

## بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله الذي انزل القرآن على محمد ورسوله عليه السلام هدايته للنام والصلوة والسلام  
على رسوله محمد قد هدانا به الى الاسلام و على الله واصحابه الى يوم القيام -  
ابجد۔ جبکہ غدر کا زمانہ گزر گیا اور مسلمانوں پر بھی جو کچھ گذرنا تھا گذر گیا تو مجھ کو اپنی قوم کی  
اصلاح کی فکر ہوئی۔ میں نے اس میں بہت غور کی اور ایک زمانہ دراز کے غور کے بعد یہ فیصلہ کیا  
مگر ان کی دینی و دنیوی اصلاح بغیر اس کے کہ ان کو علوم و فنون جدیدہ میں جو اور قوموں کے  
صداقت افکار ہیں اور اس زبان میں جو ہم پر مشیت اللہ حکومت کرتی ہے تعلیم نہ دیجلوے اور کسی  
طرح ممکن نہیں۔

اس طریقہ سے دنیوی اصلاح کے ہونے کا تو ایسا مسئلہ تھا جس میں کچھ اختلاف نہیں ہو  
سکتا مگر یہ مسئلہ کہ دینی اصلاح کے لئے بھی وہ مفید ہے معرض بحث میں تھا۔ بلکہ کوئی بھی اس کو  
تسلیم نہیں کرتا تھا۔ کیونکہ یہ بات ظاہر تھی۔ کہ جن لوگوں نے ان علوم میں تو غل کیا۔ خواہ وہ  
عیسائی ہوں یا مسلمان یا ہندو۔ انہوں نے اپنے مذہبی عقائد سے ہاتھ دھویا۔ اس لئے کہ انہوں  
نے علوم جدید کے مسائل کو سچ اور صحیح اور درست جانا۔ اور عقائد مذہبی کو جب اس کے برخلاف  
پایا۔ تو اس کو غلط مانا۔

یہ مشکل کچھ اسی وقت میں پیش نہیں آئی۔ بلکہ اس وقت بھی پیش آئی تھی جبکہ فلسفہ  
یونانی مسلمانوں میں پھیلا تھا اور مذہبی اصول و عقائد کو اس نے درہم و برہم کر دیا تھا۔ مگر اس  
زمانہ کے علمائے اس پر توجہ کی اور علم کلام ایجاد کیا اور مذہب کی حمایت میں فلسفہ یونانی سے  
مقابلہ کیا اور انہوں نے صرف تین کام کئے۔ یا تو مسائل مذہبی کو فلسفہ یونانی کے مطابق کر دکھایا۔

یا ان کے دلائل کو غلط کر دیا۔ یا مشتبہ۔ مگر اس زمانہ میں جو سخت مشکل پیش آئی ہے وہ یہ ہے کہ فلسفہ اور طبیعیات یونانی بھی جس کی بنا پر اس زمانہ کے علمائے ہمت سے مذہبی مسائل بھی قائم کئے تھے علوم جدیدہ سے غلط ثابت ہوا ہے اور علوم جدیدہ کے دلائل صرف قیاسی اور فرضی ہی نہیں رہے بلکہ تجربہ اور عمل نے ان کو درجہ مشاہدہ تک پہنچا دیا ہے۔ یہاں تک کہ عام طور پر مسئلہ محقق مانا جانے لگا کہ علوم مذہب کے مخالف ہیں اور وہ مذہب کو اسی طرح جلا دیتے ہیں جیسے چھوٹے پودے کو پالا۔

جبکہ میں نے علوم جدیدہ و انگریزی زبان کو مسلمانوں میں رواج دینے کی کوشش کی تو مجھ کو خیال ہوا کہ کیا درحقیقت وہ علوم مذہب اسلام کے ایسے ہی برخلاف ہیں جیسا کہ کہا جاتا ہے۔ میں نے بقدر اپنی طاقت کے تفسیروں کو پڑھا۔ اور بجز ان مضامین کے جو علم ادب سے علاقہ رکھتے ہیں باقی کو محض فضول اور مملو بروایات ضعیف و موضوع اور قصص بے سروپا سے پایا جو اکثر یہودیوں کے قصوں سے اخذ کئے گئے تھے۔ پھر میں نے بقدر اپنی استعداد و طاقت کے کتب اصول تفسیر پر توجہ کی۔ اس امید سے کہ ان میں ضرور کوئی ایسے اصول قائم کئے ہوئے جن کا ماخذ خود قرآن مجید یا کوئی اور ایسا ہو گا۔ جس پر کچھ کلام نہ ہو سکے۔ مگر ان میں بجز اس جسم کے بیان کے کہ قرآن مجید میں فلاں فلاں علم ہیں۔ مثلاً نقد و کلام و وعظ اور اسباب خفاے نظم قرآن و لطافت نظم اور بیان اختلاف تفاسیر کے یا شرح غریب قرآن کے اور کچھ نہیں ہے۔ جو زیادہ مبسوط ہیں ان میں آیات مکی و مدنی۔ صیغی و تثنائی۔ یوی و لیلی اور ان کے حروف و کلمات یا بحث مجاز و غیروہ کے کوئی ایسے اصول نہیں بتائے ہیں جن سے وہ مشکلات جو درپیش ہیں حل ہو سکیں۔

پھر میں نے بقدر اپنی طاقت کے خود قرآن مجید پر غور کی اور چاہا کہ قرآن ہی سے سمجھنا چاہئے کہ اس کا نظم کن اصولوں پر واقع ہوا ہے۔ اور جہاں تک میری طاقت میں تھا میں نے سمجھا اور میں نے پایا کہ جو اصول خود قرآن مجید سے نکلتے ہیں ان کے مطابق کوئی مخالفت علوم جدیدہ میں نہ اسلام سے ہے اور نہ قرآن سے۔ اگر راست پر سی من شاکر قرآن عظیم ام و ہذا قولی کما قال شاہ ولی اللہ۔ پھر میں نے انہیں اصول پر ایک تفسیر قرآن مجید کی کلمنی شروع کی جو اس وقت سورۃ النحل تک ہو چکی ہے۔

اس تفسیر کے چھپنے اور مشتر ہونے پر لوگوں نے مخالفت کی اور اس کی تردید میں کتابیں لکھیں میں نے ان پر کچھ التفات نہیں کیا اور نہ دیکھا۔ کیونکہ میں سمجھتا تھا کہ انہوں نے کیا لکھا ہو گا۔ مگر ان دنوں میں پیارے مددی نواب محسن الملک نے مجھے دو خط لکھے۔ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو بھی تفسیر کے بعض یا اکثر مقامات کی نسبت اسی قسم کے شبہات ہیں جو اور لوگوں کو ہیں۔ اور وہ دونوں خط اور ان کے جواب یہ ہیں۔



# پہلا خط نواب محسن الملک مولوی سید مہدی علی خان کا

بنام  
سید احمد خان

۵ اگست ۱۸۵۷ء

حیدر آباد دکن

جناب عالی

دوسری بات لکھنے کی یہ ہے کہ آجکل میں آپ کی تفسیر لکھ رہا ہوں جسے درحقیقت ایک اجماعی طرح بلکہ سرسری طور پر بھی نہ دیکھا تھا اور اسے نہ دیکھنے کا سبب آپ کے بھی دیا تھا۔ غالباً آپ اس بات کے سننے سے ترخوش نہ ہونگے کہ میں اب تک آپ کی رایوں سے اتفاق نہیں کرتا۔ اور ہر بحث میں اُسے قرآن کی وہ تفسیر جس کو کوئی قرآن کے مطالب کی تشریح اور تفصیل اور تفسیر سمجھتا ہے کہ اکثر جگہ تفسیر کو تفسیر القول بنا لایا یعنی بہ تاویل تصور کرتا ہوں۔ مگر اس میں شبہ نہیں ہے کہ جس مضمون کو آپ نے لکھا ہے ایسی عملی اور غریبی اور صفائی سے بیان کیا ہے کہ اگر آدمی نہایت ہی راسخ الاعتقاد نہ ہو۔ تو ضرور اُس کی تصدیق کرنے لگے اور باشبہ ایک جادو کے ہوئے آدمی کی طرح متاود صدق پکارتے گئے۔ واقعی خدا نے دل کے حالات الفاظ میں ادا کرنے اور تحریر میں لائے کی عجیب حیرت انگیز قوت اور طاقت آپ کو دی ہے کہ اگر اُسے جادو کہیں یا سحر تو بے محل نہ ہو گا۔ افسوس ہے کہ اپنے اُن مسائل کو جو آجکل یورپ کے وہ تھیں یافتہ لوگ جنہیں آپ کے پورے پابند اور معتقد نہیں ہیں صحیح اہدقینی اور غیر قابل الاعتراض سمجھتے ہیں ان لیا اور قرآن کی آیتوں کو جن میں اُن کا ذکر ہے ایسا مائل کر دیا کہ وہ تاویل سے مدد پرستی لگتی کہ اُس پر تاویل کا لفظ بھی صادق نہیں ہو سکتا۔ آپ نے مسلمان مفسروں کو تو خوب گالیاں دیں اور برا بھلا کہا اور یہودیوں کو مقلد بنایا۔ اگر آپ نے خود اس مذہب کے لفظ رسول کی باتوں پر ایسا یقین کر لیا کہ اُن کو سائل محقق حقیقہ یقینہ قرار دے کر تمام آیتوں کو قرآن کے مائل کر دیا۔ اور لطف یہ ہے کہ آپ اُسے تاویل بھی نہیں کہتے (تلاویل کو تو آپ کفر سمجھتے ہیں) بلکہ صحیح تفسیر اور اصلی تفسیر قرآن کی سمجھتے ہیں۔ حالانکہ نہ سیاق کلام نہ الفاظ قرآنی نہ محاورات جبکہ اُس کی تائید ہوتی ہے۔ اگر آپ میرے اس شبہ کو کسی طرح دور کر سکیں تو مجھے ایسی خوشی ہو کہ کسی آدمی پر چیز سے نہ ہو۔ اس لئے کہ اکثر مقامات اُس کے ایسے عمدہ اور پاکیزہ اور اعلیٰ درجہ کے ہیں کہ بعد قرآن و حدیث کے اگر کوئی اُسے درو زبان کو سے اودول پر نقش تو دنیا میں عالم اور سپاسمان ہو اور عاقبت میں اُن ثوابوں کا ستم ہو جو ہر سچے مسلمانوں کے لئے خدا نے مقرر کئے ہیں \*

محسن الملک

# جواب از طرف سید احمد خان

مکرم صدی

+++++

میں نہایت خوش ہوں کہ آپ نے میری تفسیر کو دیکھنا شروع کیا ہے مجھے نہایت خوشی ہے کہ آپ اس کو مخالفانہ اور غیر معقدانہ طور پر دیکھیں اور اس کی ایک بات پر بھی یقین دہانیں سب کو غلط سمجھیں مگر اس کو دیکھیں اور غور سے پڑھیں +

آپ نے اس خط میں لکھا ہے کہ اکثر جگہ تفسیر کو تفسیر القول بحالہ یعنی یہ صوفیہ تفسیر کرتا ہوں یقینی آپ کے پاس خدا کی بھیجی ہوئی وحی تو آتی نہیں جس سے آپ کو ثابت ہوا ہو کہ اس قول سے مرضی کامل یعنی خدا کی یہ نہیں ہے۔ پس ضرور ہے کہ کوئی اور ذریعہ آپ کے پاس ہے جس کی وجہ سے آپ نے تفسیر کے متعلق کو مالا یا رضی یہ قول قرار دیا ہے +

میں نے بہت سوچا کہ وہ ذریعہ آپ کے پاس کیا ہے اور وہ ذریعہ دوسلم جو ہے۔ قول بچوں کی تربیت بچوں سے باتوں کو سنتے سنتے من کا نقش کا لچر دل میں ہو جاتا ہے جس کا سنا بہت ہی زبردست دل اور نہایت ہی قوت ایمان کا اور بہت ہی غور و فکر کا کام ہے +

دوسرا ذریعہ جو پہلے ذریعہ کا شبہ ہے۔ مگر اس پہلے کو نہایت قوی اور مضبوط مگر نیا اللہ کے دو علماء کے اقوال اور تفاسیر کے سند بحر طبع ہے اس روایتیں اور قہقہے ہیں۔ گو آپ نے اسی خط میں ایک قہقہہ لکھا ہے کہ خیر میرے نزدیک یہ ساری ظرایف غلط تدبیری خیالات اور تقلید سے پیدا ہوئی ہیں اور مسلمانوں کو اسی سخت تقلید نے آغوا بہرا ہو گا بنا دیا ہے مگر افسوس ہے کہ تم یہ خیال نہیں کرتے کہ خود تمہارا بھی یہی حال ہے۔ آجانی خیالات کو اور خصوصاً ایسے خیالات کو جو مذہبی روایتوں پر مبنی ہیں چھوڑنا نہایت مشکل ہے۔ آپ یہ دعوے نہ کریں کہ میں آجانی مذہب کو چھوڑ کر شیعہ سے سنی ہو گیا ہوں۔ اول تو بہت آسان باب آپ کے گرد ایسے جمع تھے کہ جن کے سبب شیعہ نہ بننے بخوبی جڑوں میں نہیں پکڑی تھی۔ علاوہ اس کے یہ تبدیل جراثیم میں تھا جو قابل اعتبار نہیں ہے۔ مگر جن امور کو آپ تفسیر القول بحالہ یعنی یہ قول قرار دیتے ہیں۔ ان کی حریت و آزادگی اور نہایت مضبوط دل میں بیٹھی ہوئی ہے اس کا انکار نا اور اس کی دوسری بات کا بیٹھنا تو کہ یہ دوسری بات کسی ہی تک و صبح ہو بہت زیادہ دشوار اور بہت زیادہ مشکل ہے مگر جبکہ آپ کے پاس کوئی دلیل اس بات کی نہیں ہے کہ آپ تفسیر کو تفسیر القول بحالہ یعنی یہ قول واضح ہو کر یہ قہقہہ کے پہلے فقرے میں ہے جو مجھ کو دل سے اس کے دور متعلق لکھا کہ ان کے کچھ سے تفسیر کے متعلق نہیں تھا۔ سید احمد +

بہ قائلہ سے تعبیر کریں۔ ہاں اُس کو غلط سمجھیں۔ اُس کو تسلیم نہ کریں یہ دوسری بات ہے۔ مگر صاف  
یہ رضی بہ قائلہ نہیں کہہ سکتے +

آپ نے اپنے خط میں لکھا ہے۔ کہ افسوس ہے کہ آپ اُن مسائل کو جو آج کل یورپ کے وہ تعلیم یافتہ لوگ  
جو مذہب کے پورے پابند اور معتقد نہیں ہیں صحیح اور یقینی اور غیر قابل الاعتراض سمجھتے ہیں مان لیا ہے اور قرآن  
کی آیتوں کو جن میں اُن مسائل کا ذکر ہے ایسا ماقول کر دیا ہے کہ وہ تاویل ایسے درجہ کو پہنچ گئی ہے۔ کہ  
اُس پر تاویل کا لفظ بھی صادق نہیں ہو سکتا +

تباہی اس فقرے سے میں خوش بھی ہوا اور متعجب بھی ہوا۔ خوش تو اس لئے ہوا کہ تم نے  
اُس پر تاویل کا صادق ماننا۔ کیونکہ میں قرآن مجید میں تاویل کو مطابق اُس کے مفہوم عام کے  
کفر سمجھتا ہوں +

متعجب اس لئے ہوا کہ تم نے اُس فقرے میں یہ قید کیوں لگائی ہے کہ جو مذہب کے پورے پابند اور  
معتقد نہیں ہیں نہ کیا اگر کوئی لاد مذہب یعنی غیر معتقد کسی مذہب کا مذہب موجود نہیں ہے یہ بات کہہ کر  
دو اور دو چار ہوتے ہیں۔ تو کیا اُس کے لاد مذہب ہونے سے یہ بات غلط ہو جاوے گی۔ اگر کوئی  
نہایت پابند مذہب کہے کہ دو اور دو پانچ ہوتے ہیں۔ تو کیا اُس کے پابند مذہب ہونے سے یہ بات  
صحیح ہو جاوے گی۔ حاشا وکلاً +

ہاں ایک بات آپ نے بہت صحیح بھی ہے کہ اگر آپ میری تفسیر کے کسی مقام کو غلط سمجھیں (اگرچہ  
مجھ کو نہایت شبہ ہے کہ تم اس بات کو سمجھتے بھی ہو کہ قرآن مجید کا سیاق کلام کیا ہے اور کس طور پر ہے) اور  
غلات الفاظ قرآن اور غلات محاورہ عرب جو بہت بہت کر دو۔ تو میں اُسی وقت اپنی غلطی کا مستر ہو جاؤں گا  
مگر مجاز و حقیقت میں یا استعارہ و کنایہ یا خطابیات میں بحث مت کرنا کیونکہ جیسا تم کو کسی لفظ کے حقیقی یا ظنی  
معنی لینے کا حق ہے ویسا ہی مجھ کو اُس کے مجازی معنی لینے یا استعارہ اور کنایہ یا از قسم خطابیات قرار دینے کا  
حق ہے اور اُس کے لئے ایک عام شل دینی کافی ہے جیسے کہ علماء نے نسبت خدا کے یہ اور وجہ اور استواء  
علیٰ معرش اور مبدیہ کے مذہب مختلف اختیار کئے ہیں اور میں خیال کرتا ہوں کہ شاید تم بھی اُنکے حقیقی اور  
لفظی معنی نہیں لیتے اور اُس کے لئے کوئی موجد رکھتے ہو۔ اُسی طرح میں بھی ایسا کرنے کے لئے لفظی اور لفظی  
وہر رکھتا ہوں۔ پس اُس پر بحث بحث نہ ہوگی بلکہ مبارک ہو گا +

بائیں میں حقیقت یہ ہے۔ کہ تم نے خدا کی غلطی کا جس غلط کے وہ لالین ہے اور قرآن مجید کی قضا  
کا جس صداقت کے وہ لالین ہے اور مذہب اسلام کی عزت اور سچائی کا جس عزت اور سچائی کے وہ لالین  
ہے۔ اپنے دل پر نقش کالمج نہیں کیا ہے اس لئے تمہاری رائے یا تمہارا دل اور تمہارا بیان وادوں دل  
ہوا ہے۔ اگر تمام خیالات کو دل سے نکل کر کے بر سچا اور دل یقین کر لو کہ خدا سچا ہے اور قرآن اُس کا کلام

اور بالکل سچا ہے تو تم کو اس قسم کے شبہات ہرگز پیدا نہ ہوں +  
 پس سمجھو کہ تفسیر لکھنے میں میرے اصول کیا ہیں۔ اس کے بالاستیعاب بیان کرنے کے لئے تو  
 ایک رسالہ مستقل چاہئے۔ مگر میں چند کو جو مقدم ہیں بتلاتا ہوں +

**پہلا اصول** یہ ہے کہ خدا سچا ہے اور قرآن مجید اُس کا کلام اور بالکل سچ اور صحیح ہے۔  
 کوئی علم یعنی سچ اُس کو جھٹلا نہیں سکتا بلکہ اُس کی سچائی پر زیادہ روشنی ڈالتا ہے +

**دوسرا اصول** یہ ہے کہ اب ہمارے سامنے دو چیزیں موجود ہیں (۱) درک آف گاڈ یعنی خدا  
 کے کام (۲) ورڈ آف گاڈ یعنی خدا کا کلام یعنی قرآن مجید اور درک آف گاڈ کبھی مختلف  
 نہیں ہو سکتا۔ اگر مختلف ہو تو درک آف گاڈ تو موجود ہے جس سے انکار نہیں ہو سکتا۔ اور اس لئے  
 ورڈ آف گاڈ جس کو کہا جاتا ہے اُس کا جھوٹا ہونا لازم آتا ہے۔ فوذا اللہ منہا اس لئے ضرور ہے۔  
 کہ دونوں متحد ہوں +

**تیسرا اصول**۔ درک آف گاڈ یعنی قانون قدرت ایک علیٰ حمد غلا کا ہے۔ اور وعدہ اور وعید  
 یہ قولی معاہدہ ہے۔ اور ان دونوں میں سے کوئی بھی غلط نہیں ہو سکتا۔ لیکن اس سے سمجھنا کہ  
 اُس کی تسلیم سے خدا کی قدرت مطلق میں نقصان آتا ہے جیسا کہ میں سمجھتا ہوں کہ تیار خیال ہے۔  
 محض غلط اور وہم اور نا سمجھی ہے۔ اس راز کے سمجھانے کو چند سطریں کافی نہیں +

**چوتھا اصول**۔ خواہ یہ تسلیم کر دو کہ انسان مذہب یعنی خدا کی عبادت کے لئے پیدا ہوا ہے  
 خواہ یہ کہو کہ مذہب انسان کے لئے بنایا گیا ہے۔ دونوں حالتوں میں ضرور ہے کہ انسان میں بہ نسبت  
 دیگر حیوانات کے کوئی ایسی چیز ہو۔ کہ وہ اُس بار کے اٹھانے کا مکلف ہو اور انسان میں وہ شے  
 کیا ہے؟ عقل ہے۔ اس لئے ضرور ہے کہ جو مذہب اس کو دیا جاوے وہ عقل انسانی کے مافوق نہ ہو  
 (مجھ کو افسوس ہے کہ تم ہرگز نہیں سمجھتے کہ عقل انسانی اور عقل شخصی میں کیا فرق ہے) اگر وہ عقل انسانی  
 کے مافوق ہے تو انسان اُس کا مکلف نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اُس کی ایسی مثال ہوگی جیسے کہ بیل بگڑے  
 کو اور مٹی کا مکلف قرار دیا جاوے یا جو چور کا قاضی بنا دیا جاوے +

مذہب اسلام اور خدا کا کلام بن تمام نقصانوں سے پاک ہے وہ بتا قہے کہ تم سمجھو اور سمجھ کر  
 یقین کر لو کہ جو کچھ خدا بتاتا ہے اور کہتا ہے وہ سچ ہے۔ اس سے زیادہ سچائی کیا ہو سکتی ہے جو باطنی  
 اسلام کی زبان سے کہہ دینے کو خدا نے فرمایا ہے۔ انما انابشر مشکم یوحی الی انما اللہ کمالہ واحد  
 انما الالبشیر و فذرا۔ جان من مذہب اسلام اور خدا کے کلام کو دلو و پری کے حقے مت بناؤ۔ ورنہ  
 جو فوقیت اسلام کو وہ سرے مذاہب باطل سے مجھوہ ساقط ہو جاتی ہے۔ اور انسان عقل انسانی کی  
 بجائے قابل یقین نہیں رہتا +

جاہل ایک بات کو جو عقل انسانی کے مافوق ہے مان سکتا ہے اس وجہ پر کہ ظان بزرگ نے کسی  
بصا و اس کا ایمان مضبوط رہتا ہے۔ کیونکہ وہ اس کے سوا اور کچھ نہیں جانتا۔ مگر جس کو خدا نے عقل انسانی یا  
اُس کا کوئی حصہ عطا کیا ہے وہ ایسی بات پر جو کہ مافوق عقل انسانی ہے یقین نہیں کر سکتا +

میں نے بہت سے عالموں کو یہ بات کہتے سنا ہے اور شاید تم پر بھی گذرا ہو گا کہ ظان بات دل میں  
تو نہیں مٹتی یا سمجھ میں تو نہیں آتی مگر قرآن یا حدیث میں آئی ہے مان لینی چاہئے۔ اس طرح مان لینے پر  
یقین اور ایمان کامل کا اطلاق نہیں ہو سکتا۔ گو کہ نجات کے لئے کافی ہو +

اب تمہارے دل میں بہت سے شبہات پیدا ہونگے اور تم خیال کرو گے کہ مذہب اسلام اور  
قرآن مجید میں تو بہت باتیں مافوق عقل انسانی ہیں۔ مگر یہ تمہاری سمجھ کا قصور ہے۔ قرآن مجید اس  
نقصان سے پاک ہے +

تم نے بہت مدت تک نوکری کی اب اُس کو چھوڑ دو علی گڑھ میں چلے آؤ یہاں رہو چند مدت  
کی گفتگو اور سمجھانے اور بتانے کے بعد تم کو ثابت ہو جاوے گا کہ اسلام میں اور قرآن مجید میں کوئی  
بات مافوق عقل انسانی نہیں ہے۔ والسلام +

خاکسار  
سید احمد

ازال آباد  
۱۰۔ اگست ۱۹۹۲ء

دوسرا خط نواب محسن الملک لوی سید مہدی علی خان کا

بنام  
سید احمد

۱۹۔ ستمبر ۱۹۹۲ء

صدر آباد کن

جناب عالی

آپ کا خط ۱۰۔ اگست کا لکھا ہوا پہنچا۔ مجھے اس کا ذرا بھی خیال نہ تھا۔ کہ اُن دو فقروں پر جو  
میں نے سرسری طور پر میرے قلم سے آپ کی تفسیر کی نسبت نکل گئے تھے۔ آپ تائی توجہ فرما دیں گے اللہ  
اُس کے شوق ایسا بڑا خدا لکھیں گے۔ اگر میں نہایت خوش ہوں۔ کہ آپ نے اُس پر ایسی توجہ فرمائی اور  
مجھے اپنے شبہات کا زیادہ تفصیل سے عرض کرینکا موقع دیا۔ مجھے امید ہے کہ آپ نہایت ٹھنڈے  
دل سے میری اس تحریر کو ملاحظہ فرماویں گے اور محققانہ جواب سے میرے دل کے سارے شکوک دور کر دیں گے  
آپ یقین کجے کریں اگرچہ آپ کے نزدیک آباؤ اجداد کی دلدل میں پھنسا ہوں۔ مگر اُس سے نکلنے پر آمادہ  
ہوں۔ بشرطیکہ آپ مجھے ثابت کر دیں کہ میں درحقیقت کسی ایسی دلدل میں پھنسا ہوں اور یہ کہ اُس

نکلنے کے بعد کسی ایسے گھر سے تارک اور آگ سے بھرے ہوئے غار میں گریکا اذیت نہیں ہے جسکی نسبت میرے حق میں دلدل میں پھنسا رہنا زیادہ مفید ہے +

حضرت - آپ نے اٹھارہ برس کے بعد میرے دل پر تازیانہ لگایا ہے اور میرے ہونٹے زخم کو پھر ہر اکیا ہے اگر اس کے درد سے میں پٹاؤں اور ناکہ ڈھیون کروں تو مجھے معذور سمجھئے اور میرے شور و فغاں کو شکر میرے درد کی دوا قرار دیا ہے۔ ایسا نہ ہو کہ آپ اور چوٹ لگادیں اور مجھے چٹانے اور غل چھلنے پر زلیلہ مجبور کر دیں +

جواب دلا - آپ نے میرے اس خیال کی نسبت جو آپ کی تفسیر کی نسبت ہے دو سبب قرار دیئے ہیں۔ ایک باقی خیالات کی پابندی۔ دوسرے علما کے اقوال اور تفاسیر پر یقین۔ پہلے امر کی نسبت میں تسلیم کرتا ہوں کہ خدا نے اپنی مہربانی سے مجھے مسلمان کے گھر میں پیدا کیا۔ بچپن سے میرے کان میں اسلام کی باتیں ڈالیں۔ لڑکپن سے میں اسلامی باتیں سنا رہا اور ہر شخص ان کا بہت بڑا اثر میرے دل پر ہوا۔ مگر میں یہ بات نہیں مان سکتا کہ جو کچھ میں نے سنا اور جو کچھ سنی ہوئی باتوں کا اثر میرے دل پر ہوا وہ عموماً ایسا قوی تھا۔ کہ اس کو میں دل سے مٹا نہیں سکا۔ میں اپنی زندگی کے پچھلے دنوں پر جب ایک سرسری نظر ڈالتا ہوں تو ایک بہت بڑا سلسلہ ایسے خیالات اور اعتقادات کا پانا ہوں جن میں نہایت تغیر و تبدل ہوا ہے۔ بہت سی چیزیں ایسی دیکھتا ہوں جنکو میں اول صحیح سمجھتا تھا مگر اب غلط جانتا ہوں اور بہت سے خیالات ایسے ہیں جن کو ایک زمانہ میں بڑا اہم سمجھتا تھا مگر اب اچھا سمجھتا ہوں۔ میرے یہ تغیر خیالات کا صرف جزئیات میں نہیں پاتا بلکہ اصول اور کلیات میں بھی۔ پس اگر آپ کے ارشاد کے موافق آباؤی تقلید کی جڑ میرے دل میں ایسی مضبوط ہوتی۔ کہ کسی طرح وہ اکھڑ نہ سکتی۔ تو میں اپنے دل سے ایسے خیالات کو جو لڑکپن سے میرے دل میں جے ہوئے تھے کیونکر اکھاڑ کر بھینک دیتا اور بہت سی ایسی باتوں کو جو مجھے سننے سے کالقیں فی الجہر ہو گئی تھیں حزن غلط کی طرح مضبوطی سے دل سے کس طرح مٹا سکتا۔ اس لئے جہاں تک میں اپنے دل کو دیکھتا ہوں اسے حق کے قبول پر آمادہ اور آباؤی خیالات اور رسم و رواج اور قوم اور برادری کی پابندی سے آزاد پاتا ہوں۔ اس پر میری رائے جبکہ آپ کی تفسیر کے بعض مضامین سے ایسی مخالف ہے کہ اس کی نسبت القول بسلامت یحییٰ بہ قابلہ کہہ سکتا ہوں اس کا کوئی نہ کوئی سبب ہو گا۔ بظاہر حالات تو مقتضے اس کے تھے کہ میں آپ کی رائے سے اتفاق کرتا۔ اور آپ کے ہر خیال کو اچھا سمجھتا۔ اس لئے کہ علاوہ اُن یقین کے کہ جو مجھے آپ کے اسلام اور عالی دماغی اور بلند خیالی اور پاک باطنی پر ہے میرے دل کو آپ کے وہ نسبت ہر جو لوہے کو متناہیس ہے۔ جس طرح کہ آس کے اختیار سے خارج ہے کہ متناہیس کی طرف نہ ٹھکے اور اپنے آپ کو اس کی کشش سے بچا کے اسی طرح میرے امکان میں نہیں ہے کہ آپ کی بات

نہ مانوں اور آپ کے خیالات کا مصفیہ نہ بنوں۔ مگر باوجود اس کے جب کہ میں آپ کی تفسیر کے بعض مضامین کا مخالف ہوں اور مخالفت بھی ایسا کہ اس مخالفت کو نہ آپ کی وہ عظمت و وقعت جو میرے دل میں ہے روک سکی۔ نہ وہ محبت و ارادت جو مجھے آپ کے ہونے کی مانع ہوئی۔ نہ آپ کی جادو بھری تحریر نے اثر کیا۔ نہ آپ کی پُر زور تقریر نے۔ تو میرے پیارے مسید! خدا کے لئے انصاف کرو۔ کہ اس کا سبب ہمیں کی سنی سنائی باتوں کا اثر ہو گا۔ یا اس قوت ایمانیہ کا جس کے مقابلے میں سارے خیالات محبت اور عظمت اور ارادت کے وہ گئے۔ اور نہ کمزور دل کا کام ہے یا اس زبردست دل کا جس نے حق بات پر کسی اور چیز کو غالب ہونے نہ دیا +

دوسرا سبب۔ میری مخالفت کا آپ اس اعتقاد کو قرار دیتے ہیں جو مجھے علما کے اقوال اور تفاسیر کے رطب و یابس روایات پر ہے اور جو آپ کے نزدیک پہلے سبب کا قوی اور مضبوط گرنیوالا ہے۔ آپ کی اس تحریر نے نہایت متعجب کیا اس لئے کہ آپ سے بہتر کوئی نہیں جانتا کہ میرے خیالات اس بارہ میں کیا ہیں اور علما اور ان کی کتابوں کی نسبت میں کیا رائے رکھتا ہوں۔ آپ خوب جانتے ہیں کہ میرے نزدیک نہ کوئی کتاب خدا کی کتاب کے سوا غلطی سے پاک ہے گو وہ کیسی ہی اصح الکتب کیوں نہ سمجھی ہو۔ اور نہ کوئی شخص سوائے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے خطا اور غلط سے محفوظ ہے۔ گو وہ صحابی اور امام ہی کیوں نہ ہو۔ بلاشبہ اسوہ اس پر فخر کرتا ہے کہ اس میں بہت بڑے مفسر اور محدث اور مجتہد اور عالم اور قیہ اور حکیم ہوئے۔ اور بہت مفید اور قابل قدر کتابیں لکھی گئیں۔ اور ہمارے بزرگوں نے بہت بڑا ذخیرہ علم کا ہمارے لئے چھوڑا اور ہم ان کے علم اور اجتہاد اور رائے اور تعلیمات سے بہت بڑی مدد پاتے ہیں۔ مگر کوئی بھی ان میں معصوم نہ تھا۔ نہ کسی پر جبریل امین وحی لائے تھے نہ کسی کی شان میں خدا نے مایہ نطق عن الہوی ان حدیثا وحی یوحی فرمایا تھا۔ اس پر بھی اگر کوئی کسی کو بر طبع سے ہر بات میں اور ہر حالت میں واجب التقلید سمجھے اور باوجود ظاہر و باطن غلطی کے خواہ وہ عقل و فطرت کی وجہ سے ہو یا کسی اور سبب سے اسی کی گئی ہوئی یا لکھی ہوئی بات کو صحیح سمجھتا اور یقین کر لے تو وہ میرے نزدیک مشرک فی صفة النبوة ہے اور عقل سے خارج اور راہ راست سے کوسوں دور۔ کیا خوب فرمایا امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے من جعل الحق وقتنا علی واحد من النظر فهو الی الکفر والتناقض اقرب بس جب کہ عالموں اور کتابوں کی نسبت میری یہ رائے ہو اور جسے آپ خوب جانتے ہوں تو آپ میرے اس تعجب اور تاسف کا اندازہ کر سکتے ہیں جو آپ کی تحریر سے مجھے ہوا ہو گا۔ خیر آپ کو اختیار ہے جو سبب چاہیں آپ اس کا قرار دیں خواہ ہمیں کے خیالات کو خواہ علما کے اقوال پر یقین کرنے کو۔ مگر میرے

تردیک تو اس کا سبب محض یہ ہے کہ آپ کی تفسیر بعض مقام پر تفسیر الکام بدلایا عرضی ہے  
قابلہ ہے +

جناب من - مجھے تو آپ نے اپنی تفسیر کے اعلیٰ مقامات کے نہ سمجھنے پر الزام لگایا۔  
کوچھین کی شئی مستثنائی ہوئی باتیں دل میں میسج مٹتی ہیں۔ کہ انہوں نے غور و فکر کی قوت کو بیکار کیا  
ہے۔ مگر یہ تو فرمائیے کہ اس زمانہ کے فلاسفر اور سائنس (علم) کے جاننے والے جو تمام درجے  
نیچر (فطرۃ) کے طے کر کے نئی روشنی دنیا میں پھیلا رہے ہیں۔ اگر حضرت کی نسبت کہیں کہ گو  
آپنے تفسیر چھوڑی کتابوں کو ردی سمجھا عالموں اور مفسرین کی تضحیک کی اور اپنے تردیک تحقیق  
کے بڑے بڑے درجہ پر قدم رکھا اور قرآن کو نیچر اور قوانین نیچر کے مطابق کرنے میں جری زحمت اٹھائی۔  
مگر باوجود اس عالمی داعی اور روشنی خیزی اور حقائق و خیالات اور حکیمانہ دلائل کے بھین کی شئی مستثنائی  
باتوں کے اثر سے آپ اپنے آپ کو بچا نہ سکے۔ ادب تک خدا کے مقرر رسول کے قلیل اور اصول دین  
کے معتقد بنے رہے۔ قصور معاف۔ آپ کو اس کے جواب دینے میں اتنی آسانی نہ ہوئی جتنی کہ مجھے  
آپ کے ارشاد کے جواب میں ہے۔ اس لئے کہ میں ایک صد پر پنچک عقل کو مغرور اور فطرت  
سے اپنے آپ کو بچہ کنڈر اپنا پیچھا چھڑاؤں گا۔ اور علی بدین العجائز کا اقرار کرنے لگوں گا۔ مگر  
آپ کو بڑی مشکل پیش آئے گی کہ آپ ایک اصول کو بھی ماحول دین سے اور ایک اعتقاد کو بھی منہ  
مستعدات مذہب کے ماورین سائنس (علوم جدیدہ) اور زمانہ حال کے فلسفہ کی رُو سے قات  
نیچر کے مطابق ثابت نہ کر سکیں گے۔ یہ میرا کہنا درحقیقت معارضہ بالمثل نہیں ہے اور نہ آپ کی  
جناب میں گستاخانہ خیال۔ بلکہ اپنی ارادت اور عقیدت اور آپ کی شان کو اس سے بہت ارفع و اعلیٰ  
سمجھتا ہوں کہ کوئی بے ادب اور گستاخانہ بات زبان پر لاؤں مگر عقیدت یا عظمت و طاقت کو بدل  
نہیں سکتی۔ جو کچھ میں نے کہا ہے یہ ایک مقصد ہے اور اس زمانہ کے فلاسفر و حکیم اور نئی سائنس کے  
عالم مذہبی خیالات رکھنے والوں کی نسبت یہی کہتے ہیں۔ چنانچہ ایک بہت بڑا یورپین عالم اپنی ایک  
شہور کتاب میں جہاں اُس نے خدا کی قدرت اور ارادہ اور علم اور تصرف فی العلم اور  
خالق خیر و شر ہونے سے انکار کیا ہے اور اُسے صرف ایک مادیی علت قرار دیا ہے جسے  
کسی قسم کا اختیار یا تصرف عالم میں نہیں ہے کہتا ہے کہ یہ عقیدہ پڑنے والے خیالات سے زیادہ تر  
لے۔ کو مجب نہیں کہ اس تمام پر جو کچھ کہا ہے سچ ہو مگر میں نے اپنی دانت میں خدا اور رسول کو اور اسلام کی حقیقت  
کو بعد تحقیق اور مدققت بغیر دیشراک نہیں کی۔ شامیہ تک سنی ہوئی باتوں کو تعلیم پانے ہونے کے شکار ہو لیکن میں انھیں نہیں  
کر سکتا۔ ۱۲۔ سید احمد + لے۔ کہتا ہوں کہ جو کچھ جو کچھ میں نے عرض کیا ہے کہ میں عمدہ بنا ہوں گا۔ والا فہم  
کا دلستین شبلے والا جاہلی انما قول علی بدین العجائز۔ ۱۳۔ سید احمد



حقائق اور حقائق نہ ہے۔ مگر اس میں شک نہیں کہ اس کے ماننے کے لئے زیادہ قوتِ ثبوت کی  
 ضرورت ہے اور جن لوگوں کو ہر معمولی واقعہ میں خدا کی خاص قدرت اور ارادہ اور پیش  
 بینی اور ہر قدمہ کی خبریں اس کی غرانی اور علم کے آثار پانے کی عادت ہو گئی ہے اُن  
 کو یہ عقیدہ سرور اور غیر تسخیر بخش معلوم ہوگا۔ لیکن اُمیدیں اور خیالات واقعات کے مقابل میں  
 بے طاقت ہیں۔ ایک اور صاحب فرماتے ہیں کہ جسے لوگ خدا اور خالق کہتے ہیں وہ خود انسان  
 کا مخلوق ہے۔ یعنی اپنے دل سے اسے پیدا کر لیا ہے اور اپنے صفات کا جامع قرار دیا ہے۔ یہ  
 صاحب دنیا کے ناقص اور مکمل اور بے ترتیب ہونے پر اُسکے بنانے والے کو براہِ تسخیر و ظفر و  
 آموز قرار دے کر خدا کے ماننے والوں کی احمق اور بے وقوف کہتا اور کتبِ آسمانی کے غلط اور  
 جھوٹ ہونے پر انہیں کی شہادت لاتے ہیں۔ چنانچہ انجیل سی پاک کتاب کی نسبت اپنے مانتے  
 ہیں کہ میری رائے میں کسی دانشمند آدمی کو اس بات کے یقین دلانے کو انجیل انسان کی بناوٹ  
 بلکہ حشیانہ ایجاد ہے۔ صرف اسی قدر ضرورت ہے کہ وہ انجیل کو پڑھتے پھر اپ لوگوں  
 سے فرماتے ہیں کہ تم انجیل کو اس طور سے پڑھو جیسے کہ تم اور کسی کتاب کو پڑھتے ہو۔ اور  
 انکی نسبت ایسے خیالات کرو جیسے کہ اور کتابوں کی نسبت کرتے ہو۔ اپنی آنکھوں سے تعظیم کی پٹی  
 ریختل ڈالو۔ اور اپنے دل سے خوف کے بھوت کو بھاگو اور داغِ اودام سے خالی کرو۔ تب  
 انجیل مقدس کو پڑھو۔ تو تم کو تعجب ہوگا کہ تم نے ایک لحظہ کے لئے بھی کیونکر اس ہیئت  
 اور ظلم کے مصنف کو قلمند اور نیک اور پاک خیال کیا تھا۔ یہ خیالات کچھ ایک دو صفتوں  
 کے نہیں ہیں بلکہ کثرتِ ساتیں کے جاننے والے نہ جسکے ماننے والوں اور خدا کے مصنف  
 بصفات و جویہ و سلبیہ سمجھو والوں پر نہایت تعجب اور تانت کرتے ہیں۔ پس جتنا کہ  
 آدمی علم کی معراج کے اس درجہ پر پہنچ جائے وہ ایسے لوگوں کے نزدیک ضرور آ بانی خیالات  
 کا پابند سمجھا دیگا اور جب تک خدا اور رسول اور معاد اولاد اصول دین کو ماسد ہے گو وہ کتنی  
 ہی زینتِ علم و شعر کے طے کر چکا ہو مجھ ہی سا ضعیف القلب اور کمزور ٹھہرے گا۔ مگر فرق  
 ہوگا تو کمی بیشی کا۔ مجھے ایسے لوگ زیادہ بودے دل کا سمجھیں گے اس لئے کہ میں خدا کو  
 قاضی الحاجات سمجھتا ہوں۔ دعا کو ایک سبب حصول مقصد کا اور اجابت دعا کے معنی مطلب  
 کا حاصل ہونا جانتا ہوں۔ جبریلؑ کو ایک نرسہ وحی کا لائیو والا اور نبوت کو ایک عہدہ خدا کا  
 دیا ہوا خیال کرتا ہوں۔ آپ کو ان باتوں کے انکار سے بہ نسبت میرے زیادہ اور زیادہ  
 آپ یقین کریں کہ جب ہم اُن کے مقابل کچھ نہیں گے تو اُن کے ان اقوال کا غلط ہونا پھر کی موعیت اور  
 منقذ ہائے ثابت کر دیں گے۔۔۔ سیاح۔

ہر دو اکبھیں گے۔ مگر پورا مرد اور بچپن کی شنی شنائی باتوں کی قید سے کامل نزاوت کیسے گئے۔ اس لئے کہ آپ بھی خدا کے معتقد رسول کے قائل قرآن مجید کے مقر ہیں اور عذاب و ثواب حشر و نشر وغیرہ اصول دین کو مانتے ہیں گو بعض کی حقیقت میں عام مسلمین سے کچھ اختلاف رکھتے ہوں +

بہر حال جو دو سبب آپ نے میری مخالفت کے اپنی تفسیر سے قرار دیئے ہیں ان میں سے کسی ایک کو بھی میں نہیں مانتا۔ (الحمد للہ)۔ سید احمد اب رہا یہ امر کہ میرے پاس خدا کی بھی ہوئی وحی تھی۔ جس سے مجھے ثابت ہوا کہ مرضی قائل یعنی خدا کی وہ نہیں ہے جو اب سمجھو ہیں۔ اس کی نسبت یاد ب تمام عرض کرتا ہوں کہ مجھ پر تو وحی آنے کی ضرورت جب ہوتی۔ کہ میں کوئی ایسی بات بیان کرتا جو انسانوں کی معمولی سمجھ سے خارج ہوتی یا وہ معنی قرآن کے بیان کرتا جسے نہ صاحب الوحی سمجھتے تھے نہ صحابہ نہ آئینہ عام مسلمین میں آپ نے بعض مقامات پر قرآن کے وہ معنی بتائے ہیں جو نہ نفلوں سے نکلتے ہیں نہ محاورہ عرب کے مطابق ہیں یہ سیاق کلام کے موافق بلکہ جو تسلیم کا منشا اور قرآن کا مقصود اور پیغمبر کی ہدایت کی اصلی غرض ہے ان سب کے خلاف۔ پس ایسی صریح اور صاف بات کے لئے مجھ پر وحی آنے کی ضرورت نہ تھی اور خدا کی عام مرضی معلوم ہونے کے بعد جو معنی اس کے خلاف لئے گئے اس پر کالیڈینی بہ قایلہ کتنا بیجا نہ تھا۔ اب رہا اس کا ثبوت۔ وہ میں آئندہ آپ کی تفسیر کے بعض اقوال تیس کر کے بخوبی دو چکا کرے گا۔

مگر! انہم آپ یہ خیال نفراویں کہ میں اس ضرورت سے بے خبر ہوں جس نے آپ کو تفسیر لکھنے پر مجبور کیا۔ یا مذہب اور علم کی اس لڑائی سے ناواقف ہوں جو قیامت نور شہور سے اس لڑائی میں ہو رہی ہے۔ یا میں علم کے حلقہ کو خفیف سمجھتا ہوں جو وہ نئے ڈھنگ سے اور دنیا کا دھندلایا رول سے مذہب پر کر رہا ہے یا میں اپنے دل کی وجہ سے وہ کتابوں کو اس وقت کی ضرورت کیلئے کافی سمجھتا ہوں یا تو قبل از وقت ہی کا مخالف ہوں۔ غالباً سب آدمی ایسے ہیں جو مجھ سے بڑھ کر اس بات کے عقیدہ مند ہوں کہ مذہب علم کے حلقہ سے بچایا جائے اور کہ ایسے لوگ ہوں گے جو آپ کی اس مردانہ ہمت کی داد دیتے ہوں۔ آپ اس لڑائی میں اسلام کا سفید علم لیکر علم کے سامنے آئے اور دینے والے اور قومی حریف سے مصالحت کی کوشش کی۔ مجھ سے بڑھ کر کوئی نہیں جانتا کہ تفسیر کے لکھنے میں آپ کا مقصد کیا ہے۔ کچھ نہیں سوائے اس کے کہ اسلام اپنی سلطنت پر قائم ہے اور علم اس کا ستارہ ہے۔ دعویٰ ثابت نہیں ہوا اور بغیر اس کے ثابت کرنے کے کیونکر اس کو دلیل قرار دیا ہے؟ سید احمد! جب وہ گئے اور جب ثابت کر لو گے تب دلیل صریح اس وقت اس پر استدلال ہے موقع ہے۔ سید احمد!

دوست سمجھا جائے اور آپ کی تفسیر میں اس بات کی بہت سی نشانیاں بھی پائی جاتی ہیں اور وہ غور سے دیکھنے والے کو نہایت اعلیٰ مضامین اور حکیمانہ خیالات اور متفقانہ باتوں سے بھری ہوئی نظر آتی ہے۔ لاریب فیہ انا کہ کثر صدقون من جواهر الفوائد و بحر مشکون بنقائس الفوائد گر میں یہ نہیں مانتا کہ آپ ہر جگہ اس مقصود کے حاصل کرنے میں کامیاب ہونے بلکہ برخلاف اُس کے میں یہ کہہ سکتا ہوں کہ آپ بعض جگہ تسامح کے درجہ سے گزر کر مغالط میں پڑ گئے اور جس حد پر پہنچ کر آپ کو شہرناچاہئے تھا اُس سے گزر گئے۔ آپ نے اُن باتوں کو جو اُن زمانہ کے علم و سائنس نے پیدا کی ہیں بغیر کسی شک و شبہ کے صحیح اور یقینی مان لیا۔ اور جو قرآن میں بظاہر اُس کی مخالفت معلوم ہو میں اُس میں ایسی تاویلین کرنی شروع نہیں کہ قرآن کا مقصود ہی فوت ہو گیا اور اس پر ستم ظریفی آپ کی یہ ہے کہ آپ تاویل کو کفر قرار دیتے اور اپنی تفسیر کو قرآن کے الفاظ اور سیاق اور محاورے اور مقصود و محاسن کے مطابق بتاتے ہیں۔ لیکن اس سے بھی آپ کا اصل مقصود کوسوں دور رہا۔ اس لئے کہ نیچر اور لافانی نیچر اگر وہی ہے جو اس زمانہ کے یورپین حکمران تھے تو خدا کی خدائی اور رسولوں کی رسالت اور عذاب و ثواب کا اقرار وہی آ بائی تکلیف اور بچپن کی کشتی ستائی باتوں کا اثر سمجھا جائے گا۔ اور قرآن باوجود انکار معجزات اور خرق عادات اور دعا اور اجابت دعا اور فرشتوں اور جنات کے نیچر اور لافانی نیچر کے مخالفت ہی ہے گا۔ پس میرے نزدیک آپ دو مصیبتوں میں سے ایک میں سے بھی نہ نکل سکے۔ کہیں قرآن کے معنی سمجھنے میں غلطی کی اور کہیں نیچر اور لافانی نیچر کے ثابت کرنے میں بعض جگہ تو آپ قرآن کا وہ مطلب سمجھے جو نہ خدا سمجھا نہ جبریل نہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نہ اصحاب نہ اہل بیت نہ عامر مسلمان اور کہیں نیچر کے دائرہ سے نکل گئے اور مذہبی آدمیوں کی طرح پڑائے خیالات اور پڑائی دلیلوں اور پڑائی باتوں کا گیت گانے لگے۔ چنانچہ آپ کی تفسیر میں دونوں باتوں کا جلوہ نظر آتا ہے جہاں آپ نے دعا اور اجابت دعا کے مشہور معنوں سے انکار کیا معجزات اور خرق عادات کو نا ممکن سمجھ کر حضرت عیسیٰ کے بے باپ پیدا ہونے اور اُن کی طفلی کے زمانہ کے واقعات اور احیائے اموات وغیرہ باتوں کو اہل کتاب کی کہانیاں بتلایا وہاں آپ نے دکھا دیا کہ آپ کی تفسیر قرآن کے الفاظ اور سیاق عبارت اور اُس کے عام منشاء سے کچھ مناسبت اور مطابقت نہیں رکھتی۔ اور جہاں آپ نے خدا کی خدائی اور معجزہ کی پیغمبری اور قرآن کے کلام الہی ہونے اور ثواب عذاب وغیرہ کا اقرار کیا تو اُس کی حقیقت میں علمائے ظاہری کی رایوں سے اختلاف کیا ہو وہاں آپ نے ثابت کر دیا کہ نیچر اور لافانی نیچر کا کچھ بھی اثر آپ پر نہیں ہوا وہی سب پڑانے

خیالات آپ کے دل میں سامنے ہوئے ہیں۔ جن پر نیچر کے جاننے والے اور لائونچر نے  
 جاننے والے ہنستے ہیں۔ کیا آپ ثابت کر سکتے ہیں کہ یہ اعتقادات لائونچر (قوانین فطرت)  
 کے مطابق ہیں (۱) سید احمد (۲) یا ماڈرن سائنس (علوم جدیدہ) اس کی تصدیق ہو سکتی  
 ہے (۱) ہو سکتی ہے (۲) سید احمد اور اعتقادات کا تو کیا ذکر ہے۔ آپ صحت خدا کی خدائی  
 فلسفہ جدید سے ثابت کر دیجئے (۱) سید احمد اور اُس کے خالق اور قادر و حکیم  
 اور علیم ہونے کا ثبوت حکماء زمانہ حال کے اقوال سے پیش کیجئے اس کی مجھے حاجت  
 نہیں۔ (۲) سید احمد (۳) میرے نزدیک اکثر فلسفی تو ایسے باہمت اور بہادر دل کے قوی ہیں  
 کہ وہ خدا کے وجود کے اعتقاد سے بڑھ کر کسی بات کو یہود نہیں سمجھتے اور نفوذ باللہ خدا کو  
 خود انسان کے وہم و خیال کا پیدا کیا ہوا کہتے ہیں۔ ہاں بعض اس کے وجود کے قائل ہیں یا  
 یوں کہتے کہ منکر نہیں ہیں۔ مگر وہ بھی کس خدا کے قائل ہیں اُس خدا کے نہیں جو ابراہیم  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام اور محمدؐ کا خدا ہے بلکہ اُس خدا کے جو ڈاروں اور سیکل کا خدا ہے  
 جس کا نام اُن کی زبان میں فرست کا ز اور عربی میں علتہ العطل ہے و اس خدا کو بے نیازی  
 و بکار نہی آید۔ اُن کے خدا نے نہ کسی چیز کو اپنے ارادے اور مرضی سے پیدا کیا اور  
 نہ کس کو نہ کسی چیز میں تصرف کیا نہ کس کو نہ کس کا اختیار نہ کس کو نہ کس کی بات کو نہ کس کا  
 ہے۔ نہ قاضی الحاجات ہے نہ سميع الدعوات۔ نہ قائل مختار ہے نہ قادر علی الاطلاق۔  
 ہاں اس سے انکار نہیں کہ وہ ایک سستی ہو جس سے کوئی غیر معلوم ماوہ بلا اس کے اختیار  
 اور بغیر اس کی مرضی کے اور بغیر تقدم زمانہ کے ظہور یا پیدا ہو گیا۔ اور اس سے دوسرا  
 اور دوسرے سے تیسرا اور تیسرے سے چوتھا۔ وہم جماعت پیدا ہوتے ہوتے  
 مادی کائنات کا ظہور ہوا اور ایک ناکامل حالت سے آہستہ آہستہ ترقی کرتے کرتے  
 لاکھوں کروڑوں برسوں کے تغیرات اور تنازعات کے بعد یہ دنیا بنی۔ اور جو کچھ آئیم  
 دیکھتے ہیں اس کا اس طور پر ظہور تدریجی عمل میں آیا۔ و لکن لیس فیہا ما یدل علی  
 الاختیار بل کلاہ عن کلا اضطراد۔ پس اگر یہ مسئلہ نیچر کا مان لیا جائے اور یہ لائن  
 نیچر تسلیم کر لئے جاویں۔ تو فرمائیے کہ وہ خدا جو خالق اور صانع قادر اور مریض سميع علیم موصوف  
 اور حکیم اور کیا کیا مانا جاتا ہے کہاں باقی رہتا ہے اور جب تک کوئی ڈراون کا ہنچال اور  
 اور سیکل کا ہنچر نہ بن جائے کیونکہ وہ دل کا مضبوط اور دانشمند کہا جاسکتا ہے۔ رہا اُن کا  
 ہم ان کی ان سب باتوں کی غلطی نیچر سے ثابت کرنے کو جو وہ ہیں اور نیچر ہی سے اُس خدا کو ثابت  
 کرتے ہیں جو ابراہیم اور محمدؐ کا خدا ہے۔ (۲) سید احمد۔

ہم خیال اور ہر صغیر چوہا اس کی کسی اور خواہش ہو تو ہو مگر مجھے تو نہ اس کی خواہش ہے اور نہ طاقت (شاباش۔ شاباش) سید احمد) میرا بوا دل اور ضعیف دماغ تو اپنے اٹھ (پڑانے) خدا کے چھوٹے اور ساری صفات سے اُسے خالی کر کے صرف فرسٹ کاز (مکمل) ماننے سے بہت گھبرانا اور لڑتا ہے (شاباش۔ شاباش) سید احمد) میں تو اپنی نادانی اور بزدلی کو اپنے حق میں ایسے حکیموں کی دانائی اور جو انفرادی سے بہت زیادہ مفید سمجھتا ہوں۔ لان البلاہۃ اذ فی الخلل خلاص من فطانتہ تبرأوا للہی اقرب السلامۃ من بصیرۃ حواء۔

اب میں اس خط کو تمام کرتا ہوں اس لئے کہ جو دلچسپ مضمون آپ نے چھیڑا ہے وہ ایک یاد و خط میں نہیں آسکتا۔ ضرور ہے کہ ایک سلسلہ ایسی تحریرات کا آپ کی دُ آپ کی بدولت اور شائقین کی خدمت میں پیش کیا جاوے۔ میں اگلے خط میں نیچر اور آئن نیچر اور ورک آف گاڈ یعنی خدا کے کام اور ورڈ آف گاڈ یعنی خدا کے کلام سے جو آپ کی تفسیر کے اصول میں سے ایک اصول ہے بحث کروں گا۔ اور اس بات کو دیکھا دوں گا اس زمانہ کی سائنس کی رُو سے جن کو آپ ورک آف گاڈ اور ورڈ آف گاڈ کہتے ہیں بلکہ خود گاڈ خیالی ڈھکوسلا اور اولڈ فیشن والوں کے شرعی خیالات ہیں۔ کہاں کا گاڈ اور کہاں کا ورک آف گاڈ اور کیسا ورڈ آف گاڈ علم کی روشنی نے ان تاریک خیالات سے دنیا کو پاک کرنا شروع کر دیا ہے (اور جن کے دل نئے خیالات کی تیز شعاعوں سے روشن ہو گئے ہیں۔ وہ ان لغویات کو کچھ نہیں سمجھتے۔ اُن کے نزدیک ان پرانی باتوں اور ان جمالیات و وحشت کے یادگار خیالات کی جگہ اب باقی نہیں رہی الا اُن دلوں میں جو آسانی تعلیم کے بندوں میں پھنسے ہوئے اور بھین کی سنی سنائی باتوں کے دام میں گرفتار ہیں۔ در نہ ماؤرن سائنس نے قوی دیدیا ہے کہ خدا وجود معطل ہے۔ رزاقی اور الوہیت یہ وہ خیالات ہیں۔ دعا اور عبادت و حشر و انور جاہلوں کے ڈر اور خوف کا نتیجہ ہے۔ نبوت دھوکہ کی ٹہنی ہے۔ وحی افسانہ ہے۔ الہام خواب ہے۔ روح فانی ہے۔ قیامت ڈھکوسلا ہے۔ عذاب و ثواب انسانی اوکام ہیں۔ دوزخ و جنت الفاظ بے معنی ہیں۔ انسان صرف ایک تہ تی یافتہ بندہ ہے۔ مابعد اللہوت نہ سزا ہے نہ جزا۔ وہ مرنے کے بعد سب جھگڑوں قصوں سے پاک ہے۔ پس اے میرے بزرگ سرسید اور اے میرے پیارے مرشد یہ ہیں خیالات ان لوگوں کے جو کہ حقیقت میں دل کے قوی اور عقل کے کامل اور حکمت کے مجدد اور علم کے دریا کے شادریں۔

الذین یستعینون الحیوات الدنیا علی الآخرة ویصدون عن سبیل اللہ و  
یغفونہا عوجا اولئک فی ضلال بعید لہ

من اللک

## جواب از طرٹ سید احمد خاں

کرمی ہدی

آپ کا نہایت طولانی خط نہایت دلچسپ فصیح و زبردست - دلکش ملو از قوت -  
ایمانی و مزوج از فطرت ربانی پہنچا - خوبی تحریر و فصاحت بیان جیسا کہ آپ کا خاصہ تسلیم  
کیا گیا ہے - آپ کی ہر تحریر میں پایا جاتا ہے خواہ میرے نام کا ہو خواہ نکچر اشاعت اہم  
پر خواہ اور کوئی نکچر - معاف کیجئے - اتنا ضرور کہوں گا کہ ذرا سی کسرتق نظر میں ہجاتی  
ہے - و عندی هذا دابکم -

بات یہ ہے کہ میں خود یہ چاہتا ہوں کہ کوئی دورت اور صاحب سمجھ ایسا ہو جو میری  
تفسیر پر متوجہ ہو اور اس کی غلطیوں سے مجھے آگاہ کرے - اور شاید آپ کو یقین ہو گا -  
کہ اگر وہ آگاہ ہی آپ سے مجھ کو حاصل ہو - تو اس سے زیادہ خوشی مجھے اور کوئی نہیں  
ہو سکتی مگر جس طرح پر آپ نے یہ خط لکھا ہے یا آئندہ نسبت کسی مقام تفسیر کے کچھ لکھیں  
وہ کچھ مفید نہیں ہو سکتا - کیونکہ جو اب آپ کا میرے خیال میں ہے وہ مجھ کو اس  
طرف لے جاوے گا کہ پوری غور نہیں کی اور اصل بات نہیں سمجھی -

فروع ہمیشہ متفرع ہوتے ہیں کسی اصول پر اور اس لئے فروع پر بحث مفید نہیں ہوتی  
جب تک کہ وہ اصل جس پر وہ فرع متفرع ہے سمجھ یا غلط نہ قرار پائے - اگر وہ اصل صحیح  
ٹھہرے تو ضرور ہے - کہ فروع اس کے تابع قرار دیئے جاویں اور صحت اصل ہی اصل قاطع  
اور برہان قطعی اصل مرکی صحت کی ہوگی جو بات کہ بمعاظ تابع ہونے اس فرع کے اپنی اصل ہی  
قرار دی گئی ہے -

لہذا کن یا حبیبی انت تنظم الامور بین واحد لا بعینین تارة تنظر الاسلام  
بعین وتارة تقول المحدثین بعین ولا تنظر ما بجانب الآخرة فلو نظرت کیسما بعینین  
لکشف لك حقيقة الاسلام ظاهرة وباطنة ونظمت لك الاغلاط والفتوای  
فما قول المحدثین الذین ذکرت اقوالہم باعظم الشان وفضل البرہان ولا اخترت  
صراطا مستقیما اللهم ھدنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم  
غیر المغضوب علیہم ولا الضالین - آمین - سید احمد

حشامام شافعی کے نزدیک حرمت مصاہرت بدون ازدواج شرعی کے نہیں ہو سکتی۔ اب اس پر یہ امر متفرع ہے کہ اگر کسی کے باپ کی کسی عورت سے حشامام شافعی ہو اور کتنی ہی مدت رہی ہو بیٹا اُس سے نکاح کر سکتا ہے۔ یا خود کسی شخص نے کسی عورت سے حشامام شافعی ہو پھر اُس کی بیٹی سے نکاح کر سکتا ہے۔ اس فرع کی بہت عیوب اور خرابیاں بیان ہو سکتی ہیں لیکن جب تک وہ اصل غلطی سے ہرے فرع کے نقصان و عیوب بیان کرنے سے کوئی نقصان لازم نہیں آتا۔ بلکہ صحت اصل دلیل تا طبع صحت فرع کی ہے وہ بحال خود باقی رہتی ہے۔ جب تک کہ وہ اصل باطل نہ ہو۔

مشکل یہ ہے کہ ہم میں اور تم میں یہ امر طے نہیں ہوئے کہ اصول تفسیر کیا ہیں۔ یا کیا ہونے چاہئیں۔ جب وہ اصول قرار پا جاویں اُس وقت کسی خاص آیت پر بحث ہو سکتی ہے۔ اور بغیر اس کے یہ کہہ دینا کہ یہ تفسیر صحاح و عرب کے مطابق ہے نہ سیاق کا ہم کے موافق۔ بلکہ جو اسلام کا منشا اور قرآن کا مقصود اور پیغمبر کی ہدایت کی اصل غرض ہے اُس سب کے برخلاف ہے۔ کچھ مؤثر نہیں۔ اس طرح اوٹ پٹانم بات کہہ دینے سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔

میں چاہتا ہوں کہ مجھ سے اور آپ سے مکاتبات ہوں صرف متعلق تفسیر اور وہ بطور رسالہ کے جمع کئے جاویں اور اُس کا نام مکاتبات الخلاف فی اصول التفسیر و علوم القرآن رکھا جائے۔ شروع ان مکاتبات کی اس طرح پر ہو۔ کہ میں آپ کی خدمت میں ہر ایک اصول تفسیر کو دو وقتاً فوقتاً بھیجوں۔ اگر وہ اصول آپ کے نزدیک صحیح ہو تو آپ اُس پر لکھیں۔ کہ یہ اصول صحیح ہے۔ پس وہ ہم میں اور آپ میں اصول مسلم ہو گا۔ خواہ وہ اصول ہم دونوں نے لمحاظ مذہب ایاتی تسلیم کیا ہو خواہ از روئے تحقیق کے۔ اندر جس اصول کو آپ غلط تصور کریں اس کی تردید کریں۔ بعد تحریرات تین امر اُس کی نسبت ہوں گے۔ یا تو آپ اُس کو تسلیم کر لیں گے تو وہ اصول مسلم فریقین میں ہو گا۔ اصلاً آپ کی تردید کو تسلیم کر لوں گا۔ تو اُس پر کوئی تفریع معانی قرآن میں نہ کی جائے گی۔ یا ہم دونوں میں اختلاف باقی رہے گا۔ اس صورت میں وہ اصول آپ کے مقابل میں حجت نہ ہو گا۔

جب یہ اصول اس طرح طے ہو جاویں اُس وقت میں آپ کو اجازت دوں گا کہ اب میری تفسیر کے جس مقام کو آپ غلط سمجھیں اُس پر تحریر فرما دیں۔ مگر جب تک اس طرح پہاؤں اصول نہ قرار پالیں اعتراضات و تحریرات و جواب و سوال محض بے سود معلوم

ہوتے ہیں۔ اور اوقات عزیز کا ضایع ہونا ہے۔ اگر اس طرح ایک سالہ اصول تفسیر کی تحقیق میں ہماری اور آپ کی تحریرات کا جمع ہو جائے تو کچھ شبہ نہیں کہ نہایت ہی مفید اور بکار آمد ہو گا۔ پس اگر آپ اس بات کو منظور کریں تو میں آپ کی خدمت میں ان اصولوں کو وقتاً فوقتاً بھیجا شروع کر دوں۔ بعد اس کے نسبت تفسیر کے جو تحریر ہو وہ ہو۔

آخر خط میں جو آپ نے لکھا ہے کہ منہ خیالات کی روشنی سے میں بتاؤں گا کہ خدا ہے نہ درک آف گاؤ اور نہ درو آف گاؤ بلکہ انسان ایک بندہ ترقی یافتہ ہے جو فنا ہو جاوے گا۔ یہ مباحث تفسیر کی بحث سے کچھ علاقہ نہیں رکھتے جب کہ آپ تفسیر کی صحت و عدم صحت سے بحث کرتے ہیں۔ تو قرآن کا تسلیم کرنا لازم آتا ہے اور اس کو تسلیم کر کے اس کی معنی کی صحت پر یا عدم صحت پر بحث رہ جاتی ہے۔ اگر خدا پر بحث کی جائے تو وہ جداگانہ بحث ہے۔ پس آپ کا یہ خط اس حد سے جس پر آپ نے پہلا خط لکھا ہے اور جس کا جواب میں نے لکھا خارج ہے اور جب اس طرح خارج از بحث کلام ہوتا ہے۔ تو اس کی نسبت تحریرات فضول معلوم ہوتی ہیں۔ والسلام۔

غاکر

ازال آباد

ستید احمد

۸۔ اکتوبر ۱۹۰۸ء

اس خط کا خواب غالباً بسبب کثرت کام کے میرے پاس نہیں آیا۔ میرا ارادہ تھا کہ جب میری تفسیر پوری ہو جائے گی اور اقول سے آخر تک قرآن بنظر غایت تمام ہو جائے گا۔ اس وقت میں یہاں تفسیر کا لکھوں گا اور اس میں وہ تمام اصول بیان کروں گا جو تفسیر لکھنے میں میں نے اختیار کئے ہیں۔ مگر چونکہ اس کو زمانہ دراز درکار تھا۔ اس لئے میں نے خیال کیا کہ مقدم اصولوں کو جو میں نے تفسیر کے لکھنے میں اختیار کئے ہیں لکھ دوں اور باقی اصول اس وقت پر مختصر رکھوں جب کہ تفسیر تمام ہو جائے اور خدا کی مرضی ان کے لکھنے پر ہو۔ پس یہ چند مقدم اصول ہیں جن پر میری تفسیر مبنی ہے اور جو ایک سالہ کی صورت میں لکھے گئے ہیں اور اس لئے میں نے اس کا نام بھی تحریر کیا **فی اصول التفسیر** رکھا ہے۔ اب میں ان اصولوں کو شروع کرتا ہوں۔ و بسمہ تسعین وهو نعم المولے ونعم النصیر





## الاصل الاول

یہ بات مسلم ہے کہ ایک خداوند کا کائنات موجود ہے۔ وحواحد صمد لم یلد ولم یولد۔  
واجب لوجودہ حی لا یموت۔ اذلی وابدی۔ وهو صلة العلل للجمع الخلقیات علیہما کانت  
وعلی ما تکنون \*

## الاصل الثانی

یہ بھی مسلم ہے کہ اس نے انسانوں کی ہدایت کے لئے انبیاء بعث کئے ہیں اور محمد مصطفیٰ  
صلی اللہ علیہ وسلم رسول برحق و خاتم المرسلین ہیں \*

## الاصل الثالث

یہ بھی مسلم ہے کہ قرآن مجید کلام الہی ہے۔ نزل علی قلب محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
او یوحی الیہ وانہ علیہ الصلوٰۃ والسلام۔ ما ینطق عن الخوی ان ہو الا وحی یوحی \*

## الاصل الرابع

یہ بھی مسلم ہے کہ قرآن مجید بلفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب پر نازل ہوا ہے یا وحی کیا  
گیا ہے۔ خواہ تسلیم کیا جائے کہ جبریل فرشتہ تھا آنحضرت پر پہنچایا ہے جیسا کہ مذہب عام علیہ السلام کا  
ہے۔ یا لکن نبوت نے جبریل الامین سے تسلیم کیا گیا ہے آنحضرت کے قلب پر اتار دیا ہے جیسا کہ  
میرزا غلام غفران سب سے کہا کرتے تھے

زجر جبریل ایس قرآن برپنیا مے نیخوام  
برگفتار معشوق است قرآنے کو من ارم

اور بان دونوں صورتوں کا تیج متحد ہے اور اس لئے اس پر کوئی بحث ضرور نہیں ہے \*

مگر میں اس بات کو تسلیم نہیں کرتا کہ صرف مضمون اتار دیا گیا تھا اور الفاظ قرآن آنحضرت صلی  
اللہ علیہ وسلم کے میں جن سے آنحضرت نے اپنی زبان میں جو عرفی تفسیر اس مضمون کو بیان کیا ہے۔ والجب ثم الحجب  
علیہما قال الامام حجة الاسلام بل حجة الله فی الاذام الشاہ ولی الله الدہلوی نے  
کتابہ التفسیرات الالہیہ حیث قال۔ فمن ذالک (ای من التالیات) القرآن العظیم و  
ذالک ان الفاظ القرآن انما هی من اللغة العربیة التي يعرفها محمد صلی اللہ علیہ وسلم

وَتَحْيَاهَا وَالْمَعَانِي قَائِمَةٌ مِنَ الْحَيِّبِ تَعْلِيمَالَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَدْلِيًا إِلَى الْخَلْقِ فَهَمَّ  
صَادِرًا كَلَامًا إِلَهِيًّا أَنَّهُمَا صَادِرَانِ إِدْعَاةُ الْخَيْرِ بِالنَّاسِ أَمَدَّتْ فِي خِيَالِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَهِيَ  
الَّتِي جُمِعَتْ الْإِلْفَاظُ وَنَظْمِيًّا ثُمَّ صَدَقَ فِي هَذَا النَّظْمِ قَالِبُ الْبَسِ لِبَاسًا مَحَاكِيًا لِلْجَبْرِ وَتَغْفُلُ  
بِذَلِكَ تَدْلِيًا إِلَهِيًّا وَسَيَّ كَلَامًا مِثْلَهُ: تَفْصِيْلَاتُ الصِّبَةِ صَفْحَةُ ۸۱ (الصلوات) اِنْ يُقَالُ  
هَذَا بَيَانٌ تَدْلِيَّاتٍ وَهُوَ رَحْمَةُ اللَّهِ عَلَيْهِ إِدْرَجَ الْقُرْآنُ مِنْ حَيْثُ الْقَاءُ الْمَعَانِي فِي تَحْتِ  
التدليات +

مگر یہ قول شاہ صاحب کا عقل و نفس الامر دونوں کے مخالف ہے خود قرآن مجید میں ہے کہ  
وَإِنَّهُ لَشَرِّظٌ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ نَزَلَ بِهِ رُوحُ الْأَمِينِ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ  
مُبِينٍ (سورہ شعراء ایت ۱۹۲-۱۹۳) دوسری جگہ فرمایا ہے۔ اِنَّا نَزَّلْنَا قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ  
تَعْقِلُونَ (سورہ یوسف ایت ۲) اس سے ظاہر ہے کہ نازل قرآن قلبِ نوح پر عربی زبان میں  
ہوا تھا نہ یہ کہ صرف معنی القا ہوئے تھے اور الفاظ جن سے وہ معنی تعبیر کئے گئے ہیں آنحضرت کے تھے +  
نفس اللہ مر کے اس نے بر خلاف ہے کہ خود تم اپنے نفس پر غور کرو کہ کوئی مضمون دل میں مجدد  
عن الالفاظ آہی نہیں سکتا اور نہ القا ہو سکتا ہے تخیل یا تصور کسی مضمون کا مستلزم ان الفاظ کے تخیل  
یا تصور کا ہے جن کا وہ مضمون مدلول ہے مضمون کا الفاظ سے مجرد ہونا محالات عقلی ہے ہے اور  
اس لئے قرآن مجید بظن آنحضرت کے قلب پر القا ہوا تھا اور وہی الفاظ اور اسی نظم سے جس طرح القا  
ہوئے آنحضرت نے لوگوں کو پڑھتے یا پڑھتے

## الاصل الخامس

قرآن مجید بالکل سچ ہے کوئی بات اس میں غلط یا غلط واقع نہیں ہے خود قرآن مجید میں ہے  
وَإِنَّ لَكَ عِزًّا يَوْمَ تَأْتِي السَّحَابُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلُ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ (سورہ  
فصلت الحمد مجیدہ ایت ۴۱) اور حکایت کسی کا قول نقل کرنا صرف بغرض بیان یا بغرض توبیخ یا تو گویا کے  
اعتقادات کو جو منافق متعصب قرآن کے نہیں ہیں بلا بحث اُن کی جعلیت اور واقفیت کے تسلیم کر کے اُن پر استعمال  
کرنا یا بغرض حرب لازمی کے پیش کرنا یا امور بظاہر الواقع کو اُن کی ظاہری حالت پر بلا اُن کی اصلی حقیقت پر بحث  
کے بیان کرنا یا کلام غیر مقصود بالذات کا اشتراک کلام میں تا قرآن مجید کی صداقت کی منافی نہیں ہے +

## الاصل السادس

صفات ثبوتی اور سلبی ذات باری کے جس قدر قرآن مجید میں بیان ہوئے ہیں سب سچ

اور درست میں گزرنے صفات کی اجابت کا من حیث ہی جاننا فوق عقل انسانی ہے اس لئے وہ صفات جس کیفیت یا جس حیثیت سے ہمارے ذہن میں ہیں اور جن کو ہم نے ممکنات سے اخذ کیا ہے بعینہ و کیفیت ذات باری پر واجب الوجود ہے منسوب نہیں کر سکتے اور صرف یہ کہتے ہیں کہ ان صفات کے جو معنی مستدرسی ہیں وہ ذات باری میں موجود ہیں یعنی علم، سجادہ، قدرت، حیات، الٰہی غیر ذلالت اور نیز ان صفات کا ذات واجب الوجود یا علم اللہ میں ہر تا ضروری سمجھتے ہیں +

## الاصول السابع

صفات باری عین ذات میں اور وہ مثل ذات کے ازلی وابدی ہیں اور مقتضایہ ذات ظہور و صفات ہے باری وجہ کان و باری شان یکون۔ علمائے متکلمین کا یہ مذہب ہے کہ صفات باری عین ذات ہیں۔ اور وہ غیر ذات۔ مگر فلاسفہ الہیین عین ذات سمجھتے ہیں اور اس لئے ان کا ظہور مقتضایہ ذات قرار دیتے ہیں مگر یہ سب نزاع لفظی ہے اور نتیجہ واحد ہے ہاں اس میں شبہ نہیں کہ متکلمین نے جو امر اختیار کیا ہے اس کیلئے محبت ساطعہ اور برہان قاطع نہیں ہے حضرت شاہ ولی اللہ صاحب حجتہ اعلیٰ علیہ تفضیلات الہیہ میں فرماتے ہیں کہ ان نزاع الفلاسفۃ والمتکلمین فی ان اللہ تعالیٰ خالق بلا اختیار اور بلا عیب یا عیب نہیں فی معادرت المعنی فی شئی۔ لما کان الالادادۃ علی الفلاسفۃ عین الذات کان بلا بداع ایجابا +

## الاصول الثامن

تمام صفات باری کی نامحدود اور مطلق عین القیود میں فی فعل مایشاء و یحکم مایرید پس وہ ان وعدوں کے کرنے کا مختار تھا جن کو اس نے کیا ہے اور اس قانون فطرت کے قائم کرنے کا بھی مختار تھا جس پر اس نے کسی کائنات کو بنایا ہو یا اس موجود کائنات کو بنایا ہے یا آئندہ اور کسی صورت میں بنائے گا اس عدہ اور قانون فطرت میں جب تک کہ وہ قانون فطرت قائم ہے تحت محال ہے اور اگر ہو تو ذات باری کی صفات کاملہ میں نقصان لازم ہے اور ان وعدوں کا کرنا اور قانون فطرت پر کائنات قائم کرنا اس کی قدرت کے مطلق عن القیود اور نامحدود ہونے کی معارض نہیں ہو سکتا +

قال اللہ تعالیٰ - وعد اللہ الذین امنوا و عملوا الصالحات لهم مغفرة واجور عظیم۔ والذین کفروا و کذبوا بآیاتنا اولئک اصحاب الجحیم (آیت ۱۰۰ سورۃ المائدہ - ۱۰۰ +

وعند الله المتقين والنافقات والكفار نار جهنم خالدين فيها -

(آیت ۶۹ سورۃ التوبہ ۹) +

وعند الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار خالدين

فيها (آیت ۳ سورۃ التوبہ ۹) +

جنات عدن التي وعد الرحمن عبادہ بالغيب انه كان وعده مايتا (آیت

۳۱ سورۃ صريم ۱۵)

وقالوا لن تمنا ان لم ياتنا معذورات قل اتخذتم عند الله عهدا قلن

يخلف الله عيمده ام تقولون شئ الله مالا تعلمون (آیت ۴ سورۃ البقرہ ۲) +

ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ان قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فقل

وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم (آیت ۳۲ الاعراف ۷) +

ولولا كلمة سبقت من ربنا لنفخي بينهم (آیت ۵۴ فصلت ۴۱ حم السجدة) +

ان الله لا يخلف الميعاد (آیت ۷۱ آل عمران ۳) +

كان وعده مفعولاً (آیت ۱۸ مزمل ۷۳) +

فاصبر ان وعد الله حق (آیت ۷۷ سورۃ المؤمن ۷۰) +

ان آیتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے وعدہ کیا ہے اور تخلف وعدہ نہیں ہوئے گا اور باوجود ان وعدوں اور اُن کی عدم تکلف کے جا بجا اپنے شیعین کا درمطلق اور افعال مایہ دید بیان کیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وعدہ اور عدم تکلف وعدہ اس کے قاور مطلق ہونے اور اس کی صفات کے غلط عن القیود ہونے کی متافی نہیں ہے +

یہی حال قانون فطرت کا ہے جس پر یہ کائنات بنائی گئی ہے پہلا قول وعدہ ہے اور قانون فطرت علی وعدہ اس قانون فطرت میں سے بہت کچھ خدا نے ہم کو بتایا ہے اور بہت کچھ انسان نے دریافت کیا ہے گو کہ انسان کو ابھی بہت کچھ دریافت نہ ہوا ہو۔ اور کیا عجب ہے کہ بہت کچھ دریافت نہ ہو۔ مگر حقیقت دریافت ہوا ہے وہ بلاشبہ خدا کا علی وعدہ ہے جس سے تکلف قولی وعدہ کی تکلف کے مساوی ہے کچھ بھی نہیں ہو سکتا +

خدا نے فرمایا ہے - ناکل شی خلقنا وبقدر (آیت ۴۴ قصص ۵۴) پس جس اندازہ پر خدا نے

چیزوں کو پیدا کیا ہے اس سے تکلف نہیں ہو سکتا +

پھر خدا فرماتا ہے ولکل امة اجل فاذا جلت ارجلهم لا یتاخذون ساعة ولا

ایہ تقدرون (آیت ۳ - اعراف ۷) پس مگر نہیں ہے کہ جو وقت جس چیز کے - ہو اتنی

وہ کسی طرح تل کے +

پھر فرماتا ہے ۔ فاقم وجہات الدین حنیفا فطرت اللہ الی فطر الناس علیہا  
لا تبدل یخلق اللہ خالق الدین الیم ولكن اکثر الناس لا یعلمون (ایت ۳۹ - الروم ۳۰)  
پس جس فطرت پر خالق نے انسان کو پیدا کیا ہے اس کی تبدیلی نہیں ہو سکتی +

دوسری جگہ فرماتا ہے ۔ لا تبدل لکلمات اللہ (ایت ۶۵ - یونس ۱۰) ہمارے  
نزدیک کلمات اللہ اور خلق اللہ دو مرادف الفاظ ہیں جن کا مطلب یہ کہ فطرت میں تبدیلی نہیں  
ہو سکتی +

پھر فرمایا ہے ۔ ولن تجد لشفاعة الله تبديلا (ایت ۶۶ احزاب ۲۳) پس جو طریقہ کہ  
خدا نے مقرر کیا ہے اس میں تبدیلی نہیں ہو سکتا +

یہ تو عام باتیں نسبت قانون فطرت کے تھیں مگر خدا نے ہم کو خاص قانون فطرت بھی  
بتایا ہے اور فرمایا ہے کہ لقد خلقنا الانسان من سلالۃ من طین ۔ ثم جعلنا نطفة  
فی قرار مکین ۔ ثم خلقنا النطفة علقۃ فخلقنا العلقۃ مضغۃ فخلقنا المضغۃ عظاما  
فکسونا العظام لحما ثم انشأنا ۔ خلقنا اخر ۔ فبارک اللہ احسن الخالقین (ایت ۱۳ -

المومنین ۱۳)

دوسری جگہ فرماتا ہے کہ ۔ فانا خلقناکم من تراب ثم من نطفۃ ثم من علقۃ  
ثم من مضغۃ مخلقة و غیر مخلقة لنبین لکم وفقر فی الارحام ما نشاء الی اجل مسمی ثم  
نخرجکم طفلا ثم لتبلغوا اشدکم ومنکم من یتوفی ومنکم من یرد الی ارجل العمر  
لکیلا یعلم من بعد علم شیثا (ایت ۵ - الحجر ۱۲) +

ایک جگہ فرماتا ہے ۔ من آیاتہ ان خلق لکم من انفسکم ازواجا لتکونوا الیہا  
وجعل بیکم مہدۃ وجسمۃ ان فی ذلک لایات لقوم یتفکرون (ایت ۲ - الروم ۳۰) +  
علامہ ان کے اور بہت سی آیتیں سی مضمون کی ہیں جن میں ہم کو قانون فطرت بتایا ہے کہ  
جو نرے سے یعنی زن و مرد سے اور نطفہ کے ایک سے تین تین تک مقرر ہے جس سے انسان پیدا  
ہوتا ہے پس اس قانون فطرت کے برخلاف اسی طرح نہیں ہو سکتا جس طرح کہ قولی و معدن کے خلاف  
نہیں ہو سکتا +

ایک جگہ فرمایا ہے ۔ وایۃ لیمد اللیل تسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون و الشمس  
تجری لمستقر لہا ذالک تقدیر العزیز العلیم ۔ والقمر قد رآہ منا زل حتی جماد  
کالہرجون القدیم لا الشمس یبغی لہا ان تدرک القمر ولا الیل سابق النهار و کل

فی ثلاثہ سبحون (آیت ۲۷-۲۸ سورہ یس) +

پس یہ نہیں ہو سکتا کہ سورج خوف قانون فطرت جس طرح کہ وہ چلتا ہوا کوئی دیتا ہے کسی کے لئے چلنے سے ٹھہر جائے اور چاند اپنی منتریں طے کرتا ہو جس طرح ہڈاں ہوتا تھا پھٹا ہوا نہ ہو۔ نہ یہ ہو سکتا ہے کہ سورج اور چاند مگر اجاویں نہ یہ ہو سکتا ہے کہ رات دن گزرتا ہو اجاویں اور جب کہ یہ ثابت ہو گیا ہے کہ سورج کا چھتا زمین کی حرکت سے دکھائی دیتا ہے تو اسی ترتیب سے لازم آتا ہے کہ یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ زمین حرکت کرنے سے کسی وقت کسی کے واسطے ٹھہر جائے ایسا ہوتا خوف قانون فطرت کے ہے اور وہ ایسا ہی ناممکن ہے جیسے کہ قوی وعدہ کے برخلاف ہوتا ناممکن ہے +

پھر خدا نے ابراہیم کی زبان سے یہ قانون قدرت بتلایا کہ فان الله ياتى بالشمس من مشرق مات بصا من المغرب فبحث الذي كفر (آیت ۲۶ البقرہ) پس یہ بات غیر ممکن ہے کہ جب تک یہ قانون فطرت قائم ہے سورج مشرق سے طلوع نہ کرے اور اسی کے ساتھ یہ بھی ناممکن ہے کہ زمین مشرق مشرق کی طرف لپٹے ہو پر گردش نہ کرے اس کے برخلاف ہوتا ایسا ہی ناممکن ہے جیسے کہ قوی وعدہ کے برخلاف ہوتا ناممکن ہے +

ایک جگہ ابراہیم کے قصہ میں فرمایا ہے۔ فاكان جواب قومہ ايمان قالوا اقلوه ادر حرقوه فانجاہ الله من النار (آیت ۲۷ عنکبوت ۲۹) فانجاہ الله من النار سے آیت ہو گئی ہے کہ حراق خاصہ نار کا ہے +

ایک اور جگہ تھیل میں فرمایا ہے۔ فاصابها عصا من فاحترقت (آیت ۲۶ البقرہ) پس ان دونوں آیتوں سے خدا نے ہم کو قانون فطرت یہ بتایا کہ آگ جلا دینے والی ہے۔ پس جب تک یہ قانون فطرت قائم ہے اس کے برخلاف ہوتا ایسا ہی ناممکن ہے جیسے کہ قوی وعدہ کے برخلاف ہوتا ناممکن ہے +

ایک جگہ موسیٰ کے قصہ میں فرمایا ہے کہ۔ واذا فرقنا بكم البحر فاجنناكم واغرقنا ال فرعون وانتم تمشطرون (آیت ۲۷ البقرہ ۲۸) +

ایک جگہ فرمایا ہے۔ فاغرقناهم في الیم باھم کذبوا بایاتنا دکا ذاعنھا غافنین (آیت ۱۰۰ اعراف ۷) +

ایک جگہ فرمایا ہے۔ وقوم نوح لما کذبوا الرسل اغرقناهم وجعلناهم للناس ایة (آیت ۴۰ فرقان ۲۵) +

ان آیتوں میں اور ان کی مثل بہت سی آیتوں میں خدا نے یہ قانون فطرت بتایا کہ پانی میں

جھیل چیز ڈوب جاتی ہے پس جب تک یہ قانون قدرت قائم ہے پانی سے یہ نظرت معدوم نہیں ہو سکتی اس کا معدوم ہونا ایسا ہی ناممکن ہے جیسے کہ قوی وعدہ کے برخلاف ہونا ناممکن ہے + ایک جگہ خدا فرماتا ہے - هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ بُشْتًا مِّنْ يَدَيْهِ رَحْمَةً مِّنَّا وَمَتَلْنَا فِي الْأَرْضِ طُغْيَاءَ طُغْيَانٍ بِهٖ بَلَدَةٌ مَّيْتَةٌ وَنَسْفِیْہِ مَا خَلَقْنَا أَنْعَامًا وَأَنَاسٍ کَثِیْرًا رَّآیْتَهُ فُتُوْقًا ۚ ۲۵ پس یہ جھیل ہو سکتا کہ بغیر بادل کے پانی پر سے اور فوائد مینہ کے جو خطے بیان کئے ہیں وہ اُس سے حاصل نہ ہوں۔ اُن کے خلاف ہونا ایسا ہی ناممکن ہے جیسے کہ قوی وعدہ کا برخلاف ہونا ناممکن ہے +

یہ چند باتیں ہم نے بطور مثال کے کہی ہیں ان کے سوا اور بہت کچھ قرآن مجید میں آیا ہے اور خدا نے ہم کو قانون فطرت بتایا ہے +

علاوہ اس کے انسان نے ان چیزوں کے تجربہ سے جو خدا نے پیدا کی ہیں اس کی مخلوقات کے قانون فطرت کو معلوم کیا ہے اور بے شبہ وہ دعوائے نہیں کر سکتا کہ اس نے مخلوقات کے تمام قوانین فطرت کو دریافت کر لیا ہے ان میں سے بہت سے ایسے حقائق ہیں جو درحقیقت کو پہنچائے ہیں اور کچھ ایسے ہیں جو ابھی درحقیقت کو نہیں پہنچے اور معلوم نہیں کہ ابھی تک کس قدر نامعلوم ہیں + جو کچھ کہ ہم نے قرآن مجید کی آیتوں سے قانون فطرت بتایا ہے اس پر کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ قانون فطرت عام نہیں ہے بلکہ اُس میں مستثنیات بھی ہیں لیکن اُس کے ذمہ ان مستثنیات کا قرآن مجید سے ثابت کرنا لازم ہوگا۔ مگر ہمارا یہ دعوائے ہے کہ قرآن مجید سے اس قانون فطرت میں مستثنیات ہونا ثابت نہیں ہوتا جس کو ہم آئندہ بیان کریں گے +

جو قانون قدرت کہ انسان نے تجربہ سے قائم کیا ہے اُس کی نسبت کہا جاسکتا ہے کہ کجستقام قانون فطرت ابھی تک معلوم نہیں تو ممکن ہے کہ کوئی قانون فطرت ایسا ہو جس سے مستثنیات ثابت ہوتے ہوں۔ مگر یہ کہنا کافی نہیں ہے اس لئے امکان عقلی تو کوئی شے وجودی نہیں ہے صرف ایک خیال غیر محقق الوقوع ہے۔ وَاِنَّ الظَّنَّ لَا یغْنِیْ عَنْ الْحَقِّ شَیْئًا۔ علاوہ اس کے امکان کا الملاقا کس چیز پر ہوتا ہے جو کبھی ہوا دیکھی ہو لیکن جس چیز کا کبھی قیاس ثابت نہ ہوا ہو تو اس پر امکان کا اطلاق غلط ہو محض غلط ہے۔ غرض کہ جو شخص قانون فطرت میں مستثنیات کا مدعی ہو اس کو ان مستثنیات کے کبھی واقع ہونے کو ثابت کرنا بھی لازم ہے +

## الاصح التاسع

قرآن مجید میں کوئی امر ایسا نہیں ہے جو قانون فطرت کے برخلاف ہو واما المعجزات

فقد ثبت من القرآن انه عليه الصلوة والسلام ما ادعى باحد من الجنات و  
قال عليه السلام انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الحكم اله واحد وقال عليه السلام  
في موضع اخر انما انا بشير وتذير - ولذا قال المحقق الاجل الشاه ولی الله في  
التفهيمات الالهية و لم يدع كرام الله سبحانه شيئا من المعجزات في كتابه ولم  
يشير اليها قط +

مگر شاہ صاحب کے اس قول سے یہ بات سمجھنی مشکل ہے کہ ان کی مراد اس نفی سے کیا ہے آیا  
ان کا یہ مطلب ہے کہ قرآن مجید میں کسی نبی کے کسی معجزہ کا ذکر نہیں ہے یا صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے کسی معجزہ کا ذکر ہے جو حق سے مگر ہم تنزیل تبدیل کرتے ہیں کہ ان کا مطلب صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے کسی معجزہ کا ذکر نہیں ہے - مگر ہم کو دیکھنا چاہئے کہ ان کا قول نسبت معجزات کے کیا ہے وہ کہتے  
ہیں کہ فائدہ سبحانہ احدی مجرود من الصفات فی مرتبہ واحدة ولحاظ واحد و  
مقدون بالصفات فی مرتبہ اخرى ولحاظ اخر و علی هذا لقیاس ان مواطن انفس  
الامر متفاوتة منها مواطن الاسباب وفيه العللة والمعلول فقط والسبب والغيب و  
من التحقق عندنا انه لم يترك الاسباب قط و لن يترك ولن تجد لنته الله تبارک و تعالیٰ و انما  
المعجزات والكرامات امور اسبابیة غلب علیها السبوغ فبانیت سائر الاسبابیات  
لالتفهيمات الغيبية صفحہ ۵۳ +

پس شاہ صاحب معجزات کو سبب اسباب سمجھتے ہیں اور اس قول پر معجزات کا وقوع  
قانون فطرت کے مطابق ہوتا ہے اور ہم کو اس میں کچھ بحث نہیں ہے۔ بحث اس میں ہے جب کہ  
معجزات کو مافوق الفطرت قرار دیا جائے جس کو انگریزی میں سپرنیچرل کہتے ہیں اور اس سے  
انکار کہتے ہیں اور ان کا وقوع ایسا ہی ناممکن قرار دیتے ہیں جیسے کہ قوی دعوہ کا ایسا نہ ہونا۔ اور  
علاوہ کہتے ہیں کہ کسی ایسے امر کے واقع ہونے کا ثبوت نہیں ہے جو مافوق الفطرت ہو اور جس کو ہم  
معجزہ قرار دیتے ہوں اور اگر بغرض محال خدا کی قدرت کے حوالہ پر اس کو تسلیم بھی کریں تو وہ ایک سیفائدہ  
امر بوجہ حثیت کسی امر کا ہے اور نہ سکتا للتخصم +

بیشک ہمارے بعض اخوان کو اس پر غصہ آدینگا اور قرآن مجید سے بعض امور کو معجزہ قرار دیکر اور  
ان کو مافوق الفطرت سمجھ کر پیش کریں گے اور کہیں گے کہ قرآن مجید میں معجزات مافوق الفطرت موجود ہیں +  
ہم ان کے اس قول کو نہایت مستندے دل سے سنیں گے اور عرض کریں گے کہ جو آیت قرآن مجید  
کی آپ پیش کرتے ہیں اور اس سے معجزات مافوق الفطرت پر استدلال فرماتے ہیں آیا اس کے کوئی  
دوسرے معنی بھی ایسے ہیں جو موافق زبان کلام عرب کے اور موافق محاورات اور استعمالات اور ہنرمانی



قرآن مجید کے ہو سکتے ہیں اگر نہ ہو سکتے ہوں تو ہم قبول کر چکے کہ ہمارے اصول غلط ہے۔ اور اگر ہو سکتے ہوں تو ہم نہایت ادب سے عرض کر چکے کہ آپ اس بات کو ثابت نہیں کر سکے کہ قرآن مجید میں معجزات باوق الفطرت موجود ہیں۔ اگر وہ اپنے دعوے کے ثبوت میں مفسرین کے اقوال پیش کریں یا یہ کہیں کہ تیرہ سو برس سے کسی نے صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین یا علماء مجتہدین و مفسرین نے یہ معنی نہیں کہے بلکہ خدا بھی یہ معنی نہیں سمجھا جو تم کہتے ہو تو ہم ادب سے عرض کر چکے کہ اس دلیل سے ہم کو معاف رکھنے اور صرف یہ بتانے کہ قرآن مجید کے الفاظ سے اور محاورات اور استعارات سے جو قرآن مجید میں آئے ہیں وہ معنی ہم نے بیان کئے سمجھتے ہو تھے میں یا نہیں۔ غرض کہ جب تک وہ ہم کو ثابت نہ کریں کہ اس آیت کے جو انہوں نے پیش کی ہے اور کوئی معنی بجز اس کے جو وہ بیان کرتے ہیں ہو ہی نہیں سکتا اور وہ آیت باوق الفطرت ہونے پر نص صریح ہے۔ اس وقت تک ہم اس کا باوق الفطرت ہونا تسلیم نہیں کر چکے لیکن کسی آیت کے کوئی معنی بیان کرنا اور اس کی صحت کے لئے خدا کے قادر مطلق ہونے پر حوالہ کرنا صحیح نہ ہو گا کیونکہ ہمارے نزدیک خدا بموجب اپنے وعدہ کے کلام اس قانون قدرت کے مطابق کرتا ہے جو اس نے بتایا ہے +

واما ما هيبة نفس الانسان والقوى المودعة فيها وما يكون لها بعد الموت من حشر الاجساد وغير هذا كيف يكون يوم الاخرة وما حقيقة الجنة والحيم وما كيفية نعيمها وعقابها فكلها خارجة عن فهم الانسان لانها مالا عين رايته ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وهذا سبحانه جل شانه بينهما بمثال يليق بفهم الانسان وبين نعيمها على افضل ما يرغب به الانسان و عقابها على اكبر ما يدعش به نكلها ليست بخارجة عن قاذون الفطرت و بل كلها امثال واستعارات لاحوالها و نعيمها و عقابها لكي يتخيل بها الانسان نوع تخيل ما فيه وما بعد الموت وما نعيمها و عقابها ولهذا سياق الكلام المجيد في ضرب الامثال في ما مرشحي لتفهيم الانسان وتوضيح البيان بقدر الامكان ولا يخفى هذا على من قراء القرآن بلا معان ففهم +

هذا قول في الفطرت التي قدرها الله سبحانه تعالى لكتالا نعم صفات البالد بعد ان يقول ان يشاء يذهب السموات والارضين ويبدلها لا اجل لهما ويات باخرين على ما فطرت يشاء كما قال الله تعالى والله ما في السموات وما في الارض وكفى بالله وكيلا ان يشاء يذهبكم ايها الناس ويات باخرين وكان الله صني ذا الشكر (الذرية 132-134) +

## الأصل العاشر

قرآن مجید جس قرآن ازل ہو کہ ہے بہار موجود ہے نہ اس میں سے ایک حرف کم ہوا ہے نہ زیادہ  
ہوا ہے و تو اقترت علیہ جیل بعد جیل فی قرن بعد قرن الی زماننا هذا قال اللہ تعالیٰ  
انا عن تنزل الذکر و انا له لحافظون (آیت ۹ - الحجر ۱۵) \*

## الأصل الحادی عشر

ہر ایک سورہ کی آیات کی ترتیب سیر تدریجی منصوص ہے۔ اذ انزلت الایات اشعار  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہا من سورۃ کذا بعد ایتہ کذا وحفظہا الحافظ  
فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی هذا الترتیب ولم یزل الصحابة  
والتابعون ومن بعدہم یقرؤن القرآن علی هذا فثبت ترتیب الایات علی  
هذا السوال من التواتر جیلا بعد جیل و قرنا بعد قرن الی زماننا هذا۔ اور یہی  
قول شاہ ولی اللہ صاحب کے ہے جہاں قوز الکیر میں انہوں نے فرمایا ہے کہ در زمان آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم ہر سورۃ علیحدہ محفوظ و مضبوط بود \*

## الأصل الثانی عشر

قرآن مجید میں نسخ و نسخہ نہیں ہے یعنی اسکی کوئی آیت کبھی سری آیت و نسخہ نہیں ہوئی۔  
ولیس فی القرآن نوع من الاشارة علی هذا و اما ایتہ ما ننسخ من ایتہ او ننسہا نأت بحثیر  
منہا او مثل متعلقہ بشرایع ما قبل الاسلام لا باایات القرآن ولا شئت ان اهل  
الکتاب من الیہود والنصارى والمشرکین لا یؤدون من احکام الاسلام ما خالف  
شراعیہم فذکرہ سبحانہ تعالیٰ ولا یؤدون ما یؤدون الذین کفروا من اهل الکتاب ولا  
المشرکین ان یتول علیکم من خیر من دیکم واللہ یشئکم من یشاء واللہ  
ذوالفضل العظیم۔ لیس قال ما ننسخ من ایتہ او ننسہا نأت بحثیر متہا او مثلہا  
الہم تعلم ان اللہ علی کل شیء قدیر (آیت ۹۹ - ۱۰۰ - البقرہ ۲) فظاهر ان النسخ المذكور  
فی الاية المذكورة متعلق بشرایع ما قبل الاسلام لا باایات القرآن ولا دلیل علی  
ان المراد بلفظ الاية فی قوله واذ ابدلنا ایتا مکان ایتہ (آیت ۱۰۳ - النحل ۶) آیات القیم  
ولا دلیل علی ان قوله یحو اللہ ما یشاء و ثبت وعنده ام الکتاب (آیت ۳۹ - المائدہ ۳۹)

## اصل ثالث عشر

قرآن مجید دفعۃً واحدہ نازل نہیں ہوا ہے بلکہ بچہ بچہ نازل ہوا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ و  
 قرآن نازلہ لعلہ علی الناس علی کشف و نزولنا و تنزیلا (آیت ۱۰۴ - نوح اسراء ۱۷) وقت فوقتہ  
 واقعات کے پیش آنے سے روح القدس یعنی ملک نبوت کو انبعاث ہوا اور اس کے سبب وحی نازل  
 ہوئی پس مختلف اوقات کے کلام کا مجموعہ ہے جو خدا نے وقت فوقتہ بمقتضائے اس وقت کے حکم کیا ہے  
 اور بطور ایک تصنیف کی ہوئی کتاب کے نہیں ہے بس میں اصل مصنف باریاب و حصول کو تقسیم کر کے اس کے  
 مضامین کو ترتیب خاص سے مرتب کرنا ہے شاہ ولی اللہ صاحب زادہ الکبیر میں لکھتے ہیں کہ قرآن ابرو ش  
 متون بویب مفصل مآخذ مشدہ است تاہر مطبوعہ از ان ریائی یا فصل مذکور شد بلکہ قرآن را از مجموعہ مکتوبات  
 فرض کن چنانکہ بادشاہان بر علمائے خود بموجب اقتضائے حال مثال می نویسند و بعد از آن مثال گیر و حلقے  
 ہذا القیاس تا آنکہ مشابہ یا جمع شود شخصے آن شدہ تا وہین کند و مجموعہ مرتب از وہینیں ملک طلاق  
 بر غیر خود صلہ اللہ علیہ وسلم ہر وقت علیہ محفوظ و مضبوط و داما سورہ تہا تدوین تقریر خود و دوران  
 زمان حضرت صلہ اللہ علیہ وسلم ہر وقت علیہ محفوظ و مضبوط و داما سورہ تہا تدوین تقریر خود و دوران  
 حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما ہر سورہ تہا دیکر جملہ ترتیب خاص جمع نمودند و ایں مجموعہ مصحف مسمی شد  
 (فرد الکبیر صفحہ ۱۷۲ +)

قرآن مجید کا بچہ بچہ نازل ہوا اور وقت فوقتہ واقعات کے پیش آنے پر ملک نبوت کا انبعاث اور وحی کا  
 نازل ہونا ایک طبعی امر ہے انسان کے دماغ میں متعدد قسم کے علوم و فنون کا ملک موجود ہوتا ہے مگر بغیر محرک  
 کے وہ ملک تحریر میں نہیں آتا۔ پس ان میں سے اس سوال پر جو اس بات کی دلیل ہے کہ ایک تصنیف کی ہوئی  
 کتاب نہیں ہے جس کے مضامین کو مصنف پہلے سے سوچ کر اور اپنی مرضی کے موافق کتابت کرے گا۔  
 قرآن مجید کے اوقات مختلفہ کے کلام کے مجموعہ ہونے پر یہ بھی دلیل ہے کہ جس طرح مختلف اوقات میں  
 کلام کہتے ہیں اور اس وقت بمقتضائے محل و درجہ میں فرید تنبیہ اشخاص کے اس کلام کے دوہرانے کی ضرورت  
 پڑتی ہے جو کسی پسند وقت میں کیا گیا تھا بعض مضمون کو جو ہمہ باشان ہیں ہر قسم کے کلام میں بار بار جھگانا  
 پڑتا ہے بعض دفعہ کسی قصہ کی تمجید کرنی ہوتی ہے بعض دفعہ کسی قصہ کے کسی جزو کا بیان کافی ہوتا ہے  
 جو اس وقت کے کلام کیلئے ضرور ہے بعض دفعہ کسی قصہ کے بالا جمال اور بعض دفعہ زیادہ تفصیل سے بیان  
 کو بمقتضائے کلام ہوتا ہے غرض کہ ہر ایک امر جو مختلف اوقات میں کلام کرنے میں پیش آتا ہے وہ ب  
 قرآن مجید میں پایا جاتا ہے اور یہ کافی ثبوت اس بات کا ہے کہ قرآن ایک تصنیف کی ہوئی کتاب نہیں ہے۔

اور جب کہ اس میں صرف کلمات وحی ہی لکھے گئے ہیں تو مبادی کلام جس سے وحی متعلق ہے اس میں شان نہیں ہیں اور اس سبب بعض مقامات قرآن مجید میں بلکہ متعدد ایسے ہیں کہ ایک مقصد بیان کرتے کرتے دوسرے مطلب بیان ہونے لگتا ہے جو ایک نیا یا اجنبی معلوم ہوتا ہے حالانکہ وہ ایسا نہیں ہے بلکہ مبادی کلام کے مندرج نہ ہونے سے ایسا معلوم ہوتا ہے بعض قد قرینہ عالیہ کسی کلام کے مستغنیہ دلالت کرتا ہے بلکہ کلام بغیر اس کے کہ اپنے کلام میں اس کی طرف اشارہ کرنے کی ضرورت سمجھے اپنا کلام شروع کر دیتا ہے اور جب کہ صرف متکلم کی کلام الامان اتقینہ عالیہ کو لکھا جائے تو دلالت کلام کی قرینہ عالیہ سے پائی جاتی تھی وہ اس میں نہیں ہوتی اور اس لئے اس کی تلاش یا تعین کی ضرورت پڑتی ہے۔ اسی بنیاد پر علیہ السلام نے آیات کی شان تو دل تقیش کرنے پر توجہ کی ہے جس کی بنیاد صرف روایات ضعیف پر ہے اور اس لئے زیادہ پر اس طریقہ پر ہے کہ جہاں اس کی ضرورت ہو حتی المقدہ صرف قرآن مجید کے سباق و سیاق کلام سے اور اس کی طرز ادائے کلام سے اس کو تلاش کیا جائے اور جو اصول کہ قرآن مجید میں بیان ہوئے ہیں ان کو ہر ایسے مقام پر ملحوظ رکھا جائے +

## الاصل الرابع عشر

موجودات عالم اور مصنوعات کائنات کی نسبت جو کچھ خدا نے قرآن مجید میں کہا ہے وہ سب یا بحیثیت من الخشیات مطابق واقع ہے۔ نہیں ہو سکتا کہ کلام کی مصنوعات کے مخالف ہو یا مصنوعات اس کے قول کی مخالف ہوں بعض جگہ ہم نے قول کو درؤ آت گاؤ اور اس کی مصنوعات کو درک آت گاؤ سے تعبیر کیا ہے اور یہ کہنا ہے کہ درؤ آت گاؤ اور درک آت گاؤ دونوں کا ترجمہ لازم ہے۔ اگر درؤ۔ درک کے کسی حیثیت کے مطابق نہیں ہے تو ایسا درؤ۔ درؤ آت گاؤ نہیں ہو سکتا

## الاصل الخامس عشر

بلکہ جو اس بات کے تسلیم کرنے کے کہ قرآن مجید بلفظ کلام ظاہر ہے مگر جبکہ وہ عربی میں اور انسان کی زبان میں نازل ہوا ہے تو اس کے معنی اسی طرح ہر لکھے جادیتے جیسے کہ ایک نہایت فصیح عربی زبان میں کلام کرنے والے کے معنی لگائے جاتے ہیں اور جس طرح کہ انسان استعارہ و مجاز کہ یہ تشبیہ تمثیل اور لائل لیلی و اقسامی و خطابی و استقرانی و الازی کو کام میں لاتا ہے اسی طرح قرآن مجید میں بھی استعارہ و مجاز کہ یہ تشبیہ تمثیل اور لائل لیلی و اقسامی و خطابی و استقرانی و الازی سب جو ہیں علاوہ اس کے ہم کو ان اصول اور ان قوی اور علی و عددوں پر غور کرنا ضروری ہو گا ہے جو خود خطائے کہتے ہیں اور اس طرز کلام اور طریق استعمال الفاظ کو دیکھنا لازم ہوتا ہے جو مخصوص قرآن مجید سے

ہے اور جس کے لئے ہم کو ایک آیت کی تفسیر بیان کرنے میں دوسری آیت سے استدلال دینی پڑتی ہے +

ہر ایک کلام کے معنی قرار دینے میں وہ کلام کسی کا ہو خواہ خدا کا یا انسان کا مندرجہ ذیل باتوں کا تحقق ہونا ضرور ہے +

(۱) جس لفظ کے جو معنی قرار دیئے گئے ہیں اس کی نسبت بنانا چاہئے کہ وہ لفظ انہیں معنوں میں مستعمل کیا گیا ہے +

(۲) اس بات کا قرار دینا کہ جن معنوں میں وہ لفظ وضع کیا گیا تھا ان معنوں سے کسی دوسرے معنوں میں مستعمل نہیں ہوا ہے +

(۳) اگر وہ لفظ مشترک المعنی ہے تو اس بات کا اقرار دینا لازم ہے کہ وہ ان مشترک معنوں میں کس معنی میں استعمال کیا گیا ہے۔ ضما جن کا معنی مختلف ہو سکتا ہو وہ بھی الفاظ مشترک المعنی میں داخل ہیں +

(۴) اس بات کو قرار دینا ضرور ہے کہ وہ ان اصلی معنوں میں بولا گیا ہے جو اس سے متبادر ہوتے ہیں یا مجازی معنوں میں +

(۵) اس بات کو قرار دینا کہ اس کلام میں کوئی شے منضم ہے یا نہیں +

(۶) اس بات کو قرار دینا ضرور ہے کہ کتنے معنوں پر وہ لفظ دلالت کرتا ہے اس میں کوئی تخصیص بھی ہے یا نہیں +

(۷) یہ بات دیکھنی لازم ہے کہ جو معنی اس لفظ کے قرار دیئے گئے ہیں اس پر کوئی عقلی معارفہ بھی ہے یا نہیں۔ اگر ہے تو وہ حقیقی صحیح نہ ہونگے۔ اور یہ بات کوئی نئی نہیں ہے بلکہ تمام علمائے اسلام نے سیکڑوں مقاموں میں اس کی پیروی کی ہے مثلاً خدا کے عرش پر استوا ہونے میں اس کے ہاتھ اور منہ اور ساق ہونے میں اور مثل ان کے اور بہت سے لفظوں کے اصلی معنی اس لئے نہیں لئے گئے کہ وہ عقلی ان کے برخلاف تھے لیکن وہ نہیں ہے کہ اور الفاظ کے ایسے معنی جو دلیل عقلی سے محال ہیں یا خود اس قانون فطرت کے مخالف ہیں جو خود خدا نے بیان کیا ہے یا تجربہ کے مخالف ہیں چھوڑ کر دوسرے معنی لئے جاویں +

اس میں کچھ شک نہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کثرت میں الفاظ کے معنی میں مستعمل تھے اور اگر ہم تسلیم کر لیں کہ وہ ہی معنی بتواتر ہم تک پہنچے ہیں تو اس سے عرفنا مراد اول کا تفسیر ہو جاتا ہے۔ مگر اس بات کا تفسیر کہ لفظ دوسرے معنوں میں مستعمل نہیں ہوا اور اگر وہ مشترک المعنی ہے تو کون سے معنوں میں مستعمل ہوا ہے اور وہ مجازی معنوں میں مستعمل ہوئے یا نہیں اسے غیر ذلک نہیں ہو سکتا پس جب تک کہ سائرین امر کی پیروی نہ کی جائے جس کی پیروی بہت سے مقاموں میں عام

نے کی ہے۔ کسی انسان کے کلام کے معنی صحیح طور پر قرار دیے جاسکتے ہیں۔ خدا کے کلام کے +  
قرآن مجید کے معنی قرار دینے میں ہم کو ایک اور مشکل پیش آتی ہے کہ سب جاہلیت کا کلام بہت کم  
ہو چکا ہے اور کچھ شک نہیں کہ اس میں سے بہت جو حصہ ضائع ہو گیا ہے اور علیحدہ علم ادب اس بات کو  
خود تسلیم کرتے ہیں۔ پس یہ امر قابل تعین نہیں ہے کہ اہل لغت اور علیحدہ علم ادب نے جو معنی الفاظ کے لغت کی  
کتبوں میں اور اس کے محاورات اور استعارات کو لکھا ہے اور ان کے سوا اور کوئی معنی اور استعارات  
زمانہ جاہلیت اور خود زمانہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم میں نہ تھے +

جوشبہ اس امر میں ہم مجبور ہیں اور بجز اس کے کہ قرآن مجید کے معنی قرار دینے میں موجودہ لغت  
کی کتابوں اور علم ادب کی کتابوں کی طرف رجوع کریں اور کچھ چارہ نہیں ہے لیکن اگر بالفرض ہم کو قرآن مجید  
سے کسی لفظ کا ایسے طور پر استعمال یا ایسے معنوں میں استعمال بطور تعین کے ثابت ہو جائے تو کتب لغت یا علم ادب  
کی کتابوں میں نہ ملے تو ہم اس کے اختیار کرنے میں کوئی وجہ قائل نہیں پاتے اور ایسا کرنے میں ہم قرآن مجید کے  
ساتھ اس سے زیادہ کچھ ذکر کیجئے جو کلام جاہلیت کیساتھ کیا ہے کیونکہ ہماری تمام لغت کی کتابوں اور علم ادب  
کی کتابوں کی بنیاد اسی بات پر ہے کہ ہم نے وہ معنی یا محاورہ کلام جاہلیت سے لے لیا ہے +

(۸) قرآن مجید کے معنی قرار دینے میں ہم کو ایک اور کا تصفیہ بھی لازم ہے کہ جب کلام پر ہم استدلال کرتے ہیں  
آیا وہ کلام مقصود ہے یا غیر مقصود کیونکہ اگر وہ کلام غیر مقصود ہے تو اس پر استدلال نہیں ہو سکتا۔ کلام غیر مقصود  
قرآن مجید میں بہت جگہ پایا جاتا ہے اور انسان کے کلاموں میں بھی کلام غیر مقصود ہوتا ہے جو جہت نام نہیں ہو سکتی۔  
مثلاً خدا کا یہ فرمان کہ ان اللذین کذبوا بآیاتنا واستکبروا عنہا لا نقسم لہم ابواب السماء ولا یدخلون  
الجنة حق یلیہ یجمل فی سدا الخیاط (آیت ۳۸۔ عیون ۷) اس پر استدلال نہیں ہو سکتا اگر کسی وقت  
میں اونٹ سوئی کے ٹالکے میں سے نکلی جاوے گی کیونکہ وہ کلام غیر مقصود ہے اور صرف ان لوگوں کے جنہوں نے  
خدا کے احکام کو چھوڑ دیا ہے جنت میں داخل ہونے کے عدم امکان کا بیان ہے۔ اسی طرح اس آیت سے  
آسمان کے دروازوں کے چوڑے پر بھی استدلال نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ کلام اس مقصد کے لئے نہیں بولا گیا ہے  
بلکہ صرف خدا کی رحمت سے عود ہونے کے مقصد سے بولا گیا ہے۔ اسی طرح کلام غیر مقصود کی بہت سی  
مثالیں قرآن مجید میں موجود ہیں اور ان سے ان کے اہل حنوں پر استدلال نہیں ہو سکتا +  
اسی کے ضمن میں بہت بڑی بحث تاویل کی آتی ہے یعنی جب کسی لفظ کے اصلی معنی نہیں بن  
تو دوسرے معنی اختیار کرتے ہیں جس سے قول قائل کا صحیح ہو جائے۔ مگر میں اس مقصد سے تاویل قرآن مجید  
میں کر نہیں چکتا اور میری رائے یہ ہے کہ تاویل اس کو کہتے ہیں جبکہ یہ تحقیق ہر حال سے کہ قائل کا کلام  
درحقیقت یہ مطلب تھا اور وہ مقصد صحیح نہ ہو اور اس وقت اس کلام کے دوسرے معنی اختیار کئے جاویں تاکہ  
وہ کلام صحیح ہو جائے اور اگر قائل کا درحقیقت ہی مقصد ہو جو بعد تاویل کے قرار دیا گیا ہے تو وہ تاویل

نہیں ہے بلکہ قائل کے اصلی مقصد کا ظاہر کرنا ہے۔ مثلاً قائل کا یہ قول کہ تریدا سہ اگر قائل کا درحقیقت لفظ اسد سے حیوان معروف مراد ہو یا درودہ زید پر صادق نہ آئے اور کوئی شخص خلاف مقصد اس قائل کے اس کے معنی شجاعت کے ہے تو درحقیقت یہ تاویل ہے اور اگر قائل فحاش کے لفظ سے خود ہی شجاعت مراد لی ہو تو اسد سے شجاعت مراد لینا تاویل نہیں ہے بلکہ قائل کے اصلی مطلب کا اظہار ہے۔ اسی طرح جب ہم قرآن مجید کے کسی لفظ کے اصلی معنی نہیں لیتے بلکہ مجازی معنی لیتے ہیں تو ہم اس کو تاویل نہیں کہتے اس لئے کہ ہم بقدر اپنی طاقت کی یہی سمجھتے ہیں کہ خدا نے انہی مجازی معنوں میں اس لفظ کو استعمال کیا ہے +

سچی جی بھئی میں لکھ دے اسی تجارتی سول میں اس خط کو اسکل کیا ہے ؟  
 قرآن مجید کے حافی بیان کرنے میں سب سے زیادہ دھوکا انسان کو اُن مقامات پر پڑتا ہے جہاں  
 قرآن میں قصص انبیاء سابقین بیان ہوئے ہیں انبیاء سابقین کے قصے عہد عتیق کی کتابوں میں بھی آئے ہیں  
 اور علیحدہ ہونے بھی قصص انبیاء مستقل کتابوں میں لکھے ہیں جن میں بہت کچھ باتیں جو دراز عقل و خلاف قانون فطر  
 مندرج ہیں قصے مشہور تھے اور ہمارے علماء بھی اُن سے مانوس تھے لہذا اُن کے عجائبات کو جو قانون فطرت کے  
 برخلاف تھے عزرات قرار دیتے تھے۔ وہ قصے قرآن میں بھی بیان ہوئے ہیں اور وہ بیان بہت کچھ انسی کے مشابہ  
 اور مماثل ہے جو اُن قصوں کی نسبت بیان ہوا ہے۔ مگر قرآن مجید کے الفاظ اُن قصوں میں اس طرح  
 آئے ہیں کہ اُن سے وہ باتیں جو دراز عقل و خلاف قانون قدرت اُن قصوں میں مشہور تھیں ان کا ثبوت  
 نہیں ہوتا۔ ہمارے علماء متقدمین نے اس بات پر خیال نہیں کیا بلکہ جہاں تک بیان سے ہو سکا قرآن مجید  
 کے الفاظ کو اُن قصوں پر بعینہ حمل کرنے پر کوشش کی اور اُس کے نئی سبب سے ؟

اول۔ یہ کہ ان قصوں کی کیفیت مشہورہ ان کے دل میں ہی ہوئی تھی اس لئے قرآن مجید کے اُن الفاظ پر انہوں نے ترجیحیں کی +

دوسرے یہ کہ اُن کے پاس ہر ایک عجیب چیز کو لو کہ وہ کسی ہی تفلون نظرت کے برخلاف کیون ہو خدا کی قدرت عام کے تحت میں داخل کر دینے کا نہایت سہل طریقہ تھا اور اس سبب کہ اُن الفاظ کی حقیقت پر غور کرنے کو توجہ مائل نہیں ہوتی تھی +

میسرے یہ کہ ان کے زمانہ میں نبیؐ نے ترقی نہیں کی تھی اور کوئی ان کو قانون فطرت کی طرف رجوع کرنے والی اور ان کی غلطیوں سے متنبہ کرنے والی نہ تھی پس یہ اسباب اور مثل ان کے اور بہت سے اسباب ایسے تھے کہ انسانی کافی توجہ قرآن مجید کے ان الفاظ کی طرف نہیں ہوتی +

شکوہ ان کے اند میں میسر نہ ثابت نہیں ہوا تھا کہ طوفان نوح کا تمام دنیا میں علم ہوا اور اپنی کا اونچے سے اونچے پہاڑوں کی چوٹیوں تک بلند ہوا بحالات سے اوصاف نافع ہے اور اس لئے ان کے خیال میں یہ بات نہ آتی کہ قرآن مجید میں جو کلام اہل کافہ ہے اس میں الف لام استعراق کا نہیں ہے بلکہ عہد کا ہے ۔ حضرت ابراہیم کے قصے میں کوئی نص صریح اس بات پر نہیں ہے کہ درحقیقت ان کو آگ میں ڈال

ویا گیا تھا مگر انہوں نے اس بات پر خیال نہیں کیا +

اسی طرح حضرت مسیح علیہ السلام کی ولادت میں کوئی نص صریح قرآن مجید میں موجود نہیں ہے کہ وہ بغیر باپ کے پیدا ہوئے تھے +

اسی طرح حضرت یونس کے قصے میں اس بات پر قرآن مجید میں کوئی نص صریح نہیں ہے کہ وہ حقیقت پھل ان کو کھل گئی تھی۔ اتلم کا لفظ قرآن میں نہیں ہے التقمہ کا لفظ ہے جس سے صحت نہیں پکڑ لیا مگر ہے کیونکہ جب کوئی لفظ تاکید کا اس کے ساتھ نہیں جیسے التقمہ فلتقمہا تو التقمہ کے معنی یا التلمع نہیں ہو سکتے۔ اور اگر فرض کر دے کہ لفظ تاکید کے معنی اس کے معنی یا التلمع کے ہوں تو بھی لقم و التقمہ کے دو معنی ہیں ایک سرعۃ الکل۔ دوسرے التبادر علیہ ورائہ صریح معنی بتا نہیں ہوتا۔ پس دو کسر معنوں پر جو مطابق قانون نطرت کے تھے انہوں نے تو جو نہیں کی وہ اس آیت میں کہ فلو كان من المسلمين للبش في بطنها ولولم يبعثوا (آیت ۱۷۲ و ۱۷۳) لفاظت ۱۷۲ اس پر اتفاق نہیں کیا کہ لبث في بطن الحوت کی نفی طرح پر محقق ہو سکتی ہے۔ اول اس طرح کہ پھل نے نکلا ہی نہیں۔ دوسرے اس طرح کہ نکلا ہو مگر اس کے بیت میں ٹھہرے ہوں۔ مثلاً اگر کوئی کہے کہ اگر میں اس کو نہ پاتا تو وہ قبر میں ہوتا۔ اس کا مقصد صریح یہی ہے کہ قتل نہیں ہوا نہ یہ کہ قبر میں جا کر کھل گیا۔ مگر انہوں نے ان معنوں پر توجہ نہیں کی۔ غرض کہ اس قسم کی بہت سی مثالیں قرآن مجید میں ہیں۔ ہم کو فرض ہے کہ صرف الفاظ قرآن مجید کے پابند رہیں ان قصوں کے جو یہود و نصاریٰ میں مذکور و مشہور ہیں +

شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ قتل از بنی اسرائیل پیشتر است کہ در دین داخل شد بعد از انکہ یقصد قوا اهل الکتاب لکن ذلک بواہم قاعدہ مقررات۔ پس وجہ لازم آمد کہ تفسیر قرآن اور سنت حضرت پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم بیان یافتہ شود مرکب نقل از اہل کتاب نباید شد شاخوں محل آیت و لقد قتلنا سلیمان و اٰلہٖ علیہ السلام کر یہ جسد لشمانا بت و سنت نبویہ یافتہ شود و نقل قصہ کہ انشاء اللہ و سواخذہ بر آن است مرکب ذکر سحرہ لار و چرا باید شد و دیم آگاہ ضروری یتقد بعد از الضرورة را در نظر داشتہ قدر اقتضاء تعریف سخن باید گفت تا بشاوت قرآن تصدیق کردہ باشم و از زیادت زبانی بایک شہید ۱۲ (غور الکبیر صفحہ ۹۷-۹۸) +

ہم سے کہا جاتا ہے کہ قرآن مجید کے معنی اس طور پر قرار دیئے ضرور ہیں جس طرح کہ ایک انبی یا آدمی اس کے معنی سمجھ سکتا ہے کیونکہ ہر دین میں اس قلم قبائل عرب کے ان پڑھ تھے۔ پس اگر زبان کے اہل عرب جس طرح سید سے سادے طور پر الفاظ قرآن کے ظاہری معنی سمجھتے تھے انہی طرح ہم کو قرآن کے معنی بیان کرنے چاہئیں۔ ہم کہتے ہیں کہ ہم اسی طرح کرتے ہیں کیونکہ الفاظ کو وہی سمجھتے ہیں جس طرح ابیت سمجھتے تھے لہذا عبارت ہی کہ تاہم صرف نحو و لغت کی تائید میں نہیں ہے۔ ہم قرآن مجید کے معنی بیان کر رہے ہیں جو وہ علم عربی زبان کا مدیہ میں اہل عرب کے کلام کے معنی ہے۔ مگر بحث اس پر



آجاتی ہے جبکہ لمحاظ علوم و فنون کے قرآن مجید پر توجہ کی جاتی ہے اور جس سائل عرب بالکل واقف  
اور عامی محض تھے اس حالت میں بھی ہم کوئی نئی بات پیش نہیں کرتے بلکہ خود سائنس زبان اہل عرب کے  
قرآن مجید کے الفاظ کے اُن معنوں پر توجہ کرتے ہیں جو علوم کی ترقی کے سبب ہم کو صحیح و درست معلوم  
ہو سکتے ہیں +

مثلاً اہل عرب بجز اس کے جس پر وہ رہتے تھے اُس کی مرض کہتے تھے اور جنہیں نئی چیز لگتا تھا ان کے  
سر پر تھی اس کو سمجھاتے تھے اور اُن رجحانوں سے جو علوم میں اُن سے متعلق ہیں محض تا وقت تھے اور اُن  
جو نتیجہ ہدایت اور تعلیم اور روحانی امور و حدیث قدرت ذات باری علی قرآن مجید سے نقشہ تھا وہ اُن کو حاصل ہوتا  
تھا۔ مگر جب لمحاظ علوم کے قرآن کے الفاظ پر بحث کی جائے تو اس وقت اُن سے کہتے ہیں کہ الفاظ قرآن  
کے نہ معنی لینے جو مطابق زبان عرب کے اور اُن علمی بحثوں کے مطابق ہیں کیوں نظر انداز کیے جاتے ہیں اور  
جو انوں نظرت خود خدا نے بتایا ہے اُس کے مطابق وہ معنی جو کلام عرب کے مطابق ہیں کیوں نہیں لیتے جاتے +  
ہم سے بڑا معجزہ قرآن مجید کا یہی سمجھتے ہیں کہ وہ اُس طرز کلام میں شامل ہے کہ اُن کی اہل علم و جاہل  
فلسفی کسی طرح اُس کے معنی سمجھ سکیں بلکہ سادہ طور پر یا علمی فلسفی طریقہ پر گریختگی میں سب سے پہلے ہی کوئی کلام  
بجز قرآن مجید کے لیا نہیں ہے کہ وہ جاہل و زانی محض کو بھی اسی نتیجہ پر پہنچا دے جس نتیجہ پر ایک عالم فلسفی کو  
پہنچا نہ جاسکے بلکہ بقدر اپنے علم و استعداد کے اُس سے لائق تھا کہ ایک منزل مقصود پر پہنچا ہے +

ہم سے ملنا کہ جاتا ہے کہ جب حکمت و ہدیت و فلسفہ پر ملتی مسلمانوں میں پھیلا اور جو اُن زمانہ میں  
بالکل صحیح و صحیح اور مطابق حقیقت واقع سمجھا جاتا تھا۔ علمائے اسلام نے قرآن مجید کے ان مقامات کی  
جو اُن کے مطابق معلوم ہوتے تھے تاہم کی اور ان مقامات کو جو بظاہر مخالف اُن علوم کے معلوم ہوتے  
تھے اُن کے مطابق کرنے پر کوشش کی اب کہ معلوم ہوا کہ وہ علوم غلط و منحل پر مبنی تھے اور اُن کا علم نسبت  
بالکل غلط حقیقت تھا اور علم طبیعیات اور طبیعیات سنسنے زیادہ ترقی کی تو اب ان معنوں سے جو اگلے علما  
نے مطابق روحانی علوم کے قرار دیئے تھے مختلف کرتے ہو اور دوسرے معنی اختیار کرتے ہیں جو حال کے  
علوم کے مطابق ہیں اور کیا عجیب ہے کہ آئندہ زمانہ میں اُن علوم کو اُن زیادہ ترقی ہو اور جو اس وقت  
معتد معلوم ہوتے ہیں وہ غلط ثابت ہوں اس وقت قرآن مجید کے الفاظ کے دوسرے معنی قرار دینے کی  
ضرورت ہوگی و صلح جو اہل قرآن لوگوں کے ہاتھ میں ایک کھلونا ہو جائے گا +

ہم اس طعن کو بطور ایک بشارت کے نہایت خوشی سے تسلیم کرتے ہیں کیونکہ ہمارے یقین ہے کہ قرآن مجید  
حقیقت امور کے مطابق ہے کیونکہ وہ در ذات کا فیہ اور بالکل در گاہ اس کے مطابق ہے مگر  
الہامی ہے بڑا معجزہ ہے کہ ہمارے ہر دور جو علم میں ان امور میں جن کی ہدایت کے لئے یہ قرآن نازل  
جوا ہے یہاں ہدایت کرتا ہے اس کے الفاظ ایسے اعجاز سے نازل ہوئے ہیں کہ جہاں تک علم

علوم کو ترقی ہوتی جائے گی اور اس ترقی یا قد علوم کے لحاظ سے ہم اس پر غور کریں گے تو معلوم ہوگا کہ اس کے الفاظ اس لحاظ سے بھی مطابق حقیقت ہیں اور ہم کو ثابت ہو جاویگا کہ جو معنی ہم نے پہلے قرار دیئے تھے اور اب غلط ثابت ہوئے وہ ہمارے علم کا قصور تھا نہ الفاظ قرآن کا۔ پس اگر پہلے علوم کو آئندہ زمانہ میں اسی ترقی ہو جائے کہ اس وقت کے اسرار محقق کی غلطی ثابت ہو تو ہم پھر قرآن مجید پر رجوع کریں گے اور اس کو ضرور مطابق حقیقت پاویں گے اور ہم کو معلوم ہوگا کہ جو معنی ہم نے پہلے قرار دیئے تھے وہ ہمارے علم کا نقصان تھا۔ قرآن مجید ہر ایک نقصان سے بری تھا +

مثلاً فرض کرو کہ قرآن مجید سے ہم نے یہ سمجھا تھا کہ سورج زمین کے گرد پھر تک ہے جس سے طلوع و غروب ہوتا ہے اب معلوم ہوا کہ سورج ساکن ہے اور زمین سورج کے گرد پھرتی ہے اب ہم قرآن مجید پر غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ سورج کا پھر قرآن مجید میں بطور حقیقت واقع کے بیان نہیں ہوا بلکہ علی ما یستہدوا الناس بیان ہوا ہے اور وہ سچ ہے پس ہم نے جو اس کو بطور حقیقت واقع کے سمجھا تھا وہ ہماری غلطی تھی نہ قرآن مجید کی غور نہ کہ ترقی علوم سے ہم کو ان ارباب سے رجوع کرنا جو ہم نے پہلے نسبت قرآن کے قرار دیئے تھے اور قرآن مجید کا اس کے مطابق پانا جس کی طرف ہم نے بعد ترقی علم رجوع کی ہے ہمارے علم سابق کا نقصان اور قرآن مجید کے کمال ہونے کا ثبوت ہے مگر ہمارے نسبت کسی قسم کی طعن زنی کا سبب نہیں +

یہ عجیب جملہ ہمیں صرف ان امور سے متعلق ہیں جو علوم سے اور طبیعیات سے علاقہ رکھتے ہیں۔ باقی سب سے دور جو روحانی تعلیم سے متعلق ہیں اور جن کو لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ حاوی ہے ہر وقت میں یک طاعت مستقل پر قائم ہیں اس میں نہ کبھی تبدیلی ہوا نہ ہوگا۔ نہ ہر نیکی حاجت۔ جس کے لئے منطوق آید کہ الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا شاہد عادل ہے +

الآن نختتم الکلام ونقول هذه اصول معدودة من الاصول اللطيفة  
عليها تفسيد القرآن ونبين كلاما في وقت اخرا ان شاء الله تعالى +

# تمام شد

حصہ اول

تفسیر القرآن

# سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ

## سُورَةُ الْفَاتِحَةِ

قرآن مجید کی سورتوں کو جو سورۃ کہتے ہیں اسکی وجہ تسمیہ میں متحد و اقوال ہیں۔ سب سے صاف یہ ہے کہ سورت شہر کی تفصیل کو کہتے ہیں جس سے شہر محدود ہو جاتا ہے۔ اسی مناسبت سے قرآن مجید کی آیات معینہ محدودہ پر سورت کا اطلاق کیا گیا ہے +

قرآن مجید میں بنی اٹھ جگہ سورت کا لفظ آیا ہے۔ اگرچہ وہاں لفظ سورۃ سے قرآن مجید کی حد میں جو سورتوں کے نام سے مشہور ہیں مراد نہیں ہے۔ بلکہ اُن سے قرآن مجید کا ایسا حصہ مراد ہے جنہیں کوئی پورا مطلب اور مشابیان کیا گیا ہو۔ مگر جبکہ کوئی حصہ تعین کیا جاوے گا تو ضرور ہے کہ وہ معین و محدود ہو گا۔ اسی مناسبت سے قرآن مجید میں اُس پر سورت کا اطلاق ہوتا ہے پس اوس کی پیروی سے اُن مجموعہ آیات پر جو حقیقت معین و محدود اور اپنے ماقبل و مابعد سے علیحدہ ہیں۔ سورت کا اطلاق کرنا نہایت درست و صحیح ہے +

قرآن مجید میں ایک تنگ چودہ سورتیں ہیں۔ اُن میں سے بجز اونتیں کے جنکی ابتدا میں حرف متفادات ہیں اور کسی کو خدا متعالیٰ نے کسی نام سے موسوم نہیں کیا جبکہ نام سورتوں کے میں وہ سب بعد کے رکھے ہوئے ہیں۔ کیا عجب کہ صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین کے زمانہ ہی میں یہ نام مشہور ہو گئے ہیں۔ گر اُن میں سے کسی بات کا کچھ ثبوت نہیں ہے۔ حدیثوں میں جو اِن سورتوں میں سے بعض کے نام آئے ہیں اگرچہ وہ حدیثیں ثابت نہیں ہیں۔ تاہم اگر انکو ثابت بھی اناجاد سے تو اُس سے بجز اس کے امد کوئی نتیجہ نہیں نکلتا۔ کہ راوی اخیر کے زمانہ میں وہ

سورت اُس نام سے مشہور تھی \*

یہودیوں کا دستور تھا کہ توریت کی سورتوں کو یا اُسکے شروع کے لفظ سے موسوم کرتے تھے۔ یا جس معاملہ یا مطلب پر وہ سورت دلالت کرتی تھی اسی میں سے کوئی لفظ لیکر اُسکا نام رکھ دیتے تھے۔ مثلاً توریت کی پہلی سورت کے شروع میں لفظ ”براشیت“ <sup>בראשית</sup> آیا ہے اُسکا نام اُنھوں نے، ”سورہ براشیت“ <sup>פרשת בראשית</sup> رکھا اور دوسری سورت میں حضرت نوح کا قصہ ہے اُسکا نام، ”سورہ نوح“ <sup>פרשת נوح</sup> رکھا اور اُسی قاعدہ کے مطابق اہل اسلام نے بھی قرآن مجید کی سورتوں کے نام رکھے ہیں۔ اس سورت کا نام جو سورہ فاتحہ لکھا ہے اس لحاظ سے رکھا گیا ہے کہ قرآن مجید اس سے شروع ہوتا ہے۔ مگر یہ نام اُن ناموں میں سے نہیں ہے جو وحی سے ٹھہرائے گئے ہیں \* (اختلاف قرأت) جب قرآن نازل ہوتا تھا تو متفرق ٹکڑوں پر لکھ لیا جاتا تھا اور لوگ جو سنتے تھے اُسکو بر زبان یاد بھی کر لیا کرتے تھے۔ مگر جیسا کہ عام قاعدہ فطرت انسانی کا ہے بر زبان یاد کرنے والوں کو پیش آتا تھا۔ یعنی جسکا حافظہ قوی تھا اُسکو نہایت صحت و ضبط کے ساتھ یاد رہتا تھا اور جسکا حافظہ قوی نہ تھا اُسکو ایسے ضبط سے یاد نہ رہتا تھا۔ اور اسوجہ سے اختلاف قرأت پیدا ہو گئے تھے۔ کسی کو واو کی جگہ نے یا دہر لگتی۔ کسی کو زبر کی جگہ زبر کی کو سکون کی جگہ نشہ یا دہر کچھ شبہ نہیں کہ ایسا بھی ہوتا تھا کہ کوئی شخص بر زبان یاد رکھتا تھا کوئی کلمہ یا آیت بھول گیا۔ یا کوئی غیر کلمہ اوسکی زبان پر چڑھ گیا جو درحقیقت اوس میں نہ تھا غرض کہ بانی یاد رکھنے میں جو امور کہ موافق فطرت انسانی پیش آ سکتے ہیں اُس زمانہ کے لوگوں کو بھی پیش آتے تھے۔ مگر جو لغزشیں اس طرح واقع ہوتی تھیں اُسکے درست کرنے والے یا تو وہ لوگ تھے جو نہایت صحت و ضبط سے یاد رکھتے تھے یا وہ متفرق لکھے ہوئے پر پے تھے جو قرآن نازل ہونے کے وقت لکھ لیے جلتے تھے۔ غرض کہ زبانی غلطیاں یا تو بخوبی یاد رکھنے والوں سے یا متفرق لکھے ہوئے پرچوں سے جو لوگوں کے پاس تھے صحیح ہو جاتی تھیں \*

یہ اختلاف روز بروز جیسا کہ عام قاعدہ سے ہوتا جاتا تھا۔ ایسے حضرت ابو بکرؓ کی خلافت میں صحابہ نے اِس اتفاق کیا کہ اُن متفرق پرچوں کو جمع کر کے قرآن مجید کو ایک جگہ لکھ لینا

چاہئے۔ تاکہ اختلاف نہ رہے۔ پس زید بن ثابتؓ نے وہ تمام متفرق پرچے جمع کیے اور پھر  
مبصروں سے جو قرآن کو بخوبی یاد رکھتے تھے اور جنکے پاس متفرق پرچے لکھے ہوئے تھے  
مذہبی اور اول سے آخر تک قرآن مجید لکھ لیا۔

حضرت عثمانؓ کے وقت تک بلا وہ در دست میں اسلام پھیل گیا تھا اور صرف ایک  
قرآن کا مدینہ میں ہونا کافی نہ تھا۔ اسلئے انھوں نے اس قرآن کی جسکو زید بن ثابتؓ نے لکھا  
تھا متعدد نقلیں کیں۔ اور دور دور کے ملکوں میں بھیج دیا۔ یہ کارروائی نہایت مفید ہوئی  
اور سب کے برابر کام ہوا کہ اُس زمانہ سے پہلے کسی کو کوئی سورہ یاد تھی اور کسی کو کوئی سورہ یاد  
تھی کسی کو دو یا تھیں کسی کو دس یا تھیں کسی کو آدھی یا تھی کسی کو پاؤں۔ اب سنیکر  
ایسے نوک پیدا ہو گئے جنکو بہ ترتیب من اولہ الی آخرہ تمام قرآن یاد تھا۔

اگرچہ اب وہ غلطیاں جو نسبت اسقاط یا اضافہ کلمات کے زبان یاد رکھنے والوں کو  
پیش تھیں۔ بالکل جاتی رہیں۔ مگر پھر بھی کسی قدر اختلاف قرأت باقی رہا۔ اسلئے کہ یہ سب  
قرآن جو لکھے گئے تھے قدیم کوئی خط میں تھے جس میں نہ نقطے ہوتے تھے نہ اعراب۔ اور اگرچہ عرب  
اس سبب کہ انکی زبان تھی اسکو بخوبی بلا تکلف بصوت پڑھتے تھے۔ مگر پھر بھی بعض ایسے لفظ  
تھے کہ بلحاظ قواعد صرف و نحو زبان عرب کے۔ یا یوں کہو کہ مطابق بول چال اہل عرب کے۔ اگر اسکو  
(یعنی) سے پڑھو تو بھی معنی ٹھیک ہوتے ہیں۔ اور اگر (تے) سے پڑھو تو بھی معنی ٹھیک ہوتے  
ہیں۔ اگر سکون سے پڑھو تو بھی صحیح ہے۔ اور اگر تشدید سے پڑھو تو بھی صحیح ہے چنانچہ اب  
قسم کے اختلاف قرأت لکھتے کم باقی رہ گئے۔

مٹھوئے دنوں بعد جبکہ بعض صحابہ اور بہت سے تابعین زندہ تھے۔ اور ہزاروں شخص  
قرآن مجید کو بہ ترتیب من اولہ الی آخرہ یاد رکھنے والے موجود تھے۔ اس اختلاف کے رفع کرنے  
پر بھی کوشش کی گئی۔ اور قرآن مجید میں اعراب و نقاط بالکل لگا دیئے۔ کتابوں میں تو  
بلاشبہ ان پہلے اختلافوں کا ذکر ہوتا ہے مگر فی الواقع اختلاف قرأت بالکل جا تا رہا۔ اور ہزار  
آدمی ہر زمانہ میں ایسے موجود ہو گئے جنکو بہ ترتیب من اولہ الی آخرہ قرآن حفظ یاد تھا۔ اور کسی کی  
قرأت میں ایک حرف یا ایک اعراب کا بھی فرق نہ تھا۔ اور آج کے دن بھی جو کیم سوال سنتا

نہرونی مطابق ۱۲۹۴ ہجری موافق ۱۸۷۷ء عیسوی کے ہزاروں حافظ ہر ملک میں  
اسی قسم کے موجود ہیں۔ درحقیقت پندرہ سو قرآن مجید کے اور کسی کتاب کو حاصل  
نہیں ہے۔ کہ اگر تمام دنیا سے قرآن کے قلمی اور چھاپہ کے نسخے جمع کر دیے جائیں تو  
حافظوں کے سینے سے پھر قرآن باطل ایسا ہی نقل ہو سکتا ہے۔ جیسا کہ ہے اور جس میں ایک  
لفظ اور ایک شوشہ ایک لہجہ کا بھی فرق نہ ہوگا۔

اسکے سوا ایک اور قسم کا اختلاف قرأت ہر جہز کی مختلف قوموں کے لہجہ اور محاورہ  
زبان سے علاقہ رکھتا ہے۔ یا جو اختلاف گنواروں اور شرفوں اور پست لکھوں اور جاپوں  
کی زبان میں ہوتا ہے۔ اسکو اختلاف قرأت پر منسوب کرنا سلیس ہے۔ کیونکہ وہ اختلاف قرأت  
نہیں ہے۔ بلکہ اختلاف تلفظ ہے جبکہ انگریزی زبان میں "پروٹسٹنٹ" کہتے ہیں۔

توریت اور صحف انبیاء اور انجیل کے قلمی نسخے جو اب دنیا میں موجود ہیں۔ وہ آپس میں نہایت  
مختلف ہیں۔ اگرچہ میں اس بات کا قائل نہیں ہوں۔ کہ یہودیوں اور عیسائیوں نے اپنی کتب  
مقدمہ میں تحریف لفظی کی ہے اور نہ عملی مقدمہ میں محققین اس بات کے قائل تھے  
مگر عملی متاخرین اس بات کے قائل ہیں کہ یہودیوں اور عیسائیوں نے اپنی کتب مقدمہ  
میں تحریف و تبدیلی کی ہے آپس میں مصنفوں نے اس امر محال کے اثبات پر کوشش کی  
ہے کہ قرآن میں بھی تحریف ثابت کریں۔ اور انھوں نے اپنی اس ناشدنی سعی میں کامیاب ہونے  
کو تین امر پر استدلال کیا ہے۔ اول اختلاف قرأت پر جبکہ تفصیل اور مذکور ہوا۔ دوم شیعہ  
مذہب کی ایسی روایتوں پر جبکہ خود شیعہ بھی تسلیم نہیں کرتے جن میں کذاب ادا ایک گروہ کے  
طرفدار راویوں نے بیان کیا ہے کہ قرآن میں اور بھی آئیں، یا سو درمیں حضرت علی اور امامیت  
کی شان میں ہیں جو جامعین قرآن نے داخل نہیں کیں۔ سوم ان انجیل اور یہودہ روایتوں  
پر جن میں بعض آیات متروک التلاوت یا منسوخ التلاوت کا ہونا بیان کیا گیا ہے اور جبکہ شیعہ  
مذہب آدمیوں نے شہرت دیا ہے۔

قرآن مجید کے اختلاف قرأت کو امد توریت و صحف انبیاء و زبور و انجیل کے اختلافات  
عبارت کو یکساں قرار دینا فیصد دانش ایک غلطی کرتا ہے۔ یہ نہ مستشرقین مختلف عبارتوں کا

لکھتے وقت لکھتے ہیں کہ، دو یا زیادہ مختلف عبارتوں میں صرف ایک عبارت صحیح ہو سکتی ہے۔ باقی خواہ تو دیدہ و دانستہ تبدیل کی گئی ہوگی یا وہ نقل کرنے والوں کی غلطیاں ہوگی، پھر وہ یہودی اور عیسائی کتب مقدسہ میں اختلاف عبارت ہونے کے چار سبب لکھتے ہیں اول نقل کھننے والے کی غفلت یا غلطی۔ دوم جن نسخوں سے نقل کی گئی ہو ان کا غلط یا ناقص ہونا۔ سوم نقل کرنے والے کا بلا کافی و معتبر سند کے اصل عبارت میں اصلاح دینا۔ چہارم دیدہ و دانستہ کسی خاص فرقہ کی تائید کے لیے عبارت کا بگاڑ دینا پس قرآن مجید کا کوئی بھی اختلاف قرآن ابن حاتموں میں سے کسی حالت کے ساتھ بھی مناسبت نہیں رکھتا +

علاوہ اسکے قرآن مجید کی تحریف ثابت کرنے کو عیسائی مصنفوں نے جن مذکورہ بالا اہرجو پر استدلال کیا ہے، اور جو مخرج فی نغصہ غلط ہیں۔ انکی غلطی ثابت کرنے پر ایک طولانی بحث کرنے سے زیادہ تر یہ مختصر بات بیان کرنی مناسب معلوم ہوتی ہے کہ جس بنا پر عیسائیوں نے تحریف قرآن کا دعویٰ کیا ہو اُس طرح پر دعویٰ کرنا بمقابل ان مسلمانوں کے جو دعویٰ تحریف لفظی کا کتب مقدسہ یہودیوں اور عیسائیوں میں کرتے ہیں صحیح نہیں ہو سکتا اس لیے کہ ان مسلمانوں کا یہ دعویٰ ہے کہ جس طرح پر کہ ابتدا میں تورات و صحف انبیاء و انجیل و زبور لکھی گئی تھی بعد اسکی تحریف کے یہودیوں اور عیسائیوں نے انہیں تحریف لفظی کی ہے اور جملہ اور کلمے اور آیتیں نکال دی ہیں اور اپنی طرف سے آیتیں اور کلمے بلکہ کتابیں کی کتابیں لکھ کر دخل کر دی ہیں + پس اگر کوئی عیسائی اسکے مقابلہ میں قرآن کی تحریف کا دعویٰ کرنا چاہے تو اسکو اختلاف قرائت یا روایات غیر مستلزل مذہب کا پیش کرنا کافی نہیں ہے بلکہ وہ اُنکے مقابلہ میں ہو سکتا ہے جب وہ یہ دعویٰ کرے کہ جو قرآن زید بن ثابت نے ابتدا میں لکھا تھا اسکی تحریف کے یہ آیت یا یہ سورت انہیں سے نکال دی گئی ہے۔ اور یہ آیت یا یہ کلمات انہیں نے زبانی گئے ہیں۔ یا یہ جیسے یا یہ اعراب تبدیل کر دیئے گئے ہیں۔ اور اگر وہ یہ دعویٰ نہیں کر سکتا تو بالعرض زید بن ثابت نے جو کچھ کیا ہو۔ کیا ہو۔ مگر قرآن پر تحریف کا دعویٰ نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ بسیارہ جب لکھا گیا تھا۔ ویسا ہی اب تک موجود ہے +

زید بن ثابت نے جب قرآن لکھا تھا اور جبکی نقل حضرت عثمان نے کی تھی۔ اُس نے انہیں قرآن



رسم خط کے بجن منضبط نہیں ہوتے تھے اور اس سبب سے الفاظ زید بن ثابت نے اس طرح لکھے ہیں جو ان قواعد رسم خط جو کہ منضبط ہوئے مختلف ہیں مگر صرف اس خیال سے کہ جو کچھ زید بن ثابت نے لکھا ہے اسی میں تبدیلی نہ واقع ہونے پاوے حضرت عثمانؓ نے بھی وہی رسم خط رہنوی بھی راہ اس کے بعد تمام مسلمانوں نے صرف قرآن کی تحریر میں اسی رسم خط کو رہنے دیا اور یہاں تک اس میں غلو کیا کہ اس کے برخلاف رسم خط تحریر قرآن میں اختیار کرنے کو گناہ اور کفر قرار دیا +

قاری مصطفیٰ تفسیر بحر العلوم کے مصنف نے لکھا ہے کہ "مطابقت خط مصحف عثمانی بر کتاب قرآن از واجبات دینی است کواجماع صحابہ بیان واقع شدہ است و مخالفت اجماع حرم باشد و جمہور علماء و ائمہ مذاہب اربعہ سنہ برس اند و مقلد آمدہ مسئل مالک حل کیست"   
 أَحَدُ ثَمَ الْكَاتِبِينَ مِنْ أَهْلِ أَهْلِ الْقُرْآنِ لَكَتَبَهُ الْأَدُلَى +

اور اتقان فی علوم القرآن میں لکھا ہے کہ "كَانَ أَحْمَدُ حَرَّمَ مَخَالَفَةَ خَطِّ عُثْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي رِوَاؤِهِ أَوْ كَلَفٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ +

اور ابن ہرمان کا قول ہے کہ "إِتْبَاعُ الْمُصَحَّفِ فِي هَجَائِهِ وَاجِبٌ وَمَنْ طَعَنَ فِي شَيْءٍ مِنْ هَجَائِهِ فَهُوَ كَالطَّاعِنِ فِي تِلَاوَتِهِ لَا تَنَالُهُ بِأَلْهَاءٍ يُبْتَلَى +

اور حدیقۃ البیان میں لکھا ہے کہ "اگر کسی نے اجماعاً و کند کہ بر موافق امام یعنی مصحف عثمانی بنیاد نوشت نسبت خطا بر قلم اولین کرده باشد زیرا کہ در لوح محفوظ یہاں طور نوشتہ شدہ است و نیز بحجاب صحابہ رضی اللہ عنہم بحجاب رسالت معلّم صحابہ و بحیریل معلّم رسول نسبت خطا واقع میشود و زیادتی و کمی در قرآن حاصل می آید و اس بہ قریب کفر است +

اور کتاب ہجائیں ابی عبد اللہ محمد کا یہ قول ہے کہ "مَنْ خَالَفَ الْإِمَامَ صَادَكَ سِقَا وَ دَحَلَ حَقَّتْ وَعَيْدُهُ مِنْ كَذَابٍ عَلَى مَنْعَدٍ أَفْلَيْتَ وَمَقْعَدُهُ مِنَ النَّارِ +

ابن ابی شیبہ میں لکھا ہے کہ "مَنْ كَتَبَ الْقُرْآنَ مِنَ الْمُصَحَّفِ الَّذِي يُخَالَفُ مَا خُطِّبَ فِيهِ تَكَلَّفَ +

یہ آئندہ است حضرت اسی مطلب میں کہ جو کچھ زید بن ثابت نے لکھا اور جسکی عینہ نقل

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی۔ اُس میں ذرہ بھی فرق نہ پڑنے پائے۔ چنانچہ آج تک قرآن مجید اُسی طرح محفوظ ہے۔ پس ہر شخص یہ بات کہہ سکیگا اور قبول کر سکیگا کہ دنیا میں کوئی قلمی کتاب بجز قرآن مجید کے ایسے موجود نہیں ہے۔ کہ تیرہ سو برس کے بعد بھی ایسی ہی موجود ہو جیسی کہ پہلے دن لکھی گئی تھی جیسے ایک شیشہ نمک کا فرق نہیں اور باوجودیکہ لاکھ قلمی نسخے اس کے پھیلے مگر سب یکساں ہیں۔ پھر ایسی کتاب کی نسبت یہ کہنا کہ میں بھی اس قسم کی تحریف ہوئی ہے جیسی کہ مسلمان توریت و انجیل میں بیان کرتے ہیں۔ ایسی بات جو جسکو کوئی شخص نہ بتا پتا نہ یہودی۔ نہ عیسائی۔ نہ میاہ کافر۔ غرض کہ کوئی بھی تسلیم نہیں کر سکتا۔ سرورِ عالم صواب بھی اپنی کتاب سنی ایضاً آف محمد میں تسلیم کرتے ہیں کہ،، دنیا میں غالباً کوئی اور ایسی کتاب نہیں ہے جسکی عبارت بارہ سو برس تک ایسی خالص رہی ہو +

(آیات) علاوہ اعراب کے قرآن کے نسخوں میں اور بھی نشان پائے جاتے ہیں جو آیات وغیرہ کے نشان کہلاتے ہیں +

(ا) گول چھوٹا سا دائرہ (آیت پوری ہونے کی نشانی ہے +  
۱۔ (م) یہ نشان اسلئے ہو کہ اس کلمہ پر ٹھیر جانا اور اُسکو آئندہ کے کلمے سے نہ ملانا بہتر ہے ضرور ہے +

۲۔ (ط) یہ نشان اسلئے ہو کہ اس کلمہ پر ٹھیر جانا اور اگلے کلمہ کو جدا شروع کرنا بہتر ہے +  
۳۔ (ج) یہ نشان اسلئے ہو کہ وہاں ٹھیر جانا جائز ہے +  
۴۔ (نہ) یہ نشان اسلئے ہو کہ یہاں ٹھیر جانا تجویز کیا گیا ہو۔ مگر ملانا بہتر ہے +  
۵۔ (ص) یہ نشانی اسلئے ہو کہ یہاں ٹھیر جانے کی رخصت دی گئی ہے +  
یہ پنج نشانیں تو وہ تھیں جو متقدمین نے اختیار کی تھیں مگر متاخرین نے سات

اور بڑھائیں +

۱۔ (قف) گویا ٹھیرنے کا حکم ہے +

۲۔ (ق) یعنی بعضوں نے یہاں ٹھیر جانا کہا ہو +

۳۔ (صلی) اس کلمہ کو اگلے کلمے سے ملا ہوا پڑنا بہتر ہے +

۔ (لا) یعنی یہاں بھیڑنا جائز نہیں بلکہ ظاہر ہوتا ہے بہتر ہے +

۔ (سکة) یعنی بھیڑ لو مگر دم نہ لو +

۔ (ک) یعنی کذاب ہے یعنی اوپر کا نشان ہے +

۔ (قلان) یعنی بعضوں نے کہا ہے کہ یہاں بھیڑنا نہیں چاہیے +

بہر حال یہ سب نشان علما نے قرآن کا مطلب سمجھانے کو بنائے ہیں۔ وحی سے

نہیں لگائے گئے ہیں +

قرآن مجید جب نازل ہوا تو عرب کو اپنے لہجہ میں پڑھتے تھے جیسا کہ اہل زبان کا دستور

ہے اور علامہ ادلے منہاج حروف کے جو انکی زبان بھی + وہ کسی لفظ کو زور دیکر پڑھتے

اور کسی جگہ وقف کر کر کسی کو مد دیکر اور کسی کو قصر کر کر پچھلے عالموں نے اسی خیال سے آیات اور

وقف متعین کیے ہیں۔ مگر جب قرآن لکھا گیا تھا تو وہ ان اشاروں سے مترا تھا پس یہ نشان

آیتوں کے کسی کو اتنے تسلیم کرنے پر مجبور نہیں کرتے۔ قرآن مجید کا طرز کلام اور اس کا مضمون خود

بتاتا ہو۔ اور ہر ایک محقق اور عالم بلکہ ہر ذی عقل و فہم اس کے معنی دریافت کر کر سمجھ سکتا ہو کہ کہاں

مطلب ختم ہوا اور کہاں سے دوسرا مطلب شروع ہوا۔ اور یہی سبب ہے کہ بعض علما نے ایک

ہی فقرہ کو دو یا زیادہ ٹکڑوں میں منقسم کیا ہے اور اسکی دو یا تین آیتیں قرار دی ہیں۔ اور بعضوں

نے کل فقرہ کو ایک ہی آیت سمجھا ہے۔ اور اس سبب سے ایک عالم اسی ایک فقرہ میں دو یا تین

آیتیں کہتا ہے۔ اور ایک عالم ایک ہی آداب بھی ہر ایک منقسم مجاز ہے کہ لحاظ ربط کلام کے جہاں

وہ چاہے آیت قرار دے۔ میں اپنی تفسیر میں مطالب کے بیان میں اسی طریقہ کو اختیار کر دینگا مگر

میں نے شمار آیتوں کا اسکے مطابق رہنے دیا ہو۔ جو مولف بخوم الفرقان نے اختیار کیا ہے۔

اسی لئے کہ اس کتاب کے مولف نے نہایت غلبی سے قرآن مجید کے ہر ایک لفظ کو بتایا ہے کہ کس

کس آیت میں ہے اور وہی شمار قائم رکھنے سے مجھ کو اپنی تفسیر میں الفاظ وارہ قرآن کا نشان

دینے کو جہاں کہیں ان کے نشان دینے کی ضرورت ہو نہایت آسانی ہوگی +

یہی سبب ہے کہ باوجودیکہ میرے نزدیک ہر ایک سورت پر جو ینم اللہ الرحمن الرحیم

لکھی ہوئی ہے وہ اس سورت کی آیتوں میں سے ایک آیت ہو مگر میں نے اس پر شمار آیت کا

نہیں لگایا۔ کیونکہ مؤلف نجوم القرآن نے ہر ایک سورت میں بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کو شمار  
آیتوں سے خارج رکھا جو۔ اگر میں اسکو شمار آیتوں میں داخل کر دیتا تو بالکل سمار مختلف ہو جاتا اور  
الفاظ واروہ قرآن کا پتہ و نشان دست نہ رہتا +

(مضامین قرآن) قرآن مجید کے بعض مضامین اور احکام ایسے ہیں جو تورات یا انجیل کے مضامین  
سے یا یہودیوں کی روایات سے مطابقت رکھتے ہیں۔ اور اسکا طرز کلام ایسا ہے جو زمانہ جاہلیت  
کے طرز کلام سے مناسبت رکھتا ہے۔ اور بعض احکام ایسے ہیں جو زمانہ جاہلیت میں بھی رائج تھے  
اور بعض جگہ طریقہ نظم قرآن ایسا ہے جو اور مشرک قوموں کی مقدس کتابوں میں بھی جن کو وہ  
الہامی سمجھتے تھے موجود ہے اور اس سبب مخالفین اسلام نے قرآن مجید پر اعتراض کیے  
ہیں اور کہا ہے کہ یہ باتیں وہاں سے لی گئی ہیں +

مگر معترضوں کی یہ ایک علانیہ غلطی ہے۔ اسلئے کہ پیغمبر حقیقت اُس قوم کے لیے آیا اُس  
زمانہ کے لوگوں کے لئے جس میں وہ پیدا ہوئے۔ بُرائیوں کی اصلاح کرنیوالے اور اچھی باتوں کے  
قائم کرنیوالے اور سچ بات کو تسلیم کرنیوالے اور حق بات کو بیان کرنے والے ہوتے ہیں اور ہر ایک  
شخص سمجھ سکتا ہے کہ یہ بات ناممکن ہے کہ کسی پیغمبر کے زمانہ سے پہلے جو باتیں مروج ہوں۔  
یا جو باتیں بطور مذہب کے جاری ہوں۔ یا بطور تاریخی واقعات کے مشہور ہوں۔ یا بطور عقل  
کلام کے سبھی جاتی ہوں۔ یا اگلے ادیان حقہ کا بقیہ ہوں وہ سب غلط و مجھوٹے اور خراب اور  
نا واجب ہوں۔ بلکہ بالضرور سچ میں مجھوٹے اور اچھی میں بُری ملی جلتی ہیں۔ اور اس لئے جو شخص  
کہ اصلاح کے منصب پر ہوا اسکو اُن اچھی باتوں کو قائم رکھنا اور سچ بات کو تسلیم کرنا اور نیک کاموں  
کو سچا رکھنا ضرور و لازم ہوتا ہے۔ اور ایسا کرنا علانیہ نیکی اور بے ریائی اور اُس اصلاح کرنیوالے  
کی سچائی پر دلالت کرتا ہے۔ پس اگر قرآن مجید میں بھی ایسا ہے تو یہ وجہ اُس پر کچھ اعتراض کی نہیں  
ہے۔ بلکہ اسکی سچائی کی دلیل ہے +

پلاشبہ آتش پرستوں میں یہ رواج تھا کہ انکے مقدس صحیفوں کے سرور پر جنکو وہ الہامی  
سمجھتے تھے ایک ایسا فقر لکھا ہوا ہوتا تھا جو مثلاً بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ کے ہے اور  
وہ فقرہ یہ ہے +

فہ شہید شدائی حضرت ندوہ شہید شدائی فرامیدی  
 ترجمہ بنام ایزد بخش میندہ بخش ایشگر ہسہ بان را در  
 مگر یہ فقرہ لکھا ہے کہ الہامی ہوا الیا عمدہ ہے کہ جو شخص خدا پر ایمان  
 لائے گا حامی ہو۔ اور اسی کی لوگوں کو ہدایت کرتا ہو۔ وہ ضرور اسکو تقسیم  
 کرے گا۔ اور اسکا مؤید ہوگا۔ پس مسلمان مجید میں ہر سورت پر بسم اللہ  
 الرحمن الرحیم ہونے پر اعتراض کرنا اور اسکو ایک سورت قرار دینا ایک  
 تانا انصافی اور محض مکابہ ہے۔ کون شخص ہے جو خدا کو ماننا ہو۔ اور لوگوں کو  
 بھی منوانا چاہے اور اس فقرہ کو مشا د سے اور نہ خدا الیا کر سکتا ہے کہ جو  
 کلام اسکی مرضی کے مطابق ہے اسکے برعکس کھلی کلام نازل کرے ؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
 الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 إِلَهِكَ تَعْبُدُ  
 إِلَهِكَ نَسْتَعِينُ  
 الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ  
 الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ  
 غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ  
 وَلَا الضَّالِّينَ

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہے بڑا مہربان ہے  
 سب بڑا ثانی خدا ہی کے لیے ہیں جو تمام  
 عالموں کا پالنے والا ہے ۱ بڑا مہربان ہی  
 اور بڑا رحم والا ۲ حکم پر انصاف کے ذکا ۳ ہم تیری  
 ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھی سے ہم مدد  
 چاہتے ہیں ۴ بھکوسیدھی راہ پر چلا ۵  
 اُن لوگوں کی راہ پر جن پر تو نے بخشش  
 کی ہے ۶ نہ اُن کی راہ پر جن پر تیرا غصہ  
 ہوا ہو اور نہ بھٹکنے والوں کی راہ پر ۷

اس سورہ میں کچھ تو خدا کی تعریف ہو اور کچھ اپنی عاجزی اور کچھ دعا۔ پس گویا بندوں کی زبان سے کہی گئی ہے۔ اور بلاشبہ بندوں کو خدا کے اسی طرح التجا کرنی زیبا ہے۔  
 دعا جب دل سے کی جاتی ہے ہمیشہ مستجاب ہوتی ہے۔ مگر لوگ دعا کے مقصد اور استجاب کا مطلب سمجھنے میں غلطی کرتے ہیں۔ وہ جانتے ہیں کہ جس مطلب کے لیے ہم دعا کرتے ہیں۔ دعا کرنے سے وہ مطلب حاصل ہو جائیگا۔ اور استجاب کے معنی اُس مطلب کا حاصل ہو جانا سمجھتے ہیں۔ حالانکہ غلطی ہے حصول مطلب کے جو اسباب خدا نے مقرر کیے ہیں۔ وہ مطلب تو انہی اسباب کے جمع ہونے سے حاصل ہوتا ہے۔ مگر عارِ اُن مطلب کے اسباب میں سے ہے۔ اور نہ اُن مطلب کے اسباب کو جمع کرنے والی ہے۔ بلکہ وہ اُس قوت کو تحریک کرنے والی ہے۔ جس سے اُس رنج و مصیبت اور اضطراب میں جو مطلب حاصل ہونے سے ہوتا ہو تسکین دیتی ہے۔ اور جبکہ دعا دل سے اور اپنے تمام فطرتی قوا کو متوجہ کر کر کی جاتی ہے۔ اور خدا کی عظمت اور اس کی بے انتہا قدرت کا خیال اپنے دل میں جمایا جاتا ہے تو وہ قوت تحریک میں آتی ہے۔ اور اُن تمام قوتوں پر جن سے اضطراب پیدا ہوا ہے۔ اس مصیبت کا رنج برنگشتہ ہوا ہے۔ اُن سب پر غالب ہو جاتی ہے۔ اور انسان کو صبر و استقلال پیدا ہو جاتا ہے۔ اور

اسی کیفیت کا دل میں پیدا ہونا دعا کا مستجاب ہونا ہے +

اسی امر کا اشارہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان لفظوں میں فرمایا کہ "اللہ عاء مع العبادۃ" یعنی دعا خالص عبادت ہو اور اس سے بھی وضع کر کر فرمایا کہ "اللہ عاء هو العبادۃ" یعنی دعا عبادت ہی ہے اور پھر فرمایا کہ تمہارا پروردگار کہتا ہے کہ "أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ" یعنی مجھ کو پکارو یعنی میری عبادت کرو میں تمہارے لئے اس عبادت کو قبول کروں گا + شکوہ پس دعا سے مطلب کا حاصل ہونا موعود نہیں ہے۔ بلکہ عبادت کا جو نتیجہ ہو۔ وہ موعود ہے۔ دعا کے ساتھ کبھی مطلب کا حاصل ہو جانا اتفاقیہ بات ہے۔ جو اسکے سبب جمع ہونے سے حاصل ہو جاتا ہے +

❶ (مُضَلَّكٌ يَوْمَ الدِّينِ) یعنی اُس دن کا جسدن کو اُس نور فطرت کے کام میں لانے یا نہ لانے کا جو خدا نے ہر ایک انسان میں موافق اُسکی حالت کے رکھا ہے نتیجہ ظاہر ہوگا +

❷ (الْغَمْتُ عَلَيْهِمْ) جن پر انعام ہوا وہ لوگ ہیں جنہوں نے خدا کی نشانیں میں غور کیا ہے۔ اور جو نور فطرت خدا نے اُن میں رکھا ہے۔ اُسکو کام میں لائے ہیں۔ اور قوی اور ملکی اور تمدنی اور آبائی امور کی الفت و موانعت اور خلقی امور کی قوت پر اُسکو غالب کیا ہے۔ یا غالب کرنے کی کوشش کی ہے۔ اور سب چیزوں کو چھوڑ کر وہ لہ اختیار کی ہے جو خدا بتائی ہے۔

❸ (الْمَغْلُوبُ) جن پر غصہ ہوا۔ وہ لوگ ہیں جو اُس نور فطرت کو کام میں نہیں لائے اور نہ کام میں لانے کی کوشش کی۔ اور آبائی اور ملکی و تمدنی امور کے بوجھ میں بجا و خلقی امور کی قوت میں مغلوب رہے اور جو راہ خدا نے بتائی تھی اُسکو اختیار نہیں کیا +

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
ذَلِكَ الْكِتَابُ

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہے بڑا مہربان ہے  
القرآن وہ کتاب ہے

(القرآن) یہ سورت انہی اونتیس سورتوں میں سے ہے جنکو خود خدا نے اُن کے نام سے موسوم کیا ہے۔ یہ حروف مقطعات اُن سورتوں کے نام ہیں۔ جن کے ابتدا میں آئے ہیں۔ اور جو سورتیں باہم کسی قسم کی مناسبت رکھتی ہیں اُن کے ایک ہی سے نام مقرر کیئے ہیں۔ اب یہاں تین باتیں غور طلب ہیں۔ ایک یہ کہ انہی اونتیس سورتوں کے نام مقرر کرنے کا کیا سبب ہے۔ دوسرے یہ کہ حروف مقطعات سے کیوں اُن کے نام مقرر کیئے ہیں۔ تیسری یہ کہ جن حروف مقطعات سے اُن سورتوں کے نام مقرر کیئے ہیں انہی حروف سے اُن کا نام مقرر کرنے کا کیا سبب ہے ؟

قرآن مجید پر غور کرنے سے علامتہ پایا جاتا ہے کہ جس سورت کو خدا تعالیٰ نے قسمیہ طور پر یا اس طرز کلام پر شروع کیا ہے کہ یہ خدا کا کلام ہے۔ یا یہ خدا کی کتاب ہے۔ اُس مقام پر خدا نے اُس سورت کو کسی اسم سے موسوم کیا ہے۔ تاکہ اُس کا نام لینے سے اُسکے سنی پر اس امر کا اطلاق ہو۔ جس کا اطلاق کرنا منظور ہے۔ اور جن سورتوں کو اس طرز کلام سے شروع نہیں کیا اُن کا نام رکھنے کی کوئی ضرورت نہ تھی ؟

مثلاً اس سورت کا نام جبکی ہم تفسیر کر رہے ہیں (التہا)۔ اب خدا تعالیٰ نے طرز کلام اس طرح پر شروع کیا ہے۔ کہ یہ سورت خدا کی کتاب کی ہے۔ تو اسے اس سورت کا نام لیکر کہہ دیا کہ التہا یعنی اس کا سنی وہ کتاب ہے۔ پس التہا جو اس سورت کا نام ہے ابتدا ہے اور ذلک مبتداء ثانی ہے۔ اور الکتاب اسکی خبر ہے۔ اور یہ مبتداء خبر مکرر ہے مبتداء کی خبر میں۔ اور التہا یعنی الم کا سنی ذلک الکتاب پر محمول ہے ؟

یہ بات بھی صاف ہے کہ اگر اُن سورتوں کے نام الفاظ بمعنی سے مرکب ہوتے تو ان معنوں کا جنہر وہ الفاظ دلالت کرتے۔ ذلک الکتاب پر حمل ہونے کا شجبہ نہ تھا اور معنی ہی قطع نظر کر کے اُسکے سنی کا محمول ہونا بہت کم خیال میں جاتا۔ پس خدا تعالیٰ نے حروف



سفرہ کو جو ترکیب کلام کے اصول بھی ہیں۔ اور معانی سے متبر بھی ہیں اسما و سورۃ اختیار کیا۔ تاکہ بجز مستے کے محمول ہونے کے اور کوئی احتمال ہی نہ رہے +

البتہ اس بات کا تصفیہ کہ ان حروف کو اس سورۃ کے نام کے لئے کیوں مخصوص کیا مشکل ہے۔ دنیا میں بھی جو شخص کسی کا کچھ نام رکھتا ہے اور جو مناسبت یا علت اس نام رکھنے کی اس کے دل میں ہوتی ہے۔ اسکا سمجھنا مشکل ہو تا ہے۔ پس یہ قرار دینا کہ خدا نے اس مناسبت سے ان حروف مقطعات سے اس سورۃ کو موسوم کیا ہے ایک مشکل بات ہے اور ضرور ہے کہ باتم علما کے اس میں اختلاف ہو چنانچہ بہت سا اختلاف ہوا ہی ہے۔ یہاں تک کہ بعضوں نے کہا کہ اس مناسبت کا نظم خدا ہی کو ہے۔ مگر ہر شخص بقدر اپنی فہم کے اس مناسبت کے بیان کرنے کا بلاشبہ مجاز ہے +

میری سمجھ یہ ہے کہ بعضی دفعہ اہل عرب حروف مقطعات بولتے تھے اور اس سے اشارہ کسی مطلب کی طرف ہوتا تھا۔ جیسے کہ اس شعر میں ہے +

قلت لہا قفی فقاالت لی ق + لا تحتسبی انا نسینا الایحیاف

یعنی میں نے اُس سا ڈھنی سوار عورت سے کہا کہ عذیر جا یہ مت خیال کر کہ میں سا ڈھنی ہنکا نا بھول گیا ہوں۔ اُس نے کہا کہ قاف یعنی وقعت ٹھیک گئی میں پس حرف قاف سے پورا کلام وقعت کا مراد ہے +

سورہ البقرہ۔ اور سورہ آل عمران۔ اور سورہ عنکبوت۔ اور سورہ روم۔ اور سورہ لقمان اور سورہ سجدہ۔ ان سب کے سرے پر اللہ ہے جو ان سورتوں کا نام ہے۔ ان تمام سورتوں میں خدا تعالیٰ نے احکام الہی کی تفصیل اور امر بالمعروف کی تاکید اور نیل و نہار کے اختلاف اور عالم میں جو آیات قدرت کردگار ہیں ان سے خدا سے واحد کے وجود پر استدلال کیا ہے اور موت کا اور اُس کے بعد کے حالات کا بیان فرمایا ہے۔ اور اسی سبب سے اللہ سے ان سورتوں کو موسوم کیا ہے۔ تاکہ ان تینوں حروف سے ان مطالب عظیمہ کی طرف اشارہ ہو۔ اور انہی مطالب عظیمہ کا ذکر ان سب سورتوں میں تھا۔ اس لئے ان سب کو ایک ہی نام سے موسوم کیا +

علماء اسلام نے رفع التباس کے لئے ان سورتوں کے نام کے ساتھ جکے متحد نام تھے۔ یا جنہیں حروف مقطعات زیادہ تھے۔ یا کسی سورت کے ہم مضمون پر زیادہ وضاحت سے اشارہ کرنے کی غرض سے اور نیز ان سورتوں کے لئے جو کسی نام سے موسوم نہ تھیں۔ اسے یہودی قاعدہ کے مطابق۔ اسی سورت میں سے کوئی لفظ اُس سورت کی طرف اشارہ کرنے کے لئے منتخب کیا۔ جو رفتہ رفتہ بطور ان سورتوں کے نام کے تصور ہونے لگے مگر حقیقت وہ الفاظ ہیں جو علماء نے ان سورتوں کی طرف اشارہ کرنے کے لئے اختیار کیے ہیں۔

(الکتاب) خدا اپنے رسول سے فرماتا ہے کہ اَلَمْ لَیْنِیْ اُرْکَا مَسْتَعِدَّہٗ وَکِتَابٌ سَیِّئٌ بِمَعْنٰی وہ کتاب جو ہم تجھ پر نازل کرتے ہیں۔ عام بول چال کا محاورہ ہو کہ جب کوئی شخص کوئی کتاب تصنیف کرنی یا لکھنی شروع کرے یا شروع کرنی چاہے۔ تو قبل اُس کے کہ وہ لکھی جا چکے۔ یا تصنیف ہو چکے اُس پر کتاب کا لفظ بولتا ہے۔ اُس خیال سے کہ وہ تصنیف ہو چکے اور لکھی جا چکے کے بعد کتاب ہوگی۔ اسی طرح خدا تعالیٰ نے بھی قرآن مجید پر قبل اُس کے لکھے جانے کے کتاب کا اطلاق کیا ہے جس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ خدا کی مرضی تھی کہ لکھی جاوے۔ اور اس میں بھی کچھ شبہ نہیں کہ جب قدر قرآن نازل ہوا تھا اُس وقت آنحضرت ہی کے وقت میں لکھ لیا جاتا تھا۔

لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١﴾  
 الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَ  
 يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ  
 يُنْفِقُونَ ﴿٢﴾ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ  
 بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِمَّا أُنزِلَ مِن  
 قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾

پر ہرگز گاروئے شک کے، ایماندا ہو نہیں کچھ شک  
 نہیں (۱) جو انکھ سے اوجھل بریائیاں لاتے ہیں، اور  
 درستی سے نماز کو ادا کرتے ہیں، اور جو کچھ ہم نے انکو دیا ہے  
 انہیں سے دیتی ہیں (۲) اور جو لوگ اپنے پروردگار  
 لاتے ہیں جو تجھ پر نازل کیا گیا ہو اور جو تجھ سے پہلے  
 نازل کیا گیا تھا، اور آخرت پر بھی وہ یقین رکھتے ہیں

(۱) (لا ریب فیہ) کے معنی اگلے مفسرین نے یہ بیان کیے ہیں کہ اس کے خدا کی طرف سے ہونے  
 میں کچھ شبہ نہیں، گویا یہ خطاب ہر اُن لوگوں کی طرف جو قرآن کے خدا کی طرف سے ہونے  
 میں جبکہ وہ نازل ہوتا تھا شک کرتے تھے، اور بطور یقین کے بلا دلیل بیان کرنا اس بات  
 پر اشارہ ہے کہ یہ دعویٰ ایسی دلائل سے ثابت ہے یا ثابت ہوگا کہ جو ہنزلہ بدیسی کے ہیں،  
 جیسے عام بول چال میں دستور ہے کہ جو بات یقینی ہوتی ہو اسکی دلیل بیان کرنے سے  
 پہلے کہہ دیتے ہیں کہ اس بات میں کچھ شک نہیں اور پھر اسکی دلیل بیان کیجاتی ہو۔  
 مگر میری سمجھ میں اس مقام میں اُن معنوں کے اختیار کرنے سے دوسرے معنی اختیار  
 کرنے بہتر ہیں، خدا تعالیٰ نے اسجگہ تین فرقوں کا حال بیان کیا ہے۔ ایمان والوں کا  
 کافروں کا۔ منافقوں کا۔ جو دل میں کافر ہیں اور جھوٹ موت ظاہر میں اپنے تئیں  
 مسلمان کہتے ہیں، پس لایب فیہ کیلئے معنی لینے زیادہ تر مناسب ہیں جو ان فرقوں میں  
 سے کسی کے حال کے مناسب ہوں، اور وہ یہ معنی ہیں کہ اس کتاب کے پر ہنر گاروں  
 یعنی ایمان والوں کے لئے ہادی ہونے میں کچھ شک نہیں، جو اس کتاب کو مانتے  
 ہیں اور اسکی ہدایتوں پر چلتے ہیں، جنہیں سے سب سے برا حکم خدا پر ایمان لانا اور نماز کا  
 ادا کرنا اور خیرات کا دینا ہے۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ جو لوگ اس کتاب کو مانتے ہیں  
 وہی اس کتاب سے ہدایت پاؤں گے، اور جو نہیں مانتے وہ ہدایت نہیں پاسکتے گو  
 کہ فی نفسہ سب کے لئے ہدایت ہو، اسکی مثال ایسی ہے کہ مثلاً ایک دوا جو فی نفسہ

وہی اپنے پروردگار کی مہربانی سے سیدھی  
راہ پر ہیں، اور وہی مراد کو پہنچ رہے ہیں (سم)  
ہاں جو کفر میں پڑے ہیں

أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ  
وَأُولَٰئِكَ هُم مِّنْ فَالِقَاتِ الْوَاقِعِ  
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا

کسی مرض سے شفا دینے والی ہے تو وہ فی نفسہ تو اس مرض کی سب مریضوں کے لئے  
شفا ہے الا شفا وہی پاؤنگے جو اسکا استعمال کریں گے، اسطرح قرآن بھی کبھی یوڈایت  
ہے مگر ہدایت وہی پاؤنگے جو پرہیزگار ہیں یعنی وہ جو اسکی ہدایتوں پر چلتے ہیں +  
اگر یہ معنی تسلیم کیے جا دیں تو،، ہدی،، کا لفظ بدل ہے ضمیر مجرب سے جو،، فیہ،، میں  
ہے اور جار مجرب ثابت یا کائن سے متعلق ہو کر لافعی جنس کی خبر ہے یعنی،، لایرب فی کوثر  
یا دیا لمتقین،، جسکے معنی یہ ہوتے کہ پرہیزگاروں کے یو قرآن کے ہادی ہونے میں کچھ  
شک نہیں +

(س) دغیب لے کہتے ہیں جو انگلہ سے اوجھل ہوا، مگر یہاں اس ذات پاک سے مراد ہے جو  
باوجود ہونے کے نہ انگلہ سے اور نہ کسی اور واس سے محسوس ہوتی ہے نہ ہو سکتی ہو، اور جو اسکے  
اور عقل پر کہتی ہے کہ ہو، اور کچھ نہیں بنا سکتے، اس تفسیر میں جو عبد اللہ بن عباس کی طرف  
منسوب ہو یہ لکھا ہو،، ویقال الغیب هو اللہ،، پس معنی یہ ہوتے کہ پرہیزگار وہ ہیں جو  
استد پر ایمان لاتے ہیں +

(و) (ان الذین کفروا) جو لوگ کفر میں پڑے ہیں انکی نسبت خدا نے فرمایا،، خدمۃ اللہ  
علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاۃ،، مگر کسی مفسر نے اسکے حقیقی معنی مراد نہیں  
لیئے، کیونکہ نہ کسی انسان کے دل پر اور نہ کان پر سحیح کی مہر لگی ہوئی ہو، اور نہ کسی کی  
آنکھوں پر سحیح کا پردہ پڑا ہو ہو، بلکہ سحیح بات کے نہ سمجھنے اور حق بات کے نہ سننے  
اور ڈھیک بات پر غور کرنے کو بطور استعارہ دلوں پر اور کانوں پر مہر کر دینے اور آنکھوں  
پر پردہ ڈالنے سے بیان کیا ہے +

بلاشبہ یہ ایسا ہی کلام ہے جیسکے ایک ناصح شفیق کسی کو افعال نصیہ چھوڑنے اور

خواہ انکو ڈراؤ خواہ انکو ڈراؤ انکو سب برابر

ہے وہ ایمان نہیں لانے کے ۱۵ مکرری

ہے اتنے انکے دلوں پر، اور انکے کانوں پر

اور انکی آنکھوں پر پردہ ہے، اور ان کے یوں

بڑا عذاب ہے (۶)

سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتُمْ

أَمْ لَمْ تُنذِرْ لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۱۵﴾

خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ

وَعَلَىٰ سَمْعِهِمْ وَعَلَىٰ أَبْصَارِهِمْ

غِشَاوَةٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۶﴾

اخلاق حمیدہ اختیار کرنے کی نصیحت کرتا ہوں، مگر وہ شخص اسکی نصیحت پر کان نہ دہرتا ہو،  
اور ایک شخص فصیح و بلیغ اس حالت کو دیکھ کر کہ، بزدالتوں، نادانوں کو تم نصیحت کرو  
یا نہ کرو وہ کبھی نہیں مانیں گے، ان کے دل پتھر کے ہیں اور آنکھیں مٹی اور کان بہرے  
خدا نے ان کے دلوں پر مہر لگا دی ہے، اور انکی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا ہے پس جس  
معاذہ میں انسان اس طرح بات چیت کرتے ہیں اسی انسانی معاہدہ پر خدا نے بھی کلام کیا ہے  
(مشکل جبر و اختیار) ان آیتوں سے یا اور آیتوں سے جو اسکی مثل ہیں جبر و اختیار  
کے مسئلہ پر بحث کرنا قرآن مجید کے سیاق کلام کے منافی ہے، قرآن مجید کی کسی آیت  
سے نہ انسان کے اپنے افعال میں مجبور ہونے پر استدلال ہو سکتا ہے نہ مختار ہونے پر نہ بین  
الجبر والاختیار ہونے پر مگر افسوس ہے کہ علماء و متقدمین نے اس پر بحث کی ہے، اور غلطی سے  
اُس کو ایک ایسا مسئلہ سمجھا ہے جو مسائل اسلام میں داخل ہے، اور جو وحی یا قرآن سے  
ثابت ہے۔ اور پھر آپس میں مختلف رائیں قرار دی ہیں، ایک گروہ انسان کے اپنے افعال  
میں مجبور ہونے کا قائل ہے، دوسرا گروہ مختار ہونے کا اور تیسرا بین الجبر والاختیار کا جو اہل  
مذہب اہلسنت و جماعت کا ہے +

انسان اپنے افعال میں مجبور ہو یا مختار یا بین الجبر والاختیار یہ ایک جدا مسئلہ ہے،  
جو انسان کی فطرت کی تحقیقات پر منحصر ہے، اور اسکی فطرت پر مباحثہ کرنے کے بعد جو ثابت

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَقَالُوا بِمَا آخِرُ مَا نُمِّمُ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٤﴾

اور لوگوں میں سے وہ بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم خدا پر اور آخر دن پر ایمان لائے ہیں حالانکہ وہ نہیں ایمان لائے (۷)

ہو، ہمارا مقصد اس مقام پر صرف اس قدر کہنا ہے کہ قرآن مجید سے ان باتوں میں سے کسی پر استدلال کرنا، اور اس کو ایک مسئلہ اسلام مثل من اللہ سمجھنا غلطی ہے۔ قرآن مجید میں خدا تعالیٰ نے جا بجا بندوں کے افعال کو، بلکہ ہر ایک چیز کو اپنی طرف منسوب کیا ہے، جو کام بندوں سے ہوتے ہیں انکی نسبت فرماتا ہے، کہ ہم نے کیا، یا جو چیزیں کہہ اور اسباب پیدا ہوتے ہیں ان اسباب کو چچ میں سے نکال کر فرماتا ہے، کہ ہم نے کیا، ہم نے سینہ برسیا، یا ہم نے درخت لگائے، ہم نے دریا بہائے، ہم نے سمندر میں جہاز تیرائے، ہم نے اودھتے جانور ہوا میں تھمائے، پس اس تمام طرز کلام سے واسطوں کا درحقیقت درمیان میں نہونایا اُس شے کا ان افعال میں مجبور یا مختار ثابت کرنا مقصود نہیں ہوتا، بلکہ اپنی عظمت و شان اور اپنے علت العیل یعنی تمام چیزوں کی اخیر علت یا خالق ہونے کا بندوں پر اظہار مقصود ہوتا ہے، اور ایسے اس قسم کے کلام سے انسان کا اپنے افعال میں مجبور یا مختار ہونے کا استنباط و استدلال کرنا صحیح نہیں ہو سکتا، بلکہ ایسا کرنا داخل فیضیر القول بملایرضی قائلہ کے ہے، کیونکہ اس کلام سے اس بات کی حقیقت کا بیان کرنا کہ انسان اپنے افعال میں مجبور ہے یا مختار یا بین الجبر والاختیار مقصود ہی نہیں ہے، خدا اپنے تئیں علت العیل جمیع کائنات کا بتاتا ہے، پس اگر تمام حوادث افعال کو جو عالم میں تمام مخلوقات، انسان، حیوان، عناصر قوی، وغیرہ سے ہوتے ہیں اپنی طرف نسبت کرے، اور ہر چیز کی نسبت یہ کہے کہ ہم نے کیا، تو یہ نسبت صحیح و درست ہوگی۔ علامہ اسکے مصری اور یونانی حکما کا یہ خیال تھا کہ دو چیزیں افلی اور ابدی ہیں، ایک خدا، اور ایک مادہ، خدا نے اُس قدیم ازلی اور ابدی مادہ سے تمام دنیا کو بنایا اور چاہا ہے، اور ایک گروہ زردشتیوں کا یہ عقیدہ تھا کہ دو مقابل کے وجود ہیں، ایک نیوان یعنی خدا

يُحَذِّرُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ  
آمَنُوا وَمَا يُحَذِّرُونَ  
إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٨﴾

دہوکا دیتے ہیں کہ اللہ کو اور ان لوگوں کو جو  
ایمان لائے ہیں حالانکہ وہ سچ اپنے آپ کے اور کسی دہوکا  
نہیں دیتے، اور سمجھتے نہیں (۸)

دوسرا ہر من یعنی شیطان، نیک کام خدا کرتا ہے اور بد کام شیطان، اور یہ مذہب  
اُس ریگستان میں بھی پھیل گیا تھا جہاں ان غلطیوں کا اصلاح کرنے والا پیدا ہوا تھا، اللہ  
تعالیٰ کو قرآن مجید میں اُن دونوں عقیدوں کا مثانا اور اپنی ذات واحد کو خالق مبین  
کائنات بتانا اور اپنے تئیں وحدہ لا شریک لہ جنانا مقصود تھا +

پس سب سے عمدہ طریقہ اس باریک سسل کے سمجھانے کا یہی تھا کہ تمام افعال کو  
اُن کے تمام واسطوں کو دور کر کر خاص اپنی طرف منسوب کرے، اور کہی اُن واسطوں  
کی طرف، تاکہ لوگ سمجھ لیں کہ علت اعلیٰ صرف ایک ذات وحدہ لا شریک ہے، اور جو  
واسطے ہجو دکھائی دیتے ہیں، بلاشبہ وہ واسطے ہیں، مگر علت اعلیٰ اُن سب کی وہی ایک  
ذات وحدہ لا شریک ہے، پس جس کلام کا یہ موضوع ہو اُس سے اس مطلب کو نکالنا کہ  
انسان اپنے افعال میں مجبور ہے یا مختار یا بین الجبر والاختیار اُس کلام کو غیر ماضع لہ  
میں استعمال کرنا ہے۔ ہاں یہ ایک تہنی اور طبعی اور عقلی مسئلہ ہے جس پر انسان کی غفلت  
کے لحاظ سے بحث اور غور ہو سکتی ہے جسکو ہم مختصراً بیان کرتے ہیں +

اُن علما اور حکماء نے جنہوں نے انسانی فطرت پر غور کیا ہے، و طرح پر انسان کو  
اپنے افعال میں مجبور پایا ہے، ایک امور خارجہ کے سبب جبکہ قومی و ملکی و تمدنی امور  
کی الف و مواسست کا، اور بچپن سے کسی امر کی مہارت و تربیت و صحبت کا لہذا قوی اثر  
ہوتا ہے کہ وہ انہی افعال کو مستحسن سمجھتا ہے، اور انہی کے کرنے پر اس کا دل اسکو مجبور کر دیتا ہے  
گو یہ مجبوری اکثر اسکی سمجھ میں نہیں آتی، کیونکہ بظاہر اس پر کسی کا جب اثر نہیں ہوتا، مگر حقیقت  
انہی قومی و ملکی و تمدنی اور بچپن سے کسی امر کی مہارت و تربیت و صحبت کا اثر رفتہ رفتہ  
ہے معلوم نہیں ایسا سراسر کر جاتا ہے کہ جس سے اُن افعال کے کہنے پر جبکو وہ کرتا ہے

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ اُنْكَ دُلُوفٌ فِي بَيَارِي هِیْ

مجبور ہوتا ہے، اور جن باتوں کو وہ سمجھتا ہے کہ میں اپنی مرضی سے کرتا ہوں وہ حقیقت وہ اسی قوی اثر کے سبب سے مجبوری کرتا ہے +

دوسری قسم کی مجبوری اپنے انحال میں خود انسان کو اپنی خلقت کے سبب سے ہوتی ہے، ہم تمام دنیا کی چیزوں میں انکی ایک فطرت پاتے ہیں جسکے برخلاف ہرگز نہیں ہوتا ہم دیکھتے ہیں کہ معدنی چیزیں جو ایں نہیں اُتتی پتھر میں، پانی ہوا کے اوپر نہیں رہتا، پھلی زمین پر زندہ نہیں رہتی، لافسے جانوروں سے درنگی، پرند جانوروں سے پرواز، آبی جانوروں سے شنالہ کی کبھی زائل نہیں ہوتی، پس وہ سب ان افعال کے سرزد ہونے میں جو اُنسے منسوب ہیں بمقتضائے اپنی خلقت کے مجبور ہیں +

اسی طرح ہم انسانوں میں بھی دیکھتے ہیں کہ وہ بھی اپنی افعال میں بمقتضائے اپنی فطرت کے مجبور ہیں، جسکی آنکھ خدا نے ایسی بنائی ہے جس سے دور کی چیز دکھائی دیتی ہے، تو وہ دور کی چیز دیکھنے میں مجبور ہے۔ اسی طرح انسانوں کی بناوٹ ایسی ہے کہ جو افعال ظاہری باطنی ان سے سرزد ہوتے ہیں، وہ ان میں مجبور محض ہیں، اگر بالفرض ایک نہایت حاصل نیک طبیعت شخص کے اعضا، دل و دماغ کی بناوٹ، ایک نہایت شقی القلب بیرحم بد ذات آدمی کیسی ہوتی، تو اُس سے بھی وہی افعال صادر ہوتے جو اُس بد ذات سے ہوتے ہیں اگر ایک بیوقوف آدمی کے اعضا کی بناوٹ ایک عقلمند آدمی کے اعضا کی بناوٹ سے تبدیل ہو سکے، تو اُس عقلمند سے اُس بیوقوف کیسے افعال اور اُس بیوقوف سے اُس عقلمند کیسے افعال سرزد ہونے لگیں گے۔ غرضیکہ علم شیعہ ابدان سے ثابت ہو گیا ہے کہ جس قسم کی بناوٹ انسان کی ہوتی ہے اُسی کے مناسب افعال خواہ مخواہ اُس سے سرزد ہوتے ہیں نہایت بیرحم سفاک قاتلوں کی کھوپری میں ایک خاص قسم کی بناوٹ ہے، اور تحقیقات سے ثابت ہوا ہے کہ ہر قاتل و سفاک کی کھوپری اُسی بناوٹ کی ہوتی ہے، پس جس کی کھوپری اُس بناوٹ کی ہوگی، وہ ضرور سفاک قاتل بیرحم ہوگا، اور بیرحم سفاک قاتل



پھر خدا نے انکی بیاسی کو بڑا دیا

فَإِذَا دَهَمَ الظَّكُّ مَرَضًا

ہوگا اسکی کھوپڑی اسی بناوٹ کی ہوگی، پس اُن افعال میں جو خلقت انسانی سے علاقہ رکھتے ہیں انسان مجبور ہے، اور یہ ایسی بدیہی باتیں ہیں جن سے کوئی بھی جبکہ وہ اُس علم میں واقفیت حاصل کرے انکار نہیں کر سکتا +

اسکو اور صاف طرح سے غور کر جبکہ ہر کوئی سمجھ سکے، بعض لوگ ایسے ہیں جبکہ حافظہ بہت قوی ہے، بعض ایسے ہیں جنکو کوئی بات یاد نہیں رہتی، بعض ایسے ہیں جنکے قوت قوی ہیں بعضے نہایت ضعیف القوی ہیں، بعض ایسے ہیں کہ کسی کام کو ایسا عمدہ کرتے ہیں کہ اوروں سے باوصف کوشش کے ایسا نہیں ہو سکتا، کسیکا ہاتھ خوشنویسی کے لائق ہوتا ہو، کسیکا صدقہ کے، کسیکا دماغ علم اور کچے مناسب ہوتا ہے، کسیکا ریاضی کے، کسی کی بناوٹ کسی خاص امر کے ایسی مناسب ہوتی ہے کہ اسکے مثل دوسرا نہیں ہو سکتا، پس یہ تمام تفاوت انسانوں میں فطرت کے باعث سے ہیں، اور جو افعال کہ اُس فطرت پر مبنی ہیں انکے عباد ہونے میں وہ مجبور ہیں +

بالنہم ہم انسانوں میں ایک اور چیز بھی پاتے ہیں جو نیک و بد میں تمیز کر سکتی ہو، یا ایک بات کو دوسری بات پر ترجیح دے سکتی ہے۔ یہ قوت بھی کبھی بلکہ اکثر قوی و ملکی و تمدنی امور کی الف و موافقت سے، اور بچپن سے کسی امر کی مہارت و تربیت و صحبت کے اثر سے موثر ہو جاتی ہے، اور اُس قوت کی ایسی حالت کو تمام اہل مذاہب کا شنس یعنی نورایمان و نور و ہر م سے تعبیر کرتے ہیں، مگر درحقیقت وہ قابل اعتماد اور لائق طمانیت کے نہیں ہو، کیونکہ اسکا دوست و غیر دوست و دونوں قسم کے اثروں سے موثر ہوتا، اور مخالف اثروں سے ایک ہی نتیجہ حاصل ہونا ممکن ہے، ایک مسلمان کے لئے کسی بت کو سجدہ کرنا جبکہ اسکے نورایمان کے برخلاف ہو ویسا ہی ایک بت پرست کے نور و ہر م کے موافق ہے، پس ایک شے دو مخالف نتیجے پیدا کرتی ہے +

مگر اسکے سوا ایک اور قوت بھی انسان میں پائی جاتی ہے جو اُن تمام اثروں پر غالب

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اور اُن کے لئے دُکھ دینے والا عذاب ہے، اس  
بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿۹﴾ بات پر کہ جھوٹ کہتے تھے (۹)

ہو جاتی ہے اور جب کو میں نور قلب یا نور فطرت کہتا ہوں۔ ہمارے پاس بہت سی لوگوں  
کی نسبت تاریخی شہادت موجود ہے جنہوں نے بچپن سے ایک خاص قوم کی رسم و عادات  
میں تربیت پائی، اور اُنہی ملکی و تمدنی باتوں کے سوا اور کوئی خیال اُنکے دلوں میں نہیں گذرا  
الذمانہ دراز تک اُسی قومی و ملکی و تمدنی امور کی الف و موانت میں رہے، اور ایک  
ہی سی صحبت پائی، اور ایک ہی سی تربیت ہوئی، اور پھر خود انہوں نے اپنی سوچ سمجھ اور  
مغور و فکر سے جسکو الہام کہنا چاہیے اُن تمام بندشوں کو توڑا، اور اُنکے عیبوں کو جاننا  
اور اپنے تئیں اُس سے آزاد کیا، اور اور لوگوں کے آزاد کرنے میں کوشش کی +  
یہ قوت فکری کم و بیش تمام انسانوں میں فطری ہے، اور ہر شخص خود اپنے حال پر فکر  
کر کر سمجھ سکتا ہے کہ وہ اُسکے کام میں لانے پر قادر ہے، اور یہی وہ قوت ہے جو حق باطل  
میں تمیز کرتی ہے، اور اصلی سچ کو پرکھ لیتی ہے، اور انسان کو اپنی حالت کی اصلاح پر متوجہ  
کرتی ہے، اور تمام بوجھوں کو جو انسان پر سبب اُسکے ملکی و تمدنی و آبائی رسم و رواج  
کی الف و موانت سے ہوتے ہیں اُن کو اٹھا دیتی ہے، اسی قوت کو زندہ رکھنے اور  
کام میں لانے کی، اور اس بوجھ یعنی ملکی و تمدنی و آبائی رسم و رواج کی الف و موانت  
کے اٹھانے کی جا سجا قرآن میں ہدایت ہوئی ہے، اور یہی قوت ہی جسکے باعث انسان  
مکلف ہوتا ہے، اور دیگر حیوانات سے افضل کہا گیا ہے +

یہ سچ ہے کہ یہ قوت بھی انسانوں میں بمقتضائے اُن کی خلقت کے قومی اور ضعیف ہو  
مگر محروم نہیں، اور جنہیں معدوم ہو وہ مکلف نہیں، بلکہ مرفوع القلم ہے کبھی یہ قوت پختہ  
نصیحت اور سمجھانے بجا نہ آوے دلیلوں اور نشانیوں کے بتانے اور صحبت کے اثر سے متحرک  
میں آجاتی ہے، جیسے کہ اُن لوگوں کا حال ہوتا ہے جو سچی راہ بتانے والوں کی ہدایتوں کو  
سمجھ کر یقین کر کے پیروی کرتے ہیں، بشرطیکہ اُس پیروی کی اور کوئی ایسی وجہ نہ ہو جس سے

وَإِنَّمَا يَمْلِكُ لَهُمُ الْمُفْسِدُ وَفِي الْأَرْضِ  
قَالُوا إِنَّمَا تَحِبُّونَ الْمُفْسِدَ ۚ أَلَا تَأْتِيهِمْ  
هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ۝

اور جب اُنہوں نے کہا جاؤ کہ تم بگاڑو اور دنیا میں تو  
کہتے ہیں کہ ہمیں تم تو سنوارنے والے ہیں ۱۰۰ اہل  
وہی ہیں بگاڑنے والے پر سمجھتے نہیں (۱۱)

انسان کو خفیہ خفیہ اپنے افعال پر مجبور کر دیا ہو، اور اُس نے اُس فطری قوت کو بغیر کام میں لائے  
اُس خفیہ مجبوری سے وہ پیروی نہ کی ہو۔ اور کبھی وہ قوت فطری ایسی قوی ہوتی ہے کہ خود  
منجور اُس سے وہ روشنی اٹھتی ہے، اور حق و باطل میں فرق دکھائی ہے، اور علیٰ امتدنی  
اور آباتی رسم و رواج کی الف و موافقت کے بوجھ کو اٹھا دیتی ہے، یہی وہ لوگ ہیں جو شرع  
کی زبان میں پیغمبر اور امتدنی اصطلاح میں رفارم کہلاتے ہیں ۛ

یہی قوت تھی جس نے ایک جوان کے دل کو خود اپنی روشنی سے روشن کر دیا، جو،  
اور کلمہ ایناں نہیں رہتا تھا، اور جب کا نام ابراہیم تھا، بچپن سے اُس نے اپنے پیار سے باپ  
کی گود میں پرورش پائی، پھر نبیوں کے اُسکی اکلمہ نے کچھ نہیں دیکھا، اور بجز بتوں کی پریش  
کے نفوس کے اُس کے کانوں نے کچھ نہیں سنا، اور پھر سمجھا تو یہ سمجھا کہ اُس میرا پیارا باپ اور  
میری پیاری قوم نبی گمراہی میں ہے۔ یہ سوچ کر گھبرا یا اور چاروں طرف دیکھنے لگا کہ پھر  
پرچ کیا ہے۔ چاند کو روشن دیکھ کر خیال کیا کہ شاید پرچ ہو۔ سوچ کو چمکتا دیکھ کر سوچا کہ شاید  
یہ پرچ ہو۔ مگر اُس نور فطرت نے بتایا کہ یہ سب جھوٹ ہے، اُسے سب سے منہ موڑا اور  
سچی بات پکارا تھا کہ، اِنِّی دُجِّتُ وَنَجِّی لِلَّذِی فُطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ حَنِیْفًا  
وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ۝ ۛ

ایک یتیم بن بابا کے بچے کا حال سنو، جس نے اپنی ماں کے کنارے طافت کا لطف  
اٹھایا، نہ اپنے باپ کی محبت کا مزہ چکھا، ایک ریگستان کے ملک میں پیدا ہوا، اور  
اپنے گرد و بجز ادنیٰ چولنے والوں کے غول کے کچھ نہ دیکھا، اور بجز لات و منات عری  
کو پکارنے کی آواز کے کچھ نہ سنا، مگر وہ بھی نہ جھکا، اور کہا تو یہ کہا کہ اُخْرَ اَیْمُ اللّٰہِ وَالْعَرْشِ  
وَمَنَاکَ الْاٰخِرَیْ، پس یہ تمام روشنیاں اُس نور فطرت کی خود آپ ہی

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْكُتُوا كَمَا آمَنَ  
النَّاسُ قَالُوا اتُّوْمُنْ كَمَا آمَنَ  
السُّفَهَاءُ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ  
وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۱﴾ وَإِذَا قِيلَ  
لِ الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَآذْخُلُوا  
إِلَى سَكِينَتِنَا قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ  
مُسْتَهْزِئُونَ ﴿۱۲﴾ اللَّهُ يَتَذَكَّرُ لَكُمْ  
وَيُخَوِّفُ فِي طَعْنَانِهِمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۱۳﴾

اور جب کہو کہ تم اس طرح ایمان آج طرح اور  
رک ایمان لے رہے ہو تو کہتے ہیں کہ کیا ہم اس طرح ایمان لائے ہیں  
اس طرح جو قوف ایمان لے رہے ہیں، ہاں ہی میں جو قوف پر  
جاتی نہیں (۱۲) اور جب وہ ان لوگوں کو قوف میں جہان  
لے رہے ہیں، تو کہتے ہیں ہم بھی ایمان لے رہے ہیں، اور جب  
شیطانوں کے پاس کہیں کہتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم تو تمہارے  
ساتھ ہی ہیں، ہم تو کسی بچہ ہمارے کہتے ہیں کہ ہم تو تمہارے  
ساتھ ہی ہیں، اور ان کو کسی گڑبڑ میں لے کر دے دیتے ہیں

اپ روشن ہوئی تھیں، اور جنہوں نے نہ صرف انکو بلکہ تمام جہان کو منور کر دیا  
(۱۲) اور اذا قیل لہم ان امکو میں اس گفتگو کا اشارہ ہے جو منافق اور کافر نہیں کرتے  
تھے، یعنی کافر سمجھتے تھے کہ منافقوں کا اس طرح ظاہر میں اپنے تئیں مسلمان جتنا فساد ڈالنا  
ہے، تو وہ اُنے کہتے تھے کہ تم فساد مت ڈالو اور اپنے تئیں مسلمان مت جیلاؤ، یا جس طرح  
کہ لوگ پس من مسلمان ہو گئے ہیں تم بھی ہو جاؤ، تو وہ انکو جواب دیتے تھے کہ ہمارا ظہار  
میں مسلمانوں میں ظاہر ہونا کی بات نہیں ہے، بلکہ اچھی بات ہے، نہ ہم وہ جو قوفوں کی  
اس طرح ایمان لاسکتے ہیں، خدا تعالیٰ نے ان منافقوں کی ان دونوں باتوں کی بُرائی بتلائی، اور  
ان آیتوں سے اگلی آیت میں اس طرح کی گفتگو کا سبب فرمایا، کہ اس طرح کی گفتگو کا سبب  
یہ تھا کہ منافق جب مسلمانوں سے ملنے آتے تو کہتے تھے کہ ہم مسلمان ہیں، اور جب کافروں  
میں جاتے تھے تو کہتے تھے کہ ہم مسلمانوں سے اپنے تئیں مسلمان بتلا کر ٹھٹھا کرتے ہیں، ہم  
تو درحقیقت تمہارے ہی ساتھی ہیں، کافر تو منافقوں کو اسلئے مفسد بتاتے تھے کہ وہ  
کافروں کو دہوکے میں ڈالتے تھے، اور خدا نے انکو اس لیے مفسد بتایا کہ مسلمانوں کو دہوکا  
دیتے تھے، منافق بچے مسلمانوں کو جو قوف بتلاتے تھے، مگر خدا نے انہیں کو جو قوف بتلایا  
(۱۳) (اللہ یستہزیئ بکم) اس لفظ سے یہ بحث کرنی کہ خدا کی شان و شخصیت  
کرنے کیونکر ہو سکتا ہے، ٹھٹھا کی بات ہی لوگوں میں شیخی غلطی ہے جو قرآن مجید کے حکم پر

اُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلٰلَةَ  
 بِالْهُدٰى فَمَا رَبَحَتْ تِجَارَتُهُمْ  
 وَمَا كَانُوا مُنْتَفِعِينَ ﴿۱۵﴾ مَثَلُ  
 كَمَثَلِ الْاِنْدِى اسْتَوْقَدَ نَارًا  
 فَلَمَّا اَصْنَاعَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ  
 اللّٰهُ يَنْوِيهِمْ رُتْرَكُهُمْ  
 فَلَمَّا اَصْنَاعَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ  
 اللّٰهُ يَنْوِيهِمْ رُتْرَكُهُمْ  
 فَلَمَّا اَصْنَاعَتْ مَا حَوْلَهُ ذَهَبَ  
 اللّٰهُ يَنْوِيهِمْ رُتْرَكُهُمْ

یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت دیکر گمراہی کو  
 خرید لیا ہے، پھر انکی تجارت نے کچھ فائدہ نہ دیا، اور  
 نہ انہوں نے ہدایت پائی (۱۵) اُنکی مثال  
 ایسی ہے کہ جیسے کسی شخص نے آگ جلائی، پھر جب  
 اُس آگ نے جو کچھ کُاسکے اور گرد ہی اُسکو روشن  
 کیا تو اللہ تعالیٰ نے روشنی دیکھ کر والوکی روشنی چھین  
 لی اور اُنکو اندھیر و غم میں چھوڑ دیا کہ کچھ نہیں دیکھتے (۱۶)

لفظ کے قطع نظر اگر انسانی محاورے سے حقیقی و دعویٰ معنی لینے چاہتے ہیں، قرآن مجید  
 جیسا کہ ہم یقین کرتے ہیں بیشک خدا کا کلام ہے، مگر وہ انسانوں کی زبان میں اور  
 انسانوں کے محاورے و بات چیت میں بولا گیا ہے، پس صریح کہ ایک انسان دوسرے انسان  
 سے بات کرتا ہے، اور اپنی گفتگو میں مجاز و استعارہ و کنایہ کا استعمال کرتا ہے، اور بعضی  
 دفعہ عام مشہور بات کو بطور استدلال کے لاتا ہے، اور کبھی مخاطب کی وسعت علم و عقل و فہم  
 کے مطابق طرز کلام اختیار کرتا ہے، کبھی محال امر کو محال بات پر یقین کرتا ہے، کبھی مزاح  
 کوئی بات کہتا ہے، اسی طرح قرآن کو بھی سمجھنا چاہیے، اور انہی اصولوں پر اُسکے معنی قرار  
 دینے لازم ہیں۔ کبھی کبھی ایسے لوگ کہتے ہیں کہ وہ ہلکوا کیا پڑا ہے، ہم ہی اُسکو چڑھائے  
 ہیں، حالانکہ وہ اُسکو کچھ نہیں چڑھائے، بلکہ اُسی کے چڑھانے کو اپنا چڑھانا تعبیر کرتے ہیں، اور  
 اس سے مقصود صرف اُس شخص کی بیوقوفی کا جتاننا ہوتا ہے۔ اسی طرح کافروں کی  
 بیوقوفی جتاننے کو اس مقام پر خدا نے فرمایا کہ کافر مسلمانوں سے کیا ٹھٹھا کرتے ہیں،  
 خدا آئے ٹھٹھا کرتا ہے، جو ان کو ایسی حالت میں چھوڑ رکھا ہے، پس کافروں کا مسلمانوں  
 سے ٹھٹھا کرنا ہی خدا کا کافروں سے ٹھٹھا کرنا ہے +

(۱۶) (مثلاً) میں آگ جلانے والی یا موسلا دارِ مینہ، مشبہ بہ نہیں ہیں، بلکہ منافقوں  
 کی حالت کو ان لوگوں کی حالت سے تشبیہ دی ہے جنہوں نے آگ جلا نیولے کی روشنی

صَمَّ بَصْمًا عَمِيًّا هُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴿١٤﴾  
 أَوْ كَصَيْبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ  
 وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ  
 أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ مِنَ  
 الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ  
 مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴿١٥﴾ يَكَادُ الْبَرْقُ  
 يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ  
 لَهُمْ مَشْأَوْفِيهِ

گرجے میں بہرے میں اندھو میں پھر وہ راہ پر  
 نہیں چلنے کے (۱۴) یا نکی مثال ایسی جو جیسے آسمان  
 موسلا دار بارش کا برسا جیسے اندھیری اور کڑک  
 اور چمک ہو، بجلی کی کڑک سی موت کے ڈر کے ہر  
 اپنے کانوں میں انگلیاں ڈالتی ہیں، حالانکہ خدا کا قہر  
 کو گھیرے ہوئے ہے (۱۵) بجلی اور کی بینائی لوچک  
 جیتی ہوئی لگتے ہو، جب انکو روشنی معلوم ہوتی  
 ہے تو ادر میں چلتے ہیں

دیکھی اور پھر اندھیرے میں پڑ گئے [رات کو رستہ چلنے والے جلتی ہوئی آگ دیکھ کر رستہ  
 پہناتے تھے اور قافلہ کے لوگوں کا پراسنا خیال کرتے تھے اور جب آگ بجھ جاتی تھی تو اندھیرے  
 میں رستہ ٹوٹے حیران کھڑے رہ جاتے تھے] یا جنہوں نے بجلی کی خوفناک چمک میں  
 رستہ دیکھا اور پھر اندھیرے میں کھڑے رہ گئے، یہ دونوں شبیہیں منافقوں کے حال کے  
 مطابق تھیں کہ اسلام کی روشنی سے کچھ کچھ راہ پراتے تھے اور پھر گمراہی کے اندھیرے  
 میں ٹکراتے رہ جاتے تھے +

(۱۹) (یكا دا البرق) ان آیتوں میں خدا تعالیٰ نے فطرت انسانی کی وہ حالت بیان  
 فرمائی ہے جو ایسے موقع پر مینہ اور کڑک و چمک میں خوف سے ہو جاتی ہے، اور تھوڑا سا  
 رستہ بھی دکھائی دیکھتا ہے، اور اس ظاہری تشیل سلسلے تھوڑی سی ہدایت اور زیادہ  
 تر گمراہی کی تشیل سمجھائی ہے جو منافقوں کے حال کے مناسب تھی، اور آخر کو اپنی قدرت  
 کے قانون اور اپنے وجود کے آثار اور اپنی حکمت کا ملکی نشانچوں سے اپنے ہونے پر استدلال  
 کیا ہے۔ تمام قرآن میں جس عمل کی خوبی سے قوانین قدرت سے خدا تعالیٰ نے اپنے وجود  
 پر استدلال کیا ہے درحقیقت نہایت پیارا اور دل میں اثر کرنے والا بے مثل اور بے نظیر ہے  
 اور یہ ایسا عمدہ طریقہ استدلال کا ہے جو عالم اور جاہل سب کی سمجھ میں آتا ہے +

اور جب انہیں پیر چھا جاتا ہے تو کھڑے رہ جاتے ہیں، اور اگر خدا چاہے تو انکی سماعت و بینائی بجا دے، بیشک اللہ ہر چیز پر قادر ہے، اس لئے کہ وہ اپنے پروردگار کی بندگی کرو جسے تم کو اور جو تم سے پہلے تھے انکو پیدا کیا تاکہ تم پر ہیزگار ہو (۹۱)۔  
 (۹۲) اللہ تعالیٰ نے زمین کو سمجھنا اور آسمان کو دیر ۹ اور آسمان سے پانی برسا یا پھر اس سے تمہارے کھانے کے لئے پھل اور گائے پھر اس کی برابر کسی کو ست کر دیا۔ یہ سب باتیں تم جانتے ہو ۱۰ اور اگر تم شک میں ہو اس پر اس چیز میں جو ہم نے نازل کی ہے

وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَكُمْ تَتَقُونَ ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ مَنَاسًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا أَنْ تَنْتَعِمُوا ۝ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا

۱۰ البنا و مصدر رسمی به المبنی بینہ کان فیہ اوجہاء و طرافا و ابنہ العن اخبیہ تم ومنہ بنی علی امرئہ لانہم کانوا اذا نزو جوا ضریر علیہا خبا ما جدیداً (الاشات بیضیہ)

(۹۱) (ہمانزلنا) سے مراد قرآن ہے، جو نبی پر بذریعہ وحی کے خدا کی طرف سے نازل ہوا ہے، پس اس مقام پر بیشک کہ وحی و نبوت کی حقیقت نہ بیان ہو اسوقت تک اس آیت کا مطلب سمجھ میں نہیں آسکتا۔

وحی تو وہی ہوتی ہے جو خدا سے پیغمبر کو دی جاتی ہے، مگر اگلے مفسرین نے اسکا بیان کہ وہ کیونکر دیا جاتی ہے ٹھیک طور پر نہیں کیا، انھوں نے خدا و رسول کو دنیا کے بادشاہ اور دنیوی کی مانند اور وحی کو بادشاہ کے کلام یا حکم یا پیغام کی مانند سمجھا ہے، اور جبریل کو ایک مجسم فرشتہ یا شاہ و وزیر میں ایسی پیغام لے جانے والا قرار دیا ہے۔ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں ارقام فرماتے ہیں کہ اسمان پر جبریل خدا کا کلام لے کر آنحضرت پر اترتے تھے اور وہ پیغام کہہ دیتے تھے۔ پھر اس تقریر پر انکو یہ کہل نہیں

عَلٰی عِبْدِنَا

اپنے بندے پر

آئی کہ خدا کے کلام میں تو حروف اور آواز نہیں ہیں، پھر جبریل نے وہ کیونکر سننا ہو گا، پھر اس کا جواب یہ دیا ہے کہ ممکن ہے کہ خدا تعالیٰ نے جبریل میں ایسی سماعت پیدا کی ہو جو خدا کا کلام سن لیتا ہو، پھر آسمیں یہ قدرت رکھی ہو کہ وہ عبارت میں اس کی تعبیر کر سکے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خدا نے لوح محفوظ میں اسی ترتیب سے قرآن پیدا کر دیا ہو، اور جبریل نے اس کو پڑھ کر یاد کر لیا ہو۔ یا یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے کسی چیز جسم دار میں سے خاص طرح کی آوازیں ٹھہر ٹھہر کر نکالی ہوں اور جبریل نے بھی اسی کے ساتھ آواز ملائی ہو، پھر اللہ تعالیٰ نے جبریل کو بتا دیا ہو کہ یہی وہ عبارت ہے، جو ہمارے کلام قدیم کو پورا داکر دیتی ہے \*

یہ تقریریں ہمارے علماء قدیم کی اسی قسم کی تقریریں ہیں جن پر آج لوگ منہنی ہیں، اور قرآن مجید اور مذہب اسلام کو مثل اس تقریر کے منہنی سمجھتے ہیں۔ امام حسن نے اس بات پر غور نہیں فرمایا ہے کہ خدا تعالیٰ نے آنحضرت ہی میں ایسی سماعت یا لوح محفوظ میں سے پڑھنے کی قدرت یا جس جسم میں سے وہ اونچی نیچی آوازیں نکالتی تھیں ان سے کلام سمجھ لینے کی طاقت کیوں نہیں پیدا کی جو خدا کا کلام سن لیتے اور سمجھ لیتے تاکہ اس تکلیف کی کہ جبریل سنیں پھر اس کی عبارت بنائیں پھر آنحضرت کو اگر سنائیں حاجت نہ رہتی۔ اس کی بھی تشریح امام صاحب نے نہیں فرمائی کہ ان اونچی نیچی آوازوں سے آواز ملا لینے کے بعد جبریل کو خدا نے کیونکر بتایا کہ یہ وہی عبارت ہے، آیا انہی اونچی نیچی آوازوں سے، اُن سے تو جاننا محال تھا کیونکہ دور لازم آتا ہے، پھر اگر کسی طرح بتایا ہو گا، مگر پہلے ہی اسی طرح بتا دیا ہوتا، وَلَا شَيْءٌ اَنْ هَذِهِ هَفْوَاتُ لَيْسَ لَهَا فِی الْاِسْلَامِ فَصِیْبٌ، نبوت کو بھی علماء مستقدمین نے ایک عمدہ سمجھا ہے کہ خدا جس کو چاہتا ہے یا جس کو منتخب کرتا ہے وہی ہے، جیسے بادشاہ اپنے بندوں میں سے کسی کو وزیر کسی کو دیوان کسی کو تختی کرتا ہے، اور وہ کسی منصب کو لیکر وہ کام شروع کرتا ہے، اور مبعوث ہونے کے بعد ایک



تو تم لاؤ

فَاتُوا

یہی معنی اوروں کے لئے ہے +

مگر میری سمجھ یہ نہیں ہے، میں نبوت کو ایک فطری چیز سمجھتا ہوں۔ نبی گو اپنی ماں کے پیٹ ہی میں کیوں نہ ہو، نبی ہوتا ہے، النبی نبی ولو کان فی بطن امیہ، جب پیدا ہوتا ہے تو نبی ہی پیدا ہوتا ہے، جب مرتا ہے تو نبی ہی مرتا ہے + نبی کا لفظ یہودیوں میں زیادہ تر مستعمل تھا، وہ اُسکو لفظ نبی سے متعلق سمجھتے تھے، جسکے معنی خبر دینے کے ہیں۔ وہ اُس بات کے قائل تھے کہ انبیاء مثل نجومیوں کے دنیا کی باتوں میں سے غیب کی بات یا آئندہ ہونیوالی باتیں بتا دیتے ہیں، شاید اتنا فرق سمجھتے ہوں کہ نجومی ستاروں کے حساب یا شیطانوں کے اسرار سے بتاتے تھے، اور انبیاء ربانی کرشمے پس چھ شخص کہ کوئی پیشینگوئی نہیں کرتا تھا، اُسکو نبی یا پیغمبر نہیں کہتے تھے، مگر اسلام میں اور مسلمانوں میں یہ خیال نہیں ہے، وہ اُن سب کو جن پر خدا نے وحی نازل کی ہے نبی جانتے ہیں اور پیغمبر مانتے ہیں، گو کہ اُسے کوئی بھی پیشینگوئی نہ کی ہو، بلکہ مذہب اسلام تو یہ بتاتا ہے کہ، لا یعلم الغیب الا هو، یہی سبب ہے کہ قرآن مجید میں ہر ایک صاحب وحی کو نبی یا پیغمبر کہا گیا ہے جن میں سے اکثر کو جیسے داؤد و سلیمان کو یہودی نبی نہیں تھا بہر حال اس لفظی بحث کو جاننے دو، نبوت و حقیقت ایک فطری چیز ہے جو انبیاء میں بمقتضائے اپنی فطرت کے مثل دیگر قولے انسانی کے ہوتی ہے جس انسان میں وہ قوت ہوتی ہے وہ نبی ہوتا ہے، اور جو نبی ہوتا ہے اُس میں وہ قوت ہوتی ہے جس طرح کہ تمام ملکات انسانی اُسکی ترکیب اعضاء، دل و دماغ و خلقت کی مناسبت سے علاقہ رکھتے ہیں، اسی طرح ملکہ نبوت بھی اُس سے علاقہ رکھتا ہے، یہ بات کچھ ملکہ نبوت پر ہی موقوف نہیں ہے، ہزاروں قسم کے جو ملکات انسانی ہیں بعضی دفعہ کوئی خاص ملکہ کسی خاص انسان میں از روئے خلقت و فطرت کے ایسا قوی ہوتا ہے کہ وہ اُسی کا امام یا پیغمبر کہلاتا ہے، لو بار بھی اپنے فن کا امام

اُس کی مانند کوئی سورت

سُورَةُ قَمَرٍ مِثْلِهِ

یا پیغمبر ہو سکتا ہے، شاہر بھی اپنے فن کا امام یا پیغمبر ہو سکتا ہے، ایک طبیب بھی فن طب کا امام یا پیغمبر ہو سکتا ہے، مگر جو شخص روحانی امراض کا طبیب ہو تا ہو اور جس میں اخلاق انسانی کی تعلیم و تربیت کا ملکہ بمقتضائے اُسکی فطرت کے خدا سے عنایت ہوتا ہے، وہ پیغمبر کہلاتا ہے۔ اور حیطہ کہ اور قولے انسانی بمناسبت اس کے اخصائے قوی ہوتے جاتے ہیں اسی طرح یہ ملکہ بھی قوی ہوتا جاتا ہے، اور جب اپنی پوری قوت پر پہنچ جاتا ہے، تو اُس سے وہ ظہور میں آتا ہے جو اُسکا مقتضی ہو ہے، جسکو عرف عام میں نبوت سے تعبیر کرتے ہیں۔

خدا اور پیغمبر میں بجز اُس ملکہ نبوت کے جسکو ناموس اکبر اور زبان شریع میں جبریل کہتے ہیں اور کوئی ایسی پیغام پہنچانے والا نہیں ہوتا، اُسکا دل ہی وہ آئینہ ہوتا ہے جس میں تجلیات ربانی کا جلوہ دکھائی دیتا ہے، اُسکا دل ہی وہ ایلیٰ ہوتا ہے جو خدا پاس پیغام لیا جاتا ہے اور خدا کا پیغام لیکر آتا ہے، وہ خود ہی وہ مجسم چیز ہوتا ہے جس میں سے اللہ کے کلام کی آوازیں نکلتی ہیں، وہ خود ہی وہ کان ہوتا ہے جو خدا کے سچوٹ بے صوت کلام کو سنتا ہے، خود اُسی کے دل سے فوارہ کی مانند وحی اُٹھتی ہے، اور خود اُسی پر نازل ہوتی ہے، اُسی کا عکس اُس کے دل پر پڑتا ہے، جسکو وہ خود ہی الہام کہتا ہے، اُسکو کوئی نہیں ملتا بلکہ وہ خود بولتا ہے اور خود ہی کہتا ہے، واصلیٰ

عن الموی ان هو الا وحی یوحی،

جو حالات و واردات ایسے دل پر گزرتے ہیں، وہ بھی بمقتضائے فطرت انسانی اور سب کے سب قانون فطرت کے پابند ہوتے ہیں، وہ خود اپنا کلام نفسی ان ظاہری کانوں سے اسی طرح پر سنتا ہے جیسے کوئی دوسرا شخص اُس سے کہتا ہے۔ وہ خود اپنا کلام ان ظاہری آنکھوں سے اسی طرح پر دیکھتا ہے جیسے دوسرا شخص اُس کے سامنے کھڑا ہوتا ہے۔ ان واقعات کے تباہی کو اگرچہ یہ قول، ادا آتا ہے کہ، قد ریس با وندانی سجداتا بہتین۔ مگر ہم بطور تمثیل کے گو دیکھی ہی کم تہ ہو اسکا ثبوت دیتے ہیں، ہزاروں

اور خدا کے سوال پسے حمایتیوں کو بھی مبالغہ  
اگر تم سچے ہو (۲۱)

وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ دُونِ  
اللَّهِ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۲۱﴾

شخص میں جنہوں نے مجنونوں کی حالت دیکھی ہوگی وہ بخیر بولنے والے کے اپنے کانوں سے کھڑکتے  
ہیں بہت ہلکتے ہیں مگر اپنی آنکھوں سے اپنے پاس کی کھڑکتے ہوئے باتیں کرتا ہوا دیکھتے ہیں، وہ سب انہی کے  
خیالات ہیں جو سب طرف سے خبر ہو کر ایک طرف محدود و محدود متفرق ہیں، اور باتیں سنتی ہیں اور  
باتیں کرتے ہیں پس ایسے دل کو جو فطرت کی رو سے تمام چیزیں بے تعلقی، اور روحانی تربیت پر مشتمل  
اور اسیں متفرق ہو ایسی واردات کا پیش آنا کچھ بھی خلاف فطرت انسانی نہیں ہے، بلکہ ان میں  
آسان فرق ہو کہ چلا مجنون ہے اور کچھ لا پیغمبر، گو کہ کافر کھیلے کو بھی مجنون بتائے تھے۔  
پس وحی وہ چیز ہے جسکو قلب نبوت پر سبب اسی فطرت نبوت کے مبدلہ میں  
نے نقش کیا ہے۔ وہی انتقال قلبی کبھی مثل ایک بولنے والی آواز کے انہی ظاہر  
کانوں سے سنائی دیتا ہے، اور کبھی وہی نقش قلبی دوسرے بولنے والے کی صورت  
میں دکھائی دیتا ہے، مگر پھر اپنے آپ کے نہ وہاں کوئی آواز ہے نہ بولنے والا، خدا  
نے بہت سی جگہ قرآن میں جبرئیل کا نام لیا ہے، مگر سورہ بقرہ میں اسکی ماہیت  
بتائی ہے، جہاں فرمایا ہے کہ، جبرئیل نے میرے دل میں قرآن کو خدا کے حکم سے  
ڈالا ہے، دل پر اوتارنے والی، یا دل میں ڈالنے والی، وہی چیز ہوتی ہے جو خود  
انسان کی فطرت میں ہو، نہ کوئی دوسری چیز جو فطرت سے خارج اور خود اسکی خلقت  
سے جسکے دل پر ڈالی گئی ہے جدا گانہ ہو، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اسی ملکہ نبوت  
کا جو خدا نے انبیاء میں پیدا کیا ہے جبرئیل نام ہے۔ یہی مطلب قرآن کی بہت سی  
آیتوں سے پایا جاتا ہے جیسکہ سورہ قیامت میں فرمایا ہے کہ، اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ  
وَقُرْآنَهُ، یعنی ہمارا ذمہ ہے وحی کو میرے دل میں اکٹھا کر دینے اور اس کے پڑھنے  
کا، فَاِذَا قُرْءَانُهُ نَاتِبَعُ قُرْآنَهُ، پھر جب ہم اسکو پڑھ چکیں تو اس پڑھنے کی پیروی کریں

۱۰ فَاِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلٰی قَلْبِكَ بِاِذْنِ اللّٰهِ (نہایت ۹۱)

پھر اگر تم نہ کر کے اور نہ کر سکو گے تو سچ  
اس آگ سے جسکا ایندھن آدمی اور  
پتھر ہیں، جو تیار ہو کافروں کے لیے (۲۵)

فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا  
فَأْتِقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ  
وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿۲۵﴾

تم پر عیناً بیان ہے۔ پھر ہمارا ذمہ ہے اسکا مطلب بتانا، ان آیتوں سے ثابت ہوتا  
ہے کہ خدا اور پیغمبر میں کوئی واسطہ نہیں ہے، خود خدا ہی پیغمبر کے دل میں وحی  
جمع کرتا ہے وہی پڑھتا ہے وہی مطلب بتاتا ہے، اور یہ سب کام اسی فطری  
قوت نبوت کے ہیں جو خدا تعالیٰ نے شمل دیگر قبہ اسی انسانی کے انبیاء میں  
امن کی فطرت کے پیدا کی ہے۔ اور وہی قوت ناموس اکبر ہے۔ اور وہی  
قوت جبرئیل پیغامبر +

اسی طرح خدا تعالیٰ سورہ النجم میں فرماتا ہے، وَمَا يَنْطَلِقُ عَنِ الْقُوَىٰ إِنَّهُ  
بِالْأَعْيُنِ يُبْصَرُ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی خواہش نفس سے نہیں کہتا مگر یہ تو وہ بات ہے  
جو اس کے دل میں ڈالی گئی ہے۔ عَلَّمَكَ شَدِيدُ الْقُوَىٰ ذُو مِرَّةٍ، اسکو سکھایا ہو  
برہمنی قوت ولے صاحب دانش نے، فَاسْتَوَىٰ وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ، پھر پھر اور  
وہ بہت بلند کنارہ پر تھا، ثُمَّ دَلَّىٰ فَذَنَّبَ، پھر پاس ہوا اور اوپر کھڑا ہوا، فَكَانَ  
قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ، پھر دو کمانوں یا اس سے بھی کم کا فاصلہ رہ گیا، فَأَذْجَلِ  
عَبْدُ مَا أَدْنَىٰ، پھر اپنے بندہ کے دل میں ڈالی وہ بات جو ڈالی۔ یہ تمام مشاہدہ  
اگر انہی ظاہری آنکھوں سے تھا، تو وہ عکس خود اپنے دل کی تجلیات ربانی کا تھا،  
جو بقیہ فطرت انسانی و فطرت نبوت دکھائی دیتا تھا، اور دراصل بجز ملک نبوت  
کے جسکو جبرئیل کہو یا اور کچھ کچھ نہ تھا +

علماء اسلام نے انبیاء اور عام انسانوں میں سب کے کمال کو ایک عمدہ لگیا ہے  
جو ممکن تھا کہ ان میں سے بھی کسی کو ملجاتا، اور کچھ فرق نہیں سمجھا، اور اسی لیے انعام  
و تزیین نے نبی اور امت کی مثال سلطان و رعیت کی سمجھی ہے۔ مگر میری سمجھ میں

وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ  
جَنَّتٍ ۖ

اور بشارت دے اُن لوگوں کو  
جو ایمان لائے ہیں اور اچھے کام کئے  
ہیں کہ اُن کے لیے جنتیں ہیں ۛ

یہ مثال ٹھیک نہیں ہے، نبی اولامت کی مثال راعی و غنم کسی ہے، گو نبی امت  
الانسانیت میں شریک ہیں، جیسکے راعی و غلام حیوانیت میں، مگر نبی و امت میں فطرت  
نبوت کی ایسی ہی فصل ہے، جیسکے راعی و غنم میں ناطقت کی ۛ  
قرآن مجید کا بنما بنما نازل ہونا بھی یہی دلیل اس بات کی ہے کہ وہ بمقتضائے  
اسی فطرت کے نازل ہوا ہے، ہم بمقتضائے فطرت انسانی یہ بات دیکھتے ہیں کہ  
تمام ملکات انسانی کسی محرک یعنی کسی امر کے پیش آنے پر اپنا کام کرتے ہیں، اس طرح  
ملکہ نبوت بھی جبھی اپنا کام کرتا ہے جبکہ کوئی امر پیش آتا ہے۔ ہمارے دل میں  
سینکڑوں مضمون ہوتے ہیں، سینکڑوں نصیحتیں ہوتی ہیں، اشعار یاد ہوتے ہیں  
دوستوں کی سورتیں، اور مکانات کی باغوں اور جنگلوں کی تصویریں دماغ میں  
موجود ہوتی ہیں، مگر جب تک اُن پر متوجہ ہونے کا کوئی سبب نہ ہو وہ سب بے معلوم  
رہتی ہیں، یہی حال ملکہ نبوت کا ہے، نبی مع اپنے ملکہ نبوت کے موجود ہوتا ہے  
کھاتا ہے، پیتا ہے، سوتا ہے، جاگتا ہے، دنیوی باتیں جنکو نبوت سے کچھ تعلق  
نہیں ہیں اس طرح پر کرتا ہے جسطرح کہ اگر تمام انسان کرتے ہیں، مگر جب کوئی ایسا  
امر پیش ہوتا ہے جو اس ملکہ نبوت کی تحریک کا باعث ہو، اسوقت وہ ملکہ نبوت اپنا  
کام کرتا ہے، اسی باریک و دقیقہ کی طرف خدائے اشارہ کرنے کو اپنی نبی کی زبان  
سے یہ کہوایا کہ، اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَذُرُونِي اِنَّمَا هُكُمُ الْاِلٰهُ وَاحِدٌ، اور خود انھیں  
نے فرمایا کہ، اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ اِذَا اَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ اَمْرِ دُنْيِكُمْ فَخُذُوْهُ وَاِذَا اَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ  
مِّنْ دَاوِیْ فَاِمَّا اَنَا بَشَرٌ، (رواہ مسلم) یعنی میں بھی تو انسان ہی ہوں جب تمکو  
تمہارے دین کی کسی بات کا حکم دےں تو اسکو دامن لو اور جب میں کوئی بات اپنی رائے

## بَحْرٌ مِّنْ حَتِّهَا لَا مَسْرُورَ فِيهِ جَنَاحٌ يَخْبِي عَنْهَا نَارٌ هِيَ

سے کہوں تو بے شک میں بھی انسان ہوں \*  
[فَلْيَقْرَأُوا سُورَةَ قَدْ مَسَّهَا] جسے شروع تفسیر میں سورۃ کے لفظ کی تحقیق میں  
بتایا تھا، کہ جہاں قرآن میں لفظ سورۃ کا آیا ہے اُس سے کوئی سورۃ جو سورۃ  
کے نام سے مشہور ہیں مراد نہیں ہے، بلکہ کوئی حصہ قرآن کا مراد ہے \*  
جو لوگ کہ قرآن پر خدا کی وحی سے ہونے میں شک کرتے تھے انکا شہید ثنائے  
کو خدا نے اُن سے فرمایا کہ اگر تم اُسکو خدا سے نہیں سمجھتے تو تم بھی سکی مانند لاؤ \*  
یہ مضمون کئی طرح پر قرآن میں آیا ہے، اُس مقام پر تو یہ فرمایا ہے کہ قرآن کے  
کسی ٹکڑے یا حصہ کے مانند تم بھی لاؤ \*

اسی طرح سورہ یونس \* میں فرمایا ہے کہ، کیا کافر قرآن کو کہتے ہیں کہ یوں ہی  
بنایا ہے تو تو اُسے کہہ کہ اُسکے ٹکڑے یا حصہ کی مانند تم بھی بنا لاؤ \*  
اور سورہ ہود \* میں فرمایا ہے کہ، کیا کافر قرآن کو کہتے ہیں کہ یوں ہی بنایا  
ہے تو تو اُسے کہہ کہ اُسکے دس ہی ٹکڑوں یا حصوں کی مانند تم بھی یوں ہی بنا لاؤ \*  
اور سورہ اسری میں بھی فرمایا ہے کہ تو کہہ دے کہ اگر جن وانس اس بات پر جمع ہوں  
کہ اس قرآن کی مانند بنا لاویں تو اُسکی مانند نہ بنا لا سکیں گے، \*

اور حدہ قصص \* میں فرمایا ہے کہ، تو اُسے کہہ دے کہ خدا کے پاس سے کوئی  
کتاب لاؤ جو توریت و قرآن سے زیادہ ہدایت کرنے والی ہو \*

ان سب آیتوں پر غور کرنے کے بعد اس بات کو سمجھنا چاہیے کہ قرآن کی مانند  
سے کیا مراد ہے، ہمارے تمام علماء و مفسرین نے یہ خیال کیا ہے کہ قرآن نہایت اعلیٰ

\* ۱۔ یقولوا افترا لا قل فاتوا بسورۃ مثله وادعوا مستطعم من اللہ ان کلتم صلد فین  
\* ۲۔ ام یقولون افترا لا قل فاتوا بعشر مثله وادعوا مستطعم من اللہ ان کلتم صلد فین  
\* ۳۔ قل لئن جئت الان لاجل ان یاتوا بمثل هذا الصل لا یاتون بمثله ولو کان بعضهم لبعض ظہیرا -  
\* ۴۔ قل فاتوا بکتاب من عند اللہ هو اشد منها اتبعہ ان کلتم صلد فین (قصص - ۲۹) (اسی - ۹۰)

جسے دفعہ اُن کو وہاں پہنچنے  
کو پھیلے تو کہیں یہ وہی ہے  
جو پہلے جھکوا تھا،

كَلَّمَآرَزَقُوْا مِنْهَا مِنْ ثَمَرٍ  
رِّزْقًا قَالُوْا هَٰذَا الَّذِي  
رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ

فصاحت و بلاغت پر واقع ہوا ہے، اور اُس زمانہ میں اہل عرب کو فصاحت و بلاغت کا بڑا ہی دعویٰ تھا، پس خدائے قرآن کے من عند ثابت کرنے کو یہ عجزہ قرآن میں رکھا کہ دیا فصیح کلام کوئی بشر نہیں کہہ سکتا، اور نہیں کہہ سکا، پس اُنہوں نے قرآن کی مانند سے فصاحت و بلاغت میں مانند ہونا مراد لیا ہے \*  
مگر میری سمجھ میں ان آیتوں کا یہ مطلب نہیں ہے، اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ قرآن مجید نہایت اعلیٰ سے اعلیٰ درجہ فصاحت و بلاغت پر واقع ہے اور جو کہ وہی دعویٰ ہے جو غیر کے قلب نبوت پر، نہ بطور معنی و مضمون کے بلکہ بلفظہ و الٹی تھنی جسکے سبب سے ہم اسکو دعویٰ متلو یا قرآن یا کلام خدا کہتے اور یقین کرتے ہیں، ایسے ضرور تھا کہ وہ ایسے اعلیٰ درجہ فصاحت پر ہو، جو ہمیشہ و بے نظیر ہو، مگر یہ بات لاگتی مثال کوئی نہیں کہہ سکا یا کہہ سکتا، اُسکے من عند ہونے کی دلیل نہیں ہو سکتی کسی کلام کی نظیر نہ تو اس بات کی تو بلاشبہ دلیل ہے، کہ اسکی مانند کوئی دوسرا کلام موجود نہیں ہے، مگر اسکی دلیل نہیں ہے، کہ وہ خدا کی طرف سے ہے، بہت سے کلام انسانوں کے دنیا میں ایسے موجود ہیں، کہ اُنکے مثل فصاحت و بلاغت میں آج تک دوسرا کلام نہیں ہوا، مگر وہ من عند تسلیم نہیں ہوتے، تیراں آیتوں میں کوئی ایسا اشارہ ہے جس سے فصاحت و بلاغت میں معارضہ چاہا گیا ہو، بلکہ صاف پایا جاتا ہے، کہ جو ہدایت قرآن سے ہوتی ہے اُس میں معارضہ چاہا گیا ہے، کہ اگر قرآن کے خدائے ہونے میں شبہ ہو، تو کوئی ایک سورۃ یا دس سورتیں یا کوئی کتاب مثل قرآن کے بنا لاؤ جو ایسی ہادی ہو۔ سورۃ قصص میں آنحضرتؐ کو صاف حکم دیا گیا ہے کہ، تو کافروں سے کہہ دے کہ کوئی کتاب جو توریت و قرآن سے زیادہ ہدایت کنیوالی ہو اُس سے لاؤ، توریت

وَأُوْتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا

کیونکہ ایک ہی سے (پہلے) لائے جاؤ گئے،

فصح نہیں ہے، بلکہ عام طور کی عبارت ہے، اس لیے کہ علاوہ قومی دستورات و تاریخانہ مضامین کے جو اُس کے جامع نے اُس میں شامل کیے ہیں، جس قدر مضامین وحی کے اُس میں ہیں، ان کا القاء بھی بلفظ شاید بجز احکام عشرہ قوریت کے جنگ و حضرت موسیٰ نے پہاڑ میں بیٹھ کر پتھر کی تختیوں پر لکھو دیا تھا، پایا نہیں جاتا۔ پس ظاہر ہے کہ قرآن گو کیسا ہی فصیح ہو، مگر جو معارضہ ہے، وہ اُسکی فصاحت و بلاغت یا اُسکی عبارت کے بے نظیر ہونے پر نہیں ہے، بلکہ اُس کے بے مثل ہادی ہونے میں ہے، جو بالتصریح سورہ قصص کی آیت میں بیان ہوا ہے، ہاں اُسکی فصاحت و بلاغت اُس کے بے نظیر ہادی ہونے کو زیادہ تر روشن و مستحکم کرتی ہے۔ ان آیتوں کے مخاطب اہل عرب تھے، پس جب قرآن نازل ہوا تو اس وقت جو عرب کا حال تھا اُسکو نذاً اس طرح پر خیال میں لانا چاہیے کہ اُسکا نقشہ آنکھوں کے سامنے جم جاوے۔ وہ تمام قوم ایک لٹیری، چور، و قراق، خانہ بدوش قوم تھی جو مثل کتھروں کے اپنا ڈیرہ گدھوں و چھروں پر لاوے پڑی پھرتی تھی، غیر قوموں نے، سارشین، جو لفظ، سارقین، کا محرف ہے خطاب دیا تھا، بعض وعداوت و کینہ جو بدترین خصائص انسانی سے ہیں اُنکے رگ و ریشہ میں پڑا ہوا تھا۔ یہاں تک کہ وہاں کے جانور بھی کیسہ میں ضرب المثل ہیں (شتر کینہ) خوں ریزی، بیرحمی، قتل واولاد، اُن میں ایسے وجہ پر تھی جسکی نظیر کسی قوم کی تاریخ میں نہیں پائی جاتی، کنواوسی اور بیابا ہی عورتیں زنا کو اپنا فخر سمجھتی تھیں، جس طرح مرد کسی نامحرم یا مشہور خاندان کی عورت سے زنا کرنا فخر یا اپنی قوم میں بیان کرنا تھا، اسی طرح عورتیں کسی نامحرم یا مشہور خاندانی مرد سے زنا کرنا فخر یا بیان کرتی تھیں، قوم کی قوم جاہل و ہمتی تھی، بجز شراب و خاویں بت پرستی کے کچھ کام نہ تھا، اور قوموں کو ایسے کونے میں پڑی ہوئی تھیں کہ کچھ روشنی تعلیم و تربیت کی اُن تک نہیں پہنچی تھی،



وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ ۖ وَرِجَالٌ لَّهُمْ فِيهَا خُمُرٌ ۚ

اُسی قوم میں کا ایک شخص جسے چالیس برس اپنی عمر کے اُنہی کے ساتھ صرف کئی تھے، ربانی روشنی سے جو ضلالتیں بقیۃ فطرت اُس میں رکھی تھیں منور ہوا اور روحانی تربیت کے حقائق و دقائق ایسے الفاظ میں جو عالم اور حکیم اور فلسفی اور نیچرلسٹ و دہریہ سے لیکر عام جاہلوں بدوں صحرا نشینوں کی ہدایت کے لیے بھی یکساں مفید تھے علانیہ بیان کیے، جو ممکن نہ تھا کہ بغیر اس کے کہ وہ خدائی طرف سے ہوں بیان کیے جاسکتے، فطرت کے قاعدہ کے مطابق ممکن نہ تھا کہ بغیر اس فطرت نبوت کے جو خدائے نبیاء میں نوعیت کرتا ہے ایسی قوم کے کسی شخص کے اسطرح کے خیالات اور اقوال و نصیحتیں ہوں، جیسے کہ قرآن میں ہیں، یا ایسی تاریک و خراب حالت کی قوم کا کوئی شخص بغیر اس نور کے جو خدا نے اُس کو دیا ایسی ہدایتیں بتا دے، جیسی کہ قرآن میں ہیں، یہ بجز خدا سے ہونے کے اور کسی طرح ہو ہی نہیں سکتیں، اسی امر کی نسبت خدا نے فرمایا کہ اگر تم لوگ خدا سے ہونے میں شک ہے تو قَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ قَاتِلُوا قَاتِلُوا ۖ

(۲۲) [فَان لَّمْ تَقْتُلُوْا فَمَا يَكُنْ لَّكُمْ كُرْهُكُمْ] اور پھر فرمایا کہ اگر تم کر سکو اور پھر بطور یقین کے فرمایا کہ نہ کر سکو گے [کیونکہ ایسی قوم کے ایسے خیالات ہونے جیسے کہ قرآن میں ہیں ممکن ہی نہ تھے] تو اُس کو خدا کی طرف سے سمجھ لو اور عذاب سے بچو ۖ

ان آیتوں میں خدا تعالیٰ نے جنت و نارِ دوزخ و بہشت کا ذکر کیا ہے، جنت و نار کی نسبت لفظ "اُعِدَّتْ"، جس کے معنی طیار یا آمادہ کے ہیں چار جگہ قرآن مجید میں آیا ہے اول تو اسی آیت میں ہی "اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ"، اور پھر سورۃ آل عمران میں ہے، "وَاَعْتَقُوا النَّكَارَاتِ اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ"، اور پھر اسی سورۃ میں جنت کی نسبت دوسری جگہ ہے، "اُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِيْنَ"، اور پھر سورۃ حدید میں ہے، "اُعِدَّتْ لِلَّذِيْنَ آمَنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ"، اس لفظ پر علماء اسلام نے استدلال کر کر یہ عقیدہ قائم کیا ہے

اور وہ ہمیشہ وہاں رہیں گے (۲۳)

وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۲۴﴾

کہ، الْجَنَّةُ وَالنَّارُ مَخْلُوقَتَيْنِ، یعنی بہشت اور دوزخ دونوں پیدا ہو چکی ہیں یعنی باطن موجود ہیں۔ مگر غور کرنے سے پایا جاتا ہے کہ ان آیتوں سے یاد، اَلْعِدَّتْ کے لفظ سے یہ نتیجہ نہیں نکلتا +

تمام قرآن کا طرز بیان اس طرح ہے کہ آئندہ کی باتوں کا جو یقینی ہونیوالی میں ماضی کے صیغوں سے بیان کیا جاتا ہے، جو ان کے قطعی ہونے پر دلالت کرتے ہیں اس طرح ان آیتوں میں جو باتیں ہونیوالی ہیں انکو بطور ہو چکی، یعنی ماضی کے صیغہ ہی بیان کیے ہیں مثلاً پہلی آیت میں فرمایا ہے، بچو اس آگ سے جسکا آئندہ میں آدمی اور تمہارے اور جو تیار ہے کافروں کے لئے بناؤ میوں پر آئندہ میں اسوقت ہو سکتا ہے، جب وہ آگ بھڑکانے کے لئے آگ میں ڈالے جاویں گے، اور ان علماء اسلام کے نزدیک اگر یہ ہوگا تو قیامت میں حساب و کتاب کے بعد ہوگا پس اسوقت نہ کوئی آدمی جہنم کی آگ کا آئندہ میں ہے، اور نہ کوئی ایسی آگ موجود ہو جسکا آئندہ میں آدمی ہوں، ممکن ہے کہ کہا جاوے کہ ایسا ہوگا، پس اگر یہ ہوگا تو بالفعل موجود ہونا قائم و دوسری آیت میں بہشتیوں کی نسبت پھل کا ملنا اور ایک پھل کا ملنا اور انکا کہنا کہ یہ تو وہی ہے جو پہلے ملا تھا، سب ماضی کے صیغوں سے بیان ہوا ہے، حالانکہ اگر یہ ہوگا تو قیامت کے بعد ہوگا، جب لوگ حساب و کتاب دیکر بہشت میں جاوے گا علاوہ اسکے اگر کسی کام کا بدلہ یا کسی جرم کی سزا یقینی ہو تو اس گنہگار سے کہ اگر تم یہ بات کرو گے تو اسکا یہ صلہ اور یہ جرم کرو گے تو اسکی یہ سزا تمہارے لئے طیار ہے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ صلہ یا ذریعہ سزا بالفعل موجود بھی ہو، بلکہ اس طرز کلام کا صرف یہ مفاد ہے کہ وہ بدلہ یا سزا ملنی یقینی ہے۔ پس یہ مسئلہ کہ بہشت اور دوزخ دونوں بالفعل مخلوق و موجود ہیں قرآن سے ثابت نہیں +

جنت یا بہشت کی مابیت جو خود خدا تعالیٰ نے بتلائی ہے وہ تو یہ ہے، فَلَا تَحْشَرُوا

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ  
مَثَلًا مَا بَعَثْنَا فَوْقَهَا  
النَّحْمُ شَرًّا مَا نَهَيْتُمْ عَنْهُ بِأَسْمَاءِ  
بُرْهَرِ مَثَلِ كُنْ فِي

نَفْسًا مَا أَهْفَى لَهُمْ مَقِيلٌ تَرَىٰ أَعْيُنٌ جَزَاءً مَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ، (یعنی کوئی نہیں جانتا  
کہ کیا اُنکے لئے انکھوں کی ٹھنڈک (یعنی راحت) چھپا رکھی گئی ہے اُسکے بدلے  
میں جو وہ کرتے تھے +

پیغمبر خدا صلعم نے جو حقیقت بہشت کی فرمائی جیسکہ بخاری و مسلم نے ابو ہریرہؓ  
کی سند پر بیان کیا ہے وہ یہ ہے، قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ أَعَدْتُ لِعِبَادِيَ الصَّالِحِينَ  
مَا لَا أَعْيُنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَىٰ قَلْبِ بَشَرٍ، یعنی اللہ تعالیٰ نے  
فرمایا کہ طیار کی ہے پس اپنے نیک بندوں کے لئے وہ چیز جو نہ کسی آنکھ نے دیکھی  
ہے اور نہ کسی کان نے سنی ہے امد نہ کسی انسان کے دل میں اُسکا خیال گذر رہے۔  
پس اگر حقیقت بہشت کی یہی باغ اور نہریں اور موتی کے امد چاندی سونے کی انیوں  
کے مکان اور دودھاو شراب اور شہد کے سمندر اور لذت میوے اور خوبصورت عورتیں  
اور لونڈے ہوں، تو یہ تو قرآن کی آیت اور خدا کے فرمودہ کے بالکل مخالف ہے  
کیونکہ ان چیزوں کو تو انسان جان سکتا ہے، امد اگر فرض کیا جاوے کہ ویسی عمدہ  
چیزیں نہ آنکھوں نے دیکھیں اور نہ کانوں نے سُنیں تو بھی، وَلَا خَطَرَ عَلَىٰ قَلْبِ بَشَرٍ  
سے خارج نہیں ہو سکتیں، عمدہ ہونا ایک اضافی صفت ہے اور جبکہ ان سب چیزوں کا  
نمونہ دنیا میں موجود ہے تو اُسکی صفت اضافی کو جہاں تک کہ ترقی دیتے جاؤ انسان  
کے دل میں اُسکا خیال گذر سکتا ہے، حالانکہ بہشت کی ایسی حقیقت بیان ہوئی ہے  
کہ، وَلَا خَطَرَ عَلَىٰ قَلْبِ بَشَرٍ، پس بہشت کی جو یہ تمام چیزیں بیان ہوئی ہیں حقیقت  
بہشت میں جو، تَرَىٰ أَعْيُنٌ، ہوگا اُسکے سمجھانے کو بقدر طاقت بشری تمہیں میں،  
بہشت کی حقیقتیں +

۱ سورۃ المجدد، آیت ۱

قَامَا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ  
 أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ  
 میرا ایمان لائے ہیں جانتے ہیں کہ سچ ہے  
 وہ خدا کی کہی ہوئی ہے

ہمنا مطابق اپنی فطرت کے انہی چیزوں کو سمجھ سکتا ہے اور انہی کا خیال اس کے  
 دل میں آسکتا ہے، جو اُس نے دیکھی یا چھوئی یا چکھی یا سونگھی یا قوت سامعہ سے  
 محسوس کی ہوں، اور بہشت کی جو، قدرۃ اعدین، یعنی راحت یا لذت ہے،  
 اُسکو انسان نے دیکھا ہے، نہ چھوئے، نہ چکھا ہے، نہ سونگھا ہے، نہ قوت سامعہ  
 نے اُسکا حس کیا ہے، پس فطرت انسانی کے مطابق انسان کو اُسکا بتانا ناممکن  
 ہے، اس کے سوا ایک اور مشکل درپیش ہے، کہ جو کچھ انسان کو بتایا جاتا ہے وہ اُن  
 الفاظ سے تعبیر ہوتا ہے جو انسان کی بول چال میں ہیں، اور جو چیز کہ انسان نے  
 نہ دیکھی نہ چھوئی نہ چکھی نہ سونگھی نہ قوت سامعہ سے حس کی، اُسکے لئے کوئی لفظ  
 انسان کی زبان میں نہیں ہوتا، اور اسیلئے اُسکا تعبیر کرنا گو کہ خدا ہی تعبیر کرنا چاہے  
 محالات سے ہے۔ اس کے سوا ایک اور سخت مشکل یہ ہے، کہ کوئی انسان اُن کیفیت  
 کو بھی جو اس دنیا میں ہے تعبیر نہیں کر سکتا، کوئی شخص کھناس، ہٹھاس اور وہ  
 فکھ، ریج و راحت، کی کچھ بھی کیفیت نہیں بتا سکتا، یا اُسکے لئے دوسرا لفظ بدلتا  
 ہے، یا کوئی مشابہت اور نظیر اُسکی لاتا ہے، جو وہ بھی مثل پہلی کے محتاج بیان  
 ہوتی ہے، پس بہشت کی کیفیت یا لذت کا حبکو، قدرۃ اعدین، سے تعبیر کیا ہے  
 بیان کرنا گو کہ خدا ہی اُسکا بیان کرنا چاہے محال سے بھی بڑھکر محال ہے +  
 مگر جبکہ انسان کو ایک بات کے کرنے کو اور ایک بات کے نہ کرنے کو کہا جاوے،  
 تو بالطبع انسان اُسکی منفعت اور مضرت کے جاننے کا خواہاں ہوتا ہے اور بغیر جاننے  
 اُسکے کرنے یا نہ کرنے پر راغب یا متنفر نہیں ہوتا، اس واسطے ہر ایک پیغمبر کو ایک  
 زبان مرعینے مصلح کو اُس منفعت و مضرت کا کسی تشبیہ سے بتانا پڑتا ہے +  
 قدرۃ اعدین، کی ماہیت یا حقیقت یا کیفیت یا اصلیت کا بتانا تو محالات سے ہے

وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ۖ  
اور جو کفر میں پڑے ہیں کہتے ہیں کہ ایسی مثل کہنے سے خدا نے کیا ارادہ کیا ہے،

ایسے انبیاء نے ان راحتوں اور لذتوں یا سچ اور تکلیفوں کو جو انسان کے خیال میں ایسی ہیں جو ان سے زیادہ نہیں ہو سکتیں، بطور جزا و سزا ان افعال کے بیان کیا ہے، اور غرض ان سے بعینہ وہی اشیاء نہیں ہیں، بلکہ جو سچ و راحت، لذت و کلفت ان سے حاصل ہوتی ہے اس کیفیت کو، قُدْرَةُ آغْنٍ، سے تشبیہا بیان کرنا مقصود ہوتا ہے، گو وہ تشبیہ کیسی ہی اونے اور ناچیز ہو ۛ

موسیٰ نے اس، قُدْرَةُ آغْنٍ، کو اولاد پر لپٹے ہوئے مینہ برسے لائق کے فراغ ہونے و دشمنوں پر غلبہ پانے، اور اس کلفت کو اولاد کے مرنے و قوط پڑنے و با پھیلنے سخت کھانے کی کیفیت کی تشبیہ میں بیان کیا۔ تشبیہیں اگرچہ نبی اسرائیل کے دل پر بہت موثر تھیں، مگر درحقیقت ایسی تھیں کہ جو تمام انسانوں کی طبیعت پر حاوی ہوں محمد مصطفیٰ نے اسکو ایسی تشبیہوں میں بیان کیا ہے کہ تمام انسانوں کی طبیعتوں پر حاوی ہیں، اور کل انسانوں کی خلقت اور جبلت کے نہایت ہی مناسب ہیں تمام انسانوں کی خواہ وہ سر و ملک کے ہنے والے ہوں خواہ گرم ملک کے، مکان کی آراستگی، مکان کی خوبی، باغ کی خوشنمائی، بہتے پانی کی دلربائی، میوؤں کی نر و نازگی، سب کے دل پر ایک عجیب کیفیت پیدا کرتی ہے، اسکے سحر میں نے خوبصورتی سب سے زیادہ دل پر اثر کرنے والی ہے، خصوصاً جبکہ وہ انسان میں ہو، اور اس سے بھی زیادہ جبکہ عورت میں ہو، پس بہشت کی دو قرة اعینہ کو ان فطری راحتوں کی کیفیات کی تشبیہ میں، اور دوزخ کی مصائب کو آگ میں جلنے اور لہو و پلائے جانے، اور تھوڑے کھلاٹے جانے کی تمثیل میں بیان کیا ہے تاکہ انسان کے دل میں یہ خیال پیدا ہو کہ، یہی سے بڑی راحت و لذت، یا سخت

يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا مِّنْ هَٰؤُلَاءِ ۖ ذِي هِمْلٍ ۚ  
 كَثِيرًا مَّا يَضِلُّ بِهِ إِلَّا  
 الْفَاسِقِينَ ﴿٢٧﴾

بہتوں کو اُس سے گمراہ کرتا ہے،  
 اور بہتوں کو اُس سے ہدایت کرتا ہے، اور بے  
 ہمتوں کے (کسی کو اُس سے گمراہ نہیں کرتا) (۲۷)

سے سخت عذاب دیاں موجود ہے، اور حقیقت جو لذت و راحت یا بے تکلفی  
 دیاں ہے، اُنکو اُس سے کچھ بھی مناسبت نہیں، یہ تو صرف ایک اعلیٰ راحت  
 و احتفاظ، یا بے تکلفی کا خیال پیدا کرنے کو اُس پر ایم میں جہیں انسان اعلیٰ سے  
 اعلیٰ احتفاظ و بے تکلفی کو خیال کر سکتا تھا بیان کیا ہے +

یہ سمجھنا کہ جنت مثل ایک باغ کے پیدائی ہوئی ہے، اُس میں سنگ مرمر کے  
 اور موتی کے جڑاؤ محل ہیں باغ میں شاداب و سرسبز درخت ہیں، دودھ و شراب  
 و شہد کی ندیاں بہہ رہی ہیں، ہر قسم کا میوہ کھانے کو موجود ہے، ساتی و ساتیں  
 نہایت خوبصورت چاندی کے کنگن پہنے ہوئے، جو چاندی کی گھونٹیاں پہنتی  
 ہیں، شراب پلا رہی ہیں، ایک جنتی ایک حور کے گلے میں ہاتھ ڈالے پڑے، ایک  
 نے ران پر سر دھر لیا ہے، ایک چھاتی سے لپٹا رہا ہے، ایک نے لب جاں بخش کا  
 بوسہ لیا ہے، کوئی کسی کو نہ میں کچھ کر رہا ہے، کوئی کسی کو نہ میں کچھ، ایسا بیہودہ  
 پن ہے جیسے تعجب ہوتا ہے اگر بہشت یہی ہو تو بے مبالغہ ہمارے عزائم اس سے ہزار درجہ بہتر ہیں +  
 علماء اسلام رحمۃ اللہ علیہم اجمعین نے سبب اپنی رقت قلبی اور قوجہالی اللہ اور  
 خوف ورجا کے غلبہ کے، جو آدمی کے دل پر زیادہ اثر کرنے سے ایسے وجہ پر نہ چا دیتا  
 ہے کہ اصل حقیقت کے بیان کرنے کی جرأت نہیں رہتی (یہ طریقہ اختیار کیا تھا کہ  
 جو امر الفاظ سے مستفاد ہوتا ہے، اُسی کو تسلیم کر لیں، اور اُسکی حقیقت اور اُسکے مقصد  
 کو خدا کے علم پر چھوڑ دیں، اس واسطے وہ بزرگ تمام اُن باتوں کو تسلیم کرتے ہیں جنکو کوئی  
 بھی نہیں مان سکتا، اور وہ باتیں جیسے عقل اور اصلی مقصد بانی مذہب کے برخلاف  
 ہیں، ویسی ہی مذہب کی سچائی اور بزرگی اور تقدس کے مخالف ہیں +

الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ  
مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ  
مَا آوَأَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوْصَلَ وَ  
يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَهُ  
هُمْ الْحُسْرُونَ ﴿٢٥﴾

جو اللہ کے عہد کو پکا کر کے توڑتے ہیں  
اور جس چیز کے جوڑنے کا خدا نے حکم دیا ہے  
اس کو کاٹتے ہیں، اور دنیا میں فساد  
ڈالتے ہیں، وہی لوگ ٹوٹے میں  
پڑے ہیں (۲۵)

اس امر کے شوک کیلئے بانی مذہب کا ان چیزوں کے بیان کرنے سے صرف اعلیٰ  
درجہ کی راحت کا بعد فہم انسانی خیال پیدا کرنا مقصود تھا، نہ واقعی ان چیزوں  
کا دوزخ و بہشت میں موجود ہونا، ایک حدیث کا ذکر کرنا مناسب سمجھتا ہوں  
جو ترمذی نے بریدہ سے روایت کی ہے اسی بیان ہے کہ، ایک شخص نے  
آنحضرت سے پوچھا کہ بہشت میں گھوڑا بھی ہوگا آپ نے فرمایا کہ تو سرخ یاوت کے  
گھوڑے پر سوار ہو کر جہاں چاہیگا اڑتا پھرے گا۔ پھر ایک شخص نے پوچھا کہ حضرت  
وہاں اونٹ بھی ہوگا، آپ نے فرمایا کہ وہاں جو کچھ چاہو گے سب کچھ ہوگا، پس اس  
جواب سے مقصود یہ نہیں ہے کہ حقیقت بہشت میں گھوڑے اور اونٹ موجود  
ہو گئے، بلکہ صرف اُن لوگوں کے خیال میں، اُس اعلیٰ درجہ کی راحت کے خیال  
کا پیدا کرنا ہے، جو انکے خیال اور انکی عقل و فہم و طبیعت کے مطابق اعلیٰ درجہ کی  
ہو سکتی تھی۔ اسی کی مانند اور بہت سی حدیثیں ہیں، اور اگر اُن سب کو صحیح بھی  
مان لیا جاوے تب بھی کسی کا مقصود اُن اشیاء کا بعینہ بہشت میں موجود ہونا نہیں ہے، بجز  
اسکے کہ جہاں تک انسان کی عقل و طبیعت کے موافق اعلیٰ درجہ کی راحت  
کا خیال پیدا ہو سکے وہ پیدا ہو +

حکماء انہی اور انبیاء ربانی دونوں ایک سا کام کرتے ہیں، فرق یہی کہ حکماء  
من بعد زمان و جلا قال یا رسول اللہ هل فی الجنة من خیل قال ان اللہ یخلق الخیلة فلا تشاء ان یخلق فیہا  
فیس من یاتوہم خیرا یطیبون فی الجنة حیث شئت الا فقلت و سائلہ رجل فقال یا رسول اللہ هل فی الجنة من خیل  
القول لہ صاجد فقال ان یدخلک من الجنة ینزل اللہ فیہا ما اشتیت نفسك و لذت عینک و راء العین ینزل





ثُمَّ يُخَيِّكُمُ ثُمَّ إِلَيْهِ

تُرْجَعُونَ ﴿۲۶﴾

پھر جلاوے گا، پھر اُس کے پس  
جاؤ گے (۲۶)

اور ایک کوزہ مغز ملا یا شہوت پرست زائد یہ سمجھتا ہے، کہ درحقیقت بہشت میں نہایت خوبصورت ان کثرت حوریں ملیں گی، شراب میں پیئیں گے، میوے کھاویں گے، دودھ و شہد کی ندیوں میں نہاویں گے، اور جو دل چاہیگا وہ منے آزاد ہیں اور اس غور و بیودہ خیال سے دن رات اوامر کے بجالانے اور نواہی سے بچنے میں کوشش کرتا ہے، اور جس نتیجہ پر پہلا پہنچا تھا اُسی پر یہ بھی پہنچ جاتا ہے، اور کافرانہ نام کی تربیت کا کام بخوبی تکمیل پاتا ہے، پس جس شخص نے ان حقائق قرآن مجید پر جو فطرت انسانی کے مطابق ہیں غور نہیں کیا، اُس نے درحقیقت قرآن کو مطلب نہیں سمجھا، اور اُس نصرت عظمیٰ سے بالکل محروم رہا :

(مدتھا لہا) جو مطلب قرآن مجید کا ہونے بیان کیا ہے اُس کے مطابق ہر کچھ (شجرہ، لکے لفظ پر بحث کرنی ضرور ہے اور نہ، متشابہا، لکے لفظ پر کیونکہ اس لفظ سے پھل کی عمدگی پر اُسی مقصود سے زیادہ تعجب دلاتا ہے، مگر تعجب یہ ہے کہ بعض ہمارے علماء اسلام نے بھی، متشابہا، کی تفسیر میں ثمر سے درختوں کے میوے مراد نہیں لیئے۔ بیضاوی ؒ میں لکھا ہے کہ، اس آیت کا یہ مطلب ہے کہ جو لذت دنیا میں خدا کی معرفت اور اس کی طاعت میں حکمی تھی تو جنت میں وہ لذت بڑھ کر ہوگی اس لئے ان الفاظ سے کہ، یہ وہی ہے جو جو پہلے ملا تھا، ثواب مراد ہو سکتا ہے اور ایک ہی سی ہونے سے بزرگی اور علو مراتب میں ایک سا ہونا، یہ ایسی ہی بات ہے جیسے کہ کافروں کے حق میں کہا گیا ہے

وَإِنَّ لِلَّذِي هُوَ أَكْثَرُ دَهْوَانِ مُسْتَلْذَاتِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فِي مَقَابِلِهِ مَا رَزَقُوا فِي الدُّنْيَا مِنَ الْمَعَارِفِ وَالطَّاعَاتِ مُتَعَارِفَةً فِي الدَّارَةِ بِحَسَبِ تَقَاتُلِهَا فِيحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ مِنْ هَذَا الَّذِي رَزَقْنَاهُ ثَوَابَهُ وَهِيَ تَشَابُهَاتُهَا تَلْهَانِ فِي حَقِّهِ وَالرَّزَقَةُ وَهِيَ الْخَبْرَةُ فَيَكُونُ هَذَا فِي الرَّعْدِ نَظِيرَ قَوْلِهِ مَا رَزَقْنَاهُ فِي الرَّعِيدِ (بیضاوی)

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ  
مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا

اے وہ ہے جس نے پیدا کیا تمہارے لیے  
سب کچھ جو زمین میں ہے،

کہ چھو جو تم جانتے تھے +

تفسیر کشف الاسرار میں + بھی لکھا ہے کہ جنت و نار کی جو چیزیں بیان  
ہوئی ہیں وہ سب تمثیلیں ہیں نہ حقیقتیں تاکہ جو چیز ہمارے پاس ہے اس  
سے اس چیز کا جو ہے پوشیدہ ہے کچھ خیال ہو +

(۲۳) [اِنَّ اللّٰهَ لَا يَسْتَحْيٰ] تمام مفسرین اس آیت کی نسبت لکھتے ہیں کہ  
خدا تعالیٰ نے قرآن میں کبھی و مژبی و چوٹی کا ذکر کیا ہے، اس پر کافر منہ بستے تھے  
اور کہتے تھے کہ ایسی حقیر چیزیں کا ذکر کرنا خدا کی شان کے لائق نہیں ہے، اس پر  
یہ آیت نازل ہوئی کہ، مجھ یا اس سے زیادہ حقیر چیز کی مثل کہنے میں خدا شرماتا  
نہیں، مگر اس صورت میں اس آیت کو پہلی و چھٹی آیتوں سے کچھ تعلق نہیں رہتا  
بلکہ اس آیت سے اس بات پر اشارہ پایا جاتا ہے کہ، اوپر کی آیتوں میں جو بیان  
جنت و نار کا ہوا ہے وہ صرف بطور ایک حقیر مثل کے ہے، مگر اے حقیر و حقیر  
مثل کہنے میں بھی نہیں شرماتا، جو سعید ہیں وہ اس کا مقصد سمجھتے ہیں اور  
ہدایت پاتے ہیں، اور جو شقی ہیں وہ اس کے مقصود پر غور نہیں کرتے بلکہ  
حقارت سے دیکھتے ہیں اور گمراہ ہوتے ہیں +

[عَمْدًا اللّٰهُ] عہد آپس میں دو شخصوں کے ایک قول ہے، جب کامنشاء یہ  
ہے کہ اس کی رعایت رکھی جاوے اور پورا کیا جاوے، اور ایجا قبول سے و  
موثق ہو جاتا ہے، کبھی یہ عہد بذریعہ قول کے ہوتا ہے اور کبھی بغیر قول کے، مثلاً  
یہ عہد کرنا کہ میں دس من گہیوں دوں گا ایک قولی عہد ہو، مگر من کی مقدار بھی جو

+ و اعلم ان الله تعالى خاطبنا بالامثال ليد لنا على الحاضر عندنا بالعقب عندنا  
فالاسماء متفقة للدلالة والمعاني مختلفة ولولا ذلك لما بقى في النار من شيء من هذه  
الاسماء وغفرك بل كانت تاكل النار ما في الجنة من مشاهيرها وانما هالكا لا يخرج من النار

ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۲۶﴾

پھر آسمان کی طرف متوجہ ہوا تو اسکو ٹھیک سات آسمان کر دیئے اور وہ ہر چیز کو جانتا ہے (۲۶)

مروج ہو ایک عہد ہے بغیر قول کے، جو اُس قولی عہد کے ضمن میں داخل ہے پس عہد بالقول اور بالحال دونوں طرح پر ہوتا ہے، خدا کا عہد جو مخلوق سے ہے، یا مخلوق کا عہد جو خدا سے ہے، وہ قولی نہیں ہو سکتا، کیونکہ اسکی ذات لفظوں کے بولنے اور آواز کے نکلنے سے جو انسان سے متعلق ہے بری ہے، پس خدا کا قول وہ انسانی فطرت ہے، جسپر خدا نے انسان پیدا کیا ہے، اسکی قدرت کی نشانیاں جو دنیا میں اور خود انسان میں ہیں اور جو عقل و تیز انسان میں بالواسطہ یا بلا واسطہ لکھے سمجھنے کی موجود ہے، اسکے خدا ہونے پر موقوف عہد ہے، جبکا دونوں طرف سے ایجاب و قبول ہوا ہے، خود انسان کی فطرت اور جو قوائے متحرک اور قوت مانع یا معتدل کرنے والی اُن قوتوں کی اُس میں رکھی ہے وہ ٹھیک اُس کے دین یا شریعت کے بجا لانے کا جو عین فطرت ہے پکا عہد ہے، پس جو لوگ اُس عہد کو توڑتے ہیں وہی بدکار ہیں اور وہی اُن مشلوں سے گمراہ ہوتے ہیں جو کہ (۲۶) اِس آیت میں تین لفظ غور کرنے کے قابل تھے۔ لَنْتُمْ اُمَّةًۭۙۤ لَا تَعْلَمُوْنَ ثُمَّ يَكْتُمُ۔ اِس آیت کا ترجمہ اِس طرح پر کیا ہو کہ پہلے وہ لفظوں کا حل اُس کے ہو جانا ہو، پچھلے لفظ پر ہم وہاں بحث کر چکے جہاں بعث و نشر کی حقیقت بیان کر چکے، یہ مسئلہ اِس قابل ہے کہ ایک مناسب مقام پر پوری تقریر یا سپر لکھی جائے +

(۲۷) اَسْبَغَ سَمَوَاتٍ، سات کے لفظ سے یہ لازم نہیں آتا کہ سات زیادہ آسمان نہیں، بلکہ اُس زمانہ کے لوگ جو لمبا خط سبع سیارات یہ سمجھتے تھے کہ آسمان سات ہیں، اُنہی لوگوں کے خیال کے مطابق سات کا لفظ اطلاق ہوا ہے

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ

اور جب تیرے پروردگار نے فرشتوں کو کہا

یہ کچھ میری ہی رائے نہیں ہے بلکہ اگلے مفسروں کی ڈبھی بھی رہے ہے  
 ،، سموات ،، جمع ہے سماء کی جکے معنے اونچے کے ہیں ،، یہ لفظ عرب  
 کی زبان میں اور یہودیوں کی زبان میں اُس زمانہ سے بولا جاتا ہے جبکہ یونانی  
 علم ہیئت کا وجود بھی نہ تھا ، قرآن مجید میں بھی اس لفظ کا اطلاق اسی محاورہ  
 میں ہوا ہے جو اُس زمانہ میں تھا ، مگر قرآن مجید کے نازل ہونے کے زمانہ  
 میں اور اُس کے بعد بالخصوص مسلمانوں میں یونانی علم ہیئت کا بڑا رواج ہو گیا  
 تھا۔ یونانیوں نے آسمان کو ایک جسم شفاف صلب کردی شکل متعومحہ  
 کا محیط زمین کے جسمیں ستارے جڑے ہوئے ہیں تسلیم کیا تھا ، یونانی مسئلے  
 مسلمانوں میں بہت رائج ہو گئے تھے اور سب (الاشافوناد) بطور سچے  
 مسئلوں کے تسلیم کیے جاتے تھے ، یہاں تک کہ قرآن کے بیانات کو بھی  
 ان کے مطابق کیا جاتا تھا ، البتہ علماء علم کلام نے یونانیوں کے چند مسائل  
 میں ترمیم اور بعض میں اختلاف کیا تھا جنکو وہ صریح مذہب کے برخلاف سمجھتے  
 تھے ، اور اُس کے سوا باقی مسائل کو بطور سچ کے تسلیم کرتے تھے۔ آسمانوں کا  
 مسئلہ بھی ایسا ہی تھا جس میں علماء اسلام نے کچھ تھوڑی ترمیم کی تھی ، اور اُس کے  
 جسم کردی محیط ارض کے ہونے اور ستاروں کے جسمیں جڑے ہوئے ہونے  
 اور آسمانوں کے زمین کے گرد چکر کھانے کو ویسا ہی تسلیم کیا تھا جیسا کہ یونانیوں  
 نے بیان کیا تھا۔ ایسے تفسیروں میں اور مذہبی کتابوں میں آسمان کے وہ معنی  
 یا اُس کے قریب قریب مروج ہو گئے جو یونانی حکیموں نے بیان کیے تھے ، اور  
 بہت بڑی غلطی یہ پیش کش کہ لفظ تولیا قرآن کا اور اُس کے معنے لئے یونانی حکیموں

۴ فان قال قائل فمال یدل التخصیص علی سبع سموات علی نفی العدد

الزائد قلت الحق ان تخصیص العدد بالذکر لا یدل علی نفی الزائد (تفسیر کبر)

## اِنِّیْ جَاعِلٌ فِی الْاَسْوَءِ کہ میں زمین میں

کے، اور رفتہ رفتہ وہ معنی ذہن میں ایسے راسخ ہو گئے کہ انکا انکار کرنا گویا قرآن کا انکار کرنا شہر گیا، مگر ایسا سمجھنا بناء فاسد علی الفاسد ہے۔  
اسیٹے میں ان معنوں سے جو اکثر مفسرین سمجھتے ہیں، انکار کرتا ہوں اور میں کہتا ہوں کہ جن جن چیزوں پر قرآن مجید میں سماء یا سموات کا اضافہ آیا ہے، وہی معنی سماء و سموات ہم قرار دینگے، نہ وہ معنی جو علماء اسلام نے یونانی حکیموں کی پیروی سے قرار دیئے ہیں +

قرآن مجید میں جسکا بیان اُسکے ہر ایک موقع پر آویگا، اُس وسعت پر بھی سماء کا اطلاق ہوا ہے جو ہر شخص اپنے سر کے اوپر دیکھتا ہے اور اُس نیلی نیلی چیز پر بھی ہوا ہے جو گنبدی چھت کے مانند ہر شخص کو اُسکے سر کے اوپر دکھائی دیتی ہے۔ اور اُن چمکتے چمکتے جہموں پر بھی ہوا ہے جسکو ہم ستارے یا کواکب کہتے تھے۔ بادلوں پر بھی ہوا ہے جو منیجہ برساتے ہیں، مگر قرآن نے آسمان کے وہ معنی جو یونانی حکیموں نے بیان کیئے ہیں کہیں نہیں تبتلائے، ایسے ٹہمٹھانے انکار کرتے ہیں، اور جو معنی قرآن نے بتائے ہیں انہی معنوں میں سے کوئی معنی سماء کے لفظ کے سمجھتے ہیں +

اس مقام پر سماء کے لفظ سے وہ وسعت مراد ہے جو ہر شخص اپنے سر کے اوپر دیکھتا ہے، پس آیت کے معنی یہ ہیں کہ خدا اُس وسعت کی طرف متوجہ ہوا جو انسان کے سر پر بلند دکھائی دیتی ہے، اور ٹھیک اُسکو سات بلندیوں کی سات سیارہ کواکب کو ہر کوئی جانتا تھا، عرب کے بدو بھی اُسے بخوبی واقف تھے، وہ ستارے اوپر تھے دکھائی دیتے ہیں، یعنی ایک سب سے نیچا، وہ ستر اُس سے اونچا، اور تیسرا اُس سے اونچا، اور چالیں بقا القیاس، اور اُن کواکب کے سبب جو بطور روشن نشانوں کے اُس وسعت مرتفع میں دکھائی دیتے ہیں اُس وسعت

## خَلِيفَہ

ایک خلیفہ بنائے والا ہوں

کے ساتھ جدا جدا حصے یا درجے یا طبقے ہو جاتے ہیں، پس اسی کی نسبت خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ اُسکو ٹھیک سات آسمان کرویتے \*  
 یہ معنی جو ہم نے بیان کیے اگرچہ لوگوں کو ایک نئی بات معلوم ہوتی ہوگی مگر یہی معنی بعض معتبر مفسرین نے بھی سمجھے ہیں، تفسیر بیضاوی میں لکھا ہے کہ "سما سے یہ اجرام علوی (جنہیں کوکب بھی دخل ہیں) مراد ہیں یا دپر کی طرفیں" پس انہی محل لفظوں کی تفصیل ہے جو ہم نے بیان کی ہے \*  
 (۲۸) [وَإِذْ قَالَ نُوْتٌ] اس آیت سے وہ ذکر شروع ہوا ہے جو آدم کا قصہ کہلاتا ہے، تمام مفسرین اسکو ایک واقعی جھگڑا یا مباحثہ سمجھتے ہیں جو خدا اور فرشتوں میں ہوا، تعالیٰ شانہ عما یقولون \*

"ملک، کے معنی المیچی یا میا میچی کے ہیں، عبرانی، یونانی، اور فارسی میں جو لفظ ملک کے لئے ہواں ہے معنی بھی المیچی کے ہیں۔ جو خدا کا پیغام نبیوں کو پہنچاتا ہے، توریت میں بعض جگہ عالم المیچی کے لئے بھی بولا گیا ہے، اور بعض جگہ مذہبی میثاؤں اور ابراہیم اور ہوا اور وہا کے لئے، مگر فرشتوں کے وجود کی نسبت لوگوں کے عجیب عجیب خیالات ہیں۔ انسان کی یہ ایک طبعی بات ہے کہ جب کسی ایسی مخلوق کا ذکر ہو جسکو وہ نہیں جانتا تو خواہ مخواہ اُسکے دل میں اُس مخلوق کے ایک جسم متخیز کا جسکے رتے کی کوئی جگہ بھی ہو خیال جاتا ہے، پھر اُن کے اوصاف پر خیال کرتے کرتے اُنکی ایک صورت جو اُن اوصاف کی متقاضی ہوتی ہے اُسکے خیال میں قرار پاتی ہے، اور پھر وہ اس بات کو تو بھول جاتا ہے کہ میں اُس مخلوق کو نہیں جانتا، نہ میں نے اُسکو کبھی دیکھا ہے اور یوں جانے لگتا ہے کہ وہ مخلوق وہی ہے جو میرے خیال میں ہے، اور جب وہ خیال لوگوں میں

\* والمراد بانسما هذه الاجرام العلویۃ اوجہات العلوی (بیضاوی)

قَالُوا اجْعَلْ فِيْهَا مَنْ يُفْسِدُ  
بَيْنَنَا وَبَيْنَ فِرْعَانَ الَّذِي مَاءٌ  
بُولِي كِيَا تَوَاسِيْهِ اِيْسِي كُوْخِيْفَه كَرِيْجَا جَوَاسِيْ  
فَسَاد كَرِيْسِي اور خُون بھارو سے،

نسل و نسل چلا آئے، تو ایسا مستحکم ہو جاتا ہے کہ گویا اس میں شک و شبہ مطلق  
ہے ہی نہیں، یہی حال فرشتوں کی نسبت ہوا ہے، انکو نور ہی سمجھ کر گویا اس مفید  
برف کا رنگ، نور ہی شمع کی مانند ہیں، بلور کی سی نیلیاں، ہیرے کی سی پاؤں  
ایک خوبصورت انسان کی شکل، مگر نہ مرد نہ عورت تصور کیا ہو، آسمان اُنکے رہنے  
کی جگہ قرار دی ہے، آسمان سے زمین پر آئے اور زمین سے آسمان پر جانے کے لئے  
اُنکے پر لگائے ہیں انسی کو شان و آرا اور کسی کو غصہ و غضبناک، کسی کو کم شایستگی  
کا کسی کو قصور بچھونکتا، کسی کو آتش کوڑے سے منیجہ برساتا، خیال کیا ہی بعض اقوام  
نے جو زیادہ غور و فکر کی ہے، تو اُنکے لئے نہ جسم مانا ہے، اور نہ انکا متخیر ہونا تسلیم کیا  
ہے، اور اسی لئے فرشتوں کی نسبت انسانوں کے دو فرقے ہو گئے ہیں، ایک وہ جو  
فرشتوں کے وجود اور اُنکے متخیر ہونے دونوں باتوں کے قائل ہیں، اور ایک  
کہ اُنکے متخیر ہونے کے قائل نہیں، بعض بُت پرست سمجھتے تھے کہ فرشتے مسعد اور  
نخس کو اکب کی رو میں ہیں، مجوسی اور بعض بُت پرستوں کا یہ خیال تھا کہ عالم  
کی ترکیب نور و ظلمت سے ہے، اور نور و ظلمت دونوں موجود حقیقتیں ہیں، مگر  
اُن میں مختلف، اور ایک دوسرے کی ضد، نور کے بھی بال بچے پیدا ہوتے ہیں  
اور ظلمت کے بھی بال بچے پیدا ہوتے ہیں، مگر نہ اس طرح جیسے کہ انسان اور حیوان  
جنتے جناتے ہیں، بلکہ اس طرح جیسے کہ حکیم سے حکمت اور روشن چیز سے روشنی، اور حماقت  
سے حماقت، نور کی اولاد تو فرشتے ہیں، اور ظلمت کی اولاد شیطان، حکماء و عقول  
ہی پر جب کو اُنھوں نے تسلیم کیا ہے فرشتہ کا اطلاق کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ  
فرشتے حقیقت موجودہ غیر متخیر ہیں اور انکی حقیقت نفوس انسانی کی حقیقت سے  
زیادہ ترقوی ہے، اور انسان کی نسبت انکو علم بھی زیادہ ہے، ان میں سے کچھ

وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ ۖ  
وَنُقَدِّسُ لَكَ

اور ہم تو تیری تعریف جتے ہیں اور  
تجھ پاک کو یاد کرتے ہیں

تو آسمانوں سے اُس قسم کا علاوہ رکھتے ہیں جس کی ہمارے بدن سے ہماری  
روح، اور کچھ بجز استغراق کے ذات باری میں کسی چیز سے علاوہ نہیں رکھتے  
اور وہی ملائکہ مقربین ہیں، اور بعض فلاسفہ کہتے ہیں کہ ان کے سوا دوسرے  
اور ہیں، اور وہ زمین کے فرشتے ہیں اور دنیا کے امور کو درست کرتے ہیں  
جو نیک کام کر نیوالے ہیں وہ تو فرشتے ہیں اور جو بد کام کر نیوالے ہیں وہ شیطان ہیں  
یہودی فرشتوں کو آدمی کی صورت پر مجسم مانتے تھے، اور انکو جسام حقیقی سمجھتے  
تھے، البتہ اُن کے جسم کے مادہ کو مثل انسان کے جسم کے مادہ کے نہیں مانتے تھے،  
بلکہ یہ کہتے تھے کہ ان کا جسم مادہ خلیطہ سے مرکب نہیں ہے، وہ اپنے مثل انسانوں کو  
دکھا بھی دیتے تھے، اُن سے بات چیت بھی کرتے ہیں اُن کے ساتھ کھانا بھی کھاتے  
ہیں اور عاشب بھی ہو جاتے ہیں، پھر کوئی انکو نہیں دیکھ سکتا۔ اُن کے کھانا  
کھانے کے باب میں کہتے ہیں کہ ظاہر میں کھاتے ہوئے معلوم ہوتے  
ہیں، مگر انسانوں کی خوراک نہیں کھاتے، بلکہ اُن کا کھانا اور ہی کچھ ہے،  
یہودیوں میں جو ایک صدوقی فرقہ تھا وہ فرشتوں کا قائل نہ تھا، عیسائیوں  
کا بھی یہی خیال تھا کہ فرشتے جسم رکھتے ہیں، اور مقدس ہیں، انجیل میں حضرت  
عیسیٰ کو فرشتوں سے برتر کہا گیا ہے، اور بشتیوں کی نسبت کہا ہے کہ وہ فرشتوں  
کے مانند ہوں گے۔

عرب کے بت پرست فرشتوں کو ایک مجسم اور متعین چیز سمجھتے تھے، اور جانتے تھے  
کہ وہ کھاتے پیتے نہیں، اور نہ کچھ بشری ضرورت انکو ہے، وہ آسمانوں پر رہتے  
ہیں اور زمین پر آتے جاتے ہیں، وہ یہ سمجھتے تھے کہ انسان بھی فرشتوں کو  
زمین پر رہتے چلتے پھرتے دیکھ سکتا ہے، اسی خیال سے وہ آنحضرت صلعم



قَالَ إِنِّي أَنَا اللَّهُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿۲۸﴾ کہا میں جانتا ہوں کہ کچھ جو تم نہیں جانتے (۲۸)

کی نسبت کہا کرتے تھے کہ اگر وہ پیغمبر ہیں تو انکے ساتھ فرشتے کیوں نہیں ہیں؟  
عام مسلمانوں کا بھی یہی عقیدہ ہے جو عرب کے بت پرستوں کا تھا، وہ فرشتوں  
کو ہوا کی مانند لطیف اجسام سمجھتے ہیں، اور مختلف شکلوں میں بنجانے کی ان  
میں قدرت جانتے ہیں، اور خیال کرتے ہیں کہ وہ آسمان پر رہتے ہیں اور پورا  
ہیں کدو ذکر زمین پر اترتے ہیں، اور زمین پر سے اڑ کر آسمان پر چلے جاتے ہیں  
اور چیلوں کی طرح آسمان اور زمین کے بیچ میں نڈلاتے ہیں، غرض کہ تمام اقوام  
میں فرشتوں کی نسبت انسانی نقائص سے پاک ہونے کا اور ایک اعلیٰ تقدس  
کا خیال تھا، اسی خیال کی وجہ سے نیک اور اچھی آدمی کو بھی مجازاً فرشتہ کہتے  
تھے، جیسے کہ حضرت یوسف کو دنیا کی سہیلیوں نے کہا: سَاهُنَا بَنَاتُ الْفِرْعَوْنَ لَا تَمْسَسْهُنَّ يَدَاكَ  
میں کہتا ہوں کہ سطح انسان سے فوقہ مخلوق کا ایک سلسلہ ہم دیکھتے ہیں  
اسی سطح انسان سے برتر مخلوق ہونے سے انکار کرکٹ کی کوئی دلیل نہیں ہے  
شاید کہ ہو، گو وہ کسی ہی عجیب اور ناقابل یقین ہو۔ مگر ایسی خلقت کے درحقیقت موجب  
ہونے کی بھی کوئی دلیل نہیں ہے، کیونکہ اس بات کا ثبوت کہ اسی خلقت ہے  
نہیں ہے، قرآن مجید سے فرشتوں کا ایسا وجود جیسا کہ مسلمانوں نے اعتقاد کر  
رکھا ہے ثابت نہیں ہوتا، بلکہ برخلاف اُس کے یا ایجاب ہے: وَقَالُوا لَوْلَا  
أُنزِلَ عَلَيْهِ مَائِدَةٌ وَلَوْ أَنزَلْنَا مَلَكًا لَفُضِّضَ وَأَوَّلَتْ أَعْيُنُنَا عَنْ تَلَوِّهِمْ أَصْوَاتُ الْحَمَلِ وَأَوَّلَتْ  
أَعْيُنُنَا عَنْ تَلَوِّهِمْ أَصْوَاتُ الْحَمَلِ وَأَوَّلَتْ أَعْيُنُنَا عَنْ تَلَوِّهِمْ أَصْوَاتُ الْحَمَلِ  
رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلُوسُونَ یعنی کافروں نے کہا کہ کیوں نہیں بھیجا پیغمبر کے  
ساتھ فرشتہ، اور اگر ہم فرشتہ بھیجتے تو بات پوری ہو جاتے اور وہیل میں ڈالے  
جاتے، اور اگر ہم فرشتہ ہی بھیج دیتے تو اس کو آدمی ہی بناتے اور بلاشبہ ان کو یہی ہی  
شبہ میں ڈالتے جیسے اب شبہ میں ٹپے ہیں۔ اس آیت سے یا ایجاب ہے کہ فرشتے  
کوئی جسم رکھتے ہیں اور نہ دکھائی دیتے ہیں، ان کا ظہور بلا شمول مخلوق موجود کے

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ۖ

اور (اللہ نے) آدم کو سارے سارا نام بتا دیے،

نہیں ہو سکتا، ”لَجَعَلْنَاهُ حَكِيمًا“ قید تہر ازمی نہیں ہے، اس جگہ انسان بحث میں تھا ایسے۔ ”لَجَعَلْنَاهُ حَكِيمًا“ فرمایا ورنہ اس سے مراد عالم موجود مخلوق ہے +

ان باریک باتوں پر غور کرنے سے اور اس بات کے سمجھنے سے کہ خدا تعالیٰ چاہنے جاہ و جلال اور اپنی قدرت اور اپنے افعال کو فرشتوں سے نسبت کر لے تو جن فرشتوں کا قرآن میں ذکر ہے اُنکا کوئی اصلی وجود نہیں ہو سکتا بلکہ خدا کی بے انتہا قدرتوں کے ظہور کو اور ان قوتوں کو جو خدا نے اپنی تمام مخلوق میں مختلف قسم کے پیدا کیے ہیں یہ ملک یا ملائکہ کہا ہے جنہیں سے ایک شیطان یا ابلیس بھی ہے پہاڑوں کی صلابت پانی کی رقت، درختوں کی قوت نمو، برق کی قوت جذب و دفع، غرض کہ تمام قوتیں جنہیں مخلوقات موجود ہوئی ہیں اور جو مخلوقات میں ہیں، وہی ملائکہ و ملائکہ ہیں جنکا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے، انسان ایک مجموعہ قوتوں کی ملکوتی اور قوتوں کی جسمانی کا ہے، اور ان دونوں قوتوں کی بے انتہا ذریات ہیں، جو ہر ایک قسم کی شے کی بدی میں ظاہر ہوتی ہیں، اور وہی انسان کے فرشتے اور انکی ذریات اور وہی انسان کے شیطان اور اس کی ذریات ہیں +

بعض اکابر اہل اسلام کا بھی یہی مذہب ہے جو میں کہتا ہوں، اور امام محمد بن عبد اللہ بن عربی نے فصوص الحکم میں یہی مسلک اختیار کیا ہے شیخ عارف باللہ مؤید الدین ابن محمود المعروف بالحنبدی نے جو مریاں خاص شیخ صدر الدین قونوی، مریاں محمد بن عبد اللہ بن عربی سے ہیں، شرح فصوص الحکم میں فرشتوں کی نسبت بہت بڑی بحث لکھی ہے + شیخ رحمۃ اللہ علیہ اپنی اصطلاح میں تمام عالم کو مجموعہ

۱۔ تمام انشیخ رضی اللہ عنہ فی فصوص الحکم، ”وكانت الملائكة من بعض قوى قوام العالم“ قال الشيخ مؤيد الدين ابن محمود الحنبدی الذي اخذ الطريق من الشيخ صدر الدين بن عربي

ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَكَةِ فَقَالَ  
 أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ  
 إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۲۰۹﴾

پھر انکو یعنی آدم یا انسان کو فرشتوں کے سامنے  
 کیا اور کہا کہ تم مجھ کو ان کے نام (یعنی وہ جنات و معاد  
 جو انہیں ہیں) بتاؤ اگر تم سچے ہو (۲۰۹)

من حیث المجموع انسان کبیر کہتے ہیں، اور انسان کو انسان صغیر، مقصود  
 انکا اس اصطلاح سے یہ ہے کہ انسان عالم کی ایک فرد ہے، اور جبکہ انکو  
 انسان میں ہیں وہ جزئیات ہیں، اور جو ان کے کلیات ہیں وہ انسان کبیر  
 ہے، اور فرماتے ہیں کہ اس عالم یعنی انسان کبیر کے جو قوتے ہیں انہی میں

(یعنی حیات مدہ)  
 وهو عن الشيخ محي الدين ابن العربي صاحب الفصوص... اعلم ان الملكة هي اندام  
 القوى القائمة بالصور الحسية والارواح النفسية والعقلية القدسية وتسميتها ملكة  
 لكونها رابطة وموصلات الاحكام الربانية والاثان الالهية الى العوالم الحسية فان الملكة في اللغة  
 هي القوة والشدة فلما قويت هذه الارواح بالانوار الربانية وثابتت واستندت بها وقوت الغيب  
 والربانية والاسماء الالهية ايضا على ليقاع احكامها وانوارها واتصال انوارها وانوارها سميت ملكة  
 وهم يتقربون الى علوي روحاني وسفلي طبيعي عنصري مثالي نوراني فمنهم المتمررون منهم السخرون  
 ومنهم المرامون من الاعمال بالاقتبال والانفاس الصافون والخالقون والعالمون الى اخر ما قال +  
 قال الشيخ رضي الله عنه «كانت الملكة كالقوى الروحانية والحسية التي في نبات الارض  
 وكل قوة منها مجبوبة بنفسها لا ترى افضل من ذاتها» قال الشارح «القوى الحسية التي في نبات  
 الارض هي التي متعلقاتها الحسوسات كالابصار والسماع والشم والذوق واللمس وما تحت هذه  
 من الاشياء من الانواع والخصائص واما القوى الروحانية كالحسية والتفكر والحافظة والذاكرة فكلها  
 هي النافذة وهذه القوى الكلية وتخصياتها في حيلة الروح النفساني ومنشأها ومجاري تصرفاتها  
 واحكامها وانوارها الدماغ كالقوى الطبيعية مثل الجاذبة والماسكة والمحافظة والغاذية والتمية و  
 المبرية والصيرة وتخصياتها رابعة الى الروح الطبيعي وكما تكلموا في العلم والوقل والعناية والشيء والعدالة  
 والسياسة والفرة والرياسة وغيرها مما تحتها من الشخصيات والانواع بالماثل والمشاكلة و  
 الماشئة والمنافرة عائدة الى روح الحيوان والنفساني وكما ان هذه القوى منتبهة في اقطار  
 نشأة الانسان وان كان كل جنس وصنف ونوع من هذه القوى محال لتخصيصها بها هو محل ظهور  
 احكامها وانوارها ومنشأ حقايقه ولبساره ولكن جميعية الانسان مسافر في الكون بالكلية فكل  
 العالم الذي هو الانسان الكبير في زعم كليات هذه القوى وامها تها بجزياتها ونوعها  
 وشخصياتها منتشرة ومنتبهة في فضاء السموات والارضين وما بينهما وما في سواها من  
 العوالم وتعينات هذه القوى والارواح في كل حال بما يناسبه ويلائقه على الوجه الذي يلائم  
 ويلائم بقية بهاملا في الامر النازل من حضرات الربوبية +

قَالُوا سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا  
إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ  
الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿۲۰﴾

ہوئے تو ہی برگزیدہ ہے اتونے جو کچھ  
بھوکھا یا بھوکے سوا ہم کچھ نہیں جانتے  
بیشک تو ہی جابر الاحکمت والا ہو (۲۰)

سے بعض کا نام ملائک ہو +

شیخ رحمۃ اللہ علیہ ارقام فرماتے ہیں کہ وہ قولے جنکو ملائک کہتے ہیں انسان کبیر  
یعنے عالم کے لیے لیے ہیں جسے انسان کے لیے قوی ہیں، شایع کہتے ہیں  
کہ دیکھنا اور سنا اور سونگھنا اور چکھنا اور چھونا جو انسان میں ہے، وہ سب انہی  
قولے ملکوتی حسیہ کے ماتحت ہیں اور قوت متخیلہ اور متفکرہ اور حافظہ اور ذاکرہ  
اور عاقلہ و ناطقہ انہی قولے ملکوتی روحانیہ کے تابع ہیں، اور جاذبہ اور ماسکہ اور  
یا ضمہ اور غافیہ اور منیہ اور مرہبہ اور مصورہ انہی قولے ملکوتی طبعیہ میں داخل ہیں  
اور علم اور علم اور وقار اور سمجھ اور شجاعت اور عدالت اور سیاست اور ریاست انہی  
قوا ملکوتی حیوانیہ میں شامل ہیں، اور یہ تمام قوی آسمان و زمین اور ان کی فضائیں  
پھیلے ہوئے ہیں +

پس شیخ اور انکے متبع بھی ملائکہ کا اطلاق صرف قولے عالم پر کرتے ہیں، ہمارے  
استنباط اور شیخ رحمۃ اللہ علیہ کے استنباط میں صرف اتنا فرق ہے کہ شیخ کے  
تزوید تمام قولے جو اجسام مرئیہ و غیر مرئیہ اور اشیاء محسوسہ غیر محسوسہ میں ہیں وہ جزئیات  
ہیں اور جو ان کے کلیات ہیں وہ ملائک ہیں، اور یہ جزئیات انکے ذرات شیخ رحمۃ  
اللہ علیہ نے اپنے مکاشفہ سے ان جزئیات کے کلیات کو جانا ہوا، مگر جو کہ بھوکہ وہ  
مکاشفہ حاصل نہیں ہے، اس لیے ہم انھیں قوی کو جنکو شیخ اور انکے متبع ذرات ملائکہ  
قرار دیتے ہیں ملائکہ کہتے ہیں، مطلب ایک ہی صرف لفظوں یا جاننا ہے کا پیر سر +  
شیطان کی + نسبت تو قیصری شرح فصوص میں نہایت صاف صاف ہی

+ فی القیصری شرح الفصوص فی ذیل بیان البلیس، "قیل البلیس هو قوہ صلیۃ الکلب قلعی  
۱۱۹

قَالَ يَا دُمْرَانِيَهُمْ  
بِأَسْمَائِهِمْ

کہا اے اومہ کے معنی فرشتوں کے، نام (معنی اُنکے) حقائق و معارف (اُنکو) یعنی فرشتوں کو بتا دے،

بات لکھی ہے جو جسے کہی ہے، اُس میں لکھا ہے کہ بعضوں نے یہ بات کہی ہے کہ انسان کبیر یعنی عالم میں جو قوت و ہمہ کلیہ ہے وہی ابلیس ہے، اور ہر ایک انسان میں جو قوت و ہمہ ہے وہی ابلیس کی ذریات ہیں، مگر شراح کہتا ہیں کہ یہ ٹھیک نہیں ہے، وہم نہیں، بلکہ نفسِ امارہ جو انسان میں ہے وہی ذریاتِ ابلیس ہے، خدا نے بھی فرمایا ہے کہ جو دوسو سے دل میں آئے ہیں اُنکو ہم جانتے ہیں، اور فرمایا ہے کہ نفس ہی بُرائی کرنے کو کہتا ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا ہے کہ سب دشمنوں سے زیادہ دشمن تیرا نفس ہے جو تیرے پیادوں میں ہے، اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ، شیطان انسان میں خون کی طرح چلتا ہے، اور ٹھیک یہ حالت نفس کی ہے، غرض کہ تمام محققین اس بات کے قائل ہیں کہ انہی قوتوں کو جو انسان میں ہیں اور جن کو نفسِ امارہ یا قوائی ہمہ گیر کہتے ہیں یہی شیطان ہے \*

اگر فرض کریں کہ فرشتے اور شیطان ایک علیحدہ وجود رکھتے ہیں جیسے عموماً مسلمانوں کا عقیدہ ہے تو بھی یہ بات بحثِ طلب ہے کہ کیا فی الواقع یہ مباحثہ خدا اور فرشتوں میں ہوا تھا؟ کیونکہ قرآن سے ثابت ہوتا ہے کہ فرشتے خدا سے مباہلہ نہیں کر سکتے، بلکہ اُس کے حکم کو بجالاتے ہیں، خدا نے فرمایا ہے، وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمٰنُ وَلَدًا سُبْحٰنَہٗ اِنَّ عِبَادَہٗ لَمُکْرَمُوْنَ لَا یَسْبِقُوْنَہٗ بِالْقَوْلِ وَھُمْ بِاَمْرِہٖ

یَقِیْمُوْنَ فِیْ اَعْلٰی الْکِبْرِیٰی الرَّحْمٰیۃُ الَّتِیْ فِیْ الْاَمْتِحَانِ لَا لِنَاسِیۃٍ وَّ لَا لِحَیۡوَانِیۃٍ اَفَرٰ اَنْ لِّمَعَارِضِہَا مَعَ الْعَقْلِ الْمَہَادِیْ طَرِیْقَ الْخَوِّ وَفِیْہِ نَظَرٌ اِنْ نَفْسُ الْمُنْتَظَرِۃِ هِیَ الْاَدَمِیۃُ بِالْاِسْمِ وَ الرَّحْمٰنُ مِنْ سَدَنِّهَا رَحْمَتُ حَکْمِہَا لَا نَفَا مِنْ قَوْلِہَا فِیْ اِلٰہِیِّ بِذٰلِکَ کَمَا قَالَ سُبْحٰنَہٗ وَتَعْلَمُ مَا تُوَسِّوْنَ بِہٖ نَفْسِہٖ وَ قَالَ اِنْ النِّفْسَ لَا مَقَارَۃَ بِالسَّوِّ وَ قَالَ عَلِیُّ السَّلَامُ اَعْدَاۤءُ عِبَادِہٖ نَفْسُہٗمُ الَّتِیْ بَیْنَ جَنْبَیْکَ یَذٰلُ عَلَیْہِ السَّلَامُ النَّفْسُ حَیْرٌ مِّنْ نَّجْمٍ مَّجْرٍ الدَّہْرُ مَدَامٌ النَّفْسُ

فَلَمَّا آتَا هُم بِأَسْمَائِهِمْ | پھر جب آدمؑ کے (یعنی فرشتوں کے) نام آگئے (یعنی  
 قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَّكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ | فرشتوں کو) بتا دینے (خدا نے) کہا کہ میں تم کو کتنا  
 عَتَبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ | کہ میں آسمانوں کی زمین کی چھپی باتوں کو جانتا ہوں

مَعْمَلُونَ! یعنی کافروں نے کہا کہ خدا نے بیا بی بیائے ہیں حالانکہ وہ اس سے  
 پاک ہی بلکہ (جنکو وہ بیا بی بی کہتے ہیں وہ) معزز بندے (یعنی عمدہ مخلوق) ہیں  
 خدا کے آگے بڑھ کر بات نہیں کرتے اور جو وہ کہتا ہے وہی وہ کرتے ہیں، اس  
 آیت سے فرشتوں کو مجالِ مباحثہ خدا سے نہیں معلوم ہوتی، پھر کیونکر کہا جاسکتا  
 ہے کہ فی الواقع فرشتوں نے خدا سے مباحثہ یا جھگڑا اٹھایا تھا؟

اصل یہ ہے کہ ان آیتوں میں خدا تعالیٰ انسان کی فطرت کو اور اس کے جذبات  
 کو بتلاتا ہے، اور جو قولے ہیمنہ اُمیں ہیں اُنکی بڑائی یا اُنکی دشمنی سے اُسکا اُگاؤ  
 کرتا ہے، مگر یہ ایک نہایت دقیق راز تھا جو علم لوگوں کی اور اونٹ چرنے والوں  
 کی فہم سے بہت دور تھا، اسلئے خدا نے انسانی فطرت کی زبان حال سے، آدمؑ  
 شیطان کے قصے یا خدا اور فرشتوں کے مباحثہ کی طو پر اس فطرت کو بیان  
 کیا ہے، تاکہ ہر کوئی خواہ اُسکو فطرت کا راز سمجھے، خواہ فرشتوں اور خدا کا مباحثہ  
 خواہ شیطان و خدا کا جھگڑا، اصلی مقصد حاصل کرنے سے محروم نہ رہے، اس طرح  
 عام و خاص سمجھ اور نا سمجھ عالم جاہل کا یکساں قرآن مجید سے مقصد پانا حقیقت  
 بہت بڑا معجزہ قرآن کا ہے۔ تورات میں لکھا ہے کہ، خدا نے فرشتوں سے کہا  
 کہ، آؤ ہم آدمی کو اپنی صورت پر بنادیں، یہ مضمون سلمان مفسروں کے دل میں  
 تھا، اور وہ اسکو مثل یہودیوں کے ایسا ہی سمجھ رہے تھے جیسکہ ایک آدمی سے  
 ایک آدمی بات کرتا ہے، اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ، کو بھی اُنھوں نے ویسا ہی سمجھا  
 اور آدم و شیطان کا قصہ بنا لیا اور وہ صرف انسان کی فطرت کا زبان حال ہی بلین ہو رہا

وَاعْلَمُوا مَا تَبْدُوْنَ ۝  
مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُوْنَ ﴿۱۷﴾

اور جو تم ظاہر کرتے ہو اور جو چھپاتے ہو  
اُسکو بھی جانتا ہوں (۱۷)

اسطرح مخلوق کی زبان حال سے سوال جواب میں مطالب کا بیان اور کچھ  
بھی قرآن مجید میں آیا ہے، خدانے زمین کی زبان حال سے حکایت فرمایا کہ جب  
میں نے آسمان زمین سے کہا کہ تم دونوں خواہ مخواہ حاضر ہو دونوں نے کہا کہ ہم  
دونوں بخوشی حاضر ہیں۔ اور جہنم کی نسبت فرمایا کہ جس دن ہم جہنم کو کہیں گے کہ تو بھر  
گئی؟ تو وہ کہیگی کہ ہوا اس سے زیادہ اور بھی؟ پس ان آیتوں میں خدا تعالیٰ نے  
ایسی چیزوں کی زبان حال سے جو گویا نہیں ہیں، سوال جواب کے طور پر انکی فطرت  
کو جس طرح کہ انسان کے خیال میں آسکتی ہے بیان کیا ہے +

قصہ یا حکایت کئی طرح پر بیان کی جاتی ہے، اور وہ بیان بالکل سچ ہوتا ہو  
کبھی ایک واقعہ کا بیان کیا جاتا ہے جو حقیقت واقع ہو چکا ہے، مثلاً زید نے عمر  
سے تکرار کی اور آخر کار زید نے عمر کو مار ڈالا، پس اس واقعہ کا بیان کرنا ایک  
ایسے قصہ اور واقعہ کا بیان کرنا ہے جو واقع ہو چکا ہے، اور وہ بیان بالکل سچ ہو  
اور کبھی اُن واقعات کا بیان کیا جاتا ہے جو انسان خواب میں دیکھتا ہے، جس  
عجیب واقعات پیش آتے ہیں، اُن واقعات کا بیان کرنا بھی باوجودیکہ انہیں سے  
ایک بھی بجز خیال کے ظاہر میں واقع نہیں ہوا، بالکل سچا بیان ہے، بشرطیکہ صریحاً  
یا اشارتاً یا کنایتاً یا قرینہ سے یا کسی کلام ماسبق سے یا طرز کلام سے یا اجاوبے کہ  
یہ بیان اُن واقعات کا ہے جو خواب میں دیکھے ہیں۔ اور کبھی کسی کی حالت  
جو امور مترشح ہوتے ہیں، اُس حالت کو بطور ایک متکلم کے قرار دیکر اُسکی زبان سے  
قصہ بیان کیا جاتا ہے۔ یہ بیان اگر خلاف اُس حالت کے ہو جبکہ بطور متکلم کے قرار دیا

۱۔ ثَمَّ لَسْتُ فِي السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعَتَيْنِ ۝  
۲۔ يَوْمَ يَقُولُ لِمَ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿۱۸﴾ (سورہ ق آیت ۶۹)

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا  
لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ

اور جب بنو فرشتوں کو کہا کہ آدم کو سجدہ  
کرو، تو انھوں نے سجدہ کیا، مگر ابلیس نے،

قرار دیا ہے تو وہ قصہ جھوٹا ہے، اور قرآن مجید میں اس قسم کا کوئی قصہ نہیں ہے  
اور اگر وہ حالت آپس میں فرض کر لی گئی ہے، اور اس حالت مفروضہ کو مستحکم قرار  
دیکر قصہ بیان کیا گیا ہو، تو وہ صرف ایک شاعرانہ مضمون ہے، اور اگر وہ حالت  
واقعی اور صحیح ہے، اور بیان بھی اس حالت کے مطابق ہے، تو وہ بیان بھی بالکل  
سچ اور درست ہو، کیونکہ اس بیان کا مستاء یہ نہیں ہوتا، کہ زمین بولی تھی اور  
آسمان پکارا تھا اور درخت چلاتی تھی، بلکہ کسی فائدہ کے لئے صرف اس حالت کی  
کیفیت کا اظہار مطلوب ہوتا ہے۔ قرآن مجید کی تمام حکایتیں جو کسی کی زبان حال  
سے تعبیر کی گئی ہیں سب ایسی ہی ہیں اور ایسے بالکل سچ ہیں \*

امثال کا بھی یہی حال ہے کہ کبھی ایک ایسی بات کی مثال دیتا ہے جو حقیقت  
واقع ہو چکی ہے، اور کبھی ایک ایسی بات کی بھی مثال دیتا ہے جو صرف فرضی  
ہے، اور کبھی واقع نہیں ہوئی، مگر اسکی مثال دینی نہ غلط ہوتی ہے نہ جھوٹ،  
قرآن مجید جو انسان کی زبان میں، اور انسان کے محاورہ بول چال میں، نازل  
ہوا ہے۔ اور جس میں بہت سی ایسی بھی باتیں ہیں جو ہمارے تجربہ و مشاہدہ  
سے بالاتر ہیں، ایسے اُن طالب کو طرح طرح کی مثالوں اور حکایتوں سے بیان  
کیا ہے، قرآن مجید پر غور کرتے وقت اُن چیزوں کا خیال نہ رکھنا، اور تمام مثالیں  
اور حکایتوں کو یوں قرار دینا، کہ یہ یوں ہی واقع ہو چکی ہیں، تفسیر القرآن بمالہ  
یرضی قلک میں داخل ہے، صاحب تفسیر کشف الاسرار نے اسی آیت کی بحث  
میں جس کی ہم تفسیر کر رہے ہیں اسی مطلب کی طرف اپنی تفسیر میں اشارہ کیا ہے

\* قالوا اجعل فیہا من عیشہا فیہا ویسئلک الدماء ویسئلک عیشہا من ملک... الخ  
ان الله تعالى اخبرنا ان کتابہ العزیز بما یحب ان یتفع بہ من الاخبار ومن اول العالم الی آخرہ ولما  
لم یکن انما علم ما ولد ان یعلنا سبیل الاضرب الامثال الامثال منقسم الی قسمین احدهما منقسم



اَبٰی وَاَسْتَکْبَرُوْکَانَ

انکار کیا اور تکبر کیا، اور وہ

مِنَ الْکٰفِرِیْنَ ﴿۳۲﴾

کافروں میں سے تھا (۳۲)

(و علم ادم الاسماء) ،، علم کے لفظ سے علماء محققین نے پڑھانا یا سکھانا نامہ تعلیم کرنا مراد نہیں لیا ہے، بلکہ انسان میں ان قوتوں کا مخلوق کرنا مراد لیا، جس نے انسان تمام چیزوں کو جاننا اور سمجھنا اور خیال کرنا اور سوچنا اور نئی باتیں ظاہر کرنا اور چند باتوں کے ملانے سے ایک نتیجہ نکالنا ہے، ڈسینا وی میں لکھا ہے کہ اس آیت کے معنی یہ ہیں، ”کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو مختلف اجزاء اور مقبضات قوتوں سپرد کیا تھا جو طرح طرح کے معقولات اور محسوسات اور متخیلات اور متوجہات کے جاننے کے لائق تھیں، اور حقائق اشیاء اور ان کے خواص اور ان کے اسماء اور علوم کے اصول اور صنایع کے قواعد اور ان کے آلات کی کیفیت کے دل میں فانی تھی، پس جو چیزیں کہ فطرت انسانی میں ہیں انہیں کو خدا تعالیٰ نے تعلیم کر کے لفظ سے تعبیر کیا ہے۔“  
 ،، آدم کے لفظ سے وہ ذات خاص مراد نہیں ہے، جبکہ عوام الناس اور سجد کے ملا با و آدم کہتے ہیں، بلکہ اس سے نوع انسانی مراد ہے، جیسا کہ تفسیر کشف الاسرار بہک الاستار میں لکھا ہے، ،، وما المقصود بآدم واحد، ،، اور جو خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے، ”لَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ رَجُلًا وَرَجُلًا نَّارًا وَرَجُلًا لَّدُنَّا لَكُمُ اسْمُ الْاٰدَمِ“، پس تم تم کا خلق کل انسانوں کی طرف ہے اور آدم سے بنی آدم یعنی نوع انسان مراد ہیں۔  
 ،، اسماء کے لفظ کے معنی اکثر مفسرین نے وہ سمجھے ہیں جبکہ ہم نام کہتے ہیں جیسا

بیشیہ لفظ تکوین و کون و قیوم و جبر و کلام و کائنات و غیرہ الامثال و اقوال  
 فی الوجہ دلالت من خلقی مشلہ لا مجرد الحکایہ عامۃ۔ لہذا کتاب لیشیہ علی الامثال التي يحتاج  
 الی علمها الانسان من اول ابداعہ الی اخر رجوعہ الی اللہ سبحانہ۔ وللمراد بالامثال ما استقر  
 بالامثال فی النفوس من الحیات و طہارۃ و تال لہذا ضریبا للناس فی ہذا القرآن من کل مثل قائم و غیر قائم  
 و المعنی انہ تعالیٰ خلقہ من اجزاء مختلفہ و قوی متباہتہ مستعدہ لادمارک انواع الدکات  
 من المعقولات و المحسوسات و المتخیلات و الموصولات و الحسہ معرفتہ و توفات الاشیاء و خواصہا  
 و اسماءہا و اصل العنم و قوانینہا و صناعتہ و کیفیۃہا لائقا (سید زری)

وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنتَ وَ  
زَوْجُكَ الْجَنَّةَ

اور مجھے آدم سے کہا کہ بس تو اپنے جوڑی  
سیت جنت میں

گھوڑا گدھا مٹو یا کلو تھو۔ جو، مگر یہ ٹھیک نہیں ہے بیضاوی نے اس کی تفسیر میں  
اس کے اشتقاقی نام سے مراد لیے ہیں پس، ”علم آدم الاسماء“ سے یہ مراد نہیں  
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آدم کو سب چیزوں کے نام بتا دیئے تھے جو درحقیقت اس  
وقت خارج میں موجود بھی نہ تھیں، بلکہ جو قویٰ اسمیں پیدا کیئے ہیں، اور جبکہ سب  
اسکا ذہن ایک نشان یا دلیل سے دوسری طرف منتقل ہوتا ہے، اور نتیجہ پیدا  
کرتا ہے، اسکو اسماء کے لفظ سے بیان کیا ہے، اور جو کہ یہ قویٰ ایسے تھے جنہ  
انسان تمام چیزوں، محسوسات و معقولات کو جان سکتا ہے، اسی لیے لکھا۔۔۔  
کے لفظ سے اسکی تاکید کی ہے، جس سے اس بات کا اشارہ ہے کہ تمام چیزوں کے  
جانتے کا مادہ انسان میں ودیعت کیا گیا ہے، ان قویوں کو جو اسماء کے لفظ سے تعبیر  
کیا ہے اسمیں بڑا دقیقہ یہ ہے کہ انسان کسی چیز کی حقیقت و ماہیت کو نہیں جانتا  
جو کچھ وہ جانتا ہے وہ صرف اسماء ہی اسماء ہیں، ”عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا“ کہنا  
بالکل انسان کی فطرت کے مطابق اور اس کے بیان کے نہایت ہی مناسب ہے +  
تفسیر کشف الاسرار میں اس سے بھی زیادہ وضاحت اور عمدگی سے بیان کیا  
ہے کہ ہر شے کا علم بالقوہ جو انسان کی فطرت میں ہو اسی کو، ”عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ“ سے  
تعبیر کیا ہے۔ پس آیت کے معنی یہ ہوئے، کہ خدا تعالیٰ نے انسان میں ایسے قوی پیدا  
کیئے ہیں، جن سے ہر ایک چیز کو سمجھ سکتا ہے، اور دلیل سے نتیجہ کو حاصل کر سکتا ہے

+ وَالْأَسْمَاءُ بِاعْتِبَارِ الْأَشْتِقَاقِ مَا يَكُونُ عِلْمًا نَشِئًا بِدَلِيلٍ قَدَرَانِي يَلْزَمُ مِنْ الْأَلْفَاظِ وَالْأَسْمَاءِ وَالْأَلْفَاظِ  
وَمَا يَلْزَمُ مِنْهَا جَلَّ اسْمُهُ وَجَدْنِي أَدْرَا مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ كَوْنِ خَلْقِهِ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَقِّ  
الْأَلْفَاظِ وَهَذَا أَهَابُ بْنُ الْحَقْلِ وَاشْهَدَ بِهِ لَنَا ثَمَرٌ مَا يَحْبِبُ لِكُلِّ مَسْمِيٍّ مِنْ أَسْمٍ وَقَدْ غَلَبَتْ  
فِي كَوْنِ مَسْمُوتٍ بِمَا مِ فَعَلَمَهُ عَلَى الْأَجْمَلِ مَعَهُ وَهَذَا الْعِلْمُ فِي جِيلَةٍ ذَمَرَتْهُ مَوْجُودَةٌ بِزَيْدٍ  
عَلَيْهَا كُلُّ شَيْءٍ بِالْقُوَّةِ وَكَانَ بَرَزًا لِجِدِّهِ فَلَا يَحْتَاجُ كُلُّ شَيْءٍ بِالْفِعْلِ، عِلْمُ الْأَشْيَاءِ مَا لَمْ يَكُنْ تَحْتَ  
مِنْ عِلْمِ الْعَالَمِ فِي كُلِّ نَحْوٍ وَحَقِّمْ حَيْثُ مَا أَرَادَ اللَّهُ (تفسير كشاف)

وَكُلًّا مِّنْهَا وَغَدَّ كَحَيْثُ شِئْتُمَا  
وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا  
مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۲۰﴾

اور اُس میں سے دل بھر کر کھاؤ جہاں  
سے چاہو اور اس درخت کے پاس  
مت جاؤ نہایت ظالموں میں ہو گے ﴿۲۰﴾

”عَنْهُمْ“ میں جو ضمیر جمع مذکر کی ہے اُس کا جمع اوپر مذکور نہیں ہے، اس لیے  
تمام مفسرین نے اسما کے لفظ سے جو ضمنا اس کے سمیات سمجھ میں آتے ہیں،  
اُس طرف اس ضمیر کو راجع کیا ہے، پھر یہ شکل پیش آئی ہے کہ اُس کے لیے ضمیر غش  
کا ہونا چاہیے تھا، نہ ضمیر جمع مذکر کا۔ اس کا حل صاحب تفسیر حبیبنا وی نے  
یہ کیا ہے، کہ سمیات میں وی العقول وغیرہ وی العقول سب شامل تھے، اس لیے  
تکلیفنا ضمیر جمع مذکر کی جو وی العقول کے لیے مخصوص ہو لائی گئی ہو۔

مگر میرے نزدیک ”ہم“ کی ضمیر انسانوں کی طرف راجع ہے جو ضمنا لفظ آدم  
سے سمجھے جاتے ہیں، ہم نے ابھی بتایا ہے کہ آدم سے محض خاص آدم نہیں ہے،  
بلکہ انسان مراد ہے، اور اس مقام پر افراد انسانی کا موجود ہونا بھی تسلیم نہیں کیا گیا  
ہے، بلکہ صرف اُس کی فطرت کا بیان کرنا تسلیم ہوا ہے، اور اس لیے ضمیر جمع مذکر  
غائب کا اُس کے لیے لانا بالکل صحیح تھا، گو یا خدا تعالیٰ نے تمام خیرات کے جاننے  
کی قوت انسان میں اور اُس کی قدریات میں دو بیت کر کر تنزلا فرشتوں سے کہا کہ تم  
سب باتیں تو کیا بتاؤ گے انسان ہی میں جو کچھ دو بیت کیا گیا ہے اُسی کو بتلاؤ  
وہ جب وہ عاجز آئے تو خدا نے انسان سے کہا کہ تو ان حقائق و معارف کو جو  
فرشتوں میں میں بتلاؤ اس آیت میں جو ”ہم“ کی ضمیر ہے وہ انسان کی  
طرف راجع ہے اور ”انہم“، اور ”اسماہم“ میں جو ”ہم“ کی ضمیر ہے وہ  
فرشتوں کی طرف راجع ہے۔

اسی قصہ میں جو سجدہ کا لفظ آیا ہے اُس کے معنی زمیں پر سر ٹکینے کے نہیں ہیں،  
بلکہ اطاعت اور فرمانبرداری یا نڈلنے کے ہیں، سجدہ کے لفظ کو ان معنوں میں

فَاَزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا ۖ  
فَاَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيْهِ  
بِمِشْرِ شَيْطَانِ نَے اُنکو اُس سے اُگمگا دیا پھر اُن  
دونوں کو اُس سے جس میں وہ تھے نکلوا دیا،

ستعل ہونے کے ثبوت میں بیضاوی نے دو شعر نقل کیے ہیں، پہلا شعر یہ ہے۔  
بجمع تفضل البلق فی عجراتہ ۖ تری الا کفر فیہ سجد اللحوافر  
یہ شعر زید الخنسی الطائی کا ہے، اور اس کا مطلب یہ ہے کہ نیلے و جنگل اُسکے گھوڑوں  
کی ٹاپوں کو سجدہ کرتے ہیں، یعنی ٹاپوں کے نیچے ذلیل ہوتے ہیں اور روندے  
جاتے ہیں، دوسرا شعر یہ ہے ۖ

فقدن لها ہما یا خطامہ ۖ وتلن لہا سجد للیلی فاحجد  
یہ شعر حمید ابن ثور الہملی کا ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ کیسا ہی وحشی و شریر اونٹ  
یہاں کے سامنے لیجا دیں اور نیلی کی سیلیاں اُسکو کہیں کہ لیسا کو سجدہ کر تو سجدہ کرتا ہی  
یعنی گردن ڈال کر تاجدار سی کرتا ہے ۖ

تین لفظ اس قصہ میں اور ہیں، جنت، شجر، حبوط، علماء اسلام نے اُسکے بیان میں  
عجیب باتیں کی ہیں ابو لوگ کہ صرف لفظوں ہی پر چلتے ہیں اُنھوں نے تو جنت کو ایک  
خیالی بہشت عالم بالا پر مان لیا، اور درخت سے بھی سچ سج کا کوئی بوخت رگیوں کا یا انگور  
کا یا انجیر کا، اور، حبوط، سے عالم بالا سے زمین پر گرنا ۖ

توریت میں بھی یہ قصہ نہایت عمدگی و لطافت سے بیان کیا گیا ہے، اُس میں جنت کو  
ایک باغ کا دنیا میں آدم کے بیٹے لگاتا، اور اُس میں دو درختوں کا ہوتا جسکے کھانے سے آدم کو  
منع کیا تھا، ایک درخت، علم خیر و شر، اور دوسرا درخت، حیات، بیان ہوا ہے۔ یہ ٹوی  
اور عیسائیوں نے بھی توریت کے بیان لطیف کو نہایت اثر و خرابطح پر بیان کیا ہے،  
اور یہ سمجھے ہیں کہ درحقیقت خالینے ع۔ن میں ایک باغ لگایا تھا، اور اُس میں سچ سج کے  
دو درخت تھے، ایک کی بد تاثیر تھی کہ اُسکے کھانے سے علم خیر و شر آجاتا ہے، جیسے عقونیا  
کے کھانے سے دست آجاتے ہیں، اور دوسرے کا پھل امرت پھل ہے، جسکے کھانے سے

وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ  
اور ہے اُن کو کہا کہ میں سے تارو تم ایک  
دوسرے کے دشمن ہو

آدمی کبھی نہیں مرتا۔ پس بہت سے علماء اسلام نے جنکو اس قسم کے قصص میں یہودیوں  
کی پیروی کرنیکی عادت پڑ گئی ہے، انکی پیروی کی انھوں نے کہا کہ جنت زمین پر تھی اور یہودی  
انھوں نے جنت کو باہر نکال دینے کے معنی لیا، معتزلہ نے اسکی جگہ بھی تباہی کہ فلسطین میں یا  
فارس و کرمان کے پچ میں تھی اور بعض نے کہا کہ سدرۃ المنتقی بھی زمین ہی پر تھا +  
مگر ہم ان معنوں سے کسی کو تسلیم نہیں کرتے ہم شرع ہی سے اس قسم کو ایک واقعی قصہ نہیں سمجھتے  
بلکہ صرف انسانی فطرت کا اس فطرت کی زبان حال سے بیان کر رہے ہیں، پس انسان کا جنت میں رہنا  
اسکی فطرت کی ایک حالت کا بیان ہے جبکہ کوہ مکلف کسی امرونی کا تھا **وَلِلّٰهِ دَرَجَاتٌ**۔  
مفصل در و امان اور خوش بستی بودہ است + چوں پیاسی خود رواں گشتیم سرگرداں شدیم  
اور اسکا شجر ممنوعہ کے پاس جانا یا اسکا پھل کھانا اسکی فطرت کی اس حالت کا بیان ہے جبکہ وہ  
اور امرونی ہی کا مکلف ہوا، اور یہودی اسکی فطرت کے اس حالت کا تبدیل ہونا مراد ہے جبکہ وہ  
غیر مکلف و مکلف ہوا، یہودی کے لفظ کا استعمال صرف انتقام مکان ہی پر منحصر نہیں ہے +  
اس بات کا ذکر کہ خدا نے کس چیز سے آدم کو یا تمام زمین پر چھپائے جانداروں کو پیدا کیا  
متعدد لفظوں سے قرآن میں آیا ہے، ایک جگہ فرمایا ہے، **الَّذِي خَلَقَ بَشَرًا مِنْ طِينٍ**، ایک جگہ  
فرمایا ہے، **خَلَقْنَاهُ مِنْ تُرَابٍ**، اور ایک جگہ فرمایا ہے، **مِنْ مَّعَالِيقِ حَمَامٍ مُّسْتَوٍ**، ایک  
جگہ فرمایا ہے، **هُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا**، ایک جگہ فرمایا ہے، **خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ**  
**مِّنَ الْمَاءِ**، ایک جگہ فرمایا ہے، **وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ**،

+ قال ابو القاسم البغوي راجع بسلم الاصفهاني هذه النجاة في الارض وحمل الالهياط على اشتقاق  
من بقعة الى بقعة كما في قوله تعالى **اهْبِطُوا مِنْهَا** رخصت كبر سورة بقرآيت ٣٥

وقال المعتزلة انها بستان كان بارض فلسطين وبين الفارس والكرمان خالق الله تعالى امتحان الامام  
قال القاضي ان سدرۃ التهي في الارض سميت بهذا لان علم الملكة ينتهي اليها زمرقة

+ هيا ثمن السلعة هبطا نفق و هبط الام هبطا (قاموس)

وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ ۖ  
مَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿۳۷﴾

اور تم کو زمین میں ایک مدت تک ٹھکانہ  
(اور کما نام ہے) (۳۷)

ترجمہ: اے مومن! تمہاری زمین پر ایک مدت تک ٹھکانہ ہے، جس کے معنی گھر کے ہیں، مصلحت کے معنی ریلے گھر کے ہیں، اور ممتاع ممتعون، اُس پر پھر کچھ کوئی چیز نہیں جو پانی کی نیچے بھی ہوئی ہو، جیسا کہ اللہ کا لفظ میں حکم آیا ہے، خلق کل دابة من الماء، اور، جعلنا من الماء کل شیء حی، ان دونوں مقام میں جو لفظ ممتاع ہے، اُس سے تو نطفہ مراد ہو ہی نہیں سکتا کیونکہ دابہ کے پہلے جو لفظ کل، ہے اسی میں تمام دابہ جو زمین پر چلتے ہیں داخل ہیں، چنانچہ خود قرآن میں اُسکی تفصیل بیان فرمائی ہے کہ، منهم من یمشی علی بطنہ، منهم من یمشی علی رجلین، ومنهم من یمشی علی أربع، اور بہت سے دابہ ایسے ہیں جو نطفے سے پیدا نہیں ہوتے اور، من الماء بشرًا، میں جو لفظ ماء ہے اس سے بھی نطفہ مراد نہیں ہو سکتا، اسلئے کہ بیان بیان انسان کی اول خلقت کا ہے، اور خلقت اول انسان کی نطفہ سے نہیں ہو سکتی بلکہ اُس سے دیا یا سمندر کا پانی مراد ہے، اور دلیل اسکی یہ ہے کہ اسی آیت کے اوپر خدا نے فرمایا ہے، هو الذی مرج البحرین، هذا عذب فرات، وهذا مملء لابلج، وجعل بینہما برزخا وجعل محجورا، اس کے بعد فرمایا ہے، وهو الذی خلق من الماء بشرًا، پس الماء میں جو الف لام ہے وہ صاف اسی پانی کی طرف اشارہ کرتا ہے جس کا اوپر بیان ہے، بیضاوی نے بھی بطور قول مرج اسی بات کو اختیار کیا ہے، اور پانی سے وہی پانی مراد لیا ہے، پس ان تمام آیتوں پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ان تمام چیزوں کی ترکیب کیا وہی سے جو میجہ پیدا ہوتا ہے اُس سے انسان مخلوق ہوا ہے۔

وہ چیزوں کا آپس میں مرکب ہونا و طرح پر ہوتا ہے، ایک سطح پر کہ ظاہر میں ان

خلق من الماء بشر یعنی للذی خربہ طینۃ آدم، وجعلہ جرمًا من مادۃ البشر لیتصمہم وتسلل وتقبل الاشکال، الحیات سہولۃ (بیضاوی)

فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ ۖ  
كَلِمَاتٍ قَتَابَ عَلَيْهِ ۖ

پھر آدم نے اپنی پروردگار سے چند کلمے کیے  
پھر (خدا نے) اُسکو معاف کیا،

دونوں کے اجسام ٹکٹے اور دیر کے بعد پھر جدا ہو گئے، مثلاً ہم ایک بوتل میں پانی اور نہایت باریک ریت ڈالیں اور بوتل کو خوب ہلا دیں تو ریت اور پانی بالکل لمجا ویگا، مگر جب تھوڑی دیر رکھیں تو ریت الگ اور پانی الگ ہو جاویگا۔ یا ہم مٹی میں پانی ڈال کر اُسکو گار بنا دیں تو مٹی اور پانی لمجا ویگا، مگر جب رہنے دیں تو پانی ہوا ہو کر نکلا ویگا اور نرمی مٹی رہ جاویگی، اس طرح پر دو چیزوں کا مرکب ہونا حقیقت حقیقی ترکیب نہیں ہے۔ \*

اور ترکیب کیا دی ہے کہ دو چیزیں آپس میں اس طرح بر ملیں کہ از خود جدا نہ ہو سکیں بلکہ وہ دونوں مل کر ایک تیسری چیز بن جاوے۔ پس، تراب، باد، طین، اور اصلصا اور، ماسنوں، اور مادہ کی ترکیب کیا دی ہے جو چیز پیدا ہوتی ہے، اُس سے انسان پیدا ہوا ہے، وہ چیز غالباً وہ ہے جو سطح آب پر جمع ہو جاتی ہے، اور نہ وہ مٹی ہوتی ہے نہ ریت نہ گار نہ کچھ بلکہ ان سب کی ترکیب کیا دی ہے ایک اور ہی چیز بن جاتی ہے، اور معلوم ہوتا ہے کہ اُسی سے تمام جاندار، انسان و حیوان، مخلوق ہوئے ہیں اور یہی بات قرآن سے پائی جاتی ہے۔ \*

قرآن مجید میں آدم کا قصہ آٹھ جگہ آیا ہے، سورہ بقرہ، سورہ آل عمران، سورہ اعراف، سورہ حجر، سورہ بنی اسرائیل، سورہ کہف، سورہ طہ، سورہ ص، میں کسی جگہ کوئی مضمون بیان ہوا ہے، کسی جگہ کوئی، کسی جگہ اجمال ہے، کسی جگہ تفصیل، کسی جگہ ایک مضمون کو کسی لفظ سے ظاہر کیا ہے، اور دوسری جگہ کسی لفظ سے، مگر سب کا نتیجہ یا مقصد متحد ہے، ہم حاشیہ پر ان آیتوں کو اس طرح پر جمع کرتے ہیں

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰٓئِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ  
فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا  
مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيُهْلِكُ الْحَيٰوةَ

۱ اور جب تیرے پروردگار نے فرشتوں سے کہا کہ میں  
زمین میں ایک خلیفہ پیدا کرنے والا ہوں تو انہوں نے  
کہا کہ کیا تو اس میں ایسے کو خلیفہ کرے گا جو زمین کو برباد کرے اور

إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿٣٥﴾ بیشک ہی بڑا معاف کنیو والا بڑا مہربان ہے (۳۵)

جس میں تمام مضمون اور الفاظ ایک جگہ سلسلہ وار جمع ہو جائیں اور اُس کے مقابل میں اُن کا ترجمہ بھی اُسی سلسلہ سے لکھتے ہیں تاکہ کل قصہ نہی الفاظ میں جو قرآن میں آئے ہیں ایک جگہ ہو جائے، اور پھر اپنی سمجھ کے موافق جو حصے قرآن کا مطلب سمجھا ہو اُسی حصہ کو

عن نبي محمدك وفقدس لك قال  
 اني اعلم ما لا تعلمون (سورة بقره) اني خالق  
 بشرا من طين (ص) من ترب (آل عمران) من  
 صلصال من حامسبون (الحجر) وعلم آدم  
 الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال انبئوني  
 باسماء هؤلاء فان كنتم صادقين قالوا سبحانك  
 لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم  
 قال يا اعدائهم باسمائهم فلعنا انهم باسمائهم  
 اللهم اقل قلمكم اني اعلم غيب السموات والارض  
 واعلم مستبدون وما كنتم تنكتمون (تبر) و  
 قد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة  
 اسجدوا لآدم (سورة اعراف) فلما سئله نفث  
 فيه من وحي فقعوا له السجدين (الحجر) فوجد  
 الملائكة كلهم جوعون (الحجر) الا ابليس  
 لم يكن من السجدين لا عوان كان من الجن  
 ففسق عن امر ربه (الكهف) ابليس يكون مع  
 السجدين (الحجر) واستكبر وكان من الكافرين  
 (تبر) قل يا ابليس مالك الا تكون مع السجدين  
 (الحجر) ما صنعتك ان تسجد لما خلقت بيدي  
 استكبرت ام كنت من العالين (ص) ما  
 صنعتك الا تسجد اذ امرتك (اعراف) قال  
 يا سجدين خلقت طينا (ابن اسير) لم اكن  
 لا سجدا فغير خلقتي من صلصال من طين  
 مسنون (الحجر) انا خير منه خلقتي من طين  
 وخلقته من طين (اعراف) قال فاهبط منه لما يكون  
 لك ان تسكبر قوما فاضح و نهامد و ما مدحوا  
 (اعراف)

ہم تو تیری صریح جیسے ہیں اور تجھ پاک کو یاد کرنے میں کتنا  
جانتا ہوں وہ کچھ جو تم نہیں جانتے۔ میں پیدا کرنا لاہوں  
ایک آدمی گارے اسی ریتے گارے ماہر کو کچھ لے لے  
نے آدم کو سب نام سکھا دیئے پھر انکو فرشتوں کے سامنے  
پیش کیا اور کہا کہ انکو ان کے نام بتاؤ اگر تم جیسے ہو بولے تو  
اسی برگزیدہ ہے تو نے جو کچھ بتو سکھا پاتے اس کے سوا کچھ  
نہیں جانتے بیشک تو ہی جانتے والا حکمت والا ہی کہا اسے  
آدم ابن کے نام ان کو بتا دے پھر جب آدم نے اٹھے نام انکو بتا  
دیئے خدا کا نام ان کو کہتے تھے کہ ان کا نام کی اور زمین کی کچھ  
چوٹی باتوں کو جانتا ہوں اور جو بتائی کرتے ہوں وہ جی چاہتے ہیں  
اسکو سب ہی جانتا ہوں۔ بیشک جسے شکوہ پیدا کیا اور تہا ہوا خدا  
پھر جسے فرشتوں سے کہا کہ آدم کو سجدہ کر دو۔ جب میں اسکو  
غضب کر چکوں اور اس میں اپنی سچ بھونکوں تو تم اسکو کب  
کرتے ہوئے تجھ کو بزد۔ پھر سب فرشتوں نے سجدہ کیا مگر شیطان  
نے نہیں کیا اور سجدہ کرنے والوں میں نہ تھا وہ جن میں سے تھا  
میں تا زمانہ کی اس نے اپنے پروردگار کی سجدہ کرنے والوں کے  
ساتھ ہونے سے انکار کیا اور کبر کیا اور وہ کافروں میں سے  
تھا خدا نے کہا اسے اب میں کیوں تو سجدہ کرنے والوں کے ساتھ  
نہوا کیں چیز نے تجھکو منع کیا کہ سجدہ کرے اسکو سب ہی نے  
اپنے ماتھے سے بتایا مگر کیا تو نے یا تو بڑوں میں جو کہ سب ماتھے سے  
کہا کہ میرے حکم کے پہلے ہی تو سجدہ کر۔ بیشک میں نے کہا کہ میں نے سجدہ  
کروں جسے تو نے گارے سے پیدا کیا میں اپنا نہیں ہوں کس نے  
کو سجدہ کر دیا ہے تو نے میری شے سے نہایا تو میں اس سے بہتر ہوں  
تو نے اگلے ہی پیدا کیا اور اسکو نے بتے کہ او اور یہ کچھ ہے پیدا  
میں اس سے بہتر ہوں میرے لئے اسے پیدا ہوا اسکو گارے سے نہایت کد  
جو بہتر ہے مجھ سے خدا نے میں تجھ کو کیا کیوں نہیں خواہ بیکر نخل



ہم نے انکو کہا اسمیں سے تم سب اترو،

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا

بیان کرتے ہیں۔ تاکہ پڑھنے والے بخوبی دونوں بیانوں کا مقابلہ کر سکیں +  
اس قصہ میں چار فریق بیان ہوئے ہیں، ایک خدا، دوسرے فرشتے،  
(یعنی قولے ملکوتی) تیسرے ابلیس (یعنی شیطان) (یعنی قولے بہیمی) چوتھے آدم  
(یعنی انسان) جو مجموعہ ان قولے کا ہر اور جس میں عورت، و مرد و دونوں شامل ہیں (مقصود

فَاَنزَلْنَاهُمْ جَمِيعًا اِنْ عَلِيكَ اللَّعْنَةُ اِلٰى  
يَوْمِ الْمَلٰٓئِكَةِ (الحج) اِنَّكَ مِنَ الظَّٰغِرِيْنَ  
قَالَ اَنْظِرْنِي اِلٰى يَوْمِ مَعْيَتِهِمْ قَالَ  
اِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِيْنَ (اعراف) اِلٰى يَوْمِ  
الْوَعْدِ الْعَالَمِ قَالَ رَبِّ جَعَلْتَنِيْ  
لَا اِيْمَانِيْنَ لِهَمِّ فِي الْاَرْضِ (الحج) فَبَعَثْنَا  
لَاغُوٓبِيَّتِهِمْ اَجْمَعِيْنَ (ص) لَا تَقْدِرُ عَلَيْهِمْ  
صَرَاطُكَ الْمُسْتَقِيْمَ ثُمَّ لَا يَنْفَعُهُمْ مِنْ  
بَيْنِ اَيْدِيْهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ عَنْ اِيْمَانِهِمْ  
وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ اَكْثَرَهُمْ شَاكِرِيْنَ  
(اعراف) وَقُلْ اَرَيْتُمْ هٰٓؤُلَآءِ الَّذِيْ كُفِرْتُمْ  
عَلَيْهِ لَنْ يَخْفَوْا اِلَيْهِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ لَاصْتَكَنَ  
ذَرِّيَّتَهُ الْاَقْلَامُ (نبي) اِنَّهُمْ اَلْعٰبِدُ  
مِنْهُمْ الْخٰلَصِيْنَ قَالَ هٰذَا اَصْرُكَ عَلٰى  
مُسْتَقِيْمٍ (الحج) قَالَ فَاَلَمْ يَكُنْ اَلْحَقُّ اَقُوْلُ  
رَحْمٰنٌ رَّحِيْمٌ مِنْهُمْ لَا مَلٰٓئِكَةَ مِنْهُمْ  
(اعراف) مِنْكُمْ وَمَنْ مِّنْكُمْ يَبْعَثُ مِنْهُمْ  
اَجْمَعِيْنَ (ص) اَذْهَبْ فَمَنْ يَبْعَثُ  
مِنْهُمْ فَاَنْ يَبْعَثُ جِزًا وَّكَمْ جِزًا مِّمَّا فُورَا  
فَاَسْتَغْنٰ عَنْهُمْ اَسْتَطْعَتْ مِنْهُمْ بَعِيْرُكَ  
وَلَجَلَبَ عَلَيْهِمْ مَّجْلِبٰتُكَ وَرَجَلَاكَ شَاكِرًا  
فِي الْاَمْوَالِ وَالْاَرَاكِ دَعْدُ هُمْ دَعَا  
يَعِدُ هُمْ اَلشَّيْطٰنُ الْاَعْرُودُ (نبي) اِنَّهُمْ

بیشک تو مرد و عورت ہے اور بیشک تجھے قیامت تک لعنت  
رہے گی بیشک تو لیلوں میں ہے ابلیس نے کہا تو قیامت  
تک مواخذہ نہ ہونے کی جگہ مدت سے نہ ملے گا  
تجھکو مدت وہی گنج وقت معین تک بدیں نے کہا  
کراے پر در و کار تجھکو تیرے بدکا نے ہی کی تہمید میں  
دنیا میں بڑی باتوں کی کھینچیں اچھی کر دکھاؤنگا اور قسم ہے  
تیری عزت کی ان سب کو بہکاؤنگا اور انکے لئے تیرے  
سیدھے رستے کی راہ ماری کرنے کو گھات میں بھیجوں گا پھر  
انکے انکے سے اور ان کے پیچھے سے اور انکے دھائیں سے  
اور انکے بائیں سے اُن پر آن پڑوگا اور تو ان میں سے بہتوں  
کو شکستہ کر دینا اور اپنا دیکھا ابلیس نے کہا کہ مجھے بتا کہ کہوں  
اس شخص کو بھیر بڑی وہی ہے اگر تو نے مجھے قیامت  
تک مدت وہی تو اس شخص کی اولاد کو ہر چند کہ جڑ پیرے  
اکھاڑ دو ونگا بھیر تیرے خالص بندوں کے جو انہیں ہوں  
نہ ملے گا کہ خالص بندہ ہوتا ہی میرے کہہ دینے کا سہارا  
رستہ ہوتا ہے کہ اس بات پر یہی اور سچ ہی کہتا ہوں جو لوگ  
انہیں سے تیری پیروی کرے بیشک بھڑوگا جنہ کو تجھ سے کہو  
اُن سے بچنا جنہوں نے انہیں سے تیری پیروی کی جا پھر جو کوئی  
انہیں سے تیری پیروی کرے تو بیشک جنہ تمھاری سزا ہوگی  
پوری سزا بہکاؤں میں سے جسکو بہکا سکے اپنی وارز سے اور  
پھر جو اپنی سزا و پیدل دیکر اور حصہ بانٹ لے انکے مال  
میں لہذا لاؤ میں اور ان سے وعدہ کرے اور کوئی وعدہ  
اُن سے شیطان نہیں کرنے کا بجز وہو کے کے

فَاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هُدًى  
فَمَنْ تَتَّبِعْ هُدًى

جب میری طرف سے تمھارے پاس کوئی ہدایت  
پہنچے پھر جو کوئی میری ہدایت کی پیروی کرے

قصہ کا انسانی فطرت کی زبان حال سے انسان کی فطرت کا بیان کرنا ہے۔ خدا جو سب  
کا پیدا کرنا والا ہے، اگر یہ قولے ملکوتی کو مخاطب کر کرنا مناسب ہے کہ میں ایک مخلوق ہوں جو  
انسان کشف مادہ سے پیدا کرنے کو ہوں، مگر وہی میرا نائب ہونے کے لائق ہے

بے شک میرے بندوں پر تمھیں کوئی غلبہ نہیں ہے بجز ان  
گمراہوں کے جنہوں نے تیری پیروی کی اور اسے پیغمبر قرار  
خدا ان کی کارساز کی ہے کہ ان کی فتنے سے خدائے کمال سے  
آدم تو اور تیرا جو ثوابت میں رہا اور کھاؤ اسی سے پہلے  
بھڑک کر جہاں سے تم چاہو اور اس درخت کے پاس مت  
جاؤ اگر چاہو گے تو کھائوں میں سے ہو گے۔ خدائے  
کمال سے آدم یا ابلیس بیشک تیرا اور تیرے جوڑے کا دشمن  
ہے یہ ملکوت جنت میں سے نہ نکال دے کہ تم بد بخت ہو جاؤ  
یہاں تو تم نہ بھوکے ہو گے نہ تشنگے ہو گے نہ بیمار ہو جاؤ  
ہو گے اور نہ سوپ میں جھوٹے۔ پھر دوسرے میں تمہارا  
دشمن شیطان ہے تاکہ جو پوشیدہ برائیوں ان میں تمہیں  
ظاہر کر دے شیطان نے تمہارے آدم کیا تمہارے میں  
تمھیں ہمیشہ رہنے کا درخت اور پانی نہونے والی سطحیں اور  
کہا کہ خدائے ملکوت جو اس کے اور کسی پتے اس درخت سے منع نہیں  
کیا کہ تم فرشتے ہو جاؤ گے یا ہمیشہ رہو گے اور ان سے  
قسم کھا کر کہا کہ بے شک میں تمہارا پیغمبر خواہ ہوں یا نہیں  
وہ ہو گے میں والد یا پھر جب انہوں نے اس درخت کو  
چکھا تو ان دونوں کی شرمگاہیں ظاہر ہو گئیں اور انہوں  
نے بشت کے درخت کے پتوں سے ان کو چھپانا شروع  
کیا خدائے ان دونوں کو لگا دیا کہ میں نے تم کو اس درخت  
کے کھانے سے منع نہیں کیا تھا اور تم نہیں کہہ دیتا تھا کہ شیطان  
تمہارا غلام و دشمن ہے میں انکو شیطان نے اس سے ڈرانا  
دیا اور میں نے تمہیں سے نکال دیا خدائے کمال وہ چھپنا نہیں  
ایک دوسرے کے دوسرے پر اور تمہارے لیونیک و سنگ نریں  
میں پہنچا اور اس سے سخت لعنتی ہوا اس میں تم جبر گے

ان عبادی لیس لك عليهم سلطان الا  
من اتبعك من الغاوين (المجر) وكفى  
بديك وكيلا (بنی ہرئیل) وقلنا (بقبریل) لا  
استكن انت وزوجك الجنة فكلوا مما ارزقنا  
منها رغدا (بقرہ) حيث شئتما ولا تقربا  
هذه الشجرة فتكونا من الظالمين (المجر)  
قلنا يا آدم انا هذا وعدك فكل  
فلا يخرج جنكما من الجنة فتشقى ان  
لك لا تجوع فيها ولا تعرى ولا لك  
لا تضلما بينهما ولا تقضي (مجر) فوسوس  
لهم الشيطان ليدعي لهما ما اودعا  
عندما من سوانتهما (اعراف) قال يا آدم  
هنا ادلك على شجرة الخلد وملك لا يلي  
(مجر) وقال ما نها انما ركبكما عن هذه  
الشجرة الا ان تكون ملكين او تكونا من  
الخلدين وقاسمهما ان يكما من  
الناصحين فذل لهما بغير وعظما اذا تا  
الشجرة بدت لهما سوانتهما وطفعا  
يخصفان عليهما من ورق الجنة فترآنا  
وناداهما ربما اذنا انكما عن ملككما الشجر  
واقبل لكما ان الشيطان كما وعد مصبين  
(اعراف) فازلما الشيطان عنهما فاخرجما  
مما كانا فيه وقلنا اهبطوا بعضكم  
لبعض عدو ولكم في الارض مستقرو  
منازع (بقرہ) قال فيها عثيون

فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۳۶﴾  
تو ان پر نہ کچھ خوف ہو گا اور نہ وہ غمگین ہوں گے (۳۶)

جب میں اُسکو پیدا کر چوں تو تم سب اُسکو سجدہ کرنا، اس مقام پر مخاطبین کو اس بات کا کہ اُس مخلوق میں تو اسے بھیسیہ ہونگے عالم قرار دیا گیا، اور یہ نقصان فطرت اُن تو اس کے ہاں انھوں نے کہا کہ کیا تو ایسے کو خلیفہ کریگا جو زمین پر فساد مچا دے اور خون بہا دے، اور تو اسے ملکوتی نے اپنی فطرت اس طرح بیان کی کہ ہم تو تیرے ہی تعریف کرتے ہیں اور تجھے پاک کو یاد کرتے ہیں \* پھر کھلا فقرہ تو اس کی فطرت کو بھی بتاتا ہے جو تو اسے جس کام کے لیے ہیں یہی کام کرتے رہتے ہیں، کہ وہی اُنکی تسبیح اور تقدیس ہے، قوت نامیہ، انا، اور قوت نامطقہ، نطق، قوت احراق، احرق، قوت سیالہ، سیلان، قوت جامدہ، انجماد کے اور اور کچھ نہیں کر سکتی، انسان باوجودیکہ تو اسے متضاد وہ ملکوتیہ بھیسیہ سے مرکب ہے مگر اُنیں ایسی قدرت ہے کہ ایک قوت پر دوسری قوت کو غلبہ دے سکتا ہے، اور جس قوت سے چاہے کام لے سکتا ہے غیر معلوم چیزوں کو جان جاتا ہے، عالم کے اجزا میں ترکیب دیکر ایک نئی چیز ایجاد کر دیتا ہے، اور عالم کے تبدیل میں ایک نئی مداخلت کھتا

و فیہا تموتون و منها تخرجون  
راعون، و عصبی آدم ربہ فغیو  
(طہ) فخلق آدم من ربہ کلما  
فتاب علیہ انہ هو التواب  
الرحیم ربقرۃ قالہ بناظر لعلنا انفسنا  
وان لم تغفر لنا و ترجمننا لنكون  
من الخاسرین (اعراف) ثم اجابوا  
ذہفتاب علیہ و ہدی (طہ) قلنا  
اصطبروا منہا جمیعاً فامتایا تینکم  
منی جہد فممن تبعہم ا فلا خوف علیکم  
لاہم یومئذ (بقرہ) فلا یضل ولا یفرحوا

اُس میں مروجے اُس میں سے اٹھو گے نافرمانی  
کی آدم نے اپنے پروردگار کی اور بہک گیا پھر  
آدم کے دل میں ڈالیں اُس کے پروردگار نے چند  
باتیں پھر اُسکو خلائق سے معاف کیا وہ بے شک ڈرا  
معاف کرنے والا مہربان ہے آدم اور اُسکی جڑوں نے کہا  
اے پروردگار ہم سے بے نیازی جانوں خلیق کیا اور اگر تو ملکوت  
بخش کیا اور نہ ہرمانی کریگا تو بیشک ہم نقصان اُنوں میں ہو گے  
پھر اُس کے پروردگار نے اُسکو سب کیا اور اُسکو معاف کیا اور  
سیدھی راہ بتائی خدا نے کہا کہ تم سب یہاں سے رو جو پھر ہے  
اُس سے متنازع پاس ہدایت ہوگی پھر جو کوئی میری ہدایت کی پڑی  
تراسر نہ کہ خوف ہو گا اور نہ غمگین ہو گا اور نہ بیکار اور نہ بے بہار

اور جن لوگوں نے مانا اور میری  
نشانیوں کو جھٹلایا وہ آگ میں پڑنے والے  
لوگ ہیں وہ اُسی میں ہمیشہ رہیں گے (۳۷)

وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا  
بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ  
هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۳۷﴾

ہے، اور عیشک خدا کا نائب کہلانے کا مستحق ہے +  
انسان کی فطرت کا مخاطبین پر فطرتی تفوق ظاہر کرنے کو۔ تمام کمالات نفسانی  
و روحانی و حقائق و معارف کو انسان کی فطرت میں دیت کر کر جبکہ تعلیم سماء  
سے تعبیر کیا ہے، انسان کو مخاطبین کے سامنے کیا، کہ جو حقائق و معارف انہیں ہیں  
انکو بتلاؤ، قولے بیسطہ کی فطرت میں اسکا علم تھا، پس گویا وہ بولے کہ ہم تو ان  
کمالات کو نہیں جانتے، ہم تو اتنا ہی جانتے ہیں جتنا تو بتایا ہے، یعنی جس محدود فطرت  
پر پیدا کیا ہو اسکے سوا کچھ نہیں کر سکتے، مگر انسان کی زبان حال نے جبکی فطرت  
میں اور اک کلیات و جزئیات تھا مخاطبین کی حقیقت کو بتا دیا اور گویا مخاطبین  
نے ترک پائی، اب خدا اپنی قدرت و کمال کے اظہار کے لیے انسانی محاورہ  
کے موافق جیسے انسان کسی کو ترک دیکر دھرتا ہو فرماتا ہو، کہ کیوں میں نہ کہتا تھا  
کہ جو کچھ میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے +

اسکے بعد خدا تعالیٰ نے ان قولے متضادہ کی جنہ انسان مرکب ہے اسطر فطرت  
بتائی ہے، کہ قولے ملکوئی اطاعت پذیر و فرمانبردار ہونے کی قابلیت رکھتے ہیں  
الاقولے ہمیشہ نہایت سرکش اور نافرمانبردار ہیں اُنہی کو قابو میں لانا اور فرمانبردار  
کرنا انسان کا انسان ہونا ہے +

اُنکے سرکش ہونے کو کبھی تو ان لفظوں سے بیان کیا ہے کہ البیس سجده نہیں کیا  
کہیں یوں فرمایا ہے کہ اُنکے اپنے خدا کے حکم کی نافرمانی کی اور سجده کرنے سے انکار  
کیا، کہیں فرمایا ہے کہ اُس کافر نے غرور کیا اور کہا کہ کیا میں اسی مخلوق کو سجده  
کرمں جو شری مٹی سے بنی ہو میں تو اُس سے افضل ہوں وہ تو مٹی کا تپلا

اے بنی اسرائیل! ذکرِ انعمتیٰ	اے بنی اسرائیل میری نعمتوں کو یاد کرو
الَّتِي اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاَوْفُوا	جو میں نے تمکو بخشی ہیں اور مجھ سے اقرار پورا
بِعَهْدِي اَوْفِ يَعْنِدِ كُمْ وَاَتَايَايَ قَارِهَبُونَ	کرو میں سے اقرار پورا کرو نگا اور پھر مجھ سے دُرو

ہے اور میں آگ کا پوت ہوں۔ قوائے بہیمیہ کو جبکہ مبداءِ حرارت غریزی و حرارت خارجی ہے آگ سے مخلوق ہونا بیان کرنا ٹھیک ٹھیک انکی فطرت کا تذکرہ ہے۔ فطرتی تضاد ان دونوں قسم کے قوی میں ہوا اس کے اظہار کے لئے قوائے بہیمیہ کو بطور ایک سخت دشمن کے قرار دیا ہوا اور اسکی زبانِ حال سے اسکی فطرت بیان کی ہے کہ میں ہمیشہ جب تک انسان زندہ ہو یا قیامت تک یعنی جب تک اسکی اولاد درستی اسکو ہدایت اور راہِ راست پر سے بھٹکا تا رہے ہو نگا۔ یہ الفاظ کہ میں انسان کو دھکے بائیں آگے پیچھے غرض کہ ہر چار طرف سے گھیروں گا صاف صاف ان قوائے بہیمیہ کی فطرت کا اظہار کرتے ہیں جو انسان میں ہے، اور ہر ذی عقل و ہوش غور کرنے پر خود اپنے میں یہ سب باتیں پاتا ہو، اور جان سکتا ہو کہ کس طرح ان قوائے بہیمیہ نے چاروں طرف سے ان کو گھیر رکھا ہے +

درمیانِ ضرورت یا تختہ بندم کروہ + بازمی گوئی کہ دامنِ ممکن ہشیار باش پھر خدا تعالیٰ نے نیک آدمیوں کی فطرت کو، اور اس دشمن کے قریب میں نے والوں، اور نہ آنے والوں کے فطرتی نتیجہ کو بتایا ہو، اور فرمایا ہو کہ تو جتنی چاہی دشمنی کر اور جہ طرح چاہے اپنے لشکر سے اپنے خیر چاہی کر، مگر نیک آدمیوں پر تیر کچھ قابو نہ ہوگا وہی بہکینے جو تیرے یعنی قوائے بہیمیہ کے تابع ہوئیو الے ہیں، اور دونوں کا قدرتی نتیجہ یہ ہو کہ پہلے بہشت میں چین کرینگے، اور پچھلے دوزخ میں بھرے جائینگے + اس کے بعد خدا تعالیٰ نے انسان کی زندگی کے دونوں حصوں کو بتایا ہو پہلے حصہ یعنی جبکہ انسان غیر مکلف اور تمام قیود سے بہتر ہوتا ہو بہشت میں رہتا ہو چہرے

وَأَمَّا مَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا  
لِّمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا أُولَٰ كَافِرٍ  
بِهِ وَلَا تَتَّبِعُوا آيَاتِي مِمَّنْ  
قَلِيلًا وَآيَاتِي فَأَنْتُمْ عَنِ

اور میووں کے کھاتے رہنے سے تعبیر کیا ہے، اور جب وہ سارا حصہ اسکی زندگی کا شروع ہو  
والا ہے تو اسکے قدیم دشمن کو بھڑکایا ہے جو جنر اسکو بہکا کر درخت ممنوعہ کو کھلایا ہے +  
یہ وہ حصہ انسان کی زندگی کا ہے جبکہ اسکو رشد ہوتا ہے، اور عقل و تمیز کے درخت  
کا پھل کھا کر مکلف اور اپنے تمام مصالح اقوال و حرکات کا ذمہ دار ہوتا ہے،  
زندگی کے ضروری سامان کے لئے خود محنت کرتا ہے، اور نیک و بد کو خود سمجھتا ہے  
اپنی بدی سے واقف ہوتا ہے، اور اسکو چھپاتا ہے یہ فطرت انسانی خدا تعالیٰ نے باغ  
کے استعارہ میں بیان کی ہے اسلئے تمام فطرت کو باغ ہی کے استعارہ میں بیان  
فرمایا ہے، سن رشد و تمیز کے پہنچنے کو درخت معرفت خیر و شر کے پھل کھانے سے  
اور انسان کا اپنے بدیوں کے چھپانے کو درخت کے پھل سے ڈھانپنے سے تعبیر  
کیا ہے، مگر شجرۃ الخلد کے پھل تک اسکو نہیں پہنچایا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ  
وہ ایک فانی وجود ہے اور اسکو دائمی بقا نہیں +

آخر کو نہایت عمدگی سے اسکا خاتمہ بیان کیا ہے، کہ تم سب نکلیاؤ اور جا کر زمین  
پر رہو وہی تمھارے ٹھکانے کی جگہ ہے، اُسیں تم رہو گے، اُسیں مر گے، اُسیں سے  
آٹھو گے، تمھاری بدیوں کا علاج بھی وہیں ہے، جو نیک بندے ہوں انکی ہدایت  
پر چلنا اور اپنی بدیوں سے نترندہ ہو کر انکے کرنے سے باز آنا اور خدا سے بچاؤ  
کرنا کہ پھر نہ کرینگے اور پھر مت کرنا، تم اپنے دشمن پر فتح پاؤ گے پھر تمکو کچھ درد اور  
خوف نہوگا اچھے خاصے مقبول بندے ہو گے +

یہ ایک نہایت عمدہ اور دلچسپ بیان فطرت انسانی کا ہے، مگر عام لوگ اس راز

قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ  
وَتَكْمُلُوا الْحَقَّ وَانْتُمْ  
تَعْلَمُونَ ﴿۲۹﴾

اور مت شبہہ ڈالو سچ میں جھوٹ  
لا کر اور مت چھپا ڈالو سچ کو جبکہ تم  
جانتے ہو (۲۹)

فطرت کے سمجھنے کے قابل نہ تھے، ایسے خدا نے ابتدا سے اس راز کو ایک ہی لحاظ سے  
کے پیرائے میں بیان کیا ہے، جسکو ہر کوئی سمجھ سکتا ہو، اور جو نتیجہ، راز فطرت و انسان  
کو حاصل ہونا چاہیے، وہ ہر شخص کو حاصل ہوتا ہے۔ خواہ تم سمجھو کہ حلد فرشتوں  
میں مباحثہ ہوا، اور شیطان نے خدا سے نافرمانی کی، اور آدم بھی گہیوں کا ورخت  
کھا کر خدا کا نافرمان ہوا، خواہ میں یوں سمجھوں کہ اس شے تماشاکر نیولے نے جو  
بھانمتی کا ایک تماشا بنایا ہو اس کے راز کو اس بھانمت کی صراطاً جو نہیں بتایا ہو  
(یعنی اسرائیل) اس مقام پر خدا تعالیٰ نے بنی اسرائیل کا قصہ بیان کیا ہے اور  
انکی نافرمانی کو دو دھرا دیا ہے اور جو مہربانیاں ان پر کیں انکو یاد دلایا ہے تاکہ اس رحمت  
کو جو بنی آخر الزمان کے پیدا کرنے اور قرآن کے نازل ہونے سے دنیا پر ہی اسکی قدر  
کریں اور اسکی ہدایت پر چلیں اور جو خرابیاں انھوں نے اپنے سچے مذہب  
میں لے دی تھیں انکو چھوڑ دیں اور نجات پاویں \*

بنی اسرائیل کا قصہ قرآن میں بہت جگہ مذکور ہے مگر اکثر لوگوں کو اس میں یہ دھوکہ  
ہوتا ہے کہ وہ تمام واقعات کا حضرت موسیٰ ہی کے وقت میں ہونا سمجھتے ہیں حالانکہ  
انہیں ایسے بھی واقعات ہیں جو حضرت موسیٰ سے پہلے درائے بعد بھی ہوئے ہیں \*

حضرت موسیٰ سے جو واقعات متعلق ہیں وہ سورہ بقرہ، النساء، المائدہ، الانعام، الاعراف،  
یونس، ہود، بنی اسرائیل، کہف، مریم، طہ، المؤمنین، شعراء، نمل، القصص، صافات،  
مومن، الزخرف، دخان، انعامات، میں سورتوں میں آئے ہیں ان میں کبریا بھی  
مضامین بیان ہوئے ہیں انکی میں کسی جگہ کا واقعہ بیان ہوا ہے کسی میں کبریا  
کا ہم ان تمام آیات اور الفاظ کو منتخب کر کر ترتیب موسیٰ کے قصہ کو معہ ترجمہ

وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ  
وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿۴۳﴾

نماز پڑھو اور زکوٰۃ دو اور رکوع کرنے  
والوں کے ساتھ رکوع کرو (۴۳)

حاشیہ پر: لکھتے ہیں کہ تمام قصہ حسب قدر کہ قرآن مجید میں ہر بلفظہ بہ ترتیب معلوم ہو جاوے اور پھر ہر ایک آیت کے مطلب کو اس کے مناسب مقام پر بیان کرینگے + سورہ بقرہ میں اس مقام پر جو واقعات حضرت موسیٰ کے بیان ہوئے ہیں انہیں سے واقعہ عبور بحر اور غرق فرعون قابل غور کے ہر اول تو بہت لوگوں نے

۱) بتلے علیک من تبارء موسیٰ وفرعون  
بالحق لقوم یؤمنون بن فرعون علا  
فی الارض یجعل لہما شیعیات یضبط  
طائفۃ منہم ید مذبحینا و یستحب  
شیعہ ہر انہ کان من المفسدین  
(قصص) یسومونکم (آل فرعون) سوء  
العذاب (بقر) یقتلون (معرات) یدعون  
اہلہم کہ یدعون شیعہ کما فی الذکر  
بلاد من ربکم عظیم (بقر) نری ان من علی  
الذین استضعفوا فی الارض ونجعلہم  
امثلاً ونجعلہم العارین و تمکن لہم  
فی الارض ونری فرعون و ہامان  
جنودہما منہم ساکنوا یخذلون (قصص)  
واجبنا الی اقرصوسی ان ارضیہ  
فاذ لخصت علیہ (قصص) اقد فیہ  
فی التابوت (ط) فالقیہ (قصص) فاقد  
فیہ فی الذل لیلۃ النبیات علی خذہ عذق  
لی وعدق لہ (ط) ولا تخافی ولا تحزن  
انا ادرہ الیک وجعلوہ من المرسلین  
فالتقطہ آل فرعون (قصص) فبصرت  
رای لخت و ملی (ط) عن جنب و ہم  
لا یشعرون (قصص)  
قالت امراہ فرعون قرة عین لی و لک  
و لا یفتلوا عینی ان یتفعلوا و یفعلوا  
الہ (قصص) و جعلنا علیہ الراسم من قبل

ہر ٹھیک سمجھ کر سنا دیں ایمان والوں کے لئے موسیٰ و فرعون  
کی کچھ خبریں فرعون دنیا میں بہت بڑا تھا اور مصر کے  
سب سے والوں کو گروہ گروہ بنا دیا تھا اور ان میں سے ایک  
گروہ کو زبون حالت میں پہنچا دیا تھا بچ کر ڈانٹا تھا انہیں  
میشوں کو اور جیتا سبے دیتا تھا انہی میثوں کو ادھر مصلیٰ  
میں سے تھا، و فرعون والے بنی اسرائیل کو بڑی طرح کے عذاب پہنچاتے  
تھے۔ بنی اسرائیل کے میثوں کو مار لیتے تھے بچ کر ڈالتے تھے اور  
انہی میثوں کو جیتا سبے دیتے تھے اور اس میں بنی اسرائیل  
پر ان کے پروردگار کی طرف سے بڑی عتاب تھی، ہم نے  
ان پر جو دنیا میں کم زور ہو گئے تھے مصلیٰ کرنی چاہی اور  
ان کو سردار بنانا اور ان کو وارث بنانا اور زمین پر قدرت  
والا بنانا اور فرعون اور ہامان اور ان کے لشکروں کو  
جس بات پر وہ ڈرتے تھے انہیں ہاتھ سے دکھانا چاہا +  
ہم نے موسیٰ کی ماں کے دل میں یہ بات ڈالی کہ موسیٰ  
کو دو دھیر پلاوے جب اسکو موسیٰ کی ماں نے جانے کا وقت  
ہو تو اسکو ایک صندوق میں رکھ دے پھر اسکو اسی  
پھینک دے وہاں میں پھر دیا اسکو کتا رہ پر ڈال دیا اسکو  
اٹھائے گا سیراوسن اور اسکا دشمن اور تو مت ڈرو اور  
تو ملین جو ہم اسکو پھر تیرے پاس لوٹا دیں گے اور اسکو سرور  
میں بھر دینگے (جب موسیٰ کی ماں نے اسکو دیا بنی اسرائیل اور وہ  
صندوق کتا رہ پر لگا) تو فرعون کو کوں میں سے موسیٰ اسکو اٹھا  
موسیٰ کی بہن نے وہ دیکھا اسکو کھلا اور فرعون نے نہیں جانتے تھے +  
فرعون کی عورت بولی کہ: تو میری اور میری کھنک کی خنک  
سے اس کو مت مارو۔ شاید اس سے بچو کتب ہوا ہم اسکو بچا  
نہائیں۔ ہم نے پہلے ہی پلا میں کا: وہ آپس پر حرام کر دیا تھا



اتَّاهَرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَ  
تَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ لَا  
تَكْتَبُونَ ۚ فَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧١﴾

کیا لوگوں کو نیکی کرے کو کہتے ہو۔  
اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہو اور تم کتاب تو  
پڑھتے ہو پھر کیا تم سمجھتے نہیں (الہی)

یہ غلطی کی ہے جو یہ سمجھے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے دریا سے نیل سے عبور کیا  
تھا یہ بالکل غلط ہے، بلکہ انھوں نے بحر احمر کی ایک شاخ سے عبور کیا تھا۔ تمام  
مفسرین حضرت موسیٰ کے عبور اور فرعون کے غرق ہونے کو بطور ایک ایسے معجزے  
کے قرار دیتے ہیں جو خلاف قانون قدرت واقع ہوا ہو جسکو انگریزی میں سپر نچرل

فَقَالَتْ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مِثْلِ هَٰذَا ۖ لَكُمْ دُونُ اللَّهِ مُصَوِّدُونَ ۚ لَوْلَا الَّذِي دُونَهُ لَمْ يَصْلُحْ أَهْلُ الْبَيْتِ يَتَّقُوا اللَّهَ ۚ لَكُنْ لَهُمْ آيَاتٌ وَلَكِنْ لَا يَأْتِيهِمْ ۚ وَلَقَدْ بَلَغَ أَشُدَّهُ وَاسْتَوَىٰ ۚ رَتَصَصَّ ۚ فَخَلَّ الْمَدِينَةَ عَلَىٰ حِينِ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَٰذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَٰذَا مِنْ عَدُوِّهِ فَاسْتَغْلَمَ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ فَوَكَزَهُ مُوسَىٰ فَقَضَىٰ عَلَيْهِ ۚ فَاصْبِرْ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ۚ فَإِنَّ الَّذِي اسْتَفْضَاهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ ۚ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ إِنَّكَ لَغَوِي مُبِينٌ ۚ فَلَمَّا إِنِ ارْتَادَ يَبِطِّشُ بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا قَالَا يَا مُوسَىٰ إِنَّ رَبَّكَ لَيَقْتُلَنِي كَمَا قَتَلْتَ نَفْسِي بِالْأَمْسِ ۚ رَتَصَصَّ ۚ وَجَاءَ رَجُلٌ مِّنْ أَقْطَى الْمَدِينَةِ لَيْسَ عَلَىٰ قَالٍ يَا مَعْشَرَ الْمُلَاجِمِ ۚ يَا مَعْشَرَ الْبَاقِ ۚ لَيَقْتُلَنَّكَ فَاخْبَرَ أَهْلَ الْبَيْتِ مِنَ الْفَاحِشِينَ فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ ۚ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۚ رَتَصَصَّ ۚ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حَقًّا فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حَقَّهُمَا

موسیٰ کی بہن بولی کہ کیا میں تمکو ایسے گھر والی بتاؤں  
جو تمھارے نیسے اسکو یا میں اور اسکو بھی طرح طرح  
لے کر موسیٰ کی ماں ہی کو شایا پھر جتنے موسیٰ کو اسکی ماں ہی  
کے پاس لانا داتا کہ اسکی آنکھوں میں رستہ اور علیین ہوا  
جب موسیٰ جاگ چو بند ہوا تو شہر والوں کی خبری میں شہر میں گیا  
وہاں لے کر دو آدمیوں کو مارے کھڑے پایا ایک تو موسیٰ کی پیٹ  
کا تھا اور ایک اسکے دشمنوں میں تھا موسیٰ کی قوم ہلے  
ایکے دشمن کی فریاد کی موسیٰ نے اس کو ایک گھونٹ  
پانی دیا کہ وہ مر گیا پھر شہر ہی میں دسے پہلے اور کسی فریاد  
کے آنے کی توقع میں صبح کی جنگی مدد موسیٰ نے کل کی بھی  
اسے موسیٰ کو پکارا موسیٰ نے اسے کہا کہ قومی علانیہ  
جھگڑا ہو پھر موسیٰ نے اسکی جراثیم اور موسیٰ کا بھی  
دشمن تھا پکڑنے کا ارادہ کیا پھر چلا یا تھا وہ یہ بھگا کہ  
موسے جی کو پکڑ لیا کہا کہ اسے موسیٰ کیا تو میرے مار ڈالے  
کا بھی ارادہ کرتا پھر صبح کے کل قوت نے ایک آدمی کو مار ڈالا  
اسے میں ایک آدمی شہر کے برے کتا سے سو دور آتا تھا  
وہ موسیٰ فرعون کے درباری تیری نسبت مشورہ کرتے ہیں کہ  
بھگوا مار ڈالیں میں یہاں سے نکھڑا میں تیرے خیر خواہوں پھر  
ڈرہوا اور کسی آفت کی توقع کرتا ہوا وہاں سے نکھڑا اور کھلا  
اسے پروردگار اس ظالم قوم سے مجھے بکا۔  
موسیٰ نے اپنے ساتھی جو ان سے اٹھا اس شخص سے جنگ کر  
کر اسے شہر کی خبری ہی کہا کہ اس شہر نیکیا ہی نہیں جنگ میں  
رہا دیکھنے کے مقام تک پہنچ جاتوں یا چلا جاؤ تو کچھ بہت  
دشمن تک رہیں اس سے پورے پھر یہ در دونوں دریاؤں کے  
کے مقام تک پہنچ تو اپنی پہلی وہاں تک کہ بھول گئے

وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ  
وَالصَّلَاةِ وَأَيْتِهَا الْكِبِيرَةُ  
الْأَعْلَى الْخَشْعَيْنِ ﴿۲۲﴾

اور صبر کرنے سے اور نماز پڑھنے سے مدد لو  
اور اے بے شجہ و ہڈی مشکل ایسے مگر ان پر کچھ  
مشکل نہیں جو خدا کے سامنے عاجزی کرتے ہیں (۲۲)

کہتے ہیں اور یہ سمجھتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے سمندر پر اپنی لائھی ماری وہ بھٹ گیا  
اور پانی مثل دیواریا پہاڑ کے اور حرّ و حرکھڑا ہو گیا اور پانی نے پچ میں خشک رستہ  
چھوڑ دیا حضرت موسیٰ اور تمام بنی اسرائیل اُس رستہ سے پار اتر گئے فرعون بھی  
اُسی رستہ میں توڑ پڑا اور پھر سمندر ٹٹ گیا اور سب ذوب گئے، اگر وہ حقیقت یہ واقع

فَاتَخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَوِيًّا فَلَمَّا  
جَاوَزَا قَالَ لِفَتَاهُ إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ إِنِّي  
مِنْ سَفَرِنَا هَٰؤُلَاءِ فَاصْبِرْ قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ  
أُرِيتَ إِلَى الْعَصَا قُلْتَ إِنِّي أُخْشِي الشَّيْطَانَ  
إِنْ أَرَادَ أَنْ يُنَزِّلَنِي فَمَاذَا مَلَكَتْ يَمِينُ  
فَلَوْلَا عَلَيَّ تَارَهُمَا نَقَصُوا فُجُودًا عَبْدًا  
مِنْ عِبَادِنَا إِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَحْمِلَهُمْ غَمْدًا  
نَاوِلْهُمُ الْغُلَّ وَالْغُلَّ قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ  
أَتَيْتَكَ عَلَىٰ أَنْ تَعْلَمَ مَا عَلِمْتُ وَشَدَّ  
قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَفَىٰ  
تَصْبِيرًا عَلَىٰ مَا لَمْ يَحْكَمْ بِهِ خَيْرًا قَالَ سَجَدَ  
بَيْنَ يَدَيْهِ وَابْتَغَى الْوَسِيلَةَ وَأَلْقَىٰ أَثَرَهُ  
قَالَ فَاذْكُرْنِي بِمَا لَمْ تَسْأَلْنِي عَنْ  
شَيْءٍ حَتَّىٰ أَحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا  
فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ  
خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا  
لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا أَمْرًا قَالَ أَلَمْ تَرَ  
أَنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ  
لَا تُؤْخِذْنِي بِمَا نَسِيتَ وَلَا تُرْهِقْنِي  
مِنْ أَمْرِي عَسَىٰ أَنْ يَنْفَلِقَ أَحَقُّ  
إِذَا انْشَقَّتْ غُلَامَا فَعَسَىٰ أَنْ يَكُونَ  
نَفْسًا زَكِيًّا يَغْفِرُ لِقَوْمِهِمْ جِثَّةً

پر چھپنے سے خشک جگہ میں سے دیا کار رستہ لیا پھر جب وہ رستہ  
اُتارے تو موسیٰ نے اپنے ساتھی جان سے کہا کہ ہاں صبح کا کھانا  
لاؤ بیٹے تو اپنے سر سفر میں بڑی مصیبت اٹھائی اُس جان نے کہا  
کہ تھے دیکھا ہوگا کہ یہ ہم اُس پتھر سے تیکہ لگا رہے تو میں نے پہلی کو  
بھرنے لیا (یعنی اسکا خیال نہ تھا) اس تصکا ذکر کرنا (یعنی موسیٰ سے)  
بیز شیطان کے کسی نے کسی نے بھوکہ نہیں بھو یا اور چھپنے سے  
خوش رہے دیا میں نے اُس رستہ سے موسیٰ نے کہا یہی جو جو چاہتے تھے  
دو دن دیا دیکھتے تھے ہی ہم آج پہنچے تھے کہ کون سا جان  
پھر وہ دو دن اپنے تئیں نہ دیکھا نشان دیکھتے ہوئے تھے پھر  
دو دن کو میرے بندہ میں ایک بندہ ملا جو میری مہربانی کی تھی اور  
اسکو اپنے دشمن کی سکھائی تھی موسیٰ نے اس کو کہا کہ کیا میں تجھے  
ساتھ ہوں مگر تجھ کو بھی ان دشمنیوں میں جو تھے دیکھی ہیں سکھائی  
اُس بندے نے کہ کہ تم میرے ساتھ صبر نہ کر سکو اور تم طرح اُس  
پر صبر کرنا جو تمہاری دشمنی کے ساتھ میں نہیں موسیٰ نے کہا انا اور  
تم بھوکہ جو کرنا یاد پاو گے اور میں تمہارے کسی کام میں بڑا فائدہ  
نہیں دے گا کہ اگر تم میری تابعداری کرنا چاہتے ہو تو میرے ساتھ  
میں مجھے کسی بات کو مت پرھنا پھر وہ دن چلے یہاں تک کہ جب ایک  
مشتی پر سوار ہوئے تو اس بندے نے اپنی مشکان کر دیا موسیٰ نے کہا  
یہاں تو کوئی کھانا نہ دے دیکھتے ہیں شکان یہاں سے بندے نے  
کہ دیکھو تو یہ کسی بات کی اس بندے نے کہ وہ جوتے نکالتا کہ تم  
بھوکہ کر سکو گے موسیٰ نے کہا کہ وہ باندہ جو بھوکہ کرے پھر نہ اندہ مت کر  
اور پھر کام میں خودی مت دلو۔ پھر وہ دن چلے یہاں تک کہ جب ایک نو جوان  
نے تو اس بندے نے اُس نو جوان کو مار مار مار کے کہا

الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ  
مُتْلَقُونَ بِهِمْ وَأَنَّهُمْ  
إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿۲۳﴾

وہ وہ لوگ ہیں جو جانتے ہیں کہ ضرور  
اپنے پروردگار سے ملیں گے اور  
ضرور وہ اُسکے پاس پھر جائیں گے (۲۳)

خلاف قانون قدرت واقع ہوا تھا تو خدا تعالیٰ سمندر کے پانی ہی کو ایسا سخت  
کر دیتا کہ مثل زمین کے اُسپر سے چلے جاتے خشک رستہ نکالتے ہی سے یہ بات  
پائی جاتی ہے کہ یہ واقعہ یا معجزہ جو اُسکو تعبیر کرو مطابق قانون قدرت کے واقعہ

شَيْئًا تَحْكُمُ قَالَ لِمَ أَقْلُ لَكَ إِنَّكَ  
لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا قَالَ انْ  
سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا فَلَا  
تَصْلَحُنِي قَوْلُكَ بَلْغَتْ مِنْ لَدُنِّي عَذَابٌ  
فَانْطَلَقَ حَتَّى أَذْأَتِ الْإِثْمَانُ أَهْلَ قَرْيَةٍ  
اسْتَطَعْمَهَا أَهْلُهَا فَأَبْرَأَ النَّاسَ  
بِضِيْعِهِمْ وَمَا خُوجِدَ فِيهَا لِحَدَارٍ  
يُرِيدُ أَنْ يَنْقُضَ فَأَقَامَهُ قَالَ  
لَوْ شِئْتُ لَتَحْدَثَ عَلَيْهِ لَحَبْرًا  
قَالَ هَذَا أَفْرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنَكَ  
سَأَلْتُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ  
عَلَيْهِ صَبْرًا أَمَّا السَّعْيِيَّةُ فَكَانَتْ  
لِمَا كُنْ هَمْلُونَ فِي الْبَحْرِ فَارَدَتْ  
إِلَى أَعْيُنِهَا وَكَانَ وَرَاءَ هَمْلَاتٍ  
يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا وَأَمَّا الْغُلَامُ  
فَكَانَ الْبَوَاءُ مَؤْمَنِينَ فَنَضَّيْنَاهُ  
سَوْفَهِمَا طَغْيَانًا وَكُنَّا فَارِدَانِ  
سَلَّمْهُمَا رَهْمًا خَيْرًا مِنْهُ زَكَو  
أَقْرَبَ رَحْمًا وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ  
لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَ  
كَانَ تَحْتَهُ كَنْزُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا  
صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا  
وَيُؤْتِيَهُمَا جَنْزَ بَلَاءٍ رَحْمَةً مِنْ  
رَبِّكَ فَلَمَّا فَعَلْتُمْ عَنْ ذَلِكَ  
تَأْوِيلَ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا وَكُنَّا

کر دیتے ایک شخص بیکناہ کو بیچارہ کے بدلے مار ڈالا  
دیکھتے تھے بڑا کام کیا اُس بندے نے کہا کہ میں نے تیسے نہ  
کہا تھا کہ تم میرے ساتھ صبر نہ کر سکو گے سوئے نے کہا کہ اگر  
اُسکے بعد میں تیسے کوئی بات پر مجھیں تو میرے چھکے اپنے ساتھ  
ست رکھنا میں اپنا عذر تمھارے سامنے پیش کرتا ہوں۔  
پھر وہ دونوں چلے یہاں تک کہ جب ایک گاونوں کے دوڑوں کے  
پاس پہنچے تو ان سے کہا تاں اُنکا اُنھوں نے اُنکو کھانا کھلانے  
سے انکار کیا وہاں ان دونوں نے ایک دیر اور دیکھی کہ  
گھر نہ آچا حتیٰ ہے ان دونوں نے اُسکو یہ جاننا دیا کہ  
سوئے کو بھوک لگی پہلی تھی کسی نے کھانے کو دیا نہ تھا  
میا پس نہ تھا اُنھوں نے اُس بندے سے کہا کہ اگر تم  
چلے تو اس پر مزدوری لے لیتے اُس بندے نے کہا کہ میں یہ  
مجھ میں اور تم میں جہاں ہے میں ان باتوں کی تاویل جنہر  
تم صبر نہ کر کے بتا دیتا ہوں۔ وہ کشتی تو غریب آدمیوں  
کی تھی جو دریا میں بھیرا کھیا کرتے تھے اُسکو غیب دار  
کر دینا چاہا ان کے پرے ایک بادشاہ جو جہر بدست سے  
ہر ایک کشتی کو بچھ لیتا ہے۔ اجدادہ نوجوان اُسکے بابا باپان  
دلے ہیں بھوکو خوف ہوا کہ یہ ان کو سرکشی آخر میں تنگ کر دینا  
پس میں نے چاہا کہ اُنکا پروردگار اسکا نعم البدل پاکیزگی  
اور رحمت میں اُنکو دیجے۔ اوردہ دیوار شہر کے دو مقیم  
شکوں کی تھی اور اس کے نیچے اُنکے لئے خزانہ تھا اور اُنکا  
باب اچھا آدمی تھا یہ سیرے پروردگار نے چاہا کہ جب وہ  
دونوں جوانی میں بھیر رہیں وہ اپنا خزانہ نکال لیں پھر  
پروردگار کی سرپائی سے اور میں نے یہ کام اپنی طرف سے  
نہیں کیے یہ بیان ان باتوں کا ہے جنہر تو صبر نہ کر سکا۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِيْلُ اذْكُرُوْا  
نِعْمَتِيَ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ  
عَلَيْكُمْ وَاِنِّيْ فَضَّلْتُكُمْ  
عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ﴿۲۴۷﴾

اے بنی اسرائیل یاد کرو  
میری نعمتوں کو جو میں نے تم کو  
دی ہیں اور میں نے تم کو تمام عالموں  
پر بزرگی دی (۲۴۷)

ہوا تھا۔ جو مطلب مفسرین نے بیان کیا ہے وہ مطلب قرآن مجید کے  
نقطوں سے بھی نہیں نکلتا :

سندر میں راستہ ہو جانے کی نسبت قرآن مجید میں تین جگہ ذکر آیا ہے اول  
سورۃ بقرہ میں جہاں فرمایا ہے کہ، اِذْ قَرَضْنَا بِكُمُ الْخَبْرَ، دوم۔ سورۃ شعراء میں

وَلَمَّا تَوَجَّهَ تِلْقَاءَ مَدْيَنَ  
قَالَ عَلٰی رَبِّیْ اِنِّیْ بِمَدْيَنَ  
سَوَاءٌ السَّبِيْلُ لَمَّا وَرَدَ مَاءَ  
مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ اِمْرًا  
مِّنَ النَّاسِ سَیْقُوْنَ وَوَجَدَ مِنْ  
دُونِهِمْ اِمْرًا ثَنِیْنَ تَدْرٰٓءَا  
قَالَ مَلٰٓئِکَتُنَا مَا تَلٰٓئِیْ  
حَتّٰی یَصْدُرَ الرَّعَآءُ وَابْنُ اَسٰثِیْرَ  
مَبِیْرٌ فَسَفٰی لِّهُمَا تَمَرٌ تَوَفٰی اِلٰی  
الظَّلٰلِ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ لَمَّا تَرٰتُ اِلٰی  
مِّنْ خَیْرِ فَبِیْرٍ فَبِیْرٍ اَتٰهُ  
تَمَشٰی عَلٰی اَسْحَابٍ قَالَتْ اِنِّیْ  
بِیْدَعُوْکَ لِبَیْرٍ لِّکَ اَجْرٌ مَّسْفُوْۤتٌ اِنَّا  
فَلَمَّا جَاہُ وَفَضَّ عَلَیْهِ الْقَصَصَ  
قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتُ مِنَ الْقَوٰمِ  
الظَّالِمِیْنَ قَالَتْ اٰهَلًا بِمَا اَبٰتِ  
اَسْتَاجِرُہٗ اِنْ خَیْرٌ مِّنْ اَسْتَاجَرْتَ اٰتِیْ  
اَلَا مٰیْنِ قَالَ اِنِّیْ اَرِیْدُ اِنَّا لَمَحٰکَ  
لِحَدٰی اِبْنَتِیْ هَا اِنِّیْ عَلٰی اَنِّیْ لَیَجْرَ  
شَیْءٌ حِجْرٌ فَاِنِ اَتَمَمْتَ عَشْرًا  
فَمِنْ عِنْدِکَ وَمَا اُرِدٰ اَنْ  
اَشْرٰی عَلَیْکَ سَتَجِدُنِیْ اِنْ شَاءَ اللّٰہُ  
مِّنَ الْمُفْلِحِیْنَ قَالَ ذٰلَکَ یٰبَنِی

اور جب موسیٰ شہر مدین کی طرف چلے تو کہا کہ یہ مدینہ کی سیر  
پر دو گار بجھو سیدھا راستہ بناؤ سہ اور جبکہ شہر مدین کے  
پانی کے پاس پہنچے تو وہاں لوگوں کے گردہ کوڑھ موسیٰ کو  
پانی پلانے لایا اور اس کے پر سے دو غورتوں کو پانی کا اپنے  
موسیٰ کو روکے کھڑی ہیں موسیٰ نے کہا کہ تمہارا کیا حال ہے  
انہوں نے کہا کہ بیتک چرواہے پانی پلا کر شعیبا میں  
میں نہیں پلا سکتیں اور یہاں اب نہ پانی ہے نہ موسیٰ  
نے ان دو غورتوں کے موسیٰ کو پانی پلا دیا پھر چائوں میں  
کھستے ہوئے پھر کہا کہ یہ سیر کر دو گار تو نے سیر کر لی  
حالت کر دی ہے کہ تھوڑی سی بھلائی کا بھی متکلیف ہوں پھر  
ان دونوں میں سے ایک شعیبہ چلی گئی موسیٰ نے اس  
کی گھاسیرے اپنے بجھو لایا تاکہ ہمارے موسیٰ کو  
جو پانی تو نے پلا یا ہے اسکی اجرت دے پھر جب موسیٰ اس کے  
پاس آئے اس غورت کے پاس اس نے اور اپنا قصہ  
اس سے کہا تو اسے کہا کہ تم دوڑو تم سے ظالم قوم سے نجات  
پائی اسکی بیٹیوں میں سے ایک نے کہا کہ اب ایک موزوں  
پر بھگے پھر تھوڑے دوڑو جسکو تو نے نووری پر لگائے طاقت وہ  
اور دیانت دار ہو نا چاہیے اس شخص نے موسیٰ سے کہا کہ  
میں نے ارادہ کیا ہے کہ اپنی دو بیٹیوں میں سے ایک کا نکاح  
تجسس کر دوں اس بات پر کہ تو آٹھ برس تک میری لیں  
مزدوری کرے پھر اگر تو دس برس پست کرے تو میری  
طرف ہوگا میں تجھ پر شہادت دے گا میں چاہتا ہوں کہ تو مجھ کو نکاح  
اقرار پورا کرنے والوں میں یاد دیا موسیٰ نے کہا کہ مجھ میں

وَأَشْوَابًا يُؤْتَ جَنَّتِي  
نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا  
وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَقَاعٌ  
وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ  
فَلَا هُمْ يُصْرُونَ ﴿٢٥﴾

اور در و اس دن سے جبکہ کوئی کچھ  
بھی کسی کے کام نہ آویگا اور اس کے  
لئے کوئی سفارش قبول نہوگی اور نہ کچھ  
اُسکے بدلے میں لیا جاویگا اور نہ اُسکی  
مدد کی جائیگی (۲۵)

جہنم فرمایا کہ، "اُدْخِلْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ اِنَّا صَرِبْنَا بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ كَمَا نَفَلَتْ كُلُّ ذَرِيَّةٍ  
كَالْطَّوْدِ الْعَظِيمِ" تیسرے - سورہ طہ میں جہاں فرمایا ہے کہ، "ثُمَّ اَوْحَيْنَا اِلَىٰ مُوسَىٰ  
اَنْ اَسْرِ بِعَبْدِي فَاُخْرِجْ نَفْسَهُ كَذَبْنَا لِيُقَاتِلَ الْبَحْرَ يَنْبَسِلَا فَتُفَنَّدَ ذَرَاكُ وَلَا تَخْشَىٰ فَاَنْتَ بِنِعْمَةِ  
رَبِّكَ مُبْتَخَنٌ" پہلی آیت میں تو کوئی لفظ ایسا نہیں ہے

وَبَيْنَاكَ اِيعَا الْاَجْلَيْنِ قَضَيْتَ فَلَا  
عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللّٰهُ عَلٰى مَا نَقُولُ  
وَكَلِيلٌ (قصص) فَلَمَّا جَاءَ اَهْلُ  
مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلٰى قَدَرٍ يَا مُوسٰى  
فَلَمَّا مَضَىٰ مُوسٰى الْاَجَلَ  
سَارَ بِاَهْلِهِ اَنْسَ مِنْ جَانِبِ الطَّوْرِ  
ثُمَّ اَقْبَلَ لَهْلَهً اَمْكُلًا اِلَى الْاَنْثَى  
ثُمَّ اَلْعَلٰى اَتَيْكُمْ مِنْهَا خَبْرٌ (قصص)  
وَاَتَيْكُمْ مِنْهَا خَبْرٌ (قصص)  
حَدَّثَ عَنْ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَفُونَ  
(قصص) اَوْ اَجِدَ عَلَى النَّارِ هَدًى (ط)  
فَلَمَّا اتَاَهَا نَزَلَ مِنْهَا الْوَزْدَى  
الْاَيْمَنَ (قصص) مِنْ جَانِبِ الطَّوْرِ  
الْاَيْمَنَ (قصص) فِي الْبَقْعَةِ الْبَارِكَةِ مِنْ  
الشَّجَرَةِ (قصص) فَمِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ النَّارُ  
مِنْ حَوْضِهَا وَسَبَّحَانَ اللّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
يَا مُوسٰى اِنَّ اَنَا اَرْسَلْتُكَ بِرُكْنٍ  
فِي النَّارِ رَبِّ الْعَالَمِينَ (قصص) اِنِّي اَنَا  
رَبُّكَ فَاطْلَعْ فَلْيَلِكْ اِنَّكَ بِالْوَدِّ الْمَقْدَرِ  
طَوًى (ط) فَلَمَّا لَكَ مِنْ يَدِي قَالِي  
عَصَايَ اَتَاكَ عَلَيْهِمْ دَاهِسٌ مِمَّا عَلَى غَنِي  
وَلِيَّ سُلَامٍ لِّجَنَّتِي (ط) اِنَّ عَصَاكَ فُلَّ اَرْنَاهَا

اور تجھ میں یہ اقرار ہو چکا ہے دو دنوں میں جس سے جہنم  
میں پوری کروں تو پھر تجھے زیادتی نہوا دی جو میں کہتا ہوں  
خدا اس پر دیکھا رہے - پھر سوئے اہل مدین میں چند سال  
پھر تو نے سوئے وقت پر آگیا +  
پھر جب موسیٰ نے میدان مغرورہ پوری کی اور اپنی بی بی کو  
لیکھ چلا تو اُسکو ہمارے جانب سے آگ معلوم ہوئی موسیٰ نے  
اپنی بی بی سے کہا کہ تم مجھے آگ معلوم ہوئی ہے شاید میں  
وہاں سے کچھ خبر لے آؤں یا ایک بھوکے لکڑی اٹھاؤں  
یا آگ کا انگارہ لے آؤں تاکہ تم تاپو یا آگ کے پاس کوئی  
راہ بتائے دلاؤں پھر جب موسیٰ آگ کے پاس آیا تو  
جہنم کے دروازے کھلتے تھے پہاڑ کی دھانیں طرف تھیں  
مبارک جگہ میں درخت میں سے کسی نے اُسکو آواز دی کہ جو  
آگ میں ہے اور جو آگے گرد ہے اس کو برکت دیتی ہے اور  
امتنان ہے اور تمام عالموں کا پالنے والا ہے اس نے  
بیشک میں خدا ہوں سب پر غالب اور بڑی حکمت والا ہے  
میں ہی خدا ہوں تمام عالموں کا پالنے والا بیشک میں تیرا  
خدا ہوں پھر جو تیرا امارت والے ہے شبہ تو پاک جنگل میں  
پھر تاسے اسے تو جی یہ کیا تیرے درجائیں ہاتھ میں سے ہوئی  
نے کہا کہ یہ میری لایمبی ہے اسکو میں نیک لیتا ہوں اور اس  
سے اپنے رب پر پڑے بھائی لیتا ہوں اللہ میرے اور کام  
میں بھی آتی ہے خدا نے کہا کہ اپنی لایمبی تم اللہ سے  
رجب (وال وی) تو لایمبی کو بٹے ہوئے دیکھا

وَإِذْ نَحْنُ نَكُومٌ مِنَ آلِ قَارُونَ  
لَيْسُوا مِنْكُمْ وَمَنْ عَدَا بِلَاحِ

اور اسوقت کی نعمت کو یاد کرو جبکہ ہمیں ملک  
فرعون و آل فرعون سے بچایا، برحق عذاب تمکو دیتے تھے،

جس سے سمندر کے جدا ہو جانے یا پھٹ جانے کو خلاف قانون قدرت قرار  
دیا جاسکے۔ دوسری آیت میں جو الفاظ ہیں اُنہی پر تمام مفسرین کا راز و مدار  
ہے وہ، اِنْ اَصْرَبْتَ بِعَصَاكَ الْيَمْرُکَ کے یہ معنی لیتے ہیں کہ خدا نے موسیٰ سے

کہا کہ وہ سانپ ہے تو موسیٰ پھیر کر لینا اور بھیج کر  
بھی نہ کچھا خدا نے کہا کہ موسیٰ آگے بڑھ اسکو کھڑکھڑا  
اور مت ڈر وہ جیسی پہلی بھی ویسی ہی ہو جاوے گی ڈال  
اپنا تھیلے گریبان میں اور اپنے ہاتھ کو اپنے بازو  
سے ملا دے تیرا ہاتھ بے عیب سفید نکلیگا بطور ایک  
دوسری نشانی کے جو ڈر نہ کھو ہو اس سے اپنے  
کو دونوں بازو ملا کر تمام پھر یہ دونوں نشانیاں ہیں سیکے  
پروردگار کی نو نشانیاں میں کی فرعون اور اس کے درباریوں  
کے لئے بیشک وہ بدکار قوم ہے اور ہم نے موسیٰ کو  
بائیں کرنے سے محفوظ کیا +

پھر ہم نے موسیٰ اور اس کے بھائی ہارون کو اپنی نشانیاں  
اور علامتیں طلبہ کے ساتھ فرعون اور اس کے درباریوں کو مان  
اور قارون کے پاس بھیجا کہ اپنی قوم کو اندھیرے میں  
سے روشنی میں نکال لائے، جاؤ تم قوم کے پاس جو  
فرعون کی قوم ہے جا فرعون کے پاس کہ وہ سرکش ہے  
موسیٰ کے کہہ کر اسے پروردگار میں ڈرتا ہوں کہ وہ مجھے  
بھٹلا دینگے مے پروردگار میں نے اُن میں کا ایک آدمی  
ماروا لایا ہے میں نے اُن کا قصور کیا ہے پھر میں ڈرتا ہوں کہ  
اور ماروا لینگے میرے سینہ میں دم گھٹ جاتا ہے اور  
میری زبان نہیں چلتی ہے پروردگار میرے سینہ کو کھول  
وے اور میرا کام مجھ پر آسان کر دے اور میری زبان کی  
گرہ کو کھول دے تاکہ وہ میری بات سمجھیں اور میرے  
بھائی ہارون کی زبان مجھے زیادہ فصیح ہے میرے کہنے  
میں سے میرے بھائی ہارون کو میرا وزیر کر پھر ہارون کو  
میرے پاس بھیج پھر اسکو میرے ساتھ بطور مددگار کے  
بھیج خدا نے کہ اگر میں چاہوں تو ہر قوم کو تیرے مضبوطی سے

تھمتز کا تھا جان ولی مدد دے عقیب  
یا موسیٰ اقبل (تقصیر) خدا ہاں لاؤ  
سنعید ہاں سیرت ہاں لاؤ (دھڑ) اس  
اسکے یدک فی جیبک (تقصیر) و اخضر  
یدک الی جناحک (تقصیر) بیضاء من  
غیر صوہ آیت اختری (دھڑ) و اخضر  
جناحک من الیہ و ذلک برہان  
من ذلک (تقصیر) فی سبع آیات (تقصیر)  
الی فرعون و ملائکہ انہم کانوا فاسقین  
فاسقین (تقصیر) و قریبناہ (تقصیر)  
ثم اسلما موسیٰ و اخاہ ہارون  
بآیاتنا و سلطان مبین الی فرعون  
و ملائکہ (دھڑ) ہاں مان و قارون (تقصیر)  
ان اخرج قومک من الظلمات الی النور  
(دھڑ) ان امت القوم الظالمین قوم فرعون  
(تقصیر) اذهب الی فرعون انہ ظنی (تقصیر)  
قال مرت الی لخاف ان یکون بعد شعرا  
رت الی قتلت منهم نفسا (تقصیر) و لم  
علی تب لخاف ان یقتلوا (تقصیر)  
و یضیق صدری و لا یطلق لسانی (تقصیر)  
رت الشرح لی صدری و لیسری (تقصیر)  
و اجل عتدہ من لسانی یفقی و لسانی  
(دھڑ) و ذی ہارون ہاں فاعلم منی لسانی (تقصیر)  
اجل لی و ذی ہارون اہلی ہارون اخی  
فارس الی ہارون (تقصیر) فامسکوا  
(تقصیر) قال سندس عندک باخیت

يَذَّكَّرُونَ أَنْبَاءَكُمْ  
يَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ فِي ذِكْرِكُمْ  
بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴿٢٤﴾

تھارے بیٹوں کو دیکھ کر ڈالتے تھے اور تمھاری عورتوں کو  
زندہ رہتے دیتے تھے اور اس میں تمھارے پروردگار  
کی طرف سے تمھارے لیے بلا بڑی عظیم تھی ﴿۲۴﴾

کہا کہ سمندر کو اپنی لاشی سے مار چنانچہ حضرت موسیٰ نے لاشی ماری اور سمندر  
بہٹ گیا یا پھٹ گیا یا سمندر کی تہ زمین کھل گئی و اس جگہ کو اس طرح پر بطور  
شرط و جزا کے قرار دیتے ہیں کہ شرط گویا علت ہے اور جزا اس کا معلول یعنی

وَجَعَلَ لَكُمُ اسْلَاطَانَ تَصْصُ بِقَالَ قَدْ  
اَوْفَقْتُ سَمُوتَ يَامُوسَى رَطَّ بِاَذْهَبِ اَنْتَ  
وَاحْضِرْ بَايَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي اَذْهَبَا  
اِلَى فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغَى رَطَّ قَالَ كَلَّا فَاذْهَبَا  
بَايَاتِنَا اِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمْعِنُونَ فَاَتَيَا فِرْعَوْنَ  
فَقَوْلَا اِنَّا رُسُلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ اَنْ اَرْسَلْ  
مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ رُشْعِلَ فَقَوْلَا لَهُمْ قُلَا  
لَيْتَنَا اَعْلَمُ بِتَدَابُرِ مَخْشَى قَالَا رَبَّنَا اِنَّا  
خُفَاةٌ اَنْ يُعْزِطَ عَلَيْنَا وَاَنْ يُطْغَى قَالَا  
لَا تَخَافَا اِنَّمَا مَعَكُمْ اَمْرٌ وَّارِي فَاتَيَاهُ  
رَطَّ فَنَقَلَ هَلْ لَكَ اِلَى اَنْ تَرْكَبَ وَا  
اَهْدِيَاكَ اِلَى رَبِّكَ فَخَشَشِي  
رَتَا زَعَا تَ فَقَوْلَا اِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ  
فَاَرْسَلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ  
وَلَا نَعِزُّ بِهِمْ قَدْ جُتُّنَا لَ  
يَا بِيَّةَ مِّنْ رَبِّكَ رَطَّ +

اور تم دونوں کو غلبہ و دنگا خدائے کہا اے موسیٰ تو نے  
ماتنگا تجھ کو دیا گیا جا تو اور تیرا بھائی میری نشانیوں سمیت اور  
سستی نہ کر میری نصیحت میں نہ دونوں فرعون پاس جاؤ  
کہ وہ سرکش ہے خدائے کہا کہ وہ ہرگز نکلے مار سکتے پھر تم دونوں  
میری نشانیں سمیت جاؤ میں تمھارے ساتھ ہوں تمھاری بات  
سنوں گا پھر فرعون کے پاس جاؤ اور پھر اس سے کہو کہ ہم دونوں کلم  
عالمون کے پروردگار کے رسول ہیں جاہ سے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیج  
اس سے نرم بات کو شاید کہ نصیحت ملے اور خوف کرے اور انھوں نے  
کہا کہ اسے جاہ سے پروردگار بھیج ہم ڈرتے ہیں کہ ہم پر زیادتی  
کرے یا جسے سرکشی کیے خدائے کہا کہ تم ڈرو میں تمھارے  
ساتھ ہوں تمھاری بات سنوں گا وہ تجھ کو کھتا ہے جو نگا پھر اس کے پاس  
جاؤ اے موسیٰ کہے اور کہا کہ تجھ کو پاک جو نیکی خواہش ہے اور میں تجھ کو  
تیرے پندہ گا کی راہ بتاؤں تاکہ تو خوف کرے خدائے کہا کہ تم  
دونوں فرعون سے کہو کہ ہم دونوں تیرے پروردگار کے رسول ہیں  
پھر جاہ سے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیجے اور انھیں عذاب مت دے  
ہم تیرے پروردگار کی نشانی لائے ہیں فرعون بولا ہے تم کو  
تمھارا پروردگار کون ہے موسیٰ نے کہا کہ ہمارا پروردگار وہ ہے کہ جسے  
تمام چیزیں کی خلقت آنکھوں کے لیے پھر سیدھی راہ بتانی ہے  
فرعون نے کہا پھر اگلے نشانہ کو کو نگا کیا حال ہے موسیٰ نے کہا کہ  
اُنکی طبع خود کو فرعون نے کہا کہ تمام عالموں کے خدائوں پر موسیٰ نے کہا  
کہ جو آسمان کا اور زمین اور جو کچھ نہیں جو جب کا پروردگار ہے اگر تم  
میں سے فرعون نے اُن کو گونے جو کہے اور گونے کہو کہ کیا تم میں سے  
ہو موسیٰ نے کہا کہ تمھارا پروردگار وہ ہے جس کے پاس دوا کا فرعون  
نے اپنے درباریوں سے کہا کہ تمھارے پاس جو رسول آیا ہے

وَإِذْ قَرَّبْنَا بَكْمُ  
بِالْبَحْرِ فَأَنْجَيْنَاكُمْ وَ  
أَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَ  
أَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿۴۷﴾

اور (اُس وقت کی نعمت کو یاد کرو) جبکہ ہم نے  
تمہارے سببے سمندر کو جبہ کر دیا (یعنی مہیا  
دیا) پھر ہم نے تمکو بچا دیا اور ہم نے فرعون والوں کو  
دوبو دیا اور (یہ سب کچھ) تم دیکھتے تھے (۴۷)

لاٹھی مارنے کے سببے سمندر بھٹ گیا اور زمین نکل آئی، مگر یہ استدلال صحیح نہیں  
ہے، "انقلاب" ماضی کا صیغہ ہے اور عربی زبان کا یہ قاعدہ ہے کہ جب ماضی جزاء  
میں واقع ہوتی ہے تو اُسکی دو حالتیں ہوتی ہیں اگر ماضی اپنے معنوں میں

عینون قال رب المشرق والمغرب  
وساير ايماننا انك تعلم فاعلمون قال لا انا  
انفذت اليها غيري لا جعلتك من  
المسجونين (شعرا) قال المخلص فينا  
وليد اربشت فينا من عمره سنين  
فعلت فعلتك التي فعلت وامت  
من الكافرين قال فعلتها اذا وانا  
من الضالين فعدت منكم للمخفكم  
فوجب لي ولي حكما وجعلني من السرايين  
تلك نعمه فمنها على ان عبيدك  
اسرائيل (شعرا) فقال له فرعون الى اظن  
نبي موسى وازي اسرائيل قال اولو جنتك  
ينجي مابين (شعرا) قال ان كنت جنت يا ربه  
فانت بهار عراون ان كنت من الضالين  
فانت عصاه فاذا هي ثعبان مابين و  
تزع يده فاذا هي بيضاء فلما خرب (شعرا)  
قال موسى يا فرعون اني رسول من  
رب العالمين حقيق على ان لا اقول على  
الله الا الحق قد جئتكم ببينه من  
ربكم فارسل معي بني اسرائيل (الفرع)  
فاسكنهمهم وجنوده في الارض بنير  
الحق وفتوا انهم اليينا لا يرجعون  
اسكنهمهم واما انتم فاعلموا انكم  
مجرمون لربن قالوا انتم البشرين مثلنا

العبه ديوانہ سے برہنہ ہے: کیا کہ تمام عالموں کا خدا ہی  
ہے (جو مشرق و مغرب کا اللہ جو اسیں ہے اس سبب کا  
پروردگار ہے اگر تم مجھ کو فرعون نے کہا کہ اگر تو نے میرے سوا  
اور کسی کو خدا ٹھہرایا تو میں ضرور تجھ کو قیدیوں میں ڈال کر  
فرعون نے کہا کہ کیا میں نے تجھ کو نہیں بالاجبکہ تو ہم میں بچا  
تھا اور کیا تو نے میرے نہیں کیے ہم میں اپنی عمر کے چند سال اہل  
تھے وہ کام کیا کیا اور تو مانگوں میں ہے سوئی ہے کہا کہ  
کیا تھا جبکہ میں مگر اہوں میں تھا پھر میں تھے اور انتم میں  
بھاگ گیا پھر خدا نے مجھ کو حکم دیا اور مجھ کو پیروں میں کیا  
اور یہ بھلائی جسکا احسان تو مجھ پر کرتا ہے اس بنا پر ہے  
کہ تو نے بنی اسرائیل کو غلام بنا رکھا ہے فرعون نے موسیٰ  
سے کہا کہ میں تجھ کو سحرزدہ سمجھتا ہوں سوئی ہے کہا کہ جب  
اگر میں کوئی شہی نشانی لاؤں فرعون نے کہا کہ اگر تو کوئی  
نشانی لا سکتا ہے تو اس نشانی کو لا کر تو مجھ سے پھر موسیٰ  
نے اپنی لامٹی ڈال دی پھر کیا یک وہ جو ہو سانپ بھی اور  
اینا ہاتھ نکالا پھر کیا یک دیکھنے والوں کو چمکتا معلوم ہوتا تھا  
سوئی ہے کہا کہ فرعون میں پروردگار عالموں کا رسول چلا  
مجھ کو لاؤں ہے کہ میں خدا پر سوائے حق کے اور کچھ نہ کہوں  
میں آیا ہوں تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی نشانی پھر  
میرے ساتھ بنی اسرائیل کو بھیجے پھر فرعون اور اس کے  
لشکروں نے بغیر کسی حق کے دنیا میں غم کر کیا اور کہا کہ  
وہ ہمارے پاس نہ پھر میں نے پھر انھوں نے تم کو یاد  
کہ ایک قوم بڑے ہوئی تھی تمہارا تھی پھر کیا ہم  
ایسے دو شخصوں پر ایمان لائیں جو ہمارے سے



وَاِذْ وَاَعَدْنَا مُوسٰى اَرْبَعِيْنَ  
لَيْلَةً ثُمَّ اخَذْنَا نَجْمَ الْجَبَلِ مِنْ  
تَحْتِهٖ وَاَنۡظُرُوۡنَ ۝۸۵

اور جب ہم نے چالیس راتوں کا موسیٰ  
سے وعدہ کیا اُس پر تینے موسیٰ کے چچے  
بچھڑا بنالیا اور تم ظالم تھے (۸۵)

بلکہ شرط کی معلول ہوتی ہے تو اس وقت اُس پر انہیں لائے اور جبکہ وہ اپنے  
معصوں پر باقی رہتی ہے اور جزا کی معلول نہیں ہوتی تب اُس پر زلف .. لائے ہیں  
جیسے کہ اس مثال میں ہے، ان اکثر متنی فاکہ متکامس، یعنی اگر تعظیم کریگا تو تیسری  
تو تیس تیسری تعظیم کل کر چکا ہوں، اس مثال میں جزا (یعنی گزشتہ کل میں تعظیم کا کرنا)  
شرط کی معلول نہیں ہے کیونکہ وہ اُس سے پہلے ہو چکی تھی، اسی طرح اس آیت

وَقَوْمَهُمَا لَنَا عَابِدُونَ (مومن، فضلو  
و معرفت) فَكَذَّبُوۡهُمَاۤ اِسۡوَسَۤ اَلۡعٰۤی  
ساحر کذا اب (مومن) قَالَ لِلۡمَلٰٓئِکَةِ  
اِنَّ هٰۤؤُلَآءِ السَّٰحِرُوۡنَ عَلٰیۤہِمْ مِّیۡدَانٌ یَّخۡرُجۡکَ  
مِنْ اَرْضِکُمْ بِسُحۡرِہِمْ فَمَاۤ اَتٰۤہُمۡ مِنْ  
قَالَوۡا رَاجِعُوۡا وَاَعۡیۡہُ شَرٌّ لِّدٰوۡسَ  
لِیَ الْمَدَآئِنِ حَاشِرِیۡنَ یَاۤتُوۡکَ بِکُلِّ سَلۡسَلٍ  
عَلِیۡہِمْ رَاۡعِفٌ قَالَ اٰجِئْنَا لَیۡلَۃً جُنَاحُنَّ  
مُرۡسَاۡتِہِمْ اِسۡوَرُکَ یَاۤمُوسٰى فَلَمَّا تَرٰۤہُمۡ  
مُتَنَظِّلٰہٗ فَلَجَلْ یَسۡتَازِیۡہِمۡ مَوۡعِدَہَا  
مُتَخَذِہٖ عَمۡقُورَہَا اِنَّتَ مَکَانَہِیۡ قَالِ  
مَوۡعِدَہٗ کَمۡ یَوۡمَ الْمَلٰٓئِکَۃِ طٰنَ یَحۡشُرُنَاسَ  
صَنِیۡقُوۡلَہٗ یُخۡرِجُوۡنَ جَمِیۡعَ کَیۡدِہٖ ثُمَّ رَاقِ  
وَمَا قَالِ فَرِیۡقُوۡنَ اَسۡتَوۡفِیۡ بِکُلِّ سَآحِرٍ عَلِیۡہِ  
وَرِیۡوَسَۡہٗ فَجَمِیۡعَ السَّحَرۃِ لَیۡلَۃً یَّوۡمَ مَعۡلُوۡمٍ  
وَقَالَ لِلۡنَّاسِ مَلِیۡہِ اِنَّہُمْ یُخۡبِیۡمُوۡنَ لَعۡنَۃُ اللّٰہِ  
السَّحَرۃُ اِنَّ کَانَ ہَاہُنَا سَآدَۃُ الْعٰلَمِیۡنَ دَعُوۡا فَلَیۡ  
جَاہِلَ السَّحَرۃِ فَرِیۡقُوۡنَ قَالَوۡا اِنَّہٗ لَمَّا کَبِّرَ  
اِنَّ کَتَاۤہُنَ الْعٰلَمِیۡنَ قَالَ نَعۡمُ وَاَنۡکُمۡ  
لَاۤ اَہۡلُ الْمَعۡرِفِیۡنَ (شکر) فَمَتَّزِعُوۡا وَاَعۡرَہِمْ  
نَعِیۡمٌ دٰوۡسَہٗ وَالۡعَبۡدُیۡ قَالُوۡا اِنَّ ہٰذَا اَنَّ

اور انکی قوم ہماری غلام سے پھر انھوں نے ظلم کیا اور ان  
دونوں کو جھٹلایا اور کہا کہ جھوٹے جادوگر میں فرعون نے اپنے  
اور ان کے دو بادیوں سے کہا کہ یہ جادوگر بڑا جانتے والا  
ہے چاہتا ہے کہ تم کو تمھارے ملک سے اپنے جادو سے نکال دے  
پھر تم کیا کہتے ہو وہ بولے کہ اُس کو اور اسے بھائی کو مہلت  
دے اور شہر میں (جادوگروں کے) اکٹھا کرنے والوں کو بھیج پھر  
پاس سے آویں ہر ایک پر سے علم لے لے جادوگر فرعون نے کہا  
کہ اسے موسیٰ کیا تو ہلے پاس ہکو چلے ملک سے اپنے جادو  
سے نکلے تو آیا ہے پھر بے شبہ پھر بھی تیرے پاس دلیا  
ہی جادو دیکھتے ہیں کسی جو پٹ میدان میں ہم میں اور اپنے  
میں (مقابلہ کیے) کوئی دقت مقرر کر نہ کرے کہ فرعون نے  
کریں اور تو موسیٰ نے کہا کہ جہن کا دن تمھارے وعدے کا  
سی اور تمھو سے دن چرے سب آدمی وہاں آگئے جو جادو میں  
پھر فرعون اپنے محل میں (گیا اور اپنے جادوگروں کو جمع کیا  
فرعون نے کہا کہ ہر ایک پر سے جادو گر کو لانا پھر تمہارا دوگر دقت  
معیں یہ جمع ہو گئے اور لوگوں سے کہا کہ کیا تم بھی آگئے ہو گے  
کہ اگر جادوگر غائب آجا دیں تو ہم انکا ساتھ دیں جب ذیون  
کے جادوگر فرعون کے پاس آئے تو انھوں نے کہا کہ اگر ہم غائب  
ہیں تو تمہارے لئے کچھ انعام ہے فرعون نے کہا کہ ہاں تب تو  
تم مقربوں میں ہو گے پھر انکے ہاتھ لگے کہ میں کچھ جھڑا ہوں  
نہ اپنے شور کو چھپا یا۔ انھوں نے کہا کہ بے شبہ میری دونوں

ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ  
مِمَّنْ يَعْبُدُ ذُلْكَ

پھر اُس کے بعد بھی ہم نے تم کو  
معاف کر دیا

میں سمندر کا پھٹ جانا یا زمین کا کھل جانا ضرب کا معلول نہیں ہو سکتا +  
اصل یہ ہے کہ یہودی اس بات کے قائل تھے کہ حضرت موسیٰ کے ہاتھی  
مارنے سے سمندر پھٹ گیا تھا اور زمین نکل آئی تھی اور ہاتھی مارنے سے پتھر میں سے

لساحران يريد ان يخرجاك من ارضك  
بهم حما وبنه باطريقكم المثل  
فاجمعوا كيدكم ثم اتصافوا قد افلح  
اليوم من استعمل الله قالوا يا موسى انا  
ان تلقى واما ان يكون اول من تلقى  
امان يكون نحن الملقين قال العوا فلما  
القوم اسخروا اعيان الناس ليسوا هم  
جاءوا بالسحر عظيم اعرات فافلح  
عصيم وقالوا بعزة قريعتنا انا نحن  
دشنا فافلحنا لهم وعصيم يميل اليه  
سحرهم انا نسعي دس فلحقا العوا قال  
موسى ما جئتكم به السحر ان انت  
رويت فادع في نفسه خيفة موسى فلما  
لا تخف انا انت لا اعلى الله وابعينا الى  
موسى ان الوقت عصاك فاذا هي تلقف ما  
يا فكون اعرات فالتقى عصاه فاذا هي تلقف  
ما يا فكون رشرا ما صنعوا انما صنعوا  
كيد ساحر ولا يعلم السحر حيث انا الله  
فوق الحق وبطل ما كانوا يصعلون فقلوا  
هنا لك وانقلبوا صاغرين والتقى السحرة  
ساجدين اعرات سجدا الله قالوا انما  
نرى العلمين رب موسى واهر من حال فخر  
انتم به قبل ان اذن لكم ان هذا المكر  
مكرتكم في المدينة لتخرجوا منها اهلها  
فنبوت تعلمون اراء ان تكبركم الله  
علمكم السحر ولا قطع ايديكم ارجلكم من

جاد وگرہیں اپنے جادو کے زور سے تم کو تمھارے ملک سے  
نکلانا اور تمھارے عمدہ مذہب کو مودینا چاہتے ہیں پس  
اپنے جادو و گروں کو جمع کر کے کہا کہ پھر اگلے ہو کر چلو اور  
تجکے دن جو غالب ہو گا وہی کا سبب ہو گا چنانچہ یہم موجود کو  
سب جمع ہوئے فرعون کے جادو گروں نے موسیٰ سے کہا  
کہ یا تو تو پہلے ڈال یا ہم پہلے ڈالتے ہیں موسیٰ نے کہا تم ہی ڈالو پھر  
جب انھوں نے ڈالا تو گروں کی آنکھوں پر ریت پڑ گئی بند ہو گئی  
اور انکو ڈرا دیا اور بہت ترسوا و گروں نے جب انھوں نے چپنی دیا  
اور لاٹھیاں ڈالیں اور کہا کہ فرعون کی عزت کی قسم ہم ہی  
تھا لب ہیں تم موسیٰ کے خیال میں آگئی پس...  
اور لاٹھیاں لگنے جادو سے چلتی ہوئی گئے تھیں۔ موسیٰ نے  
کہا کہ میرے گئے کیا یہ جادو ہے اسکو خدا باطل کر دیا موسیٰ  
دل میں ڈر گیا خدا نے کہا کہ استند تو ہی جیتے گا خدا نے  
موسیٰ کے دل میں ڈالا کہ اپنی ہاتھی ڈال کر وہ اس سب  
بنادٹ کو نکل جاوے پھر موسیٰ نے اپنی لاٹھیاں لٹی پھر گئیں  
سب بناوٹ کو جو انھوں نے کی تھی لٹکتی تھی انھوں نے  
تو جادو گروں کا سا کر کیا تھا اور حق کے سامنے جادو و گروں  
کا میاب نہیں ہو سکتا پس حق ثابت ہو گیا اور جو...  
انھوں نے کیا تھا وہ باطل ہو گیا پھر وہاں مار کر زلفت کو  
موٹ گئے اور فرعون کے جادو گروں نے سجدہ کیا ہوئے  
ہم پروردگار عللوں پر ایمان لائے جو موسیٰ و آلہ  
کا پروردگار ہے۔ فرعون نے کہا کہ تم میری بجا زنت  
سے چلے موسیٰ نے ایمان لائے شہید ہو گئے  
اس شہر میں شہر و قلعے تھے کہ انکو انھوں نے اسکا نام چلا  
موسیٰ ہی تمھارا گروں کو نبی بنا دیا اور موسیٰ نے  
ایک طرف کے اور تمھارے پاؤں دوسری طرف کے



وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ  
اور (یا دیکرو) جب ہم نے موسیٰ کو کتاب اور صحیفہ  
کو غلط سے جدا کرنے والی (خیر) دی

بھی اور وہاں بھی جہاں قرآن میں آیا ہے، "فَضْرِبْ بَعْضُكَ الْحَجْرَ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا"، ضرب کے معنی زونے کے لئے اور اس سیدھی سا دھڑ  
معجزہ کو ایک معجزہ خارج از قانون قدرت بنا دیا۔

اس مقام پر ضرب کے معنی، زونے، کے نہیں ہیں بلکہ چلنے کے یا جلد چلنے  
کے ہیں جیسے غروب ہوتے ہیں، ضرب فی الارض، چلایا اور اذ میں پر خود

ما علمت لكم من الله شئرا فاقول  
لی یا ہامان علی الطین فاجعل من  
ابن لی رموا، صرحا علی اطلع الی الله  
موسى (تفسیر) کتب الیہ الامام ابی اسحاق (مومن)  
واق لا فتنه من کتب من (تفسیر) وجاء هم ای  
قره فتمنوا، رسول کدیجان اذوا الی  
عباد الله اذی لکم رسول من دین کان لا  
تفعل من الله انکم سلطان مبین  
واقی خدمت بری ورتبکم ان ترجعوا  
وان لم تؤمنوا الی فاعززون (رضان)  
فلما جاءهم مددک من عندنا قالوا  
اقتلوا ابنا الذین امنوا معه وشیعوا  
لسا مہم وما کذب الکفرین اذی ضلک  
وقال فرعون ذری فاقولوا موسیٰ  
ولیدع ربہ لیاخاف ان یبدل دینک  
وان یظہری الارض الفساد (مومن)  
وقال رجل مومن من ال فرعون یمکر یمانه  
اقتلون رجلا ان یقول دین الله وقد  
جاءکم بالیقین من دینک وان یکذب  
فعلیہ کذبہ وان یکذب صاقد یمکرکم  
بعض الذی بعدکم ان الله لا یهدی  
من هو سرف کذاب فبقو ملککم الملائک

میں تمھارے لئے سوائے کوئی خدا نہیں جانتا ہے  
اسے ہامان میرے بے سنی کی باتیں آگ میں پکا اور  
میرے بے اور بچا حمل بنا تاکہ میں موسیٰ کے خدا کے  
پاس چڑھ جاؤں اور میں تو اسکو عمروں میں سمجھا ہوں  
اور کیا فرعون کی قوم کے پاس ایک بزرگ بنیہ  
رہنے موسیٰ، یہ کہتا ہوا کہ میرے حوالے کر دو خدا کے  
سندوں کو شیک میں تمھارے لئے خدا کا بھائی  
امانت دار بنیہ ہوں اور تم خدا پر سحرشیت کر دو  
میں ضرور تمھارے سامنے کھلی دیسینے ہاتھوں اور  
بے شہم ہے اپنے پروردگار اور تمھارے پروردگار کی بات  
بات سے کہ تم مجھ کو سنگار کرو پناہ مانگی ہے اور اگر تم  
مجھ کو نہیں مانتے تو مجھے جدا ہو جاؤ، پھر جب موسیٰ کے  
پاس جاتے پاس سے حق بات لیکر آیا تو بولے کہ ان  
لوگوں کے بیٹوں کو مار ڈالو جو افسر ایمان لائے ہیں اور  
ان کی عورتوں کو زخمی رہنے دو حالانکہ کافروں کی مکتبہ  
بجرا رہی کے دیکھ نہیں اور فرعون نے کہا مجھ کو چھوڑو  
دینی باجارت دو کہ میں موسیٰ کو مار ڈالوں اور وہ اپنے  
پروردگار کو پکار رہی ہے جاشہم جو خوف ہو کہ تمھارا  
دین بے اور ملک میں فساد پکے اور فرعون نے  
میں سے ایک سلمان شخص نے جارجی اہل کو چھوڑا تھا  
کہ کیا تم ایسے شخص کو مار ڈالو گے جو یہ کہتا ہے کہ میرا خدا  
استہو اور تمھارے پاس تمھارے پروردگار کو نشانہ

## لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٥٠﴾

کہ شاید تم راہ پر آؤ (۵۰)

قرآن مجید میں آیا ہے **وَإِذَا خَرَبْتَ بَنِي الْأَرْضِ فَلْيَسْ عَلَيْكُمْ جِجَارٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الْفَلَاهِ (نساء)** یعنی جب تم پلو زمین پر یعنی سفر کرو تو کچھ جرح نہیں کہ نمازیں کی کرو، پس صاف معنی یہ ہیں کہ خدا نے حضرت موسیٰ کو کہا کہ، اپنی لامٹی کے سہارا سے سمندر میں چل وہ پٹا ہوا یا کھلا ہوا ہے یعنی پایاب ہو رہا ہے، سورہ طہ میں

اليوم نطهرين في الارض فسن  
يقصنا من بانس الله ان جاءنا  
قال فرعون ما اريكم الا ما اري  
وما اهديكم الا سبيل الرشاد  
وسن وقال الذي امن يا قوم  
اني اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب  
مثل وادب قوم .... فوج وعاد  
ثمود والذين من بعدهم وما  
الله يريد ظلما للعباد يا قوم اني  
لخاف عليكم يوم التنادي يوم  
تقلعون سد بين ما لكم من الله  
من عاصم ومن يغفل الله فانه  
من هاد (سورن) ولقد جاءكم  
بعض من قبل بالبينات  
فمازالتم في شك فاجاءكم  
به حجتى اذا هلك قلتم ان بعث  
الله من بعده رسولا (سورن)  
وقال فرعون يا هاهنا ملأ  
ني صرعا لعل ابلغ الاسباب  
اسباب التملوق فاطلم الى الله  
مولي والى لاهته كاذبا وكذ  
نقن لغرض من سوء عمله وجد  
عن التنبيل وما كيد فرعون  
الا في تياب (سورن)

لایا ہے اور اگر وہ جھوٹا ہو تو اسکا جھٹکس رہے اور اگر وہ  
سچا ہو تو تم کو بعضی وہ مصیبتیں پہنچیں گی کہ وہ وعدہ کرتا  
ہے ہرگز نہ اس شخص کو جو حد سے تجاوز کرنے والا ہو ونگو  
ہو برایت نہیں کرتا، اسے میری قوم بھگے بن گئے تھے اسے بادشاہ  
ہے دنیا پر غالب ہو چکا کہ خدا سے اگر وہ چھڑ جائے  
کون ہو کہ وہ دیگا فرعون نے کہا کہ میں تم کو بھڑکے جو میں بھگت  
یا سمجھتا ہوں اور کچھ نہیں سمجھتا، اعد میں تم کو بھڑکے راستہ کے  
اور کچھ نہیں بتاتا، اس شخص نے جواب میں آیا تھا کہ اگر میری  
قوم بیشک میں تیرے دن کا جو اگلے گرد ہوں پر گزرا ہوا خوف  
کرتا ہوں جسے قوم نوح اور عاد اور ثمود دیکھ چکے ہیں بدھوئیں  
حالت ہوئی اور خدا بندوں پر ظلم کرنے کا ارادہ نہیں کرتا ای میری  
قوم بیشک میں پھر چل چلا ہٹ پھرنے کے دن بھڑکتا رہا ہوں  
اسدن کہ تم اونڈھے منہ بیٹھے پھرتے ہو گئے کوئی تم کو خدا سے کچھ  
والا نہوگا اور جبکہ خدا گمراہ کرتا ہے اسکو کوئی راہ بتانے والا نہیں  
ہوتا البتہ تمہاری پاس سے پہلے علی ہوئی تھی کیاں دیکر دوسرا آیا  
پھر ہمیشہ اس بات میں جو وہ تمہارے پاس لایا تھا شہد میں  
سے یہاں تک کہ جب وہ مر گیا تو تم نے کہا کہ ہرگز نہیں سمجھنے کا اعتقاد  
اسکے بعد کسی نبی کو نہ

فرعون نے کہا ہے ہاں میرے لیے ایک محل بنا تاکہ  
میں رستوں تک ہاں ہاں کے رستوں تک پہنچ جاؤں  
پھر موسیٰ کے خدا کے پاس چڑھاؤں اور میں تو اسکو  
جھوٹا سمجھتا ہوں اور اسے فرعون کے لیے اس کے ہر محل پر  
کچھ لگاتے اور سیدھے رستے پر وہ کہہ دیتا تھا اور فرعون کے  
اور بھرتی ہی کے اور کچھ نہ تھے

وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ ۖ اور یاد کرو جب موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا

جو آیت ہے انہیں صاف بیان ہوا ہے کہ میرے بندوں کو رات کو سمندر میں سوکھے رستے سے لیکر شکلِ چل میں جو معجزہ تھا وہ یہی تھا کہ ایسی شکل کے وقت میں سمندر کے پایاب ہوئے تھے خدا تعالیٰ نے موسیٰ کو اور تمام نبیؑ اسرئیل کو فرعون کے پیچھے سے بچا دیا اور جب فرعون نے پایاب اترنا چاہا تو پانی ٹر بھ گیا تھا وہ صحرائے شکر کے ڈوب گیا ۞

اِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مَوْسٰى فَبَغٰى عَلَيْهِمْ وَآتٰهُم مِّنَ الْكُنُوْزِ مَا ارْتَفَعُوْا فِيْهَا وَلَهُمْ فِيْهَا اَنْۢبِيَآءُ اِلٰهِهِمْ اذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ اِنَّكَ لَا يَخْتَصِمُ لَكَ الضُّرْحٰىنِ ۚ وَاَبْتَغٰ فِیْهَا اَتَاكُ اِلٰهُهٖ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ ۚ وَلَا تَنْصِبْكَ مِنْ الدِّیْنِ ۚ وَاَحْسَنَ كَمَا احْسَنَ اِلٰهُكَ ۚ وَلَا يَبْغِ الْفَسَادُ فِی الْاَرْضِ ۚ اِنَّ اِلٰهًا لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِیْنَ ۚ قَالَ اِنَّمَا اُوْتِیْتُهُ عَلٰی عِلْمٍ عِنْدِیْ ۚ اُولٰٓئِكَ عَلِمَ اَنَّ لَهُمْ مِّنْ قَبْلِہٖ مِنَ الْغَوْرِ مَنۢ هُوَ اَشَدُّ مِّنْہٗ قُوَّةً ۚ وَاَكْثَرُ جَمْعًا ۚ وَلَا یَسْتَلِیْ عَنِ ذُنُوْبِہُمْ ۚ اُولٰٓئِكَ نَجِیْہُمْ عَلٰی قَوْمٍ مِّنۢ فِیْ ذٰلِكَ ۚ قَالَ الَّذِیْنَ یُرِیْدُوْنَ خَبْرَ الدُّنْیَا یٰۤاٰیٰتُ لَنَا مِثْلَ مَا اُوْتِیَ قَارُونَ ۚ اِنَّہٗ لَذُوْ حِظٍّ عَظِیْمٍ ۚ وَقَالِ الَّذِیْنَ اٰتَوْا الْعِلْمَ ۚ وَاٰتٰكُم ثَوَابَہُمْ فَاخِیْرُ لِمَنۢ اٰمَنَ ۚ وَاعْمَلْ صٰلِحًا ۚ وَلَا یُلَاقِہَا اِلَّا الصَّٰلِحُوْنَ ۚ فَخَسَفْنَا بِہٖ وِلْدَارَہُ الْاَرْضِ ۚ فَمَا كَانَ لَہٗ مِّنۡ فِئۡتَیۡنِ مَعۡرُوفَہٗ ۚ مِّنۡ دُوْنِ اِلٰہِہٖ ۚ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُنۡتَضِرِیْنَ ۚ وَاِیۡہِمُ الَّذِیْنَ تَتَمَنَّٰوْا مَكَانَہٗ ۚ بَاۤلَہُمْ یَقُولُوْنَ

قارون موسیٰ کی قوم میں سے تھا پھر اسے پھر گیا اور اسے اسکو اتنے خزانے دیئے تھے کہ اسکی کھجیاں ایک قوی گروہ پر بھی بھاری تھیں جب اسکی قوم نے اس سے کہا کہ مت اترا کہ خدا اترنے والوں کو درست نہیں رکھتا اور جو کچھ خدا نے تجھ کو دیا ہے اس میں آخرت کو دھونڈ اور اپنے حصہ کو دینا میں سے مت بھول اور اس طرح کہ خزانے تجھے احسان کیا ہے اور دنیا میں مناد ہے کہ خدا تعالیٰ منہ دشمن کو درست نہیں رکھتا۔ اسے کہا کہ مجھ کو یہ دولت صرف میری دانائی کے سبب دی گئی ہے۔ کیا وہ یہ نہیں سمجھا کہ یہ سبھ خدا نے کسی زمانہ میں اس سے پہلے انکو ہلاک کر دیا جو اس سے بھی زیادہ قوی اور زیادہ دولت والے تھے اور کیا گنہگار اپنے گناہوں پر بوجھے نہ جاویں گے پھر قارون اپنی قوم کے سامنے بھلے سے نکلا جو لوگ دنیا ہی کی زندگی کو چاہتے تھے انھوں نے کہا کہ کاش ہمارے پاس بھی وہ کچھ ہو تا جو قارون کو دیا گیا ہے بیشک وہی بڑا صاحب نصیب ہے، اور جن لوگوں کو دانش دی گئی تھی انھوں نے کہا کہ انھوں نے تیرا خدا کا ثواب اٹکے لئے جو ایمان لائے ہیں انہیں کام کیے ہیں بہت اچھا ہے اور وہ تجھے خبر کریں گے کہ وہ کسی کو نہیں ملتا، پھر بھی قارون کو اس کے گھر میں زمین میں دھسا دیا پھر کوئی گروہ خدا کے سوال کے پورے ہو جانے کی وجہ سے اسے زندہ اپنے آپ مدد کر سکا تھا اور جن لوگوں نے اسے خبر کی تھی انھوں نے یہ کہہ کر ہنس کر



فَتَوْبًا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ

پھر معافی چاہولپنے پروردگار سے،

معنی چلنے کے لیے جاتے ہیں تو بواسطہ حرف جر یعنی، فی، کے متعدی کیا جاتا ہے اور جو افعال کہ بواسطہ حرف جر کے متعدی ہوتے ہیں ان میں حرف جر کو محذوف کرنا اور فعل کو بلا واسطہ مفعول کی طرف متعدی کرنا جائز ہے۔ اور اس مفعول کو منصوب علی ترع الخافض کہتے ہیں۔ اس مقام پر فعل، اذنب،

علیٰ افعالہم و اشد دعلیٰ قلوبہم  
فلایبئ من احق یرد العذاب علیہم  
قال قد اجیبت دعوتکم فاستقیم  
ولا تتبعان سبیل الذین  
لا یصلون (ہم) قال منیٰ لعلیٰ  
استعینا باللہ واصبروا ان الارض  
للہ یرد ثھامن یشاء من عباده و  
العاقبة للمتقین قالوا و دینا من  
قبل ان تأتینا ومن بعد ما حبستنا  
قال عسیٰ ربکم ان یرسلک حد وکم  
و یستخلفکم فی الارض فیدنظر کیف  
تعملون (اعراف) +

ولقد ارجینا الیٰ موسیٰ ان اس  
یعبادی فاضرب لھم طریقا فی البحر  
نیزیلا فھاتف درگا ولا تنفشی وط  
ناسرعبادی لیلہ انکم و شعبون و لک  
البحر رھوا تمھم جند مغروقون و قالین  
اضرب تبصا لک البحر فانقلب نکان کل  
فرق کالطود للعتیدم و ثم و اذ فرقتنا  
یکمل البحر فاجینک و لغرقتنا ل فرقتنا

ان کے مالوں پر اشد سختی ڈال انکے دلوں پر پھر وہ  
نہیں ایمان لادینگے جیسا کہ وہ کہتے ہیں و الا عذاب نہ  
دیکھینگے، خدا نے کہا کہ تم دونوں کی دعا قبول کی گئی پھر  
مستعمل رہو اور انکی راہ مت چلو جو نہیں جانتے۔ موسیٰ  
نے اپنی قوم سے کہا کہ خدا سے مدد مانو اور صبر کرو و بیشک  
یہ زمین خدا کی ہے اسکو اپنے بندوں میں سے جسکو چاہتا ہے  
دیتا ہے اور آ کر کو بھلائی پر بھیز گا۔ اس کے پیشے، اذنب  
نے کہا کہ جھوٹو تیرے آئے سے پہلے اور تیرے آئے کے بعد  
اوہیت ہی دی گئی ہے موسیٰ نے کہا کہ قریب ہو خدا تمھارا  
دشمن کو ہلاک کریگا اور عنقریب تمکو زمین پر خلیفہ کر دیگا پھر  
دیکھینگے کہ تم کیسے چل کر دے گے +

تھنے موسیٰ پر وحی کی کہ رات کو پہل میرے بندوں  
کو چل ان کے لیے سمندر کے سوکے رستے میں مت خوف کر  
پھر لیتے جاسنے سے اور نادر کی طرح کا ذکر اپیل میرے بندوں  
کو رات کو تم دشمن سے ہتھاقب کیے جاؤ گے اور پھر چل سمندر  
کو ایسی حالت میں کہ + اتر ا ہوا سے بیشک فرعون کے لوگ  
ایک لشکر ہے کہ ڈوب یا جاو دیگا۔ چل اپنی و منیٰ کے سہارے  
سمندر میں کہ وہ پھنسا ہوا ہے پھر تمھارا ایک لشکر بڑی ہمار کی تھ  
اور جب کہ چنے تمھارے سبب سمندر کو جدا کر دیا پھر چنے تمکو  
بچایا اور تھنے فرعون والوں کو ڈوب دیا اور تم دیکھتے تھے۔

+ ”رھوا“ کا ترجمہ شاہ عبدالقادر صاحب نے ”تھم رنا“ کیا ہے اور شاہ رفیع الدین صاحب نے  
”تھک“ کیا ہے اور شاہ ولی محمد صاحب نے ”آرمیدہ“ اور قاموس میں اس کے معنی لکھے  
ہیں، ”المرقع و المنخفض مند“ ”سکون“ +



فَاَقْتُلُواْ اَنْفُسَكُمْ

پس مار ڈالو اپنے آپ کو،

کے، عصا کے ساتھ ربط دینے کو ایک حرف جر یعنی،،ب،، عصا، پر اچکی تھی پھر اسی فعل کو مفعول کی جانب متعدي کرنے کے لیے دوسرے حرف جر یعنی،،فی،، کا لانا کس قدر فصاحت کلام کے مناسب نہ تھا اور ایسے اُسکا حذف اولیٰ تھا پس تقدیر کلام کی یہ ہے کہ،، فاضرب بعضا في الحجر،، اور قرینہ

اَبْرًا فَاتَّبَعُوهُمْ مَشْرِقِينَ فَلَمَّا  
تَرَآءُ الْكُفَّارَ قَالَ اَصْحَابُ مَدْيَنَ  
اِنَّ لَدُنْكُمْ رُكُونٌ قَالُوا لَنْ  
تَقْبِلَ سَيِّدُ بَنِي شَعْبَانَ تَتَّبِعُوهُمْ فَعَزَّ  
بِجَبُونِهِ فَعَضِبَهُمُ مِنَ الْيَمِّ وَلَعَنَهُمُ  
وَاتَّخَذَ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ  
وَاَزَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ الْآخِرِينَ وَاجْتَبَيْنَا مُوسَىٰ  
وَمِنْ مَعَهُ اَاجْعِدِينَ ثُمَّ اغْرَقْنَاهُ  
الْآخِرِينَ (شعرا) فَاَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَلَقْنَا  
حِمْيَرَ فِي الْيَمِّ بِاَنْتَهَمُ كَذَّابًا  
بَايَاتِنَا وَكَانُوا غَافِلِينَ  
فَلَقْنَاهُ نَآءَ وَجْهِهِ فَنَسَبْنَا لَهُمُ  
فِي الْيَمِّ (شعرا) فَاَرَادَ اَنْ  
يَسْتَفْرِزَهُمْ مِنَ الْاَرْضِ فَاغْرَقْنَاهُ  
وَمِنْ مَعَهُ جَمِيعًا وَقُلْنَا مَنْ بَعْدُ  
لَهُنَّ اِسْرَآئِيلَ اسْكُنُوا الْاَرْضَ  
فَاِذَا جَاءَ وَعْدُ الْاُخْرَىٰ جَعَلْنَا  
بِكُمْ لُصُفَاً رَّبِّي اِسْرَآئِيلَ

پھر سورج کے نکلنے ہی فرعون والوں نے بنی اسرائیل کا  
پہنچا کیا پھر جب دونوں گروہوں نے ایک دوسرے کو  
دیکھا تو مونی کے لوگوں نے کہا کہ اب ہم پکڑے گئے  
مونی نے کہا ہرگز نہیں بیشک میرے ساتھ میرا خدا  
ہے جو بھیک رستہ بتا دے گا۔ پھر فرعون نے اپنے لشکر  
سمیت اُنکا پیچھا کیا پھر وہ جانبک دیا اُنکو سمندر میں  
جسے اُنکو وہ جانبک دیا اور غلط راہ پر لگیا فرعون بنی  
قوم کو اور بھیک رستہ نہ بتایا۔ اور اپنے پیچھلوں کو  
قریب کر دیا اور بنے موسیٰ کو اور جو اُسکے ساتھ تھے سب  
کو سیا دیا پھر بنے پیچھلوں کو ڈبو دیا۔ پھر بنے بدایا  
اُسے اور بنے اُنکو سمندر میں ڈبو دیا اسلئے کہ بنے  
انھوں نے ہماری نشت بنوت کو جھٹلایا تھا اور اُس سے  
غافل تھے پھر پکڑا بنے فرعون کو اور اُسکے لشکر کو اور  
اُنکو بنے سمندر میں ڈال دیا۔ فرعون چاہتا تھا کہ اُنکو  
زمین سے نکال دے پھر بنے اُسکو ڈبو دیا اور سب کو جو  
اُسکے ساتھ تھے اودا کے بعد بنے بنی اسرائیل کو کہا  
کہ رہو اس زمین پر پھر جب آویگا آخرت کا وعدہ تو ہم  
اُنکو لاویگے ملوان

بنے تمہرے چھانوں کی لمبی اور تمہرے من و سلو اپنے  
اُنار اُکھاؤ یا کینہ چیزیں جو بنے تلو دس اور بنے پھر ظلم  
نہیں کیا مگر انھوں نے اب اپنے پر ظلم کیا تھا۔ اور  
بنے تمہرے من و سلو اُنار اُکھاؤ یا کینہ چیزیں جو بنے  
دی ہیں اچھا میں زیادتی مت کرو تاکہ میرا عرصہ تمہرے  
بازل ہو اور جسیر میرا عرصہ نائل ہو لوہ ہلاک ہو۔ اور  
جدا کر دیے بنے بنی اسرائیل کے اسباب کے بارہ گروہ

وَقُلْنَا عَلَيْكُمْ الْعَصَا وَمَا نَزَّلْنَا  
عَلَيْكُمْ مِنَ الْوَالِیِّ وَالسَّلَویٰ كَلَامٍ طِبَّیًّا  
مَلَزْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُوْنَا وَكَانَ لَكُمْ  
اَنْفُسُكُمْ بِاللَّوْنِ (بقر) فَاَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ  
الْوَالِیِّ وَالسَّلَویٰ كَلَامٍ طِبَّیًّا  
وَرَفَعْنَا لَكُمْ اَلْفَاغَ وَنَزَّلْنَا فِیْكُمْ  
مِنْ جَلِّیٍّ عَلَیْهِ غَضِیٌّ فَقَدْ هَوَىٰ

ذِكْرُكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ  
عِنْدَ بَارِيكُمْ

یہ اچھا ہے تمہارے لئے تمہارے  
پروردگار کے نزدیک،

حذف،، فی،، کا خود قرآن مجید سے پایا جاتا ہے کیونکہ یہی قصہ انہی الفاظ  
سے سورہ طہ میں بھی آیا ہے جہاں فرمایا ہے کہ: "فَضْرِبْ حَمْلَ طَرِيقَاتِ الْبَحْرِ، اِیْنَ  
ایک جگہ لفظ،، فی،، مذکور ہے تو یہی قرینہ باقی مقامات میں اس کے محذوف  
ہونے کا ہے۔ اسی آیت میں فعل،، اضرب،، کے بلا واسطہ حرف جز متحدی الے

وَقَطَعْنَا هَمْلًا ثَلَاثِي عَشْرَةَ اَسْبَاطًا مَّا و  
اَوْحَيْتَا اِلَى مَوْلَايَ اِذَا سَمِعْتُمَا نَوْهًا مِّنْ  
النَّصْرِ بِبَصَالِكِ الْبَحْرِ فَاَنْجِسْتِ رَاغِبًا  
فَاَنْفَجَرْتِ مِنْهُ اَثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ  
اِنْسَانٍ مَّشْرَبَهُمْ كَلَامًا وَاشْرَبُوا مِنْ لَّدُنْكَ  
لَهُمْ وَلَا تَقْشَرِي فِي الْاَرْضِ مَفْسِدِينَ (بقرہ)  
وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسٰى لَنْ نُّصْبِرَ عَلَى طَعَامِ  
وَاحِدٍ فَاَدْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تَحْتِ الْاَرْضِ  
مِنْ بَقَالِمَا وَقَدْ نَافَخْنَا فِيْهَا وَنَعْدُوْهَا وَنُصْلِحُهَا  
قَالَ اَسْتَعِذُّ لَوْ اَنَّ الَّذِيْ هُوَ اَدْنٰى بِالَّذِيْ  
هُوَ خَيْرٌ اَمْ يَطْلُوْا مَصْرًا قَاتَ لَكُمْ مَا سَاَلَ الْبَرُّ  
وَجَاوَزْنَا بِبَنِيْ اِسْرٰىئِلَ الْبَحْرَ فَاَتَوَا  
عَلٰى قَوْمٍ يَّعْكُفُوْنَ عَلَى اَصْنَامِهِمْ  
قَالُوْا يَا مُوسٰى اجْعَلْ لَّنَا اِلٰهًا كَمَا لَهُمْ  
اِلٰهَةٌ قَالَا تَكُمُ قَوْمٌ يَّهْمَلُوْنَ  
اِنَّ هٰؤُلَاءِ مَثَلٌ مَّا هُمْ فِيْهِ ر  
بِاِلٰهٍ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ (اعراف)  
وَإِذْ قُلْنَا اِخْلَوْا هَذِهِ الْقَرْيَةَ  
فَكَلُوا مِنْهَا لَيْسَ شَيْءٌ مِّنْهَا ذَا  
اِذْخُلُوا الْبَابَ مُسْتَجِدِّ اَوْ قُولُوْا لَطْفًا  
نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَنَزِدُ الْحَسَنَ  
فَبَدَّلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِيْ  
قَالُوْا لَكُمْ فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّجَالَ

اور چنے ہوئی پردہ کی جگہ اسکی قوم نے پانی مانگا کہ  
چل اپنی لاشیں کے سہارے اس چٹان پر اس سے بہتے  
ہیں، پھوٹ نکلے ہیں بارہ چشمے ان میں ہر ایک نے  
اپنا گھاٹ جن لیا کھا تو اور سو خدا کے پیٹے ہوئے رقب  
سے اور زمین پر مفسد ہو کر افراتفرانی مٹ کر دج جب تم  
کہا کہ اسے موسیٰ ہم ایک کھانے پر صبر نہیں کر سکتے پھر  
اپنے پروردگار سے دعا مانگ کہ ہمارے لئے وہ چیزیں  
نکالے جو زمین اگاتی ہے، کھاری اور گھڑی اور گیہوں اور  
مسور اور پیاز اور سن موسیٰ نے کہا کیا تم بدلتا چاہتے  
ہو پورے کو بھلے سے جاؤ تو شہر میں کہ تمکو ملے گا جو تم  
مانگتے ہو +

اور ہم بنی اسرائیل کو دریا سے نکال گئے پھر وہ  
ایک ایسی قوم کے پاس آئے جہاں تہوں کی سیوا کرتے  
تھے بنی اسرائیل نے کہا کہ اسے موسیٰ ہمارے لئے بھی  
ایسے معبود بنا دیجیے اُنکے معبود ہیں موسیٰ نے کہا کہ  
بیشک تم جاہل قوم ہو یہ خراب حالت ہے جس میں یہ لوگ  
میں اور غلط ہے جو یہ کرتے ہیں اور جب سمجھتے تھے کہا  
کہ داخل ہوا اس شہر میں پھر کھاؤ اسی سے جو چاہو  
پیٹ بھر کر اور داخل ہورہاؤں میں سجدہ کرتے  
ہوئے اور کہو کہ ہم سبانی چاہتے ہیں بخشنے کے ہم تمہاری  
سب خطائیں اور کئی کہنے والوں کو زیادہ دیکھتے پھر  
ظالموں نے بات بدل دی اس کے سوا اور کئی کہتے تھے  
پھر ہم نے انکی بیکاری کے سبب ان پر آسمان سے آگ بھیجی

## فَتَابَ عَلَيْكُمْ

پھر (خدا نے) تمکو معاف کیا،

المفعول ہونے کی مثال بھی موجود ہے، شاہ ولی اللہ صاحب نے اس آیت کا ترجمہ یہ کیا ہے کہ "اپس بر و برائے ایشان در راہ خشک، یعنی شاہ صاحب نے، ضرب کے معنی زدن کے نہیں لیئے رفتن کے لیئے ہیں جو لازمی ہے اور لفظ، طریقاً، اس آیت میں، "اضرب" کا مفعول ہے اور بلا واسطہ حرف جر متعدی الی المفعول ہوا ہے +

جغرافیہ کے نقشوں کے دیکھنے سے معلوم ہو گا کہ خلیج عرب اور بحر احمر عدن کے پاس مل گئے ہیں دونوں طرف پہاڑ ہیں اور ان کے بیچ میں نہایت

بجا کافرا یعسقون قرآن یظنون انہم  
ولما جاء موسى لميقاته وكلمه ربه قال  
وبارني انظر اليك قال ان ترائي ولكن  
انظر الى الجبل فان استقر مكانه فسوف  
ترائي فلما تجلج ربه ليحس جعله دكا قال  
خز موسى صعدا فاستمنا فان قال  
سبحانك تبت انيك وانما اقل  
المؤمنين قال موسى اني لاصطفيتك  
على الناس برسالاتي وبكلامي فخذ  
ما انيتك ولكن من اشاكرين (البقرہ)  
واذ قلتم يا موسى ان نؤمن بك  
حق نرى الله جسرہ (البقرہ) واختار  
موسى قومه سمعينا رجلا لميقاتنا  
(مراۃ) فاخذناكم بالحقه وانتم  
تنتظرون ثم بعثناكم من بعد  
موتكم لعلكم تشكرون (البقرہ) فلما  
اخذنا نهم الرجفة قال رب لو شئت  
اهلكتهم من قبل واتى (البقرہ)  
واذ اخذنا ميثاقكم ورضعنا نكم  
الذباخذنا ما اتيناكم بقوة و  
الذكر وامانيه لعلكم تتقون (البقرہ)

اور جب موسیٰ ہمارے وقت معززہ پر آیا اور اس کے  
پروردگار سے اس سے بات کی تو کہے کہ اے موسیٰ اپنے  
نہیں دکھا دے تاکہ میں تجھ کو دیکھوں خدا نے کہا کہ تو مجھ کو  
ہرگز نہیں دیکھ سکیگا لیکن تو اس پہاڑ کو دیکھ جو اگر یہاں  
اپنی جگہ پر بھڑا رہا تو تو مجھ کو دیکھ سکیگا، پھر جب اس کے پروردگار  
نے پہاڑ پر تجلی کی تو اس کو ٹھوڑے ٹھوڑے کر دیا اور موسیٰ ہمیشہ  
جو کرے گا پھر جب ہوش میں آیا تو کہا کہ دیکھ ہے اسے اللہ  
میں تو بہ کرتا ہوں میرے ساتھ اور میں پہاڑ پر چلا گیا وہاں سے  
میں خدا سے کہا اے موسیٰ میں نے تجھ کو اور لوگوں پر اپنا رسول  
کرنے اور خود کلام کرنے سے برگزیدہ کیا ہے پھر میں نے تجھ کو  
دیتا ہوں اس کو ملے اور شکر کرنے والوں میں ہے۔ اور جب  
تسے کہا اے موسیٰ ہم تجھ پر ایمان نہ لادیتے جب تک کہ علامت  
خدا کو نہ دیکھیں۔ اور موسیٰ نے ہمارے وقت معززہ پر  
حاضر ہونے کے لئے اپنی قوم میں سے ستر آدمی چوائے جو تم کو  
بجلی کی کرک سے پکڑ لیا اور یہ سب باتیں تم دیکھتے تھے پھر  
میں نے تم کو تمہارے مرجانے (میں ہوش جمائے) کے بعد اٹھایا  
کہ شاید تم شکر کرو۔ پھر جب ان کو کپ کہا ہٹنے پکڑا تو موسیٰ نے  
کہا اے پروردگار اگر تو چاہتا تو اس سے پہلے ہی ان کو اور مجھ کو  
بھی بار ڈالتا۔ اور جب میں نے سے قول لیا اور میں نے تمہارے  
اور پہاڑ کو بلند کیا کہ مضبوط پکڑ دو کچھ جسے تم کو بات اور  
یاد رکھو جو کچھ اس میں ہے.... شاید کہ تم پر کج جاؤ۔

اِنَّهُ هُوَ التَّوَكُّبُ الرَّحِيْمُ (۵۱)

اِس میں وہ بڑا معاف کرنے والا بڑا مہربان ہے (۵۱)

تنگ رستہ ہے جو جہاز منہج عرب بحر احمر میں جاسے ہیں وہ اسی تنگ رستہ میں ہو کر گذرتے ہیں اس رستہ کو طے کرنے کے بعد بحر احمر ملتا ہے جو نہایت بڑا اور وسیع سمندر ہے جب اُس کے شمال کی طرف چلے جاؤ تو اخیر کو اس کی دو شاخیں ہو گئی ہیں، اگر تم اپنے دھائیں ہاتھ کو چپ کر کر سب انگلیاں بند کرو اور صرف بیچ کی انگلی اور کلمے کی انگلی کھولو اور دونوں کو پھیلا کر تانو تو بحر احمر کی شاخوں کی بالکل صورت بخا دی گئی کلمہ کی انگلی دھائیں طرف رہی اور بیچ کی انگلی بائیں طرف اور اُن دونوں کے بیچ میں ایک مثلث کی صورت دکھائی دے گی بحر احمر کی دھائیں شاخ جو جانب شرق ہے چھوٹی ہے جیسے کلمہ کی انگلی چھوٹی ہے اور بائیں شاخ جو جانب غرب ہے کسبند بڑی ہے

اور جب مجھے اُنیز مارتا کہ کیا تمہارا گویا کہ وہ سیاہان تھا اور انہیں نے گمان کیا کہ وہ اُنیز کرے گا مضمون علی سے پکڑ جو مجھے ملو دیا ہے مجھے موسیٰ نے کہا کہ کیوں تو جلدی کر کے چلا آیا اپنی قوم کے پاس کہا وہ بھی میرے پیچھے ہیں اور میں تیرے پاس جلدی چلا آیا ہوں تاکہ اس پر دروگہا تو رہی ہو، اور وعدہ کیا مجھے موسیٰ سے تیس رات کا اور مجھے پورا کیا اسکو دس سے پھر تادم ہو گئی میعاد اُس کے پر دروگہا مگر چالیس رات، اور موسیٰ نے اپنے بھائی ہارون سے کہا کہ میری قوم میں میرا خلیفہ ہوا اور اسطرح کر اور سفیدوں کے طریق کی پیروی مت کر موسیٰ کی قوم نے اُس کے بعد اپنے زبوں سے ایک بچہ لے کر پتلا بنا یا جس میں سے آواز نکلتی تھی خدا نے موسیٰ سے کہا کہ مجھے تیرے بعد تیری قوم کو فتنہ میں ڈالا اور سامری نے اُن کو گمراہ کر دیا۔ پھر سامری نے اُنہیں بچہ لے کر پتلا بنا یا جس میں سے آواز نکلتی تھی پھر وہ بولے کہ یہ ہے ہمارا خدا اور موسیٰ کا خدا موسیٰ تو بھول گیا۔ کہا وہ ہمیں دیکھئے کہ وہ انکی بات کا اُلٹ کر جواب نہیں دیتا اور نہ اُن کے لیے ضرر اور نہ فتنہ پہنچانے کا مالک ہے اور پہلے ہی سے ہارون نے اُسے اُلٹے کہا تھا

وَ اِذْ تَقْنَا الْجَبَلُ فَنُوحِيْهِمْ كَاٰتِلَةً ظِلَّةً وَ نَخْتِفَا اِنَّهٗ رَاقِعٌ بِهٖمْ خُذْ وَاٰمَّا اٰيٰكُنَا كَمْ بَقُوْةً (اعراف) اِصْرًا عَجَلْنَاكَ عَنْ قَوْمِكَ يٰمُوسٰى اِذَا لَمْ يَرْوُا عَلٰى نَرٰى وَ عَجَلْنَا لِيْلِكَ رِبَاطِيْ (طہ) اَوْ اَعَدْنَا مُوْسٰى ثَلٰثِيْنَ لَيْلَةً وَ اَمْتَعْنٰهَا اَلْبَعَثُ فَنَقَضْنٰ مِيْقَاتِ رَبِّهٖ اَرْبَعِيْنَ لَيْلَةً وَقَالَ سِرْنٰى لَا حِيْنَهٗ هَآءُوْنَ اَخْلَفْنٰى فِىْ قَوْمِىْ وَ اَصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيْلَ الْمَفْسِدِيْنَ (اعراف) وَ اَتَّخَذَ قَوْمُ مُوْسٰى مِنْۢ بَعْدِهٖ مِنْ حٰلِيْهِمْ عَجَلًا حَسَدًا اَلِهٖ خُزَّاءُ رَاغِبًا قَالَ فَاَنَاقَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْۢ بَعْدِ لَكَ وَ اٰجِبْنٰهُمْ السَّامِرِی (طہ) فَ اَخْرَجْنٰهُمْ عَجَلًا حَسَدًا اَلِهٖ خُزَّاءُ فَعَالُوْا هٰذَا اَلْهٰكُمُ وَ اَللّٰهُ مُوْسٰى فَنَسِيْ اَفْلَا يَرُوْنَ اَنْ لَا يَرْجِعُوْا اِلَيْهِمْ قَوْلًا وَّ لَا يَمِيْلُوْنَ اِلَيْهِمْ صٰرُوْا لَا فَعٰلُوْا وَ لَهْدٌ قَالَ لَهْمُ هَآءُوْنَ مِنْ قَبْلِ

وَإِذْ قُلْتُمْ عِمۡلُوۡنۡنِیۡ لَکُنۡمُؤۡمِنٰٓیۡنَ لَکَۤ

اور یاد کرو) جب کہہ لاکمونی ہم تم پر یقین نہیں کرتے

جیسکے بیج کی انگلی بڑی ہے اور یہ سمجھو کہ بیج کی انگلی یعنی بڑی شاخ کے پاس  
طرف مصر ہے اور اُن دونوں انگلیوں کے بیج میں جو مثلث جگہ ہے وہ  
جگہ اُن جنگلوں اور پہاڑوں کی ہے جہاں بنی اسرائیل چالیس برس تک  
گمراہے پڑے پھر اُسی جگہ کوہ سینا یا کوہ طور ہے جہر حضرت موسیٰ  
علیہ السلام کو تجلی ہوئی اور توریت ملی :

جب زمانہ میں بنی اسرائیل مصر میں رہتے تھے اور فرعون مشہور بادشاہ  
تھا اُس زمانہ میں اُسکا دارالسلطنت شہر امیسس تھا اُسکے بائیں طرف تھوڑی فاصلہ پر

یا قوم انما فتنتکم بہ و ان ربکم  
الرحمان فاتبعونی و اطیعوا  
امری قالوا لن نطیعہ علیہ  
عاکفین حتی یرجع الینا موسیٰ  
وطہ ) خرج موسیٰ الی قومہ  
غضب ان اسفنا ( طہ ) قال  
موسیٰ لقومہ یا قوم انکم ظلمتم  
انفسکم بالتخاذل کم العجل فتوبوا الی  
بارکم فاقبلوا انفسکم ذلکم  
خیر لکم عند بارکم ( بقرہ ) ان الذین  
اتخذوا العجل سینا لہم غضب من ربکم  
و ذلک فی الحیوة الدنیاء و اعرف  
قال یا قوم الم یعدکم ربکم وعدا  
حسن ا فطال علیکم العہد ام اردت  
ان یحیل علیکم غضب من ربکم  
فاخلفتموعدی ( طہ ) قال بشما  
خلفتمون من بعد اعجالتکم امر ربکم و انقی  
الاولی و اخذ براس خیمہ یجوز لہ قال رب

کو اے قوم اس کے سوا کچھ نہیں کہ تم اس سے منتیں  
ولے گئے ہو اور بیشک تمہارا پروردگار رحم والا ہے  
میری پیروی کرو اور میرے حکم کی اطاعت کرو اُنھوں  
نے کہا کہ ہم اسی کے سوا کیا کریں گے جب تک کہ موسیٰ لوٹ  
نہ آوے پھر موسیٰ اپنی قوم کے پاس لوٹ کر آیا غصہ  
میں بھرا ہوا اُنھوں سے کہتا ہوا موسیٰ نے اپنی قوم سے  
کہا کہ تم نے اس بھیسے بنائے ہیں اپنی جانوں پر ظلم  
کیا تو یہ کرو امتد کے سامنے اور مارو اُنھیں جانوں کو  
یہی تمہارے حق میں تمہارے خدا کے نزدیک میرا  
جن لوگوں نے بھڑا بنایا قریب ہے کہ اُنکے پروردگار  
کا غصہ اُن تک پہنچے اور زنت دنیا کی اس زندگی میں  
موسیٰ نے کہا کہ لے میری قوم کیلئے خدا نے وعدہ  
نہیں کیا تھا اچھا وعدہ اور کیا ایک لبان مانہ نہ گنہ کیا تھا  
بلکہ تم نے چاہا کہ تم پر تمہارے پروردگار کا غصہ اترے اُس نے  
تمہیں میرے وعدے کے برخلاف کیا۔ موسیٰ نے کہا کہ بہت  
بڑا کیا تمہیں میرے بعد کیا عہد ہی کی تمہیں اپنے پروردگار کے  
حکم میں اور صیغہ الہی توریت کو دلپسہ بھائی کے کمرے  
کو پھر اپنے طرف لے گیا اسے کہا کہ اے میرے ماجائے

حَتَّىٰ نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ۖ  
جب تک کہ ہم علانیہ خدا کو نہ دیکھ لیں،

دریاے نیل تھا اور دائیں طرف یعنی جانب شرق تین منزل کے فاصلہ پر  
بحرا حمز کی بڑی شاخ تھی حضرت موسیٰ بنی اسرائیل کو شہر امیدس سے لیکر نکلتے پہلی  
منزل، "سکوت" میں پہنچے دوسری منزل، "ایٹام" میں تیسری منزل، "فہا خیرت"  
میں یہ مقام بحرا حمز کی بڑی شاخ کے بائیں کنارہ پر یعنی جانب غرب، اس شاخ  
کی نوک کے پاس واقع تھا، جب فرعون نے مولا اپنے لشکر کے بنی اسرائیل کا  
تواقب کیا تو راتوں رات حضرت موسیٰ بنی اسرائیل سمیت بحرا حمز کی بڑی شاخ کی  
نوک میں سے جہاں پہلے نقشہ میں نقطوں کا نشان کر دیا ہے پارا تر گئے معلوم ہوتا

ان القوم استضعفونی وکادنا  
یقتلونننی فلا تشبہت لی الاعداء و  
لا تجعلنی مع القوم الظالمین (اعراب)  
القی خشیت ان تقول حرقت من بنی اسرائیل  
ولم ترقب قولی (وہ) قالوا ما اختلفنا  
مع عدک بملکنا ولکننا حملنا اوزارنا من  
ذینہ القوم فقد نناھا فکذلک القی  
الشامری (وہ) قال فما خطبک یا  
سامری قال بصرت بما البصر را  
به فقبضت قبضة من اتر الرسول  
فشدتہا وکلک لک سقلت فی نفسی  
قال فاذهب فان لک فی الحلیة  
ان تقول لا مساس (وہ)

ولما سکت عن موسی العضب  
اخذ الالواح و فی نسختها  
هدی ورحمة للذین لم یوبخ  
یرهبون (اعراب) ثم اتقنا  
موسی الکتاب تماما علی الذی  
احسن وتفصلا لکل شیء وهدی  
ورحمة لعلہم یلقوا ربہم  
یومنون (انعام) \*

ان لوگوں نے مجھ کو کمزور جانا تھا اور مجھ کو کمزور سمجھ لیا  
تھے پھر میرے دشمنوں کو مت خوش کرو اور مت  
کر دو مجھ کو ان ظالم لوگوں کے ساتھ۔ مجھ کو یہ پڑھا  
کہ تو یہ کہہ کر کہ تو نے فرعونؑ کو لے کر بنی اسرائیل میں  
اور نہ انتظار کیا تو نے میری بات کا۔ انھوں نے  
کہا کہ ہم نے تو اپنے اختیار سے تیرے وعدہ کے خلاف  
نہیں کیا بلکہ ہم قوم قطعی کے زیور کا بوجھ اٹھا رہے تھے  
پھر تم نے انکو نصیب کیا اور اس طرح بھینک دیا سامری نے  
پھر سامری نے مجھ سے کی صورت بنائی جس میں آواز  
نکلے تھی۔ موسیٰ نے کہا کہ سامری تیرا کیا  
ہے اسے کہا کہ مجھ وہ بات سوچا ہے جو انکو نہیں  
سوچائی پھر میں نے پیچھے کے پاؤں سے اس کے نشان  
کی منی لی پھر میں نے پیچھے سے میں ڈال دی اور اس طرح  
کرنا میرے دل سے مجھ اچھا بتایا میری منی سے کہا کہ دور  
ہو مجھ کو اس دنیا میں یہی منزل ہے کہ تو کسار ہو گا  
کہ میرے پاس مت آؤ۔ پھر جب موسیٰ کا غضب تھا  
تو اسے الواح کو اٹھا لیا اور اس کے لیے ہدایت اور  
رحمت تھی جو ڈرتے ہیں۔ پھر میں نے موسیٰ کو کتاب  
دی جو لوگ اپنی کریمے دلتے ہیں ان پر میری رحمت پوری  
کرنے کو اور ہر چیز کی تفصیل بتانے کو اور ہدایت اور  
رحمت کرنے کو کہ شاید وہ اپنی پردہ نگاہ سے حق پر اعلان لائیں

فَاَحَدًا تَكُمُ الضَّعِيفَةُ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿۵۶﴾

پھر تمکو گرجنے پکڑ لیا اور تم دیکھتے تھے (۵۶)

ہے کہ اس وقت بسبب جوار بھلے کے جو سمندر میں آتا رہتا ہے اس مقام پر کہیں خشک زمین نکل آتی تھی اور کہیں پایاب رہ جاتی تھی بنی اسرائیل پایاب و خشک راستہ سے راتوں رات باسن اتر گئے۔ یہی مطلب صاف اس آیت سے پایا جاتا ہے جو سورہ دخان میں ہے کہ، قَاتِلُوا الْبَاطِلَ حَتَّىٰ يَخْشَوْا، جبکہ ٹھیک مطلب یہ ہے کہ چھوڑ چل سمندر کو ایسی حالت میں کہ اتر اہوا ہو۔ صبح ہوتے فرعون نے جو دیکھا کہ بنی اسرائیل پاماتر گئے اُسے بھی اُنکا تعاقب کیا اور لڑائی کی گاڑیاں اور سوار و پیادے غلط رستے پر سب دریا میں ڈال دیے اور وہ وقت پانی کے بڑھنے کا

اور جب پہنچے بنی اسرائیل سے وعدہ لیا اور ان میں سے بارہ سو آدمی مقرر کیے اور خدا نے کہا کہ میں تمہارے ساتھ ہوں اگر تم قہر کرتے رہو گے نماز اور تمیزیت نہ کرے گے زکوٰۃ اور تم ایمان لاتے رہو گے میرے رسولوں پر اور تم بدو کرتے رہو گے اُنکی اور تم فرض دیتے رہو گے اللہ کو فرض حسنہ +

جب موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا کہ خدا تمکو یہ حکم کرتا ہے کہ نہ کھرو میل کو انھوں نے کہا کہ کیا تو مجھے مہنتی کرتا ہے موسیٰ نے کہا کہ میں تو اللہ سے پناہ مانگتا ہوں جاہل قوم سے انھوں نے کہا کہ اپنے پروردگار سے بچو کہ ہکو تبتلا دے کہ وہ کیسا بیل ہو کہ وہ بیل بوڑھا ہو اور نہ بچا میانہ سال ان دو قول کے صحیح میں کر دو ٹکو حکم دیا جاتا ہے انھوں نے کہا کہ ہمارے بچو اپنے پروردگار سے بچو کہ تبتلا دے کیا ہوا اسکا رنگ موسیٰ نے کہا کہ خدا کہتا ہے کہ وہ بیل وہ ڈھانے زور رنگ کا ہوا اسکا رنگ خوش کرتا ہو دیکھنے والوں کو انھوں نے کہا کہ بچو ہمارے بچو اپنے پروردگار سے کہ تبتلا دے کیا ہے کہ ہر بیل مستحب ہو گئے ہیں اور اگر خدا نے چاہا تو ہم ہر امت پادیں گے۔ موسیٰ نے کہا کہ خدا کہتا ہے کہ

وَقَدْ خَلَقْنَا لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِيَّ بَنِي اِسْرٰٓئِيْلَ وَ بَعَثْنَا مِنْهُمُ اٰدَمَ عِشْرَ نَقِيْبًا وَّ قَالَ اِلٰهُ اَنِيْ مَعَكُمْ اِنْ اَقَمْتُمْ الصَّلٰوةَ وَاَتَيْتُمْ الزَّكٰوةَ وَاَمْسَكْتُمْ بِيَمِيْنِيْ وَاَعَزَّوْهُمُ وَقَدْ رَضِيَ اللّٰهُ قَرِيْبًا حَسْبًا وَاَمْرًا +

اِذْ قَالَ مُوسٰى لِقَوْمِهٖ اِنَّ اللّٰهَ يٰمُرُكُمْ اَنْ تَذٰبُجُوْا بَعْدَہٗ قَالُوْا اَتَتَّخِذُنَا هٰذَا وَاَقَالَ اَعُوْذُ بِاللّٰہِ اَنْ اَكُوْنَ مِنْ اَلْحٰٓہِلِیْنَ قَالُوْا اَدْعُ لِنَارِکَ یٰبِیْنَ لَنَا مَا هٰی قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنْہَا بَقْرَۃٌ لَا فَارِضَ وَلَا جَمْرٌ اَعُوْا اَنْ یِّنْ لَّکُمْ فَاَصْلُوْا مَا تُوْمَرُوْنَ قَالُوْا اَدْعُ لِنَارِکَ یٰبِیْنَ لَنَا مَا لَوْ نَہَا قَالِ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنْہَا بَقْرَۃٌ صَغٰرٌ فَاَقَمْتُ لَہٗمَ اَشْرَ النَّحْرِیْنَ قَالُوْا اَدْعُ لِنَارِکَ یٰبِیْنَ لَنَا مَا هٰی اِنَّ الْبَقْرَ تَشٰہِدُ عَلَیْنَا وَاَنَا اِنْ شَاءَ اللّٰہُ لَمُہْتَدُوْنَ قَالِ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنْہَا بَقْرَۃٌ

ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ

پھر مجھے ٹکواٹھایا تمھارے مردہ ہونے کے بعد

تھالو لمحہ میں پانی بڑھ گیا جیسے اپنی عادت کے موافق بڑھتا ہے اور ڈباؤ ہو گیا جس میں فرعون اور اسکا لشکر ڈوب گیا +

علماء اسلام کا زمانہ گیارہ بارہ سو برس سے سمجھنا چاہیے اُن بزرگوں نے جو اپنے ہوش میں بچاؤ اور اسکی شہادت کو جس سے حضرت موسیٰ ؑ اور نبی اسرائیل نے عبور کیا تھا نہایت عمیق اور ایک قہار سمندر دیکھا ہے اور انکے خیال میں بھی نہیں آسکتا تھا کہ کیا ہی بڑا جوار بھانا آوے وہ جگہ کسی پایاب نہیں ہو سکتی اسلیئے انہوں

..... لا ذلول تنبیر الارض ولا تنفیر  
الحمرث مکتبہ لاشیۃ فیہا قالوا  
لان جنت بلحق نذ بجوها وما  
تادوا یفعلون (بقرہ) یا قوم  
ادخلوا الارض المقدسة الی  
کتب اللہ لکھ لا تزدوا علی  
اد بار کم فتتقلبوا خسریں قالوا  
یا موسیٰ ان فیہا قوما جبارین رانا  
ان ندخلھا حتی یجترجوا منہا  
انان یجترجوا منہا فاناد اخلون  
قال رجال من اذن ین جفافون  
انعم لکم علیہما ادخلوا علیہم  
الباب فاذا دخلتموہ فانکم غالبون  
وعلی اللہ فتوکلوا ان کنتم مومنین  
قالوا یا موسیٰ انال ندخلھا  
لولا ما داموا فیہا فاذهب انت  
وربک فقالتا انا لہما قاعدون  
قال رب انی لا املک الانفسی  
واحنی فافرق بیننا و بین القوم  
الفاسفین قال فانہا محرمۃ علیہم  
سنۃ یتیمون فی الارض فلا تاس علیہم

ایسا بل موجود نہ ہو کہ زمین کو پھیلا دے یا پھینکی کر پانی  
دے انکے تمام اعنسا سلمہوں اور اس میں کوئی دھن  
نہو انہوں نے کہا اب تو نے ٹھیک بات بتائی پھر  
انہوں نے فرج کیا اور کرتے نہیں لگتے تھے +  
اسے لوگوں نے اس پاک زمین میں اقل ہو جوا  
نے تمھارے لئے لکھ دی ہے اور مت پھرو اپنے پیٹ  
کے بل پیچھے پھر بیٹو گے نقصان اٹھائیو اے انہوں نے  
کہا اے موسیٰ اس میں تو بہت زبردست قوم رہتی  
ہے ہم ہرگز اس میں نہیں جائیگے جب تک کہ وہ ہمیں  
سے نہ نکل جاویں جب وہ اس میں سے نکل جاویں گے  
تب ہم اس میں داخل ہوں گے ان میں دو آدمیوں  
نے کہا جو خدا سے ڈرتے تھے جن پر خدا نے نعمت کی مٹی کر  
اسے لوگوں جاگھو اس قوم کے دروازہ میں جیہ تم جاگھو گے  
تو تم ہی غالب ہو گے اور خدا ہی پر بھروسہ کرو اگر تم ایمان  
والے ہو انہوں نے کہا اے موسیٰ ہم ہرگز اس میں نہیں جاسکتے  
جب تک کہ وہ ہمیں میں توجا اور تیرا پرہیزگار قوم وہ قوی اور  
ہم تو بیاں جھپٹے ہیں موسیٰ نے کہا اے میرے پرہیزگار مجھ کو نصیحت  
نہیں گرا پی جہن پر اور اپنے بھائی پر پھر ہم میں اور اس پر کیا  
قوم میں فرق کرنے کے لئے فرمایا کہ وہ حطم کر دی گئی ہے  
ان پر چالیس برس تک وہ ٹکرتے پھر چکر زمین میں اور تو  
پنج مدت گزرا ہے چکر قوم پر +

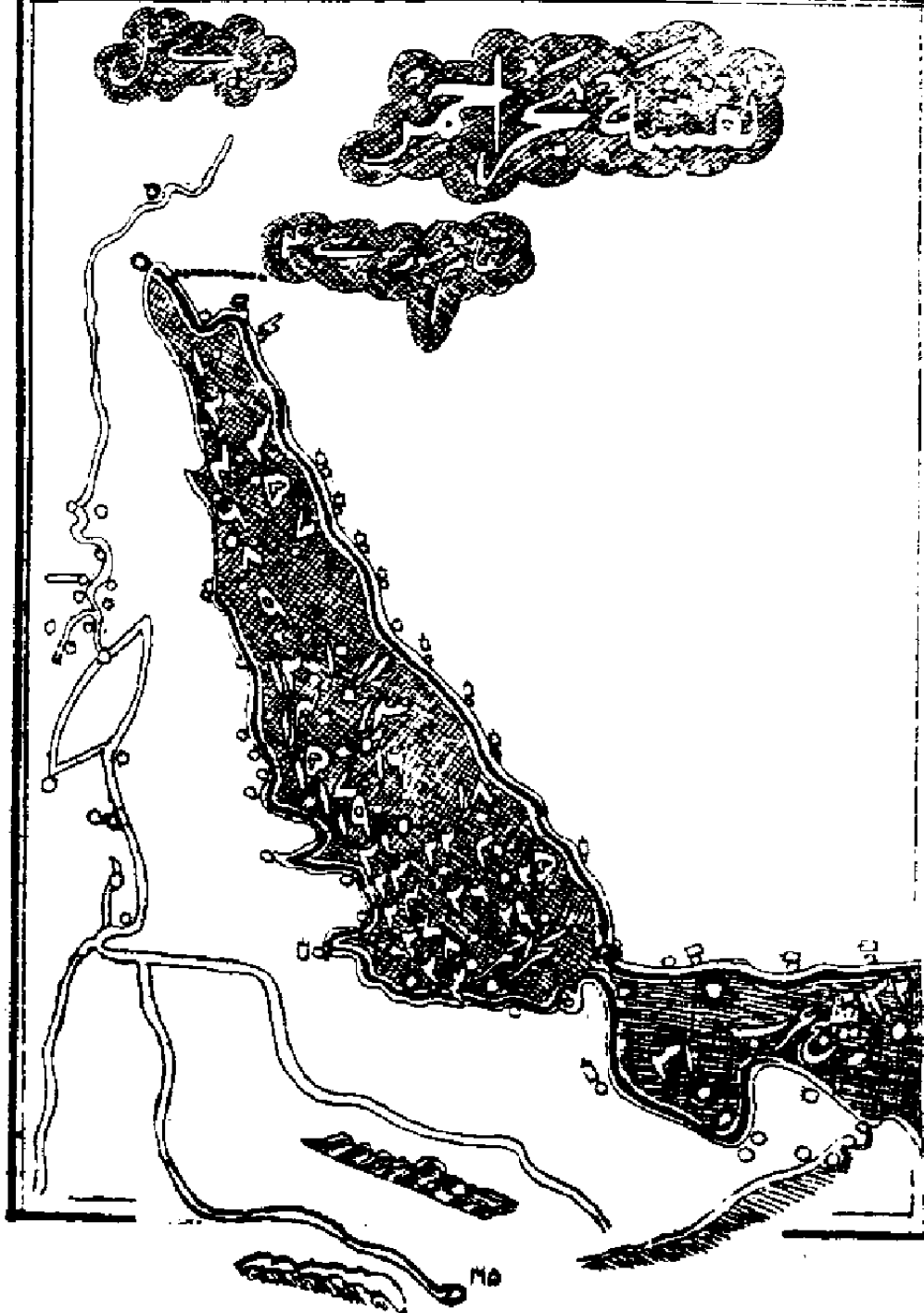


## لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿۵۳﴾ تاکہ تم شکر کرو (۵۳)

نے قرآن مجید کی صاف صاف عبارت اور الفاظ کو جو صحیح جواب دہائے اور خشک زمین کے نکل جانے پر دلالت کرتے تھے الٹ پلٹ کر اس واقعہ کو بطور ایک عجیب واقعہ کے بنایا اور ایسا معجزہ جو قانون قدرت کو بھی توڑ دے ٹھہرایا۔ مگر حقیقت حال یہ نہیں ہو علم ہوتا ہو کہ اس زمانہ میں جب بنی اسرائیل نے عبور کیا بحر احمر ایسا قہار سمندر نہ تھا جیسا کہ اب ہے گو اس زمانہ کا صحیح جغرافیہ معلوم نہ ہے مگر بہت پُرانا جغرافیہ جو بطلمیوس نے بنایا تھا مع اس کے نقشہ جات کے جو بطلمیوس کے جغرافیہ کے مطابق بنائے گئے ہیں خوش قسمتی سے ہمارے پاس موجود ہے اور اس میں بحر احمر کا بھی نقشہ ہے اس سے معلوم ہوتا ہو کہ بطلمیوس کے زمانہ تک بحر احمر میں میں چھوٹے بڑے جزیرے موجود تھے اور یہ صاف دلیل اس بات کی ہے کہ اس زمانہ میں بحر احمر ایسا قہار سمندر نہ تھا جیسا کہ اب ہو یا جیسا کہ ہمارے علماء اسلام بارہ سو برس سے اُسکو دیکھتے آئے ہیں۔ بحر احمر کی اس حالت پر خیال کرنے سے بالکل یقین ہو جاتا ہے کہ وہ مقام جہاں سے بنی اسرائیل اُتر کر بلاشبہ جوار بھاٹے کے سبب رات کو پایاب اور دن کو عمیق ہو جاتا ہو گا مزید توضیح کے لئے بطلمیوس کے جغرافیہ میں سے بعدینہ بحر احمر کے نقشہ کو ہم اس مقام پر نقل کرتے ہیں یہ جغرافیہ ہمارے پاس اصل یونانی زبان میں جس میں بطلمیوس نے لکھا تھا مولین ترجمہ کے موجود ہے جو ۱۸۱۷ء میں لوئس سینڈہم شہنشاہ فرانس کے عہد میں چھپا تھا اس میں وہ تمام جزیرے جو بحر احمر میں موجود تھے مندرج ہیں۔ مؤرخین کے قول کے بموجب بنی اسرائیل سنہ عیسوی سے دو ہزار پانچ سو برس قبل بحر احمر کی شاخ سے اُترے تھے اور بطلمیوس جس نے جغرافیہ لکھا اور جسکو گلاڈیس نامی کہتے ہیں سنہ عیسوی کی دوسری صدی میں تھاپس بنی اسرائیل کے عبور کرنے کے دو ہزار سات سو برس بعد تک وہ جزیرے موجود تھے۔ یہ بطلمیوس

وَكَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ ۚ  
اور چھادیا ہم نے تم پر بادل،

یونانی تھا مگر مصر میں رہتا تھا اور سیٹے بحر احمر کا جو حال اُس نے لکھا ہے زیادہ اعتبار کے لائق ہے۔ سمندر کے جزیرے مدت تک نکلے رہتے ہیں اور پھر کسی زمانہ میں اُن اسباب سے جنکا ذکر علم جوالہی میں ہے دفعہ زمین میں بیٹھ جاتے ہیں اور جہاں لوگ بستے تھے اور جہاں پایاب مقامات پر لوگ چلتے تھے وہاں دفعہ میلوں گہرا پانی جو جاتا ہے



وَاَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّانَ وَالسَّلَافِ اور اُتارا جسے تم پر من و سلوے

اسی طرح بطلیموس کے زمانہ کے بعد کسی وقت میں یہ جزیرے بھی جو بحر احمر میں تھے غائب ہو گئے ہیں اور اب ہم کو اتنا بڑا قہار سمندر دکھائی دیتا ہے مگر یونانی کے عہد میں ایسا نہ تھا اور اس بات پر یقین کرنے کی بہت سی وجوہات ہیں کہ حضرت موسیٰ کو اس مقام پر سمندر کے پایاب مہجئے کا حال معلوم تھا اور اسی سبب سے یہ سترہ انھوں نے اختیار کیا تھا کیونکہ سمندر کے پار ایسے جنگل و پہاڑ تھے کہ جس میں فرعون کو لشکر لیجانا اور بنی اسرائیل کا تعاقب کرنا غیر ممکن تھا \*

## اسماء جزیرہ ہائے بحر احمر

۱۱ جریم	۲۱ اگبن تھین	۱ شمی جنیس
۱۲ سیبی رورم	۲۲ کیم بتا	۲ وزس
۱۳ کیٹی تھری	۲۳ انکبرینا	۳ رجینیا
۱۴ میرونس	۲۴ ارینان	۴ انگی تھولن
۱۵ تھری بی فیس	۲۵ ملیاکی	۵ دیونم
۱۶ سا کرٹیس	۲۶ بیکانی	۶ اشارنی
۱۷ مجوم	۲۷ ایڈینی	۷ پانی پوج
۱۸ رڈی سینڈ	۲۸ ڈیوڈورے	۸ اینا پلیٹس
۱۹ ڈیف نین	۲۹ پینس	۹ جسی ٹس
۲۰ ایرمی	۳۰ اسی ڈس	۱۰ ٹو ماڈیرم

كُلُّوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تَكْفُرُونَ

(۵۱) (عجل) بکھڑا بنانے کا واقعہ اُس وقت ہوا تھا، جبکہ حضرت موسیٰ چالیس دن رات پہاڑ پر جا کر رہے تھے۔ بنی اسرائیل نے یحییٰ بن سے مصریوں میں ہدایت پائی تھی، اور دیکھا کرتے تھے کہ وہ ساری قوم بتوں کی اور جانوروں کی پرستش کرتی تھی، ان مصری بندہ اور سانپ اور بیل اور اوربست قسم کے جانوروں کی پوجا کیا کرتے تھے، جب بنی اسرائیل سمندر کے پار ہوئے تو وہاں بھی انھوں نے بتوں کی پرستش کرتے ہوئے لوگوں کو پایا، اور موسیٰ سے کہا کہ بھوکھی ایسے ہی معبود بنادو (یہ قصہ سورہ اعراف میں ہے) گمان غالب ہوتا ہے کہ وہ لوگ بکھڑے ہی کی صورت کی پوجا کیا کرتے ہوئے، اور اسی کی نقل پر بنی اسرائیل نے بھی بکھڑے کی صورت بنائی تھی، جس کے سبب خدا کی خفگی ہوئی۔

رفاقتو! اس آیت سے یہ بات نہیں پائی جاتی کہ بنی اسرائیل میں سے کسی ایک نے بھی اپنے آپ کو مار ڈالا تھا کیونکہ یہ کہنا کہ مار ڈالو اپنے آپ کو، حضرت موسیٰ کا قول ہے اور یہ کہنا ایسی طرح کا کہنا ہے، جیسے کوئی بزرگ کسی کو نفرین کرتے وقت کہے کہ،، ڈوب مار لیا کرنے سے تو تیرا مر جانا بہتر ہے۔ پس بنی اسرائیل پر جو حضرت موسیٰ کے غصہ کے یہ الفاظ ہیں خدا نے انکو اپنے تئیں آپ مار ڈالنے کا حکم نہیں دیا تھا نہ ان میں سے کسی نے اپنے تئیں مار ڈالا تھا۔ یہ مطلب اس آیت کے پچھلے حصہ سے جہیں معاف کر لینے کا ذکر ہے زیادہ تر صاف ہو جاتا ہے، کیونکہ جن لوگوں نے گوسامہ پرستی کی تھی انہی کی نسبت خدا نے فرمایا ہے کہ،، پھر خدا نے تمکو معاف کیا۔

(۵۲) (رضی اللہ عنہ جہد) انسان کے دل میں کسی چیز کے دیکھنے کی خواہش تین طرح پر پیدا ہوتی ہے اُسکا حال اور اوصاف سننے سے، یا دل میں کسی خاص قسم کا ذوق و شوق پیدا ہو جانے سے یا اُسکا حال کہنے والے کی بات پر یقین نہ کرنے سے

اور انھوں نے ہمارے کچھ نقصان نہیں کیا  
بلکہ اپنا آپ نقصان کرتے تھے (۵۴)

وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا  
أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿۵۴﴾

موسیٰ کو بھی خدا کے دیکھنے کا شوق ہوا مگر وہ شوق دوسری قسم کا تھا جسکے غلبہ میں انسان کی عقل پر پردہ چڑجاتا ہے، امد ہونی اور نہ ہونی بات کہہ اٹھتا ہے، بنی اسرائیل نے بھی اکا دیکھنا چاہا مگر یہ آفکاسوال تیسری قسم کا تھا، وہ موسیٰ کی اس بات پر کہ خدا ہے پروردگار عالم موجود ہے اور اسے موسیٰ کو اپنا پیغمبر کیا ہے یقین نہیں لاتے تھے اور اس بنا پر انھوں نے کہا تھا کہ ہمیں خدا کو دکھا دے، جب تک ہم علانیہ خدا کو نہ دیکھ لیونگے تبھی ایمان نہ لاوینگے، حضرت موسیٰ اپنے شوق کے سبب جسے انسان کو فہول ہو جاتا ہے بھول گئے کہ خدا ان آنکھوں سے دکھائی نہیں دے سکتا، اور بنی اسرائیل نے اپنی حماقت سے یہ چاہا کہ علانیہ خدا کو ہم دیکھ لیں، اور یہ نہ سمجھے کہ خدا اپنے تمہیں کیسے دکھا سکتا ہے، اور نہ کوئی خدا کو دیکھ سکتا ہے، ہر کوئی اُسکی قدرت کا کرشمہ دیکھتا ہے، اور اُسی سے اُسکی ذات کے موجود ہونے پر یقین لاتا ہے +

(صاعقة) صاعقہ کے معنی لغت میں موت، کے بھی ہیں اور عذاب ہولناک کے بھی ہیں، مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس عذاب سے کوئی ہلاک ہوئے بغیر رہے ہی نہیں، اور عذاب یا بلا آنے کی سننا مہٹا اور گرگڑا مہٹا اور کرک کے معنی بھی آئے ہیں اور بجلی اور آسمان پر سے گرنے والی آگ کے معنی بھی ہیں، اور، صاعقہ "بکسر العین کے معنی ہیں، "عشی علیہ"، یعنی جیوش کیا گیا +

اب دیکھنا چاہیے کہ اسی گہرہ، "فَلَا تَحْزَنْهُمْ الصَّاعِقَةُ"، کے کیا معنی ہیں، موت، کے معنی تو یہاں ہو نہیں سکتے اس لیے کہ، "وَالْمُتَنَزِّلُونَ" کا مطلب غلط ہو جاتا ہے کیونکہ موت کی نسبت وَالْمُتَنَزِّلُونَ نہیں کہہ سکتے، امام فخر الدین رازی بھی تفسیر کہیں میں فرماتے ہیں کہ یہاں، صاعقہ، کے معنی موت کے نہیں ہیں کیونکہ موت

وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ <sup>بَابِ</sup> اُدْرَبُوا كُرُو) جب میں کہا کہ اس شہر میں جاؤ  
الْمَدِينَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ <sup>بَابِ</sup> پھر میں سے میرے لوگ کھاؤ جہاں چاہو

کی نسبت، تنظرون، نہیں آسکتا اور اس کے سوا خدا نے سورۃ اعراف  
میں فرمایا ہے کہ، "وَحَمَلْنَا صِغَرَ الْفِرْعَوْنَ وَنُفْسَ فَاطِمَةَ ابْنِ مَرْيَمَ" اور پھر فرمایا ہے کہ "فَلَمَّا أَتَاهَا" اور  
افاقہ موت سے نہیں ہوتا بلکہ غشی سے ہوتا ہے۔ سورۃ اعراف میں،  
صَاعِقَةٍ كَالْجَلْبُغِ، رجفہ، فرمایا ہے جس کے معنی کپ کپا ہٹ کے ہیں غرض کہ  
اس جگہ، صاعقہ، کے معنی موت کے نہیں ہیں بلکہ ٹھیک معنی، گرج، اور گرجا  
کے ہیں خواہ وہ گرج بجلی کی ہو خواہ وہ گرجا ہٹ بادل کی ہو یا کسی آتشیں پہاڑ  
کی۔ یہ کہا جاسکتا ہے کہ جبکہ اسی آیت میں ہی کہ "ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ"  
تو یہ ایک قوی ثبوت اس بات کا ہے کہ یہاں، صاعقہ، کے معنی موت کے  
ہیں۔ مگر مفسرین اور خصوصاً امام فخر الدین اس بات کو تسلیم کرتے ہیں کہ کبھی  
اجتہاد، کا اطلاق لا بعد الموت پر بھی ہوتا ہے جیسے کہ خدا نے فرمایا ہے کہ،  
عَذَابًا أَلِيمًا عَلٰی اٰذَا نَفَسَمُ فِي الْكَهْفِ سَنِينَ عَدَدًا ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ، پس، بَعَثْنَا،  
کے لفظ سے تو صاعقہ، کے معنی موت کے لینے پر استدلال نہیں ہو سکتا را  
لفظ، موت، کا اسکی نسبت مفسرین نے نہایت سہل رستہ اختیار کیا ہے جو  
ہم کو نہایت ہی مشکل اور پیچیدہ معلوم ہوتا ہے، انھوں نے فرمایا کہ محققین کا یہ  
قول ہے کہ، صاعقہ، سے مراد تو سبب موت ہے، اور موت کے معنی موت ہی  
کے ہیں، خدا نے اُن لوگوں کو جو خدا کو دیکھنے گئے تھے صاعقہ سے جو سبب  
انکی موت کا ہوا مار ڈالا، اور پھر حضرت موسیٰ کی دعا سے اور گرجا کر یہ کہنے  
سے، کہ یہ تو ستر کے ستر گئے اب بنی اسرائیل کو میں کیا جواب دوں گا، اور  
سیری نبوت کی گواہی کون دیگا، خدا نے انکو پھر زندہ کر دیا۔  
مگر میری سمجھ میں خدا سے پاک کا کلام ایسا بوجہ نہیں ہے، بلکہ جیسا اسکا

وَاذْخُلُوا الْبَابَ مُجْتَدِعًا  
قُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ  
خَطِيئَتَكُمْ وَسَاوِدُ  
الْحَسَنِ ۝

۵۵

اور دروازہ میں سجدہ کرتے ہوئے  
گھسوا اور کہو کہ ہم معافی چاہتے ہیں  
ہم تمہارے قصور معاف کروینگے  
اور اچھے لوگوں کو زیادہ دینگے (۵۵)

قانون قدرت مستحکم اور مضبوط ہے، ویسا ہی اس کے کام بھی مضبوط ہے  
جسکے بکھریا ثابت ہو گیا کہ، صاعقہ، کے معنی، موت۔ کے نہیں ہیں، بلکہ اس  
مقام پر ہو بھی نہیں سکتے، اور، بعث، کا اطلاق، الابدالموت، پر بھی آتا  
ہے تو ہم لفظ، موت، کو اس کے حقیقی معنوں پر یعنی، ہلاکت سے جان نکلی جانے پر  
اطلاق نہیں کر سکتے، بلکہ مرے کے مانند ہو جانے پر اطلاق کرتے ہیں، اور  
اسکی دلیل خود قرآن مجید میں موجود ہے، اسلئے کہ جو واقعہ اس مقام پر  
بیان ہوا ہے، وہی واقعہ سورہ اعراف میں بھی آیا ہے، اور وہاں یہ فرمایا  
ہے کہ: فَلَمَّا اخَذْتَهُمُ لِلزَّلَافَةِ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ اهْلَكَهُمْ مِنْ قَبْلِ دَايِعِي  
یعنی بنی اسرائیل میں سے ستر آدمی جو خدا کے دیکھنے کے لئے گئے تھے اور  
کے مارے کا پینے لگے تو حضرت موسیٰ نے کہا کہ اے پروردگار اگر تو چاہتا  
تو اس سے پہلے ہی انکو اور مجھکو بھی مار ڈالتا،

اس سے صاف پایا جاتا ہے کہ انکے مرنے تک نوبت یہ پہنچی تھی، یا بیہوش  
ہو گئے تھے یا ابکی حالت مرے کیسی ہو گئی تھی، اور اسی سبب سے یہاں  
آخر مردہ کا اطلاق کیا گیا ہے۔ علاوہ اسکے حضرت موسیٰ پر بھی پروردگار  
کی تجلی ہوئی تھی، جسکے سبب پہاڑ ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا تھا، وہاں یہ لفظ ہیں  
کہ: فخر موسیٰ صعقا، یعنی موسیٰ بیہوش ہو کر گر پڑا، سورہ احزاب ۴۰  
میں خود خدا تعالیٰ نے خوف کی حالت کو موت کی بیہوشی کی حالت سے تشبیہ

وَمَا فَاجَأَ الْحَقُّ ذَرِّيَّتَهُمْ بِظَهْرٍ مِنْ اَيْدِيكَ تَعْرِفُهُمْ كَالَّذِي يَشْغَىٰ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ (احزاب) آیت ۴۰

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ  
الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى  
الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِّنَ السَّمَاءِ  
بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۵۶﴾

پھر ظالموں نے اُسکے سوا جو مہلتے تھے  
کسی تھی بات بدل دی، پھر بھی اُن پر  
جنسوں نے نا انصافی کی تھی آسمان سے  
برائی بھیجی اسلئے کہ وہ سچا کام کرتے تھے (۵۶)

دی ہے، پس ان سب آیتوں کے ملانے سے ظاہر ہوتا ہے کہ بنی اسرائیل  
پر بھی یہی حالت گزری تھی +  
، موت، کے لفظ کا نہایت وسیع معنوں میں استعمال ہوتا ہے، اہم فخر الدین  
رازی اور صاحب تفسیر ابن عباس نے سورہ زمر کی تینتالیسویں آیت میں لفظ،  
موت کو بمعنی، نوم، قرار دیا ہے اور، حین موتھا، کی تفسیر، خین منہما، کی ہے  
اور قرآن مجید میں پنج میں پڑے رہنے پر بھی موت کے لفظ کا استعمال ہوا ہے  
جہاں سورہ آل عمران میں فرمایا ہے کہ،، قُلْ مَوْتُوا بِفِضْکُمْ۔ یعنی اپنے غصے سے  
مرداؤ یعنی اسیں مبتلا رہو۔ قسے ہوئے شہر وغیرہ یا دیا فصل گذری ہوئی زمین  
پر بھی موت کا استعمال ہوتا ہے، بے جان یا معدوم سے پر بھی موت کا لفظ  
بولا جاتا ہے، جہاں فرمایا ہے کَلَّکُمْ مَوْتًا فَآخِیَاکُمْ نَعِیْمًا لَّکُمْ ثُمَّ یُخْرِجُکُمْ۔ اور  
اودجکہ فرمایا ہے کہ،، یُخْرِجُکُم مِّنَ النَّیْتِ دِیْخُجِ النَّیْتِ مِّنَ النَّجْیِ، غرضکہ جہانک  
عزور کیا جاتا ہے اس مقام پر لفظ،، موتکم، سے جو قرآن مجید میں آیا ہی اُن  
لوگوں کے فی الحقیقت مرتبے پر استدلال نہیں ہو سکتا +

یہ تمام واقعات موسیٰ و بنی اسرائیل پر سینا کے مقام میں گذرے تھے،  
وہاں ایک سلسلہ پہاڑوں کا ہے جبکہ، طور سینا، یا طور سینین کہتے ہیں، اور کبھی  
صرف، طور، ہی اُسکا نام لیتے ہیں، کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ حضرت موسیٰ کے زمانہ  
میں وہ کوہ آتش فشاں تھا، جب بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ، ہم علانیہ  
خدا کو دیکھنا چاہتے ہیں، تو وہ بجز اسکی قدرت کاملہ کے ایک عظیم الشان کرشمہ کے اور



وَإِذِ اسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ  
فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ  
فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَا عَشَرَ  
عَيْنًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ  
كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا  
تَعْتَوُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿۵۰﴾

اور یاد کرو اسوقت کو جبکہ موسیٰ نے اپنی  
قوم کے لیو پانی پیا تو جھنے کا کچل اپنی لٹھی کے  
سہارے اس چٹان پر اس سے پھوٹ نکلے میں بارہ  
چھتے، بیشک جان یہاں ہر شخص نے اپنا گھاٹ، کھاوا اور  
پیو خدائے عظیم سے ہوئے رزق میں اورست پھر زمین  
میں (یعنی ملک میں) فساد مچائے (۵۰)

کچھ اُنکو نہیں دکھا سکتے تھے، پس وہ اُنکو اُس پہاڑ کے قریب لیگئے جسکی آتش فشا  
اور گرگڑاہٹ اور زور شور کی آواز اور پتھروں کے اُڑنے کے خوف سے وہ بیہوش  
یا مرے کی مانند ہو گئے، خدا تعالیٰ اُن تمام کاموں کو جو اُس کے قانون قدرت سے  
ہوتے ہیں خود اپنی طرف منسوب کرتا ہے، جنکے منسوب کرنے کا بلاشبہ وہ مستحق  
ہے، اسبطح ان واقعات عجیبہ کو بھی اپنے اپنی طرف منسوب کیا ہے \*

اس بات کے آثار کہ وہ کوہ سینا اور حقیقت آتش فشاں تھا، ایک پائے جلنے  
ہیں، اور ہر شخص اب بھی جا کر دیکھ سکتا ہے، ایک بہت بڑا عالم شخص یعنی  
کینن اسٹینی حال میں بطور سیاحت اُس وادی میں گئے تھے جہاں حضرت موسیٰ  
اور بنی اسرائیل نے گذر کیا تھا، انھوں نے اس پہاڑ کا حال اسبطح پر لکھا ہے کہ  
، چٹانوں کی راہ سے جو بطور زینہ کے بنی ہوئی تھیں ہم ایک وادی میں  
پہنچے جو سرخ پتھر کے پہاڑوں کے درمیان تھا یہاں پر عجیب و غریب پہاڑ  
دیکھنے میں آئے جنکے دیکھنے سے معلوم ہوتا تھا کہ گویا سرخ و سیاہ مادہ  
کی گرم نہریں اُس پر بہتی ہیں۔ درحقیقت آتشی مادہ اوپر بڑا یا تھا جبکہ وہ زمین  
سے اُٹھے تھے، یہ راستہ ایسی جگہ ہو کر گذرنا تھا جہاں بجز جلے ہوئے مادوں  
اور خاکستر کے اور کچھ نہ تھا، ایسا معلوم ہوتا تھا جیسے کسی ہتھیار ڈھالنے کے  
کارخانہ میں ڈھیر ہوتے ہیں یہاں اکثر ایسی چیزیں دیکھنے میں آئیں جنکو

وَإِذْ قُلْنَا لِمُوسَىٰ لَنْ نَّبْصِرَ  
عَلَىٰ طَعَامٍ وَاحِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ  
يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ  
بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا وَعَدَسِهَا وَبَصَلَهَا

اور (یا کرو) جب کہ تم نے کہا کہ اے موسیٰ  
ہم ایک کھانا کھانے پر صبر نہ کرینگے پس  
اپنے پروردگار سے کہہ دے کہ ہم کو  
اور چیزوں سے جسکو زمین نکالتی ہے اور سرسبز گیہوں  
اور اداسکی گہوں اور اداسکی سرسبز اور اداسکی بیانیہ

کوئی نیا آدمی آتش فشاں پہاڑ کو آنا تصور کرے، لیکن یہ غلط فہمی ہے، جلے پہاڑوں کی  
مانند جو بڑے بڑے ڈھیر معلوم ہوتے ہیں وہ صرف لوہے کے ریزے ہیں جو  
بحرِ بھرے پتھروں کی بناوٹ میں ملے ہوئے ہیں، سرخی، مائل پتھر کی چٹانوں  
میں جو آتش عمل کے آثار پائے جاتے ہیں، وہ اُنکے ابتدائی اکٹھاں سے متعلق  
ہیں، نہ کسی بعد کے انقلاب سے، ہر جگہ پانی کے عمل کے آثار میں آگ کے کہیں  
نہیں ہیں۔

کینن اسٹیلی بہت بڑے پادری اور عیسائی مذہب کے پیشوا ہیں، عیسائیوں کا  
یہ عقیدہ ہے کہ حقیقت خدا ہی آگ کی صورت میں پہاڑ پر اتر اٹھا، اسلئے اُنکو  
سننے اپنی تحریر میں اُس پہاڑ کو آتشیں پہاڑ کہنے سے بہت بچایا ہے، مگر جیسے کہ  
موجود ہے اُسکو کوئی شخص مہر پھر کر بیان کرنے سے معدوم نہیں کر سکتا، خود  
توریت میں جو کچھ اس پہاڑ کی نسبت بیان ہوئے (اگر صحیح تسلیم کیا جائے) تو  
کچھ شبہ نہیں رہتا کہ وہ آتش فشاں پہاڑ تھا، کتاب خروج باب نو ذہم میں لکھا  
ہے، کہ بوقت طلوع صبح رعداؤں پر تھا و غماہ مظلمہ بالاسے کوہ نمایاں شد و آواز  
کرنا بحد سے شدید شد کہ تمامی قومی کہ درار ہو بودند لرزیدند \* \* \* و تمامی کوہ  
سینی را وود فر گرفت \* \* \* و در و دشن مثل وود و تنور متصاعد بود و تمامی کوہ  
بغایت سترزل شد، یہ تمام حالتیں وہ ہیں جو کوہ آتش فشاں میں واقع ہوتی  
ہیں، اور اُس سے ثابت ہوتا ہے کہ اُس زمانہ میں وہ آتش فشاں تھا، اور کینن اسٹیلی

قَالَ اسْتَبْدِ لَوْ اَنَّ الَّذِي هُوَ  
اَدْنٰى بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ اِهْبِطُوا  
مِصْرًا قَالَيْنَ لَكُمْ مَقَاسًا لَتَمُرُّوْا  
حُزْنٍ بَتَّ عَلَيْهِمُ الذَّلٰكَةُ وَالسَّيْئَلَةُ  
فَاَوْفَوْا بِعَهْدِكُمْ مِّنَ اللّٰهِ

سوئی نے کہا کہ کیا بدلتے ہو اسکو جو  
گھٹیا ہے اس سے جو اچھا ہے، اتر پڑو  
کسی شہر میں پھر بیشک تمہارے لیے  
وہ چیز ہے جو تم مانگتے ہو، اور والی گئی پھر دلت  
اور مسکت اداستی ہوئے اللہ کے عہد کے

یہ تاویل کہ وہ نشانیاں اس پہاڑ کی بناوٹ ہی کی ہیں صحیح نہیں ہو سکتی  
خدا کی تجلی ہر چیز میں ہے، اسکو اپنے قدرت کاملہ سے بنایا اور پیدا  
کیا، ہم بلاشبہ کہہ سکتے ہیں کہ، فَلَمَّا جَعَلْنٰ رَبَّنَا عَلٰى الْجَبَلِ، فَلَمَّا جَعَلْنٰ رَبَّنَا  
عَلٰى الْجَبَلِ، فَلَمَّا جَعَلْنٰ رَبَّنَا عَلٰى الْاِنْسَانِ، فَلَمَّا جَعَلْنٰ رَبَّنَا عَلٰى الْحِمَارِ، فَلَمَّا  
جَعَلْنٰ رَبَّنَا عَلٰى الْبَعُوضَةِ، وما فوقها فقد وقع كذا، مگر کسی مادی یا فانی صورت  
میں نہ خدا آسکتا ہے نہ سما سکتا ہے پس ہم توریت کے الفاظ پر کہ، خداوند  
درا آتش براں نزول نمود، یقین نہیں لاسکتے گو کہ بنائیں اسنیل کو یقین ہو  
ماں اگر ان لفظوں کے معنی بھی تجلی اور ظہور قدرت کے لیے جاویں۔ تو  
پھر مقام انکار نہیں رہتا۔

(۵۴) وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ تُوْریت میں بنی اسرائیل پر بادلوں کی  
چھانوں ہونے کا واقعہ عجیب طرح سے لکھا ہے کہ بادل تمام دن بنی اسرائیل  
کو راہ بتانے کے لیے اُنکے آگے آگے چلتا تھا، اور جہاں بٹھیر جاتا تھا،  
وہاں بنی اسرائیل مقام کرتے تھے، اور رات کو وہی بادل روشنی کا ستون  
ہو جاتا تھا۔ مگر اسپر کیونکر یقین ہو سکتا ہے جبکہ پالیس برس تک بنی اسرائیل  
کو منزل مقصود تک پہنچنے کا راستہ نہیں ملا۔ ہزارے علماء مفسرین نے  
بھی اپنی عادت کے موافق یہودیوں کی پیروی کی ہے اور اس آیت کی

ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَلَفُوا نِكَاحَ زَوٰجَاتٍ  
بِآيَاتِ اللّٰهِ وَتَقْتُلُونَ  
السَّيِّئِينَ بِغَيْرِ الْحَقِّ ذَٰلِكَ بِمَا  
عَصَوُوكَ كَانُوا يَحْتَدُونَ ﴿۵۹﴾

اور یہ اسلئے کہ وہ نہ مانتے تھے اللہ کی  
نشانیوں کو، اور مار ڈالتے تھے پیغمبروں  
کو ناحق، اور یہ اسلئے ہوا کہ انھوں نے نافرمانی  
کی، اور وہ حد سے تجاوز کر جاتے تھے (۵۹)

تفسیر میں ایسی قسم کی باتیں جن کا اشارہ تک اس آیت میں نہیں ہے بیان کی ہیں۔  
قرآن مجید سے بنی اسرائیل کے ساتھ ساتھ بادل کا پھرنا نہیں معلوم  
ہوتا، اس آیت سے صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ کسی وقت دھوپ اور  
گرمی کی سختی میں بادل آجانے سے خدائے الٰہی تکلیف کو دور کر دیا جبکہ  
بطور ایک احسان کے ذکر کیا ہے۔ بڑی غلطی لوگوں کے خیال میں یہ ہے  
کہ جو امور موافق قانون قدرت کے ظہور میں آتے ہیں، انکو نہ معجزہ سمجھتے  
ہیں، نہ احسان جتلائے یا مانتے کے قابل جانتے ہیں، اور اسلئے آسمیں  
بالطبع ایسی باتیں شامل کر لیتے ہیں، جو قانون قدرت سے خارج ہوں،  
حالانکہ خدا تعالیٰ نے تمام قرآن مجید میں جا بجا بندوں پر انہی باتوں سے اپنا  
احسان جتلا دیا ہے، اور انہی کو بطور معجزہ کے بتلایا ہے، جبکہ اُس نے اپنی قدرت  
کا مدعا سے، موافق قانون قدرت کے پیدا کیا ہے۔

جب بنی اسرائیل بحر احمر کی شلخ کو پار کر گئے، جبکہ پانی بسبب جوار بھائے  
کے اترتا چڑھتا تھا، تو اُس پار پتھر اور ریگستان کا ایک سطح بیا بان ہے، وہاں اکثر  
ریگ کا طوفان رہتا ہے، جو اُس ملک کے ساتھ مخصوص ہے، اور حال کے  
ستاروں نے بھی اُس کو دیکھا ہے، اُس ریت کے میدان میں دھوپ کی شدت  
سے بنی اسرائیل کو بڑی تکلیف ہوئی ہوگی، خصوصاً اس وجہ سے کہ ریت بھی  
بحوبل کی مانند گرم ہوگی جس پر چلنا اور بیٹھنا نہایت مشکل ہو گا، ایسے وقت  
میں ابر کا آجانا بلاشبہ بنی اسرائیل کے حق میں بہت بڑی نعمت تھی، انکو کو

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ  
هَادُوْا وَالنَّصَارَى الْصّٰبِیْنَ  
مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ  
وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ  
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ  
وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ

اس میں کچھ شک نہیں کہ جو ایمان لائے  
ہیں اور جو لوگ یہودی ہوئے ہیں اور  
عیسائی اور صابئین جسے یقین کیا اللہ  
اور اخیر دن پر اور اچھے عمل کیے تو ان کے لیے  
مزدوری ان کے پروردگار کے پاس ہے اور نہ  
ان کو کچھ بدیشہ ہے اور نہ وہ غمگین ہونگے (۱۱۵)

اس مقام پر بطور احسان کے خدا نے یاد دلایا ہے :  
(من دسلوی) من ایک چیز سے بطور ترجیح کے ایک خاص قسم کی جھار پون  
پر جم جاتی ہے، اور سلوی سے، بشر کی قسم کا جانور ہے جو اُس جنگل میں جہاں  
بنی اسرائیل گئے تھے بکثرت پایا جاتا تھا، اور وہاں وہی ان کے غذا تھی پس  
اُسی کا ذکر قرآن مجید میں ہے، باقی عجائبات، من، کے جو تورات میں بیان  
ہوئے ہیں اور جن پر یقین کرنا، ایسا ہی شکل ہے جیسے کہ قانون قدرت سے ان کا  
کرنا، ان کا کچھ ذکر قرآن مجید میں نہیں ہے، گو مفسرین نے اور انبیاء کے قصے  
لکھنے والوں نے یہودیوں کی پیروی سے اپنی تصنیفات میں ان کا ذکر کیا ہے :  
حال کے ستاحوں نے بھی اُس جنگل میں، من، کو پایا ہے، کینن اسٹینلی لکھتے  
ہیں، "کہ چشمہ مرہ سے گذر کر دوادیاں دیکھیں جس میں سے ایک یقیناً اہم ہوگی۔  
عام صورت اس وسیع میدان کی یہ تھی کہ ایک رنگستان تھا اور جا بجا پانی کے  
سے راستے جیسے کوئی دریا خشک ہو جاتا ہے بنے ہوئے تھے، اُن ادیوں  
کے راستہ راستہ جا کر عجیب سیاہ و سفید پہاڑ ملتے ہیں۔ یہ بیابان بغیر درخت اور  
گھاس کے تھا لیکن اُن دوادویوں میں جن پر اہم کا شبہ ہوتا ہے، درخت اور  
جھاڑیاں موجود تھیں۔ یہاں کے کھجور کے درخت چھوٹے چھوٹے تھے، اور یہاں

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ  
رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا  
مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا  
فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۵۱﴾

اور یاد کرو جبکہ ہم نے تمہارا قول لیا اور تمہارے اوپر پہاڑ کو اونچا کیا کہ پکڑو جو چیز کہ تم کو دی جاتی ہے مضبوطی سے اور یاد رکھو جو کچھ آئیں گے تاکہ تم پر ہیر گار رہو (۵۱)

ترسک، کے درخت بھی تھے جنکے پتوں پر وہ شے پائی جاتی ہے جسکو اہل عرب، من کہتے ہیں، ۵۱

(۵۵) فَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا اس آیت میں جو کچھ بیان ہوا ہے، وہ حضرت موسیٰ کے وقت کا قصہ نہیں ہے، بلکہ بنی اسرائیل کا حال ہے، جبکہ وہ حضرت یوشع کے ساتھ شہر میں داخل ہوئے تھے اس شہر کا نام قرآن مجید میں مذکور نہیں ہے مگر قدیم نام اُسکا، ایریکو، ہے جسکو یونانی میں، جبریکو، کہتے ہیں اور سلمان مفسرین نے اُسکو، ایریکا، لکھا ہے ۵۵

(وَإِذْ قُلْنَا الْبَابُ مُجْتَدَاً) سجدہ سے مراد حقیقی سجدہ کرنا نہیں ہے جس میں ماتھا زمین پر ٹیکنا ہوتا ہے، بلکہ خشوع و خضوع سے خدا کا شکر کرتے ہوئے داخل ہونا مراد ہے، تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ، "اراد بعباد الخضوع وهو الاقرب" یعنی سجدہ سے مراد عاجزی ہے اور یہی معنی اس جگہ زیادہ اچھے ہیں ۵۶

وَمَا كَفَرْنَا بِهِ أَلَّا نَسْتَدِيلَ اس تبدیل سے کسی لفظ کا بدلنا مراد نہیں ہے، کیونکہ انکو الفاظ نہیں تباہ کئے گئے، بلکہ استغفار یعنی گناہوں سے معافی چاہنے کا حکم تھا، مگر انھوں نے اُس حکم کو بدل دیا، اور توبہ و استغفار کی کچھ پرواہ نہ کی، بلکہ فتح کے سبب مغرور و متکبر ہو گئے، امام فخر الدین رازی نے بھی یہ معنی اختیار کیے ہیں، چنانچہ انھوں نے لکھا ہے کہ، "لما امروا بالتواضع وسؤال المغفرة لم يمتثلوا من الله ولم يلقوا اليه"، یعنی جبکہ انکو تواضع اور استغفار کرنے کا حکم دیا گیا تھا تو انھوں نے اللہ کے حکم کی تعمیل نہ کی، اور اس پر التفات نہ کیا،

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ  
فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَ  
رَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ  
وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ أَخَذُوا  
مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ

پھر تم پھر گئے اُسکے بعد، پھر اگر تم پر خدا  
کا فضل اور اُسکی رحمت نہ ہوتی تو تم ٹوٹے  
میں پڑنے والوں میں سے ہوتے، اور  
بے شک تم اُنکو جانتے ہو جنہوں نے تم میں  
سے سبت کے دن زیادتی کی

اور بیٹنا وی میں بھی یہی مطلب تسلیم کیا گیا ہے کہ، بدلہ لیا جا اور ابہ من  
التوبة والاستغفار طلب مما يشتهون من اعداء الدنيا، یعنی انھوں نے  
بدل دیا حکم تو۔ واستغفار کا جو اُنکو دیا گیا تھا و سنا وی چیزوں کے چاہنے سے  
جسکے وہ خواہشمند تھے نہ

(۵۷) (الفاتحہ) اس آیت میں بھی ایک امر بحث کے لائق تھا کہ پانی کے بارے  
چشمے کیونکر پیدا ہوئے تھے اور اس بحث کو سمجھنے سینتالیسویں آیت کی  
تفسیر میں بالاستیعاب بیان کیا ہے۔ پہاڑی ملک کو اہل عرب حجر کہتے  
ہیں جیسے کہ عرب الحجج یعنی عرب کا پہاڑی حصہ، فأضرب بعضاً الحجج  
میں لفظ حجر کا استعمال ہوا ہے، بجا حمر کی شاخ کو عبور کرنے کے بعد ایک دلی  
منا ہے جسکا قدیم نام، ایشام، ہے وہاں پانی نہیں ملتا تو ریت سے معلوم  
ہوتا ہے کہ وہاں ایک چشمہ تھا جسکا پانی نہایت تلخ تھا اوپلی نہیں سکتے تھے  
اسلئے اُسکا نام، مرہ، رکھا ہے حال کے زمانے کے سیاحوں نے بھی وہاں ایک  
چشمہ پایا ہے جسکو وہ، مرہ، خیال کرتے ہیں، یہی مقام ہے جہاں بنی اسرائیل  
نے حضرت موسیٰ سے پانی مانگا تھا اس مقام کے پاس پہاڑیاں ہیں جنکی  
نسبت خدا نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ، فأضرب بعضاً الحجج، یعنی ایشی لاٹھی  
کے سہارے سے اس پہاڑی پر چڑھ چل، اس پہاڑی کے پرے ایک مقام

فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قَوْمًا

خَاسِرِينَ ﴿۶۱﴾

پھر ہم نے انکو کہا کہ ہو جاؤ بند زویل  
دخوار (۶۱)

ہے جبکو توریت میں، ایلم، کھاسے وہاں بارہ چشمے پانی کے جاری تھے  
جس طرح پہاڑی ملک میں پہاڑوں کی جڑ یا چٹانوں کی دراڑوں میں سوجا رہی  
ہوتے ہیں جبکی نسبت خدا نے فرمایا ہے کہ، فَاَنْفَجَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا،  
یعنی اُس سے پھوٹ نکلے ہیں بارہ چشمے، اگر ہم توریت کی عبارت پر یقین  
کریں تو اس سے بھی پایا جاتا ہے اور اُسکی یہ عبارت ہے کہ ہا، بعد ازاں  
بہ ایلم آمدند و در انجا دوازہ چشمہ آب یافتند و بہفتاد و ہشت خرابود و در آنجا  
بہ پہلو سے آب اردو زویندا ہوا۔

یہ مقام اب بھی موجود ہے، اور سیاحین نے دیکھا ہے، مگر اب وہاں  
پانی کے چشمے نہیں بہتے، کیونکہ پہاڑی چشمے انقلاب زمانہ سے سوکھ جاتے  
ہیں، جیسے کہ مکہ معظمہ میں زفرم کا چشمہ خشک ہو گیا ہے، مگر ایسے مقاموں کو  
ہمیشہ لوگ مقدس سمجھتے ہیں، اور اُسکے یادگار یا نشان قائم رکھنے کو وہاں  
کنوئیں کھود دیتے ہیں جس طرح کہ مکہ معظمہ میں چاہ زفرم کھودا گیا ہے، اُس مقام  
پر بھی جہاں حضرت موسیٰ کو بارہ چشمہ پانی کے ملے تھے، لوگوں نے کسی ماہیں  
کنوئیں کھودے ہیں، اور اب وہاں ستر کنوئیں موجود ہیں، اور وہ مقام  
عیون موسیٰ کے نام سے مشہور ہے، اس مقام پر بھی، نرسک کے درخت  
ہوتے ہیں جنکے پتوں پر، من، اجم جاتا ہے۔

(۵۸) (وَإِذْ قُلْنَا لِمُوسَىٰ) اس آیت کی تفسیر میں مفسروں نے دو زمانے کی  
جدا جدا باتوں کو خلط ملط کر دیا ہے، یہ بہت لمبی آیت ہے اور اسکے جداگانہ  
دو حصے ہیں، ایک حصہ اُس سوال و جواب کا ہے جو نبی اسرائیل نے موسیٰ سے



فَجَعَلْنَاهَا نَكَالًا لِّبَاطِنٍ  
يَذَّبْنَهَا وَ مَا خَلَفَهَا وَ  
مَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٦٢﴾

پھر ہنسنا واقعہ کو اُس قسم کے بیڑ جو اُس واقعہ کے  
زمانہ میں مٹی اور اسکے بیڑ جو اُس واقعہ کے بعد آویں  
بطور عبرت بنادیا اور بطور نصیحت کے پرہیزگاروں کیلئے ۶۲

کیا تھا، اور دوسرا حصہ اُن واقعات کا ہے جو بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بھی  
بہت زمانہ کے بعد بنی اسرائیل پر واقع ہوئے تھے ۴  
جن جنگوں اور میدانوں میں بنی اسرائیل پڑے پھرتے تھے، وہاں ہجر جیش  
کے جانوروں کے شکار کے یا اُس مویشی کے گوشت کے جو بنی اسرائیل کے ساتھ  
تھے اور کوئی چیز کھانے کو میسر نہ ہوتی تھی، اویا ایک ہی قسم کا کھانا کھاتے کھاتے  
بنی اسرائیل وق ہو گئے تھے، جسکی شکایت انھوں نے حضرت موسیٰ سے کی،  
اور زمین کی پیداوار کھانے کو مانگی، جو شکار کے گوشت سے ادنیٰ درجہ کی تھی،  
حضرت موسیٰ کا اصلی مقصد فلسطین میں جانا اور وہاں کے شہروں پر قبضہ کرنے  
کا تھا، مگر بنی اسرائیل عاملیقویوں اور کنعانیوں سے ڈرتے تھے، اور لڑنے پر  
اور ملک کے فتح کرنے پر آمادہ نہ ہوتے تھے، پس جب بنی اسرائیل نے حضرت  
موسیٰ سے زمین کی پیداوار کا کھانا ملنے کی خواہش کی، تو انھوں نے جواب دیا  
کہ کسی شہر میں حل پڑو اور جاؤ تو وہاں سب کچھ ملیگا، پس اس سے یہ سمجھنا کہ انکے  
سفر میں کوئی سہارا نہ تھا، اور حضرت موسیٰ نے یا خدا نے اُنہیں اُترنے کا حکم دیا تھا  
ایک صریح غلط فہمی ہے ۴

دوسرا حصہ آیت کا اُن واقعات کے بیان میں ہے، جبکہ بنی اسرائیل فلسطین  
میں پہنچ گئے اور شہروں کو فتح کر لیا اور اُنہیں آباد ہو گئے، اور پھر لڑکی بدبویں  
اور ہڑائیوں اور انبیاء کے قتل کے سبب اُن پر آنت پڑی، اور ذلیل و خوار اور کمین  
بے یار و یار ہو گئے اور باوجودیکہ اُنہیں سے بادشاہان و نشان پیدا ہوئے،  
مگر تمام قوم میں سے وہ شان و شوکت یکانخت جاتی رہی، اور اسوقت تک اُنکا

وَاذْكَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اِنَّ لِلّٰهِ  
يَا مَعْكُمْ اَنْ تَذُبُّوا بَقْرَةً قَالَ اَتَّخِذُهَا  
هَرُورًا قَالِ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ اِنْ اَكُوْنَ  
مِنَ الْجَاهِلِيْنَ قَالُوا اُدْعُ لَنَا رَبَّكَ  
يَبْنَ لَنَا مَا هِيَ تَالِ اِنَّهٗ يَقُوْلُ  
اِنَّهٗ بَقْرَةٌ لَا فَاْرِضَ وَلَا يَكْدُ  
عَوَانٍ بَيْنَ ذٰلِكَ فَاَفْعَلُوْا  
مَا تُمْرُوْنَ ﴿٦٣﴾

اصلیاد کرو) جبکہ موسیٰ نے اپنی قوم سے کہا کہ  
خدا تم کو حکم دیتا ہے کہ ایک بیل کو بچ کر ڈالو، بولے  
کیا تو مجھے ٹھٹھا کرتا ہے، (موسیٰ نے) کہا کہ خدا کی  
پناہ کہ میں لوگوں میں سے ہو جاؤں، بولے کہ ہمارے  
لیئے اپنے پروردگار سے پوچھو، ہم کو بتا دے کہ  
وہ کیسا ہے، (موسیٰ نے) کہا کہ وہ یہ کہتا ہے کہ  
ایک بیل ہی نہ بڑھا اور نہ بچائے دریا دریا  
ہی، پھر کر جو حکم نکو دیا گیا ہے (۶۳)

یہی حال ہے :

(۶۲) (وَذَكَّنَا) یہ مضمون دو مقام میں آیا ہے ایک تو اسی آیت میں ہے کہ  
، ہنسنے تمہارے اوپر پہاڑ کو اونچا کیا، اور سورہ اعراف میں یہ لفظ ہیں، «وَلَذَكَّنَا  
الْجِبِلَّ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ وَظَنُّوا أَنَّهُ وَاقِعُ بِهِمْ» ان دونوں مقاموں میں چار  
لفظ ہیں جنکے معنی حل ہونے سے مطلب سمجھ میں آویگا۔ رفع۔ فوق متعلق۔ ظلمہ +  
، رفع، کے معنی اونچا کرنے کے ہیں، مگر اس لفظ سے یہ بات کہ جو چیز اونچی  
کی گئی ہے وہ زمین سے بھی متعلق ہو گئی ہو لازم نہیں آتی دیوار اونچا کرنے  
کو بھی، رفعنا، کہہ سکتے ہیں حالانکہ وہ زمین سے متعلق نہیں ہوتی +  
، فوق، کے لفظ کو بھی اُس شے کا زمین سے متعلق ہونا لازم نہیں ہے +  
، متعلق، کا لفظ البتہ بحث طلب ہے جسکے معنی مفسرین نے مذہبی عجائبات بنا  
کو، قلع کے بھی لیے ہیں، جسکو زمین سے یا جگہ سے علیحدہ کر لینا لازم ہے،  
اور رفع کے بھی لیے ہیں جسکو علیحدہ کر لینا لازم نہیں ہے، بیضاوی میں لکھا ہے  
، «وَذَكَّنَا الْجِبِلَّ فَوْقَهُمْ»، اسی قلعناہ و رفعناہ، مگر قاموس میں اُسکے معنی ہلا  
دینے کے لکھے ہیں، «نَتَقَهُ زَعْرَعَهُ» اور، «نَزَعْنَاهُ» کے معنی ہلا دینے کے ہیں

تَالُوْا اَدْعٰۤى كُنَّا رَبَّكَ يٰۤیۤتٰی كُنَّا  
مَا لَوْنَهَا قَالِ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنَّمَا  
بِقَرۡءٍ صَفَرًا فَاَقَعۡ لَوْنَهَا نَسُوْرٌ  
النَّٰطِرِیۡنَ ﴿۶۲﴾

بولے کہ ہمارے لئے اپنے پروردگار سے  
پوچھ، ہکو بتا دے کہ کیا اسکا رنگ ہے؟  
(موسیٰ نے) کہا وہ یہ کہتا ہے کہ وہ زرد و سفید  
لنگ کا بیل ہو دیکھو واللہ کو خوش آتا ہی (۶۲)

«الزعزعة تحريك الريح الشجرة ويخوها اذ كل تحريك شديد»، یعنی زعزعہ کے  
معنی ہوا کا درخت کو ہلانے کے ہیں اور ہر جنبش شدید کو بھی، زعزعہ کہتے  
ہیں، پس صاف طور سے، متقنا، کے معنی بلا دینے کے ہیں یعنی پہاڑ کو  
ہلا دیا اور الفاظ، «وظنوا انه واقع بهم»، زیادہ تر پہاڑ کے ہلا دینے کے جس  
سے انکو اس کے گر پڑنے کا گمان ہوا مناسب ہیں +  
«ظلة، کے معنی سائبان کے بھی ہو سکتے ہیں، چھتری کے بھی ہو سکتے ہیں  
اور جو چیز کہ ہمپر سایہ ڈالے اس کے بھی ہو سکتے ہیں، اور اس چیز کا زمین سے متعلق  
ہمارے سر پر ہونا ضرور نہیں ہے، تفسیر کبیر میں لکھا ہے، «الظلة كل ما اظلك  
من سقف بيتا وسحابة او جناح حايلة»، یعنی ظلہ ہر اس چیز کو کہتے ہیں جو  
سایہ ڈالے گھر کی چھت ہو یا ابر کا ٹکڑا یا احاطہ کا بارو یعنی دیواریں، ظلہ کے  
لفظ سے بھی، یہ بات لازم نہیں آتی کہ وہ متعلق سر کے اوپر ہو +  
اب غور کرنا چاہئے کہ واقعہ کیا تھا، بنی اسرائیل جو خاک کے دیکھنے کو گئے تھے  
طور یا طور سینین کے نیچے کھڑے ہوئے تھے، پہاڑ ان کے سر پر نہایت اونچا  
اٹھا ہوا تھا، وہ اس کے سایہ کے تلے تھے، اور طور سبب آتش نشانی کے شدید  
حرکت اور زلزلہ میں تھا، جس کے سبب وہ گمان کرتے تھے کہ ان کے اوپر گر پڑے گا،  
پس اس حالت کو خدا تعالیٰ نے ان لفظوں میں یاد دلایا ہے کہ، «وعدنا ذوقكم  
الطوب، متقنا بجبل فوقهم كانه ظلة وظنوا انه واقع بهم»، پس ان الفاظ  
میں کوئی بات ایسی نہیں ہے جو عجیب ہو یا مطابق واقع اور موافق قانون قدرت

قَالُوا اذْعُمْ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ  
لَنَا مَا هِيَ اِنَّ الْبَقَرَ  
تَشْبَهُ عَلَيْكَ وَاِنَّا لَنَشَاءُ  
اَللّٰهُ لَمُهْذُوْنٌ ﴿٦٥﴾  
قَالَ اِنَّكُمْ يَقُوْلُ رَبُّهَا بَقَرَةٌ  
لَّا ذَلُوْلٌ تَشْبِهُ الْاَرْضَ وَ  
لَا تَشْفِى الْحَرْثَ مُسَلَّةٌ  
لَا شَيْءَ فِيْهَا قَالُوا لَنَنْ  
جِئْتَنِيْ بِاَحْقَ وَاَنْتَ بَجُوْهَا  
وَمَا كَاذُوْنَ اَعْلُوْنَ ﴿٦٦﴾

بولے کہ ہماری پھر وہ گارسی پوچھ ہو بتا دے کہ  
کیا یہ بات یہ کہ یہ وہ بیل شنبہ ہو گیا ہو اور بیشک اگر  
خدا نے چاہا تو ہم ٹھیک بات پالیوینگے (یعنی جن بیل  
کے بچ کرڑکا حکم دیا ہو اسکو ٹھیک جان لیگے (۶۵)  
رموسیٰ نے) کہا کہ وہ یہ کہتا ہو کہ وہ ایک بیل ہو نہ  
سدا ہوا زمین جو تیر کو اور نہ کھیتی میں پانی دینے کو  
سالم ہو (یعنی کان غیر کٹو مجھے یا کوئی عضو نقص نہیں  
ہو) نہ اس میں کئی دھبا ہو (یعنی کیرنگ ہی) بولے  
اب تو نے ٹھیک بتا دیا پھر انھوں نے اسکو  
کر ڈالا اور کرتے ہوئے لگتے نہ تھے (۶۶)

نہو، اُن مفسرین نے اپنی تفسیروں میں اس واقعہ کو عجیب و غریب واقعہ  
بنادیا ہے اور ہمارے مسلمان مفسر (خدائے پر رحمت کرے) عجائبات دور  
از کار کا ہو تا مذہب کا فخر اور اسکی عمدگی سمجھتے تھے، اسلیئے انھوں نے تفسیروں  
میں لغو اور یہود وہ عجائبات بھر دی ہیں، بعضوں نے لکھا ہے کہ کوہ سینا کو  
خدا اُنکے سر پر اٹھالایا تھا کہ مجھ سے اقرار کرو نہیں تو اسی پہاڑ کے تلے کچل دیتا  
ہوں، اور بعضوں نے کہا کہ نہیں بیت المقدس کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ  
کو اٹھوا کر ہوا میں اڑالایا تھا، اور پانچ میل کا چوڑا اور پانچ میل کا لمبا تھا، اتنی  
برائی اسکی اسلیئے تھی کہ کل لشکر نبی اسرائیل کا اُسکے تلے ایک ہی دفعہ میں کچل جاوے  
یہ تمام خرافاتیں لغو و یہود ہیں اور خدای پاک کا کلام پاک ایسی یہودہ باتوں سے پاک ہے +  
(۶۶) (کوڈواؤرۃ) ہو جاؤ بندہ، اسکی تفسیر میں بھی جہاں سے علماء مفسرین نے  
عجیب و غریب باتیں بیان کی ہیں، اور لکھا کہ وہ لوگ پہنچ صحیح صورت و شکل  
اور حیثیت میں بھی بندہ ہو گئے تھے، بعضوں کا تول ہے کہ وہ سیب شیری دن

وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَإِذْ رَعَيْتُمُ  
فِيهَا قَالَهُ مَخْرُجٌ مَا  
كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٤﴾  
فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا  
كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى  
وَرَبُّكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ  
تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾

اور یاد کرو) جبکہ تم نے ایک شخص کو مار ڈالا پھر  
اسکو ایک دوسرے پر دھرنے لگے اور اسکو  
ظاہر کر دیا کہ اسکو تم چھپاتے تھے (۶۴)  
پھر ہم نے کہا کہ اسی مقتول کو ایسے ٹکڑے یعنی  
اعضائے ماروا سطح اللہ زندہ کر دیتا ہے یعنی ظاہر  
کر دیتا ہے (مری ہو یعنی نامعلوم قاتل) کو اور  
اپنی نشانیاں نکھو دکھاتا ہے تاکہ تم سمجھو (۶۵)

مر گئے، اور بعض کہتے ہیں کہ یہ بندرجواب درختوں پر چڑھتے اور ایک شنی سی  
دوسری شنی پر اچھلتے پھرتے ہیں انہی بندروں کی نسل میں سے ہیں \*  
مگر یہ تمام باتیں لغو و خرافات ہیں، خدا سے پاک کے کلام پاک کا یہ مطلب  
نہیں ہے۔ یہودیوں کی شریعت میں سبت کا دن عبادت کا تھا، اور اُس میں کوئی  
کام کرنا یا شکار کھیلنا منع تھا، مگر ایک گروہ یہودیوں کا جو دریائے کنارہ پر رہتا  
تھا قریب سے سبت کے دن بھی شکار کھیلتا تھا، انکی قوم کے مشایخوں نے منع کیا  
جب نہانا تو انکو قوم سے منقطع برادری سے خارج کھانے پینے سے الگ میل جول  
سے علاحدہ کر دیا، اور وہ توریت پر نہ چلنے والوں کو ایسا ہی کیا کرتے تھے، اور اسی  
لیئے انکی حالت بندروں کی سی حالت ہو گئی تھی جسکی نسبت خدا نے فرمایا کہ، کونفا  
قردۃ خاسثین، یعنی جس طرح بندر بلا پابندی شریعت حرکتیں کرتے ہیں جس طرح  
انسانوں میں بندر ذلیل و خوار ہیں، اُسی طرح تم بھی انسانوں سے علاحدہ اور  
ذلیل و خوار و رسوا رہو، جسکے سبب اُس زمانے کے لوگوں کو عبرت ہو، اور آئندہ  
انے والے انکی ذلت و رسوائی کا حال سُکر عبرت پکڑیں \*

پہنسا کہ وہ لوگ سچے سچ کے بند ہو گئے تھے، بجز اہل الجنہ کے اور کوئی تسلیم  
نہیں کر سکتا تھا، اسی سبب بعض مفسرین نے بھی انکے سچے سچ کے بند ہو جانے

پھر اُسکے بعد بھی تمہاری دل سخت ہو گئے  
پس وہ پتھر کی مانند ہیں بلکہ اُس سے بھی زیادہ  
سخت اور ان پتھروں میں سے تو ایسا بھی ہے  
کہ پھوٹ نکلتی ہیں اُس سے نہریں اُنہی میں  
سے ایسا بھی ہے کہ پھٹ جاتا ہے پھر اُس کے پانی  
نکلتا ہے، اور اُنہی میں سے ایسا بھی ہے کہ خدا کے  
خوف سے گر پڑتا ہے، اور جو کچھ تم کرتے ہو خدا  
اُس سے بخیر نہیں ہے (۶۹)

فَمَنْ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ  
خُلِقَ فِي كَنْجَارَةٍ أَوْ  
أَشَدُّ قَسْوَةً وَأَنَّ مِنْ كَنْجَارَةٍ  
لَمَّا يَتَفَحَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ  
مِنْهَا لَمَّا يَنْشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ  
الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَنْتَبِطُّ مِنَ  
خَشْيَةِ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ  
عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٦٩﴾

سے انکار کیا ہے، جبکہ ہم بطور تائید اپنی کلام کے اس مقام پر نقل کرتے ہیں،  
بیشناوی میں لکھا ہے، "وقال مجاهد ما مسحت صدورهم ولكن قلوبهم قستوا بالقوة"  
کہ مثلاً اباحمار فی قوتہ کمثل الحمار یحمل اسفارا، یعنی مجاہد کا قول ہے کہ انکی  
صورتیں بندر کی ہی نہیں ہو گئی تھیں بلکہ انکے دل بندروں کے سے ہو گئے تھے  
اور اسی لیے بندروں کے ساتھ انکو تشبیہ دی ہے، جیسے کہ خدا نے گدھے کے ساتھ  
اپنے اس قول میں، کہ انکی مثال گدھے کی ہے، جسپر کتابیں لپی ہوئی تشبیہ دی ہے \*  
(۶۹) (تذکرۃ البقرہ) یہ قصہ توریت میں بھی ہے، مگر اسمیں بنی اسرائیل کا موسیٰ  
سے اُسکا اتا پتا پوچھنا مذکور نہیں ہے اور اُسکے فرج کے بعد جو قصہ توریت میں ہے  
وہ قرآن مجید میں نہیں ہے بہر حال اتنی بات کہ خدا نے ایک بیل کے فرج کر نیکیا  
حکم دیا قرآن اور توریت دونوں میں موجود ہے، البقرہ، بالتحریک مع التا گائے  
اور بیل دونوں پر بولا جاتا ہے، اور قرآن مجید کے یہ الفاظ، لا ذلول تشیرا لارض  
ولا تستفی الحراثت، صاف اُسکے بیل ہونے پر دلالت کرتی ہے۔ قرآن کے  
تمام الفاظ سے اور ان سبوں اور نشانیوں سے جو بتائے گئے ہیں صاف پایا جاتا

أَقْطَعُ عَيْنَكُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِاللَّهِ  
وَقَدْ كَانَ قَرِينُهُ يَسْتَمِعُونَ  
كَلَامَ اللَّهِ تَمَتَّعُوا فِي كُفْرِكُمْ  
فَبَعْدَ مَا عَقِلْتُمْ وَهُمْ  
يَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾

(اے مسلمانو!) کیا تم اس بات کی توقع  
رکھتے ہو کہ (یہودی) تمکو ان بیٹے حالانکہ  
بلاشبہ انہی میں کا ایک گروہ تھا جو خدا کا  
کلام سنتا تھا اور پھر اسکو سمجھنے کے بعد بدل  
دیتا تھا اور خود بھی جانتے تھے (۴۰)

ہے، کہ وہ بیل بت پرستوں یا کافروں کے طریقہ پر بطور ساندھ کے چھوڑا ہوا تھا  
تفسیر کبیر میں بھی مسند کی تفسیر، "ای وحشیہ مرسلة من الحبس،" لکھی ہو جو ٹھیک  
چھوڑے ہوئے ساندھ کی ہے، اور اسی کے فوج کر ڈالنے کا موسیٰ نے حکم دیا تھا، اور  
بنی اسرائیل چاہتے تھے کہ وہ فوج ہونے سے کج جاوے، اسی لئے اس کے لئے  
پتے پوچھتے تھے، پس اس قصہ میں کوئی عجوبہ بات نہیں ہے، جس ٹچرہ کو بنی  
اسرائیل نے پوچھا تھا اسکا معرہ و مکرنا اور جس بیل کو بطور ساندھ کے چھوڑا تھا  
کہ وہ بھی ایک قسم کی پریش ہی، اسکو فوج کر ڈالنا اس شرک کفر کے مٹانے کے لئے  
تھا، ہمارے علماء مفسرین نے بلاشبہ غلطی کی ہے جو یہ سمجھا ہے کہ یہ قصہ اگلی آیت  
"وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا" سے متعلق ہے اور پہلی آیت کو خدا نے پیچھے کر دیا ہے \*  
(۴۰) (وَإِذْ قَتَلْتُمْ) اس قصہ کو پہلے قصہ سے کچھ تعلق نہیں ہے، بیل کے فوج  
کرنے کا قصہ ختم ہو چکا، یہ دوبار قصہ ہے، کہ بنی اسرائیل میں ایک شخص مارا گیا تھا  
اور قاتل معلوم نہ تھا، اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کے دل میں یہ بات ڈال دی کہ  
سب لوگ جو موجود ہیں اور انہی میں قاتل بھی ہے مقتول کے اعضاء جو مقتول کو  
ماریں جو لوگ درحقیقت قاتل نہیں ہیں وہ بسبب یقین اپنی سچبری کے ایسا کرنے  
میں کچھ خوف نہ کریں گے، مگر اصلی قاتل بسبب خوف اپنے جرم کے جواز رو سے فطرت

۴۰ اَوَّلُ هَذِهِ الْقِصَّةِ دَايِ قِصَّةَ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ قَوْلُهُ تَعَالَىٰ وَإِذْ قَتَلْتُمْ  
نَفْسًا فَادْرَأُوْهَا وَأَنَا فَاكٌ عَنْهُ وَقَدْ مَتَّعْتُمْ لَهَا عَيْنًا (بیاضی)

وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا  
قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَا بِضُرَّ  
الْبَعْضِ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَنَا  
مِمَّا فُتِنَّا بِهِ اللَّهُ عَلَيَّكُمْ  
لِيُخَاجِبَكُمْ فِيهِ  
عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا  
تَعْقِلُونَ ﴿٤١﴾ أَوَلَا  
يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا  
يُفْسِدُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٤٢﴾

اور جب وہ اُن لوگوں سے ملتے ہیں جو ایمان  
لائے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم بھی ایمان لائے ہیں  
اور جب آپس میں ایک دوسرے کے پاس اکٹھے ہوتے  
ہیں تو کہتے ہیں کہ کیا تم اُنے کہہ دیتے ہو وہ چیز  
جو خدا نے پتہ ظاہر کی ہو تاکہ وہ اسی بات سے جو  
تمہاری خدا کے پاس سے آئی ہو شے حجت کریں  
کیا تم سمجھتے نہیں (۴۱) کیا وہ نہیں جانتے  
کہ بیشک اللہ جانتا ہے جو کچھ وہ چھپاتے ہیں اور  
جو کچھ وہ ظاہر کرتے ہیں (۴۲)

انسان کے دل میں اور بالخصوص جہالت کے زمانہ میں اس قسم کی باتوں سے  
ہوتا ہے ایسا نہیں کرنیکا، اور اسی وقت معلوم ہو جاوے گا، اور وہی نشان جو  
خدا نے انسان کی فطرت میں رکھے ہیں لوگوں کو دکھا دیگا، اس قسم کے جیلوں  
سے اس زمانہ میں بھی بہت سے چور معلوم ہو جاتے ہیں، اور وہ بسبب خوف  
اپنے جرم کے ایسا کام جو دوسرے لوگ بلاخوف بہ تقویت اپنی جبری کے کرتے  
ہیں نہیں کر سکتے، پس یہ ایک تدبیر قاتل کے معلوم کرنے کی تھی اس سے زیادہ  
اور کچھ نہ تھا +

ہمارے مفسرین نے ان آیتوں کی تفسیر کی ہے، کہ پہلا اور پچھلا ایک ہی قصہ ہے  
اور پچھلی آیتوں میں جو بیان ہوا ہے وہ باعتبار وقوع کے مقدم ہے، اور قصہ یوں قرار  
دیا ہے، کہ بنی اسرائیل نے ایک شخص کو قتل کیا تھا اسکا قاتل معلوم کرنے کو خدا نے  
ایک بیل کے ذریعہ کرنیکا حکم دیا اور یہ کہ اس مذبح بیل کے اعضا سے مقتول کو ماروا  
اُنکے مارنے سے مقتول زندہ ہو گیا اور اُسے اپنے قاتل کو بتلادیا +  
مگر اس تفسیر میں متعدد نقصان ہیں، اول تو پچھلی آیتوں کو مقدم قرار دینا اور



وَمِنْهُمْ أَتَمُّتُونَ  
لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا  
أَمَانِي وَإِنَّهُمْ إِلَّا  
يُظَنُّونَ قَوْلٌ لِلَّذِينَ  
يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ يَأْخُذُ بِكُمْ  
تَمَّ يَمُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ  
اللَّهِ لَيْسَ شَرٌّ لَهُمْ تَمَّ قَلِيلًا  
قَوْلٌ لَهُمْ مَا كَتَبْتَ آيَاتُ يَوْمٍ  
وَيْلٌ لَهُمْ مَا يَكْسِبُونَ ﴿٤٣﴾

اور انہی میں بعضے ان پر یہ ہیں لکنا بھی  
نہیں جانتے بجز ربانی پڑھنے کے اور کچھ  
نہیں میں بجز اس کے کہ خدا کی طرف سے اُس کے  
ہو نیک (گمان کرتے ہیں، پھر افسوس ہے  
ان لوگوں پر جو اپنے ہاتھ سے لکھتے ہیں ایک  
نوشتہ پھر کہتے ہیں کہ یہ اس کی طرف سے ہے تاکہ  
سیسویں اُس کے بدلے تھوڑی سی قیمت، پھر  
افسوس ہو ان کے لیڈر اُس پر جو ان کے ہاتھوں سے لکھا  
اور افسوس ہو ان کے لیڈر اُس پر جو وہ لکھتے ہیں ﴿۴۳﴾

دونوں قصوں کو ایک کر دینے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ دوسرے، "کذا لک  
یحيی اللہ للموتی"، کے معنی جب مربوط ہوتے ہیں جب اُس کے پہلے یہ جملہ، "فایحی  
اللہ"، مقدر مانا جائے، اور ایسے جملہ کو جو خارج از عقل اور خلاف عادتِ باری  
تعالیٰ ہو اپنی طرف سے بغیر موجود ہونے کسی یقین یا اشارہ صریح کے مقدر مانتا  
حجارت قرآن میں اصناف کرنا ہو۔ تیسرے یہ کہ باوجود اس اصناف کے یا نانا  
پڑیگا کہ، "کذا لک یحيی اللہ الموتی"، سے مراد احیاءِ اموات بروز بعثت و نشر ہے  
اور اس جگہ بعثت و نشر کے حال کے بیان کرنیکا کوئی محل و موقع نہیں ہو اور نہ  
کوئی مباحثہ بعثت و نشر کی بابت ہو۔

جو سیدھے سادھے صاف صاف معنی آیتوں کے سمجھنے بیان کیے ہیں،  
اور جنہیں نہ آیتوں کی ترتیب الٹنی پڑتی ہو اور نہ کسی جملہ خلاف از عقل و بغیر سند  
نقل کے اپنی طرف سے بڑھانے کی حاجت ہوتی ہو، اور جو صاف طور پر ظان  
مجید سے پایا جاتا ہے، شاید اُسکی نسبت بھی بعض لوگ کچھ شبہ کر بیٹھے۔  
اول تو یہ کہیں گے، "اضربوه"، میں ضمیر مذکر کی ہو اور، "ببعضہا"، میں ضمیر مؤنث

اور کہتے ہیں کہ بجز چند گنتی کھونوں کے ہکو  
 آگ نہیں چھو سکتی تو اُن سے کہہ کیا تم  
 اللہ سے کوئی اقرار لے لیا ہو کہ اللہ اپنی اقرار سے  
 ہرگز خلاف نہیں نکالے گا یا خدا پر وہ بات کہتے ہو  
 جو نہیں جانتے (۷۴) ہاں جنہو بڑائی گمانی اور  
 گمیر لیا اسکو اسکی خطاؤں نے پھر وہی آگ  
 میں پڑنیوالے میں ہی ہمیشہ رہیں گے (۷۵)  
 اور جو ایمان لائے اور اچھے عمل کی وجہ جنت میں  
 جانیوالے ہیں وہ ہمیشہ رہیں گے (۷۶)

وَقَالُوا لَنَنصَبَنَّكَ لَآئِمًا  
 مَّعَدُودَةً قُلْ أَخَذْتُ مِيثَاقَ اللَّهِ  
 لَئِنِ افْكَنْتُ بِخُلُوفِ اللَّهِ عَهْدًا  
 أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا  
 تَعْلَمُونَ ﴿٧٤﴾ بَلَىٰ مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً  
 وَأَحَاطَتْ بِهِ خِطْبَةُ اللَّهِ فَإِنَّكَ  
 فِي النَّارِ نَجْمٌ ذُو ظُلُمٍ ﴿٧٥﴾  
 وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 أُولَٰئِكَ فِي الْجَنَّةِ يَمُودُونَ ﴿٧٦﴾

کی، اور دونوں کا مرجع ہے مقتول ٹھہرایا ہو۔ مگر یہ اعتراض کسی طرح صحیح نہیں  
 ہو سکتا، اس آیت کے پہلے،، وَاذْقَلْتُمْ نَفْسًا، واقع ہوا اور بعضہا کی ضمیر نفس کی  
 جانب راجع ہوا اور نفس ٹوٹ کر اس کے لئے ٹوٹ ہی کی ضمیر ہونی چاہیے۔ اور  
 کی ضمیر کو بھی تمام مغسرتوں نے نفس ہی کی جانب راجع کیا ہو، مگر یہ اعتبار شخص مقتول  
 کے اسکا نہ کر لانا جائز قرار دیا ہو، چنانچہ نفس کبیر میں لکھا ہے،، لَهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى  
 فَاضْرِبُوهُ ضَرْبًا مَوْتًا يَرْجِعُ إِلَى النَّفْسِ وَحَيْثُ كَانَ يَكُونُ التَّنْكِيرُ عَلَى تَأْوِيلِ  
 الشَّخْصِ وَالْإِنْسَانِ وَامَّا إِلَى الْقَتْلِ وَهُوَ الَّذِي دَلَّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ وَمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ  
 دوسرا یہ شبہہ کرینگے کہ،، بیجی،، اور،، موتی،، کے لفظ کے ہمنے وہ معنی نہیں  
 لیے جو صریح اُن لفظوں سے پائے جاتے ہیں۔ مگر یہ اعتراض بھی صحیح نہ ہوگا کیونکہ  
 کہ ہمنے ان لفظوں کے وہی معنی لیے ہیں جن معنوں میں خود داخلے ان لفظوں کو  
 استعمال کیا ہو جہاں فرمایا ہو،، وَكُنْتُمْ مَوْتًا فَاحْيَاكُمْ، یعنی تم مڑے ہو یعنی معدوم  
 یا غیر موجود یا نامعلوم تھے، پھر ہمنے مگر زندہ یعنی مخلوق یا موجود یا ظاہر کیا یہی سی

دیکھو معنوں

وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
لَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى اللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ أَن يَصِلُوا إِلَيْنَا أَنَا  
وَالْمَلَائِكَةُ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ  
وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَكَانُوا بِلِقَائِي  
رُغْبًا وَعِلًّا وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ  
لَا تَقُولُونَ دِينًا كَرِهًا وَأَنْتُمْ  
تَعْلَمُونَ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ إِذَا  
سُئِلُوا بِحَقِّ اللَّهِ وَعَصَمُوا لِيَقُولُوا  
شَهِدُونَ

اور لیا د کرو، جبکہ ہم نے بنی اسرائیل سے قول لیا  
کہ اللہ کے سوا کسی کی عبادت مت کرو اور ماہی کے  
ساتھ احسان کرو اور قرابت مندوں اور یتیموں  
اور محتاجوں کے ساتھ؛ دو گھو لوگوں کیلئے اچھی بات  
اور پڑھو رہو نماز اور دیتے رہو زکوٰۃ پھر تم پھر گدی بھیر  
چند کے تم میں سے آدم پھر جانے والے ہو (۷۷)  
اولیاء د کرو) جب کہ ہم نے تمھارا قول لیا کہ  
اپس میں خونریزی مت کرو اور اپنے لوگوں  
کو اپنے گھروں سے مت نکالو پھر تم نے ان کو  
کیا اور تم شاہد ہو (۷۸)

فَمَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ  
 أَنْفُسَكُمْ فَتُخْرِجُونَ فِرْقًا مِّنْكُمْ  
 تَبِيعُوا بَإِيمَانِهِمْ تَقْتُلُونَ عَلَيْهِمْ  
 بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِن يَأْتُواكُم  
 أُسْرَىٰ تَقْتُلُوهُمْ وَهُمْ مَحْرُومُونَ  
 عَلَيْهِمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ  
 بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ  
 فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلُ ذَٰلِكَ  
 مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ  
 الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُدْرِكُونَ  
 إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ  
 بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٤٩﴾  
 أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ  
 الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ  
 الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٥٠﴾  
 وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ  
 وَقَفَّيْنَا مِنْ عِندِهِ بِالرُّسُلِ وَآتَيْنَا  
 عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبُسْتِي

پھر تم ہی وہ ہو کہ مار ڈالتے ہو اپنے لوگوں کو  
 اور نکال دیتے ہو اپنے گروہ کٹکے گھروں سے  
 اپنے گناہ اور زیادتی سے ایک دوسرے کے دھوکا  
 ہوتے ہو اور اگر وہ غیر قوم کے قیدی ہو کر تمہارے  
 پاس آتے ہیں تو ذریعہ دیکر چھوڑ دیتے ہو اور ان کا  
 نکال دینا بھی تو تم پر حرام ہے پھر کیا ایمان لاتے ہو  
 کتاب کے ایک ٹکڑے پر اور انکار کرتے ہو اس کے  
 دوسرے ٹکڑے سے پھر کیا سزا ہے اُس شخص کی  
 جو تم میں سے ایسا کرے بجز خواری کے دنیا کی زندگی  
 میں اور قیامت کے دن سخت تر عذاب میں  
 ڈالے جاویں اور جو کچھ تم کرتے ہو اُس سے  
 خدا بخیر نہیں ہے (۴۹) یہ وہ لوگ ہیں  
 جنہوں نے دنیا ہی دنیا کی زندگی کو آخرت کے  
 بدلے پھرنا پیر سے عذاب کی تخفیف ہوگی اور نہ  
 انکی مدد کیا ویگی (۵۰) اور بے شبہ ہنود ہی ہوسے  
 کو کتاب اور اُس کے بعد پے در پے بھیجے جئے  
 پیغمبر اور جئے دیں عیسیٰ مریم کے بیٹے کو  
 نشانیاں

جلد کے کہ نہ وہ زمین کا ہے نہ آسمان کا :

(۴۹) (روایت عیسیٰ ابن مریم البیت) جنات صفت ہی اور جہاں صرف لفظ نبیات  
 ہے وہاں اُسکا موصوف جسکی وہ صفت ہی مقتدیہ، پس خدا کے کلام پر غور کر کر  
 موصوف مقتدیہ کو قرار دینا چاہیے، خدا کے کلام میں ہمیشہ نبیات کا موصوف

اور ہمہنوا سکی تا یہی کی روح قدس سے

وَاَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ

آیات کا لفظ آیا ہے، جیسا کہ اسی سورہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت فرمایا ہے  
 وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ اٰیٰتِ بَيِّنٰتٍ ۖ اَسَلَيْتُ جَوْشِعٰنَ مَعْنٰی اٰیٰتِ بَيِّنٰتٍ كَے ہیں وہی معنی  
 صرف بے نیاز کے بھی ہیں، کیونکہ آیات اُسکا سو صوف و ملل مقدر ہے،  
 اور جو مراد لفظ بے نیاز سے ہے، مع اُس صفت کے جس پر لفظ بے نیاز دلالت کرتا ہو؟  
 (آیہ) کے معنی لعنت میں علامت یعنی نشانی کے ہیں، اور علامت ہمیشہ اُس پر  
 جبکی وہ نشانی ہو دلالت کرتی ہے، پس آیت کے معنی دلالت کرنے والے کے ہوتے  
 جیسے کہ امام فخر الدین رازی نے بھی مذکورہ بالا آیت کی تفسیر میں لکھا ہے، اَنْ  
 الْاٰیَةُ هِيَ الدَّالَّةُ ۖ اَوْ جَوَ كَقَرَّانٍ مَجْمُوعِ كَقَرَّانٍ مَجْمُوعِ كَقَرَّانٍ مَجْمُوعِ  
 نبوت اور احکام شریعت پر دلالت کرتے ہیں، اَسَلَيْتُ اُسکے ہر فقرہ کو بھی آیت  
 کہتے ہیں جیسا کہ تفسیر معالم المتربل میں ۖ وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ اٰیٰتِ بَيِّنٰتٍ ۖ کی تفسیر  
 میں لکھا ہے، ۖ وَاَخْتِمْتُ مَفْضَلَاتِ بِالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ وَدَلَّاهُ احْكَامَ ۖ اور جبکہ  
 فقرات قرآن پر اَسَلَيْتُ کہ وہ احکام پر دلالت کرتے ہیں آیات کا اطلاق ہوا، تو آیات  
 سے خود احکام بھی جو اُس شخص کے وجود اور عظمت و جلال اور قدرت و سطوت  
 و اختیار پر دلالت کرتے ہیں، جسے وہ احکام صادر کیے ہیں مراد لیے جاسکتے ہیں  
 درحقیقت آیات کے لفظ سے قرآن مجید کی آیتیں یا احکام جو خدا نے اُن آیتوں  
 میں نازل فرمائے ہیں مراد لینا ایک ہی بات ہے ۖ

قرآن مجید میں اس لفظ کا استعمال کبھی تو خدا کی جانب سے ہوا ہے، جیسا کہ اس آیت  
 میں ۖ وَلَقَدْ اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ اٰیٰتِ بَيِّنٰتٍ ۖ اور کبھی بطور قول کفار یا اہل الکتاب کے ہوا  
 ہے، جیسا کہ اس آیت میں ہے ۖ وَقَالُوا لَا يٰٓاٰتِنَا بِآیَةٍ مِّنْ رَبِّہِ ۖ پس جہاں قرآن میں  
 اس لفظ یعنی آیت، یا آیات، یا بے نیاز، یا آیات بے نیاز، کا استعمال خدا کی جانب  
 سے ہوا ہے، اُس سے ہمیشہ وہ احکام یا فضلیج اور مواضع مراد ہیں، جو خدا تعالیٰ نے



وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ  
 اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَ  
 كَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ  
 عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ  
 مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَهُ  
 اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿۸۳﴾ بِسْمَا  
 اسْتَشْرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا  
 بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بَعِثْنَا أَنْ يُزِيلَ  
 اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ  
 مِنْ عِبَادِهِ فَبَاؤُوا بِغَضَبٍ عَظِيمٍ  
 وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ﴿۸۴﴾

اور جب اُنکے لئے اللہ کے پاس سے کتاب  
 (یعنی قرآن) آئی سچ بتانے والی اُس چیز کو جو اُنکے  
 پاس ہو حالانکہ اُس سے پہلے (اُسی سے) اُن لوگوں  
 پر جو کافر تھے فتح پانی چاہتے تھے، پھر جب اُنکے  
 پاس آئی وہ چیز جسکو وہ جانتے تھے اُس سے انکار  
 کیا پس لعنت ہے خدا کی انکار کرنے والوں پر ﴿۸۳﴾  
 بُری چیز جو کچھ کہ آپ اُنھوں نے اپنے لئے لی تھی انکار  
 کریں اُس چیز سے (یعنی قرآن) جسکو خدا نے  
 بھیجا ہے اِس ضد سے کہ خدا اُسکو بھیجے اپنی فضل کی  
 اپنی بندوں میں جسپر چاہے، پھر سختی جو عظیم پر  
 عذاب کے اور کافروں کیلئے عذاب ہے ﴿۸۴﴾

وجود اور اسکا مستحکم ہونا اور اُس میں اپنے راہ سے کام کرنے کی قدرت کا ہونا اور  
 اُسکا تمام بندوں کا مالک ہونا ثابت کرنا چاہیے۔ پھر اسکا ثبوت چاہیے کہ وہ  
 اپنی طرف سے رسول و پیغمبر بھیجا کرتا ہے، پھر یہ ثابت ہونا چاہیے کہ جو شخص دعویٰ  
 نبوت کرتا ہے وہ درحقیقت اُسکا بھیجا ہوا ہے۔ ہم پہلی دو باتوں سے قطع نظر  
 کرتے ہیں کیونکہ کہا جاسکتا ہے کہ قرآن مجید میں ایسے مقامات پر اکثر اہل کتاب مطالب  
 ہیں جو اُن دونوں پہلی باتوں کو مانتے تھے، اور اس لیے معجزات صرف تیسری  
 بات کا ثابت کرنا مقصود ہوتا ہے ۛ

مگر وہ تیسری بات بھی مجسّم سے ثابت نہیں ہو سکتی۔ تھامی ابی الولید محمد  
 بن رشد نے اپنی کتاب میں جبکا نام، "کتاب الکشف عن مناجم الادلہ فی عقائد  
 اللہ" ہے بعثت انبیاء پر نہایت لطیف مباحثہ لکھا ہے، جبکا حاصل ہم بھی اِس  
 مقام پر لکھتے ہیں، اُنھوں نے لکھا ہے کہ خدا کی طرف سے رسولوں کے آنے میں دو

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْنُوا بِمَا  
 أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا  
 أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَبِیْكَ فُرْقَانٌ  
 بَيْنَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْخَوْفُ  
 مُصَدِّقًا لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ  
 فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِیَاءَ  
 اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ  
 مُؤْمِنِينَ ﴿۱۵﴾

اور جب اُن سے کہا جاتا ہے کہ اُس چیز پر ایمان  
 لاؤ جو خُلائے بھیجی ہے تو کہتے ہیں کہ ہم تو  
 اُس پر ایمان لائے ہیں جو ہم پر تری ہے اور اُس کے  
 سوا کسی کو نہیں مانتے حالانکہ وہ سچ ہے اور سچ  
 بتاتی ہے اُس چیز کو جو اُن کے پاس ہے اور اُسے تمہارا نسخہ  
 کہہ دے کہ اگر تم اُسی کو مانتے ہو جو تمہارے پاس ہے  
 تو پھر تم نے کس لیے لگے زمانہ میں اللہ کے نبیوں  
 کو مار ڈالا اگر ایمان والے تھے (۱۵)

چیزیں غور طلب ہیں۔ اول رسول کے ہونیکا ثبوت۔ دوسرے وہ چیز  
 جس سے ظاہر ہو کہ یہ شخص جو رسول ہونیکا دعویٰ کرتا ہے رسولوں میں سے ایک  
 رسول ہے، اور اپنے دعوے میں جھوٹا نہیں ہے۔ انسانوں میں سے ایسے انسان کے  
 ہونے پر متکلمین نے دنیا کے حالات پر قیاس کر کر استدلال کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ  
 یہ بات تو ثابت ہو چکی ہے، کہ اللہ تعالیٰ متکلم ہے اور صاحب ارادہ، اور بندوں کا  
 مالک، اور دنیا میں دیکھا جاتا ہے کہ ایسا شخص مجاز ہے کہ اپنے مملوک بندوں کے  
 پاس اپنا ایلچی یا رسول بھیجے، تو خدا کی نسبت بھی ممکن ہے کہ اپنے بندوں پاس  
 اپنا رسول بھیجے۔ اور یہ بات بھی دنیا میں دیکھی جاتی ہے کہ اگر کوئی شخص کسی کے  
 میں بادشاہ کا ایلچی ہوں اور بادشاہی نشانیاں اُس کے پاس ہیں تو واجب ہوتا  
 ہے کہ اُس کا ایلچی ہونا قبول کیا جائے۔ متکلمین کہتے ہیں کہ یہ نشانیاں رسولوں  
 کے ہاتھ سے معجزوں کا ہونا ہے \*

ابن رشد فرماتے ہیں کہ دلیل عام لوگوں کے لیے کس قدر مناسب ہو، مگر جب  
 غور سے دیکھا جائے تو ٹھیک نہیں ہے، کیونکہ جو شخص بادشاہ کے ایلچی ہو تو  
 دعویٰ کرتا ہے اُس وقت تک اُس کو سچا نہیں مانا جاسکتا جب تک کہ یہ نہ معلوم ہو کہ جو



وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ

ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِن بَعْدِهِ

وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ ﴿۸۶﴾

بیشک تمہارے پاس میں نے کھلی ہوئی نشانیاں

لیکر آیا پھر اُسکے بعد تم نے عجلہ لیا اور تم

ظالم ہو (۸۶)

نشانیاں وہ دکھاتا ہے وہی نشانیاں بادشاہ کے لپچی ہونے کی ہیں، اور یہ بات دو طرح سے ہو سکتی ہے یا تو خود بادشاہ نے اپنی رعیت سے کہہ دیا ہو گا کہ جب شخص کے پاس تم میری ان خاص نشانیوں کو دیکھو تو اُسکو میرا رسول یا لپچی جانو، یا بادشاہ کی عادت سے یہ بات معلوم ہو گئی ہو کہ وہ ایسی نشانیاں بجز اپنے لپچی یا رسول کے اور کسی کو نہیں دیتا۔ چکہ یہ بات ہے تو کوئی کہہ سکتا ہے کہ یہ بات کہاں سے معلوم ہوگی کہ بعض انسان کے ہاتھ سے معجزوں کا ہونا رسول ہونے کی خاص نشانی ہے، کیونکہ وہ حال سے خالی نہیں، یا یہ بات شرع سے جانی گئی ہوگی یا عقل سے، شرع سے جاننا تو غیر ممکن ہے، کیونکہ شرع تو رسول ثابت ہونے کے بعد ٹھہر گئی اور اب تک رسول ہونا ہی ثابت نہیں ہوا ہے اور عقلاً بھی اس بات کا قرار دینا کہ یہ نشانیاں مخصوص رسولوں کی ہیں غیر ممکن ہے ہاں اگر وہ نشانیاں بہت سی دفعہ انہی لوگوں سے ظاہر ہوتیں جو رسول ہونیکا دعویٰ کرتے ہیں اور انکے سوا اور کسی سے نہیں ہوتیں تو جو لوگ رسولوں کے ہونے کو مانتے ہیں انکے لئے دلیل ہو سکتی، اور اسوقت یہ کہا جاسکتا کہ اس شخص نے جو رسول ہونیکا دعویٰ کرتا ہے مجھے دکھائے ہیں، اور جو شخص کہہ چکے کہ دکھاتا ہے وہ رسول ہوتا ہے، اور اسلئے یہ شخص بھی رسول ہے۔ مگر یہ ماننا کہ اس شخص نے جو رسول ہونیکا دعویٰ کرتا ہے مجھے دکھائے ہیں، اسیوقت ہو سکتا ہے جبکہ اول تسلیم کر لیا جائے کہ ایسی باتیں انسان سے ہو سکتی ہیں، اور درحقیقت اُنکا ہونا بخوبی محسوس ہوا ہو، اور یقین ہو گیا ہو کہ وہ کسی لاگ اور کسی حکمت سے اور خواص اشیاء سے نہیں ہوتیں اور جو دکھائی دیا ہے وہ دھت بندی نہ تھی، بلکہ حقیقت میں واقع ہوا ہے۔ اور یہ کہنا

رَاٰذًا خَذْنَا مِمَّنْ شَاَفَكُم مِّنْ فَتَنَّا  
فَوَقَّكُمْ الطُّورُ خَذْنَا وَمَا  
اَتَيْنَكُم بِقُوَّةٍ وَّاَسْمَعُوا قَالُوا  
سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَاَتَتْ رُبُّوَانِي  
قُلُوبُهُمْ لِيَجْزَلَ بِكُفْرِهِمْ  
قُلْ بِشَيْءٍ مَا يُامُرُكُمْ  
بِهٖ اِيْمَانُكُمْ اِنْ كُنْتُمْ  
مُّؤْمِنِيْنَ ﴿٨٤﴾

اور دیا و کرو جب ہم نے تم سے قرار لیا اور ہم نے تم پر طور  
کو اڑایا کیا کہ مضبوط کپڑا آپہن کر جو ہم نے تم کو دی ہے  
اور (اسکو) مانو، (اپنی زبان سے تو انھوں نے) کہا  
کہ ہم نے مانا مگر انکی زبان حال اور کردار نے کہا کہ ہم نے  
نہ مانا اور انکے دلوں میں پلا دی گئی تھی کھجور کی  
(محبت) انکے گنہگار سب کے یہی بری بات ہے  
جسکے کرنے کو تمھارا ایمان تم کو حکم دیتا ہے اگر  
تم ایمان والے ہو (۸۴)

کہ جو شخص صحیح سے دکھاتا ہو وہ رسول ہوتا ہے، جب صحیح ہوگا کہ پہلے رسولوں کا وجود  
اور یہ بات کہ وہ معجزہ بجز رسولوں کے اور کسی نے نہیں دکھائے مان لیا جاسکے  
کیونکہ اس قسم کی منطقی دلیل کا جس میں دو مقدمے ملا کر نتیجہ نکالا جاتا ہے یہ خاصہ ہے کہ دو  
دو دنوں مقدمے مان لیے گئے ہوں، مثلاً جس شخص کے سامنے یہ دلیل کی جائے کہ بالعلم  
محدث، تو ضرور ہو کہ اسکو یہ بات معلوم ہو کہ عالم موجود ہے اور محدث بھی ہو پس  
اب ایک معترض کہہ سکتا ہے کہ یہ بات کہ جو شخص معجزے دکھاتا ہو وہ رسول ہوتا ہے  
کہاں سے ثابت ہوئی ہے، کیونکہ اب تک رسالت ہی کا وجود ثابت نہیں ہوا ہے،  
اور دو مقدموں کو ملا کر نتیجہ نکالنے کیلئے اول اُن دو دنوں کا ثابت ہو جانا ضرور تھا اور  
یہ بات نہیں کہی جاسکتی کہ جب رسولوں کو ہونا عقلاً ممکن ہے تو انکے ہونے پر عقل دلائل  
کہتی ہے، کیونکہ وہ اسکا اسکا نہیں ہے جو موجودات کی طبیعت میں پایا جاتا  
ہے، جس طرح کہ ہم کہتے ہیں کہ ممکن ہے کہ مینہ برسے اور نہ برسے، ایسے کہ جو اسکا  
کی طبیعت میں مانا جاتا ہو وہ ایسے مانا جاتا ہو کہ وہ شے کبھی موجود ہوتی ہے کبھی نہیں  
ہوتی، جیسے کہ مینہ کا حال ہے کبھی برستا ہے کبھی نہیں برستا، اور ایسے عقل بطور قاعدہ  
کتیبہ کے یہ بات کہتی ہے کہ مینہ کا برسنہ ممکن ہے۔ اور واجب کا حال اس کے برخلاف ہے اور وہ

قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ  
عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ  
فَتَتَمَوَّلُوا لَوْتُمْ أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۸۸﴾

کہہ دے کہ اگر آخرت کا گھر خالص  
اور لوگوں کے سوا بالخصوص تمہارے ہی لئے  
ہو تو تم لوگوں کی آرزو کرو اگر تم سچے ہو (۸۸)

وہ ہے جو ہمیشہ موجود اور محسوس ہو، اور اسلئے اسکی نسبت عقل بطور قاعدہ  
کلیہ کے یہ بات کہتی ہے کہ اسکا متغیر ہونا اور بدلانا ممکن نہیں، پس جو شخص  
کسی ایک رسول کے ہونیکا بھی قائل ہو گیا ہو تو اسکے مقابل میں کہا جاسکتا ہے  
کہ رسولوں کا ہونا ممکن ہے، مگر جو شخص رسول ہونیکا قائل ہی نہ ہو تو اسکے مقابل  
میں اسکا امکان کہنا جہالت ہے، اور لوگوں کی طرف سے ایچی کا ہونا ممکن مانا گیا ہے  
تو اس سبب مانا گیا ہے کہ ایچی ایچوں کا وجود بننے پایا ہے، اگر یہ کہا جاوے کہ لوگوں  
کی طرف سے ایچیوں کا وجود ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ خدا کی طرف سے بھی رسولوں  
کا ہونا ممکن ہو، جیسیکہ عمر و کے ایچی کا ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ زید کی طرف سے  
بھی ایچی کا ہونا ممکن ہے، تو یہ بھی ہٹیک نہیں ہوگا اسلئے کہ ایسی صورت میں عمر و  
اور زید دونوں کی طبیعتوں کا مساوی ہونا ضرور ہے، اور یہ مساوات خدا اور  
بندوں میں نہیں ہے، اور اگر آئندہ کے لئے رسول ہونیکا امکان فی نفسہ مان  
لیا جاوے، تو یہ تسلیم کرنا کافری تسلیم ہوگی نہ اسکے وقوع کی، اور یہ نہ عام ہوگا  
کہ اسنو بھیجا بھی ہے یا نہیں جیسیکہ بات میں شک ہوتا ہے کہ عمر و نے کسی گذشتہ زمانہ میں ایچی بھیجا  
یا نہیں اور آئندہ زمانے میں بھیجے یا نہیں شک کرنا آئندہ بھی بھیجے یا نہیں گذشتہ زمانے کے شک کرنے سے  
بالکل مختلف ہے چہ جب یہ کہو یہ بات معلوم نہیں کہ زید نے گذشتہ زمانہ میں کوئی ایچی بھیجا ہے یا  
نہیں تو یہ کہو یہ کہنا صحیح نہوگا کہ جسکے پاس زید کی نشانیاں ہیں وہ زید کا ایچی ہے  
جب تک کہ ہم یہ نہ جان لیں کہ یہ نشانیاں اسکے ایچی ہونے کی نشانیاں ہیں، اور یہ  
بات جب ہوگی جب ہم جان چکے ہوں کہ اسنے اپنا ایچی بھیجا ہے۔ پس جبکہ ہم نے یہ تسلیم  
بھی کر لیا کہ رسالت ہوتی ہے اور محبت ہے بھی ہوتے ہیں، تو کس طرح کہو یہ بات معلوم

وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ اَبَدًا اِنَّمَا فَتَنَّاهُ  
وَيُرِيهِمْ اٰيٰتِنَا وَلَهُ عَلَيْهِمْ

بِالْظُلُمِ اِنَّا

اور ہرگز کبھی اسکی آئندہ نکرئیگی اسکے سبب سے  
جو انکے ہاتھوں نے پیش کیا ہو یعنی سبب اپنے اعمال  
ہو گئے اور اللہ جانتا ہے ظالموں کو (۴۹)

ہو گی کہ جنے وہ معجزے دکھائے ہیں وہ رسول ہے۔ کیونکہ اسکے رسول ہونیکا ثبوت  
خدا کی طرف سے تو اسوقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کہ اسکا رسول ہونا ثابت  
نہو لے در بعضیج لشی ثبوت لازم آتی ہے جو باطل ہے اور تجربا اور عادت سے بھی  
اسکے رسول ہونیکا ثبوت نہیں ہو سکنے کا بجز اسکے کہ معجزے رسول ہی دکھایا کریگا  
اور کوئی نہ دکھائے حالانکہ خرق حادث جسکا ایک نلم معجزہ بھی ہو رسول اور غیر  
رسول دونوں دکھاسکتے ہیں۔ ان تمام مشکلات کے سبب متکلمین نے ان سب  
باتوں کو چھوڑ کر صرف یہ بات کہی کہ جس شخص کے پاس معجزہ یعنی عاجز کرنے والی چیز  
ہو وہ رسول ہو، مگر یہ بھی صحیح نہ ہوگا بجز اسکے کہ وہ شے معجزہ فی نفسہ رسالت اور رسول  
پر دلالت نہ کرے، اور عقل میں یہ قوت نہیں کہ وہ جب کوئی عجیب خرق حادث  
دیکھے تو یہ جان لے کہ وہ وہابی ہو اور رسالت پر دلیل قاطع، ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ  
دیکھنے والا یہ اعتقاد کرے کہ جس شخص سے یہ خرق حادث ہوئی ہے، وہ ایک بڑا  
شخص ہے، اور بڑا شخص جھوٹ نہیں بولے گا، بلکہ اسکے رسول ماننے کو یہ بھی کافی  
نہوگا جب تک کہ یہ بھی نہ مان لیا جائے کہ رسالت در حقیقت ایک چیز ہے، اور ایسی  
خرق حادث بجز رسول کے اور کسی بڑے شخص سے نہیں ہوتی۔ شے معجزہ بھی رسالت  
پر دلالت نہیں کرتی، کیونکہ عقل نہیں جان سکتی کہ رسالت اور شے معجزہ میں کیا  
علاقہ ہو، جب تک یہ نہ مان لیا جائے کہ اعجاز رسالت کے فعال میں سے ایک  
فعل ہے، جیسکے بہرہ کا اچھا کرنا طبع کے فعال میں سے ایک فعل ہو، اور جو شخص چاہے  
کو اچھا کر دیتا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ طب کا وجود ہو، اور یہ شخص طبیب ہو، پس یہ  
تمام دلیلیں بوجہی ہیں۔ اور اگر ہم بطور تنزل کے رسالت کے امکان لمبری کو

وَلَيَجِدُنَهُمْ آخَرَصَ النَّاسِ  
عَلَىٰ حَيْوَةٍ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا  
يُوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ  
أَلْفَ سَنَةٍ وَمَا هُوَ بِدَرَجَةٍ  
مِّنَ الْعَذَابِ أَن يُعَمَّرَ وَلِلَّهِ  
بَصِيرَةٌ مَّا يَعْمَلُونَ ﴿٩٠﴾

اور بیشک تو انکو پاؤں گیسب و میوں کے نیاؤں  
حریص نہی پر امان لوگوں سے بھی زیادہ تر  
(حریص) جو مشرک ہیں، ہر ایک انہیں کا چاہتا  
ہے کہ کاش اُسکو ہزار برس کی عمر دیا جاوے  
عمر ہو تا بھی اُسکو عذاب سے بچاؤ والا نہیں،  
اور اللہ دیکھتا ہے جو کچھ وہ کرتے ہیں (۹۰)

امکان و قوعی فرض کر لیں اور معجزہ کو بھی اُس شخص کے سچا ہونے کی دلیل  
مان لیں جو رسالت کا دعویٰ کرتا ہے، تو بھی اُن لوگوں کے نزدیک جو کہتے ہیں  
کہ رسول کے سوا اور سے بھی شے معجز ظاہر ہوتی ہے، رسالت پر معجزہ کی دلالت  
لازمی نہیں ہونے کی، اور مشکلمین اس بات کے قائل ہیں کہ شے معجز بھی  
جاد و گر سے اور ولی سے بھی ظاہر ہوتی ہے۔ امداس مقام پر جو انھوں نے  
یہ شرط لگائی ہے، کہ شے معجز اُسی وقت رسالت پر دلالت کرتی ہے، جبکہ وہ  
رسالت کے دعویٰ کے معیارن ہو، امد جو شخص رسول نہیں ہو اور وہ یہ  
دعویٰ کرے کہ میں رسول ہوں شے معجز کو دکھانا چاہتا تو نہ کھاسکے گا، یہ ایک  
ایسی بات ہے جو جہر کوئی دلیل نہیں، نہ تو اسکا نشان منقولات میں پایا جاتا ہے  
اور نہ عقل سے معلوم ہو سکتا ہے، اور یہ کہنا کہ شے معجز ایک بڑے شخص سے ظاہر  
ہوتی ہے، اور جو شخص جھوٹا دعویٰ کرے وہ بڑا شخص نہیں ہے، اور اسلئے  
اُس سے ظاہر نہ ہوگی، اسلئے غلط ہو جاتا ہے کہ مشکلمین جاد و گر سے شے معجز کا  
ظاہر ہونا تسلیم کرتے ہیں، اور جاد و گر بڑا شخص تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔

ان سب خرابیوں پر خیال کر کے بعض لوگوں نے یہ کہا ہے، کہ یہ اعتقاد  
ٹھیک ہے کہ خرق عادت بجز انبیاء کے اور کسی سے نہیں ہوتا، اور سحر صرف ایک

﴿ وَالضَّمِيرُ ﴾ (ای ضمیر ہو) + + + لَمَّا دَلَّ عَلَيْهِ يُعَذِّبُهُ لَن يُعْمَدَ بِهِ مَنَّهُ (یعنی وہ)

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِيلَ  
فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ  
اللَّهِ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ  
هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿۹۱﴾

کہہ دیجو کوئی دشمن ہی جبریل کا کہے شے  
اسنے ڈالا ہی تیرے دل پر اس کے حکم سے اور  
کلام جو) سچ بتایا ہی اس چیز کو جو اس سے پیشتر  
اور ہدایت اور خوشخبری ہو ایمان والوں کیلئے (۹۱)

دھت بند ہی ہو، نہ قلب عین شے یعنی معجزہ سے لکڑی سچ مع کا سانپ نجانی  
ہے، اور حسرت سے وہ سانپ نہیں بنتی، بلکہ لوگوں کو سانپ دکھائی دیتی ہو اور  
اسی وجہ سے اُن لوگوں نے کرامات اولیائے انکار کیا ہو (وضع ہو کہ اسی خیال  
پر شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی حجتہ اللہ بالغہ میں کرامات اولیائے انکار کیا ہو) مگر شیخ  
ابن رشد اس اعتقاد کی بھی تردید کرتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے حال سے ظاہر ہو گا، کہ آنحضرت نے نہ کسی ایک شخص کے اور نہ کسی ایک  
گروہ کے ایمان پر دعوت کرتے وقت یہ نہیں کیا، کہ اُس سے پہلے اُس کے سامنے  
کوئی خرق عادت کی ہو، اور ایک چیز کو دوسری چیز میں بدل دیا ہو، یعنی لکڑی  
کا سانپ اور سانپ کی لکڑی، اور سونے کو مٹی اور مٹی کو سونا بنا دیا ہو، اور اسلام  
لانے کی دعوت کے وقت کوئی کرامات اور کوئی خوارق عادات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
ظاہر نہیں ہوئی، اگر ظاہر ہوئی ہو تو معمولی حالات میں، بغیر اسکے کہ کرامات  
یا خرق عادت کا دعویٰ کیا ہو، اور اسکا ثبوت خود قرآن مجید سے پایا جاتا ہو جہاں  
خدا نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا ہو کہ،، کا فر کہتے ہیں کہ ہم تجھ پر ایمان نہیں لائیں گے  
جب تک کہ تو زمین بھار کر ہمارے لیے چشمے نہ نکالے، یا آسمان  
پس کھجور دان گھر کا بلغ نہ ہو جسکے بیج میں تہی ہوئی نہریں  
نہ نکالے زور سے بہتی، یا تو ہم پر آسمان کے ٹکڑے  
نہ ڈالے، یا خدا اور فرشتوں کو اپنے ساتھ نہ لائے  
یا تیرے لئے کوئی منزلت نہ ہو، یا تو آسمان پر چڑھ

قَالَ اِنْ تَوَسَّنِىَ لَكَ حَتَّى تَخْبِرَ  
لَنَا مِنَ الْاَرْضِ يَنْبُوعًا  
او تَكُنْ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ  
وَعَنْبٍ تَخْجُرُ لَآهَامًا يَخْلُلُهَا  
تَخْبِرُ لَآهَامًا يَخْلُلُهَا

مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ

جو شخص خدا کا دشمن ہے

بسمت علیٰ کسفاً انکاف  
یا اللہ واللہ لا یجیبہ لویکن  
لک بیت من زخرف لوی فی  
فی العاد ولین نومن لریق  
حق یمنزل علینا کتاباً خزائنا  
قل سبحان ربی هل کنت  
الابشیر ولا

وما منعناک منس باوین  
الان کذب ہا الاولون

نجاوے، اور ہم تو تیرے منتر پر پر گز ایمان نہیں دینگے،  
جب تک کہ ہم پر ایسی کتاب نہ اترے جو ہم پر چلیں (اس پر  
خدا اپنے پیغمبر سے کہتا ہے کہ) تو اُن سے کہہ دے، کہ پاک ہے  
میرا پروردگار میں تو کچھ نہیں ہوں مگر رسول (اور  
خدا نے فرمایا کہ) نہیں روکا ہوا آیات کے بچنے سے  
مگر یہ کہ جھٹلایا انکو اگلوں نے

غرض کہ قاضی ابن رشد نے معجزات کو مثبت نبوت قرار نہیں دیا، اور اس کے  
بعد صرف قرآن کو مثبت نبوت قرار دیا ہے، اور قریناً قریناً وہی لکھا ہے جو  
اس بحث میں ہم لکھ چکے ہیں، مگر وہ بحث اس مقام سے متعلق نہیں ہے۔  
قاضی ابن رشد نے جو اتنی بڑی بحث لکھی ہے اسکا حاصل یہ ہے، کہ اگر خدا کو جو وہ  
وہ میرے مشکل و قادر و مالک عباد تسلیم بھی کر لیا جائے، اور یہ بھی مان لیا جائے  
کہ وہ رسول بھی بھیجا کرتا ہے، اور حجت نہ نکالے، وقوع قبول کر لیا جائے، تب  
بھی معجزات کے وقوع سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی، کہ وہ شخص خدا کا رسول  
ہے، مختصر طور پر اسکی یہ دلیلیں ہیں

(۱) جو امر کہ واقع ہوا اسکی نسبت اس امر کے لزوم کا ثبوت نہیں ہوتا  
کہ جس شخص سے وہ واقع ہو وہ رسول ہوتا ہے

(۲) کوئی خرق حادث ایسی معلوم نہیں ہے جو بطور خاصہ رسولوں سے  
مخصوص ہو

(۳) کچھ ثبوت نہیں ہے کہ خرق عادت سے رسالت کو کیا تعلق ہے

(۴) اسکا ثبوت نہیں ہوتا کہ اسکا وقوع قانون قدرت کے مطابق نہیں

وہ صنف ۲۰ دیت ۴۰

## اور اُس کے فرشتوں کا

## وَمَلَائِكَتِهِ

ہوا کیونکہ بہت سے عجائبات اب بھی ایسے ظاہر ہوتے ہیں جو فی الحقیقت اُن کا وقوع قانون قدرت کے مطابق ہوتا ہے مگر وہ قانون ابھی لا معلوم ہے +  
(۵) اسکا کچھ ثبوت نہیں ہوتا کہ جو امر واقع ہوا وہ خواص نفس انسانی سے جو

ہر ایک انسان میں ہے کچھ تعلق نہیں رکھتا +

(۶) غیر انبیاء جو امور خرق عادت کے واقع ہوتے ہیں اور جو انبیاء سے واقع ہوتے ہیں اُن دونوں میں کوئی ماہ الامتیاز نہیں ہے +

(۷) یہاں تک کہ اہل سہرے جو امور واقع ہوتے ہیں اُن میں خرق عادت میں امتیاز نہایت ہی مشکل ہوتا ہے +

کوئی معترض غلطی سے کہہ سکتا ہے کہ قرآن مجید میں جسطرح آیات بیانات کا اطلاق قرآن کی آیتوں یا احکام و نصاب و مواظب قرآنی پر ہوا ہے، اسی طرح سحرات پر ہوا ہے اور دو آیتیں قرآن کی غلط فہمی سے اسکی دلیل میں پیش کر سکتا ہے، پس مناسب ہے کہ ہم اس مقام پر بتا دیں، کہ ان آیتوں میں سے آیات بیانات سے مجھے مراد نہیں ہیں +

پہلی آیت سورۃ مائدہ کی ہے جہاں خدا تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی نسبت فرمایا ہے کہ، «اذ انزلناک بروح القدس تکلم الناس فی الہد والحد۔ واذ علمتک الکتاب والحکمۃ والبقراء والانجیل۔ واذ تخلق من الطین کھیدۃ الطیر باذنی قنقہم فیہا فتکون طیراً باذنی وتبرئ الاکمہ والابرص باذنی۔ واذ تخرج المویط باذنی۔ واذ کففت بنی اسرائیل عنک لاجلکم بالبینات فقال الذین کفروا منهم ان ہذا الا سحر قبین» اس آیت میں مفسرین کے نزدیک حضرت عیسیٰ کے معجزات کا بیان ہے، اور پھر کہا گیا ہے کہ کافروں نے کہا کہ یہ تو کھلا سوا جادو ہے، اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ نبیت سے جیسے



## اور اُس کے رسولوں کا

## قرآن شریف

آیت میں ہے مجھ سے مراد ہیں جنکو کافروں نے جادو کمالہ صاحب قیصر بنیادی نے بھی پڑا کا اشارہ، "الذی جنتہ"، کی طرف کیا ہے جس سے صاحب بریضناوی کے نزدیک بھی اس جگہ بنیات سے مجھ سے مراد ہیں +

مگر یہ استدلال صحیح نہیں ہے، اول تو ان ہذا کا مشار الیہ الذی جنت بہ ہو نہیں سکتا کیونکہ وہ طرف واقع ہوا ہی کففت کا جیسا کہ خود صاحب بریضناوی نے بھی اسکو تسلیم کیا ہے، پس ان ہذا کا مشار الیہ ما بہ کففت ہی نہ الذی جنت بہ کیونکہ ان جنتہ طرف اور جزو زائد ہے جو کلام میں مقصود بالذات نہیں ہوتا، اور کففت خود فعل مسند جو مقصود بالذات ہو اور اسلئے ہذا کا اشارہ اُسکی طرف اہل حق غرض کہ حضرت عیسیٰ کا بنی اسرائیل کے حملہ سے بچ جانے کو جو انھیں نے اُنکے مسلحہ راوی سے اُسوقت کیا تھا جبکہ وہ احکام خدا اُنکو سنارہے تھے کافروں نے کھلا ہوا جادو بتایا، بنیات کے لفظ سے اُسکو کچھ تعلق نہیں ہے +

دوسرے یہ کہ جب سامعے طور سے تمام اس آیت پر نظر ڈالی جاوے تو معلوم ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ پر جو اکرام کیئے تھے اُنکو اذاکہ کر بیان کیا ہے، اور اخیر کو جو قول کافروں کا تھا اُسکا ذکر کیا ہے، پس وہ قول اُنہی چیزوں سے متعلق ہے جنہوں نے وہ متعلق ہو سکتا ہے، نہ یہ کہ اُس سے کوئی خاص معنی لفظ بنیات کے ثابت ہو سکتے ہیں +

دوسری آیت سورہ بنی اسرائیل کی ہے، جہاں خُلق نے فرمایا ہے، "وما منعنا ان نرسل بالآیات الان کذاب بہا الاولون، وانتم اثمون، والناقة مبصرة فظنوا بها وما نرسل بالآیات الا تخوفنا"، اس آیت سے قاضی ابن رشد نے استدلال کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اوجہ نبوت کے ساتھ کوئی معجزہ کسی کو نہیں دکھلایا جیسے کہ اوپر بیان پہلے ہے، اور اس سے پایا جاتا ہے، کہ قاضی ابن رشد نے اس

## وَجِبْرِيلَ

## اور جبریل

آیت میں جو لفظ "آیات" ہے اس سے مجملات مراد لئے ہیں۔ صاحب تفسیر مبینا دمی نے بھی یہ سمجھا ہے کہ جو معجزات قریش نے طلب کیے تھے اس آیت میں لفظ بنیات سے وہی محسوس مراد ہیں +

مگر اس تفسیر میں چند نقصان ہیں، اول تو یہ سمجھ میں نہیں آسکتا کہ خدا نے لوگوں کی نہ ماننے یا جھٹلانے سے کیوں معجزوں کا بھیجا بند کر دیا۔ دوسرے یہ کہ آدمی عینی تک برابر کیوں بھیجتا رہا، اور کیوں انگوں کو ایسی ہیر جی سے غارت کرتا رہا، اسلئے میری سمجھ میں اس مقام پر بھی آیات کے معنی معجزات لینا صحیح نہیں، یہاں بھی احکام کے ہی معنی ہیں، جو حکم خاص کسی کو یا کسی قوم کو دیا گیا ہو وہ بھی آیت کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہو، جیسکہ سورۃ آل عمران سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت زکریا سے جبکہ خدا نے کہا کہ تیرے بیٹا ہوگا، تو انھوں نے عرض کیا، "رب اجعل لی آیۃ" یعنی اے پروردگار میرے لئے کوئی خاص آیت یعنی حکم مقرر کر، خدا نے کہا، "انیتک الا نکلم الناس ثلاثۃ ايام الا ومن الذی تیری آیت یعنی تیرے لئے حکم ہے کہ تین دن تک بجز اشارے کے کسی آدمی سے بات نہ کر۔ قوم ثمود کو جو احکام حضرت صالح نے نسبت نادر کے بتائے انکے سبب اس پر بھی آیت کا اطلاق ہوا اور جہاں خدا نے فرمایا ہو، "هذه ناقة الله لكم آية" کیونکہ وہ اونٹنی فی نفسہ کوئی معجزہ نہ تھی +

پس ایسا اس آیت پر غور کرنا چاہئے جس پر بحث ہو خدا تعالیٰ نے تمام قرآن میں کوئی حکم خاص نسبت کسی شخص کے یا خاص کسی قوم کے مخصوص نہیں کیا ہے، بلکہ تمام انسانوں کے لئے یکساں حکم ہیں، اور نہ کسی حکم میں کوئی خاص بات یا کسی امر کی نشانی کا ہونا بتایا ہے، برخلاف اسکے بعضی اگلی امتوں پر بعض احکام خاص بطور نشانی کے تھے، پس خدا فرماتا ہے کہ ہم نے وہ احکام سنئے نہیں بھیجے کہ ان کو میں جن پر وہ احکام تھے وہ اس کو سچا نہیں لاسکیں۔ اور اسی کے ساتھ بطور مثال کے قوم ثمود کا ذکر آیا ہے

## اور میکائیل کا

## وَمِائِکَل

جنکو حکم تھا کہ اذمتی کو کھاتا پیتا پڑا پھرنے دیں، اور کسی طرح ستاویں نہیں، اور پھر اخیر کہ بتا دیا کہ وہ خاص احکام صرف در تمام رکھنے کیلئے تھے نہ مقصود بالذات :

(۹۲) وجہیل و مینکال یہودیوں نے فرشتوں کے لئے نام مقرر کیئے تھے اور انکے ہاں سات فرشتے نہایت مشہور فرشتوں میں ہیں، مگر اس کا ثبوت نہیں ہے کہ کسی نبی نے انکو بتایا تھا، کہ یہ فرشتوں کے نام ہیں، بلکہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ صحف انبیاء میں کوئی صفت صفات باری میں سے کسی خاص لفظ کے ساتھ تعبیر کی گئی تھی، اور پھر رفتہ رفتہ وہ لفظ فرشتہ کا نام متعین ہونے لگا، قرآن مجید میں انکا استعمال اسی طرح پر ہوا ہے جس طرح کہ یہودی خیال کرتے تھے، مگر ہمارے ہاں کے علماء نے بھی یہودیوں کی تقلید سے ان کو فرشتوں کے نام قرار دیئے ہیں قرآن مجید میں صرف دو فرشتوں یعنی جبریل و میکائیل کا نام آیا ہے، وہ دونوں فرشتے یہودیوں کے ہاں ..... بھی اسی نام سے مشہور ہیں، صرف تلفظ کا فرق ہے، کیونکہ یہ دونوں نام در اصل عربی نہیں بلکہ عبرانی ہیں :

(جبریل) عبری زبان میں اس لفظ کے معنی قوت اللہ یا قدرت اللہ کے ہیں یہ لفظ دانیال : پیغمبر کی کتاب میں آیا ہے۔ حضرت دانیال نے سینگدار مینڈھے اور سینگدار بکر سے کی لڑائی کا ایک خواب دیکھا تھا، اسی خواب میں ایک شخص نے دریا کے کنارے سے پکار کر کہا کہ اے جبریل اس شخص لینے دانیال کو اس کے خواب کی تعبیر سمجھا دے، اور ایک اور دفعہ وہی شخص جبکہ نام خواب میں حضرت دانیال نے جبریل سنا تھا انکا خواب سمجھانے کو

اور اُس کے فرشتوں کا

وَمَلٰئِكَتِهٖ

ہوا کیونکہ بہت سے عجائبات اب بھی ایسے ظاہر ہوتے ہیں جو فی الحقیقت اُن کا وقوع قانون قدرت کے مطابق ہوتا ہے مگر وہ قانون ابھی لا معلوم ہے +  
 (۵) اسکا کچھ ثبوت نہیں ہوتا کہ جو امر واقع ہوا وہ خواص نفس انسانی سے جو ہر ایک انسان میں ہے کچھ تعلق نہیں رکھتا +  
 (۶) غیر انبیاء سے جو امور خرق عادت کے واقع ہوتے ہیں اور جو انبیاء سے واقع ہوتے ہیں اُن دونوں میں کوئی ماہ الامتیاز نہیں ہے +  
 (۷) یہاں تک کہ اہل ہنر سے جو امور واقع ہوتے ہیں اُن میں خرق عادت میں امتیاز نہایت ہی مشکل ہوتا ہے +  
 کوئی معترض غلطی سے کہہ سکتا ہے کہ قرآن مجید میں حسبِ آیات بیانات کا اطلاق قرآن کی آیتوں یا احکام و مضامین و مواظبات قرآنی پر ہوا ہے، اسی طرح معجزات پر ہوا ہے اور وہ آیتیں قرآن کی غلط فہمی سے اسکی دلیل میں پیش کر سکتا ہے، پس مناسب ہے کہ ہم اس مقام پر بتا دیں کہ اُن آیتوں میں سے آیات بیانات سے کون سے مراد نہیں ہیں +

پہلی آیت سورۃ مائدہ کی ہے جہاں خدا تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی نسبت فرمایا ہے کہ، اِذَا يَدُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تَكَلَّمَ النَّاسُ فِي الْهَيْدِ وَكَلَامٍ - وَادْعَلْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالْقُرْآنَ وَالْإِنْجِيلَ - وَادْعَلْتُكَ مِنَ الطَّيْرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأَذْنٍ فَتَنفَخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِأَذْنٍ وَتَبْرُئُ الْآلَمَةَ وَالْأَبْرَصَ بِأَذْنٍ - وَادْعَلْتُكَ مِنَ الْمَوْتِ بِأَذْنٍ - وَادْعَلْتُكَ بِنِي إِسْرَآئِيلَ عِنْدَكَ لَنَجِّتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ، اس آیت میں حضرت عیسیٰ کے نزدیک حضرت عیسیٰ کے معجزات کا بیان ہے، اور پھر کہا گیا ہے کہ کافروں نے کہا کہ یہ تو کھلا سواجھاد ہے، اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ نبیت سے جا بے

وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ  
بَيِّنَاتٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا  
الْكَافِرُونَ ﴿٩٣﴾  
أَوَكَلَّمَا عٰهَدُوا عٰهَدًا  
نَبِيَّاهُ فَنَرِيئُ مِنْهُمْ  
بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا  
يُؤْمِنُونَ ﴿٩٤﴾

اور بیشک ہم نے بھیجی ہیں تیری پاس کھلی ہوئی  
نشانیوں (یعنی احکام صریح) اور اُنے انکار  
نہیں کرتے مگر فاسق (۹۳) اور کیا نہیں  
ہے، کہ جب بھی اُنھوں نے (یعنی یہودیوں نے)  
کبھی عہد کا معاہدہ کیا، تو اُنہی میں سے ایک  
فریق نے اُسکو پھینک دیا، بلکہ انہیں کے اکثر  
اسپر یقین ہی نہیں کرتے (۹۴)

میں تکرار کر کے گفتگو کی، تب اُسے بدنامی کی نالائک نہیں دلیری نہ کی، لیکن  
کہا اے اللہ تجھے ملامت کرے؟

بر حال یہ کہ اس میں کچھ شبہ نہیں ہے کہ جو الفاظ صفات باری پر مستعمل ہوئے  
تھے آخر کو اُنہی الفاظ کو فرشتوں کا نام سمجھنے لگے۔ یہودی خیال کرتے تھے  
کہ میکائیل قوم بنی اسرائیل کا محافظ اور نگہبان ہے، اور جبرئیل کو سمجھتے تھے  
کہ وہ بنی اسرائیل کا مخالف ہے۔ اس سبب سے جبرئیل کو اپنا دشمن سمجھتے  
تھے اور اُس سے عداوت رکھتے تھے اُسی کی نسبت خدا نے فرمایا ہے کہ جو  
کوئی جبرئیل کا یا میکائیل کا دشمن ہو بیشک خدا اُس کا دشمن ہے۔ مگر جبرئیل  
میکائیل کا اس آیت میں حکایتاً نام ہونے سے اُنکے ایسے وجود واقعی پر  
جیسا کہ یہودیوں نے اور اُنکی پیروی سے مسلمانوں نے تصور کیا ہوا استدلال  
نہیں ہو سکتا، جیسے کہ فرشتوں کی بحث کے بعد اُسکو بیان کرینگے۔

(ملاحظہ) فرشتوں کی نسبت بھی جو بحث ہو وہ نہایت ہی غور طلب ہو  
قرآن مجید میں فرشتوں کا ذکر آیا ہے، اور اسلئے ہر ایک مسلمان کو جو قرآن بعین  
رکھتا ہو فرشتوں کے وجود اور اُنکے مخلوق ہونے پر یقین کرنا ضرور ہے، مگر جہاں  
تک بحث ہو اس پر بحث ہے کہ وہ کیسی مخلوق ہے؟ عام خیال مسلمانوں کا اور علماء

وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ  
مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ  
لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ  
مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ  
كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ  
كَانَتْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۹۵﴾

اور جب کبھی انکے پاس خدا کے پاس سے کوئی  
پیغمبر آیا، اسپین کو سچ بتاتا ہوا جو انکے پاس ہوا  
تو ان لوگوں میں سے ایک فریق نے جنکو کتاب  
کا (علم) دیا گیا تھا، خدا کی کتاب کو اپنی پیٹھ  
کے پیچھے پھینک دیا، گویا کہ وہ اسکو جاننے  
ہی نہیں (۹۵)

اسلام کا یہ ہے کہ جسطرح انسان و حیوان جسم و صورت و شکل رکھتے ہیں اسی طرح وہ  
بھی جسم اور صورت و شکل رکھتے ہیں، اور انکے پر بھی ہیں جنہ وہ اڑ کر  
آسمان پر جاتے ہیں اور زمین پر اترتے ہیں، اور خدا کا پیغام پیغمبروں تک  
پہنچاتے اور دنیا کے کام جو انکے متعلق ہیں کرتے پھرتے ہیں۔ اور حیوانات  
کے جسم اور انکے جسم میں اتنا فرق ہے کہ انکا جسم محسوس نہیں ہوتا نہ چھونے سے ہاتھ  
کو لگتا ہے نہ دیکھنے سے آنکھ کو دکھائی دیتا ہے، اور باوجود اسقدر نازک ہونے  
کے وہ بہت بڑے بڑے اور نہایت مشکل مشکل کام کرتے ہیں، پہاڑ اٹھا لیتے  
میں زمین کو الٹ دیتے ہیں، اور انہیں یہ بھی طاقت ہے کہ کبھی اپنے جسم کو ایسا  
کر لیتے ہیں کہ انکی اصلی صورت جو بہت بڑی خیالی کی گئی ہے دکھائی دیکھتی ہے،  
اور انہیں یہ بھی قدرت ہے کہ جس شخص کی صورت چاہیں بنادیں، اور انسانوں  
کی طرح انسانوں کے پاس اگر باتیں کریں +

ہمارے پاس کسی ایسی مخلوق کے ہونے سے جو کسی قسم کا جسم و صورت بھی  
رکھتی ہو جو ہکو نہ دکھائی دیتی ہو انکار کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے پس ہم کہتے  
ہیں کہ شاید ایسی مخلوق ہو، مگر ہم ایسی مخلوق کے ہونیکا دعویٰ بھی نہیں کرتے  
اور جو افعال ایسی مخلوق کی نسبت منسوب کیئے جاتے ہیں انکا بھی اقرار نہیں

وَاتَّبِعُوا مَا تَلُوا الشَّيَاطِينَ	اور پیروی کی اسپر کی جو شیاطین سلیمان کی
عَلَىٰ مَلِكٍ مُّسْلِمٍ وَمَا	میں پڑتے تھے (یہ سمجھ کر سلیمان نے اُسکو کیا ہی
كَفَرَ سُلَيْمٰنٌ وَلٰكِنَّ الشَّيَاطِينَ	اور سلیمان نے کفر نہیں کیا بلکہ شیاطین نے کفر کیا جو
كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ الشَّجَرِ	اور میوہ کو جادو سکھاتے تھے اور اسپر کی پیروی
وَمَا نُزِّلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ	کی سبکی نسبت دہکتے تھے) کہ بابل میں روت
هَارُوتَ وَمَارُوتَ	اور ہاروت و ماروت پر اتارے گئے ہو

کرتے، کیونکہ ان باتوں کے اثبات کے لیے ہمارے پاس کوئی دلیل نہیں ہے قرآن مجید سے فرشتوں کے اس قسم کے وجود کا اور ان کے اس قسم کے جسم کا اور ان کے ان افعال کا جبکہ اوپر ذکر ہوا کچھ ثبوت نہیں ہے۔

فرشتوں کے اس قسم کے وجود اور افعال کا ثبوت ضرور ہے کہ دلیل نقلی سے ہوگا اور اس سے قبل شروع کرنے اس بحث کے بہت مناسب معلوم ہوتا ہے کہ علماء علم کلام نے جو بحث نسبت دلیل نقلی کے کی ہو اس مقام پر اسکو نقل کریں۔

شرح مواقف میں اس بات پر ایک بحث لکھی ہے کہ دلائل نقلیہ جسے مطالب پر استدلال کیا جاتا ہے مفید یقین ہیں یا نہیں، معتزلا اور جمہور اشاعرہ کا یہ بیجا بیان کیا ہے کہ مفید نہیں، اور اسکی وجہ یہ لکھی ہے کہ جن الفاظ سے استدلال کیا جاتا ہے جو ان نسبت جاننا چاہیے کہ وہ انہی معنوں کے لیے وضع کیے گئے ہیں جو معنی انہی لیے جاتے ہیں، اور اس بات کا بھی جاننا چاہیے کہ یہی معنی انہی لیے جاتے ہیں پہلی بات کے جاننے کے اصول تین ہیں، علت اور صرف و نحو، اور یہ تینوں اصول روایت احادیث سے ہم تک پہنچے ہیں، مثلاً اصمعی اور خلیل و سیبویہ، اور اگر

† علی ملک سلیمان - ای علی عہدہ - ای زمانہ ملکہ - قال مصنف محمد وف -

اروٹان سلیمان قال ملک حجاز عن العہد و علی القدرین علی بعضی فی - (بیضاوی و عماد)

وَمَا يَعْلَمُونَ مِنْ لَحْدِ حَتَّى  
يَقُولُوا إِنَّمَا كُنْ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ  
فَيَعْلَمُونَ مِنْهُمْ مَا يَفْعَلُونَ  
بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا  
هُمْ بِضَارِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ  
إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَتَعْلَمُونَ  
مَا يُضْرُّهُمْ وَيَعْلَمُ هُمْ  
وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ مَا لَهُ  
فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ وَلَبِئْسَ مَا  
شَرَوْا بِأَنفُسِهِمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿۹۶﴾

اور وہ کسی کو یہ سکھاتے یہاں تک کہ کہتے ہوں کہ ہم  
تو بجز فتنہ کا کچھ نہیں ہیں پس تم کا فرمت بنو  
پھر ان دونوں سے وہ چیز سیکھتے تھے جسے جدائی الدین  
مرو میں ورا کی جوڑ میں، اور وہ اس کے کی کو ضرر نہ  
پہنچاتے تھے، بجز خدا کے حکم کے، اور ان سے سیکھتے  
تھے وہ چیز جو ان کو نقصان دیتی تھی، اور ان کو نفع نہ  
پہنچاتی تھی، اور بیشک وہ جانتے ہیں کہ جس کی نے  
جادو کو مول لیا اس کے لئے آخرت میں کچھ حصہ نہیں  
ہو، اور جس چیز کے بدلے آپ کو انھوں نے بیچ دیا  
بیشک وہ بُری چیز، کاش کہ وہ جانتے ہوتے (۹۶)

وہ صحیح بھی ہوں تو ممکن ہو کہ خود اہل عرب نے انہیں غلطی کی ہو، ایسے کہ امر القیس  
جو سب سے بڑا شاعر زمانہ جاہلیت کا تھا اسے کئی جگہ ان باتوں میں غلطی کی ہو۔ اور  
ان اصول کی فروعات قیاس پر مبنی ہیں اور روایت احاد اور قیاس  
دونوں ظنی دلیلیں ہیں۔

دوسری بات اس پر موقوف ہو کہ جن معنوں کیلئے وہ لفظ وضع ہوئے تھے ان  
معنوں سے کسی دوسرے معنی میں مستعمل نہیں ہوئے۔ اور نیز وہ لفظ مشترک  
المعنی بھی نہیں ہیں، کیونکہ اگر مشترک المعنی ہوں تو ہو سکتا ہو کہ جو معنی ہم نے سمجھے  
ہیں اس سے وہ بھی مراد ہو، بلکہ دوسرے معنی مراد ہوں، اور نیز یہ بھی معلوم ہو کہ وہ  
مجازی معنوں میں بھی نہیں ہوئے گئے ہیں، کیونکہ اگر مجازی معنوں میں ہوئے  
گئے ہوں تو اس سے وہی معنی مراد ہونگے نہ حقیقی معنی جو ان سے متبادر ہوتے ہیں  
اور یہ بھی معلوم ہو کہ کلام میں کوئی مضمون بھی نہیں ہو، کیونکہ اگر کوئی شے مضمون ہو تو  
اس کے معنی بدل جائیں گے، اور نیز ہاں کوئی تخصیص بھی نہ ہو، کیونکہ اگر کوئی تخصیص



وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ  
مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ كَانُوا

لَيَعْلَمُونَ ﴿۹۷﴾

اور اگر وہ یقین لاتے اور پرہیزگاری کرتے تو  
بلاشبہ اللہ کے پاس کا ثواب بہتر تھا، کاش  
کہ وہ جانتے ہوتے (۹۷)

ہوگی تو جن چیزیں پر وہ لفظ دلالت کرتا ہے اُن میں سے بعض ملو ہونگے  
نیکل، اور یہ کہ کام میں تقدیم و تاخیر بھی نہو، کیونکہ اگر کام میں تقدیم و تاخیر ہوگا  
تو اس کے معنی بھی پٹ جاوینگے اور ان باتوں میں سے ہر ایک بات ایسی ہے جو  
فی الواقع کلام میں ہوتی ہے ایسے ضرورتاً نقل مفید یقین نہیں ہوتی :-  
ان سب باتوں کے ہونے کے بعد اس بات کا جاننا بھی ضرور ہوگا جس  
بات پر نقلی دلیل دلالت کرتی ہے اس پر کوئی عقلی معارضہ بھی نہیں ہے، کیونکہ اگر کوئی عقلی  
معارضہ پایا جاوے گا تو ضرور نقلی دلیل پر اسکو ترجیح ہوگی، اور اس نقلی دلیل کو  
ضرور دوسرے معنوں میں تاویل کرنا پڑے گا، مثلاً یہ جو خدا کا قول ہے کہ، **عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى**، یہ صاف دلالت کرتا ہے کہ نہ تحت پر بیٹھا ہوا ہے، مگر دلیل عقلی  
اسکی معارضہ ہے اور خدا کا تحت پر بیٹھا ہوا ہونا عقلی دلیل سے محال ہے، ایسے ہی  
نقلی دلیل کی غلبہ یا بادشاہت سے تاویل کی گئی، اور اگر یوں نہ کیا جائے تو اضعاف  
نقصین یا ارفاع نقصین لازم آتا ہے، اور اگر دلیل نقلی کو عقل پر ترجیح دیں تو  
فزع سے اصل کا ابطال لازم آتا ہے کیونکہ جو چیزیں نقلی ہیں انکا اثبات بھی بجز  
عقل کے اور کیس طرح ممکن نہیں، پس نقل کے لیے بھی عقل ہی اصل ہے، ایسے نقل  
کو ترجیح دینے سے اصل سے فزع کا ابطال لازم آتا ہے، اور فزع بھی اس سے  
اٹل ہو جاتی ہے، کیونکہ صحت نقل تو مستفزع عقل پر نہیں مباد ہونا مانا گیا تو  
نقل بھی مستطوع الصحت نہ رہی عقلی معارضہ کا ہونا بھی یقینی نہیں ہے، کیونکہ  
غایت الغایت یہ ہے کہ باوجود تلاش کے کوئی معارضہ عقلی نہیں ملا، لیکن معارضہ  
عقلی کے نکلنے سے اس کے نہ ہونے پر یقین نہیں ہو سکتا، اور اس سے ثابت ہوا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا  
رَاعِنَا وَقُولُوا انظُرْنَا وَاسْمَعُوا  
لِلْكَافِرِينَ عَذَابُ الْيَمِينِ ﴿۹۸﴾  
اور لوگوں جو ایمان لائے ہو تم راعنا کا لفظ مت  
کہو بلکہ انظرنا کا لفظ کہو اور اچھی طرح سنو اور  
کافروں کے لئے دیکھ دینے والا عذاب ہے (۹۸)

کہ دلالت نقلی بلکہ عقلی بھی اسو غنی پر موقوف ہے، اور ایسے دلالت نقلی اپنے  
دلولات پر مفید یقین نہیں ہے ۔  
صاحب شرح مواقف نے ان دلیلوں کے لکھنے کے بعد یہ لکھا ہے کہ یہ  
دلیلیں ٹھیک نہیں ہیں، بلکہ حق یہ ہے کہ دلائل نقلی شریعات میں ان قرائن سے  
جو منقول ہیں مشاہدہ ہوتی ہیں، اور بطور تواتر کے ہم تک پہنچی ہیں، اور جسے تمام  
احتمالات مذکورہ بالا جاتے رہتے ہیں مفید یقین ہوتی ہیں، کیونکہ تمام اہل لغت  
کے بیان سے ہم جانتے ہیں کہ جن معنوں میں لفظ ارض مسما کا اور اسی کی مانند  
جو اور مستعمل لفظ ہیں رسول خدا علیہ السلام کے وقت میں انہی معنوں میں مستعمل تھے  
جو معنی کو اب اتنے لیے جاتے ہیں، اور اس میں شک کرنا مضبوطی کے خلاف ہونے  
میں کچھ شبہ نہیں، اور معارض عقلی کا ہونا قائل کو یعنی پیغمبر کو صادق ماننے سے  
جانا جاتا ہے، کیونکہ اگر معارض عقلی کا ہونا خیال کیا جائے تو قائل کا کذب لازم آتا  
ہے (ہذا محصل مافی شرح المواقف) ۔

مگر جو کچھ نسبت دلیل نقلی کے مفید یقین ہونے کے شارح مواقف اور صاحب  
مواقف نے لکھا ہے وہ کسی قدر زیادہ حور کے قابل ہے، ایسے کہ الفاظ مستعملہ کے  
جو معنی بطور تواتر اور نقل اہل لغت ہم تک پہنچے ہیں وہ مسمیات ان الفاظ کے  
ہیں بلا لحاظ انکی ماہیات کے، مثلاً ارض مسما جو سب سے زیادہ مشہور و مستعمل  
الفاظ ہیں انکے معنی جو ہم تک بطور تواتر کے پہنچے ہیں وہ اس قدر ہیں کہ جس چیز پر  
ہم رہتے ہیں وہ ارض ہے، اور جو چیز ہم کو اپنے سر پر دکھائی دیتی ہے وہ آسمان ہے، اور  
کچھ شبہ نہیں ہے کہ عرب قدیم اس قدر سے زیادہ اور کوئی معنی ان لفظوں کے نہیں

مَا قَوْلَا الَّذِي قَرَأُوا مِنْ  
أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ  
أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ  
أَنْزِكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ  
يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿۹۹﴾

نہیں دوست رکھتے اہل کتاب میں سے وہ لوگ  
جنہوں نے انکار کیا ہے اور نہ مشرکین اس بات کو  
کہ اُناری جاوے پتہ کچھ بھلائی تھائے پروردگار  
سے اور اللہ مخصوص کرتا ہے اپنی رحمت سے جس کو  
چاہتا ہے اور اللہ بہت بڑے فضل والا ہے (۹۹)

سمجھتے تھے، مگر اہل کلام نے اور علماء اسلام نے صرف سبقت پر قناعت نہیں کی  
بلکہ ایسے معنوں میں وہ باتیں بھی شامل قرار دی ہیں جنکا غائبنا خیال بھی عرب قدیم  
کو نہیں تھا، اور اس صوت میں اُن الفاظ کی دلالت اُن معنوں پر یقینی قطعی نہیں ہے +  
الفاظ مشترک المعنی کی نسبت کوئی قرینہ ایسا نہیں ہے کہ جس سے انکا کسی ایک معنی  
پر استعمال ہونے کو قطعی دلیل موجود ہو۔

الفاظ کا مجازی معنوں میں استعمال ہونا ایک ایسا وسیع امر ہے جسکی نسبت نقیض  
سے اور نہ اہل لغت کے تو اثر نقل سے تصفیہ ہو سکتا ہے اور یہی حال اضمار اور  
تخصیص اور تقدیم و تاخیر کا ہے +

ابن سبک زیادہ ایک اور امر ہے جسپر شراح مواقف اور صاحب مواقف بلکہ اور  
کسی نے بھی غور نہیں کیا، اور وہ کلام غیر مقصود ہے، مثلاً ایک شخص یہ بات کہے  
کہ جب آفتاب مغرب سے نکلے یا اونٹ سوئی کے ناکے میں سے نکل جائے تب یہ امر  
واقع ہوگا، اور مخاطب اسکو یہ جواب دے کہ آفتاب کے مغرب سے نکلنے اور اونٹ کے سوئی  
کے ناکے میں سے نکل جانے پر بھی یہ امر واقع نہ ہوگا۔ اس کلام میں آفتاب کا مغرب سے  
نکلنا اور اونٹ کا سوئی کے ناکے میں سے نکلنا کلام مقصود نہیں ہے، بلکہ عدم  
وقوع اُس امر کا جسکے وقوع کا قائل مدعی تھا مقصود ہے۔ اور اس کلام سے تسلیم  
اس بات کی کہ درحقیقت کبھی آفتاب مغرب سے نکلیگا، یا اونٹ سوئی کے ناکے میں  
سے نکلجاوے گا، لازم نہیں آتی، پس دلیل نقلی میں اس بات کا علم بھی کہ وہ کلام غیر مقصود

مَا تَسْتَعْمِلُونَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَذِيرٍ  
لَا تُنْتِجَ بِهَا مَثَلًا لِّمِثْلِهَا

ہم آیت میں سے منسوخ کرتے ہیں یا ہم اس کو بے اثر  
تو اس سے بہتر یا اسی کی مانند لاتے ہیں

نہیں ہے اشد ضروریات میں سے ہے، اور بغیر اسکے کوئی نقلی دلیل مفید یقین  
نہیں ہو سکتی ہے

قرآن مجید میں اس قسم کا کلام غیر مقصود نہایت کثرت سے ہے، مشرکین و اہل  
کتاب کے غدیہ میں بہت سی ایسی باتیں سمائی ہوئی تھیں جن کا دراصل کچھ وجود نہ تھا،  
یا وجود تھا، مگر اسکی جو حقیقت کہ وہ سمجھے ہوئے تھے دراصل وہ نہ تھی، یا وہ بات  
ظاہر میں دکھائی دیتی تھی اور بطور غلط العالم یا باعتبار مشاہدہ ایسی کو دائمی سمجھتے تھے،  
حالانکہ حقیقت اور اصلیت بہ خلاف اسکے تھی۔ اور قرآن مجید کو اس سے بحث مقصود  
نہ تھی، اسلئے اسکو اسطرح بیان کیا جس طرح مشرکین اہل کتاب خیال کرتے تھے، اور  
کبھی اسی پر بطور محبت الزامی کے کلام مقصود کی بناء قائم کی، اور کبھی اسکو بطور  
تظہیر مسئلہ مخالف کے اور کبھی بطور ایک مسئلہ غلط العالم کے، اور کبھی بلحاظ مشاہدہ ظاہری  
کے، اسکو بیان کیا، اور کلام مقصود سمجھایا گیا، پس کلام مقصود کے سوا جس قدر کلام  
ہے وہ سب کلام غیر مقصود ہے، اور اس سے کوئی ثبوت کسی امر کی دائمیت کا حاصل  
نہیں ہوتا، اور نہ وہ کسی امر کے لئے مفید یقین ہوتا ہے، اور اسلئے دلیل نقلی کے مغیہ  
بایقین ہوئے کو قطع نظر ان تمام باتوں کے جو شارح موافق اور صاحب موافق نے  
بیان کی ہیں، اس بات کا علم کہ وہ کلام غیر مقصود نہیں ہے واجب و ضرور ہے۔ یہ امر جو  
مجھے بیان کیا اسکو کچھ کلام اللہ ہی سے خصوصیت نہیں ہے، بلکہ عام کلام کا اور خود ہر  
روزمرہ گفتگو کا، بلکہ تمام دنیا اور تمام قوموں کی باہمی گفتگو و کلام کا یہی طریقہ ہے کہ جو امر  
بحث سے اور مقصود سے خارج ہے اسکے صحیح یا غیر صحیح ہونے سے قطع نظر اگر کبھی بطور  
حکایت اور کبھی بطور تسلیم فرضی اور کبھی بغیر کسی خیال کے اسکا ذکر اور بیان آجاتا ہے، اور  
اس سے بچر اسکے کہ اسکے بعد کلام مقصود بنایا جادے گا اور کچھ مقصد نہیں ہوتا۔ یہی

الْمَ تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

قَدِيرٌ ﴿۱۰۰﴾

کیا تو نہیں جانتا کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر

پر قادر ہے (۱۰۰)

سبب ہے کہ بعض اشیا غلطی سے سمجھتے ہیں کہ قرآن مجید میں بعض ایسی باتیں بیان ہوئی ہیں کہ جو حقائق موجودہ کے برخلاف ہیں، اور بعض اُس سے بھی زیادہ غلطی یہ کرتے ہیں کہ اُسکو کلام مقصود سمجھ کر اس بات پر اصرار کرتے ہیں کہ وہی اصل حقائق موجودہ ہیں۔ اور دراصل دونوں غلطی پر ہیں، قرآن مجید بلاشبہ کلام اللہ ہے مگر انسانوں کی زبان اور انسانوں کے کلام کے طرز پر اس اُسی کلام کو مثل ایک انسان کے کلام کے تصور کرنا چاہیے، اور اُس سے معانی و مطالب اور احکام و مقاصد اخذ کرنے اور اُس سے دلیلیں قائم کرنے میں اُسکو انسان کے کلام سے زیادہ کچھ تہہ دنیا نہیں چاہیے۔ اب ہکمو ملک اور ملائکہ کے لفظ سے اور حبوط پر کہ فرشتوں کا خیال انسانوں کے دل میں پیدا ہوا اور جس طرح کا خیال یہودیوں اور عیسائیوں میں فرشتوں کی نسبت تھا اور حبوط سے کہ انکا بیان قرآن مجید میں ہوا اسی پر بحث کرنی چاہیے۔ قدیم زمانہ کی تمام دنیا کی قوموں کا یہ حال تھا کہ جو امور عجیب و غریب انکے سامنے ایسے پیش آتے تھے جنکی علت انکی سمجھ سے باہر تھی اُسکو کسی ایسی قوت یا ایسے شخص سے منسوب کرتے تھے جو انسان سے برتر اور خدا سے کمتر تھی، اسی خیال سے تمام بُت پرست قوموں نے اپنے ہاں خیالی دیوتا اور دیویاں اور خدا پرست قوموں نے اپنے ہاں فرشتے تمام کر لیے۔

ملک کے لفظ کی اہل لغت ملائکہ بتاتے ہیں اور اُسکے معنی رسول یا پیغمبر ہیں پیغام پہنچانے والے کے کہتے ہیں، مگر اس لفظ کا اطلاق اُس شے پر ہوتا ہے جو خدا تعالیٰ نے اپنے مقاصد کے انجام کے واسطے یا اپنی وجہ یا قدرت کے اظہار کے واسطے مبعوث کیا ہو۔ تورات اور صحف انبیاء اور انجیل میں فرشتے کے لفظ کا استعمال نہایت وسیع معنوں میں

۴ دیکھو صفحہ ۵۲ تا ۵۸

کیا تو نہیں جانتا کہ خدا ہی کے لئے آسمانوں اور  
زمین کی بادشاہی ہو اور نہ تمہارے لئے خدا کے  
سوا کوئی دوست ہو اور نہ مددگار (۱۰۱)

أَلَمْ تَعْلَم أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ  
وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
مِنْ قَلِيلٍ قَلِيلٍ ۖ تَوَلَّوْا الْفِتْنَةَ ۚ

آیا ہو، کتاب دوم شمویل باب ۲۴ درس ۱۷ اور کتاب دوم ملوک باب ۱۹  
درس ۳۵ میں اور زبور داود باب ۷۹ درس ۴۹ میں واپر فرشتہ کا اطلاق ہوا ہے  
اور زبور داود باب ۱۰۴ درس ۴ میں ہواؤں پر فرشتہ کا اطلاق کیا گیا ہے +  
کتاب ایوب باب ۱۴ درس ۱۴ کتاب اول شمویل باب ۱۱ درس ۳ اور انجیل لوقا  
باب ۷ درس ۴ باب ۲ و ۹ درس ۵۱ و ۵۲ میں فرشتہ کا لفظ عام ایچیوں پر بولا گیا ہے  
کتاب اشعیا باب ۴۲ درس ۹ اور کتاب حجی باب ۱۳ درس ۳ کتاب ملاکی باب ۳ میں  
فرشتہ کا لفظ پیغمبر یعنی انبیاء کے معنوں میں آیا ہے، اور کتاب واعظ باب ۵ درس ۶ و  
کتاب ملاکی باب ۲ درس ۷ میں فرشتہ کا لفظ بمعنی کاہن یا امام کے مستعمل ہوا ہے،  
مشاہدات یوحنا باب ۱ درس ۲۰ میں اور انجیل کے اور چند مقاموں میں فرشتہ کا لفظ حضرت  
عیسیٰ کے رسولوں پر بولا گیا ہے +

توریت میں بہت جگہ فرشتوں کو اسطرح بیان کیا ہے جیسے ایک انسان جو اسکے انسان  
کے پاس آئے اور ملاقات کرے اور باتیں کریں، توریت کی پہلی کتاب تھی کہ کتاب پیش  
باب ۳۲ میں فرشتہ کا بطور ایک شخص کے تمام رات حضرت یعقوب کے گشتی لڑنے کا اور  
آخر کو انکی ٹانگ مروڑنے کا ذکر لکھا ہے، اور ظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس سے حضرت  
یعقوب کو بھاری نقرس یا وجع الورک کا ہونا مراد ہے، پس اگر یہ خیال صحیح ہو تو کہا جا  
سکتا ہے کہ مرض پر بھی فرشتہ کا اطلاق ہوا ہے، اور اسی کتاب کے باب ۱۹ میں حضرت لوط  
کے پاس دو فرشتوں کے آنے کا ذکر ہے جو مسافر آدمیوں کی صورت میں آئے تھے، اور  
حضرت لوط نے اپنے گھر میں انکو مہمان رکھا اور انکی ضیافت کی اور ان فطیری انکے لئے  
پکائی اور انھوں نے کھائی۔ با اینہما بہت جگہ فرشتہ کا لفظ ایسے وجودات سے روحانی

أَمْ تَرَىٰ ذُنُوبَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ  
كَمَا سَأَلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ  
يَتَّبِعِلْ الْكُفْرَ يَأْكُلْ إِيْمَانًا فَهَذَا  
ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٠٢﴾

کیا تم چاہتے ہو کہ اپنے پیغمبر سے سوال کرو جیسا کہ  
اس سے پہلے موسیٰ سے سوال کیا گیا تھا اور جو  
کوئی ایمان کو کفر سے بدلے تو بیشک وہ گمراہ  
ہو اسیدھی راہ سے (۱۰۲)

یا عقول ملی کی نسبت مستعمل ہوا ہے جو خدا تعالیٰ کی طرف سے اُسکے احکامات بجا لانے کے واسطے  
نامور ہیں \*

ارواح کی نسبت قدیم یہودیوں کا خیال اس زمانہ کے خیال سے کسی قدر مختلف تھا۔  
اس زمانہ میں روح سے غیر مادی چیز خیال کی جاتی ہے، اور مادہ کو ضد روح اور روح کو  
مضاد مادہ سمجھا جاتا ہے، مگر یہودی عبری لفظ، روح، سے غیر مادی شے مراد نہیں لیتے  
تھے، بلکہ غیر مادی جسم سمجھتے تھے، اور انکے جوہر کو خالص ہوا یا رفیق آگ تصور کرتے تھے،  
اور اسلئے جب قدیم یہودی فرشتوں کو ارواح کہتے تھے تو انکے مادی جسم ہونے سے انکو  
ہٹا رکھتا تھا۔ بلکہ صرف مادہ غلیظ کی نجاستوں سے مبرا ہونا سمجھتے تھے، سنت پال نے  
جو اپنے نامہ اول موسومہ کرتھیاں باب ۱۵ ورس ۴۴ میں لکھا ہے، اُس سے پایا  
جاتا ہے کہ وہ بھی روحانی اجسام کو تسلیم کرتے تھے۔ یہودیوں اور عیسائیوں کی کتب  
مقدسہ میں روحانی عقول کا ذکر کیا جاتا ہے جنکی حالت وجود جداگانہ ہے اور ایک  
آسمانی جماعت قرار دی گئی ہے جسکا سر و ارخود خدا ہے کتاب انیال باب ۷ ورس ۱۰ اور  
انجیل متی باب ۲۶ ورس ۵۳ و انجیل لوقا باب ۳۴ ورس ۱۳ و نامہ عبرانیان باب  
۱۲ ورس ۲۲ و ۲۳ سے کر وڑا بلکہ کر وڑا در کر وڑا فرشتوں کا ہونا معلوم ہوتا ہے  
اتنے بڑے جسم غفیر کے لہذا مختلف درجے اور مختلف صفتیں موجود ہونی ضرور ہیں،  
تاکہ انسان سے لیکر خدا تک ایسا سلسلہ وجود کا قائم ہو جاوے جو خالق اور کترین فی عقل  
مخلوق کی تفاوت کو مربوط کر دے، یہودیوں کی مقدس کتابوں میں فرشتوں کا ایسی  
جماعتوں میں منقسم ہونا مذکور ہے جنکی عزت اور قوت اور صفت غیر مساوی ہے، اور انہیں

وَدَكْثَرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوِ  
يَرَوْنَ نَجْمًا مِّنْ بَعْدِ مَا نَزَّلَ  
كُفَّارًا حَسَدًا آمِنًا عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ  
مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ  
فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ  
إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

۱۳۱

اہل کتاب میں سے اکثر چاہتے ہیں کہ تم کو تمہارے  
ایمان لے آنے کے بعد پھر کر کا فر بنا دیں اپنے جی  
سے آپ تم پر حسد کر کے بعد اسکے کہ اپنے حق بات  
ظاہر ہو گئی پھر معاف کرو اور درگزر کرو یہاں  
تک کہ خدا اپنا حکم بھیجے بیشک اللہ سب چیز پر  
قادر ہے (۱۰۳)

سروار اور حکام بھی ہیں +

اسمیں کچھ شبہ نہیں ہے کہ یہودیوں کی قدیم کتب مقدسہ میں جیسی اُن کتابوں میں  
جو قید بابل سے پیشتر لکھی گئی ہیں یہ خیال صاف صاف بیان نہیں ہوا، بلکہ  
جو کتابیں جدا وطنی کے زمانہ میں اور اسکے بعد کو لکھی گئی ہیں اُن کتابوں میں اس  
خیال نے صورت پکڑی ہے، اور خصوصاً حضرت دانیال اور حضرت زکریا کی تحریرات  
میں اس خیال کا پتہ ملتا ہے، کتاب زکریا باب ۱ اور س ۱۱ میں ایک فرشتہ سب سے  
اعلیٰ درجہ کا ہے جو خدا کے روبرو مقرر ہوتا ہے، اور اور فرشتوں سے بطور اپنے کا ندوں  
کے کام لیتا ہے، حضرت دانیال نے حضرت میکائیل فرشتہ کو بہت بڑے بڑے لعب  
عطا فرمائے ہیں، نامہ یہو وہ درس ۹ اور اول نامہ عیسیٰ کے باب ۲۱ ورس ۱۶  
سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ اسے کہ فرشتے مختلف درجہ رکھتے ہیں صرف یہودیوں کے ساتھ  
ہی مخصوص نہ تھی، بلکہ حضرت عیسیٰ کے حواریوں کا بھی یہی خیال تھا، ہاں اس قدر  
تھیک ہے کہ متاخرین یہودیوں نے جو ربے کی قدیم فرشتوں میں قائم کی ہے وہ  
حواریوں کے وقت میں نہ تھی +

یہودیوں کی کتب مقدسہ میں فرشتے ہمیشہ مجسم ہو کر انسانی صورت میں دکھائی دیتے  
تھے، اور کسی جگہ اس بات کا اشارہ نہیں ملتا کہ یہ اجسام حقیقی نہ تھے۔ مستقیم ہوئی  
بیشک یہ جانتے تھے کہ ان اجسام کا مادہ ہمارے اجسام کے مادہ کی مانند نہیں ہے، کیونکہ



وَلَا تَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ وَانْتَالِ الزَّكٰوةَ  
وَمَا اَنْتُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ  
خَيْرٍ يَّجْزِيْهِ عِنْدَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ  
بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ ﴿۱۲۷﴾

پڑھتے رہو نماز اور دیتے رہو زکوٰۃ اور جو کچھ تم  
اپنے لیے نیکیوں میں سے آگے بھیج دو گے تو اسکو  
اللہ کے پاس پاؤ گے بیشک جو تم کرتے ہو  
اللہ اسکو دیکھتا ہے (۱۲۷)

فرشتوں میں یہ قدرت ہے کہ جب چاہیں اپنے تئیں لوگوں کو دکھلا دیں اور جب  
چاہیں نگاہوں سے غائب ہو جا دیں، عیسائی بھی اس سے انکار نہیں کر سکتے  
کیونکہ وہ یقین کرتے ہیں کہ جب حضرت عیسیٰ مصلوب ہونے کے بعد اٹھے تو  
کبھی اُنکا جسم حواریوں کو دکھائی دیتا تھا اور کبھی نگاہ سے غائب ہو جاتا تھا،  
اگرچہ وہ ہمیشہ انسان ہی کی صورت پر دکھائی دیتے تھے، مگر یہودیوں نے اس  
سے یہ بات لازم نہیں تصور کی تھی، کہ فرشتے انسان ہی کی صورت رکھتے ہیں  
بلکہ متقدمین یہودی یہ اعتقاد رکھتے تھے کہ جو چیز خالص روح نہیں ہو کوئی نہ کوئی  
شکل ضرور کھیسے، ممکن ہے کہ انکی صورت انسان ہی کی سی ہو یا اور کسی شکل کی ؟  
یہودیوں کی کتب مقدسہ میں اناث ملائکہ کا ذکر نہیں پایا جاتا، اور عیسائی  
بھی بدیل نخیل متی باب ۲۲ درس ۱۳ بطور استنباط کے یہی سمجھتے ہیں کہ فرشتوں  
میں ذکر اور اناث کی کچھ تمیز نہیں ہے۔ کتب مقدسہ میں غالباً اسوجہ سے کہ مذکور  
صیغہ زیادہ معزز ہے، فرشتوں کی نسبت مذکور کا صیغہ استعمال ہوا ہے، مگر اکثریت پرست  
قومیں فرشتوں کو ذکر اور اناث قرار دیتی ہیں، اور یونان اور یہی کا پائنا ان خیالات  
کو ظاہر کرتا ہے ؟

عیسائی اور یہودی دونوں فرشتوں میں ان صفات کو تسلیم کرتے ہیں۔ انسان  
سے اُن میں عقل کا زیادہ ہونا۔ اُنکا قوت اور قدرت میں زیادہ ہونا۔ اُنکا پاک  
اور برگزیدہ ہونا۔ اور یہ بات کہ فرشتے خدا تعالیٰ کے منشا اور مرضی کے اظہار کے لئے  
ہیں، کتب مقدسہ یہودیوں اور عیسائیوں سے نجفی معلوم ہوتی ہے، اور اسی سبب سے

وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا  
مَنْ كَانَ هُودًا اَوْ نَصَارًا تِلْكَ  
اٰمَاتُهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ  
اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿۱۵﴾

اور انھوں نے کہا کہ بہشت میں ہرگز کوئی نہیں  
جائے گا بجز یہودیوں اور عیسائیوں کے، یہ انکی  
تسلی ہو (اے پیغمبر تو اسے) کہہ دے کہ تم اپنی دلیل  
لاؤ اگر تم سچے ہو (۱۵)

بعض کاموں کو ان کتابوں میں بالکل فرشتوں ہی کی طرف منسوب کیا ہے، ان لوگوں  
کے مقصود کے متعلق امورات میں بھی انکی وساطت ہوتی ہے۔ یہودی اور عیسائی  
یہ بھی خیال کرتے ہیں کہ گو فرشتوں کی وساطت ہماری نظروں سے پوشیدہ ہو تب  
بھی انکی وساطت تسلیم ہو سکتی ہے، کیونکہ عبرانیوں کے خط کے باب اول درس ۳، و زبور  
داود باب ۳۴ درس ۷، و باب ۹۱ درس ۱۰ و انجیل متی باب ۱۰ اور مس ۱۰ میں لکھا ہے کہ  
خدا تعالیٰ فرشتوں کو نجات کے وارثوں کی خدمت کے لیے بھیجتا ہے +

قدیم عیسائی سمجھتے تھے کہ ہر فرد بشر کے ساتھ ایک فرشتہ ہے جو اسکی حفاظت پر مامور  
ہے، مشرکین کا بھی یہی کہ کے قریب قریب عقیدہ تھا، یونانی اپنے محافظ دیوتا کو ”دیم“  
اور رومی جنیس کہتے تھے، اور یہودی اور قدیم عیسائی یہ بھی سمجھتے تھے، ہر انسان پر  
دو فرشتے تسعین ہوتے ہیں ایک نیکی کا، اور ایک بدی کا، عام یہودی بھی فرشتوں  
کی نسبت یہی اعتقاد رکھتے ہیں، مگر ایک فرقہ یہودیوں کا جو صدوقی کے نام سے مشہور  
تھا وہ فرشتوں کا منکر تھا +

بعض لوگوں کا یہ بھی خیال تھا کہ یہودیوں کا یہ دستور ہے، کہ خدا کی عظمت اور  
قدرت کے ہر ظہور کو فرشتوں کی وساطت کی طرف منسوب کرتے ہیں، اور اسلئے  
وہ فرشتوں کے وجود اصلی کو نہیں مانتے، اور یہ سمجھتے ہیں کہ خدا کی قدرت کی غیر معلوم  
توتوں کا نام فرشتہ رکھ دیا ہے، جیسے مشرک ہر چیز کو جو عجیب و غریب ہوتی ہے، اسکی  
علت انکی فہم سے باہر ہوتی ہے، دیوتاؤں کے کاموں کی طرف منسوب کرتے ہیں،  
مگر عیسائی مذہب کے عالم اس کی تردید میں یہودیوں کی کتب مقدسہ اور انجیل کی

اَلَّذِي مَنَ اسْلَمَ وَجْهَهُ لِلّٰهِ وَهُوَ  
مُحْسِنٌ فَلَهُ الْاَجْرُ عِنْدَ رَبِّهِ  
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
يَحْزَنُونَ ﴿۱۰۶﴾

یہ نہیں سمجھوا انھوں نے کہا، اٹاں جس کسی نے تائبہ کی  
سے اپنا منہ خدا کے سامنے کیا اور وہ نیکی کرنے والا  
ہو تو اس کا ثواب اُس کے پروردگار کے پاس ہی، اور نہ  
اُس پر کچھ خوف ہو اور نہ وہ غمگین ہونگے (۱۰۶)

وہ آیتیں پیش کرتے ہیں، جنہیں فرشتوں کے ایسے کام بیان کیے گئے ہیں جو کیسے  
اس لحاظ کے مطابق نہیں ہو سکتے، وہ بڑی دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ  
کی نسبت کہا گیا ہے کہ وہ فرشتوں سے برتر ہیں، پس اگر فرشتوں کا کوئی وجود اصلی  
نہو تو یہ کہنا مہمل ہو جاتا ہے۔

اب ہکوارِ سیات کی تلاش کرنی ہے، کہ قدیم مشرکین عرب کا یعنی اُس زمانہ کے  
عربوں کا جیکہ یہودیوں کا میل جبلِ عرب میں نہیں ہوا تھا فرشتوں کی نسبت کیا  
خیال تھا، اور آیا وہ لفظ ملک اور ملائکہ کو انھیں معنوں میں خیال کرتے تھے جن معنوں  
میں کہ یہودی خیال کرتے تھے یا نہیں، جہاں تک کہ ہم نے تفسیر کی ہے قدیم عربوں  
کا لفظ ملک اور ملائکہ کی نسبت ایسا خیال جیسا کہ یہودیوں کا ہے ثابت نہیں ہوا، مشرکین  
عرب بلاشبہ ارواحِ فلکی کو یا ارواحِ فرضی کو یا ارواحِ اشخاص متوفی کو بطور خدا کے  
پوجتے تھے اور انکو مجسم و متخیز سمجھتے تھے، اولئکے بت اور ان کے نام کے تھان اور انکے  
نام سے ہیکل اور مندر بناتے تھے، مگر انپر کبھی لفظ ملک یا ملائکہ کا اطلاق نہیں کرتے  
تھے، جہاں تک کہ ہمے ہو سکا ہم نے اشعارِ جاہلیت پر بھی حیقہ رکھ کر ہکودستیاب ہوئے  
عنون کی، ہکو کوئی شعر بھی ایسا نہیں ملا جس میں لفظ ملک یا ملائکہ کا ان ارواحوں پر ہکودہ  
پوچھتے تھے اطلاق کیا گیا ہو، ہکو قرآن مجید میں بھی کوئی ایسی سند نہیں ملی جس میں منقولاً  
بہ زبانِ مشرکین لفظ ملک یا ملائکہ کا ان ارواحوں پر اطلاق کیا گیا ہو، اہل یہ بات تو تسلیم

۴ کتابِ پیدائش باب ۱۶ دس ۷ اور کتابِ تھناہ باب ۱۷ دس ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰

دس ۲ و ۳ و ۴ و ۵ و ۶ و ۷ و ۸ و ۹ و ۱۰ و ۱۱ و ۱۲ و ۱۳ و ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتْ  
النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ  
النَّصَارَى لَيْسَتْ الْيَهُودُ  
عَلَى شَيْءٍ مَّا تَتْلُونَ  
الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ  
لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ  
قَالَ اللَّهُ يُخَنِّكُم بِكَيْدِهِمْ  
يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ  
يَخْتَلِفُونَ ﴿۱۰۴﴾

اور یہودیوں نے کہا کہ عیسائی کسی چیز پر نہیں  
ہیں، اور عیسائیوں نے کہا کہ یہودی کسی چیز پر  
نہیں ہیں، حالانکہ وہ (دونوں) کتاب (یعنی  
توریت) پڑھتے ہیں، اسید طرح انکے قول کی  
مانڈا ان لوگوں نے کہا جو نہیں جانتے (یعنی  
مشرکین نے جو توریت کو نہیں جانتے یہ کہا کہ یہودی  
اور عیسائی دونوں کسی چیز پر نہیں ہیں) پس اللہ  
انہیں قیامت کے دن آپس میں کا فیصلہ کرے گا جس  
کو وہ اختلاف کرتے ہیں (۱۰۴)

کی جاسکتی ہو کہ لعنت کی کتابوں میں لفظ ملک کے معنی ایچی یا رسول یا بیجا چچی کہیں  
ہیں، اگر یہ تسلیم نہیں ہو سکتا کہ قدیم مشرکین عرب اسکا اطلاق اس قسم کے رسولوں  
پر کرتے ہیں جنکو یہودی ملک یا ملائک کہتے تھے، ہاں اس قدر بات تسلیم ہو سکتی ہو کہ  
قدیم عرب اور نیز رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے عرب بھی ملائک کا اطلاق  
ان تو اہل عرب نے از روئے قدرت و بنا کے امور انجام پاتے ہیں کرتے تھے جیسے کہ  
ابو عبیدہ جاہلی کے اس شعر میں ہے :

لست لانسى ولكن ملائكة تنزل في جوال السماء بصوب

صوب کہتے ہیں مینہ کو ایسے اس شعر سے پایا جاتا ہو کہ مینہ برسانے کی جوت ہوا  
اسکو فرشتہ سمجھتے تھے یہ بھی معلوم ہوتا ہو کہ عرب فرشتوں کو مستخیر بھی سمجھتے تھے جیسا  
کہ امیتہ ابن صلت جاہلی کے اس شعر میں ہے -

فكان برق والملائكة حوله سددتوا كلاله افتوا ثم احبر رب

مگر بات کا کہ وہ انہی معنی اور مراد میں استعمال کرتے تھے جنہیں کہ یہودی استعمال کرتے  
تھے ہنوز ثبوت طلب ہو، اس خیال کے ثبوت پر ایک بڑی دلیل یہ ہو کہ فرشتوں کا

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ  
 أَنْ يُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي  
 خَرَابِهَا أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ  
 أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِبِينَ لَهُمْ  
 فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ  
 عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾

کون اس سے زیادہ ظالم ہو جس نے روک دیا اللہ  
 کی مسجدوں کو اس بات سے کہ انہیں اللہ کے نام  
 کی یاد کیا جائے، اور ان کے خراب کرنے میں کوشش  
 کی، ایسی لوگ ہیں جن کے لئے نہیں ہو کہ انہیں  
 بادیں مگر ڈرتے ہوئے، ان کے لئے دنیا میں خوار  
 اور ان کے لئے آخرت میں بڑا عذاب (۱۰)

کوئی نام بھی عربی زبان کا نہیں ہے، اور جبریل و میکائیل یہ دو نام جو قرآن میں آئے  
 ہیں وہ عبری ہیں اور عزرائیل و اسرافیل اور ادرام جو مسلمانوں میں مشہور ہیں سب  
 عبرانی زبان کے ہیں، پس انہی اصول پر جو شارح مواتف اور صاحب مواتف  
 نے قرار دیئے ہیں، اہل لغت کا یہ کہنا کہ، الملائکۃ اللہ یبلغ عن اللہ تعالیٰ  
 مفید یقین نہیں ہے

فصل لغت میں ملائکہ کی نسبت اہل عرب کا جو خیال لکھا ہے وہ بالکل بھارک اس  
 بیان کے مطابق ہے، اسی میں ابی عثمان الجاحظ کا قول لکھا ہے، کہ عرب جن کے درجے  
 درجے قرار دیتے تھے جبکہ وہ عام طور پر جن کا ذکر کرتے تھے تو  
 صرف لفظ جن بولتے تھے، اور جب ایسی جن کا ذکر کرتے تھے جو  
 انسانوں کے ساتھ رہتا ہو تو ان کے لئے عام کا لفظ بولتے تھے  
 جسکی جمع عامی، اور جب ایسی جن کا ذکر کرتے تھے جو بچوں کو سنا  
 ہو تو ان کے لئے ارواح کا لفظ بولتے تھے، اور جبکہ وہ غیبی ہوتا  
 اور تکلیف دیتا تھا تو اس پر شیطان کا اطلاق کرتے تھے، اور جب  
 اس سے بھی سخت تکلیف دیتا تھا تو اسکو مار دیتے تھے، اور جس سے  
 بھی زیادہ قوی ہوتا تھا اسکو حضرت کشتی تھے، اور اگر وہ پاک سمجھتا  
 تھا اور بالکل بھلائی اس سے پہنچتی تھی تو اسکو ملک کہتے تھے، اور ایک اور

عن ابی عثمان الجاحظ قال ان  
 العرب تنزل الجن مرتباً فاذا ذکر  
 الجن قالوا جن واذا رادوا الله  
 یسكن مع الناس قالوا عامرو  
 والجسم عمار فاذا كان من تعرض  
 للصبيان قالوا ارواح فان غلبت  
 وقهرت قالوا شیطان فان زاد على  
 ذلك قالوا سارد فان زاد على  
 القوة قالوا عفریت فان طهر  
 بظن و صار خیر لکله قالوا  
 ملائکة و فی مقام آخر روی  
 ان حکم بن ابان عن عکرمه عن  
 ابن عباس ان قریباً  
 اکملت تقول سوات الجن  
 لبنات الرحمن

وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ قَائِمًا  
تَوَكَّلُوا فَمَا وَجَّهَ اللَّهُ إِلَيْنَا  
وَأَسْمِعْ عَلِيمٌ ﴿۱۰۹﴾ وَقَالُوا  
اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ  
بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ  
كُلُّ لَّهُ قَانُونٌ ﴿۱۱۰﴾

اور خدا کے لئے ہر مشرق اور مغرب ہمیں جہد میں  
سمجھ کر و پھر ادھر ہی خدا کا سمجھ (یعنی اسکی ولایت) ہو  
بیشک اسد سب طرف) پھیلنے والا ہو جائے والا ہو  
اور انھیں نے کہا کہ اللہ نے بنایا ہو بیٹا، پاک ہے  
وہ بلکہ اسی کے لئے ہر جو کچھ کہ آسمانوں اور زمین میں  
ہو، سب کے لئے فرمانبردار ہیں (۱۱۰)

مقام میں لکھا ہو، کہ حکم بن ابان نے عکرمہ سے اور انھوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے  
کہ قریش جن کے سرداروں کو بنات الرحمن یعنی خدا کی بیٹیاں کہتے تھے، اس سے  
صاف ثابت ہوتا ہے کہ عرب ان غیر مرئی چیزوں کو جنکو نیک و پاکیزہ سمجھتے تھے، اور  
جسے خلعت کو بھلائی اور نیکی پہنچنے کا خیال کرتے تھے انکو ملک کہتے تھے، مگر وہ معنی  
اور مراد جو ملک کے لفظ سے یہودیوں نے مقرر کیے تھے جو زمانہ اسلام کی کئی صدی  
بعد کی مصنفہ کتب لغت میں لکھا ہے گئے ہیں اس معنی و مراد میں عرب لفظ ملک کو  
استعمال نہیں کرتے تھے \*

قرآن مجید میں کلام مقصود میں کسی جگہ لفظ ملک یا ملائکہ کا اس مراد سے استعمال  
نہیں ہوا ہے جو مراد کہ یہودیوں نے قرار دی تھی جسکی تفسیر ہم ہر ایک مقام پر لکھیں گے  
برخلاف اسکے ملائکہ کا اطلاق ان قدرتی قوا پر جسے انتظام عالم پر موطی، اور ان شیعوں  
قدرت کا طہر و روگہ پر جو اسکی ہر ایک مخلوق میں بہ تفاوت درجہ ظاہر ہوتی ہیں ملائکہ  
کا اطلاق ہوا ہے، سورہ والتازعات اسکا بخوبی ثبوت ہوتا ہے اس کے پہلے چار جملوں  
کی نسبت مفسرین میں اختلاف ہے، مگر پانچویں جملہ، "فالمدا برات امرا"، کی نسبت  
کسی کو اختلاف نہیں، اور جملہ مفسرین متفق ہیں کہ مدبرات سے ملائکہ مراد ہیں پس  
اب غور کرنا چاہیے کہ مدبرات امور کون ہیں، یہی قوا ہیں جنکو خدا تعالیٰ نے اپنی  
حکمت کاملہ سے تمام امور عالم کا مدبر مخلوق کیا ہے \*

بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ  
 إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ  
 كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١﴾ وَقَالَ  
 الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُنَزِّلُ  
 اللَّهُ آيَاتِنَا آيَةً كَذَلِكَ قَالَ  
 الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ مِّثْلَ قَوْلِهِمْ  
 تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ فَاذْكُرُوا  
 آيَاتِ الْقَوْمِ يَوْمَ قُوتِلُوا ﴿١٢﴾

پیدا کرنا آسمانوں اور زمین کا اور جب کرنا  
 چاہتا ہوں کوئی کام، تو صرف اسکو کہتا ہوں کہ ہو، پھر  
 وہ ہو جاتا ہوں (۱۱) اور ان لوگوں نے کہا جو نہیں  
 جانتے، کیوں نہیں خدا سے کلام کرتا، یا کیوں نہیں  
 ہمارے پاس کوئی نشانی آتی، اس طرح انکے قول کی  
 مانند ان لوگوں نے کہا جو ان سے پہلے تھے، ایک سو پہلے  
 انکے دل، بیشک ہمیں بیان کیں نشانیاں ان لوگوں کے  
 لئے جو یقین کرتے ہیں (۱۲)

ان آیتوں میں جتنی ہم تفسیر لکھتے ہیں کلام مقصود صرف اس قدر ہے، کہ جو شخص اس  
 وحی کا عدو ہو جو خدا نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں نالی ہو، اور جو کوئی  
 خدا اور اس کے فرشتوں اور اس کے رسولوں کا دشمن ہو تو بیشک اللہ ان کا فرد کا دشمن  
 ہو، یہودیوں نے اپنے غمزدہ میں دو جدا گانہ فرشتے ٹھہرا رکھے تھے، ایک جبریل اور  
 ایک میکائیل، پچھلے کو اپنا دوست جانتے تھے اور پہلے کو اپنا دشمن، اور جو کہ دین  
 محمدی کو وہ اپنے برخلاف خیال کرتے تھے، تو یہ سمجھتے تھے کہ جبریل جو ہمارا دشمن ہے،  
 وہ آنحضرت صلعم کو یہ باتیں سکھاتا ہے۔ خدا نے پیغمبر سے کہا کہ، "تو کہہ دے کہ میں جبریل  
 ہی اللہ کے حکم سے میرے دل میں یہ باتیں ڈالتا ہوں، مگر جو کوئی کہ ان باتوں کا اور  
 فرشتوں کا اور جبریل اور میکائیل کا اور رسولوں کا دشمن ہو، خدا اس کا دشمن ہے۔"  
 فرشتوں کی دشمنی بیان کرنے کے بعد جبریل اور میکائیل کا بالخصوص نام لینا گویا یہودی  
 کے خیالات کا احادہ ہے، اور وہ نام مقصود بالذات نہیں ہیں، کیونکہ اگر یہودیوں کا  
 یہ خیال نہ ہوتا تو غالباً وہ نام نہ لیے جاتے۔ پس ان دونوں کے نام قرآن مجید میں آنے  
 سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ درحقیقت اس نام کے دو فرشتے مع تشخص ہمارے علم و  
 علیہ ایسی ہی مخلوق ہیں جیسے زید و عمر بلکہ انہی آیتوں کو پایا جاتا ہے کہ جس شخص کو یہودی جبریل

اِنَّا نَسْئَلُكَ بِالْحَقِّ نَبِيًّا

قَدْ نَدَّيْزُكَ لَمْ نَسْئَلْ عَنْ اَخِي

الْحَكِيمِ ﴿۱۱۳﴾

بیشک جسے تم حکو میں بھیجا ہو، پر ح بات سو خوشنوی

وینو والا، اور ڈرانے والا، اور تجھ سے باز پرس

نہوگی دوزخ میں پڑنے والوں کی ﴿۱۱۳﴾

تعبیر کرتے تھے وہ کوئی جداگانہ مخلوق مع تشخص نہ تھی کیونکہ خدا نے فرمایا جو کہ ہے  
شہدائے (یعنی جبرئیل نے) دلا ہوا تیرے دل پر اللہ کے حکم سے (وہ کلام جو) پر ح  
بتا ہوا آپس کو جو اس سے پیشتر ہے، "دل میں ڈالنے والی کوئی ایسی مخلوق جو اس شخص  
سے جس کے دل میں دلا گیا ہو، جداگانہ ہو، نہیں ہوتی۔ پس درحقیقت یہودی جبکو  
جبرئیل کہتے تھے اور جگانام حکایتا خدا نے بیان کیا ہو، وہ ملکہ نبوت خود آنحضرتؐ میں  
تھا جو وحی کا باعث تھا، اس سے اگلی آیت میں خدا تعالیٰ نے بلا ذکر جبرئیل کے فرمایا  
ہو، کہ بیشک ہم نے بھیجی ہیں تیرے پاس کھلی ہوئی نشانیاں۔۔۔ ان وجوہات سے  
بات کہ جبرئیل درحقیقت کسی فرشتہ کا نام ہی ثابت نہیں ہوتی۔ ہاں اس قدر تسلیم ہو سکتا  
ہو کہ کسی ملکہ نبوت پر جبرئیل کا اطلاق ہوا ہو۔ کیا یہ تعجب کی بات نہیں ہو کہ باوجودیکہ  
خدا کے پاس ان دو فرشتوں کے سوا اور بھی بہت سے فرشتے ہیں، مگر بجز دو فرشتوں  
کے اور سب بے نام ہیں، کیونکہ کسی اور کا نام قرآن میں نہیں آیا۔ حضرت عزرائیلؑ بھی  
ہے۔۔۔ مشہور فرشتے ہیں، جو سب کے پاس آویٹے اور کسی کو نہیں چھوڑ سکے، اگرچہ ان کا  
ذکر بلفظ ملک الموت قرآن میں آیا ہو، مگر ان کا کچھ نام نہیں بیان ہوا ہو۔ ان سب  
باتوں سے صاف پایا جاتا ہو کہ فرشتوں کے نام یہودیوں کے مقرر کئے ہوئے ہیں جو  
مختلف قوال کے تعبیر کرنے کو انھوں نے رکھ لیے تھے ۛ

ۛ (واتبعوا) اس آیت سے ستائیس آیت تک دوزخ ماننے کے لوگوں کا ذکر  
ہو ایک اُس زمانہ کے یہودیوں کا جو حضرت سلیمان کے وقت میں اور ان کے بعد تھے  
اور ایک اُن لوگوں کا جو ثاروت و ماروت کے زمانہ میں تھے، مگر سب اول پہلی آیت  
کے معنی سمجھنے چاہئیں، خدا نے فرمایا، کہ یہودی کی اسپینہ کی جو شیاطین سلیمان کی



وَأَن تَرْحَمِي عَنْكَ الْيَهُودَ وَلَا  
النَّصَارَى حَتَّى تَخْرُجَ مِنْهُمْ قُلُوبُ  
إِنَّا هَدَيْنَا إِلَهُهُ هُوَ الْهُدَى  
لَكِنِ اشْتَبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ  
حَبَابَ لَكَ مِنَ الْعَالَمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ  
مِنْ قَوْلِي وَلَا تَعْبُدُكَ



اور ہرگز تجھ سے یہود و نصاریٰ نہ ہونگے، اللہ عیسائی،  
یہان تک کہ تو ان کے مذہب کی پیروی کرے، کہہ دے  
کہ بیشک اللہ کی ہدایت وہی ہدایت ہی، اور اگر تو  
ان کی خواہشوں کی پیروی کرے، اُس چیز کے پیچھا لگے  
جو تیرے پاس علم کی، نہیں تیرے لئے اللہ سے  
(پچانیکو) کوئی دوست نہ کوئی مددگار (۱۱۴)

سلطنت کی نسبت پڑھتے تھے، اور سلیمان نے کفر نہیں کیا، اس آیت میں تین  
لفظ ہیں ما۔ متلو کفر۔ متلو کے معنی پڑھنے کے ہیں۔ اور اسی لفظ سے بعض  
مفسرین نے۔ ما۔ کے لفظ سے جھوٹی کتابیں یا جھوٹی تحریریں مراد لی ہیں، اور  
کفر۔ کے لفظ سے کھنا مراد لیا ہے، اور اس تفسیر کے مطابق آیت کا ترجمہ یوں ہوتا ہے کہ،  
پیروی کی ان جھوٹی کتابوں یا تحریروں کی جو شیاطین سلیمان کی سلطنت کی نسبت  
پڑھتے تھے، اور سلیمان نے کوئی کفر کی بات نہیں لکھی، بلکہ شیاطین نے کفر کی  
باتیں لکھی تھیں، اس طرح پر آیت کے معنی قرار دینے بالکل صحیح و درست ہیں مگر  
جو کہ آیت میں کوئی قید نہیں ہے اور۔ متلو۔ کے لفظ سے لکھے ہوئے ہی کا پڑھنا لازم  
نہیں آتا، بلکہ زبانیں پڑھنے پر بھی اطلاق ہو سکتا ہے، ایسے ہی ترجمہ بھی اس طرح  
عام لفظ سے کیا ہے جیسے قرآن میں ہے \*

لیکن خدانے جو یہ فرمایا ہے کہ، «وما کفر سلیمان»، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جو کچھ  
وہ لوگ پڑھتے تھے اس کی نسبت سمجھتے تھے کہ سلیمان نے اس کو کیا یا کہا یا لکھا ہے  
کیونکہ اگر وہ ایسا نہ سمجھتے، بلکہ شیطانوں ہی کا فعل سمجھتے، تو سلیمان کو اس سے بری کرنے  
کی ضرورت نہ ہوتی پس تقدیر آیت کی یوں ہوئی کہ، «وانتبعوا ما تتلوا الشیاطین علی  
ملک سلیمان»، مسقطہ من سلیمان۔ «وما کفر سلیمان ولكن الشیاطین  
کفروا»، یعنی اور پیروی کی اُس چیز کی جو شیاطین ملک سلیمان کی نسبت پڑھتے تھے یہ

الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَلْقَوْنَ حَقَّ  
مِلَادَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ  
يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ  
الْخَاسِرُونَ ﴿١١٥﴾

وہ لوگ جنکو ہم نے کتاب (یعنی توریت) دی ہے،  
اسکو پڑھتے ہیں جیسا پڑھنے کا حق ہے وہی لوگ  
اُس پر یقین رکھتے ہیں، اور جو اُسکے منکر ہیں، وہی  
لوگ نقصان پانے والے ہیں (۱۱۵)

سمجھ کر سلیمان نے اسکو کیا ہے، حالانکہ سلیمان نے کفر نہیں کیا، بلکہ شیاطین نے کفر کیا،  
اسکے آگے لفظ ہے، "وَمَا نَزَّلَ عَلَى الْمَلَكِينَ"، مگر بیباک اس کلام کے جو اسکے اوپر ہے،  
اسکا صاف یہ مطلب پایا جاتا ہے کہ۔ "وَمَا تَعْبُوا مَا نَزَّلَ بظَنِّهِمْ عَلَى الْمَلَكِينَ" یعنی میری  
کی اسپینر کی جسکی نسبت وہ گمان کرتے تھے کہ دو فرشتوں پر اتاری گئی ہے، پس اس  
سے یہ ثابت نہیں ہوتا، کہ درحقیقت خدا کی جانب سے کوئی چیز ان فرشتوں پر اتاری  
گئی تھی، بلکہ صرف یہ پایا جاتا ہے، کہ جس طرح وہ لوگ ان چیزوں کو سمجھتے تھے کہ وہ سلیمان  
سے ہیں، حالانکہ سلیمان سے نہیں تھیں، اسی طرح دونوں فرشتوں کی نسبت بھی  
سمجھتے تھے، کہ خدا کی طرف سے وہ علم انکو دیا گیا ہے، حالانکہ خدا کی طرف سے کچھ نہیں  
دیا گیا تھا۔

یہ معنی جو ہم نے بیان کیے ہیں ایسے صاف اور صریح ہیں، کہ کوئی شخص بھی انکے  
صاف اور صریح اور سیدھے ہونے میں کلام نہیں کر سکتا، اور کسی قسم کی تاویل بھی  
اسمیں نہیں ہے، لفظوں سے اور عبارت سے وسیاق کلام سے جو صریح معنی نکلتی  
ہیں، وہ بیان کیے ہیں، پس مخالفین قرآن نے جو یہ اعتراض کیا ہے، کہ قرآن سے  
ثابت ہوتا ہے، کہ خدا لوگوں کو جادو بھی سکھاتا ہے، اور ایسا ناپاک کام خدا نازل کر تا ہے  
وہ ایک لغو و بیہودہ تاہجی کا اعتراض ہے، ہاں اسمیں کچھ شک نہیں، کہ ہمارے  
مفسرین نے بہت سی لغو باتیں اور جھوٹی روایتیں اور یہودیوں اور مجوسیوں کی  
حکایتیں اپنی تفسیروں میں بھردی ہیں، لیکن الزام خود ان مفسرین پر ہے نہ قرآن پر۔  
حضرت سلیمان کا نام نہ ایک باتر حالت میں ہو گیا تھا۔ کافروں کو موافق پسند ہے

يَسْبِيْ اِسْرَآئِيْلَ اذْكَرًا شَقِيًّا  
اَلَّذِيْ اٰمَنَتْ عَلَيْهِمْ وَفِيْ فُسُوْكِهِمْ  
عَلَى الْعٰلَمِيْنَ ﴿١١٦﴾

اسے بنی اسرائیل یا دکر و میری نعمتوں کو جو میں نے  
مکدوسی میں، اور میں نے مکہ تمام عالموں پر  
بزرگی دی ہے (۱۱۶)

اور عقائد کے پوجا پاٹ اور بت پرستی کرنے سے کچھ مانعت نہ تھی، خود حضرت سلیمان  
نے نہایت کثرت سے بیویاں کر لی تھیں، اور بت پرست عورتوں کو بھی اپنی بیویاں  
بنایا تھا۔ عمومی قوم کی اور مہاجر قوم کی اور صدیقی قوم کی بیویاں انکے گھر میں تھیں،  
اور وہ اپنے محلوں میں بت پرستی کرتی تھیں، اس سبب گویا شاہی محل میں  
بت پرستی ہونے لگی تھی، مگر خود حضرت سلیمان خدا کا نہایت ادب کرتے تھے، اور اس کے  
نام کی کسی چیز کو بت پرستی کی آدیش میں شریک نہیں ہونے دیتے تھے، یہاں تک کہ  
اس محل میں جہیں حضرت داؤد رہتے تھے، ایک دفعہ تابوت سکینہ آیا تھا تو اس کے ادب سے  
انہوں نے اپنی ایک بت پرست بیوی کو وہاں رکھنا پسند نہیں کیا، اور اس کے لیے جدا محل بنایا  
سلیمان کی سلطنت اگرچہ بہت بڑی اور قوی تھی، لیکن اُس میں بھی خرابیاں ہو گئی تھیں،  
حضرت داؤد جب نہایت ضعیف ہو گئے تو او دنیاہ انکے بڑے بیٹے نے یو اب اور بیٹا نام  
کی سازش سے تخت پر بیٹھنا چاہا، مگر حضرت سلیمان کی ماں نے جا کر حضرت داؤد کو خبر  
کی، اور سلیمان کو تخت پر بیٹھانے کی درخواست کی، اور حضرت داؤد نے سلیمان کو تخت پر  
بیٹھنے کی اجازت دیدی، اور دنیاہ اور صاوق اور نائمان نبی نے حضرت سلیمان کو تخت  
پر بیٹھا دیا، مگر او دنیاہ اور یو اب اور بیٹا نامار دلوں میں مخالف تھے، اور گویا وہ گروہ خدا  
پرستوں کے ایک دوسرے کے مقابلہ میں قائم ہو گئے تھے، اور تیسرا گروہ بت پرستوں کا  
موجود تھا، اور گویا حضرت سلیمان کے شریکوں میں یا ساتھیوں میں شمار ہوتا تھا +  
یہ سب واقعات تاریخی ہیں، اور ایسے واقعات کا مقصد یہ ہے کہ ہر ایک گروہ کے  
مجھے جدا جدا قائم ہو گئے ہونگے، اور ایک گروہ دوسرے گروہ سے اپنے رازوں کو  
مخفی رکھنا ہو گا۔ یہی بنا معلوم ہوتی ہے جس کے سبب حضرت سلیمان کے وقت میں وہ

وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مَا لَا يُجِزِي نَفْسًا  
عَنِ نَفْسٍ شَيْئًا لَا يُقْبَلُ مِنْهَا  
عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةُ  
وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿۱۷﴾

اور ذر و آسدن سے جبکہ کوئی کچھ بھی کسی کے  
کام نہ آویگا، اور نہ کچھ اس کے بدلے میں قبول کیا  
جاوےگا، اور نہ اس کے لئے کوئی سفارش فائدہ دے گی  
اور نہ انکی مدد کیجاوے گی (۱۷)

مجمع قائم ہو گیا تھا، جبکہ اس زمانہ میں فرمیں کہتے ہیں، اور ہمارے ملک کے لوگوں نے  
جادوگر اسکا نام رکھا ہے، اس قسم کا مجمع راجہ حیرام بادشاہ صور کے ہاں بھی تھا۔ یہ بادشاہ  
حضرت داؤد کا بہت دوست تھا، اور کچھ عجب نہیں کہ وہیں سے اس مجمع راز کے  
قائم کرنے کو اخذ کیا ہو، اور فیثانورث حکیم نے بھی اسی قسم کا ایک مجمع راز اپنے شاگردوں  
کے لئے قائم کیا تھا۔ ان تمام حالات کا مستقضایہ تھا، کہ کچھ پوشیدہ راز آپس میں ہوں،  
اور کچھ پوشیدہ تحریریں بھی ہوں، اور انہیں کچھ اصلی ہوں، اور کسی دقت میں فتح گوں  
نے جعلی اور مصنوعی باتیں اور تحریریں اُسیں ملا دی ہوں، اور انکو بھی اصلی تحریریں  
ظاہر کیا ہو۔ جھوٹی تحریریں کے اس اختلاط کا حضرت سلیمان کے گروہ میں پیدا  
ہونا زیادہ تر احتمال رکھتا ہے، کیونکہ انکے محل میں بت پرست عورتیں موجود تھیں، اور  
تمام بت پرست قومیں انکی حامی اور مددگار تھیں، اور وہ اپنی مذہبی رسم و رواج اور  
پوجا پاٹ کے قائم رکھنے کو زیادہ راعب ہونگی، اور سلیمان کے بعد ان جھوٹی تحریر و کو  
جنہیں کفر کی باتیں بھی ہونگی لوگوں نے سلیمان کی تحریریں گمان کر کے اختیار کیا ہوگا  
اور انکی پیروی کرتے ہونگے۔ اسی امر کی نسبت خدا نے فرمایا ہے، کہ وہ سلیمان کی تحریریں  
نہیں تھیں، بلکہ شیطانوں یعنی کافروں کی تحریریں تھیں۔ اور انہوں نے ہی انہیں کفر کی باتیں کہی  
تھیں۔ سلیمان انہیں کہی تھیں۔ بہت ایک تاریخی واقعہ ہے جسکا اشارہ قرآن میں ہے،  
شیاطین کے معنی سمنے کافروں کے لئے ہیں، برصاوسی میں لکھا ہے کہ، «الشیاطین

† اس نام میں بھی ایسی تحریریں موجود ہیں جو حضرت سلیمان کی طرف منسوب ہیں مگر خود بڑی اور جھوٹی

منسوب کرتے ہیں کہ یہ مصنوعی تحریریں ہیں سلیمان کی نہیں ہیں۔

وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ  
بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قَالَ إِنِّي  
جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا  
قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي  
قَالَ لَا يَنْكَالُ عَهْدِي  
الظَّالِمِينَ ﴿١١٨﴾

اور جب مبتلا کیا ابراہیم کو اس کے پروردگار نے چند  
باتوں میں پھر اسے انکو پورا کیا (خدا نے)  
کہا کہ بیشک میں تجھ کو لوگوں کے لیے پیشوا  
کرنے والا ہوں (ابراہیم نے) کہا اور میری  
اولاد میں سے (خدا نے) کہا کہ میرا وعدہ ظالموں  
آگ نہیں پہنچتا (۱۱۸)

من الجن والانس او منہما، یعنی شیاطین کے لفظ سے یا تو شیاطین جن مراد ہیں  
یا شیاطین انس یعنی شریر آدمی یا دونوں۔ تفسیر کبیر میں بھی لکھا ہے، کہ اکثر مفسر شیاطین سے  
شیاطین جن مراد لیتے ہیں، اور معتزلے شیاطین انس، اور بعضے دونوں قرار دیتے  
ہیں، لیکن ہر ایک سمجھ ادا آدمی سمجھ سکتا ہے کہ شیاطین سے شیاطین الجن مراد لینا مندرجہ  
کو ایک عجوبہ بنانا ہے، اور شیاطین سے شیاطین الجن مراد لینے پر نہ کوئی تاریخی دلیل ہے  
نہ کوئی عقلی دلیل ہے، اور نہ اس آیت میں کوئی اس قسم کا اشارہ ہے، بلکہ جو تاریخی واقعہ  
ہم نے اوپر بیان کیا ہے اس سے صاف پایا جاتا ہے کہ وہی کافر مراد ہیں جنہوں نے کفر کی  
جھوٹی تحریریں یا جھوٹی باتیں بنائی تھیں +

ماروت اور ماروت دونوں تاریخی شخص ہیں، یعنی انکا وجود تاریخ کی کتابوں سے  
پایا جاتا ہے۔ یہ دونوں شخص شام کے رہنے والے تھے، قرآن مجید میں انکا کوئی قصہ  
بجرا اس کے جو یہاں جو بیان نہیں ہوا ہے، تمام قصے جو مفسرین نے انکی نسبت اپنی  
تفسیروں میں بھر لیے ہیں، انکی کچھ اصل مذہب اسلام میں نہیں ہے جتنی روایتیں  
انکی نسبت مذکور ہیں وہ سب مصنوعی اور جھوٹی ہیں۔ مسٹر ٹاٹل کی کتاب سے معلوم ہوتا ہے  
کہ مجوسیوں کے ہاں انکی نسبت بہت سے قصے لغو مشہور تھے، ہمارے مفسرین کی  
یہ عادت ہے کہ کسی کے ہاں قصہ ہو جب وہ اپنی تفسیروں میں اسکو داخل کرتے ہیں تو  
اس کے ساتھ ایک ایسی مصنوعی روایت داخل کر دیتے ہیں جس سے معلوم ہو کہ یہ مسلمان

وَجَعَلْنَا لَبِيبَتٍ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَ  
 اٰمَنًا وَنَجْدًا مِّنْ مَّقَامِ اِبْرٰهٖمَ  
 مُصَلًّی وَاَعٰهَدْنَا اِلٰی اِبْرٰهٖمَ وَ  
 اِسْمٰعِیْلَ اَنْ طَهِّرَا بَيْتِیَ لِلطَّٰلِفِیْنَ  
 الْغٰفِلِیْنَ وَالتَّوَكَّلِ الشُّجُوْرَ ۝۱۱۹

اور جب ہم نے کعبہ کو آدمیوں کے لیے مرجع اور امن  
 کی جگہ بنایا تو اختیار کرو مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ  
 اور ہم نے ابراہیم اور اسمعیل سے عہد لیا کہ پاک رکھیں  
 میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور اٹھ کاف کرنے والوں  
 اور رکوع سجود کرنے والوں کے لیے (۱۱۹)

روایت ہے، مگر اس جھوٹ کا جو الزام ہے وہ مفتترین یا راویوں پر ہی قرآن کس برحق ہے  
 یہ دونوں فرشتے نہیں تھے بلکہ آدمی تھے۔ ہمارے ہاں کے بعض مفسرین نے بھی  
 ان کو آدمی قرار دیا ہے، چنانچہ حسن نے ملکین کے لفظ کو لام کے  
 زیر سے پڑھا ہے، جس کے معنی دو بادشاہوں کے ہیں۔ اور  
 ضحاک سے اور ابن عباس سے بھی لام کے زیر سے پڑھنا  
 روایت کیا گیا ہے۔ پھر انہیں اس بات پر اختلاف ہوا کہ وہ  
 کون تھے۔ حسن کا قول ہے، کہ وہ دونوں بابل میں عجم کے کافروں  
 میں سے تھے۔ بغیر ختمہ کیسے ہوئے، کہ لوگوں کو جادو دکھاتے تھے، اور یہ بھی کہ کیا گیا  
 کہ وہ دونوں بادشاہوں میں سے صالح آدمی تھے۔

قرء الحسن ملکین مکبر اللام  
 وهو من ذی الصنائع الضحاک  
 وابن عباس ثم لختلفوا فقال  
 الحسن کان علی بن اقلین  
 بابل یملک الناس السحر  
 قبل کان ارجلین صالحین من  
 الملوک۔ تفسیر کبیر

ہم ملکین کے لفظ کو مطابق قرات مشہورہ لام کے زیر سے پڑھتے ہیں، مگر فرشتہ مراد  
 نہیں لیتے، بلکہ آدمی ہی مراد لیتے ہیں۔ جس کو لوگ نہایت نیک سمجھتے ہیں، اس پر  
 فرشتہ کا اطلاق کرتے ہیں، قرآن مجید سے بھی کافروں میں اس محاورہ کا ہونا پایا جاتا  
 ہے جسطرح کہ زینحالی سیدیوں نے حضرت یوسفؑ کو دیکھ کر کہا تھا کہ، "ما هذا بشرا  
 ان هذا الا ملک کدیم"، اور مجوسیوں میں بھی ایسا استعمال تھا، اور ہائڈ صاحب  
 کی کتاب سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ مجوسی ماروت ماروت کو فرشتہ کہتے تھے۔ پس اس  
 آیت میں جسطرح کہ لوگوں کے اس گمان کو کہ جو علم ان کے پاس تھا وہ خدا کی طرف سے  
 اتارا گیا تھا، بیان کیا گیا ہے، جسطرح پر جس خیال سے کہ وہ ان کو فرشتہ کہتے تھے ملکین کا

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ  
بُجِّلْ خَدَّيْكَ الْاَوْسَطُ وَذَرْنِ  
أَهْلَ كَعْبِ النَّسْرَاتِ مِنْ أَمَنِ  
مِنْهُمْ يَا إِلَهَ الْاَوَّلِ الْاٰخِرِ قَالَ وَمَنْ  
كَفَرَ فَاَمَتَّجُهُ نَارًا تَضْطَرُّ اِلَى  
عَذَابِ النَّارِ زَيْتُونِ الْمَصِيرِ ﴿۱۲۰﴾

اور جب ابراہیم نے کہا، اے پروردگار! سجدہ کو ایک سحر  
پر من کر دے اور منق و کسکے رشتہ والوں کو پھنوں کا من  
میں سے جو کوئی ایمان لائے اللہ پر اور اخیرین پر (خدا نے) کہا اور  
(یہ بھی کہو کہ) اسکو بھی (جو کافر ہو، پھر میں اسکو تھوڑا سا سا  
منکر دنگا، پھر اسکو مجبور کروں گا اگ کے عذاب میں اور  
بہی جگہ میں جانے کو) (۱۲۰)

لفظ لام کے زیر سے لایا گیا ہے یعنی اُن لوگوں نے اُس چیز کی پیروی کی جسکی نسبت وہ  
کہتے تھے کہ بابل میں ماروت و ماروت پر جنکو وہ فرشتہ کہتے تھے خدا کی طرف سے اُنکی  
گئی ہے پس خدا نے یہ فرمایا ہے جو علم اُنکے پاس تھا وہ خدا کی طرف سے اُنار اہوا تھا اور  
یہ فرمایا ہے کہ وہ دونوں فرشتے تھے، بلکہ جو عمران دونوں باتوں کی نسبت کافروں  
یا یہودیوں کا تھا وہ بیان کیا گیا ہے +

اب ایک شبہ باقی رہ جاتا ہے کہ وہ جادو سیکھنے والوں کو منع کیوں کرتے تھے کہ تم مت  
سیکھو، اور کافر مت بنو یعنی بُرا کام کر نیوالے مت بنو۔ یہ بات کچھ تعجب کی نہیں ہے۔  
جادو سے اپنے خیال میں نقصان پہنچانا، خواہ فی الحقیقت اُس سے نقصان پہنچتا ہو یا نہ ہو۔  
ہر کوئی یہاں تک کہ جادو گر بھی بُرا جانتا ہے، اور اسی وجہ سے وہ سیکھنے والے کو منع کرتے  
تھے، اس زمانہ میں بھی بہت لوگ ایسے ہیں جو کوئی بُرا کام جانتے ہیں، مگر جب کوئی  
اُنے سیکھنا چاہتا ہے تو کہتے ہیں، کہ یہ خراب کام ہے کیوں سیکھتے ہو، لیکن جب سیکھنے والا  
اصر کرتا ہے تو سکھا دیتے ہیں، پس ماروت و ماروت کا سیکھنے والوں کو ایسا کہنا ایک  
عام مجراطبعی کے موافق تھا +

اسی آیت میں اس بات پر بھی دلیل ہے کہ سحر باطل ہے، یعنی سحر کچھ موثر نہیں ہے کیونکہ  
خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ کسی کو سحر سیکھنے کے کچھ نقصان پہنچانے والے نہ تھے، اور یہ  
کہنا منقض صریح اس بات پر ہے کہ سحر کچھ اثر نہیں رکھتا اور یہی حنی حیل ہونے کے ہیں۔

اور جب ابراہیم کعبہ کی بنیادیں اٹھاتا تھا  
اور اسمعیل (اسکے ساتھ تھا تو ان دونوں نے کہا)

لَا ذِينَ نَعْبُدُ إِلَّا إِلَٰهًا أَحَدًا  
مِّنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ

آگے جو خدا نے فرمایا کہ، اَلَا يَذِّنُ اللّٰهُ، اسکے یہ سنی سمجھنا کہ انکا سحر خدا کے حکم سے  
اثر کرتا تھا، محض غلتی اور نا سمجھی جو۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہو کہ عامل یا جادوگر کسی کام  
کے لئے عمل یا جادو پڑھتا ہو اور وہ کام اتفاقیہ اسکی خواہش کے مطابق ہو جاتا  
اور شبہ پڑتا ہو کہ اس جادو کے اثر سے ہوا ہو۔ اس شبہ کے مٹانے کو خدا نے  
فرمایا، اَلَا يَذِّنُ اللّٰهُ، یعنی ایسی حالت میں جو کام ہو جاتا ہو وہ خدا کے حکم سے  
ہو جاتا ہے۔ کچھ جادو یا عمل کے سبب نہیں ہوتا۔

ہم نے اوپر بیان کیا تھا کہ ان آیتوں میں روزانہ کے لوگوں کا ذکر ہے۔ ایک  
اُس زمانہ کے یہودیوں کا جو حضرت سلیمان کے وقت میں اور اُنکے بعد تھے اور  
ایک اُن لوگوں کا جو ہاروت وماروت کے زمانہ میں تھے۔ پس جان لینا چاہیے  
کہ پچانوے آیت کے شروع سے ان لفظوں تک کہ، بابل میں ہاروت وماروت  
و فرشتوں پر اودامی گئی ہے، اُن لوگوں کا ذکر ہے جو حضرت سلیمان کے وقت میں  
اور اُنکے بعد تھے۔ اور ان الفاظ سے کہ، اور وہ کسی کو نہیں کھاتے، ان الفاظ  
تک کہ، اور اُن نے سیکھتے تھے وہ چیز جو اُنکو نقصان دیتی تھی اور نفع نہ پہنچاتی تھی،  
اُن لوگوں کا ذکر ہے جو ہاروت وماروت کے زمانہ میں تھے، اور اُنکے بعد عام یہودی  
مخاطب ہیں جو توریت سے جانتے تھے کہ جادو گناہ اور کفر ہے۔

۱۰۔ (وما ننزع)۔ اس آیت کی تفسیر میں ہمارے ہاں کے مفسروں نے بے انتہا کج  
سمجھتیاں کی ہیں، اور مذہب اسلام کو ملکہ خدا کو بدنام کیا ہے، اور قرآن مجید کو ایک شاعر  
کی بیاض بنا دیا ہے، انہی کج سمجھیوں میں بعض مفسروں نے جنکو خدائے ہدایت کی  
جو سیدھی راہ بھی اختیار کی ہو، ہر ایک شخص کی مزاج میں کج سمجھی نہیں ہو وہ اس  
آیت کو اور اس سے پہلی آیت کو پڑھ کر سیدھا اور صاف مطلب سمجھ سکتا ہے، اس



رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ  
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿۱۶۱﴾

ہے ہمارے پروردگار اسکو جسے قبول کر، بیشک  
تو سننے والا جانتا والا ہے (۱۶۱)

آیت سے پہلی آیت میں خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے، کا اہل کتاب اس بات کو دوست  
نہیں رکھتے کہ خدا کی طرف سے تیر کچھ بھلائی اُترے، اور بھلائی سے علانیہ مراد  
قرآن اور احکام شریعت ہیں۔ اہل کتاب جو اس بات کو دوست نہیں رکھتے تھے  
اسکی صاف صاف دو وجہیں تھیں۔ اول یہ کہ تمام انبیاء بنی اسرائیل میں گندے  
تھے، اور انکو پسند نہیں تھا کہ بنی اسرائیل میں جنکو وہ بالطبع حقیر بھی سمجھتے تھے کوئی نبی  
پیدا ہو۔ اسکی نسبت خدا نے فرمایا کہ اللہ مخصوص کرتا ہے اپنی رحمت سے جنکو چاہتا  
ہے۔ دوسری وجہ یہ تھی کہ احکام شریعت محمدی کے موسوی شریعت کے احکام  
سے کس قدر مختلف تھے، اور یہودی اپنی شریعت کی نسبت سمجھتے تھے کہ وہ دائی  
ہے، اور کبھی کوئی حکم اسکا تبدیل نہیں ہونے کا۔ اسکی نسبت خدا تعالیٰ نے فرمایا  
کہ جو آیت کہ ہم منسوخ کرتے ہیں یا بھلا دیتے ہیں تو اسکی جگہ اُسی کی مانند یا اُس سے  
بہتر آیت دیتے ہیں۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس مقام میں آیت کے لفظ  
سے قرآن کی آیت مراد نہیں ہے بلکہ موسوی شریعت کے احکام جو شرع محمدی میں  
تبدیل ہو گئے، یا جن احکام شریعت موسوی کو یہودیوں نے بھلا دیا تھا وہ مراد  
ہیں۔ ہمارے اکثر مفسرین نے نہایت کج محاشی سے اس آیت میں جو لفظ، آیت  
ہو اسکو قرآن مجید کی آیتوں پر محمول کیا ہے، اور یہ سمجھا ہے کہ قرآن مجید کی ایک آیت  
دوسری آیت سے منسوخ ہو جاتی ہے، اور اسی پر بس نہیں کیا، بلکہ منسوخ کے لفظ  
سے یہ قرار دیا، کہ پیغمبر خدا صلعم بعض آیتوں کو بھول بھی گئے تھے، اور ان و فظوں  
یعنی منسوخ اور منسہا کی بنا پر جھوٹی اور مصنوعی روایتوں کے بیان کرنے  
سے اپنی تفسیریں کے ورق کے ورق سیاہ کر دیئے ہیں، مگر انہیں کی ایک آیت بھی  
صحیح نہیں ہے، انہی جھوٹی روایتوں کی بنا پر انھوں نے قرآن کی آیتوں کو چار

رَبِّكَ وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ  
وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُّسْلِمَةً  
لَّكَ وَإِنَّا مُسْلِمُونَ  
إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

اسی ہمارے پروردگار اور ہم دونوں کو اپنا فرمانبردار بنانا  
اور ہماری اولاد کو اپنی فرمانبردار امت بنا دینا اور وہ ہمارے  
ہماری عبادت کے طریقے سے ہوں اور ہم کو معاف کر دینا  
تو ہی بڑا معاف کرنے والا مہربان (۱۲۲)

قسم کی آیتوں پر تقسیم کیا

اول۔ وہ آیتیں جنکی تلاوت اور احکام دونوں بکال ہیں اور وہ سب  
آیتیں قرآن میں موجود ہیں۔

دوم۔ وہ آیتیں جنکی تلاوت بکال ہو اور احکام منسوخ ہو گئے ہیں۔ ان  
آیتوں کی نسبت بھی کہتے ہیں کہ قرآن میں موجود ہیں۔

سوم۔ وہ آیتیں جنکی تلاوت منسوخ ہو گئی ہو مگر احکام بکال ہیں۔

چہارم۔ وہ آیتیں جنکی تلاوت اور احکام دونوں منسوخ ہو گئے ہیں۔ اور یہی  
اور جو مٹتی قسم کی آیتوں کی نسبت کہتے ہیں کہ قرآن میں موجود نہیں ہیں، مگر ان جھوٹی  
ردایتوں میں انکا موجود ہونا بیان کرتے ہیں۔

ہم ان باتوں پر اعتقاد نہیں رکھتے، اور یقین جانتے ہیں کہ جو کچھ خدا کی طرف سے  
انرا وہ بے کم و کاست موجود قرآن میں جو حقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ حیات  
میں تحریر ہو چکا تھا موجود ہو، اور کوئی حرف بھی اُس سے خارج نہیں ہو، اور نہ قرآن  
مجید کی کوئی آیت منسوخ ہو، بلکہ احکام اوہان سابقہ کی نسبت بھی لفظ نسخ کا مجازی  
معنی میں استعمال ہوا ہو، حقیقی معنی میں۔ اسکی تشریح کے لئے ہکونسخ کے معنوں  
سے بحث کرنی پڑے گی، اور جو احکام کہ تبدیل ہو گئے ہیں انکی بھی حقیقت بیان کرنی  
ہوگی، لیکن قبل اُنکے ہکوان مفسروں کی رائے کا بیان کرنا مناسب ہو جنہوں نے  
آیت کے لفظ سے جو اس آیت میں ہو، قرآن کی آیتیں مراد نہیں لی ہیں۔

ابو سلم صرف ایک شخص ہو جو خلاف جمہور مفسرین کے ہماری

قال ابو مسلم۔ ان المراد  
من الذیات المنسوخة هي

رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو  
عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَ  
الْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ  
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۱۳۳﴾

اے ہمارے پروردگار انہی میں سے ایک رسول  
مبعوث کر کہ انکو تیری نشانیاں سناوے، اور انکو  
کتاب و حکمت سکھاوے، اور انکو پاک رکھے،  
بیشک تو ہی بڑا ہے حکمت والا (۱۳۳)

الشرایع التي في الكتب  
القدسية من التوراة  
والانجيل كالسبت و  
الصلوة الى المشرق و  
المغرب وما وضعه الله  
تعالى عبداً وتعبداً فغيره  
فان اليهود والنصارى  
كانوا يقولون لا تؤمنوا  
الا لمن تبع دينكم فطلب  
الله عليهم ذلك بهذه  
الآية +

ومن الناس من اجاب  
بان الآية اذا طلعت  
فالمراد بها آيات القرآن  
لا اله الا الله عندنا +

ولقائن يقول لا نسلم  
ان لفظ الآية مختص  
بالقرآن بل هو عام في  
جميع الدلائل (تفسير  
سنو ۲۰ جلد ۱)

اس سے متفق ہے۔ اسکا بھی یہی عہدہ ہے، کہ قرآن میں  
منسوخ واقعہ نہیں ہوا، اور اسکا قول جو کہ آیات منسوخہ سے  
مراد وہ شریعتیں ہیں جو کتب مقدسہ یعنی توریت اور انجیل  
میں تھیں، جیسکے سبب کا ماننا اور مشرق اور مغرب کی طرف  
نماز کا پڑھنا، اور اسی قسم کے حکموں کی مانند جو اللہ نے  
ہم سے دور کر دیئے ہیں، اور ہم بغیر اس کے عبادت کرتے  
ہیں، یہود اور نصاری کہتے تھے کہ بجز اس کے جو ہمارے دین کا راجح ہو  
اور کسی پر ایمان نہ لاؤ، پس اللہ نے اس آیت کو اسکو باطل کر دیا،  
بعض آدمیوں نے اسکا یہ جواب دیا ہے، کہ آیت کا لفظ جبکہ اطلاق  
کیا جاتا ہے تو اس سے قرآن ہی کی آیتیں مراد ہوتی ہیں، کیونکہ  
ہمارے نزدیک وہی آیتیں مقرر ہیں +

لیکن کوئی شخص اسکا جواب دے سکتا ہے کہ ہم یہ بات  
نہیں مانتے، کہ آیت کا لفظ قرآن کی آیتوں کو مخصوص ہے،  
بلکہ وہ عام ہے اور ہر دلیل پر بولا جاتا ہے +

امام فخر الدین رازی نے یہ بات تسلیم کر لی ہے، کہ قرآن مجید میں منسوخ آیتیں جو  
پر اس آیت سے استدلال کرنا ٹھیک نہیں ہے، اور ایسے انھوں نے اور آیتوں سے  
استدلال کیا ہے، چنانچہ تفسیر کبیر میں وہ لکھتے ہیں، کہ ہمنے کتاب محصول میں جو  
اصول فقہ میں ہے، تمام بحثیں جو منسوخ پر دلالت کرتی  
ہیں، انھیں انا بعد از قرآن  
ہذا الجملة في كتاب

وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ  
إِلَّا مَنَسَفَةً نَّفْسَهُ وَلَقَدْ  
صَلَّطْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّا فِي  
الْآخِرَةِ لَمَنِ الصَّالِحِينَ ﴿۱۲۴﴾

اور کون ابرہیم کی ملت سے منہ پھیرتا ہے بجز  
اسکے جو خود ہی قوت بنا ہوا اور بیشک ہم نے  
اسکو برکبریہ کیا ہے دنیا میں، اور وہ بیشک آخرت  
میں نیک لوگوں میں ہے (۱۲۴)

المحصل فی اصول الفقہ  
تمسکت فی وقوع المنسوخ بقوله  
تعالى ما ننسخ من آية وننسخها  
لأن تجزئ منها أو مثلها  
الاستدلال به ايضا ضعيف  
لأننا ههنا نقيد الشرط والجواب  
بما أن قولك من جاءك  
فاكرمه لا يدل على حصول  
المنسوخ بل على أنه متى جاء وجب  
الأكرام فكذا هذه الآية  
لا تدل على حصول المنسوخ بل  
على أنه متى حصل المنسوخ وجب  
أن يأتي بما هو خير منه  
قال قتبي إن نقل في الروايات  
على قوله تعالى وإذا بدلنا آية  
مكان آية وقوله يحول الله ما  
يشاء ويثبت وعنده ام  
الكتاب والله اعلم (تفسير  
جلد - صفحہ ۶۰۶) +

میں، بیان کر کے، جسے وقوع نسخ پر اسی آیت مانسوخ  
پر استدلال کیا ہے۔ مگر اس آیت پر استدلال کرنا نیک  
نہیں ہے۔ اسلئے کہ کالفاظ استجگہ بطور شرط اور جزا  
کے ہے، حسید تم کیسکو کہو، کہ جو شخص تیرے پاس آئے  
تو اسکی تعظیم کرنا تو یہ کہنا کسی شخص کے آنے پر دلالت  
نہیں کرتا، بلکہ صرف اتنا نکلتا ہے، کہ جب کوئی آدمی تو  
اسکی تعظیم کرنی واجب ہے۔ اسبطح یہ آیت بھی حصول  
نسخ پر دلالت نہیں کرتی، بلکہ اس سے یہ نکلتا ہے کہ  
جب کوئی آیت منسوخ ہو، تو اسکے بدلے دوسری  
آیت جو اس سے اچھی ہو لائی واجب ہے۔ پس ٹھیک  
بات یہ ہے کہ نسخ کے ثبوت میں ہم اور آیتوں کو اختیار  
کریں، یعنی اس آیت کو، "وإذا بدلنا آية مكان آية" اور  
اس آیت کو، "يحول الله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب"۔

ہم امام فخر الدین رازی کا شکر کرتے ہیں، کہ انھوں نے اسقدر توجہ سے اتفاق کیا  
کہ اس آیت سے قرآن مجید میں آیت منسوخہ کا موجود ہونا ثابت نہیں ہوتا، مگر خدا  
نے چاہا تو ہم بتا دیں گے کہ ان آیتوں سے بھی جنہر امام رازی نے منسوخ ہونیکا استدلال  
کیا ہے حقیقتاً منسوخ ہونا آیتوں کا ثابت نہیں ہوتا +

ناسخ و منسوخ کی بحث در حقیقت ایک لغو بحث ہے، اس پر بحث کرنے کی ضرورت

اِذْ قُلْ لَّهِ رُكُونُكُمْ اَلَمْ تَكُنْ لَدَيْ

لَدَيْ الْعَالَمِينَ ﴿۱۲۵﴾ وَرَضٰی

بِهَآءِ اٰهْلِيْمُ بَيْنَهُمْ وَيَعْقُوْبُ

يٰحٰبِي اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی لَكُمْ

الَّذِيْنَ فَلَا مُمُوْنًا اِلَّا وَآلَتُمْ

مُسْلِمُوْنَ ﴿۱۲۶﴾

جب اُسکے پروردگار نے اُسکو کہا کہ فرمانبردار ہو جاؤ

کہا فرمانبردار ہوں میں پروردگار عالموں کا (۱۲۵) اور

ابراہیم نے اپنے بیٹوں کو اور یعقوب نے یہ وصیت کی

کہ اے میرے بیٹو! بیشک اللہ نے تمھاری لڑکیوں

اور لڑکے کو برگزیدہ کیا ہے، پس تم مت مرنا بجز اسکے کہ

تم مسلمان مرو (۱۲۶)

صرف اسوجہ سے ہو گئی ہے، کہ فقہائے اسلام نے نہایت غلط قیاس اور بجا

استدلال سے اور صرف اپنے دل کے پیدائشے ہوئے خیالات سے، قرآن کی آیات

کا اسطرح پر منسوخ ہونا قرار دیا ہے، جو خدا کی شان اور قرآن کے ادب کے بالکل برخلاف

ہے، اور ہرگز مذہب اسلام کا وہ مسئلہ نہیں ہے، اور نہ ان فقہاء کے استنباط کیلئے

کوئی دلیل ہے۔ انھوں نے جو آیات منسوخہ کو تین قسم، یعنی منسوخ بالحکم ثابت التلاوت

اور منسوخ التلاوت ثبوت الحکم اور منسوخ التلاوت والحکم قرار دیا ہے، یہ محض جھوٹی تقسیم ہے

اور خود انکی دل کی بنائی ہوئی ہے، اور معسرین نے جھوٹی اور بے سند روایتیں

اپنی تفسیروں میں بھردی ہیں، اور اگر ناسخ اور منسوخ کی بحث صرف اتنی بات پر

مختصر رہتی، کہ آیا شرایع سابقہ میں کوئی ایسے احکام تھے جو اب شریعت اسلام میں نہیں

رہے، یا انکی عوض دوسرے احکام آئے اور شرایع سابقہ کے احکام منسوخ ہو گئے

یا نہیں۔ یا یہ کہ خود اسلام میں کوئی ایسے احکام تھے جو بعد کو قائم نہ رہے، یا اُسکے

بدلے اور احکام آئے، اور پہلے احکام منسوخ ہو گئے یا نہیں، تو یہ بحث البتہ دلچسپ

اور ذہنی عقلوں کی سی بحث ہوتی، اور اس پر مباحثہ کرنے کی کچھ ضرورت نہ پڑتی۔

کیونکہ جو لوگ احکام کے منسوخ ہونے کے قائل ہیں، اور جو انکے منسوخ ہونے کے

قائل نہیں ہیں، جب ان دونوں کی بحثوں پر غور کیا جاوے، تو بجز نزاع لفظی کے

یا ناسخ و منسوخ کو بطور ایک علمی اصطلاح کے قرار دینے کے، اور کوئی نتیجہ نہیں نکلتا،

أَمْ كُنْتُمْ شُرَكَاءَ آدَمَ إِذْ خَضَرَ  
لِیَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَدِيهِ  
مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي  
قَالُوا نَعْبُدُ آلَهُكَ وَإِلَهُ آبَائِكَ  
رَبُّهُمْ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ  
إِلَهًُا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ  
مُسْلِمُونَ ﴿۱۲۷﴾

(اسے بنی اسرائیل) کیا تم موجود تھے جب  
یعقوب کو موت آئی، جبکہ اسے اپنے بیٹوں کو  
کہا کہ میرے بعد کون پوجو گے، انھوں نے  
کہا کہ ہم عبادت کریں گے تیرے خدائی اور تیرے  
بزرگوں ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق کی  
خدائی، جو خدا واحد ہی، اور ہم اسی کے  
فرمانبردار ہیں (۱۲۷)

پس ہم اس بات سے کہ قرآن کی آیتوں میں سے کوئی آیت منسوخ المذات  
و ثابت الحکم، یا منسوخ المذات و الحکم ہو، انکار کر کے اس بات کی بحث پر متوجہ  
ہوتے ہیں، کہ آیا قرآن میں ایسی آیتیں جہیز ثابت المذات و منسوخ الحکم ہونیکا  
اطلاق ہو سکے موجود ہیں یا نہیں۔ نتیجہ اس بحث کا صرف یہ ہوگا کہ آیا قرآن  
میں احکام منسوخ ہیں یا نہیں، یا ایک آیت کا حکم دوسری آیت کے حکم کو  
منسوخ کرتا ہے یا نہیں، اور نتیجہ اس بحث کا بجز نزاع لفظی کے اور کچھ نہ ہوگا +  
نسخ کے معنی لغت میں کسی شے کے دور کر دینے کے اور متغیر کر دینے اور باطل کر دینے کے ہیں  
خواہ اسکی جگہ کوئی دوسری چیز قائم ہوئی ہو یا نہ ہوئی ہو، اور نقل و تحویل کے معنی  
یہی ہیں، اور اس بحث سے کہ ان معنوں میں سے اسی کو لئے ہیں اور مجازی کون  
سے ہو چندان فائدہ نہیں ہو، مگر جیسا کہ لفظ کو کسی خاص علم میں استعمال کیا جائیگا،  
مثلاً شرع میں، تو اسکی تعریف میں کچھ ایسے الفاظ بڑھائے ہونگے جس سے وہ معنی  
اس علم کے مناسب ہو جاوےں پس شرع میں نسخ کے معنی یہ ہونگے کہ ایک شرعی  
حکم کسی دوسرے شرعی حکم سے زائل یا متغیر یا باطل ہونا۔ پہلا حکم منسوخ کہلائیگا  
اور دوسرا حکم ناسخ +

ناسخ کے معنی علماء نے یہ قرار دیئے ہیں، کہ ناسخ سے مراد ایک ایسا شرعی

تَزَكَّ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا  
مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَّا  
كَسَبْتُمْ وَلَا تَسْأَلُونَ عَمَّا  
كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۲۸﴾

یہ ایک امت تھی جو گزر گئی، انکے لیے وہ  
چیز ہے جو انھوں نے کمائی، اور تمھارے لیے  
وہ چیز جو تم نے کمائی، اور تم سے پوچھنے کی چیز  
نہوگی جو وہ کرتے تھے (۱۲۸)

ان الناس في اصطلاح العلماء  
عن طريق شرعي يدل على ان الحكم  
الذي كان ثابتاً بطريق شرعي  
لا يوجد بعد ذلك مع تراخيه  
عنه على وجهه لولا ان كان  
ثابتاً (تفسير كبير جلد ۱)  
صفحة ۲۵۹

قاعدہ سے ہے جو اس بات پر دلالت کرے کہ اس  
سے پہلے جو حکم بقاعدہ شرعی ثابت ہو چکا تھا،  
اسکے بعد نہیں رہا، ایسی حالت میں کہ اگر  
یہ پچھلا حکم نہ ہوتا تو وہ پہلا حکم ثابت اور  
قائم رہتا۔

اس تعریف میں جو قیدیں کہ علمائے لگائی ہیں اُسکے یہ فائدے بتاتے  
ہیں، کہ قاعدہ شرعی کی جو قید لگائی ہے وہ اسلئے لگائی ہے کہ اُس میں خدا و رسول  
کے قول و فعل شامل ہو جائیں، اور اجماع امت علی احد القولین خارج ہو جاوے  
کیونکہ جو طریق شرعی کی تفسیر یہاں بیان ہوئی ہے، اُس میں اجماع داخل نہیں ہوتا،  
اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ شرع عقلی حکم کی ناسخ ہو، کیونکہ حکم عقلی کا ثبوت  
شرعی قاعدہ پر نہیں ہوتا، اور یہ بھی لازم نہیں آتا کہ معجزہ شرعی حکم کا ناسخ ہو  
کیونکہ وہ معجزہ شرعی طریق سے ثابت نہیں ہوتا۔ اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا  
کہ حکم کسی مدت یا شرط یا استثناء پر مقید ہو، کیونکہ ایسی حالت کی جو شرط لگائی ہے  
اُس سے یہ سب خارج ہو جاتی ہیں، اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ اگر  
خدا نے ہر کو کسی ایک کام کو نہ کیا ایک دفعہ حکم دیا، اور پھر اُس کام کی مانند دوسرے  
کام کرنے کو منع کیا تو یہ حکم اُسکا ناسخ ہوگا، کیونکہ اگر یہ منع نہ ہوتا تب بھی وہ حکم  
ثابت نہ تھا +

یہ تعریف ناسخ کی جو گویا ناسخ و منسوخ دونوں کی تعریف ہے، ظاہر ہے کہ منسوخ

اور (یہودیوں نے کہا) کہ یہودی ہو جاؤ (اور  
عیسائیوں نے کہا) کہ عیسائی (ہو جاؤ) تو تم براہ پاؤ گے  
(اے پیغمبر) کہدی کہ نہیں، بلکہ (میں یہودی کروا ہوں)  
ملت ابراہیم کی جو خالص ہے، اور وہ شرکوں میں نہیں تھا (۱۲۹)

وَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْكَافِرُونَ  
نَضْرِي بِهِمْ أَكْفَلْ بَلْ  
حِلَّةَ اِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا  
كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۲۹﴾

نہیں جو یعنی ظاہر ہے کہ یہ تعریف ناسخ و منسوخ کی نہ خانے بتائی ہو نہ رسول نے  
بتائی ہو، بلکہ علما نے خود اپنے قیاس اور خیال اور استنباط سے قائم کی  
ہو، اور کسی مسلمان پر واجب نہیں ہو کہ خواہ مخواہ اس تعریف کو تسلیم کرے  
ہمارے نزدیک جو وقت نسخ کو شرع سے متعلق کیا جائیگا تو اس وقت حیثیت کو کس  
جزو قرار دینا واجب اور لازم ہوگا، کیونکہ بقدر احکام شرعی ہیں وہ سب کسی نہ  
کسی حیثیت پر مبنی ہیں۔ پس اگر باوجود بقا اس حیثیت کے جیسے وہ حکم صادر  
ہوا تھا، دوسرا حکم برخلاف پہلے حکم کے صادر کیا جاوے، تو کہا جاوے گا کہ دوسرا  
حکم ناسخ ہو اور پہلا منسوخ، اور اگر وہ حیثیت جسکی بنا پر پہلا حکم صادر ہوا تھا موجود  
نہ ہے، تو دوسرا حکم پہلے حکم کا حقیقتاً ناسخ نہیں ہو، گو مجازاً ایک کا دوسرے کو  
ناسخ کہیں \*

وقات باری کے متفرق اور اُس کے تقدس اور اُس کے علم و دانش میں نقصان اسی  
وقت لازم آتا ہے جبکہ ایک حیثیت کے لحاظ سے کوئی حکم دیا ہوا ہو اور پھر باوجود  
موجود ہونے اسی حالت حیثیت کے دوسرا حکم اُس کے مخالف دیا ہو، لیکن اگر  
حالت اور حیثیت مختلف ہو گئی ہو، تو دوسرا حکم دینا اُس کے تقدس کو کچھ نقصان  
نہیں پہنچاتا، بلکہ نہ دینا اُس کے تقدس اور علم و دانش کو نقصان پہنچاتا ہے۔ پس ہم  
قبول کرتے ہیں کہ ایسا حکام بھی موجود ہیں، جو شرائع سابقہ میں مامور بہ تھے  
اور شرائع مابعد میں مامور بہ نہیں رہے، یا بالفرض ہم تسلیم کر لیں کہ خود مذہب اسلام  
یہی میں اول کوئی حکم مامور بہ تھا، اور پھر بعد کو مامور بہ نہیں رہا، اور یہ بھی ثابت ہو



وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّكَ  
وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّكَ  
وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّكَ  
وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّكَ  
وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّكَ  
وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّكَ  
وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّكَ  
وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّكَ

کہو ایمان لائے اللہ پر، اور اُس پر جو اُنہیں  
ہو ہیر، اور جو اُنہیں ابراہیم اور اسمعیل اور  
اسحاق اور یعقوب اور اسکے پوتوں پر، اور  
اُس پر جو دیا گیا ہو موسیٰ و عیسیٰ کو اور اُس پر جو  
دیا گیا ہو نبیوں کو اُنکے پروردگار سے ہم فرق  
نہیں کرتے کسی ایک میں نہیں، اور ہم اُنکے  
(یعنی خدا کے) فرمانبردار ہیں (۱۳۰)

کحیثیت اور حالت متحد نہیں رہی تھی، تو ہم ایک دوسرے کا نسخ نہیں قرار  
دینے کے، اور ہم کیا کوئی ذی عقل بھی ہندو مسلمان یہودی عیسائی دھرمیان  
میں سے کسی کو نسخ و منسوخ نہیں کہنے کا۔ یہ دوسری بات ہے کہ ہم مجازاً یا بطور  
ایک اصطلاح کے نسخ و منسوخ کہنے لگیں۔ چنے تمام قرآن میں کوئی ایسا حکم نہیں  
پایا، اور ایسے ہم کہتے ہیں کہ قرآن میں نسخ و منسوخ نہیں ہے۔ علماء و فقہانے جن کو  
کوایت و سکر کے مخالف خیال کیا ہے، اور ایک کو نسخ اور ایک کو منسوخ ٹھہرایا ہے  
تو ہم ہر وقت پر ثابت کرینگے کہ وہ ہم مخالف نہیں ہیں، اور تفاوت حیثیت بھی  
ظاہر کر دینگے، جسکے بغیر لحاظ کے نسخ و منسوخ کا قرار دینا محالات سے ہے :

نسخ اور منسوخ کے باب میں لوگوں نے بہت سی بحثیں کی ہیں، اور ابوسلمہ نے  
جو نسخ و منسوخ ہوئے کا قائل نہیں ہے، متعدد دلیلیں اُسکی امتناع پر پیش کی ہیں  
اور اُنکے مخالفین نے جو جمہور مفسرین ہیں اُسکی تردید کی ہے اور اثبات نسخ پر  
دلیلیں پیش کی ہیں، ہماری سمجھ میں وہ سب قشری بحثیں ہیں، مغرض تک  
کوئی نہیں پہنچتیں، اور جو اصل بات اتحاد حیثیت کی نسخ و منسوخ میں تھی، اُس پر  
کسی کا خیال نہیں گیا ہے، اور ایسے ہم اُن بحثوں کا اپنی تفسیر میں ذکر کرنا محض بغاوت  
سمجھتے ہیں۔ امام رازی صاحب نے جن دو آیتوں سے اپنی دانست میں قرآن مجید

فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا قَوَانٍ تَقُولُوا  
فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ  
فَسَيَكْفِيكُمْ اللَّهُ وَهُوَ  
الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ﴿۱۳۱﴾

پھر اگر ایمان لائے اسچیز کی مانند پر جس پر ایمان لائے  
ہو، پھر بیشک انھوں نے راہ پائی، اور اگر کچھ تو  
انکے سوا اور کچھ نہیں کہ وہی مخالفت میں ہیں  
پھر کافی ہوگا تیری طرف سے انکو اتنا اور  
سننے والا ہی جاننے والا (۱۳۱)

میں نسخ کا ہونا قرار دیا ہے، اگرچہ اُنے بھی نسخ کا ہونا ثابت نہیں ہوتا، جیسا کہ  
ہم اُن دونوں آیتوں کی تفسیر میں لکھیں گے، لیکن ہم اُنے نہایت ادب سے پوچھتے  
ہیں، کہ آپ نے اتحاد حیثیت کی شرط کو بھی ملحوظ فرمایا ہو یا نہیں۔ غالباً وہ فرمادیں گے کہ  
نہیں، تو ہم اُنے عرض کریں گے کہ حضرت ناسخ و منسوخ ہونیکا ثبوت بھی نہیں +  
ایک اور بات قابل لکھنے کے ہے کہ حدیث معنی قول فعل، حضرت صلعم کا حکم قرآنی  
کا ناسخ ہو یا نہیں۔ اسیں علماء کے مختلف قول ہیں، مگر جبکہ ہم قرآن سے قرآن کا  
حقیقتاً منسوخ ہونا نہیں تسلیم کرتے، تو حدیث سے اُسکا حقیقتاً منسوخ ہونا کیونکر تسلیم  
کر سکتے ہیں، خواہ وہ حدیث خبر احاد کا درجہ رکھتی ہو، یا حدیث مشہور کا، یا لوگوں نے  
معنا یا لفظاً اُسکو متواتر کے درجہ تک سمجھا ہو، باقی رہا یہ کہ ضبط لوگوں نے مجازاً ناسخ  
و منسوخ ہونے کا اطلاق کیا ہو، یا سطح بھی ہم حدیث کو ناسخ قرآن سمجھتے ہیں یا نہیں،  
تو ہم سطح بھی نہیں سمجھتے، بلکہ اُسکو حدیث کی نامعتبری کی وجہ قرار دیتے ہیں، یا  
احادیث صحیحہ کو جبکا دلائل صحیح ہونا ثابت ہو گیا ہو، منسوخ قرآن سمجھتے ہیں +

۸۸ (رواد ابنتی)۔ اب خدا تعالیٰ اُن بزرگیوں کا ذکر کرتا ہے جو حضرت ابراہیم کو  
دی تھیں، اور اُن تمام بزرگیوں میں سے جو حضرت ابراہیم کو دی گئی تھیں سب کے  
بڑی بزرگی وہ ہے جبکہ انھوں نے کہا، لَوْ رِزِقْنَا مِنْ دُونِ اللَّهِ لَكُنَّا مِنَ الْمُفْسِدِينَ  
وَ لَا كَرِهُنَّ حَتِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ، اسی نعمت کا خدا نے ذکر کیا ہے، کلمات کے  
لفظ سے عجائب صنع باری تعالیٰ مراد ہیں۔ حضرت ابراہیم ستاروں اور چاند اور

صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ  
مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ  
لَكَ غِيدُونَ ﴿۱۳۲﴾

اللہ کا رنگ (رنگی)، کون بہتر ہے امتد کے  
رنگ سے، اور ہم اُسی کی عبادت کرنیوالے  
ہیں (۱۳۲)

سورج کو دیکھ کر عجائب صنع باری تعالیٰ میں متحیر ہو گئے تھے، اور انہی پر  
خدا ہونے کا گمان کیا تھا، لیکن انھیں نے اُسکو غلط سمجھا اور پورے طور  
پر خدا پر یقین کیا۔ اُسی کی نسبت خدا نے فرمایا، "فاتقون"۔  
کلمات کے لفظ سے ہے عجائب صنع الہی مراد لی ہے۔ یہ لفظ سورۃ  
لقمان میں بھی آیا ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے، "ما فذت کلمات اللہ"۔  
تفسیر کبیر نے اُس مقام پر بھی عجائب صنع الہی مراد لی ہے اور یہ بہت درست  
ہے۔ لفظ کلمہ اور کلمات کا استعمال ان تمام چیزوں پر ہوتا ہے جنکو خدا نے پیدا کیا ہے  
﴿وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ﴾ بعد اسکے کہ کعبہ بن گیا تمام لوگوں میں اُسکی تعظیم اور  
اُسکی زیارت کو آنا شایع ہو گیا تھا، اور ایک بہت بڑی تجارت گاہ بن گیا تھا  
اور تمام قوموں نے کہیں عہد کر لیا تھا کہ حج کے ایام میں قتل اور غارت اور  
خونریزی بند رہیگی، اور تمام لوگ جو مکہ میں آتے ہیں امن میں رہینگے۔ انہی  
دونوں باتوں کا خاتمہ اُس مقام پر ذکر کیا ہے \*

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾ - یعنی اختیار کرو مقام ابراہیم کو  
نماز کی جگہ۔ یہ ایک جملہ معترضہ واقع ہو گیا ہے، اور اُسکے مخاطب وہ لوگ ہیں  
جو آنحضرت صلعم پر ایمان لے آئے تھے، یعنی مسلمان کعبہ کو نماز کی جگہ یعنی  
مسجد اختیار کریں۔ مقام ابراہیم کی نسبت مفسرون نے بہت بحث کی ہے  
اور ایسے اقوال نقل کیے ہیں جنکا کافی ثبوت نہیں ہے، مگر سیاق کا ام سے  
جیسا کہ مجاہد کا بھی قول ہے، یا جاتا ہے، مقلد ابراہیم موصوفیا، کہ مقام ابراہیم سے  
کوئی خاص مقام مراد نہیں ہے، بلکہ قول مجاہد - تفسیر کبیر جلد سے کعبہ مراد ہے \*

قُلْ أَتَحْتاجُونَ نَارِي اللَّهِ  
وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَ  
لَنَا انْعَمَالُنَا وَلَكُمْ انْعَمَالُكُمْ  
وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿۱۳۳﴾

کہہ دے پیغمبر! کیا تم مجھے ناری کہتے ہو اللہ میں  
حالانکہ وہ ہمارا بھی پروردگار ہی اور تمہارا بھی  
اور ہم کے لیے ہمارا اعمال ہیں اور تمہارے لیے تمہارے  
اعمال، اور ہم اسی کے مخلص ہیں (۱۳۳)

اس جملہ کے بعد پھر حضرت ابراہیم کے زمانہ کا ذکر ہے، اور ابراہیم اور  
اسماعیل کو اس گھر کے کٹنے والوں اور ٹھہرنے والوں اور نماز پڑھنے والوں  
کے لیے ستھار رکھنے کا حکم دیا ہے +  
طائفین سے مراد وہ لوگ ہیں جو کعبہ کی نیارت اور حج کو آویں، اور  
عاکفین سے وہ لوگ مراد ہیں جو وہاں رہتے ہوں، یا اگر سکونت اختیار  
کریں، اور رکع السجود سے وہ لوگ مراد ہیں جو وہاں نماز پڑھیں +  
۱۲۱ (وَإِذْ يَرْفَعُ) کعبہ در حقیقت نماز پڑھنے کی جگہ یعنی مسجد ہے، جبکہ حضرت  
ابراہیم نے بنایا تھا۔ خود خدا نے اُسکو مسجد کہا ہے جہاں فرمایا ہے، "ان المشرکین  
نجس فلا یقربوا المسجد الحرام" اور جہاں فرمایا ہے، "لقد صدق الله الویلاء یأت  
لندخلن المسجد الحرام انشاء الله۔" ابراہیم اور اسکی تمام اولاد لیے مقام کو  
بیت اللہ کہا کرتے تھے اور ایلئے کعبہ کو بھی بیت اللہ کہتے ہیں +

انسان کی ایک جناتی عادت ہے کہ ایک ایسے جود کے لیے جو نہ دکھائی دیتا ہے، نہ  
چھوا جاتا ہے، اور نہ سمجھ میں آتا ہے، اور بجز اس کے کہ ہے، اور کوئی خیال اسکی نسبت قائم  
نہیں ہو سکتا، کوئی نہ کوئی محسوس نشان قائم کر لیتا ہے، اور اُس محسوس نشان کے  
فریع سے اپنا عجز اور نیاز اُس غیر محسوس اور بچوں و بچکوں ذات کے سامنے دکھاتا  
ہے۔ قدیم زمانہ کے لوگوں کو بالطبع ایسے نشان کے قائم کرنے کی زیادہ تر رغبت  
ہوتی تھی، اور یہی بات ہے جس کے سبب ہم قدیم سے قدیم قوموں کا اور وحشی سے  
وحشی لوگوں کا جب حال تحقیق کرتے ہیں، تو ان میں بت پرستی کے یعنی ایک شے

کیا تم کہتے ہو کہ ابراہیم اور اسمعیل و اسحاق  
اور یعقوب اور اس کے پوتے یہودی تھے یا  
عیسائی، کہہ کے (اے پیغمبر) کیا تم زیادہ  
جاننے والے ہو یا اللہ،

أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ  
وَأِسْمَعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ  
وَأَلْسَبَاطَهُ كَانُوا هُودًا أَوْ  
نَصَارَى قُلْ عَالِمُ أَعْلَمُ أَمْرَ اللَّهِ

محسوس کے پوجنے کے آثار پائے جاتے ہیں، معلوم ہوتا ہے کہ یہ خیال حضرت  
ابراہیم کے زمانہ تک معدوم نہیں ہوا تھا، اور اسی سبب حضرت ابراہیم بھی  
خدا کی عبادت کے لئے ایک بن گڑھا پتھر کھرا لیتے تھے، اور یہ رسم حضرت موسیٰ  
کے وقت تک قائم تھی۔ اس فعل میں جو انبیائے کیا، اور اس فعل میں جو بت پرست  
کرتے تھے، فرق یہ ہے کہ بت پرست غیر خدا کے نام محسوس شے قائم کر کے پرستش  
کرتے تھے، اور ایسے وہ خدا کی پرستش نہ تھے، بلکہ اس غیر خدا کی پرستش تھی، جس کے نام  
سے وہ محسوس شے قائم کی تھی۔ انبیائے جو محسوس شے قائم کی وہ خدا ہی کے نام  
پر قائم کی، اور خدا ہی کی پرستش کی نہ کسی غیر خدا کی، مگر مبارکی ہوا سکودینے  
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جسے ان تمام نشانوں کو مٹا دیا، اور اس بے  
نشان کی عبادت کو بغیر کسی نشان کے قائم کیا، اور بحر و برا و پہاڑ اور گہرا و مسجد  
سب میں یکساں خدا کی عبادت ہونا سکھا دیا، کوئی سمت خدا کی عبادت کے  
لیے مخصوص نہیں کی، یہ سمجھنا کہ کبھی سمت خدا کی عبادت کے لئے مخصوص ہے  
محض غلطی ہے، اور بانی اسلام کی ہدایت کے خلاف، وہ سمت عبادت کے لئے  
مخصوص نہیں ہے، بلکہ ایک تمیز اور تفرقہ کے لئے مخصوص ہے جو حکم ہم آگے بیان  
کریں گے۔

کتاب پیدائش باب ۱۲ ورس ۷ میں لکھا ہے کہ، تب خداوند نے ابراہیم کو دکھلا  
دیکر کہا کہ اسی ملک میں تیری نسل کو دوں گا، اور اس نے وہاں خداوند کے لئے جو اہم  
ظاہر ہوا ایک بیج بنایا۔ اور اسی باب کی آیتوں میں آیت سی ظاہر ہوتا ہے کہ پھر وہاں

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ  
شَهَادَةَ عِنْدَ اللَّهِ  
وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۸﴾

اور کون زیادہ ظالم ہے اُس شخص سے جو  
چھپا دے گواہی کو جو اُس کے پاس ہے اللہ ہی، اور  
اللہ بخبر نہیں ہو اُس سے جو تم کہتے ہو (۱۸)

ابراہیم نے کوچ کیا اور آگے جا کر پھر ایک نبی بنایا اور خدا کے نام سے یعنی خدا کے  
محرکے ہم سے اُسکو موسوم کیا \*

اسی کتاب کے تیرھویں باب کی اٹھارہویں آیت میں ہے، کہ بلوستان ممری میں  
ابراہیم جارہا اور وہاں خداوند کے لئے ایک نبی بنایا۔ \*

ان تینوں آیتوں سے ثابت ہے کہ خدا کے لئے نبی تعمیر کرنا اور خدا کے ہم سے  
اُسکو پکارنا اور وہاں خدا کے نام پر قربانی کرنا حضرت ابراہیم کا طریقہ تھا۔ \*

یہ طریقہ انکی اولاد میں بھی جاری تھا پھر چنانچہ کتاب پیدائش باب ۲۶ ورس ۲  
میں لکھا ہے کہ، "بیر شیع میں اسحاق پسر ابراہیم کو خدا دکھلائی دیا اور کئے دہاں  
نبی بنایا اور خدا کے نام سے اُسکو موسوم کیا۔ \*

اب ہم کو یہ بتانا رہا کہ یہ نبی کس طرح بنایا جاتا تھا، اُسکی تفصیل بھی توریت مقدسہ  
میں موجود ہے \*

کتاب خرچ باب ۲۰ ورس ۲۵ میں لکھا ہے کہ، "اگر تو میرے بیٹے پھر کا نبی بنائے  
تو ترشے ہوئے پتھر کا مت بنایو کیونکہ اگر تو اسے اوزار لگا دیگا تو اسے ناپاک کرے گا۔ \*

اور اسی کتاب کے باب ۲۸ ورس ۳ میں لکھا ہے کہ، "اور موسیٰ نے خداوند کی ساری  
باتیں لکھیں اور صبح کو سویرے اٹھا اور پہاڑ کے تلے ایک نبی بنایا اور اسے پتیل  
کی بارہ سبطوں کے عدد کے موافق بارہ ستون بنائے گئے۔ \*

اور کتاب پیدائش باب ۲۸ ورس ۱۸ اور ۱۹ میں لکھا ہے کہ، "یعقوب صبح  
سویرے اٹھا اور اُس پتھر کو جسے اُس نے اپنا ٹکیہ کیا تھا لیکے ستون کے مانند کھڑا کیا  
اور اُس کے سر پتیل ڈالا، اور اُسکا نام بیت ایل یعنی بیت اللہ خدا کا گھر رکھا، اور

ثَلَاثَ أُمَّةٍ تَدَّخَلَتْ هَا  
مَا كَبَيْتَ

یہ ایک امت تھی جو گزر گئی، ان کے لئے وہ چیز  
سے جو انھوں نے کمائی،

کہا کہ یہ تین سو جوینے ستون کی مانند کھڑا کیا خدا کا گھر یعنی بیت اللہ ہوگا۔  
جبکہ حضرت ابراہیم نے اپنی بیوی سارہ کے کہنے سے اپنی دوسری بیوی ہاجرہ  
کو مع حضرت اسماعیل اپنے بیٹے کے جو ہاجرہ جوی کے پیٹ سے تھے نکال دیا، اور وہ  
اُس کو ہستان مکہ میں لے گئے پھر حضرت ابراہیم نے انکی عبادت کے لئے نئی  
طرح جیسا کہ وہ کیا کرتے تھے ایک پتھر کھڑا کر کے منج بنایا ہوگا جو اب ہم مسلمانوں  
میں حجر اسود اور یمن الرحمن کے نام سے مشہور ہے۔ اس حجر اسود کا ذکر قرآن مجید  
میں نہیں ہے، کیونکہ وہ ایک جزد کعبہ کا ہو گیا تھا، مگر وہ ایک ایسی شے ہے جو اب تک  
موجود ہے، جہاں اس طرح پر منج بنایا جاتا تھا وہاں کوئی عمارت بنا دینے کا بھی دستور  
تھا، جس کا اشارہ توریت کی ان آیتوں سے بھی پایا جاتا ہے جو ہم نے اد پر بیان کی  
ہیں۔ پس بعد اس منج بنانے کے حضرت ابراہیم نے وہاں کعبہ بنایا، جو اب بیت  
اللہ کہلاتا ہے، اور اُسی کے ایک کونے میں وہ پتھر لگا دیا۔ اس آیت میں اسی تعمیر کا ذکر ہے۔  
اگرچہ ڈائیوڈ ورس یونانی مؤرخ کی تاریخ میں کعبہ کا ذکر ہے، اور اس میں یہ بھی لکھا  
ہے کہ اُس کے اعلیٰ درجہ کے تقدس کی تمام عرب تعظیم کرتے تھے، مگر بعض نا سمجھ  
آدمی یہ اعتراض کرتے ہیں، کہ توریت میں کہیں اس مقام پر حضرت ابراہیم کے  
منج بنانے یا کعبہ کی تعمیر کرنیکا ذکر نہیں ہے، مگر ان کا یہ اعتراض محض لغو اور بے بنیاد  
ہے، توریت میں بہت سے ایسے اقعات ہیں جو مذکور نہیں، حالانکہ ان کا تاریخی  
ثبوت موجود ہے۔ اور توریت میں ذکر نہ ہونے سے اُس کا عدم وقوع لازم نہیں  
آتا۔ اصل یہ ہے کہ توریت درجہ کتا ہیں کہ اُس سے متعلق ہیں، وہ خاص بنی  
اسرائیل کے حالات میں لکھی گئی ہیں، اس لئے انہیں بنی اسماعیل کا ذکر تک کا ذکر  
ہے جہاں تک کہ بنی اسماعیل اور بنی اسرائیل کے مشترک حالات رہے ہیں، اور جہاں

وَلَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ

اور تمہارے لیے وہ چیز ہے جو تم نے کمائی،

بنی اسمعیل کے حالات علیحدہ ہو گئے ہیں وہاں بنی اسمعیل کا ذکر ان کتابوں میں نہیں  
ہو، الا ماشاء اللہ کہیں کہیں کسی سبب اور کسی تعلق سے آجاتا ہو۔ مکہ میں بنی اسمعیل کے  
لیے حضرت ابراہیم کا مندرج یا کعبہ بنانا بنی اسرائیل سے کچھ تعلق نہیں رکھتا تھا، اور

## مقامات مشہورہ مکہ معظمہ

مقامات میقات - ذوالحلیفہ - مدینہ منورہ کے رستہ پر -

ذات عرق - عراق کے رستہ پر -

جحفہ - شام کے رستہ پر -

قرن - نجد کے رستہ پر -

یللم - یمن کے رستہ پر -

حجر اسود - کعبہ کے شرقی و شمالی کونے میں پتھر لگا ہوا ہے -

مقام ابراہیم - عام لوگوں کے نزدیک وہ پتھر ہے جس پر حضرت ابراہیم نے کھڑے ہو کر کعبہ کی

دیوار چینی تھی - اور جو پتھر خانہ کعبہ کے شمال میں لگا ہوا ہے اور

اُس پر ایک تبتہ بنا ہوا ہے اور وہاں شامی امام کھڑا ہوتا ہے اُسی کو

وہ پتھر بتاتے ہیں -

صفا - کعبہ سے جنوب شرق میں ایک پہاڑی ہے اور اب اُس پر آبادی ہو گئی ہے -

مروہ - کعبہ سے شرق و شمال میں ایک چھوٹی پہاڑی ہے اب وہاں بھی آبادی ہے -

صنئی - کعبہ سے گوشہ شرق و شمال میں چار کوس کے فاصلہ پر ہے -

عرفات - کعبہ سے جانب شرق آٹھ کوس کے فاصلہ پر ایک میدان ہے -

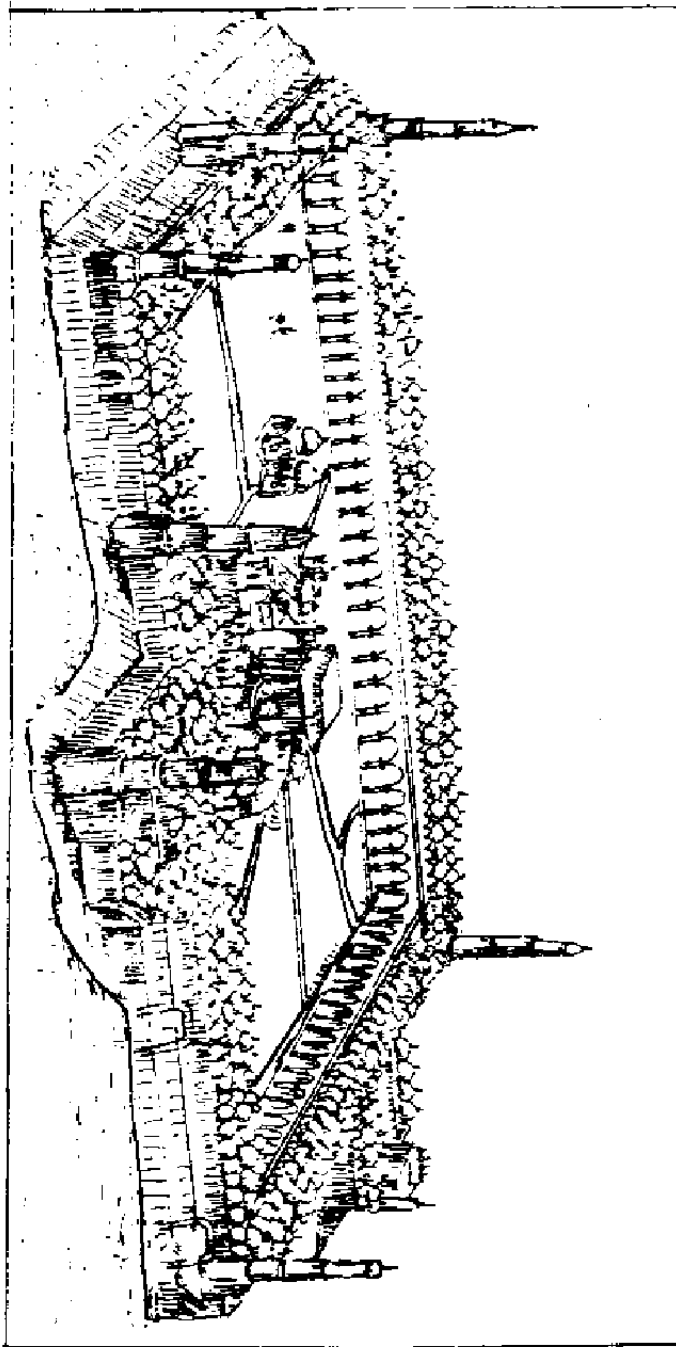
مزدلفہ - کعبہ سے جانب شمال شرق ایک میدان و پہاڑ ہے -

زہزم - مشہور کنواں حرم کے اندر ہے -

میدان رحمت - کعبہ کے چھت کا پرنا ہے -



## نقشه كعبه محترم یعنی مسجد الحرام



وَلَا تُسْأَلُونَ عَنْ كُنْهِكُمْ  
فَلَا تَعْلَمُونَ

۱۳۵

اور تم سے اسچیز کی پرسش نہ ہوگی جو وہ کرتے  
تھے (۱۳۵)

ان کتابوں میں اسکا ذکر نہ کرنے کی یہ کافی وجہ ہے۔ مگر ہر زمانہ کے عرب کی متواتر روایتوں سے جن سے کسی امر کے ثبوت میں کچھ شبہ نہیں رہتا، اور نیز غیر قوموں کی کتابوں سے، اور نیز قدیم جغرافیہ سے، اور خود مکہ کے گرد کی قدیم ویران لہیوں سے جو حضرت اسمعیلؑ کے بیٹوں کے نام پر آباد ہوئی تھیں، کچھ شبہ نہیں رہتا کہ کعبہ حضرت ابراہیمؑ کا بنایا ہوا ہے۔

حضرت ابراہیمؑ نے جب کعبہ بنایا تو صرف اُسکی دیواریں بنائی تھیں چھت اُسپر نہیں تھی۔ بنی جرہم کے ناز میں پہاڑی نالہ کے سبب حضرت ابراہیمؑ کا بنایا ہوا کعبہ ڈھے گیا، تب بنی جرہم نے اُسکو پھر تعمیر کیا۔ پھر وہ عمالیق کے زمانہ میں جو ایک قبیلہ بنی حمیر کا تھا ڈھے گیا، تب عمالیق نے اُسکو بنایا، پھر اُسے کچھ نقصان آگیا تو قضی نے اُسکو تعمیر کیا۔ پھر آگ لگنے کے سبب کعبہ جل گیا، اور قریش نے اُسکو تعمیر کیا، اُس زمانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پیدا ہو چکے تھے اور آپ کی عمر تخمیناً بارہ چودہ برس کی تھی۔ یزید کے زمانہ میں جب کعبہ پر فوج کشی ہوئی تو پھر کعبہ جل گیا، اور عبداللہ ابن زبیر نے اُسکو تعمیر کیا۔ مگر حجاج بن یوسف نے عبداللہ ابن مروان کے وقت میں عبداللہ بن زبیر کی عمارت کو ڈھا ڈالا، اور از سر نو اُسکو اسی طرح پر بنادیا جیسا کہ قریش کے زمانہ میں تھا، اور اب جو عمارت موجود ہے وہ حجاج بن یوسف کی بنائی ہوئی ہے۔ مگر اُسکے گرد کی جو عمارتیں ہیں اور جو عمارت حرم کعبہ کہلاتی ہیں انکو بہت سے بادشاہوں نے بنایا ہے، اور وہ نہایت عالیشان عمارتیں ہیں، جیسے نقشہ سے معلوم ہوتی ہیں +

(۱۳۱) (پیشل مائنسٹن) یہ جو خدا نے فرمایا کہ، اگر امین لائے اسچیز کی مانند پر جسپر

سَيَقُولُ الشُّقْمَاءُ مِنَ النَّاسِ

اب کینگے موقوف لوگ

تم ایمان لائے ہو، اس پر علماء و مفسرین نے بحث کی ہے کہ مانند سے کیا مطلب ہے، اور کیا اصل اسطرچہ کیا ہے کہ مانند کے لفظ سے کوئی دوسری چیز کے مشابہت مقصود نہیں ہوتی، بلکہ وہی شے مقصود ہوتی ہے جیسے کہ کوئی کہے کہ ایسا کرو جیسا کہ انھوں نے کیا ہے، تو اس کے مقصود یہی ہوتا ہے کہ وہی کرو جو انھوں نے کیا ہے، مقصود صرف اس قدر ہے کہ خدا پر اور نبیا پر ایمان لانا ٹھیک ٹھیک ہدایت پانی ہے، اور اس کے مانند سے انکار کرنا مخالفت کرتی ہے۔

۱۳۲ (صیغۃ اللہ)۔ یہودی اور عیسائی دونوں میں اصطبغ کی رسم جاری تھی، ابتدا میں یہودیوں میں کسی بنا پر یہ رسم شروع ہوئی ہو، مگر کچھ شبہ نہیں ہے کہ بعد بتا ہی بیت المقدس کے یہودیوں میں یہ رسم حکم ہو گئی تھی، اور نہ سب میں داخل ہونیکو عیسائی مذہب کے رو سے بھی اصطبغ لازمی قرار پایا تھا، خود حضرت عیسیٰ نے بھی حضرت یحییٰ سے اصطبغ لیا تھا، اس مقام پر خدا نے فرمایا کہ خدا کا اصطبغ لو پاس سے بہتر کوئی اصطبغ نہیں، یعنی خدا پر دل سے جان سے روح سے یقین کرو، یہی خدا کا اصطبغ ہے پس دین محمدی میں اسلام میں داخل ہونیکو ظاہری اصطبغ موقوف ہو گیا اور روحانی اصطبغ قائم ہوا، اور صرف دل سے خدا پر اور اسکی وحدانیت پر یقین کرنا ہمیشہ کی زندگی حاصل کرنیکو کافی ہوا، جیسا کہ خدا کا اصطبغ دینے والا فرماتا ہے، مَا مَعَكُمْ عِندَ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ الْإِذْخَالَ الْجَنَّةَ، اور اپنے خادم ابو ہریرہ سے کہا کہ، مَنْ لَعَنِكَ يَشْهَدَانِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ فَنَقُصُّهُ بِالْجَنَّةِ، پس دین محمدی میں یہی روحانی اصطبغ ہے ہمیشہ اصطبغ دینے والے کی ضرورت ہے نہ پانی کی نہ رنگت کی، بلکہ صرف دل کا یقین کافی ہے، وَ هَذَا هُوَ صِغَةُ اللَّهِ ۞

۱۳۶ (سَيَقُولُ الشُّقْمَاءُ) اس مقام سے تحویل قبلہ کا ذکر شروع ہوا ہے۔ مگر پہلے یہ کہو یہ بات بتانی چاہیے کہ حضرت ابراہیم کے وقت میں قبلہ یا سمت قبلہ کا کیا حال تھا، اس امر کا بیان اس بات پر موقوف ہے کہ حضرت ابراہیم کے زمانہ میں

مَا وَلَّهُمْ عَنْ قِبَلِهِمْ  
الْكُفَىٰ كَانُوا عَلَيْهَا قُلُوبُهُ  
الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ يَهْدِي  
مَنْ يَشَاءُ إِلَىٰ جَزَاءٍ مُّسْتَقِيمٍ ۝۱۳۶

کس چیز نے انکو پھیر دیا ان کے قبلہ سے  
جسپر کہ وہ تھے کہہ (اے پیغمبر) اللہ ہی کے  
لیئے ہر مشرق اور مغرب بیت کرتا ہے  
جسکو چاہتا ہے یہ ہے رستے کی (۱۳۶)

نماز کے کیا ارکان تھے، غالباً اس نماز میں بھی رکوع و سجدہ ہو، مگر ہمارے پاس کوئی ثبوت اس امر کا نہیں ہے کہ حضرت ابراہیمؑ کے زمانہ میں نماز کے بعدینہ یہی ارکان تھے جواب مذہب اسلام میں ہیں، نہ یہ ثابت ہے کہ اس نماز میں جیسکے وہ ہو اسی طرح پر رکوع و سجدہ تھا جیسکے ہماری نماز میں ہے۔ بلکہ اگر اس زمانہ کے حالات اور اس زمانہ کی وحشی قوموں کی عبادت پر خیال کریں تو بجز اسکے اور کچھ نہیں پایا جاتا کہ وہ لوگ آپس میں حلقہ باندھ کر کھڑے ہو جاتے تھے، اور کودتے اور اچھلتے تھے، وروہ سارا حلقہ کا حلقہ اسی طرح چکر کھاتا جاتا تھا، اور اسی جوش و خروش میں کھڑے ہو جاتے تھے، اور سر ٹیکریتے تھے، اور اسکا نام پکارتے جاتے تھے یا اسی تعریف کے گیت گاتے تھے جبکی وہ عبادت کرتے تھے، اسی نماز کا نشان اسلام میں طریقہ ابراہیمی پر موجود ہے، جسکا نام مذہب اسلام میں طواف کعبہ قرار پایا ہے۔ ابن عباس سے مشکوٰۃ میں روایت ہے کہ: "ہذا النبي صلى الله عليه وسلم قال الطواف حول البيت مثل الصلوة الا انكم تتكلمون فيه فمن تكلم فيه فلا يتكلم الا بخير، یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کعبہ کے گرد طواف کرنا مثل نماز کے ہے، گو یہ طریقہ نماز کا وحشیانہ ہو مگر اس میں کچھ شبہ نہیں کہ حال کی موڈ اور باوقار نمازوں سے زیادہ پرجوش، اور زیادہ تر محبت معبود کا برائیجہ کر نیوالا، اور معبود کے شوق کو زیادہ تر جوش میں لانیوالا، اور دل کو خالص کی یاد میں مشغول کر نیوالا تھا۔ یہ حرکتیں انسان میں بالطبع مجنون کا سا ہوتا ہے، یہ سدا گردشی ہیں، اور جسطرح مجنون کسی بات میں مشغول ہوا سبط خدا کی یا مومن انسان

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ امَّةٍ رَسُولاَ  
لِيَكُونُوا لِرِاسِدَةٍ عَلَى النَّاسِ  
يَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ رَاسِدًا  
وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ  
عَلَيْهَا الرِّاسَةَ لِنُعَلِّمَ مَنْ يَشَاءُ  
الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى  
عَقْبَيْهِ ۚ وَإِنْ كَانَتْ لَكِ يَمِينٌ  
إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا  
كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ عَمَّا يُهْتَدَى اللَّهُ  
بِالنَّاسِ لَرُؤُفٍ رَحِيمًا

اور (جس طرح کہ ہم نے ہر قوم کے لیے ایک رسول کی ہدایت کی ہے) اس طرح ہم نے ہر قوم کو بھی خصلت کی امت بنایا ہے تاکہ تم لوگوں پر گواہ ہو اور رسول تم پر گواہ ہو (۱۳۷) اور ہم نے مقرر کیا ہے اُس قبلہ کو جس پر تو تھا ہجرت کے کہ ہم جان لیں اُس شخص کو جو یہودی کرتا ہے رسول کی اُس شخص سے جو پھر جاتا ہے اپنی ایڑیوں پر اور البتہ (لوگوں پر) یہ بات بُری دشوار ہے بجز اُن لوگوں کے جن کو اللہ ہدایت کرے، اور یہ نہیں ہے کہ اللہ ضائع کرے تمہارا ایمان بیشک اللہ لوگوں کے ساتھ شفقت کرے والا ہی مہربان (۱۳۸)

کو مشغول کر دیتی ہیں، حضرت ابراہیمؑ کے زمانہ میں جو طریقہ نماز کا ہوا اس کے نیادہ ہو کر کچھ نہیں تھا۔ ایسی حالت میں ظاہر ہو کہ کوئی سمت قبلہ کی معین نہیں ہوتی، یہ تمام ذوق و شوق اور آچھل کود اُس شے کے گرد ہوتا تھا جس کو وہ بطور خدا کی نشانی کے قائم کرتے تھے۔ اسی قسم کی پرستش اب بھی بعضی بعضی وحشی قوموں میں پائی جاتی ہے۔ حضرت ابراہیمؑ خدا کی نشانی کے لیے ایک بن کر تھا پتھر کھڑا کر لیتے تھے اور جو عبادت یا نماز ہوتی تھی وہ اُسی کے گرد ہوتی تھی، ایسے حضرت ابراہیمؑ کے زمانہ میں کوئی خاص سمت قبلہ کا ہونا ہجرت اُس نشان کے جس کو وہ قائم کر لیتے تھے اور کچھ نہیں پایا جاتا \*

حضرت ابراہیمؑ کی اولاد کا حال جہاں تک پہنچا ہوا ہے اُس سے پایا جاتا ہے کہ وہ بھی کعبہ کی جانب کو سمت قبلہ نہیں سمجھتے تھے، بلکہ ہر جگہ پتھر کھڑا کر کے اُسی کے گرد اُسی وحشیانہ طریقہ پر عبادت کرتے تھے، چنانچہ ارنی نے کتاب اخبار مکہ میں لکھا ہے

ان بنی اسمعیل وجہ ہم  
من ساکنی مکة ضاقت علیہم  
مكة فتنفکوا فی البلاد  
والا یسوال المعاش لیزعمون

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي  
السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا  
فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ  
الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ  
فَوَلُّوْا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَإِنَّ  
الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ  
أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ  
بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿۱۳۹﴾

البتہ مجھے دیکھتا ہوں کہ تیرے منہ کا پھیرنا آسمان کی  
طرف پھر ہم تجھ کو ایک قبلہ کی طرف پھیرینگے کہ  
تو اسکو پسند کر لے گا۔ پھر پھیرنا منہ مسجد حرام  
کی طرف، اور جہاں تم ہو پس پھیرنا اپنے منہوں  
کو اسی کی طرف، اور بے سبب جن لوگوں کو کتب  
دی گئی ہوں البتہ جانینگے وہ حق ہر آنکے پروردگار  
سے اور اللہ بخیر نہیں ہر اچھیرے سے جو وہ  
کرتے ہیں (۱۳۹)

بہا دل ماکانت عبادت  
انجاء فی فی اسمعیل انہ  
کان لا یطعن من مکة فکان  
منہم لا یحکولہم من  
حجاء الحرم قطیہ الطحیر و  
صیادہ بکۃ وبالکعبۃ حیث  
ما حلوا رضعوا فطافوا به  
کالطوان بالکعبۃ حتی سلخ  
ذلت ہم الی ان کانوا صبدت  
ما استحسنوا من الحجارة و  
لعبہم من حجارة التیمم خاصہ  
حتی خلت الخلف عید الخلف  
و نسا ما کانوا علیہ واستبدلوا  
بدین ابراہیم و اسمعیل  
غیرہ و عید والا یطاق الخ -  
(صفحہ ۲۷۷)

کہ نبی اسمعیل اور جریم جو کہ میں رہتے تھے انکو گناہیں نہ تھیں  
تو وہ ملک میں نکلے مار و محاش کی تلاش میں پھرے،  
پس لوگ خیال کرتے ہیں کہ اولاً پھر کا پوجنا نبی اسمعیل  
میں اسطرح شروع ہوا کہ جب انہیں سے کوئی مکہ سے جاتا  
تو حرم کے پتھر میں سے ایک پتھر اٹھا لیتا، حرم کو  
بزرگ سمجھ کر اور مکہ اور کعبہ کے شوق میں جہاں اترتے،  
تو اس پتھر کو رکھ لیتے، اور اس کے گرد مثل کعبہ کے طواف  
کرتے، پھر اسکی یہاں تک نوبت پہنچتی کہ جو پتھر اچھا دیکھتے  
اور جو حرم کا پتھر عجیب اور اچھا معلوم ہوتا اسکی عبادت کرتے  
اسطرح پشتوں پر پشیں گذر گئیں اور بھول گئی خوابات پہنچتی  
اور ابراہیم و اسمعیل کے دین کو بدل دیا اور بتوں کو پوجنے لگے +

اس سے صاف پایا جاتا ہے کہ اسمعیل اور جریم کی اولاد میں پشت در پشت بھی  
کعبہ کی جانب سمت قبلہ نہیں قرار پائی تھی، اور انکا طریقہ عبادت ہی ایسا تھا کہ کوئی  
سمت قبلہ قرار ہی نہیں پاسکتی تھی۔ قرآن مجید میں بھی کہیں اس بات کا ذکر نہیں

وَلَيْنَ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُذُنُوا لَكَ بِرَبِّكَ  
يَكْفُرُوا بِآيَاتِكَ وَيَقْتُلُوكَ وَمَا  
أَنْتَ بِتَارِعٍ قَبْلَهُمْ وَمَا  
بَعْضُهُمْ بِتَارِعٍ قَبْلَهُ بَعْضٌ  
لَّيْنِ أَتَيْتَ أَهْوَاءَهُمْ  
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ  
إِنَّكَ إِذَا لَيِّنَ الظَّالِمِينَ

اور اگر تو ان لوگوں کے لیے جسکو کتاب دی گئی ہو  
تمام نشانیاں ملے تو تب بھی تیرے قبلہ کی  
پیروی نہ کریں گے، اور تو بھی انکے قبلہ کی پیروی نہ  
والا نہیں ہے، اور نہ ان میں کے بعضے  
پیروی کرنے والے ہیں بعضوں کے قبلہ کی  
اور اگر تو انکی خواہشوں کی پیروی کر دے گا اسکے کہ  
جسکو علم آگیا ہو تو بیشک اسوقت ہو گا اللہ میں

کہ خدا نے اسمعیل یا اسکی اولاد کے لیے کعبہ کو سمت قبلہ مقرر کرنے کا حکم دیا تھا  
زمانہ جاہلیت میں جبکہ عرب کی قوم نے کعبہ میں بت رکھ دیئے تھے، اس زمانہ  
میں بھی جو کچھ انکی پوجا ہوتی ہوگی وہ کعبہ میں ہوتی ہوگی، لیکن یہ بات کجیب وہ کعبہ  
سے دور چلے جاتے تھے اور اور مقاموں میں ہوتے تھے جب بھی کعبہ کی طرف  
منہ کر کے پوجا کرتے تھے کیسے طرح ثابت نہیں ؟

نبی اسرائیل میں جب بیت المقدس کی تعمیر ہو گئی تو وہ بھی بطور ایک مسجد  
کے بنائی گئی تھی، اور تمام رسومات عبادت کی جو کچھ کہ نبی اسرائیل ادا کرتے  
تھے اسی مسجد یا مسجد میں ادا کرتے تھے۔ مگر اس زمانہ تعمیر بیت المقدس میں انکے  
وحشیانہ طریق عبادت یا نماز میں کافی اصلاح ہو گئی، اور ایک باقاعدہ ارکان نماز  
کے جسمیں قیام اور رکوع بھی تھا قرار پائے۔ ہکو عہد عتیق کی کوئی آیت ایسی نہیں  
ملی جس سے یہ ثابت ہو کہ خدا نے نبی اسرائیل کو یہ حکم دیا تھا کہ جب تم بیت المقدس  
سے دور ہو تو اسکی طرف منہ کر کے نماز پڑھا کرو۔ مگر جبکہ نبی اسرائیل کی نماز ایک طاق  
ہو گئی تھی، اور اسکے ادا کرنے میں کسی نہ کسی طرف منہ کا ہونا ایک لائق امر تھا،  
اسلیئے بالطبع نبی اسرائیل اس بات پر ائیل ہوئے ہوئے کہ بیت المقدس کی طرف  
منہ کر کے نماز پڑھیں، اور اسطرح پر بیت المقدس انکا سمت قبلہ قرار پا گیا ؟

الَّذِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ يَعْرِفُونَ مَا كُنَّا  
يَعْرِفُونَ آبَاءَكُمْ هُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ ذُرِّيَّتُكُمْ  
لَيْسَ لَكُمُ الْحَقُّ أَن تَكُونُوا عَلَيْهِمْ  
الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَكَاؤُكُمْ نَزَلَ  
مِنَ الْمُتَرَاتِينِ

وہ لوگ جنکو ہم نے کتاب دی ہو اسکو پہچانتی ہو جس طرح اپنے  
بیٹوں کو پہچانتے ہیں، اور ماں باپ آپ کے ایک فریق البتہ  
جیسا کہ حق کو اور وہ جانتے ہیں (۱۴۱) حق  
(بات) ہی تیرے پروردگار (کی طرف) سے اور پھر تو  
مست ہوش کر کے والوں میں (۱۴۲)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد نبوت قریب تیرہ برس کے مکہ میں تشریف  
رکھی۔ اس بحث کو چھوڑ دو نماز پنجگانہ فرض ہو چکی تھی یا نہیں، اور جو ارکان نماز کے  
بالفعل مسلمانوں میں مقرر ہیں مقرر ہو چکے تھے یا نہیں، مگر اس میں کچھ شبہ نہیں ہو سکتا  
کہ اس زمانہ دراز میں بھی کوئی طریقہ عبادت کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ضرور  
اختیار کیا تھا۔ خواہ یہی ارکان نماز کے اختیار کیے ہوں جو بالفعل موجود ہیں خواہ بعد کو ان  
میں کچھ اصلاح ہو گئی ہو، لیکن یہ بات ثابت نہیں ہے کہ ایسی حالتوں میں جبکہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ سے بعید ہوں تو انھوں نے نماز عبادت ادا کرنے میں کعبہ  
کی طرف منہ کر کے ادا کرنا بطور ایک امر لازمی کے جس سے ثبوت سمت قبلہ کا ہوا ضیاء  
فرمایا ہو، بلکہ ہر طرح قرینہ و قیاس اس بات کا مقتضی ہے کہ جب تک آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم نے مکہ میں تشریف رکھی کوئی سمت قبلہ اختیار نہیں کی۔

جبکہ حضرت مکہ سے مدینہ میں تشریف لیگئے جہاں یہودی کثرت سے تھے، اور  
انکی نماز بھی قریباً قریباً اسی قسم کی تھی جیسی کہ مسلمانوں کی تھی، تو بالطبع آنحضرت  
کو اسی طرف متوجہ ہو کر نماز پڑھنے کی رغبت ہوئی حسب طرف کہ یہودی متوجہ ہو کر نماز  
پڑھتے تھے۔ بلاشبہ مشرکین کو یہ امر شائق گذرا ہوگا، لیکن بیت المقدس کی طرف  
متوجہ ہو کر نماز پڑھنے میں ایک بڑی حکمت یہ تھی کہ مشرکین میں سے جو لوگ منافق  
تھے وہ اصلی ایمان والوں سے بالکل متمیز ہو جاتے تھے۔ یہی بات خدا تعالیٰ نے بھی  
فرمائی ہو کہ وَمَجْعَلْنَا الْعِزَّةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهِمُ آيَةً لِّلرَّسُولِ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلٰی



وَلَقَدْ نَزَّلْنَاهُ بِذِكْرِ لَّيْلِ  
فَأَنصَتُوا الصَّخِرَاتِ إِنَّ مَّا تَكُونُوا  
تُعْبَدُونَ لَكُمْ إِلَهُةٌ جَمِيعًا إِنَّ اللَّهَ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱۲۳﴾ وَمِنْ حَيْثُ  
خَرَجْتَ قَوَّلٌ وَجْهَكَ شَظْرُ  
الْمَسْجِدِ الْكَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ  
رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۲۴﴾

اور ہر ایک کے لئے ایک طرف ہو کہ وہ اس طرف  
منہ کر رہے ہیں، پس تم دوڑ کر بھلائی کو لو جہاں  
کہیں تم ہو گے تمکو اللہ لے آویگا اٹھا، بیشک  
اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور ۱۲۳ اور جہاں کہیں  
تم جاؤ پھر اپنے خدا کو سجدہ الحزم کی طرف پھیرو،  
اور بیشک وہی حق جو تیرے پروردگار کی طرف سے  
اور اللہ بخیر نہیں جو اسے جو تم کرتے ہو (۱۲۴)

عقبہ، یعنی اپنے اس قبلہ کو جس پر تو تھا پھر اس مطلب کے اور کسی لئے نہیں مقرر کیا تھا  
کہ ہم جان لیں اس شخص کو جو یہودی کہنا ہی رسول کی اس شخص سے جو پھر جاتا تو اپنی بیڑیوں پر  
مدینہ میں اور اس کے گرد نواح میں کثرت سے یہودی رہتے تھے، اور انھوں نے  
بھی اسلام کی طرف رغبت ظاہر کی، چنانچہ دل سے اسلام کو رجحان جانا، اور  
ہست سے ایسے تھے جو بطور منافقوں کے مسلمانوں کے ساتھ شریک ہوتے تھے، پس جو ضرورت  
منافقین شریکین کو اصلی ایمان والوں سے تمیز کرنے کی پیش آئی تھی۔ وہی ضرورت  
منافقین یہود کو اصلی ایمان والوں سے تمیز کرنے کی پیش آئی۔ ہر ایک شخص  
ظاہر داری کے لئے دوسرے مذہب کی جھکاؤ کو وہ حق نہیں سمجھتا چھوٹی باتوں میں  
منافقانہ طور پر شریک ہو سکتا ہی لیکن کسی ایسی بات میں جو ایک امر عظیم ہو اور  
خاص عبادت سے علاقہ رکھتا ہو، اور ایک مذہب کو چھوڑ کر دوسرے مذہب میں  
داخل ہونے کی بطور ایک نشانی کی ہو، اسکو بطور ایک نفاق کے اور اگر اسے  
بالطبع نفرت اور پرہیز کرتا ہے، اور جب تک کہ دل ہی سے اس دوسرے مذہب  
کو نہ قبول کر لیا ہو اسوقت تک اسکو ادا نہیں کرتا۔ اسلئے آنحضرت کو فکر ہوئی کہ  
سمت قبلہ کو تبدیل کیا جائے، اور اس پر خدا سے وحی آئی کہ کعبہ کی طرف سمت قبلہ  
وہی اسی کی طرف خدا تعالیٰ نے اشارہ کیا ہے جہاں فرمایا ہے، قد نرى قلبك جهتاً

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ  
شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ  
مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ  
لِتَكُونُوا لِلنَّاسِ عَلَیْكُمْ حُجَّةً  
الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَخْشَوْا  
وَلَا تَحْشَوْا وَلَا تَمْنَعْنِي عَلَيْكُمْ  
وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝۱۲۵

اور جہاں کہیں تم جاؤ پھر پھر واپس نہ آؤ  
کو مسجد الحرام کی طرف اور جہاں کہیں تم ہو  
پھر پھر واپس نہ آؤ لوگوں کو اسی کی طرف تاکہ نہ  
لوگوں کو تم پر کچھ حجت، بجز ان لوگوں کے جنہوں نے  
انہیں سے ظلم کیا ہے پس ان سے مت ڈرو اور  
مجھ سے ڈرو، اور تاکہ پوری کروں میں تم پر  
منعت اور تاکہ تم ہدایت پاؤ (۱۲۵)

فی السماء فلو لیتک قبلة رضی عنہا قول ۱۲۵ شطرا المسجد الحرام۔ یعنی جسے  
دیکھا ہے اتر منہ کا پھیرنا آسمان کی طرف پھر ضرور ہم تجھ کو ایک ایسے قبلہ کی طرف پھیر دیں  
جسکو تو پسند کریگا، پس پھیر اپنا منہ مسجد حرام کی طرف۔ بیت المقدس اور بیت الحرام  
دونوں مسجدیں تھیں، اور دونوں میں سے کسی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا برابر تھا مگر  
ایسا کرنے سے منافقین یہود کی اصلی ایمان والوں سے تمیز ہو گئی، یہ امر ایک ایسا تمیز  
قرار پایا کہ آنحضرتؐ نے فرمادیا کہ، ”من استقبل قبلتنا فهو مسلم“ یعنی جس شخص نے  
کہ ہمارے قبلہ کی طرف نماز پڑھی وہ مسلمان ہے، اور حقیقت یہ امر ایسا ہی کہ جب تک کوئی  
یہودی دل سے مسلمان نہ ہو گیا ہو بیت المقدس چھوڑ کر کبھی طرف نماز پڑھنے پر  
باطبع اسوجرات نہیں ہو سکتی +

اسی نشان کے قائم اور مستحکم رہنے کو خدا نے یہ حکم دیا کہ جہاں کہیں تم ہو اور جہاں  
کہیں جاؤ تو کعبہ ہی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھو، مگر سمت قبلہ قرار دینے میں ایک  
بڑا نقص یہ لازم آتا ہے کہ لوگوں کے خیال میں یہ بات جتنی ہے کہ اُس سمت کو  
یہ اس مکان کو جو سمت کے لئے مخصوص کیا گیا ہے خدا کی ذات سے کوئی خاص  
خصوصیت ہی اور اُس سمت میں یا اُس مکان میں بہت قصصِ خدا ہی۔ اس خیال  
کے باطل کرنے کو صاف صاف ہدایتیں خدا نے تخیل قبلہ کے ساتھ ہی ساتھ

كَمَا أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا  
 وَتَكْفُرُ عَلَيْنَا لِيُثَبِّتُنَا عَلَيْكُمْ  
 أَتَيْنَاكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَالتَّوْحِيدِ  
 لَكُمْ مِمَّا تَكْفُرُونَ ۝۱۲۶  
 فَادْكُرُوا فِي آذَانِكُمْ وَأَشْكُرُوا  
 لِي وَلَا تَكْفُرُوا ۝۱۲۷

جس طرح کہ ہم نے تم میں تم ہی میں سے رسول بھیجا  
 ہو سنا تاہی تمکو میری نشانیاں، اور تمکو پاک  
 کرتا ہی، اور تمکو کتاب و حکمت سکھاتا ہی، اور  
 وہ ہر چیز تمکو سکھاتا ہی جو تم نہیں جانتے تھے (۱۲۶)  
 پھر تمھیں یاد کرو میں تمکو یاد کروں گا، اور  
 میرا شکر کرو اور ناشکری مت کرو، ۱۲۷

تلا میں، جہاں فرمایا کہ، **وَالْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ** کا یہاں تو لکھا **وَقَسَمُ بِلِلَّهِ**۔  
 یعنی خدا کے لئے ہر مشرق اور مغرب، پس جدھر منھ کر و پھراؤ ہر ہی خدا کا منھ بیٹھے  
 اسکی ذات ہے۔ اس ہدایت نے صاف صاف لوگوں کو شرک سے نجات دی،  
 اور جس طرح کہ مشرکین اپنے بتوں یا معبدوں کو سمت قبلہ بناتے ہیں، اور جس طرح کہ  
 مسلمانوں نے سمت قبلہ اختیار کیا ہے، ان دونوں کے فرق کو بخوبی سمجھا دیا ہے، اور ہر  
 شخص سمجھ سکتا ہے کہ مشرکین کی سمت قبلہ اور مسلمانوں کی سمت قبلہ میں کیا فرق  
 ہے۔ مسلمانوں کے مذہب کے مطابق کوئی خصوصیت یا وقعت بیت المقدس یا بیت  
 الحرام کو قبلہ ہونیکے لئے نہیں ہے، بجز اسکے کہ وہ صرف ابتداء واسطے تفریق درمیان  
 منافقین اور مومنین کے ٹھیکہ لگایا اور انتہاء الطوبیٰ مسلمانوں کی ایک نشانی کے قرار پایا۔  
 کعبہ کی طرف منھ کر کے نماز پڑھنا اسلام کا کوئی اصلی حکم نہیں ہے۔ جو احکام اسلام میں  
 ہیں لوگ انکو بخوبی نہیں سمجھتے۔ اس بات میں تو بہت لوگوں نے کوشش کی ہے کہ  
 کونسا حکم فرض ہے اور کونسا واجب اور کونسا سنت اور کونسا مستحب جو ہر ایک فرضی  
 یا حینالی یا اصطلاحی امور ہیں، اور اس تفریق کو اصل مذہب اسلام کچھ چنداں تعلق نہیں ہے  
 اسلام کی حقیقت اور اسکے اسرار جاننے والے کو صرف اسی تفریق کا جاننا کافی نہیں ہے،  
 بلکہ اسکو اس امر کا جاننا اور اس امر کا تحقیق کرنا ضروری ہے کہ درحقیقت اصلی احکام اسلام کے  
 پیچھے اسلام قائم ہے کون سے ہیں اور انکے سوا کون سے ؟

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا سَبِّحُوا  
بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ  
الصَّابِرِينَ ﴿١٣٨﴾ وَلَا تَقُولُوا  
لَنْ يُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْثَلُ  
بِكُلِّ شَيْءٍ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿١٣٩﴾  
وَقُلُوا لَكُمْ يَسْرٌ فِي شَيْءٍ مِنَ  
الْجُحُودِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالَّذِينَ  
وَالْتَمَرَاتِ وَيَشْرِ الصَّابِرِينَ ﴿١٤٠﴾

اے لوگوں جو ایمان لائے ہو وہ دعا جو صبر کرنے  
سے اور نماز پڑھنے سے، بیشک اللہ تعالیٰ صبر  
کرنیوالوں کے ساتھ ہی (۱۳۸) اور مت کہو ان  
لوگوں کو جو بارے جاویں اللہ کی راہ میں مڑے  
بلکہ وہ زندگی میں لیکن تم نہیں جانتے (۱۳۹)  
اور ہم تمہارا امتحان کرنے کے ایک چیز سے ڈرا اور  
بجیک سے اور مالوں اور جانوں اور پھلوں کے  
نقصان سے اور خوشخبری دی صبر کرنیوالوں کو (۱۴۰)

بالفعل مذہب اسلام جو ایک مجموعہ حقیقی اور فرضی یا واقعی اور قیاسی یا اجتہادی اور  
استنباطی احکام کا گنا جاتا ہے وہ دو قسم کے احکام پر منقسم ہو سکتا ہے۔ اول حقیقی اور  
واقعی۔ دوم فرضی اور قیاسی اور اجتہادی اور استنباطی۔ پچھلی قسم کو مذہب اسلام کے  
احکام قرار دینا صرف ایک فرضی یا اصطلاحی بات ہے اور صرف اس وجہ سے کہ امت  
اسلام اور علماء اعلام نے انکو استخراج کیا ہے احکام اسلام کا بطور ایک اصطلاح کے  
اپنا اطلاق ہوتا ہے، ورنہ درحقیقت وہ اصلی احکام مذہب اسلام کے نہیں ہیں ہر  
شخص کو اختیار ہے کہ ان احکام کو تسلیم کرے خواہ نکرے، دونوں حالتوں میں اس کے  
اسلام میں کچھ فرق نہیں آتا۔ اگر درحقیقت وہ واقعی اصلی احکام اسلام کے ہوتے تو  
انکے ماننے سے اسلام سے خارج ہونا ایک لازمی ہوتا جہاں تک کہ خدایاں مذہب  
اسلام میں مخالفین بیان کرتے ہیں وہ اسی غلطی پر مبنی ہیں کہ انھوں نے ان احکام  
اور مسائل کو جنکو علماء اور ائمہ نے استنباط اور استخراج کیا ہے جزو اسلام سمجھا ہے، حالانکہ  
اسلام کو گننے کچھ علاقہ نہیں۔ اگر وہ صحیح اور ٹھیک ہیں فہو الملاد، اور اگر انھیں کوئی  
غلطی اور خطا ہے تو وہ انکی ہر جنھوں نے انکو استخراج کیا ہے، نہ مذہب اسلام کی۔ ہمارا  
مقصد اس بیان سے کسی عالم یا امام کی حدت کرنا، یا کسی شخص کی جو انکی پیروی

الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ  
لَاجِعُونَ ﴿١٥١﴾ أُولَٰئِكَ  
عَلَيْهِمْ صَلَوَاتُ مَنْ يَتَّقِي  
وَرَحْمَةُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ  
الْمُهْتَدُونَ ﴿١٥٢﴾

وہ لوگ جب انکو کوئی مصیبت پہنچتی ہے تو  
کہتے ہیں کہ بیشک ہم اللہ کے لیے ہیں، اور ہم  
اُسی کی طرف رجوع کرنے والے ہیں (۱۵۱)  
یہی لوگ ہیں کہ اپنے آپکے پروردگار کی طرف  
سے درود اور رحمت ہی، اور وہی لوگ ہدایت  
پائے ہوئے ہیں (۱۵۲)

کرتے ہی متحیر کرنے کا، یا اسکو بڑا جاننے کا نہیں ہے۔ بلکہ صرف احکام اصلی اور استخراجی  
میں فرق بتانا، اور ان لوگوں کو جو حقائق یا اسرار اسلام پر غور کرتا، یا مخالفین اسلام  
کو جو اس پر اعتراض کرنا چاہتے ہیں، حقیقت احکام اور تفرقہ اندوزیوں قسم کے احکام  
میں بتانا مقصود ہے، تاکہ پہلے تحقیق حقائق یا اسرار اسلام میں اندر پھیلی غلط بنا پر  
اعتراض کرنے میں غلطی نہ کریں \*

پہلی قسم البتہ بیان کے لائق ہے۔ مذہب اسلام میں جو اصلی اور واقعی احکام ہیں  
وہ دو قسم ہیں، ایک اصلی اور دوسری محافظ احکام اصلی، جبکہ ہم اس زمانہ میں  
قانون اور ضابطہ کارروائی سے اصطلاح قانونی میں تعبیر کرتے ہیں۔ مذہب اسلام  
کے احکام اصلی جہد میں انہی پر اسلام کی بنیاد قائم ہے اور ان میں سے کوئی  
حکم بھی ایسا نہیں ہے جو قانون قدرت اور انسان سے بچنے کے برخلاف ہو، بلکہ اپنے  
غور کرنے سے اس بات پر یقین ہوتا ہے کہ مذہب انسان کے لیے بنا یا گیا ہے  
انسان مذہب کے لیے۔ احکام محافظ سے صرف ان احکام اصلی کی حفاظت  
مقصود ہے، اور وہ خود مقصود بالذات نہیں ہیں۔ یہ احکام ایک ایسی عام  
قاعدہ پر صادر ہوئے ہیں جو قریباً کل افراد کے مناسب حال ہیں، اور ممکن ہے کہ  
کسی شاذ و نادر فرد کے مناسب حال نہ ہیں، مگر ایسا ہونا ان احکام کے نقصان  
کا باعث نہیں ہے، کیونکہ تمام احکام عام کا یہ خاصہ ہے کہ قریباً کل افراد کے مناسب

إِنَّ الصَّفَا وَالْكَوْفَةَ مِنْ  
شَعَائِرِ اللَّهِ مَنْ جَاءَ الْبَيْتَ أَوْ  
أَعْمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ  
يَقُوفَ بِرِسَاوَةٍ مَنْ قَطَعَ عَمَلًا  
فَلَنْ يَكُنَّ لَهُ شِرْكٌ عَلَيْهِ ۝ ۱۵۳  
إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلْنَا  
مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى مِنْ  
بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي  
الْكِتَابِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَ  
يَلْعَنُهمُ الْمَلَأُونُ ۝ ۱۵۴

بیشک صفا اور مروہ ہتھکی تشرانیوں میں سے  
ہیں، پھر جس نے حج کیا خانہ کعبہ کا یا عمواد کیا پھر  
اُس پر گناہ نہیں ہوگا اُن دونوں کا طواف کرو  
اور جسے اپنی خوشی سے ادا کیا نیکی کو پھر بیشک اللہ  
شکر کرے وہاں سے جاننے والا (۱۵۳) ہاں جو لوگ  
کہ چھپاتے ہیں اُس چیز کو جو ہم نے انہیں ہی نشان دیا  
اور ہدایت سے بعد اس کے کہ ہم نے اُس کو لوگوں کے  
لیے کتاب میں بیان کر دیا ہے، وہی لوگ  
ہیں کہ ان پر خدا لعنت کرتا ہو اور ان پر لعنت کرتے  
ہیں لعنت کرنے والے (۱۵۴)

حال ہوتے ہیں، گو کہ کوئی شاذ و نادر فرمایا ہے بھی نکلتے ہیں کہ اُس کے مناسب حل  
نہیں، مگر اس مطلب سے کہ قاعدہ کلیہ ٹوٹنے نہ پڑے تمام افراد کیساتھ یکساں عمل کرنا واجب ہوتا ہے  
احکام محافظ کی نسبت کسی دین کا کوئی اعتراض کرنا، اور ان کی نسبت اس بحث کا  
پیش کرنا کہ ان میں نیچر کی کیا مطابقت ہے، اور ان احکام کو قانون قدرت سے کچھ  
تعلق نہیں معلوم ہوتا، ایک محض بیوقوفی کا اعتراض ہوگا، کیونکہ وہ احکام بالذات  
اس اعتراض اور بحث کے کہ وہ نیچر کے مطابق ہیں یا نہیں مورد نہیں ہو سکتے، بلکہ ان پر  
یہ بحث ہو سکتی ہے کہ آیا وہ احکام ان اصلی احکام کے جو بالکل قانون قدرت کے مطابق  
ہیں محافظ ہیں یا نہیں، اگر ان کا محافظ ہونا ثابت ہو تو وہ بھی ضمناً داخل احکام اصلی  
اور مطابق قوانین قدرت اور صیح تصور ہوں گے، اور اگر انہوں نے ان اصلی احکام کی قضا  
تائیت نہ ہو تو بلاشبہ وہ غلط ہوتے ہیں۔

ہاں ایک بحث ان پر اور ہو سکتی ہے کہ جو طریقہ ان احکام اصلی کی حفاظت کا احکام  
محافظ میں قرار دیا ہو مثل اُس کے دوسرے طریقہ بھی حفاظت کا موجود ہو، حالانکہ اُس کے

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَ  
بَيَّنَّا قَوْلَ لَيْكَ أَنْتَ  
عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ  
الرَّحِيمُ ۝۱۵۵ إِنَّ الَّذِينَ  
كَفَرُوا وَآمَنُوا وَهُمْ كَفَّارٌ  
أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ  
وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝۱۵۶  
خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَخَفَتُ عَنْهُمْ  
الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَخْشَوْنَ ۝۱۵۷  
وَلِلَّهِ كُفْرُ الْإِلَهِ الْكَافِرُونَ  
الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝۱۵۸

بجز ان لوگوں کے جنہوں نے توبہ کی اور  
نیکو کاری اختیار کی اور غماہ کر دیا، پھر وہی  
لوگ ہیں کہ میں انکو معاف کرونگا، اور میں  
بڑا معاف کرنے والا ہوں مہربان (۱۵۵) اُن جو  
لوگ کافر ہوئے اور مر گئے اور وہ کافر ہے،  
وہی ہیں کہ اپنی امت کی اور فرشتوں کی اور آدمیوں  
کی سب کی لعنت ہو (۱۵۶) ہمیشہ اسی میں رہیں گے  
نہ اپنے سے عذاب کی تخفیف ہوگی اور نہ انکو موت  
دی جاوے گی (۱۵۷) اور تمہارا خدا واحد  
ہے نہیں کوئی خدا بجز اسکے، بخشنے والا  
ہے مہربان (۱۵۸)

ترک اور اسکے اختیار کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ یا یہ کہ اُن احکام اصلی کی حفاظت  
کا دوسرا طریقہ اُس سے بھی اچھا موجود تھا۔ پہلا شبہ اگر وہ تسلیم بھی کر لیا جاوے تو  
بھی لغو و بطل ہوگا، کیونکہ یہ شبہ بطور ایک شبہ عامۃ اللہ و دے کے ہوگا جسکو تمام عقلا لغو  
اور بیہودہ سمجھتے ہیں، کیونکہ اگر بالفرض دوسرا دی چیزوں میں سے ایک کے ترک اور  
ایک کے اختیار کی کوئی وجہ نہ ہو تو جو شبہ اُس پر وارد ہوتا ہی وہی شبہ اُس وقت بھی وارد ہوگا  
جبکہ محض ترک اور مشرک کو اختیار کیا جاوے۔ دوسرا شبہ اگر وارد ہو تو البتہ تسلیم  
کے قابل ہوگا، لیکن ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ مذہب اسلام میں جو طریقہ حفاظت احکام اصلی کا  
قراردیا گیا ہے اسکے مساوی بھی کوئی اور طریقہ انکی حفاظت اصلی کا نہیں ہے، چہ جائے  
اسکے کہ اُس سے افضل کوئی طریقہ دوسرا ہو؟

ہم اس مطلب کو دو ایک مثالوں سے سمجھاتے ہیں مثلاً نماز۔ قرآن مجید میں  
صرف نماز کا مقرر ہونا آئی ہے۔ اصلی حکم خدا کا اُس سے صرف اُسکے بندہ کا خدا کی طرف

لَآ اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ  
وَاٰخِلَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْغُلُوْغِ  
الْبَحْرِ لَعِبْرَةً لِّمَنْ يَعْقِلُ  
النَّاسَ وَمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ السَّمَاءِ  
مِنْ مَّاءٍ فَاَخْيَا بِهِ الْاَرْضَ  
بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَشَّرْنَا مِنْ كُلِّ  
جِبْرِ اَنْبِيَا وَنَضَعُ لِكُلِّ شَيْءٍ  
الْمِثْقَالَ ذَرَّةً وَالنَّحْلُ  
اَلَمْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْنِ السَّمَاءِ  
وَالْاَرْضِ ۚ لَقَدْ يَنْظُرُوْنَ

۱۵۹

بیشک آسمانوں اور زمین کے پیدا کرنے میں ہمارا اور  
راست اور دن کے اختلاف میں ہمارا کشتی میں جو  
دریا میں چلتی ہے جو نفع پہنچاتی ہے آدمیوں کو ہمارا  
اچھیر میں جبکہ اللہ نے آسمان سے اتارا ہے پانی پانی  
پھر زندہ کر دیا اس زمین کو اس کے مرنے کے بعد ہمارا  
پھیلا دیئے اس میں ہر طرح کے چھنے والے جانور ہمارا  
ہواؤں کے چلانے میں اور بارشوں کے آسمان اور زمین کے  
درمیان تبادلہ کر کے میں، البتہ نشانیاں میں اُن  
لوگوں کے لئے جو سمجھتے ہیں (۱۵۹)

خلوص اور خضوع اور خشوع سے متوجہ ہونا اور بے عہدیت کا ظاہر کرنا، اور شانِ خالقیت  
کا تسلیم کرنا، اور اس کے سامنے اپنے تئیں عاجز اور ذلیل اور سکیں بنانا ہی، ارکانِ نماز  
کے جو قرار دیئے گئے ہیں وہ اُس تمام خضوع و خشوع ظاہری اور باطنی کے محافظ ہیں  
پس ان احکامِ محافظ پر یہ اعتراض کرنا کہ نمازیں اٹھنا اور بیٹھنا اور سر ٹیکنا نیچے کے خلاف  
ہے ایک بیوقوفی کا اعتراض ہے، کیونکہ ان احکام میں ایک یہ بات دیکھنی ہے کہ وہ حقیقت  
وہ اُس اصلی حکم کے محافظ ہیں یا نہیں ؟

ان احکامِ اصلی اور احکامِ محافظ کا تفرقہ ایسے مقام پر بخوبی واضح ہو جاتا ہے جبکہ  
کوئی حکم احکامِ محافظ میں سے ساقط ہو جاتا ہے، اور اس کا سقوط ثابت کرتا ہے کہ وہ اصلی  
حکم نہیں تھا، جیسے نماز میں قیام اور قعود اور رکوع اور سجود اور قرأت، یہ سب احکام  
محافظ ہیں، جب انسان اپنے قادر نہیں ہوتا تو کسی کا او اکڑنا بھی اُس پر لازم نہیں ہوتا  
برخلاف اُس اصلی حکم نماز کے کہ وہ کسی حالت میں انسان سے جب تک کہ اُس پر تکلف  
ہونے کا اطلاق کیا جاتا ہے ساقط نہیں ہوتا اس سے جو تمیز کہ ان دونوں قسم کے احکام  
میں ہے وہ بخوبی واضح ہوتی ہے، یا مثلاً اسلام نے ایک اخلاقی امر کی نسبت یہ حکم دیا



وَمِنْ أَتَمِّسَ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ  
 اللَّهِ إِلَهًا فَإِنْ يَوْنَهُمْ كَخِبَ  
 اللَّهُ وَلِلَّذِينَ آمَنُوا أُسْتَجَابَ  
 قُلُوبُهُمْ وَيُؤْتِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ  
 يَرَوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ  
 لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ  
 الْعَذَابِ ﴿١٦﴾

اور لوگوں میں سے کوئی تمہیں تا ہی اللہ کے سوا کسی  
 مانند محبت کرتے ہیں انہی اللہ کی محبت کے مانند  
 اور جو لوگ ایمان لائے ہیں بہت زیادہ ہیں اللہ کی محبت  
 میں، اور اگر کوئی دیکھے اُن لوگوں کو جنہوں نے ظلم  
 کیا ہے جبکہ عذاب کو دیکھیں گے، تو (جانیگا کہ) بیشک  
 ساری طاقت اللہ کے لیے ہے، اور بیشک اس سخت  
 عذاب دینے والا ہے (۱۶)

کہ جو عورت کہ اسکا خاوند مر جاوے یا اسکو طلاق دے تو اسکو دوسرا شوہر کرنے میں  
 اسقدر توقف کرنا چاہیے جس سے معلوم ہو جاوے کہ وہ اُس شوہر سے حاملہ نہ ہو یا نہیں  
 اور اس امر کے دریافت کرنے کو ایک میعاد مقرر کی ہے جو عورتوں کے لیے خیر سے مناسبت  
 رکھتی ہے۔ یہ حکم احکام محافظ میں سے ایک حکم ہو گا، اور بلاشبہ ایسی عورت کے جسے  
 اُس مدت سے بھی زیادہ عرصہ سے اپنے شوہر سے مقابرت نہ کی ہو مناسب حال نہ ہو گا  
 نگہ یہ حکم تمام افراد سے اندوے عمل کے اسلئے متعلق ہو گا کہ عام قاعدہ جو اکثر افراد  
 سے متعلق ہے ٹوٹنے نہ پائے۔ پس اس حکم محافظ پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ قانون  
 قدرت کے مطابق نہیں ہے، کیونکہ یہ حکم اُس قانون قدرت کا محافظ ہے جس سے اولاد  
 کو لپٹی باپ براہ باپ کو اپنی اولاد پر قانون قدرت کے موافق حقوق حاصل ہوتے ہیں +  
 مگر یہ بھی سمجھنا چاہیے کہ اگرچہ احکام اصلی اور احکام محافظ اپنی اصلیت میں مختلف  
 درجہ اور حقیقت رکھتے ہیں، لیکن عملاً دونوں کا درجہ برابر ہے، اور اسلئے بطرح حکام  
 اصلی کی تعمیل لازم ہے اسلئے احکام محافظ کی بھی تعمیل لازم ہے، کیونکہ وہ دونوں لازم  
 و طرز مایہ قوت و موقوف علیہ ہیں، اور اسلئے عملاً دونوں میں کچھ فرق نہیں +  
 نماز میں سمت قبلہ کی حکم اصلی مذہب اسلام کا نہیں ہے، اور اسلئے ایک ادنیٰ سوغذرت  
 پر ساقط ہو جاتا ہے، مثلاً سمت شتہ ہونے پر، سہوا کسی دوسری سمت نماز پڑھ لینے پر

وَذُنُوبَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ

الَّذِينَ اتَّبَعُوا ذُرَا الْعَذَابِ

وَنَقَطَ عَنَّا إِلَهُنَّ

وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ

لَنَا كَوْفَتَرًا مِثْلَهُمْ كَمَا تَبَرَّأُوا

مِنَّا كَذَلِكَ يَرْيِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ

خَسَرَتْ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ

بِحَارِجِينَ مِنَ النَّارِ

۱۶۳

جب بیزار ہو گئے وہ لوگ جسکی پیروی کی گئی تھی

ان لوگوں سے جنہوں نے پیروی کی تھی، اور

دیکھ گئے عذاب کو اور کٹ جاوینگے لکھنویہ (۱۶۱)

اور کہینگے وہ لوگ جنہوں نے پیروی کی تھی کاش

ہمارے لیے دوبارہ جانا ہو تو ہم بیزار نہیں گئے

اے جس طرح کہ وہ ہم سے بیزار ہوئے ہیں، اس طرح

انکو دکھا دیکھا انکے اعمال پشیمانیوں (دہوں گی)

اپنے اور وہ آگ سے نکلنے والے نہو گئے (۱۶۲)

بعض صورتوں میں گھوڑے کی سواری پر، دریا کے سفر میں، اور اس چودھویں صدی

نبوی میں ریل کے سفر میں اور علیٰ ہذا القیاس۔ مگر چونکہ یہ حکم بطور ایک نشان اور

تیسرے لوگوں کے قرار دیا گیا ہے جنہوں نے اسلام قبول کیا ہے، ایسے اسکا بھی

بجالاتا مثل احکام صلی کے ضرور ہوگا، اور قصد ارتکاب نہ کیا جائیگا، بل ان لوگوں پر

تعجب ہوگا جو غلبہ اوٹام سے سمت قبلہ کے لیے دوپہر میں باہر نکل کر سورج کو دیکھتے پھر

ہیں کہ کس طرف سے نکلا تھا اور کس طرف ڈوبے گا، اور اپنی جیبوں اور تنبیوں میں

قطب نما یا قبلہ نما رکھے یا لٹکائے پھرتے ہیں، اور چاہتے ہیں کہ ٹھیک ہماری ناک

کعبہ کے سامنے ہو جائے، اور اسی میں ایک بڑا ثواب اور ٹھیک نماز کا ادا کرنا سمجھتے ہیں

سمت قبلہ کی تحویل پر یہودی جو طعنہ دیتے تھے اسکا ذکر بھی خدا نے اس مقام پر

کیا ہے، اور انکی نادانی کو بتلایا ہے کہ باوجود اس بات کے جاننے کے کہ تحویل متبدل

ٹھیک ہی، پھر اسطرح نہ کرتے ہیں، جہاں فرمایا ہے کہ، "یعدونہ کما یعدون ابنائہم"

یعنی یہودی تحویل قبلہ کا حق ہونا ایسا ہی جانتے ہیں جیسے کہ وہ اپنے بیٹوں کو جانتے

ہیں، پھر فتنہ، میں جو ضمیمہ ہو اسکی نسبت معشر میں اختلاف ہو، اکثر تو اسکو تحشر

صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف راجع کہتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ یہودی تورات کی اتباع کرتے

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ  
حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ  
الشَّيْطَانِ إِنَّكُمْ كُنْتُمْ عِندَهُ مُبِينِينَ ﴿١٢٣﴾  
إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ  
وَأَنْ تَقُولُوا عَمَلِ اللَّهِ مَا  
لَا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٤﴾

اسے لوگوں کھاؤ اچھے جو زمین میں حلال پاکیزہ  
اور ست پیروی کرو شیطان کے قدموں کی بات  
شک وہ تمہارے پیرو دشمن ہی علانیہ (۱۲۳)  
اسکے سوا اور کچھ نہیں ہے کہ وہ تم کو حکم کرتا ہی بُرائی  
کا اور بیجانی کا اور اس بات کا کہ تم کہو اللہ پر  
وہ کچھ جو تم نہیں جانتے (۱۲۴)

سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نبی برحق ہونا ایسا ہی یقینی جانتے تھے جیسے کہ وہ اپنے  
بیٹوں کو جانتے تھے۔ اور ابن عباس اور قتادہ اور ربیع اور ابن زید کا یہ قول ہے کہ  
یہ فرقہ کی ضمیر امر قبلہ کی طرف راجع ہے اور یہی اسے صحیح معلوم ہوتی ہے اسلئے کہ یہاں  
اول سے آخر تک امور متعلق قبلہ کا ذکر ہے نہ آنحضرت کے نبی ہونے کی بشارات کا +

توریت میں حضرت ابراہیم کا اور حضرت اسمعیل کا اور کئی ناران میں یعنی حجاز میں  
آباد ہونے کا ذکر موجود ہے جس پر یہودی مذہبی اعتقاد سے بھی یقین رکھتے تھے یہی  
توریت کی رو سے اس بات کو بھی یقینی جانتے تھے کہ حضرت ابراہیم کا طریقہ عبادت کے لئے  
منہج قائم کرنے اور بیت ایل یعنی بیت اللہ بنائے گا تھا، انکو اپنی قومی اور پشتینی روایتوں  
سے یقین کامل تھا کہ کعبہ حضرت ابراہیم کا بنایا ہوا بیت اللہ ہے اور من وجہ بیت المقدس  
سے ترجیح رکھتا ہے اور اسکی طرف سمت قبلہ ہونا عین حق اور درست ہے انہی وجوہ پر خدا نے  
فرمایا کہ ”یہ فرقہ کما یعرفون ابناہم“ اور یہی وجہ انکے الزام کی ہے کہ باوجود ان سب باتوں  
کے جاننے کے حق بات کو چھپاتے ہیں اور پھر تحویل قبلہ پر طعنہ دیتے ہیں +

یہ سب باتیں جو ہم نے بیان کیں ایسی صاف و صریح ہیں کہ ہر شخص جو قرآن مجید کی  
سیاق و سباق عبارت پر غور کرے گا بلاشبہ انکو تسلیم کرے گا +

(۱۲۹) (وَلَا تَقُولُوا) اس آیت سے پہلے اور اسکے بعد بھی خدا تعالیٰ نے ان لوگوں کو  
جو ایمان لائے تھے شدائد پر صبر کرنے کی ہدایت کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں نے

وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا  
 أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا  
 أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ  
 كَانَ آبَاءُهُمْ لَا  
 يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا  
 يَهْتَدُونَ ﴿١٦٥﴾ وَمَثَلُ  
 الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ  
 الَّذِي يَسْعَى بِمَا لَا يَمْلِكُ  
 الْأَدْعَاءُ وَيَدَّاءُ  
 صُمٌّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ  
 لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٦٦﴾

اور جب اُنہیں کہا جاوے کہ پیروی کرو اُسکی جو ہم  
 نے اُنارہے تو کہتے ہیں کہ (نہیں) بلکہ ہم  
 پیروی کرتے ہیں اُنچیز کی جس پر ہم نے اپنے باپ و ابا  
 کو پایا ہے اور اگرچہ تھے اُنکے باپ و ابا کہ نہیں  
 جانتے تھے کچھ بھی، اور نہ ہدایت پائے ہوئے  
 تھے (۱۶۵) اور اُن لوگوں کی مثال جو کافر  
 ہوئے اُس شخص کی (بھیر دل کی) مثال کی  
 مانند ہے جو اواز دیتا ہے ایسے معنی الفاظ سے کہ  
 بجز بلانے اور آواز کرنے کے اور کچھ نہیں سنتا  
 بہرے ہیں گونگے ہیں اندھے ہیں بھروسہ  
 نہیں سمجھتے (۱۶۶)

مسلمانوں کے قتل و قتل پکڑ باندھی تھی، اور یہ آیت بعد وقوع قتل و قتل نازل  
 ہوئی ہے جس میں کچھ مسلمان کام آئے تھے مفسرین کا قول ہے کہ وہ جنگ بد تھی جس  
 میں مسلمان مہاجرین میں سے اور اُنھیں انصار میں سے کام آئے تھے۔ بہر حال کئی ائمہ  
 کے بعد یہ آیت نازل ہوئی ہو ہو جو بحث ہے وہ اس بات سے ہے کہ اس قول کے کہ  
 "اَلْکُفَرُ وَہُ مَت کھو بلکہ وہ زندہ ہیں" کیا معنی ہیں ؟

اسکی نسبت مفسرین کے تین قول ہیں، ایک یہ کہ وہ شہید ہوتے ہی اسی وقت  
 در حقیقت زندہ ہو جاتے ہیں لیکن کھو اُنکا زندہ ہونا نہیں معلوم ہوتا۔ دوسرے یہ کہ  
 احیاء سے مراد بیحدون ہو یعنی زندہ ہو گئے، یعنی قیامت کے دن۔ اسکی مثال ایسی ہے  
 جیسے خدا نے کہا ہے کہ "إِنَّ اللَّهَ بَرَّكَ لِقَىٰ تَعْلِيمٍ وَإِنَّ الْفَجَارَ لَفِي تَحْجِيمٍ"۔ "يَوْمَ لَا نَفْعُ لَكَ  
 فِي الدَّرَكِ الْأَيْمَنِ مِنَ النَّارِ"۔ "إِنَّ الدِّينَ أَمْنًا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي حَبَاتٍ تَعْلِيمٍ"  
 اُن کے معنی یہ ہیں کہ سیدھا کذلک یعنی غفر یہاں ہے ہو جاوینگے تیسرے

اے لوگو جو ایمان لائے ہو پاکیزہ چیزوں میں  
کھاؤ جو تمہیں تمکو دی ہیں، اور اللہ کا شکر کرو اگر  
تم اُسی کی عبادت کرتے ہو (۱۶۷)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ  
مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّذِينَ  
كَنتُمْ آيَاہُ تَعْبُدُونَ ﴿۱۶۷﴾

یہ کہ انکو مردہ مت کہو وہ تو زندہ ہیں۔ یہ کہنا ایسا ہی جیسے کہ کوئی کہے کہ.. مامات رجل  
خلف مثلاً یعنی وہ شخص نہیں مرا جسے تیرے مانند خلف چھوڑا ہے۔ جو لوگ دین  
کی استقامت کے سبب مارے گئے ہیں درحقیقت انھوں نے دین حق کے پھیلانے  
اور اپنے بعد اس نیکی کو قائم رہنے اور جاری رہنے کے لئے جان دی ہے پس انھوں نے  
اپنے بعد ایسی نیکی چھوڑی ہے جو اس سے بہتر نہیں ہو سکتی، اور اسی اعتبار سے انکی  
نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ مرے نہیں ہیں بلکہ زندہ ہیں جسے ایسی نیکی قائم و جاری ہے،  
پس حیات سے انکی حیات فی الدین مراد ہے، جیسے کہ ایک جگہ خدا نے ایمان والوں کی  
نسبت فرمایا ہے، "اور من کان میتاً فاحیہا" اور سورہ آل عمران میں جو خدا نے انکی  
حیات کے ساتھ قید بھی لگائی ہے کہ، "بل احیاء عند ربہم" اس سے اور زیادہ اس  
مطلب کو تقویت ملتی ہے کہ انکی حیات سے حیات فی الدین مراد ہے اور قسم کی حیات  
میرے نزدیک تیسرے معنی صحیح ہیں \*

(۱۶۷) (كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ) اس آیت سے پہلے خدا تعالیٰ نے اُن پاکیزہ چیزوں کے کھانے  
کی اجازت دی تھی جو زمین میں ہیں یعنی جو زمین سے پیدا ہوئی ہیں، اور اس آیت میں  
عموماً پاکیزہ چیزوں کے کھانے کی اجازت ہے جس لفظ کا ترجمہ ہم نے پاکیزہ کیا ہے وہ لفظ  
طیبات ہے، اس کے معنی مرے دارا اور خوشبودار غیر مضر کے ہیں۔ تفسیر کبیر میں لکھا  
ہے کہ، "ان الطیب فی اصل اللغۃ عبارة عن المستلذ للاستطاب"۔ پس ان آیتوں  
سے معلوم ہوا کہ تمام چیزیں جو انسان کے لئے مضر نہیں ہیں وہ حلال ہیں، اور جو  
حالت اور حرمت اشیاء ماکول جو خدا نے بتائی ہے وہ انکے مضر اند غیر مضر یا مضر  
اور مفید ہونے پر مبنی ہے \*

لَا يَأْكُلْ حَرَمٌ عَلَيْكُمْ مَلَائِكَةُ  
وَالَّذِي مَرَّ حَرَمٌ لِّغَنَازِهِ وَمَا  
أَهْلَ بِهِ يَعْزِلُوا لِّلَّهِ فَمَنْ  
اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ  
فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ

اسکے سوا اور کچھ نہیں کہ حرام کیا ہی تیرے ملا ہو اور  
خون اور سور کا گوشت اور وہ (جس پر زنج کرے نہیں  
اور کسی کا نام) سوائے خدا کے پکارا جاوے، پھر  
جو کوئی مضطر ہو نہ زیادتی کر نیوالا اور نہ حد سے  
گزرے والا، پھر آپس گناہ نہیں،

(۱۶۷) (لَا يَأْكُلْ حَرَمٌ) اس آیت میں ان تین مضر چیزوں کا بالخصوص ذکر کیا ہی  
جبکہ کھانے کا سراج عرب کی قوموں میں تھا جو کہ لوگ مرے ہوئے جانور کو اور  
سور کو کھاتے تھے، اور جانوروں کے گلا کاٹنے میں جو خون نکلتا ہی اُس کو ایک برتن  
میں جمع کرتے تھے، اور جب وہ جگر و پتھر اسی جاتا تھا تو بھون کر کھاتے تھے، اور  
یہ تینوں چیزیں انسان کیلئے مضر ہیں، گو کہ مثل زہر کے فی الفور انکی مضرت نہ ظاہر ہو  
مرے ہوئے جانور کے مضر ہونے میں جو اپنی موت سے مر جاتا ہی کسی کو کلاماً  
نہیں، اور دم مسفوح کا مضر ہونا بھی تسلیم کیا گیا ہی۔ سور کے گوشت کے مضر ہونے  
پر د علی الخصوص گرم ملکوں میں (بست سے مباحثے ہوئے ہیں اور انجام کار  
ان کا مضر ہونا تسلیم کیا گیا ہی۔ پس ان تینوں چیزوں کے حرام ہونے کی وجہ ان کے  
مضر ہونے پر مبنی ہی۔ علاوہ اسکے اس بات سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا کہ غذا کی  
ماتیر انسان کے اخلاق پر ضرور ہوتی ہی۔ سو میں بعض حضائل ذمیرہ ایسے پتھرتے ہیں  
جو علم اخلاق انسانی کے برخلاف ہیں، اور ایسے اُس کا کھانا بلحاظ حفظ اخلاق انسانی  
ممنوع کرنا بلاشبہ انسان کو اخلاق ذمیرہ سے محفوظ رکھنا ہی ہے۔

البتہ جو مٹی چیز یعنی... وما اهل به لغیر اللہ، کی حرمت قابل بحث ہی۔ پس اُسکی  
حرمت نفس مذہب کے مضر ہونے یا نفس ہو جانے کے سبب نہیں ہی، بلکہ اُسکی  
حرمت واسطے ملنے رسم شرک کے ہی۔ مشرکین عرب کا دستور تھا جیسے کہ ہندوستان  
میں ہندوؤں کا دستور ہی کہ جانوروں کا گلابتوں اور دیویوں کا نام لیکر کاشتے تھے،

اِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۱۶۸﴾

بیشک اللہ بخشنے والا ہی مہربان (۱۶۸)

جبکہ یہ مقصود تھا کہ کسی نذر اور اس کے قریب کے لئے جانور کو مارا ہی، یہاں تک کہ جو جانور اپنے کھانے کے لئے بھی مارتے تھے اسکو بھی کسی بُت یا دیوی کی نذر مقرر کر کے اور اُس کا نام لیکر مارتے تھے۔ ہندوستان میں اب تک یہ رسم ہندوؤں میں ہے اور کوئی ہندو کسی بکری کا بغیر دیوی کے نام کے جھٹکا نہیں کرتا۔ بہت گوشت خور ہندو ایسے ہیں کہ اگر کوئی جانور دیوی کے نام پر جھٹکا لکھا جاوے تو اسکا گوشت نہیں کھاتے۔ اسلام میں تقرب الی غیر اللہ شرک اور کفر قرار پایا ہے۔ پس رسم شرک ہر طرح پر مٹانے کے لئے یہ حکم ہوا ہے کہ جو جانور اس رسم شرک پر مارا جاوے وہ بھی نہ کھایا جاوے پس حرمت مذبح لغیر اللہ کی احکام محافظہ حکم اصلی میں سے ہے جسکی تفصیل جہم اور پر لکھے آئے ہیں \*

تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ علما کا یہ قول ہے کہ اگر کوئی مسلمان کسی جانور کو بقصد تقرب الی غیر اللہ کے ذبح کرے تو وہ مرتد ہو جاتا ہے اور ذبیحہ اسکا مرتد کا ذبیحہ ہے، اور یہ حکم اہل کتاب کے ذبیحہ کے سوا اور لوگوں کے ذبیحہ سے متعلق ہے، اور اہل کتاب کے ذبیحہ ہمارے لئے حلال ہیں، جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے کہ طعام ان لوگوں کا جنکو کتاب دی گئی ہے تمہارے لئے حلال ہے \*

قال العلماء لو ان مسلماً ذبح ذبیحۃ بقصد بذبحہما التقرب الی غیر اللہ صار مرتداً و ذبیحہ ذبیحۃ مرتد و ہذا حکم فی غیر ذبیحہ اہل الکتاب اما ذبیحہ اہل الکتاب فحل لنا قولہ تعالیٰ طعام الذین اوتوا الکتاب (تفسیر کبیر جلد ۲ صفحہ ۶۱۰)

پس اس آیت کی ہم تفسیر لکھتے ہیں کہ جو مسلمان کسی جانور کو تقرباً غیر خدا کے نام ذبح کرے اسکا کھانا ابوجہ ہے کہ وہ ایک نسل شرک پر ذبح کیا گیا ہے، حنفیہ کا حکم تقرب الی اللہ جو منہج و حرام ہے مگر یہ بآسانی ہی کہ اگر غیر مسلم اس طرح پر کرے تو اسکا کھانا بھی منہج و حرام ہے یا نہیں۔ امام فخر الدین برازی نے جو قول علما و اسلام نقل کیا ہے اسیں ذبیحہ حل کتاب کو مستثنیٰ کیا ہے جبکہ یہ مقصد ہے کہ گواہ کتاب نے تقرباً الی غیر اللہ ہی ذبح کیا ہو مگر وہ حلال ہے اور یہی نسل بعض فقہاء کا ہے، اور انھوں نے تصریح کر دی ہے کہ «ولو ذبح بلسم المسیح»

لَا يَزِيدُ فِي كِبَرِهِمْ وَلَهُمْ فِي ذَلِكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ  
 أُولَئِكَ مَأْيَا كُفُّوا فَرْجَ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
 وَمَا تَزِيدُ فِي كِبَرِهِمْ وَلَهُمْ فِي ذَلِكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ  
 عَذَابٌ أَلِيمٌ

۱۶۹

ہے وہ کہہ دینے والا (۱۶۹)

ہیں جو لوگ چھپائے ہیں، اُسکو کتاب میں سے  
 جو اتارا ہی اللہ نے اور بتے ہیں اُسکے بے تحاشی  
 سی میت، وہی لوگ ہیں کہ نہیں کھاتے اپنی پیڑوں  
 میں گڑاگ، اور نہ کلام کر لیا اُن سے اللہ قیامت  
 کے دن اور نہ اُنکو پاک کر لیا، اور اُنکے پیغمبر آ  
 ہے وہ کہہ دینے والا (۱۶۹)

ومن الناس من ++ لجأوا  
 ذیجة النصارى اذا سمی علیہا باسم  
 المسیح وهو مذهب عذراء  
 مکتول والحسن الشیبی وسعید  
 بن السیب (تفسیر کبریٰ ص ۶۱۹)

مگر یہاں یہ سوال باقی رہتا ہے کہ تو پھر دیگر اہل  
 مذاہب کا بغیر اللہ فوج کیا ہو اکیسوں حلال ہو۔ اسکا  
 جواب بقاعدہ اہل نقل یہ ہو سکتا ہے کہ آیت طحا  
 اہل کتاب کے اُنکا ذبیحہ مستثنی ہو گیا ہے اور دیگر اہل مذاہب کا ذبیحہ مستثنی نہیں ہوا، مگر  
 پھر اس پر یہ سوال ہو گا کہ کیوں دیگر اہل مذاہب کا ذبیحہ مستثنی نہیں ہوا؟  
 ہاں اگر اس استثنائی یہ وجہ بیان کی جاوے کہ اہل کتاب میں کبھی بغیر اللہ جانور  
 کے فوج کرنے کی رسم دعادت نہ تھی، یا وہ خدا کے نام پر قربانی کرتے تھے، یا خدا  
 کا نام لیکر فوج کرتے تھے جیسے یہودی عادت ہی، یا کسی کا نام لیئے بغیر فوج کرتے  
 تھے، جیسے عیسائیوں کی عادت ہی، تو صرف ذبیحہ اہل کتاب کے مستثنی کرنے کی اور  
 دیگر اہل مذاہب کے ذبیحہ کے مستثنی نہ کرنے کی وجہ کافی ہوگی، اور ایسے دیگر اہل مذاہب  
 کا ذبیحہ یا جھنکا حفظاً حکم التقرب الی اللہ وحدہ حرام اور ممنوع الاکل رہیگا +  
 البتہ ایک سوال اور باقی رہتا ہے کہ اگر کسی غیر اہل کتاب کسی جانور کو لا بغیر اللہ فوج  
 کیا ہو تو وہ بھی حرام اور ممنوع الاکل ہی یا نہیں۔ یہ ایک اجتہادی مسئلہ ہوگا۔  
 کیونکہ آیت: "کلوا مما ذکر اسم اللہ علیہ ولا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ" کا حکم عام نہیں  
 ہے۔ پس نص صریح قرآن مجید سے اسکی حرمت ثابت نہوگی الا اجتہاد سے جسکی تسلیم  
 خود مجتہد یا اُسکے متبعوں پر لازم ہوگی نہ ہر شخص پر +



أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اسْتَرَوْا الضَّلَالَةَ  
بِالْهُدَىٰ وَالْعَدْلَ بِالْمَغْضَىٰ  
أَصَابَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿١٤٠﴾  
خَلَقَ بِأَنَّهُ اللَّهُ زَلَّ الْكِتَابُ بِحَقِّ  
وَأَنَّ الَّذِينَ لُخْتُغُوا فِي الْكِتَابِ  
لَعْنٌ شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴿١٤١﴾

وہی لوگ ہیں جنہوں نے گمراہی کو ہدے  
ہدایت کے اور عذاب کو ہدے مغفرت کے  
پھر کس چیز پر انکو صابر کیا ہی آگ پر (۱۴۰)  
یہ ایسے ہی کہ اللہ نے کتاب اتاری ہی برحق  
اور بلاشبہ جن لوگوں نے اختلاف کیا ہی کتاب  
میں البتہ مخالفت میں (حق ہی وہ ہیں) (۱۴۱)

﴿احمل بہ لغیر اللہ﴾ اس کے معنی میں بھی لوگوں نے اختلاف کیا ہی کہ خدا کے سوا  
اور کسی کا نام پکارے جانے سے کیا مطلب ہے۔ صمعی کا قول ہی کہ اہلال کے معنی  
پنکارنے کے ہیں۔ احرام باندھنے والے پر مہل کا لفظ ایسے بولاجاتا ہی کہ وہ حرام  
باندھتے وقت بیک کہہ کر پکارتا ہی، اور فوج پر بھی مہل کا لفظ بولتے ہیں کیونکہ عرب  
جا نوروں کو فوج کرتے وقت بتوں کا نام لیا کر پکارتے تھے، اور، استہل الصبی  
کا لفظ بھی اسی سے نکلا ہی کہ پیدا ہونے کے بعد چلاتا ہی، ایسے۔ ما احمل بہ لغیر اللہ  
کے معنی یہ ہوئے کہ جو بتوں کے لئے فوج کیے جاویں۔ یہ مذہب تو جاہلیہ ضحاک اور  
قتادہ کا ہی۔ اور دوسرا قول ربیع بن انس اور ابن زید کا ہی۔ وہ کہتے ہیں کہ،  
احمل بہ لغیر اللہ، سے یہ مطلب ہے کہ جو خدا کے نام کے سوا اور کسی کے نام سے پکارا  
جاوے۔ یعنی وہ فوج کے وقت پکارے جانے کی قید نہیں لگاتے، بلکہ صرف غیر  
خدا کے نام موسوم کر دینے ہی کو، احمل لغیر اللہ، میں داخل کرتے ہیں جیسے ہندوستان  
میں مسلمان بکسے کو شیخ سدو اور گاسے کو میراں اور مرے کو مدار کے نام سے موسوم  
کر دیتے ہیں۔ ان معنیوں کی رائے کے مطابق جو جانور غیر خدا کے نام تقریباً موسوم  
ہو گیا ہو اور گوشت وقت فوج خدا ہی کا نام لیا جاوے تو تب بھی وہ حرام ہو جائیگا، اور  
پہلی رائے کے موافق حرام نہ ہوگا بشرطیکہ خدا کا نام لیکر فوج کیا جاوے۔ شاہ  
عبدالعزیز صاحب نے اپنی تفسیر میں پہلی رائے اختیار کی ہے۔ مگر وہ حقیقت وہ صحیح نہیں

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ لِلْأَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ  
کچھ یہ نیکی نہیں ہے کہ اپنے منہوں کو مشرق اور  
مغرب کی طرف پھیرو،

ہی کیونکہ صرف ہم رکھ دنیا کشیج سدوکا بکرا ہی اور میراں کی گاسے یا مدار کا مرغان، یہ  
اقدام بالشرک ہو نہ وقوع شرک، اور حینک کہ شرک کا وقوع مذبح کے اوپر نہ ہو آست  
تک وہ مذبح ممنوع الاکل نہیں ہو سکتا پس اگر ذبح کئے وقت خدا کا نام لیکر ذبح کیا  
گیا ہے تو اسکا کھانا حرام نہیں ہے۔

(۱۶۹) (رَبِّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ) ہمارے مفسرین کی عادت ہے کہ جہاں قرآن میں اہل  
کتاب کی نسبت ایسا مضمون آیا کہ وہ توریت کی باتیں چھپاتے ہیں، اور انھوں نے  
تفسیر میں لکھا کہ اسے بشارات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا چھپا نامراد ہی چنانچہ اس  
مقام پر بھی ایسا ہی کچھ لکھا ہے۔ مگر یہ صحیح نہیں ہے۔ وہ مضمنا میں جب بشارات کا  
اطلاق ہوتا ہے وہ خود توریت و انجیل میں بطور کنایہ اور اشارہ کے قرار پاسکتے ہیں  
اوپر اطلاق اخفا کچھ ٹھیک نہیں ہے، اور نہ خدا کو اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس  
بات کی ضرورت تھی کہ باجاً اپنی نبوت کے اثبات کے لئے توریت اور انجیل کے  
بشارات پر حوالہ کریں نہی کے لئے بشارات کی ضرورت نہیں، نبی خود نبوت کی  
دلیل ہے۔ آفتاب آمد دلیل آفتاب۔ بلکہ اس اخفا سے صرف احکام توریت کا  
اخفا مقصود ہے جو یہودیوں میں کثرت سے رائج ہو گیا تھا، اور زبور و لایح اور  
ہو اسے نفس سے برخلاف احکام توریت کے فتوے لکھ دیتے تھے، اور اصلی احکام  
کو چھپاتے تھے۔ حسن کا بھی یہی قول ہے۔ چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ قال الحسن  
کموا الاحکام وهو قولہ تعالیٰ "وَاِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ الْاَحْكَامَ وَالْزُهْبَانَ لِيَا كُفُّوا عَنْ مَعْلَمِ النَّاسِ  
بِالْبَاطِلِ وَتَصِدُّوْنَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ"۔

(۱۷۲) (لَيْسَ الْاِيْمَ) اختیار کرنا سمٹ قبلہ کا گو وہ کیسی ہی خدا پرستی پر مبنی ہو خوف اور  
اندیشہ سے خالی نہیں ہوتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی تردد تھا کہ کہیں کعبہ

وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَ  
النَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي  
الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ  
السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ  
وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ  
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ  
فِي الْبَأْسَاءِ وَالْفِتْنَةِ وَرِجَالُ الْبَأْسِ  
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَأُولَٰئِكَ  
هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿۱۷۷﴾

وہی نہیں نیکی اسکو ہی جو ایمان لایا اللہ اور آخرت میں  
اور فرشتوں اور کتابوں انبیوں پر  
اور دیا مال اسکی محبت پر قربت مندوں یتیموں  
اور مسکینوں اور مسافروں اور سوال کرنے والوں کو  
اور غلاموں کے آزاد کرنے میں اور پرچی نماز اور دینی  
زکوٰۃ اور اپنے عہد کے پورا کرنے والوں کو جبکہ وہ  
عہد کریں اور صبر کرنے والوں کو خوف اور تکلیف  
میں اور لڑائی کے وقت، وہی لوگ ہیں  
جو سچے ہیں اور وہی لوگ چرہ سبز گارہ  
ہیں (۱۷۷) اے لوگوں جو ایمان لائے ہو  
لکھا گیا تم پر قصاص مقتولوں میں،

بت پرستوں کی مانند نہ پوجنے لگے۔ اسی وجہ سے خدا تعالیٰ نے متعدد طرح سے اسکو  
رفع کیا ہے، ایک جگہ فرمایا کہ، "يُلَوِّحُ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ فَلْيَمْلِكُوا وَكَلَّمَ اللَّهُ  
اور اس آیت میں فرمایا کہ، "لَيْسَ إِلَٰهٌ تَوْلُوا وَجْوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ"  
اور پھر بتایا کہ خدا کو قیامت کو، فرشتوں کو، نبیوں کی کتابوں کو، نبیوں کو ماننا،  
خدا کی محبت سے غریب قربت مندوں، یتیموں، مسکینوں، مسافروں، سائلوں  
اور قیدیوں کو کچھ دینا، غلاموں کو آزاد کرنا، نماز پر مبنی، زکوٰۃ دینی، اقرار پورا کرنا،  
سخن اور مصیبت میں اور لڑائی میں صبر کرنا دراصل نیکی ہے \*

(۱۷۷) (كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ) اس آیت میں تین حکم ہیں۔ پہلا حکم اسلام میں  
قصاص کا قائم کرنا ہے۔ دوسرا حکم جو معاوضہ خون کا ناجائزیت میں یعنی قبل  
اسلام کے تھا بعد اسلام اسکا باطل کرنا ہے۔ تیسرا حکم ان معاہدوں کا قائم رکھنا  
ہے جو باہم قبل اسلام کے خونوں کی بابت ہوئے تھے \*

الْحُرِّ بِالنَّحْرِ وَالْعَبْدُ بِالْعَنْبَرِ  
وَأَمَّا نَسِي فَأَمَّا نَسِي فَأَمَّا نَسِي  
مِنْ أَخِيهِ نَسِي فَأَمَّا نَسِي  
بِالْعُرُوفِ وَأَمَّا نَسِي  
بِإِحْسَانٍ ۝۴۳

آزاد بدلے آزاد کے غلام بدلے غلام کے عورت  
بدلے عورت کے، پھر جس شخص کو معاف کیا  
جاوے اپنے بھائی سے کچھ، پھر تا بعد اسی کہنا ہی  
ساتھ نیکی کے اور اسکو ادا کرنا ہی ساتھ احسان  
ماننے کے (۱۷۳)

عرب کے مختلف قبیلے جب مسلمان ہو گئے تو ان میں لیے بھی لوگ تھے جنہوں  
نے ایک دوسرے کو مار ڈالا تھا، اور اسوقت تک مقتول کے لوگوں نے قاتل  
سے بدلہ نہیں لیا تھا۔ زمانہ جاہلیت میں بدلہ لینے کا یہ دستور تھا کہ جو قومیں  
زبردست اور شریف تھیں وہ اپنے تئیں دوسری قوموں سے اسطرح بدلہ لینے کا  
سحق سمجھتی تھیں کہ اپنے غلام کے بدلے ان میں سے ایک حر کو، اور اپنی عورت  
کے بدلے ان کے مرد کو اور اپنے مرد کے بدلے ان کے دو مردوں کو ماریں، اور نیز زمانہ  
جاہلیت میں یہ دستور تھا کہ مقتول کے وارث خون کو معاف کر دیتے تھے، اور  
کبھی قاتل کے بدلے میں کچھ روپیہ یا مال قاتل سے یا قاتل کے قبیلہ سے لیکر راضی  
ہوتے اور دعویٰ قتل سے دست بردار ہو جاتے۔ پچھلے دو حکم اسی رسم جاہلیت کے  
علاقہ رکھتے ہیں (تفسیر کبیر جلد ۱ صفحہ ۱۴۹ و معالم التنزیل صفحہ ۶۷) ÷  
پہلا حکم جو اسلام میں قصاص قائم کرنے کا ہے وہ اس آیت کے پہلے جملہ میں  
موجود ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ"  
یہ جملہ ایک مستقل جملہ ہے اور تفسیر کبیر میں بھی بعض مفسرین کا یہ قول لکھا ہے کہ "کُتِبَ  
عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ" جملہ تامہ مستقلة بنفسها۔ اور اس جملہ سے مطلقاً  
یعنی بنی کسی قید کے قصاص کا حکم پایا جاتا ہے یعنی قاتل بعض مقتول کے مارا جائیگا  
کوئی شخص قاتل ہوا اور کوئی شخص مقتول ہو، مرد ہو عورت ہو، آزاد ہو، کافر ہو مسلمان  
ہو، یہ لازمی قصاص غالباً ان لوگوں کو جو نئے مسلمان ہوئے تھے اور جنگوں میں

ذَلِكَ تَخَفِيفٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَ  
رَحْمَةٌ مِّنْ أَعْدَائِكُمْ تَعَدُّ ذَلِكَ  
فَلَمَّا كَذَبَ الْيَهُودُ

یہ آسانی ہے تمہارے پروردگار سے اور رحمت،  
پھر جس شخص نے زیادتی کی اس کے بعد تو اس کے لئے  
عذاب ہو دیکھ دینے والا (۱۷۴)

معافی اور خون کے بدلے مال لینا بھی جائز تھا سخت گراں گزرا ہو گا، اور اسی لئے  
اُس کے بعد خدا تعالیٰ نے قصاص میں جو حکمت ہو وہ بتلائی اور فرمایا کہ، "وَلَكُمْ  
فِي الْقِصَاصِ حَيَاتٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ"۔ اور اس اخیر آیت سے زیادہ  
تراس رہے کہ تقویت ہوتی ہے کہ قرآن مجید میں صرف خون کے بدلے خون کا حکم  
ہے۔ اگرچہ مسلمانوں میں دیت اور معافی کا رواج جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں تھلوثوں  
نہیں ہوا اور اُسکی بنا حدیثوں پر قائم کی ہے، مگر مجھ کو اس مقام پر اُنے بحث نہیں ہے،  
صرف یہ بیان کرنا ہے کہ قرآن مجید کی اس آیت سے کیا حکم نکلتا ہے، سودہ حکم بھی ہے کہ  
ہاں کسی قید اور تفریق کے مقتول کے بدلے قاتل مار جائے \*  
قصاص کے لفظ سے بعض علماء نے جو یہ مطلب سمجھا ہے کہ جسطرح قاتل نے مقتول  
کو مارا ہے اسی طرح قاتل بھی مارا جاوے یہ بھی اس آیت سے ثابت نہیں ہوتا بلکہ  
صرف مقتول کے بدلے قاتل کا بیجان کر دینا ثابت ہوتا ہے۔ قصاص کے معنی دو  
آدمیوں کا ایک سا کام کرنے کے ہیں جیسے کہ عرب کہتے ہیں کہ، "اقص فلان لشر  
فلان" جبکہ کوئی شخص دوسرا ہی کام کرے جیسا کہ دوسرے نے کیا ہو۔ اہل شرع  
نے اس کے معنی یہ قرار دیئے ہیں کہ کسی انسان کے ساتھ ایسا ہی کیا جاوے جیسا کہ اُس نے  
دوسرے انسان کے ساتھ کیا ہو۔ مگر ایسی تعمیم قصاص کے معنی کی اس آیت کے  
لفظوں سے نہیں پائی جاتی کیونکہ اس آیت میں قصاص کے لفظ کے ساتھ  
"فِي الْقَتْلِ" کی بھی قید لگی ہوئی ہے، اور اس قید سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اُس کے مقتول  
ہو جانے میں مساوات چاہیئے نہ کیفیت مقتول ہونے میں، کیونکہ مقتول ہو جانے  
یعنی جان کا بدن سے مفارقت کرنا ایک چیز ہے اور جسطرح اور جس ذریعہ سے اُس نے

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حِكْمَةٌ ۖ يَأْتِلُهَا الْأَبْصَارُ وَلَكِنَّ تَعْتَمِدُ لَهَا الْغَنَىٰ ۚ

اور تمہارے لئے قصاص میں زندگی بچانے کا عقل والوں تاکہ تم پر ہیز گاری کرو (۱۷۵)

مفارقت کی ہر وہ دوسری چیز ہے، اور اس آیت میں لفظ قصاص سے مقتول ہونے میں یعنی جان کے بدن سے مفارقت کرنے میں مساوات چاہی گئی ہر کیفیت قتل میں۔ پس آیت کا حکم صرف اتنا ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی کو بچان کر دیا ہو تو وہ بھی دیا ہی یہی بچان کر دیا جاوے گا

اس بیان سے ظاہر ہے کہ بعض علما کا لفظ قصاص سے یہ سمجھنا کہ اگر کسی نے چھر سے سر چھوڑ کر کسی کو مارا ہو تو اسکو بھی چھر سے سر چھوڑ کر مارا جاوے، اور اگر کسی نے آگ سے جلا کر مارا ہو تو اسکو بھی آگ سے جلا کر مارا جاوے، اور اگر کسی نے پانی میں ڈبو کر مارا ہو تو اسکو بھی پانی میں ڈبو کر مارا جاوے، صحیح نہیں ہے۔ معذرتاً ان علما کا یہ خیال بھی کہ ایسا کرنے میں ٹھیک ٹھیک مساوات ہو جائیگی غلط ہے، کیونکہ ان افعال کو اس طرح پر عمل میں لانا کہ بالکل اُن افعال کے فعل میں اور اثر میں مساوی ہوں جو قاتل نے مقتول کے ساتھ کیے ہیں محض ممکن ہے۔ منطوق آیت کا صرف اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مقتول کے بدلے قاتل بھی مارا جاوے گا

دوسرا حکم صریح زمانہ جاہلیت میں معاوضہ خون کا ایسا جاتا تھا اسکا باطل کرنا ہی اور وہ ان الفاظ سے باطل ہوتا ہے۔ اَلْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ۔ اگرچہ علماء نے ان لفظوں کی نسبت بہت بحث کی ہے جو ایک تطویل لا طائل ہے، مگر صاف و صریح مطلب یہ ہے کہ اسلام میں قصاص تو ایسا جائیگا۔ لیکن یہ طریقہ جو جاہلیت میں تھا کہ قاتل کو چھوڑ کر دوسرے شخص کو مارتے تھے، اور غلام کے بدلے حر کو مارتے تھے، اور عورت کے بدلے مرد کو مارتے تھے، اور ایک مرد کے بدلے دو مردوں کو مارتے تھے، یہ طریقہ اسلام میں نہیں رہا۔ بلکہ اگر کسی نے حر کو مارا ہو تو وہ حر ہی مارا جائیگا۔ اور اگر کسی غلام نے غلام کو مارا ہو تو غلام ہی مارا جائیگا۔ اور

لکھا گیا پتیر کہ جب تم میں سے کسی ایک کو موت آئے

کَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ

اگر کسی عورت نے عورت کو مارا ہو تو عورت ہی ماری جائیگی، اور حرا اور عبادہ انشی پر الف لام ہے، اس سے قتال میں قاتل و مقتول کی تخصیص لازم آتی ہے۔ اس بیان سے اوپر کے جملہ کی جس میں نصوص کا حکم ہے تفصیل مقصود نہیں ہے، بلکہ جاہلیت میں جو رواج تھا کہ عورت کے بدلے مرد کو، اور ظلام کے بدلے حر کو مارتے تھے، اسکا موقوف کرنا مقصود ہے +

جن علماء نے غلطی سے ان الفاظ کو حکم نصوص کی تفصیل سمجھا ہوا ہے ایک غلط بحث کی ہے، اور نتیجہ اپنی بحث کا یہ نکالا ہے کہ اگر ایک حر نے کسی عبد کو مار ڈالا ہو، یا ایک عبد نے کسی حر کو مار ڈالا ہو، یا ایک مرد نے کسی عورت کو، یا ایک عورت نے کسی مرد کو مار ڈالا ہو، تو اسے نصوص لینے کا حکم اس آیت میں پایا نہیں جاتا۔ اور اس لیے انکے نصوص میں مختلف راہیں ہو گئی ہیں۔ بعضوں نے کہا کہ اگر کسی عبد نے حر کو یا عورت نے مرد کو مار ڈالا ہو تو اسے نصوص لینا قیاس پر مبنی ہے، کیونکہ اولیٰ نے اعلیٰ کو مارا ہے۔ اور اگر ایک حر نے عبد کو، یا مرد نے عورت کو مار ڈالا ہو تو اسے نصوص لینا اجماع پر مبنی ہے۔ مگر کچھ نہیں جو کہ یہ سب میں غلط ہیں اور بعد ازل سے عموماً نصوص لینے کا حکم ثابت ہے +

تیسرا حکم ایام جاہلیت کے خونوں کی بابت معاہدوں کا قائم رکھنا ہے وہ ان الفاظ سے پایا جاتا ہے کہ «فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءًا فَتَبَاعًا بِالْعُرْفِ وَأَدَاءً بِالْإِيمَانِ» یہ جملہ بھی اسی پہلے جملہ کی تابع ہے جو جاہلیت کے خونوں سے علاقہ رکھتا ہے۔ اس جملہ کا یہ مطلب ہے کہ ایام جاہلیت کے خونوں کی بابت اگر کسی نے کچھ معاف کر دیا ہو، یا اسکی عوض میں کچھ دینے کا اقرار کیا ہو تو وہ اسی اقرار کے موافق ادا کر دیا جاوے۔ قتل

لَئِنْ تَرَكْتَ حَتَّىٰ الْوَصِيَّةَ لِلْأُولَادَيْنِ  
وَلَا أَقْرَبِينَ يَأْمُرُوكَ حَقًّا  
عَلَى الْمَتِّعِينَ ﴿٤٤﴾ فَمَنْ بَدَّلَهُ  
بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ  
بِالَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ إِنَّ  
اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٤٥﴾

اگر وہ مال چھوٹے تو وصیت کرے ماں باپ کے  
لئے اور قرابت مندوں کے لئے نیکی سے یہ  
کام مقرر کیا گیا ہے پر ہنگامہ داروں پر (۴۴) پھر جس  
شخص نے بدل دیا وصیت کو اُسکے سننے کے بعد تو  
اُس کا گناہ اُنہی پر ہے جنہوں نے کہ اُس کو بدلا ہے، بیشک  
اللہ سننے والا ہے جاننے والا (۴۵)

ایک ایسی چیز نہیں ہے کہ مسلمان ہونے کے بعد بھی اُسکے مواخذہ سے کوئی شخص بری  
ہو سکے۔ مگر زمانہ جاہلیت میں جو بے انتہا خون ہوتے تھے، اور بدل لینے کے لئے  
قتل و قتل قائم تھے، اسلئے ابتداء اسلام میں اُن تمام جھگڑوں کے مٹانے کے لئے  
وہ معاہدے جو زمانہ جاہلیت میں قصاص سے بری ہونے کی بابت قرار پائے تھے  
اسی طرح جائز رکھے گئے۔ اس خاص آیت کے استدلال سے یہ بات ثابت نہیں  
ہوتی کہ اسلام میں بھی قتل عمد کا معاف کر دینا یا دیت کا لینا جائز کر دیا گیا۔ قتل خطا  
قتل عمد سے کچھ مناسبت نہیں رکھتا اور اس میں دیت کا قرار پانا اور کسی معاوضہ  
کا ٹھہرانا انصاف کے برخلاف نہیں ہے +

(۴۶) (كَيْتَ عَلَيْكُمْ ذَلِكُمْ) ”کتب کے لفظ سے علما ما سلام فرض کے معنی  
لینے میں جس سے یہ لازم آتا ہے کہ والدین اور اقربا کے لئے وصیت فرض تھی۔ مگر  
کہتے ہیں کہ یہ حکم اس وقت تھا جبکہ آیت توریث نازل نہیں ہوئی تھی۔ اتنی بات  
بلاشبہ تسلیم کے لائق ہے کہ آیت توریث کے نازل ہونے کے بعد جو شدید ضرورت  
وصیت کی تھی وہ باقی نہیں رہی، کیونکہ ایک عام قاعدہ مقرر ہو گیا اور ہر شخص نے  
جان لیا کہ میرے بعد میرے اقربا میں اس طرح مال تقسیم ہو جاوے گا +

لیکن فقہائے اسلام نے دوا دہنے وصیت کے متعلق قرار دیتے ہیں۔ ایک یہ کہ  
آیت توریث میں جو لوگ وارث قرار پائے ہیں اُنکے حق میں وصیت جائز نہیں ہے +



فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ  
جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمَا  
فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ  
رَحِيمٌ ﴿۱۷۸﴾

پھر جس شخص کو ڈر ہو وصیت کرنے والے سے  
کچھ دبی کا یا گناہ کا پھر کسے اصلاح کر دی انہیں  
تو اس پر کچھ گناہ نہیں، بیشک اللہ بخشنے والا  
سہ مہرباں (۱۷۸)

،، لقولہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ،، ان اللہ قد اعطی کل ذی حق حقہ فلا وصیتہ  
لوارث... دوسرے یہ کہ ثلث مال سے زیادہ میں وصیت جائز نہیں۔ جو کچھ کہ  
فقہائے اپنے اجتہاد سے یا کسی حدیث کی بنا پر مسئلہ ٹھیرا ہے انہیں بحث ضرور نہیں ہے  
کیونکہ وہ بحث حدیث کی صحت و غیر صحت پر جا پڑتی ہے۔ بحث اس میں ہو کہ قرآن مجید  
یسے وصیت کا کسی قید سے مقید ہونا یا جایا تا ہے یا نہیں، سو نہیں پایا جاتا۔  
قرآن مجید سے وصیت کرنا ایک فعل جائز ثابت ہوتا ہے، جبکہ مطلب یہ ہے  
کہ وصیت کرنے والے کے مرنے کے بعد اس طرح پر کیا جاوے جس طرح کہ خود اس کو اپنی  
زندگی میں مقرر کر دیا ہے۔ جبکہ کسی شخص کو کسی سبب سے ہلاک ہونے کا اندیشہ پیدا ہو  
جو مطلب ،، اذ احضر احدکم الموت ،، کا ہو تو اس کو ضرور ہو کہ وصیت کرے  
کہ اس کا مال اس کے والدین اور قرابت مندوں کو کیونکہ روایا و آیات تو ریت سے اس  
حکم کا منسوخ ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ آیت وصیت کے نازل ہونے کے بعد یہ ضرور تھا  
کہ کوئی شخص بلا وصیت مرے ہی نہیں۔ پس جو لوگ کہ باوجود حکم وصیت کے  
بلا وصیت مر جاویں ان کے مال کی تقسیم کے لئے کوئی قاعدہ مقرر ہونا چاہیے تھا، وہ  
قاعدہ آیت تو ریت میں قرار پایا۔ پس قرآن مجید کی دونوں آیتوں کے ملانے سے  
نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ مرنے والے نے اگر کوئی وصیت کی ہو تو اس کا مال اس کی وصیت کے  
مطابق تقسیم کیا جاویگا۔ اور اگر اس نے کچھ وصیت نہیں کی یا جبکہ کہ وصیت کی  
ہے اس سے زیادہ مال چھوڑا ہے تو اس کے مال کی یا اس قدر کی جو وصیت سے زیادہ  
ہے آیت تو ریت کے مطابق تقسیم ہو جاوے گی۔ پس دونوں آیتوں کا حکم کمال اور قائم

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۱۸۵﴾  
 أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ فَمَن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۸۶﴾

اے لوگوں جو ایمان لائے ہو لکھا گیا تم پر روزہ صیام لکھا گیا اُن لوگوں پر جو تم سے پہلے تھے تاکہ تم پر مہنگا کاری کرو (۱۸۵) گئے جو کچھ دنوں میں پھر جو کئی تم میں سے بیمار ہو یا سفر پر تو شمار کر لے اور دنوں میں عاودہ (لکھا گیا) اُن لوگوں پر جو روزہ کی طاقت رکھتے ہیں بدلادینا ہے ایک محتاج کی خوراک کا پھر جس شخص نے نیکی سے زیادہ دیا تو وہ اُسکے لئے اچھا ہے اور روزہ رکھنا تمہارے لئے بہتر ہے اگر تم جانو (۱۸۶)

ہے۔ ثلث سے زیادہ میں اور وارث کے حق میں وصیت کا جائز نہونا ایک ایسا امر ہے جو قرآن مجید کی کسی آیت سے پایا نہیں جاتا، اور جن حدیثوں سے اسپرست لال کیا ہے اگر وہ تسلیم بھی کر لی جاویں تو بھی نہایت شبہ ہے کہ اُن سے اس امر پر استدلال ہو سکتا ہے یا نہیں +

بلاشبہ وصیت کو غیر مقید رکھنے میں بد اخلاقی یا حتی تلفی کا احتمال ہو سکتا ہے اُسکا افساد و جہالت کہ بمقتضیٰ اسے فطرت انسانی ممکن تھا وہ قرآن مجید میں کیا گیا ہے جہاں فرمایا ہے کہ، "بالمعروف، یعنی نیکی اور نیک دلی سے وصیت کرے" نیز کہ بدعتی کسی کا حق تلف نہ کرنے اور ذی حق کے محروم کرنے کے لئے۔ پھر یہ بھی فرمایا ہے کہ اگر کوئی دیکھے کہ وصیت کرنے والا کسی کے حق میں ظلم اور زیادتی کرتا ہے تو اُسکو سمجھا دے اور اسکی وصیت کو یا ارادہ کو بے لواء سے تاکہ حق تلفی نہ ہو، اور اُس بد اخلاقی یا حتی تلفی کے روکنے کا طریقہ بجز اسکا وہ کوئی جو ہی نہیں سکتا +

منقول ہے کہ ایک فخر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن مالک کی بیماری میں

شَهِدَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ  
فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَ  
بَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ  
فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ  
فَلْيَصُمْهُ

ماہ رمضان وہ ہے جس میں قرآن نازل کیا گیا ہے  
ہدایت ہے وسطے لوگوں کے اور علانیہ نشانیاں  
ہدایت کی، اور حق و باطل کو جدا کرنے والا، پھر  
تم میں سے جو کوئی اُس مہینہ میں موجود ہو تو  
چاہیے کہ اُس میں روزہ رکھے

خبر پر پی کو تشریف لیگئے۔ سعد بن مالک نے عرض کیا کہ میں اپنے کل مال کی وصیت  
کردوں (یعنی سولے اپنے قرابت مندوں کے اور دس کے لیے حبیبہ کہ حدیث کے  
مضمون سے پایا جاتا ہے)۔ آپ نے فرمایا کہ نہیں۔ انھوں نے کہا کہ نصف مال  
کی وصیت کردوں آپ نے فرمایا کہ نہیں۔ انھوں نے کہا کہ ایک ثلث مال کی  
وصیت کردوں۔ آپ نے فرمایا کہ تہائی کی اور تہائی بھی بہت ہے۔ اگر نو اپنے  
وارثوں کو دو تہند چھوڑے تو اس سے بہتر ہے کہ انکو مفلس چھوڑے اور وہ  
لوگوں کے سامنے ماتم پھیلا کر خیرات لیتے پھریں۔ ایک اور روایت میں ہے کہ حضرت  
عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ میں اپنے مال کی وصیت کر دینا چاہتا ہوں  
(یعنی سولے اولاد کے) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا کہ تیرے پاس کتنا مال ہے  
اور کتنی اولاد ہے؟ اس نے کہا کہ تین ہزار دھم ہیں اور چار اولاد ہیں۔ حضرت عائشہ رضی  
اللہ عنہا نے فرمایا کہ یہ تو بہت مال نہیں ہے، بہتر ہے کہ اپنی اولاد کے لیے رہنے دے۔ اور  
ہدایتوں میں ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ میں پانچویں حصہ مال کی وصیت  
کرنے والے کو چوتھائی مال کی وصیت کرنے والے سے، اور چوتھائی مال کی وصیت  
کرنے والے کو تہائی مال کی وصیت کرنے والے سے زیادہ پسند کرتا ہوں، اور جو  
کہ تہائی مال کی وصیت کر دی اس نے تو کچھ چھوڑا ہی نہیں۔ حسن بصری نے چھٹے  
حصہ یا پانچویں یا چوتھے تک کی وصیت کو پسند کیا، اور اس زمانہ کے لوگ اکثر  
پانچواں حصہ یا چوتھا حصہ وصیت کرتے تھے یہ سب روایتیں اگر صحیح تسلیم ہوں

اور جو کوئی کہ جائز ہو یا سفر پر ہو تو شمار کرے  
اور دونوں میں، اللہ پتھر آسانی چاہتا ہے اور تم پر  
دشواری نہیں چاہتا، اور تاکہ تم پورا کرو لوگو! تاکہ  
کو اور تاکہ اللہ کو اس بات پر جسکی تمکو ہدایت کی ہے  
بزمکی سے یاد کرو، اور تاکہ تم شکر کرو (۱۸۱)

وَمَنْ يَخُنْ فَرِيقَنَا لَا يَكُنْ مِنْهُمْ  
فَعِدَّةٌ مِّنْ لِّكَامٍ يُخْرِجُ اللَّهُ مِنْكُمْ  
النَّاسَ وَلَا يَكُنْ يَكْمُ الْعُسُورِ  
لِيُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى  
مَا هَلَاكُمُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨١﴾

تو بھی اے ناجوازی وصیت کی ثلث کی نسبت ثابت نہیں ہوتی۔ بلکہ ان  
روایتوں سے صرف صلاح اور فہمائش پائی جاتی ہے جسکی نسبت خود خدا نے  
قرآن مجید میں فرمایا کہ اگر کوئی دیکھے کہ وصیت کرنے والا کسی کے حق میں ظلم اور  
زیادتی کرتا ہے تو اسکو سمجھا دے۔ وصیت کو کسی قید سے معید کرنے سے بد  
اخلاقی و ظلم کی بندش نہیں ہو سکتی جبکہ مہربان کرنے میں کچھ قید اور بندش نہیں  
ہے۔ وصیت و مہربان حقیقت ایک شے ہے۔ صرف اتنا فرق ہے کہ مہربان اہل بیت  
اور وصیت عطا بللوت۔ حدیث، "فلا وصیة لوالد" کو تسلیم کرنے کے بعد بھی وراثت  
کے حق میں وصیت کا بطلان تسلیم نہیں ہو سکتا، کیونکہ نفی ضرورت کی طرف  
منسوب ہو گئی۔ نفی وصیت کے بطلان کی طرف۔ علاوہ اسکے حدیث سے  
منع حکم قرآن کسی طرح تسلیم نہیں ہو سکتا۔

آیت وصیت کو آیت توریث سے یا حدیث سے منسوخ قرار دینا ایک ایسا امر ہے  
جسکو علمائے متقدمین میں سے بھی اکابر علمائے تسلیم نہیں کیا تفسیر کبیر جلد ۲  
صفحہ ۳۷۹ میں لکھا ہے کہ ابو سلمہ اصفہانی کا یہ مذہب تھا کہ آیت وصیت آیت توریث  
سے منسوخ نہیں ہوئی ہے۔ جو لوگ کہ اس کے منسوخ ہونیکے قائل ہیں انکی بڑی دلیل یہ  
بیان کی گئی ہے کہ اس حدیث کے رو سے "لا وصیة لوالد" آیت وصیت منسوخ  
و مسترد ہو گئی ہے، اور پھر لکھا ہے کہ اس میں بڑی وقتیں ہیں، کیونکہ یہ حدیث خبر احاد  
ہے اور خبر احاد سے نسخ قرآن جائز نہیں۔ اسکا یہ جواب دیا گیا ہے کہ اگرچہ خبر احاد ہے

وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي  
عَنِّي فَلَا تَكُن مِّنَ الْجَاهِلِينَ  
دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ  
فَلَيْسَ مِنِّي مَن لَّمْ يَتَّبِعْنِي

اور جب مجھے سے کہے کہ میں نے کیا حال سے  
سوال کریں تو بیشک میں نزدیک ہوں  
جواب دیتا ہوں ہر ایک کا رہنے والے کی  
پکار کا جب وہ مجھ کو پکارتا ہو پس چاہیے کہ قبول کر دے مجھ کو

لیکن ائمہ نے اسکو تعلق بالقبول کیا ہے اور اسلئے یہ حدیث حدیث متواتر سے ملتی  
ہے۔ مگر اس جواب پر کوئی یہ اعتراض کر سکتا ہے کہ یہ دعویٰ کہ ائمہ نے اسکو تعلق بالقبول  
کیا ہے بطور ظن کے یا بطور یقین کے۔ پہلی بات مسلم ہے۔ لیکن انکا یہ اجماع خبر  
احاد کی بنا پر ہو اس سے نسخ قرآن جائز نہیں اور دوسری بات ممکن نہیں  
کیونکہ اگر انھوں نے اس حدیث کو قطعی سمجھ کر اجماع کیا ہو باوجودیکہ وہ خبر احاد ہو  
تو انکا اجماع خطا پر مبنی ہو گا جو ناجائز ہو۔ اور اگر یہ کہا جاوے کہ یہ آیت اجماع سے  
منسوخ ہو گئی ہو تو بھی اجماع سے قرآن کا نسخ ہونا جائز نہیں ہوگا کیونکہ اجماع اس  
بات پر دلالت کرتا ہے کہ کوئی دلیل آیت کے نسخ ہونے کی موجود ہو مگر انھوں  
نے اس دلیل کو تو بیان نہیں کیا اور اجماع ہی پر اکتفا کیا، تو وہ کیونکر نسخ قرآن ہو سکتا  
ہے۔ اور یہ بھی کہا جا سکتا ہو کہ جب ایسے لوگ بھی امت میں موجود ہیں جو اس نسخ کے  
منکر ہیں تو اجماع کا نسخ پر کیونکر دعویٰ ہو سکتا ہے۔ غرض کہ قرآن کی رو سے پایا جاتا  
ہے کہ وصیت کا ہر شخص کو بلا کسی قید کے اختیار ہو اگر کئے ظلم اور حیل سے اسکا ارادہ سے  
وصیت کی ہوگی تو اسکا وبال اسکی گردن پر ہوگا۔ مگر وصیت کے نافذ ہونے میں  
کچھ حکام نہیں ہو سکتا۔ ہاں جن لوگوں نے وصیت نہیں کی یا وصیت سے زیادہ  
مال چھوڑا تو انکا مال مطابق حکم آیت توریث کے وارثوں پر تقسیم ہوگا +

(۹۷) (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ) اس آیت میں جو یہ حکم ہے کہ  
مہینہ روزہ لکھا گیا جس طرح کہ تم سے پہلوں پر لکھا گیا تھا، اسکا مطلب قرار دینے کو چار  
باتوں کی تنقیح چاہیے۔ اول یہ کہ اُن مفسرین سے کون سے مفسر مراد ہیں۔

فَالَّذِينَ مِنْكُمْ لَعَنَ كَلِمَ يَرْتَدُّونَ ﴿۱۸۴﴾ اور چاہیو کہ ایمان لاؤ مجھ پر تاکہ وہ راہِ پلویں (۱۸۴)

یہ کہ "مستے پہلوں" سے کون لوگ مراد ہیں۔ تیسرے یہ کہ ان پہلوں پر کون سے سفتی لکھے گئے تھے۔ چوتھے یہ کہ "جسطرح" کے لفظ سے کبریات میں تشبیہ مراد ہے +

پہلی بات کی نسبت مفسرین میں اختلاف ہے۔ معاذ و قتادہ و عطاء اور ہوجب ایک روایت کے ابن عباس کے نزدیک یہ روزے ایامِ بیض کے اور روزہ عاشورہ کا تھا، یعنی وہ تین روزے تھے جو ہر مہینے کی تیرہویں چودھویں پندرہویں کو رکھے جاتے تھے، اور ایک روزہ وہ تھا جو سوویں محرم کو رکھا جاتا تھا۔ اور اکثر محققین کے نزدیک جنہیں ابن عباس اور حسن اور ابی مسلم بھی شامل ہیں ان روزوں سے رمضان ہی کے روزے مراد ہیں، اور اس صورت میں لفظ "شہر رمضان" جو اگلے آیت میں جو وہ بدل واقع ہوگا لفظ "صیام" سے جو اس آیت میں ہے یعنی "کتبت علیکم الصیام صیام شہر رمضان" +

جو لوگ کہتے ہیں کہ ان روزوں سے رمضان کے روزے مراد نہیں ہیں وہ یہ دلیل پیش کرتے ہیں۔ اول یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ رمضان کے روزوں سے اور باقی روزوں کے رکھنے کا حکم منسوخ ہو گیا ہے۔ پس اس سے ثابت ہوتا ہے کہ رمضان کے سوا اور بھی روزے تھے، اور اس مقام پر "صیام" سے وہی روزے مراد ہیں۔ دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ان روزوں کے ذکر کے بعد بھی مریض اور مسافر کی نسبت حکم بتایا ہے اور اگلی آیت میں جہاں خاص رمضان کے روزوں کا نام لیا ہے اسکے بعد بھی مریض اور مسافر کی نسبت حکم بتایا ہے۔ پس اگر یہ دونوں روزے ایک ہی ہوتے تو دوبارہ حکم بتانے کی کیا حاجت تھی۔ تیسرے یہ کہ ان روزوں کی نسبت ان لوگوں کو بھی جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں خدا نے اختیار دیا تھا کہ چاہیں روزہ رکھیں اور چاہیں فدیہ دیں، مگر رمضان کے روزوں کی نسبت یہ اختیار نہیں دیا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ روزے رمضان کے سوا تھے +

لَحَلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ  
إِلَىٰ نِسَائِكُمْ هُنَّ لَبَاسٌ لَّكُمْ  
وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ  
كُنْتُمْ خَتَا تُونَ أَنْفُسِكُمْ فَتَابَ  
عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَالْآنَ  
بَاشِرُوهُنَّ وَابْتَغُوا مَا كَتَبَ  
اللَّهُ لَكُمْ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّىٰ  
يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ  
الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ  
اتَّبِعُوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ وَلَا  
تَبَاشِرُوهُنَّ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ  
فِي الْمَسْجِدِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ  
فَلَا تَقْرَبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ  
لِالنَّاسِ آيَاتِهِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿۱۸۳﴾

حلال کیا گیا تمہارے ليے روزہ کی رات  
کو اپنی بی بیوں سے اختلاط کرنا، وہ زیبائش  
ہیں تمہارے ليے اور تم زیبائش ہو انکے ليے خدا  
نے جانتا کہ تم اپنے ليے خیانت کرتے تھے، پھر معاف  
کیا تمکو اور درگزر کی مٹے، پھر اپنے مخالفت  
کر و اور تابعداری کر ملائی جا جو لکھا ہوا اللہ نے  
تمہارے ليے، اور کھاؤ اور پیو جبکہ کہ غم و اہم  
تکو صبح کا سفید و سیاہ دور سے، پھر پورا  
کر روزہ کو رات تک اور مت مخالفت کرو بیویوں  
سے ابی حالت میں کہ تم مسجدوں میں اعتکاف کرنے  
والے ہو یہ ہیں (مقرر کی ہوئیں) حدیں اللہ کی  
پھر انکے پاس مت جاؤ، اس طرح اس بیان کرتا،  
لوگوں کے ليے اپنی نشانیاں کہ وہ پرہیزگاری  
کریں (۱۸۳)

اس رائے کی تائید ان روایتوں سے بھی ہوتی ہے جو معالم التتمیل میں لکھی  
ہیں کہ رمضان کے روزے فرض ہونے پہلے ہر مہینے میں تین روزے اور عاشورہ  
کا روزہ رکھا جاتا تھا، اور سترہ مہینے تک قبل فرض ہونے روزہ رمضان کے  
اسی طرح رکھے گئے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ایک روایت لکھی ہے کہ آنحضرت نے  
مدینہ میں پہنچنے کے بعد عاشورہ کا روزہ رکھا، اور لوگوں کو بھی رکھنے کا حکم دیا،  
اور زمانہ نجابت میں قریش اور آنحضرت مابھی عاشورہ کا روزہ رکھتے تھے۔ جب  
رمضان کے روزے فرض ہوئے تو عاشورہ کا روزہ چھوڑ دیا گیا۔ اور ابن عباس  
سے ایک روایت لکھی ہے کہ ہجرت کے بعد جو حکم اہل منہج ہو گئے وہ بیت المقدس

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ كُمْ  
يَا بَاطِلٍ وَتَذْلُوا بِهَا إِلَى  
الْحُكَّامِ لِيَأْخُذُوا بِقِيَمَاتِ أَمْوَالِ  
الَّذِينَ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۸۴﴾

اور مت کھاؤ اپنے آپس میں (ایک دوسرے کا مال ناحق) اور مت دلوں کے حکم جھگڑے، تاکہ  
کھا لو ایک دوسرے کے مال کا ساتھ گناہ کے  
مالا کہ تم جانتے ہو (۱۸۴)

کی طرف قبلہ ہونے اور روزہ رکھنے کے تھے۔ مگر یہ روایتیں ایسی ہیں جنکی صحت  
نہایت مشتبہ ہے +

جو لوگ اس آیت کے برخلاف ہیں، اور لفظ صیام سے جو اس مقام پر پرہیز  
ہی کے روزے مراد لیتے ہیں، وہ ان دیلوں کا اس طرح پر جواب دیتے ہیں کہ اولاً  
خدا نے فرمایا کہ "پھر روزے لکھے گئے۔" یہ ایک مجمل حکم تھا جس سے نہیں معلوم ہوتا  
تھا کہ ایک روزہ یا دو روزے یا کئی روزے پھر اس کے بعد فرمایا کہ "گئے ہیٹھ  
دنوں کے"، اس قول سے کچھ اجمال رفع ہوا۔ پھر فرمایا کہ "ماہ رمضان کے جس  
سہر ایک بات متعین ہو گئی۔ پس اس ترتیب سے معلوم ہوتا ہے کہ "صیام" اور "ایام  
محدودات"، اور "شہر رمضان" تینوں کی ایک ہی مراد ہے، تو لفظ "صیام" کو  
سوائے رمضان کے اور روزوں کے مراد لینے کی کچھ ضرورت نہیں ہے، اور یہ جو دلیل  
ہے کہ آنحضرتؐ نے فرمایا ہے کہ "ان صوم رمضان نسخ کل صوم" اس سے یہ تحقیق نہیں  
ہو تا کہ جو روزے منسوخ ہوئے وہ اسلام میں فرض تھے، بلکہ ممکن ہے کہ وہ وہ روزے  
ہوں جو اور شریعتوں میں فرض تھے۔ اور اگر فرض کیا جاوے کہ وہ وہی روزے تھے جو اسلام میں فرض تھے  
تو یہ کیونکر متحقق ہو گا کہ وہی روزے تھے جو اس آیت کے دو سو فرض کیے گئے ہیں۔ اور یہ جو دلیل ہے کہ اگر یہ دنوں  
روزہ ایک ہوتے تو بیمار اور مسافر کا حکم مکرر بیان کیا جاتا، تو اس کا جواب یہ ہے کہ ابتداً اسلام  
میں رمضان کے روزوں کے رکھنے یا نہ رکھنے کا اختیار تھا۔ مگر یہ حکم منسوخ ہو گیا  
اور مسافر اور مریض کے لئے جو حکم تھا وہ بدستور باقی رہا اس شیعہ کے رفع ہونیکے  
لئے کہ آیا بیمار و مسافر کے حق میں بھی وہ حکم منسوخ ہو گیا ہے یا نہیں اس حکم کو مکرر بیان



تَسْكُنُونَكَ عَنِ الْإِسْلَامِ قُلْ  
هِيَ مَوَدَّةٌ لِلنَّاسِ وَالتَّحَمُّقِ  
لَيْسَ الْبِرَّ بِانْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ  
مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ  
مَنِ اتَّقَىٰ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ  
أَبْوَابِهَا وَالَّذِي نَفَّوْا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ  
تَفْهَمُونَ ﴿۱۸۵﴾

بوچھتے ہیں مجھے سے چاند مل کے حل (اسی  
تو کہہ دے کہ یہ مفقود وقت ہیں لوگوں کے لئے اور  
حج کے لئے اور اس میں کچھ نیکی نہیں ہے کہ مجھوں  
میں اور ان کے پچھوڑے سے، لیکن نیکی اس شخص  
کے لئے جو چہرہ پر نگارسی کرے اور ان کے گھر میں  
ان کے دروازوں سے، اور دروازہ سے تاکہ تم  
فلاح پاؤ (۱۸۵)

کیا گیا۔ اور جبکہ فدیہ دینے کا حکم منسوخ ہو گیا تو یہ محبت کہ ان روزوں میں فدیہ دینے کا  
اختیار تھا اور رمضان کے روزوں میں فدیہ دینے کا اختیار نہیں ہے ایسے وہ  
روزے رمضان کے علاوہ تھے پیش نہیں ہو سکتی +

ان دونوں رالیوں میں سے کوئی راسے تسلیم کیلئے اسکا نتیجہ کشتی کی آیت کا منسوخ  
ماننا پڑیگا کیونکہ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ لفظ، "رمضان" سے رمضان کے سوا اور روزے  
مراد تھے تو انکو تسلیم کرنا پڑیگا کہ جس آیت میں خاص رمضان کے روزوں کا ذکر ہے اس  
سے پہلے آیت منسوخ ہو گئی، اور جو لوگ کہتے ہیں کہ لفظ، "صیام سے رمضان ہی کے  
روزے مراد ہیں تو وہ یہ تسلیم کرتے ہیں کہ جس آیت میں روزے رکھنے یا فدیہ دینے کا حکم تھا  
وہ رمضان کے روزوں کی آیت سے جہیں یہ اختیار نہیں رہا منسوخ ہو گئی ہے +

اسطرح پر ناسخ و منسوخ ملنے میں مشکل پیش آتی ہے کہ ایسی آیتوں کو جو بالکل متصل اس سلسلہ  
دار ہیں کہ طرچ ایک کو دوسری کا ناسخ تسلیم کریں۔ اسکا جواب یہ دیا گیا ہے کہ تلاوت  
میں آیتوں کا متصل ہونا اس بات کا مستلزم نہیں ہے کہ وہ اسطرح متصل نازل بھی  
ہوئی ہوں۔ بلکہ ایسا بھی ہے کہ منسوخ آیت نازل میں اول ہوا و ناسخ بعد۔ مگر تلاوت  
میں ناسخ مقدم ہو گئی ہے اور منسوخ بعد، وانا قول فیہ نظر +

دوسری بات کی نسبت مفسرین نے ایک سہم بات لکھی ہے جو تفسیر عالم النبی

وَقَالُوا إِنَّا سَيِّئُونَ الْفَعْلَ  
يَقُولُوا نَحْمَدُ اللَّهَ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ  
لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿۱۸۶﴾

اور لڑوا تم کی راہ میں اُن لوگوں سے جو تم سے  
رہیں، اور زیادتی مت کرو، بیشک اللہ دوست  
نہیں رکھتا زیادتی کرنے والوں کو (۱۸۶)

میں لکھا ہے کہ، "من قبلکم سے مراد، من الانبیاء والامم، جو سابقہ تفسیر میں مذکور ہیں  
لکھا ہے کہ، "من قبلکم، یعنی، الانبیاء والامم من لدن آدم۔ مگر یہ بیان محض ناقص  
ہے، کیونکہ صاف بتانا چاہیے کہ، "من قبلکم سے کوئی نبی یا کوئی امت مراد ہے  
اسو سے کہ اس بات کا کچھ ثبوت نہیں ہے کہ حضرت آدم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک  
کوئی نبی اور کوئی امت ایسی نہیں گذری جس پر روزہ فرض نہ ہو۔ اس لیے اُس امت  
کا تعین کرنا ضروری ہے۔ مشرک قومیں جو روزے رکھتی تھیں اُنکی نسبت تو کہا ہی نہیں  
جاسکتا کہ خدا نے ان پر روزے فرض کیے تھے، کیونکہ اُنہیں روزے غیر خدا کے یثوق  
ہوتے تھے۔ قرآن مجید میں الشرجہ، "من قبلکم، کا اشارہ اصل کتاب کی طرف  
ہو رہا ہے، یعنی یہود اور نصاریٰ کی طرف، اور اس لیے، "من قبلکم، سے اہل کتاب  
مراد لیے جاتے ہیں اور اُنکی نسبت خدا کی طرف سے کسی حکم کا مقرر ہونا محقق بھی آسکتا ہے  
تیسری بات کی نسبت مفسرین نے یہود اور نصاریٰ کے روزوں کا ذکر کیا ہے  
اور لکھا ہے کہ یہود اور نصاریٰ پر بھی خدا تعالیٰ نے رمضان کے روزے فرض کیے  
تھے۔ نصاریٰ نے اُس مہینے کو بد لکڑ معین موسم میں روزوں کا رکھنا مقرر کیا،  
اور اس تبدیل کے معاوضہ میں دس روزے بڑھا دیئے۔ اُس کے بعد ان کا کوئی  
بادشاہ بیمار ہوا اور اُس کے اچھے ہونے کے لیے سات روزوں کی نذر مانی جب وہ  
اچھا ہوا تو سات روزے اور بڑھا دیئے، سینتالیس ہو گئے۔ پھر انہیں ایک بادشاہ  
ہوا اُسے کہا کہ تین روزوں کے چھوڑنے سے کیا فائدہ ہوگا۔ اس لیے اُنہوں نے چھ  
پچاس کر لیے۔ بعضوں نے لکھا ہے کہ نصاریٰ احتیاطاً ظہر رمضان کے اول اور  
رمضان کے بعد بھی ایک ایک روزہ رکھتے تھے تاکہ رمضان کے مہینے میں کچھ

وَأَمَّا لَكُمْ حَيْثُ تَقِفُكُمْ ثُمَّ وَأَخْرِجْكُمْ  
مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَكُمْ وَالْفِتْنَةُ  
أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ

اور خدا شہداء کو جہاں ان کو پہنچا دے گا ان کو ان جہاں سے  
سے کا انھوں نے تم کو نکالا ہے اور ان کو (میت  
(میں شہداء دنیا) زیادہ سخت ہو رہا ہے

مفقان نہ پڑے۔ اُنکے بعد کے لوگ اسطرح ایک ایک بڑھاتے گئے یہاں تک کہ پچاس تک نوبت پہنچ گئی۔ اور بعضوں کا یہ قول ہے کہ دو بادشاہ نصاریٰ کے مر گئے تھے ایسے اُنھوں نے رمضان سے پہلے دس روزے اور رمضان کے بعد دس روزے اور بڑھائیے۔ ایک اور روایت بیان کی گئی ہے کہ خدا تعالیٰ نے رمضان کے روزے یہود اور نصاریٰ پر فرض کیے تھے۔ یہودیوں نے اُسکو چھوڑ دیا اور جبکہ اُنکے برس بھر میں صرف ایک روزہ اُسدن رکھنا اختیار کیا جس دن میں فرعون کا عرق ہونا وہ خیال کرتے تھے، اور اُسدن کے اختیار کرنے میں بھی اُنھوں نے غلطی کی کیونکہ فرعون دسویں محرم کو عرق ہوا تھا۔ یہ تمام اقوال مفسرین کے ایسے لغو و ہیوہ ہیں جیسک انکی اور باتیں متعلق قصص اور حکایات کے کھوا اور بے بنیاد ہوتی ہیں جنکی نہ کوئی سند ہوتی ہے اور نہ کوئی ثبوت ہوتا ہے۔ یہود اور نصاریٰ کے روزوں کے حالات جو انکی کتابوں سے معلوم ہوتے ہیں وہ تعقیب فی ذیل ہیں :

کتاب سروج کے (جو توریت کی دوسری کتاب ہے) باب ۳۴ ورس ۲۶ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب حضرت موسیٰ کو وہ سینا پر تھے تو چالیس دن اور چالیس رات ٹال رہے، اور نہ روٹی کھائی نہ پانی پیا۔ توریت کی کتاب استثنا باب ۹ ورس ۹ و ۱۰ کی تفسیر (بہری اسکاٹ) میں نہ روٹی کھانے اور نہ پانی پینے کی نسبت لکھا ہے کہ لوگوں کی معصیت کی وجہ سے موسیٰ نے دوسری دفعہ چالیس دن کا روزہ رکھا تھا۔ اور بعضوں نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ حضرت موسیٰ نے تین مرتبہ چالیس چالیس دن کا روزہ رکھا ہے :

کتاب لوہان کے (جو توحید کی تیسری کتاب) باب ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰

اَوَلَمْ تَنْظُرُوْا مِمَّنْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتّٰى  
يَقْتُلُوْكُمْ فَمِنْ ذٰلِكُمْ فَاْتَلَّوْكُمْ فَانْقَلَبْتُمْ  
اِلَيْهِ لَئِنْ كَانَ لَكُمْ جزاء الْكَافِرِيْنَ ﴿۱۸۷﴾

اور مت لڑوائے مسجد حرام کے پاس جب تک  
کہ دمتے اسیں نہ لڑیں، پھر گرتے وہ لڑیں تو  
تم انکو مار ڈالو، اسطرح جو سزا کافروں کی (۱۸۷)

درس ۲۷ و ۲۸ سے پایا جاتا ہے کہ یہودیوں پر ساتویں مہینے کی دسویں تاریخ کو  
کفار بچہ روزے رکھے کا حکم تھا، اور اسیں لکھا ہے کہ جو کوئی اس دن روزہ نہ رکھیا گا پانی  
قوم سے منقطع ہو جائیگا۔ اور اعمال حواریان باب ۲۷ درس ۹ سے معلوم ہوتا  
ہے کہ عیسائی بھی یہ روزے رکھا کرتے تھے۔

انجیل لوقا باب ۸ اور ۹ سے معلوم ہوتا ہے کہ فروعی ہفتہ میں دو دن روزہ  
رکھا کرتے تھے، ایک پانچویں دن جبکہ حضرت موسیٰ کوہ سینا پر چڑھے تھے اور ایک  
دوسرے دن جبکہ اترے تھے۔

کتاب زکریا باب ۸ درس ۹ سے پایا جاتا ہے کہ یہودی چوتھے مہینے اور پانچویں  
مہینے اور دسویں مہینے میں بھی روزہ رکھتے تھے۔ چوتھے مہینے یعنی بتوزیس شروش  
تاریخ کو بیت المقدس کی تباہی کے غم میں جو بخت نصر کے ہاتھ سے ہوئی تھی۔ پانچویں  
مہینے یعنی آب میں نویں تاریخ کو بیت المقدس کے شہر کے جلنے کے غم میں جبکہ یونان  
شاہ بابل کے افسر نے جلایا تھا۔ ساتویں مہینے یعنی تشری کی دسویں تاریخ کو جدلیا  
کے قتل ہونے کے غم میں جو بمقام مصیاء مارا گیا تھا۔ دسویں مہینے یعنی مبث کی دسویں  
تاریخ کو بیت المقدس کے غم میں جس روز کہ بخت نصر نے بیت المقدس کا محاصرہ شروع کیا تھا۔

کتاب اول ملوک باب ۲۱ درس ۹ و کتاب دوم تواریخ ایلیم باب ۲۰ درس ۳ میں ایک دن  
بکارونہ جو جبکہ ملکہ ایزبل نے اپنے شوہر احاب کی خاطر سے منادی کر کے مقرر کرایا تھا۔  
کتاب نضارہ باب ۲۰ درس ۲۷ سے ایک صدمہ روزہ کا مقرر ہونا پایا جاتا ہے جبکہ بنی اسرائیل  
کے قوم بنیاس سبھکت پائی تھی اور بیت المقدس میں آنکھ فتح کے لیے دعا مانگی تھی۔

کتاب اول سموئیل باب ۳۱ درس ۱۳ سے پایا جاتا ہے کہ شاول اپنی طاقت کے لئے

فَإِنْ أَنْتَهَوْا فَإِنَّ اللَّهَ كَفُورٌ مُّبِينٌ ﴿۱۸۸﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ النَّارِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ يَنْهَوُنَا عَنْهَا وَلَئِنْ كُنَّا عَلٰى الظَّلَمٰتِ لَنُوقِلْنَ فِيهَا مُتَدَحِّجِينَ ﴿۱۸۹﴾

پھر اگر وہ باز نہیں تو بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان (۱۸۸) اور لوگ کہتے ہیں کہ اگر ہم سنا دیتے یا سمجھ لیتے تو ہم آگ کے لوگوں میں نہ ہوتے۔ اللہ تو ہم سے روکتا تھا۔ اگر ہم ظلمتوں پر لگے ہوتے تو ہم اس میں ڈال دیے جاتے۔

کے غم میں سات روزے مقرر ہوئے تھے، جو اُسکی بدیوں کے دفع کرنے کے بعد کئے گئے تھے۔

کتاب بیوناہ باب ۳ درس ۵ میں ایک اور روزہ کا مقرر ہوتا پایا جاتا ہے جبکہ غیوہ کے لوگ ایمان لائے تھے۔

کتاب ایشال باب ۱۰ درس ۲ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت وانیال نے تین مہینے تک روزے رکھے تھے۔

کتاب اول ملوک باب ۱۹ درس ۸ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب حضرت ایاس کوہ حویہ کو گئے تھے تو انھوں نے چالیس دن اور سات روزے رکھے تھے۔

علاوہ انکے اور روزے بھی مثلاً خدا تعالیٰ کی خلگی دور کرنے کے لیے، یا اُسکی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے، یا کسی بلا یا مصیبت کو مٹانے کے لیے، یا کسی فانی یا فائدہ دانی امور کے متعلق جس طرح کہ مست و عزیز کے ایذا میں ہوتا ہے یہودی روزے رکھا کرتے تھے۔

انجیل متی باب ۴ درس ۱۱۔ انجیل لوقا باب ۴ درس ۱۳ سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ نے بھی جبکہ وہ بیابان میں تھے چالیس دن اور سات روزے رکھے تھے۔

علاوہ اسکے انجیل متی کے باب ۲۴ درس ۲۱ سے جہیں لکھا ہے کہ، بہر حال اس قسم کا شیطان بجز نماز اور روزہ کے نہیں جاتا ہے، معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ کے زمانہ میں روزہ بعض امور خاص میں اشد کے وضع کرنے کا ایک ذریعہ خیال کیا جاتا تھا۔

انجیل متی باب ۹ درس ۱۴ کے مضمون سے عیسائی خیال کہتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ نے روزوں کا رکھنا موقوف کر دیا، مگر اسکے ساتھ انہیں یہ بھی اشارہ ہے کہ بعد حضرت عیسیٰ کے

حرمت والا مہینا بدلے حرمت والے مہینے کے، اور حرمتوں کا ایک دوسرے سے بلا ہونا ہر پھر جسے زیادتی کی، پھر پس یا دنی کو تمام پر حرام کر اسے پھر زیادتی کی، اور دوزخ و امت سے، اور جان لو کہ بیشک امت دوزخیوں کے ساتھ ہے (۱۹)

الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ  
وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ  
عَلَيْكُمْ فَاَعْتَدُوا لَهُمْ عَذَابًا  
مَّا اَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاَتَقُوا اللَّهَ  
اعْلَمُوا اِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿۱۹﴾

رکھنے ہو گئے +

ان تمام حالات پر جو اوپر بیان ہوئے عذر کرنے سے اتنی بات تو ضرور ثابت ہوتی ہے کہ یہودیوں پر ایک روزہ جو ساتویں مہینے کی دسویں تاریخ کو رکھا جاتا تھا، اور جو کفارہ کا روزہ کہلاتا تھا بلاشبہ فرض تھا، اور جو کہ عیسائی بھی یہودی شریعت کے تابع ہیں ایسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ روزہ ان پر بھی فرض تھا۔ چالیس دن کے روزے جو حضرت موسیٰؑ نے کوہ سینا پر اور حضرت عیسیٰؑ نے بیابان میں رکھے ممکن ہو کہ فرض ہوں مگر توریت یا انجیل میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس سے فرضیت ان روزوں کی ثابت کی جاسکے۔ علاوہ اسکے جہد روزوں کا بیان ہے کہ وہ سب روزے یہودی مذہب میں اور کیا عیسائی مذہب میں فرض روزے نہیں معلوم ہوتے بلکہ بطور نفل روح کے تزکیہ اور عبادت کے ثواب حاصل کرنے کے لیے معلوم ہوتے ہیں + چوتھی بات کی نسبت بھی معترضین میں اختلاف ہے جن لوگوں کی یہ رائے ہو کہ حفظ رکھا کی تشبیہ سے روزوں کے عہد میں مشابہت مراد تھی انکی رائے کی غلطی تو صریح ظاہر ہے، کیونکہ یہود اور نصاریٰ پر نایاب بعض کے روزوں کا فرض ہونا پایا جاتا ہے، نہ رمضان کے تیس یا اڑتیس روزوں کا۔ اور جن لوگوں کی یہ رائے ہے کہ ان شہریہ سے روزے کی مدت میں مشابہت مراد ہے یعنی جو وقت سے جو وقت تک یہودی روزہ رکھتے تھے اسی وقت سے اسی وقت تک مسلمانوں پر بھی روزہ فرض ہوا ہے، یہ رائے بھی صحیح نہیں معلوم ہوتی۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ یہودی دن کے ختم ہونے کے بعد روزہ کھول کر

وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ  
الْحَنِيفِ  
الَّذِي كَانَتْ  
أَبْدَانُ النَّاسِ  
عَلَيْهِ

اور اس کی راہ میں خراج کرو اور مت ڈالو  
(اپنے تین) اپنے ہاتھوں سے تمہارے  
اور احسان کرو بیشک اللہ دوست رکھتا ہی  
احسان کرنے والوں کو (۱۹۱)

کچھ کھاپی لیتے تھے، اور پھر اسی وقت سے انکار روزہ شروع ہو جاتا تھا اور  
اسی وجہ سے توریت اور انجیل میں دن رات کا روزہ رکھنا بیان ہوتا ہے، کیونکہ  
رات بھی روزہ میں داخل تھی۔ مسلمان بھی ان باتوں میں جنکی نسبت کوئی خاص  
حکم نہیں ہوتا تھا اکثر یہودیوں کی پیروی کرتے تھے، اور اسلئے وہ بھی یہودیوں  
کی طرح روزہ رکھتے تھے۔ لیکن کوئی خاص حکم اس طرح پر روزہ رکھنے کا مسلمانوں  
کے لئے نہ تھا۔ ”کما کے لفظ کے ساتھ جو اس آیت میں ہے کوئی ایسا اشارہ  
نہیں ہے جس سے معلوم ہو کہ یہ مشابہت روزہ کی مدت میں تھی۔ اس آیت  
میں صرف اس قدر بیان ہوا ہے کہ جب تک تمہارے اگلوں پر روزے مقرر کیئے گئے  
تھے اسی طرح تمہارے مقرر کیئے گئے ہیں، اور اس تشبیہ سے مدت میں مشابہت  
قرار دینے کی کوئی دلیل نہیں ہے۔ اکثر مفسرین کی یہ رائے ہے کہ صرف نفس  
فرضیت میں تشبیہ ملا ہے۔ چنانچہ تفسیر کبیر میں نہ جاج کا قول لکھا ہے کہ ”موضع  
كما نصب على الصد لان المعنى فرض عليكم فرضا كالذي فرض على الذين من قبلكم  
اور ابو علی کا قول لکھا ہے کہ، ”هو صفة لصد ومحمد بن قنبره كناية لما كتب عليهم  
تخذوا الصد وادامه فنه مقامه۔“ مگر جبکہ یہ بات ابتک ثابت نہیں ہوئی کہ  
در حقیقت خدا کی طرف سے یہودیوں اور عیسائیوں پر روزے فرض تھے تو ”کما“  
کے لفظ سے نفس فرضیت میں بھی تشبیہ کیونکر تسلیم کیا دے ؟  
ان چاروں مباحثوں کی نسبت جو میری سمجھ پر وہ یہ ہے کہ (۱) ان روزوں  
سے جو کتب علیکم الصیام کی آیت میں ہیں رمضان ہی کے روزے ملا ہیں۔

اور پورا کرو حج کو اور عمرہ کو اقد کے لیے پھر  
اگر تم روکے جاؤ تو جو کچھ میرا قربانی سے  
نہ کر لو اور اپنے سروں کو مستداؤ  
جیتک کہ پہنچے قربانی اپنی جگہ۔

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ  
أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ  
الْهَدْيِ وَلَا تَخْلُفُوا رُءُوسَكُمْ  
حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ

(۲)۔ مانتہکم سے اہل کتاب مراد ہیں۔ (۳) اس آیت میں اس بات کی  
کہ اہل کتاب پر کوئی روزے فرض تھے یا نہ تھے کچھ علاقہ نہیں ہے۔ (۴) کہا  
کے لفظ سے نہ عدد میں تشبیہ مراد ہے نہ مدت میں اور نہ نفس فرضیت میں بلکہ  
صرف سبب صیام میں تشبیہ مراد ہے۔ زمانہ نزول حج میں حضرت موسیٰ ؑ نے  
چالیس دن پیار میں اور حضرت عیسیٰ نے چالیس دن بیابان میں بسر کیے۔  
توریت اور انجیل دونوں سے پایا جاتا ہے کہ ان دنوں میں وہ روزہ دار تھے۔  
بعد کو انکی امت نے انکی متابعت کے خیال سے ان دنوں میں ہر سال روزے  
رکھنے اختیار کیے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ماہ رمضان کو جو نزول  
وحی کا مہینہ تھا کہ حرام میں بسر کیا اور آپ بھی اُس زمانہ میں روزہ دار تھے۔  
پس خدا نے فرمایا کہ جسطرح یہودیوں اور عیسائیوں نے بنا جت اپنے نبی کے اُس  
زمانہ میں روزے اختیار کیے تھے اسی طرح تم بھی اختیار کرو۔ پس جو سبب کہ  
اہل کتاب کے روزے اختیار کرنے کا تھا وہی سبب مسلمانوں پر روزوں کے  
مقرر ہونے کا ہے اور کہا کہ لفظ سے اسی سبب صیام میں تشبیہ دی گئی جو  
مگر میں اس بات کو تسلیم نہیں کرتا کہ ان آیتوں میں سے کوئی آیت منسوخ ہے  
یہ کہنا کہ پہلی آیت میں جن روزوں کا ذکر ہے وہ روزے رمضان کے سوا  
تھے اور پھر یہ تسلیم کرنا کہ اس کے بعد کی آیت نے جنہیں رمضان کے روزوں کا  
ذکر ہے پہلی آیت کے حکم کو منسوخ کر دیا ہے ایسا ہی شکل پر جیسے کہ اس طے کو تسلیم  
کر کے کہ پہلی آیت میں جن روزوں کا ذکر ہے وہ رمضان ہی کے روزے ہیں



فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَّرِيضًا أَوْ بِهِ  
أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِذْ يَهُ مِنْ  
صِيَامِ أَوْصَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ  
فَإِذَا أُمِيتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ  
إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ  
فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ  
أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ  
تِلْكَ عَشْرٌ كَامِلَةٌ لِّلْكَافِرِ  
لَمْ يَكُنِ أَهْلُ الْحَضَرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ  
وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
سَدِيدُ الْعِقَابِ

۱۹۳

پھر تم میں سے جو شخص کہ بیمار ہو یا اسکے سر  
میں کچھ دکھ ہو تو اسکا بدلہ لے روئے یا صدقہ  
یا قربانی کے ساتھ پھر جب تم امن میں ہو تو  
جو شخص فذلہ ثلثہ سے عمرہ کے ساتھ حج کا  
تو جو کچھ میسر ہو قربانی سے (وہ کرے) پھر جو  
شخص کہ نہ پاوے تو تین روز سے حج کے  
دنوں میں ہیں اور سات جبکہ تم پھر وہ یہ  
پورے دس ہوئے، یہ اسکے لیے جو جبکہ  
اہل (وعیال) مسجد حرام کے رہنے والے  
نہیں، اور دروازے اور جان لو کہ بیشک  
اللہ سخت عذاب کرنے والا ہے (۱۹۳)

مگر پھلی آیت سے جو اختیار کہ روزہ رکھنے یا فذیہ دینے میں تھا منسوخ ہو گیا ہے تسلیم  
کرنا مشکل ہے۔ پھلی آیت میں جبکہ مناسخ قرار دیا جاتا ہے کوئی اشارہ کسی قسم کا پہلی  
آیت کے حکم کے منسوخ ہونے کا نہیں ہے، صرف قیاسیہ بات قرار دیکھائی ہے کہ  
پہلی آیت کے روزے رمضان کے روزوں سے علیحدہ تھے نہ جکی نسبت  
قرآن میں بیان ہے کہ وہ کئے تھے اور کوئے تھے، اور اس قیاس کے قرار دینے  
کے بعد کہا جاتا ہے کہ رمضان کے روزوں کی آیت نے اس حکم کو منسوخ کر دیا جس میں کچھ  
بھی اشارہ منسوخ کرنا نہیں ہے۔ حدیث پر جو استلال کیا گیا ہے اول تو اسکی صحت  
میں کلام ہے، پھر اس بات میں کلام ہے کہ حدیث اور خصوصاً خبر عادی سے قرآن کا  
حکم منسوخ ہو سکتا ہے یا نہیں۔ یا قیاسیہ بات قرار دیکھائی ہے کہ پہلی آیت میں جن  
روزوں کا ذکر ہے وہ وہی رمضان کے روزے ہیں جبکہ پھلی آیت میں ذکر ہے  
اور پھر بغیر کسی اشارہ کے کہا جاتا ہے کہ جو اختیار کہ روزہ رکھنے یا فذیہ دینے میں تھا

اَلْحَجُّ اشْهُرٌ مَّعْلُومٌ مِّنْ قَرَارٍ  
فِيهِمْ اَلْحَجُّ فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ  
وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا  
مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمْهُ اللّٰهُ وَ  
تَزُوْدُوْا فَاِنَّ خَيْرَ مَّالٍ لِّزَادِ  
التَّقْوٰى وَ اَتَقُوْنَ يٰۤاُوْلٰ  
اَلْاَلْبَابِ ﴿۱۹۳﴾

حج کے لئے جیسے معلوم ہیں پس جس شخص  
نے کہ ان مہینوں میں اپنے حج کو فرض کیا  
تو حج میں نہ عورتوں سے مخالفت کرنی چاہئے  
اور نہ بدکاری اور نہ لڑائی اور جو کچھ تم کیا کرتے  
ہو اسکو اللہ جانتا ہے اور توشہ کو پھر بیشک  
اچھا توشہ پر مہیزگاری ہے اور مجھے درد  
اے عقل والوں (۱۹۳)

وہ پھلی آیت سے منسوخ ہو گیا۔ اگر قرآن میں اسطرح پرناسخ و منسوخ کو تسلیم کیا جائے  
تو اس کے احکام کا منسوخ ہونا اور قائم رہنا صحت لوگوں کے قیاس پر منحصر رہتا  
ہے جو کسی طرح تسلیم کے لائق نہیں ہے۔

فدیہ دینے کی آیت میں جو حکم ہے وہ منسوخ نہیں ہوا، اور وہ آیت یہ ہے، "وَعَلٰی  
الَّذِيْنَ يَطْعُوْنَهٗ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِيْنَ فَمِنْ تَطَوُّعٍ خَيْرٍ اَوْ خَيْرًا لِّهٖ وَاَنْ يَصُومُوْا خَيْرٌ  
لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ قٰلِمِيْنَ"۔ اس آیت میں جو لفظ "بطاعت" کا ہے اسکی اور بھی قلمات  
ہیں مثلاً، "يَطْعُوْنَهٗ"۔ یہ کعبہ میں اور وائے کے تشدید سے، یا یے کے زبر اور  
ط اور وادوں کی تشدید سے، جسکے معنی کسی کام کے تکلیف اٹھا کر ہونے  
کے ہیں، مگر جو مشہور قرأت ہے ہم اسکو اختیار کرتے ہیں بعض علماء سے مفتقرین  
کی یہ رائے ہے کہ فدیہ کا حکم بھی مسافر اور مریض سے علاقہ رکھتا ہے کیونکہ بعض مریض  
اور مسافر ایسے ہوتے ہیں جو مطلق روزہ رکھنے کی طاقت نہیں رکھتے، اور بعض ایسے  
ہوتے ہیں جو روزہ رکھنے کی طاقت رکھتے ہیں۔ پہلے قسم کے مسافر  
اور بیمار کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ اور دنوں میں روزہ رکھ لیں، اور دوسرے  
قسم کے مسافر اور بیمار کے لئے یہ حکم ہے کہ وہ چاہیں روزہ رکھیں اور چاہیں فدیہ دیں  
مگر یہ معنی صحیح نہیں ہو سکتے، کیونکہ "عَلٰی الَّذِينَ" سے اختصاص بیمار اور مسافر کو



ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ  
النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا لِلنَّاسِ اللَّهُ  
عَفُوٌّ رَحِيمٌ (۱۹۵)

پھر پھر وہاں سے لوگ پھرتے ہیں اور  
اللہ سے بخشش چاہو بیشک اللہ بخشنے  
والا ہے مہربان (۱۹۵)

تھے۔ مگر میں نہیں سمجھتا کہ بڑے آدمی کی کیوں قید لگائی ہو۔ قرآن مجید میں کوئی  
ایسا اشارہ نہیں ہے جس سے "الذین" سے صرف بڑے ہی آدمی مخصوص کیا جا  
تمام انسان بڑے ہوں یا جوان انکی حالت باعتبار خلقت اور موسم اور ملک  
کے مختلف ہوتی ہے۔ بہت سے جوان آدمی لمبا ظاہر اپنی خلقت کے ایسے ہوتے  
ہیں کہ انکو روزہ میں بے انتہا تکلیف اور مشقت ہوتی ہے۔ اور بعض بڑے ایسے  
ہوتے ہیں کہ انکو روزہ معلوم بھی نہیں ہوتا، پھر موسم کا اختلاف کے سبب  
بہت اختلاف پڑتا ہے۔ وہی لوگ جو ایک موسم میں نہایت آسانی سے روزہ  
رکھ سکتے ہیں دوسرے موسم میں روزہ رکھنے میں نہایت سختی اور تکلیف اٹھا  
ہیں۔ ایک ملک کے لوگ جبکہ دن ایک معتدل مقدار کا ہوتا ہے آسانی سے روزہ  
رکھ سکتے اور وہی لوگ جبکہ دن بڑا ہوتا ہے نہایت تکلیف اور سختی روزہ رکھنے  
میں اٹھا دینگے۔ بلکہ بعض ملکوں میں کبھی دن اتنا بڑا ہوتا ہے کہ انسان کی طاقت  
سے روزہ رکھنا خارج ہوتا ہے جیسا کہ ارض لتین میں جہاں چھ مہینے کا دن ہوتا ہے  
اور ارض شین میں جہاں بعض موسموں میں غروب اور طلوع میں اسقدر فاصلہ  
ہوتا ہے جسکی نسبت یہ کہا جاسکتا ہے کہ طالت ہوتی ہی نہیں۔ پس خدا تعالیٰ نے ان  
تمام حالات کے لحاظ سے جو اس کے علم میں تھے نہایت عمدہ ترتیب سے جو فطرت انسانی  
کے بالکل مطابق ہے یہ حکم دیا ہے کہ "وعلی الذین یطیعونہ ذلیہ طعام مسکین"۔  
پھر اسکو شخص دن شخص سے مفید کرنا ایک غلطی اور زیادتی علی الکتاب ہے۔  
پہلی آیتوں میں جہاں سیار اور مسافر کا اور ان لوگوں کا جو بدشواری روزہ  
برداشت کر سکتے ہیں حکم ہے ان آیتوں کا غلانیہ یہ منشا تھا کہ مریض اور مسافر کو روزہ

فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ  
فَاذْكُرُوا لِلّٰهِ لَكُمْ اٰبَاءُكُمْ  
اَوْ اَشْدَّ ذِكْرًا لِّلنَّاسِ  
مَنْ يَفْعَلْ يَنفَعْنَا اٰتِنَا فِي  
الدُّنْيَا وَمَالِهٖ فِي الْاٰخِرَةِ  
مِنْ خَلْقٍ ﴿۱۹۶﴾

پھر جب تم پورے کر چکا پہنار کان حج پھر  
یا دکر وانکو حیطح کہ یاد کرتے ہو تم اپنے باپ  
دادا کو یا ایسے زیادہ یاد کرنا۔ پھر لوگوں میں سے  
کوئی کہتا ہے کہ اے ہمارے پروردگار ہجرت  
دینا میں، اور نہیں ہی اسکو آخرت میں  
کچھ حصہ (۱۹۶)

کا زکھنا بہتر ہے۔ مگر ان لوگوں کی نسبت جو بد شکاری روزہ رکھ سکتے تھے یہ منشا  
تھا کہ اگر روزہ رکھنا بہتر ہے، جیسا کہ ان لفظوں سے کہ... ان مقصود مولخیر لکھ پایا  
جاتا ہے، اسی منشا سے کچھلی آیتوں میں جنہیں روزوں کو رمضان کے ساتھ مخصوص  
کیا ہے، مریض اور مسافر کا مکرر ذکر کیا، اور ان لوگوں کا جو بد شکاری روزہ برداشت  
کر سکتے تھے ذکر چھڑ دیا ہے، کیونکہ ان کے حق میں فدیہ دینے سے روزہ رکھنا بہتر تھا +  
ان تمام بحثوں کے بعد یہ نتیجہ نکلا کہ پہلی آیت میں جن روزوں کا ذکر یہ وہ رمضان  
ہی کے روزے ہیں، اور کوئی حکم اور کوئی آیت منسوخ نہیں ہو، اور تمام آیتوں  
پر لحاظ کرنے کے بعد روزوں کی نسبت مفضلہ ذیل حکم پائے جاتے ہیں +  
۱۔ روزہ رمضان کے ہر مسلمان پر لکھے گئے ہیں جبکہ شرعی اصطلاح میں فرض کہتے ہیں +  
۲۔ روزوں کے رکھنے سے یہ فرض ادا ہوتا ہے +

۳۔ اگر رمضان کے مہینے میں کوئی شخص بیمار ہو یا سفر میں ہو تو اسکو روزہ رکھنا  
نہیں چاہیئے اور دونوں میں جبکہ وہ تندرست ہو اور سفر ختم ہو جائے تو اسکو بد روزہ رکھنا  
۴۔ جن لوگوں کو روزہ رکھنے میں زیادہ سختی اور تکلیف ہوتی ہے اور بشکل روزہ  
رکھ سکتے ہیں اگر اجازت ہے کہ روزوں کے بدلے فدیہ دیں۔ مگر ان کے حق میں  
فدیہ دینے سے روزہ رکھنا بہتر ہے +

جو لوگ کہ روزہ پر یہ اقراض کرتے تھے کہ وہ انسان کی تکلیف کا باعث ہے اور

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقَدْ لَبِئْنَا بِالْبَارِئِينَ (۱۹۴) اور انہیں سے کوئی کہتا ہے کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو دے دنیا میں بھلائی اور آخرت میں بھلائی، اور بچا ہموں کے عذاب سے (۱۹۴)

صحت جسمانی کا نہایت مضرب ہے، اور بعض ملکوں میں اسکا ادا کرنا غیر ممکن ہے، اگر تو معلوم ہو گیا ہو گا کہ جس ترقیب اور خوبی سے خدا نے روزوں کا ذکر کیا ہے وہ نہ تکلیف کا باعث ہے، اور نہ صحت جسمانی کو مضرب ہے، اور نہ خلاف فطرت انسانی ہے، اور نہ کسی ملک کے رہنے والوں کے خلاف طاقت ہے۔ مگر ایک بحث البتہ باقی ہے کہ آیا وہ فی نفسہ عبادت بھی ہے یا نہیں، اور اگر عبادت ہی تو کیوں چنانچہ اس بحث کو ہم شروع کرتے ہیں :

جبکہ کثرت سے یہود اور متقدمین عیسائی روزے رکھتے تھے اُس کے علاوہ کمال کا خیال روزہ رکھنے سے تزکیہ نفس اور خدا کی رضا مندی اور خدا کی عبادت کا تھا۔ ابتدائے زمانہ میں جبکہ انسان نے شایستگی کی طرف میلان شروع کیا تھا تمام لوگوں کو یہ خیال تھا کہ خدا اپنی مخلوق سے نہایت راضی ہوتا ہے اگر مخلوق قصداً اپنے بدن کو اپنی روح کو خدا کی خوشنودی کی نیت سے تکلیف مصیبت میں ڈالے۔ اسوجہ سے ہم دیکھتے ہیں کہ بعض قوموں نے تکالیف شاقہ اپنے پرگوارا کی ہیں۔ کسی نے ایک غار میں اپنی تمام زندگی بسر کر دی۔ جب ہم ہندو جوگیوں اور قدیم عیسائی فقیروں کے رہنے کے غار اور پہاڑوں کی تنگ و تاریک گھوٹ میں دیکھتے ہیں تو تعجب ہوتا ہے، اور مذہبی خیالات کا جو غلبہ انسان پر ہوتا ہے اسکا اندازہ کیا جاتا ہے، اور دیکھا جاتا ہے کہ اُنہی خیالات کے سبب سے انسان نے کچھ تکلیفیں اپنے اوپر گوارا کی ہیں۔ کوئی اپنا ہاتھ و پاؤں کے سکھاتا دیتا ہے، کوئی میٹھا اور لیٹنا چھوڑ دیتا ہے اور تمام عمر کھڑے رہ کر گزار دیتا ہے۔ کوئی لذیذ غذا کو چھوڑ دیتا ہے، اور تمام عمر صرف نہایت حقیر اور کثیف غذا پر زندگی

أُولَٰئِكَ هُمُ النَّصِيبُ  
مَا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ  
الْحِسَابِ ﴿١٩٨﴾

یہی لوگ ہیں کہ انکے لیے حصہ ہوا ہے  
جو انھوں نے کمایا، اور اللہ جلد حساب لینے  
والا ہے (۱۹۸)

بسر کرتا ہو۔ کوئی پلنگ پر سونا اور شادی کرنا چھوڑ دیتا ہے جسکی بہت سی مثالیں  
اب بھی ہمارے ہزاروں عیسائی مانک اور نن میں دکھائی دیتی ہیں۔ غرض کیا تمام  
جسمانی ریاضتوں کا اسی غلط خیال پر رواج ہوا ہے۔ اسی خیال سے جان کی  
قربانی صریح ہوئی، اور یہاں تک فوجت پہنچی کہ انسان نے اپنی جان کی اور اپنی  
اولاد کی جان کی گناہ سے روح کو پاک کرنے کے خیال سے قربانی کی۔ یہ ایک  
عجیب خیال تھا کہ خدا یا دیوتا انسان کی زندگی کو آسائش سے بسر کرنا پسند نہیں  
کرتا۔ تمام یونانی اور رومی مذہبی افسانوں سے یہ خیال مترشح ہوتا ہے کہ دیوتا  
یا خدا انسان کے عیش کو روا نہیں رکھتا +

ابتداء میں جبکہ انسان کی غذا صرف زمین کی قدرتی پیداوار اور جنگل کے  
جانوروں کے شکار پر منحصر تھی کبھی کبھی فاقہ گند جانا لازمی امر ہوگا۔ نیم وحشی انسانوں  
کو غذا سے زیادہ کوئی چیز حظ دینے والی نہوگی جب انسان کے دل میں یہ خیال  
پیدا ہوا کہ دیوتا یا خدا انسان کی جسمانی تکلیف سے راضی ہوتا ہے تو اس وقت  
نے مذہبی ہمارے دنیا کا دھجہ پایا ہوگا۔ تو ریت میں جہاں روزہ رکھنے کا حکم ہوا  
بھی حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل سے کہا ہے کہ "اپنی روحوں کو مبتلا کرو۔"  
عبری زبان کے قدیمی محاورہ کے موافق روح کے مبتلا کرنے سے روزہ رکھنا امر ہوتا  
ہے کچھ شہجہ نہیں ہے کہ روزہ رکھنا اسی خیال سے کہ خدا ریاضت بدنی سے  
راضی ہوتا ہے مذہبی امر قرار پایا ہے +

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خیال کو کہ خدا انسان کی ریاضت  
بدنی یعنی جسم اور روح کو تکلیف میں ڈالنے سے راضی ہوتا ہے متعدد طرح سے باطل

وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ  
مَّعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ  
فِي يَوْمَيْهِ فَلَا أَنَّمْ عَلَيْهِ  
وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا أَنَّمْ عَلَيْهِ  
لِمَنْ أَتَىٰ وَعَلَّمُوا  
أَنكُمْ إِلَٰهٌ  
تُخْشَرُونَ ﴿١٩٩﴾

اور یاد کرو اللہ کو گنے ہوئے دنوں میں (یعنی ایام  
مشرقی میں جو پانچپن ہیں ۱۳۵۹ تک) پھر جس  
شخص نے کہ جلدی کی (کوچ کرنے میں) دین میں تو  
اُس پر کچھ گناہ نہیں اور جسے تاخیر کی (کوچ کرنے میں) تو  
اُس پر بھی کچھ گناہ نہیں اس شخص کے لئے جو پرہیزگاری  
کرتا ہو، اور ذکر و اللہ سے اور جان لو کہ بیشک تم اس کے  
پاس اکٹھے کیے جاؤ گے (۱۹۹)

کہا ہے، اللہ فرمایا ہے کہ رہبانیت اسلام میں نہیں ہو۔ ایسے خیال نہیں ہو سکتا کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خیال پر رمضان کے روزوں کا حکم دیا ہو۔  
مگر انبیاء کا کام صرف سمجھنا ہی لوگوں پر منحصر نہیں ہے بلکہ ان کا وہام لوگوں کے کام پر ہے  
اور عام لوگوں کو ایسے امور کی نسبت جس سے ان کو نہ ا کے رضا مند کرنے کا خیال  
پیدا ہو زیادہ خیال ہوتا ہے عرب کے لوگ یہودیوں اور عیسائیوں کو دیکھتے تھے  
کہ خدا کے خوش کرنے کے خیال سے اور اپنے پیغمبر کی پیروی کی نظر سے روزہ رکھتے  
ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس رسم کے جاری رکھنے کی ایک عمدہ  
اور آسان اور غیر مخالف فطرت انسانی کے طریقہ میں اجازت دی۔ چنانچہ الفاظ اسکا  
کتب علی الذین من قبلک، صافات اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم اس رسم کے موجد نہ تھے، بلکہ اس رسم کو صرف بدستور قائم رہنے دیا تھا یا انہیں  
اس رسم کی سختی کو نہایت عمدگی سے نرم اور قابل برداشت کر دیا، کہ پیاروں اور  
مسافروں کو اور دنوں میں اور جو لوگ روزہ سے زیادہ تکلیف اٹھاتے ہیں روزہ  
رکھنے اور فدیہ دینے میں مجاز کر دیا۔

باوجود ان سب باتوں کے جبکہ روزہ خدا تعالیٰ سے نہ گذر جاوے اور عباد  
جان نہ ہجاوے، اور انسان پر صحت نہ ڈالے، جسکا اشارہ سیطقیہ کے لفظ



وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُحِبُّكَ  
قَوْلَهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَشَهِدَ  
اللَّهُ عَلَى مَنَافِي تَلْبِهِ وَهُوَ اللَّهُ  
الْخَصَّامُ ﴿۲۳﴾ وَإِذَا تَوَلَّى  
سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ  
يَوْمَئِذٍ مَّالَكَ الْحَرَّةِ وَالْتَّنَلِ  
اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴿۲۴﴾

اور لوگوں میں سے وہ شخص ہے کہ اسکی بات تمہکو دنیا  
کی زندگی کے متحب میں ڈالتی ہے، اور اللہ  
کو گواہ لاتا ہے اس چیز پر جسکے دل میں یہ حال ہے  
وہ بچر بھگڑا ہو ہے (۲۰۰) اور جب پیچیدہ موڑ آتا  
ہے تو ملک میں کوشش کرتا ہے تاکہ اس میں فساد  
کرسے اور ضائع کرسے کھیتی کو اور رویشی کو،  
اور اللہ نہیں دوست رکھتا فساد کو (۲۰۱)

میں ہے، تو بلاشبہ تزکیہ نفس اور روح میں نیکی اور صلاحیت پیدا ہونیکا ذریعہ ہے۔ کم  
کھانا بلاشبہ انسان کے دل اور دماغ کو زیادہ صحیح اور درست رکھتا ہے، اور انسان کے  
دل کو خدا کی طرف زیادہ تر متوجہ کرتا ہے، اور جو عبادت خدا کی غیر روزہ کی حالت میں  
کی جاتی ہے روزہ کی حالت میں زیادہ تر دلی توجہ سے ہوتی ہے۔ اسکا یہ سبب نہیں ہے  
کہ انسان کو اپنے تنہیں تکلیف میں ڈالنا خدا کو پسند آتا ہے۔ بلکہ یہ سبب ہے کہ انسان میں  
یہ ایک فطری امر ہے کہ جب کسی خاص امر کی طرف زیادہ تر متوجہ ہوتا ہے تو اسکو غذا کی  
طرف کم رغبت یا کم توجہ ہوتی ہے۔ اس طرح قلیل غذا انسان کو اس طرف جیسے  
توجہ کرنی چاہتا ہے زیادہ تر متوجہ کر دیتی ہے۔ یہی باعث ہے کہ روزہ کی حالت میں  
خدا کی عبادت غیر روزہ کی حالت کی بہ نسبت زیادہ تر توجہ اور خلوص سے ہوتی ہے۔ اسی سبب  
سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روزہ رکھنے کی رسم کو ایک نہایت اعتدال سے جاری فرمایا  
حضرت موسیٰ نے کوہ سینا پر، یا حضرت عیسیٰ نے بیابان میں، یا محمد رسول اللہ  
صلعم نے کوہ حرا میں، جبکہ زمانہ نزول وحی قریب تر مختار روز سے رکھنے اختیار کیے  
یا غدا کے پرہیز کیا، یا معمولی غذا میں کمی کی، اسکا یہی سبب تھا۔ پس جبکہ روزہ ایسی  
حالت میں کہ اسکا رکھنا شاق نہ گذرے تزکیہ نفس اور روحانی نیکی کا ذریعہ ہے، تو اس رسم  
کا نہایت اعتدال کے ساتھ قائم رکھنا جسطرح کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قائم

اور جبکہ اس سے کہا جاوے کہ خدا سے تو اسکو کپڑا  
لیتا ہے کبہ گناہ پر پھر کافی ہو اسکو جہنم اور اللہ  
وہ بری جگہ ہے (۲۰۲) اور بعض آدمی  
میں جو جیتے ہیں اپنے آپ کو خدا کی رضا مندوں  
کی طلب میں اور اللہ بند و پیغمبران ہو (۲۰۳)

وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ  
الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ  
وَلَيْسَ لِلْمَآثِرِ الْأُولَى الْآخِرِينَ  
مَنْ يَتَّبِعْ نَفْسَهُ أَتَّبِعْهُ وَمَنْ يَتَّبِعْ  
نَفْسَهُ يَرْجُكِ بِالْعَبَادِ

رکھی فطرت انسانی کے بالکل مطابق و موافق ہے +  
(۱۸۳) (اُحِلَّ لَكُمْ) یہودی اور عیسائی دن رات کا روزہ رکھتے تھے یعنی روزہ  
افتار کرنے کے بعد ہی سے دوسرا روزہ شروع ہو جاتا تھا یہی سبب کہ توریت  
اور انجیل میں جہاں روزہ کا ذکر ہے دن رات کا روزہ بیان ہوا ہو۔ اور رمضان  
روزوں کا جب حکم ہوا تو کوئی حد روزے کی مقرر نہ تھی۔ مسلمان بھی یہودیوں کی  
دیکھا دیکھی دن رات کا روزہ رکھتے تھے جو ان پر نہایت شاق گذرتا تھا اور جس مشا  
وہ سے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رسم کو قائم رکھا تھا اسکے بھی مخالف تھا۔ اسلئے اس  
آیت میں خدا کی طرف سے یہ حکم ہوا کہ صرف دن ہی کا روزہ رکھنا چاہیے۔ رات جو  
آرام کے لیے ہو وہ روزہ میں داخل نہیں ہو۔ اس آیت سے یہ سمجھنا کہ پہلے مسلمانوں کو  
بھی دن رات کے روزہ رکھنے کا حکم تھا اور وہ حکم اس آیت سے منسوخ ہو گیا محض  
غلطی سے +

(۱۸۶) (وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) اس آیت میں اور جو آیتیں اس کے بعد ہیں ان میں کافروں  
یا مشرکوں کو لڑنے کا حکم ہے۔ مگر صاف بیان کیا گیا ہے کہ جو کسی زمین اُٹے لڑو اور زیادتی مت کرو  
اکثر لوگ مذہب اسلام پر یہ طعنہ دیتے ہیں کہ اُنہیں کل اور مرد باری اور عاجزی اور  
مذہب کے سبب جو تکلیفیں کافروں کی طرف سے پہنچیں اُنکی صبر و پاش نہیں ہو۔ اور یہ باتیں  
مذہب کی سچائی اور نیکی اور اخلاق اور خدا کی راہ میں تکالیف برداشت کرینے کے برعکس ہیں +  
مگر یہ ایک بڑی غلطی اور نا سمجھی ہے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ قرآن مجید میں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا دُخِلُوا فِي  
السَّلَامِ كَانَتْهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ  
الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ  
مُبِينٌ ﴿٢٥﴾ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ  
بَعْدِ مَلَجَأِكُمُ الْبَيْتِ فَأَعْلُوا  
أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٥﴾

اے لوگوں جو ایمان لائے ہو داخل ہو  
اسلام میں سبکے سب، اور مت پیروی کرو  
شیطان کے قدموں کی، بیشک وہ تمہارا  
رشتہ ہے علانیہ (۲۰۴) پھر اگر تم دگمگاہ  
بعد اس کے کہ تمہارے پاس آئی نہیں نشانیاں  
تو جان لو کہ بیشک اللہ زبردست ہو حکمت والا (۲۰۵)

جہاں لڑائی کے نہایت نیکی اور انصاف پر مبنی تھے انکو مسلمانوں نے جو خلیفوں  
یا بادشاہوں کے نام سے مشہور ہوئے وینداسی کے بہانے سے اپنی خواہش نفعنا  
کے پورا کرنے اور ملک گیری کے لئے نہایت بد اخلاقی اور نا انصافی سے بڑا اور جھوٹا  
دروازہ سے بھی بدتر کام کیے، اور علما اسلام نے انکی تائید کی تھی ایسے مسئلے بیان کیے  
جو اسلام کی روحانی نیکی کے برخلاف تھے۔ مگر انکے ایسا کرنے سے جو بُرائی یا عیب  
قرار دیا جاوے وہ انہی پر محدود ہی جنہوں نے ایسا کیا نہ اسلام پر۔ ہر ایک منصف  
مذہب کا اور ہر ایک معترض اور نکتہ چین کا یہ فرض ہے کہ ان ظالموں کے کردار کو  
انہی پر محدود رکھے نہ یہ کہ انکے کردار سے مذہب اسلام پر نکتہ چینی کرے۔

مذہب اسلام میں اگرچہ جا بجا عفو و صبر و تحمل کی خوبیاں بیان کی گئی ہیں اور  
لوگوں کو آپس پر غیبت دلائی گئی ہے۔ مگر اسی کے ساتھ بدلہ لینے کی بھی بغیر زیادتی  
کے اجازت دی ہے۔ کیا یہ قانون دنیا کے پیدا کرنے والے کے قانون قدرت  
کے مناسب نہیں ہے؟ اور کیا اس قانون سے زیادہ عمدہ اور سچا کوئی قانون ہو  
سکتا ہے؟ انسان جب اخلاق کی باتوں پر گفتگو کرتا ہے تو بہت سی ایسی باتیں  
اور ایسے اصول بیان کرتا ہے جو کان کو اور دل کو نہایت بھلے معلوم ہوتے  
ہیں، اور سننے و پڑھنے والے خیال کرتے ہیں کہ یہی اصول اخلاق کے اور  
یہی اصول اعلیٰ درجہ کی نیکی کے ہیں، مگر وہ حقیقت وہ ہوا کی آواز سے زیادہ

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ  
اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْعَمَامِ وَالْمَكِينِ  
وَفُضِي الْأَمْرُ إِلَى اللَّهِ يُرْجَعُ  
الْأُمُورُ



کیا وہ (کسی اور بات کا) انتظار کرتے ہیں بجز اس کے  
کہ اُنکے اُنکے لیے اللہ سفید بادلوں کے سایوں میں  
اور غیب سے اور پورا کر دینا جاوے کام، اور اللہ ہی  
ان کی طرف سب کام جمع کرتے ہیں (۲۰۶)

کچھ رتبہ نہیں رکھتے، اور جو کہ وہ اصول فطرت انسانی کے بلکہ قانون قدرت کے  
برخلاف ہوتے ہیں کبھی اپنی علم و آمد نہیں ہو سکتا۔ ایسا قانون بنانے سے جبر  
کبھی علم و ماہ بنو سکے کوئی نتیجہ اور فائدہ مترتب نہیں ہوتا، بلکہ دل میں اس قانون  
کی حقارت بھیتی ہے کہ وہ قانون قدرت کے برخلاف ہو۔  
کوئی کتاب دنیا میں انجیل سے زیادہ انسان کو نرم مزاج اور برو بار اور متحمل کرنے  
والی، اور اخلاق کو ایسی چمک سے دکھانے والی جس سے آنکھوں میں چمک چوند آجاوے  
نہیں ہے۔ گو اس کے مقولے لیے نہیں ہیں کہ سب سے پہلے اُسی میں بیان کیے گئے  
ہوں۔ بلکہ بہت سے ایسے ہیں جو اُس سے پہلے لوگوں نے بھی جنکے پیرواب بُت  
پرست اھکا فر گئے جاتے ہیں بیان کیے ہیں۔ مگر مگر دیکھنا چاہیے کہ انکا لوگوں  
میں کیا اثر ہوا تھا۔

انجیل میں لکھا ہے کہ اگر کوئی تیرے ایک گال پر طمانچہ مارے تو دوسرا گال  
بھی اُسکے سامنے کر دے۔ بلاشبہ یہ مسئلہ اخلاق کے خیال سے تو بڑا عمدہ معلوم ہوتا  
ہے، مگر کسی زمانہ کے لوگوں نے اس پر عمل کیا ہی؟ اگر دنیا اس پر عمل کرے تو دنیا کا کیا  
حال ہو؟ اسی طرح آباد رہے، اور اسی طرح لوگوں کی جان و مال امن میں رہیں انہایت  
مطمئن و تسکین دیا جاتا ہو کہ جب سب کے سب ایسے ہی ہو جائیں تو دنیا سے شراعت جاکر  
مگر پوچھا جاتا ہو کہ کبھی ایسا ہوا ہی؟ یا کبھی ایسا ہوگا؟ یہ سب ناشدنی باتیں ہیں جو خیال  
میں شدنی قرار دیکر انسان خیالی اور جھوٹی خوشی حاصل کرتا ہو۔ انجیل میں لکھا ہے کہ  
تو اپنے کل کے کھانے کی فکر مت کرو خدا کل کی روزی پہنچانے کی فکر کر نیو لا ہے

سَلِّ بِنِي إِسْرَٰئِيلَ كَمَا آتَيْنَاهُم  
مِّنْ آيَاتِنَا ذِكْرًا مِّنْ ذِكْرِنَا  
بِقَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا جَاءَكُمُ  
لَقَائِنَ اللَّهِ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿٢٥١﴾

پوچھ نبی اسرائیل سے کہ مجھے انکو صحیح نشانیں  
میں سے کس قدر دیں اور جو کوئی بدلہ لے اللہ  
کی نعمت کو بعد اسکے کہ اسکے پاس آجکی ہو، تو  
بیشک اللہ تعالیٰ سخت عذاب کرنے والا ہے (۲۵۱)

۱۔ دل کو یہ مقولہ نہایت ہی پیارا اور اس پیار سے خدا پر اعتماد دلانیوالا معلوم ہوتا  
ہے، مگر کبھی کسی نے اس پر عمل کیا ہے؟ آئندہ کبھی اس پر عمل ہوگا؟ اگر ہم اس ناشتمنی  
امر کو ایک لمحہ کے لئے شدنی تصور کر کے تمام دنیا کے لوگوں کو اسی مقولہ پر عمل کرنا  
ہو یا سمجھ لیں، تو دنیا کا کیا حال ہوگا؟ پس اس قسم کی تمام باتیں انسان کو دھوکا دینے  
والی ہیں، اور قانون قدرت کے برخلاف ہونی سے خود اپنی سچائی کو مشتبہ کرتی ہیں +  
عیسائی مذہب جسکی جڑ ایسی نیکی اور نرمی اور اخلاق میں لگائی گئی تھی وہ پھولا  
پھلا، اور سرسبز و شاداب ہوا۔ اسکو چھوڑ دو کہ وہ کس سبب بڑھا اور سرسبز ہوا؟  
مگر دیکھو کہ اُسے کیا پھل پیدا کیا۔ ایک بھی نصیحت اسکی کام نہ آئی، اور خود مذہب کے  
جو خونی زری اور سیرجی اور نا انصافی، اور درندوں سے بھی زیادہ بدتر خصلت  
و کھلائی وہ شاید دنیا میں بے مثل ہوگی، اور جس نیکی میں اسکی جڑ لگائی گئی تھی اُسے  
کچھ پھل نہیں دیا، کیونکہ قانون قدرت کے برخلاف لگائی گئی تھی۔ جو خوں کیا  
روحانی اور کیا اخلاقی اور کیا تمدنی، اب ہم بعض عیسائی ملکوں میں دیکھتے ہیں کیا  
یہ پھل اُسی درخت کا ہو جسکی جڑ ایسی نیکی میں لگائی گئی تھی جو خلاف قانون قدرت  
تھی؟ حاشا وکلا، بلکہ یہ اسکا پھل ہو کہ اُس درخت کو دہاں سے اکھاڑ کر دوسری  
زمین پر لگایا ہو جو قانون قدرت کی زمین ہو، اور جب قدر کہ پہلی زمین کی مٹی اسکی جڑ  
میں لگی ہوئی ہے، اُس قدر اُس میں نقصان ہے +

اس سے بھی زیادہ رحیم مذہب کا حال منوجسے ایک پھوٹے سے چھوٹے جانور  
کی جان کو بھی مانتا سخت گناہ قرار دیا ہو خون کا بہانا، آدمی کا ہونا زندہ یا

لَا يَخْشَى الَّذِينَ كَفَرُوا سَخِرُوا لَدُنَّآ  
وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا  
وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَوَقَّهُمْ نَوْمَهُمُ  
الْعَيْشَةَ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ  
بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿۲۰۸﴾

اگر اسے کی گئی ہو ان لوگوں کیلئے جو کافر ہوئے دنیا  
کی زندگی، اور وہ ٹھٹھا کرتے ہیں ان لوگوں سے  
جو ایمان لائے ہیں، اور جو لوگ پرہیزگار ہیں دنیا  
کے دن اُسے بالاتر ہو گئے، اور اللہ رزق عطا  
ہو جسکو چاہتا ہو بچساب (۲۰۸)

ایک پشہ کا ا خدا کی صنعت کو صنایع کرنا سمجھا ہی، مگر تاریخ اور زمانہ موجود ہی اس اصول  
نے جو قانون قدرت کے مخالف تھا کیا نتیجہ دیا۔ قتل و خونریزی ویسی ہی رہی اور  
ویسی ہی ہے جیسی کہ قانون قدرت سے ہونی چاہیے۔ وہی جو ایک پشہ بکا مارنا گناہ  
عظیم سمجھتے تھے ہزاروں آدمیوں کو اپنے ہاتھ سے قتل کرتے تھے اور قتل کرتے  
ہیں۔ پس کوئی قانون گو وہ ظاہر میں کیسا ہی چکیلا اور خوش آئند ہو جبکہ قانون  
قدرت کے برخلاف ہی محض نکما اور بے اثر ہے۔ اسلام میں جو غلبی ہو وہ ویسی ہی  
کو اُس کے تمام قانون قانون قدرت کے مطابق اور عمل درآمد کے لائق ہیں۔ رحم کی  
جگہ جہالت کہ قانون قدرت اجازت دیتا ہو رحم ہو۔ معافی کی جگہ اُسی اصول  
پر معافی ہے۔ بدلے کی جگہ اُسی کے مطابق بدلا ہو۔ لڑائی کی جگہ اُسی کے اصولوں  
پر لڑائی ہو۔ ملاپ کی جگہ اُسی کی بنا پر ملاپ ہو۔ اویسی بڑی دلیل اُسکی سچائی کی  
اور قانون قدرت کے بنائے والے کی طرف سے ہونے کی ہے ۛ

اسلام فساد اور دغا اور غدر و بغاوت کی اجازت نہیں دیتا۔ جسے اُنکو امن  
دیا ہو، مسلمان ہو یا کافر، اُسکی اطاعت اور احسانندی کی ہریت کرنا ہو کافروں کیساتھ  
جو عہد و اقرار ہوئے ہوں اُنکو نہایت یا مذامی سے پورا کرنے کی تاکید کرتا ہے۔  
خود کسی پر ملک گیری اور فتوحات حاصل کرنے کو نوح کشی اور خونریزی کی اجازت  
نہیں دیتا۔ کسی قوم یا ملک کو اس غرض سے کہ اُسیں بالجبر اسلام پھیلا یا جاوے  
حملہ کر کے مغلوب و مجبور کرنا پسند نہیں کرتا، یہاں تک کہ کسی ایک شخص کو بھی اسلام

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ  
 اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَ  
 مُنذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ  
 الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيُحْكُمَ بَيْنَ  
 النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ  
 وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ  
 أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ  
 الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى  
 اللَّهُ الَّذِينَ أَسْأَلُوا اخْتَلَفُوا  
 فِيهِ مِنْ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي  
 مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۲۰۹﴾

سب آدمی ایک گروہ تھے، پھر بھیجا اللہ نے  
 نبیوں کو بشارت دینے والے اور ڈرانے والے،  
 اور ان کے ساتھ برحق کتاب اتاری تاکہ لوگوں  
 میں اس بات میں جس میں وہ مختلف ہو گئے ہیں  
 حکم دیں، اور اسی اختلاف نہیں کیا ان  
 لوگوں نے جن کو کتاب بھیجی تھی بعد اسکے کہ ان کے  
 پاس نشانیاں آگئیں مگر آپ کے حسد سے پھر  
 ہدایت کی اللہ نے اپنی مرضی سے حق بات کی  
 ان لوگوں کو جو اسی ایمان لائے جس میں کہ  
 انھوں نے اختلاف کیا تھا، اور اللہ ہدایت  
 کرتا ہے جس کو چاہے سیدھے رستے کی (۲۰۹)

قبول کرنے پر مجبور کرنا نہیں چاہتا۔ صرف دو صورتوں میں اُسے تلواریک کرنے  
 کی اجازت دی ہے۔ ایک اس حالت میں جبکہ کافر اسلام کی عداوت سے، اور  
 اسلام کے معدوم کرنے کی غرض سے، نہ کسی ملکی اغراض سے، مسلمانوں پر  
 حملہ آور ہوں، کیونکہ ملکی اغراض سے جو لڑائیاں واقع ہوں، خواہ مسلمان  
 مسلمانوں میں خواہ مسلمان و کافروں میں، وہ دنیاوی بات ہی نہ مذہب کے  
 کچھ تعلق نہیں ہے۔ دوسرے جبکہ اُس ملک یا قوم میں مسلمانوں کو اسوجہ سے  
 کہ وہ مسلمان ہیں انکی جان و مال کو امن نہ ملے، اور فرائض مذہبی کے ادا کرنے  
 کی اجازت نہ ہو۔ مگر اس حالت میں بھی اسلام نے کیا عمدہ طریقہ یا نڈاری کا بتایا  
 ہے کہ جو لوگ اُس ملک میں جہاں بطور رعیت کے رہتے ہوں، یا امن کا  
 علانیہ یا ضمنی انکار کیا نہ ہو، اور گو صرف بوجہ اسلام ان پر ظلم ہوتا ہو تو بھی ان کو ظلم  
 پکڑنے کی اجازت نہیں دی۔ یا اُس ظلم کو سہیں یا ہجرت کریں، یعنی اُس

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا  
الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مِّثْلُ  
الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ  
مَسْتَهْزِئِينَ وَالَّذِينَ  
الضَّرَاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّى  
يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ  
أَمَنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ اللَّهِ  
إِنَّا نَصْرُ اللَّهِ قَرِيبٌ ﴿۷۱﴾

اے ایمان والوں! کیا تم یہ خیال کرتے ہو کہ تم  
داخل ہو گے جنت میں حالانکہ تم پر ویسی مصیبت  
نہیں آئی جو جیسی کہ ان لوگوں پر (آئی تھی) جو  
میں سے پہلے گذرے، انکو خوف نے پکڑا اور تکلیف  
نے، اور پکپکپا دیئے گئے، یہاں تک کہ رسول نے  
اور ان لوگوں نے جو اس پر ایمان لائے تھے کہا کہ  
کب خدا کی مدد ہوگی، جان لو کہ بیشک اللہ کی  
مدد قریب ہے (۲۱۰)

ملک کو چھوڑ کر چلے جاویں۔ ہاں جو لوگ خود مختار ہیں اور اس ملک میں امن  
یعنی ہونے یا بطور رعیت کے نہیں ہیں، بلکہ دوسرے ملک کے باشندے ہیں، انکو  
ان مظلوم مسلمانوں کے بچانے کو چہرے صرف اسلام کی وجہ سے ظلم ہوتا ہے، یا انکے  
یہ امن اور انکے لئے اولے فرائض مذہبی کی آزادی حاصل کرنے کو تلوار پکڑنے کی  
اجازت دی ہے۔ لیکن جو وقت کوئی غلی یا دنیوی غرض اس لڑائی کا باعث ہو  
اسکو مذہب اسلام کی طرف نسبت کرنے کی کس طرح اسلام اجازت نہیں دیتا؟  
یہی بات ہے چہرے اسلام نے تلوار پکڑنے کی اجازت دی ہے۔ یہی لڑائی ہے  
جبکہ کرنے کی ترغیب دی ہے۔ یہی لڑائی ہے جبکہ نام جہاد رکھا ہے۔ یہی لڑائی  
ہے جبکہ مقتولوں کو روحانی ثواب کا وعدہ دیا ہے۔ یہی لڑائی ہے جبکہ لڑنے  
والوں کی فضیلتیں بیان ہوئی ہیں۔ کون کہہ سکتا ہے کہ اس قسم کی لڑائی  
نامہ انصافی اور زیادتی ہے؟ کون کہہ سکتا ہے کہ یہ لڑائی اخلاق کے برخلاف ہے؟  
کون کہہ سکتا ہے کہ یہ لڑائی قانونِ قدرت، انسان کی فطرت کے مخالف ہے؟  
کون کہہ سکتا ہے کہ اس لڑائی کا حکم خدا کی مرضی کے برخلاف ہے؟ کون کہہ سکتا  
ہے کہ اس حالت میں بھی لڑائی کا حکم نہوتا بلکہ دوسرا گال پھیر دینا خدا کی مرضی کے



يَسْأَلُكَ مَا آتَيْنَهُمْ قُلْ  
مَا نَقْنَعُهُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ  
وَالْآخِرِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ  
وَالسَّبِيلِ وَمَا هَعْلُوهُمْ خَيْرٌ  
فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١١﴾  
كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَ  
هُوَ كَرِهٌ لَّكُمْ ۖ وَعَسَىٰ أَنْ  
تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ  
عَسَىٰ أَنْ يُحِبَّوْا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ  
لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٢﴾

مجھے پوچھتے ہیں کہ کس طرح اپنا مال خرچ کریں  
تو کہہ دے کہ جو کچھ تم مال میں سے خرچ کرو تو ان  
یادوں اور قرابت مندوں اور مسکینوں اور  
مسافروں کیلئے خرچ کرو اور جو نیکی تم کرتے ہو  
تو بیشک اللہ اس کا جاننے والا ہے (۲۱۱)  
لکھی گئی تمیز لڑائی، اور وہ بری معلوم ہوتی  
ہے تمکو (۲۱۲) اور شاید جس چیز کو تم برا سمجھتے  
ہو اور وہی بہتر ہو تمھارے لئے، اور شاید  
جس چیز کو تم دوست رکھتے ہو وہی بُری ہو  
تمھارے لئے، اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے

مطابق ہوگا F +

لڑائی شروع ہونے کے بعد تلوار ہر ایک کی دوست ہوتی ہے اُس میں بجز  
اسکے کہ دشمنوں کو قتل کرو، لڑائی میں بہادری کرو، دل کو مضبوط رکھو، میدان  
میں ثابت قدم رہو، فتح کرو یا مارے جاؤ اور کچھ نہیں کہا جاتا۔ وہی قرآن نے بھی  
کہا ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ کوئی شخص اُس موقع اور محل کو جسکی نسبت قرآن میں  
ارشادِ الوں کے دلوں کو مضبوط کرنے کی آیتیں نازل ہوئی ہیں چھوڑ کر لڑنے کی باتوں کو  
عموماً خونخواری اور خونریزی پر مبنی کرے، جیسا کہ اکثر نادان صیائیوں نے  
کیا ہے، تو یہ خود اسکا قصور ہوگا نہ اسلام کا +

لڑائی میں بھی جو رحم قانون قدرت کے موافق ضرور ہے اسلام نے اُس میں بھی  
فرز گداشت نہیں کیا۔ عورتوں کو، بچوں کو، بوڑھوں کو جو لڑائی میں شریک نہ  
ہوئے ہوں انکو قتل کرنے کی ممانعت کی۔ عین لڑائی میں اور صف جنگ میں  
جو مغلوب ہو جاوے اس کے قتل کی اجازت نہیں دی۔ صلح کو، معاہدہ امن کو

يَسْتَكُونُكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ  
 فِيهِ قُلٌ قِتَالٍ فِيهِ كَثِيرٌ مِّنَ الَّذِينَ  
 سَبَّلَ اللَّهُ وَكَفَرُوكَ وَالسُّجُودِ  
 الْحَرَامِ مَخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ  
 عِندَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ  
 مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ يُقَاتِلُوكُمْ  
 حَتَّى يَرْدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ أَوْ  
 اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنكُمْ  
 عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ  
 فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي  
 الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ  
 النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١٧﴾

تجھے پوچھتے ہیں حرمت والے مہینے میں لڑنے  
 سے، کہدے کہ اس میں لڑنا بڑا بر ہے، اور خدا کی  
 راہ سے روکنا ہے اور اس کے ساتھ کفر کرنا ہی، اور مسجد  
 حرام سے (روکنا ہی) اور اس کے رہنے والوں کو ہلاک  
 سے نکال دینا بہت زیادہ بُرا ہے اللہ کے نزدیک  
 اور فتنہ (برپا کرنا) زیادہ بُرا ہے قتل سے، اور تھے  
 ہمیشہ لڑے جاؤ گئے جب تک کہ پھر دین تکو تمھارے  
 دین سے الودہ کر سکیں، اور جو تم میں سے پھر جاؤ  
 اپنے دین سے پھر جاؤ اور وہ کافر ہو، تو یہی لوگ  
 ہیں کہ نمایاں ہو جائیں گے عمل دنیا میں اور  
 آخرت میں، اور یہی لوگ آگ (میں جانے) والے  
 ہیں، وہ اسی میں ہمیشہ رہیں گے (۲۱۷)

قبول کرنے کی رغبت دلائی۔ سباع کو بھیتوں کو جلانے کی ممانعت کی۔ قیدیوں کو  
 احسان رکھ کر باذیہ لیکر چھوڑ دینے کا حکم دیا۔ نہایت ظالمانہ طریقہ جو لڑائی کے قیدیوں  
 کو غورت ہوں یا مرد غلام اور لونڈی بنا لینے کا تھا اسکو معدوم کیا۔ اس سے زیادہ  
 لڑائی کی حالت میں انصاف اور رحم کیا ہو سکتا ہے بلکہ یہ سچ ہے کہ مسلمانوں نے  
 اس میں سے کسی کی بھی پوری تعمیل نہیں کی، بلکہ برخلاف اسکے بے انتہا ظلم و ستم کیے  
 مگر جبکہ وہ اسلام کے حکم کے برخلاف تھے تو اسلام کو اس سے داغ نہیں لگ سکتا۔  
 وہ بھی تو مسلمانوں ہی میں سے تھے جنہوں نے عمر کو عثمان کو، علی کو حسین کو فرج  
 کو ڈالا تھا، کعبہ کو جلایا تھا۔ پس اُنکے کردار سے اسلام کو کیا تعلق ہے ؟  
 مشرکین مکہ نے اُن لوگوں پر جو مسلمان ہو گئے تھے صرف اسلام کی عداوت اور  
 خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم پرست سے ظلم کیے تھے اور تکلیفیں پہنچا جانی تھیں۔

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَالَّذِيْنَ هَلَكُوْا  
 وَجَاهِدُوْا فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ لَعَلَّكُمْ  
 يَرْجُوْنَ رَحْمَةً مِّنْ اللّٰهِ وَعَفْوَ  
 رَحِيْمٍ ﴿۲۵﴾ يَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الْخَزِيْرِ  
 الْمَيْمِيْرِ قُلْ فِيمَا اِنَّتُمْ لَمِنْ وَّ  
 مَنَافِعٍ لِلنَّاسِ مِمَّا الدَّارُ فِيْهَا  
 وَفِيْهَا وَبَسْ لَكُمْ مَّا زَايَفُوْكُمْ  
 قُلْ الْعَفْوَ كَذٰلِكَ يُبَيِّنُ  
 اللّٰهُ لَكُمْ اَلْوَسِيَّتَ لَكُمْ تَقْضُوْنَ  
 فِى الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ قُلْ  
 يَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الْيَتٰمٰى قُلْ  
 اَصْلَاحُهُمْ خَيْرٌ مِّنْ اَفْسَادِهِمْ  
 مِّثْلَ الطُّوْهِمُ فَاٰخِذُوْهُمْ بِاللّٰهِ  
 يَعْلَمُ لِّلنَّفْسِ ذِمَّةً مِّنَ الصَّدَقٰتِ وَلِلْوَسِيَّةِ  
 اِنَّ اللّٰهَ عَسٰى اَنْ يَّعْزِزَ رَحِيْمٌ ﴿۲۶﴾

بیشک جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے ہجرت کی اور  
 جہاد کیا اللہ کی راہ میں وہی لوگ امید و لرہ میں خدا  
 کی مہربانی کے، اور اللہ بخشنے والا مہربان (۲۵)  
 تجھ سے پوچھتے ہیں شراب اور جوئے سے اکہدے  
 کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے، اور فائدے ہیں انہیں  
 کے لئے۔ اور انکا گناہ بڑا ہے انکے نفع سے، اور  
 پوچھتے ہیں تجھ سے کہ سیط (اپنا مال) خرچ کریں (۲۶)  
 اکہدے حاجت سے زیادہ کو سیط اللہ بیان کرتا  
 ہے تھکائے نشانیاں تاکہ تم فکر کرو (۲۷) دنیا  
 اور آخرت کے کاموں میں، اور پوچھتے ہیں تجھ سے  
 یتیموں سے، اکہدے کہ تم نے اپنے اصلاح کرنی بہتر  
 ہے (۲۸) اور اگر تم انکو ملاؤ تو وہ تمہارے بھائی ہیں  
 اور اللہ جانتا ہے (یعنی تمہاری) فساد کرنی والوں کو اصلاح  
 کرنی والوں سے، اور اگر خدا چاہتا تو سختی میں ڈالتا انکو  
 بیشک اللہ زبردست ہی حکمت والا (۲۹)

قتل کے درپے تھے، یہاں تک کہ ایک دفعہ مسلمانوں نے حبشہ میں جا کر پناہ لی، اور آخر  
 کار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور سب مسلمان مکہ کو چھوڑ کر مدینہ چلے آئے۔ پھر انھوں  
 نے وہاں بھی تعاقب کرنا چاہا، اور مکہ میں حج کے آنے سے روکا۔ لڑائی پر آمادہ ہوئے  
 تب اسلام نے بھی انے لڑنیکا حکم دیا۔ پس جب قدر احکام قتل مشرکین کے میں وہ سب  
 انہی لڑنیوالوں سے متعلق ہیں۔ وہ بھی اسی وقت تک کہ فتنہ و فساد رفع ہو جاوے  
 جیسے کہ خود اللہ نے فرمایا ہے کہ، "مقاتلوہم حتی لا تكون فتنہ و یکون الدین للہ"۔ امام  
 فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ مشرکین کا فتنہ یہ تھا کہ وہ مکہ میں مسلمانوں

وَلَا تَتَّبِعُوا الشُّرُكَاءَ حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا  
وَلَا مِمَّا مَلَاقَتْهُم مِّنْ خَيْرٍ مِّنْ شُرَكَائِهِمْ  
وَلَا تَعْجَبْ بَكُم مِّنْهُنَّ وَتَكُنُوا مِنَ الشُّرَكَاءِ  
حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُُّؤْمِنٌ  
خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ ۚ  
يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ  
يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْغَفْوَةِ  
يَا ذُرِّيَّتِي أَتَيْنَ الْإِنسَانَ  
لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ ۚ

اور مت نکاح میں لاؤ مشرک عورتوں کو جب تک  
ایمان لاویں، اور البتہ مسلمان لونڈی بہتر ہے  
مشرک عورت سے اگرچہ وہ نکلو بھی لگتی ہو، اور  
مت نکاح میں لو مشرک مردوں کو جب تک کہ  
ایمان لاویں، اور البتہ مسلمان غلام بہتر ہے مشرک  
مرد سے اور اگرچہ نکلو اچھا معلوم ہوتا ہو (۲۲۰)  
یہ لوگ بلاتے ہیں اگ (یعنی دوزخ) کی طرف،  
اور اللہ بلاتا ہے جنت اور بخشش کی طرف اپنی مہربانی  
سے، اور بیان کرتا ہے اپنی نشانیاں لوگوں کے لئے  
تاکہ وہ نصیحت پکڑیں (۲۲۱)

کو مارے تھے اور ایذا دیتے تھے، تنگ ہو کر مسلمان حبشہ کو چلے گئے۔ پھر بھی وہ برابر  
ایذا اور تکلیف دیتے رہے یہاں تک کہ مسلمان مدینہ میں ہجرت کر گئے، اور مشرکین  
کی غرض ایذاؤں اور تکلیفوں سے یہ تھی کہ مسلمان اپنا اسلام چھوڑ کر کافر ہو جائیں  
اس پر یہ اہمیت نازل ہوئی۔ اور اسکے معنی یہ ہیں کہ کافروں سے طرد جب تک کہ آپس  
غالب ہو جاؤ، تاکہ وہ نکلو تمھارے دین سے پھیرنے کے لئے ایذا دے سکیں، اور تم  
شُرک میں نہ پڑو +

.. یٰٰحٰنَ الدِّیْنِ لِلّٰہِ .. کا فقرہ بھی انہی آیتوں کے ساتھ ہے جو مشرکین عرب کے  
دفعہ کرنے کو لڑنے کی بابت نازل ہوئی ہیں۔ اسکے یہ معنی سمجھنے کا اتنا لڑنا چاہیے کہ  
اسلام کے سوا کوئی دین نہیں ہے یہ تو محض تاوانی کی بات ہے جو سلف سوا جنگ نہ  
کبھی ہوئی اور نہ ہونے کی توقع ہو سکتی ہے۔ اسکے معنی صاف صاف یہ ہیں  
کہ اس قدر لڑنا چاہیے کہ امت کے دین کے بجا لانے میں جو کافر حرج ڈالتے ہیں وہ نہ  
رہے، اور اللہ کے لئے عین ہوجاے کہ مسلمان خدا کیلئے لڑیں تاکہ بجا لاسکیں +

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْحَيْضِ

قُلْ هُوَ ذِي فَاعِلٍ لِّلنِّسَاءِ

فِي الْحَيْضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّىٰ

يَكْمُرْنَ فَأَذِنَ لَهُنَّ فَاذْهَبُوا

مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللّٰهُ

إِنَّ اللّٰهَ يَحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ

الْمُسْتَظْهِرِينَ

۲۶۲

اور کچھ سے پوچھتے ہیں حیض سے کہہ دے کہ وہ نجاست ہی پس کنارہ رکھو عورتوں کو حیز کی حالت میں اور ان سے معاشرت نہ کرو جب تک کہ پاک ہوں، پھر جب پاک ہو جاؤ تو ان کے پاس جاو سطح کہ خدا نے تم کو حکم کیا ہے بیشک امتد دوست رکھتا ہو معافی چاہنے والوں کو اور دوست رکھتا ہو سحر الی والوں کو (۲۶۲)

(۱۹۲) (وَاتِمُوا حَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ) اس آیت سچ کے احکام شروع ہوئے

میں، مگر قبل اسکے کہ ہم اُسکی مہیت اور اسکے اسرار پر بحث کریں پہلے سیدھی ساوی طرح سے بتا دینا چاہیے کہ مسلمان عسمر اور حج کیوں نہ کرتے ہیں، اور یہ بتانا چاہیے کہ جو کچھ حج میں کیا جاتا ہو اس میں سے قرآن مجید میں کس کس چیز کو کلو کر ہے +

حج میں اتنی چیزیں ہیں۔ احرام و نیت، طواف قدوم، سعی بین الصفا و المروہ، خرچ منی، وقوف مزدلفہ، منی اور رمی جہار، طواف الزیارت، طواف الصدر۔ چنانچہ ہم ان میں سے ہر ایک چیز کو علیحدہ بیان کرتے ہیں

### احرام اور نیت حج

احرام باندھنے کے لیے مقامات معین ہیں جو میقات کہلاتے ہیں۔ مکہ کے رہنے والوں کے لیے خاص حرم کعبہ میقات ہے، اور مدینہ کی طرف سے آنیوالوں کو زوالخلیفہ، اور عراق کی طرف سے آنیوالوں کے لیے ذات عرق، اور شام کی طرف سے آنیوالوں کیلئے جحفہ، اور نجد کی طرف سے آنیوالوں کے لیے قرن اور سین کی طرف سے آنیوالوں کے لیے جس میں ہندوستان کے جانے والے بھی داخل ہیں ملیم +

میقات پر پہنچ کر صرف حج کی یا صرف عمرہ کی یا حج اور عمرہ دونوں کی نیت

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 إِنِّي شِئْتُكُمْ وَقَدْ مَوَّاهُ مِنْكُمْ  
 وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ  
 مُلْقَوْنَ وَتَبَرُّوا وَتَتَّقُوا  
 وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً  
 لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا  
 وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ يُمْسِكُ  
 عَلَيْكُمْ

۳۳۳

عورتیں تمھاری کھیتی میں پھرائی کھیتی پاس  
 جاؤ جس طرح تم چاہو، اور آگے بھولنے کی روک تھام  
 (نیکی) اور ڈرو اللہ سے اور جان لو کہ بیشک تم  
 اُس سے ملو گے، اور خوشخبری دے ایمان والوں  
 کو (۲۲۳) اور مت بناؤ اللہ کو اپنی قسموں  
 کی (نیک کاموں سے) بچنے کو، اور ہر گز  
 کرو اور لوگوں میں اصلاح کرو اور اللہ سننے والا  
 ہے جاننے والا (۲۲۴)

سے احرام باندھا جاتا ہے۔ احرام کے معنی ایسے بزرگ اور مقدس کام کے شروع کرنے  
 کے ہیں جبکا ادب نہ توڑا جاسکے۔ احرام میں صرف ایک چادر بطور تہ بند کے  
 باندھتے ہیں، اور ایک چادر اوڑھنے کے لیے ہوتی ہے۔ مگر سر پر چادر نہیں اوڑھی  
 جاتی، سر کھلا رہتا ہے۔ چادر ایک پاٹ کی ہو خواہ دو پاٹ کی سی ہوئی کچھ مضائقہ  
 نہیں ہے۔ قطع کیا ہو اگرچہ کپڑے سے قطع کر کے سیتے ہیں پہننا منع ہو +  
 میقات پر پہنچ کر غسل کیا جاتا ہے یا وضو، اور اس کے بعد نیت کر کے احرام باندھتے  
 ہیں اور یہ کہتے ہیں "اللّٰهُمَّ اِنِّیْ لَکَ لَبِیْکَ لَکَ لَبِیْکَ اِنِّیْ لَکَ لَبِیْکَ لَکَ لَبِیْکَ  
 لَکَ وَالْمَلٰئِکَ لَکَ لَکَ لَبِیْکَ لَکَ لَبِیْکَ"۔ اور ہر نماز کے بعد یا جب اونچی جگہ پر  
 چڑھے یا اونچی جگہ اترے تو وہی جملہ کہنا چاہیے +  
 زمانہ احرام میں سر کو ڈھانکنا، یا ایسا کپڑا جو قطع ہو کر سیا گیا ہو پہننا، موزہ یا جراب  
 سے پانوں کو ڈھانکنا، شکار کھیلنا، یا دوسرے کو شکار بتانا، سر منڈانا، ناخن تراشنا،  
 عورت کے پاس جانا، منع ہے +

## طوافِ قدوم

جب مکہ میں پہنچے اور حرم کعبہ دکھائی دے تو کہے "اِنَّمَا کَبِّرْتُ لَکَ اَکْبَرًا اَللّٰهُمَّ

لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِالْعُوثَىٰ فَاِذَا كُنْتُمْ  
وَلَكِنْ يَأْخُذُكُمْ بِمَا كَسَبْتُمْ لَكُمْ  
وَاللَّهُ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ﴿٢٥﴾ لِلَّذِينَ  
يُؤْلُونَ مِنْ نِسَاءِهِمْ ثَلَاثُ  
أَرْبَعَةٍ لَكُمْ فَاِنْ قَاوُا فَاِنْ  
اللَّهُ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ﴿٢٦﴾

نہیں پکڑے گا۔ تم کو تمہاری عورتوں میں  
ولیکن تم کو پکڑے گا اُس چیز میں کہ کمالی ہو تمہاری بول  
نے، اور اس نکتے والا ہو بر دبار (۲۵) اُن لوگوں  
کیلئے جو قسم کھا بیٹھے ہیں اپنی عورتوں کے پاس  
جانے سے توقف کرنا جو چار بیٹے پھر اگر وہ پھر جاوے  
(اپنی قسم سے) تو بیشک اللہ بخشنے والا بڑا مہربان (۲۶)

اللہ اکبر واللہ اکبر ولله الحمد

جب حرم کے اندر جانے حجر اسود کے سامنے کھڑا ہوا اگر ممکن ہو تو اسکو بوسہ دے  
ورنہ ہاتھ سے بوسہ لینے کا اشارہ ہی کر لے، اور کعبہ کے گرد گھومنا شروع کرے،  
اور جب حجر اسود کے سامنے آوے یا اسکا بوسہ لے یا اسطرح کا اشارہ کرے۔ سات  
مرتبہ گھومے اور کوئی دعا جو اسکا جی چاہے پڑھا کرے اور اس گھومنے میں تیرہ سو مرتبہ لا کر چلے  
سات دفعہ گھومنے کے بعد جب کو طواف کہتے ہیں مقام ابراہیم میں دو رکعت نماز کی پڑھے

سعی بین الصفا والمروة

اُسی دن طواف کے بعد صفا و مروہ میں جو نہایت چھوٹے چھوٹے پہاڑ  
ہیں سات دفعہ پھر صفا کی پہاڑی چڑھے اور کعبہ کی طرف منہ کر کے کہے،  
اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد اللهم صل علی محمد  
وعلی آل محمد کما صلیت علی ابراہیم وعلی آل ابراہیم انک حمید مجید، اس کے  
بعد جو دعا چاہے مانگے، اور صفا پر سے اتر کر مروہ کو جاوے اس رستے میں دو نشان  
بنے ہوئے ہیں اُن نشانوں کی پیروی میں دوڑ کر چلے۔ جب مروہ پر چڑھے تو کعبہ کی  
طرف منہ کر کے وہی تمام جملہ جو صفا پر پڑھا تھا پڑھے۔ یہ ایک دوڑ ہوئی جسکو ایک  
شوط کہتے ہیں۔ اسطرح سات دفعہ کرے۔ ساتویں دوڑ مروہ پر ختم ہوگی  
اگر احرام باندھتے وقت صرف عمرہ کی نیت کی ہے تو عمرہ ختم ہو گیا۔ احرام

فَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۲۴﴾ وَلَظَفْتُ بِتَرْتِيقِنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَ عَشْرُونَ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُنَّ مِنْ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي آرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَفِّيهِنَّ لَأَنَّهُنَّ كَذَبُوا بِعُقُوبَتِهِنَّ أَتَى بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿۲۵﴾

اور اگر انھوں نے طلاق دینے کا ارادہ کیا ہو تو بیشک اللہ سننے والا اور جاننے والا (۲۴) اور جن عورتوں کو کہ طلاق دیکٹی ہو ٹھہری رہیں اپنے آپ تین معاذ تک اور نہیں روانے لگو کہ چسپاویں جو کچھ کہہ پید کیا ہو اللہ نے ان کے حمل میں اگر میں ایمان لائیو الی اللہ اور اخیر دن پرور لگے خداوند زیادہ حقدار ہیں ان کے پھیر لینے کے اس میں (یعنی اپنے نکاح میں) اگر وہ اصلاح چاہیں اور عورتوں کیلئے بھی (مردوں پر) اسی کی مانند (حق) ہے جیسا کہ (مردوں کا) آپس جو ساتھ لگونی کے اور مردوں کیلئے آپس (اس معاملہ میں) فضیلت ہو اور اللہ بزر دست و حکمت والا (۲۵)

کھول دے، اور پھر آٹھویں ذی الحجہ کو حرم کے اندر جا کر حج کا احرام باندھے۔ اور اگر حج اور عمرہ دونوں کی اکٹھی نیت کی ہو یا صرف حج کی نیت کی ہو تو بدستور احرام باندھ کر رکھے ۛ

### خروج منی

جو لوگ عمرہ ادا کر کے احرام سے خارج ہو گئے ہیں ان کو چاہیئے کہ حرم میں جا کر صبح کی نماز پڑھیں اور حج کا احرام باندھیں۔ اور منی کو روانہ ہوں، اور جن لوگوں نے احرام نہیں کھولا وہ صبح کی نماز کے بعد منی کو روانہ ہوں۔ رات کو منی میں ہیں تو پانچ صبح کی نماز کے بعد علی الصبح عرفات کے میدان میں جا دیں، اور غروب آفتاب تک ایسے رہیں، اور جو دعائیں چاہیں مانگتے رہیں، وہاں امام اوشینی پر چڑھ کر خطبہ پڑھتا ہے، اور لوگوں کو نیکی اور خدا پرستی کی نصیحت کرتا ہے، اور ہزاروں لوگ اُسے گرد و کھڑے ہو کر سنتے ہیں اور جو نہیں سُن سکتے وہ اپنی



الطَّلَاقِ مَرَّتَيْنِ فَاصْصَاكَ بِمَعْرِفَةٍ  
أَوَّلَتْ بِمَنْحِ إِحْسَانٍ وَلَا يَجِئُ لَكُمْ  
أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ شَيْئًا  
إِنَّ أَنْ يَخُذَا أَلَا يَقِيْمَا حُدُودَ اللَّهِ  
فَإِنْ حِفْظُهُمَا لَا يَقِيْمَا حُدُودَ اللَّهِ  
تَلْعَنَ جَنَاحُ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ  
بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ  
فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ  
تَعَٰدَ حُدُودَ اللَّهِ  
فَأُولَٰئِكَ هُمُ

الظَّالِمُونَ ﴿۲۴۹﴾

طلاق (رجعی) دو دفعہ دینی ہر بھریا تو تکی سے  
روک لینا ہر یا احسان کے ساتھ چھوڑ دینا ہر  
اور نہیں حلال ہر ٹکڑہ کہ لو آپس میں سے جو کچھ تھے  
انکو دیا ہر کچھ بھی، مگر جبکہ اس بات سے دونوں  
وہیں کہ دونوں ہنید قائم رکھ سکتے حدیں  
اسکی، پھر اگر تم ڈرو کہ دونوں نہیں قائم رکھیں  
اسکی حدوں کو تو ان دونوں پر کچھ گناہ نہیں  
ہے آپس میں کہ عورت اسکو اپنے بے سے  
یہ ہیں اسکی حدیں پھر انے تجا و زمت کرواؤ  
جسے تجا و زکیا اسکی حدوں سے پھر یہی لوگ  
ہیں جو ظالم ہیں (۲۴۹)

ہی جگہ دعا و غیسرہ پڑھتے ہیں :

وقوف مزدلفہ

مغرب کی نماز کے بعد اُس میدان سے لوگ روانہ ہوتے ہیں، اور مزدلفہ

کے میدان میں آکر رات بسر کرتے ہیں :

مستی اور رمی جمار

دسویں ذی الحجہ کو مزدلفہ سے چلکر منی میں پہنچتے ہیں، منی کے میدان میں تین ستون  
بصورت نشان کے بنے ہوئے ہیں۔ ہر ایک ستون پر سات سات کنکریاں ایک ایک کر کے  
مارتے ہیں، اور ہر کنکری کے مارنے کے وقت یہ پڑھتی ہیں، "اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ اللہ اکبر  
اللہ اکبر للہ الحمد" :

جب تینوں ستونوں پر کنکریاں مار لیں تو ہر لمبائی و پستی پر اور نماز کے بعد جو  
بتیک کہتا تھا وہ کہنا موقوف کر دے، اور حرمہ العقبہ کے پاس ایک چھیلی سی پیاری

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ  
مِنْ بَعْدُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا  
غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ  
عَلَيْهِمَا أَنْ يَنْتَزِجَا جَعَلْنَا  
ظَنًّا أَنْ يُعَيِّمَ أَحَدُكُمَا  
اللَّهُ وَتِلْكَ حُدُودُ  
اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ  
يَعْلَمُونَ ﴿۲۳﴾

تَعْلَمُونَ ﴿۲۳﴾

پھر اگر عورت کو طلاق دیدی (یعنی تیسری بار)  
تو اس کے بعد اس کو حلال نہیں ہے جب تک کہ نکاح  
کرے اس کے سوا دوسرے شوہر سے، پھر اگر وہ اس کو  
طلاق دیدے تو اُن دونوں پر کچھ گناہ نہیں ہے  
پھر کہ نکاح کر لینے میں اگر گمان کریں کہ دونوں  
قام رکھیں گے حدیں استسکی اور یہ استسکی حدیں  
ہیں بیان کرتا ہے کہ اس کو اس گروہ کیلئے کہ جانتی ہو  
(یعنی اس گروہ کیلئے جو جاننے کے قابل ہیں  
نہ غیر متعلقین کیلئے جو مجنون یا نابالغ ہیں) ﴿۲۳﴾

ہو وہاں قربانی کرے، اور سر منڈولے یا بال کترہ واڈلے اور  
احرام کھول دے اور کپڑے پہنے، مگر عورت کے پاس جلنے کی بات کا جائز نہیں  
گیا رھویں اور بارھویں کو بدستور منی میں رہو، اور دونوں من بھی ان تینوں  
ستونوں کو سات سات کنکریاں اسطرح ماری جس طرح کہ دسویں رخیکو ماری تھیں +

### طواف الزیارت

اسی تاریکوں میں یعنی دسویں یا گیارھویں یا بارھویں کو قربانی کے بعد منیٰ کی  
حرم میں آوے اور خانہ کعبہ کا طواف اسطرح کرے جس طرح اوپر بیان ہوا، اور پھر  
منیٰ میں چلا جاوے۔ بعد اس کے اپنے کام میں لگے اور جو چاہے سو کرے +  
اگر کسی نے طواف تہوم کے بعد سعی بن الصفا والمروہ نہ کی ہو تو اس کو اس طواف  
کے بعد کر لینا چاہیے +

### طواف الصدر

جولوگ اور ملکوں سے حج کر نیکو آتے ہیں، اور حج کے بعد واپس جانا چاہتے  
ہیں تو ان کو صرف طواف کر کے روانہ ہونا چاہیے +

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيُفْلِحْنَ كَذَبُوا  
فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ  
سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُمْسِكُوا  
هُنَّ خِلَافَ اللَّهِ لَتَعْتَدُوا وَمَنْ  
يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ  
وَلَا تَحْزَنْ وَأَيُّهَا اللَّهُ هُزُّوا  
أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ  
وَمَا أَنزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ الْحُكْمَ  
يُعْظِمُكُمْ بِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا  
أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۲۳۱﴾

اور جبکہ تم نے عورتوں کو طلاق دی پھر وہ بے گناہ  
گئیں اپنی میعاد کو پھر یا تو روک لو انکو ساتھ  
نیکی کے یا چھوڑ دو انکو ساتھ نیکی کے اور مست  
رو کو انکو ضرر پہنچانے کو تاکہ اپنی زیادتی کرو اور جو  
کوئی ایسا کرے گا تو بیشک اسے اپنی اوپر آپ ظلم کیا،  
اور مست ٹھیراؤ اللہ کی نشانیوں کو متخرا اور یاد  
کرو اللہ کی نعمتیں کو جو تم پر ہیں اور اپنی نیکو یاد کرو  
جو اتاری ہو تم پر کتاب اور حکمت اور نصیحت  
کرتا ہے تمکو اس سے اور ڈرو اللہ سے اور جان لو  
کہ بیشک اللہ ہر چیز کو جانتے والا ہے (۲۳۱)

### اقسام حج

حج تین قسم ہے۔ افراد، قرآن، تمتع۔ اگر صرف حج کی نیت سے احرام باندھا ہو  
اُسکا نام توجہ افراد ہو۔ اور الحج اور عمرہ دونوں کی نیت سے احرام باندھا ہو اُسکا  
نام قرآن ہے۔ اور اگر صرف عمرہ کی نیت سے، اور عمرہ کے بعد پھر حج کی نیت سے  
احرام باندھا ہے توجہ تمتع ہے۔

حج افراد اور تمتع کی تو بالکل وہی صورت ہو جو بیان ہوئی، الا حج قرآن میں اس قدر  
فرق ہے کہ طواف تہنوم اور سعی بین الصفا والمزدہ درود فہ کرنی لازم ہے۔

### ارکان حج جو قرآن مجید میں مذکور ہیں

میقات کا ذکر قرآن مجید میں نہیں ہو سبباً جو لوگ باہر سے کعبہ کی زیارت کو یا  
حج کو آتے تھے، اور جب قریب پہنچتے تھے توجہ کی نیت سے ایسی باتوں کے کرنے سے  
جسکو تقدس اور اہم کے برخلاف سمجھتے تھے اجتناب کرتے تھے۔ رفتہ رفتہ وہ مقامات  
بطور میقات قرار پائے، اور زمانہ کے گزرنے پر انسی مقامات سے مسافروں کا احرام

وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ  
أَجَلَهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ  
يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَائُوا بَيْنَكُمُ  
بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ  
كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ ذَلِكَ كُمُ آتَى لَكُمْ  
وَأَظْهَرَ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ  
لَا تَعْلَمُونَ ﴿۳۲﴾

اور جب تم نے عورتوں کو طلاق دیدی اور  
انھوں نے اپنی مدت پوری کر دی تو انکو  
اپنے خاوندوں سے جبکہ وہ نیکی سے آپس میں  
راضی ہو جاویں نکاح کر نیے منع مت کرو  
اس بات سے اُس شخص کو کہ جو تم میں ہو خدا پر  
اور اخیر دن پر ایمان لایا ہو نصیحت کی جاتی ہے  
یہ بات تمھارے لئے پاکیزہ اور پاک ہو اور  
اللہ جانتا ہو اور تم نہیں جانتے (۳۲)

میں داخل ہونا ایک امر لازمی اور ضروری قرار دیا گیا۔ اگر کوئی شخص بلا ارادہ  
حج اور بغیر باندھے احرام کے میقات پر مکہ میں چلا جاوے، اور مکہ میں پہنچنے کے  
بعد حج کا ارادہ کرے اور احرام باندھے، تو اسے حج میں بھی کوئی نقص نہیں ہو نیگا۔  
احرام کے وقت تہ بند باندھنے اور بغیر قطع کیا ہوا کپڑے پہننے کا بھی قرآن مجید  
میں ذکر نہیں ہے۔ مگر اس میں کچھ شک نہیں کہ اس کا رواج زمانہ جاہلیت سے برابر  
چلا آتا تھا، اور اسلام میں بھی قائم رہا۔ یہ پوشاک جو حج کے دنوں میں پہنی جاتی ہے  
ابراہیمی زمانہ کی پوشاک ہے۔ حضرت ابراہیمؑ کے زمانہ میں میلے مولیز پیش  
میں جو تہ تہی امور سے علاقہ رکھتی ہے کچھ ترقی نہیں کی تھی۔ وہ قطع کیا ہوا کپڑا  
بنانا نہیں جانتے تھے۔ اس زمانہ کی پوشاک یہی تھی کہ ایک تہ بند باندھ لیا۔  
کسی کو اگر کچھ زیادہ میسر ہو تو ایک ٹکڑا کپڑے کا بطور چادر کے اوڑھ لیا۔ سر کو  
دھانکنا، اور قطع کیا ہوا کپڑا پہننا کسی کو نہیں معلوم تھا۔ حج جو اس بڑھے خدا  
پرست کی عبادت کی یادگاری میں قائم ہوا تھا جسے بہت سوج بچار کر رکھا تھا  
لہٰذا فی وجہ ذہنی فطر السموات والارض حنیفاً ما انا من المشرکین، تو اس  
عبادت کو اُسی طرح اور اُسی لباس میں ادا کرنا قرار پایا تھا جس طرح اور جس لباس



وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مِنْكُمْ دِينَارًا  
 اَوْ اَجَاتٍ بَعْدَ اَوْ اَجَاتٍ  
 اَرْبَعَةَ اَشْهُرٍ وَعَشْرًا اَوْ اِذَا  
 بَلَغْنَ اَجَلَهُنَّ فَلَا جُنَاحَ  
 عَلَيْكُمْ فَعَلْنَ فَعَلْنَ  
 فِيْ اَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللّٰهُ يَكُوْنُ  
 عَمَلُوْنَ خَبِيْرًا ﴿۲۳۲﴾

اور جو لوگ تم میں سے مردادیں اور  
 بیویاں چھوڑیں تو انکو خود چار مہینے اور  
 دس دن انتظار کرنا چاہیے پھر جب وہ اپنی  
 سیعاد کو پہنچ جائیں تو پھر کچھ گناہ نہیں ہے  
 اُس بات میں جو وہ اپنے لیے نیکی سے کرنا  
 چاہیں اور اللہ جو کچھ تم کیسے ہو اُس سے خبردار  
 ہے (۲۳۲)

احرام کے دنوں میں لڑائی اور فساد اور عورت کے پاس جانے کی ممانعت  
 بھی قرآن کی اس آیت سے پائی جاتی ہے، فَصَنَ فَرَضَ فِيْهِنَّ اَلْحَجَّ فَلَا رَفَثَ  
 وَلَا سَوْقَ وَلَا حَبْدَ اِلَّا فِي الْبُحْجِ +  
 احرام اور ارکان کے ختم ہونے تک سمنڈانے کی ممانعت کا بھی اشارہ  
 اس آیت سے نکلتا ہے، وَلَا تَحْقِقُوا رُؤُوسَكُمْ حَتّٰى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ +  
 طواف کا اور اس میں ذکر اللہ کرنے کا اشارہ بھی قرآن سے پایا جاتا ہے  
 جیسا کہ ان آیتوں میں ہے، وَلِيَطُوفُوا بِالْبَيْتِ الْحَرَامِ +  
 "فَاذْكُرُوا اللّٰهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ"۔ مگر سات دفعہ پھر نیکاً ذکر قرآن میں نہیں  
 ہے۔ غالباً ایام جاہلیت سے برابر چلا آتا ہے +  
 سعی بین الصفا والمروة بطرح ایام جاہلیت میں لوگ کرتے تھے، اسی طرح اب  
 بھی کرتے ہیں۔ اسکا بھی اشارہ قرآن میں موجود ہے، جہاں فرمایا ہے، اِنَّ  
 الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ اَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ فَاِذَا طُفِيَ  
 عرفات میں جلسے کا بھی قرآن کی اس آیت سے اشارہ پایا جاتا ہے  
 "فَاِذَا أَقْمَمْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللّٰهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ" +  
 مزدلفہ میں رہنی اور منی میں ایام تشریق میں ٹھہرنیکا بھی اشارہ ان آیتوں سے پایا جاتا ہے

وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَضْتُمْ  
 بِهِ مِنْ خُطْبَةٍ إِلَى النِّسَاءِ أَوْ التَّنَتُّمْ  
 فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ  
 سَتَذُنُّوهُنَّ وَلَكِنْ لَا تَقُولُوا  
 هُنَّ سِرَّاءٌ إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا  
 مَعْرُوفًا ﴿۳۵﴾

اور تمپر گناہ نہیں ہو اس بات میں کہ اشارہ  
 تھے عورتوں سے پیغام نکاح کیا ہو یا تنے  
 اپنے دل میں اسکو پوشیدہ رکھا ہو اللہ جانتا  
 ہے کہ بیشک تم انکو یاد کرو گے ویکدن اٹھ  
 خفیہ وعدہ مت کرو بجز اسکے کہ کو کوئی  
 بات نیک (۲۳۵)

«لَمَّا فُتِنُوا مِنْ حَيْثُ أَقَاضَ النَّاسُ» نَادَاكَ اللَّهُ فِي أَيَّامٍ مُعَدَّةٍ ذَاتِ فَنَنِ تَجَسَّوْا فِي  
 يَمِينٍ فَلَا أَمْرَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا أَمْرَ عَلَيْهِ «»

قریبانی حرج میں کیجاتی ہو اسکا ذکر بھی قرآن میں ہو سوہ قربانی تین طرح کی ہوتی  
 ہے۔ ایک وہ جو جانور کو ساتھ لیکر جاتے ہیں اس ارادت کے مکہ میں جا کر ذبح کر کے  
 اسکا ذکر تو اس آیت میں ہو «وَالْبَذَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا  
 اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَلَا رِجْبَ جُزْئِيًّا فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ فَلَا رِجْبَ جُزْئِيًّا»

دوسری قسم قربانی کی وہ جو حج تمتع میں کیجاتی ہو اور اسکا ذکر اس آیت میں  
 سَلَا أَمْنًا مِمَّنْ تَمْتَعُ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَمِيتًا مِلَّةَ آبَائِهِ  
 فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةً إِذَا رَجَعْتُمْ «»

تیسری قربانی عام طور پر حج کے بعد ہو اور اسکا ذکر اس آیت میں ہو «وَلَا تَكُنْ  
 اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا نَذَرْتُمْ مِنْ هَيْمَةَ الْوَعْدِ مِنْكُمْ مَنْهَا وَأَطْعَمُوا الْمَالِ  
 حجر اسود اور رمی جبار کا ذکر قرآن میں نہیں ہے حجر اسود کعبہ کے ایک کونے میں لگایا  
 گیا تھا، اُس سے مقصد صرف یہ تھا کہ طواف کی تعداد معلوم رہے۔ اُسی  
 کونے سے طواف شروع ہوتا ہے اور اُسی مقام پر ختم ہوتا ہے، اور حجر اسود کو چھو لیا  
 جاتا ہے، یا بوسہ دیا جاتا ہے، یا اسکی طرف اشارہ کر لیا جاتا ہے جس سے معلوم ہو کہ  
 ایک طواف ختم ہوا۔ رمی جبار کی کوئی ٹھیک وجہ معلوم نہیں ہوتی۔ تمام ارکان

وَلَا تَعْنُوا عُقَدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى  
يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ وَاعْلَمُوا  
أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ  
فَأُخِذَ زُودُهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۳۶﴾

اور مت قصد کرو عقد نکاح کا جب تک کہ نہ ہو  
سیا و سنینہ اپنی مدت کو اور جان لو کہ  
بیشک اللہ جاننا ہی جو کچھ کہ تمہارے دلوں  
میں ہو پس اُس سے ڈرو اور جان لو کہ  
بیشک اللہ بخشنے والا ہی ہر بار (۲۳۶)

حج اسلام میں وہی بحال رہے ہیں جو زمانہ جاہلیت میں تھے، اور ایسے کہا جا  
سکتا ہے کہ وہی رسم ہی جہاں کی جو زمانہ جاہلیت میں تھی اسلام میں بھی مثل دیگر  
ارکان حج کے عمل درآمد رہے :

### حج کی حقیقت

جبکہ حضرت اسماعیلؑ مکہ میں آباد ہوئے، اور ابراہیمؑ اور اسماعیلؑ نے کعبہ کو  
بنایا، تو اوروں میں جو گرو و فواح میں خانہ بدوش پھرتی تھیں وہاں اگر آباد ہوئیں  
اور جیسا کہ دستور جو اُس مقدس مسجد کی زیارت کو لوگ آنے لگے وہاں کوئی زیارت  
کی چیز بجز بے چھت کی مسجد کی دیواروں کے اور کچھ نہ تھی جو کچھ زیارت تھی وہی تھی  
کہ لوگ جمع ہو کر اُس زمانہ قدیم کے وحشیانہ طریقہ پر خدا کی عبادت کرتے تھے، ننگے سر  
تہ بند بندھا ہوا ننگ ٹھٹھک اُن دیواروں کے گرد جو خدا کے گھر کے نام سے بنائی گئی  
تھیں اچھلتے اڑکھڑکتے اور صلحہ باندھ کر جو گرو پھرتے تھے، جبکہ اب ہنر و طواف نام رکھا  
حضرت ابراہیمؑ نے بغرض آبادی مکہ اور ترقی تجارت یہ بات چاہی کہ لوگوں کے آنے  
اور زیارت کرنے اور اُس مقام پر عبادت معبود بجا لانے کیلئے ایام خاص مقرر کیئے  
جاویں، تاکہ لوگوں کے متفرق آنے کے بعد بے موسم خاص میں مجمع کشیدہ نہ کریں، اور سب  
ملکر خدائی عبادت بجا لاویں، اور مکہ کی آبادی اور تجارت کو ترقی ہو اس امر کا ذکر  
قرآن مجید میں بھی موجود ہے، جہاں حضرت ابراہیمؑ کو کہا  
کہ حج کو لوگوں میں مشہور کرو، تیرے پاس پیدل

اذ یأتا لایراھم و مکان البیت  
اللات و العزیز و المنات و غیرہ  
للطائفین و العکفین و الرکع



لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن طَلَقْتُمُ  
النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ  
تَفَرَّضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَ  
مَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرًا  
وَعَلَى الْمُقَدَّرِ قَدَرٌ مِّمَّا عَمَّا  
بِالْعَرَفِ حَقَّ عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴿۲۳﴾

تیسرے کچھ گناہ نہیں ہو اگر تم عورتوں کو طلاق دو  
اس وقت کہ انکو چھو ابھی نہیں ہو یا انکے لیے نہ  
کوئی مقدار (یعنی مقدار مرہ) مقرر بھی نہیں  
کی ہو اور انکو کچھ دو مقدار والے پینے سے دینا  
جو اپنے مقدور کے موافق اور تنگدست پر اپنے مقدور  
کے موافق (یا ایک طرح کا) حق ہو نیک لوگوں پر (۲۳)

التجود واذن فی الناس  
یأتونک رجالا وعلی کل ضلع  
یا تین من کل فج عقیق  
لشہد وامنافع لهم  
(سورہ حج)

وہابی اور تینوں پر سوار ہو کر ہر ایک دو دروازے سے  
لوگ آئیں گے، تاکہ اپنے خاندان کیلئے موجود ہوں،  
تفسیر ابن عباس میں: لیسہد وامنافع لهم، کی تفسیر

پس لکھا ہے: منافع الدنیا والآخرۃ ومنافع الحق بالدعاء والعبادۃ ومنافع الدنیا بالرحم  
والعبادۃ، یعنی منافع سے دنیا و آخرت دونوں کے منافع مراد ہیں۔ آخرت کا منافع  
دعا مانگنے اور عبادت کر نیے حاصل ہوتا ہو اور دنیا کا منافع فائدہ اٹھانے اور تجارت سے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس رسم کو اتنی لغراض کیلئے جاری رکھا جس  
غرض سے کہ حضرت ابراہیم نے مقرر کی تھی، جبکہ اشارہ اس آیت میں ہو، لیس علیکم  
جناس ان یتبعوا فضل من زکوة یعنی حج کے دنوں میں اگر تم تجارت سو روزی کمانے کی  
تلاش کرو تو تیسرے کچھ گناہ نہیں ہو۔ پس یہ سمجھنا کہ بانی اسلام نے کعبہ شریف کو مثل پار  
پتھر کے قرار دیا تھا کہ جسے اُسکو چھوا اور سوا ہو گیا یہ ایک غلط خیال ہو۔ ابراہیم اور اسماعیل  
کی بنائی ہوئی مسجد میں لوگ نماز پڑھنے کو آتے تھے اور ابراہیم ہی طریقہ پر نماز پڑھتے تھے۔  
جو سختی اور اضطراب کہ اسماعیل اور اسکی ماں ہاجرہ پر صفا و مروہ کے مقام پر پانی کی  
تلاش میں گذرنا تھا، اور اس بقعہ ہی کی حالت میں حطیم کسے اپنے خدا کو یاد کیا تھا  
اور دعا مانگتی تھی، اسکی یادگاری میں وہی حالت اپنے پرطاری کرتے ہیں، اور فضل  
کی عبادت کا اپنے دل میں جوش پیدا کرتے ہیں۔ موسیٰ حج کا صرف تجارت کی



حفاظت کرو نمازوں کی اور صبح کی نماز کی  
اور خدا کیلئے کھڑے ہو عاجزی کرنیوالے (۲۹)  
پھر اگر تم کو ڈر ہو تو پیادہ پلچلتے ہوئے یا سواری  
پر چلتے ہوئے (نماز پڑھاؤ) پھر جب تم کو امن ہو تو ایاد  
کرو اللہ کو حیطہ کہ تم کو کھائی ہو وہ چیز کہ تم  
نہیں جانتے تھے (۳۰)

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ  
الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴿۲۹﴾  
فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ  
رُكُوبًا فَإِذَا أُمِنْتُمْ فَلَاكُوا  
اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا تَكُونُونَ  
تَعْلَمُونَ ﴿۳۰﴾

پیدا کرتے ہیں، اور جبکہ وہ ایک بہت بُرے جم غفیر کے ساتھ اوکیجاتی ہو جو دور  
دراز رستوں اور مختلف ملکوں سے اگر خدا کی عبادت کیلئے جمع ہوئے ہیں، تو حضرت  
اُس مہیت مجموعی ہی سے جو اثر دلیر اور انسان کی روح پر پڑتا ہو وہ کسی اور طرح ہو ہی  
نہیں سکتا۔ یہ ایک عملی طریقہ روحانی تربیت کا ہے جسکی مثل کوئی دوسرا طریقہ دنیا  
میں نہیں ہے۔ میرے یہ کہ چند روز کیلئے اُس وحشیانہ حالت میں زندگی بسر کرنی جو  
اُس بدھے دوا کے زمانہ میں تھی بہت قوی اثر خدا کی محبت کا دل میں پیدا کرتی  
ہے۔ سولیلینزیشن کے زمانہ میں جبکہ نیک دلی اور سچائی اور خدا پرستی اور خدا کے احسانات  
کی یادگاری میں وہی وحشیانہ سوانگ بھرا جاوے تو اُسکا نہایت قوی اثر دل پر  
ہوتا ہے، خصوصاً جبکہ وہ ایک گروہ کثیر کے مجمع کے ساتھ ہوا اور مجمع کا مجمع ایک  
شخص یا ایک ذات پاک کی یادگاری میں دیوانہ وار مستغرق ہوا۔ سولیلینزیشن بھی  
ایک طرح پر نہایت عمدہ ہوتی ہے، اور دل کی سادگی اور بیگناہ زندگی کے سبب تقدیر  
کی طرف زیادہ میلان رکھتی ہے، اور خیالات کو بن سبھے خدا کی طرف زیادہ رجوع کرتی ہے۔  
بے سمجھا یقین دل پر بہت بڑا اثر رکھتا ہے اُسکے بعد شک کا دور دورہ آتا ہے جب تک کہ وہ  
مث نجاوے اور سمجھنے کے بعد دل پر یقین کا تسلط نہ ہو پس اُس پاک خدا کی چند روزہ عبادت  
کیلئے اُس مقدس زندگی کو اختیار کرنا روحانی تربیت کیلئے نہایت مفید ثابت ہوتا ہے۔  
حقیقت حج کی ہماری سمجھ میں یہ ہے جو ہم نے بیان کی جو لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ اُس

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ  
أَنْزَا جَا وَصِيَّةَ إِبْرَاهِيمَ  
مَتَّاعًا إِلَى الْخُلُوفِ غَيْرِ خَرَجٍ  
أَفَلَنْ تَخْرُجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ  
فِيمَا فَعَلْتُمْ فِي الصُّبْحِ مِنْ مَعْرُوفٍ  
وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ

۲۶۴

اور جو لوگ تم میں سے مرد و عورتیں اور بچے  
چھوڑیں وصیت کریں اپنی بیویوں کیلئے ایک  
برس تک کچھ دیئے کی بنیاد رکال دینے کے  
پھر اگر وہ نکلیں اور عورتیں تو تم پر کچھ گناہ نہیں ہے  
وہاں تک کہ وہ کریں جو کچھ کہنے کے دل میں ہے  
نیک سے اور اللہ زبردست ہر حکمت والا (۲۶۴)

پتھر کے بنے ہوئے چوکھونٹے گھر میں ایک ایسی متعدی برکت ہے کہ جہاں سات دفعہ  
اُسکے گرد پھرے اور بہشت میں چلے گئے، یہ انکی خام خیالی ہے۔ کوئی چیز بڑے خدا کے  
مقدس نہیں ہے۔ اسی کا نام مقدس ہے، اور اسی کا نام مقدس رہیگا۔ اُس چوکھونٹے  
گھر کے گرد پھرنے سے کیا ہوتا ہے اُسکے گرد تو اونٹ اور گدھے بھی پھرتے ہیں۔ وہ تو  
کبھی حاجی نہیں ہوتے۔ پھر وہ پاؤں کے جانور کو اُسکے گرد پھرنے سے ہم کیونکر حاجی جاگیر  
ہاں جو حقیقتاً حج کرے وہ حاجی ہے +

اس بیان سے حج کے ارکان کی بھی حقیقت بخوبی واضح ہوئی ہوگی۔ احرام بھنا  
برابری زمانہ کی صورت کا بنانا ہے۔ طواف کرنا کعبہ کی دیواروں کے گرد صدقے ہونا  
نہیں ہے، بلکہ حقیقت وہ اُس طریقہ پر نماز ہے جو اب رہی زمانہ میں اُس چوکھونٹے گھر کے  
گرد پھر رہی جاتی تھی۔ صفا و مروہ میں سعی کرنا اسماعیل اور تاجرہ کے انتقال اور خدایا  
کامل یقین کو یاد کرنا ہے، کہ اُس اضطراب اور اضطراب کی حالت میں بھی جو پانی کی تلاش  
میں وہاں اپنے گزری تھی انھوں نے نہیں چھوڑا تھا، اور ایسی حالت میں بھی خدا ہی پر  
انھوں نے بھروسہ کیا۔ پس اُس یقین کو یاد کر کے پیو دل کو خدا کی محبت میں زیادہ تر ترقی ہوگی +  
حج میں قربانی کی کوئی مذہبی اصل قرآن مجید سے نہیں پائی جاتی۔ کہ ایک سیلاب  
غیر ذی ذوق تھا۔ اس قدر لوگوں کے جمع ہونے سے خوراک کا مسئلہ آنا مشکل تھا۔ ایسے  
اکثر لوگ خوراک کیلئے جانور اپنے ساتھ لے جاتے تھے جو بدن اوقلاہ کے نام سے مشہور تھے

اور طلاق وہی ہوئی عورتوں کیلئے نیکی سے  
کچھ دینا حق ہے پر بیزار گاروں پر (۲۴۲)  
اسی طرح بیان کرتا ہے اللہ تمہارے لیے اپنی  
نشانیوں تاکہ تم سمجھو (۲۴۳)

وَاللَّطَّافَاتِ مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ  
حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿۲۴۲﴾  
كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ  
لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۲۴۳﴾

اور جو نہ لیجاتے تھے وہ مکہ میں خریدتے تھے، انکو فروغ کر کے خود بھی کھاتے تھے اور  
لوگوں کو بھی کھلاتے تھے حج میں صرف یہی صل قرآن کی قرآن مجید سے پائی جاتی  
ہی، جہاں خدائے فرمایا ہو، فکلوا منها واطعموا البائس الفقیر،۔۔۔ لکم فیہا منافع لعل  
اجل مسیئتم تجعلہا الی البیت العتیق،۔۔۔ والبدن جعلناہا لکم من شعائر اللہ لعل  
فیہا لغیر فا ذکر اسم اللہ علیہا صواف فاذا وجبت جنبہا فکلوا منها واطعموا الفقیر  
والمعتز، واماں پر نہ کوئی دیتا ہو نہ دی ہی، نہ پہاڑ پر کوئی چیز ہو، جس پر کربا یا سینہ حایا  
اونٹ چڑھایا جاوے۔ نہ خدا کو اسکی بو خوش آئی ہو، نہ انکا خون پیتا ہو، نہ انکی جان  
یمنے سے خوش ہوتا ہو۔ بلکہ وہ تو صرف نیکی اور بھلائی چاہتا ہو جیسے کہ خود کئے کہا ہو  
لورینال اللہ لکومہا وادماہا وکنینالہ التقوی منکم،۔۔۔ پس اس زبان میں  
جو حج کے دنوں میں حاجت سے زیادہ قربانی کی رسم ہو اور لاکھوں جانوں پر حج کر کے  
جنگل میں ڈالتے ہیں، جنگو گیدڑ اور کوئے بھی نہیں کھاتے اسکا کچھ بھی نشان مذہب  
اسلام میں نہیں ہو خدا نے حج ادا کرنے کی زیادہ سختی انسان پر نہیں کی، اور ہر  
شخص کی استطاعت پر اسکو منحصر کیا ہو، جو نہایت وسیع معنی رکھتا ہو وہ بھی  
تمام عمر میں ایک دفعہ اگر ہو سکے +

۲۴۷ ﴿لَیِّنٌ مَّرْمُؤًا الطَّلَاقُ﴾ اسلام کے مخالفین نے ضد سے یا کج کجی ونا سمجھی سے  
جو الزام اسلام پر لگائے ہیں انہیں سے طلاق کا بھی ایک مسئلہ ہو۔ یہودی تو یہ الزام  
لگا نہیں سکتے کیونکہ موسیٰ نے تو یہ حکم دیا ہو کہ جب کوئی طلاق دینی چاہے تو طلاق  
نامہ لکھ دے۔ بعض مت پرست تو ہیں جنکے ہاں طلاق نہیں ہو اور کس قدر عیسائی

الْمَرَّةَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أَلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴿۲۴۴﴾

کیا تو نے اُن لوگوں کو نہیں دیکھا یعنی اُنکو حل نہیں جاتا جو نکل بھاگے اپنے گھروں سے موت کے ڈر سے اور وہ ہزاروں تھے پھر نے کہا اللہ نے مرد تم (یعنی اسبب موت کے ڈر کے یا اپنی نامردی اور لڑنے کے ڈر سے) پھر جلایا انکو (یعنی اُنکو دل میں شجاعت و دلاوراء جنگ پیدا کیا) بیشک اللہ تعالیٰ لوگوں پر البتہ فضل کرنے والا ہو لیکن اکثر لوگ شکر نہیں کرتے (۲۴۴)

جنگے ہاں بجز زنا کے اور کسی حالت میں طلاق جائز نہیں اس مسئلہ پر الزام دیکھتے ہیں، الزام کی بنیاد یہ ہے کہ مسئلہ رحم و محبت و مہر و دی کے برخلاف ہو، جان طعن نے اس سے اختلاف کیا ہو اور نہایت عمدہ و لیلوس ثابت کیا ہو کہ جب شوہر و زوجہ میں ایسی ماسوفت ہو جاوے جو تمدن و حسن معاشرت کے منافی ہو تو انجیل کے احکام کے رو سے طلاق ناجائز نہیں ہے \*

بہر حال اس وقت تین شریعتیں طلاق کے معاملہ میں ہمارے سامنے موجود ہیں اول یہودیوں کی جنہیں بغیر کسی سبب قوی کے مرد کو طلاق دینا جائز قرار دیا گیا ہو اور ایسا کرنے میں کوئی گناہ یا الزام مرد پر عائد نہیں کیا گیا۔ بلاشبہ یہ شریعت ایک ناپسندیدہ شریعت ہو اور رحم و محبت و حسن معاشرت و تمدن کے برخلاف ایسی شریعت سے نکاح کی وقت گھٹ جاتی ہو اور مرد کی محبت کا عورت کے ساتھ اور عورت کی وفاداری کا مرد کے ساتھ اعتبار نہیں رہتا۔ دوم بت پرستوں کا حال کے زمانہ کے عیسائیوں کی جنہیں طلاق جائز نہیں یا بجز زنا کے اور کسی حالت میں جائز نہیں۔ اس شریعت میں اس مقدس رسم کا بلاشبہ نہایت اہم کیا گیا ہے

\* موت و بچہ مرکب الموت اور موت و بچہ مرکب کفر و کفر من الحرب کا قال اللہ تعالیٰ سورۃ آل عمران قل موتوا بغيظکم - سید احمد -

وَقَالُوا نَحْنُ بَنُو اللَّهِ  
أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ  
۲۳۵ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ  
اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ  
لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ  
يَقْبِضُ وَيَبْصُطُ وَلِلَّهِ  
تَرْجِعُونَ ۲۳۶

اور تھو (اے ایمان والوں) اللہ کی راہ میں  
اور جان لو کہ بیشک اللہ سننے والا ہے جانتے  
والا (۲۳۵) کون وہ شخص ہے جو قرض سے  
اللہ کو قرض نیک پھر دوگنا کر دے اُسکو  
اُسکے لئے دوگنا کرنا بہت دفعہ اور امتیازی  
کرتا ہے اور فراخی کرتا ہے اور اُسی کے طرف  
رجوع کیے جاؤ گے (۲۳۶)

مگر جس طرح کہ یہودی شریعت میں افراط تھی اسی طرح اس شریعت میں تفریط  
ہے اور دونوں فطرت انسانی کے برخلاف ہیں، اگر کسی سبب و حالت سے  
ایسی خرابیاں مرد و عورت میں پیدا ہو جاویں جو کسی طرح اصلاح کے قابل نہ ہوں  
تو انکا بھی کچھ علاج ہونا چاہیے، اور وہ علاج طلاق ہے، پس کچھ شک نہیں کہ  
ایسی حالت میں بھی طلاق کا جائز نہونا حسن معاشرت اور انسانی فطرت کے  
برخلاف ہے۔ تیسری شریعت محمدیہ ہے جبکا ذکر اس آیت اور اُسکے بعد کی آیتوں  
میں اور آنحضرت مسلم کی نصیحتوں اور ہدایتوں میں ہے۔ اس شریعت حقہ نے  
اس خوبی اور اس اعتدال سے اس مسئلہ کو قرار دیا ہے جس سے زیادہ عمدہ نہیں  
ہو سکتا، اور نہ اُس سے زیادہ تمدن اور حسن معاشرت کی حفاظت انسانی فطرت  
کے مطابق ہو سکتی ہے۔ شریعت محمدیہ نے طلاق کو ایسی حالت میں جائز قرار  
دیا ہے جبکہ زن و شوہر میں مرض ناموافقت و عدم محبت کا ایسے درجہ پہنچ  
جاوے جو علاج کے قابل نہ ہو، یا یوں کہو کہ بجز طلاق کے دوسرا کوئی علاج اُسکا  
نہو۔ مگر زن و شوہر کا معاملہ ایک ایسا نازک اور ایک عجیب قسم کے ارتباط و تعلق  
کا ہے کہ اُس میں جو خرابی پیدا ہو سولے اُنہی دونوں کے اور کوئی تیسرا شخص  
اس بات کا اندازہ نہیں کر سکتا کہ آیا وہ اس حد تک پہنچ گئی ہے جبکا علاج بجز طلاق

الْمُرَّ إِلَى الْمَلَأَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
 مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالُوا  
 لَنَبِيِّهِمْ هُمْ أُنْعَمَ لَنَا مَلِكًا  
 نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ  
 عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ  
 الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا  
 لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا  
 وَأَبْنَاءِنَا فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ  
 الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ  
 وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿۲۴۶﴾

یہاں تو بنے اسرائیل کے اُس گروہ کو نہیں  
 دیکھا جو موسیٰ کے بعد ہوئے (یعنی امت شموئیل  
 پیغمبر) جبکہ انھوں نے اپنے نبی کو کہا کہ ہمارے  
 لیے ایک بادشاہ مقرر کر تاکہ ہم خدائی لو میں  
 لڑیں (یعنی جالوت سے) نبی نے کہا کہ کیا تم  
 ایسے نہیں معلوم ہو کہ اگر تمہارے لڑائی لکھی جاوے تو  
 تم نہ لڑو گے انھوں نے کہا کیوں نہ ہم لڑینگے  
 اللہ کی راہ میں حالانکہ بیشک ہم خارج کیے گئے ہیں  
 اپنے گھروں سے اور اپنے بیٹوں کے چھرب اپنی لڑائی  
 لکھی گئی تو پھر گئے بجز تھوڑوں کے انہیں سے  
 اور اللہ جانتا ہے ظالموں کو (۲۴۶)

کے اور کچھ نہیں یا نہیں، ایسے اس شریعت حق کے بانی نے اس حدیث حق  
 انہی کی راہ اور انہی کی طبیعت پر منحصر کی ہو، اور اسی کے خلاق کو اس کا قاضی  
 بنایا ہو جسکی سنتی و موافقت کے لیے ابتدا میں عورت بطور انیس و ستواڑ اور موسیٰ  
 و غمسا کی پیدا ہوئی تھی، اور اسی بات کا کہ وہ علاج بے محل و بے موقع بد اخلاقی اور بد  
 خواہش نفسانی سے نکلیا جاوے جہاں تک کہ انسانی فطرت کے مناسب حال تھا  
 انداد کیا ہے۔ مردوں کو فہمائش کی ہو کہ ہمیشہ عورتوں کے ساتھ محبت رکھیں، باوجود  
 انکے ساتھ مہربانی سے پیش آئیں، انکی سختی و بد مزاجی کو تحمل سے برداشت کریں۔  
 عورتوں کو فہمائش کی کہ اپنے مردوں کی تابعداری کریں، انکے ساتھ محبت رکھیں  
 انکی وفادار ہوں۔ پھر طلاق کی نسبت فرمایا کہ طلاق جائز کی گئی ہو مگر کوئی چیز  
 دنیا کے پردہ پر طلاق سے زیادہ خدا کو غصہ طانیوالی پیدا نہیں ہوئی۔ عورت کی  
 نسبت فرمایا کہ جو عورت بغیر علاج ضرورت کے اور بغیر سخت حالت کے اپنے شوهر



وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ  
بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا  
إِنِّي يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا  
وَحَنَّا أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ  
يُؤْتِ سَعَةً مِنَ الْمَالِ قَالَ  
إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ  
وَزَادَهُ قُوَّةً فِي الْجِسْمِ  
وَالْحُسْنِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ  
مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ  
عَلِيمٌ

اور اُنہوں نے کہا اُنکے نبی نے کہ بیشک اللہ تعالیٰ  
تمہارے لیے طالوت کو بادشاہ مقرر کیا ہے  
انہوں نے کہا کہ کیونکر اُسکو ہم پر بادشاہی  
ہوگی حالانکہ ہم اُس سے بادشاہی کے یا  
مستحق ہیں اور نہ اُسکو کچھ دولت کی فراخی  
دی گئی ہے، اُنکے نبی نے کہا کہ بیشک اللہ نے  
اسی کو تم پر منتخب کیا ہے، اور اُسکو علم اور جسم  
میں فراخی دی ہے اور اللہ دیتا ہے اپنا مال  
جب کو چاہتا ہے اور اللہ وسعت دینے والا  
ہے جاننے والا (۲۳۸)



۳۔ طلاق کی خواہاں ہو اس پر حُریت کی خوشبو حرام ہے۔ ہمارے پیغمبر خدا صلعم طلاق  
سے ایسے ناراض ہوتے تھے کہ بعض دفعہ صحابہ کو تنبیہ ہوا کہ طلاق دینے والے نے نہایت  
جرم کیا ہے کہ قتل کرنے کے قابل ہے۔ پھر ان ہدایتوں اور تنبیہوں ہی پر طلاق  
کے روکنے میں بس نہیں کیا، بلکہ نکاح اور طلاق کے قائم رکھنے کی اور بھی تدبیریں  
فرمائیں، یعنی پوری تفریق واقع ہونے کو میں دفعہ طلاق دینا معتبر رکھا ہو اور  
یہ اجازت دی کہ پہلی طلاق کے بعد اگر آپس میں صلح ہو جاوے اور بخشش  
جاوے اور دونوں کی محبت تازہ ہو جاوے تو پھر یہ دستور جو رخصتم رہیں، دوسری  
طلاق کے بعد بھی اسے بطح وہ آپس میں دستور جو رخصتم ہو سکتے ہیں، لیکن اگر  
پھر تیسری دفعہ طلاق دیا جاوے تو ثابت ہو گیا کہ یہ پہلے منڈھے چھڑنے والی نہیں  
بہتر ہے کہ پوری تفریق ہو جاوے۔ ایسی حالت میں کہ عورت کو مرد سے کنارہ  
کش رہنا پڑتا ہو طلاق دینے کو منع فرمایا اس امید پر کہ شاید نہایت مقاربت میں محبت  
والفطرت کی ایسی تحریک ہو کہ خیال طلاق کا دل سے جاتا رہے، پس یہ تمام احکام

وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ  
مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ  
فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ وَ  
بَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَى  
وَالْهَارُونَ حَمْلُهُ  
الْمَلَكُكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ  
إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿۲۴۹﴾

اور انکو انکے نبی نے کہا کہ بیشک اسکی بارگاہی  
کی نشانی یہ ہو کہ تمہارے پاس صندوق  
جس میں ایک تسکین ہے تمہارے پروردگار  
سے اور (جس میں) اُس میں کا بقیہ ہو جو آل  
موسیٰ اور آل ہارون نے چھوڑا ہو آجاو لگا  
اٹھا لے گئے اُسکو فرشتے بیشک اس میں البتہ  
نشانی ہو تمہارے لیے اگر تم ایمان لائے ہو اور

نہایت خوبی و عملگی و اعتدال سے فطرت انسانی کے مطابق ہیں، خدا نے اُن  
احکام کی نسبت فرمایا کہ یہ اللہ کی بنائی ہوئی حدیں ہیں انکو توڑنا نہیں چاہیے۔  
ہر شخص سمجھ سکتا ہو کہ یہ حدیں کچھ دیواریں یا خندقیں نہیں ہیں بلکہ یہ حدیں فطرت  
انسانی کی حدیں ہیں جو توڑنا انسانیت کی حد سے خارج ہونا ہے پس جو لوگ  
مسئلہ طلاق پر معترض ہیں جب وہ اُسکو بخوبی سمجھیں گے اور فطرت انسانی پر غور کریں گے  
تو بالیقین جائیں گے کہ بلاشبہ یہ حکم اُسی کا ہے جس نے فطرت انسانی کو بنایا ہے ۛ

۲۴۹ (الَّذِينَ كَفَرُوا) اس آیت سے نہیں معلوم ہوتا کہ اس میں کون لوگ  
کا ذکر ہے مفسرین نے لفظ، مؤنث، اور لفظ، حیاء سے یہ قیاس کیا کہ یہ لفظ قتل  
نبی کے وقت میں تھے، خرقیل نبی کا ایک قصہ مردوں کی ہڈیوں کے دیکھنے اور  
پھر اُنکے زندہ ہونیکا خرقیل نبی کی کتاب میں مندرج ہے ہمارے ہاں کے مفسرین  
نے صرف اُن دو لفظوں سے ایک قصہ مثل قصہ خرقیل بنالیا ہے جو محض غلط ہے  
اور حد الموت کے لفظ سے اُنھوں نے دبا سے اُن لوگوں کا اپنا ملک بھڑکڑا  
جانا قرار دیا ہے مگر اس تفسیر کی کوئی سند نہیں ہے صرف اُسی غلط خیال پر تفسیر  
پیان کی ہے ۛ

حد الموت کے لفظ سے سبب ہا کے اُن لوگوں کا ملک چلا جانا ایک نہایت غلط قیاس

فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ  
بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّ اللَّهَ  
مُتَبِّلٌكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ  
شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي  
وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ  
مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ  
غُرْفَةً يَخُوضُ فَشَرِبُوا  
مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ  
فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَ  
الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ  
قَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ  
بِالْجَالُوتِ وَجُنُودِهِ قَالَ  
الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَمْرًا مِّنْ لَّدُنْكَ  
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَمْرًا مِّنْ لَّدُنْكَ  
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَمْرًا مِّنْ لَّدُنْكَ  
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَمْرًا مِّنْ لَّدُنْكَ  
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَمْرًا مِّنْ لَّدُنْكَ  
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَمْرًا مِّنْ لَّدُنْكَ  
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَمْرًا مِّنْ لَّدُنْكَ

پھر جب آگے بڑھ گیا طالوت اپنے لشکر سے  
تو اسے کہا کہ بیشک اللہ تمکو متبلا کرے گا ساتھ  
ایک نہر کے پھر جو کہ پیلے اُس سے تو وہ مجھے  
(یعنی میرے گروہ سے) نہیں ہو اور جو کوئی  
اسکو نہ چکھے تو بیشک وہ مجھے (یعنی میرے  
گروہ سے) ہو مگر (پینے والوں میں سے) جسے  
بھرنیا ایک چلو اپنے ہاتھ سے (وہ پہلے علم میں  
داخل نہیں ہو) پھر پیلا لوگوں نے اُس میں سے  
مگر انہیں سے تھوڑے سے (نہیں پیا) پھر جبکہ  
وہ اور وہ لوگ جو آپس پر ایمان لائے تھے اُسکے  
پار ہوئے تو بولے کہ سبکو آجکے دن جالوت اور  
اُسکے لشکر میں سے (مقابلہ کی) طاقت نہیں  
ہو، اُن لوگوں نے کہا جو جانتے تھے کہ بیشک  
وہ خدائے عظیم سے بہت مہربان ہے کہ چھوٹا گروہ غالب  
ہو اسے بڑے گروہ پر خدا کی مرضی سے اور اللہ  
صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے (۲۵۰)

ہو کیونکہ اسی مقام پر خدا نے مسلمانوں کو اپنے دشمنوں سے لڑنے کی ترغیب دی  
ہے اور ایسے لڑائی میں مارے جانے کے خوف سے اُن لوگوں کا ملک کو چھوڑ  
کر چلا جانا مراد ہو سکتا ہے نہ کہ وہاں کے ڈر سے  
موت اور اچانک حقیقی معنی بھی یہاں مراد نہیں ہو سکتے کیونکہ آیت میں  
کوئی اشارہ اس بات کا کہ یہ امر معجزہ سے ہوا تھا اور کیا محل معجزہ دکھانے کا تھا اور  
کس پیغمبر نے دکھایا تھا اور کس کو دکھایا تھا مذکور نہیں ہو، اور جو کہ یہ الفاظ متوجع جنگ

وَلَمَّا بَرَزُوا لِحَاكُمُوتٍ وَحُجُّوهُمْ  
قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا  
وَتَبَيَّنَتْ أَقْدَامُنَا وَانْصَرْنَا  
عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٥١﴾  
فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَ  
قَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَ  
أَنشَأَ اللَّهُ لِدَاوُدَ الْحِكْمَةَ  
وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ  
اللَّهِ النَّاسَ بَعْضُهُمْ بِبَعْضٍ  
لَفَسَدَتِ السَّالِفُ وَلَكِنَّ اللَّهَ  
ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٥٢﴾

اور جب سامنے ہوا جالوت اور اُس کے لشکر تو  
انھوں نے کہا اے ہمارے پروردگار ہم پر صبر یعنی ہمارے  
دلوں میں اس سبب ال اور قائم رکھ ہمارے قدم  
اور مدد کر ہماری کافروں کی قوم پر (۲۵۱)  
پھر انھوں نے انکو اللہ کی مدد سے شکست  
دی اور دلوں نے جالوت کو مار ڈالا اور اللہ  
نے اسکو بادشاہی اور حکمت عطا کی اور اسکو  
جو کچھ وہ چاہتا تھا سکھایا اور اللہ کا موقع کرنا  
آویسوں کو بعض آویسوں کا بعض سے نہوتا  
توتباہ ہو جاتی زمین (یعنی ملک) ولیکن  
اللہ فضل کرنے والا ہے عالموں پر (۲۵۲)

میں واقع ہیں ایسے موت سے اُن لوگوں کی نامروی اور بزدلپن مراد ہے جو  
لڑائی میں موت کے ڈر سے ملک چھوڑ گئے تھے، جیسیکہ عام محاورہ میں کہتے ہیں  
کہ اگر یہ بات نہیں کرتے تو اچھا مرد یعنی مصیبت میں پڑے رہو خدائے اور حکم  
بھی موت کے لفظ کو اتنی معنوں میں استعمال کیا ہے جہاں فرمایا ہے کہ قُلْ  
مُؤْمِنُوا بِحَبِطِ لَكُمْ، یعنی اپنے غصہ میں مرو یعنی تباہ و خستہ دل رہو، اور اچانک لفظ  
سے اُنکے دل میں قوت آنا اور لڑنے پر آمادہ ہونا اور دشمن کو شکست دینے پر  
تیار ہونا مراد ہے، اور اسی تشیل پر مسلمانوں کو دوسری آیت میں ہوشمندی سے  
لڑنے اور دل کو مضبوط رکھنے کی ترغیب دی ہے پس موت و احیاء حقیقی  
موت و زندگی سمجھنا اور تمام قصہ کو خرقیل بنی کے فرضی قصہ پر جو خرقیل کی  
کتاب میں ہے محمول کرنا بہت بُری غلطی ہے  
بالشبہ جبکہ قرآن مجید میں اُن لوگوں کا زیادہ حال بیان نہیں ہوا ہے تو مفسر کا

تِلْكَ آيَاتُ التَّوْحِيدِ  
عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَأَنْتَ لَدُنَّ  
الْمُرْسَلِينَ ﴿سورة﴾

یہ نشانیاں ہیں اللہ کی ہم انھیں مجھوڑے  
سناتے ہیں برحق اور بیشک تو رسولوں میں  
سے سے (۲۵۳)

صرف یہ کام ہے کہ تاریخی گزشتہ واقعات پر خیال کرے اور دیکھے کہ کون سے  
تاریخی واقعہ سے زیادہ مناسبت معلوم ہوتی ہے اور کوئی قرینہ اُس واقعہ سے  
آیت کے متعلق کرنا ہی یا نہیں اور اس طرح آیت کا تعلق اُس واقعہ سے قرار  
دے۔ اس مقام پر قرآن مجید میں اُن واقعات کا ذکر ہے جو بنی اسرائیل اور  
میدانیوں اور فلسطینیوں میں واقع ہوئے تھے اور اسلئے قیاس کرنے کو صحیح  
موقع ہے کہ اس آیت میں بھی اُنہی واقعات میں سے کسی واقعہ کا ذکر ہے +

میدانیوں کے + واقعہ سے بنی اسرائیل نے سخت شکست پائی تھی اور اپنا گھر  
چھوڑ چھوڑ کر پہاڑوں اور جنگلوں میں بھاگ گئے تھے اور سات برس تک اپنے  
یہ مصیبت رہی، پھر جدعون بنی انہیں معوث ہوئے اور انھوں نے اُنکو لڑائی  
پر ترغیب دی اور اُنکا دل مضبوط کیا اور میدانوں پر انھوں نے فتح پائی۔  
پس خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کو بتایا کہ جو لوگ لڑائی میں موت کے ڈر رہے بھاگے  
وہ ایسی بدتر حالت کو جو مرنے کے برابر ہے پہنچ گئے تھے، پھر اللہ نے اُنکو محبت و  
جرات سے زندہ کیا اور فخر مند و خوشحال ہوئے، اس طرح مسلمانوں کو بھی موت  
کے ڈر سے بزدلی و نامردی جو موت کے برابر ہے اختیار کرنی نہیں چاہیئے بلکہ اپنے  
دشمنوں سے لڑنا اور بہادری و دیرینہ و استقلال کو کام میں لانا چاہیئے +

۲۴۴ دَاَلَمْ نَقُلِ لِلْمَلَأَةِ اِس آیت سے لغایت آیت ۲۹۲ طالوت و جالوت  
کی لڑائیں کا ذکر ہے اور یہ وہ زمانہ ہے جبکہ بنی اسرائیل میں شموئیل نبی تھے اور  
اسی میں پہنچ واقعہ کا بیان ہے +

+ دیکھو تورات میں کتاب قصص باب ششم۔

اِنَّكَ الرَّسُوْلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى  
 بَعْضٍ مِّنْهُمْ فَكَلَّمَ اللّٰهَ وَرَزَمَهُم بِغَضَبٍ  
 كَاْرَجَبٍ وَاتَّكَيْنَا عِيسٰى ابْنَ  
 مَرْيَمَ الْبَيْتِ وَاتَّكَيْنَا نُوحًا  
 اَلْقُدْسِ وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا  
 اَفْتَتَلْنَا الَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ  
 فَمَا جَاءَتْهُمْ  
 الْبَيْتِ وَلَكِنْ اَخْتَلَفُوْا فِيْهِمْ  
 مِّنْ اٰمَنٍ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ  
 وَلَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا اَفْتَتَلُوْا وَلَكِنْ اللّٰهُ  
 يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ ﴿۵۴﴾

یہ رسول میں فضیلت دی ہے اُن میں  
 بعض کو بعض پر انہیں سے وہ ہر جس سے خدا  
 نے کلام کیا اور انہیں بعضوں کے درجے بلند کیے  
 اور میں نے عیسیٰ مریم کے بیٹے کو نشانیاں  
 اور میں نے اسکی مدد کی ساتھ روح قدس کے  
 اور اگر اللہ چاہتا تو نہ لڑتے وہ لوگ جو انکے  
 بعد ہوئے بعد اُسکے کہ انکے پاس نشانیاں  
 بھی آئیں ولیکن انہوں نے اختلاف کیا  
 پھر انہیں سے بعض مہر جو ایمان لایا اور ان  
 میں سے بعض وہ مہر جو کافر ہوا اور اگر اللہ چاہتا تو  
 نہ لڑتے ولیکن اللہ کرتا ہے جو چاہتا ہے (۵۴)

(۱) بنی اسرائیل کا اپنے نبی سے درخواست کرنا کہ اپنے کوئی بادشاہ مقرر کر دے  
 (۲) شموئیل نبی کا بنی اسرائیل پر طالوت کو بادشاہ مقرر کرنا  
 (۳) تابوت سکینہ کا طالوت کے عہد میں بنی اسرائیل کے پاس آجانا  
 (۴) طالوت کے لشکر کو دریا کے پانی سے منع ہونا  
 (۵) فلسطینیوں کا شکست پانا اور جالوت کا داؤد کے ہاتھ سے مارا جانا  
 یہ تمام واقعات توحیت کی کتاب شموئیل میں مندرج ہیں مگر تیسرے اور چوتھے  
 واقعہ میں کسی قدر اختلاف ہے یعنی کتاب شموئیل میں تابوت سکینہ کا طالوت کے  
 عہد سے پہلے آجانا لکھا ہے اور قرآن مجید میں طالوت کے عہد میں اور پھر عیسائی  
 مؤرخوں نے اعتراض کیا ہے کہ غلطی سے قبل کے واقعہ کو مابعد واقعہ میں شامل کر دیا ہے  
 کتاب شموئیل سے پایا جاتا ہے کہ تابوت سکینہ بقیام شیلوہ تھا جہاں عیسیٰ بنی اسرائیل  
 پر حاکم تھا اُسکے عہد میں بنی اسرائیل اور فلسطینیوں میں بقیام ابن عیذر لڑائی ہوئی

اسے لوگوں جو ایمان لائے ہو خارج کر دے اس  
چیز میں سے جو مجھے تمکو دی ہو قبل اسکے کہ  
اوسے وہ دن کہ اُس میں نہ بچنا ہے اور نہ دوتی  
اور نہ سفارش اور کا فر وہی ظالم ہیں (۲۵۵)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
رَبَّكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ  
الْيَوْمُ لَا بَعْثَ لَهُمْ فِيهِمْ وَلَا خُلُقَهُ وَلَا شَفَاعَةَ  
وَالْكَافِرُونَ ۝۲۵۵

اور بنی اسرائیل کی شکست ہوئی (دیکھو کتاب شموئیل ۱ باب ۴ ورس ۲) تب بنی اسرائیل  
نے تابوت سکینہ کو شیلوہ سے لشکر گاہ میں منگایا اور دوبارہ نثرے اور شکست عظیم  
ہوئی اور عیسیٰ کے دونوں بیٹے مارے گئے اور تابوت سکینہ کو فلسطینی چھین لیگئے  
(دیکھو کتاب شموئیل ۱ باب ۴ ورس ۱۰) عیسیٰ بھی یہ خبر سنکر کرسی پر سے گر پڑا اور  
دیکھا اُس زمانہ میں شموئیل نبی بیچکے تھے مگر انکی عمر چھٹی تھی \*

فلسطینی تابوت سکینہ کو مقام ابن عیزر سے جہاں سے انھوں نے فتح کیا تھا  
بمقام اشدود لیگئے اور داؤن بُت کے مندر میں رکھا (دیکھو کتاب شموئیل ۱ باب  
۵ ورس ۵) پھر وہاں سے بمقام گٹ لیگئے (دیکھو کتاب مذکور ورس ۱)  
پھر وہاں سے بمقام عقرون لیگئے (دیکھو کتاب مذکور ورس ۱۰) اُسکے بعد فلسطینیوں  
نے ایک گاڑی میں دو گائیوں کو جو ت کر اور تابوت سکینہ کو اُسپر رکھ کر جبل میں  
چھوڑ دیا اور وہ گائیں اُسکو لیکر بمقام بیت الشمس چلی آئیں اور یوشع کے کھیت  
میں جا کھری ہوئیں اُسے تابوت اتار دیا اور اپنے ہاں رکھا (دیکھو کتاب شموئیل ۱  
باب ششم) کتاب شموئیل میں لکھا ہوا کہ یہ واقعہ بنی اسرائیل کی شکست ہونے اور تابوت  
چھین لیجانے کے سات مہینہ بعد ہوا:

اسکے بعد تابوت سکینہ قریات یعاریم میں آیا اور ابنیاداب کے گھر میں بمقام گبعاء  
رکھا گیا (دیکھو کتاب شموئیل ۱ باب ۷ ورس ۱) مگر کتاب شموئیل میں نہیں لکھا کہ بیت  
الشمس میں کتنی مدت رہا عیسائی مورخوں کے نزدیک سن ۱۱۰۰ قبل مسیح کے تا ۱۰۰۰  
سکینہ فلسطینیوں نے چھین لیا تھا اور سن ۱۱۰۰ میں قریات یعاریم میں آگیا

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴿۲۵۶﴾

اللہ نہیں ہو کوئی معبود بجز اسکے زندہ ہے ہمیشہ قائم رہنے والا، نہ گھیرتی ہو اسکو اور نگہ اور نیند اسکا ہو جو کچھ کہ آسمانوں میں اور جو کچھ زمین میں ہو، کون ہو وہ شخص جو شفاعت کرے اسکے پاس مگر اسکی مرضی سے، جانتا ہو کچھ انکے آگے ہو اور جو کچھ انکے پیچھے ہو، اور وہ نہیں پاسکتے کچھ بھی اسکے علم سے بجز انکے جو وہ چاہے، گھیر لیا اسکی بادشاہت نے آسمانوں کو اور زمین کو اور ٹھکانی نہیں اسکو انکی نگہبانی اور وہ علم سے بہت بڑا (۲۵۶)

میں آنے کے بیس برس بعد یہودیوں نے بتوں کی عبادت ثموئیل نبی کی فہمائش سے موقوف کی اور خدا کی رستش اختیار کی (دیکھو کتاب ثموئیل باب ۷، درس ۱ و ۲) اور نبی اسرائیل سے ثموئیل کی سرداری میں ایک لڑائی فلسطینیوں سے ہوئی اور فلسطینیوں نے شکست کھائی۔ جب ثموئیل ضعیف ہوئے تب نبی اسرائیل نے کسی بادشاہ کے مقرر کرنے کو کہا اور طالوت کو ۴۵۰ سال قبل مسیح میں بادشاہ کیا۔ کتاب ثموئیل میں طالوت یعنی شاول اور جالوت کی لڑائی اور اسکے مارے جانیکا ذکر ہے مگر طالوت کے لشکر کو دریا کے پانی پینے سے منع کر نیکا ذکر نہیں ہو بلکہ تورات کی کتاب قضاۃ بابت قسم میں جبرعون کے لشکر کو ایک چشمہ کے پانی پینے سے منع کیا گیا تھا اور یہ واقعہ ۱۳۴۹ قبل مسیح کے ہوا تھا اسلئے عیسائی موعظ اعتراض کرتے ہیں کہ قرآن مجید میں غلطی سے جبرعون کے لشکر کے واقعہ کو طالوت کے لشکر کے واقعہ سے ملا لیا ہے +

ان دونوں اعتراضوں کے تسلیم کرنے کے لئے جو مخالفت کتاب ثموئیل پر



لَا يَكْرَاهُ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ  
مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ  
وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ  
بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا  
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۲۵۴﴾

کچھ زبردستی نہیں ہو دین میں بلاشبہ ظاہر  
ہو گئی ہے ہدایت گمراہی سے پھر جو کوئی منکر ہو  
غیر خدا کی پرستش کا اور ایمان ملاوے اللہ  
پر تو بیشک اُسے پکڑ لیا مضبوط ذریعہ جسکے لئے  
نوشہ نہیں ہے اور اللہ سننے والا ہر جگہ والا ہے ﴿۲۵۴﴾

مبنی ہیں ضرور ہو کہ کتاب شمول میں جو واقعات اور جو ترتیب ان واقعات  
کی ہے اُنکو صحیح تسلیم کر لیا جاوے اور یہ بات بھی مان لی جاوے کہ کوئی واقعہ  
طالوت کے لشکر کا ایسا نہیں ہو جو کتاب شمول میں لکھنے سے رکھیا ہو حالانکہ  
خود عیسائی مؤرخ ان باتوں کو تسلیم نہیں کرتے، شمول کی کتابوں کے مضامین  
میں باہم اختلاف ہو۔ کتاب اول شمول باب ۱۶ اور ص ۲۱ و ۲۲ سے ظاہر ہے  
کہ طالوت داؤد سے اور اُسکے باپ یثی سے بخوبی واقف تھا، داؤد کو اُسکے باپ کے  
پاس سے بلایا تھا اور اپنا سلیار کیا تھا، اُسی کتاب کے باب مفہم ہم ورس ۵۱ سے ظاہر  
ہے کہ داؤد طالوت سے رخصت ہو کر اپنے گھر چلا گیا تھا۔ زالی کے ہنگامہ میں  
جب داؤد اپنے بھائیوں کی خبر لینے آیا تو داؤد نے کہا کہ جالوت سے میں لڑونگا  
یہ خبر سنکر طالوت نے داؤد کو بلایا اور گفتگو کے بعد لڑنے کی اجازت دی اور اپنی  
فدہ و خود و ملواری بھی دی جبکو داؤد نے لیکر پھر ویدیا (دیکھو کتاب اول شمول  
باب ۷ اور ص ۳۱ لغایت ۳۹) مگر اُسی باب کے ورس ۵۵ میں لکھا ہے کہ جب  
داؤد لڑنے کو بڑھا تو طالوت نے اپنے لشکر کے سردار سے پوچھا کہ یہ جوان کس کا  
بیٹا ہے اور ورس ۵۶ میں لکھا ہے کہ جب داؤد نے جالوت کا سر کاٹ لیا اور طالوت  
کے پاس لے آیا تو طالوت نے پوچھا کہ تو کس کا بیٹا ہے پس ان آیتوں سے معلوم  
ہوتا ہے کہ اُسوقت تک طالوت داؤد سے مطلق واقف نہ تھا +  
اس اختلاف کے سبب خود عیسائی مؤرخوں کی یہ رائے ہو کہ کتاب شمول میں

الْمُرَّ إِلَى الْمَلَأَ مِنْ نَحْلِ الْمُرَّ  
 مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ قَالَ  
 الْيَسَّى لَهُمُ الْبَعَثُ لَنَا مَلِكًا  
 نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ  
 عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ  
 الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا  
 لَنَا أَلَّا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
 وَقَدْ أَخْرَجَنَا مِنْ دِيَارِنَا  
 وَأَبْنَاءَنَا فَلَمَّا كُنْتُ عَلَيْهِمْ  
 الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ  
 وَكَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْظُلْمَ

ایسا کہ جسے اسرائیل کے اُس گروہ کو نہیں  
 دیکھا جو موسیٰ کے بعد ہوئے (یعنی امت ثمود  
 یغیر) جبکہ انھوں نے اپنے نبی کو کہا کہ ہمارے  
 لیے ایک بادشاہ مقرر کرنا کہ ہم ضد علی یومیں  
 لڑیں (یعنی جالوت سے) نبی نے کہا کہ کیا تم  
 ایسے نہیں معلوم ہو کہ اگر تم پر لڑائی لکھی جاوے تو  
 تم نہ لڑو گے انھوں نے کہا کیوں نہ ہم لڑینگے  
 اللہ کی راہ میں حالانکہ بیشک ہم خارج کیے گئے ہیں  
 اپنے گھروں سے اور اپنے بیٹوں کے چہرے پر لڑائی  
 لکھی گئی تو پھر گئے بجز تھوڑوں کے انہیں سے  
 اور اللہ جانتا ہے ظالموں کو (۲۴)

۲۴

کے اور کچھ نہیں یا نہیں، ایسے اس شریعت حقہ کے بانی نے اس صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ اور انہی کی طبیعت پر منحصر کی ہو، اور اسی کے خلاق کو اس کا قاضی بنایا ہو جسکی سنتی و موامنت کے لیے ابتدا میں عورت بطور امیں و لنواز اور موس و غمگس پر پیدا ہوئی تھی، اور اس بات کا کہ وہ علاج بے محل و بے موقع بد اخلاقی اور بد خواہش نفسانی سے نکلیا جاوے جہاں تک کہ انسانی فطرت کے مناسب حال تھا اسناد کیا ہے۔ مردوں کو فہمائش کی ہو کہ ہمیشہ عورتوں کے ساتھ محبت رکھیں باؤ انکے ساتھ مہربانی سے پیش آئیں، انکی سختی و بد مزاجی کو تحمل سے برداشت کریں۔ عورتوں کو فہمائش کی کہ اپنے مردوں کی تابعداری کریں، انکے ساتھ محبت رکھیں انکی وفادار ہوں۔ پھر طلاق کی نسبت فرمایا کہ گویا طلاق جائز کی گئی ہو مگر کوئی چیز دنیا کے پر وہ پر طلاق سے زیادہ خدا کو غصہ دلانیوالی پیدا نہیں ہوئی۔ عورت کی نسبت فرمایا کہ جو عورت بغیر علاج ضرورت کے اور بغیر سخت حالت کے اپنے شوہر

الْمَوَالِي الَّذِينَ حَالَ جَبْرًا هَدَمَ  
فِي رَيْبِهِ أَنْ أَمْسَهُ اللَّهُ الْمَلَكُ إِذْ  
قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُخَيِّ  
وُحِيَّتُ قَالَ أَنَا أَحِبُّ  
أُمِّيْتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ  
اللَّهِ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ  
الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ  
الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي  
كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الظَّالِمِينَ ﴿۲۶۰﴾

کیا تو نے اس شخص کو نہیں دیکھا یعنی اسکا  
حال نہیں جانتا کہ جسے جھگڑا کیا ابراہیم سے اسے  
پروردگار میں کیونکہ اللہ نے اسکو بادشاہت  
دی تھی جبکہ ابراہیم نے کہا کہ میرا پروردگار وہ  
ہے جو جلاتا ہے اور مارتا ہے اسے (یعنی غرور  
نے) کہا کہ میں جلاتا ہوں اور مارتا ہوں ابراہیم  
نے کہا کہ بیشک اللہ نکالتا ہے سورج کو مشرق  
سے پھر تو اسکو مغرب سے نکال پھر ونگ رہ گیا وہ  
شخص جو کافر تھا اور اللہ نہیں ہدایت کرتا  
ظالم لوگوں کو (۲۶۰)

گیدہ بنی کے لکھے ہوئے ہیں۔ ابراہیم بنیل اور کروٹیس خیال کرتے ہیں کہ یہ سب  
کتابیں یہی اہ نبی نے لکھی ہیں، جان کی یہ راے ہے کہ یہ کتابیں شمویل کے بہت  
زمانہ بعد یعنی قید بابل کے تیسویں سال میں لکھی گئی ہیں۔ اگر حقیقت ایسا ہی ہو  
کہ تین مائتوں نے ان کتابوں کو لکھا ہو تو واقعات کا آئٹ پلٹ ہو جانا بعض  
واقعات کا تحریر سے رہ جانا ایک ایسا امر ہے جو آسانی سے خیال میں آسکتا ہے \*  
ہماری غرض اس بحث سے شمویل کی کتابوں پر ترجیح و قلع کی نہیں ہے بلکہ صرف  
یہ بات ثابت کرنی ہے کہ قرآن مجید پر اسوجہ سے کہ شمویل کی کتابوں سے بیان میں مختلف  
ہے اعتراض نہیں ہو سکتا جب تک کہ او طرح پر اسکی غلطی ثابت نہ کی جاوے \*  
میں یہ نہیں چاہتا کہ قرآن مجید میں جو کچھ لکھا ہو اسکی صحت پر کسیکو اسوجہ پر مجبور  
کروں کہ قرآن میں لکھا ہو، بلکہ میں دونوں واقعوں پر جو قرآن و کتاب شمویل میں  
مندرج ہیں بطور ایک نکتہ چین متوجہ کے غور کرنا اور اس نکتہ چینی سے دونوں  
قولوں میں سے ایک کو ترجیح دینا چاہتا ہوں \*

أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْبَةٍ  
وَهُيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا  
قَالَ أَنِّي يُحْيِي هَذِهِ  
اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ  
اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ  
قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ  
لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ  
يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ  
مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ  
إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ  
لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ  
إِلَى حِمَارِكَ وَ  
لِيُخَلِّكَ آيَةً لِلنَّاسِ  
وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ  
نُنْشِرُهَا ثُمَّ نَكْسُوهُهَا لَحْمًا  
قَلَّمَا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ  
أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۲۶﴾

یا تو نے اُس شخص کو نہیں دیکھا یعنی اُسکا  
حال نہیں جانتا جسے رویا میں دیکھا کہ گویا  
وہ گذرا ایک شہر پر ایسی حالت میں کہ وہ سرکے  
بل گر رہا تھا اُس نے کہا کہ کیونکر زندہ کریگا (یعنی  
آباد کریگا) اللہ اُسکو اُسکے مرجائے کے (یعنی  
ویران ہونے کے) بعد پھر اللہ نے اُسکو سو  
برس تک مرا ہوا رکھا پھر اُسکو اٹھایا خدا نے  
کہا کہ کتنی دیر تک تو زندہ رہا اُس نے کہا کہ میں پڑا  
رہا ایک دن یا کچھ کم ایک دن کہا بلکہ تو پڑا  
رہا سو برس پھر دیکھا اپنے کھانے کو اور اپنے پینے  
کو (کیا) وہ نہیں بگڑا ہے اور دیکھ اپنے گدھے  
کو (کیا وہ نہیں گل گیا ہے) اور میں چاہتا ہوں کہ  
تجھ کو ایک نشانی آدھیں کیلئے بناؤں اور دیکھ  
ہڈیوں کو کس طرح ہم انکو حرکت میں لاتے ہیں پھر  
انکو گوشت پہناتے ہیں پھر حبس اُسکو یہ بات ظاہر  
ہوئی اُس نے کہا (حالت بیداری میں) میں جانتا  
ہوں کہ بیشک اللہ ہر چیز پر قادر ہے (۲۶)

ما بوتا سکینہ کو فنا طینی فتح کر کے چھین لیگئے تھے، کتاب ثوئیل میں اُسکا وہیں  
بھیج دینا ایسی عجیب اور کراماتی واقعوں پر مبنی کیا ہے جسکو کوئی آزاد راے کا  
موضوع جو واقعات کو انسانوں کے حالات اور افعال کا نتیجہ سمجھتا ہے تسلیم نہیں کر  
سکتا۔ لڑائی کے شکست ہونے کے بعد بنی اسرائیل نہایت ضعیف ہو گئے تھے  
اور رفتہ رفتہ انھوں نے پھر قوت حاصل کی تھی، ما بوتا سکینہ کا دشمنوں کے ہاتھ

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ لِي قُرْبَةً مِّنَ الْكَمِيلِ  
كَفَيْتَنِي الْمَوْفِقِينَ قَالَ إِنَّكَ مُبْتَلًى مِّنْ قَبْلِ  
قَالَ تَبٰی وَلَٰكِن تَقْصِدُنَّ قُلُوبِي  
قَالَ فَخُذْ أَوْ بَعَثْ مِّنَ الطَّيْرِ  
فَصُرُّهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ  
اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ  
مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ آدِهِنَّ  
يَا إِبْرَاهِيمُ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ  
اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُزَكِّي مَن يَشَاءُ

اور جبکہ ابراہیم نے (خواب میں) اسے پروردگار  
بجھکو دکھا کہ سطح کو زندہ کرے گا مردوں کو خدا  
نے کہا کیا تو یقین نہیں کرتا ابراہیم نے کہا کیوں  
نہیں ولیکن میں چاہتا ہوں کہ میلہ مل مطمئن  
ہو جاوے خدا نے کہا کہ لے چار پرندوں کو پھر  
انکے ٹکڑے اپنے پاس کر ڈال پھر رکھ دے  
ہر پہاڑ پر ان میں سے ایک ٹکڑا پھر انکو بلا تیرے  
پاس چلے آئینگے دوڑتے ہوئے اور جان لے  
کہ بیشک اللہ زبردست ہو حکمت والا (۲۴۲)

۲۴۱

میں چلا جانا بلاشبہ انکو نہایت بچ دیتا ہوگا اور انکی نہایت آرزو یہ ہوگی کہ وہ اسکو  
پھر اپنے دشمنوں سے واپس لیں +  
اس شکست کے میں برس بعد وہ فلسطینیوں سے پھر لڑے اور فلسطینیوں  
نے شکست پائی جس سے معلوم ہوتا ہو فلسطینی کمزور ہو گئے تھے فلسطینی خوب  
جانتے ہوئے کہ بنو اسرائیل جب تک تابوت سکینہ انکے نہ ہاتھ لگے لڑائی سے باز  
نہیں آئیں گے اس عرصہ میں بنی اسرائیل کو زیادہ قوت ہو گئی اور شموئیل نے  
تمام فرقوں کو جو عیسیٰ کے مرنے کے بعد متفرق ہو گئے تھے اکٹھا کر لیا اور طاقت  
کو بادشاہ مقرر کیا اور یہ امر بنی اسرائیل کی زیادہ قوت کا اور فلسطینیوں کو جو  
کمزور ہوتے جاتے تھے زیادہ خوف کا باعث ہوا ہوگا انھوں نے سمجھا ہوگا کہ  
اگر تابوت سکینہ واپس کر دیا جاوے تو شاید مصیبت جنگ سے حفاظت ہو  
جاوے انھوں نے جا بجا اسکو منتقل کیا اور آخر کار ایک گاڑی میں لا دیا کہ  
زور و تحائف کے بیت الشس کی سرحد میں جو بنی اسرائیل کا ایک شہر فلسطینیوں  
کی سرحد سے ملا ہوا تھا پھوڑ لے، اور اس تمام اصلی واقعہ پر خیال کریں

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ  
أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي  
كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ  
يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ  
عَلِيمٌ ﴿۹۳﴾ لَّذِينَ يُنْفِقُونَ  
أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
لَمْ يَلْبِسُوا مَا انْفَقَوْا  
مَتَاوَلًا اذَى لَهُمْ لَئِنْهُمْ  
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ  
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يُعْرَضُونَ ﴿۹۴﴾

مثلاً اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنا مال  
خدا کی راہ میں مانند مثال ایک دانہ کے ہے  
جو نکالے سات بالیں ہر بال میں سو دانے  
اور مانند وہ چیز کرتا ہے جسکے لئے چاہتا ہے  
اور مانند وسعت والا ہے جو جسے والا (۲۹۳)  
جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنا مال اللہ کی راہ  
میں پھر جو کچھ کہ انھوں نے خرچ کیا ہو اسکا  
پچھا نہیں کرتے احسان جتنا کر اور نڈانیش  
سے بچ دیکر انکے لئے انکا بدلہ ہے اُن کے  
پروردگار کے پاس اور نہ اُن پر کچھ خوف ہو  
اور نہ وہ عکس ہونگے (۲۹۴)

اس بات کو کہ تابوت سکینہ طاہرہ کے عہد میں آیا ہوگا جیسا کہ قرآن میں مندرج  
ہے زیادہ ترجیح ہوتی ہے \*  
دریا کے پانی پینے سے منع کرنے کی نسبت اول یہ خیال کرنا چاہیے کہ جہاں  
طاہرہ و جالوت میں لڑائی ہوئی تھی وہ کیا مقام تھا، فلسطینی مقام سو کوہ ذوق  
واقف و دیم میں جمع ہوئے تھے، ادب بنی اسرائیل وادی ایلاہ میں، دو نعل شکر  
کے درمیان وریسے شوق واقع تھا فلسطینی اسکے بائیں کنارہ پر یعنی جانب  
جنوب تھے اور بنی اسرائیل اسکے وادیں کنارہ پر یعنی جانب شمال تھے اور بنی  
اسرائیل نے دریا کو عبور کر کے فلسطینیوں پر حملہ کیا تھا پس قرآن مجید کے ان افظول  
کی کہ "إِنَّ اللَّهَ يُبْشِرُ الْمُؤْمِنِينَ" جغرافیہ و تاریخ سے بخوبی تصدیق ہوتی ہے \*  
باقی رہا اسکے پانی پینے سے منع کرنا۔ ہر شخص جو لڑائیوں کے حالات سے واقف  
ہے اس بات کو بخوبی سمجھ سکتا ہو کہ جب ایک قوم دوسری قوم پر غلبہ کشتی کرتی ہو

بات اچھی کہنی اور معاف کرنا بہتر ہے  
خیرات سے جسکے لیے بچ دیتا ہوا اور افسردہ  
غنی ہے بر دبار (۲۶۵)

قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ  
خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا  
اِذًى وَاللّٰهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ﴿۲۶۵﴾

ہر ایک شخص اسکی قوم کا بہادر اور غیر بہادر اور دل چلا اور دل کا بودا قومی  
محافظ سے اس کے ساتھ ہولیتا ہے۔ لیکن جب دقت حملہ کر نیکا آتا ہے تو سپہ سالار ایک  
طریقہ ایسے لوگوں کے انتخاب کر نیکا مقرر کرتا ہے جس کے سبب حملہ میں ہی لوگ شریک ہیں  
بنامیت بہادر اور دل چلے ہوں اور حقیقت اپنی دلی جوش و خروش میں شریک ہوتے ہوں  
جب جدعون نے مدیانیوں پر فوج کشی کی تھی تو اسے حملہ کے وقت یہ قرار دیا تھا  
کہ جو شخص اس چشمہ سے جو اس کے لشکر کے پاس تھا پانی پی لے وہ حملہ میں شریک نہو  
اور جو نہ پیئے بلکہ صرف مائدہ بھیگو کے زبان کو تر کر لے وہ حملہ میں شریک رہے۔  
اس سے مقصود صرف یہ تھا کہ جن لوگوں کو لڑنے اور جان دینے میں تذبذب  
ہو وہ جھٹ جائیں اور جو بالکل لڑنے اور مرنے پر آمادہ ہوں وہ حملہ میں شریک ہیں  
اگرچہ شہد ہو کہ جہاں جدعون کی مدیانیوں سے لڑائی ہوئی تھی وہاں کوئی چشمہ  
نہیں تھا اور اسلئے کتاب قضات میں طالوت کا واقعہ جدعون کے قصہ سے  
ملا دیا ہے لیکن اگر اسکو جدعون ہی کے وقت کا واقعہ تسلیم کر لیا جائے تو طالوت  
کو یہ واقعہ ضرور معلوم ہوگا اور اتفاق سے طالوت کا لشکر بھی دیر کے کنارہ پر  
پڑا تھا اور دیر کے پار اتر کر حملہ کرنا قرار پایا تھا ہر طرح پر یقین کر نیکا موقع ہو کہ طالوت  
نے بھی اسی طریقہ پر ان لوگوں کا جو حملہ میں دل سے شریک ہوئے کو حقے انتخاب  
کرنا چاہا ہوگا اور وہی طریقہ انتخاب کا اختیار کیا ہوگا جو جدعون نے اختیار کیا تھا۔  
ہاں کتاب شموئیل میں اس انتخاب کا ذکر نہیں ہے لیکن جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا  
کتاب شموئیل میں اسکا ذکر نہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ واقعہ نہوا ہو۔ عیسائی  
مورخوں نے کج فہمی سے یہ اعتراض کیا ہے کہ قرآن مجید میں جدعون کے قصہ کو طالوت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَطْلُوا  
صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى  
كَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ مَالَهُمْ رِيَاءً  
لِلنَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ  
الْيَوْمِ الْآخِرِ مَثَلَهُ كَمَثَلِ  
صَفْوَانَ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ  
وَابِلٌ فَارْتَكَّ عَنْهُ صَلْدًا  
لَا يَفِيدُ رُؤْنَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا  
كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي  
الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿۲۹۶﴾

اے لوگو جو ایمان لائے ہو نہ مٹیا میل کرو  
اپنی خیراتوں کو احسان جتانے سے اور نہ  
وینے سے اس شخص کی مانند جو خرچ کرتا ہے  
اپنا مال لوگوں کے دکھلاوے کو اور ایمان  
نہیں رکھتا آخر دنیا اور آخر دن پر تو اسکی مثال  
ایسی ہے جیسے پیچہ جسپر کچھ پٹی ہو پھر پے اسپر  
مزد کا میخ اور چھوڑ جائے اسکو صفا چٹ، وہ  
کسی چیز پر جو اٹھنے لے کمالی ہے قدرت  
نہیں رکھتے اور اللہ ہدایت نہیں کرتا کافروں  
کی قوم کو (۲۹۶)

کے قصہ میں ملایا ہے۔ پس یہ اعتراض کرنیوالوں کی غلطی ہے کیونکہ تمام واقعات کو  
خیال کرنے سے ایسا ثابت کا یقین ہوتا ہے کہ بعد عہد کے عہد میں جو واقعہ ہوا  
ہو وہ علیحدہ ہو اور طالوت کے عہد میں جو واقعہ ہوا اور جبکا ذکر قرآن مجید میں ہو وہ  
علیحدہ ہو۔ اور کم سے کم ہمیں تو کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس زمانہ کے یہود و مسیحیان  
مجید نازل ہوا اس واقعہ کا طالوت کے عہد میں بھی واقع ہو سکتا یقین رکھتے تھے کیونکہ اگر  
ایسا نہ ہوتا تو انہی کے مقابلہ میں قرآن مجید میں علانیہ ایسا بیان نہیں ہو سکتا تھا +  
آیتیں جنہیں یہ قصہ مذکور ہے نہایت صاف ہیں صرف ایک مقام تفسیر کے قابل  
ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے کہ، "طالوت کے عہد سلطنت میں تابوت سکینہ کو فرشتہ اٹھا  
لاوینگے،" تحملہ اللہ منکے، "جالوت نے جب لڑائی میں مغلوب ہونے کے ورے  
تابوت سکینہ کو بنی اسرائیل کے ملک میں بھی بٹایا چاہا تو اسکو بیلوں کی گاڑی پر لا کر  
بنی اسرائیل کے ملک کی سرحد میں چھوڑ دیا تعالیٰ قصہ شیوئل کی کتاب میں ہے۔  
ہمارے علماء و مفسرین نے کہہ دیا کہ ان بیلوں کو جن پر کوئی ٹانگے والا نہ تھا فرشتے نے



وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ مَالَهُمْ  
 ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَيَتَّبِعُوا  
 مِثْلَ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ  
 يَرِيحُهَا أَصَابُهَا وَإِبِلٌ فَاتَتْ  
 أَكْطُهَا ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُضَيَّعْ  
 وَإِبِلٌ قَطْلٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ  
 بَصِيرَةٌ ﴿٢٧٤﴾

اور مثال اُن لوگوں کی جو خرچ کرتے ہیں اپنا  
 مال اللہ کی رضا مندی چاہنے کو اور اپنے  
 دلی اعتقاد سے مانند مثال ایک باغ کے  
 ہر جو بلندی پر ہو پڑے اسپر زور کا سینچہ پھرنے  
 اپنے پھل دو چندان سے اور اگر اسپر زور کا سینچہ  
 نہ پڑے تو شبنم ہی اُسکو کافی ہے اور اللہ اس  
 چیز کو جو تم کرتے ہو دیکھتا ہے (۲۷۴)

لائے تھے اور یہی معنی، "تَحْمَلُهُ الْمَلَائِكَةُ" کے قرار دینے پر بعض عالموں نے سمجھا کہ  
 یہ معنی تو ٹھیک تھا کہ لفظ کے چسپاں نہیں ہوتے انھوں نے یہ قیاس لگایا کہ  
 موسیٰ کے بعد سے تابوت سکینہ کو دینا سے اور فرشتے ادا ہوا اٹھائے ہوئے تھے پھر  
 طاہریت کو لا کر دیا، یہ سب غلط قیاسات ہیں آیت کا مطلب صاف ہے کہ بنی  
 اسرائیل کو تابوت سکینہ کے ہاتھ آنے کی ٹہنی خواہش تھی شموئیل پیغمبر نے جب طاہریت  
 کو بادشاہ مقرر کیا تو فرمایا کہ اُسکی بادشاہت میں تابوت سکینہ آجا دیگا، اور چونکہ اُسکا  
 ہاتھ اتنا نہایت مشکل معلوم ہوتا تھا سیلئے انھوں نے کہا کہ اُسکو فرشتے اٹھا دیں گے  
 جیسا کہ ایسے موقع پر بطور تقویت قلب کے بولا جاتا ہے :

۲۷۱ رَاوُكَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ قَبْلَ اُسْكَ كَ اِسْ اَيْتِ كِي تَنْسِيرُ بَيَانِ كِيَا وَ سَ لُفْظِ  
 "كَالَّذِي" میں جو حرف کاف ہے اسپر جو بحث ہو وہ بیان کرنی چاہیے علماء نحو  
 میں سے کسائی اور قرآن اور ابو علی فارسی کا یہ قول ہے کہ اس سے پہلی آیت میں جہاں  
 فرمایا ہے کہ "الَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ" وہاں بھی "الَّذِي" کی جگہ کلاذی، مراد ہے  
 اور پھر اس آیت میں جو "كَالَّذِي" آیا ہے اُسکا عطف پہلی آیت کے معنوں پر ہے  
 یہ لفظ پر۔ یہ بحث تو صرف سیاق عبارت سے اور ایک نحو کی قاعدہ سے متعلق ہے  
 اس بحث سے یہ مطلب حل نہیں ہوتا کہ الٰہی پر کاف تشبیہ لانے سے جو یہ معنی ہو گیا

اَيُّوَدًا اَحَدًا كَمَا اَنْ تَكُوْنُ لَهُ حَبِيْبَةٌ  
 مِنْ نَحِيْلٍ وَاَعْنَابٍ خَيْرِي مِنْ نَحِيْبَتَا  
 اَنَا نَهَرُ لَكَ فِيْهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَا  
 اَصَابَكَ الْكِبَرُ وَلَمْ تُدْرِكْهُ مَضْعَفًا  
 فَاَصَابَهَا اِغْصَارٌ فَبِيْهٍ نَارًا فَلَمْ تَرَ  
 كَذَلِكَ يُمَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ اَلَايَتِهِ  
 لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ ﴿۲۶﴾

ہیں کہ اس شخص کی مانند تو مانند کے کہنے سے کیا مطلب ہے۔ اخفش نے اس بحث کو نہایت مختصر کر لیا ہے اور یہ کہا ہے کہ بیان کا فائدہ جو مرکبات اند لائیکل اور اسکے زائد ہونے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی صاف بات تھی کہ پہلی آیت میں بتایا تھا کہ کیا تو نے نہیں دیکھا اس شخص کو جسے ابراہیم سے جھگڑا کیا، اور دوسری آیت میں فرمایا کہ کیا تو نے نہیں دیکھا اس شخص کو جو ایک قریب میں گذرا، پھر دوسری جگہ کاف زائد لانے کی مانند اس شخص کے جو ایک قریب میں گذرا کہنے کی کیا حاجت تھی۔ متبر و نحوی دوسری آیت میں چند لفظ محذوف مانا ہے اور اسکا قول ہے کہ تقدیر آیت کی یوں ہے، "ظلمتالی من کان کالذی مر علی قریۃ" یعنی تو نے کیا نہیں دیکھا اس شخص کو جو تھا مثل اس شخص کے جو ایک قریب پر گذرا، مگر اس بھی آیت کا مطلب نہیں کھلتا اور یہی سوال باقی رہتا ہے کہ مثل اس شخص سے کیا مطلب ہے ؟

صاحب برصناوسی نے غالباً ان مشکلات کو خیال کیا ہے اور ایک فصل بیان کرنے سے اپنی دانست میں اس شکل کو حل کیا ہے اور لکھا ہے کہ "اد کلذی مر علی قریۃ" حضرت ابراہیم کا قول ہے اور سوال مقدمہ کا جواب ہے، یعنی جب فرمودے حضرت ابراہیم سے کہا کہ میں زندہ کرتا ہوں، تو حضرت ابراہیم نے کہا کہ اگر فو زہ کرتا ہے تو اس طرح زندہ کر جس طرح کہ خدا نے اس شخص کو زندہ کیا تھا جو ایک قریب پر گذرا تھا، اس تفسیر کے مطابق تقدیر آیت

اے لوگوں جو ایمان لائے ہو خرچ کرو پاک  
کمائوں میں سے جو تمہیں کمایا ہو اور اسیں سے جو  
میں تمہارے لیے زمین میں سے نکالا ہو اور  
مست ارادہ کرو کہ اسیں سے خراب کو خرچ کرو (۲۳۹)  
اور تم بھی تو اس خراب کو نہیں لیتے مگر یہ کہ تم  
پوشی کرو اسیں اور جان لو کہ بیشک اللہ غنی  
ہے تعریف کیا گیا (۲۴۰) شیطان تمکو  
وعدہ دیتا ہو محتاجی کا اور تمکو حکم کرتا ہو بجائی  
کا اور اللہ تمکو وعدہ دیتا ہو اپنی بخشش کا اور  
فضل کا اور اللہ وسعت والا ہو جانتی والا (۲۴۱)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ  
طِبْتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَرْجَا  
لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَتَّبِعُوا  
الْحَيْثُ مِنْهُ تُنْفِقُونَ ﴿٢٣٩﴾  
وَلَسْتُمْ بِأَخَذِيهِ إِلَّا أَنْ  
تُعْصُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ  
اللَّهَ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴿٢٤٠﴾ الشَّيْطَانُ  
يَعِدُّكُمْ الْفَقْرَ وَيَكْفُرُ بِالْعِثَّةِ  
وَاللَّهُ يَعِدُّكُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَ  
فَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤١﴾

کی یہ ہوتی ہے کہ، "ان کنت نحی قاضی کا حیا، اللہ الذی مر علی ذریعہ، نتیجہ اسکا یہ ہوا  
کہ لفظ کاف سے اس شخص کی مانند مراد نہیں بلکہ جسطرح وہ زندہ ہوا تھا اُس طرح  
زندہ کرنے کی مانند مراد ہے۔ اور پھر قاضی بیضاوی صاحب فرماتے ہیں کہ وہ شخص  
جو زندہ ہوا تھا یا تو عزیز تھے یا خضر تھے یا کوئی کافر منکر بعث تھا۔ عزیز تو ہونہیں  
سکتے کیونکہ وہ حضرت ابراہیم کے زمانہ کے بہت بعد ہوئے ہیں۔ اور یہ معلوم نہیں  
کہ قاضی صاحب نے خضر سے مراد کس سے لی ہو اور یہ واقعہ خضر پر کب گذرا تھا۔ اور  
یہ معلوم کہ وہ کافر منکر بعث کون تھا، جہاں بالغیب جو کچھ جی میں آیا یا سنا لکھ دیا، راوی  
کی روایت (گو وہ کسی ہی صحیح البطلان ہو) تفسیروں میں قصوں کے لکھ دینے کو  
کافی ہے، پس یہ قول حضرت ابراہیم کا کسید طرح نہیں ہو سکتا۔  
اگر قرآن مجید کا ٹھیک ٹھیک ادب کیا جاوے اور اسکو دیوہی کا قصہ نہ قرار  
دیا جاوے جیسکے عجائب پسند مسلمان قرار دیتے ہیں تو آیت کے معنی نہایت  
صاف ہیں۔ یہ بات ہر کوئی جانتا ہو کہ کاف حرف تشبیہ کا ہے اور کان بھی اسی

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿۱۲۴﴾ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذِيرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ إِنْ شُدَّ وَالصَّدَقَاتِ فَجَعَلَهُمْ وَأَنْ تَخْفَوْهَا وَتُؤْتَوْهَا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿۱۲۵﴾

حکمت عطا کرتا ہر حکم کو چاہتا ہو اور حکمت عطا کی گئی تو بیشک اسکو بہت سی بھلائیاں عطا ہوئیں اور نصیحت نہیں پکڑتے مگر عقل والے (۲، ۲) اور جو کچھ خرچ کیا تھے خرچ میں یا نذر مانی تھے نذر ماننے سے تو بیشک خدا کو سکھانا ہو اور ظالموں کیلئے کوئی مددگار نہیں ہے اور اگر تم اپنی خیراتوں کو ظاہر کرو تو یہ بھی اچھا ہے اور اگر تم انکو چھپاؤ اور انکو فقیروں کو دیدو تو وہ بھی تمہارے لئے اچھا ہو اور دکر دیکھنا تم سے تمہارے گناہوں میں سے اور افسوسناک چیز کو جو تم کرتے ہو جانتا ہے (۲، ۳)

کاف تشبیہ سے بنا ہوا کاف تشبیہ کو سبب کسی ضرورت کے مثلاً بغرض امتہا تشبیہ یا تبدیل سیاق کلام یا کسی اور ضرورت کے مشبہ سے جدا کر کے مقدم کر دینا جائز ہے مثلاً، "نید کا لحد" سے جب کاف تشبیہ کو کسی سبب سے جدا کر کے مقدم کریں تو یوں کہیں گے، "کان زید" لحد، "اس مقام پر بھی الذی مشبہ نہیں ہو بلکہ اُس سے اُس شخص کے مروج کی تشبیہ یا تمثیل مروجوں پر تقدیر آیت کی یہ ہے کہ، "المرتالی الذی کانہ مروج قریب" یعنی کیا نہیں دیکھا تو نے اُس شخص کو جو گویا کہ گذرا تھا ایک قریب پر، درحقیقت وہ شخص گذرا نہیں تھا بلکہ اُسے رویا میں دیکھا تھا کہ میں ایک قریب پر گذرا ہوں جو دیران پر ہے اور جو تقدیر آیت کی ہمنویان کی ہو اُس سے صاف پایا جاتا ہو کہ اُس شخص کا حال بیان کیا جاتا ہو جو یہ سمجھا تھا کہ گویا میں ایک قریب میں گیا ہوں اور اس طرح کا بیان صریح دلالت کرتا ہو کہ وہ رویا کا واقعہ ہو۔ مگر نحوئی فلاسفہ کے موافق ممکن "کا لفظ الذی موصول کے صلہ میں واقع نہیں ہو سکتا اس ضرورت

لَيْسَ عَلَيْكَ هٰذَا مِنْكُمْ وَلٰكِنْ  
 اِنَّهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ وَمَا  
 تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُنْفِكُمْ  
 وَمَا تُنْفِقُونَ اِلَّا اَنْتَبَغًا وَحِ  
 اِنَّهُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ  
 يُّؤْتِكُمُ الْيُسْرَىٰ وَاَنْتُمْ لَا تظْلُمُوْنَ  
 لِلْفُقَرَاءِ الَّذِيْنَ لُحِصُّوا فِيْ  
 سَبِيْلِ اِنَّهُ لَا يَسْتَضِيْعُوْنَ  
 ضَرْبًا فِي الْاَرْضِ يَحْسَبُهُمُ  
 الْجَاهِلُ اَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ  
 تَعْرِفُهُمْ بِسِيْمَتِهِمْ اَلَمْ يَكُنْ لَكَ  
 النَّاسُ اِلْحَافًا وَمَا تُنْفِقُوا  
 مِنْ خَيْرٍ فَاِنَّ اِلٰهَ رَبِّهِ  
 عَلِيْمٌ

۲۹۹

(اے محمد) اگلی ہدایت کا تیرا ذمہ نہیں ہے  
 و لیکن اللہ ہدایت کرتا ہو جسکو چاہتا ہو اور جو  
 کچھ تم خرچ کرتے ہو خیرات سے تو تمہارے ہی  
 لیے ہو اور تم نہ خرچ کرو گے مگر اسکی خاص  
 رضامندی چاہنے میں اور جو کچھ خرچ کرو گے  
 تم خیرات سے پورا پنچا یا یا یا گناہ تمہاری پاس  
 اور تم مظلوم نہ ہو گے، خیرات ان فقیروں کیلئے  
 ہی جو روکی ہوئے ہیں (یعنی سوال کرنے والے)  
 اسکی راہ میں نہیں استطاعت رکھتے چلنے  
 کی زمین میں (یعنی سفر کرنے کی) گمان کرتا ہے  
 نادان اُنکو ولسند سوال سے باز رہنے کے  
 سبب، تو اُنکو پہچانتا ہے انکے چہرے سے نہیں سوال  
 کرتے لوگوں سے لپٹ کر، اور جو کچھ کہ تم خرچ کرو گے  
 خیرات تو بیشک اللہ اسکا جائز والا ہے (۲۹۹)

حرف تشبیہ یعنی لفظ کان کو مقدم لانا پڑتا تھا اور وہ مقدم نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ  
 اسکی اسم و خبر صلہ کے جزو تھے اسلئے حرف کان جو اصل لفظ تشبیہ کا تھا وہ  
 اسکی جگہ مقدم کیا گیا۔

قرآن مجید میں اُس شخص کا جبکارو یا یہاں بیان ہوا ہو ذکر نہیں ہوا نہ اُس  
 قریہ کا ذکر ہے جس میں گذرنا اُس شخص نے رویا میں دیکھا تھا غائبانہ اُس قریہ کے تعین  
 کی ضرورت بھی نہیں کیونکہ اُس شخص نے رویا میں دیکھا ہو گا کہ میں ایک قریہ میں  
 گذر رہا ہوں جو ویران پڑا ہو البتہ اُس شخص کی جس نے یہ رویا دیکھا اسکی تعین کرنی چاہیو  
 غائبانہ آنحضرت کے زمانہ میں اُس شخص کے نام کو ہر کوئی جانتا ہو گا مگر اب ہم کہ پاس

الَّذِينَ يُفْقُونَ أَمْوَالَهُمْ  
بِالْغَيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً  
فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا هُمْ  
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يُعْزَلُونَ ﴿۲۵﴾

جو لوگ کہ چھچھ کرتے ہیں اپنا مال رات کو  
اور دن کو چھپواں اور ظاہر تو انکے لئے  
انکا بدلا ہے انکے پروردگار پاس اور خوف  
ہو پھر اور نہ وہ غمگین ہونگے (۲۵)

اس شخص کا نام متعین کرنے کو بجز روایات اور تاریخی واقعات کے مد کچھ نہیں ہے  
تاریخی واقعات سے جہاں تک کہ تحقیق ہو سکتے ہیں اور جہاں تاہم ہو سکتا ہو ان سے  
ثابت ہوتا ہے کہ وہ شخص حضرت نجیاء نبی تھے۔

توریت میں جو واقعات بیت المقدس کی ویرانی کے لکھے ہیں اور جو زمانہ کا  
قرار دیا ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بخت نصر نے ۵۹۰ ق م قبل مسیح میں بیت المقدس  
کا محاصرہ کیا اور ۵۸۶ ق م قبل مسیح میں بیت المقدس کو فتح کر لیا اور عہد کو جلا دیا اور  
بیت المقدس کو ویران کر دیا مگر کثیر و بادشاہ ایران نے غالبہ پاکر یہودیوں کو  
قید بابل سے آزاد کیا اور ۵۳۹ ق م قبل مسیح کے انھوں نے بیت المقدس میں واپس  
آکر قربانیاں کیں اسکے بعد کسی بادشاہ نے یہودیوں کو بیت المقدس کی تعمیر کی  
اجازت دی اور کسی نے پھر منع کر دیا پھر ۵۲۰ ق م قبل مسیح میں دارا نے بیت المقدس  
کی تعمیر کی اجازت دیدی مگر دامن کی دشمنی سے حرج پڑا۔

۵۱۷ ق م قبل مسیح کے عزیز پھر بیت المقدس میں گئے اور یہودیوں کی بھلائی کا  
زمانہ شروع ہوا مگر بیت المقدس کی سطح جلا ہوا اور ڈھیا ہوا پڑا تھا حضرت نجیاء  
نبی کو اسکا نہایت رنج تھا انھوں نے خدا سے بہت التجا اور دعا کی کہ وہ کی سطح  
پھر تعمیر ہو، ایک دفعہ ارکھشٹالی بادشاہ کے حضور میں حاضر تھے بادشاہ نے پوچھا  
کہ تم کیوں رنجیدہ ہو انھوں نے کہا کہ میں کیوں مگر رنجیدہ نہیں کہ وہ شہر میں ہمارے  
بزرگوں کے مزار ہیں ویران پڑے اور اسکے دروازے آگ سے جلے پڑے ہیں، بادشاہ  
نے پوچھا کہ پھر تو کیا چاہتا ہو حضرت نجیاء نے کہا کہ آپ مجھ کو دامن جلنے دیں تاکہ میں

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقْوَمُوا  
 الْأَكْثَارَ بِقَوْمٍ الَّذِينَ يُخْتَبَطُونَ  
 الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ  
 قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا  
 وَأَحْلَلَتِ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا  
 فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ  
 فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ  
 إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ  
 أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا  
 خَالِدُونَ ﴿۲۷۶﴾

جو لوگ کہ سود کھاتے ہیں نہیں کھڑے ہونگے  
 مگر حبط کہ کھڑا ہو وہ شخص جسکو نحوط کر دیا ہو  
 شیطان نے چھوٹے سے، یہ ایسے ہی یعنی انکا  
 خط یہ ہی کہ وہ کہتے ہیں کہ بیچنا بھی تو مثل سود  
 ہی لینے کے ہے اور اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے  
 اور سود کو حرام میں جسکے پاس کہ اُسکے پروردگار  
 سے کوئی نصیحت آوے تو وہ باز رہے پھر اُسکے  
 لیے ہے جو کچھ کہ گذرا اور اُسکا کام خدا کے حوالہ ہے  
 اور جسے کہ پھر کیا تو وہ آگ میں پڑنیوالے ہیں  
 وہ اُسی میں ہمیشہ رہیں گے (۲۷۶)

اُسکو پھر تعمیر کروں، بادشاہ نے اجازت دی اور ایک میلہ مقرر کی کہ اس عرصہ  
 میں تعمیر کر کے وہیں آجانا۔  
 جب حضرت نجیابیت المقدس کی تعمیر میں مصروف تھے تو لوگ آپہنستے  
 تھے اور کہتے تھے کہ کیا وہ بیت المقدس کو بنا لینگے اور اُسکے چھروں کو جو جلے جو  
 اور خاک کے دھیروں کے تلے جمع ہیں نکال لینگے، کتاب نجیابے معلوم ہوتا  
 کہ حضرت نجیابیت المقدس کی تعمیر کی بُری نگرہ تھی اور خدا کے سامنے ہمیشہ التجا  
 اور دعا کیا کرتے تھے، بلاشبہ انکے دل میں یہ بات گذری ہوگی کہ اس شہر کے مر  
 ہانے یعنی ویران ہو جانے کے بعد کس طرح اللہ تعالیٰ اُسکو زندہ یعنی آباد کرے گا۔  
 انہیں ترذات اور خدا سے التجا کرنے کے زمانہ میں جیسا کہ مقتنا سے فطرت  
 پہنچاتی ہے حضرت نجیابے رویا میں دیکھا اور انکو تسلی ہوئی کہ بیت المقدس آباد  
 اور تعمیر ہو جائیگا اُسی رویا کا ذکر اس آیت میں ہے اور وہ رویا یہ ہے کہ انھوں نے دیکھا  
 کہ میں ایک قریہ میں گیا ہوں جو بالکل ڈھیا ہوا اور ویران پڑا ہے رویا یہی ہیں

يَحْيَىٰ اللَّهُ الرُّبُوبُ رَبِّي الصَّدَقَةُ  
وَاللَّهُ لَا يَجْبُثُ كُلَّ كَفَّارٍ أَتَمَّ إِنَّ  
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ  
لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا  
خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
يَحْزَنُونَ ﴿٢٢٤﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ  
مِنَ الرِّبَا إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٢٥﴾

مسا تا ہو اللہ سو دو کو اور بڑھا تا ہو خیر قوی کو اور  
اللہ نہیں دست رکھتا کسی کفر کرنے والے کو سنگا  
کو، بیشک جو لوگ ایمان لائے ہیں اور اچھے کام  
کیے ہیں اور پڑھتے رہے ہیں نماز اور دین  
سے ہیں زکوٰۃ ان کے لیے ان کا بدلہ ہے ان کے  
پروردگار کے پاس اور نہ وہی اپنے اور نہ وہ  
شکین ہو گئے (۲۲۴) اے لوگوں جو ایمان  
لائے ہو اور اللہ سے اور چھوڑ دو جو کچھ کہ باقی  
رہا ہو سو سے اگر تم ایمان والے ہو (۲۲۵)

اُنھوں نے کہا کہ اس قریب کے اس طرح مرجانے یعنی دیران ہو جانے کے بعد کس طرح خدا  
اسکو زندہ یعنی آباد کرے گا اسی حالت میں اُنھوں نے دیکھا کہ میں مر گیا ہوں اور پھر جی  
اٹھا ہوں روایا میں اُن سے کسی نے کہا کہ کتنی دیر تک تم پڑے رہے اُنھوں نے کہا کہ  
ایک دن یا ایک دن سے کچھ کم اُن سے کہا کہ تم سو برس تک پڑے رہے اپنے کھانے اور  
اپنے پینے کی چیزوں کو دیکھو کہ وہ تو نہیں بگڑیں اور اپنے گدھے کو دیکھو کہ اُس کا کیا حال  
ہو گیا ہو اور دیکھو کہ پھرا سکی تہیاں کس طرح ملتی ہیں اور کس طرح اُن کے اوپر گوشت چڑھتا ہے  
اس عجیب رویا سے اُن کو تسلی ہوئی کہ بیت المقدس ضرور تعمیر ہو جاوے گا پس یہی قصہ  
جو خدا کی قدرت اور حکمت اور عظمت کو ظاہر ہے اس آیت میں بیان ہوا ہے  
ہمارے معتمدوں کی عادت ہے کہ سیدھی بات کو بھی ایک عجوبہ بات بنا کر بیان کرتے  
ہیں اور سنی سنائی باتیں تحقیق اور قصے اور کہانیاں اسمیں شامل کر دیتے ہیں اس طرح  
اسمیں بھی کیا ہے، با اینہم جب اُن تمام باتوں پر غور کیا جاتا ہے تو جو اصل بات ہے وہ بھی  
اسمیں سے نکل سکتی ہے چنانچہ اس مقام پر بھی جو روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے نام سے تفسیر  
کبیر میں بیان کی ہے اس سے پایا جاتا ہے کہ یہ تمام واقعہ جو اس آیت میں بیان کیا گیا ہے



فَإِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ فَإِنَّ زُجْرًا جَرَبَ  
 مِنَ اللَّهِ وَمِنْ رَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتُمْ  
 فَلََكُمْ رُؤُوسُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ  
 وَلَا تَظْلَمُونَ ﴿۲۷۹﴾ وَإِنْ كَانَ  
 دُوعُسْرَةً فَنُظْفَرُ إِلَى مَخْسَرَةٍ  
 وَإِنْ نَصَدَقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ  
 تَعْلَمُونَ ﴿۲۸۰﴾ وَالْقَوْلُ بِمَا تَتَّبِعُونَ  
 فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا  
 كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۲۸۱﴾  
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ  
 بِدَيْنٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَاكْتُبُوهُ  
 وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ

پھر اگر تم نہیں کرتے تو اجازت دو اگر ان کو کسی  
 اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اگر تم توبہ کرو تو تمہارے  
 لئے تمہارا اس المال سے (یعنی زرہ اسل) نہ ظلم کرو  
 اور نہ ظلم کرو کیا جائیگا۔ (۲۷۹) اور اگر کوئی (یعنی  
 معروض) شکست ہو تو انتظار کرنا چاہئے فراخی تک  
 اور تمہارا خیرات کر دینا تمہارے لئے بہتر ہے اگر  
 تم جانتے ہو (۲۸۰) اور وہ دوس دن سے صبح  
 خدا کی طرف رجوع کر دے پھر پورا دیا جائیگا ہر شخص کو  
 جو کچھ اس نے کما ہے اور وہ ظلم نہ ہوئے۔ (۲۸۱)  
 او لوگوں جو ایمان لائے ہو جب تم لین دین کر  
 قرض کا کسی مقررہ ميعاد تک تو اسکو لکھ لو اور  
 کہ تمہارا چھپس کوئی لکھے والا انصاف سے لکھ لے

وہ ایک روایت اس روایت میں بجائے حضرت عیسیٰ کے حضرت عزیر کا نام لکھا ہو مگر  
 ہے کہ وہ خواب دیکھنے والے حضرت عزیر ہی ہوں مگر تاریخ سے مطابقت کرنے سے  
 حضرت عیسیٰ کا مونا زیادہ تر قرین قیاس معلوم ہوتا ہے اسی روایت میں لکھا ہے کہ جب  
 وہ بیت المقدس میں پہنچے تو وہاں انجیل اور انگو پھل رہے تھے انھوں نے انجیل اور  
 انگو پھلے اور انگو روں کو بچھڑ کر انکا شیرہ پیا اور سو رہے اور سولے ہی کی حالت  
 میں خدا تعالیٰ نے انکو مردہ کر دیا اور سو برس تک مرے پڑے رہے ان لفظوں سے  
 صاف ثابت ہوتا ہے کہ علماء متقدمین کی بھی یہ رائے تھی کہ یہ واقعہ حالت نوم میں گذرا  
 تھا جسکو ہم نے سیدھی طرح روایہ سے تعبیر کیا ہے باقی قصہ جو اس روایت میں لکھا ہے  
 محض اہل حق کے لئے کوئی سند نہیں ہے ✽  
 قرآن مجید کا سیاق کلام اس طرح پر واقع ہوا ہے کہ جو قصے اُس میں بیان کیے گئے ہیں

وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا  
 عَلَيْهِ اللَّهُ قَلِيلٌ كِتَابٌ وَلِيَمْلِكَ الَّذِي  
 عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلِيَتَّقِيَ اللَّهَ ذِكْرَهُ وَلَا  
 يَخْشَى مِنْهُ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ  
 الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ  
 ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْتَفِهُهُ أَنْ  
 يَمْلِكْ هُوَ قَلِيلٌ مَلَلٌ فَلْيَعْلَمْ  
 وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ

اور لکھنا نہ کرے کاتب یہ کہ لکھے جیسا کہ حکم  
 ہے اُسکو اللہ نے پس چاہیے کہ لکھے وہ شخص جسکے  
 اور حق (یعنی قرض) ہو اور چاہیے کہ ڈرے  
 اپنے پروردگار اللہ سے اور نہ نقصان کرے  
 انہیں سے کچھ پس اگر وہ شخص سہیہ حق (یعنی  
 قرض) ہو یا بے قوت ہو یا ضعیف ہو یا خود بکتر  
 نہ کر سکتا ہو پس چاہیے کہ لکھے اسکا ولی انصاف  
 سے اور گواہ کر دو گواہوں کو مردوں میں سے

انکا مقصد بیان کرنے پر اتفاق کیا گیا ہے چنانچہ حضرت یوسف کے خواب کا جہاں  
 ذکر ہے وہاں بھی اسی طرح بیان ہے کہ حضرت یوسف نے اپنے باپ سے کہا کہ میں نے  
 گیارہ ستاروں اور چاند اور سورج کو اپنے تئیں سجدہ کرتے دیکھا، اور یوں نہیں بیان  
 کیا کہ میں نے خواب میں دیکھا کہ چاند اور سورج مجھ کو سجدہ کرتے ہیں، کیونکہ خواب میں  
 دیکھنا قرینہ مقام سے علامتیہ روشن تھا، اسی طرح استقام پر بھی حضرت یحیٰی کے  
 خواب کا مقصد بیان کیا گیا ہے اور، "فلقاتین" کے لفظ سے صاف پایا جاتا ہے کہ  
 وہ تمام واقعات جو اس آیت میں بیان ہوئے ہیں روایات میں واقع ہوئے تھے \*  
 ۲۱۲ (واذ قال ابراهيم جب طرح کہ پہلی آیت کے سیاق کا ام سے ثابت ہوتا ہے کہ مذکور  
 بالا قصہ ایک روایہ کا واقعہ تھا اسی طرح اس قصہ کا بھی روایات میں واقع ہونا پایا جاتا ہے  
 اول تو اسوجہ سے کہ سب سے اول جو قصہ ابراہیم کا غزوہ کے ساتھ بیان ہوا اور واقعی  
 قصہ تھا اس سے ابراہیم کے اس قصہ کو عائد کر کے اس قصہ کے بعد بیان کیا کہ  
 جو روایات میں واقع ہوا تھا۔ دوسرے یہ کہ کیفیت احیاء مولیٰ امر شاہد بالبعین نہیں  
 ہے اگر کوئی شخص کسی مردہ کو زندہ کر دے یا بنیاد کو اچھا کر دے تو اسقدر مشاہدہ ہو  
 سکتا ہے کہ مردہ زندہ یا بنیاد اچھا ہو گیا مگر اسکی کیفیت احیاء و کیفیت صحت امر شاہد ہیں

فَلَا تُؤْمِنُوا رَجُلَيْنِ فَرِحَ كُلٌّ  
بِإِعْمَالِ أَخِي مِنَ الْقُرْآنِ وَلَمْ  
يَنْصُلْ أَحَدُهُمَا قِتْدَكَ  
أَحَدُهُمَا الْآخَرَى وَلَا يَأْبِ  
الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا  
تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ  
صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَىٰ أَجَلِهِ

پس اگر دو مردوں کو ایک مرد اور دوسری  
ان لوگوں میں سے جن پر تم رضی ہو گواہوں میں  
سے (تاکہ) اگر بھول جاوے ایک ان دونوں  
میں کا تو ان دونوں میں کا ایک دوسرے کو  
یا دعوایے اور انکار نہ کرنا چاہیے گواہوں کو جبکہ  
وہ طلب کیے جاویں اور نہ کابلی کروائے  
لکھنے میں اسکی سیادت تک بھولی ہو یا بڑی

ہے اور اسلئے لفظ آیت سے کسی ایسے امر سے مراد نہیں ہو جو وقوع فی الشامہ ہو  
بلکہ اراثت قلبی مراد ہو پس گویا حضرت ابراہیم ؑ کا یہ کہنا ہے کہ "اے رب میرے لگو  
بتاؤ کہ مردے کی سطح زندہ ہونگے"۔ تیسرے یہ کہ اس قسم کے تردیات جو بزرگوں  
کو اہل دل کو واقع ہوتے ہیں انکا رفع اور تسلی اسی طریق سے ہوتی ہے جسکو  
مشاہدات یا مکاشفات یا رویا سے تعبیر کیا جاتا ہے اور جو فطرت انسانی کے  
بالکلیہ مطابق ہے۔ حضرت ابراہیم ؑ نے ہرگز اپنے پیشتر کسی نے اس دنیا میں دل  
کا زندہ ہونا دیکھا تھا اور اسلئے کوئی ہی عقل خدائے ایسا سوال نہیں کر سکتا تھا  
پس صاف پایا جاتا ہے کہ جو تعجب احواء اموات کی نسبت حضرت ابراہیم ؑ کے  
دل میں پیدا ہوا تھا اسیکارفع ہونا چاہتا تھا اور اُسکا رفع ہونا نہ دنیاوی مشاہدہ  
اور نہ ان ظاہری آنکھوں کے دیکھنے سے علاقہ رکھتا تھا پس اس سے ثابت ہوتا  
ہے کہ یہ قصہ جو یہاں مذکور ہوا ہے وہ ایک رویا حضرت ابراہیم ؑ کا ہے۔ انھوں  
نے رویا میں خدائے کما کہ مجھکو دکھلایا تاکہ تو کی سطح مردہ زندہ کریگا پھر خواب ہی  
میں خدائے بتلانے سے انھوں نے بچار پتہ جانوڑیئے اور انکا تمیز کر کے دیا  
ہو یا وہ پہاڑوں پر رکھ دیا پھر بتلایا تو وہ سب جانور الگ الگ زندہ ہو کر چلے گئے  
اور انکے دل کو مردوں کے زندہ ہونے سے جگے اجزا بعد مرئی کے عالم میں مخلوط و

ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ  
وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَى  
أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونُوا  
تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ  
فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا

یہ تمھارے لئے زیادہ انصاف ہے اور تمھارے لئے زیادہ قوی ہو گا وہی کے لئے اور قریب تر ہے کہ شک میں نہ پڑو مگر جبکہ تجارت کا (لین دین) ہو اور باہم دست بدست اسکو پھرانے ہو تو پھر کچھ گناہ نہیں ہو کہ اسکو نہ لکھو

منتشر ہو جائے میں طمانیت ہو گئی \*

کل مسلمان عالموں اور قدیم مفسروں کو بھی اس بات پر یقین نہیں تھا کہ حضرت ابراہیمؑ نے سچ مچ جانوروں کا قیمہ کر کے پہاڑوں پر رکھ دیا تھا اور اس لیے اس آیت کی نسبت مفسرین کی تین رائیں قائم ہوئی ہیں۔ ایک تو وہ لوگ ہیں جنکی یہ رائے ہو کہ درحقیقت حضرت ابراہیمؑ نے جانوروں کا قیمہ کر کے پہاڑوں پر رکھ دیا اور پھر جب بلایا تو وہ زندہ ہو کر چلے آئے۔ دوسرے وہ لوگ ہیں جو حضرت حق کے معنی قیمہ کرنے کے نہیں لیتے بلکہ اپنے سے بلا لینے کے لیتے ہیں اور جزء کے معنی ہر ایک جانور کے جزء کے نہیں لیتے بلکہ مجموعہ جانوروں میں سے بعض مراد لیتے ہیں جس سے آیت کا مطلب صرف یہ رہ جاتا ہو کہ حضرت ابراہیمؑ نے چند جانور اپنے سے بلائے اور پھر کوئی جانور کسی پہاڑ پر اور کوئی کسی پہاڑ پر چھوڑ دیا اور پھر جب بلایا تو سب چلے آئے۔ لیکن اگر ایسا کیا ہو تو یہ تو لڑکوں کا کھیل ہو اس سے احیاء اموات سے کیونکر طمانیت ہو سکتی ہو۔ تیسرے وہ لوگ ہیں جو کہتے ہیں کہ جانوروں کا قیمہ کرنا اور پہاڑوں پر رکھنا واقع نہیں ہوا بلکہ جب خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ کو ایسا کرنے کا حکم دیا تو اس حکم سے حضرت ابراہیمؑ کے دل کو ظما ہو گئی پھر انھوں نے نہ جانور پکڑے نہ ان کا قیمہ کیا نہ پہاڑوں پر رکھا۔ گو کہ یہ کچھ گروہ مفسرین کے بھی اس امر کے واقع ہونے سے یعنی جانوروں کے قیمہ کرنے اور پھر ان کے زندہ ہونے سے انکار کرتے ہیں مگر ہماری سمجھ میں ان تینوں گروہ نے

وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا بَيْعًا  
كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَأَنْ تَقْعَلُوا  
فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ  
وَيَعْلَمْ كُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ  
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۲۸۲﴾

دو گواہ کر لو جبکہ تم خرید و فروخت کرو اور نہ  
ضرر پہنچا یا جاوے لکھنے والا اور نہ گواہ  
اور اگر تم نہ کرو تو بیشک وہ تمہاری بد اعمالی  
ہے اور دور واللہ سے اور سکھاتا ہو تم کو اللہ  
اور اللہ ہر چیز کو جانتا ہے (۲۸۲)

روایا کے واقعات کو ظاہری واقعات سمجھنے میں غلطی کی ہو \*  
عیسائی بحث کرنے والوں نے ہمارے مفسرین کے لغو اقوال کو غنیت سمجھا اور  
بلاتحقیق اصل مطالب قرآن مجید پر اعتراض کر نیکو موجود ہوئے۔ کتاب خرقیل میں  
حضرت خرقیل کے روایا کا ذکر ہے کہ وہ ایک جنگل میں حبیب آدمیوں کی بہت  
سی بیاباں پڑی تھیں پہنچے خدا نے کہا کہ کیا یہ نہیاں زندہ ہو سکتی ہیں پھر خرقیل  
نے ان نہیوں سے خدا کے حکم سے کہا کہ تم زندہ ہو گی پتھر گ اور گوشت آجاو گی  
اور جان پڑ جاو گی اور تم زندہ ہو جاؤ گے چنانچہ وہ نہیاں لمبیں از گوشت و چمڑہ  
پیدا ہو اچھو وہ سب اسطرح زندہ ہو گئیں۔ اور تورات کتاب پیدائش باب  
پندرہویں میں لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم کو بیٹا پیدا ہونے کی بشارت کے وقت خدا  
نے کہا تھا کہ چار جانور لے اور انکے دودھ کھڑی کر کے ہر ایک کھڑے کو اس کے مقابل  
رکھ دے حضرت ابراہیم نے چار پانیوں کے تو کھڑے کیئے مگر پندوں کے کھڑے  
نہیں کیئے اور پھر اسکو نمید آگئی اور وہ سو گیا۔ پس عیسائیوں نے مفسرین کی لغو  
اور نا تحقیق روایتوں کو دیکھ کر کہا کہ یہ دونوں قصے جو قرآن مجید میں موجود ہیں اور  
جنگے ساتھ مفسرین نے روایتیں ملائی ہیں وہ ان دونوں قصوں سے جو تورتہ  
میں مذکور ہیں بنائی گئی ہیں۔ مگر ہم اس وقت ان ناقابل فہم قصوں پر جو تورتہ  
میں اور کتاب خرقیل میں مذکور ہیں بحث نہیں کرتے بلکہ صرف اس قدر بتانا چاہتے  
ہیں کہ قرآن مجید میں جو یہ دونوں قصے مذکور ہیں ان سے اور تورتہ و کتاب خرقیل

وَأَن تَكُونُوا عَلَىٰ سَفَرٍ لَّكُمْ مَخْرُجٌ  
كَاتِبًا فَدِهْنٌ مَّقْبُوضَةٌ  
فَإِنْ أَتَىٰكُمْ بَعْضُكُم مِّنَ  
بَعْضٍ فَيُدْخِلُهُمْ فِي الْمَدِينَةِ  
فَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْمَدِينَةِ  
فَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْمَدِينَةِ

اور اگر تم سفر پر ہو اور نہ پتا ہو کوئی لکھنے والا  
گروسی ہو (مترسین کے) قبضہ میں نہ ہی ہوئی  
پھر اگر امین جانیں بعض تم میں کے بعض کو  
پس چاہیے کہ او اگر ہے اس شخص کو اسکی  
امانت حبکو امین جانا ہی

کے مندرجہ قصوں سے کچھ تعلق نہیں ہے +

۲۷۶ (واحل اللہ البیع وحرم الربوا) حضرت عمرؓ نے کہا کہ رسول خدا صلعم نے  
انتقال فرمایا اور ربا کی تفسیر مجھے نہیں فرمائی۔ یعنی حکماء و سیاحات کے دریافت  
کرنیکا موقع نہیں ملا کہ ربا جبکو خدا نے حرام فرمایا وہ کیا ہے اور کونسا ربا ہے جو حرام  
ہوا ہے اور چہرہ ایسی سنت و عید نازل ہوئی ہے پس جبکہ اسے بڑے خلیفہ رحل  
ہند صلعم کو ربا کی حقیقت پر تسلی نہ تھی تو ضرور تھا کہ صحابہ تابعین اور ائمہ مجتہدین  
اور علماء امت میں اختلاف رہے ہو اور ہر ایک اپنے اجتہاد کے موافق اسکی  
نسبت مسائل قرار دے، چنانچہ ایسا ہی ہوا اور ہوتا ہی اور ہوگا اور اس چودہویں  
صدی نبوی میں جبکہ یہ دسواں برس ہے میں ہی بقدر اپنے فہم کے علماء امت  
سے اس مسئلہ میں مختلف رائے ہوں +

علماء امت اور فقہاء اسلام نے ربا کی دو قسمیں کی ہیں ایک ربا الفضل اور  
دوسری ربا النسیہ۔ ربا الفضل سے ایسی بڑھوتری مراد ہے کہ مجلس چیز کے دست  
بہت مبادلہ کر لے نہیں لی دی جاوے۔ اس قسم کے ربا کی حرمت زیادہ تر  
حدیثوں پر مبنی ہے اور اسباب میں کہ کوئی مجلس چیز کے مبادلہ میں بڑھوتری  
لینا ربا ہے ائمہ مجتہدین میں اختلاف ہے +

امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک اس مجلس مال کے مبادلہ میں بڑھوتری  
ربا ہے جو چاہے پتہ یا وزن سے ملتا ہو +

وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّ  
وَلَا تَكُونُوا مِنَ الشَّاهِدِينَ

اور چاہئے کہ ڈرے اپنے پروردگار اللہ سے  
اور مت چھپاؤ گواہی کو

امام شافعی کے نزدیک وہ مال یا خود قیمتی ہو جیسے چاندی سونا یا شے  
خوردنی ہو۔

امام مالک کے نزدیک وہ مال یا خود چاندی و سونا ہو یا ایسا ہو جس سے  
انسان کا قوت ہوتا ہو یا جو اس کی اصلاح کرتا ہو جیسے کہ نمک +

ان اختلافات کا نتیجہ یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک چاندی اور سونے  
کے سوا باقی ایسی چیزوں کے مبادلہ کی بڑھوتری پر جو کھانے میں نہیں آتیں  
جیسے لوہا اور چونا وغیرہ ربا کا حکم نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک دبا  
کا حکم ہے +

اور جب کہ قلیل مقدار کا غلہ جو ایک صاع سے کم ہو مبادلہ کیا جاوے تو  
اس کی بڑھوتری پر امام ابو حنیفہ کے نزدیک ربا کا حکم نہیں ہے اور امام شافعی  
کے نزدیک ربا کا حکم ہے +

اور جو پھل وغیرہ اشیاء خوردنی بیانیے یا وزن سے نہیں بکتی تھیں انہی  
بڑھوتری پر بھی امام ابو حنیفہ کے نزدیک ربا کا حکم نہیں ہے اور امام شافعی  
کے نزدیک ربا کا حکم ہے +

امام مالک کے نزدیک جیسا کہ ان کی کتاب مؤطا میں مذکور ہے چاندی اور  
سونے کے سوا اور چیزوں پر جو وزن سے بکتی ہیں جیسے تانبہ یا سیسہ چونا  
لوہا کسم وغیرہ یا ایسا سیوہ جو تازہ کھانے میں آتا ہے اور سکھلا کر ذخیرہ نہیں کیا  
جاتا اس کے مبادلہ میں بڑھوتری پر ربا کا حکم نہیں ہے +

ہم جنس ہونے میں اچھے اور بڑے یا کھرے اور کھوٹے ہونے میں کچھ  
فرق نہیں ہے، کھڑا سونا کھوٹے سونے سے اور کھری چاندی کھوٹی چاندی سے

وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آتَمٌ قَلْبُهُ ۖ اور جو کوئی چھپا دے گا اسکو تو بیشک اسکا دل گنگا رہے گا

اور اچھی کجوریں کجوروں سے یا سفید گیہوں لال گیہوں سے اگر بدلے جاویں تو ضرور ہے کہ برابر کے برابر بدلے جاویں اگر ان کے مبادلہ میں بڑھوتری لیجاوے تو وہ بھی ربا میں داخل ہے +

مجھکو جو بات معلوم ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ اس قسم کے مبادلہ کو جو اس ربا میں داخل کیا ہے جسکا ذکر اس آیت میں ہے یہ علانیہ غلطی ہے اس قسم کے مبادلوں کی بڑھوتری سے اس آیت کو کچھ تعلق نہیں ہے بلاشبہ حدیثوں میں اس قسم کے مبادلوں کی بڑھوتری پر بھی ربا کا اطلاق کیا گیا ہے مگر اس ربا سے یہ ربا جس کا ذکر اس آیت میں ہے مراد نہیں ہے ربا کا اطلاق اس فائدہ پر بھی ہوتا ہے جو بیع فاسد کے ذریعہ سے کوئی شخص حاصل کرے جیسے کہ حدیث میں آیا ہے، "من اجبی فقد ابطأ" اجبا کے معنی کسی درخت کے پھل کو پھلوں کے آنے سے پیشتر بیچ ڈالنے کے ہیں جیسے کہ ہندوستان میں آم کے درختوں کا پھل صرف مور آنے پر قبل اسکے کہ آم پیدا ہوں بیچ ڈالا جاتا ہے ایسی خرید و فروخت میں یا تو بائع ایسا فائدہ اٹھاتا ہے جس کے مقابلہ میں درحقیقت اسنے کوئی جنس نہیں دی یا مشتری ایسا فائدہ اٹھاتا ہے جسکے مقابلہ میں درحقیقت اسنے کوئی مال نہیں دیا اور اسی لئے اس معاملہ پر ربا کا اطلاق کیا گیا ہے مگر درحقیقت یہ معاملہ بیع فاسد کا ہے اور اس ربا کی تفسیر میں داخل نہیں کیا تو کر اس آیت میں ہے +

بخاری و مسلم نے اسامہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلیع نے فرمایا کہ، "الربوا فی النسیئة" یعنی ربا ادھار میں ہے اور ایک روایت میں ہے کہ، "لا ربوا فیما کان یداً ابید" یعنی جو چیز کہ دست بدست لی دیجاوے اس میں ربا نہیں ہے، یعنی وہ ربا جو اس آیت کی رو سے حرام ہوا ہے، اس حدیث میں اس بات کی بڑی دلیل ہے کہ دست بدست معاملہ میں جو ربا ہے وہ ربا بیع فاسد کا ہے نہ وہ ربا جو اس آیت میں حرام ہوا +



وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿۲۸۵﴾

اور اللہ جو کچھ تم کرتے ہو جانتا ہے (۲۸۵)

امام مالک نے اپنی کتاب موطا میں اس قسم کے معاملہ کو رباعی تعبیر ہی نہیں کیا بلکہ ہر جگہ بیع سے تعبیر کیا ہے اور درحقیقت یہ معاملہ بیع کا ہے اور جو کہ اس قسم کے معاملہ میں اکثر یا بیع مغبون ہوتا ہے یا مشتری اور اسی لئے بیع فاسد میں شمار ہوتا ہے + رسول خدا صلعم نے اس بات سے منع فرمایا کہ زیادہ مقدار کی ناقص کھجوروں کے بدلے کم مقدار کی اچھی کھجوروں کا مبادلہ مت کرو کیونکہ وہ رباعی بیع فاسد کا فائدہ ہے اس لئے کہ دونوں قسم کی کھجوروں کی واقعی قیمت درحقیقت متفق نہیں ہوتی پس یا مشتری کا نقصان ہے یا بیع کا نقصان اور اس لئے یہ فرمایا کہ اگر ایسا کرنا منظور ہے تو بڑی کھجوروں کی قیمت مقرر کر کے علیحدہ بیچو اور اچھی کھجوروں کی قیمت مقرر کر کے علیحدہ خرید لو +

یہی حال اچھی یا بُری کھری یا کھوٹی یا ندی اور سونے کے مبادلہ میں ہے کہ اس طرح کا مبادلہ کرنے میں دونوں قسم میں کسی قسم کی صحیح قیمت متفق نہیں ہوتی لیکن اگر یہ قاعدہ قرار دیا جاوے کہ دو ہم جنس چیزوں کا مبادلہ برابر برابر سے کیا جاوے تو اس میں کسی قسم کے نقصان کا اندیشہ نہیں رہتا کیونکہ اگر درحقیقت دونوں ایک سے ہیں تو اس وقت مبادلہ میں کسی کا نقصان نہیں اور اگر وہ اچھی اور بُری ہیں تو کوئی شخص برابر برابر پر مبادلہ کرنا پسند نہیں کرے گا اور ناقص چیز والے کو ضرور ہو گا کہ وہ اپنی چیز کو اچھی قیمت پر فروخت کر دے اور اچھی چیز کو اچھی قیمت پر خریدے + ابن عباس اس قسم کے معاملہ کو اس رباعی میں ذکر اس آیت میں ہے اور جو اس آیت کی رو سے حرام ہوا ہے داخل نہیں سمجھتے تھے بلکہ اُن کا قول تھا "لا دبالا فی النفسیت وکان یجوز دبال النقد" یعنی وہ کہتے تھے کہ بادلہ کے سوا اور کسی میں نہیں ہے اور دست بدست مبادلہ میں جو رہا ہوتا تھا اس کو وہ جائز سمجھتے تھے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ اُن کی دلیل یہ تھی کہ اللہ نے بیع کو حلال کیا ہے اس میں ایک

لِّلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا  
فِي الْاَرْضِ اِنَّ يُّبْدُوْا

خدا کے لئے ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور  
جو کچھ زمین میں اور اگر تم ظاہر کر د

درہم کو دور ہوں کے بدلے دست بدست بیچنا بھی داخل ہے، اور اللہ تعالیٰ نے بیکو حرام کیا ہے اسی طرح کا بیچنا داخل نہیں ہے کیونکہ رب کے معنی بڑھوتی کے ہیں اور ہر ایک بڑھوتی حرام نہیں ہے بلکہ وہی خاص بڑھوتی حرام ہے جو آپس میں عرب کے لوگوں میں رب کے نام سے موسوم تھی اور وہ بڑھوتی مادہ کے معاملہ میں ہوتی تھی پس خدا نے جو یہ فرمایا ”وحرملوہا“ اس سے وہ ہی اؤٹار والی بڑھوتی حرام ہوئی اور بیع کے حلال کرنے سے وہ بڑھوتی جو نقد دست بدست ہو حرام نہیں ہوئی اور نہ رب کے حرام ہونے میں داخل ہوئی اور یہ نہیں کہا جاسکتا کہ اسکی حرمت حدیث کی رو سے ہوئی ہے کیونکہ ایسا کہنے میں ظاہر قرآن کی تخصیص خبر واحد سے ہو جائیگی اور یہ جائز نہیں +

تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ ابن عباس نے اپنے اس قول سے رجوع کی ہے مگر میں کہتا ہوں کہ عکرمہ جو ان کے خاص شاگرد و رشید تھے اور انہیں کے پاس رہتے تھے اور انہیں سے تربیت پائی تھی ان کو ابن عباس کے رجوع کی خبر نہ تھی اور اس سبب سے وہ روایت جیسے ابن عباس کا رجوع بیان کیا گیا ہے نہایت مشتبہ ہو جاتی ہے بہر حال اگر ابن عباس کا رجوع کرنا بھی تسلیم کیا جائے تو اسکا صرف یہ نتیجہ ہوگا کہ بیع فاسد سے جو رہا ہوا اسکو ابن عباس پہلے جائز سمجھتے ہونگے پھر انہوں نے اسکو ناجائز سمجھا نہ یہ کہ انہوں نے اس معاملہ کو اس دبا میں داخل کیا جسکا ذکر اس آیت میں ہے +

رب الفسیتہ وہی چیز کے لوگوں میں زمانہ جاہلیت میں مشہور اور معروف تھا اور وہ یہ تھا کہ ایک شخص دوسرے شخص کو کچھ مال دیتا تھا اس اقرار پر کہ مدیون ہر مہینہ ایک تہہ معین اسکو دے اور اس المال بدستور مدیون کے ذمہ باقی رہے جب وعدہ ادا نہ

مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ

جو کچھ کہ تمہارے دلوں میں ہے یا اسکو چھپاؤ

راس المال کا گزر جاتا تھا تو دائن پورا روپیہ اپنا طلب کرتا تھا اور اگر وہ نہ دے سکتا تھا تو میعاد بڑھا دیتا تھا اور راس المال کو بھی بڑھا دیتا تھا اور اسپر بہ مہینہ ایک مقدار میں لیتا تھا پس جو مقدار کہ ماہواری لیجاتی تھی یا جو اضافہ کہ راس المال میں کیا جاتا تھا اسی پر عرب جاہلیت ربکا کا اطلاق کرتے تھے اور اسی کی حرمت اس آیت میں آتی ہے اور لفظ "حرم الربا" سے یہی خاص ربا حرام ہوا ہے \*

یہ طریقہ ربا کا جو عرب جاہلیت میں جاری تھا بعینہ ہندوستان کے سود خواروں میں جاری ہے کہ وہ ایک شخص کو روپیہ قرض دیتے ہیں اور اسپر ماہواری یا ششماہی سود دیتے ہیں اور اگر وہ میعاد پر ادا نہیں ہوتا تو اس سود کو بھی اصل میں داخل کر دیتے ہیں اور مجموع اصل و سود پر پھر سود دیتے ہیں اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ میعاد ادا منقضی ہونے پر دوسری میعاد بڑھا دیتے ہیں اس طرح ہر کہ میعاد بڑھانے کی عرض کبھی کچھ نقد روپیہ لے لیتے ہیں اور کبھی مقدار اصل کو زیادہ کر دیتے ہیں اور ایسا بھی کرتے ہیں کہ غلام ایک میعاد معین کے لئے قرض لیتے ہیں اور یہ اقرار کرتے ہیں کہ جتنا دیا ہے اسکا ڈیور حایا دگنا لینگے اور جب میعاد پر ادا نہیں ہوتا ہے تو اس اضافہ کو بھی اصل میں شامل کر کے میعاد بڑھا دیتے ہیں اور اس مجموع پر ڈیور حایا دگنا لینے کا اقرار کرتے ہیں یہ سب صورتیں اس ربکا کی ہیں جسکا ذکر آیت میں ہوا اور بلاشبہ یہ ربا حرام ہے ربا النسیتہ کے اب یہ معنی پھیرے کہ دیون سے علاوہ زرہ اصل کے کچھ روپیہ یا مال بطور فائدہ کے لینا مگر ایک بحث اور باقی رہ جاتی ہے کہ عموماً ایسا کرنا حرام اور ممنوع ہے اور اس کا کرنے والا ہر حالت میں انہیں وعیدوں کا مستحق ہے جو قرآن مجید میں مذکور ہیں یا کسی اور قسم کی بھی قید یا تخصیص قرآن مجید سے پائی جاتی ہے علماء اسلام کی یہ رائے ہے کہ ہمیں کسی قسم کی قید یا تخصیص نہیں ہو مگر قرآن مجید کی رو سے ایسا نہیں سمجھتا بلکہ میری یہ سمجھ ہے کہ قرآن مجید کی رو سے اس قسم کے ربا کے حرام ہونے

يَحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرُ ۖ ثُمَّ يَسْأَلُ السُّدَّاسَ كَاسَاسَ لَمْ يَكُنْ يَحْسِبُكُمْ

میں بھی ایک تخصیص پائی جاتی ہے جو آئندہ بیان ہوگی ۔  
ربا و حقیقت ایک نہایت بُری چیز ہے اور انسانی اخلاق اور تمدن کے ٹھونسنے  
حالتوں میں نہایت مضر ہے۔ ربا جب کہ ایک پیشہ کر لیا جاتا ہے جیسا کہ سود خور  
آڑھیتے اور مہاجن بطور پیشہ کے اُسکو بستے ہیں تو تمدن کے لئے نہایت مضر  
ہوتا ہے، ذی مقدور شخص اُس روپیہ کو ملک کی ترقی اور تجارت کی افزائی میں  
صرف نہیں کرتا بلکہ خود اپنے ہی ملک کے لوگوں سے اُسکا مال لے لینے میں صرف  
کرتا ہے، وہ اپنی محنت اور مشقت سے معیشت پیدا کرنے میں بالکل سست  
ہو جاتا ہے اور لوگوں نے جو محنت اور مشقت سے کمایا ہے اس کے لئے لینے پر  
راغب ہوتا ہے، اس کے مال و دولت سے کوئی صنعت کوئی ایسا کارخانہ جس سے  
لوگوں کو معیشت میں مدد پہونچے اور ملک کی دولت کو ترقی ہو نہیں قائم ہوتا  
بجز اُس کے کہ غریبوں سے ان کی محنت اور مشقت کے حاصلات کے چھین  
لینے کا اُس کے قابو میں ہے، اور کچھ شبہ نہیں کہ ایسا ربا اخلاق و معاشرت و تمدن  
کے برخلاف ہے ۔

ایک اور صورت ربا کی ہے جو اُس سے بھی زیادہ اخلاق انسانی اور روحانی نیکی  
کے برخلاف ہے اور بلاشبہ حرب میں اللہ اور رسول کے برابر ہے اور وہ یہ ہے  
کہ جو لوگ غریب و محتاج و مفلس ہیں اور نہ کسی عیش و آرام کے لئے بلکہ صرف اپنی  
زندگی کے لئے قوت لایموت ہم پہونچانے کو روپیہ یا غلہ قرض لیتے ہیں اور ذی مقدور  
سوی قرض لے دیتے ہیں اور سود لیتے ہیں۔ ایسا کرنا انسانی مجددی اور غریبوں کے  
ساتھ سلوک کر کے بالکل برخلاف ہے حالانکہ قرآن مجید میں اُن کے ساتھ سلوک  
کرنے کا جاہل حکم ہے۔ ایسے لوگوں سے سود لینا شقاوت قلبی اور بدترین اخلاق  
ہونے کے سوا قرآن مجید کی مستحکم ہدایتوں کے ہی برخلاف ہے اور کوئی شخص

لَمَنْ لَّيْسَ لَهُ وَصِيَّةٌ مِّنْ لِّثَاءٍ | جسکو چاہیگا اور عذاب دیگا جس کو چاہے گا

شبہ نہیں کر سکتا کہ ایسا رہا نہایت بد اور ناپاک ہے اور میں یقین کرتا ہوں کہ ایسے ہی رہا گا اس آیت میں ذکر ہے جس کو خدا نے منع فرمایا اور حرام کیا ہے اور کوئی انسانی دل جو ذرا بھی روحانی اخلاق کی طرف مائل ہو گا ایسا نہ ہو گا جو اس قسم کے رہا کو حرام و ناپاک سمجھتا ہو \*

میری اس سمجھ پر جو کچھ شبہ ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ "محرّم اللہ الربوا"، جو ایک عام حکم تھا اسکو میں نے خاص کر دیا ہے اور اسی رہا پر منحصر کر دیا ہے جیسے لوگوں سے لیا جاوے جسکے ساتھ سلوک کرنے اور ان کے ساتھ ہمدردی کرنے کے قرآن مجید میں ہدایت ہوئی ہے مگر میرے دل کو یقین ہے کہ قرآن مجید کے تمام سیاق و سباق کلام سے یہی ہدایت پائی جاتی ہے \*

رہا کی آیت سے پہلی آیتوں میں خدا تعالیٰ نے خدا کے راہ میں مال خرچ کرنے کی جو بیوں کو بیان کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اس کی مثال ایک دانہ کی ہے جو اٹکے اور اُس میں سات خوشہ لگیں اور ہر خوشہ میں سو سو دانے ہوں۔ پھر انکو نصیحت کی کہ غریب و محتاجوں کے ساتھ جو تم سلوک کرتے ہو اس کے احسان جتنے سے اور انکا دل دکھانے سے برباد مت کرو اور اسکی مثال ایسے شخص کی بتائی جسکا ہر ا بھرا باغ آگ سے جل گیا ہو۔ پھر ان کو سمجھایا کہ غریبوں اور مسکینوں کو جو خدا کے لئے دیتے ہو وہ اپنے ہی لئے دیتے ہو اور وہ تمہیں پہونچے گا \*

اُس کے بعد خدا تعالیٰ نے ان لوگوں کا ذکر کیا جو غریب اور مسکین لوگوں پر مال خرچ کرتے ہیں اور ان کے ثواب کا بیان کیا اور اسی کے ساتھ ان لوگوں کا ذکر کیا جو بعض سلوک و ہمدردی کرنے کے سود لیتے ہیں پس قرینہ مقام و طرز کلام سے صاف پایا جاتا ہے کہ اس آیت میں انہیں لوگوں کا ذکر ہے جو غریب مسکین لوگوں سے سود لیتے تھے اور اسی سود کو جیسے لوگوں سے لیا جاتا تھا جو قابل رحم اور ہمدردی

بِسْمِ اللَّهِ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۲۸۴﴾

اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے (۲۸۴)

اور سلوک کرنے کے تھو خدا نے حرام کیا اور فرمایا کہ، «حرم الربوا» اور پھر فرمایا کہ، «یحق الربوا ویری الصدقات»، اور پھر فرمایا کہ اسے ایمان والو جو کچھ سود کا لینا باقی رہ گیا ہے اُسکو چھوڑ دو اور اگر نہیں چھوڑتے تو خدا اور رسول سے لڑنیکو تیار ہو کیونکہ خدا اور رسول نے تو اُسکے ساتھ سلوک کرنے کی ہدایت کی ہے اور تم اُس کے برعکس اُسے سود لیتے ہو، خدا کے حکم کے برخلاف کرنا خدا سے، خدا سے لڑائی کرنی ہے +

پس تم کو چاہئے کہ اُن سے اپنا اصل مال لے لو اور اگر کوئی ایسا محتاج ہو کہ اصل دینے کا بھی مقدور نہ رکھتا ہو تو اُس کو مہلت دو تا کہ جب اُس کو فراغت ہو واد کرے اور اگر اصل بھی چھوڑ دو تو تمہارے لئے بہتر ہے پس جستند آیاتیں کہ قبل آیت ربانے ہیں اور جب قدر کہ اس کے بعد ہیں اُن سب کو ملانے اور سابق سیاق کلام پر نظر کرنے سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ وہی رباحرام کیا گیا ہے جو ایسے غریب و محتاج آدمیوں سے لیا جاتا تھا جو کھانے کو محتاج تھا اور غلہ یا کھجوریں یا اور کچھ قرض لیکر قوت لامیوت بہم پہنچاتے تھے او جن کی نسبت قرآن مجید میں جا بجا سلوک دہمزدی کرنے کی ہدایت تھی یہیں نہیں سمجھ سکتا کہ کوئی شخص گو کہ وہ کوئی مذہب رکھتا ہو ایسے ربانے کو پاک و حرام نہ سمجھتا ہو +

اُن کے سوا وہ لوگ ہیں جو ذی مقدور اور صاحب دولت و جاہ و ثروت ہیں اور اپنے عیش و آرام کے لئے روپیہ قرض لیتے ہیں جائیدادیں مل لیتے ہیں مکان بناتے ہیں اور قرض روپیہ لے لیکر چین اُڑاتے ہیں گو اُنکو قرض دینا بعض حالتوں میں خلاف اخلاق ہو مگر اُن سے سود لینے کی حرمت کی کوئی وجہ قرآن مجید کی رو سے مجھ کو نہیں معلوم ہوتی +

اَمَّا الرَّسُولُ بِمَا اُنْزِلَ  
اِلَيْهِ مِنْ رَّبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ  
كُلٌّ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهِ  
وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَمُرُّ

ایمان لایا پیغمبر اور تارسی گئی ہے جس  
پر اس کے پروردگار سے اور سب ایمان لائے  
وہ میں ہر ایک ایمان لایا اللہ اور فرشتوں اور  
کتابوں اور رسولوں پر نہیں فرق کرتے ہم

اسی طرح بہت سے معاملات قرضہ کے میں جو تجارت کے کاروبار میں مش  
آتے ہیں اور ایسے بینکوں کے قائم ہونے سے سود پر تجارت کے مقاصد کے لئے  
روپیہ قرض دیتے ہیں اور ایک جگہ سے دوسری جگہ روپیہ پہنچا دیتے ہیں اور  
ہر قسم کے آرہتوں کا کام کرتے ہیں اور جن سے تجارت کو اور ترقی ملک کو اور  
افرونی آبادی کو نہایت امداد پہنچتی ہے ان معاملات میں جو سود کر لیا دیا جاتا ہے  
مجھ کو قرآن مجید کی رو سے اس کے ایسا رہا ہونے کے جس کو اس آیت میں حرام کیا  
ہے کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی پس حکم رہا جو قرآن مجید میں ہے وہ نہایت اطلاق  
ویشکی پر مبنی ہے اور کسی طرح ترقی تجارت و ترقی ملک و دولت کا مانع نہیں ہے  
فہمائے بلاشبہ اپنے اجتہاد اور قیاس سے ایسی قیدیں بڑھا دی ہیں جن سے  
رہا کا حکم تجارت کی ترقی کا مانع قوی ہو گیا ہے، مگر قرآن مجید سے ایسا نہیں پایا  
جاتا مفتی اشرف الدین رامپوری اور مولوی برہان الدین صاحب نے اپنی رسالوں  
میں رہا کو صرف جنس کے دست بہت مبادلہ میں منحصر کیا تھا جس کو رہا الفضل کہتے  
ہیں اور نسبی یعنی قرضہ میں رہا نہیں قرار دیا تھا، مگر میری رائے اس کے برخلاف  
ہے جیسکے اوپر بیان ہوا +

اب میں اپنی رائے سے قطع نظر کرتا ہوں اور کتب فقہ اور مسائل مسلمہ فقہ کو تسلیم  
کر کے مندرجہ ذیل معاملات پر جو اس زمانہ میں اکثر پیش آتے ہیں نظر ڈالتا ہوں  
کہ اگر فقہ ہی کی روایتوں پر عمل کیا جاوے تو فقہ کی رو سے بھی معاملات مندرجہ  
ذیل کے سود پر رہا ناجائز کا اطلاق ہو سکتا ہے یا نہیں +

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَهُ وَقَالُوا  
 سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ  
 رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٢٨٥﴾  
 لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَشَعْبًا  
 لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا  
 كَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا

در بیان کسی ایک کے اسکے رسولوں میں سے  
 اور انہوں نے کہا ہم نے سنا اور ہم نے اطاعت  
 کی اے ہمارے پروردگار تیری بخشش چاہتے ہیں اور تیرے  
 پاس پھر جانا ہو (۲۸۵) نہیں تکفیف دیتا اللہ کیونکر  
 بقدر اسکی طاقت کے اسکے لشیر وہ جاسنکمایا اور اسپر  
 جو اسنے کمایا ہے پروردگار ہمارے حکومت پھر

اول گورنمنٹ پرامیسری نوٹ۔ اگرچہ مولانا شاہ عبدالغیر صاحب گورنمنٹ  
 پرامیسری نوٹ کے سود کے باج ہونیکا فتویٰ دیا ہے مگر جس اصول پر وہ فتویٰ  
 دیا گیا ہے میری رائے میں وہ اصول صحیح نہیں بلکہ فقہ مسلمہ کی رو سے پرمیسری  
 نوٹ کے سود کے جائز ہونے کی اور وجہ ہے +

فقہ کے اس مسئلہ کو کہ،، کل قرض جرم منفعتا فهو ربوا،، تسلیم کر لو  
 تو نتیجہ یہ ہوگا کہ جس قرضہ میں برہوتی ملے وہ ربا ہے۔ قرضہ کے مستحق  
 ہونیکو تین رکن ضروری ہیں اگر ایک رکن بھی اس میں موجود نہ تو اس پر  
 قرضہ کا اطلاق نہ ہوگا اور اس کی برہوتی رہنا جائز نہ ہوگی اور وہ رکن یہ ہیں،  
 اول۔ دائر یا دائران کا محقق و مشخص ہونا۔ دوم۔ مدیون کا محقق و مشخص ہونا۔ سوم  
 دائر کو حق طلب باقی ہونا۔ گورنمنٹ پرامیسری نوٹ میں جس میں زمانہ ادا موجود  
 نہیں ہے ان ارکان ثلاثہ میں سے دو رکن معذور ہیں ایک مدیون کیونکہ  
 اس میں کوئی شخص معین و مشخص مدیون نہیں ہے بلکہ صرف ایک مفہوم  
 جسکو گورنمنٹ کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں مدیون ہے جو فقہ کی رو سے صلاحت  
 مدیون قرار پانے کی نہیں رکھتے۔ دوسری حق طلب، اسلئے کہ دائر کو اس قرضہ  
 کے طلب کا حق نہیں ہے۔ اور جن پرامیسری نوٹوں میں میعاد ادا موجود ہے  
 ان میں حق طلب ساقط نہیں الا مدیون بدستور غیر متعین و غیر مشخص ہے، پس



اِنْ تَسِيْنًا اَوْ اَخْطَاْنَا دَرْبَا وَا لَا  
تَحْمِلْ عَلَيْنَا اِمْرًا  
كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَي الدِّينِ  
مِنْ قَبْلُ لَا تَنْبَا وَا لَا تَحْمِلْنَا

اگر تپنے بھول یا بنے چوک کی ہے اور پردہ گاہ  
ہمارے اور دست رکھ ہم پر بھاری بوجھ جس طرح کہ تو  
اسکو ان لوگوں پر رکھا جو ہم سے پہلے تھی اور پردہ گاہ  
ہمارے اور دست رکھ ہم پر

جو بڑھوتری کہ ان پر ایسری نوٹوں کے ذریعہ سے حاصل ہو وہ فقہ کی رو سے  
ربانہیں قرار پاسکتی +

ہمارے زمانہ کے علما پر ایسری نوٹوں کی بڑھوتری پر رہا ہونے یا نہ ہونے کا  
حکم دیں یا نہ دیں مگر ہمارے زمانہ میں دھلی میں بعینہ مثل پر ایسری نوٹ  
کے ایک معاملہ پیش آیا تھا اور تمام علماء دھلی نے جو اس زمانہ تک بڑے بڑے  
مقدس لوگ موجود تھے اس کے جواز کا فتوہ دیا تھا اور وہ واقعہ یہ تھا کہ بھادر  
شاہ بادشاہ نے یہ قاعدہ کھالا تھا کہ جو کوئی شخص بادشاہ کو کچھ روپیہ بطور نذرانہ  
کے دے تو اس شخص کی تنخواہ اس روپیہ کے سود کی برابر مقرر ہو جائے جس  
شخص نے روپیہ دیا اسکو روپیہ کے واپس مانگنے کا اختیار نہ رہتا تھا اور نہ بادشاہ  
کو تنخواہ معینہ کے بند کر دینے کا، ہاں یہ بات بادشاہ کی مرضی پر منحصر تھی کہ اگر  
وہ تنخواہ معینہ بند کرنی چاہیں تو وہ روپیہ جو بنام نذرانہ لیا ہے اس شخص کو واپس  
کر دیں +

اکثر ایسا اتفاق ہوا ہے کہ مثلاً ایک شخص نے بادشاہ کو ہزار روپیہ نذرانہ اس  
شرط پر دیا کہ دس روپیہ مہینے کی تنخواہ اس کی مقدار ہو جائے بادشاہ نے منظور کیا  
اور تنخواہ مقرر کر دی۔ دوسرا ایسا شخص مگر موجود ہوا کہ ہزار روپیہ نذرانہ اس شرط  
پر دینے کو راضی تھا کہ بادشاہ پانچ روپیہ ماہواری اسکا مقرر کر دیں بادشاہ نے ہزار  
روپیہ اس سے لیا اور پہلے شخص کا روپیہ واپس کر دیا اور دس روپیہ تنخواہ اسکی بند کر دی  
اور انیسویں سے پانچ روپیہ اس دوسرے شخص کی تنخواہ مقرر کر دی اور وہ پانچ روپیہ

مَالًا طَاقَةً لِّكَأَيِّهِ وَاعْفُ عَنَّا

جو بچے اس کی بھی کسی تیسرے شخص سے نذرانہ لیکر اس کی تنخواہ میں مقرر کر دیئے +

یہ معاملہ پرامیسری نوٹ کے معاملہ سے بھی زیادہ مشتبہ ہے کیونکہ جو حالت بادشاہ کی مثل ایک پشندار شخص کے تھی اسکے لحاظ سے بادشاہ بذات خود دیون متصور ہوتے تھے اور اس لئے اس معاملہ میں دو رکن موجود تھے یعنی دائن و دیون البتہ صرف تیسرا رکن حق طلب معدوم تھا پس اس معاملہ کی بڑھوتری کو تمام علمائے وحلی ربا نہیں سمجھتے تھے اور اگر میری یاد میں غلطی نہ تو بڑے بڑے مقدس مولیوں نے اس قسم کا نذرانہ دیکھ کر تنخواہیں اپنی اور اپنے قرابت مندوں کی مقرر کرائیں تھیں پس میں نہیں سمجھ سکتا کہ اگر یہ بڑھوتری سود ناجائز نہ تھی تو پرامیسری نوٹ کی بڑھوتری کیوں سود ناجائز قرار پا سکتی ہے +

دویم معاملات ترقی ملک - مثلاً گورنمنٹ یا کوئی جماعت محدود اس غرض سے روپیہ قرض لے کہ اس روپیہ سے ایک نہر آبپاشی کسے یا آہنی ٹرک آمد و رفت کسے جاری کرے اور دائن کو اس قرضہ کی بابت سود دینا قبول کرے تو وہ بھی ربائے ممنوع میں جبکا ذکر آیت میں ہے داخل نہیں ہے کیونکہ وہ اس قسم کا قرضہ نہیں ہے جس پر باممنوع ہے +

سوم معاملات رفاہ عام - قرض کر دے کسی شخص یا جماعت نے ایک سرمایہ اس غرض سے جمع کیا ہے کہ اس کے محاصل سے عام رفاہ کے کام کئے جاویں گے وہ سرمایہ فقہ کی بد سے وقف ہے اور وہ شخص یا جماعت صرف ایسے یا متولی وقف ہے اس سرمایہ کی ملکیت نہیں رکھتے پس اگر وہ سرمایہ بالفرض کسیکو سودی قرض دیا جاوے تو وہ بھی ربائے ممنوع

وَاَعْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا اَنْتَ مَوْلَانَا  
فَاَنْصُرْنَا عَلٰی الْكَافِرِيْنَ ﴿۳۸۶﴾

اور بخشدے ہوگو اور مہربانی کر پیر تو ہی ہمارا  
مولے ہے پھر مدد کر ہماری کافروں کی تو مپر ۳۸۶

میں داخل نہیں ہو سکتا +

سب اسکا یہ ہے کہ جو اصول و قواعد جماعت محدود کئے اس  
زمانہ میں مروج ہیں اُن کی رو سے وہ جماعت محدود اپنی ذات سے  
اُس قرضہ کی مدیوں نہیں ہوتی اور نہ اُن کی ذات دائن ہوتی ہے اور  
یہی حال اُس شخص یا جماعت کا ہے جو کسی سرمایہ وقف کا متولی یا امین  
ہے پس اُن دونوں صورتوں میں یا دائن شخص و معین نہیں ہے  
یا مدیون شخص و معین نہیں ہے اور اس لئے اُس پر  
ایسے قرضہ کا ہونا جس پر سود لینا ممنوع ہے  
صادق نہیں آتا اور اس لئے اُس پر  
ربا رباے ممنوع نہیں ہے

تمت  
تمام  
بشد

## خاتمہ الطبع

چکیدہ قلم اعجاز رقم حضرت ملک الکلام۔ قدوۃ الکرام۔ ناظم کتب۔ ناظر مہتمما  
جامع فضائل معنوی و صوری۔ مالک ممالک معالی۔ قہرمان جہان  
سختدانی و شیوا زبانی۔ معصوم گاخاں جادو بیانی۔ اعنی جناب  
شاہزادہ مرزا محمد عبد الغنی صاحب دانش گورکھانی مدرس  
میونسپل بورڈ سکول فیروز پور سلمہ المد تعالیٰ بالفرح و السرور

اے خدا! اے بزرگ خدا! اپنے رسول اور پیارے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا فیصلہ کے لئے دعا  
کا وسط کچھ میری مدد کر۔ اور جو طرح میں اپنے دل کو فیضی خیالات جھڑنے عظمت سے پاک رکھنا چاہتا ہوں۔ تو  
میں سے پاک کر۔ کچھ ٹیک ٹیک میرے دل میں ہو۔ لب و زبان انکی صداقت کریں۔ اور جو کچھ لب و زبان  
مجھے طبیعت و قلم پر گواہی میں اسے پیارے خدا میں منت مشکل میں ہوں۔ کچھ میرا ایک دوست  
کسبات پر ضد کر رہے ہیں۔ میں تغیر احمدی پر دیو کو روں یا تغیر لکھوں جو خدا آرون دل دوست  
میرا مدد نہیں ہے۔ میں سوچا ہوں کہ کہوں تو کیا کہوں اور نہ کہیں تو کیا نہ کہوں (اے خدا)  
میرا مددگار ہو۔ انسانی صداقت سے جمل تک مکمل ہو مجھے باز نہ کہ منت و منت ہے۔ کہ تغیر احمدی کا فائدہ  
ایک دیباچہ مشہور معروف بلند پایہ ہے۔ اور ارشاد اُنکے سامنے ہے۔ مایہ ارقم سے تغیر احمدی "فائدہ بکھیں تو  
مذہب بحث کا خطاب ملتا ہے۔ اگر جھوٹ کہا جاوے تو یہ گناہ مروج۔ امتحان کا وقت ہے۔ لکھی تو مجھے امتحان  
میں نہ ڈالیں۔ ہر کیف یہ بات سوچنے کے قابل ہے کہ کے۔ سی۔ ایس۔ سائی۔ ایل۔ ایل۔ سڈی  
انزویل۔ ڈاکٹر سر سید احمد خاں صاحب بہادر سلمہ المد تعالیٰ۔ سے کیوں استفادہ  
دارمندی ہے کہ انکے پیروں کے دوست۔ ان کے نام لینے والوں کو بڑا کہا جاتا ہے۔ اور انکی بات پر تفریر۔ جانو  
بیان تجویز کا شکریہ تو درکنار کئی فوٹے شکر خواہی ہو گئے۔ میرے خیال میں شاید ان سب باتوں کا سبب یہ ہے  
کہ سر سید نے جو کچھ کیا وہ پہلا کام جو کم بیش دو سو سال سے ہندوستان کے مسلمانوں میں ہے  
کوئی شخص ایسا نہیں بتا جاسکتا جو اس ہمت و حوصلہ کے ساتھ تنہا میدان میں آیا ہو۔ اور جس نے مسلح  
قوم کو اپنے اشاروں پر لگا کر بنادیا ہے کہ دیکھ قومی۔ ہمدردی اسے کہتے ہیں شاہی خیر خواہی یہ جتنی  
حق بات تو یہ ہے کہ جو کچھ سر سید نے کیا وہ کسی سے نہ ہو سکا۔ اور اب بھی جو کچھ جہاں ہے وہ سیدی کا مستحق  
ہے۔ یا امتیاز سر سید نے مسلمانوں کو سونے سے بھلایا۔ خوب حال قوم کو چمکیلے لے کر مجبور و مجبور کر  
جو نکالیا گیا۔ اب تک بھی وہ پورے دھڑلے بھاگنے کے قابل نہیں ہوئے۔ شکر ہے کہ خطاب و دشمنی خدای  
جاتی ہی ہے۔ اور جسے سبھی ہر کوئی الگ کر دیا۔ کہ قوم ہمتی ہے اپنی ہمت سے۔ کیا ہے کہ کم بیش

میں برس پہلے کوئی انجمن حمایتہ اسلام تھی کوئی کمیٹی کے طریق جانتا تھا نہیں۔ پھر کئی  
ایک پمٹی اور ایک ہمدرد سے ایسی نصرت کی جو ہے۔ تفسیر احمدی، بیشک ایک عمدہ اور نئی نوٹ کی تفسیر  
ہے جس میں معقولات کا زور دکھایا گیا ہے۔ فلاسفہ کے بازوں پر مشتمل معانی کو اُڑایا ہو۔ علم کلام  
کی طاقت صرف کر کے آیات سے یہی نتائج پیدا کئے ہیں۔ فلسفہ سے قرآن کو نکال کر چڑھایا  
ہے اور ثابت کیا ہے کہ قرآن ہر حال صداقت اور سچائی کا مخزن رہا ہے اور رہیگا۔ کیا ان باتوں کو کوئی بُرا کہہ  
سکتا ہے۔ تو یہ تو یہ۔ اگر سید صاحب کے تمام اقوال یا صرف تفسیر میں کوئی بدکاری یا غلطی ہو گئی ہو تو اسے والا  
معاملہ ہے تو یہ ہے کہ جو انہوں نے کیا وہ اکثر نیا اور جدید تحقیقات کے مطابق۔ نیز پورا ہے۔ فلاسفہ پر مشتمل  
کی عربی تفسیر کا جبکہ سرسید نے زبان اُردو کا جامہ پہنایا۔ اور اتنے پہلے باعث عدم واقفیت  
زبان عربی کے تمام اس کے سمجھنے سے قاصر تھے بیان کیا ہے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ تمام تفاسیر جو کلام  
مجید کی موجود ہیں۔ یا آئندہ ہوں گے۔ وہ سب ایک دوسرے سے کم و بیش مختلف ہیں۔ اگر ان کے اختلاف  
کو صرف جمع کر لیا جاوے تو قرآن مجید کا بہت ٹھوڑا حصہ معاد اللہ صحیح ماننے کے قابل رہ جاتا ہے۔  
حالانکہ کتاب پاک مزاولہ الخیرہ حرف بحرف سب صحیح ہے۔ علاوہ ان میں بڑی بھاری بدگمانی یہ پیدا ہوئی  
ہے کہ جنہوں نے اختلاف کیا انہوں نے جانکر قرآن کے معانی بدلتے اور ایسا آدمی خدا، حال سے پوچھ لیا  
نام پاسکتا ہے و لغو و باطل و لا اعتقاد۔ پس ثابت ہو کہ جب کل تفاسیر باوجود اختلاف معانی ماننے  
کے قابل ہیں۔ تو سرسید کی ذات کیوں نہ مانی جاوے اور کوئی وجہ نہیں کہ تفسیر احمدی سے اختلاف

کیا جاوے +

افسوس! افسوس!!

نظم

جو دُور ہو سہیلؔ ز کُوال	فیلؔ سہیلؔ ہی جُودِ فیضؔ کا قابل	نیا نہیں پایا جو بننے طریقہ	وہ میں خوش بیانی میں خوش شہید
سُلا جالی کو کا فر تنائیں	اگر ایک باغِ قریبؔ میں ٹائیں	تو آلِ نبیؐ کو کھینچ کو تار	نبیؐ میں تیری آن سے جُلیں
کعبہؔ سچا کو یہ پیر پھر	سمجھتے تھیں گرجہ تفسیر پھر	نکچھ اسکے کارکنی انکو خبر ہے	نکچھ جب قومی یہ انکو نظر ہے
گر پیر پھر نہ بہت دکھانا	تو اسلام مندوں میں جاتا	تھی روشنی کی شعلیں چٹپٹی	بہت بتیاں میں حق کی آہٹیں
چلتے تھے جاکے عیسائی چوٹے	عدد و رنگ سیکڑوں بھائی چوٹے	کچھ اس صبیحہ سید دیوار کو	نکچھ دشمنی کوئی نہ تھوڑا روکی
کر دینِ نبیؐ تم گیا جاتے جاتے	قدم قدم کا جم گیا جاتے جاتے	فروعات میں گرتے ہو موت	اصول اب بھی دو کی دو کی
نہیں ہو سکی تعریف کرنی	اب یہاں ہے ہر جہ تو صیف کرنی	نہم سید احمدؔ کے کچھ مقتدی	نہم ہوئی میں ہم پھر چری میں
سمجھتے ہیں ہر دین ہم سچ کا	نہیں جانتے سچ یہ خاموشی	اکمیکل نیت خدا جانتے	خدا جانتے ہر شخص کیا جانتا

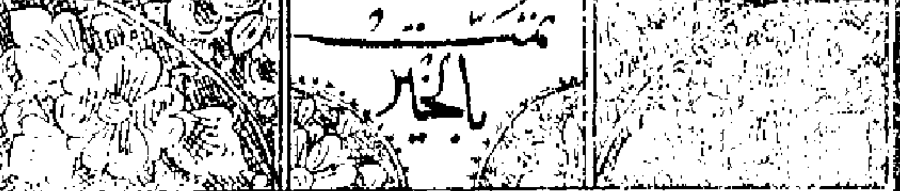
مجھے ڈر ہے کہ کس میری نسبت جا رہا ہوں۔ وہ لغو و دانہ شعلت فاقہ کو۔ نہ فرمایا جائے۔ راستے میں اپنے

سین کا اہل کو صرف یہ کہ کلمہ کریم کریم اللہ میں دلائل شریعتی میں شریعتی سے واضح ہو کر میرے دوست شیخ غلام احمد صاحب  
تاجرتاب دیوبند کو چند سال پہلے کہ جناب خان بہادر ڈپٹی قاضی خالصتاً مروجہ و متفقہ کے توسط سے سرسید کے تفسیر کے جلد  
اول کے چھپنے کی اجازت دی تھی۔ اور وعدہ کیا تھا کہ سوا ایک جلد کے ادبی جلدوں کی اجازت دی جائیگی۔ مگر دیکھیں مگر  
اور پتا چلا کہ سرسید کی اسکی دہر یہ مبنی کہ اصل ترکیبی نویسیوں نے کتابت انکار کیا ایک تفسیری کتابیں کھینچ  
فرمایا کہ جارا دین بکڑا ہے اسلئے آگے ہم نہیں لے سکتے۔ بلکہ طبع نے چھاپنے کا وعدہ نہ کیا۔ بیرونی جنی پھر بھی غلام احمد  
صاحب نے بہت باندھ کر اشتہارات دینے چھاپے ریوے شیشوں پر چھاپ گئے اجازت کو تو یہ گھر سے بکھڑا کر ڈال دیا  
اسکی جلد صاحب (جسٹس کی قسم کی مخالفت عوام کی کچھ پروا نہ کر کے) منشی صاحب سرحدی کے ساتھ کر تہت باندھی کی امداد  
یہ کتاب اب اپنے بی بی شریعتی اور احمد لکھنؤ پر کیا انتظام کو پہنچی۔ صاحبان سرحدی ایک الفاظ بات جو قابل کر پورہ دیتا  
کہ صاحبان دہلی کے نام لائق غلام احمد لکھنؤ نے کیا انتظام کیا کہ ایک لکھنؤ محمد علی پر کی مذکورہ جو جس  
زیادہ تر قہرین شکوہ داری کے مستحق ہیں۔ جڑا ہوا اللہ ایمان با توں پایا جائے کہ سرسید چاروں جہتوں میں ہر دور  
کا شیر اٹھایا اور اسی ذی علم قوم بنانا چاہا کہ کس قدر مخالفت ہو۔ حالانکہ اتراق کی بابت وہ کفار دعوت و اقصیٰ و انکار  
و غیرت و نفرت و نفرت ہے۔ اللہ اھدنا الصلح المستقیمہ و اتنا فی الدنیا و الدنیا حسنة و فی الآخرة حسنة

## قطع تاریخ

اس سید کی تیری بہت ہی مائوس سید کے سر پہ لال پتھر پھر کے جان الہ بزرگی سے رکھتے تھکے ہمیشہ اور سرسید کو تو یہ کہادہ سما دیا جان اقتدار و مسلمانوں کی کھانیا اسلام کو تلوک کے حلوں میں بچوں کی مخالفت کو یاد کر رہے ہیں شادوں کو یہ کہادہ سما دیا جان کتنے میں غلام احمد تو لوگ ہمیشہ خاتمہ کے لئے کاؤ تھا۔ وہاں	ہر دم تیرے آدم کو عینش دو جہاں ہو نہ نخل شہر دار بہاروں پر رہے تو ہر خور و دیر سے سائے شہرت ہو کلاں صد شکر کہ تو سرسید ہی اور شاہی سید گر کہہ اٹھیں کیوں نہ عدد داسکا جہاں تفسیر کی مخالفت بھی جھیل میں ایسا جو نا پتا ہو تو کہنے سے ناں ہو نسبت جو غلامی کی تیر نام سے کہو کیوں صغیر ضامی یا سو بابت شہاں ناگاہ نہی ماتفین سے آواز	اپنی تو دعا ہے زلفا کی طرح سے ہر سال ہی تیرے لئے تاب و تلوں ہو سید جو وہی قوم کا جو قوم کا سرسید ہو کس طرح چھپا سکتے ہیں جو بات عیاں ہو تقریر میں تحریر میں بات دکھائی کب بات کی کتاب سے ہو جو سچی ناں ہو چھپوا کی تفسیر کسی کو نہ تیرے نسبت جو جو تجھ وہ کس طرح ناں ہو ارشاد کو نظرائی و طبعی تفسیر کس تک میں ہو دوست کہو کہہ کہان
--	--	--

تاریخ جو کلام کو یہ ہے سرسید تاریخ قرآن کی تفسیر ہوا حمید کی بان



حصہ دوم

تفسیر القرآن

# تفسیر القرآن جلد دوم

## سورہ الم آل عمران

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہے بڑا مہربان  
الہ، اللہ، نہیں ہے کوئی معبود بجز اُس کے  
زندہ ہے ہمیشہ قائم رہنے والا ① اُس نے ہماری  
تجھ پر کتاب بھیجی، سچ بتاتی ہوئی اُس کو جو اُس کے  
ہاتھوں میں ہے، اور اُنہی کو تورات اور انجیل کی  
سے پہلے لوگوں کی ہدایت کے لئے، اور اُنہی کو  
حق اور باطل میں، فرق کرنے والا ② بیشک  
جنہوں نے اللہ کی نشانیوں سے انکار کیا اُن  
کے لئے عذابِ خدا ہے، اور اللہ بڑا ہے بلکہ  
لینے والا ③ بیشک اللہ پر کوئی چیز چھپی نہیں تھی  
زمین میں کی اور آسمان میں کی، وہی جو تمہاری  
صورتیں رجموں میں بناتا ہے جس طرح چاہتا ہے  
نہیں ہے کوئی معبود مگر وہی بڑا ہے حکمت والا ④  
وہی ہے جس نے اُنہی کو تجھ پر کتاب، اُس میں سے جو  
عکس آیتیں ہیں، تو کتاب کی خبریں اور اُنہی کو کتاب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ  
اَلَمْ يَلَمْ اَنْتَ لَا اِلَهَ اِلَّا هُوَ اَلَمْ يَلَمْ  
اَلْقِیْنٰهُ ① نَزَّلَ عَلَیْكَ  
الْكِتٰبَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا  
لِّمَا بَیْنَ یَدَیْهِ وَاَنْزَلَ التَّوْرَةَ  
وَالْاِنْجِیْلَ مِنْ قَبْلُ هٰذَا  
لِلنَّاسِ وَاَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ②  
اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا بِآیٰتِ اللّٰهِ هُمْ عَذٰبٌ  
شَدِیْدٌ وَاَللّٰهُ عَزِیْزٌ ذُوْا نِقْمٍ ③  
اِنَّ اللّٰهَ لَا یَخْفِیْ عَلَیْهِ شَیْءٌ فِی الْاَرْضِ  
وَلَا فِی السَّمٰوٰتِ هُوَ الَّذِیْ یُبْصِرُكُمْ  
فِی الْاَوْحٰی كَیْفَ یَشَآءُ لَا اِلَهَ اِلَّا  
هُوَ الْعَزِیْزُ الْحَكِیْمُ ④ هُوَ الَّذِیْ اَنْزَلَ  
عَلَیْكَ الْكِتٰبَ مِنْهُ اٰیٰتٌ تُحْكَمُ مِنْ  
اَمْرِ الْكُتُبِ وَاٰخَرُ مُتَشٰبِهَاتٌ

⑤ (آیاتِ محکمات، ہُنَّ اُمُّ الْکِتَابِ وَاٰخَرُ مُتَشٰبِهَاتٌ) محکمات اور متشابہات  
کی بحث بہت دقیق اور طویل ہے، علمائے اُس کے بیان میں بہت بڑی علمیت خراج کی ہے۔  
مگر مختصر یہ ہے کہ عربی زبان کے محاورہ میں محکم اُس بات کو کہتے ہیں جو ایسی صاف ہو جس سے  
ایک ہی مطلب سمجھ میں آوے اور دوسرے مطلب کو نہ آنے دے، اور متشابہ اُس بات کو کہتے



قَامَتِ الدِّينِ فِي قُلُوبِهِمْ ذِينُغْ پھر جن لوگوں کے دلوں میں کمی ہے

میں جس کے کئی مطلب سمجھ میں آتے ہوں اور بخوبی تیز نہ ہو سکتی ہو کہ کونسا مطلب مقصود ہے، یا جو معنی اُس کے الفاظ سے قیاد ہوتے ہوں وہ مقصود نہ ہوں، بلکہ وہ الفاظ بطور تشبیہ یا بطور مجاز و استعارہ کے آئے ہوں۔

اس پر لوگوں نے بہت بحث کی ہے کہ قرآن مجید میں آیات تشابہات کیوں آئی ہیں، مگر ہر ایک سمجھنا تو ہی سمجھ سکتا ہے کہ جب قرآن مجید انسانوں کی زبان میں نازل ہوا ہے اور اُس سے عوام و خواص سب کی ہدایت مقصود ہے تو اُس میں آیات تشابہات کا نہ ہونا ممکن ہے۔ قرآن مجید میں بہت سی ایسی باتیں بیان کی گئی ہیں جن کو انسان کے حواس غلط نہ سمجھ سکتے ہیں بلکہ ان کی کیفیات کو جاننے میں کامیاب نہیں ہے کہ وہ مطلب آیات حکمت میں بیان ہو سکے اور اُس طرح ضروری ہے کہ وہ تشبیہات تشابہات کے ذریعہ بیان کیا جائے۔ علامہ اس قرآن مجید میں لوگوں کی ہدایت کے لئے نازل ہوا ہے، اُس کا مقصد ہے کہ جس طرح ذی علم و فہم اُس سے ہدایت پاویں اُسی طرح جاہل و نادان عوام و بھیدوں اور بکریوں اور اونٹوں کے چرانے والے بھی ویسی ہی ہدایت پالیں تمام اکثر حقایق امور کے سمجھنے کے قابل نہیں ہوتے، بلکہ بلحاظ زمانہ اور بلحاظ اُس قدر ترقی علم و معلومات کے جو اُس زمانہ میں ہوئی ہوتی ہے اکثر ذی علم بھی حقایق، شایاں حقیقتہ الامر کے سمجھنے سے عاری ہوتے ہیں۔ صاحب مذہب کو یا یوں کہو کہ روحانی زندگی پر بغیر کو اُن امور سے چنداں بحث نہیں ہوتی، اس لئے وہ روحانی اصلاح و تربیت کو مد نظر رکھ کر اُن مطالب کو ایسے الفاظ میں بیان کرتا ہے جن پر آیات تشابہات و اطلاق ہوتا ہے۔ اگر اُس کے ایک پہلو پر خیال کرو تو اُس سے وہ مطلب پایا جاتا ہے جو عوام کے خیالات یا اُس زمانہ کے اہل علم کی معلومات کے مناسب ہوتا ہے، ایکس اُس میں ایک دوسرا پہلو بھی مخفی ہوتا ہے، اور جب علم کی اور معلومات کی ترقی ہوتی جاتی ہے جب سمجھ میں آتا ہے پس ایک ایسی کتاب میں جیسا کہ قرآن مجید ہے آیات تشابہات کا ہونا امر لازمی و ضروری ہے، بلکہ اُن کا ہونا ہی پیل اُس کی صداقت اور منزل من اللہ ہونے کی ہرگز اور قرآن مجید کا یہی بہت بڑا معجزہ ہے۔ اسی کے ساتھ بعض امور ایسے بھی ہوتے ہیں جو اہل ہول اور دار مدار اُس روحانی تربیت کے ہیں جن کے بغیر روحانی تربیت کا ہونا جو مقصود اصلی ہے ناممکن ہے۔ وہ امور یا ضروری اس طرح پر بیان ہونے چاہئیں جن کا ایک ہی مطلب ہو اور نہایت معنائی سے سمجھ میں آ سکے، اور دوسرے مطلب کو اُس میں کہنے کی گنجائش نہ ہو، اور یہی مطالب وہ ہیں جن پر آیات حکمت کا اطلاق ہوا ہے۔

سب بڑا اصول مسلمانانہ مذہب کا توحید ہے، اور اُس کے بعد اعمال حسنہ، وہ اس خوبی

يَسْتَمِعُونَ مَا تَدْنَاهُ مِنْهُ ابْتِغَاءَ  
الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا  
يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالَّذِينَ  
يَتَنَبَّهُونَ فِي أَعْلَانِهِ يَقُولُونَ  
أَأُنَبِّئُكُمْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا  
يَذْكُرُونَ إِلَّا أَهْلَ الْأَنْبَاءِ ۚ رَبَّنَا  
لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا  
وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً  
رَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۙ رَبَّنَا إِنَّكَ  
جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ ۙ إِنَّ  
الَّذِينَ كَفَرُوا لَنُغْنِيَنَّ عَنْهُمْ  
أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنَ  
اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ  
الْقَائِمُونَ ۙ كَذَٰبِ الْفِرْعَوْنَ وَ  
الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا  
بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ  
وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۙ

تو اس میں سے تشابہاتوں کے پیچھے پڑتے  
ہیں فتنہ چلنے کے لئے اور اس کی (غلط) مراد کی  
تلاش کرنے کے لئے اور اس کی (صحیح) مراد کوئی  
نہیں جانتا بجز اللہ کے، اور جو لوگ عام میں سمجھیں  
کہتے ہیں کہ ہم اس پر ایمان لائیں، سب سب یہ کہ  
پروردگار کے پاس سے (اترا) ہے، اور وصیت میں کرتے  
کہ عقل لائے ۙ اسے چلے پروردگار کے حکموں کو بعد  
اس کے کہ تو نے ہم کو ہدایت کی ہے مگر میں حلال اور حرام کو  
اپنے پس سے درست کر دیتا ہوں یہی غلطی ہے ۙ  
اسے پھر پروردگار جیکے تو لوگوں کو اس میں کھڑا کر دیتا  
ہے جس میں کچھ شک نہیں، جیسے اللہ وعدہ بفرامات  
نہیں کرتا ۙ ہاں جو لوگ کفر کرنے کو اپنی اہل  
اور نہ ان کی اولاد اللہ سے کچھ بھی بے پرواہ نہ کریں  
وہی لوگ آگ کے ایندھن ہیں ۙ جیسا  
فرعون والوں کا اور ان کا جو ان سے پہلے تھے  
مال ہوا ہے، انہوں نے باری نشانوں کو بھلا دیا  
پھر خدا نے ان کے گناہوں میں ان کو پکڑا، اور  
اللہ سخت عذاب کرنے والا ہے ۙ

وہمکی اور صفائی سے قرآن مجید کی آیات محکمات میں بیان ہوئے ہیں جن میں کسی طرح دوسرا احتمال  
ہو ہی نہیں سکتا۔ سورہ انعام میں فرمایا ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود ہی نہیں، ہر چیز کا بچہ بچہ  
ہماری عبادت کرو۔ دوسری جگہ فرمایا کہ اے محمد کہے کہ اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ وہی ہے  
واحد ہے، ایک اور جگہ فرمایا کہ خدا کے ساتھ کسی دوسرے کو خدا مت بناؤ۔ سورہ بقرہ میں کس صفائی  
سے بتلایا کہ جو شخص خدا پر ایمان لایا بیشک اس نے مضبوط ذریعہ پکڑ لیا جس کے لئے ٹوٹتا ہے نہیں۔  
سورہ نساء میں فرمایا کہ اللہ کی عبادت کرو اور کسی چیز کو اس کا شریک مت کرو، ماں باپ کے ساتھ  
رشتہ داروں کے ساتھ، تمیوں کے ساتھ، غریبوں کے ساتھ ہمسایہ میں جو رشتہ مند رہتے ہوں ان  
کے ساتھ، ہمسایہ میں جو اور لوگ رہتے ہوں ان کے ساتھ، جو غیر لوگ مانع ہوں ان کے حق،  
مسافر غریب الوطن کے ساتھ احسان کرو، اور ایک جگہ سورہ بقرہ میں فرمایا کہ غلاموں کے آزاد کرانے

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُهُمْ  
وَيُخْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ  
الْمِهَادُ ۝ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ  
فِي فِئْتَيْنِ اللَّتَانِ فِي تَقَاتُلِ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَخْرَىٰ كَافِرَةٌ  
يَرَوْنَهُمْ مِّثْلَهُمْ رَأَى الْعَيْنِ  
وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنُصْرِهِ مَن يَشَاءُ  
إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ۝

کہ جس نے کفر کیا وہ اپنے کفر سے  
اور جہنم کی طرف بھاگنے جاوے گی، اور وہ بڑی جگہ ہے  
بے شبہ تمہارے لئے نشان ہے دو گروہوں کے  
مٹ بھیڑ ہونے میں، ایک گروہ خدا کی راہ میں لڑا  
تھا اور دوسرا گروہ کافروں کا تھا، وہ ان کو شہید  
اپنے سے دیکھتا تھا اور اپنے تئیں تائید کرتا ہے اپنی  
مدد سے جس کی چاہتا ہے، بیشک اس میں  
انکھوں والوں کے لئے عبرت ہے ۝

میں مال خرچ کر دو۔ سورہ نساء میں کتنا صاف طور پر بیان کر دیا ہے کہ خدا صرف شرک کو نہیں  
بخشنے کا، اور اس کے سوا جتنے گناہ ہیں اگر چاہیں گے ان کو بخش دیگا۔ ایک اور جگہ کس خوبی  
سے کلیہ قاعدہ بتایا ہے کہ جس نے تابعداری سے اپنا منہ خدا کے سامنے کیا اور وہ نیکی کر نیوالا  
ہے، تو اس کا ثواب اس کے پروردگار کے پاس ہے، ان کو کچھ خوف نہیں اور نہ وہ غمگین  
ہونگے۔ پس یہ تمام آیات اور ان کی مانند اور بہت سی آیتیں آیات محکمات ہیں جن کا مطلب  
سولے ایک کے کوئی دو سرا ہو ہی نہیں سکتا +

ذات باری کی تمیز بجز اس کے کہ جو حق واحد لا تد ولا شریک لہ ولیس کشلہ  
شیء آیات محکمات سے ہو سکتی ہے اور نہ آیات متشابہات سے، اس لئے قرآن مجید  
میں جابجا اس کی صفات کو بیان کیا ہے، مگر جہاں جہاں صفات باری بیان ہوئی ہیں وہ سب  
از قبیل آیات متشابہات کے ہیں، ”اسی کا بیوت“ کے الفاظ سے ہم کو اسی زندگی اور موت کا  
خیال آتا ہے جو ہم انسانوں اور حیوانوں میں دیکھتے ہیں، حالانکہ ذات باری اس حیات و ممات  
سے جس کو ہم جانتے ہیں بری ہے۔ سمیع و بصیر و علیم ہونے کی صفات کو بجز اس موت اور جس کے  
جو ہم کو بندہ کانون اور آنکھوں اور بعد وجود معلومات کے ان کے ادراک سے حاصل ہوتی ہے  
اور کچھ نہیں جانتے، حالانکہ ذات باری اس قسم کی صفات سے بری ہے۔ رحم اور غضب و قہر  
سے ہم انہیں صفات کو سمجھتے ہیں جو ہمارے دل کو کسی کی حالت زار دیکھ کر لاحق ہوتی ہیں اور  
ہمارا دل اس سے متاثر ہو کر مضطرب و رقیق ہو جاتا ہے، یا کسی مخالف کی مخالفت یا خلاف طبع  
سرزد ہونے کے سبب ہمارے دل میں ایک جوش انتقام لینے کا اور ایسے فعل کے کرنے کا جس سے  
ہمارے جوش قلب کو تسکین ہو پیدا ہوتا ہے، مگر ذات باری اس قسم کی صفات رحم و قہر سے  
پاک و مبرا ہے۔ خدا کی نسبت عرش پر مینا اس کے اتھ ہونے اس کا منہ ہونا بیان ہوا ہے،

ثَبِقَ لِلنَّاسِ حُسْبُ الشَّهَوَاتِ  
مِنَ الْبَسَاءِ وَالْبُسْنَيْنِ وَالْقَنَاطِيرِ  
الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْدِّهْنَةِ  
وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْهَارِ  
وَالْحَرَمِ ذَٰلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۱۳)

غرض شہوانی گئی ہے لوگوں کے لئے جوئے نفسانی  
کی محبت عورتوں اور بیٹوں اور بونے و چاندی کے  
جمع کئے ہوئے خزانوں کی اور عمدہ گھوڑوں اور  
چوپایوں اور بھیتوں کی، یہ سامان دنیا کی زندگی کا  
ہے، اور خدا اُس کے نزدیک اچھی طرح  
سے جاننا (۱۳) (۱۳)

ابن الغناظ سے بجز ایسے تخت کے جس کو ہم نے دیکھا ہے، اور بجز اُن باتوں کے جو ہمارے بدن  
میں ہیں، اور بجز اُس مُنہ کے جو زیادہ سے زیادہ شان و شوکت والا ہونے دیکھا ہے اور کوئی معنی  
ہمارے خیال میں نہیں آ سکتے، مگر خدا تعالیٰ اس طرح سے تخت پر بیٹھنے اور ایسے باتوں اور  
ایسے مُنہ کے ہونے سے بہتر ہے۔ خراجداد، فیم حنت، عذاب و دوزخ کا جن باتوں میں بیان  
ہوا ہے وہ سب آیتیں تشابہات میں سے ہیں۔ جس کے منہ وجود ہونے کا خیال بجز اُس طریقہ  
کے جس کو ہم دیکھتے ہیں اور طرح پر آ ہی نہیں سکتا، اور اس میں کچھ شبہ نہیں ہے کہ خراجداد  
سے اسی معلیٰ و عرفی طریقہ پر مشور ہونا مقصود نہیں ہے، اور نہ موجودہ اجسام کا بعینہا مشور ہونا  
مراد ہے۔ فیم حنت و عذاب و دوزخ کے لہذا و آلام جو قرآن مجید میں بیان ہوئے ہیں اُن کی کیفیت  
بجز اُس کے جو ہم اپنی جسمانی حالت میں پاتے ہیں اُن کو کچھ سمجھ نہیں سکتے۔ اور اس میں کچھ شبہ نہیں  
ہے کہ وہ حالت اس جسمانی حالت سے مفاثر ہوگی۔ پس وہ تمام آیات تشابہات ہیں جن کے کئی  
مطلب سمجھ میں آتے ہیں اور پہلی مقصود تحسین نہیں ہو سکتا، یا اُن میں ایسے مطالب ہیں جو انسان  
کی حس سے خارج ہیں اور بطور تشبہات کے بذریعہ آیات تشابہات بیان ہوتے ہیں۔ جن لوگوں کے  
دلوں میں کجی ہے وہ خرابی ڈالنے کے لئے اُن کے پیچھے پڑے رہتے ہیں، اور اُن کی غلط آویزا  
کرتے ہیں، اور جو لوگ علم میں راسخ ہیں وہ کہتے ہیں کہ جو کچھ بیان ہوا ہے وہ سب خدا کے پاس  
ستیا ہے، اس لئے وہ اس قسم کی تاویلوں کے درپے نہیں ہوتے اور کہتے ہیں کہ:-

وہ علامۃ اہل حس کو خدا کہتے ہیں و خدا لا شریک ہے۔ وہی علامۃ اہل تمام چیزوں کی خالق  
ہے، ایسی علامۃ اہل کے لئے ضرور ہے کہ اُس میں ایسی چیز بھی ہو جس کو ہم زندگی کہتے ہیں ایسی  
چیز نہ ہو جس کو ہم موت کہتے ہیں، اُس میں کوئی ایسی چیز بھی ہوتی ضرور ہے جس کو ہم لفظ روح  
و بصیر و علم رحم و غضب و قہر سے تعبیر کرتے ہیں۔ اُس میں کوئی ایسا امر بھی ہونا ضرور ہے کہ جن  
کاموں کو ہم ہڈ پھاؤں منہ وغیرہ کے ساتھ منسوب کرتے ہیں اُس میں بھی منسوب کر سکیں، کیونکہ  
اس کے علامۃ اہل و خالق جمیع اشیاء کے ہونے کو ایسی چیزوں کا اُس میں ہونا لازم ہے، اس لئے

سورہ  
المآل  
عمران  
۱۳  
۱۴  
۱۵  
۱۶  
۱۷  
۱۸  
۱۹  
۲۰  
۲۱  
۲۲  
۲۳  
۲۴  
۲۵  
۲۶  
۲۷  
۲۸  
۲۹  
۳۰  
۳۱  
۳۲  
۳۳  
۳۴  
۳۵  
۳۶  
۳۷  
۳۸  
۳۹  
۴۰  
۴۱  
۴۲  
۴۳  
۴۴  
۴۵  
۴۶  
۴۷  
۴۸  
۴۹  
۵۰  
۵۱  
۵۲  
۵۳  
۵۴  
۵۵  
۵۶  
۵۷  
۵۸  
۵۹  
۶۰  
۶۱  
۶۲  
۶۳  
۶۴  
۶۵  
۶۶  
۶۷  
۶۸  
۶۹  
۷۰  
۷۱  
۷۲  
۷۳  
۷۴  
۷۵  
۷۶  
۷۷  
۷۸  
۷۹  
۸۰  
۸۱  
۸۲  
۸۳  
۸۴  
۸۵  
۸۶  
۸۷  
۸۸  
۸۹  
۹۰  
۹۱  
۹۲  
۹۳  
۹۴  
۹۵  
۹۶  
۹۷  
۹۸  
۹۹  
۱۰۰

قُلْ أَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ بِمَا كُنْتُمْ  
لِلدِّينِ أَتَعْتَدُونَ ۚ وَبِهِمْ  
جَنَّتْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
خَالِدِينَ فِيهَا وَأَرْوَاءُ مِنْهُ  
مَطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ  
وَاللَّهُ بَصِيرٌ ۚ بِالْعِبَادِ ۝۱۳  
الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا  
إِنَّا آمَنَّا فَأَغْفِرْ لَنَا  
ذُنُوبَنَا وَتَنَا عَذَابَ الشَّارِ ۝۱۴  
الضَّالِّينَ وَالضَّالِّينَ وَالْقَاتِلِينَ  
وَالْمُتَغَفِّرِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ  
يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ۝۱۵ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَيُّومُ  
وَأُولُو الْعِلْمِ ۝۱۶ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْقَسِطُ  
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝۱۷  
الَّذِينَ عِندَ اللَّهِ الْأَسْلَامُ  
وَمَا اخْتَلَفْتِ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ  
إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ  
الْعِلْمُ بَعْضًا بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكْفُرْ  
بِآيَاتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ  
الْحِسَابِ ۝۱۸ فَإِنْ حَاجُّوكَ  
فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ  
وَمَنِ اتَّبَعَنِ ۝۱۹ وَقُلْ لِلَّذِينَ  
أَوْتُوا الْكِتَابَ وَالْأَوَّلِينَ مَا أَسْلَمْتُكُمْ  
فَإِنْ سَلِمْتُمْ فَأَقْدِمُوا هَذَا فَإِنْ  
تَوَلَّوْا فَمَا عَلَيْكُمُ الْبَلْغُ وَاللَّهُ  
بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ۝۲۰

کہ اے محمد! کہ کیا تم کو بتا دوں اس سے بھی ابھی  
ان لوگوں کے لئے جو پرہیزگار ہیں ان کے پروردگار  
کے پاس جنت ہے جن میں نہر بہتی ہیں ہمیشہ وہ  
اُس میں بہتے، اور پاکیزہ دریا ہیں، اور اللہ  
کی رضا مندی ہے، اور اللہ بندوں (کے حال)  
کو دیکھتا ہے ۝۱۳ (یہ وہ لوگ ہیں) جو کہتے ہیں کہ اے  
ہمارے پروردگار! بیشک ہم ایمان لائے ہیں، پھر ہمارے  
لئے جہنم کے عذاب ہے اور ہم کو وہ عذاب کے عذاب سے بچاؤ ۝۱۴  
(یہی لوگ) سب کرنے والے، اور سچ بولنے والے، اور  
فرمان بردار ہی کرنے والے، اور نیک آدمیوں میں مال خرچ کرنے والے  
ہو گئے ہیں ان میں سے کئی معافی پانے والے ہیں ۝۱۵ خدا  
نے گواہی دی کہ بیشک کئی خدا اُس کے سوا نہیں، اور  
فرشتوں نے اور علم والوں نے جو انصاف پر قائم ہیں  
گواہی دی کہ نہیں کوئی معبود بجز اُس کے، غالب ہے  
حکمت ۝۱۶ جیسا کہ اللہ نے نزدیک اسلام ہی میں ہے  
اور مخالفت نہیں کی انہوں نے جن کو کتاب ملی ہے مگر  
بعد اس کے کہ اُن کو علم کیا یا مخالفت کی تا پس کے  
حد سے، اور جو شخص منکر ہوا اللہ کی نشانیوں سے  
تو بیشک اللہ جلد حساب لینے والا ہے ۝۱۷ پھر اگر تجھ  
سے مجھڑا کریں تو کہے کہ میں نے سوا وہ جنہوں نے  
میری پیروی کی تابعدار کر دیا ہے اپنے منہ کو (یعنی اپنے  
آپ کی) اللہ کا ۝۱۸ اور کہ میں نے اس کو جن کو کتاب  
دی گئی ہے اور ان پر ہوں کو کیا تم اسلام لائے ہو، پھر  
وہ اسلام لائے تو انہوں نے اپنی اپنی اور اگر وہ پھر گئے تو پھر  
پیغام تمہارا دینے کے سوا اور کچھ نہیں، اور اللہ بندوں  
کے حال کو دیکھتا ہے ۝۱۹

ہم اس کے حق میں لا موت، مسیح، بصیر، علیم، رحمان و رحیم، قہار و جبار ہونے پر یقین کرتے

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ  
وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ بِغَيْرِ حَقٍّ  
وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ  
مِنَ النَّاسِ فَلَنُصَرِّهُنَّ بَعْدَ آبِ  
أَلِيمٍ ۝۲۰ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ  
حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ۝۲۱  
أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا  
مِّنَ الْكِتَابِ يُذْخِرُونَ إِلَىٰ كِتَابِ  
اللَّهِ لِيُخَيَّرَ بَيْنَكُم بَيْنَكُم ثُمَّ تَوَلَّوْا  
فَرِيقًا مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ۝۲۲  
ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَنَنصُرَنَّ  
النَّارَ إِلَّا أَنَا مِمَّا مَعْدُودَاتٍ وَ  
خَرَّضْنَاهُمْ فِي ذُنُوبِهِمْ مَا كَانُوا  
يَعْتَرُونَ ۝۲۳ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعْتُمْ  
لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ  
كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ  
لَا يُظْلَمُونَ ۝۲۴ قُلِ اللَّهُمَّ  
مَلِكُ الْمَلَائِكَةِ تُؤْتِي الْمَلَائِكَةَ مَن  
تَشَاءُ وَتَنزِعُ الْمَلَائِكَةَ مَن تَشَاءُ  
وَتُعِزُّ مَن تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَن تَشَاءُ  
بِيَدِكَ الْخَيْرُ ۚ أُولَٰئِكَ عَلَىٰ كُلِّ  
شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۲۵ تَوَلَّوْا الْبَيْتَ فِي النَّهَارِ  
وَتَوَلَّوْا النَّهَارَ فِي الْبَيْتِ وَخُجِرَ الْحَيِّ مِنَ  
الْمَيْتِ وَخُجِرَ الْمَيْتِ مِنَ الْحَيِّ وَتَوَلَّوْا  
مَن تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝۲۶

یشک جنہوں نے انکار کیا ہے اللہ کی نشانیوں کا  
اور ارادہ ہے یہیوں کو ناحق ہلاک لوگوں میں سے  
ان کو ارادہ ہے جنہوں نے انصاف کی بات کسی  
پھر ان کو دکھائیے والے عذاب کی خوشخبری دینے کے  
وہی لوگ ہیں جن کے عمل دنیا و آخرت میں ناپود ہو گئے  
ہیں اور ان کے لئے کوئی مددگار نہیں ہے ۲۱  
کیا تو نے نہیں دیکھا ان کو جن کو کتاب کا کچھ حصہ  
دیا گیا ہے کہ اللہ کی کتاب کی طرف پلٹنے جاتے ہیں  
تا کہ ان میں حکم دیں پھر ان میں سے ایک فریق پھر  
جاتا ہے اور وہ منہ پھیر لیتے ہیں ۲۲ یہ بات  
اس لئے ہے کہ وہ کہتے ہیں ہم کو آگ نہیں  
چھوٹنے کی بھڑکتے ہوئے دونوں کے اور ان کو  
غز میں کر دیا ان کے دین میں ان باتوں نے جن  
کی انحراف دہری کرتے تھے ۲۳ پھر کیا حال ہو گا  
جب کہ ہم ان کو اس دن اکٹھا کرینگے جس میں کچھ  
شک نہیں اور شخص کو پوری دیکھا ہو گی وہ چیز جو  
اُس نے کھائی ہے، اور ان پر ظلم دیکھا جائیگا ۲۴  
کہے اسطرح بخدا یا ایک ملک کے، تو دیتا ہے ملک جس کو  
چاہتا ہے، اور چھین لیتا ہے ملک جس سے چاہتا ہے  
اور تو عزت دیتا ہے جس کو چاہتا ہے، اور ذلت دیتا  
ہے جس کو چاہتا ہے، تیرے ہی ہاتھ میں بھلائی ہے،  
یشک تو ہر چیز پر قادر ہے ۲۵ ذاتا ہے رات  
کو دن میں اور ذاتا ہے دن کو رات میں، اور  
نکالتا ہے زندہ کو مرے سے اور مرے سے زندہ کو مرے سے یعنی  
رہے نیست از نیست ہر کچھ، اور روزی نیلے  
جس کو چاہتا ہے بغیر حساب کے ۲۶

ہیں، مگر اس امر کی کہ اُس کی حیات کیا ہے اور عدم موت کیا ہے، اس کا سمجھنا و بصیرت و عہد و رحمان

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ  
أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ  
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ  
مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا  
مِنْهُ تَعَسَىٰ وَيُخَذَّ بِكُمْ  
أَتْلُفَةً ۖ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ  
مَنْ خَفَا مَا فِي صُدُورِكُمْ  
وَأُخْبِتُوا فِي السَّمَوَاتِ  
وَمَا فِي الْأَرْضِ اللَّهُ عَلِيمٌ  
ذِي قُوَّةٍ (۳۹)

نہ بناویں مسلمان کافروں کو دوست سوائے یا تو  
کے، اور جس نے ایسا کیا تو اللہ سے اس کے لئے  
کچھ نہیں مگر یہ کہ تم ان کے شر سے بچنے کے لئے  
ایک بچاؤ کرو، اور اللہ اپنے سے تم کو ڈراتا ہے اور  
اللہ کے پاس عاقبت ہے، کہ جسے دلچسپی ہو، اگر تم  
چھپاؤ گے جو کچھ تمہارے دل میں ہے یا اس کو ظاہر کر دے  
اس کو خدا جانتا ہے، اور وہ جانتا ہے جو کچھ  
آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے  
اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے (۳۹)

درجہ و جبارہ تبار ہونا کیسا ہے اور کیسا ہے کچھ تاویل نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ لا یعلم قلوبہ  
الا اللہ، ان اس قدر کہہ سکتے ہیں کہ ہمارا سامنے ہیں پس ہمارے نزدیک آیات مشاہدہ پر ایمان  
لانے کے یہی معنی ہیں اور فطرت انسانی کا یہی مقتضی ہے +

(۳۹) لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ (۳۹) اس آیت کی نسبت مسلمان عالموں نے بہت بحث کی ہے  
اور متعدد مآخذ تکمیل ہیں، مگر تمام آیت پر غور کرنے سے ظاہر ہے کہ اس میں کافروں کے ساتھ محبت  
یا دوستی فی الدین ممنوع ہے، یعنی کافروں سے اس وجہ سے دوستی و محبت کرنی کہ ان کا دین  
اچھا ہے منع بلکہ کفر ہے، اور اس کے سوا اور قسم کی دوستی و محبت ممنوع نہیں ہے +

یہ تخصیص خود اس آیت سے ظاہر ہے کیونکہ اسی میں فرمایا ہے، "وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ  
فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ" جس سے اس دوستی کرنے والے کا کفر قائم آتا ہے، اور یہ ہو نہیں سکتا  
جب تک کہ وہ محبت بخیر کفر نہ ہو، اور وہ بخیر کفر نہیں ہو سکتی جب تک کہ تمہیں فی الدین ہو +  
اصل یہ ہے کہ جیسے مسلمان کافروں کے بچے میں بچس جاتے تھے تو وہ اُن کو ایذا دیتے تھے

اور اسلام سے پھر کر پھر اپنے ساتھ شامل کرنا چاہتے تھے، اس مصیبت کے سبب یہ حکم نازل ہوا ہے  
جس میں یہ ہدایت ہے کہ کافروں سے دوستی و محبت فی الدین مت کر دیکھ اگر اُن کے شر سے بچنے  
کے لئے بچاؤ کر لو تو کچھ گناہ نہیں ہے کیونکہ دل کی بات اور ظاہر کی بات سب خدا جانتا ہے یہ  
آیت مثل سورہ نمل کی آیت کے ہے جہاں کافروں کے عذاب کی نسبت خدا نے فرمایا ہے کہ  
"الَا مَنِ اكْرَهَ وَ قَلْبُهُ مَطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ" یعنی جس شخص نے جبر سے کفر کی بات کہ دی ہے اور  
اُس کا دل ایمان پر مطمئن ہے تو اُس کو کچھ عذاب نہ ہوگا +

علمائے مفسرین نے اگرچہ متعدد تاویلیں اس آیت کی ہیں مگر وہ مطلب بھی جو ہم نے

يَوْمَ مَجَّدَ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ  
مِنْ خَيْرٍ مُخْتَصَرًا وَمَا عَمِلَتْ  
مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَ  
بَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُ  
كُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ يَتَوَفَّى  
بِالْعِيََادِ ۝ ٢٨ ۝ كُلُّ إِن كُنتُمْ  
تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ  
اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ  
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ قُلْ أَطِيعُوا  
اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ  
اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ ٢٩ ۝

جس دن کہ موجود پاؤں ہر شخص کی سے جو کچھ اُس نے  
کی ہے اور بدی سے جو کچھ اُس نے کی ہے چاہیگا  
کہ کاش اُس کی ہی اس داس میں بہت فاصلہ ہو، اور  
اللہ تم کو اپنے سے دُرا تار ہے، اور اللہ بندوں پر بہت  
شفقت کرنے والا ہے ۝ ۲۸ ۝ کہے (اپنے پیغمبر) کہ  
اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میری تابعداری کو  
اللہ تم کو دوست رکھیکا اور تمہارے گناہ بخش دینگا  
اور اللہ بخش دینے والا ہے بڑا مہربان، کہ دے  
اپنے پیغمبر کو اطاعت کرو اللہ کی اور رسول کی پھر اگر  
پھر جاؤ تو بیشک اللہ کافروں کو دوست  
نہیں رکھتا ۝ ۲۹ ۝

بیان کیا ہے انہوں نے تسلیم کیا ہے۔ تفسیر کہہ میں لکھا ہے کہ اس آیت کے تارل ہونے کا سبب یہ ہے  
کہ چند یہودیوں نے مسلمانوں سے میل جول اس غرض سے شروع کیا کہ اُن کو اُن کے دین سے  
پھیر دیں۔ رفاعہ بن المنذر اور عبدالرحمان بن جبر و سعد بن خثیمہ نے اُن مسلمانوں سے کہا کہ تم اُن  
سے بچے رہو کہ تم کو تمہارے دین سے نہ پھیر دیں اُس پر یہ آیت نازل ہوئی \*

اُسی تفسیر میں "الا ان تنقلوا منهم نقتل" کے ذیل میں ایک قصہ لکھا ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے دو صحابیوں کو مسیلہ کذاب نے پکڑ دیا مسیلہ کہتا تھا کہ قوم قریش کے لئے تو محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم پیغمبر ہیں اور بنی حنیفہ کے لئے میں پیغمبر ہوں، اُس نے ایک صحابی سے پوچھا کہ محمد پیغمبر  
ہیں اُنہوں نے جواب دیا کہ ہاں ہاں ہاں، پھر اُس نے پوچھا کہ میں بھی پیغمبر ہوں انہوں نے کہا ہاں۔  
جب دوسرے صحابی سے پوچھا کہ محمد پیغمبر ہیں اُنہوں نے کہا کہ ہاں، اور جب یہ پوچھا کہ میں بھی پیغمبر  
ہوں تو اُنہوں نے کہا کہ میں ہر اہوں، اس پر مسیلہ نے اُن کو مرداؤا لاجب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کو یہ خبر پہنچی تو اپنے فرمایا کہ یہ تو اپنے یقین پر مارا گیا اور اُس نے رخصت پر عمل کیا \*

اُسی تفسیر میں لکھا ہے کہ کافروں کی دوستی میں طرح پر ہو سکتی ہے۔ ایک یہ کہ اُس کے کفر کو  
پسند کرتا ہو اور اُس کے کفر کے سبب اُس سے دوستی رکھتا ہو، ایسی دوستی تو منع بلکہ کفر ہے۔ دوسرے  
یہ کہ دنیاوی امور میں بحسب ظاہر معاشرت جمالیہ یعنی اچھا بل جل ہو اور یہ ممنوع نہیں ہے۔ تیسرے یہ کہ  
کافروں کے ساتھ میلان ہونا اور اُن کی اعانت اور مدد اور نفرت کرنا سبب قرابت کے یا محبت کے  
اس اعتقاد کے ساتھ کہ اُن کا مذہب باطل ہے ممنوع ہے مگر کفر نہیں۔ مگر ممنوع ہونے کی جو وجہ بھی ہے



إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا  
وَالِإِبْرَاهِيمَ وَالْإِسْمَاعِيلَ  
عَلَى الْعَالَمِينَ ذُرِّيَّةَ بَعْضُهَا  
مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٠﴾  
إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ  
رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي  
مُحَرَّرًا فَقَتَلَ مِنِّي إِنْكَافَ  
أَنْتَ التَّمْيِيعُ الْعَلِيمُ فَلَمَّا  
وَضَعْتُهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا  
أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ  
وَلَكِنَّ الذَّكَرَ كَأَلَا بُنْتَىٰ وَإِنِّي  
سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا  
بِكَ وَذُرِّيَّتَهُمَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٣١﴾

بیشک اللہ نے برگزیدہ کیا آدم کو اور نوح کو اور ابراہیم  
کی اولاد کو اور عمران کی اولاد کو عالموں پر ذریعہ ہیں  
ان میں سے بعض بعضوں کی اور اللہ سننے والا  
ہے جانتے والا ﴿۳۰﴾ جس وقت عمران کی بیوی نے کہا  
کہ اے پروردگار جو میرے پیٹ میں ہے میں نے  
اُس کو خالصاً تیری نذر کر دیا پھر سری طرف سے  
قبول کر بیشک تو ہی سننے والا ہے جانتے والا پھر  
جب بیٹی پیدا ہوئی تو اُس نے کہا اے پروردگار  
میں نے تو بیٹی جنی اور خدا خوب جانتا ہے جو اُس  
جنا اور بیٹا بیٹی کی مانند نہیں ہوتا اور اُن  
میں نے اُس کا نام مریم رکھا اور بیشک میں اُس  
اور اُس کی اولاد کو تیری پناہ میں دیتی ہوں مومنوں  
شعیطان سے ﴿۳۱﴾

وہ محض کافی ہے یعنی اُس میں مکھا ہے کہ منوع اس لئے ہے کہ اس طرح کا برتاؤ کبھی اُن کے  
کفر کی پسندیدگی پر منحصر ہو جاتا ہے، لہذا یہ بات محض لغو اور خود اپنے خیال سے دلیل پیدا کی ہوئی ہے  
جو مذہبی سلسلہ کی بنیاد نہیں ہو سکتی +

پس ان تمام روایتوں کا نتیجہ یہ ہے کہ کفار سے محبت اور دوستی من حیث الدین منع ہے  
اس کے سوا کسی قسم کی دوستی اور معاشرت و محبت و نواہری اور امداد اور کسی طرح کی راہ و رسم مذہب  
اسلام کے رُوسے منوع نہیں ہے +

﴿۳۰﴾ (ال عمران) مفسرین نے اس بات پر بحث کی ہے کہ عمران کون ہیں، حضرت موسیٰ  
وہارون کے باپ یا حضرت مریم کے باپ، اور اس امر کے قرار دینے میں اختلاف کیا ہے، اگرچہ  
تمام آیت پر غور کیا جائے جس میں یہ بھی ذکر ہے کہ اُن کی ذریت میں سے بعضے بعض کی ذریت میں  
تو کچھ شبہ نہیں رہتا کہ اس مقام پر عمران سے سوسے وہارون کے باپ مراد ہیں +

﴿۳۱﴾ (اذ قالت امراة عمران) یہ نام حضرت مریم کے باپ کا ہے، عیسائی مذہب کی  
کتابوں سے ٹھیک طور پر معلوم نہیں ہوتا کہ حضرت مریم کے باپ کا کیا نام تھا، بعضے لگان کرتے  
ہیں کہ ہیلی یا عیسیٰ اُن کے باپ کا نام تھا، اگر وہ صحیح بھی ہو تو ممکن ہے کہ ایک شخص کے  
دو نام ہوں +

فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَ  
 أَلْبَسَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا  
 زَكَرِيَّا تِلْكَ مَآذِلُ مَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا  
 الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِثًّا هَارِيًّا ذَاتًا  
 قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكِ هَذَا  
 قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ  
 يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿۳۶﴾  
 هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ  
 قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ  
 ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ  
 فَتَوَاتَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ  
 يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ ﴿۳۷﴾ قَالَ اللَّهُ  
 يُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ مُصَدِّقًا لِكَلِمَةٍ  
 مِّنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُومًا ۖ وَ  
 نَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿۳۸﴾

پھر اس کے پروردگار نے اس کو قبول کیا اچھی طرح قبول  
 کرنا اور اس کو بڑا کرنا اچھی طرح کا بڑا کرنا اور اس کو بڑا کرنا  
 کے سپرد کیا جب (ذکر کیا) ان کے پاس حجروں (یعنی  
 جہاں حضرت مریم عبادت کرتی تھیں اور پریشانی تھیں)  
 جاتے تو ان کے پاس کھانے کی کوئی چیز پاتے (ذکر کیا)  
 کہ اسے مریم یہ کہاں سے لے آئی (مریم نے) کہا  
 اللہ کے پاس اللہ زرق دیتا ہے جس کو چاہتا ہے بغیر  
 حساب کے ﴿۳۶﴾ اسی جگہ ذکر کیا ہے اپنے پروردگار سے  
 دعا کی کہ اسے پروردگار سے عجب کو اپنے پاس بھیجے اور  
 بیشک تو دعا کا سننے والا ہے پھر فرشتوں نے اس کو کہا  
 وہی اور وہ اس حجرہ میں کھڑا ہوا نماز پڑھ رہا  
 تھا ﴿۳۷﴾ کہ اللہ تعالیٰ تجھ کو خوشخبری دیتا ہے  
 یحییٰ کی مانند والا اللہ کے کلمہ (یعنی اللہ کی کتاب)  
 کا اور بڑا ہمارے عورتوں سے پرہیز کرنے والا  
 اور پیغمبر نیکوں میں سے ﴿۳۸﴾

یہودیوں کے مانع تھا کہ اپنے بیٹے کو خدا کے نام پر وقف کر دیتے تھے، شمول ہی پہلے  
 اتفاقاً کو بھی ان کی ماں حناہ نے اسی طرح خدا کی نذر کیا تھا اور مشت مانی تھی کہ اگر اس کے بیٹا  
 ہو تو وہ اس کو عمر بھر کے لئے خدا کے نام پر وقف کر دے گی اور اس کے سر پر استرانہیں لگانے کی (بجھو  
 کتاب اول شمول باب اول) اسی طرح حضرت مریم کی ماں نے اپنے بیٹے کو خدا کی نذر کیا تھا، مگر  
 اتفاق سے بیٹا نہ جوا بیٹی ہوئی۔ یہ نذر کئے ہوئے لڑکے معبد کی خدمت کیا کرتے تھے، دودھ  
 چھوٹنے کے بعد جب کسی قدر رہنمائی ہوتے تھے تو معبد میں بھیجے جاتے تھے، تفسیر کبیر میں لکھا  
 ہے کہ جب وہ بالغ ہوتے تھے تو ان کو اختیار ہوتا تھا کہ چاہیں اپنے تئیں خدا کے کاموں کے لئے وقف  
 رکھیں چاہیں معبد سے چلے جاویں۔ بیٹی اس طرح پر معبد کی خدمت لگادی پر ماں نہیں ہو سکتی تھی  
 اس لئے جب لڑکی پیدا ہوئی تو حضرت مریم کی ماں نے انہیں کیا اور کہا کہ مالیس اللہ کر  
 کالاشنی +

جب حضرت مریم کسی قدر رہنمائی ہو گئیں جیسے کہ ان لفظوں سے پایا جاتا ہے "وَلَدْنَهَا  
 نَبَاتًا حَسَنًا" اس وقت حضرت زکریا انہی کے سپرد ہوئیں۔ معبد کی خدمت پر تو اسو نہیں

قَالَ رَبِّ آتِنِي يَكُونُ لِي عِلْمٌ  
وَقَدْ بَلَغْتَ الْكِبَرَ وَآمَرَاتِي  
عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ  
مَا يَشَاءُ ﴿٣٥﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي  
آيَةً قَالَ آيَتُكَ إِلَّا تَكَلِّمَ  
النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرًا  
وَأَذْكُرَنَّ بِكَ كَثِيرًا وَنَسِيحٌ  
بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْجَارِ ﴿٣٦﴾ وَإِذْ قَالَتِ  
الْمَلَكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ  
اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ  
عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿٣٧﴾ بِيَمِينٍ  
أَنْتِي لِرَبِّكِ وَاتَّجِدِي فَإِنِّي  
مَعَ الْوَاعِينَ ﴿٣٨﴾ ذَلِكَ مِنْ  
أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ  
وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يُلْقُونَ  
أَقْلَامَهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ  
مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ  
إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٣٩﴾ إِذْ قَالَتِ  
الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ  
يَبْشُرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ  
السَّيِّمُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا  
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٤٠﴾  
وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا  
وَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٤١﴾

ذکر کیا ہے کہ اس پروردگار کو تو میرے مٹا ہوگا  
مجھ کو تو بڑھا پا گیا ہے اور میری بی بی بانجھ ہے  
(اللہ نے) کہا کہ یہی ہوگا (یعنی جو کہا گیا ہے وہ ہوگا)  
اللہ کرے جو چاہتا ہے ﴿۳۵﴾ (ذکر کیا ہے) کہ اسے پروردگار  
میرے لئے کوئی نشانی (یعنی حکم، مقرر کردہ، خدائی)  
کہا کر تیرے لئے نشانی (یعنی حکم) یہ ہے کہ تین دن تک  
کسی آدمی سے بجز اشاروں کی بات نہ کرے، اور اپنے  
پروردگار کو بہت سایا کرے، اور اپنے پروردگار کے تقاضوں  
کو یاد کرے اور صبح کو (یعنی رات میں) ﴿۳۶﴾ اور یہ کیا  
فرشتوں نے اے مریم! اللہ نے تجھ کو برگزیدہ کیا اور  
تجھ کو پاک کیا، اور تجھ کو برگزیدہ کیا عالم کی عورتوں میں ﴿۳۷﴾  
اے مریم! اطاعت کرتی رہ اپنے پروردگار کی، اور جبہ کیا کر  
اور رکوع کیا کر رکوع کرنے والوں کے ساتھ ﴿۳۸﴾ یہ ہے غیب  
کی خبریں ہیں، ہم غم غم کی وحی تجھ کو کی ہے، اور  
تو ان کے پاس نہ تھا جب کہ وہ اپنے قلوب کو دھڑلے سے  
کے، ڈالتے تھے کہ ان میں سے کون کون کی خبر کرے گا  
لے، اور تو ان کے پاس نہ تھا جب کہ وہ جھگڑتے تھے  
﴿۳۹﴾ جب کہ فرشتوں نے کہا اے مریم! شک اللہ  
تجھ کو خوشخبری دیتا ہے ایک لفظ کی اپنی طرف سے  
اس کا نام (ہوگا) عیسیٰ عیسیٰ مریم کا یہ منادیت  
دنیا میں اور آخرت میں اور (خدا کے) مقربوں  
سے ﴿۴۰﴾ اور کلام کرے گا لوگوں سے گھوارہ  
میں (یعنی بچپن میں) اور بڑھاپے میں، اور  
ہوگا نیکوں میں سے ﴿۴۱﴾

ہو سکتی تھیں اگر ایک بلا غار میں یا حجرہ میں ان کو رکھا جو عابد و زاہد عورتوں کے لئے معین ہونگے،

تفسیر کے بعد اس کا قول کیا ہے کہ لا تکلّم الناس کا مطلب یہ ہے کہ تو اس پروردگار کے نہیں ان کی بات نہ  
کرے اس لئے کہ اس کا ترجمہ نہیں کیا ہے کہ قول مذکور یہ ہے "ان المعنى ايتك ان لا تكلّم تصير  
مأمور بالان لا تكلّم ثلثة ايام انتہی ملاحظہ" د

قَالَتْ رَبِّ اَنۡیَ یَکُونُ لِی وَلَدٌ  
وَلَمْ یَمَسِّنِیۡ بَشْرًا لَّ  
کَذٰلِکَ اَللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ  
اِذَا قَضٰی اَمْرًا فَاِذَا مَآ یَقُولُ  
لَهُ کُنْ فَاَیْکُوْنُ ﴿۳۷﴾ وَیَعْلَمُ  
الْکِیۡتَ وَالْحِکْمَۃَ وَالتَّوۡرٰتَ  
وَالْاِنۡجِیۡلَ وَرَسُوْلًا اِلَیَّ  
بَنِیۡۤ اِسْرَآئِیۡلَ اَنۡیَ قَدْ جِئْتُکُمُ  
بَابِلَۃٍ مِّنۡ رَّبِّکُمۡ اَنۡیَ اَخْلَقُ  
لَکُمۡ مِّنَ الطَّیۡنِ کَهَیۡئَةِ الطَّعۡرِ  
فَاَنفُخُ فِیْهِ فَاَیْکُوْنُ طَیۡرًا  
بَاِذۡنِ اللّٰهِ وَاُبریۡ الۡاَمَنَۃَ  
وَالۡاَبْرَصَ وَاَخی الْمَوۡتَی  
بَاِذۡنِ اللّٰهِ وَاُنۡتِشِکُمۡ مِّمَّا  
کَاٰکُلُوْنَ وَمَا تَدۡخِرُوْنَ  
فِیۡ بُشُوۡتِکُمۡ اِنَّ فِیۡ ذٰلِکَ  
لَآیَۃً لِّکُمۡ اِنْ کُنۡتُمْ  
مُّؤْمِنِیۡنَ ﴿۳۸﴾

امیم نے کہا اے پروردگار! کہاں ہوگا میرا بیٹا؟  
نہیں چھوٹے مجھ کو کسی آدمی نے اپنے لئے کہا یہی ہوگا  
(یعنی جو کہا گیا ہے ہوگا) 'اللہ پیدا کرتا ہے جو چاہتا  
ہے، جب کہ کوئی کام کرنا نہیں چاہتا ہے تو اس کے  
اوپر کچھ نہیں کہ اس کتاب ہے، ہو، پھر ہو جاتا ہے ﴿۳۷﴾  
اور اس کو سکھا دیا کتاب اور حکمت اور تورات  
اور انجیل، اور (دیکھا) عیسیٰ بنی اسرائیل کا،  
اُن میں لایا ہوں تمہارے پاس نشانی اپنے  
پروردگار سے (یعنی خدا کا حکم یا انجیل)،  
اُن میں پیدا کرتا ہوں تمہارے لئے مٹی سے پرند  
کی صورت کی مانند، پھر میں اُس میں پھونکتا ہوں  
تاکہ ہو جاوے پرند اللہ کے حکم سے، اور اچھا کرتا ہوں  
انہیں کو اور کوڑھی کو اور زندہ کرتا ہوں مرنے والے  
اللہ کی اجازت سے، اور تم کو بتا دیتا ہوں  
جو کچھ تم کھاتے ہو اور جو کچھ اپنے گھروں  
میں ذخیرہ کر لیتے ہو، اُن اس میں البتہ  
تمہارے لئے نشانی ہے اگر تم ایمان  
لاؤ گے جو ﴿۳۸﴾

اُس میں حضرت مریم خدا کی عبادت کرتی تھیں جیسے کہ قرآن مجید کی اس آیت سے معلوم ہوتا ہے  
”یا مریم اقمی لربک فاسجدی وارکعی مع الراکعین“ +

﴿۳۷﴾ (قالت هو من عند الله) اس امر کی نسبت کہ جب حضرت زکریا حضرت مریم کے  
پاس جاتے تھے تو اُن کے پاس کھانے کی کوئی چیز دیتے تھے مفسرین نے عجیب عجیب باتیں نقل  
کی ہیں، حالانکہ اس بات کے کہنے میں کہ اللہ کے پاس سے آیا ہے یا اللہ نے بھیجا ہے کوئی ایسی  
عجیب بات نہیں ہے، یہ تو ایک روز مرد کے محاورہ کی بات ہے۔ ابو علی جبانی نے گو کہ وہ  
مغزلی جو اپنی تفسیر میں ٹھیک بات کہی ہے جس کو تفسیر کبیر میں نقل کیا ہے، کہ اس آیت  
کے معنی یہ ہیں کہ خدا تعالیٰ ایمان والوں کے ہاتھ سے جو زبوا بعد عورتوں کی خبر گیری کرتے  
تھے حضرت مریم کو رزق پہنچاتا تھا، جب حضرت زکریا حضرت مریم کے پاس کوئی کھانے کی چیز دیکھتے

اور ماننے والا ہوں جو میرے انھوں میں ہے  
یعنی تو ریت اور تہا ہے لئے حلال کرتا ہوں  
بعض چیزیں جو تم پر حرام ہوئی تھیں اور تہا  
پاس تہا سے پرہیز کا اسے نشانہ لایا ہوں پس اسے  
ڈرو اور میرا کسا تو بیشک اللہ میرا پروردگار اور  
تمہارا پروردگار ہے پھر اس کی عبادت کرو یہی  
سیدھا راستہ ہے ﴿۳۱﴾

وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهَا  
مِنَ التَّوْرَةِ وَلَا حِلَّ لَكُمْ  
بَعْضُ الَّذِي خُتِمَ عَلَيْكُمْ  
وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّكُمْ  
فَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا  
رَبِّي وَمَا نُبْكُم بِمَا عْبُدُوهُ  
هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿۳۲﴾

تو پوچھتے تھے کہ کہاں سے آئی ہے۔ اس تفسیر پر جو ابو علی جہاٹی رحمۃ اللہ علیہ نے کی حضرت یرم  
کا یہ جواب کہ ہوں عند اللہ ان اللہ یومرئ من یشاء بغیر حساب بالکل صحیح و درست  
اور روزمہ کے محاورہ کے مطابق ہوتا ہے +

﴿۳۱﴾ (بکلمۃ من اللہ) یہودی حضرت یحییٰ کو پیغمبر نہیں مانتے مگر عیسائی مذہب میں یرم  
تسلیم ہوا ہے کہ حضرت یحییٰ پیغمبر تھے اور وہ حضرت مسیح کی بشارت دینے کے لئے پیغمبر ہوئے  
تھے، علامہ اسلام کی عادت ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں کی ایسی باتوں کو جو ان کے خیال  
کے مخالف نہ ہوں بلا عذر تسلیم کر لیتے ہیں۔ اس آیت میں کلمہ کا لفظ آیا ہے اور حضرت مسیح کی  
نسبت بھی کلمہ کے لفظ کا اطلاق ہوا ہے پس مفسرین نے کلمہ یا کہ "مصدقاً بکلمۃ من  
اللہ" سے مراد ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ کی بشارت دینگے یا حضرت عیسیٰ کی تصدیق کرینگے،  
حالانکہ حضرت عیسیٰ خود اس زمانہ میں موجود تھے اور صرف چھ مہینے حضرت یحییٰ سے چھوٹے تھے،  
اور خود حضرت عیسیٰ نے ان سے اصطلاح لیا تھا۔ ممکن ہے کہ حضرت یحییٰ نے کہا ہو کہ میرے  
بعد جو ہونے والا ہے یعنی حضرت عیسیٰ جن کو غالباً وہ اپنا جانشین تصور کرتے ہوئے مجھ سے بھی  
بڑا ہے۔ مگر اس امر کو اس آیت سے کچھ بھی تعلق نہیں ہے +

"مصدقاً بکلمۃ من اللہ" کے صاف معنی یہ ہیں کہ اللہ کے حکم کی یا اللہ کی کتاب کی  
تصدیق کریگا۔ تمام قرآن کا محاورہ یہی ہے کہ انبیاء کی نسبت کتب سابقہ کی تصدیق کا اشارہ کیا جاتا  
ہے نہ کسی شخص معین کی تصدیق کا۔ تفسیر کہ یہ میں کلمۃ اللہ کی نسبت ابی عبیدہ کا قول نقل کیا ہے  
کہ اس سے مراد کتاب من اللہ ہے، اور اس بات پر استدلال کیا ہے کہ اہل عرب بولتے ہیں  
کہ "اللہ فلان کلمۃ" اور اس سے مراد طول طویل قصیدہ کے پڑھنے کی ہوتی ہے +

﴿۳۲﴾ (قالت رب انی یکون لی ولد ولحمی حسنی بشر) حضرت عیسیٰ کی نسبت جو  
امور قرآن مجید میں مذکور ہیں بلاشبہ نہایت غور کے لائق ہیں، ان میں سے چند اس سؤہ میں

فَلَسَمَّا أَحْسَنَ عِشَىٰ مِنْهُمْ  
الْكُفْرَ قَاتِلَ مَنْ أَنْفَسَارِي  
إِنِّي أَدْلُو قَالَ الْحَوَالِ يُؤُونَ لِحُكْنِ  
أَنْفَسَارِ اللَّهِ أَمَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدُوا  
بِأَنَّا مُلِمُونَ ﴿۴۵﴾

پھر جب عیسے نے اُن کا کفر معلوم کیا کہا کہ  
کون میری دامن کی طرف کرنے والے ہیں جو اریوں  
نے کہا کہ ہم اللہ کے مددگار ہیں ایمان لائے  
ہیں اللہ پر اور تو گواہ رہ کہ ہم فرمانبردار  
ہیں ﴿۴۵﴾

بیان ہوئے ہیں اور سورہ مائدہ میں مجموعاً مذکور ہیں، اور اس لئے ہم سورہ مائدہ کی تفسیر میں اُن  
سب بحث کریں گے۔ اس مقام پر صرف ولادت حضرت عیسے پر غور کرتے ہیں +  
عیسائی اور مسلمان دونوں خیال کرتے ہیں کہ حضرت عیسے صرف خدا کے حکم سے عالم انسانی  
پیدائش کے برخلاف بغیر باپ کے پیدا ہوئے تھے۔ اگر ایسا ہی ہونا فرض کیا جائے تو اول اس  
بات پر غور کرنی ہوگی کہ بن باپ کے پیدا کرنے میں حکمت الہی کیا ہو سکتی ہے۔ ایسے واقعات  
جو خلاف عادت یا مافوق الفطرت تسلیم کئے جاتے ہیں اُن سے یا تو قدرت کا مد پروردگار کا  
اظہار مقصود ہونا چاہئے یا اُن کا وقوع بطور معجزہ مانا جائے۔ جب کہ خدا تعالیٰ اقسام حیوانات  
کو بغیر تولید و تناسل کے عاویڈ پیدا کرتا رہتا ہے اور خود انسان کو بھی بد تمام حیوانات کو ابتدائے  
اُس نے اُسی طرح پیدا کیا ہے، یا یوں کہو کہ حضرت آدم کو بے ماں و بے باپ کے پیدا کیا تھا تو  
حضرت عیسے کے صرف بے باپ کے پیدا کرنے میں اُس سے زیادہ قدرت کا مد کا اظہار نہ تھا۔  
اگر یہ خیال کیا جائے کہ صرف ماں سے پیدا کرنا دوسری طرح پر اظہار قدرت کا مد تھا تو یہ بھی صحیح  
نہیں ہوتا، اس لئے کہ اظہار قدرت کا مد کے لئے ایک امین اور ایسا غا ہر ہونا چاہئے کہ جس  
میں کسی کو شبہ نہ رہے، بن باپ کے مولود کا ہونا ایک ایسا مرغض ہے جس کی نسبت نہیں  
کہا جاسکتا کہ اظہار قدرت کا مد کے لئے کیا گیا ہے +

بطریق اعجاز حضرت عیسے کے بن باپ کے پیدا ہونے پر معجزہ کا بھی اطلاق نہیں ہو سکتا  
بچہ اُس کے یعنی مریم کے جننے کے معجزہ بقا بدستگاران نبوت صادر ہوتا ہے قبل ولادت  
دن پوسے ہوئے اور وہ اپنا پہلو تابیٹا حضرت مسیح بداد غلے نبوت یا الو بیت کوئی شخص مسکرت نہیں  
جنی (نوٹ باب ۲ درس ۷۰۷) + ہو سکتا تھا، پھر معجزہ کہ کہہ جاسکتا ہے معجزہ اگر وہ معجزہ ہوتا تو حضرت  
مریم کا معجزہ ہوتا نہ حضرت مسیح کا علاوہ اس کے جب کہ اُن کی  
ولادت ٹھیک اسی طرح پر واقع ہوئی تھی جس طرح کہ عمو با  
قولا بن عباس رضی اللہ عنہما (مدتہ حملہا) تسعة اشهر  
انما كانت (مدتہ حملہا) تسعة اشهر  
کافی سائر النساء (تفسیر کبیر) + بروقت ولادت حضرت مریم پر وہ تمام حالات طاری ہوئے

رَبَّنَا امْنَابِمْا اَنْزَلْتَ وَاتَّبَعْنَا  
الرَّسُولَ فَكُنْثَنَا مَعَ الشَّهِيدِينَ ﴿۴۱﴾  
وَمَكَرُوا وَمَكَرَ  
اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ  
الْمَاكِرِينَ ﴿۴۲﴾

سے مکر پروردگار ہم ایمان لائے ہیں اس پر تو نے اُنہیں اودھم  
نے پیری کی ڈل کی پیرم کو شاہد کے ساتھ رکھے ﴿۴۱﴾  
اور انہوں نے مکر کیا (یعنی اللہ کے ساتھ) اور  
اللہ نے مکر کیا (یعنی ان کے ساتھ) کہ وہ کفر کی گمراہی  
سے نہ نکلے اور خدا کے مکر کرنے والوں بہتر ہے ﴿۴۲﴾

جو عموماً عورتوں پر بچہ پیدا ہونے میں طاری ہوتے ہیں تو کسی طرح اعجازاً اُن کے پیدا ہونے کا کسی  
کو قہال بھی نہیں ہو سکتا تھا +  
عیسائی حضرت مسیح کے بن باپ کے پیدا ہونے کو ایک اُور حکمت الہی پر منسوب کر سکتے  
ہیں کہ وہ گنہگار انسان کی آمیزش سے پاک اور بے گناہ ہوں تاکہ گنہگار انسانوں کی طرف سے  
فدایہ کہنے جاویں۔ مگر جب ماں کی شرکت سے وہ بری نہ تھے تو انسانی آمیزش سے پاک نہیں  
ہو سکتے تھے۔ لاطینی کلیسیا نے کونسل ٹرینٹ میں تسلیم کیا کہ حضرت مریم بھی بن باپ کے  
پیدا ہوئی تھیں، اگر یہ بھی مانا جاوے تو وہ بھی ماں کی شرکت سے بری نہ تھیں۔ انجام کار  
عیسائی کہہ سکتے ہیں کہ خدا نے حضرت مریم کو انسانی خاصیت یعنی گنہگار ہونے کی قابلیت سے  
اس لئے پاک کر دیا تھا کہ اُن سے فدایہ ہونے کے لائق نہ ہو تو خدا اس طرح حضرت  
عیسے کے باپ کو بھی پاک کر سکتا تھا، اور بن باپ کے پیدا کرنے میں کوئی خاص حکمت نہیں  
ہو سکتی تھی +

ابتدا میں عیسائیوں کو یہ خیال نہیں تھا کہ حضرت عیسے بن باپ کے پیدا ہونے میں یا  
بن باپ کے پیدا ہونے، کیونکہ مسیح کی نسبت یقین کیا جاتا تھا کہ وہ داؤد کی نسل سے ہوئے۔  
یہودیوں نے حضرت عیسے کو مسیح موعود نہیں مانا، مگر جنہوں نے اُن کو مسیح موعود مانا اور عیسائی  
یا نصاریٰ کہلائے اُن سب کو کامل یقین تھا کہ وہ حضرت داؤد کی اولاد میں ہیں، چنانچہ انجیل  
مثنیٰ میں لکھا ہے، "یسوع مسیح ابن داؤد ابن ابراہیم" اور لوک کی انجیل کے باب ۱۷ اور ۲۷  
اور متی کی انجیل باب ۱ اور ۲۳ سے پایا جاتا ہے کہ یوسف حضرت مریم کا شوہر داؤد کی نسل  
سے تھا۔ مسلمان بھی قرآن کے رُوسے جیسے کہ سورہ انعام میں لکھا ہے حضرت عیسے کو حضرت  
ابراہیم کی ذریت یعنی اولاد سمجھتے ہیں، پس اگر حضرت عیسے بن باپ کے پیدا ہونے ہوں تو وہ  
نسل داؤد یا اولاد ابراہیم سے کیونکر قرار پا سکتے ہیں +

اگر یہ کہا جائے کہ ماں کے سبب اُن کو داؤد کی نسل سے قرار دیا گیا ہے تو یہ بات دو  
وجہ سے غلط ہے۔ اول اس لئے کہ یہودی شریعت میں عورت کی طرف سے نسب قائم نہیں ہو

اِذْ سَالَ اللّٰهُ يٰعِيسٰى اِسْمٰى  
مُتَوَفِّىْكَ وَرَافِعُكَ  
اِلٰى وَمُطَفِّرُكَ مِنَ الدِّىْنِ  
كَتَبُوْا وَجَاعِلُ الدِّىْنِ  
اَتَّبِعُوْكَ فَوَقَى الدِّىْنِ كَقَرُوْا  
اِلٰى يَوْمِ الْقِيَمَةِ سَهْمًا اِلٰى  
مَرْجِعِكُمْ فَاَحْكُمُ بَيْنَكُمْ  
فِيْ مَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝۳۸

جب خدا نے کہا اے عیسیٰ بیگم میں تجھ کو اپنے والا  
ہوں اور اپنے پاس اٹھائیے والا ہوں اور تجھ کو پاک کر دوں  
ہوں اُن لوگوں سے جو کافر ہوئے، اور کرنے والا  
ہوں اُن لوگوں کو جنہوں نے تیری تابعداری کی  
برتران پر جو کافر ہوئے قیامت کے دن تک  
پھر تم کو میرے پاس بھجرا تا ہے تب  
تم میں فیصلہ کرو دو ٹکائی جس بات میں تم مختلف  
کرتے تھے ۝۳۸

دوسرے یہ کہ حضرت مریم کا داؤد کی نسل سے ہونا ثابت نہیں کیٹھو سیکھو پیٹیا میں لکھا ہے کہ  
"یوسیسیس جو قدیمی مذہبی مورخ ہے حضرت عیسیٰ کے نام پر اُس نے طویل طویل بحث کی ہے مگر اُس کے  
بیان سے اور نیز متی اور لوک کی انجیلوں سے مریم کی پیدائش اور نسب پر کوئی نئی روشنی نہیں پڑتی۔  
یعنی جو مریم کی ماں بیان کی گئی ہیں اُن کی نسبت جس قدر قصے ہیں وہ محض افسانے ہیں اور اُن کا کچھ  
ثبوت و شہادت نہیں ہے۔" انجیل لوک باب ۱ و ۲ سے پایا جاتا ہے کہ حضرت  
مریم حضرت زکریا کی بیوی ایشیج کی رشتہ دار تھیں، اور ایشیج داؤد کی بیٹی تھیں، مگر نہ جہولم  
ہے کہ مریم وہ ایشیج میں کیا رشتہ تھا اور نہ یہ معلوم ہے کہ داؤد کس کی اولاد میں تھے۔ قرآن مجید میں  
حضرت مریم کے باپ کا نام عمران لکھا ہے اُس پر استدلال کرنے سے بھی داؤد کی نسل سے حضرت مریم  
کا ہونا ثابت نہیں ہو سکتا +

عیسائی مفسر جب کہ حضرت عیسیٰ کو بغیر باپ کے پیدا ہونے کی تعلیم کر کر نسل داؤد سے ثابت  
کرنے میں عاجز ہوئے تو انہوں نے کہا کہ سینٹ لوک کی انجیل میں جو نسب نامہ یوسف کا لکھا ہے۔  
درحقیقت وہ مریم کا نسب نامہ ہے، کہ مریم کا داؤد کی نسل سے ہونا ثابت کریں۔ وہ انجیلوں میں حضرت  
عیسیٰ کے نسب نامے ہیں متی کی انجیل میں حضرت عیسیٰ کے باپ کا نام یوسف اور اُن کے باپ کا نام  
یعقوب لکھا ہے۔ اور لوک کی انجیل میں یوسف کے باپ کا نام یوسی لکھا ہے یہاں نسب نامہ تدریجہ  
سیلان کے داؤد تک پہنچتا ہے اور دوسرا نسب نامہ تدریجہ تا ثمان کے۔ یہ دونوں نسب نامے درج  
مختلف ہیں مگر عیسائی مفسر کہتے ہیں جیسے کہ تفسیر ہنری اسکات میں مندرج ہے کہ یوسف نے  
ہیلی کی دختر سے یعنی حضرت مریم سے شادی کی تھی، اور شادی  
اُس نے یوسف کو بچے بھی کیا تھا، اور یوسف ہیلی کا بیٹا کہلاتا تھا، اور یہودیوں میں رواج  
تھا کہ نسب ناموں میں صرف مردوں کا نام لکھتے تھے نہ عورتوں کا اس لئے سینٹ لوک نے اُس نسب



پھر جو لوگ کافر ہوئے اُن کو عذاب دوگنا  
عذاب سخت دنیا میں اور آخرت میں  
اور کوئی اُن کا مدد کرنے والا نہ ہوگا ﴿۳۹﴾

فَاَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَاَعَدَّ لَهُمْ  
عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿۴۰﴾

میں جو درحقیقت مریم کا بچہ ہے مریم کے یوسف کا نام لکھ دیا ہے +  
اس بیان پر بعض صیافی علمائے یا اعتراض کیا ہے کہ یہ نسب امر داؤد تک بذریعہ نامانک  
پہنچا ہے اور حضرت مسیح کا بذریعہ سیدمان کے داؤد کی نسل میں ہونا چاہئے اس کا جواب یہ دیا گیا  
ہے کہ یہ کہیں نہیں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ سیدمان کی اولاد میں ہونے والے تھے بلکہ صرف یہ بیان  
ہوا ہے کہ وہ داؤد کے بیٹے اور عیسیٰ کی نسل سے ہوئے اور سیدمان بطور ایک عمدہ نمونہ حضرت مسیح  
کے بیان ہوئے ہیں +

اگر یہ بات فرض بھی کر لی جائے کہ اس سچے نسب نامہ میں بچہ ہے حضرت مریم کے یوسف کا  
نام لکھا گیا ہے، اور یہ بھی فرض کر لیا جاوے کہ یوسف ہسلی کے بیٹے اور داماد تھے، اور یہ بھی  
فرض کیا جائے کہ حضرت عیسیٰ کا سیدمان کے ذریعہ سے داؤد کی اولاد میں ہونا کچھ ضرور تھا، تو  
بھی اس بات کا جواب نہیں ہو سکتا کہ یہودی شریعت میں ماں کی طرف سے نسب نہ متبرک جاتا  
تھا اور نہ بیان کیا جاتا تھا یہاں تک کہ عورتوں کا نام بھی نسب ناموں میں داخل نہ ہوتا تھا،  
پس حضرت عیسیٰ مسیح کی نسبت جو پیشین گوئی تھی کہ وہ داؤد کی نسل میں سے ہوئے کسی طرح ماں کی  
طرف نسب نہیں ہو سکتی، بلکہ بوجہ اُس پیشین گوئی کے ضرور ہے کہ حضرت عیسیٰ مسیح ایسے باپ  
کی اولاد ہوں جو داؤد کی نسل سے ہو +

پادری رچارڈ وائسن نے تفسیر انجیل لوک میں لکھا ہے کہ، "یام یقین تھا کہ حضرت عیسیٰ یوسف  
کے بیٹے ہیں اور اُن کا عجزہ کے طور سے پیدا ہونا مشہور نہیں کیا گیا تھا بلکہ یوسف اور مریم کے  
دلوں ہی میں مخفی تھا، یہ معلوم نہیں ہوتا کہ یہ بات کب پہلے پہل ظاہر کی گئی۔ چونکہ انجیل کے حالات  
میں اس پر کچھ اشارہ نہیں پایا جاتا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات حواریوں کو بھی ظاہر نہیں  
کی گئی تھی، اس لئے وہ اور نیز آؤ بھی اُن کو یوسف اور مریم کا بیٹا سمجھتے تھے اور یہ امر بخدا اُن  
انور کے تھا جن کو مریم نے خدا کی ہدایت سے حضرت عیسیٰ کے مژدوں سے جی اُٹھنے کے بعد تک  
اپنے دل میں چھپا رکھا۔ اگر شیعہ سے یہ بات مشہور ہو جاتی تو حضرت عیسیٰ کی تبلیغ رسالت کے بعد  
لوگ اکثر حضرت مریم کو تنگ کیا کرتے اور امانت کی باتیں اُن سے پوچھا کرتے۔ اور جب کہ اُن قدر  
اختلاف رائے عیسیٰ کی نسبت اُن کے دشمنوں میں ہوتا تو مریم کو خطرہ پہنچنے کا اندیشہ تھا، بلکہ سو کہ  
یہ ہوتا کہ وہ بہت دقت و تکلیف میں مبتلا ہو جاتیں۔ ان امور کے لحاظ سے ظن قوی ہوتا ہے

وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ ۖ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝٥٠  
ذَٰلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ۝٥١  
إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝٥٢

اور وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں اور اچھے کام کئے ہیں تو ان کو پوری اُن کی اجرت دوں گا اور اللہ دوست نہیں رکھتا ظالم کرنے والوں کو ۝۵۰  
یہ باتیں جو ہم تجھ کو پڑھ سُن دیتے ہیں نشانوں میں سے ہیں اور گزری ہوئی ٹھیک باتوں میں سے ۝۵۱  
ٹھیک بیٹے کی مثال اللہ کے نزدیک آدم کی سی مثال ہے اُس کو پیدا کیا سُبْحٰی سے، پھر اُس کو کہا کہ ہو، پھر وہ ہو گیا ۝۵۲

کہ یہ بات حضرت یحییٰ کی زندگی بھر کسی کو معلوم نہیں ہوئی تھی، مگر سینٹ لوک کے اس فقرہ سے کہ، جیسا کہ وہ یوسف کا مینا خیال کیا جاتا تھا، یہ ظاہر ہوتا ہے کہ بعد عروج مسیح یہ امر بظاہر اُن باتوں کے تھا جو پہلے پہل معلوم ہو گئی تھیں، اور بغیر کسی شبہ کے وہ مان لیا گیا تھا، اور اسی وجہ سے یہ بات انجیل متی اور انجیل لوک میں داخل ہوئی ہے۔

اس بات کو خود حواری حضرت یحییٰ کے اور تمام عیسائی تسلیم کرتے ہیں کہ حضرت مریم کا خطبہ یوسف سے ہوا تھا۔ یہودیوں کے اُن خطبہ کا یہ دستور تھا جیسے کہ کینو سیکلو پیڈیا میں لکھا ہے کہ شوہر اور زوجہ میں اقرار ہو جاتا تھا کہ اس قدر عیادت کے بعد شادی کرینگے۔ یہ اقرار یا تو ایک بلاقاعد تحریر یا معاہدہ کے ذریعہ سے گواہوں کی موجودگی میں ہوتا تھا جس طرح کہ ہم مسلمانوں کے اُن نکاح خط لکھا جاتا ہے، یا بغیر تحریر کے اس طرح پر ہوتا تھا کہ مرد عورت کو گواہوں کے سامنے ایک ٹکڑا چاندی کا دیدیتا تھا اور یہ لفظ کہتا تھا کہ یہ چاندی کا ٹکڑا اُس امر کی کفالت میں قبول کر کہ اتنے دنوں بعد تو میری زوجہ ہو جاوے گی۔

یہ معاہدے حقیقت میں عقد نکاح تھے صرف وجہ کا گھر میں لانا باقی رہ جاتا تھا، اور وہ اُس عیادت پر ہوتا تھا جو اُس معاہدہ میں قرار پاتی تھی۔ اس کی مثال بالکل ایسی ہے جیسی کہ مسلمانوں میں ناجائز خیر ہوتی ہے جو حقیقت ایک شرعی نکاح ہے، لیکن زوجہ فی الفور گھر میں نہیں لائی جاتی۔ یا جیسے کہ اب بھی بعض فہم مسلمانوں میں نکاح بختہ نکاح خط عمل میں آتا ہے اور زوجہ کا شوہر کے گھر بھیجنا کسی نیکہ وقت پر ملتوی رہتا ہے۔

یہودیوں کے اُن اس رسم کے ادا ہونے کے بعد مرد اور عورت باہم شوہر اور زوجہ ہو جاتے تھے، اور پھر پھر اس کے کہ زوجہ اپنے شوہر کے گھر ہے کو اس مدت کے بعد بھیج دیا جائے اور کہ فی ایسی رسم جس پر جو ازواج منحصر ہو عمل میں نہیں آتی تھی یہاں تک کہ اگر بعد اس رسم کے او قبل رخصت

أَلْحَقْ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ  
مِنَ الْمُنْتَرَيْنِ ﴿۵۶﴾ مَنْ حَاجَكَ  
فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ  
مِنَ الْغُلَامِ فَعَلْ تَعَالَوْا نَدْعُ  
آبَاءَنَا وَآبَاءَكُمْ وَآبَاءَنَا  
وَبَنَاتَنَا وَبَنَاتَكُمْ وَآفُسُكُمْ  
ثُمَّ تَتَّبِعُوا فَيَجْعَلْ لَعْنَةُ اللَّهِ  
عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿۵۷﴾

یہ ٹھیک بات ہے تیرے پروردگار سے، پھر تو  
شک کرنے والوں میں سے مت ہو (۵۶) پھر جو کوئی  
تجھ سے اس بات میں جھگڑا کریں (یعنی حضرت عیسیٰ کے  
خدا کا بیٹا بننا دے) اب اس کے تجھ کو جوئی علم آگیا ہے  
تو تو کہہ جاؤں ہم اپنے بچوں کو اور تمہارے بچوں کو اور  
اپنی عورتوں کو اور تمہاری عورتوں کو، اور خود ہم بھی اور  
خود تم بھی (اُن میں سے) پھر سب جبری سے دعا کریں کہ  
جھوٹوں پر خدا کی لعنت پڑے (۵۷)

کرنے کے اُن دونوں سے اولاد پیدا ہو تو وہ ناجائز اولاد تصور نہیں ہوتی تھی، بلکہ جائز شرعی  
اولاد جائز تصور ہوتی تھی۔ شاید خلاف رسم بات ہونے سے معیوب لگتی جاتی ہوگی اور دونوں کو  
ایک شرم اور خجالت کا باعث ہوتی ہوگی +

امرنہ کرہ کا ثبوت کیٹو سیکھو پیڈ یا سے بھی ظاہر ہو سکتا ہے۔ اُس میں لکھا ہے کہ جب معاویہؓ  
شادی کا یہودیوں میں ہو جاتا تھا تو زن و مرد ایک دوسرے کے دیکھنے کو مجاہد کرتے تھے جس کی اُن کو  
پہلے اجازت نہیں ہوتی تھی۔ اُسی کتاب میں لکھا ہے کہ ایک نسبت شدہ بکرہ کے بطن سے خدا  
نے اپنے بیٹے کو پیدا ہونے میں یکتیں رکھی تھیں۔ اول یہ کہ اُن پر غیر مشروع اولاد ہونے کا  
طعنہ عاید نہ ہو۔ وہ یہ کہ اُن کے والدین موافق یہودی شریعت کے منازکے مستوجب نہ ہوں۔  
سوم یہ کہ یوسف کے نسب نامہ سے جن کی رشتہ دار مریم تھیں مریم کا نسب مرزا ہر جو طبعی چھادم  
یکہ حضرت یحییٰ کا ایام طعولیت میں کوئی مرئی اور سرپرست ہو۔ ان تمام بیانات سے ثابت ہوتا  
ہے کہ یہودیوں میں اس طرح نسبت کے بعد اولاد کا پیدا ہونا شرعاً ناجائز نہ تھا۔ یہی وجہ ہے کہ  
یہودیوں نے نعدوز بائد حضرت مریم پر جو بہتان باندھا تھا وہ یوسف کے ساتھ نہیں باندھا  
تھا، بلکہ پتھر اتالی کے ساتھ منسوب کیا تھا، کیونکہ یوسف اُن کے شرعی شوہر ہو چکے تھے پس  
کوئی وجہ اس بات کے خیال کرنے کی نہیں ہے کہ یوسف فی الواقع حضرت یحییٰ کے باپ بن گئے  
مستی کی انجیل میں جو یہ لکھا ہے کہ یوسف نے جب دیکھا کہ حضرت مریم حاملہ ہیں تو اُن کے چھوڑ دینے  
کا ارادہ کیا، اگر یہ بیان تسلیم کیا جائے تو اُس کا سبب صرف یہی ہو سکتا ہے کہ عام رسم کے برخلاف  
حامل ہو جانے سے یوسف کو رنج و خجالت ہوئی ہوگی جس کے سبب ایسا خیال ہوا ہوگا، مگر جو کہ  
فی الحقیقت وہ پاک حمل تھا اور جو کچھ حضرت مریم کے پیٹ میں تھا وہ روح القدس اور رکنا تھا  
یوسف نے خواہ خود ہی خواہ اپنے خواب کی تائید پر جس کا ذکر سینت مٹی کی انجیل میں ہے وہ خیال

اس میں کچھ شک نہیں کہ یہی وہ سچے قصے ہیں، جو نہیں  
کوئی خدا بجز اللہ کے اور بیشک اللہ ہی زبردست  
ہے حکمت والا (۵۵) پھر اگر وہ اس طرح کو سننا اپنے  
(سے) پھر بناویں (جس سے ثابت ہو جاوے گا کہ جو بات کہتے  
ہیں اس کا ان کو یقین نہیں) تو بیشک اللہ جانتا ہے  
مفسدوں کو (۵۶) کہ جسے (اپنے فیصلے) کہ اسے اہل کتاب  
(یعنی ایسے عیسائیوں) آدھ ایک بات پر جو ہم میں اور تم میں کیا  
ہے کہ تم کسی کی پرستش نہ کریں بجز خدا کے اور ہم کسی چیز کو  
اس کے ساتھ شریک کریں اور نہ ٹھیراویں آپس میں ایک دوسرے  
کو اپنا، رنجہ لگے سوا پھر اگر وہ (اس سے) پھر بناویں تو اس  
کہہ کہ تم کو اور رہ کر ہم مسلمان ہیں (۵۷)

إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۵۵) فَلَنْ تَوَلَّوْا قِيَانَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ بِالْمُفْسِدِينَ (۵۶) قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ (۵۷)

چھوڑ دیا +

اگر چنانچہ مروج انجیلوں کے زمانہ تالیف میں نہایت اختلاف ہے، مگر جو زمانہ کہ علماء  
عیسائی نے قریب صحت کے تسلیم کیا ہے اس کی رُو سے پایا جاتا ہے کہ عیسیٰ کی انجیل حضرت عیسیٰ کے  
بعد دوسرے یا تیسرے سال میں، اور لوگ کی انجیل اکتیسویں یا تیسسویں سال میں، اور یوحنا کی  
انجیل تریسٹھویں یا چونتیسویں سال، اور مارک کی انجیل اُس کے بھی بہت دنوں بعد تحریر ہوئی  
تھی۔ مگر عیسیٰ کی انجیل کی نسبت بخوبی ثابت ہے کہ وہ دراصل عبرانی میں لکھی گئی اور موجودہ یونانی انجیل  
اُس کا ترجمہ ہے جس کے مترجم کا نام اور زمانہ ترجمہ اب تک تحقیق نہیں ہو سکتی کی موجودہ یونانی انجیل  
بھی قدیم نہیں ہے بلکہ اخیر زمانہ کی لکھی ہوئی ہے +

یہ تمام انجیلیں اور حواریوں کے نام سے اور اعمال جو ان انجیلوں کے اخیر میں شامل ہیں یونانی  
زبان میں لکھے گئے ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ کتابیں عیسائی مذہب کو ان ملکوں میں رواج  
دینے کے لئے لکھی گئیں تھیں جہاں یونانی زبان مروج تھی اور جہاں کے لوگ زیادہ تر یونانیوں  
کے سے خیالات رکھتے تھے +

یونانیوں میں ایک عام خیال تھا کہ نہایت مقدس اور بزرگ شخص کو خدا کا بیٹا کہتے تھے۔  
ہرکولیس - ڈیاس کوری - رامبوس - فیثاغورث - افلاطون - ان سب کو یونانی خدا کا بیٹا  
کہتے تھے اور افلاطون کے محل کے قلعہ کو مثل قلعہ حضرت عیسیٰ بیان کرتے تھے غرض کہ جب حواریوں  
کو یونانی زبان کے ذریعہ سے زمین عیسوی کا پھیلا نامہ نظر ہوا تو حضرت عیسیٰ کو ایسے بزرگ شخص سے

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَخَاجُون  
فِي آيَاتِ هَيْمَةَ وَمَا أُنزِلَتْ الْتَوْرَةُ  
وَالْإِنْجِيلَ إِلَّا مِنْ بَعْدٍ ۖ أَفَلَا  
تَعْقِلُونَ ۝ هَآأَنْتُمْ هَآؤَ لَا  
تُحَاجُّنَّكُمْ فِي مَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ  
فَلِمَ تَخَاجُونَ فِي مَا لَيْسَ لَكُمْ  
بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ  
لَا تَعْلَمُونَ ۝ مَا كَانَ لِإِبْرَاهِيمَ  
يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ  
حَنِيفًا حَنِيمًا وَمَا كَانَ  
مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝ إِنَّ أَوَّلِي النَّاسِ  
بِإِبْرَاهِيمَ كَلْدَانٍ اتَّبَعُوا  
وَهَذَا الشَّيْءُ وَالَّذِينَ آمَنُوا  
وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ۝

اے کتاب الہیہ کے لوگوں! مجھ کو تمہارے ہوا براہیم پر اللہ کی  
توریت اور انجیل اس کے بعد نہیں اتوری، کیا تم  
سمجھتے نہیں ۝ (۱۰) اے تم! وہ لوگ جو کہ تمہاری  
بات میں مجھ کو کیا جس کو تم بلاتے تھے یعنی ان  
باتوں پر جو توریت میں موجود تھیں، پھر کہیں مجھ کو  
ایسی بات پر جس کو نہیں جانتے تھے جو توریت میں ہی  
نہیں ہے۔ اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے ۝ (۱۱)  
ابراہیم یہودی تھا اور نہ نصرانی، ولیکن تھا اس  
(تھیٹ) مسلمان، اور مشرکوں میں سے تھا ۝ (۱۲)  
بلاشبہ لوگوں میں سب سے زیادہ دوست  
ابراہیم کے وہ لوگ ہیں جنہوں نے اس کی پیروی کی،  
اور یہ نبی (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم)، اور وہ لوگ  
جو ایمان لائے ہیں، اور اللہ دوست ہے  
ایمان والوں کا ۝ (۱۳)

مقب کرنا پڑا ہو گا جو ان لوگوں کے خیالات سے مناسب تھا جن کے لئے وہ انجیلیں بھیجی گئی تھیں،  
اس لئے پہلے نزدیک وہ انجیلیں حضرت عیسیٰ کی ولادت کی نسبت اُن خاص خیالات کے ظہور کے  
کا ذریعہ نہیں ہو سکتیں جو حضرت عیسیٰ کے زمانہ میں اور ان انجیلوں کی تحریر ہونے سے پیشتر تھا، براہیم  
ہم انہی انجیلیں میں متعدد جگہ پاتے ہیں کہ یوسف کو حضرت مریم کا شوہر اور حضرت یحییٰ کو اُن کے  
باپ یوسف کا بیٹا تسلیم کیا ہے +

انجیل متی باب ۱۶ درس ۱۶ میں لکھا ہے کہ یوسف مریم کا شوہر تھا بعض لوگ کہتے ہیں کہ  
متی کی انجیل میں حضرت عیسیٰ کے نسب نامہ میں اُوروں کی نسبت یونانی لفظ "احم نسی" بڑی عجیب  
استعمال ہوا ہے، جس سے خاص باپ کا بیٹا ہونا پایا جاتا ہے اور حضرت عیسیٰ کی نسبت یونانی لفظ  
"جان" آیا ہے جس سے اُس درس کے معنی یہ ہوتے ہیں کہ: "یعقوب سے پیدا ہوا یوسف شوہر  
مریم جس سے عیسیٰ پیدا ہوا" مگر یہ یونانی زبان کی سند پر ثابت کیا ہے کہ "جان" کا لفظ  
بھی ماں اور باپ دونوں سے پیدا ہونے پر بولا جاتا ہے، معہذا اس تغیر کا سبب ہی خیالات  
ہیں جو یونانیوں میں مذہب یہودی پھیلانے کی بناء پر پیدا ہوئے تھے +

لوگ کی انجیل باب ۲ درس ۳۳ کے موجودہ نسخوں میں یہ لفظ ہیں "اتب یوسف اور اس

وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ  
لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ  
إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٢﴾  
يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ  
بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَتَّبِعُونَ ﴿٦٣﴾

چاہتا تھا ایک گروہ اہل کتاب کا کہ تم کو گمراہ کئے  
اور وہ گمراہ نہیں کرتے مگر اپنے آپ کو، اور  
نہیں سمجھتے ﴿۶۲﴾ اسے کتاب والو تم کیوں کفر  
کرتے ہو اللہ کی نشانیوں کے ساتھ، اور  
تم جانتے ہو ﴿۶۳﴾

کی ماں "مگر اس مقام پر بھی اسی خیال سے تیز کیا ہے ذاکر گریبان کی صحیح اور مقابلہ کر کے چھاپی ہوئی  
انجیل مطبوعہ لیسک مشاء اور شندروف کی چھاپی ہوئی انجیل مطبوعہ مشاء اور روس و لکٹ ہے  
ترجمہ انگریزی میں یوسف کا نام نہیں ہے بلکہ "اس کا باپ اور اس کی ماں" لکھا ہے اور ٹوٹو پ  
نئے یونانی انجیل کی شرح میں اسی کی تفسیر کی ہے جس سے یوسف کا پدر مسیح ہونا تسلیم ہوتا ہے +  
لوک کی انجیل کے اسی باب کے ۴۳ درس میں بھی قدیم نسخے لکھنؤ یا نوس میں بھی "نوس"  
کا لفظ ہے جس کے معنی والدین کے ہیں +

لوک کی انجیل باب ۲ درس ۴۸ میں حضرت مریم نے حضرت عیسیٰ سے کہا کہ "دیکھ تیرا باپ  
اور میں ٹھگین ہو کر تجھے ڈسونگے تھے" +

لوک کی انجیل باب ۲ درس ۴۷ و ۴۸ میں یوسف اور مریم کو حضرت عیسیٰ کا ماں باپ کہہ کر  
تعبیر کیا ہے +

متیح کی انجیل باب ۱۳ درس ۵۵ میں لکھا ہے کہ لوگوں نے حضرت عیسیٰ کی نسبت کہا کہ  
"کیا یہ برصغریٰ کا بیٹا نہیں کیا اس کی ماں مریم نہیں کہلاتی" +

اور انجیل یوحنا باب ۶ درس ۴۲ میں ہے کہ لوگوں نے حضرت مسیح کی نسبت یہ کہا کہ  
"کیا یہ یسوع یوسف کا بیٹا جس کے ماں باپ کو ہم پہنچاتے ہیں نہیں ہے" +

انجیل یوحنا باب ۱ درس ۵۴ میں لکھا ہے کہ: "فلپ نے متیحیل کو کہا کہ جس کا ذکر ہو ہے  
نے نوریت میں اور زمیوں نے کیا ہے ہم نے اسے پایا ہے وہ یوسف کا بیٹا یسوع ناصری ہے +  
اعمال حواریں باب ۲ درس ۳۰ میں پطرس حواری نے حضرت عیسیٰ کے دادا کی نسل میں  
ہونے کی نسبت کہا کہ "خدا نے اس سے (یعنی دادا سے) قسم کر کے کہا کہ میں تیرے تخت پر بیٹھنے  
کے لئے جسم کے طور پر تیری کمر سے مسیح کو پیدا کرونگا" +

سینٹ پال نے اپنے خط نموس و رومیوں باب ۱ درس ۴ میں لکھا ہے کہ "وہ مسیح کے  
حق میں دادا کے حکم سے ہو پر روح القدس کے حق میں جی اٹھنے کی قوی دیلی سے نہیں پیدا  
ہوا +

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ  
تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ  
وَتَكْمُنُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۹۷﴾  
وَمِمَّا لَمْ يَكُنْ مِنْ أَهْلِ  
الْكِتَابِ آمَنُوا بِالَّذِي نَزَّلَ  
عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَحُجَّةُ  
النَّهَارِ وَكَفَرُوا بِآخِرِ لَعَلَّهُمْ  
يَرْجِعُونَ ﴿۹۸﴾ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا  
بِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ مِثْلُ  
إِنَّا هُدَىٰ هَدَىٰ اللَّهُ أَن  
يُؤْتِيَ أَحَدٌ مِثْلُ مَا أُوتِيْتُمْ  
أَوْ يُخَاجِكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ  
قُلْ إِنَّا نَفْعَلُ بِبَيْدِ اللَّهِ يُثْبِتُ  
مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ  
عَلِيمٌ ﴿۹۹﴾

اے کتاب الہیہ کے لوگو! کیوں لاپتہ ہو چکے ہو حقیقت میں جھوٹ (کیوں)  
چھپاتے ہو حقیقت بات کو اور تم جانتے ہو ﴿۹۷﴾ اہل کتاب  
سے ایک گروہ نے (آپس میں) کہا کہ ان لوگوں پر (یعنی  
مسلمانوں پر) جو اترے اس پر ایمان لے آؤ، دن چڑھتے  
ایمان لاؤ اور دن اترتے انکار کرو، شاید وہ بھی (یعنی جو  
مسلمان بن گئے ہیں) پھر جاویں ﴿۹۸﴾ اور (دل میں ایمان  
لاؤ مگر اُس پر جو ہم نے تمہیں کی پیروی کرے، کہہ دے) (اپنی غیر)  
کہ ہر بات اللہ کی ہدایت ہے کہ دیا جاسکتا ہے کوئی ایسی ہی  
جیسی تم کو دی گئی ہے (یعنی جس طرح شریعت موسیٰ کی تھی ہے  
اسی طرح شریعت محمدی دی گئی ہے) یا تم سے تمہارے پروردگار  
کے پاس (اس سچے کہ موسیٰ کو شریعت کیوں دی گئی) جھگڑا  
کر گئے، پھر تم جو مسلم شریعت ماننے پر کیوں جھگڑتے ہو) کہہ دے  
(اپنی غیر) بیشک فضل اللہ کے ساتھ میں ہے  
دیتا ہے جس کو چاہتا ہے اور اللہ وسیع نعمت والا  
جانتے والا ہے ﴿۹۹﴾

ان تمام سندوں سے ثابت ہے کہ حضرت مسیح کے زمانہ کے سب لوگ اور خود حواری بھی جانتے  
تھے اور یقین کرتے تھے کہ حضرت عیسیٰ اپنے باپ یوسف کے تخم سے پیدا ہوئے ہیں نہ کہ بغیر باپ کے  
مگر وہ حضرت مسیح کو خدا کا بیٹا و عالی اعتبار سے کہتے تھے اُسی خیال سے جس سے کہ یونانی اپنے  
ہاں کے بزرگوں کو خدا کا بیٹا کہتے تھے، اور اس بات کو نہایت معغالی سے سینٹ پال نے اپنے  
خط کی مذکورہ بالا آیت میں بیان کیا ہے۔ زمانہ کے گزرنے پر وہ خیال جس سے کہ حواریوں نے  
حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا کہا ہو گیا اور لوگ حضرت مسیح کو خدا کا بیٹا سمجھنے لگے، اور اسی کے ساتھ  
یہ قرار دیا کہ وہ بے باپ کے پیدا ہوئے تھے اور ان کی ضد سے یہودیوں نے یہ کہنا شروع کیا کہ  
نعموز بائد وہ ناجائز طور پر پیدا ہوئے تھے۔ یہ اتہام سلسلے جو تیسری صدی میں تھا کیا تھا اور ظاہر  
یہ وہ زمانہ ہے کہ جب عیسائیوں کو اس بات میں کہ حضرت عیسیٰ خدا کے بیٹے ہیں اور بن باپ کے  
پیدا ہوئے ہیں زیادہ تر غلو ہو گیا تھا۔

قرآن مجید نے اس بات میں کہ حضرت عیسیٰ بن باپ کے پیدا ہوئے تھے کچھ بحث نہیں کی۔  
جب قرآن نازل ہوا اُس وقت دو فریق مخالف موجود تھے ایک فرقہ نہایت نالایقی اور بدی سے یہ

يَخْتَصِمُ بِرَحْمَتِهِ مَن تَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝۹۰ وَمِنَ أَهْلِ الْكِتَابِ مَن (تَأْمَنُهُ يُضْطَارُّ بِرُؤُوسِهِ إِلَيْكَ وَيَمْنُهُمْ مَنَازِلُ تَأْمَنُهُ سِدِّينَا بِرَأْسِ سُوْرَةٍ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ۝۹۱)

مختص کرنا ہے اپنی رحمت جس کو چاہتا ہے، اور احسن فضل والا ہے ۹۰ اور ان کتابیں بعض ایسا ہو اگر تو اس کے پاس ہو گا وہ میرا نہ رکھنے تو مجھ کو پھر وہی مولیٰ میں بعض ایسا ہو اگر تو اس کے پاس ایک تیارمان رکھنے تو مجھ کو پھر وہی جب تک تو اس کے (سر پر کھڑا نہ ہے) ۹۱

کستا تھا کہ حضرت مسیح بطور ناجائز ملے پیکر ہو گئے ہیں۔ دوسرا فرقہ یہ کستا تھا کہ وہ خدا اور خدا کے سینے اور ثالث ثالث ہیں۔ قرآن مجید نے ان دونوں فرقوں کے اعتقاد کو رد کر دیا اور حضرت مسیح کے تقدس اور روح پاک ہونے پر اور حضرت مریم کی عصمت و طہارت پر گواہی دی، اور اس بات کو کہ وہ خدا یا خدا کے بیٹے اور ثالث ثالث ہیں جھٹلایا، اور بتلادیا کہ وہ مثل اور انسانوں کے خدا کے بندے ہیں۔ قرآن مجید میں یہ کہیں نہیں بیان ہوا کہ وہ بن باپ کے پیدا ہوئے تھے، جہاں تک اشارہ ہے حضرت عیسیٰ کے روح القدس اور کلمۃ اللہ ہونے کا اور حضرت مریم کی عصمت و طہارت کا اشارہ ہے، جیسا کہ ہم آگے بیان کرتے ہیں۔ ہمارا یہ اعتقاد ہے کہ جو شخص حضرت مریم کی نسبت تممت بد نگاہی سے وہ مسلمان نہیں ہے +

سورہ آل عمران میں ہے کہ جب فرشتوں نے کہا اے مریم بے شک اللہ تجھ کو خوشخبری دے گا اذ قالت انی لئن لم یأمرنی بہ لولیت من الذین یشرکون بکلمۃ منہ ۱۰۰ مینا رویت دار دنیا میں اور آخرت میں اور (خدا کے) مقرر ہوئے المسیح عیسیٰ بن مریم و جیسا اور کلام کر لیا لوگوں سے گوارہ میں (یعنی بچنے میں) اور بڑا پلے فی الدنیا والآخرۃ من المقربین میں اور ہو گا نیکوں میں سے۔ مریم نے کہا اے پروردگار کہاں دیکھم الناس فی المجد و کھلا د سے ہو گا میرے بیٹا اور نہیں چھپا ہے مجھ کو کسی آدمی نے ٹھانے من الصالحین قالت رب اتی کیا میں ہو گا اللہ پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے جبکہ کوئی کام کرنا نہیں کیونکہ فی ولد ولم یسنس فی بشر پکنا ہے تو اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ اس کو کتا ہے کہ جو پھر جاتا قال کذلک اللہ یخلق ما یشاء ہے۔ اور سوں مریم میں ہے کہ پھر ہم نے بھیجا اس کے (یعنی مریم) اذ افضی امرافانما یقول لہ (کے) پاس اپنی روح کو پھر وہ بن گئی اس کے لئے ٹھیک آدمی، کن فیکون (سورہ آل عمران) مریم نے کہا کہ بیشک میں تجھ سے خدا کی پناہ مانگتی ہوں اگر تو فارسلنا الیہا روحنا فتمثل (خدا سے) ذرا ہے، اس نے کہا کہ میں تو صرف تیرے خدا لما بشرنا سو یا قالت انی اعود کا بھیجا ہوا ہوں تاکہ تجھ کو پاکیزہ رکھا دوں۔ مریم نے کہا کہ بالرحمن منک ان کنت نقیا کہاں سے ہو گا میرے رکھنا اور نہیں چھپا ہے مجھ کو کسی آدمی نے



ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَالُوْا لَئِنْ  
عَلَيْنَا فِي الْاٰمَتَيْنِ سَبِيْلٌ  
وَيَقُوْلُوْنَ عَلٰى اللّٰهِ الْكَذِبُ  
وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ ﴿۱۹﴾

یہ بات اس لئے ہے کہ انہوں نے کہا کہ جاہلوں کو ہم پر  
(دعوت کرنے کی) کوئی راہ نہیں، اور جھوٹ  
بولتے ہیں اشرار، اور وہ جانتے  
ہیں ﴿۱۹﴾

قال انما ارسل ربك لاهلك غلاما زكيا قالت انى يكون لى هذا كما ہے کہ وہ مجھ پر آسان ہے اور ہم اُس کو لوگوں کے لئے  
طبعی بشر لہذاک بغیا نشانی اور اپنی رحمت کرنا چاہتے ہیں اور تمہی یہ بات ٹھیک  
قال کذاک قال ربک ہو علی یہی +

ہدیہ ليجعله آية للناس وحجة فرشتہ کا حضرت مریم کو مینا ہونے کی بشارت دینا  
مناوان امر مقصود (سورہ یوسف) اور اُن کا یہ کہنا کہ مجھے مرد نے نہیں چھو ہے سینٹ لوک کی انجیل  
میں بھی مذکور ہے۔ تمام یہودی یقین رکھتے تھے کہ اُن میں ایک مسیح پیدا ہونے والا ہے جو یونان  
کی بادشاہت کو پھر قائم کرے گا اس لئے یہودی اور یہودی عورتیں مینا ہونے کی نہایت آرزو کرتی  
تھیں اور وہ عاتیں مانگتی تھیں اور عبادتیں کرتی تھیں کہ وہ شخص ہمارا ہی بیٹا ہو۔ ایسی حالتوں میں  
اُن کا اس قسم کی خوابوں کا دیکھنا یا بن بولنے والے کی آوازوں کا سننا یا تنہا میں کسی جسم کے  
دکھائی دینا ایسا امر ہے جو بمقتضائے فطرت انسانی واقع ہوتا ہے۔ بعض علما کا یہ قول ہے کہ  
اس سورۃ میں جو خطاب فرشتوں کا حضرت مریم سے ہے وہ بطریق الہام اور روح فی النفث  
اور القافی القلب کے ہے۔ مگر مجھ کو کچھ شبہ نہیں جیسے کہ سیاق کلام سے پایا جاتا ہے کہ ہر  
بشارت جو اس سورۃ میں اور سورہ مریم میں بیان ہوا ہے وہ ایک ہی واقعہ ہے اور وہ یا میں  
واقع ہوا تھا، اور سینٹ متی کی انجیل سے بھی ایسا ہی مستنبط ہوتا ہے، کیونکہ بوجہ اُس انجیل کے  
یوسف کو بھی اس حمل کی خبر خواب میں بذریعہ فرشتہ کے دی گئی تھی +

مینا ہونے کی بشارت حضرت اسحق کو اور اُن کی بیوی کو اور حضرت زکریا کو بھی دی گئی تھی  
پس صرف بشارت سے تو بے باپ کے پیدا ہونا لازم نہیں آتا ہے، ہاں ان بشارتوں پر  
غور کرنا چاہئے کہ ان میں کوئی ایسا لفظ تو نہیں ہے جس سے بن باپ کے بیٹا پیدا ہونے کا  
اشارہ ہو سکے، سو ایسا بھی کوئی لفظ ان بشارتوں میں نہیں ہے +

سب زیادہ غور کے لائق لفظ، لعمریسنى بشر ولہذاک بغیا، ہے۔ بلاشبہ یہ  
وہ نون کلمہ نہایت صحیح ہیں، اور جس زمانہ میں بشارت ہوئی اُس زمانہ میں بلاشبہ حضرت مریم کو  
کسی مرد سے نہیں چھو اٹھا، بلکہ غالباً اُن کا خطبہ بھی یوسف کے ساتھ نہ ہوا تھا، مگر اس سے

(بات ہیں نہیں) بلکہ جو کوئی پورا کرے اپنا اقرار اور  
پرہیزگاری کرے تو بیشک اللہ دوست رکھتا ہے  
پرہیزگاروں کو (۴۰) اس میں کچھ شک نہیں کہ جو لوگ اللہ  
کے عہد اپنی قسموں کو توڑی ہی قیمت کے لئے بیچتے  
ہیں وہی لوگ ہیں جن کے لئے آخرت میں کچھ حسنین  
اور قیامت کے دن ان سے عذابات کرے گا  
اور نہ ان کی طرف نگاہ کرے گا، اور نہ ان کو  
پاک کرے گا، اور ان کے لئے دکھ دینے  
والا عذاب ہے (۴۱)

بَلِّغْ مَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ  
رِيشًا مِّنَ اللَّهِ يُحِبُّ  
الْمُشْقِينَ ۝ (۴۰) إِنَّ الَّذِينَ  
يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ  
شَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا  
خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ  
وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ  
إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا  
يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ (۴۱)

یلازم نہیں آتا کہ اس کے بعد بھی یہ امر واقع نہیں ہوا +

جس طرح کہ حضرت مریم کو اس بشارت سے تعجب ہوا اسی طرح حضرت اسحاق اور ان کی بیوی  
اور حضرت زکریا کو بھی تعجب ہوا تھا، جب کہ وہ فرمائے گئیں، "یا دہلی اللہ وانا عجوز وھذا  
بعلی شیخان ہذا الثمن عجیب" دوسری جگہ فرمایا ہے، "فاقبلت امرتہ فی صرۃ فھکت  
وجھہا وقاتل عجوز عقیم"۔ اور حضرت زکریا نے فرمایا، "انی یکون لی غلام وقد بلغنی  
الکبر و امرتی عاقتر" اور دوسری جگہ فرمایا، "وکان امرتی عاقتر وقد بلغت من الکبر  
عتیا"۔ حضرت مریم کی حالت اولاد ہونے سے یابوسی کی نہ تھی، اور اسحاق اور ان کی بیوی  
اور زکریا اور ان کی بیوی کی حالت یابوسی کے قریب تھی، مگر جب ان دونوں سے بیٹے کا پیدا  
ہونا بغیر اپ کے تسلیم نہیں کیا گیا تو حضرت مریم کے تعجب سے جو صرف اُس وقت کی کیفیت پر  
پر تھا جب کہ بشارت ہوئی تھی نہ آئندہ کی ہونے والی حالت پر کیونکہ حضرت عیسیٰ کے بے باپ  
کے پیدا ہونے پر استدلال ہو سکتا ہے، اور کیا عجب ہے کہ اس خواب کے بعد ہی حضرت مریم  
کو اور ان کے مرہیوں کو حضرت مریم کی شادی کرنے کا خیال پیدا ہوا ہو جو آخر کار یوسف کے  
ساتھ عقد ہونے سے پورا ہوا +

اس تعجب کے بعد فرشتہ نے حضرت مریم سے کہا، "کذلک اللہ یخلق ما یشاء"۔  
اسی طرح حضرت زکریا سے کہا تھا کہ، "کذلک اللہ یفعل ما یشاء"۔ حضرت مریم سے کہا  
"قال کذلک قال ربک ہو علیٰ ہین" اسی طرح حضرت زکریا سے کہا کہ، "قال کذلک  
قال ربک ہو علیٰ ہین"۔ لفظ "کن فیکون" جو سورہ آل عمران میں ہے وہ کسی امر کے  
ہونے پر بلا اسباب تدریجی و فطرتی کے دلالت نہیں کرتا، کیونکہ ہر شے کے ہونے کو خدا اسی طرح

وَأَن مِّنْهُمْ قَوْمٌ يَلُوكَ آلِئْتِمْ بِالْكِتَابِ  
لِيَحْسَبُوا مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ  
مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ  
هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ  
مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَمَلُ  
اللَّهِ الْكَذِبُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٦٧﴾

اور بے شمار نبی ہیں وہ لوگ جو کتاب اپنی تورات پر پڑھتے  
میں نبی یا نبی کو پڑھتے ہیں تاکہ جان لیں کہ وہ (پڑھتا ہوا)  
لفظ بھی کتاب اپنی تورات میں ہے اور وہ کتابیں  
نہیں ہیں اور کہتے ہیں وہ بھی اللہ کے پاس (ازل ہوا) ہے  
اور وہ اللہ کے پاس نہیں (ازل ہوا) ہے اور جو  
بولتے ہیں اللہ پر اور وہ جانتے ہیں ﴿۶۷﴾

فرماتا ہے "اذا اراد شيئا انما يقول له كن فيكون" پس ہر شے "کن" کے حکم سے  
ہمیشہ قانون قدرت اور قاعدہ فطرت کے مطابق ہوتی ہے۔ پس یہ الفاظ کسی طرح اس بات پر  
پر کہ حضرت مسیح کی ولادت فی الفور بلا قاعدہ فطرت اور بغیر باپ کے ہوئی تھی دلالت نہیں کرتے +  
"آية للناس" کے لفظ سے یہ سمجھنا کہ حضرت مسیح کو بغیر باپ کے بطور ایک نشانی معجزہ  
کے پیدا کیا تھا محض سبب ہے، اس لئے کہ بے باپ کے پیدا ہونا اگر بالفرض ہوا بھی ہو، ایسا  
مخفی ہے جو کسی طرح "آية للناس" نہیں ہو سکتا۔ آیت کا لفظ قرآن مجید میں، فرعون،  
صحاب الکہف والرقیم، قوم نوح، نوح اور صحابہ غنیمہ پر بھی اطلاق ہوا ہے۔ حضرت مریم پر جو اپنی  
عبادت اور خدا پرستی اور نیکی کے اور حضرت عیسیٰ کے سبب اس رحم دلی کے جو انجیل سے پانی جاتی  
ہے خدا کی عمدہ نشانی کے لقب کے مستحق تھے +

"بکلمة منه" کے الفاظ یا "کلمة القاها الی مریم" کے الفاظ بھی کسی طرح  
بن باپ کے پیدا ہونے پر دلالت نہیں کرتے۔ خدا تعالیٰ نے قرآن مجید میں متعدد جگہ لفظ "کلمة"  
کو اپنی طرف منسوب کیا ہے۔ سورہ اعراف میں فرمایا ہے "وتمت کلمة ربك الحسنی  
علی بنی اسرائیل"۔ اور سورہ یونس میں فرمایا ہے "وکان لك حققت کلمة ربك علی الذین  
فستوا" اسی طرح اور بہت سی جگہ آیا ہے۔ اور کلمة اللہ سے وہ امور محققہ مراد ہیں جو ہونے والے  
تھے اور ہوئے اور ہونگے۔ حضرت مسیح کا حضرت مریم سے پیدا ہونا ایک امر محقق اور معین تھا، یا یوں  
کہہ کر موعود تھا، پس اسی امر محقق یا موعود کو کلمہ کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے، اور جس طرح تمام قرآن  
میں کلمہ کو اپنی طرف منسوب کیا ہے اسی طرح اس مقام پر بھی کیا ہے۔ ان الفاظ سے بن باپ  
کے پیدا ہونے پر کچھ بھی اشارہ نہیں نکلتا +

سورۃ النساء میں جہاں خدا تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کی نسبت فرمایا ہے کہ "کلمة القاها  
الی مریم" وہاں یہ بھی فرمایا ہے "وخرج منه" اس لفظ سے بھی بن باپ کے پیدا ہونا  
نہیں ثابت ہوتا۔ تمام جانداروں کی نسبت کیا حیوان اور کیا انسان "روح منه" کا لفظ لفظ

مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَكُونُونَ ﴿۵۲﴾

کوئی انسان نہیں کر سکتا کہ وہ تو اس کو کتاب و حکمت اور نبوت سے پھر وہ لوگوں سے کہے کہ تم میرے بندے ہو یا دوسرے خدا کے، مگر (یہ کہیگا کہ) ہو جاؤ اللہ والے کتاب (اللہ) کے سکھانے سے اور کتاب (اللہ کے) پڑھنے سے (۵۲)

کیا جاسکتا ہے۔ سوائے اس کے اور کسی معنی میں حضرت عیسیٰ کی نسبت اس لفظ کا اطلاق نہیں ہو سکتا، خصوصاً مسلمانوں کے مذہب کے مطابق جو خدا کے یا خدا کی روح کے یا خدا کے کلمہ کے مجسم ہونے کے قائل نہیں ہیں، اور اس کو "لہر یاں و لہر یولد" جلتے ہیں مہذا چند علماء مفسرین نے بھی عیسا کی تفسیر یہ میں لکھا ہے "روح منہ" سے قریباً قریباً دوسرے ہی معنی مراد لئے ہیں جو ہم نے بیان کئے ہیں +

اس میں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ لوگوں کے لئے دینی زندگی کا سبب تھے، اس لئے ان کو روح سے تعبیر کیا ہے۔ خدا نے قرآن کی صفت میں فرمایا ہے "کُنَّا لَهُ اَوْحٰیْنَا الْوَحْیَ" روحا من امرنا، اسی طرح حضرت عیسیٰ کو بھی روح کہا گیا ہے۔ اور روح کے لفظ سے ان کی بزرگی بھی ظاہر ہوتی ہے، جیسے کہ کہتے ہیں کہ یہ تو خدا کی نعمت ہے، اور اس سے صرف اس نعمت کا بزرگ اور کامل ہونا مراد ہوتا ہے +

اور یہ بھی لکھا ہے کہ روح سے رحمت مراد ہے۔ اس آیت کی تفسیر میں "وایدھم بروح منہ" کہا ہے "ای روح منہ" اور جب کہ حضرت عیسیٰ خلق کے لئے رحمت تھے تو ان کی نسبت "روح منہ" کا اطلاق کیا گیا ہے۔ سورہ مجادل میں تمام ایمان والوں کی نسبت کہا گیا ہے "اولئک کتب فی قلوبہم الایمان وایدھم بروح منہ" پھر حضرت عیسیٰ کی نسبت ایسے الفاظ کا استعمال کسی طرح اس بات کی طرف اشارہ نہیں کرتا کہ وہ بن باپ کے پیدا ہوئے تھے +

سورہ مریم میں جو الفاظ وارد ہوئے ہیں ان پر زیادہ زور دیا جاتا ہے اور سمجھا جاتا ہے کہ ان سے بن باپ کے پیدا ہونے کا اشارہ پایا جاتا ہے، مگر یہ بھی صحیح نہیں ہے۔ سورہ مریم میں حضرت مریم کے رویا کا واقعہ بیان ہوا ہے کہ انہوں نے انسان کی صورت دیکھی جس نے کہا کہ میں خدا

۵۲ ما، بمعنى المصدر مع الفعل والاشتقاق، كقولنا ابناييز، لبيب كقولكم عالمين ومعلمين ولبيب هو منكم الكتاب (تفسیر کبیر) +

وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا  
الْمَلِكَةَ وَالنَّبِيِّنَ أَرْبَابًا  
إِنَّمَا تُؤْمَرُكُمْ بِالتَّكْوِينِ  
بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۴۳﴾

اور تم کو یہ نہ کیگا کہ تم ٹھیکر اور فرشتوں کو  
اور نبیوں کو پروردگار کیا وہ تم کو کفر  
کرنے کو کیگا بعد اس کے کہ تم مسلمان  
ہو گئے ﴿۴۳﴾

کا بھیجا ہوا ہوں تاکہ تم کو بنیادوں، اس کے بعد جو کچھ بیان ہوا ہے اس پر نے تعقیب کی آئی  
جیسے کہ حملہ۔ فاجاء ہا الخاض، مگر اس نے سے اتصال زمانی مستنبط نہیں ہو سکتا،  
جیسے کہ مثال مذکورہ بالا سے ظاہر ہے، کیونکہ ان کے حاملہ ہونے اور درود شروع ہونے میں  
اتصال زمانی نہ تھا۔ لوگ کی انجیل میں بھی لکھا ہے کہ "جب مریم کے جننے کے دن پہلے ہوئے  
وہ اپنا پہلو تاجیانی، تفسیر کبیر میں بھی مدت محل نو مینے یا آٹھ مینے یا سات مینے لکھی ہیں  
ابن عباس کی روایت نو مینے کی ہے جو صحیح معلوم ہوتی ہے۔ غرض کہ اس مقام پر جہاں نے  
آئی ہے اس سے ہر جہد خواہ نخواہ اتصال زمانی مستنبط نہیں ہو سکتا ہے۔

اس بات کے سمجھنے کے بعد آیات سورہ مریم پر غور کرتا چاہئے کہ جب حضرت مریم نے اپنے  
رویا میں انسان کو دیکھا تو انہوں نے کہا "انی اھوذ باللہ منك ان كنت تقيا" اس نے  
کہا "انما انا رسول ربك لاھب لك غلاما زكيا" حضرت مریم نے کہا "انی یكین غلاما  
ولم یمنی بسر لدك بغیا" اس نے کہا "كذلك قال ربك عولیٰ ہین ولنجعلك آية للناس  
وجعلنا وکان امرنا مقضیا" اس کے بعد ہے عقلمہ "پس اس حرفت سے جو حملہ پر ہے یہ مریم نہیں تاکہ پھر اس گفتگو  
کے حضرت مریم حاملہ ہو گئی تھیں بلکہ پایا جاتا ہے کہ اس گفتگو کے کسی ماہر بعد میں وہ حاملہ ہوئی  
جس وقت کی یہ گفتگو ہے بلاشبہ حضرت مریم کو کسی بشر نے نہیں چھوا تھا لیکن اس کے بعد ہی کا  
خطبہ یوسف سے ہوا اور وہ حسب قانون فطرت انسانی اپنے شوہر یوسف سے حاملہ ہوئیں +  
اسی طرح "فاتت بہ قومھا تحملہ" کی فہم کا حال ہے کہ ولادت کے زمانہ سے متصل نہیں  
ہے، بلکہ عمر مذکورہ ولادت کے بعد کسی زمانہ میں واقع ہوا ہے۔ تفسیر ابن عباس میں لکھا ہے  
کہ ولادت کے چالیس دن بعد یہ واقعہ ہوا ہے۔ اور تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ یہ واقعہ یعنی قوم کے  
پاس لانے کا اور حضرت عیسیٰ کے کلام کرنے کا حضرت عیسیٰ کی صغریٰ میں واقع ہوا تھا، اور  
ابو القاسم لجنی کا قول ہے کہ حضرت عیسیٰ جو ان ہونے کے قریب تھے جب یہ واقعہ ہوا تھا چنانچہ  
تفسیر کبیر کی عبارت ہے "اختلف الناس فیہ فالجہوہی علی انه قال هذا الكلام حال  
صغریٰ وقال ابو القاسم البلیخی انه كما قال ذلك ہیں کان كالمراهق الذی یفہم و  
ان لا یبلغ حد التكلیف" (تفسیر کبیر) غرض کہ علماء نے مفسرین میں تسلیم کرتے ہیں کہ تکلم

وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَضُكُمْ وَآخِذْتُكُمْ عَلَى ذَلِكَ إِنْ أَصْرَبْتُمْ قَالَوَا أَأَقْرَضُكُمْ مِنْ الشَّهِيدِينَ ۝

اور جب کہ اللہ نے نبیوں کا عہد لیا جس وقت کہ تم نے (یعنی تمہارے) تم کو انبیوں کو کتاب و حکمت دی۔ پھر اے اہل کتاب! تمہارے پاس رسول آیا سچ بتاؤ جو اس کو تمہارے پاس ہے تو چاہیے کہ تم اس پر ایمان لاؤ اور چاہیے کہ اس کی مدد کرو خدا نے (نبیوں) کو اس کا کیا تمہارا قرار کیا اور تم نے اس بات پر میرے عہد پر جو اٹھایا بولے کہ ہم نے اقرار کیا خدا نے اس کا اقرار کیا شاید رہو اور میں بھی تمہارے ساتھ شاہدوں میں ہوں ۝

حضرت یسے ولادت کے متعلق تھا +

قرآن مجید سے صاف پایا جاتا ہے کہ یہ واقعہ ایسے وقت میں واقع ہوا تھا جب حضرت یسے نبی ہو چکے تھے، کیونکہ آپ نے فرمایا ہے کہ، "الی عبد اللہ اتانی الکتاب وجعلنی نبیاً۔" تاریخ پرادر انجیلوں پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یسے کی بارہ برس کی عمر تھی دیکھ لیں لوک باب ۲) جب انہوں نے بیت المقدس میں یہودی عالموں سے گفتگو کی، اسی بات پر یہودی عالم ناراض ہوئے اور انہوں نے آکر حضرت مریم سے کہا کہ تیرے ماں باپ تو بڑے نیک تھے تو نے یہ کیسا عجیب یعنی بد مذہب لڑکا جنم لیا ہے۔ حضرت مریم نے خود اس کا جواب نہیں دیا اور حضرت یسے کو اٹھ لائیں، اس وقت انہوں نے فرمایا کہ، "الی عبد اللہ اتانی الکتاب وجعلنی نبیاً۔" اور ممکن ہے کہ یہ واقعہ اس کے بھی بعد ہوا ہو، یعنی جب کہ حضرت یسے شہید ہو چکے تھے اور حضرت یسے نے یہودیوں کو سمجھانا اور ان کی بیویوں کو وعظ میں بڑا کٹا شروع کیا تھا +

غرض اس قدر تو جلد علماء نے یسے کو تسلیم کرتے ہیں کہ یہ واقعہ ولادت کے زمانہ کے تسلسل واقع نہیں ہوا تھا اس کے بعد ہوا، کوئی مدت مابعد کے زمانہ کی چالیس دن اور کوئی قریب عمر مبراہق یعنی بارہ برس کے قرار دیتا ہے، اور ہم باسند لال قرآن مجید زمانہ نبوت قرار دیتے ہیں +

قرآن مجید سے ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت یسے نے ایسی عمر میں جس میں حسب فطرت انسانی کوئی بچہ کلام نہیں کرتا کلام کیا تھا۔ قرآن مجید کے یہ لفظ ہیں، "کیف تکلم من کان فی المهد صبیاً" اس میں لفظ "کان" کا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ایک ایسے سے بچہ کو کہ

لما اتیتکم یقول حین اعطیتکمہ (تفسیر ابن عباس) +

فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ  
فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۴۹﴾  
أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْتَغُونَ  
وَلَا أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ طَوْعًا أَوْ كَرْهًا قَالُوا  
يُؤْتُونَ ﴿۵۰﴾

پھر جو کوئی اُس سے پھر ٹا دے تو وہی بڑا غاسق  
ہیں ﴿۴۹﴾ پھر کیا خدا کے دین کے سوا کوئی دین  
دین چاہتے ہیں اور اسی کی فرمانبرداری کرتے  
ہیں جو آسمانوں میں ہیں اور زمین میں  
پار یا آسمان چار اور اُسی کے پاس پھر  
جاؤ گے ﴿۵۰﴾

کلام کریں جو مہدیں تھا یعنی کم عمر لڑکا ہماری انگشتر کے لائق نہیں۔ یہ اسی طرح کا محاورہ ہے جیسے  
کہ ہمارے محاورہ میں ایک بڑا شخص ایک کم عمر لڑکے کی نسبت کہے کہ ابھی ہونٹ پر سے تو اُس  
کے دودھ بھی نہیں سوکھا کیا یہ ہم سے مباحثہ کے لائق ہے۔ "کان" کا لفظ ولادت کو کہتے  
کہ اُس وقت وہ نہ مہدیں تھے نہ مہد کے لائق تھے، اور اُس کے بعد کی آیت سے اس لڑکے  
اور بھی تائید ہوتی ہے۔ اور بالغ فرض حضرت عیسیٰ نے اگر عہد میں کلام بھی کیا ہو تو اُس سے  
اُن کے بن باپ کے پیدا ہونے پر کیونکر استدلال ہو سکتا ہے ؟

یہودیوں کے اس قول سے بھی کہ "یا مریم لقد جننت شیئا فربما یا اخت ھاود  
ما کان ابوک امر موع و ما کان املک بغیا" حضرت عیسیٰ کے بن باپ کے گمبیا بر نے پر  
استدلال نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ اُس زمانہ میں جب کہ یہودیوں نے حضرت حرم سے بیات  
کہی کوئی بھی حضرت مریم پر پردہ کاری کی تہمت نہیں کرتا تھا، اور نہ اس آیت میں اس قسم کی تہمت  
کا اشارہ ہے، فوری، کے معنی بد بچ و عجیب کے ہیں۔ اس لفظ سے غالباً یہودیوں نے مراد  
لی ہوگی "شیئا عظیما صنکما" مگر اس سے یہ بات کہ اُنہوں نے اُس وقت حضرت عیسیٰ کی  
نسبت ناجائز مولود ہونے کی تہمت کی تھی لائق نہیں آتی، بلکہ قرینہ اُس کے برخلاف ہے۔  
کیونکہ حضرت عیسیٰ نے اُس کے جواب میں اُس تہمت سے بری ہونے کا کوئی لفظ بھی نہیں کہا،  
اگر اُس وقت یہودیوں کی مراد اُس سے تہمت بہ نسبت حضرت مریم کے اور ناجائز مولود ہونے  
کی نسبت حضرت عیسیٰ کے ہوتی تو ضرور حضرت عیسیٰ اپنے جواب میں اپنی اور اپنی ماں کی بریت  
اُس تہمت سے ظاہر کرتے ؟

صاف ظاہر ہے کہ حضرت عیسیٰ کی تلقین سے جو خلاف عقاید یہود تھی علیٰ یونانہ ارض  
ہو کہ حضرت مریم پاس آئے جس سے اُن کی غرض یہ ہوگی کہ وہ حضرت عیسیٰ کو اُن باتوں سے  
باز رکھیں، اور کہا کہ تیرا باپ اور تیری ماں تو بڑے نیک تھے تو نے یہ کیسا عجیب بچہ جنم لیا جو  
تمام عقاید کے برخلاف باتیں کرتا ہے، حضرت مریم نے کہا کہ اُسی سے تم لو مجھو، اُس پر یہودیوں

قُلْ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا اُنْزِلَ عَلٰى اٰبِرٰهِيْمَ وَاِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ وَمَا اُوْدِيَ مُوْسٰى وَعِيسٰى وَالنَّبِيُّوْنَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نَفْسِرُكَ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْهُمْ وَبَيْنَ لَهٗ مُسْلِمُوْنَ ۝۹۰

کہے (پے پیہ) کہ ہم اللہ پر ایمان لائے اور اُس پر جو ہم پر نازل کیا اور اُس پر جو ابراہیم اور اسماعیل اور اسحق اور یعقوب اور اُس کے پوتوں پر نازل کیا اور اُس پر جو موسیٰ و عیسیٰ اور تمام نبیوں کو ان کے پروردگار کے پاس سے دیا گیا ہم فرق نہیں کرتے کسی میں ان میں سے اور ہم اسی کے فرمانبردار ہیں ۹۰

کہا کہ وہ کل کا بچہ ہلے منہ گئے کے بقی نہیں، اُس پر حضرت مریم حضرت عیسیٰ کو اُٹھا لائیں اور انہوں نے کہا کہ میں خدا کا نبی ہوں۔ یہ ایسا سالا ہے جو فطرت انسانی کے موافق واقع ہوا اور اب بھی واقع ہوتا ہے۔ شیخ و شریر کے کی ان سے اُس کی شکایت کی جاتی ہے، جو شوخی کہ اُس نے کی ہو اُس کی نسبت اُس کی ماں کہتی ہے کہ اُسی سے بوجھو، پس ان الفاظ سے جو قرآن مجید میں نہیں حضرت عیسیٰ کے بن باپ کے پیدا ہونے پر کسی طرح استدلال نہیں ہو سکتا۔ اُٹھانے کا لفظ اس مقام پر مجازاً بولا گیا ہے، اُس سے خواہ مخواہ گود میں اُٹھا لانا لازم نہیں آتا +

سورہ انفہ میں حضرت مریم کی نسبت خدا نے فرمایا ہے، "والتی احصنت فرجھا" فَنَحْنُ فِيْهَا مِنْ رُّوْحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَاٰبِنَا اٰيَةً لِّلْعٰلَمِيْنَ، اس سے بھی حضرت عیسیٰ کا بن باپ کے پیدا ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ اول تو کوئی مسلمان خدا کی روح کے مجسم ہونے پر اعتقاد نہیں کر سکتا، احصنت فرجھا کے معنی نہیں کہ احصنت فرجھا من کل رجل، بلکہ معنی ہیں کہ احصنت فرجھا من غیر مرد جہا۔ چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے، "احصنت کے عن النواحش لا تھا قذات بالزنا" اس کی نظیر خود قرآن میں موجود ہے تفسیر کبیر میں لکھا الحصان بالفقمة العفيفة سے کہ حصان کے معنی عذیرہ عورت کے ہیں اور اُس کی لہجہ فرجھا من الفساد قال قتالہ مثل میں حضرت مریم کی نسبت جو لفظ، احصنت فرجھا و مریدہ اجت عمران التی کا آیا ہے وہی لکھا ہے۔ پس صاف ظاہر ہے کہ اس لفظ احصنت فرجھا سے حضرت مریم کا تحت بد سے بری ہونا چھتا ہے نہ حضرت عیسیٰ کا بن باپ کے پیدا ہونا محضات کے معنی خلاف کے اور جگہ بھی قرآن میں آئے ہیں جیسے کہ، "محصنات غیر مسافحات" محصنین غیر مسافحین، اور شوہر اور عورت کے بھی آئے ہیں جیسے کہ، "والمحصنات من النساء" تفسیر کبیر میں لکھا ہے، "یقال امرؤ



وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ  
دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ  
فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿۹۰﴾  
كَيْفَ يَمْلِكُ اللَّهُ هَؤُلَاءَ  
بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشِدْقِ  
أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ  
الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الظَّالِمِينَ ﴿۹۱﴾

اور جو شخص سوائے اسلام کے دوسرا دین چاہے  
تو ہرگز اُس سے قبول نہ کیا جاوے گا اور وہ قیامت  
میں ہونے والوں میں ہوگا ﴿۹۰﴾ کیونکہ اللہ  
ہدایت کرے ایسی قوم کو کہ کافر ہو گئی اپنی ایمان  
لانے کے بعد اور گواہی دی کہ بیشک رسول برحق  
ہے اور اُن کے پاس صریح نشانیاں بھی  
آچکیں اور اللہ ہدایت نہیں کرتا ظالم  
لوگوں کو ﴿۹۱﴾

محسنۃ اذا كانت ذات زوج ۔ پس حضرت مریم کی نسبت احصنت کا تقدیر یا وہ تر  
صاحب زوج ہونے پر دلالت کرتا ہے ۔  
نفع روح حضرت عیسیٰ میں کچھ دلیل اُن کے بن باپ ہونے کی نہیں ہو سکتی ۔ تمام انسانوں  
کی نسبت خدا تعالیٰ نے نفع روح کہا ہے ، جیسے کہ سورہ تنزیل میں فرمایا ہے ”خلق الانسان  
من طين ثم جعل نسله من سلالۃ من ماء مهين ثم سواه و نفع فيه من روحه“  
پس جس طرح کہ اور تمام انسانوں میں اللہ اپنی روح نفع کرتا ہے اسی طرح حضرت عیسیٰ میں بھی کی تھی ۔  
سورہ آل عمران میں ہے ”از مثل عیسیٰ عند اللہ کمثل آدم خلقہ من تراب ثم قال لہ  
کن فیکون“ اس آیت سے بھی حضرت عیسیٰ کا بن باپ کے پیدا ہونا ثابت نہیں ہوتا مفسرین نے  
کہا ہے کہ وہ خیران جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور جو حضرت یحییٰ بن یسہر نے  
پریدیل لاتے تھے کہ وہ بن باپ کے پیدا ہوتے ہیں اس لشعور کے بیٹے ہیں اس دلیل کے رد  
کرنے کو یہ آیت نازل ہوئی ۔ اگر یہ روایت صحیح مانی جائے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عیسیٰ کا بن باپ کے پیدا ہونا تسلیم کر لیا ہو کیونکہ یہ دلیل بطور دلیل الزامی  
کے ہے ، دلیل الزامی میں اس سے بحث نہیں ہوتی کہ جو مقدم مخالف نے قائم کیا ہے وہ صحیح ہے  
یا غلط ، بلکہ اُس کے مقابل میں ایک اور مقدم مستلزم پیش کیا جاتا ہے جس سے مخالف دلیل دلیل  
ہو جاتی ہے پس اس مقام پر دلیل الزامی اس طرح پر قائم ہوتی ہے کہ اگر بالفرض تم جو بن باپ کے  
پیدا ہونے کے حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا مانتے ہو تو حضرت آدم کو جو بن باپ کے پیدا ہونے  
میں بدوڑ اولیٰ خدا کا بیٹا مانتا چاہئے ۔ اور جب کہ تم حضرت آدم کو خدا کا بیٹا نہیں مانتے تو حضرت  
عیسیٰ کو صرف بن باپ کے پیدا ہونے سے کیوں خدا کا بیٹا مانتے ہو ؟

معنا اگر نفع مثل سے حضرت آدم ، اور حضرت عیسیٰ میں مماثلت مراد ہے تو وہ مماثلت دونوں

أُولَٰئِكَ جَزَاءُ ٱلَّذِينَ ٱلْمَلٰٓئِكَةُ وَٱلنَّاسِ  
ٱجْمَعِينَ ۝۸۱ خَلَدِينَ فِيهَا  
لَا يَخْتَفُونَ عَنْهُمُ ٱلْعَذَابُ  
وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ۝۸۲

وہی ہیں جن کی سزا یہ ہے کہ اُن پر سے لعنت اللہ  
کی اور فرشتوں کی اور آدمیوں کی سب  
کی (۸۱) ہمیشہ اُسی میں رہیں گے اُن سے  
عذاب کی تخفیف نہ ہوگی اور نہ اُن کو مہلت  
دی جاوے گی (۸۲)

کی خلعت میں تو چھپی سکتی، کیونکہ حضرت آدم شی سے یا پانی سے پیدا ہوئے تھے، اور وہ نویسے  
بہ کسی عورت کے پیٹ میں رہے اور مثل ایسے انسانوں کے جو نطفہ سے پیدا ہوتے ہیں اُن کا حالت  
نطفہ سے جنین ہونے تک نشوونما ہوا، برخلاف حضرت یسے کے پس حضرت عیسیٰ کو حضرت ام  
کی پیدائش میں تو کسی طرح ممانعت نہیں ہو سکتی، اور اگر یہ کہا جائے کہ صرف باپ نہ ہونے  
میں ممانعت ہے تو یہ بھی نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ اول یہ بات ثابت ہوئی یا جسے کہ حضرت  
یسے بن باپ کے پیدا ہوئے تھے جب یہ بات ثابت ہو جائے تو بن باپ پیدا ہونے میں ممانعت  
کا مانع ہو سکتا ہے، حالانکہ اُن کا بے باپ کے پیدا ہونا ابھی تک ثابت نہیں ہے۔ پس اگر  
ممانعت ہے تو یا تو نفع روح میں ہے کہ حضرت آدم کی نسبت بھی کہ ہے کہ۔ نفع خدہ من  
روحی، اور حضرت یسے کی نسبت کہا ہے "فَنفَخْنَا فِيْهِ مِنْ رُّوْحِنَا" اور یا صرف مخلوق ہونے میں ہے  
کہ جس طرح آدم خدا کے بندے اور مخلوق تھے اسی طرح حضرت یسے بھی خدا کے بندے اور مخلوق  
ہیں، اور اس کی تائید قرآن مجید سے ہوتی ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے "لَعَلَّكَ تَمْنٰكَ الْمَسِيْحُ  
اِنْ يَكُوْنُ عَبْدًا لِّلّٰهِ" پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس آیت سے حضرت مسیح کے بن باپ پیدا  
ہونے پر استدلال کیا جائے +

بعض لوگ کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں ہر جگہ حضرت یسے کو ابن مریم کہا گیا ہے، اگر اُن کے  
کوئی باپ ہوتا تو اُن کی اہمیت باپ کی طرف منسوب کی جاتی نہ اس کی طرف، مگر دلیل نہایت  
بودی ہے، کیونکہ جب قرآن نازل ہوا تو حضرت یسے یسود اور نصاریٰ دونوں میں ابن مریم کے  
لقب سے مشہور تھے، وہی مشہور لقب اُن کا قرآن میں بھی بیان کیا گیا ہے، اس سے اُن کا  
بے باپ پیدا ہونا ثابت نہیں ہوتا +

(۸۲) حضرت مسیح کے واقعات میں جیسے کہ آپ کی ولادت کا مسئلہ بحث طلب ہے ویسا ہی  
آپ کی وفات کا مسئلہ بھی غور کے لائق ہے، یہودی یقین رکھتے ہیں کہ انہوں نے حضرت یسے  
علیہ السلام کو صلیب پر چڑھا کر قتل کر ڈالا۔ عیسائی یقین رکھتے ہیں کہ یہودیوں نے اُن کو صلیب پر  
چڑھایا اور وہ صلیب ہی پر مر گئے پھر صلیب پر سے اُتار کر قبر میں دفن کیا پھر وہ حیا اُنھے جو مسلمان

لَا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ  
وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝۳۳  
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ  
شَرَّ أَرْدَاذٍ وَكَفَرًا كَلَّا بُعِثُوا  
وَأُولَئِكَ هُمُ الْعَصَاةُ ۝۳۴

مگر جنہوں نے اس کے بعد توبہ کی اور نیکی کی تو بیشک  
اللہ بخشنے والا ہے مہربان ۝۳۳ بیشک جو کافر  
ہوئے اپنے ایمان کے بعد پھر زیادتی  
کی کفر میں ہرگز قبول نہ کی جادہی ان  
کی توبہ اور وہی ہیں گمراہ ۝۳۴

کایا اعتقاد ہے کہ وہ صلیب پر چڑھا دیے نہیں گئے۔ اس بات پر ہے کہ یہودیوں نے حضرت  
عیسیٰ پر الحاد کا اور یہودی شریعت کے مسائل مقررہ سے پھر جانے کا الزام لگایا تھا۔ انجیل پینا کے  
ساتویں باب کی بارہویں آیت میں لکھا ہے کہ، لوگوں میں اس کی (یعنی حضرت عیسیٰ کی) بابت بہت  
تکرار تھی جیسے کہتے تھے کہ وہ ایک ہے اور کہتے کہتے تھے کہ نہیں بلکہ وہ لوگوں کو گمراہ کر رہا ہے۔ اور  
اسی انجیل کے باب ۲۶ آیت ۶۵ میں لکھا ہے کہ، سردار امام نے اپنے کپڑے بچا کر کہا کہ یہ  
(یعنی حضرت عیسیٰ) کفر کر چکا ہے اب ہم کو اور گواہوں کی کیا درکار ہے دیکھو اب تم نے اس کا  
کفر کیا تھا۔ +

یہودی شریعت میں جیسے کہ تورات کی کتاب اعمار باب ۲۴ ورس ۱۴ دیکھ سہ ہوتا۔  
باب ۱۳ سے پایا جاتا ہے ارتداد یا الحاد کی سزا سنگرز کرنا تھا، مگر اس زمانہ میں یہودیوں کی  
سلطنت تھی اور وہ یہودی شریعت سے مرتد ہونے کے جرم میں کسی کو سنگسار نہیں کرتے تھے اس  
لئے یہودیوں نے حضرت عیسیٰ پر بادشاہ وقت سے یاغی ہونے کی تہمت لگائی اور پلاطس کے لادو  
اپنے تیس یہودیوں کا باوقار کتا ہے، لوگوں کو دہلاتا ہے، اور قیصر کو خراج دینے سے منع کرتا ہے  
جرم بغاوت کی سزا صلیب پر چڑھا کر مار ڈالتا تھی۔ اس لئے یہودیوں نے پلاطس سے جوہاں کا  
حاکم تھا درخواست کی کہ وہ صلیب پر چڑھا دیا جادے +

واقعہ صلیب کے بعد مختلف فرقوں نے مختلف رائیں اس کی نسبت قائم کیں یہودی پانی  
شیشی سے یہ دعویٰ کرتے تھے کہ ہم نے حضرت عیسیٰ کو مشرعبت کے بوجہ پہلے سنگسار کر کے  
قتل کر ڈالا اور پھر صلیب پر لٹکا دیا عیسائی سنگسار کر کے مار ڈالتا تو تسلیم نہیں کرتے جو حقیقت میں  
غلط بھی ہے، مگر صلیب پر چڑھا کر مار ڈالنا تسلیم کرتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ بعد اس کے حضرت  
عیسیٰ قبر میں دفن کئے گئے اور پھر مردوں میں سے بھی اٹھے اور حواریوں سے ملے، اور پھر زندہ ہوا  
پر چلے گئے اور اپنے باپ یعنی خدا کے دائیں ہاتھ پر جا بیٹھے۔ بعض قدیم عیسائی فرتے ہیں کہ حضرت

۱۷ دیکھ انجیل متی باب ۲۲ ورس ۱۶ و باب ۲۴ ورس ۲۸ - ۳۰ انجیل لوقا باب ۱۵ ورس ۲

۲۸ و باب ۲۳ ورس ۲ انجیل یوحنا باب ۸ ورس ۱۹ +

جینک جو کافر ہوئے اور کفر ہی میں مر گئے تو نہ قبول ہوگا اُن میں سے ایک کا بھی زمین بھر کر سونا اگر وہ اُس کو یہ لے میں دے اُنہی لوگوں کے لئے دکھائیے والا عذاب ہے اور کوئی اُن کے لئے مددگار نہیں (۵۵)

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلَّ الْإِلَهِ رِضْ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَذَى بِهِ أَوْ لَتِكَ لَهُمْ عَدَاةٌ ۖ أَلَيْسَ ذَاكَ مِنَ الْهُدَىٰ الْمُبِينِ (۵۵)

جیسے کا صلیب پر چڑھایا جاتا نہایت ناگوار تھا حضرت عیسیٰ کے صلیب پر چڑھانے جانے سے قطعاً منکر تھے، جیسے کہتے تھے کہ شمعوں پر نئی صلیب پر چڑھایا گیا، اور بعض کہتے تھے کہ یونانی نے شمعوں پر شمعوں پر صلیب لیکر چلنے کو بگاڑیں پکا کر لیا تھا اور یہ وہ شخص ہے جس نے خبری کے حضرت عیسیٰ کو بکروایا تھا +

مسلمان فسروں کی عداوت ہے کہ پرانے قصوں میں بغیر تحقیقات اہلیت کے اور بٹانوں کرنے کے مقصد قرآن مجید پر جہاں تک ہو سکتا ہے یہودیوں اور عیسائیوں کی روایتوں کو لے لیتے ہیں۔ انہوں نے کچھ لی روایت کو زیادہ موزن سمجھا اور ظاہری الفاظ قرآن مجید کو اُس کے مناسب پایا اس لئے انہوں نے کچھ روایت کو اختیار کیا، اور قرآن مجید کے ایک لفظ کی بنا پر جس کو ہم آگے بیان کرینگے یہ قرار دیا کہ شمعوں یا یہود کی صورت بدل کر بعد حضرت عیسیٰ کی سی صورت ہو گئی تھی اور یہودیوں نے اُس کو حضرت عیسیٰ جاکر صلیب پر چڑھا دیا تھا، اور وہ زندہ آسمان پر چلے گئے تھے +

ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ کے آسمان پر جانے میں مسلمانوں اور عیسائیوں کے اعتقاد میں چنداں تغاوت نہیں ہے، کیونکہ دونوں حضرت عیسیٰ کے زندہ آسمان پر چلے جانے کا اعتقاد رکھتے ہیں، مگر حقیقت یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جو دونوں مذہبوں میں نہایت مختلف ہے عیسائی مذہب میں حضرت عیسیٰ کے صلیب پر چڑھانے جانے اور صلیب ہی پر جان دینے کا اعتقاد رکن اعظم ایمان ہے، کیونکہ اُن کے اعتقاد میں انسان کی نجات صرف حضرت عیسیٰ کے فدیہ ہونے یعنی صلیب پر جان دینے میں منحصر ہے جو کوئی اس امر کا اعتقاد نہ کرے وہ موجودہ عیسائی مذہب کے مطابق عیسائی نہیں ہے اور نجات کا مستحق ہے، پس مسلمانوں کا یہ اعتقاد کہ حضرت عیسیٰ صلیب پر چڑھائے زندہ آسمان پر چلے گئے موجودہ عیسائی مذہب کے بالکل خلاف ہے +

اس واقعہ پر بحث کرنے سے پہلے ہم کو مناسب ہے کہ صلیب دینے کی نسبت کچھ بیان کر دیں کہ وہ کیونکر دیکھائی تھی اور کس طرح اُس پر جان بھرتی تھی۔ جانتا چاہئے کہ صلیب بطور چلیپا کے اس صورت کی ہوتی تھی اُس پر چڑھانے کا طریق یہ تھا کہ انسان کے دونوں ہاتھ اُن ٹکڑیوں پر جو ہمیں دیوار میں ہیں پھیلانے تھے اور اُس کی ہتھیلیوں کو اُن ٹکڑیوں سے ملا کر آہنی کبلیں

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا  
تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ  
فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ۝۹۰ كُلُّ  
الْأَمْرِ كَانَ حِلًّا لِّبَنِي إِسْرَٰئِيلَ  
إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَٰئِيلُ عَلَىٰ نَفْسِهِ  
مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ الشُّرُوحُ ۖ  
كُلُّ مَا تَشَاءُوا بِالسُّورِ ۖ فَانْزِلُوهُ  
إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ۝۹۱

ہرگز نہ پہنچیں گے بھلائی کو جب تک نہ خرچ نہ کریں جس سے محبت رکھتے ہو یعنی مال و دولت میں سے اور جو کوئی چیز تم خرچ کرنے کو چاہو اللہ اس کی اطلاع رکھتا ہے ۹۰ سب کھانے کی چیزیں حلال تھیں بنی اسرائیل پر مگر جو حرام کر دیا تھا اسرائیل نے خود اپنے قبل ازل کئے جانے تو ریت کے کدے (اسے پیغمبر) کدے آؤ تو ریت کو اور اس کو پڑھو اگر تم سچے ہو ۹۱

ٹھوک پیتے تھے، جہاں گول نشان ہے وہاں ایک مضبوط ٹکڑی لگی ہوتی تھی جو دونوں انگلیوں کے بیچ میں رہتی تھی اور انسان اس پر چمک جاتا تھا اس سے غرض یہ تھی کہ انسان بن کے بوجھ سے نیچے نہ کھسکنے یا دے پھر دونوں پاؤں کو اوپر تلے کر کے اور نیچے کی لمبی ٹکڑی پر رکھ کر ایک لوہے کی میخ میں طرح ٹھوکتے تھے کہ دونوں پاؤں کو توڑ کر ٹکڑی میں نکل جاتی تھی۔ اور کبھی پاؤں میں میخ نہیں ٹھوکتے تھے بلکہ رسی سے خوب جکڑ کر باندھ دیتے تھے ۛ



صلیب پر چڑھا دینے سے انسان مر نہیں

جاتا کیونکہ اس کی صرف ہتیلیاں اور کبھی ہتیلیاں اور پاؤں زخمی ہوتے تھے، اس کے مرنے کا سبب یہ ہوتا تھا کہ چار چار پانچ پانچ دن تک اس کو صلیب پر لٹکائے رکھتے تھے اور اُن کے پاؤں کے چھیدوں اور بھیوک اور پیاس اور دھوپ کا صدمہ اٹھاتے اٹھاتے کئی دن میں مرنے لگتا تھا۔ چنانچہ اس کی سند طیطوس کی شہادت سے جو کتاب مطیری کان صفحہ ۱۱۱ میں اور ازبکیرس کی شہادت سے جو تفسیر انجیل متی مطبوعہ گریگاریئن صفحہ ۲۳ میں مندرج ہے اور ازبکیرس کی کتاب صفحہ ۲۵۰ سے جو حضرت مسیح کے حالات میں لکھی ہے اور یوہانی میں کی تاریخ لکھیا صفحہ ۲۵۱ سے بخوبی پائی جاتی ہے ۛ

اب اس بات پر غور کرنی چاہئے کہ حضرت عیسیٰ کو کس طرح صلیب پر چڑھایا تھا جس دن حضرت عیسیٰ صلیب پر چڑھائے گئے دو جمعو کا دن اور یہودیوں کی عید فصح کا تھا تو تھا۔ وہاں تھا جب اُن کو صلیب پر چڑھایا گیا۔ اس میں کچھ شبہ نہیں کہ اُن کی ہتیلوں میں کیلیں ٹھوکی گئیں،

فَمَنْ أَفْضَرُ عَلَى اللَّهِ تَكْذِبَ  
مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ  
الظَّالِمُونَ ﴿٨٨﴾ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ  
فَإِذَا بَلَغَ الْأُمَمُ مِنْ حَيْثُ  
وَمَا كَانَتْ مِنَ الشِّرْكِ كُفْرًا  
إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ  
لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى  
لِّلْعَالَمِينَ ﴿٩٠﴾

پھر جو کوئی خدا پر اس کے بعد جھوٹا اقرار کرے  
تو وہی لوگ میں ظالم ﴿۸۸﴾ کہ جسے (اسے پھر)  
کہ سچ کسا خدا نے پھر پیروی کروا براہیم کے مخالف  
دین کی اور (براہیم) مشرکوں میں سے نہ  
تھا ﴿۸۹﴾ بیشک پہلا گھر لوگوں کے لئے بنایا گیا  
(یعنی لوگوں کے لئے خدا کی عبادت کرنے کو) وہ  
سے جو مکہ میں ہے، مبارک اور ہدایت عالموں  
کے لئے ﴿۹۰﴾

مگر یہ امر شبہ ہے کہ پاؤں میں بھی کیلیں مشرکین یا نہیں، کیونکہ انجیل یوحنا میں صرف متیلیوں  
کے چھید دیکھنے کا ذکر ہے اور لوگ کی انجیل میں ہاتھ و پاؤں دونوں کا، مگر اس اختلاف سے  
جہاں امر ہے اس میں کچھ اثر پیدا نہیں ہوتا +

عید فصح کے دن کے ختم ہونے پر یوڈیوں کی سبست شروع ہونے والا تھا، اور یوڈی مذہب  
کی رُود سے ضرور تھا کہ قتل یا مصلوب کی لاش قبل ختم ہونے دن کے پہلی قبل شروع ہونے سبوت  
کے دفن کر دی جائے، مگر صلیب پر انسان اس قدر جلدی نہیں مر سکتا تھا، اس لئے یوڈیوں نے  
درخواست کی کہ حضرت مسیح کی مائیں توڑ دی جاویں تاکہ وہ فی الفور مر جاویں، مگر حضرت عیسیٰ کی  
مائیں توڑی نہیں گئیں، اور لوگوں نے جانا کہ وہ اتنی ہی دیر میں مر گئے۔ برہمچ کا حضرت عیسیٰ  
کے پہلو میں اُن کے زخم یا مردہ ہونے کی شناخت کے لئے چھوٹا صوف یوحنا کی انجیل میں ہے  
اور کسی انجیل میں نہیں ہے اور اُس وقت جب کہ حضرت عیسیٰ نے اپنے ہاتھوں کے چھید حواریوں  
کو دکھائے پہلی کے چھید کا دکھاتا کسی انجیل میں لکھا ہے، اس لئے برہمچ کا چھوٹا نہایت مشتبہ  
ہے، مہذب اگر وہ صحیح بھی ہو تو وہ بھی کوئی ایسا زخم جس سے فی الغیر ہلاکت ہو تصور نہیں ہو سکتا  
جس طرح اُن کے ہاتھ پاؤں زخمی تھے اسی طرح پہلی کے نیچے بھی ایک زخم تسلیم کیا جائے +  
جب کہ لوگوں نے غلطی سے بابا کو حضرت درحقیقت مر گئے ہیں تو یوسف نے حکم سے جس کے  
دفن کرنے کی درخواست کی، وہ نہایت متعجب ہوا کیسے جلد مر گئے، اس قدر جلدی مرحلے کی  
خبر سے کچھ ناگم ہی کو تعجب نہیں ہوا بلکہ عیسائی بھی اس کو ناممکن سمجھتے تھے اور اس لئے قسری  
صدی عیسوی میں جو عیسائی علما تھے انہوں نے حضرت عیسیٰ کا اس قدر جلد صلیب پر مرنا آخر کار ایک  
معجزہ قرار دیا +

غرض کہ یوسف کو دفن کرنے کی بازت مل گئی اور حضرت عیسیٰ صرف تین چار گھنٹہ صلیب پر

فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مِّمَّا رِوَاہِمُ  
وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَ اللَّهُ  
عَلَى النَّاسِ حَجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ  
إِلَيْهِ سَبِيلًا ۙ (۹۱) وَمَنْ كَفَرَ  
فَإِنَّ اللَّهَ عَنِّي وَعَنِ الْعَالَمِينَ ۙ (۹۲)  
قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ  
بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى  
مَا تَعْمَلُونَ ۙ (۹۳) قُلْ يَا أَهْلَ  
الْكِتَابِ لِمَ تَصَدُّونَ  
عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أَمَّنٍ  
تَبْغُونَهَا عِوَجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ  
وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۙ (۹۴)

اُس میں میری نشانیاں ہیں تمام براہیم کی اور جو کوئی  
وہاں آیا امن میں ہو اور اللہ کے واسطے لوگوں پر  
اُس گھر کا حج کرنا ہے جس کو استطاعت ہو وہاں تک کے  
رستہ کی (۹۱) پھر جو کوئی کافر ہو تو اللہ بے پروا ہے  
عالموں سے (۹۲) کٹے الگ پیغمبر اکرم سے  
اہل کتاب کیوں کفر کرتے ہو اللہ کی نشانیوں  
کے ساتھ اور اللہ گواہ ہے اُس پر جو تم  
کرتے ہو (۹۳) کہ دے (۱) اے پیغمبر اکرم  
اہل کتاب کیوں تم رکھتے ہو اللہ کے رستہ  
سے اُس کو جو ایمان لایا تم اللہ کے رستہ کو بڑھا  
کرنا چاہتے ہو اور تم جانتے ہو اور اللہ بے خبر نہیں  
ہے اُس سے جو تم کرتے ہو (۹۴)

کسی کتاب سے نہیں معلوم ہوتا کہ کوئی رسم بخیرہ و تکفین کی حضرت یسے کے ساتھ عمل میں آتی تھی  
بلکہ صرف یہ معلوم ہوتا ہے کہ یوسف نے اُن کو ایک لحد میں رکھا اور اُس پر ایک چھڑ کا ٹکڑا کیا۔  
اس بات کا تنقیہ نہیں ہو سکتا کہ یوسف نے یہ کام اس لئے کیا تھا تا کہ حضرت یسے کے دشمن نہیں  
کر لیں کہ حقیقت حضرت یسے مر گئے اور وہ جانتا تھا کہ وہ مرے نہیں ہیں، یا تاکہ حقیقت اُن کو  
مردہ سمجھ کر اُس نے لحد میں رکھ دیا تھا۔ بہر حال رات کو وہ اس لحد میں نہ تھے، اور اُس سے پہلی بات  
کی تائید ہوتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ وہ یودیوں کو بھی مشابہ تھا کہ وہ مر گئے ہیں یا نہیں، اس لئے  
صبح کو یعنی بروز شنبہ انہوں نے حاکم کی اجازت سے وہاں پہرہ متعین کر دیا، مگر اب کیا فائدہ تھا  
جو کچھ ہوتا وہ اس سے پہلے ہو چکا تھا۔

جب اس تمام واقعہ پر مدعا ظہور پر نظر ڈالی جائے تو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت یسے  
صلیب پر مرے نہ تھے بلکہ اُن پر ایسی حالت طاری ہو گئی تھی کہ لوگوں نے اُن کو مردہ سمجھا تھا۔  
اس امر کی نظیریں کہ صلیب پر سے گئے زندہ اترے ہیں تاریخ میں موجود ہیں۔ ڈاکٹر کلارک نے  
ستی کی نیل کی نظیریں دکھائے ہیں کہ ایسی کئی ایک مثالیں کہ شخص مصلوب کئی دن تک زندہ رہا ہے  
بیز و ڈوئس و می یونخ نے دکھایا ہے کہ سند و کس دہرا کے حکم سے صلیب پر چڑھا گیا اور پھر اُس کے  
حکم سے اُتارا گیا وہ زندہ رہا اور رہا کر دیا گیا۔ یوسی میس یونخ نے اپنی سوانح عمری میں لکھا ہے  
کہ ایک دفعہ صلیبوں بادشاہ کے حکم سے بہت سے قیدی صلیب پر چڑھانے گئے، اُن میں سے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن لَّطِيعُوا قَرِيبًا  
مِّنَ الَّذِينَ أَوْتُوا لَكُمْ كِتَابَ  
يُؤْذُوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ  
كَفِيرِينَ ﴿٩٥﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ  
تُشْلَعُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ  
رُسُلُهُ وَمَنْ يَعْصِمْ بِهَا لِلَّهِ  
فَقَدْ هَدَىٰ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٩٦﴾

اے لوگو! جو ایمان لائے ہو اگر تم اطاعت کرو گے  
لیکھ لڑتے کی ان میں سے جن کو کتاب بخشنی ہے  
پھر میں نے تم کو تمہارے ایمان لانے کے بعد کافر  
بنا کر (۹۵) اور کیونکہ تم کافر ہو گے اور تم ہی ہو کہ پڑھ  
منعلق باقی میں تم کو ہند کی نشانیں لو تم میں اُس کا  
رسول سے درجہ کوئی امت کو مضبوط پکڑے تو شک  
اُس کو سپہ سالار بناتا پائیا (۹۶)

نمین آدمی اُس کے ملاقاتی تھے ، اُس نے بادشاہ سے اُن کی سفارش کی اور وہ صلیب پر سے اُتارے گئے اور اُن کا معالجہ کیا گیا ، مگر اُن میں سے دو آدمی مر گئے اور ایک شخص اچھا ہو گیا۔ حضرت عیسیٰ نے نین چار گھنٹہ کے بعد صلیب سے اُتار لئے گئے تھے اور ہر طرح پر یقین ہوتا ہے کہ وہ زندہ تھے ، رات کو وہ لحد میں سے نکال لئے گئے اور وہ ٹھنی اپنے مریدوں کی حفاظت میں ہے ، حواریوں نے اُن کو دیکھا اور بے اور پھر کسی وقت اپنی موت سے مر گئے۔ بلاشبہ اُن کو یہودیوں کی عداوت کے خوف سے نہایت مخفی طور پر کسی نامعلوم مقام میں دفن کر دیا ہو گا جواب تک نامعلوم ہے ، اور یہ شہور کیا ہو گا کہ وہ آسمان پر چلے گئے۔ حضرت موسیٰ کی وفات کے وقت بھی نہایت شبہ تھا کہ بنی اسرائیل جو پہاڑوں اور جنگلوں میں پھرتے پھرتے اور دشمنوں سے لڑتے لڑتے حضرت موسیٰ کے ہاتھ سے نہایت تنگ ہو گئے تھے حضرت موسیٰ کی لاش کے ساتھ کیا کریں گے اس لئے اُن کو بھی ایک پہاڑ کی کھوئیں ایسے نامعلوم مقام میں دفن کیا تھا کہ آج تک کسی کو اُس کا پتہ معلوم نہیں ہوا۔ چنانچہ توریت کی پانچویں کتاب میں لکھا ہے کہ ”پس موسیٰ بندہ خداوند در انجا بزمین موآب موافق قول خداوند وفات کرد و اورادر در غار زمین موآب برابر بیت یعور دفن کرد و هیچ کس از مقبرہ او تا بہ امروز واقف نیست“ حضرت علی مرتضیٰ کا جنازہ بھی خوارج کے خوف سے اسی طرح مخفی طور پر دفن کیا گیا تھا حالانکہ خوارج کا خوف بہ نسبت یہودیوں کے بہت کم تھا ، اور اسی طرح بعض فرقہ شیعہ نے حضرت علی مرتضیٰ کی نسبت بھی کہا تھا کہ در آسمان پر چلے گئے ۔

اب ہم کو قرآن مجید پر غور کرنا چاہئے کہ اس میں کیا لکھا ہے۔ قرآن مجید میں حضرت عیسیٰ کی دعوات کے متعلق چار جگہ ذکر آیا ہے +

اول تو سورہ آل عمران میں اور وہ یہی آیت ہے جس کی ہم تفسیر لکھتے ہیں کہ "جب  
 اذ قال اللہ یا عیسیٰ ان متوفیک واثقک اللہ نے عیسیٰ سے کہا کہ بے شک میں تجھ کو  
 الی ۳۱ آل عمران آیت ۴۸



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَ  
أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٩٨﴾ وَاعْتَصِمُوا  
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا  
وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ  
إِنْ كُنْتُمْ أَهْدَاءً فَلَا تَبِين  
قُلُوبُكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ  
إِنْخَوَاتًا ﴿٩٩﴾ وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا  
حُفْرٍ مِمَّا نَارُهَا نَفَذَكُمْ  
مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ  
آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠٠﴾

اے لوگو جو ایمان لائے ہو اللہ سے ڈرو جیسا کہ اُس  
سے ڈرنے کا حق ہے لہتم ہرگز نہ روکجو اپنی اس کے  
کو تم مسلمان ہو ﴿۹۸﴾ اور مضبوط پکڑ لو اللہ کی رستی  
سب جگہ اور تفرق مت ہو اور یاد کرو اللہ کی  
نعمتوں کو اپنے پر جب کہ تم آپس میں دشمن تھے پھر  
ملاپ کر دیا تمہارے دلوں میں پھر تم اُس کی نعمت  
سے سب کو اٹھا آپس میں بھائی بنکر ﴿۹۹﴾ اور تم  
آگ بھرے ہوئے گڑے کے کنارہ پر تھے پھر تم  
کو اُس سے بچایا اس طرح تم کو اللہ بٹھاتا  
ہے اپنی نشانیاں تاکہ تم ہدایت  
پاؤ ﴿۱۰۰﴾

وفات دینے والا ہوں اور تجھ کو اپنی طرف متوجہ کرنے والا ہوں " ۴

دوم - سورہ مائدہ میں جہاں فرمایا ہے کہ "جب اللہ تعالیٰ حضرت عیسیٰ کے کھینکا  
ماقت ہم آگیا امرتہی بہ کہ کیا تو نے لوگوں سے کہا تھا کہ تجھ کو اور تیری ماں کو  
ان عبد اللہ وہی دیکھ کر کہتے خدا بناؤ تو حضرت عیسیٰ نے کہیں نے اُن سے نہیں  
علیم پیدا ملدست ذہیم فلما کہا بھڑا اُس کے جس کا تو نے مجھ کو حکم دیا تھا کہ خدا کی  
توفیق سے کہتے بہت الوقیب علیہم عبادت کرو جو میرا تھا را پروردگار ہے اور جب تک  
دانت علی کل شیء شہید (سورہ مائدہ ۱۷) میں اُن میں رہا اُن پر شاہد تھا پھر جب تو نے مجھ کو دنا  
دی تو تو اُن پر گنہگار تھا اور تو ہر چیز پر گواہ ہے " ۴

سوم - سورہ مریم میں جہاں فرمایا ہے کہ "جب حضرت مریم حضرت عیسیٰ کو علماء  
واو صلیٰ یا الہلوۃ والذکوۃ یہود سے کلام کرنے کو لے گئیں تو حضرت عیسیٰ نے کہا اگر  
مادت حیا دیو بوالدق ولہ خدا کا بندہ اور نبی ہوں مجھ کو کتاب ملی ہے اور مجھ کو حکم  
بجھلنی جبار شقیاء - والسلام علی دیا ہے نماز کا اور زکوۃ کا جب تک کہ میں زندہ رہوں اور  
یوم ولدت ویوم مموت ویوم بنی ماں کے ساتھ نیکی کرنے کا اور مجھ کو جبار و شقی نہیں  
بعثت حیا (سورہ مائدہ ۳۲ و ۳۳ و ۳۴) بنایا ہے اور مجھ پر سلامتی ہے جس دن کہ میں پیدا ہواؤں  
جس دن کہ مرؤں گا اور جس دن کہ پھر زندہ ہو کر اٹھؤں گا (یعنی بروز حشر) ۴

چہارم - سورہ نساء میں جہاں یہودیوں کے کفر کے اقوال بیان کئے ہیں وہاں لکھا

وَلَسَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى  
الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ  
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ  
هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۱۰﴾ وَلَا تَكُونُوا  
كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا  
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ  
وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۱۱﴾

اور تم میں ایک گروہ ہونا چاہئے کہ بلائے (لوگوں کو)  
نیکی کی طرف اور اہل حق کے کام کرنے کو کہے  
اور بُرے کاموں سے منع کہے اور وہی لوگ ہیں فلاح  
پانے والے ﴿۱۰﴾ اور اُن لوگوں کی مانند مت ہو  
جنہوں نے تفرقہ ڈالا اور اختلاف کیا بعد اس کے  
کہ ان کے پاس نشانیاں آئیں اور وہی لوگ ہیں کہ اُن  
کے لئے بڑا عذاب ہے ﴿۱۱﴾

وفولہم نازلنا السیغی  
ابو یسید رسول اللہ وما قتلوا  
وما صلیبوا ولكن شبه لہم دات  
الذین اختلفوا فیہ فی شک منہ  
ما لہم بہ من علم الا اتباع الحق  
وما قتلوا یقینا بل بعد اللہ الیہ  
(سورہ نساء آیت ۱۰۶)  
یہ قول نقل کیا ہے کہ ۱۱ یہودی کہتے تھے ہم نے عیسیٰ بن  
مریم رسول خدا کو قتل کر ڈالا حالانکہ نہ انہوں نے اُن کو قتل کیا نہ  
وہ صلیب پر مارا و لیکن اُن پر (صلیب پر مار ڈالنے کی)  
شبہ کر دی گئی اور جو لوگ کہ اس میں اختلاف کرتے ہیں  
ابنہ وہ اس بات میں شک میں پڑے ہیں اُن کو اس کا  
یقین نہیں ہے بجز گمان کی پیروی کے انہوں نے  
اُن کو یقیناً قتل نہیں کیا بلکہ خدا نے اپنے پاس اُن  
کو اٹھایا +

پہلی تین آیتوں سے حضرت عیسیٰ کا اپنی موت سے وفات پانا علانیہ ظاہر ہے مگر  
جو کہ علمائے اسلام نے بتقلید بعض فرق نصاریٰ کے قبل اس کے کہ مطلب قرآن مجید پر غور  
کریں تسلیم کر لیا تھا کہ حضرت عیسیٰ زندہ آسمان پر چلے گئے ہیں، اس لئے انہوں نے  
ان آیتوں کے بعض الفاظ کو اپنی غیر محقق تسلیم کے مطابق کرنے کو بیجا کوشش کی ہے +  
پہلی آیت میں صاف لفظ "متوفیک" کا واقع ہے جس کے معنی عموماً ایسے  
مقام پر موت کے لئے جاتے ہیں، خود قرآن مجید سے اس کی تفسیر پائی جاتی ہے جہاں علمائے  
فرمایا ہے "اللہ یتوفی الانفس حین موتھا" ابن عباس اور محمد بن اسحق نے بھی جیسے  
کہ تفسیر کیے ہیں لکھا ہے "متوفیک" کے معنی "میتک" کے لئے ہیں +

یہی حال لفظ "توفیتی" کا ہے جو دوسری آیت میں ہے اور جس کے صاف  
معنی یہ ہیں کہ جب تو نے مجھ کو موت دی یعنی جب میں مر گیا اور اُن میں نہیں رہا تو تو اُن کا  
نگہبان تھا +

پہلی آیت میں اور چوتھی آیت میں لفظ "دفع" کا بھی آیا ہے جس سے حضرت عیسیٰ

يَوْمَ يَبْيَضُ بَيَظٌ وَّلَسَوْدٌ وَّجُوفٌ ۖ  
فَإِنَّمَا الَّذِينَ اسْتَدَتْ وَجُوهُهُمُ  
الْكَفْرَةُ مِثْلُ يَمَانِكُمْ  
فَذَرْوَا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ  
تَكْفُرُونَ ﴿٣٧﴾

جس دن کچھ بڑے سفید ہونگے اور کچھ بڑے کالے ہونگے  
پھر جن کے بڑے کالے ہونگے (ان سے کہا جاوے گا)  
کیا تم ایمان لانے کے بعد کافر ہو گئے تھے  
پھر عذاب (کا مزہ) چکھو اپنے کافر  
ہونے پر ﴿۳۷﴾

کی قدرہ منزلت کا انہماق منسوب ہے نزدیک کہ ان کے جسم کو اٹھالینے کا۔ تفسیر کبیر میں بھی حسن علیہ  
کا قول لکھا ہے کہ لفظ "دفع" کا تعلیم اور تفریناً بولا گیا ہے +

جن علمائے "متوفیک" کے معنی "میتک" کے قرار دئے تھے انہوں نے قرآن مجید  
متوفیک لے میتک دھوڑی  
عن ابن عباس و محمد بن اسحاق  
قالوا والمقصود ان لا یصل علیہ  
من الیہود الی قتله فثمانہ بعد  
ذلک اکرمہ بان رفعہ الی السماء  
ثم اختلفوا علی ثلاثہ اوجه  
احد ہا قال وہب توفی ثلاث  
ساعات ثم رفع وثانیہا قال محمد  
ابن اسحاق توفی سیم ساعات  
ثم اصابہ اللہ ورفعلہ لثالث  
قال الربیع بن النضر تعالیٰ توفیہ  
حين رفعہ الی السماء قال تعالیٰ اللہ  
یتوفی الافرار حین موتہا والقی  
لہ ثقت منامہا۔  
(تفسیر کبیر)  
اللہ تعالیٰ نے آسمان پر اٹھاتے وقت موت دی +

بہر حال ان اقوال سے اس قدر ثابت ہوا کہ بعض علماء اس بات کے قائل ہوئے ہیں  
کہ حضرت عیسیٰ کو موت طبعی طاری ہوئی، اور بعض علمائے دفع کے لفظ سے حضرت عیسیٰ کے  
جسم کا آسمان پر اٹھا لینا مراد نہیں لیا، بلکہ اُس سے ان کی قدر و منزلت مراد لی ہے پس جب  
ان دونوں قولوں کو تسلیم کیا جاوے تو جو ہم بیان کرتے ہیں وہی پایا جاتا ہے کہ حضرت عیسیٰ  
کو یہودیوں نے دستگاہ کر کے قتل کیا و سلیب پر قتل کیا بلکہ وہ اپنی موت سے مرے

قوله راعك الى ان المراد الى محل كراحتي وجعل ذلك رفعاً ليد التفضيم والعظيم مثله  
قوله اني ذاعب الدنيا وانما ذهب ابراهيم صلعم من النار والشارع وقد يقول السلطان  
لدا هذا الاصل الى القاضي وقد يسمي الجبار نذرا لله وسمي الجبارون جباري الله  
والمراد من كل ذلك التفضيم والتعظيم فكذلك ههنا +

اور ان کے منہ سینہ ہونگے تو اللہ کی رحمت میں چلے  
وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے (۳۳) یہ ہیں نشانیاں  
اللہ کی رحمت کو چہ سنا تے ہیں برحق ،  
اور اللہ لوگوں پر ظلم کرنے کا ارادہ نہیں  
کرتا (۳۴)

وَأَمَّا الَّذِينَ ابْتِغَتْ وَجُوهُهُمْ  
فَإِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ هُمْ فِيهَا  
خَالِدُونَ (۳۳) تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ  
نُفِّلُهَا عَلَيْكَ يَا حَقُّقُ وَمَا  
اللَّهُ يُرِيدُ ظَلَمًا لِّلْعَالَمِينَ (۳۴)

اور خدا نے ان کے درجہ اور مرتبہ کو مرتفع کیا +

ان آیتوں میں ایک لفظ بھی غور کے قابل ہے یعنی "مادمت فیہم" اس کے صاف  
معنی ہیں کہ جب تک میں زندہ تھا ، اور اس کی سند خود قرآن مجید کی دوسری آیت میں موجود ہے  
جہاں فرمایا ہے "مادمت حیا" پس صاف ظاہر ہے کہ جو معنی "حیا" کے ہیں وہی معنی  
"فیہم" کے ہیں ، اس کے بعد ہے "فلما توفیتنی" تو اس سے اور بھی ظاہر ہوتا ہے کہ  
اس لفظ سے حیا ہی مراد تھی اور مطلب بالکل صاف ہو جاتا ہے کہ جب تک میں ان میں تھا  
یعنی زندہ تھا تو میں اس پر شاہد تھا ، اور جب تو نے مجھے موت دی تو تو ان کا نگہبان رہا ۔  
پس ان دونوں آیتوں میں اس دنیا ہی میں حضرت عیسیٰ کا زندہ رہنا اور اس دنیا ہی میں اپنی  
موت سے مرنا بخوبی ظاہر ہوتا ہے +

اب باقی رہی چوتھی آیت ، مگر جب یہ تحقیق ہو گیا کہ یہودی یہ دعوائے کرتے تھے کہ  
ہم نے حضرت عیسیٰ کو شکار کر کے قتل کیا تھا ، اور عیسائی یقین کرتے تھے کہ یہودیوں نے  
صلیب پر حضرت عیسیٰ کو قتل کیا تھا ، حالانکہ یہ دونوں باتیں غلط تھیں ، وہ شکار تو ہرگز نہیں  
ہوئے ، صلیب پر لٹکائے گئے مگر صلیب پر مرے نہیں ۔ ان دونوں اقتقادوں کے رد  
کرنے کو فلسفے فرمایا کہ "ما قتلوه وما صلبوه" پہلے "ما" نافیہ سے نفی قتل کا صلب ہوا  
ہے اور دوسرے سے کمال صلیب کا ، کیونکہ صلیب پر چڑھانے کی تکمیل اسی وقت تھی جب  
صلیب کے سبب موت واقع ہوتی ، حالانکہ صلیب پر موت واقع نہیں ہوتی ، بلکہ شبہ لھذا  
سے زیادہ تشبیہ اس مطلب کی ہوتی ہے تشبیہ میں چار چیزیں ہوتی ہیں ، ایک شبہ ، ایک  
مشبہ بہ ، ایک وجہ تشبیہ ، ایک مشبہ لہ ، اس آیت میں صرف دو چیزیں بیان ہوئی ہیں ،  
ایک مشبہ جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام تھے ۔ دوسری مشبہ لہم جو یہودی تھے اور جو درپے قتل حضرت  
مسیح تھے مشبہ بہ قرآن میں مذکور نہیں ہے ۔ علماء اسلام نے جب بعض عیسائی فرقوں کا ٹیڈل  
پایا کہ تمہوں یا یہود صلیب پر چڑھایا گیا تھا ، انہوں نے جہت قرآن کے معنی بدل دیئے ،  
اور یہود یا شیعہ کو مشبہ اور حضرت عیسیٰ کو مشبہ بہ ، اور یہود یا شیعہ کی تبدیل صورت کو

وَاللّٰهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا  
فِي الْاَرْضِ وَاِلٰى اللّٰهِ تُرْجَعُ  
الْاُمُوْدُ ۝۱۵۰ كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ  
اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَاْمُرُوْنَ  
بِالْعُرُوْفِ وَتَذَرُوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَتُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ ذَلِكُمْ اَمْسَنُ  
اَهْلَ الْكِتٰبِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ  
مِنْهُمْ اَلْمُؤْمِنُوْنَ وَاَكْثَرُ  
هُمْ اَلْفٰهِقُوْنَ ۝۱۵۱

اور اللہ کے لئے ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور  
جو کچھ زمین میں ہے اور اللہ ہی کی طرف سب  
رجوع کئے جاتے ہیں ۱۵۰ تم اچھی امت ہو جو لوگوں کے لئے  
پیدا کی گئی ہے اچھے کاموں کے کرنے کو کہتے ہو بکے کاموں  
کے کرنے سے منع کرتے ہو اللہ پر ایمان رکھتے ہو لو  
اگر اہل کتاب بھی ایمان لے آئیں تو بلاشبہ  
ان کے لئے اچھا ہے ان میں سے بعضے ایمان  
والے ہیں اور اکثر ان میں فاسق  
ہیں ۱۵۱

وچر شبیہ قرار دیا ۔ حالانکہ یہاں صرف مشبہ بہ محذوف ہے اور وہ ”موتی“ ہے ، اور  
وچر شبیہ حالت ہے جو حضرت عیسیٰ پر طاری ہوئی تھی جس کے سبب وہ مردہ تصور ہوئے  
تھے ۔ پس تقدیر آیت کی یہ ہے کہ ”و ما صلیبہ و لکن شبہ لھم بالموتی“ ۔ اس کی کیا  
تفسیر اسی آیت کے اگلے لفظوں سے ہوتی ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے کہ ”جو لوگ اس  
میں اختلاف کرتے ہیں وہ شک میں ہیں ان کو کچھ علم نہیں ہے بجز گمان کی پیروی کے“  
اور پھر اس کے بعد کینڈا اور یقیناً فرمایا کہ ”انہوں نے بیٹے کو قتل نہیں کیا“ اور اس حکم پر  
صلیب کا کچھ ذکر نہیں کیا بلکہ صرف قتل کی نفی کی ، اور اس سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ یو پر  
جو صلیب کی نفی کی تھی اس سے نفی قتل یا صلیب مراد تھی و مطلق صلیب کی ۔ خدا مابقہ  
اللہ باجل مسی و دفعہ الیہ کا قال اللہ تعالیٰ بل دفعہ اللہ الیہ +

انہی باتوں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسائی عالموں سے یہاں چاہا جس سے  
ایک نہایت عمدہ طور پر فطرت انسانی ظاہر ہوتی ہے ۔ تمام اہل مذہب خواہ مسیح مذہب رکھتے  
ہوں یا غلطہ و قسم کے ہوتے ہیں جہلا اور علما ۔ جہلا کا یقین مذہبی باتوں پر نہایت پختہ اور  
مستحکم ہوتا ہے ، اور جو کچھ انہوں نے سمجھا ہے یا سیکھا ہے اس کے سوا وہ اور کچھ نہیں جانتے ،  
ہر کوئی شبہ ان کے دل میں نہیں ہوتا انسان کی مثال اندھے آدمی کیسی ہے کہ وہ اس رستہ پر  
جو اس کو کسی نے بتلادیا ہے چلا جائے اور اس کے ٹھیک ہونے پر یقین رکھتا ہے اور خود  
نہیں جانتا کہ درحقیقت یہ رستہ اسی جگہ جاتا ہے جہاں اس کو جاتا ہے یا نہیں ۔ پھر اگر کسی  
کہدیا کہ میان اندھے آگے گڑھا ہے یا دیا ہے تو وہ نیز کسی شک کے اس پر یقین کر لیتا ہے  
اور ٹھیک جاتا ہے ، پھر جس نے چراہ بتائی اس طرف ہولیا ۔ یہی جہلا اہل مذہب کا حال ہے

لَنْ يَضُرَّكُمْ شَيْءٌ اِلَّا اَدْنٰى وَاِنْ  
يُقَاتِلْكُمْ يَوْلُوْكُمْ اَوْ كَفُّواْ ذُبُوْا  
شَعْدًا لَا يَنْصُرُوْنَ ۝۱۰۰ حُزِبَتْ  
عَلَيْهِمْ الدِّلَّةُ اَيْنَ مَا كَفُّوْا  
اِلَّا يَحْبِلُ مِنَ اللّٰهِ وَحَبْلٌ مِّنَ  
النَّاسِ وَبَاؤُاْ بِغَضَبٍ مِّنَ اللّٰهِ  
وَحُزِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمُسْكِنَةُ  
ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ  
بَاٰيَاتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ الْاَنْبِيَآءَ  
بِعَدْوٍ حَقِّ ذٰلِكَ جَمَاعَةٌ كَانُوْا  
يَعْتَدُوْنَ ۝۱۰۱

تم کو ضرر نہیں پہنچانے کے بجز تمہاری ہی اذیت  
میں سے کے اور اگر تم سے (شے کے) تم سے پیہ پیہ  
پہر کی مدد نہ کیا دیگی ۱۰۰ (۱۰۰) اُن پر ذلت ڈالی گئی  
ہے جہاں وہ ہوں (وہ کہیں نہیں ٹھہر سکتے) بغیر  
نڈا کی پناہ یا آدمیوں کی پناہ لینے کے وہ پھر پے  
ہیں اللہ کے غضب میں یہ بات اس لئے ہوئی  
کہ کفر کرتے تھے اللہ کی نشانوں سے  
اور ارڈا تھے تھے نبیوں کو ناحق ،  
یہ کام اُن کے گناہ کرنے کے  
سبب ہوا اور وہ حد سے زیادہ بڑھ  
گئے تھے ۱۰۱

جس مذہب میں وہ ہیں اُن کو اُس پر ذمہ بھی مشہ نہیں۔ مگر علما کا حال اُس کے برخلاف  
ہوتا ہے، گو وہ بھی مذہب کی پیروی کرتے ہیں اور جس مذہب میں وہ ہیں اُس کو سچ کہتے  
ہیں اور دل میں بھی اُس پر یقین رکھتے ہیں، مگر اُن کا دل شبہ سے خالی نہیں ہوتا۔ وہ  
مذہب کے ہزاروں مسئلوں کو سچ کہتے ہیں مگر اُن کی عقل اُن کو قبول نہیں کرتی، اُن کا علم اُن  
کے ویسے ہی ہونے پر اُن کی تصدیق نہیں کرتا، اور جب وہ اُس پر سچا یقین نہیں  
کر سکتے تو اپنے دل کو بھیاتے ہیں کہ گویا بات عقل سے اور سمجھ سے دور ہو مگر مذہب کی رو  
سے ہم کو یونی ماننا اور اُس پر یقین کرنا ضرور ہے۔ پس درحقیقت اُن پر اُن کو سچا یقین  
نہیں ہوتا، دل میں ایک کانٹا کھٹکتا رہتا ہے، اور جس پر اُن کو حقیقی یقین نہیں ہوتا،  
اُس پر یقین بٹھلانا چاہتے ہیں۔ علمائے عیسائی جو حضرت عیسیٰ کو خدا کا بیٹا کہتے تھے اور مرنے  
کے بعد جی اُٹھنے کا اعتقاد رکھتے تھے یہ بھی ایسی ہی باتیں تھیں جن کو وہ مذہباً مانتے تھے  
اور مذہباً اُس پر اعتقاد رکھتے تھے، مگر سچائی سے دل نہیں ماننا تھا۔ فطرت انسانی میں یہ  
بات ہے کہ جو سچا شبہ اُس کے دل میں ہوتا ہے وہ بڑبڑ کرنے سے دور نہیں ہوتا اور  
یقین بٹھلانے سے یقین نہیں بٹھتا، بلکہ ہر شبہ جب ہی دور ہوتا ہے جب حقیقتاً دور  
ہو جائے، اور یقین جب ہی تلبہ جب کہ حقیقتاً یقین آ جاوے۔ ایسی حالت میں کوئی  
شخص ایسی بات کرنے پر فطرۃً آمادہ نہیں ہو سکتا جو اُس کے دل میں کھٹکنے والے شبہ کے  
برخلاف ہو۔ اسی لئے علمائے عیسائی سے نہ جلائے عیسائی سے کہا گیا کہ اگر تم اس پر

لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ  
 أُمَّةٌ قَاتِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ  
 اللَّهِ آنَاءَ الْكِيلِ وَهُمْ يَحْدُوثُونَ ⑩  
 يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ  
 وَيَأْمُرُونَ بِالْعُسْرِ وَالْيُسْرِ  
 وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ  
 فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَٰئِكَ مِنَ  
 الصَّالِحِينَ ⑪ وَمَا يَفْعَلُوا  
 مِنْ خَيْرٍ لَّا يَكْفُرُوهُ وَاللَّهُ  
 عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ⑫ أَرَأَيْتَ  
 كَفَرُوا لَكِنْ تَغْنِي عَنْهُمْ  
 أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ  
 مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ  
 النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ⑬  
 مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ  
 الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا  
 صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَاكِمًا  
 أَنفُسُهُمْ فَآهَلِكْتَهِ وَمَا تَحْلَمُ  
 هُمْ أَنَّهُ لَافِتٌ وَلَكِنَّ الْفُتُنَ  
 يَنْظُرُونَ ⑭

وہ ایک سے نہیں ہیں، اب کتاب ہی کے لوگ  
 ہیں سب سے وہ پڑھتے ہیں مشک کی توتیوں کو کھپلی مٹا  
 میں اور وہ سجدہ کرتے ہیں ⑩ ایمان دیتے  
 ہیں اللہ پر اور آخرت کے دن پر اور اچھے  
 کاموں کے کرنے کو کہتے ہیں اور بُرے  
 کاموں کے کرنے سے منع کرتے ہیں اور  
 جلدی کرتے ہیں بھلائیوں میں اور وہ لوگ  
 نیکوں میں ہیں ⑪ اور جو کچھ کروہ بھلائیوں میں  
 سے کرتے ہیں وہ مثالی نہ جاویں گی اور  
 اللہ جانتا ہے پر خیر کاروں کو ⑫ بیشک جو لوگ  
 کافر ہوئے ان کو ان کا مال اور ان کی اولاد  
 اللہ سے کچھ بھی بے پرواہ نہیں کرنے کی اور وہ  
 لوگ آگ میں پڑنے والے ہیں وہ اُس میں  
 ہمیشہ رہیں گے ⑬ جو کچھ کہ وہ دنیا کی اس  
 زندگی میں خرچ کرتے ہیں اُس کی مثال  
 ایسی ہو اکی مانند ہے جس میں سخت پالا ہو  
 جو ایک قوم کی کھیتی پر پڑے جنہوں نے آپ اپنے  
 پر ظلم کیا ہو پھر تمام کھیتی کو مار دے اور ان پر  
 خدا نے ظلم نہیں کیا و لیکن وہ آپ اپنے پر  
 ظلم کرتے ہیں ⑭

سچا یقین رکھتے ہو تو مبارک ہو، اور ظاہر ہو گیا کہ وہی دل میں کھٹکنے والا شبہ اُس پر آمادہ  
 نہیں کر سکتا، اور ثابت ہو گیا کہ خود علماء عیسائی کو حضرت عیسیٰ کے ابن اللہ ہونے  
 اور مر کے جی اٹھنے پر سچا یقین نہیں تھا، اور یہی کہ سکتا ہوں کہ اب بھی بجز ایسے یقین کے  
 جو مذہباً ہوتا ہے سچا یقین نہیں ہے \*

ہم اہل اسلام کو بھی ان باتوں سے بری نہیں سمجھتے۔ ہزاروں مسلمان اس وقت  
 موجود ہیں جو بہت سے مسئلوں پر صرف اس وجہ سے یقین رکھتے ہیں کہ مذہباً ان پر  
 یقین رکھنا چاہئے، مگر وہ دل میں کھٹکنے والا شبہ ان کے دل موجود ہے۔ البتہ اسلام میں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا  
بِهَاطَةِ مَنْ دُونِكُمْ لَا يُلَاقِيكُمُ  
فَخَالًا وَلَا دُونًا مَاعِنَتُمْ قَدْ بَدَتِ  
الْبَغْيَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا  
تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ  
قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ  
إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١١٧﴾ هَآأَنْتُمْ  
أَوَّلَاءِ يُخْبِتُونَ هُمْ وَلَا يُجِبُونَكُمْ  
وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا  
لَقَوْكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا  
عَصَوْا عَلَيْكُمْ كَمَا لَا تَأْمِلُ  
مِنَ الْعَيْظِ قُلْ مَوْلَايَ بِخَيْطِكُمْ  
إِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمْ بَدَأُتِ  
الضُّمُورُ ﴿١١٨﴾ إِنْ تَمْسِكُمْ  
حَسَنَةً تَسْؤُهُمْ وَإِنْ تُبْذِرْهُمْ  
سَيِّئَةً يَفْزَحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِرُّوا  
وَتَتَّقُوا لَا يَضُرَّكُمْ كَيْدُهُمْ  
شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿١١٩﴾  
وَإِذْ هَدَوْنَا مِنْ أَهْلِكَ نَبِيًّا  
الْمُؤْمِنِينَ مَقَامًا عِيدًا لِلْفَتْحِ  
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٢٠﴾ إِذْ هَمَّتْ  
طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا  
وَاللَّهُ وَلِيَهُمَا وَعَلَى اللَّهِ قَلْبُ كُلِّ  
الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٢١﴾

اے لوگو جو ایمان لائے ہو اپنے لوگوں کے سوا  
کسی کو اپنا بھیدی مست بناؤ وہ تمہاری غیابی  
میں کی نہیں کرتے وہ دوست رکھتے ہیں سچیز  
کو جو تمہیں سچ میں ڈالے بیشک ان کے منہ کی  
باتوں سے دشمنی ظاہر ہو گئی ہے اور جو کچھ ان کے  
دل میں چھپا ہوا ہے وہ اس سے زیادہ ہے بلاشبہ  
ہم نے تم کو نشانیاں بتلا دیں اگر تم سمجھتے ہو ﴿۱۱۷﴾  
دیکھو جن لوگوں کو تم دوست رکھتے ہو اور وہ تم کو  
دوست نہیں رکھتے نہ ہر ایک کتاب پر ایمان  
رکھتے ہو اور جب وہ تم سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں  
کہ ہم ایمان لائے اور جب ان کو پیلے ہوتے ہیں تو تم پر  
غصہ کے مارے انگلیاں کاٹ کھاتے ہیں کہ دے  
(ایسے پیغمبر) کہ وہ اپنے غصے میں بیشک اللہ جانتا ہے  
دل کی باتوں کو ﴿۱۱۸﴾ اگر تم کو کوئی بھلائی پہنچتی ہے  
تو ان کو سچ دیتی ہے اور اگر تم پر کوئی بُرائی برتی  
ہے تو وہ اس سے خوش ہوتے ہیں، اور اگر تم سب کو  
اور بچتے رہو تو تم کو ان کا فریب کچھ بھی ضرر نہ کرے  
بیشک اللہ ان چیزوں پر جو وہ کرتے ہیں مادی ﴿۱۱۹﴾  
اور (یا کر) جب کہ تو اپنے لوگوں میں سے کسی کو اٹھاتا  
بٹھاتا تھا مسلمانوں کو کہیں گاہ میں لٹنے کو لے  
اور اللہ سننے والا ہے جتنے والا ﴿۱۲۰﴾ جب کہ تم میں  
سے دو گروہوں نے ارادہ کیا بزدلی کرنے کا اور  
اللہ اُن کا حمایتی تھا، اور چاہئے کہ ایمان  
والے اللہ ہی پر توکل کریں ﴿۱۲۱﴾

ایسے علماء اہل اللہ بھی گذرے ہیں جنہوں نے حقیقت مذہب اسلام پر غور و فکر کی ہے  
اور حقیقت تمام شبہات اُن کے دل سے دور ہوئے ہیں اور حقیقت اُن کے دل میں یقین آیا  
ہے۔ ایسے محققین کو ہمیشہ لوگوں نے کافر کہا ہے اور اب بھی کہتے ہیں مگر کچھ شبہ نہیں



وَلَقَدْ نَعَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدَارٍ وَ  
 أَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ  
 تَشْكُرُونَ ﴿۱۱۹﴾ اِذْ يَقُولُ الْمُؤْمِنِينَ  
 أَلَنْ يَكْفِيَكَ مَا أَنْ يُمَكِّدَ رَبُّكَ  
 ثَلَاثَةَ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ  
 مُنْزِلِينَ ﴿۱۲۰﴾ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا  
 وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّنْ فَوْرِهِمْ  
 هَذَا يُمْدِدُكُمْ رَبُّكُمْ  
 خَمْسَةَ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ  
 مُسَوِّمِينَ ﴿۱۲۱﴾ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ  
 إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ  
 قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ  
 إِلَّا مِنْ عِندِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ  
 لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿۱۲۲﴾  
 لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ  
 أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ  
 فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۱۲۳﴾

اور بیشک اللہ نے تمہاری مدد بدر کی لڑائی میں  
 کی تھی اور تم بے حقیقت (یعنی خود شکوکہ و  
 شک سے بھرے) تھے اور اللہ نے تم کو شکر کروا دیا ﴿۱۱۹﴾ جب کہ تم مسلمانوں  
 سے کہتا کہ کیا تم کو کافی نہ ہوگا کہ تمہارا پروردگار تین  
 ہزار بھیجے ہوئے فرشتوں سے تمہاری  
 مدد کرے ﴿۱۲۰﴾ بلکہ اگر تم صبر کرو اور (بزدلی سے)  
 بچتے رہو اور ابھی وہ تم سے آج نہیں ہوئی تمہاری  
 مدد کرے گا تمہارا پروردگار پانچ ہزار نشان افروشا  
 سے ﴿۱۲۱﴾ اور نہیں کیا اللہ نے اُس کو گرفتار  
 وسطے تمہارے تاکہ اسے تمہارے دل مطمئن  
 ہو جاوے اور فتح نہیں ہے مگر اللہ کی طرف  
 سے جو بڑی ہے حکمت والا بدر کی لڑائی میں تم کو  
 اس لئے فتح دی تاکہ توڑ دے اُن لوگوں کے  
 ایک گروہ کو جو کافر ہوئے یا اُن کو ذلیل کرے  
 پھر وہ نامراد ہو کر آئے پھر جاویں ﴿۱۲۲﴾ تمہ کو  
 اس سے کچھ کام نہیں یا اُن کو معاف  
 کرے یا اُن کو عذاب دے کیونکہ بیشک  
 وہ ظالم ہیں ﴿۱۲۳﴾

کو خدا کے سامنے اُن کے کفر کے مقابلہ میں دوسروں کا ایمان بجوے ہم نے ارث و  
 ﴿۱۱۹﴾ (اذا همت طائفتان) پہلی آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جو لوگ حقیقت  
 تمہارے دوست نہیں ہیں اُن کو اپنا بھید مت بتلاؤ ، وہ ظاہر میں دوست ہیں اور باطن میں دشمن  
 اُس کی مثال میں اللہ تعالیٰ نے جنگ اُحد کے واقعہ کو یاد دلایا۔ اُس لڑائی میں عبداللہ ابن ابی  
 یہود بھی تین سو آدمی لیکر شامل تھا ، وہ ظاہر میں مسلمانوں سے ملا ہوا تھا مگر دل میں فحاشی رکھتا  
 تھا ، اور جس طرح پر لڑنا تھا اُن بھیدوں کی اُس کو بھی خبر تھی ، جب لڑائی شروع ہوئی  
 تو وہ مدد اپنے تین سو آدمیوں کے بھاگ نکلا۔ اُس کو بھاگت ہوا دیکھ کر بنو سلمہ جو بنی خزیمہ کے  
 قبیلہ کے تھے اور بنو عاصہ جو اُن کے قبیلہ میں سے تھے لوریہ دو گروہ انصار میں سے اور  
 سچے مسلمان تھے ٹھہر گئے ، اور انہوں نے بھی بھاگنے کا ارادہ کیا مگر پھر دل مضبوط کر کے قائم

وَاللّٰهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ  
يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ  
وَاللّٰهُ غَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ (۱۲۷)  
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَاْكُلُوْا  
الرِّبٰوَ اَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا  
اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ (۱۲۸) وَاتَّقُوا  
النَّارَ الَّتِيْ اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِيْنَ  
وَاطِيعُوْا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ لَعَلَّكُمْ  
تَرْحَمُوْنَ (۱۲۹) وَسَارِعُوْا اِلٰى  
مَغْفِرَةٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ  
عَرْضُهَا السَّمٰوٰتُ وَالْاَرْضُ  
اُعِدَّتْ لِلْمُسْلِمِيْنَ (۱۳۰) الَّذِيْنَ  
يُنْفِقُوْنَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ  
وَالْكَافِرِيْنَ الْعَبِيْطِ وَالْعَافِيْنَ  
عَنِ النَّاسِ وَاللّٰهُ يُحِبُّ  
الْمُحْسِنِيْنَ (۱۳۱) وَالَّذِيْنَ اِذَا قُلُوْا  
فَاِحْسَنَ اَوْ خَلَعُوْا اَنْفُسَهُمْ  
ذَكَرُوْا اللّٰهَ فَاَسْتَغْفَرُوْا الَّذِيْنَ  
وَمَنْ يَغْفِرِ اللّٰهُ لَا نُوبَ اِلَّا اللّٰهُ  
وَلَمْ يَبْصُرُوْا عَلٰى مَا فَعَلُوْا  
وَهُمْ يَعْلَمُوْنَ (۱۳۲)

اللہ ہی نے جو کچھ آسمانوں میں جو کچھ زمین میں  
بخشتا ہے جس کو چاہتا ہے اور عذاب دیتا ہے جس کو چاہتا ہے  
اور اللہ بخشنے والا ہے مہربان (۱۲۷) اے لوگو جو  
ایمان لائے ہو سو دمت کھاؤ وہ گنہگار نہ رہو اور  
اللہ سے ڈرو تاکہ تم فلاح پاؤ (۱۲۸) اور کچھ اس رنگ  
سے جو طیار کی گئی ہے کافروں کے لئے اور  
اطاعت کرو خدا کی اور رسول کی تاکہ تم پر  
رحم کیا جاوے (۱۲۹) اور دوڑو اپنے پروردگار  
کی مغفرت کی طرف اور جنت کی جس کی چوڑائی  
آسمانوں اور زمین کی مانند ہے طیار کی گئی  
ہے پر ہیزگاروں کے لئے (۱۳۰) وہ لوگ وہ  
ہیں جو (اپنا مال) خرچ کرتے ہیں فراخی میں  
اور تنگی میں، اور خستہ کو پی جاتے ہیں، اور  
لوگوں کو معاف کرتے ہیں، اور اللہ دوست  
رکھتا ہے احسان کرنے والوں کو (۱۳۱) اور  
وہ لوگ وہ ہیں کہ جب کوئی بُرا کام کرتے  
ہیں، یا اپنے پر آپ ظلم کرتے ہیں، تو اللہ کو یاد  
کرتے ہیں، پھر معافی چاہتے ہیں اپنے گناہوں  
کی، اور کون بخشتا ہے گناہوں کو پھر خدا کے اور  
(وہ لوگ) اپنے گنہگار پر مہربان نہیں کرتے  
اور وہ جانتے ہیں (۱۳۲)

رہے، اور لڑائی میں ایسی بے ترتیبی ہو گئی کہ حضرت صلے اللہ علیہ وسلم کے دندان مبارک کو  
بھی صدمہ پہنچا، آخر کار ہزار غزائی پھر سب مسلمان یکجا ہوئے اور ولیری سے (سورہ دشمنوں  
کو نہریت دی +

(۱۲۹) (ولقد نصرکم) محمد کی لڑائی کی مثال تو نہ انہ اس ضرر کے بتانے کی  
دی تھی جو غیر لوگوں کو بھید کی خبر کر دینے سے ہوتا ہے، اب یہ دوسری مثال بدر کے واقع کی  
دی ہے جس میں کوئی غیر شخص لڑائی کے بھیدوں سے واقف نہ تھا، اور باوجودیکہ مسلمان

اُولَٰئِكَ جَزَاءُ وَّهُمْ مَغْفِرَةٌ  
مِّن رَّبِّهِمْ وَجَلَّتْ يُجْرَىٰ مِنْ  
تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا  
وَنِعْمَ اَجْرًا لِّلْعَمِلِينَ ﴿۱۳۰﴾ قَدْ  
خَلَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ  
فَسِيرُوا فِي الْاَرْضِ فَانظُرُوا  
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿۱۳۱﴾  
هٰذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَ  
مَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿۱۳۲﴾ وَلَا تَحْزَنُوا  
وَلَا تَحْزَنُوا وَاَنْتُمْ لَا اَعْلَوْنَ  
اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿۱۳۳﴾ اِنْ  
يَحْكُمْكُمْ قُرْآنٌ فَقَدْ مَثَلُ الْقَوْمِ  
قُرْآنٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْآيَاتُ  
نُذُرًا لِّكَافِرِينَ الْاَناسِ وَلِيَعْلَمَ اللّٰهُ  
الَّذِينَ اٰمَنُوا وَيَخِذَ مِنْكُمْ  
شَهَادَةً وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿۱۳۴﴾  
وَلِيُخَيِّصَ اللّٰهُ الْاٰدِينَ اٰمَنُوا وَ  
يُخَيِّقَ الْكَافِرِينَ ﴿۱۳۵﴾ اَمْ حَسِبْتُمْ  
اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ  
اللّٰهُ الْاٰدِينَ جَاهِدُوا مِنْكُمْ  
وَيَعْلَمَ الصّٰبِرِينَ ﴿۱۳۶﴾ وَلَقَدْ  
كُنْتُمْ مَّتَّوْنَ الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ  
اَنْ تُلْقَوْا فَقَدْ رَآيَمْوَا وَاَنْتُمْ  
تَنْظُرُونَ ﴿۱۳۷﴾

وہی لوگ ہیں کہ ان کی جزا ان کے پروردگار سے  
بخشش ہے اور جنتیں کہ ان کے نیچے نہیں  
ہوتی ہیں، وہ ہمیشہ ان میں رہیں گے، اور  
اچھا بدلہ ہے (نیک) عمل کرنے والوں کا ﴿۱۳۰﴾  
بیشک تم سے پہلے (ہرگز) واقعات ہو چکے ہیں  
پھر میں کی (یعنی دنیا کی یا ملکوں کی) یہ کہو، پھر  
کہو مگر جو، انجام مجھلانے والوں کا ﴿۱۳۱﴾ یہ  
لوگوں کے لئے (ایک) بیان ہے اور ہدایت اور  
نصیحت ہے پرہیزگاروں کے لئے ﴿۱۳۲﴾ تم مسرت  
ہو اور رنج مت کرو اور تم ہی اچھے ہو اگر تم  
ایمان لے لے ہو ﴿۱۳۳﴾ اگر تم کو کوئی زخم (یعنی رنج و  
مصیبت یا نقصان) پہنچے تو اگلی قوم کو بھی ایسی  
زخم پہنچا ہے، اور یہ زمانہ ہے کہ ہم اُس کو لوگوں  
میں اٹھتے بدلتے رہتے ہیں، تاکہ جان لے اشد ان  
لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں، اور ٹھہرائے تم میں سے  
شاہد اور اشد دوست نہیں کتا کالیوں کو ﴿۱۳۴﴾ اور  
تاکہ کوئی پر کس لے اشد ان لوگوں کو جو ایمان لا  
ہیں اور ملے کافروں کو ﴿۱۳۵﴾ کیا تم نے گمان کیا کہ  
جنت میں جاؤ گے اور ابھی تک نہیں جانا، اشد نے  
تم میں سے ان لوگوں کو جو جاہد کرتے ہیں اور ابھی  
تک نہیں جانا، صبر کرنے والوں کو ﴿۱۳۶﴾ اور ان شیک  
تم موت کی آرزو کرتے تھے اس سے پہلے کہ اُس سے  
ملو پھر بیشک تم نے اُس کو دیکھ لیا اور تم  
دیکھتے ہو ﴿۱۳۷﴾

نہایت کم اور کمزور تھے اور دشمنیت زیادہ اور قوی اُس پر بھی مسلمانوں نے فتح پائی +  
بڑا مسئلہ بحث طلب اس آیت میں فرشتوں کا لڑائی میں دشمنوں سے لڑنے کے  
لئے اترنا ہے، اس بات کا بالکل منکر ہوں مجھے یقین ہے کہ کوئی فرشتہ لڑنے کو سپاہی

وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُِرَ اللَّهُ شَيْئًا وَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿۱۳۸﴾  
وَمَا كَانَ لِلنَّفْسِ أَنْ قُولَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَثَبًا مَوْجَلًا وَمَنْ يَرُدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يَرُدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَجَّزَى الشَّاكِرِينَ ﴿۱۳۹﴾  
وَكَأَيُّنَ مِنْ شَيْءٍ قُتِلَ مَعَهُ رَيْبُونَ كَثِيرٌ مِمَّا وَهَبُوا لَمَّا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَفُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الضَّالِّينَ ﴿۱۴۰﴾  
وَمَا كَانَ تَوَكُّدُكَ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ فَآتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۴۱﴾  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يُدْزِكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خِيسِينَ ﴿۱۴۲﴾

اور محمد ادیکھے نہیں ہے مگر ایک پیغمبر، جس کے پہلے بھی پیغمبر گزرے ہیں، پھر کیا اگر وہ مر جائے یا مارا جائے تو تم اپنی ایڑیوں پر پلٹ جاؤ گے، اور جو کوئی اپنی ایڑیوں پر پلٹے اللہ کو کچھ نقصان نہیں پہنچاۓ گا اور اللہ جزا دینا شکر کرنے والوں کو ﴿۱۳۸﴾ اور کسی جاندار کے لئے نہیں ہے کہ مگر اللہ کے حکم سے، لکھا ہوا ہے، اُس کو موت کا (وقت) اور جو کوئی دنیا کی بھلائی چاہتا ہے اُس میں اُس کو ہم دینگے، اور جو کوئی بھلائی کا ثواب چاہتا ہے اُس کو ہم اُس میں سے دینگے، اور جزا دینگے شکر کرنے والوں کو ﴿۱۳۹﴾ اور نبیوں سے بہت ایسے ہونے کہ ان کے ساتھ ہو کر بہت خدا پرست لوگ (کافروں سے) لڑ رہے ہیں وہ ان جہتوں سے جو ان کو خدا کی راہ میں نہیں شست نہیں ہو، اور نہ مالتوں سے اور نہ عاریتوں، اور نہ دوست و کھلمے مگر کرنے والوں کو ﴿۱۴۰﴾ اُن کو تو ان کے اس کے نہ تھا کہ وہ کہتے تھے کہ ہم پروردگار ہر گز گناہ اور پہلے کاموں میں ہمارے باوجود ہم کو معاف کرے اور پہلے قدموں کو (کافروں کے مقابل میں)، قائم رکھ اور ہم کو دے کافروں کی قوم پر، پھر اُن کو دنیا کی بھلائی اور آخرت کا اچھا ثواب عطا کیا اور اللہ دوست رکھتا ہے احسان کرنے والوں کو ﴿۱۴۱﴾ لے لو جو ایمان لائے ہو اگر تم اطاعت کرو گے کافروں کی تو وہ تم کو پھیرینگے تمہاری ایڑیوں پر پھر تم ہو جاؤ گے تو اُن اُنھانے والے ﴿۱۴۲﴾

بن کر یا گھوڑے پر چڑھ کر نہیں آیا۔ مجھ کو یہ بھی یقین ہے کہ قرآن مجید سے بھی ان جنگ جوشوں کا اثر نا ثابت نہیں ہے، اگر تمام مسلمانوں کا اعتقاد اُس کے برخلاف ہے، وہ یقین کرتے ہیں

بَلِ اللّٰهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ  
 اٰمَنًا صِرْتُمْ ۝۳۲ سَلِّقُوا  
 قُلُوبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا الرَّعْبُ  
 بِمَا اَشْرَكُوا بِاللّٰهِ مَا لَمْ  
 يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطٰنًا وَمَا وٰهَمُوْهُمُ  
 الشَّارِکُوْنَ بِسُؤْلِ الضّٰلِمِيْنَ ۝۳۳  
 وَلَقَدْ حٰدَّكُمُ اللّٰهُ وَعَدَا  
 اِذْ تَحْتَوٰهُمْ يٰ اَذِيْهِمْ كِتٰهًا  
 اِذَا قَتَلْتُمْ وَتَمَّزَعْتُمْ فِيْهِ  
 الْاَمْوَالُ وَخَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ  
 مَا اَرٰكُمْ مَا يُحِبُّوْنَ ۝۳۴ مِنْكُمْ  
 مَنْ يُرِيْدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ  
 يُرِيْدُ الْاٰخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ  
 عَنْهُمْ لِيَنْتَلِيْكُمْ وَلَقَدْ عَنَّا  
 عَنْكُمْ وَاللّٰهُ ذُوْا فَضْلٍ عَلٰى  
 الْمُؤْمِنِيْنَ ۝۳۵ اِذْ تَضَعُوْنَ  
 وَلَا تَلُوْنَ عَلٰى اَحَدٍ مِنَ الرُّسُلِ  
 يَدْعُوْكُمْ فِىْ اَخْرٰجِكُمْ فَاَتَاَبَكُمْ  
 تَخَافُكُمْ لِكَيْلَا تَحْزَنُوْا عَلٰى  
 مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا اَصَابَكُمْ وَاللّٰهُ  
 خَيْرٌ مِّمَّا تَعْمَلُوْنَ ۝۳۶

بلکہ اللہ تمہارا مالک ہے اور وہ اچھا مالک نہ کر سکتا  
 ہے ۝۳۲ ہم جلد دہشت ڈال دیں گے اُن لوگوں  
 کے دلوں میں جو کافر ہوئے اس لئے کہ وہ شریک  
 کرتے ہیں اللہ کے ساتھ اُس چیز کو کہ اُس کے لئے  
 کوئی حجت نہیں آ رہی اور اُن کی جگہ آگ ہے  
 اور وہ بُری جگہ ہے ظالموں کے رہنے کی ۝۳۳  
 اور اُن بیشک تم نے اپنے پاس چاہا وعدہ کیا اپنی اُمد کی  
 لڑائی میں جبکہ تم اُن کو اپنی اپنے دشمنوں کے ہلکے تھے  
 اُس کے حکم سے یہاں تک کہ جب تم نے بزدلی کی اور تم  
 اپنے متعلق کلمہ میں جھگڑا کیا اور تم نے نافرمانی کی  
 اپنی پیروی میں اس کے کہ دکھلایا تم کو جو تم چاہتے تھے  
 اپنی دشمن پر فتح اور غلبہ ۝۳۴ تم میں سے وہ تھے جو دنیا کو  
 چاہتے تھے اور تم میں سے وہ تھے جو آخرت کو چاہتے تھے پھر تم کو  
 اُن کو شکست لگا کر لوٹا یا تاکہ تم کو مبتلا کرے اور اُن  
 بیشک تم کو متاع کیا اور اللہ فضل کرنے والا ہے  
 مسلمانوں پر ۝۳۵ جس وقت کہ تم بے تحاشا جانے لگے  
 جاتے تھے اور کسی کی طرف متھے بھی نہ تھے اور پیغمبر تم  
 تم کو بلاتا تھا تمہاری پچھلی صف میں پھر سزا دی تم کو  
 غم پر غم کی (اللہ نے تم کو معاف کیا) تاکہ جو کچھ تم  
 نے کھو دیا اُس پر غمیں نہ ہو اور نہ اُس پر جو کچھ  
 تم کو پہنچا اور اللہ خبر رکھتا ہے جو کچھ تم کرتے ہو ۝۳۶

کہ وہ حقیقت فرشتوں کا رسالہ لڑنے کو اُتر آ تھا ، وہ نافرمانی سے یہ بھی کہتے ہیں کہ فرشتوں کا لڑائی  
 کے لئے اُترنا مضموم ہے اور اُس سے انکار کرنا قرآن کا انکار کرنا ہے ، مگر اُن کا یہ خیال  
 محض غلط ہے +

مجھ کو فکر تھی کہ کسی مسلمان نے بھی اس سے انکار کیا ہے یا نہیں ، تو مجھ کو ایک مسلمان ملا  
 جس نے اس سے انکار کیا ہے ، تفسیر کیسے میں لکھا ہے کہ ابو بکر صم اس سے سخت منکر تھے اُنہوں  
 نے اپنے انکار کی چار دلیل بیان کیں ہیں ۔ ایک یہ کہ ایک فرشتہ بھی تمام دنیا کے غارت

ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ  
الْفِجَارِ مَنَّةً ثَغَايَا يَغْثَى  
طَائِفَةٌ مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ  
أُخِيتُمْ عَنْ أَنْفُسِكُمْ يَخْشَوْنَ بِاللَّهِ  
غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ  
يَقُولُونَ قُلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ  
مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ  
لِلَّهِ يُخَفُّونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُدْرِكُونَ  
لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ  
الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هُنَا قُلْ  
لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ  
الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقَتْلُ إِلَى  
مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي  
صُدُورِكُمْ وَلِيُخَيِّصَ مَا فِي  
قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ  
الضُّمُورِ ﴿١٣٨﴾

پھر تم پر اس غم کے بعد امن اُتار ایسا کمال  
جس میں اُونچے آ جاوے چھالیتا تھا ایک  
گروہ کو تم میں سے اور ایک گروہ تھا کہ ان کو  
اُن کی جانوں ہی نے فکر میں ڈالا تھا کمان  
کرتے تھے اللہ پر تاحق، کہتے تھے کہ کیا اس  
کام میں ہمارے اختیار میں کچھ ہے کہہ  
اے پیغمبر! کہ تم کام اللہ ہی کے اختیار میں ہیں  
(جھپٹے رکھتے ہیں اپنے دلوں میں) باتیں جو نہیں  
ظاہر کرتے تجھ پر، کہتے ہیں کہ اگر اس کام میں ہمارے  
اختیار میں کچھ ہوتا تو ہم یہاں لمبے جاتے، کہہ  
کہ اگر تم اپنے گھروں میں ہوتے تو بھی بیشک وہ لوگ  
جن پر قتل ہونا لکھا تھا اپنے قتل ہونے کی جگہ پر چل  
کھڑے ہوتے، اور تاکہ امتحان کرے اللہ جو کچھ  
کہتا ہے سینوں میں ہے، اور کسوٹی پر کسے  
جو کچھ کہتا ہے دلوں میں ہے، اور اضرباناً  
ہے دلوں کی باتوں کو ﴿۱۳۸﴾

کرینے کو کافی تھا پھر فرشتوں کی فوج بھیجنے سے کیا فائدہ تھا۔ دوسرے یہ کہ جو کفار کہہ رہے تھے  
کو سب لوگ جانتے تھے اور جو صحابہ اُن کے مقابل ہوئے اُن کو بھی لوگ جانتے تھے پھر نہیں  
کہا جاسکتا کہ کفار کو فرشتوں نے مارا تھا۔ تیسرے یہ کہ اگر فرشتے لڑے تھے تو وہ لوگوں کو دکھائی  
دیتے تھے یا نہیں، اور اگر دکھائی دیتے تھے تو آدمیوں کی صورت میں دکھائی دیتے تھے یا اور  
کسی صورت میں، اگر آدمیوں کی صورت میں دکھائی دیتے تھے تو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے لشکر میں شہرہ ہوتے تھے، اور اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لشکر تین ہزار یا اُس سے  
زیادہ ہو گیا ہوگا، اور اتنا لشکر کسی نے بیان نہیں کیا، اور قرآن کے بھی برخلاف ہے کیونکہ  
دشمنوں کی آنکھوں میں تھوڑا لشکر دکھائی دیتا تھا، اور اگر اور کسی صورت پر دکھائی دیتے تو تمام  
لوگوں کے دل پر دہشتہ بڑجاتی، اور اگر وہ لوگوں کو دکھائی نہ دیتے تو کفار کو لوگ بغیر قتل کرنے  
و اے کے قتل ہوتا ہوا دیکھتے، اور یہ واقعہ عظیم معجزات میں سے ہوتا، مگر اس طرح پر کفاروں کا  
مارا جانا وقوع میں نہیں آیا۔ چوتھے یہ کہ جو فرشتے آنے لگے اُن کے اجسام کثیف تھے یا لطیف

إِنَّ الدِّينَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الشَّقَى  
الْجَعْنَانِ إِتْمَا اسْتَنْزَاهُمْ  
الْعَيْظُنْ يَبْعُضُ مَا كَسَبُوا وَ  
لَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ  
غَفُورٌ حَلِيمٌ (۱۴۸) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا  
وَقَالُوا لَا خَوَافِيهِمْ إِذَا صُرُّوا  
فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا عِزًّا نَوُ  
كَانُوا عِندَ نَا مَا تَوُ وَمَا قِيلُوا  
لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي  
قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّبُ وَيُعْظِئُ  
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (۱۴۹)  
وَلَعِنَ قَتْلُكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
أَوْ مُشْمَلُكُمْ غَفِيرَةً مِنَ اللَّهِ وَ  
رَحْمَةً خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ (۱۵۱)  
وَلَعِنَ مُشْمَلُكُمْ أَوْ قَتْلُكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
تُحْشَرُونَ (۱۵۲) فِيمَا رَحْمَةً مِنَ  
اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ كُنْتَ فَظًّا  
غَلِيظًا أَقْلَبَ لَا أَفْضُو مِنْ حَوْلِكَ  
فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ  
وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا  
عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ  
يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ (۱۵۳)

جیسا کہ جہوں نے تم میں سے پیچھے پھیری دو فوجوں کے  
بہرے جانے کے دن اس کے سوا کچھ نہ تھا کہ ڈگایا  
اُن کو شیطان نے اُن بعض کاموں کے سبب اُنہوں  
نے کئے، اور اُن بے شبہ اُن کو اللہ نے معاف کیا  
جیسا کہ اللہ بخشنے والا حکم والا ہے (۱۴۸) اے لوگو جو  
ایمان لائے ہو اُن لوگوں کی مانند مت ہو جو کافر ہوئے  
اور اپنے بھائیوں کو کہا جب کہ وہ سفر کرنے کو چلے  
یا جب کہ لڑائی پر تھے کہ اگر وہ ہمارے پاس ہوتے تو  
نہ مرتے اور نہ مارے جاتے تاکہ کسی اللہ اس کو کچھ نہ  
اُن کے دلوں میں اور اللہ جانتا ہے اور اس کے  
اور اللہ جو کچھ تم کرتے ہو اُس کو دیکھتا ہے (۱۴۹)  
اور اگر تم مارے جاؤ اللہ کی راہ میں یا مکر  
جاؤ تو بلاشبہ بخشش اللہ کی اور رحمت بہتر  
ہے اُس سے جو وہ جمع کرتے ہیں (۱۵۱) اور  
اگر تم مر جاؤ یا مارے جاؤ بے شبہ اللہ  
کے پاس لیجائے جاؤ گے (۱۵۲) پھر خدا کی  
رحمت سے ہے کہ تو اُن کے لئے نرم (مہربان)  
ہو اور اگر تو تند خو اور سخت دل ہوتا تو تیرے  
اند گرد سے بھاگ جاتے، پھر ان کو معاف کر  
اور اُن کے لئے (خدا سے) معافی چاہ اور اس  
کام میں اُن سے مشورہ کر پھر جب تو مصمم ارادہ  
کرے تو اللہ پر توکل کر، جیسا کہ اللہ دوست رکھتا  
ہے توکل کرنے والوں کو (۱۵۳)

اگر تریف تھے تو اُن کو سب لوگ بچھنے کا ہنر نہ اُن کو کسی نے نہیں دیکھا، اور اگر ان کے اجسام ہوا  
کی طرح لطیف تھے تو گھوڑے پر سوار ہو کر نہیں آسکتے تھے +

امام غزالی نے رازی نے ان شبہوں میں سے کسی کا جواب نہیں دیا اور ملائوں کی طرح یہ بات  
کہی کہ ایسے شبہ کرتا اُس شخص کو لائق ہے جو قرآن اور نبوت کا منکر ہو، مگر شخص کے قرآن اور نبوت





أَوَلَمْ نَأْتِكُمْ مِصْرَ قَدْ  
 أَصْبَحْتُمْ مِثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَتَى  
 هَذَا أَقْلٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ  
 إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۱۵۹  
 وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى  
 الْجَمْعَيْنِ فَبِأَذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ  
 الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا  
 وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا تَحَارِبُوا  
 فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ذُفِعُوا قَالُوا  
 لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَأَتَّبَعْنَكُمْ  
 هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمَئِذٍ أَشْرَبُ  
 مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ ۝۱۶۰ يَقُولُونَ  
 بَأَقْوَاهِمَ تَالَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ  
 وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْمُرُونَ ۝۱۶۱

کیا جب تم کو پہنچی مصیبت (اصحٰ کی لڑائی میں) جنگ  
 پہنچے تھے تم اس سے دو چند ہو (ہر کی لڑائی میں) تم  
 نے کہا کہ یہ کہاں سے ہے (یعنی ہر کی لڑائی کی مصیبت)  
 کہہ کے وہ غور نہیں کیا ہے جنگ شہر حیر پر قائم  
 ہے ۝۱۵۹ اور جو کچھ تم کو پہنچا دو گروہوں کی مشابہت  
 کے ان پھر اللہ کے حکم سے تھا اور تاکہ جان ایمان  
 والوں کو اور تاکہ جان لے ان لوگوں کو جنہوں نے  
 نفاق کیا اور کہا کیا ان کو برصورت اللہ کی راہ میں  
 یا (کافروں کے حملے کو) دفع کرو کہنے لگے کہ اگر ہم جانتے  
 جانتے تو جنگ نہ ہی یہی وی کرتے وہ کفر کے لئے  
 اس دن قریب تر تھے نسبت اس کے کہ ان میں سے  
 کوئی (کوفی) واسطے ایمان کے ۝۱۶۰ کہتے ہیں اپنے نبیوں  
 سے جو نہیں ہے ان کے دلوں میں پورا اللہ جاتا  
 ہے جو وہ چھپاتے ہیں ۝۱۶۱

میں فرمایا ہے ۵۸ وما جعلہ اللہ الا بشری لکم ولنظہن قلوبکم ۵۹ مگر اس سورہ میں جنگ  
 ہر کے واقعہ کا جس سے یہ آیت تعلق ہے بہت ہی قصوراً بیان ہے ۱ اور سورہ انفال میں وہ  
 واقعہ بالاستیعاب بیان ہوا ہے اور اس میں ہزار فرشتوں کی مدد کا ذکر ہے ۲ پس ہم اس کی  
 زیادہ تفصیل اور فرشتوں کی امداد کی حقیقت اور تین ہزار و پانچ ہزار اور ایک ہزار کے عدد کے  
 کہنے کی وجہ خدا نے چاہا تو سورہ انفال کی تفسیر میں بیان کرینگے +

۱۳۸ (۱) منۃ النعاس) یہ مضمون دو آیتوں میں آیا ہے ایک اسی آیت میں اور دوسرے  
 سورہ انفال کی آیت میں جہاں فرمایا ہے ۵۸ اذ یغشیکم النعاس منۃ منۃ ۵۹ پہلی آیت  
 جنگ احد سے متعلق ہے اور دوسری جنگ بدر سے ۶۰ جنگ احد میں یہ امر پیش آیا تھا کہ لڑائی  
 شروع ہونے پر مسلمانوں کی فتح اور دشمنوں کی شکست جوئی شریعتی ہوئی مسلمانوں کا ایک گروہ تو بتو  
 لڑنے کی جگہ قائم رہا اور دیکھا گیا مگر ایک گروہ نے لوٹ کے لالچ سے ان مقاموں کو جہاں دشمنین  
 تھے چھوڑ دیا اور لوٹ بہ جا پڑے ۶۱ دشمن اس بے تربیتی کو دیکھ کر پھر پڑے اور خوب مارا یہاں تک  
 کہ فتح کی شکست ہو گئی اور وہ لوگ جو لوٹ کے لالچ میں پڑے تھے اور ان کی دیکھا دیکھی وہ لوگ  
 بے تحاشا بھاگ نکلے ۶۲ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی ایک پتھر جا لگا جس سے دندان مبارک کو

الَّذِينَ قَالُوا لَا إِلَهَ إِلَّا هُمْ وَقَدْ جَاءُوا  
لَكُمْ بِآيَاتٍ مِمَّا قِيلُوا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ  
عَنْ أَنْفُسِكُمْ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ  
صَادِقِينَ ﴿۱۶۶﴾ وَلَا تَحْسَبَنَّ  
الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
أَمْوَالًا بَلْ أَمْوَالٌ خَيَّاطٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ  
يُزَكَّرُونَ ﴿۱۶۷﴾ نَسِ حِذْبَ  
أَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَ  
يَنْبَشِّرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ  
يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ  
أَلَّا يَخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
يَحْزَنُونَ ﴿۱۶۸﴾

جن لوگوں نے کہا اپنے بھائیوں کو اور آپ بھی ہے  
کہ اگر ہمارا کہا جانتے تو نہ مارے جاتے کہ دے کہ  
ہٹا دو اپنے آپ سے موت کو ﴿۱۶۶﴾  
اور نہ گن اُن لوگوں کو جو مارے گئے اللہ کی  
راہ میں مرے ہوئے بلکہ زندہ ہیں اپنے پروردگار  
کے نزدیک رزق دینے جاتے ہیں ﴿۱۶۷﴾  
خوش ہیں اُس چیز سے جو دیا ہے اُن کو اللہ  
نے اپنے فضل سے خوشخبری دیتے ہیں ﴿۱۶۸﴾  
دوسرے کو اُن لوگوں سے جو اُن کے بعد (انجی)  
اُن سے آکر نہیں ہے (یعنی ابھی تک شہید نہیں ہوئے) انکو  
کچھ خوف نہیں اور نہ وہ غمگین ہونگے (یعنی شہید  
ہونے کے بعد) ﴿۱۶۸﴾

سخت صدر پہنچا اور آپ بھی ایک گرنے میں گر پڑے مگر پھر سنبھل کر لوگوں کو چکارا اور اکٹھا کیا  
اور اُن کے دلوں کو تقویت دی اور دشمنوں پر حملہ کیا وہ بھاگ نکلے اور اخیر کو مسلمانوں کی فتح ہوئی  
شکست کے بعد جو لوگوں کے دل کو تقویت اور دوبارہ حملہ کرنے کی جرأت ہوئی اُس کا ذکر خدا تعالیٰ  
نے اس آیت میں ان لفظوں سے کیا ہے کہ شَافِلْ عَلَیْکُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ اَمْنَةٌ نَعَسَا +  
دوسری آیت جو جنگ بدر سے متعلق ہے اُس میں یہ واقعہ پیش آیا تھا کہ مسلمانانِ نبایت  
اقل قلیل تھے مگر سونے بھی اُن کی تعداد نہ تھی اور ہتھیار بھی نہایت کم حدود سے چند تھے اُن کا  
دفعہ مقابلہ دشمن کے گردہ کثیر سے جو بخوبی مسلح تھے ہو گیا مسلمانوں پر نہایت مایوسی اور دہشت  
طاری ہوئی دل چھوٹ گئے دشمنوں کی کثرت سے جھبر لگنے لگا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اُن کے دلوں کو تقویت دینی خدا کے بھروسہ پر لڑنے کو آمادہ کیا سب کے دل میں طمانیت اور جرأت  
پیدا ہوئی دشمنوں سے مقابلہ کیا اور ایسی بہادری و دلیری سے مقابلہ کیا کہ دشمنوں کا دل چھوٹ  
گیا وہ بھاگ نکلے اور بہت سے مارے گئے ایک قلیل گردہ کو خدا نے جم غفیر پر فتح دی۔ اُس  
پہلی لڑائی مایوسی اور دہشت کے بعد جو تقویت و طمانیت و جرأت مسلمانوں کے دلوں میں پیدا  
ہوئی اُس کا ذکر خدا نے دوسری آیت میں ان لفظوں سے کیا ہے ، اَذِیغْثِیْکُمُ النَّعَاسَ  
امْنَةٌ مِنْہُ +

ان دونوں آیتوں میں جو نعاس کا لفظ ہے اُس پر لوگوں نے روایتیں گھڑنی شروع کیں

يَكْتَسِبُونَ بِنِعْمَةِ اللَّهِ  
وَقَصْلٌ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُعْطِيهِمْ أَجْرًا  
لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ (۱۶۵) الَّذِينَ اسْتَجَابُوا  
لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمْ  
الْفِتْرُ الَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ  
وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝ (۱۶۶) الَّذِينَ  
قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ  
قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ  
فَتَرَدُّوا مِنْهُمْ كَمَا تَرَدُّوا  
فَأَنبَتَ اللَّهُ نَفْسَهُ  
الْوَكِيلُ ۝ (۱۶۷)

خوشخبری دیتے ہیں۔ ایسا آپ کو ہمارے نعمت  
اور فضل سے اور بیشک اللہ نہیں ضائع کرتا۔ ابراہیم  
و انور علیہ السلام جن لوگوں نے قبول کیا (حرم اسد میں  
ابو سفیان کے حملہ کو روکنے کے لئے جانا) اللہ و رسول کے  
لئے بعد اُس کے ان کو غرہ پہنچا (احد کی لڑائی میں تو  
ان میں ان لوگوں کے لئے جنہوں نے اچھے کام کئے اور  
بد مزاجی کی بہت بڑا اجر ہے) ۝ (۱۶۶) وہ لوگ جن  
لوگوں سے کہا تھا کہ وہ بہت بڑے آدمی تھے انہوں نے جمع ہو  
گئے ہیں۔ لیکن اللہ نے ان میں سے جو لوگ اس کے لئے  
ایمان کو زیادہ کر دیا اور انہوں نے کہا کہ ہمارے لئے اللہ کافی  
ہے اور اچھا کارساز ۝ (۱۶۷)

کہا کہ حقیقت اُس لڑائی میں وہ گروہ جس نے فتح حاصل کی اُن گروہ گئے تھے، ایک راوی نے  
ابو طلحہ کا قول نقل کیا کہ ہم ایسے اُن گروہ گئے تھے کہ ہمارے ہاتھ سے تو ارچھوٹ پڑتی تھی پھر ہم اُس کو اٹھا  
تھے اور پھر اُن گروہ کے مارے چھوٹ پڑتی تھی، پھر ان بے اصل روایتوں پر علما نے طبع آزمائی شروع  
کی اور کہا کہ ایسے خوف کی حالت میں اُن گروہ کا آجانا ایک معجزہ تھا اور یہ عجیب اس لئے ہوا تھا کہ مسلمانوں  
کا ایمان اور خدا کی قدرت پر تعین اور زیادہ بڑھ جائے، اور غیب آجانے سے کس و ضعف رفع ہو جائے  
اور جن لوگوں کو دشمن قتل کر رہے تھے ان کا قتل ہونا نہ دیکھیں، کیونکہ اگر وہ لوگ قتل ہونے سے  
بچ گئے اُن گروہ نہ جاتے اور اپنے عزیز و اقارب کو قتل ہوتے دیکھتے تو ان پر خوف و بزدلی چھا جاتی  
اور جو لوگ باوجود اُن گروہ جانے کے قتل ہونے سے بچ گئے اُن کو خدا کی حفاظت پر زیادہ یقین ہو گیا۔  
یہ ایسے بیہودہ خیالات ہیں کہ جو کوئی ان کو پڑھتا ہے اللہ سے کہتا ہوگا +

ہمارے علما نے تفسیر میں کی عادت ہے کہ ضعیف اور موضوع اور بے اصل روایتوں کو اپنی تفسیر  
کا زور سمجھتے ہیں اور کہیں ہی ضعیف و بے اصل روایت ان کے کان تک پہنچے قرآن مجید کے اصل  
مطلب پر غور کئے بغیر قرآن کی آیتوں کو توڑ مروڑ کر ان بے اصل روایتوں کے مطابق کرنا چاہتے  
ہیں، اسی اپنی عادت کے مطابق انہوں نے ان وہ توڑ آیتوں کو بھی توڑ مروڑا ہے +

پہلی آیت میں انہوں نے "امنة نغاسا" کو بدل و بدل منہ قرار دیا ہے یعنی امنہ  
کو بدل منہ اور نغاسا کو بدل اور جو کہ بدل و بدل منہ میں مقصود بدل ہوتا ہے اس لئے انہوں نے  
قرار دیا کہ خدا نے فی الحقیقت میرے ہی کو مسلط کیا تھا۔ مگر اس مقام پر بدل کل تو صحیح نہیں ہو سکتا

وَلَا يَخْزِيكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ  
فِي الْكُفْرِ أَنَّهُمْ لَنْ يَضُرُّوا  
اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ الْأَيُّهُلَ  
لَهُمْ حَظًّا فِي الْأَخِرَةِ وَلَهُمْ  
عَذَابٌ عَظِيمٌ ١٤٠  
الَّذِينَ اسْتَرَوْا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ  
لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٤١

اور حجہ کو علیحدہ کرینگے (اپنے منبر) وہ لوگ جو بڑے  
جالتے ہیں کفر میں بیشک وہ کچھ بھی اللہ کو ضرر نہیں  
پہنچا سکتے خدا چاہتا ہے کہ ان کے لئے  
کوئی حصہ آخرت میں نہ کرے اور ان  
کے لئے بڑا عذاب ہے ١٤٠  
بیشک جن لوگوں نے خردا کفر کو ایمان  
کے بدلے اور وہ کچھ بھی اللہ کو ضرر  
نہ پہنچا دینگے ١٤١ اور ان کے لئے عذاب اعلیٰ ہے

تلمہ سیاق قرآنی اس مقام پر اس طرح واقع ہوئے کہ خدا تعالیٰ اپنے احسانوں کو یاد دلاتا ہے اور اپنے  
تئیں ان کا فاعل بیان کرتا ہے اس آیت کے قبل بیان فرمایا ہے "وَأَذِيعِدْكَ اللَّهُ"  
پھر فرمایا "أَذِيعِدْكَ اللَّهُ" ربکد فاستجاب لکھ "پھر اس آیت کے بعد فرمایا "أَذِيعِدْكَ اللَّهُ"  
پس مگر اذ یفشکد النعاس کو معنی تندھون لیا جاسکتا ہے اور معنی کو معنی لازمی قرار دیا جاسکتا  
تو تمام سیاق قرآنی الٹ جاتا ہے بلکہ سلسلہ عطف و معطوف کا درست نہیں رہتا، ان تمام حوالہ ہوں گا  
سب یہ ہے کہ ان بے اہل روایتوں پر پہلے سے دل میں یقین تھا ایسا ہے کہ حقیقت لازمی  
میں لوگ سو رہے تھے اور پھر اس کی مطابقت کرنے کو اس قدر تکلف کیا ہے کہ

قرآن مجید کی دونوں آیتوں کے معنی نہایت صاف ہیں، کوئی شخص قرآنی میں نہ سوچا تھا  
نہ اذ یفشکد النعاس بلکہ "امنة نعاس" سے کنایہ غایت امن اور کامل امن سے ہے۔ انسان اسی وقت  
سوتا ہے جب کہ اس کو پورا امن ہو اس لئے نعاس سے غایت امن یا کامل امن کنایہ کیا گیا ہے  
پس پہلی آیت میں "امنة" موصوف بہ اور "نعاس" اس کی صفت ہے، مصادیق میں  
تائید و تکریر ضروری امر نہیں ہے پس تقدیر کلام کی یوں ہے کہ "امنة" کا منة النعاس  
یعنی عینہ کا سا امن جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے شکست ہونے کے بعد لوگوں کا دل  
بڑھایا اور بہت دلائی تو خدا نے ان کے دلوں پر کامل اور غایت درجہ کا امن اور تسلی و طمانیت ڈالی  
کہ شکست کے بعد پھر ٹپے اور دشمنوں پر فتح پائی ۔

تفسیر کبیر میں بھی لکھا ہے کہ بعض لوگوں کا قول ہے کہ اس آیت میں "نعاس" کے لفظ سے  
کنایہ غایت امن کا ہے، لیکن اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ بغیر کسی دلیل کے لفظ نعاس کے حقیقی  
معنی چھوڑ کر مجازی معنی لئے جاتے ہیں، مگر یہ اعتراض ان کا صحیح نہیں ہے کیونکہ اس جگہ لفظ نعاس  
کو مجازی معنوں میں لینے کے لئے خود سورہ انفال کی آیت دلیل موجود ہے جیسے کہ ہم بیان

وَلَا يَخْزِيكَ الَّذِينَ يَسَارِعُونَ  
فِي الْكُفْرِ زَهْمُهُمْ لَنْ يَضُرَّوْا  
اللَّهُ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ الْأَلْحَقَ  
لَهُمْ حَظًّا فِي الْأَخِرَةِ وَلَهُمْ  
عَذَابٌ عَظِيمٌ ١٤٠  
الَّذِينَ اسْتَكْرَؤُا الْكُفْرَ لَا إِيْمَانِ  
لَنْ يَضُرَّوْا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٤١

اور حجہ کو غلبہ نہ کریں گے (اپنے پیغمبر) وہ لوگ جو بڑے  
جاتے ہیں کفر میں بیشک وہ کچھ بھی اللہ کو ضرر نہیں  
پہنچا سکتے نہ اچا ہوتا ہے کہ ان کے لئے  
کوئی حصہ آخرت میں نہ کرے اور ان  
کے لئے بڑا عذاب ہے ١٤٠  
بیشک جن لوگوں نے خدایا کفر کو ایمان  
کے بدلے اور وہ کچھ بھی اللہ کو ضرر  
نہ پہنچا دینگے ١٤١ اور ان کے لئے درخاک و عذاب ہے

تہم سیاق قرآنی اس مقام پر اس طرح واقع ہو رہا ہے کہ خدا تعالیٰ اپنے احسانوں کو یاد دلانا ہے اور اپنے  
تئیں ان کا فاعل بیان کرتا ہے اس آیت کے قبل بیان فرمایا ہے "وَاذِيعِدْ كَيْدَ اللَّهِ"  
پھر فرمایا "اِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجِبْ لَهُمْ" پھر اس آیت کے بعد فرمایا "اِذْ يُوْحِي بِكَ"  
پس لکر اذ یفشکد النعاس کو معنی تنفسوں لیا جائے گا واصل متعدی کو معنی لازمی قرار دیا جاوے  
تو تمام سیاق قرآنی الٹ جاتا ہے بلکہ سلسلہ عطف و معطوف کا درست نہیں رہتا، ان تمام خرابیوں کا  
سبب یہ ہے کہ ان بے اہل روایتوں پر پہلے سے دل میں یقین تھا لیا ہے کہ حقیقت لڑائی  
میں لوگ سو رہے تھے اور پھر اس کی مطابقت کرنے کو اس قدر محکف کیا ہے +

قرآن مجید کی دونوں آیتوں کے معنی نہایت صاف ہیں، کوئی شخص لڑائی میں نہ سو رہا تھا  
نہ اذ نگھا تھا، بلکہ "امنتہ نعاسا" سے کنایہ غایت امن اور کامل امن سے ہے۔ انسان اُسی وقت  
سوتا ہے جب کہ اُس کو پورا امن ہو اس لئے نعاسا سے غایت امن یا کامل امن کنایہ کیا گیا ہے  
پس پہلی آیت میں "امنتہ" موصوف ہے اور "نعاسا" اُس کی صفت ہے، مصاور میں  
تاہیث و تذکیر ضروری امر نہیں ہے پس تقدیر کلام کی یوں ہے کہ "امنتہ کامنتہ النعاس"  
یعنی تینہ کا سا امن جب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے شکست ہونے کے بعد لوگوں کا دل  
بڑھایا اور بہت دلائی تو خدا نے اُن کے دلوں پر کامل اور غایت درجہ کا امن اور تسلی و تاہیث لای  
کہ شکست کے بعد پھر ٹپے اور دشمنوں پر فتح پائی +

تفسیر کبیر میں بھی لکھا ہے کہ بعض لوگوں کا قول ہے کہ اس آیت میں "نعاس" اس کے نقطے  
کنایہ غایت امن کا ہے، لیکن اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ بغیر کسی دلیل کے لفظ نعاس کے حقیقی  
معنی چھوڑ کر مجازی معنی لئے جاتے ہیں، مگر یہ اعتراض اُن کا صحیح نہیں ہے کیونکہ اس جملہ لفظ نعاس  
کو مجازی معنوں میں لینے کے لئے خود سورہ انفال کی آیت دلائل موجود ہے جیسے کہ ہم بیان

وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 اِقْتِصَاصًا لِّهَمَّ خَيْرًا لِّنَفْسِهِمْ  
 اِسْمًا نَسْنِي لِهَمَّ لِيَزِدَّادُ وَاِثْمًا  
 وَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٤٢﴾ مَا  
 كَانَ لِلّٰهِ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى  
 مَا اَتَتْهُمْ عَلَيْهِ حَتّٰى يَمِيزَ  
 الْحَيِّثُ مِنَ الطَّيِّبِ ﴿١٤٣﴾ وَمَا  
 كَانَ لِلّٰهِ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ  
 وَلٰكِنَّ اللّٰهَ يَجْتَبِيْ مِنْ رُّسُلِهِ  
 مَنْ يَّشَاءُ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِ  
 وَاِنْ تَوَلَّوْا تَنَقُّوْا ذَلٰكُمْ  
 اَجْرٌ عَظِيْمٌ ﴿١٤٤﴾

اور نہ گمان کریں وہ لوگ جو کافر ہوئے کہ ہمارا  
 اُن کو مہلت دینا اُن کے حق میں بہتر ہے  
 اس کے سوا کچھ نہیں کہ ہم اُن کو اس لئے مہلت دیتے  
 ہیں تاکہ گناہوں میں زیادہ ہو جاویں اور اُن کے لئے  
 ذلیل کرنے والا عذاب ہے ﴿۱۴۲﴾ نہ چھوڑے گا اللہ ایمان والوں کو  
 اس حالت پر جس پر کتم بہرہ بیان تک جلائے پاک کو  
 ناپاک سے ﴿۱۴۳﴾ اور نہ مطلع کرے کچھ کتم کو اللہ غیب  
 پر لیکن اللہ چاہتا ہے اپنے رسولوں میں  
 سے جس کو چاہتا ہے پھر ایمان لاؤ اللہ  
 پر اور اُس کے رسولوں پر اور اگر تم  
 ایمان لاؤ گے اور پرہیزگاری کرو گے تو  
 تمہارے لئے بڑا اجر ہے ﴿۱۴۴﴾

کرتے ہیں +

اور جب کہ ہم نفاس کو امن کامل سے کنایہ کہتے ہیں تو اگر، اجنتہ نفاسا کو بدل مبدل  
 ہے قرار دیں تو بھی کچھ ہرج نہیں ہے، کیونکہ امن کامل اور امن میں اتحاد ذاتی ہے اس صورت میں  
 «اجنتہ نفاسا» بدل کل ہو جاوے گا جیسے کہ سورہ انفال کی آیت میں ہے +

جو معنی کہ مفسرین نے سورہ انفال کی آیت کے لئے تھے اُن کی غلطی اور بے ترتیبی ہم نے  
 اوپر بیان کر دی ہے، اور وہ بے ترتیبی اس لئے کی گئی تھی کہ جو غلط معنی سورہ آل عمران کی آیت  
 کے قرار دئے تھے اُسی کے مطابق سورہ انفال کی آیت کے معنی ہو جاویں، لیکن جب اُن  
 تمام خیالات کو جو پہلے سے دل میں بٹھائے ہیں دور کر دیا جاوے تو سورہ انفال کی آیت کے معنی  
 صاف ہو جاتے ہیں اور سورہ آل عمران کی آیت کے معنی اُس مطلب کے بالکل مطابق ہیں جو ہم  
 نے بیان کیا ہے +

سورہ انفال کی آیت کے یہ لفظ ہیں، «اذ یفشیکم النّاس امنۃ منہ» یعنی جب کہ  
 چھاد یا تم پر نہانے اوکھ کو کرود امن تھا خدا کی طرف سے۔ اس آیت میں «نّاس» کا لفظ  
 مبدل منہ ہے اور «امنۃ» موصوف ہے اور «منہ» جار مجرور نازر اور کے متعلق ہو کر صفت  
 موصوف کی اور موصوف صفت دونوں ملکر بدل ہیں مبدل منہ سے جیسے کہ آیت، «بالنّاصیۃ  
 ناصیۃ کاذبۃ» میں ہے۔ بدل و مبدل منہ میں مبدل منہ مقصود بالذات نہیں ہوتا بلکہ بدل

اور نہ گمان کریں وہ لوگ جو بخل کرتے ہیں اس میں جو دیا ہے ان کو ائمہ نے اپنے فضل سے کہ وہ (بخل) ان کے لئے اچھا ہے بلکہ وہ ان کے لئے بُرا ہے (۱۷۵)

وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَتَخَلَّفُونَ  
بِمَا أَشْرَفُوا اللَّهَ مِنْ فَعْلِهِ  
هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُمْ شَرٌّ  
لَّهُمْ (۱۷۵)

مقصود بالذات ہوتا ہے، پس ظاہر ہے کہ نفاس مقصود بالذات نہیں ہے بلکہ امن من امن مقصود بالذات ہے، اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حقیقت نفاس نازل نہیں ہوا تھا بلکہ امن نازل ہوا تھا اور نفاس کا لفظ صرف امن کا ہے۔ امن کامل سے امن من ائمہ زیادہ تر فضل ہے اس لئے اس کا بدلہ ائمہ مندہ "یا گیا ہے، یہ معنی ایسے صاف ہیں جن کو ہر شخص اپنے خود کے بعد تسلیم کر سکتا ہے اور دونوں آیتوں میں با کسی تکلف کے مطابقت ظاہر ہوتی ہے اور پہلی آیت میں نفاس کے لفظ کو کنایہ غایت امن سے قرار دینے کو خود دوسری آیت بطور دلیل کے موجود ہے، فافہم و تدبر! \*

(۱۷۵) وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَتَخَلَّفُونَ (اس آیت کی تفسیر میں امام غزالی نے مازنی نے تفسیر کبیر مفسرین کے تمام مطلب و یا میں احوال نقل کئے ہیں، ان میں سے صرف قول امام مبنی کا صحیح و درست ہے جس کو ہم اس آیت کی تفسیر میں کافی سمجھتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ "مرے ہوئے شخص کا جبین لحاظ سے بہت بڑا درجہ ہو اور قیامت میں اس کو خوشی اور بزرگی اور سعادت نصیب ہونے والی ہو تو اس کی نسبت یہ کہنا کہ وہ زندہ ہے مرنے سے صحیح ہے، جیسے کہ ایک جابل کی نسبت جس سے نہ اس کی ذات کو نفع پہنچتا ہو نہ کسی دوسرے کو یہ کہنا صحیح ہے کہ وہ مردہ ہے زندہ نہیں ہے، اور جیسے کہ احمق آدمی کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ گدھا ہے، اور موزی آدمی کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ درندہ ہے۔" کہتے ہیں کہ جب عبدالملک بن مروان زہری سے ملے اور ان کے تفقہ اور تحقیق کو جانا تو ان کے باپ کی نسبت جو مرچکے تھے کہا کہ "وہ شخص نہیں مرا جس نے تجھے سا بیٹا چھوڑا، غرض کہ اس میں کچھ شک نہیں کہ انسان جب کہ مر جائے اور کوئی اچھا کام اور کوئی اچھی یاد گاری چھوڑ جائے تو اس کی نسبت بطریق مجاز کہا جاتا ہے کہ وہ مرنے نہیں بلکہ زندہ ہے۔" اسی طرح اس آیت میں شہد کی نسبت کہا گیا ہے کہ وہ مرنے نہیں بلکہ زندہ ہیں +

تمام الفاظ جو اس آیت میں آئے ہیں وہ ہی مطلب پر دلالت کرتے ہیں جو امام مبنی نے بیان کیا ہے، مثلاً اس آیت میں ہے کہ "بل احياء عند ربهم" یعنی بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے پروردگار کے نزدیک، اس لفظ سے کہنے پروردگار کے نزدیک زندہ ہیں ثابت ہوتا ہے کہ ان کی زندگی زندہ انسانوں کی سی زندگی نہیں ہے، اور نہ اس زندگی کو ابدان سے کچھ

سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
وَلِلَّهِ مِيزَانُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿١٤٧﴾  
لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ  
فَقِيرٌ وَتَخُنْ أَغْنِيَاءَ سَتَكْتُبُ  
مَا قَالُوا وَتَنَلَّهُمْ الْأَنْبِيَاءُ  
بَعِيرِكُمْ وَتَقُولُ ذُوقُوا  
عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٤٨﴾ ذَلِكَ  
بِمَا قَدَّمْتُمْ آيِدِيكُمْ وَ  
أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي بَلَغًا لِّلْعَبِيدِ ﴿١٤٩﴾  
الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهْدٌ  
الَيْنَا آلَا نُؤْمِنُ لِرَسُولٍ حَتَّى  
يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ السَّكَارُ ﴿١٥٠﴾

جس چیز کا کہ انہوں نے بخل کیا جس کا طوق  
قیامت کے دن ان کو پہنایا جائیگا اور اللہ کے لئے  
ہے میزان آسمانوں کی اور زمین کی اور اللہ خبر رکھتا ہے  
اُس کی جو تم کرتے ہو ﴿۱۴۷﴾ بیشک اللہ نے سنا ان لوگوں کا  
کہنا جنہوں نے کہا کہ بیشک اللہ فقیر ہے اور ہم غنی  
ہیں ہم کچھ کھتے ہیں جو کچھ کہ انہوں نے کہا اور کھاتے  
ہیں ان کا نبیوں کا مارنا ناحق اور ہم کیسے (یعنی  
قیامت کے دن) کہ چکھو جلائے والا عذاب  
﴿۱۴۸﴾ یہ اُس کا بدلہ ہے جو تمہارے ہاتھوں نے  
آگے بھجا ہے اور بیشک اللہ علیم کر فہم لا نہیں  
ہے بندوں پر ﴿۱۴۹﴾ وہ لوگ جنہوں نے کہا  
کہ بیشک اللہ نے ہم سے عہد لیا ہے کہ ہم نہ اپنا  
لاویں کسی رسول پر جب تک کہ ہمارے پاس ایسی  
قربانی نہ لائے کہ اُس کو آگ کھالے ﴿۱۵۰﴾

کچھ تعلق ہے۔ "یمرن قون فرحبین" کے بعد آیا ہے، "بما آتاهد اللہ" یعنی اُن رزق  
دیا جاتا اور خوش ہونا اُن اشیاء یا اسباب سے نہیں ہے جس سے ایسے زندہ جن کو تعلق  
ابدان سے ہو تمہارے رزق دئے جاتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں، بلکہ اُن کا رزق دیا جاتا اور خوش  
ہونا اُس چیز سے ہے جو خدا نے اُن کو دی ہے۔ پھر آگے اُس کا بیان کیا ہے کہ وہ چیز کیا ہے  
وہ اللہ کا فضل ہے۔ پس معنی یہ ہوئے کہ وہ اللہ کے فضل اور کریم و رحمت سے رزق دئے  
جاتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں نہ مثل زندہ انسانوں کے اشیاء خوردنی و نوشیدنی سے ۛ

تفسیر کبیر میں ایک حدیث نقل کی ہے کہ "قال علیہ الصلوٰۃ والسلام بیت عند  
رب یطعمنی ویسقینی" یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں ایک رات خدا کے  
پاس مہمان رہا وہ مجھ کو کھلاتا تھا اور مجھ کو پلاتا تھا۔ اس پر امام مازنی اور قاضی فرماتے ہیں کہ کچھ  
شک نہیں کہ اس کھانے اور پینے سے، معرفت و محبت الہی اور انوار عالم غیب سے آسائے  
ملا رہے۔ ہم اس وقت اس حدیث کی صحت و عدم صحت پر بحث کرتے ہیں، نہ اُس کے  
معنوں پر بلکہ اس مقام پر اُس کو صرف اس لئے نقل کیا ہے کہ علماء اسلام نے متعدد بوطع  
و ثراب سے یعنی رزق سے وہ معنی مراد لئے ہیں جو ارواح سے متعلق ہوتے ہیں نہ ابدان سے ۛ



قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالنُّذُرِ قُلْتُمْ قَلِيلًا نَّتَّبِعُوهُمُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۸۰﴾ فَإِنْ كَذَّبْتُمْ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَأَلَكِبُ الْمُنَافِقِينَ ﴿۸۱﴾ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ الْجُؤَرَ كَمْ يَتَّبِعُ مَا الْقِيَمَةُ لَمَن رَّحِمَ عَن النَّارِ وَأَدْخِلَ الْجَنَّةَ فَنَجَّى قُلُوبًا مَّا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْعُزُورِ ﴿۸۲﴾ تَسْبُلُونَ فِي أُمُورِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ وَكَتُمُوعِنَ مِنَ الَّذِينَ أَوْشُوا أَلَكِبُ مِّنْ قَبْلِكُمْ مِّنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذَى كَثِيرًا وَارِثٌ تَصِيرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَٰلِكَ مِّنْ عَزْمِ مَا لَمْ تُؤْمِرُوا ﴿۸۳﴾ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيُبَيِّنَنَّهُ لِبَنَائِهِ وَلَا يَكْتُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَوَدَّاعَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ مَا يَشْتَرُونَ ﴿۸۴﴾

کہے (اپنے پیغمبر) کو بیشک تمہارے پاس رسول آئے تو مجھ سے پہلے میرے (نشانوں) کے ساتھ اور اُس کے ساتھ جو تم نے کہا پھر کس لئے تم نے اُن کو مار ڈالا اگر تم سچے ہو ﴿۸۰﴾ پھر اگر تجھ کو جھٹلاؤ تو بیشک جھٹلائے گئے ہیں رسول تجھ سے پہلے آئے تھے میرے نشانوں اور صیغوں اور روشنیوں کے ساتھ ﴿۸۱﴾ ہر جاندار موت کا ذائقہ چکھنے والا ہے، اور اس کے سوا کچھ نہیں کہ تمہاری مزدوریاں قیامت کے دن پوری یہ کھاؤ گی، پھر جو کوئی ناک سے بچا دیا گیا۔ اور جنت میں داخل کیا گیا تو بیشک اُد کو ٹھنچا، اور دنیا کی زندگی کچھ ہی نہیں مگر بونجی غریب دینے والی ﴿۸۲﴾ البتہ تم آزمائے جاؤ گے اپنے مالوں میں اور اپنی جانوں میں، اور البتہ تم سو گئے مَن لوگوں سے جن کو کتاب دی گئی ہے اور اُن لوگوں سے جو شرک میں بہتھی اذائے والی باتیں اور اگر تم صبر کرو گے اور پرہیزگاری کرو گے تو بیشک یہ بہت کے کاموں میں سے ہے ﴿۸۳﴾ اور جس وقت وعدہ لیا اللہ نے اُن لوگوں سے جن کو کتاب دی گئی تھی کہ بتاؤ گے اُس کو لوگوں کو اور اُس کو نہ چھپاؤ گے پھر بھینک یا اُس کو انہوں نے اپنی پیمانیوں کے پیچھے اور یا اُس کے بلے میں لے کر ہمارے بڑی ہے وہ چیز جو وہ لیتے ہیں ﴿۸۴﴾

اب یہ سوال باقی رہتا ہے کہ مرنے کے بعد کیا چیز باقی رہتی ہے، جس کی نسبت کہا جاتا ہے کہ "یورقون فرحین من فضلہ" اس کا جواب یہی ہو سکتا ہے کہ وہ چیز باقی رہتی ہے جس کو روح کہتے ہیں۔ روح کی اور اُس کی بقا کی اور اُس کی فرحت و الم کی کثرت نہایت دقیق و طویل ہے ہم اُس کو اس مقام میں محسوس کر دینا نہیں چاہتے، بلکہ اس کثرت کو جہاں تک کہ ہماری سمجھ

لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْسِرُونَ  
بِمَا اتَّوَفَّيْتُمُوهُ أَنْ يُخَفِّدُوا  
بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا مَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ  
بِمَقَارِفَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ (۱۸۷) وَلِلَّهِ مُلْكُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى  
كُلِّ شَيْءٍ مُتَدَيِّرٌ (۱۸۸) إِنَّ فِيهِ  
خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَاجْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ  
لِّأُولِي الْأَلْبَابِ (۱۸۹) الَّذِينَ  
يَكُفِّرُونَ اللَّهَ فَيَأْمُرُوا قُتُولًا  
وَعَلَى جُنُودِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ  
فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا  
سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ (۱۹۰)  
رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تَدْخِلِ الْإِنْسَانَ  
فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ  
مِنَ الْفَضْلِ (۱۹۱) رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا  
مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ  
آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا (۱۹۲) رَبَّنَا  
فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا  
سَيِّئَاتِنَا وَتَوَفَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ (۱۹۳)

مستگمان کہ ان لوگوں کو جو خوش ہوتے ہیں اس  
کام سے جو انہوں نے کیا اور پسند کرتے ہیں کہ  
ان کی تعریف کی جاسکے اس پر جو انہوں نے نہیں کیا  
پھر مستگمان کہ ان کو عذاب سے بچھڑائے میں اور ان کیلئے  
عذاب ہو دیکھنیے والا (۱۸۷) اور اللہ ہی کسے ہے  
بادشاہت آسمانوں کی اور زمین کی اور اللہ  
ہر چیز پر قادر ہے (۱۸۸) بیشک آسمانوں اور  
زمین کے پیدا کرنے میں اور رات اور دن کے  
اختلاف میں البتہ نشانیاں ہیں عقلمندوں  
کے لئے (۱۸۹) جو یاد کرتے ہیں اللہ کو کھڑے  
اور بیٹھے اور اپنی کردہ پر لیٹے اور سوچتے ہیں  
آسمانوں اور زمین کی پیدائش میں (اور کہتے  
میں کہ) اے ہمارے پروردگار یہ جو کچھ تو نے پیدا  
کیا ہے بیغائے نہ نہیں ہے تو پاک ہے پھر بچا  
ہم کو آگ کے عذاب سے (۱۹۰) اے ہمارے  
پروردگار بیشک تو جس کو دوزخ میں ڈالے تو جتنے  
تو نے اس کو ذلیل کیا اور نیکوں کے لئے کوئی  
مددگار نہیں (۱۹۱) اے ہمارے پروردگار بیشک  
ہم نے سنا منادی کو نالے کو ایمان کے لئے منادی  
کہا تھا کہ اپنے پروردگار پر ایمان لاؤ پھر ہم ایمان لائے (۱۹۲)  
اے پروردگار ہمارے گناہوں کو بخش دے اور ہم کو  
کے لئے نیکوں کے ساتھ موت دے (۱۹۳)

اور ہمارے خیال کی رٹائی ہے، اور جہاں تک کہ قرآن مجید سے اس کو ہم متنبہ کر سکے ہیں اور  
جو ایک ایسی بحث ہے کہ انسان کی زندگی میں تجربہ میں نہیں آسکتی سورہ بنی اسرائیل کی اُسریت  
آیت کی تفسیر میں بیان کر چکے ہیں جس میں خدا نے فرمایا ہے "قل الروح من امر ربی" +  
(۱۹۴) (یا ایہا البقریان تاکلہ النار) یہودی جس جانور کی قربانی بنظر تقرب الی اللہ  
یا بطور کفارہ گناہ کرتے تھے اس کو ذبح کرنے کے بعد آگ میں جلا دیتے تھے، اوریت سے

رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْنَا عَلَىٰ  
رُسُلِكَ وَلَا نَخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
إِنَّكَ لَا تَخْلِفُ الْمِيعَاتِ ﴿١٩٦﴾  
فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ  
إِنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ  
مِّنْكُمْ مِّمَّنْ ذُكِّرُوا وَانْتَبِهُوا  
بَعْضٌ مِّنْ بَعْضٍ ﴿١٩٧﴾ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا  
وَأَخْرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَ  
أَوْدُوا فِي سَبِيلِي أُوْلَٰئِكَ  
لَا كُفْرَتُ عَنْهُمْ إِنِّي تَأَيَّدْتُ  
وَلَا دُخِلَتْ لَهُمْ جَنَّتٌ تَجْرِي  
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴿١٩٨﴾

اے ہمارے پروردگار اور ہم کو وہ جس کا تو قسم ہے کہ وہ لوں  
کی زبان پر وعدہ کیا ہے اور ہم کو قیامت کے دن  
زیارت کر دینا تو وعدے کے خلاف نہیں کرتا ﴿۱۹۶﴾  
پھر قبول کر لیا اُن کے لئے اُن پروردگار نے اُن  
کی دعا کو اور کہا کہ میں تم سے کسی عمل کرنے والے  
مرد یا عورت کا عمل ضائع نہ کروں گا ایک تم سے ایسا ہے  
جیسے دوسرا ﴿۱۹۷﴾ پھر جن لوگوں نے ہجرت کی اور  
اپنے ملک سے نکلے گئے اور میری راہ میں لڑا  
دئے گئے اور لڑے اور مائے گئے البتہ دور  
کرد و نکالیں اُن سے اُن کے گناہ اور بیشک  
داخل کرد و نکالیں اُن کو جنتوں میں بہتی ہیں  
اُن کے نیچے نہریں ﴿۱۹۸﴾

معلوم ہوتا ہے کہ یہ رسم حضرت آدم اور حضرت نوح کے وقت سے چلی آتی تھی، تاریخ کی  
کتابوں سے معلوم ہوتا ہے کہ بت پرست لوگوں میں اور یونانی بت پرستوں میں بھی یہ رسم  
تھی، مذہب اسلام اس قسم کی قربانیوں کے بالکل برخلاف تھا۔ اس پر یہودیوں نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ "توریت میں حکم ہے کہ کسی نبی پر جب تک کہ وہ ایسی قربانی نہ  
کرے جس کو آگ جلا دے ایمان نہ لاؤ"۔ خدا نے اُن پر رحمت الٰہی قائم کی کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے تھا اسے پاس انبیاء مرسل نشانیاں لے کر آئے اور جس طرح کہ تم  
کہتے ہو اسی طرح کی قربانی بھی انہوں نے کی، پھر تم نے کیوں اُن کو مار ڈالا اگر تم سچے ہو۔  
اس سے ثابت ہوا کہ تمہارا یہ بیان کہ توریت میں ایسا حکم ہے اور تمہارا یہ کہنا کہ جو نبی ایسی  
قربانی کرے اُس پر ایمان لاؤ گے یہ دونوں باتیں سچ نہیں ہیں۔

ہمارے علمائے مفسرین نے اس مقام پر بڑی غلطی کی ہے، انہوں نے یہودیوں کی  
بعض یہود روایتوں سے یہ سن لیا کہ جو قربانی آگ سے جلائی جاتی تھی اُس کے جلائے کو  
آسمان پر سے ایک سفید آگ بغیر دھوئیں کے ایک ٹکڑی سا تھ اُترتی تھی، اور قربانی کئے  
ہوئے جانور کو جلا کر خاکستر کر جاتی تھی۔ انہوں نے سمجھا کہ انبیاء بنی اسرائیل کا یہ معجزہ تھا اور  
یہودیوں نے یہی معجزہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے طلب کیا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
یہ معجزہ تو نہیں دکھایا مگر اور دلیلوں سے اُن کو ساکت کر دیا۔

قُوا بَاءَ مَنْ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ  
حُسْنُ الْحِسَابِ ۝۱۹۵  
لَا يَغْرُوكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ  
كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ مَتَاعٌ  
قَلِيلٌ ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ  
وَيُشْرُونَ إِلَيْهَا ۝۱۹۶ لَكِنَّ الَّذِينَ  
اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ  
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
خَالِدِينَ فِيهَا شُزَّ لَا مِنْ عِنْدِ  
اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْزَّالِمِينَ ۝۱۹۷  
وَارٍ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يُؤْمِنُ  
بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا  
أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ خَشِيعِينَ لِلَّهِ لَا  
يُشْرُونَ بَأْيَ اللَّهِ تَمَاقِيلًا ۝۱۹۸  
أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ  
عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ  
الْحِسَابِ ۝۱۹۹

بطور ثواب کے اللہ کے پاس سے اور اللہ کے  
پاس بچھا ثواب ہے ۝۱۹۵ تجھ کو فریب میں  
ڈالیکا (تجارت سے فائدہ اٹھانے کیلئے)  
کثرت سے آنا جانا کافروں کا شہروں میں یہ  
پونجی تھوڑی سے پھر ان کی جگہ جہنم ہمارا  
برسی جگہ ہے ۝۱۹۶ مگر وہ لوگ جو اپنے پروردگار  
سے ڈرتے ہیں ان کے لئے جنتیں ہیں جہنم  
ہیں ان کے نیچے تھیں، ہمیشہ رہیں گے  
میں سب چیز تیار پاویں گے اللہ کے پاس سے  
اور جو کچھ اللہ کے پاس بھلائی ہے نیک لوگوں  
کے لئے ۝۱۹۷ اور بیشک اہل کتاب میں سے وہ  
شخص ہیں جو ایمان لاتے ہیں اللہ پر اور جو کچھ  
بھیجا گیا ہے تمہارے پاس اور جو کچھ بھیجا گیا ہے  
ان کے پاس غریزی کرتے ہیں اللہ کے لئے نہیں لیتے ہیں  
اللہ کی نشانیوں کے بدلے تو اموال ۝۱۹۸ وہ لوگ ہیں  
کے لئے ان کا ثواب ہے ان کے پروردگار  
کے پاس بیشک اللہ جلد حساب لینے والا ہے ۝۱۹۹

یہ خیال غسیرن کا محض غلط ہے، تو ریت میں کہیں یہ حکم نہیں ہے کہ جب تک کوئی نبی  
آگ سے جلنے والی قربانی نہ کرے اس پر ایمان مت لاؤ۔ اور نہ تو ریت میں کہیں اس بات کا  
ذکر ہے کہ قربانی کے جلانے کو آسمان پر سے آگ اترتی تھی +  
قربانی سوختنی کا ذکر بہت جگہ تو ریت میں آیا ہے، حضرت موسیٰ نے اس کے قواعد  
مقرر رکھے ہیں اور وہ سب قواعد (جن کو ذکر کرنا تعجب ہوتا ہے، تو ریت سفر لویان میں مندرج ہیں)  
ان سے ثابت ہے کہ قربانی سوختنی کو کاہن آگ جلا کر اس میں جلا دیتا تھا، چنانچہ باب اول  
سفر لویان درس ۱۰۰ میں لکھا ہے کہ "قربانی سوختنی را پوست کند و از پاؤں پاؤں نماید  
و پسران مارون کاہن آتش را بر مذبح بگذارند و پیرم بالاسے آتش بکھند" اسی طرح اور  
بہت سے مقام ہیں جن میں ذکر ہے کہ کاہن آگ جلا کر اس میں قربانی سوختنی کو جلاتے تھے  
نیز کہ آسمان پر سے آگ اترتی تھی +

• **•**

اے لوگو جاننا کہ تم میرا دوسرا ذرا دیر پہلے  
 رہو (یعنی غیر کے قسم سے) اور اللہ سے ڈرو تاکہ  
 تم ظالم نہ بنو (۲)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا  
وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا  
اللَّهَ تَعَالَى تَفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾

انسان کے گناہوں کے کفارہ میں قربانی کرنا اور ان کے جرم کے سبب ایک جانہ کی جان مارنا اور یہ سمجھنا کہ انسان اُس گناہ سے پاک ہو گیا ایک عجیب غریب خیال ہے جو نہایت تاریکی اور جہالت کے زمانہ میں لوگوں کو پیدا ہوا تھا۔ عام جانوروں کے خیال کا بقیہ ہر ایک مذہب میں چلا آتا ہے، اور کیسا ہی بڑا مصلح ہو کچھ نہ کچھ اُس کا وجہ اُس کے زمانہ میں بھی باقی رہتا ہے انبیاء علیہم السلام ایسے امور کی جو خدا کی وحدانیت اور ایمان کے برخلاف نہ تھے، اور ایسے امور کی جس نے عام جانوروں کے خیال میں کسی قسم کا خیال تقدس و تقرب الٰہی پیدا ہوتا تھا، گو فی نفسہ وہ بے اصل ہی ہو، کچھ پرواہ نہ کرتے تھے اور اُسی حال پر چھوڑ دیتے تھے، یہی سبب کہ حضرت موسیٰ نے اُس قدیم رسم کو جاری رہنے دیا، لیکن نبی آخر الزمان کا یہ کام تھا کہ اُس قسم کے خیالات کو بھی توڑ دے۔ کسی قربانی کا حکم بطور انسانی گناہ کے کفارہ کے قرآن مجید میں نہیں آیا ہے، حج کی قربانیاں درحقیقت مذہبی قربانیاں نہیں ہیں، نہ اُن کی فرضیت قرآن مجید سے یا نفع صریح سے پائی جاتی ہے، یہی سبب ہے کہ ہمارے علمائے مجتہدین نے کتب فقہیہ کسی قربانی کو فرض نہیں قرار دیا ہے، زیادہ سے زیادہ جو کوشش کی ہے تو واجب لکھا ہے اور ہم کو اُس میں بھی کلام ہے +

اسلام نے کوئی قربانی بطور تقرب اے اللہ یا بطور کفارہ لگتا، مقرر نہیں کی، یہی سبھی سمجھتے تھے کہ بدون قربانی سوختنی انسان پاک نہیں ہو سکتا، پھر وہ کیونکر ایسے نبی پر ایمان لاتے جس کے پاس انسان کے گناہوں کے کفارہ کے لئے قربانی تھی نہ قربانی سوختنی، وہ سمجھتے تھے کہ اگر ہم ایسے نبی پر ایمان لائے تو گناہوں سے کیونکر پاک ہونگے۔ مگر وہ نہ سمجھے کہ اسلام نے گناہوں سے پاک ہونے کے لئے کسی بے گناہ جانور کے مارنے کے بدلے خود گنہگار کے دل کی قربانی مقرر کی ہے جس کو مذہبی اصطلاح میں تو بدستغفار سے تعبیر کیا ہے، اور یہی قربانی حقیقت میں حقیقی قربانی ہے +

## سُورَةُ النِّسَاءِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ  
الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ  
وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا  
وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَ  
نِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ  
بِهِ وَالْآرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ① وَاتَّقُوا  
الْبَيْتَ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا  
الْخَبِيثَاتِ بِالنَّطِيبِ وَلَا تَتَّبِعُوا  
أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ  
خَوْفًا كَثِيرًا ② وَإِنْ خِفْتُمْ  
أَلَّا تَقْسِطُوا فِي النِّسَاءِ فَأَنْكِحُوا  
مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ  
مِنْهُنَّ وَتِلْكَ ذُرِّيَّتُكُمْ خَفِئْتُمْ  
أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةٌ أَوْ مَا  
مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَى  
أَلَّا تَعْدِلُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي  
صَدَقْتُمْ بِحُلَّةٍ فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ  
عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ لَفَنَّافُكُوا ③  
هَٰذَا مَتَرٌ يَرِيًّا ④

خدا کے نام سے جو بزرگوار ہے بڑا مہربان  
اے لوگو! ڈرو اپنے پروردگار سے جس نے پیدا کیا  
تم کو ایک جان سے اور پیدا کیا اُس سے اُس کا  
جوڑا اور پھیلے دونوں سے بہت سے مرد اور  
عورتیں اور ذرّہ اندھ سے جس کے نام سے آپس میں  
سوال کرتے ہو اور (ذرو) کنبہ کے (چھوڑنے سے)  
بیشک اللہ تم پر نگہبان ہے ① اور  
تمہیوں کا مال اُن کو دو اور مست بدل دو بڑا  
بعض اچھے کے اور نہ کھا جاؤ اُن کا مال  
اپنے مال میں ملا کر بے شک وہ بڑا  
گناہ ہے ② اور اگر تم کو ڈر ہو کہ تمہیں  
لڑکیوں کے حق میں انصاف نہ کرو گے  
تو نکاح کرو اور عورتوں سے جو تمہیں اچھی  
لگیں دو دو اور تین تین اور چار چار  
پھر اگر تم کو ڈر ہو کہ (اُن میں) عدل نہ کرو گے  
تو پھر (تمہارے لئے) ایک ہی ہے یا وہ جن  
کے مالک تمہارے ہاتھ جو چکے ہیں یہ اُس سے  
کم ہے تاکہ ظلم نہ کرو اور دید عورتوں کو اُن کا  
مہر خوشی بخوشی پھر اگر اپنے جی کی خوشی سے وہ  
تم کو اس میں سے کچھ چھوڑ دیں تو اس کو  
کھاؤ رچتا پچتا ③

① (فان خفتم الا تفسطوا فی ایستئم) تیمی جمع الجمع ہے تیم کی اور تیمیم  
اُس کو کہتے ہیں جس کا باپ مر گیا ہو یعنی سرپرست سے تنہا رہ گیا ہو۔ یہ لفظ لڑکوں پر اور  
لڑکیوں پر اور جن عورتوں کا نکاح ہونے سے پہلے باپ مر گیا ہوا طلاق ہوتا ہے گو کہ وہ  
جوان ہو گئی ہوں۔ اس پر تفسیر کبیر میں مفصل بحث تھی ہے مگر اُس کا حاصل مطلب ایسی

وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ  
الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا  
وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ  
وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ﴿۷﴾

اور مت دو بے عقلوں کو اپنا مال جس کو اللہ  
نے تمہارے لئے وجہ حیات کیا ہے اُس میں  
سے اُن کو کھلاؤ اور پہناؤ اور کھوان کھلے  
نیک بات ﴿۷﴾

ہے جو ہم نے بیان کیا اس مقام پر پڑتا ہی ہے صرف درمیاں اور بن بیا ہی عورتیں جن کے  
باپ مر گئے ہیں مراد ہے +

اس آیت میں اور اس سے پہلی آیت میں تیم لڑکیوں یا عورتوں کے حق میں نا انصافی  
کرنے کا امتناع ہے اس مقام پر بنظر مزید احتیاط فرمایا ہے کہ اگر تم کو اس بات کا خوف ہو کہ  
تیم لڑکیوں سے نکاح کرنے میں اُن کے مال اور اُن کے حقوق میں انصاف نہ کرو گے تو اور عورتوں  
سے نکاح کرو۔ اس سے غایت درجہ کی احتیاط تیموں کے مال اور حقوق کی حفاظت کی باقی  
باقی ہے +

تفسیر کبیر میں عروہ سے ایک روایت لکھی ہے کہ انہوں نے حضرت علیؓ سے کہا کہ یہ جو  
خدا نے فرمایا ہے کہ ان خفتم الا تقسطوا فی البیتین  
اس کے کیا معنی ہیں حضرت عائشہؓ نے فرمایا کہ تیم لڑکی  
اپنے ولی کی حفاظت میں ہوتی ہے اور وہ اُس کے  
مال و جمال کی لالچ کرتا ہے اور وہ چاہتا ہے کہ تمہارے  
سے صہرہ اُس سے نکاح کر لے اور پھر جب نکاح کر لیا ہو  
تو بدسلوکی سے پیش آتا ہے اور اُس کا کوئی ایسا  
سرپرست نہیں ہوتا کہ اُس کی حمایت کرے اور  
اُس کے خصم کی بدسلوکی سے اُس کو بچا دے اس پر  
خدا نے فرمایا کہ اگر تم کو ڈر ہو کہ نکاح کر لینے سے تیم لڑکیوں پر ظلم کرو گے تو اور عورتوں سے  
نکاح کرو +

جو تفسیر آیت کی حضرت عائشہؓ نے فرمائی اور سابق کلام بھی اُسی پر دلالت کرتا ہے اُس کے  
لحاظ سے تقدیر کلام یوں ہے کہ "ان خفتم الا تقسطوا فی البیتین فلا تنکحوا و انکحوا  
من غیرہن ما طاب لکم من النساء" یعنی اگر تم کو ڈر ہو کہ تیم لڑکیوں کے ساتھ انصاف نہ کرو گے  
تو اُن سے نکاح مت کرو اور اُن کے سوا اور عورتوں سے جو پسند ہوں نکاح کرو۔ فلا تنکحوا  
گویا جزائے محذوف ہے اور "انکحوا ما طاب لکم من النساء" اُس پر محذوف ہے، جزا کو محذوف

وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا  
النِّكَاحَ كَانَ لَكُمْ مِنْهُنَّ مَوَدَّةٌ  
رَّشِدًا إِنْ أَفَادَكُمْ مِنْهُم مَّا هُمْ  
وَلَا تَاْكُلُوا مِمَّا إِسْرَافًا وَبِدَارًا ⑤  
أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ عَنِيًّا  
فَلْيَسْتَعْفِفْ وَمَنْ كَانَ فَتِيرًا  
فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ ⑥ فَإِذَا  
دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ مَّا هُمْ  
فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ  
حَكِيمًا ⑦ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ  
مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ  
وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ  
الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا  
قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ⑧  
وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ  
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَزْذِقُوهُمْ  
مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ⑨

اور یتیموں کو آزما لو جب کہ وہ بچ کی حد تک نہیں  
(یعنی صلیغ کو بچہ اگر تم ان میں ہوشیاری پاؤ تو  
ان کو ان کا مال دیدو اور ان کمال کو ان کے  
چشمیں میں) اسراف اور جلدی کر کے مت کھا جاؤ ⑤  
(اس سے) کہ بٹے ہو جائیں گے اور جو شخص آٹھ ہو اس کو  
(ان کے مال سے) بچنا چاہئے اور جو کوئی محتاج ہو تو وہ  
(اس میں سے) کھائے نیکی سے ⑥ پھر جب تم  
ان کو ان کا مال دیدو تو ان پر گواہ کر لو اور  
امداد کافی ہے حساب لینے والا ⑦ مردوں  
کے لئے اس میں سے جو ان کے ماں باپ  
اور قرابت مندوں نے چھوڑا ہے حصہ ہے،  
اور عورتوں کے لئے بھی اس میں سے جو ان کے  
ماں باپ اور قرابت مندوں نے چھوڑا ہے حصہ ہے،  
اس مال میں سے تھوڑا ہوا بیت مقرر کیا ہوا حصہ ⑧  
اور جب موجود ہوں تقسیم ہوتے وقت قرابت مند  
اور یتیم اور مسکین تو اس میں سے ان کو کچھ دیدو  
اور کہو ان کو نیک بات ⑨

کر کے معطوف علی الجزاء کو اس کی جگہ فرمایا ہے اس میں ایک نہایت دقیق نکتہ ہے بعد وہ یہ  
ہے کہ اگر، "فلا تکلوهن" کو مخدوف نہ کیا جاتا تو یہ شبہ پیدا ہوتا کہ تیناٹے سے ان کے  
اولیاء کا نوح قطعاً منوع ہے حالانکہ امتناع صرف تصرف مال اور ان کے حقوق میں انصافی کر  
نے سے متعلق تھا۔

نکاح و رقیقت دو شخصوں میں ایک معاہدہ ہے مثل دیگر معاہدوں کے، مگر ایک ایسا  
معاہدہ ہے کہ اس کے مثل کوئی دوسرا معاہدہ نہیں ہے، اور ایک ایسا معاہدہ ہے جو فطرت  
انسانی کا مقتضی ہے، اور اس سے بالتحقیق ایسے احکام مقتضائے فطرت انسانی متعلق ہیں  
جو دوسرے کسی معاہدہ سے متعلق نہیں ہیں، اور وہ احکام ایک نوع کے مذہبی احکام ہو گئے ہیں،  
اس لئے مکیح عام معاہدوں سے خاص ہو کر ایک ہی معاہدہ میں داخل ہو گیا ہے اور لمجا ط اس  
کی خصوصیات کے ٹھیک ٹھیک ایسا ہی ہونا لازم تھا۔



وَلِيَحْشَ الْاِذَا نَ كَوْتَرُ كَوْنِ خَلْفِهِمْ  
 ذَرِيَّةً ضِعْفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ  
 فَلْيَقُولُوا هُوَ لَنَا  
 سَدِيدًا ۝۱۰ اِنَّ الْاِذَا نَ يَاطْلُوْنَ  
 اَمْوَالِ اَيْسَمِهِمْ ظُلْمًا اَمَّا يَاطْلُوْنَ  
 فِي بَطْنِ هِمْدَنًا وَاَوْسِيَصُوْنَ  
 سَعِيْرًا ۝۱۱ يُوْحِيْكُمْ اِلٰهٌ فِي  
 اَوَّلَ اَدِكُمْ لِيْلَ كَرِيْمٌ حَظِ  
 اَلْاَنْتَيْنِ كَانِ كَوْنِ نِسَاءً فَوَقَّ  
 اَنْتَيْنِ كَلَهْنِ ثَلَاثًا مَا تَرَكَ  
 وَاِنْ كَانَتْ وَاَحَدٌ فَلَهَا النِّصْفُ  
 وَاِنْ بَوَيْهٍ لِّكُلِّ وَاَحَدٍ مِنْهُمَا  
 الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ اِنْ كَانَ كَذًا  
 وَاِنْ كَانَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَ  
 وَرَثَةٌ اَبَوَاءُ فَلَا وَهٍ الْفُلْثُ  
 فَاِنْ لَهُ اِخْوَةٌ فَلَا وَهٍ الشُّدُسُ  
 مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوْصِيْ بِهَا  
 اَوْ ذِيْنَ اَبَاؤُكُمْ وَاَبْنَاؤُكُمْ  
 لَا تَذَرُوْنَ اَيْهَمْ اَحْرَبُكُمْ  
 تَفْعًا قَرِيْبَةً مِنَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ  
 كَانَ عَلِيْمًا حَكِيْمًا ۝۱۲

معاں لوگوں کو جو قریب اللہ سے ہیں کو ان کے مال کی  
 نسبت سوار دیتے ہیں سوار دینے میں خدائے تبارک و تعالیٰ  
 کو گرو اپنے پیچھے نہیں دلا دھچکا جائے زبان پر نکلی کا  
 ذکر کرتے تو اپنے مال کی نسبت کیا کرتے پس ان کی خدائے  
 ذی الجلال اور کئی چاہیے بات پختہ ۱۰ شک جو لوگوں میں  
 کا مال ظلم سے کھاتے ہیں اس کے سوا کچھ نہیں کر اپنے پیسوں  
 میں اچھے بچھتے ہیں اور عاویض کے دفع میں ۱۱ بتا دیتا  
 ہے کہ کیا شہ میراث میں تمہاری اولاد کا حصہ امر کو  
 حصہ دے جو توں کے حصہ کے برابر ہے پھر اگر اولاد میں  
 ہو توں (یعنی بیٹیاں) ہوں توں سے نہ توں کا حصہ  
 حق کر میں وثلث ہے بلکہ اگر ایک بیٹی تو نصف متروکہ  
 اس کا حصہ اور اس کے ماں باپ ان دونوں میں سے  
 ہر ایک کا متروکہ میں چھٹا حصہ ہر ایک کے اولاد نہ ہو  
 پھر اگر اس کے کوئی اولاد نہ ہو تو اس کے وارث اس کے ماں باپ  
 ہوں تو اس کی ماں کا تیسرا حصہ ہے پھر اگر اس کے  
 بھائی ہوں تو اس کے ماں باپ چھٹا حصہ ہے جو کچھ  
 جو وہ کی گئی ہو یا فرض کما کر نے کے بعد اپنے  
 باپوں اور اپنے بیٹوں (میں) تم نہیں جانتے کہ ان  
 میں سے کون تمہارے لئے نفع پہنچانے کے قریب  
 ہے متروکہ دیا گیا (ان کا حصہ) اللہ کی طرف سے ایک  
 اللہ جانتے والا ہے حکمت والا ۱۲

حوت نسبت مرد کے اس معاہدہ کے نسخ کے لئے عمل ہے اس لئے وہ مجاز نہیں  
 ہو سکتی کہ ایک سے معاہدہ کرنے کے بعد اور اس معاہدہ کے نسخ ہونے کے قبل دوسرے سے  
 معاہدہ کرے، اسی وجہ سے اسلام نے بے اعتنائے حضرت انسائی عورت کو ایک وقت میں  
 تعدد ازواج کی اجازت نہیں دی، مگر مرد کی حالت اس کے برخلاف ہے۔ اور علل وہ

یعنی جب کہ کوئی شخص دو وصیت کرے یا کسی قہر کی وصیت کی ہو اور باقی متروکہ بلا وصیت ہو کیونکہ  
 میری تحقیق میں ثلث مال پر وصیت محدود نہیں ہے +

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ زَوَاجُكُمْ  
 إِنْ لَمْ يَكُنْ هُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ  
 لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا  
 تَرَكَنَ مِنْ بَعْدٍ وَحِثَّةٍ يُوْصِيْنَ  
 بِهَا أَوْ دَيْنٍ ۝۱۳ وَلَهُنَّ الرُّبْعُ  
 مِمَّا تَرَكَهُنَّ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ  
 وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ  
 فَلَهُنَّ الثَّمَنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ  
 مِنْ بَعْدٍ وَحِثَّةٍ تَوْصُونَ بِهَا  
 أَوْ دَيْنٍ ۝۱۴ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ  
 يُورِثُكَ عَمَلَةً أَوْ امْرَأَتًا وَكَانَ  
 أَخًا أَوْ أُخْتًا فَلِكُلِّ وَاحِدٍ  
 مِّنْهُمَا الشُّدُشُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ  
 مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ  
 مِنْ بَعْدٍ وَحِثَّةٍ يُوْصَىٰ بِهَا  
 أَوْ دَيْنٍ ۝۱۵ غَيْرَ مُضَارٍ وَحِثَّةٍ  
 تَرِثُهَا وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ۝۱۶

اور تمہارے لئے نصف حصہ ہے تمہاری چھوٹی  
 کے متروکہ میں اگر ان کے کوئی اولاد نہ ہو، پھر اگر  
 ان کے اولاد ہو تو تمہارا چوتھائی حصہ ہے ان  
 کے متروکہ میں، وصیت کے جوہ کر گئی ہوں یا  
 قرض کے ادا کرنے کے بعد ۱۳ اور ان کے  
 لئے چوتھائی حصہ ہے تمہارے متروکہ میں اگر تمہارے  
 کوئی اولاد نہ ہو، پھر اگر تمہارے اولاد ہو تو ان کے  
 لئے آٹھواں حصہ ہے تمہارے متروکہ میں، وصیت  
 کے جوہ کر گئے ہو یا قرض کے ادا کرنے  
 کے بعد ۱۴ اگر ایک مرد ہو کہ اس کے ورثہ میں  
 والوں میں اُس کی اولاد اور باپ کے سوا اہل لوگ  
 ہوں اور یا ایسی ہی کوئی عورت ہو اور اُس کے  
 وارثوں میں بھائی اور بہن ہوں تو ان میں ہر ایک کا  
 چھٹا حصہ ہے، پھر اگر اُس زیادہ ہوں تو وہ تیسرے  
 حصے میں شریک ہیں، وصیت کے جوہ کی گئی ہو یا قرض کے  
 ادا ہونے کے بعد ۱۵ بغیر مضار پہنچانے کے، مقرر کیا  
 گیا جائیداد کی طرف سے وارثہ جاننے والے میں سے ہر ایک کا ۱۶

اس کے مرد کے ساتھ اور اقسام کے ایسے تمدنی امور متعلق ہیں جو عموماً عورت کے متعلق نہیں ہیں،  
 اس لئے وہ عدم جواز مرد سے بعینہ متعلق نہیں ہو سکتا تھا۔ پس مرد کو کسی ایسی شرط کے ساتھ  
 جو بھر خاص حالت کے اُس کو بھی تعدد و ازدواج سے روکے مجاز رکھنا بمقتضائے فطرت  
 نہایت مناسب تھا، ان تمام دقایق کی رعایت نہ ہر ہر اہل علم نے اس عمل کی سے کی ہے جس سے  
 یقین ہوتا ہے کہ بلاشبہ وہ بانی فطرت کی طرف سے ہے۔ مگر افسوس ہے کہ مسلمانوں نے اُس  
 کو نہایت بُری طرح پر استعمال کیا ہے +

فطرت پہلی جب کہ اُس میں کوئی آذر عوارض داخل نہ ہوں تو اُس کا مقتضی یہ ہے کہ مرد  
 کے لئے ایک ہی عورت ہونی چاہئے، مگر مرد کو جسے امور تمدن سے بہ نسبت عورت کے زیادہ  
 متعلق ہے ایسے امور پیش آتے ہیں جن سے بعض اوقات اُس کو اُس پہلی قانون شکنی سے  
 کرنا پڑتا ہے یا وہ حقیقت میں وہ عدول نہیں ہوتا بلکہ دوسرا قاعدہ قانون فطرت کا اختیار کرنا

تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ  
اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْ جَنَّةً يَدْخُلُهَا  
لَا يَدْخُلُهَا مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ  
الْعَظِيمُ ۝ (۱۷) وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ  
يَدْخُلْ جَنَّةً نَارَ الْخُلْدِ فِيهَا  
وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝ (۱۸) وَالَّذِي  
يَأْتِيَنَّ الْفَاحِشَةَ مِنْ قَبْلِكَ  
فَمَا شَتَّهَدُوا عَلَيْهِنَّ آثِمَةً  
مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا أَفَامُكُونَهُنَّ  
فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ  
الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ  
سَبِيلًا ۝ (۱۹) وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَّاهُمْ  
فَأَذَوْهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا  
عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝ (۲۰)

یہ ہیں اللہ کی مقرر کی ہوئیں حدیں اور، جو کوئی  
اطاعت کرے اللہ کی اور اس کے رسول کی اللہ  
اُس کو داخل کرے جنتوں میں، جہتی ہیں ان کے  
نیچے نہیں ہمیشہ رہیں گے اُس میں اور یہ ہے  
کا سیلابی برسی ۱۷ اور جس نے نافرمانی کی اللہ کی  
اور اس کے رسول کی اور توڑ دیں اُس کی مقرر کی ہوئی  
حدیں اللہ اُس کو دلیگا آگ میں ہمیشہ رہیگا اُس میں  
اور اُس کے لئے عذاب ہی ذلیل کرنے والا ۱۸ تمہاری  
عورتوں میں سے جو عورتیں بیکاری کریں تو ان پر تم  
میں سے چار شخص گواہ مانگو پھر اگر وہ گواہی دیں تو  
اُن کو بند کر رکھو گھروں میں یہاں تک کہ اُٹھالے  
اُن کو موت، یا مقرر کرے اللہ اُن کے لئے  
کوئی راہ ۱۹ اور جو دو مرد تم میں سے بیکاری کریں  
تو ان دونوں کو ایذا دہ پھر اگر رستہ بچھنے کے بعد  
آئندہ کے لئے، تو بیکاری نہ کی پر کہیں تو ان سے گذر  
کرو، بیشک اللہ معاف کرنے والا ہے رحم والا ۲۰

ہو ملے ہے سا کر یہ قاعدہ قرار پاتا کہ جب تک ایک عورت سے قطع تعلق نہ ہو جائے تو دوسری  
عورت ممنوع رہے، تو اُس میں اُن عورت پر اکثر حالات میں نہایت بے رحمی کا برتاؤ جائز رکھا  
جاتا، اور اگر اُس قطع تعلق کو اُس کی موت پر یا کسی خاص فعل کے سرزد ہونے پر منحصر رکھا جاتا تو  
مرد کو بعض صورتوں میں منہیات پر رغبت دلانی ہوتی اور بعض صورتوں میں اُس کی ضرورت  
تمہن کو روکنا ہوتا، پس مرد کو حالات خاص میں تعدد ازواج کا مجاز رکھنا فطرت انسانی کے  
مطابق عمدہ فوائد پر مبنی تھا +

اگر ایک عورت ایسے امراض میں مبتلا ہو جائے کہ اُس کی حالت قابلِ رحم ہو مگر معاشر  
کے قابل نہ رہے، کوئی عورت عقیم ہو جس کے سبب مرد کی خواہش ادا ہو پوری نہ ہو سکتی ہو (لو  
جو ایک ایسا امر ہے کہ انبیاء بھی اُس کی تناسل سے خالی نہ تھے) تو کیا یہ مناسب ہوگا کہ ایک بیہوش  
مرد اُس سے قطع تعلق کا اختیار کئے بغیر دوسری عورت جائز نہ ہو، یا اُس کی موت کو انتظار  
میں مرد کو ان امیدوں کے حامل کرنے میں جو بلحاظ تمدن اُس کے لئے ضروری ہیں و کا جاو۔

اِسْمَا التَّوْبَةِ عَلَى اللّٰهِ لِلَّذِيْنَ  
يَعْمَلُوْنَ الشُّوْعَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ  
يَتُوْبُوْنَ مِنْ قَرِيْبٍ قَاوِيْلِكَ  
يَتُوْبُ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَاِنْ اللّٰهُ  
عَلِيْمًا حَكِيْمًا ۚ (۲۱) وَلَيْسَتْ  
التَّوْبَةُ لِلَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ السَّيِّئَاتِ  
حَتّٰى اِذَا احْصٰرَ اَحَدُ هُمُ الْوُتِ  
قَالَ اِنِّىْ تُوْبْتُ اِلَیْكَ وَلَا الَّذِيْنَ  
يَمُوتُوْنَ وَهُمْ كُفَّارًا وَاُولٰٓئِكَ  
اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا ۚ (۲۲)  
يَا أَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ  
اَنْ تَرْتَدَّوْا اِلَیْهَا كُرْهًا وَلَا تَقْضُوْهُ  
هُنَّ لَكُمْ حَبِیْبَاتٍ مَّا اَنْتُمْ مُّوْفُوْنَ  
اِلَّا اَنْ يَنْتَبِهْنَ بَعْدَ حَشَةٍ مُّبِيْنَةٍ  
وَعَاثِرُوْهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَبَاْنَ  
كَوْهْنُهُنَّ فَهَنْ فَعَسٰى اَنْ تَكْرَهُوْا  
شَيْئًا وَّيَجْعَلَ اللّٰهُ فِيْهِ خَيْرًا  
كَثِيْرًا ۚ (۲۳) وَاِنْ اَرَدْتُمْ اِسْتِیْذَالَ  
زَوْجٍ مَّرْكَاَنَ زَوْجٍ وَاَنْتُمْ  
اِحْدٰى هُنَّ قَنْطَرًا فَلَا تَاْخُذُوْا  
مِنْهُ شَيْئًا اَتَاْخُذُوْهُ بَهْشًا ۚ  
قَاِیْمًا مُّبِيْنًا ۚ (۲۴)

اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ اللہ پر ان لوگوں کی توبہ  
قبول کرے جسے جو بڑا کام کرتے ہیں نادانی سے  
پھر توبہ کرتے ہیں جلدی سے، تو وہی لوگ ہیں کہ  
اللہ ان کو معاف کرے گا اور اللہ جانتے والا ہے  
حکمت والا (۲۱) اور ان لوگوں کے لئے معافی  
نہیں ہے جو مجھے کام کرتے جانتے ہیں یہاں تک  
کہ جب ان میں سے کسی ایک کے پاس موت  
آجود ہوئی تو کما کر بیشک میں نے اب توبہ کی اور  
نہ ان لوگوں کے لئے ہے جو مگھے اور وہ کافر تھے،  
یہ لوگ ہیں جن کے لئے ہم نے عذاب کیا ہے بے شک  
والا (۲۲) اے لوگو جو ایمان لائے ہو تمہارے لئے حلال نہیں  
کہ ورتہ میں رتوں کے زبردستی سے (جو دینا نے کو) لو اور  
ان کو اور دل سے نکاح کرنے سے منع مت کیو نکہ اگر تم اس  
سے پہلو جو تم نے ان کو دیا ہے، اگر جب وہ عیال پر بکری  
کریں، اور ان کے ساتھ گذران کر دینکی سے پھر اگر تم  
ان کو ناپسند کرو تو (چھوٹ مت دو) شاید تم ناپسند کرو  
ایک چیز کو اور پیدا کیے اللہ اس سے کچھ بہت سی  
بھلائیاں (۲۳) اور اگر تم چاہو بل لینا ایک جو کو  
ایک جو کو بلکہ (یعنی ایک کو طلاق دیکر دوسری نکاح کرنا)  
اور تم نے ان میں سے ایک کو بہت سا مال دیا ہو تو  
ست لو اس میں سے کچھ کیا تم اس کو لیتے ہو بہتان  
کر کے اور غلطی کرنا کر کے (۲۴)

یہ ایسا مور ہیں کہ بقضائے فطرت انسانی رُک نہیں سکتے، اور جب روکے جاتے ہیں تو  
اُس سے زیادہ خواہیوں میں بھلا کرتے ہیں +

اُن تعداد و رواج کے جائز رکھنے کے ساتھ اس بات کی روک ضرور تھی کہ سوکھ حالت  
ضرورت کے کہ وہ بھی بقضائے فطرت انسانی ہو اس جواز کو خواہش نفسانی کے پورا کرنے کا ذریعہ  
نہ بنایا جاوے (جیسا کہ مسلمانوں نے بنایا ہے) پس اسلام نے نہایت خوبی اور سچا ہمتا عہدگی

وَكَيْفَ تَأْخُذُوهُ وَقَدْ أَفْضَىٰ  
بَعْضُكُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ وَأَخَذْتُ الْمَنَّاتِ  
مِنْهَا قَائِلَةً ۖ وَلَا تَسْأَلُونَهَا  
مَا تَكْمُلُ آيَاتُكُمْ مِنَ الْمَنَاءِ  
إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً  
وَمُنْكَرًا وَنَسَاءً سَبِيلاً ۚ حُرِّمَتْ  
عَلَيْكُمْ أَمْطُكُمْ وَبَشَاطُكُمْ  
وَأَخْوَانُكُمْ وَتَحْتُمْكُمْ وَخُلُكُكُمْ  
وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ  
وَأَمْطُكُمُ الَّتِي آرَضَكُمْ  
وَأَخْوَانُكُمْ مِنَ الرِّجَالِ وَ  
أَمْطُكُمُ نِسَائِكُمْ وَبَنَاتُكُمُ الَّتِي  
فِي بُحُونِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الَّتِي  
دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا  
دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ  
وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ  
أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَتَّخِذُوا بَيْنَ  
الْأَخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ ۚ إِنَّ  
اللَّهَ كَانَ تَحَفُّظًا رَحِيمًا ۚ

اور کیونکہ تم اُس کو لوگے حالانکہ بیشک تم نے  
ایک دوسرے سے حاجت روائی کی ہے اور جو تو  
نے تم سے منبروط قول لیا ہے (۲۵) اور ت نکاح کر گئے  
میں سے اُس عورت سے جس سے تم لے چکے ہو  
نکاح کیا ہو، مگر جو ہوا سو گزر گیا، بیشک وہ حیاتی  
ہے اور ناپسندیدہ اور بد راہ (۲۶) حرام کی گئیں تم پر  
تمہاری بیٹیاں اور تمہاری بیٹیاں اور تمہاری بیٹیاں  
اور تمہاری بیٹیاں اور تمہاری بیٹیاں اور  
بھتیجیاں اور بھتیجیاں اور تمہاری بیٹیاں جنہوں نے  
تمہیں دودھ پلایا اور تمہاری دودھ بہنیں اور  
تمہاری بیویوں کی ماںیں اور تمہاری گیلیں  
بیٹیاں جو تمہاری گویں ہیں تمہاری بیویوں  
کے پیٹ سے جن سے تم محبت کی ہے پھر اگر تم نے  
ان سے محبت نہ کی ہو تو کچھ نہ تم پر نہی اور اگر تم  
گئیں تم پر تمہارے بیٹوں کی جو وہاں جو تمہاری  
بیٹھ سے ہیں اور (حرام کیا گیا) کہ  
دو بہنوں کو اکٹھا کرو، مگر جو ہوا سو گزر  
گیا، بے شک اللہ بخشنے والا  
ہے مہربان (۲۷)

سے اُس روک کو قائم کیا ہے، جہاں فرمایا ہے کہ "فان خضتم الا تعدوا فواحدة" یعنی اگر  
تم کوڑھ ہو کہ عمل نہ کر سکو گے تو پھر ایک ہی جو رو چاہئے۔ لفظ "ان خضتم" زیادہ تر غور کے  
لائق ہے کیونکہ کوئی انسان ایسا نہیں ہے کہ جس کو کسی وقت اور حالت میں بھی خوفِ عمل  
نہ ہو۔ پس قرآن کی رُو سے تعدد ازواج کی اجازت اُسی حالت میں پائی جاتی ہے جب کہ  
محلِ عمل بقتضائے فطرت انسانی باقی نہ رہے، کیونکہ صحیح طور سے اُسی وقت عد خوفِ عمل  
صادق آسکتا ہے۔ ایسی حالت میں بھی سلام نے تعدد ازواج کو بلکہ نفس نکاح کو بھی لازم نہیں  
کیا کیونکہ اس مقام پر "فانکحوا" صیغہ امر کا (جیسا کہ آؤر مفسر بھی تسلیم کرتے ہیں) وجوب کے لئے  
نہیں ہے بلکہ جواز کے لئے ہے +

وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ  
إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ  
كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْأُحْلُ  
لَكُمْ مَا رَأَوْا ذَلِكَ  
أَنْ تَبْتَغُوا بِأَمْوَالِكُمْ  
مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ  
كَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ  
فَأْتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ قَرِيبَةً  
وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا  
تَرَاصْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيقَةِ  
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ٢٨  
وَمَنْ لَمْ يَتَّعِظْ مِنْكُمْ  
هَلْكَ لَا أَنْ يَكِلَهُ الْمُحْصَنَاتُ  
لِلْمُؤْمِنَاتِ فَمَنْ مَّا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُكُمْ مِنْ قَتَلْتُمْ  
الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَيْمَانِكُمْ  
بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَإِنْ كُنَّ  
يَا ذِينَ أَهْلِ هُنَّ وَأَتُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ  
بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ  
مُسْلِفَاتٍ وَلَا مُتَحِدَاتٍ أَخْلَافَ ٢٩

اور (حرم کی گیس) تم پر جو عورتوں میں آزاد عورتیں  
مگر وہ جن کے مالک ہو گئے ہیں (یعنی نکاح  
کر لینے سے) نکاح یا اقدار نے تم پر حکم (مواظب کیا)  
تمہارے لئے ان عورتوں کے سوا، اس کے کہ تم دھوکہ  
جو میں نے ان کے (آزاد عورتوں کو نکاح کر لینے کے لئے)  
پاک انہی رکھنے کو دستی جھانسنے کو، پھر جو عورت  
کہ تم نے اس سے فائدہ حاصل کیا عورتوں میں سے تو  
وہ ان کو ان کی مقرر کی ہوئی اجرت (یعنی مہر) اور  
تم پر لگانا نہیں جس میں تم آپس میں اس پر رضی ہو  
(مہر مقرر کرنے کے بعد) بیشک اللہ جانتے والا  
ہے حکمت والا (۲۸) اور جو کوئی تم میں سے  
بلحاظ مقدور کے استطاعت نہ رکھتا ہو کہ  
مسلمان آزاد عورتوں سے نکاح کرے تو تمہاری  
ان مسلمان چھو کر یوں سے (نکاح کرے) جن کے  
مالک تیار تھے ہو نہیں، اور اقدار جانتے ہیں ان کو  
ایک تم میں کا ایسا ہے جسے دوسرا، پھر اس سے نکاح کرو  
ان کے صاحبوں کی اجازت سے اور ان کو وہ ان کی  
اجرت (یعنی مہر) خوشی سے جب کہ وہ پاکہذاں  
ہوں دستی جھانسنے والی اور نہ پوشیدہ آشنا  
رکھنے والی (۲۹)

اس آیت میں جس لفظ پر بحث ہو سکتی ہے وہ لفظ "عدل" ہے علامہ اسلام نے عدل کو  
صرف کہنے میں باری باندہ سے اور تان و نفقہ دینے میں مخصوص کیا ہے، اور یہی جہی بنی محبت و دوستی  
میں اور اس امر میں جو خاص زوجیت سے تعلق ہے عدل کو متعلق نہیں کیا۔ انہوں نے ایک  
حدیث سے اس کا استنباط کیا ہے جس کے یہ لفظ ہیں "ان انبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کان یقسم بین نسائه فیعدل ویقول اللہم هذا النبی فیما ملک فلا تلحقنی منیما  
تملک ولا املک" یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باری باندہ سے تھے اپنی بیویوں میں اور  
عدل کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ اے خدا میری تقسیم ہے جس میں میں مالک ہوں پھر تو مجھ کو ملات

فَإِذَا أُحْصِنَ قُلٌّ اسْتَنِينَ  
بِعَاجِشَةٍ فَعَلِكُم مِّنْ نِّصْفِ  
مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ مِنَ الْعَذَابِ  
ذَلِكَ لِمَنِ نَحْشَى الْعَذَابَ مِنْكُمْ  
وَأَن تَصْبِرُوا خَيْرٌ لَّكُمْ  
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝۳۰  
يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ  
رِجْسًا يَكُومُ سَتَرٌ لِّدِينِ  
مِّنْ قَبْلِكُمْ وَيُؤْتِيَ عَلَيْكُمْ  
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝۳۱  
وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ  
وَيُبَيِّدَ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ  
أَن يَكُونُوا مِثْلًا عَظِيمًا يُرِيدُ اللَّهُ  
أَن يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخَلَقَ  
الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا ۝۳۲ يَا أَيُّهَا  
الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمُ  
بَيْنَكُمْ بَاطِلًا إِلَّا أَن تَكُونَ  
بِخَارَةً عَن تَرَاضٍ مِّنْكُمْ  
وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ

كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ۝۳۳

پھر جب شوہر دار ہونے کے بعد فاحشہ پانچیا  
کریں تو اُن پر اُس عذاب کا آدھا ہے جو (معاذ اللہ)  
آزاد عورتوں پر ہے، چھوکیوں سے نکاح کرنا اُس کے  
لئے ہے جس کو تم میں سے بدکاری کا خوف ہو  
اور اگر تم صبر کرو تو تمہاری لئے بہتر ہے اور  
اللہ بخشنے والا ہے ہر باطن ۝۳۰ اللہ چاہے  
کہ تم کو بتائے اور تم کو ہدایت کرے اُن  
لوگوں کی راہ کو جو تم سے پہلے تھے اور  
معاف کرے تم کو اور اللہ جاننے والا ہے  
حکمت والا ۝۳۱ اور اللہ چاہتا ہے کہ معاف  
کرے تم کو اور جو لوگ خواہشات نفسانی کی پیروی  
کرتے ہیں، چاہتے ہیں کہ تم کی روی کردہ بڑی  
کج روی کرنی، اللہ چاہتا ہے کہ تم پر سے  
(بوجھ) ہٹا کرے اور انسان ضعیف پیدا  
کیا گیا ہے ۝۳۲ اے لوگو جو ایمان لا  
ہو مت کھاؤ اپنے آپ کے مال دغا سے مگر یہ کہ  
آپس میں رضامندی سے تم میں سوداگری ہو  
اور مت مار ڈالو اپنے آپ کو بیشک  
اللہ تمہارے ساتھ رحم کرنے والا  
ہے ۝۳۳

مت کرنا میں جس میں تو مالک ہے اور میں مالک نہیں ہوں " ترمذی نے لکھا ہے کہ  
بعض علما نے بیان کیا ہے کہ ان اخیر لفظوں سے محبت و مودت مراد ہے۔ اور لمعات میں  
اُس امر کو بھی جو خاص زوجیت سے متعلق ہے، اسی میں داخل کیا ہے +  
مگر ہم کو اس میں کلام ہے۔ اول تو اس حدیث کی صحت قابل بحث ہے اس حدیث  
کے دو سلسلے ہیں ایک حماد بن سلمہ سے اور ایک حماد بن زید اور آذر لوگوں سے حماد بن سلمہ نے  
اپنے سلسلہ کو حضرت عائشہ تک ملا دیا ہے اور حماد بن زید اور آذر لوگوں نے صرف ابی قتادہ تک چھوڑ  
دیا ہے یعنی ان کی حدیث مرسل ہے، ترمذی نے پہلے سلسلہ کو کافی اعتبار کے لائق نہیں سمجھا

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدَاوًا  
وَكُلْمًا قُوتٌ ضَلِيلٌ نَارًا  
وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿۳۸﴾  
إِنْ تَجْتَنِبُوا الْبَاسَ مَا تَهْتَدُونَ عَنْهُ  
نُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلُكُمْ  
مُدَّ خَلْقِ كَرِيمًا ﴿۳۹﴾ وَلَا تَتَمَنَّوْا  
مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى  
بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا  
اكتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا  
اكتَسَبْنَ وَسَأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ  
إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ﴿۴۰﴾  
وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا  
تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ  
وَالَّذِينَ مِنْ عَقْدَتِ أَيْمَانِكُمْ  
فَآتَوْهُمْ نَصِيبَهُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا ﴿۴۱﴾  
وَلِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا فَضَّلَ  
اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا  
أَنْفَعُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ وَالطَّيِّبَاتِ  
فَبِتِّتُ حِفْظٌ لِلْغَيْبِ بِمَا  
حَفِظَ اللَّهُ وَالَّتِي تَخَافُونَ  
لُشُورَ هُنَّ فَوَظُّوهُنَّ وَأَهْجُرُوهُنَّ  
فِي الْمَصْنَجِعِ وَاصْزُوقِ هُنَّ  
فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِنَّ  
سَبِيلًا وَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا بَصِيرًا ﴿۴۲﴾

اور جس شخص نے زیادتی اور ظلم سے ایسا کیا تو ہم  
اُس کو جلد آگ میں ڈالیں گے اور یہ اللہ پر  
آسان ہے ﴿۳۸﴾ اگر تم بچو گے اُن بُری باتوں  
سے جن سے (یعنی جن کے کرنے سے) منع  
کئے گئے ہو تو ہم دور کر دیں گے تم سے تمہارے گناہ  
اور داخل کریں گے اچھے جگہ میں ﴿۳۹﴾ اور تم تمنا نہ کرو  
(یعنی حسد نہ کرو) اُس کی جو بزرگی کہ اللہ نے تم پر  
ایک دور سرور کی عطا کی اُس کا حصہ جو انہوں نے کمایا اور  
عورتوں کے لئے اُس کا حصہ جو انہوں نے کمایا اور اللہ سے مانگو  
اُس کا فضل بیشک اللہ ہر چیز کا جانتے والا  
ہے ﴿۴۰﴾ ہر ایک کے لئے ہم نے وارث قرار  
دئے ہیں اُس میں جو چھوڑا ہے ماں باپ  
نے اور قرابت مندوں نے اور جن لوگوں سے  
تم نے عہد باندھ لیا ہے پھر تم اُن کا حصہ اُن کو  
دو، بیشک اللہ ہر چیز پر شاہد ہے ﴿۴۱﴾ تیل  
رکھنے والے میں عورتوں پر جو سب اُس کے بزرگی  
دی ہے اللہ نے انہوں میں سے ایک کو دوسرے  
پر اور اس سب کے خرچ کیلئے اپنے مال میں سے  
چھوٹے بخت عورتوں پر فراہم فرما دیں حفاظت رکھنے والی  
میں اپنے (شوہروں کے) پیچھے اللہ کی حفاظت کے  
ساتھ اور جو عورتیں مکہ میں سے تم کو کھینچے گا وہ تو ان  
کو سمجھو اور ان کو اُن کے سونے کی جگہ میں کیا والدہ اور  
ان کو بار و بھر آرزو فرما نہ دار ہو جاؤں تو اُن پر اور کوئی  
راحت دھونڈو جتنی ہو گی اور جلد اُن کے اذیت سے کام لیں  
پنہ کامت نہ کرو بیشک اللہ بڑا مددگار ہے ﴿۴۲﴾

اور کہ دو سراسر اسلئے بنی جاوین زید کا زیادہ صحیح ہے مگر جب کہ وہ خود مرسل ہے تو کافی اعتبار  
کے لائق نہیں ہے +



فَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا  
فَالْعَشْوُ أَحْكَمُ مِنْ أَهْلِهِ  
وَحَكْمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ تَرِيدُوا  
إِصْلَاحًا يُوقِئِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ  
اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا ۝۳۹  
وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ  
شَيْئًا ذَا الْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا  
وَالْغُرَبَاءِ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ  
وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَى وَالْجَارِ الْجُنُبِ  
وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ  
وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ  
لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فِي الْفُتُورِ ۝۴۰  
الَّذِينَ يَخْتَلُونَ وَيَا مُرُفُونَ النَّاسَ  
بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ  
مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ  
عَذَابًا مُهِينًا ۝۴۱ وَالَّذِينَ يَنْفَقُونَ  
أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا  
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ  
وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ فِتْرًا  
فَسَاءَ فِتْرًا ۝۴۲

اور اگر تم کو ان دونوں میں ناموافقیت کا اندیشہ  
ہو تو ایک پہنچ مرد کے لوگوں میں سے اور ایک  
پہنچ عورت کے لوگوں میں سے مقرر کر دو، اگر وہ صلح  
چاہیں تو خدا ان میں توفیق دے گا، بیشک اللہ  
جاننے والا ہے خبردار ۳۹ اور عبادت کرو  
اللہ کی اور مت شریک کر داس کے ساتھ  
کسی چیز کو، اور اباں باپ کے ساتھ احسان کرو  
اور قربت مندوں اور یتیموں اور غریبوں اور  
قربت مند ہمسایوں اور اجنبی ہمسایوں اور  
پاس پہننے والے سارے راہ چلتے کے ساتھ اور اس  
کے ساتھ جس کے مالک تمہارے تھے ہوئے ہیں، بیشک  
نہیں ست رکھتا اس کو جو منکر شریک کرنا چاہے ۴۰  
جو لوگ بخل کرتے ہیں اور لوگوں کو بخل کرنے کو کہتے ہیں  
اور چھپاتے ہیں اس کو جو ان کو اللہ نے اپنے فضل سے  
دیا ہے، اور چھپا کر دیا ہے ہم نے کافروں کے لئے عذاب  
ذلیل کرنے والا ۴۱ اور جو لوگ خرچ کرتے ہیں اپنا  
مال لوگوں کے دکھلانے کو اور ایمان نہیں رکھتے اللہ  
پر اور روزِ آخرت پر اور جو کوئی کہ ہو شیطان  
اس کا مصاحب تو بُرا مصاحب  
ہے ۴۲

دوسرے یہ الفاظ "فَلَا تَلْمِزْ فِيهِمَا تَلْمِزًا وَلَا اِهْلًا" سے کسی امر کی طرف  
کتاب ہے اس کو سب قہمی یعنی محبت و موانعت پر مخصوص متعین کر لینے اور بالخصوص اس امر سے  
بھی متعلق کر دینے کی جو خاص زوجیت سے متعلق ہے کوئی وجہ نہیں ہے، بلکہ انبیاء علیہم السلام  
کی عظمت و شان اور ان کی نیک طینت و پاکیزہ طبیعت کے بالکل برخلاف ہے، کیا یہ انبیاء  
کی شان سے ہے جو وہ یہ کہیں کہ اسے خدا جس پر میرا دل آجائے تو اس میں تو مجھ کو معاف کر،  
یا جس کے ساتھ میں وہ امر نہ کروں جو خاص زوجیت سے متعلق ہے تو تو مجھ کو ملامت کر۔  
افسوس ہے کہ بعض دفعہ اکابر بھی قدر و منزلت نفوس قدسیہ انبیاء کو بھول جاتے ہیں اور اپنے

وَمَا ذَا عَلَيْهِمْ لَوْ اسْتَوَا لِلَّهِ  
وَالْيَوْمِ وَالْآخِرِ فَانْفِقُوا مِمَّا  
رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ  
عَلِيمًا ۝۳۳ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ  
مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكَ حَسَنَةً  
يُضَعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ  
أَجْرًا عَظِيمًا ۝۳۴ فَكَيْفَ إِذَا  
جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ  
وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا  
يَوْمَئِذٍ يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ  
عَصَوْا الرُّسُولَ لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ  
الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ  
حَدِيثًا ۝۳۵ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ  
سَكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ  
وَلَا جُنُبًا إِلا عَابِرِ سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا  
وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ  
أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسْتُمُ  
النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً  
فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا  
بِأُيُودِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ  
كَانَ عَاقِلًا عَصُورًا ۝۳۶

اور ان کا کیا نقصان تھا اگر وہ اللہ پر اور خیر دن  
پر ایمان لاتے اور خرچ کرتے اس میں سے جو ان کو  
اللہ نے دیا ہے۔ اور اللہ ان کے (حال کو) جانتے  
والا ہے ۝۳۳ (جیکہ اللہ ظلم نہیں کرتا ذرہ بھر بھی،  
اور ان کی ہر بات کو وہ گنا کر دیتا ہے، اور  
اپنے پاس سے بڑا اجر دیتا ہے ۝۳۴) پھر کیا  
حال ہو گا جب کہ ہم ہر ایک امت سے گواہ بلائیں گے  
اور تجھ کو ان پر گواہ بلائیں گے، اُس دن چاہیے وہ  
لوگ جو کافر ہوئے اور رسول کی نافرمانی کی کہ  
کاشکے ان پر برابر ہو جاتی زمین اور نہ چسپا  
سیکینگے اللہ سے کوئی بات ۝۳۵) اے لوگو  
جو ایمان لائے ہو تمہارے نزدیک است جاؤ (یعنی  
مت پڑھو) ایسے حال میں کہ تم نشہ میں ہو،  
جب تک کہ تم جاؤ کیا کہتے ہو، اور نہ ایسے حال  
میں کہ تم ناپاک ہو مگر رستہ چلنے (یعنی  
مسافت میں) جب تک کہ نہالو، او اگر تم بارہو  
یا سفر پر ہو یا تم میں سے کوئی ضرورت رفع کر کے  
آئے یا تم نے عورتوں کو چھوا ہو اور تم پانی نہ پاؤ  
تو تمہارے قدم پاؤں کا پھر مسح کرو  
اپنے سرہنوں کو اور نہاتوں کو، بیشک  
اللہ معاف کرنے والا ہے بخشنے  
والا ۝۳۶)

نفوس پر قیاس کر کے وہی خفیف تا ثقیل باتیں جو ان کے نفوس میں ہیں نفوس قدسیہ انبیاء کی  
کی طرف منسوب کرتے ہیں و شان الانبیاء اعلى واجل وارفع مسا یظنون +  
اگر اس حدیث کو واقعی تصور کر لیا جاوے او اس کے الفاظ بھی ہی تسلیم کئے جاویں جو  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے نکلے تھے جس کا یقین تسلیم کر لینا نہایت مشکل ہے  
تو ممکن ہے کہ ان الفاظ سے ان امور کی طرف اشارہ ہو جو تعصا و قدر الہی سے واقع ہوتے ہیں اور

اَلَمْ تَرَ اِیَّ الَّذِیْنَ اَوْثَقْنَا نَصِیْبًا  
مِّنَ الْحِثِّ یَشْتَرُونَ الصَّلَاةَ  
وَمَا یُرِیدُونَ اَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ  
وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاَعْدَاۤیْكُمْ  
وَکَفٰی بِاللّٰهِ وَیِّثًا ۚ کَفٰی بِاللّٰهِ  
نَصِیْرًا ۝۳۸  
مِّنَ الَّذِیْنَ  
هَآءَاۤءُ فَاجِحَرَفُوْنَ  
اَلْکَلِمَۃَ  
عَنْ مَّوَاضِعِہِ  
وَقِیُّوْهُنَّ  
تَمِیْضًا وَحَصِیْبًا  
وَاَسْمَۃً غَیْرَ مُسَمَّی  
وَرَاۤءِ عَنَّا لَیَّا  
بَالِیْنِ ۝۳۹  
وَلَقَدْ اَفٰی  
الَّذِیْنَ ۝۴۰ وَلَوْ اَنَّہُمْ  
قَالُوْا سَمِعْنَا وَاَطَعْنَا  
وَاَتَعْمَ وَاَنْظَرْنَا لَکَانَ خَیْرًا لَّہُمْ  
فَاَقْوَمَ وَلٰکِنْ لَّعَنَهُمُ اللّٰهُ بِکُفْرِہِمْ  
فَلَا یُؤْمِنُوْنَ اِلَّا قَلِیْلًا ۝۴۱

کیا نہیں دیکھا تو نے اُن لوگوں کی طرف جس کو دیا گیا  
ہے ایک حصہ کتاب سے، مول لیتے ہیں مگر اسی کو ادا  
چاہتے ہیں کہ تم راہ سے بھٹک جاؤ، اور اللہ  
جانتا ہے تمہارے دشمنوں کو اور کافی ہے  
اللہ دوست ہونے کو اور کافی ہے اللہ  
مدد دینے والا ۝۳۸ اُن لوگوں میں سے جو یہودی  
ہیں پھر دیتے ہیں کلموں کو اُن کی جگہ سے (یعنی جگہ  
لفظ کہتے سے) اور کہتے ہیں (ظاہر میں) ہم نے سنا  
اور اپنے گناہ سے اقرار کیا۔ اور باطن میں یہی کہتے  
ہیں ہم نے سنا پرچہ نہ مانا۔ اور کہتے ہیں (ظاہر میں)  
سن آپیز تو کوئی بُری بات نہ سنا یا گیا ہو (یعنی کوئی  
بُری بات جو کہنے والا باطن میں یہی کہتے ہیں کہ سن  
اپنے منبر تری باطنی معنی نہ ہو (یعنی تیری بات کوئی نہ سمجھے)  
اور کہتے ہیں اے اللہ! لفظ کو اپنی زبان کو مہر کر دے جس پر  
بکھا جائے پہلے کے معنی ہیں کہ ساری ہر متوجہ ہو اور  
دوسرے کے معنی ہیں کہ تو ہمارا چرواہا ہے) اور ان باتوں  
سے دین میں طعن کرتے ہیں ۝۴۰ اور اگر دیکھتے  
کہ ہم نے سنا اور ہم نے فرمانبرداری کی اور اُن اہم کاری  
طرف متوجہ ہو تو اُن کے لئے اچھا اور درست نہ ہوتا  
دیکھنے والے اُن پر سبب بُرے کلمے کے لعنت کی ہے پھر  
وہ ایمان نہ لائے مگر چند ۝۴۱

جن میں انسان کا کچھ اختیار نہیں ہے، مثلاً امراض میں سے کسی کو کسی مرض کا لاحق ہو جانا، ایک ایک  
کا ذمی ولد اور ایک کا لادہ بیٹا وغیرہ ذلک، اُن امور کی طرف جو خواہش انسانی سے ملتا دیکھتے  
ہیں کیونکہ انبیاء کی قدر و منزلت کا ادا کرنے و رجب اُن کا خواہش انسانی کے مطیع نہ ہونے کو یقین  
کرتا ہے +

تیسرے یہ کہ باری کی اور ان واقعہ کی تقسیم میں مساوات جس کو ایک حریف سے الازواج  
کہتے ہیں کوئی ایسا مشکل اور ہنرمند یا نشان نہ تھا جس کی نسبت لفظ، فان خضم، استعمال ہوتا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْكَذِبَ  
 أَمَّا نَزَّلْنَا مَوْدِقًا  
 لَّمَّا مَعَكُمْ مِنْ كِبَلٍ  
 أَنَّ تَطْمِئِنَّ وَجُوهًا  
 فَمَرَدَّةً هَلَاكًا أَدْبَارُهَا  
 أَوْ تَلْعَنَهُمْ  
 هَكَذَا لَعَنَّا  
 أَصْحَابَ التَّابُوتِ  
 وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ  
 مَفْعُولًا ۝۵۰ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ  
 أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ  
 ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ۚ وَمَنْ يُشْرِكْ  
 بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى  
 إِثْمًا عَظِيمًا ۝۵۱ أَلَمْ تَرَ  
 إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنْفُسَهُمْ  
 بَلِ اللَّهُ يُزَكِّي مَنْ يَشَاءُ  
 وَلَا يُلْظِمُونَ قِتِيلًا ۝۵۲ أَنْظُرْ  
 كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ  
 وَكَفَى بِهِ إِثْمًا مُبِينًا ۝۵۳ أَلَمْ تَرَ  
 إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِمَّنْ  
 أَنْكَشِبُ يُؤْمِنُونَ يَا حَبِيبُ  
 وَالنَّاعُوتِ وَيَتَوَلَّوْنَ لِلَّذِينَ  
 كَفَرُوا هُوَ لَا يَهْدِي مِنَ  
 الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا ۝۵۴

اے لوگو جو کتاب مجھے ملے ہو ایمان لاؤ اس پر جو آتا رہا  
 ہم نے سچ بتانے والا اس کو تمہارے پاس ہے، اس  
 پہلے کہ ہم کافروں کے چہرے کو بھریم پھر  
 ان کو گدے پر، یعنی ان کے دل کی بی بی ان کے  
 چہرے پر دکھائی دے اور گدے پر پھر بھر جائیں یعنی  
 اور اس نے دکھائی دے یا ہم ان کو عقیقہ میں مٹا دیں  
 ہم نے عقیقہ میں صحابہ کو (یعنی ان بیویوں کو  
 جو بہت کے دن منور کر کے تھے) اور خدا کا حکم  
 بجالایا ہوا ہوتا ہے (دیکھو تفسیر کو موقودہ تفسیر)  
 ۵۰ بیشک اللہ  
 نہیں بخشتا (اس گناہ کو) کہ اس کے ساتھ شریک کیا  
 جائے اور بخشے اس کے سوا (تمام گناہوں کو) جس  
 کسی کو چاہتا ہے اور جو کوئی خدا کے ساتھ شریک  
 کرے تو بیشک اس نے پیدا کیا گناہ بڑا ۵۱ کیا  
 تو نہیں دیکھا ان لوگوں کو جو اپنے آپ کو پاک  
 ٹھہرتے ہیں، بلکہ خدا پاک کرتا ہے جس کو چاہتا ہے  
 ہونہ ظلم کرنے کا وہینے باریک تالے کی بار بھی ۵۲  
 دیکھو کہ کھربتان بانٹتے ہیں اللہ پر بھڑا اور اس  
 ہے یہی کھلا ہوا گناہ ۵۳ کیا تو نے نہیں دیکھا  
 ان لوگوں کو جن کو دیا گیا ہے ایک حصہ کیا یقین  
 کرتے ہیں نصیبت روحوں اور بھوتوں پر اور  
 کہتے ہیں ان لوگوں کو جو کافر ہیں یہی لوگ ان  
 لوگوں کی نسبت جو ایمان لانے میں بہت  
 شک رستہ پر ہیں ۵۴

یہ لفظ خود اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ اس سے کوئی ایسا اثر عظیم الشان مراد ہے جس کی سبب آدمی  
 بجز ان نفوس قدس کے جو فی الحقیقت انسانی خواہشوں کے تابع نہیں ہیں یا اس حالت میں  
 جب کہ مقتضائے فطرت انسانی محل عدل باقی نہیں ہے، در کسی طرح پر ہو نہیں سکتی ۔

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ  
وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ يَجِدَ لَهُ  
نَصِيرًا ۝۵۰ أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ  
مِّنَ الْمُلْكِ فَإِذَا الْيَوْمُ نَزَّوَ  
النَّاسَ نَفِيرًا ۝۵۱ أَمْ يَحْسُدُونَ  
الَّذِينَ عَلَىٰ مَا أَنشَأَ اللَّهُ  
مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ أَتَيْنَا آلَ  
إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
وَأَتَيْنَاهُم مَّلَكًا عَظِيمًا ۝۵۲  
فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ  
مَّن صَدَّ عَنْهُ وَكَفَّ بِجَهَنَّمَ  
سَعِيرًا ۝۵۳ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا  
كَمَا أَصْبَحَتْ جُلُودُهُمْ  
بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا  
لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
عَزِيزًا حَكِيمًا ۝۵۴

یہ وہ لوگ ہیں جن پر اللہ نے لعنت کی ہے  
جس پر خدا نے لعنت کی تو اس کے لئے تو کوئی  
مددگار نہ پاوے گا ۵۰ کیا ان کو حکومت کا کوئی  
حصہ ہے اگر ہو تو جب بھی نہ دینگے لوگوں کو  
نبھور کی گھنٹی کی دھڑاڑ بابر بھی ۵۱ کیا وہ حسد کرتے  
ہیں لوگوں پر جو کچھ اللہ نے ان کو اپنے فضل سے  
دیا ہے، تو بیشک ہم نے دی ابرہہ کی اوہو کو  
کتاب اور حکمت اور ہم نے ان کو دی  
بڑی بادشاہت ۵۲ پھر ان لوگوں سے  
وہ ہیں جو اس پر ایمان لائے اور ان میں  
سے وہ ہیں جو اس سے رک گئے اور کافی  
بے جہنم آگ بھڑکا ہوا ۵۳ بیشک جن لوگوں  
نے ہماری نشانیوں کے ساتھ کفر کیا ہر ذائقے  
ان لوگوں میں جب جب پک ٹھیک کی ان کی کھڑیاں بدلے گئیں  
ہم ان کی کھڑیاں ان کے سوا تاکہ ہمیں  
عذاب کو بے شک اللہ بڑا ہے  
حکمت والا ۵۴

چوتھے رک۔ عل کے لفظ میں سیل قلبی کو داخل نہ سمجھنا ایک بڑی غلطی ہے۔ بلکہ جو تعلقات  
کراہیم زن و شوہر کے ہیں ان میں سیل قلبی سب سے مقدم امر ہے اور اس لئے لفظ عدل بدرجہ اولیٰ  
اُسی امر مقدم سے تعلق ہوتا ہے اور وہ امر مقدم کسی طرح اس سے خارج نہیں ہو سکتا اور اس لئے  
حدیث مذکورہ بالا کے الفاظ ”لا تقلنی فیما تمثلک ولا املک“ سے سیل قلبی کی طرف اشارہ  
سمجھنا سراسر غلطی ہے \*

خود خدا تعالیٰ نے موانعت و محبت کو تعلقات زن و شوہر میں امر مقدم قرار دیا ہے  
ومن اياته ان خلق لكم من انفسكم  
زوجات لکنونوا بها و جعل بینکم مودة ورحمة  
لکونوا لک لایات لقوم یفکرون (سورہ روم)  
جہاں فرمایا ہے کہ ”اللہ کی نشانیوں میں سے  
ہے کہ تمہارے لئے تم ہی میں سے جوڑا پیدا کیا  
تا کہ تم دلی میلان اس سے کرو اور تم دونوں

بقال سکون الیہ لتسکون القلبی ویقال سکون عندہ لتسکون الجسمانی (تفسیر کیے) \*

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي  
مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ  
فِيهَا أَبَدًا لَمْ يَكُنْ فِيهَا آزْوَاجٌ  
مُطَهَّرَةٌ وَفِيهَا خُلَافَةُ ظِلٍّ  
خَالِدًا ۝۹۰ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ  
أَنْ تَوَدُّوا الْأَقْرَبِينَ إِلَىٰ أَهْلِهَا  
وَإِذَا حُكِمَ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ  
تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ  
نِعْمًا يَعْلَمُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ  
سَمِيعًا بَصِيرًا ۝۹۱ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا  
الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ  
فَإِنْ كُنْتُمْ زَعَمْتُمْ فِي شَيْءٍ كَرِهَ اللَّهُ  
إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ أَنْ تَسْتَشِيرُوا  
بِأَهْلِهِ وَيَوْمَ الْآخِرَةِ لِكَ خَيْرٌ  
أَخْسَنُ تَأْوِيلًا ۝۹۲ أَلَمْ تَرَ إِلَى  
الَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا نَزَّلَ  
وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ  
أَنْ يَكْفُرُوا بِالْإِيمَانِ إِلَى الطَّاغُوتِ  
وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ  
وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ  
فَتَلَاكُم بِعِيدًا ۝۹۳

اور جو لوگ ایمان لائے ہیں اور اچھے عمل کئے  
ہیں ہم اُن کو داخل کریں گے جنتوں میں بہتی  
ہیں اُن کے نیچے نہریں بہتے ہمیشہ اُن  
میں رہیں گے اُن میں اُن کے لئے پاکیزہ جوڑے  
ہیں اور ہم اُن کو داخل کریں گے چھاؤں  
چھاؤں ۹۰ بیشک اللہ تم کو حکم کرتا ہے  
کہ دیدہ امانتیں امانت والوں کو اور جب  
تم دوگوں میں حکم کرو تو حکم کرو انصاف سے  
بیشک اچھی چیز ہے جس کی اللہ تم کو  
نعمت کرتا ہے بیشک اللہ سننے والا  
ہے دیکھنے والا ۹۱ اے لوگو جو ایمان  
لانے ہو اطاعت کرو اللہ کی اور اطاعت کرو  
رسول کی اور تم میں سے حکم والوں کی پھر  
اگر تم کسی چیز میں جھگڑا کرو تو اس کو لیجاؤ  
اللہ اور رسول کے پاس اگر تم ایمان رکھتے  
ہو اللہ پر اور اخیر دن پر یہ اچھا ہے اور نیک  
ہے آخر کو ۹۲ کیا تو نے نہیں دیکھا اُن لوگوں  
کو کہ جو گمان کرتے ہیں کہ وہ ایمان لائے ہیں اُس  
پر جو اُتارا گیا ہے تجھ پر اور جو اُتارا گیا ہے تجھ  
سے پہلے چاہتے ہیں کہ فیصلہ کرو اس ناحق  
کہنے والوں سے اور بے خبر اُن کو حکم دیا گیا ہے  
کہ اُس کو دمانیں اور چاہتا ہے شیطان کہ اُن کو  
گمراہ کرے دُور کی گمراہی ۹۳

میں محبت و پیار پیدا کیا پس جو امر کہ تعلقات زن و شوہر سے مخصوص ہے وہ کیونکر لفظ عدل  
سے جو ایسے موقع پر بولا گیا ہے خارج رہ سکتا ہے ؟  
پانچویں رکہ - جن کے پاس پہلے سے یعنی اس حکم کے آنے کے قبل سے متعدد جوڑے  
تھیں اُن کی نسبت حکم بیان کرتے وقت خود خدا نے عدل کو میل قلبی سے متعلق کیا ہے

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَىٰ مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَىٰ الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ۝١٧ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا هَٰذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ فِيهِمْ رَسُولًا لِّئَلَّا احْسَنَّا وَتَوْنِيغًا ۝١٨ أَوَلَيْكَ الْدِينُ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ۝١٩ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ۝٢٠ فَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يَخْلُتُوا فِي مَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيَسْأَلُوكَ الْإِسْلَامَ ۝٢١

اور جب ان کو کہا جاتا ہے کہ آؤ اس کی طرف جو تمہارا رب بھیجتا ہے اور (آؤ) رسول کے پاس تو تو دیکھتا ہے کہ منافق تجھ سے روک کر رک جاتے ہیں ۝۱۷ پھر کہو کہ جب ان پر کوئی مصیبت پڑتی ہے اس سبب جو ان کے ہاتھوں نے آگے بھیج دیا ہے تو پھر تیرے پاس آتے ہیں انہی قسم کھاتے ہیں کہ ہم نے بھلا احسان اور موافقت کے اور کچھ نہیں چاہا تھا ۝۱۸ یہ لوگ ہیں کہ اللہ جانتا ہے کہ کیا ان کے دلوں میں ہے پھر ان سے درگزر کر اور ان کو نصیحت کر اور کہ ان سے ان کے دلوں میں میٹھ جانے والی بات ۝۱۹ ہم نے نہیں بھیجا کسی رسول کو مگر اس لئے کہ وہ فرمانبرداری کیا جائے اللہ کے حکم سے اور اگر انہوں نے جب کہ ظلم کیا اپنے آپ پر آتے تیرے پاس پھر معافی چاہتے اللہ سے اور چاہتا ان کے لئے رسول اللہ وہ چاہتے اللہ کو سزا کرنے والا رکھنے والا ۝۲۰ پھر تیرے پیچھے گناہ کی قسم کہ وہ ایمان والے نہ ہونگے جب تک کہ جمعہ کو حاکم نہ بدیں اس میں جس میں کہ وہ آپ میں جھگڑتے ہیں پھر پادیں اپنے دلوں میں حکم پکڑا اس سے جو تو نے حکم کیا اور ان میں ٹھیک جان کر ۝۲۱

جہاں فرمایا ہے کہ - ہرگز تم مل نہ کر سکتے عورتوں میں اور لوگو کہ تم کو حرص ہو پھر سرت محجک اس تمام پر فرمایا ہے کہ تم عدل نہیں کر سکتے، اگر عدل سے صرف مساوات مان و نفقہ و باری معین کرنے سے مراد ہوتی تو یہ بات ایسی نہ تھی جس کی نسبت کہا جاتا کہ تم ہرگز نہ کر سکو گے گو کہ اس کے کرنے کی حرص بھی کرو اس کے بعد یہی قلبی کا ذکر فرمایا ہے جس سے صاف پایا جاتا ہے کہ عدل سل قلبی کو شامل تھا، مگر جبکہ حدیث مذکور بالا

دن تستطیعوا ان تعدلوا بین النساء ولو حرصتم فلا تملوا کل المیل (سورۃ نساء)

وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْكَ احْمِلْ بِرَأْسِكَ نَفْسًا مِّنْ ذُرِّيَّتِكَ أَوْ أَخْرُجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا تَعْلَمُونَ إِلَّا تَلِيلٌ مِّنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَشَدُّ ثَنِيثًا ۝۵۹ وَإِذَا آلَتْنَاهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا آخِرًا عَظِيمًا وَلَهُدَّيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝۶۰ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَئِيسًا ۝۶۱ ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ الَّذِي يَكْفُرُ بِاللَّهِ عَالِمًا ۝۶۲ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَانفِرُوا ثُبَاتٍ أَوِ انْفِرُوا جَمِيعًا ۝۶۳ وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَن لَّيْسَ بِشَهِيدٍ فَأَنصَابِكُمْ مُصِيبَةً قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا ۝۶۴ وَلَئِنْ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِّنَ اللَّهِ لَيَقُولُنَّ كَأَن لَّدُنْكَ بَيْتُكَمُودٌ مِّثْلُ بَيْتِئِنَّيَ كُنتُمْ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا ۝۶۵

اور اگر ہم ان پر کچھ دیتے کہ مار ڈالو اپنے تن میں آپ یا فعل جاؤ اپنے گھروں سے تو اس کو نہ کرتے مگر ان میں سے چند، اور اگر وہ کرتے جس سے وہ نصیحت دے گئے ہیں تو البتہ ہوتا ان کے لئے اچھا اور بہت زیادہ ثابت (قدم) رہتا ۵۹ اور اس وقت اللہ ہم ان کو دیتے اپنے پاس سے ثواب بڑا اور البتہ ہم ان کو ہدایت کرتے رستہ سیدھا ۶۰ اور جس نے اطاعت کی اللہ کی اور رسول کی تو وہ لوگ ان لوگوں کے ساتھ ہیں جس پر اللہ نے انعام کیا ہے یعنی نبیوں اور صدیقوں اور شہیدوں اور صالحوں کے (ساتھ) اور یہ لوگ اپنے رفیق ہیں ۶۱ فیصلہ ہے اللہ کی طرف سے اور کافی ہے اللہ جاننے والا ۶۲ اے لوگو جو ایمان لائے ہو لو اپنا بچاؤ پھر حکم کرے مکہ سے یا اگھے ہو کر ۶۳ اور بیشک تم میں سے وہ شخص ہیں کہ دیر کرتے ہیں پھر اگر نہیں جیتی ہے تم کو مصیبت کہ ہے کہ بیشک اللہ نے مجھ پر احسان کیا جب کہ میں ان کے ساتھ موجود نہ تھا ۶۴ اور اگر تم کو نہیں جیتی ہے بھلائی اللہ کی طرف سے تو کہتا ہے کہ گویا نہ تھی تم میں اور اس پر دینی (اگر اس کو بھی اپنے ساتھ لیا جاتا) لکھش میں ہوتا اس کے ساتھ تو کامیابی بڑا کامیابی ۶۵

اس آیت سے تعلق ہو +

غرض کہ قرآن مجید سے جو حکم پایا جاتا ہے وہی ہے کہ ایک جو روہونی چاہئے تعدد ازواج کی اجازت اسی وقت ہے کہ جب بمقتضیٰ غطرت انسانی و ضروریات تمدنی کے عقل و اخلاق و ہونا اس کی اجازت دے اور خوف عدم ملال باقی نہ رہے +



ثَلَاثًا تِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ  
يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ  
وَمَنْ يُقَاتِلْ أَوْ يُغْلَبْ فَتُوتَ ثَوْبُهُ  
أَجْرًا عَظِيمًا ۝ وَمَا لَكُمْ  
لَا تُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ  
الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ  
وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا  
أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ  
الَّتِي كَانَتْ لَنَا وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا  
مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ۝ الَّذِينَ  
آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ  
كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ  
الْقَاغُوتِ فَمَتَا تَلَوْنَا آيَاتِ  
الْكِتَابِ الَّتِي كَانَتْ لِلشَّيْطَانِ أَنْ يُضِلَّهُمْ ۝

پھر طے کر لیں اللہ کی راہ میں ہلاک ہو کر  
ماتے ہیں دنیا کی زندگی کو آخرت کے بدلے، اور  
جو کوئی لڑے اللہ کی راہ میں پھر مارا جاوے  
یا غالب ہو تو البتہ ہم اس کو دینے پر اذیت  
اور کیا ہو اسے تم کو کہ نہیں لڑتے اللہ کی راہ  
میں اور کمزوروں کے (بچانے کے لئے)  
مردوں اور عورتوں اور بچوں میں سے جو کہتے  
ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو نکال  
اس شہر سے کہ ظلم کرنے والے ہیں اس کے  
لوگ اور کہ ہمارے لئے اپنے پاس سے کوئی  
والی اور کہ ہمارے لئے اپنے پاس سے  
کوئی مددگار ۝ جو لوگ ایمان لائے ہیں  
لڑتے ہیں اللہ کی راہ میں اور جو لوگ کافر ہیں  
لڑتے ہیں گمراہ کرنے والوں کی راہ میں  
پھر اڑو شیطان کے دوستوں سے شک  
شیطان کا مکر بڑا ہے ۝

لفظ : "او ما ملکت ایمانکم" ان عورات سے متعلق ہے جو قبل اس کے ملاح میں  
آپ کی ہوں یا بموجب رسم جاہلیت کے بطور ملک بین لوگوں کے پاس ہوں مگر بعد کو کہ بہت  
اسلام نے اس رسم جاہلیت کو موقوف کر دیا جہاں فرمایا کہ "خاماً منابعد واما فداء"  
پس اس کے بعد کوئی انسان کسی انسان کا ملک بین نہیں ہو سکتا۔ اس باب میں میرا مستقل  
رسالہ ہے "تہذیب الاسلام عن شیعہ الامامة والعلامة" جس کسی کو مستوجب بحث  
دیکھنی ہو اس کو دیکھے اور میں اپنی اس تفسیر میں بھی مذکورہ بالا آیت کے تحت میں اجمال  
اس کا ذکر کروں گا انشاء اللہ تعالیٰ ۝

۵۸ (ان تبتغوا بما اولکم) یہ آیت بھی بخندان آیتوں کے ہے جس کی تفسیر  
میں مجھ کو تمام مفسرین اور علمائے متقدمین سے اختلاف ہے۔ تمام مفسرین اس آیت کو آیت متعہ  
وہی ہے المتعہ عبارة عن زینة تاج الوجل کہتے ہیں یعنی اس آیت میں متعہ کے جائز ہونے کا حکم  
للزينة بالعلو والجل معین فیما معا۔ ہے۔ متعہ کے یہ معنی ہیں کہ ایک ایک عورت سے  
تفسیر

الْمُتَرَلِّي الدِّينَ قِيلَ لَهُمْ  
كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ  
وَآتُوا الزَّكَاةَ فَكَلِمَاتٌ  
كُتِبَ عَلَيْهِنَّ الْقِتَالُ  
إِذَا مَرَّيْقٌ مِنْهُمْ  
يَخْشَوْنَ السَّيَاسَ  
لَخَشْيَةِ اللَّهِ  
أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةٍ وَقَالُوا  
رَبَّنَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ  
لَوْ لَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ  
مَسَاغُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ  
لِمَنِ اتَّقَى وَلَا تظلمونَ فَيُجْلَى ٤٩  
أَيُّنَ مَا تُلُونُوا يَدِ رَحْمَتِ اللَّهِ  
وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُشْتَدَّةٍ  
وَأَنْ تَصْبِرُكُمْ حَسَنَةً يَكُونُ لَهُدً  
مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَأَنْ تَصْبِرُكُمْ  
سَيِّئَةً يَقُولُوا هَٰذَا مِنْ عَذَابِكَ  
قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَتَمَالِ  
هُوَ لَا يَفْقَهُونَ الْقَوْلَ وَلَا يَكَادُونَ  
يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ٥٠ مَا أَصَابَكَ  
مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ  
مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَاكَ  
بِالْقَاسِ رَسُولًا وَكَفَى بِاللَّهِ  
شَهِيدًا ٥١

کیا تو نے اُن لوگوں کو نہیں دیکھا جن کو کسا گیا کہ  
 مولا کو اپنے ہاتھ (یعنی مولا کو اس لئے کہ اب لڑائی  
 نہیں ہے) اور پڑھو نماز اور دو رکعت (تو اس بات کو  
 خوشی خوشی قبول کرتے ہیں) پھر جب کھائیا اُن پر  
 لڑنا (یعنی جب پھر لڑائی کا وقت آیا) تو ایک گروہ  
 اُن میں سے اذیت سے ڈرتا ہے جیسے کہ خدا کا ورہو یا خدا  
 کے ڈر سے بھجی یادہ اور کہتے ہیں کہ اے ہمارے  
 پروردگار تو نے کیوں تک سی ہم پر لڑائی، کیوں تو نے  
 تھوڑے وقت تک ہم کو اور صلت نہ دی، کہدے  
 (اسے پیغمبر) کہ دنیا کا فائدہ تھوڑا ہے اور آخرت کا  
 (فائدہ) بہتر ہے اُس شخص کے لئے جس نے بد مزہ کاری  
 کی اور دُشمن کے جاہلے بل ایک تاک کے برابر بھی (۷۰)  
 جہاں کہیں تم ہو گے پڑ لیں تم کو موت اور گو کہ تم  
 سنبھو بر جوں میں ہو اور اگر اُن کو پہنچتی ہے بھلائی  
 تو کہتے ہیں کہ یہ اللہ کی طرف سے ہے اور اگر اُن  
 کو پہنچتی ہے بُرائی تو کہتے ہیں کہ یہ تیرے سبب  
 ہے کہ دے اسے پیغمبر کہ سب کچھ اللہ کی طرف  
 سے ہے، پھر کیا ہے اُس قوم کو کہ بات  
 کو سمجھتی ہوئی نہیں گنتی (۷۱) جو کہہ کہ تجھ کو  
 پہنچا ہے بھلائی سے تو اللہ کی طرف سے  
 ہے اور جو کہہ کہ تجھ کو پہنچا ہے بُرائی سے تو  
 خود تیری طرف سے ہے اور ہم نے بھیجا  
 تجھ کو لوگوں کے لئے پیغام بُرائی نے والا اور  
 کافی ہے اللہ کا بھی (۷۲)

میرا و عین کے لئے مثلاً ایک شب کے لئے بعض مال معین کے مثلاً اس روپیہ کی اجرت ٹھیرا لے  
 او اُس سے اُس سجا جگہ مباشرت کرے۔ جیسا کہ اس زمانہ میں بے حیا عورتوں سے بڑی حیا  
 مردوں کا عام دستور ہے \*

وَمَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ  
 اللَّهَ وَمَنْ كُوفِيَ مِمَّا أَرْسَلْنَاكَ  
 عَلَيْهِمْ حَفِيفًا ۝۸۲ وَيَقُولُونَ  
 طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ  
 بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي  
 تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبْتَثِرُونَ  
 فَأَخْرِجْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ  
 وَتَعْنِ بِاللَّهِ وَكَيْلًا ۝۸۳ أَفَلَا  
 يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كُنَّا  
 مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا  
 فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝۸۴ وَإِذَا  
 جَاءَهُمْ مُّسْرِقِينَ الْإِيمَانِ  
 أَوِ الْخُوفِ إِذَا غَوَّيْهِمْ وَكُودُوا  
 إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأُمُورِ  
 لَعَلَّهُمُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَهُمُ  
 وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ  
 لَآتَبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ الْإِفْكِ ۝۸۵  
 فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكْلَفُ  
 إِلَّا نَفْسَكَ وَخِزْيَانِ الْمُؤْمِنِينَ  
 عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكُفَّ بِنَاسٍ الَّذِينَ  
 كَفَرُوا وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا وَأَشَدُّ  
 تَنْكِيلًا ۝۸۶

جس شخص نے اطاعت کی رسول کو تو بیشک اس نے  
 اطاعت کی اللہ کی اور جو پھر گیا تو ہم نے نہیں بھیجا  
 تجھ کو ان پر نگہبان ۸۲ اور کہتے ہیں فرمانبردار  
 ہیں پھر جب تیرے پاس سے باہر جاتے ہیں تو ایک گروہ  
 ان میں سے گھر میں بیٹھ کر سوچتا ہے اس کے سوا  
 جو تو کہتا ہے اور خدا کھلیتے جو کچھ وہ گھر  
 میں بیٹھ کر سوچتے ہیں پھر بے پڑا ہی کر ان سے  
 اور توکل کر اللہ پر اور کافی ہے اللہ کام سنائے ۸۳  
 پھر کیا وہ نہیں سمجھتے قرآن کو اور اگر خدا کے سوا اور  
 کسی کے پاس سے ہوتا تو وہ بیشک اس میں بہت  
 اختلاف پاتے ۸۴ اور جب ان کے پاس کوئی  
 بات اس کی یا خوف کی آتی ہے تو اس کو مشورہ  
 کرتے ہیں اور اگر اس کو رسول تک لیجائے ان  
 میں سے حکم والوں تک تو البتہ اس کو جان لیتے  
 ان میں سے وہ لوگ جو اس میں سے شک بات  
 نکال سکتے ہو اور اگر خدا کا فضل تم پر نہ ہوتا اور اس کی  
 رحمت تو البتہ تم پیری کرتے شیطان کی مگر چند ۸۵  
 ہیں اے محمد اللہ کی راہ میں تو اور لوگ فصل کا دورہ  
 نہیں کیا جاتا مگر خود اپنا اور دشمنوں میں مسلمانوں کو سخت  
 دلائل کہ اللہ ان لوگوں کی دہشت کو کھو گیا جو  
 کافر ہیں اور اللہ بہت سخت دلائل ہے اور بہت سخت  
 منزلہ اپنے والا ۸۶

علماء کا اتفاق ہے کہ اللہ کے نام میں متوجہ جاؤ تھا اور اس باب میں کہ وہ بدستور عاجز  
 ہے یا ممنوع یا مسموع ہو گیا ہے اختلاف ہے، اگر وہ کثیر امت کا یہ قول ہے کہ اس آیت میں تو  
 بلاشبہ جواز متوجہ حکم ہے لیکن حکم مسموع ہو گیا ہے، مگر حق یہ ہے اس کے نسخ کا استدلال کرتے  
 ہیں وہ استدلال سیری دانست میں نہایت ضعیف ہے +  
 اور اگر وہ قلیل امت کا یہ قول ہے کہ حکم جواز متوجہ بدستور بحال و غیر مسموع ہے، اس جواب سے

وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً حَسَنَةً  
يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ مِنْهَا وَمَنْ يَشْفَعْ  
شَفَاعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِمْثَلٌ  
مِنْهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
شَهِيدًا ٨٨ وَإِذْ أَخَذْتُمْ مِيثَاقَهُ  
فَقَالُوا لَا نَبِيَّ بَعْدَ مَا  
أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا هُوَ  
لَيَجْعَلَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ  
لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَضَلُّ مِنْ  
اللَّهِ حَدِيثًا ٨٩ قَالُوا كُفُّوا  
عَنِ الْمُنَافِقِينَ فَيَسْتَلِيقُوا وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
بِمَا كَسَبُوا أَلَا تُرِيدُونَ أَنْ تَتَّقُوا  
مَنْ أَهْلَلَ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلِلِ  
اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا ٩٠ وَذَقُوا  
لَوْ تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرْتُمْ فَتَكُونُونَ  
سَوَاءً قَالُوا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ  
أَوْلِيَاءَ حَتَّى يُهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا تُخَذُّوهُمْ  
وَأَقْتُلُوهُمْ حَتَّى تَجِدُوا مِنْهُمْ  
وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا وَلَا  
نَصِيرًا ٩١

جو کوئی سفارش کر گیا اچھی بات کی سفارش تو اس  
 اچھی بات میں اس کا بھی حصہ ہو گا اور جو کوئی سفارش  
 کر گیا بُرے کام کی سفارش تو اس بُرے کام کا اس پر بھی  
 ہر حصہ ہو گا اور اللہ ہر چیز پر طاقت والا ہے (۷۷) اور  
 جب تم کو دعا یا بھلائی سلامتی کی دعا تو اس سے  
 بہتر سلامتی کی دعا دو یا اسی دعا کو الٹ کر کہو شیک  
 اللہ ہر چیز پر حساب لینے والا ہے (۷۸) اللہ  
 نہیں ہے کوئی معبود مگر وہی بیشک انکھار گیا تم کو  
 قیامت کے دن جس میں کچھ شک نہیں اور کو ان سے  
 اللہ سے نیا وہ سچ بات کہنے والا (۷۹) پھر  
 (اے مسلمانوں) تم کو کیلئے کتنا فتنوں کی حدرات  
 کرنے اور نہ کرنے میں فرق ہے ہو گئے ہو اور اللہ  
 نے اُن کو سرنگوں کیا اس چیز سے جو انہوں نے  
 کہا کیا تم ارادہ کرتے ہو کہ ہدایت کرو اس کو جس  
 کو اللہ نے گمراہ کیا اور جس کو گمراہ کرے اللہ تو  
 ہرگز تونہ پاؤ گا اس کے لئے کوئی رستہ (۸۰) چاہتے ہیں  
 (منافق) کہ تم بھی کافر ہو تے سیسکہ وہ کافر ہیں تم بھی  
 برابر ہو چکے پھر ان میں سے کسی کو دست مت ٹھیراؤ جب  
 تک وہ ہجرت کریں اللہ کی راہ میں پھر بڑھ جائیں تو ان  
 کو پھڑو اور ان کو مار ڈالو جہاں اُن کو پاؤ اور  
 دست ٹھیراؤ اُن میں سے کسی کو دست

اور ہر دو گار (۸۱)

اس میں مختلف روایتیں ہیں۔ ایک روایت تو جواز متعہ کی ہے بلا کسی قید کے۔ اور ایک روایت میں اس کا جواز بحالت اضطرار بیان ہوا ہے جیسے کہ فردار و سور کا گوشت بحالت اضطرار میں کھا لینا جائز ہے۔ اور ایک روایت میں بیان ہوا ہے کہ ابن عباس نے تسلیم کیا کہ حکم جواز منسوخ ہو گیا ہے۔ عمران بن حصین اس کے جواز کے قائل تھے اور کہتے تھے کہ جواز متعہ کی آیت قرآن میں موجود ہے اور اس کے بعد کوئی ایسی آیت سے جس سے حکم جواز متعہ منسوخ

إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَيْهِ  
قَوْلٌ مِّنْكُمْ وَبَيْنَهُمْ  
مِيثَاقٌ أَوْ جَاؤُكُمْ حَصِرَتْ  
صُدُورُهُمْ أَمْ أَن يَغَاتِلُوا  
أَوْ يَغَاتِلُوا قَوْمَهُمْ وَكَوْشَاءُ  
لَسَّ طَهُمُ عَلَيْكُمْ فَلَقَاتِلُوا  
قَاتِلُوا أَعْتَزَلُوا كُمْ فَلَمْ  
يَغَاتِلُوا كُمْ وَالْقَوْلُ إِلَيْكُمْ  
الْإِسْلَامُ فَتَمَّا جَعَلَ  
اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ مَّيْبِلًا ۙ  
سَتَجِدُونَ أَخْرَبِينَ يَرِيبُونَ  
أَن يَأْمَنُوا كُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ  
كَلِمَاتُ رُءُفًا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكِسُوا  
فِيهَا فَإِن لَّمْ يَغَاتِلُوا كُمْ  
وَالْقَوْلُ إِلَيْكُمْ السَّلَامُ وَيَكْفُوا  
أَيْدِيَهُمْ تَحَدُّوهُمْ قَاتِلُوا  
ثَمَّوَهُمْ وَأُولَئِكَ كُمْ  
جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا  
مُّبِينًا ۙ

مگر ان لوگوں کو دست پکڑو جو رستہ راہ میں قتل  
سے بائیں جس سے تم میں اور ان میں قول قرار  
ہو گیا ہے یا تمہارے پاس آئیں (اور) ان کے  
دل میں یہ بات نہ رہی ہو کہ تم سے لڑیں یا اپنی قوم  
سے لڑیں، اور اگر خدا چاہتا تو ابتداء میں ان کو تم پر مسلط  
کرنا پھر ضرورت سے لڑنے: پھر اگر وہ تم سے (یعنی  
تمہارے مقابلہ سے) متحد ہو جاویں اور تم سے نہ لڑیں  
اور تم سے صلح کا پیغام ڈالیں تو پھر اللہ نے ان پر پشیمان  
لئے کوئی رستہ نہیں بنایا ہے (۹۲) اور تم  
اور قوموں کو پاؤ گے کہ یہ چاہتی ہیں کہ تم سے  
امن میں رہیں اور اپنی قوم سے بھی امن میں ہیں  
جب کبھی نہ ساد کی طرف پھیرے جاتے ہیں تو  
اُس میں ٹکنا رہتے ہیں پھر اگر تمہارے مقابلہ سے  
متحد نہ ہوئیں اور تم سے صلح کا پیغام ڈالیں تو پھر  
سے اپنا ہاتھ نہ رکھیں ان کو پکڑو اور ان کو مار ڈالو  
جہاں ان کو پاؤ، اور یہی لوگ ہیں جن پر لڑنی چاہی  
پکڑنے یا قتل کرنے پر ہم نے تم کو صریح حجت  
دی ہے (۹۳)

ہوا ہوتا دل نہیں ہوئی۔ اور شیعوہ حضرت علی مرتضیٰ سے جواز متعہ کی بہت سی روایتیں بیان  
کرتے ہیں، مگر اہلسنت و جماعت کے ہاں حضرت علی مرتضیٰ سے کوئی معتبر روایت جواز متعہ  
پر منقول نہیں ہے۔ محمد بن جریر الطبری نے اپنی تفسیر میں حضرت علی سے یہ روایت لکھی ہے کہ  
"اگر عمر لوگوں کو متعہ کرنے سے منع نہ کرتے تو بجز کسی بد بخت کے کوئی لڑنا نہ کرتا" اور محمد بن  
الحنفیہ سے جو حضرت علی کے بیٹے ہیں یہ روایت ہے کہ "حضرت علی مرتضیٰ ابن عباس پاس  
گئے جو جواز متعہ کا فتوہ دیتے تھے اور فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ سے  
منع کیا ہے" \*

میرے نزدیک علماء و مفسرین کا اس آیت سے حکم جواز متعہ پر تسلل کرنا محض غلط ہے،  
بلکہ اس آیت سے علانیہ متعہ کے انسلل کا حکم پایا جاتا ہے۔ تمام تاریخوں اور قدیم کتابوں سے

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقتُلَ مُؤْمِنًا  
لَا خَطَاً وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً  
فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَذِيَّةٌ  
مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا  
فَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ عِدَّةٍ فِيكُمْ  
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ  
مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَ مِنْ هَنُومٍ  
بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَذِيَّةٌ  
مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ  
مُؤْمِنَةٍ مَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامٌ  
شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ تَوْبَةٌ مَنِ  
اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿۹۴﴾  
وَمَنْ يَقتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَدًّا فِجْرًا  
وَهُوَ جَاهِلٌ بِمَا فَعَلَ فَإِنَّ لَكَ  
لَهُ عَلَيْهِ وَلَعْنَةُ اللَّهِ وَأَخَذَ اللَّهُ  
عَذَابًا عَظِيمًا ﴿۹۵﴾

اور کسی مسلمان کو مانتی نہیں ہے کسی مسلمان کو مار ڈالے  
مگر جو کس سے، اور جو کوئی کسی مسلمان کو چوکے مار ڈالے  
تو (اُس کا کفار ہے) انا ذکرنا مسلمان بڑھ کا اور خوبیا  
کا دیا جاتا اُس کے لوگوں کو مگر یہ کہ وہ (خوبیا کا دیا جاتا)  
متھا کر دیں، پھر اگر وہ شخص جو لڑا گیا ہے (تماری قوم میں  
میں سے ہو اور وہ مسلمان ہو تو) اُس کا کفار ہے (اور لوگوں  
مسلمان بڑھ کا، اور اگر وہ ایسی قوم سے ہو کہ تم میں لڑا  
اُن میں قتل قرار ہو گیا ہے تو) اُس کا کفار ہے (خوبیا  
کا دیا جاتا اُس کے لوگوں کو اور انا ذکرنا مسلمان بڑھ  
کا، پھر جو شخص (مسلمان بڑھ) نہ پائے تو اُس کا (بدلہ  
ہے) پے پے دو مہینے کے روزے عافیت چاہنے کو انا  
ہے، اور انا ذکرنا دلالت حکمت والا ﴿۹۴﴾  
اور جو کوئی مسلمان کو عمدہ مار ڈالے تو اُس کی  
سزا جہنم ہے ہمیشہ اُس میں رہیگا خدا اُس پر  
غصہ ہوا اور اُس کو لعنت کی اور اُس کے لئے  
طیار کیا بڑا عذاب ﴿۹۵﴾

پایا جاتا ہے کہ ہر ایک قوم میں قدیم زمانہ سے اس قسم کی عورتیں نہیں جو یہی پیشہ کرتی تھیں، کہ لوگوں  
سے اجرت ٹھیکر کر ان کو اپنے ساتھ مباشرت کرنے دیتی تھیں، جیسے کہ اس زمانہ میں بھی  
ایسی عورتیں پائی جاتی تھیں، جن کو بلحاظ ان کے حالات کے خانگیاں اور کسبیاں کہتے ہیں  
یہ یوں میں فارسیوں میں بلکہ تمام قوموں میں اس قسم کی عورتیں تھیں، عرب میں بھی قبل اسلام  
اور بعد سے اسلام میں اور شاید اُس کے بعد بھی ایسی عورتوں کا وجود تھا، اور شاید اب بھی ہو  
یا اُس کی ظاہری صبرت میں کچھ تبدیلی واقع ہوئی ہو۔ یہ طریقہ اور قبیل ہنزا اس وجہ سے نکلا تھا کہ  
مزدوں کو اپنی مستی جھاڑنے کا موقع ملے۔ مگر نوج میں اور اس طرح پرستی یعنی اجرت کے بدلے  
میں فی نفسہ کوئی فرق نہ تھا، اس لئے کہ مرد اور اجرت حقیقتہً ایک ہی شے ہے رضا و معاہدہ  
دونوں حالت میں ایک ہی حقیقت رکھتا ہے، متعد میں میا و کا معین ہو جانا اور تروج میں  
تعین میلہ کا اختیار تروج کے ہاتھ میں رہنا، یا میا و کا معلوم ہونا مگر اُس کی تعداد کا نام معلوم ہونا  
کہ کرب موت آئیگی حقیقت معاہدہ میں کوئی مستند تبدیل نہیں کرتا۔ پس ان دونوں میں جو حقیقتہً

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا  
لِمَنْ آتَى إِلَيْكُمُ الْمَالَ لَمْ يَكُنْ  
مَعَكُمْ إِنَّمَا يَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا فَعَبُدُوا اللَّهَ مَعَ سَابِقِ  
كَثِيرٍ ۚ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ  
قَبْلُ فَمَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ  
فَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ  
خَبِيرًا ۙ ﴿٩٦﴾ لَا يَسْتَوِ الْقَلْعِدُونَ  
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَنِيًّا أَوْ إِلَى الْفَقِيرِ  
وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فُضِّلَ  
اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ  
وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ  
دَرَجَةً ۚ وَكُلًّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى  
وَفُضِّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى  
الْقَاعِدِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۙ ﴿٩٧﴾  
دَرَجَتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً  
وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۙ ﴿٩٨﴾

ایسے لوگو جو ایمان لائے ہو جب تم کوچ کرو اور اس کی راہ میں  
تو تحقیق کرو (مسلمانوں اور کافروں کی) اور تم کو  
اُس شخص کو جس نے تم سے سلام علیک کی ہے کہ تو  
مسلمان نہیں ہے تم چاہتے ہو دولت دنیا کی زندگی  
کی تو اللہ کے پاس بت سنی نہیں ہیں تم ایسے ہی  
تھے اس سے پہلے پھر مہربانی کی اللہ نے تم پر کثرت  
کرو، بیشک جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اُس سے  
خبردار ہے ﴿۹۶﴾ مسلمانوں سے غنہ رہنے والے  
سوا اچھا ناکاروں کے، اور اللہ کی راہ میں اچھا  
اور اپنی جان سے جہاد کرنے والے برا نہیں ہیں،  
بزرگی دی ہے اللہ نے اپنے مال اور اپنی جان  
سے جہاد کرنے والوں کو بیٹھ رہنے والوں پر  
مرتبہ میں، اور ہر ایک سے اللہ نے اچھا  
وعدہ کیا ہے، اور بزرگی دی ہے اللہ نے  
جہاد کرنے والوں کو بیٹھ رہنے والوں پر  
اجر عظیم دینے سے ﴿۹۷﴾ اپنی طرف  
سے درجے دے دیے ہیں اور بخشش  
اور رحمت، اور اللہ بخشنے والا  
ہے رحم والا ﴿۹۸﴾

فرق تھا وہی تھا کہ ترمج سے مقصود دراصل اچھا یعنی پاکدامنی اور نیکی تھی، اور متعہ سے  
صرف مستی جھڑنی، کیونکہ اُس سے اُس کے مرتکب کو بجز منہ منی کے اور کوئی مقصود نہیں ہوتا۔  
پس سی کو خدا تعالیٰ نے منع کیا جہاں فرمایا کہ "ان تبتغوا باموالکم محصنین غیر  
مسافحین" یعنی تم بعض اپنے مال کے آزاد عورتوں کو محال کرنے کے لئے تلاش کرو اور ان سے  
نکاح کرنا پاک دہنی رکھنے کی غرض سے ہو دستی جھڑنے کی غرض سے بطلب آیت کا صرف  
محصنین کے لفظ پر ختم ہو گیا تھا۔ غیر مسافحین کا لفظ صرف اسی طریقہ متعہ کے منع  
کرنے کو کہا گیا ہے جو نہایت بے حیائی اور بے اخلاقی سے رائج تھا، "انہ کان فاحشة  
ومقتا و ساء سبیلا" پس اس آیت سے متعہ کا اقامت پایا جاتا ہے نہ اُس کا جواز

إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْنَاهُمُ لَكُنَّا ظَالِمِينَ أَلَمْ نَكُنْ لَهُمْ مَرْسُولًا فَأَنذَرْنَاهُمْ يَوْمَهُمْ وَأَنذَرْنَاهُمْ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ أَلَمْ نَجْعَلِ لَهُمُ الْحَدِيثَ لِيُذَكِّرُوا الَّذِينَ يَنسَوْنَ وَأَنذَرْنَاهُمْ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ أَلَمْ نَجْعَلِ لَهُمُ الْحَدِيثَ لِيُذَكِّرُوا الَّذِينَ يَنسَوْنَ وَأَنذَرْنَاهُمْ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ أَلَمْ نَجْعَلِ لَهُمُ الْحَدِيثَ لِيُذَكِّرُوا الَّذِينَ يَنسَوْنَ وَأَنذَرْنَاهُمْ أَفَلَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ

بیشک وہ لوگ جن کی روح فرشتے قبض کر تھیں کہ انہوں نے اپنے پر آپ کا ظلم کیا ہے (یعنی منافقوں نے) تو فرشتے کہتے ہیں تم کس میں تھے وہ کہتے ہیں کہ ہم اُس ملک میں جا رہے تھے (فرشتے) کہتے ہیں کیا خدا کی زمین وسیع نہ تھی تاکہ تم اپنا ملک چھڑ کر وہاں چلے جاتے، پس یہی لوگ ہیں کہ اُن کے رہنے کی جگہ جہنم ہے اور بُری جگہ ہے (۹۹) مگر مردوں اور عورتوں اور لڑکوں میں سے جو لاچار ہیں نہیں کر سکتے کوئی حیلہ اور نہ پاتے ہیں کوئی رستہ تو یہی لوگ ہیں کہ جلد اللہ اُن کو معاف کر گیا اور اللہ معاف کرنے والا ہے بخشنے والا (۱۰۰) اور جو کوئی کہ ہجرت کرے اللہ کی راہ میں پاویگا زمین میں رہنے کی بہت جگہ کنائش اور جو کوئی نکلے اپنے گھر سے اللہ کے اور اُس کے رسول کے لئے ہجرت کر کے پھر اُس کو موت لے لیوے تو بیشک اُس کا اجر دینا اللہ کے ذمہ ہے اور اللہ بخشنے والا ہے رحم والا (۱۰۱) اور جب کہ تم کوچ کر دو ملک میں تو تم پر کچھ گناہ نہیں ہے کہ قصر کرو نہ زمین سے، اگر تم کو ڈر ہو کہ فساد کریں گے تم سے وہ لوگ جو کافر ہیں بیشک کافر تمہارے لئے دشمن علانیہ ہیں (۱۰۲)

یہی کہ غلطی سے علمائے اسلام نے خیال کیا ہے +

باقی رہی روایتیں جن میں سے بعض سے بجز اس کے اور کچھ نہیں پایا جاتا کہ کہہ سکتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما قدم مکہ فی عرقہ تزییناہ مکہ فکما اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم طول العز و بتر فقل استمتعوا من هذا النعام (تفسیر کبیر)



وَإِذَا كُنْتَ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ  
لَهُمُ الْمَثَلَةَ فَلَمْ تَكُ  
طَائِفَةً مِنْهُمْ تَتَلَفُ  
وَلِيَا خُذْ وَاسْلُخْهُمْ  
قَادًا تَحَدُّوا فَنَكَلُوا  
مِنْ دَرَايِكُمْ وَلَتَأْتِيَنَّ  
كُلُّكُمْ أَخْرَىٰ لَمْ يَصْلُوا  
فَلْيَصْلُوا مَعَكَ وَلِيَا خُذْ وَاسْلُخْهُمْ  
وَدَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوِ تَكْفُلُونَ  
عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَمْتِعَتِكُمْ  
فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً  
وَاحِدَةً وَلَا جُنَاحَ  
عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَتْ بِكُمْ  
آذٌ مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ  
مَرْضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ  
وَتُحَدِّثُوا حِلًّا دَعَاكُمْ  
إِنَّ اللَّهَ أَخَذَ مِنَ الْكَافِرِينَ  
عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٠٣﴾

اور اے (پیغمبر) جب کہ تو ان میں ہو اور تو نے  
ان کے لئے جماعت کی نماز کھڑی کی ہو تو پہلے  
کہ ایک گروہ ان میں سے تیرے ساتھ کھڑا ہو  
(یعنی ایسے موقع پر کہ کعبہ کی طرف منہ کرنے سے دشمن  
کی طرف منہ ہو جاتی ہو جیسے کہ ذات الرقعہ کی لڑائی  
کا موقع تھا) اور چلے گئے لیں اپنے ہتھیار بھر  
جب (پہلے گروہ کے لوگ) سجدہ کر لیں تو ان کے چلے  
کہ تمہارے یعنی دوسرے گروہ کے جو جاویں (یعنی دشمن  
کی طرف منہ کر کے کھڑے ہو جاویں) اور چلے گئے کہ  
آئے گروہ دوسری جس نے نماز نہیں پڑھی تھی  
(اور دشمن کی طرف منہ کئے ہوئے کھڑے رہے تھے)  
پھر چلے گئے وہ نماز پڑھیں تیرے ساتھ اور چلے گئے کہ  
لیں اپنی حفاظت اور اپنے ہتھیار اور جو لوگ کہ کافر  
ہیں چلتے ہیں را اترم غافل ہو جاؤ اپنے ہتھیاروں  
اور اپنے اسباب توپل پڑیں تم پر پل پڑنا ایک  
ساتھ اور تم پر کچھ گناہ نہیں ہے اگر تم کو کچھ  
اذیت ہو، مینہ سے یا تم ہمار ہو کا اپنے ہتھیار  
رکھ دو اور لو اپنی حفاظت جیکہ اٹھنے پر طیار  
کیا ہے کافروں کے لئے عذاب روا کرتے ہو ﴿۱۰۳﴾

مجموع میں بناؤ سنگا کر کر کہ بھیتی میں اور ان سے متعہ کرنے کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجازت  
دی تھی، وہ سب روایتیں محض یہودہ و لغویں۔ جس قدر حدیثیں جو از متعہ پر بیان ہوئی ہیں اور  
جس قدر کہ اُس کی فسوخی یا بحالی کی نسبت منقول ہیں ان میں سے ایک بھی لایق التفات  
ہو قابل تسلیم نہیں ہے۔ کیونکہ ان میں سے کوئی بھی صحیح نہیں ہے۔ متعہ پر جو بحث شروع ہوئی ہے  
وہ اسی آیت کی بنا پر ہوئی ہے، کہ علماء و مفسرین نے غلطی سے سمجھا کہ اس آیت سے جواز  
متعہ نکلتا ہے۔ پھر ایک گروہ اُس کا مخالف ہوا اُس نے اُس کی فسوخی ثابت کرنے پر جد کی

۱۰ صفحہ ۱۰۳ میں مقتدیوں کا اگر موقع نماز کا ہو تو صرف ایک رکعت نماز کی فرض ہے اور اگر اس کا بھی موقع نہ ہو تو صرف

اشاہہ ہی سے بلا حلاوت قبلہ کافی ہے اور اگر اتنی بھی فرصت نہ ہو تو تھاکہ ناجائز ہے +

فَإِذَا أَقْبَبْتُمْ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا  
اللَّهَ قِيَامًا وَسُجُودًا ۖ وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ  
فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ  
إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَىٰ الْمُؤْمِنِينَ  
كِتَابًا مَّقْشُورًا ۝۹۲ وَلَا تَهِنُوا  
فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا  
تَالِمُونَ فَإِنَّهُمْ يَالْمُونَ كَمَا  
تَالِمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا  
يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝۹۳  
إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ  
بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا  
أَرَاكَ اللَّهُ وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِبِينَ  
خَصِيمًا ۖ وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ  
كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ۝۹۴ وَلَا  
تَجَادِلْ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَلِفُونَ أَلْفُهُمْ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَافًا  
أَتِيمًا ۝۹۵ يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ  
وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ  
مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْجُونَ  
مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ  
مُحِيطًا ۝۹۶

پھر جب تم نماز پڑھ چکو تو یاد کرو اللہ کو کھڑے اور  
بیٹھے اور اپنی کروٹوں پر لیٹے، پھر جب تم کو طہین  
ہو جائے تو قائم کرو نماز کو، بیشک نماز  
مسلمانوں پر رکھی گئی ہے معین و تقویٰ  
پر ۹۲ اور سستی مت کرو اس قوم یعنی  
کافروں کے پیچھا کرنے میں اگر تم کو تحریف  
سہتی ہے تو بیشک وہ بھی تحریف اٹھاتے ہیں  
جیسے کہ تم تحریف اٹھاتے ہو اور تم اللہ سے امید رکھتے  
ہو اس چیز کی کہ وہ اس کی امید نہیں رکھتے، اور اللہ  
جاتے والا ہے حکمت والا ۹۳ بیشک ہم نے بھیجی ہے  
تجھ پر کتاب برحق تاکہ تو لوگوں میں حکم کرے اس چیز سے  
کہ دکھائی ہے تجھ کو اللہ نے اور نہ ہو خیانت کرنے والوں  
کے لئے جھگڑنے والا، اور غافل نہ ہو بیشک  
اللہ بخشنے والا ہے مہربان ۹۴ اور مت جھگڑا  
کر ان لوگوں کی طرف سے جو خیانت اپنے دلوں میں  
کرتے ہیں بیشک تم دوست نہیں رکھتے اس کو جو کھینچتا  
کرتے والا لگتا رہو ۹۵ پھپھانے والوں سے بڑھ کر  
پھپھانے والے اللہ سے اور وہ ان کے پاس ہے جب  
وہ تمہیں بیٹھ کر مشورہ کرتے ہیں اس کا جسدیات کو  
اللہ پسند نہیں کرتا اور جو کچھ کہہ کہتے ہیں اللہ  
اس پر مادی ہے ۹۶

اور اس کی تائید پر اسخ حدیثیں موجود ہو گئیں اور اس کے مؤیدین نے اس کے جواز کی حدیثیں  
پھر بلائیں مشیمہ کی پشت پناہ تو جناب علی مرتضیٰ ہیں ہی انہوں نے سچ بھروسہ جہاں  
اب الظلم علیہا السلام پر تہمت دھرو گی البتہ اگر اس آیت سے حکم اقتناع متعہ تسلیم کیا جاوے  
جو اس زمانہ میں عرب میں مروج تھا تو وہ روایتیں جن میں بلا ذکر نسخ صرف حکم اقتناع متعہ ہے تائید  
اس آیت کے قابل ترجیح یا لائق اہما تصور ہو سکتی ہیں اور خیال ہو سکتا ہے کہ بعد نزول اس آیت کے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ مروج کا اقتناع کیا \*

هَاسْتُمْ هَؤُلَاءِ جَاءَلْتُمْ  
عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَنْ يُجَادِلَ  
اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَمَّ مَنْ  
يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝۱۹  
وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ  
نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ  
اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ۝۲۰  
يَكْسِبُ إِثْمًا فَإِذَا يَكْسِبُ  
عَلَيْهِ لُغْمًا كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا  
حَكِيمًا ۝۲۱ وَمَنْ يَكْسِبْ عَدْوِيَّةً  
أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَزِدْ بِهِ سَبِيحًا  
فَقَدْ احْتَمَلَ بُحْتًا نَارًا وَإِثْمًا  
كَبِيرًا ۝۲۲ وَكَوَلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ  
وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ لَكُلِّ فِتْنَةٍ مِنْهُمْ  
أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا  
أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَضُرُّوكَ شَيْءٌ  
مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ  
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ  
مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ  
اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۝۲۳

اُس تم وہ لوگ ہو کہ دنیا کی زندگی میں ان کی طرف  
سے جھگڑتے ہو، پھر کون ان کی طرف سے  
قیامت کے دن اللہ سے جھگڑے گا، کیا کوئی ہوگا  
اُن پر کوئل ۝۱۹ اور جو کوئی بڑا کام کرے یا  
اپنے آپ پر ظلم کرے پھر اللہ سے معافی چاہے  
تو اللہ کو پاؤں کیجا معاف کرنے والا رحم  
 والا ۝۲۰ اور جو کوئی گناہ کا ٹہبے تو اُس  
کے سوا کچھ نہیں کہ اُس کو کمانا ہے اپنے  
لئے آپ اور اللہ جاننے والا ہے  
مکت والا ۝۲۱ اور جو شخص کوئی خطایا گناہ  
کرتا ہے پھر اُس کی تہمت کسی بے گناہ پر ڈالتا  
ہے تو بیشک اُس نے اٹھایا (بوجھ) علانیہ بتا  
اور گناہ کا ۝۲۲ اور اگر خدا کا فضل تجھ پر نہ ہوتا  
اور اُس کی رحمت تو البتہ قصہ کیا تھا اُن میں سے  
ایک گروہ نے کہ تجھ کو (ایک چور کا مقدمہ ختم کر دیتے و  
انصاف کرنے میں) بہکا دیویں اور وہ نہیں بکاتے  
مگر اپنے آپ کو اور تجھ کو کچھ بھی نقصان نہیں پہنچاتے  
اور اللہ نے تجھ پر کتاب و حکمت نازل کی بساؤ  
تجھ کو وہ دکھایا ہے جو تو نہیں جانتا تھا اور تجھ پر خدا  
کا بہت بڑا فضل ہے ۝۲۳

جب کہ ہم روایات متعلق متعلق کو سمجھ سکیں نہیں کرتے تو ضرورہ یہ لازم آئے کہ ہم اس بات کو بھی متعلق کی نسبت  
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواز کا حکم دیا اور ابن عباس اور عمران بن حصین نے یہ کہا اور علی مرتضیٰ نے یہ فرمایا انیسلم  
نہیں کرتے اور جو تفسیر اس آیت کی ہم نے بیان کی اُس کی نسبت نہیں کیا جاسکتا کہ اُن بزرگوں کے اقوال کے  
برخلاف ہے۔ اُن پر کیا جاسکتا ہے کہ سوائے ہمارے تمام تفسیریں غلط تھیں تقدیر میں آیت کے معنی اُنہی کے تھے مگر اس  
کہنے کی ہم کو کچھ پروا نہیں ہے غرض کہ ہماری تحقیق یہ ہے کہ منہ کا طریقہ اسلام نے پیدا نہیں کیا بلکہ وہ  
قدیم سے جاری تھا اسلام نے اُس کو منہ کیا کہ اگر کہ تبدلے زمانہ اسلام میں بھی جاری رہا ہو بہت سے لوگ زمانہ جاہلیت  
کے ایسے تھے جو زمانہ ابتدائی اسلام میں رائج تھے بعد کو منسوخ ہوئے منہ بھی اُس میں ہے ۝

لَا خَيْرَ فِيهِمْ شَرُّهُم مِّنْ عَجْوَاهُمْ  
 لَا مَن مَّا مَرَّ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ  
 أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ  
 ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ  
 فَسَوْفَ نُوَفِّيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ۝۱۳  
 وَمَن يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ  
 مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ  
 سَبِيلِ الْمَوْسِنِينَ نُؤْتِهِ مَا تَوَلَّىٰ  
 وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۖ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ۝۱۴  
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ  
 بِهِ وَيَغْفِرُ مَا ذُوَن ذَٰلِكَ  
 لِمَن يَشَاءُ ۖ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ  
 فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ۝۱۵  
 إِن تَدْعُونَ مِن دُونِهِ إِلَّا إِنَّا  
 فَإِن تَدْعُونَ إِلَّا شَيْطَانًا  
 مَّرِيدًا ۝۱۶ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ  
 لَا تَخِدَنِّي مِنْ عِبَادِي نَفِيًّا  
 مَّقْرُوفًا وَلَا ضَلُوفًا  
 لَا مَنِيَّةَ لَهُمْ وَلَا مَرْنَهُمْ  
 فَلْيَبْعِلْنِ أَذَانِ الْأَنْعَامِ  
 لَا مَنِيَّةَ لَهُمْ فَلْيَغْنِرْنَ حَنَقِ  
 اللَّهِ وَمَن يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا  
 مِّن دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرًا  
 عَظِيمًا ۝۱۷ يَعِذُّهُمْ وَيُمِيتُهُمْ  
 وَيَحْيِيهِمْ الشَّيْطَانُ الْأَخْسَرُ ۝۱۸  
 أُولَٰئِكَ مَا دَبُّهُمْ جَهَنَّمَ وَلَا  
 يَخْرُجُونَ عَنْهَا حَيًّا ۝۱۹

کچھ بھلائی اُن کے بہت سے مشوروں میں نہیں ہے  
 مگر (اُس شخص کے مشورہ میں بھلائی ہے) جو غیرات  
 کرنے کو یا کوئی نیک بات کرنے کو کہے یا لوگوں میں  
 اصلاح کرے اور جو شخص خدا کی ممانندی چاہنے  
 کے لئے ایسا کرے تو ہم اُس کو بڑا اجر دیں گے ۝۱۳  
 اور جس شخص نے مخالفت کی رسول کی اُس کو عینک  
 راہ نظر رکھنے کے بعد، اور پیروی کرے اُس  
 کی جو مسلمانوں کی نہیں، تو پیچھے رہے ہم اس کے بعد  
 وہ پھر ہے اور ہم اُس کو پہنچا دیں جہنم میں اور وہ بڑا  
 جلد ہے ۝۱۴ بیشک اللہ میں فکر کرنے کا شرک کیا  
 جلتے اُس کے ساتھ اور بیشک اُس کے سوا جس کو چاہیگا  
 جو کوئی شرک کرے اللہ کے ساتھ تو بیشک وہ رام سے  
 بھٹک گیا بہت دُور بھٹکا ۝۱۵ وہ (یعنی شرک)  
 نہیں پکارتے اُس کے (یعنی اللہ کے) سوا بجز وہ بول  
 کے اور نہیں پکارتے بجز سرکش شیطان  
 کے ۝۱۶ لعنت کی ہے اُس پر اللہ تعالیٰ  
 اُس نے کہا کہ البتہ میں اُن کا تیرے بندوں مقرر  
 کیا ہوا احصاء والبتہ میں اُن کو گمراہ کروں گا اور اُن کو  
 آرزوؤں میں ڈالوں گا اور البتہ اُن کو حکم دینگا کہ وہ  
 چار پایوں کے جانوروں کے کان (میری نذر کیلئے)  
 چیریں اور میں اُن کو حکم دینگا کہ (میری بیعت  
 کے لئے) خدا کی پیدائش میں تینیز کریں، اور جس نے  
 خدا کے سوا شیطان کو اپنا مافی بنایا تو بیشک وہ ٹوٹے  
 میں بڑا علانیہ ٹوٹے میں پڑتا ۝۱۸ اُن کو (شیطان) وہ  
 و تاحد آرزوؤں میں تھے اور شیطان اُن کو وعدہ نہیں دیتا بجز فریب  
 کے ۝۱۹ یہی لوگ ہیں جن کی جہنم ہے اور نہ  
 پاؤں گئے اُس سے مخلصی ۝۲۰

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي  
 مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ  
 فِيهَا أَبَدًا وَعَدَّ اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ  
 أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۝۱۳۱ لَيْسَ  
 بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ  
 الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا  
 يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ  
 اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا يَصْنِعُوا  
 وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ  
 ذَكَرٍ أَوْ أَمْنًا وَهُوَ مُؤْمِنٌ  
 فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ  
 وَلَا يُكَلِّمُونَ نَقِيرًا ۝۱۳۲ وَمَنْ  
 لَحَنَ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ  
 وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ وَاتَّبَعَ  
 مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ  
 اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ۝۱۳۳ وَلِلَّهِ  
 مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ  
 وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطًا ۝۱۳۴  
 وَكَتَفَتُونَكَ فِي النَّارِ قُلِ اللَّهُ  
 يُفْتِنُكُمْ فِيهِمْ وَمَا يُظِلُّ عَلَيْكُمْ فِي  
 الْكِتَابِ فِي يَتِمَّى النَّسَاءِ الَّتِي  
 لَا ثَمَرَ تُوَلِّوهُنَّ مَا كَتَبَ لهنَّ وَ  
 تَرْضَوْنَ أَنْ يَكُونَهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ  
 مِنَ الْوِلْدَانِ فَإِنْ تَقُومُوا لِلْيَتَمَى  
 بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ حَسَنٍ  
 فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِهِ عَلِيمًا ۝۱۳۵

اور جو لوگ ایمان لائے ہیں اور اپنے عمل کے ہیں ہم  
 ان کو داخل کریں گے جنتوں میں بہتی ہیں ان کے  
 نیچے نہیں ہمیشہ رہیں گے ان میں ہمیشہ بہش  
 اللہ نے سچا وعدہ کیا اور کون ہے اللہ سے زیادہ  
 سچا بات میں ۝۱۳۱ (۱۳۱) نہ تھاری آرزوں سے  
 اور نہ اہل کتاب کی آرزوں سے (کچھ ہوتا ہے)  
 جو کوئی بڑا کام کرے گا یہ اس کا بدلہ اس کو دیا جائیگا  
 اور نہ پاویگا اپنے لئے سوائے خدا کے کوئی مددگار  
 اور نہ کوئی مددگار ۝۱۳۲ (۱۳۲) اور جو کوئی اپنے کاموں  
 میں سے کرے گا، مردوں میں سے یا عورتوں میں سے  
 اور وہ ایمان والا ہے تو یہی لوگ ہیں جو داخل  
 ہونگے جنت میں اور نہ ظلم کئے جاوے گئے گمراہ کی  
 گفتار کی ذرا برابر بھی ۝۱۳۳ (۱۳۳) اور کون دین کی راہ  
 سے اس شخص سے اچھا ہے جس نے اپنے لئے خدا  
 کی اطاعت میں کھ دیا اور دنیا کی کرنے والا ہے  
 اور پیری کی بنے بن براہیم کی جو خالص اکل پوچنے  
 والا تھا، اور خدا براہیم کو دوست ٹھیلایا ہے ۝۱۳۴ (۱۳۴)  
 اور اللہ کے لئے ہے جو کچھ کہ انسانوں میں اور جو کچھ کہ  
 زمین میں اور اللہ ہر چیز پر محیط ہے ۝۱۳۵ (۱۳۵)  
 عورتوں کے باب میں حکم پوچھتے ہیں کہسے کہ اللہ  
 ان کے باب میں حکم دے گا اور جو کچھ پڑھ سنایا جاتا ہے تم کو  
 کتاب میں تمہیں عورتوں کے حق میں جن کو تم نہیں  
 دیتے جو ان کے لئے لکھا گیا ہے اور رغبت کرتے  
 ہو کہ نکاح کرو ان سے اور بے بس لوگوں کے  
 حق میں، اور اس میں کہ تم تمہیں کے لئے انصاف  
 سے قائم رہو اور جو کچھ کہ تم کرتے ہو نیکی سے شک  
 اللہ اس کا جاننے والا ہے ۝۱۳۵ (۱۳۵)

وَابِ امْرَأَتِكَ خَا قَتٌ مِّنْ بَعْلِهَا  
 نُشُوزًا أَوْ اعْرَاضًا فَلَاحِشًا  
 عَلَيْهِمَا أَنْ يَصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا  
 وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ الْأَنْفُسُ  
 الشُّرَّ فَإِنْ تَخَيَّرْتُمَا وَتَشَقَّوْا فَإِنَّ  
 اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿۱۳۵﴾  
 وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا  
 بَيْنَ النَّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا  
 تَسِيلُوا فِي كَلِّ الْمَسِيلِ فَتَذَرُوهَا  
 كَالْمُغْلَقَةِ وَلَنْ تَصْلَحُوا وَتَشَقَّوْا  
 فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿۱۳۶﴾  
 وَإِنْ يَتَمَرَّكََا يَعْزِبِ اللَّهُ كَلًّا مِّنْ  
 سَعَتِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴿۱۳۷﴾  
 وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ  
 وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا لِكُلِّ  
 مِّنْ قَبْلِكُمْ وَأَيَّاكُمْ أَنْ تَقْرَبُوا  
 اللَّهَ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ  
 مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ  
 وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا حَمِيدًا ﴿۱۳۸﴾  
 وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ  
 وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿۱۳۹﴾ إِنْ يَشَأْ  
 يُذْهِبْكُمْ أَجْمَعًا النَّاسُ وَيَأْتِ  
 بِالْآخِرِينَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكِ  
 قَدِيرًا ﴿۱۴۰﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ  
 الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا  
 وَالْآخِرَةِ وَكَانَ اللَّهُ شَهِيدًا

بَصِيرًا ﴿۱۴۱﴾

معد اگر کوئی عورت فیہ اپنے خاوند سے مجھنے  
 یا بے اتفاق کرنے سے تو اُن دونوں پر کچھ  
 عمنہ نہیں ہے کہ وہ دونوں آپس میں صلح کریں  
 کسی طرح کی صلح اور صلح اچھی ہے اور طیار کی گئی  
 ہیں مبعینین بخلی پر اور اگر تم احسان کرو گے اور  
 خدا سے ڈرو گے تو بیشک جو کچھ تم کرتے ہو اللہ  
 اُس پر خبردار ہے ﴿۱۳۵﴾ اور ہرگز تم طاقت نہیں رکھتے  
 کہ عدل کرو عورتوں میں اور شو کہ تم حرم کرو اور پیرت  
 مجھک جاؤ (ایک طرف) بالکل مجھک جاؤ کہ اُس کو چھوڑ  
 اور حرم اور تم صلح کرو اور صلح سے ڈرو تو بیشک  
 اللہ بخشنے والا ہے رحم والا ﴿۱۳۶﴾ اور اگر تم دونوں  
 پھوٹ جاؤ تو اللہ تم دونوں کو اپنے پاس کشائش  
 کر کے بے پروا کر دے گا اور اللہ کشائش کرنے والا ہے  
 حکمت والا ﴿۱۳۷﴾ اور اللہ ہی لئے ہے جو کچھ آسمانوں میں  
 اور جو کچھ زمین میں ہے اور بیشک ہم نے حکم دیا اُن کو کہ  
 جن کو تم سے پہلے کتاب دی گئی ہے اور تم کو کہ ڈرو اللہ  
 سے اور اگر تم کفر تو بیشک اللہ کے لئے ہے جو کچھ  
 کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے اور بیشک  
 اللہ بے پروا ہے تعریف کیا گیا ﴿۱۳۸﴾ اور اللہ  
 کے لئے ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ  
 زمین میں ہے اور کافی ہے اللہ کا علم ﴿۱۳۹﴾ اگر چاہے تو  
 تم کو نیست کرے لے لو اور آدمیوں کو موجود کرے  
 اور اللہ ایسا کرنے پر قادر ہے ﴿۱۴۰﴾  
 جو شخص دنیا کی بھلائی چاہتا ہے  
 تو اللہ کے پاس دنیا اور آخرت  
 کی بھلائی ہے اور اللہ سننے  
 والا ہے دیکھنے والا ﴿۱۴۱﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اكُونُوا  
فِتْوَىٰ مِثْنًا يَأْتِيهِ شَهَادَةٌ  
بِلِلَّهِ وَتَوَعَّلَا أَنْفُسَكُمْ  
أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ  
إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلِلَهُ  
أَوَّلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ  
أَنْ تَعْدُوا كُؤُودًا تَلْفُوا أَوْ تَفْرَضُوا  
فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٣٧﴾  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا  
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي  
نُزِّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ  
الَّذِي أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ  
بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا  
بَعِيدًا ﴿١٣٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا  
شَرًّا أَمْنُوا شَرًّا كَفَرُوا شَرًّا ذَا دِفَا  
كَفَرُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ  
وَلَا يَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ﴿١٣٩﴾ بَشِيرِ  
الْمُنْفِقِينَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
الَّذِينَ يَتَخَذُونَ الْكُفْرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ  
الْمُؤْمِنِينَ يَبْتَغُونَ عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ  
فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ﴿١٤٠﴾ وَذَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ  
الْفِتْنَةَ إِنْ أَدْبَحْتُمْ إِلَيْتِ اللَّهُ يَكْفُرْ بِهَا  
وَيَكْفُرْ بِهَا لَكُمْ تَقَعُدُوا عَنْهَا مَنْ يَخْرُجْ مِنْهَا  
فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ ائْتِمُوا بِمَا آمَنُوا  
إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنْفِقِينَ وَالْكَافِرِينَ  
فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴿١٤١﴾

اے لوگو جو ایمان لائے ہو تم قائم رہو انصاف پر خدا کے لئے (سچ بات کو) ظاہر کرنے والے اور گو کہ وہ خود تم کو نقصان پہنچانے والی ہو یا مال باپ اور قرابت مندوں کو خواہ وہ دولت مند ہوں یا فقیر پھر اللہ ان کے ساتھ (بہ نسبت نیما سے) زیادہ مہربان ہے اور تم اپنی خواہش کی پیروی مت کرو عدل کرنے میں، اور اگر تم بی بیچ ڈالو یا منہ موڑ لو تو بیشک جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اُس پر خیر دار ہے (۱۳۲) اے لوگو جو ایمان لائے ہو ایمان لاؤ اللہ پر اور اُس کے رسول پر اور اُس کی کتاب پر جو بھیجی گئی ہے اُس سے پہلے اور جس نے کفر کیا اللہ کے ساتھ اور اُس کے فرشتوں کے اور اُس کی کتابوں کے اور اُس کے رسولوں کے اور خیر دین کے تو بیشک وہ بیشک گیا دو کرتے پر عجلت (۱۳۳) بیشک جو لوگ ایمان لائے پھر کافر ہوئے پھر ایمان لائے پھر کافر ہوئے پھر زبردستی کفر میں ہرگز نہ بیشک اللہ ان کو اور ہرگز نہ تباہ کیا ان کو رستہ (۱۳۴) خوشخبری دے منافقوں کو کہ بیشک ان کے لئے ہے عذاب کب دینے والا (۱۳۵) وہ لوگ (یعنی منافق) جو ٹھیکہ تھیں کافروں کو دوست مسلمانوں کے سوا کیا وہ ان کے نزدیک عزت چاہتے ہیں پھر بیشک تمام عزت اللہ کے لئے ہے (۱۳۶) اور بیشک ہم نے (حکم بھیجا ہے تم پر ان میں سورۃ الانعام آیت ۶۷) کہ جب تم منوکہ کے حکم کے ساتھ کفر کیا جاتے ہو اور ان کے منہ ٹھیکہ کیا جاتا ہے تم ان لوگوں کے ساتھ بی بیہوشیاں تاکہ وہ اُس کے سوا کسی کو نہیں مانتے بیشک تم اُس (اگر تم ان میں سے بیٹھے ہو تو) ان کی مانند ہو بیشک اللہ اکسا کرنے والا ہے غلو اور کافروں کو جہنم میں سب کو (۱۳۷)

الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ بِكُمْ فَإِنْ  
كَانَ لَكُمْ قَتْلٌ مِّنَ اللَّهِ قَالُوا  
الَّذِينَ تَتَّبِعُونَ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَتْ  
لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ  
كُنْزُورًا عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعُكُمْ  
مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ قَالَتْهُ يَحْكُمُ  
بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ  
يُجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى  
الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا (۱۳۰) اِنَّ الْمُنَافِقِينَ  
يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ  
وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى  
بِرَاءُ النَّاسِ وَلَا يُذَكِّرُونَ اللَّهَ إِلَّا  
قَلِيلًا (۱۳۱) مَدَّ بَيْنَ يَدَيْهِ ذَرْبًا  
لَّا إِلَى هُوَ وَلَا إِلَى هُوَ لَا يَخْلُقُ  
وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَلَنْ يُجْعَلَ لَهُ سَبِيلًا (۱۳۲)  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْكَافِرِينَ  
أُولَئِكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَتُرِيدُونَ  
أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُّبِينًا (۱۳۳)  
اِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ  
وَلَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ نَصِيرًا (۱۳۴) اَلَا الَّذِينَ  
تَابُوا وَآمَنُوا وَاتَّخَذُوا لِلَّهِ  
اِخْلَاصًا ذُنُوبُهُمْ لِلَّهِ فَأُولَئِكَ مَعَ  
الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ  
الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا (۱۳۵) مَا يَفْعَلُ  
اللَّهُ بِكُمْ إِنْ تَتُكَّرْتُمْ  
وَأَمْسَلْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ مُتَكِرًا  
عَلَيْكُمْ (۱۳۶)

جو لوگ کہتے ہیں تم کو پس اگر تمہارے لئے  
فتح ہوا اللہ کی طرف سے تو کہتے ہیں (تم سے) کیا  
ہم نہ تھے تمہارے ساتھ اور اگر کافروں کے لئے  
نصیب ہو تو کہتے ہیں (کافروں سے) کیا ہم تم پر غالب  
نہیں ہوئے اور کیا ہم نے تم کو بچایا انہیں مسلمانوں  
سے پھر اللہ تم میں قیامت کے دن فیصلہ کرے گا  
اور ہرگز نہ دیکھا کافروں کو مسلمانوں پرستہ (۱۳۰)  
بیشک منافق اللہ کو فریب دیتے ہیں اور اللہ  
ان کو فریب دینے والا ہے اور جس وقت (منافق)  
نماز کو کھڑے ہوتے ہیں تو کھڑے ہوتے ہیں  
کھلم کھلا یہ لوگوں کو اور اللہ کو نہیں یاد  
کرتے مگر تھوڑا (۱۳۱) ڈھلتے رہتے ہیں اسی میں  
نہ ان لوگوں کی طرف اور نہ ان لوگوں کی طرف  
اور جس کو اللہ گمراہ کرے تو پھر تو ہرگز نہ پاوے گا  
اُس کے لئے کوئی رستہ (۱۳۲) اے لوگو جو ایمان  
لئے ہو مت پھر کافروں کو دوست مسلمانوں  
کے سوا کیا تم چاہتے ہو کہ اللہ کے لئے اپنے  
بچھلی ہوئی حجت (۱۳۳) بیشک منافقین اللہ کے  
سب سے نیچے کے درجہ میں ہونگے اور تو نہ پاوے گا  
ان کے لئے کوئی مدد کرنے والا (۱۳۴) مگر جن  
لوگوں نے کہ تو بکی اور صلاحیت اختیار کی اور اللہ  
کو مضبوط پکڑا اور اپنے دین کو خالص اللہ کے لئے کیا  
تو وہ لوگ ایمان والوں کے ساتھ ہیں اور جلد دیکھا اللہ  
ایمان والوں کو اعظم (۱۳۵) کیا کرے گا اللہ تم کو غالب  
دیکر اگر تم شکر کرو گے اور ایمان لاؤ گے اور  
اللہ شکر کرنے والا (یعنی شکر کی قدر کرنے والا)  
جانتے والا ہے (۱۳۶)



لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالشُّعْرِ مِنَ  
الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ اللَّهُ  
سَمِيعًا عَلِيمًا ﴿٣٧﴾ إِنْ تَبَدُّوا خَيْرًا  
أَوْ تَخَفُوا أَوْ تَعَفَّوْا عَنْ سُوءٍ فَلِلَّهِ  
كَانَ عَفْوَ أَقْدَرًا ﴿٣٨﴾ إِنْ الَّذِينَ  
يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ  
يُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ  
وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ  
وَنُكْفِرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ  
يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿٣٩﴾  
أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا  
وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا  
مُهِينًا ﴿٤٠﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ  
وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ  
مِنْهُمْ وَأُولَئِكَ سَوْفَ يُؤْمِنُ بِهِمْ  
أَجْزَأَ لَهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا  
رَحِيمًا ﴿٤١﴾ يَسْأَلُ أَهْلُ الْكِتَابِ  
أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابٌ مِنَ السَّمَاءِ  
قَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ  
مِنْ ذَلِكَ فَمَتَّأُوا آيَاتِ اللَّهِ  
جَهْرًا فَأَخَذَ اللَّهُ الصُّعُقَةَ  
بِظُلْمِهِمْ سَمًّا  
أَتَّخَذُوا الْفَحْشَاءَ مِنْ  
بَعْدِ مَا حَبَّ آتَاهُمْ  
الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ  
ذَلِكَ وَآتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا

﴿٤٢﴾

اللہ پسند نہیں کرتا ظاہر کرنا بڑی بات کا گمراہ  
شخص کا جس پر ظلم کیا گیا ہو اور اللہ سننے والا  
ہے جسے والا ﴿۳۷﴾ اگر تم بددعا کرو بھلائی کیا  
کو چھپاؤ یا درگزر کرو کسی بُرائی سے تو بیشک  
اللہ معاف کرنے والا ہے قدرت والا ﴿۳۸﴾  
بیشک جو لوگ کافر ہوئے اللہ اور اس کے  
رسولوں کے ساتھ اور چاہا کہ تفرقہ ڈال دیں  
اللہ میں اور اس کے رسولوں میں اور کہتے ہیں کہ  
ہم ایمان لاتے ہیں بعض (پیغمبروں) پر اور نہیں  
مانتے بعض کو اور چاہتے ہیں کہ یوں اس کے  
درمیان کوئی رستہ ﴿۳۹﴾ وہی لوگ کافر ہیں بیشک  
اور ہم نے طیار کیا ہے کافروں کے لئے عذاب  
ذلیل کرنے والا ﴿۴۰﴾ اور جو لوگ ایمان لائے  
ہیں اللہ پر اور اس کے رسولوں پر اور انہوں نے  
فرق نہیں کیا ان میں سے کسی ایک میں یہ لوگ  
ہیں کہ ان کو جلد دیو گے (اللہ) ان کا جزا اللہ  
معاف کرنے والا ہے رحم والا ﴿۴۱﴾ عجب سے  
چلتے ہیں اہل کتاب کہ تو آتا ہے ان پر ایک  
کتاب آسمان سے پھر بیشک انہوں نے چاہا  
تھا موسیٰ سے اس سے بھی بڑا پھر کہنے لگے  
کہ وہ کھائے ہیں اللہ کو کھائے پھر کہنے لگے  
کہ وہ کھائے ہیں ان کے ظلم کے پھر انہوں نے  
بھجڑا بنایا اس کے بعد کہ ان کے  
پاس کھلے ہوئے احکام آچکے تھے  
پھر ہم نے ان کو اس سے معاف  
کیا اور دی ہم نے موسیٰ کو روشن  
محبت ﴿۴۲﴾

وَرَفَعْنَا قُرُونَهُمُ الْطَّوْرَ مِمَّا نِشَارِ قَوْمٍ  
وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا  
وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَقْدُوا فِي  
السَّبْتِ وَاتَّخَذُوا مِنْهُمْ مِثَاقًا  
عَلِيظًا ﴿١٠٦﴾ فَبِمَا نَقْضُ مِيثَاقَهُمْ  
وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمْ  
الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ  
حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ  
بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ  
فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٠٧﴾  
وَبِكُفْرِهِمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَى  
مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ﴿١٠٨﴾  
وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ  
عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ  
وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ  
شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ  
الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ  
لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ  
بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ  
الظُّلُمِ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا  
بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ  
وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٠٩﴾  
وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ  
أَلَّا يُلَاقُوا مِنْ بَيْنِ قَبَلٍ  
مَوْتَهُمْ وَيَوْمَ الْقَرْنِ  
يَكُونُ عَلَيْهِمْ  
شَرِيدًا ﴿١١٠﴾

اور ہم نے ان کے اوپر طور کو اونچا کیا ان سے  
قول قرار لینے کو اور ہم نے ان کو کہا کہ اس دروازہ  
میں داخل ہو سجدہ کرتے ہوئے اور ہم نے ان کو  
کہا کہ سبت کے احکام میں تجاوز نہ کرو اور ہم نے  
ان سے لیا گاڑھا قول قرار ﴿۱۰۶﴾ پھر سبب  
ان کا پنا قول قرار توڑنے کے اور ان کے کفار  
کرنے کے کہ اللہ کی نشانیوں سے اور ان کے قتل  
کر ڈالنے کے نبیوں کو ناحق اور ان کے کئے کے  
کہ ہمارے دلوں پر پرندہ بڑے ہیں بلکہ اللہ نے  
ان پر سبب ان کے کفر کے ہر کردی ہے پھر  
ایمان نہیں لانے کے مگر چند ﴿۱۰۷﴾ اور سبب ان کے  
کفر کے اور ان کے کئے کے ہم پر بہت بڑا بہتان ﴿۱۰۸﴾  
اور ان کے کئے کے کہ جیسا ہم نے قتل کر ڈالا  
مسیح عیسیٰ بیٹے مریم خدا کے رسول کو حالانکہ انہوں  
نے ان کو قتل کیا اور نہ صلیب پہنچا دیا لیکن ان  
پر صلیب پر ڈالنے کی شبیہ کر دی گئی اور جو لوگ  
کہ اس میں اختلاف کرتے ہیں وہ البتہ اس بات  
میں اس سے شک میں پڑے ہیں ان کو اس کا  
یقین نہیں ہے جو گمان کی پیروی کے لوگ انہوں  
نے ان کو تعیناً قتل نہیں کیا بلکہ خدا نے ان کو اپنے  
پاس اٹھالیا اور اللہ غالب ہے حکمت والا ﴿۱۰۹﴾  
اور نہیں کوئی اہل کتاب جس کو یہ یقین کر سکتا ہے اس کے  
یعنی حضرت عیسیٰ صلیب پر جانے کے قبل اپنے رب  
کے یعنی بد کرنے کو جان لیا کہ صلیب حضرت عیسیٰ کا  
منا غلط تھا اور قیامت کو حضرت عیسیٰ نے ان پر گواہ ہو گئے  
(یعنی اہل کتاب کو اپنی زندگی میں جو عقیدہ تھا اس کے  
بر خلاف گواہی دینگے) ﴿۱۱۰﴾

فَنُظِّلْنَا مِنَ الَّذِينَ هَادُوا وَاحْزَمْنَا  
عَلَيْهِمْ طَبِئَتِ أَحْلَتْ لَهُمْ  
وَبَعْدَ هِمْدٍ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ  
كَثِيرًا ۝ (۱۵) وَأَخَذْنَا مِنْهُمُ  
وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ  
أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَ  
أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا  
أَلِيمًا ۝ (۱۶) لَكِنِ الرَّاسِخُونَ فِي  
الْعِلْمِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ  
بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ  
مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ  
وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَٰئِكَ  
سَنُؤْتِيهِمْ أَجْرًا عَظِيمًا ۝ (۱۷)  
إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا  
إِلَى نُوحٍ وَالسِّينِ مِنْ بَعْدِهِ  
وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَيُحْيَىٰ  
وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ وَعِيسَىٰ يُؤْتِي  
وَيُؤْتِي وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآدَمَ  
رَبُّوهُ ۝ (۱۸) وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ  
عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ  
عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَىٰ  
تَكْلِيمًا ۝ (۱۹) رُسُلًا مُبَشِّرِينَ  
وَمُنْذِرِينَ لَعَلَّ يَكُونُ  
لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ  
بَعْدَ الْوَسْطِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا  
حَكِيمًا ۝ (۲۰)

پس اُن لوگوں کے ظلم کے سبب جو یہودی ہیں  
ہم نے حرام کیں اُن پر پاک چیزیں جو حلال کی  
تھیں اُن کے لئے اور یہ سب اُن کے روکنے  
کے بہت لوگوں کو اللہ کے رستہ سے ۝ (۱۵)  
اور اُن کے سونپنے سے حالاکہ بیشک اُن کو منع کیا  
گیا تھا اُس سے اور اُن کے کھالینے کے لوگوں کے  
میں یہ فریب کے اور طیار کیا ہے ہم نے اُن میں سے  
کافروں کے لئے عذاب کے دینے والا ۝ (۱۶) یہی اُن میں  
سے جو لوگ علم میں مضبوط ہیں اور ایمان لانے والے  
جو ایمان لاتے ہیں اُس پر جو بھیجی گیا ہے تجھ پر اور جو بھیجا  
گیا ہے تجھ سے پہلے اور نماز قائم رکھنے والے اور زکوٰۃ دینے  
والے اور اللہ پر اور اخیرین ایمان لانے والے وہ لوگ  
ہیں کہ ہم مبدل کو دینگے اجر عظیم ۝ (۱۷) بیشک  
ہم نے وحی کی تجھ کو جیسے کہ وحی کی ہم نے نوح  
کو اور نبیوں کو اُس کے بعد اور وحی کی ہم نے  
ابراہیم اور اسمعیل اور اسحاق اور یعقوب  
اور اُس کی اولاد اور عیسیٰ اور ایوب  
اور یونس اور ہرون اور سلیمان کو اور  
وحی ہم نے داؤد کو نبی ۝ (۱۸) اور رسول ہیں کہ  
بیشک ہم نے اُن کا حال اس سے پہلے تجھ پر  
بیان کیا اور رسول ہیں کہ اُن کا حال ہم نے تجھ پر بیان  
نہیں کیا اور بات کی اللہ نے موسیٰ سے ایک  
طرح کی باتیں کرنی ۝ (۱۹) رسول خوشخبری دینے  
والے اور ڈرانے والے ہیں تاکہ نہ ہو  
لوگوں کو اللہ پر کچھ حجت رسولوں کے  
بعد اور اللہ غالب ہے حکمت

لَكِنِ اللَّهُ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ  
أَنْزَلَهُ يَعْلَمُ الْمُتَكَلِّفُ يَشْهَدُونَ  
وَكُنْ بِأَنفُسِ شَهِيدًا ١٦٠ إِنَّ الَّذِينَ  
كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ  
قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ١٦١  
إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَظَلَمُوا  
لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ  
وَلَا يَهْدِيَهُمْ طَرِيقًا ١٦٢  
إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا  
أَبَدًا ۚ وَكَانَ ذَلِكُمْ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ١٦٣  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ  
بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا خَيْرًا  
لَكُمْ وَأَنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا  
فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ  
عَلِيمًا حَكِيمًا ١٦٤ يَا أَهْلَ  
الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ  
وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ  
رَمَّا نَسِيْنُ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ  
رَسُولَ اللَّهِ وَكَلِمَتَهُ أَلْقَاهَا إِلَى  
مَرْيَمَ وَوَرُوحَهُ قَامَتْهُ فَآمِنُوا  
بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةٌ  
إِنَّهُمْ مُوْخِلُونَ ۚ لَكُمْ مَا اللَّهُ  
إِلَهٌ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ أَنْ يَكُونَ لَهُ  
وَكْدَلَةٌ ۚ مَا فِي السَّمَوَاتِ  
وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَكَفَى بِاللَّهِ

لیکن اللہ گواہی دیتا ہے اُس پر جو بھیجا ہے تجھ پر بھیجا ہے اس کو اپنے علم سے اور فرشتے گواہی دیتے ہیں اور کافی ہے اللہ گواہی دینے والا ﴿۱۶۷﴾ بیشک جن لوگوں نے کفر کیا اور (لوگوں کو) دُکھ دینے کے رستے سے بیشک وہ بیشک گئے دُور کے رستے سے بیشک ﴿۱۶۸﴾ بیشک جو لوگ کافر ہوئے اور ظلم کیا نہیں ہوگا کہ اللہ ان کو معاف کرے اور ان کو ہدایت کرے کسی رستہ کی ﴿۱۶۹﴾ مگر جہنم کے رستے کی ہمیشہ رہینگے اُس میں ہمیشہ اور یہ اللہ پر آسان ہے ﴿۱۷۰﴾ اے لوگو بیشک آیا ہے تمہارے پاس رسول سچائی کے ساتھ تمہارے پروردگار کی طرف سے پھر تم ایمان لاؤ بہتر ہے تمہارے لئے اور اگر تم کفر کرو گے تو بیشک اللہ کے لئے ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور زمین میں اور اللہ جانتے والا ہے حکمت والا ﴿۱۷۱﴾

لئے کتاب والو اپنے دین میں غلو مت کرو اور مت کہو اللہ پر بجز سچ کے اس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ مسیح جیسے بیٹا مریم کا رسول اللہ کا ہے اور اُس کا کلمہ ہے کہ لا اِلهَ اِلاَّ اُس کو مریم کی طرف اور روح ہے اُس کی طرف سے پھر ایمان لاؤ اللہ اور اُس کے رسولوں پر اور مت کہو کہ تمین خدا ہیں (اُس نے تمہیں بازر ہو بہتر ہے واسطے تمہارا اس کے سوا کچھ نہیں کہ خدا کیسے ہی اللہ ہے وہ پاک ہے اس سے کہ ہوئے اُس کے کوئی مِثْلُ اُسی کے لئے ہے جو کچھ کہ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے اور کافی ہے اللہ کام سنوارنے والا ﴿۱۷۲﴾

لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ  
وَالْمَلَائِكَةُ الْمَقَرَّبُونَ ۝۱۴۰ وَنَسْتَنْكِفُ  
عَنْ هَذِهِ وَنَسْتَكْبِرُ فَتَشْرُهْمُ إِلَيْهِ  
جَمِيعًا ۝۱۴۱ فَاَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَ  
يَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ  
اسْتَنْكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ  
عَذَابًا أَلِيمًا ۝۱۴۲ وَلَا يَجِدُ مِنْهُمْ  
مَنْ دُونَ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا ۝۱۴۳  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ  
مِنْ رَبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا  
مُبِينًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ  
وَأَعْتَصَمُوا بِهِ فَيْسِدْ خِلْفَهُمْ  
فِي رَحْمَةٍ مِنْهُ وَقَعْمَلٍ وَيَهْدِيهِمْ  
إِلَيْهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝۱۴۴  
يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ  
يُفْتِيكُمْ فِي الْكُلَّةِ إِنْ  
أَمَرْتُ أَهْلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ  
وَلَهُ أُخْتُ فَلَهَا نِصْفُ  
مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا إِنْ لَمْ  
يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ  
فَلَهُمَا الشُّلُكُ مِمَّا تَرَكَ  
وَإِنْ كَانَتَا إِخْوَةً رِجَالًا  
وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ  
حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ  
لَكُمْ أَنْ تَصِلُوا أَوَّلَ اللَّهِ بِكُلِّ  
شَيْءٍ ۝۱۴۵

ہرگز مسیح نہیں کرنے کا سچ کہ جو بندہ اللہ کا اور نہ  
مقرب فرشتے ۱۴۰ اور جو کوئی کہ تنگ کے لئے جس کے بندہ  
ہونے سے دستبردار کیے تو خدا بلا دیکھا ان کو اللہ اپنے  
پاس آگیا ۱۴۱ پھر اس جو لوگ ایمان لائے میں اور اچھے  
کام کئے میں پھر پورا دیکھا ان کو ان کا اجر اور زیادہ  
دیکھا ان کو اپنے فضل سے اور ان جنہوں نے تنگ کیا اور  
مکبر کیا تو ان کو عذاب دیکھا عذاب کھینچنے والا ۱۴۲ تو  
وہ نہ پاویں گے اپنے لئے اللہ کے سوا کوئی دوست اور  
نہ کوئی مددگار ۱۴۳ لے لو تو بیشک تمہارے پاس ایک دلیل  
تھا ہے پروردگار کے پاس آئی ہے میری جگہ ہے ہم نے  
تمہارے پاس نور روشن (یعنی قرآن) پھر اس جو لوگ اللہ  
پر ایمان لائے میں اور اس کو معصوم علی سے پکڑا ہے تو  
بلد و محل کرکے اس کو اپنی رستہ میں اور فضل میں اور تنگ  
ان کو اپنی طرف کا سیدھا رستہ ۱۴۴ تجھ سے حکم پوچھتے  
ہیں کہتے کہ اللہ تم کو حکم دیکھا کلا میں (باب اور اولاد  
کے سوا جو وارث ہیں ان کو کھولا رکھتے ہیں اور اس شخص  
کو بھی کہتے ہیں جو مر گیا ہو اور اس کا باپ اور اس کی  
اولاد میں سے کوئی وارث نہ ہو بلکہ اور فرشتہ وارث  
ہوں اگر کوئی شخص جائے اور اس کی اولاد نہ ہو اور  
اس کی بہن ہو تو اس کے لئے نصف حصہ ہے اس  
چیز کا جو کچھ اس نے چھوڑا ہے اور وہ یعنی بھائی بہن کے  
کل مال کا وارث ہو گا اگر نہ ہو اس کے کوئی اولاد پھر اگر  
دو بہنیں ہوں تو ان کے لئے دو غنٹہ میں اس میں سے جو  
اس نے چھوڑا ہے اور اگر ہوں چند بھائی بہن مرد اور عورت  
تو مرد کے لئے دو عورتوں کے حصہ کے برابر حصہ ہے  
نما ہر دیکھا ہے اللہ تمہارے لئے گمراہی کو (ما تمہم کو جان لو اگر اللہ  
نہیں اور اللہ ہر چیز کو جلتا ہے ۱۴۵ ہے ۱۴۵)

## سُورَةُ الْمَائِدَةِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَكْفُوا بِالْعُقُودِ  
أَحَلَّتْ لَكُمْ ذِمَّتُ الْإِسْلَامِ  
لَا مَا يَشُلُّ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مَحَلِّ الصِّدْقِ  
وَأَشْتَمُ حُرْمَاتِ اللَّهِ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ①  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا شَعَائِرَ  
اللَّهِ وَلَا الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَلَا الْهَدْيِ  
وَلَا الْقَلَائِدِ وَلَا آثِينَ الْبَيْتِ  
لِلْحَرَامِ يَتَنَفَّوْنَ فَضْلًا مِنْ رِزْقِهِمْ  
وَرِضْوَانًا ② وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَلُوا  
وَلَا يَجْزِيَكُمْ شِمَانُ قَوْلِ إِيَّانَ صَدُّو  
كُمْ عَنِ اسْتِجِدِ الْحَرَامِ إِنْ تَعْتَدُوا  
وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْرِ وَالتَّقْوَى وَلَا  
تَقَا وَكُوا عَلَى الْأَشْوَاقِ الْعُدْوَانِ  
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ  
الْعِقَابِ ③ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ  
لِلْبَيْتَةِ قَالِدُكُمْ وَلَحْمُ الْخَيْزُرِيِّ  
وَمَا أُحِلَّ لِفِئَةِ اللَّهِ

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہے بڑا مہربان  
اے لوگو جو ایمان لائے ہو پورا کرو اقرار کو، اطلاق کئے گئے  
پہلے سے لئے چرنے والے چار پانچ اٹان کے سوا جس کو تم  
سے بیان کرینگے اور عاید تم (محال طائفے والے یہ بتا دیا  
جبکہ تم احرام باندھے ہو، بیشک اللہ حکم کرتا ہے جو چاہتا  
ہے ① اے لوگو جو ایمان لائے ہو تو اللہ کو مقرر  
کئے ہوئے جگہوں کو اور نہ حرمت والے مہینے اور نہ مکہ کو بھٹانے  
والے جانور اور نہ حجے میں پیشانے ہوئے جانور اور نہ حرمت والے  
گھر (یعنی کعبہ) کے عینوں کے غلوں کو، کوڑھتے ہیں نسل  
اپنے پروردگار سے اور اس کی خوشنودی ② اور جب تم حرام  
سے محکوم و شکار کرو اور تم کو براہِ گنجہ نہ کر سکوئی کسی قسم کی  
اس کے کوٹ یا قاتم کو مسجد حرام میں جانے سے کہ تم نہ لڑو  
کرو، اور ایک دوسرے کی مدد کرو نہ کی اور پرہیز گاری  
اور ایک دوسرے کی مدد مت کرو گناہ پروردگار زیادتی  
پر، اور اللہ سے بیشک اللہ سخت عذاب کا تھپا  
ہے ③ حرام کیا گیا تم پر مردار اور خون اور  
سور کا گوشت اور وہ جانور کہ (ذبح کے وقت)  
اُس پر خدا کے سوا اور کسی کا نام پکارا گیا ہو

① (حرمت علیکم) اس آیت میں جن چیزوں کی حرمت کا ذکر ہے ان میں سے  
مرے ہوئے جانور اور خون اور سور کے گوشت اور اس جانور کی حرمت کا بیان جو خدا کے سوا  
جو کسی کے نام پر ادا جاوے سورہ بقرہ کی تفسیر میں گذرا (دیکھو تفسیر علیہ اول صفحہ نہایت )  
اور "ما اهل لغیر اللہ" ہی کے حکم میں "وما ذبح علی المنصب ان تستشھوا بالادلام"  
یعنی اخل ہے بفسب اور منہم دونوں ایک ہی چیز ہیں صرف اتنا فرق ہے کہ منہم میں کوئی صورت  
نہی ہوئی ہوئی ہے اور نصب میں کسی صورت کا بنا ہوا ہونا ضروری نہیں اکثریت برستوں میں رواج ہے  
کہ ایک بن گھڑا پھر کسی دیوتا کے نام پر نصب کر دیتے ہیں اور اسی کی پرستش کرتے ہیں حالانکہ اُس میں

وَالْمُتَّقِنَةُ وَالْمَوْقُودَةُ  
وَالْمُتَرَدِّیَّةُ وَالطَّیْبَةُ  
وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّبْتُمْ  
وَمَا ذُبَحَ عَلَى النُّصْبِ وَأَنْ  
تَسْتَقْسِمُوا بِمَا لَا زَكَاةَ فِيهِ  
فَإِنَّ الْيَوْمَ مَرِئِيں الَّذِينَ كَفَرُوا  
مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ  
وَاحْشَوْنَ ۝

اور مٹا گشت کر، اور بھیجی گئی ہو فی چیز لکھ؛ اور  
اوپر سے گر کر، اور سینگ لک کر مر گیا ہو، اور وہ  
جانور جس کو درندہ نے کھا لیا ہو، مگر جبکہ تم نے  
اُس کو طلال کر لیا ہو، اور وہ جانور جو تھانوں پہنچا  
کیا گیا ہو، اور تم اس بٹے کو اُسے کون لے کر نکالنے  
کو تیرا، پھنق ہے، آج کے دن لوگ جو تمہارے  
دین سے منکر ہیں، اُسے امید ہوئے پھر تم اُن سے  
مت ڈرو اور نجد سے ڈرو ۝

کوئی صورت کھدی ہوئی نہیں ہوتی پس جو چیز غیر خدا کے نام پر ستش کے لئے قائم کی جائے خواہ وہ  
صورت دار ہو یا بے صورت جیسے کہ سید کا استھان یا شہید کا استھان یا سیٹلا کا استھان وہ بے  
نصب میں داخل ہیں +

”وما اهل لغير الله به“ کے کئے کے بعد ”وما ذبح على النصب“ کئے سے  
جو فرق ان دونوں میں ہے وہ ظاہر کیا گیا ہے کہ نہ بوج علی النصب کی حرمت میں ذبح کے وقت  
اہلال لغير الله مشروط نہیں ہے، اُن کا وہ فعل ہی بروقت ذبح قائم مقام اہلال لغير الله  
کیا گیا ہے۔ سائر جاہلیت میں عرب کے لوگوں نے کعبہ کے گرد بن گھڑے پتھر کھڑے کر لئے تھے  
اور اُن پر جانوروں کو چڑھایا کرتے تھے اور ذبح کر کے اُن کا خون اُن پتھروں کو لگاتے تھے جیسے کہ  
ٹھیک ہندوستان کے بت پرست بعض دیسیوں کے مندروں پر جانوروں کو چڑھا کر مارتے ہیں  
پس یہ اُن کا فعل ہی قطعی ثبوت اس بات کا ہے کہ وہ ذبح تقرباً لغير الله تھا اور اس لئے اُس کی  
حرمت کے لئے بروقت ذبح اہلال لغير الله مشروط نہیں ہوا +

”وان تستقسموا بالاکلام“ کی تفسیر میں ہمارے مفسرین نے ایسی تفسیریں کیں ہیں جن  
میں کوئی بھی اس مقام کے مناسب نہیں معلوم ہوتی۔ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جو جانور علی النصب ذبح  
ہوئے تھے اُن کی نسبت یہ قرار دینا کہ پوجاریوں میں سے کون ایسے اُلام کے ذریعہ سے ہوتا تھا  
جب ذبح علی النصب کی حرمت بیان ہوئی تو اسی کے ساتھ جو فعل کر اُس کے ساتھ کیا جاتا تھا اُس  
کو بھی بیان کیا ہے اُس کو اس مقام پر فال لینے یا استعلام بالغیب کے کچھ تعلق نہیں ہے اور نہ وہ  
کوئی بلیغہ مکمل ہے بلکہ ما ذبح علی النصب ہی کا بیان ہے اور فعل استقسام کا وہی مفعول  
اور تقدیر کلام یہی ہے کہ حرمت علی النصب ذبح علی النصب وان تستقسموا بالاکلام +

ن اذ اختلفوا فی النبی لمن یكون اجالوا القدام واعطوه من خیر له (شمس العلوم) +

آج کے دن میں نے کامل کر دیا تھا ہے لئے تمہارا  
دین اور میں نے پوری کر دی تم پر اپنی نعمت  
اور پسند کیا میں نے تمہارے لئے اسلام کو دین پھر  
جو شخص بچے قرار ہو بھوک میں بغیر مال ہو گناہ کی طرف  
تو بیشک اللہ بخشنے والا ہے رحم والا ⑤

الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ  
وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ  
لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا قَمِنَ  
اضْطِرُّ فِي شَخْصَةٍ غَيْرَ مُتَجَانِفٍ  
لِإِسْمِ اللَّهِ غَفُورٌ رَحِيمٌ ⑤

اور موقودۃ - اور مقررۃ - اور نلیحۃ - اور ماکل المبع - کی حرمت بھی ایسی  
ہی ہے جیسے کہ میتہ کی اور میتہ کی حرمت کا بیان بھی سورہ بقرہ میں ہو چکا ہے صرف  
"منخنقة" پر بحث ہونی چاہئے +

خنی اور اختناق کے معنی حلق کماں قدر گھٹنے کے میں جس سے جاندار مر جاوے  
اور وہ تین طرح ہو سکتا ہے - یا تو انسان جانور کا گلا گھوٹ ڈالے - یا شکار کرنے میں اس کے  
مغصے میں اس طرح پھنسا دیا جاوے کہ وہ گھٹ کر مر جائے - یا کسی درخت کی ٹہنیوں میں گزرنے پر پھنس کر  
گلا گھٹ جاوے - چوبایہ جانور ان تینوں طرح میں سے جس طرح پر مر جائے یا مارا جائے حرام ہو جاتا  
ہے - کیونکہ ان تینوں حالتوں میں سبب نہ خارج ہونے خون کے جو چوہ پاؤں میں کثرت سے  
ہوتا ہے اور جس کو دم مسنوح کہتے ہیں اس کی موت، موت طبعی کے مشابہ ہو جاتی ہے اور بہت  
سی باتوں میں مثل میتہ کے ہو جاتا ہے - جس کا بیان اوپر ہو چکا - مگر بحث باقی رہتی ہے طبعی  
منخنقہ میں جن میں خون سیال نہایت کم ہے اور جس کا خارج ہونا یا نہ ہونا برابر ہے کہ آیا  
جب انسان نے اپنے قصد دار وہ سے اُن کو گلا گھوٹ کر مارا ہو تو وہ بھی اس حکم حرمت میں  
داخل ہے یا نہیں +

یہ بحث مسلمانوں کی نسبت کچھ زیادہ قابل بحث نہیں ہے اس لئے کہ مسلمانوں کی نسبت  
بغرض مخالفت طریقہ شرک کے ہر ایک جانور کو خواہ چرند ہو خواہ پرند خدا کے نام پر ذبح کرنے کا حکم ہے  
پس اس حکم حرمت میں جو اس آیت میں منخنقہ کی نسبت ہے پرند داخل ہوں یا نہ ہوں اگر کسی  
مسلمان نے اس کا گلا گھوٹ کر مار ڈالا ہو تو اس کا کھانا حرام ہو گا اس لئے کہ اس کو ذبح کرنے کا  
حکم تھا اور اس نے برخلاف اس حکم کے اس کو مارا ہے +

جہاں تک بحث ہے نسبت اہل کتاب کے ہے کہ اگر اہل کتاب نے کسی پرند جانور کو گلا گھوٹ کر  
مار ڈالا ہو اور پرند کو اس طرح مار کر کھانا وہ اپنے مذہب میں جائز سمجھتے ہوں تو آیا مسلمان کو اس کا  
کھانا ہائز ہے یا نہیں +

اس مسئلہ کے تصفیہ کے لئے تین امر کا بیان ضرور ہے - اول یہ کہ - آیت حیور منخنقہ



يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَكُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطَّيِّبَاتُ وَمَا  
عَلَّمَكُم مِّنَ الْجَوَارِيحِ مَكْهُبَاتٍ  
تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ  
تَكُونُوا مِمَّا أَمْسَكْنَا عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا  
إِنَّمَا نَقْدِرُ عَلَيْهِ وَانظُرُوا إِلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ  
سَرِيعُ الْحِسَابِ ①

جنگہ سے پوچھتے ہیں کہ کیا چیز حلال کی گئی ہے  
ان کے لئے کہہ دے کہ حلال کی گئی ہیں تمہارے  
لئے پاک چیزیں اور (شکار) شہدے ہوئے شکاری  
جانوروں کا جن کو تم نے سکھا پایا ہے سکھاتے ہو تم ان  
کو جو کچھ کہ تم کو اللہ نے سکھا لیا ہے پھر کھاؤ اس شکار کو  
جس کی انہوں نے پکڑ رکھا تھا لے لے اور لو اس پر  
اللہ کا نام اور درود اللہ سے بیشک جلد جنت والا ہے ①

کی حرمت پر نفی قطعی ہے یا نہیں۔ دوسرے یہ کہ۔ اگر نفی قطعی ہے تو یہ حرمت اس کی عین ذات  
سے غلط فہم رکھتی ہے یا کسی امر خارجی سے۔ تیسرے یہ کہ۔ کوئی امر ہو اس کی اگلی آیت نے جس میں  
ہمارے لئے طعام اہل کتاب کی علت بیان ہوئی ہے بطور مخففہ اہل کتاب کو حرمت سے مستثنیٰ  
کر دیا ہے یا نہیں +

امراول کا تفسیر یہ ہے کہ آیت مذکورہ بطور مخففہ کی حرمت پر نفی صریح نہیں ہے  
اس لئے کہ اس آیت میں چار افظ ہیں۔ الممنوعۃ۔ الموقوۃ۔ المقتدیۃ۔ المنطیحة۔  
ان چاروں لفظوں میں حرف تاء فوقانی موجود ہے اور بموجب محاورہ زبان عرب کے اس بات کا  
قرار دینا چاہئے کہ یہ تینے کس قسم کی ہے اور چہ کہ دوسری آیت قرآن مجید سے قسم تینے کا تعین جو  
ان کلموں میں ہے نہیں پایا جاتا اس لئے اجتہاد سے اس کا تعین کرنا پڑتا ہے، پس اب یہ تینے  
کسی قسم کی قرار دیکھئے اور کسی جاور کی حرمت کا مسئلہ اس سے نکالا جائے اس کی حرمت  
منصوص نہ ہوگی کیونکہ ممکن ہے کہ وہ تینے اس قسم کی نہ ہو بلکہ دوسری قسم کی ہو اور اس قسم کے  
جاوروں کی حرمت پر جاری نہ ہو +

مثلاً ہم قرار دیتے ہیں کہ ان چاروں لفظوں میں تاء تانیث ہے جیسا کہ اکثر مفسروں نے  
بھی قرار دیا ہے پس اس حالت میں بموجب محاورہ زبان عرب کے ضرور ہے کہ یہ چاروں لفظ  
صفت ہوں کسی موصوف مخدوف ثنوت کی +

لب ہم کو دوسرا اجتہاد کرنا پڑا کہ وہ موصوف ثنوت مخدوف کون ہے جس کو ہم قرار دیں  
ہر حال جس کو قرار دیں اس کی حرمت البتہ اس آیت سے نکلیگی مگر اس کی حرمت اجتہادی ہوگی  
نہ منصوصی، کیونکہ ہم نے دیہ باتوں کو یعنی قسم تے کو دوسرے موصوف مخدوف کو نفی قرآنی سے نہیں بلکہ  
صرف اپنے اجتہاد سے قائم کیا ہے۔ امام فخر الاسلام رازی فرماتے ہیں کہ یہاں موصوف ثنوت مخدوف  
(شاق) ہے کہ وہی اکثر کھانے میں آتی ہے اور باقی تمام لذیذوں چرند پرند کی حرمت کا اس پر

الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ لَحْمُ الْخَيْلِ  
وَلَحْمُ الدِّينِ أَوْ تَوَالِحِمْ  
جِلْ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌّ لَكُمْ  
وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الْمُؤْمِنَاتِ وَالْمُحْصَنَاتُ  
مِنَ الْكُفَرَاءِ أَوْ تَوَالِحِ الْكُفَرَاءِ مِنْ قُلُوبِكُمْ  
إِذَا أَتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ  
مُحْصِنِينَ غَيْرِ مُسَافِحِينَ  
وَلَا تُنْكِحُوا مَا كَفَرُوا  
بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ  
فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخُسِرِينَ ④

آج کے دن حلال کی گئیں تھیں لٹے پاک چیتیں  
اور طعم ان لوگوں کا جن کو کتاب گئی ہے حلال ہے  
تھیں لٹے اور تمہارا طعم حلال ہے ان لوگوں  
کے لٹے اور حلال کی گئیں تھیں لٹے (تاکہ جو یہ  
مسلمانوں میں سے اور آزاد عورتیں ان لوگوں میں  
جن کو تم سے پہلے کتاب گئی ہے جب کہ تمہاری  
مہراں کو دیدہ پاک و امنی نہ کھنے کو اور نہ مستی  
بجائے کو اور نہ پوشیدہ شائی رکھنے والی اور جو کئی ایک  
کرے ایمان تو بیشک نابود ہو اس کے عمل اور وہ آخرت  
میں ہے نونے والوں میں سے ④

قیاس کیا جاتا ہے۔ قبل کرد کہی اجتہاد صحیح ہے اس حالت میں پر نہ مطلقہ کی حرمت واجبہ ہو  
اور ایک قیاس غیر منصوص من علت سے قرار پاو گی نہ نص قطعی سے +

مگر امام صاحب نے ناحق شافعی کو موصوف مؤنث محذوف نامہ ہے اگر وہ نفس کو موصوف  
مؤنث محذوف مانتے تو تمام مخنقہ جانوروں کی حرمت آجاتی اور بکرے کی حرمت پر باقی جانور  
کے قیاس کی حاجت نہ رہتی اور تقدیر کلام یہ ہوتی کہ حرمت علیکم النفس المنخنقة الملح اب  
قبول کرد کہی اجتہاد صحیح ہے تو بھی برہنہ جانور کی حرمت دو اجتہادوں مذکورہ بالا سے قریباً  
نص قطعی سے +

اب ہم اس سے کہ تاء تانیث نہیں قرار دیتے بلکہ تاء نقل و تحویل قرار دیتے ہیں مگر  
سبب تفسیر ریاضی نے قرار دیا ہے اور جو کہ یہ تے صفت کو اسم بنا دیتی ہے اس لئے کسی موصوف  
مؤنث محذوف کی تلاش کی حاجت نہیں رہتی اور جس پر اطلاق مخنقہ اور متردبہ وغیرہ کا ہو گا  
اس کی حرمت اس آیت سے ثابت ہوگی مگر اس کی حرمت کا ثبوت ایک اجتہاد سے یعنی حرف  
تا کو تاء نقل قرار دینے سے ہو گا و نص صریح قطعی سے +

ہمارے نزدیک ان چاروں کلموں میں تاء تانیث ہے اور موصوف مؤنث بہرہ ہے  
بمعنی مویشی یا چرواہا یا چرند کے پس تقدیر آیت کی یہ ہے کہ حرمت علیکم البھیمة المنخنقة  
والبھیمة الموقوذة و البھیمة المحرذیة و البھیمة المنطیحة پس ہر ناس حکم میں  
داخل نہیں ہیں +

خود قرآن مجید سے بوجہات مفصلہ ذیل ثابت ہے کہ یہاں موصوف محذوف بہرہ ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ  
إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ  
وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا  
بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى  
الْكَعْبَيْنِ ۝ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا  
فَاغْتَسِلُوا ۚ وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى  
أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ  
مِنَ الْمَأْثَمِ فَلَا تُكْسُوا السَّاعِ  
تُمْ تَحْدُ ۚ وَأَمَّا فِتْيَانُوا صِبْيَانًا  
فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ  
وَأَيْدِيَكُمْ مِنْهُمَا وَيَدُ اللَّهِ  
لِيَجْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حُجْرٍ وَلَكِنْ  
يُؤَيِّدُ بِيَدِهِكُمْ وَلَهُمْ نِعْمَةٌ  
عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ④

اے لوگو جو ایمان لائے ہو جب تم کھڑے ہو نماز کو  
تو صواب سے سوہوں کو اور اپنے ہاتھوں کو  
کھنٹیوں تک اور مسح کرو اپنے سر کو ⑤  
اور اگر تم پاؤں کو ٹھننے تک ⑤  
اور اگر تم ناپاک ہو تو نہالو اور اگر تم بیمار  
ہو یا سفر پر ہو یا کوئی تم میں سے ضروری  
عاجت رفع کر کے آدے یا تم مساس کرو  
عورتوں سے پھر تم پانی نہ پاؤ تو لو خاک پاک  
کو اور مسح کرو اپنے سوہوں کو اور ہاتھوں  
کو اس سے اللہ نہیں چاہتا کہ تم  
پر کچھ تنگی دلیکن چاہتا ہے کہ پاک کرے  
تم کو اور تمام کرے تم پر اپنی  
نعمت تاکہ تم شکر  
کرو ④

اول یہ کہ خود قرآن مجید میں اسی آیت کے قبل شروع سورہ میں خدا نے فرمایا "احلت  
علیکم بہیمۃ الا نعام الا علیکم" یعنی حلال ہونے پہلے لے چاہئے ہوئی  
مگر وہ جو آگے بتا دیں گے پس اس کے بعد جو حرام جانور یا شمار ہفت نمونہ بتائے وہ خود خدا کے  
فرمانے سے اسی استثنائے کی تحصیل ہیں جن کی نسبت فرمایا تھا "الا علیکم" علیکم ہذا  
کسی کی اور موصوف نمونہ محذوف بھی وہی بہیمہ ہے جس کی نسبت اوپر فرمایا تھا کہ - احلت  
علیکم بہیمۃ الا نعام - پس خود خدا نے صاف بتا دیا ہے کہ وہ موصوف نمونہ محذوف  
بہیمہ ہے نہ آؤر کوئی +

دوسرے یہ کہ منجملہ صفات چار گانہ کے جو اس آیت میں مذکور ہوئیں اخیر دو صفتوں -  
تروی - یعنی اوپر سے گر کر مہ جائے اور - نظم - یعنی اڑنے میں سینگ کی چوٹ سے مہ جانے کی  
صفت سولے بہیمہ یعنی چرند کے پرند میں تحقق ہی نہیں ہو سکتی باقی رہا - وقد - یعنی لکڑی سے  
یا لٹھے سے یا آؤر کسی چیز سے مار ڈالنا اگرچہ فعل پرند کی نسبت بھی ممکن ہے مگر جو لوگ اگلے  
زمانہ کی تاریخ سے اور جنگلی قوموں کے حالات سے اور خود عرب کے بیابان کے رہنے والوں  
کی عادت سے واقف ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ صرف چوپائے جانوروں کا اس طرح ہرکار

وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ  
وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ  
بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا  
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ  
بِذَاتِ الصُّدُورِ ①

اور یاد کرو اللہ کی نعمت کو اپنے پروردگار کے  
قول قرار کو جو تم سے لیا ہے جب کہ تم نے  
کہا کہ ہم نے سنا اور ہم نے مانا اور ڈر  
اللہ سے بیشک اللہ جانتے والا ہے دلوں  
کی بات کا ①

ہوتا تھا کہ ان کو گھیر کر لٹھوں سے مار ڈالتے تھے نہ پرند کا پس یہ صفت بھی درحقیقت حسبات  
عرب نفس بہایم سے ہے نہ پرند سے +  
اب بحث طلب رہا۔ خنق۔ یعنی گھاگھوٹ کر مار ڈالنا۔ اگرچہ فعل پرند کی نسبت بھی  
مکن ہے مگر عرب میں چوپاؤں کا گھاگھوٹ کر مار ڈالنا مروج تھا جس کی حرمت میں یہ آیت  
نازل ہوئی +

امام فخر الدین رازی صاحب، تفسیر کبیر میں لکھتے ہیں کہ "واعلم ان المنخنقة  
على وجوه منها ان اهل الجاهلية كانوا يخنقون الشاة فاذا مات اكلوها ومنه  
يخنق بجبل الصائد ومنها ما يدخل باسها بين عودين في شجرة فتخنق  
فتموت الخ پس اس بیان سے بخوبی ظاہر ہوتا ہے کہ جو احکام اس آیت میں مذکور ہیں وہ ہمیشہ کی  
نسبت ہیں نہ پرند کی ہاں اس لئے اس آیت سے طیور منخنقہ کی حرمت مخصوص نہیں ہے البتہ ممکن  
ہے کہ قیاسی ہو +

اس تقریر پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ اگر اس آیت میں اس ہتھکڑی کی تفصیل ہے جس کا ذکر  
"الا ما يتلے علیکم" میں ہے تو یہ آیت من اولھا الى اخرھا بجملة الا نعام ہی سے  
متعلق ہوگی پھر کلمہ میتہ۔ والدہ۔ وما احل لغير اللہ۔ وما اكل السبع وما ذبح على  
النصب۔ سے کیوں حرمت چرند و پرند کی لہجاتی ہے چاہئے کہ وہ بھی مخصوص بجملة  
الا نعام ہو اور پرند اس میں داخل نہ ہوں +

مگر یہ سوال صحیح نہیں ہے اس لئے کہ ان تمام کلموں کا مفہوم عام ہے گو محض خاص ہو اس لئے  
بسبب اپنے مفہوم عام ہونے کے چرند و پرند دونوں کو شامل ہیں برخلاف منخنقة۔ ومقتوفة  
ومتردة یہ۔ و نظیرہ کے کہ بسبب صفت ہونے ایک موصوف محذوف کے نہ ان کا مفہوم  
عام ہے بلکہ محل عام ہے اس لئے وہ سوائے جنس مستثنیٰ اس کے اور کسی سے متعلق نہیں  
ہو سکتی +

دوسرے امر کے تصفیہ کے وقت ہم فرضاً تسلیم کر لیتے ہیں کہ یہ آیت طیور منخنقہ کی حرمت

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ  
 لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا  
 يَجْبِرَنَّكُمْ شَيْءٌ قَوْمٌ عَلَى  
 أَلَّا تَعْدِلُوا الرِّعْدُ لِلَّهِ هُوَ أَقْرَبُ  
 لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ  
 خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ١١ وَعَدَ اللَّهُ  
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
 لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ١٢  
 وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَلَدُّوا بِأَيَّتِنَا  
 أَوْلَىٰكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ١٣

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا  
نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ  
أَنْ يَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ  
أَيْدِيَهُمْ فَلَمَّا آيَدِيَهُمْ  
عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَهُوَ  
اللَّهُ قَلِيلٌ مِّنْهُ ۝ (۱۳)

اے لوگو جو ایمان لائے ہو یاد کرو اللہ کی نعمت ہے جو تم  
کو ایک قوم نے (یعنی جب کہ اہل مکہ نے بڑا نہج ہجرت  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور سب انہوں کے قتل کا ارادہ  
کیا تھا، قصد کیا کہ تم پر اپنی دست و داری کریں  
پھر روک دیا اُن کے ہاتھوں کو تم سے اور ڈر دیا اللہ  
سے اور اللہ پر ہی ہے کہ توکل کریں ایمان والے (۱۳)

اخراج دم اُن کا حال بھی ویسا ہی ہے جیسا کہ بہائم منخفہ کا ایک محض مکابرہ و جہال ہے کیونکہ  
جو خون کہ بہائم میں ہے مقداراً و باہتہ جس کے عدم اخراج سے تغیر نفس بہائم مذکور میں واقع ہوتا  
ہے کوئی تسلیم نہیں قبول کر سکتا کہ ویسا ہی طیور میں ہے اور اُس کے عدم اخراج سے تغیر اُس  
کی ذات میں واقع ہوتا ہے طیور بہائم کا خون بالکل مختلف الاجزاء مختلف ترکیب ہے پھیل  
میں اور دریائی جانوروں میں بھی خون ہے مگر وہ طیور سے بھی زیادہ مختلف ترکیب اور مختلف  
الاجزاء ہے پس جو امر کہ بہائم میں ہے اُس کا قیاس طیور پر صحیح نہیں ہے اور اس لئے حرمت طیور  
منخفہ کی اُن کی عین ذات سے متعلق نہیں ہے بلکہ سبب ایک امر خارجی کے ہے جو خلاف حکم  
فزع خلق سے واقع ہوا ہے اور جب کہ فعل ایک مسلمان کے ہاتھ سے واقع ہو چلا تو بالذبح  
ہے تو گو اُس طیر منخفہ کے نفس ذات سے حرمت متعلق نہ ہو مگر اُس کا اہلی یعنی فعل اکل حرام  
و ممنوع ہوگا +

تیسرے امر کے تصفیہ کے لئے ہر اُن دونوں امر سے قطع نظر کرتے ہیں اور جو فیصلہ اُن کا  
قرار دیا جائے اُس کو تسلیم کرتے ہیں تو طیور منخفہ کی حرمت عدم الذبح یا موت بالخنق قرار پادگی  
مگر اگلی آیت میں خدا تعالیٰ نے طعام اہل کتاب ہائے لئے بلا کسی قید و شرط کے حلال کر دیا  
ہے۔ پس جس طرح کہ اہل کتاب موافق اپنے اپنے مذہب کے اُس طعام کو جس کا عین ہائے لئے  
حرام نہیں ہے اپنے لئے طیار کرتے ہیں اُن کا کھانا ہائے لئے جائز ہے اور اگلی آیت یعنی  
”وَلَطَعَا مَرَاذِينَ الْأَوْقَا الْكَتِبِ حَلَّ لِكُلِّ“ اُن تمام احکام میں سے جو نسبت ذباحہ ہیں  
طعام اہل کتاب کو مستثنیٰ کر دیتی ہے پس با وصف تسلیم کرنے تلم با توں کے جو امر اول و دوم  
علاقہ رکھتی ہیں طیور منخفہ اہل کتاب کا کھانا حرام و ممنوع نہیں رہتا +

یہ صرف میرا ہی اجتہاد نہیں ہے بلکہ بہت سے علمائے متقدمین و محدثین کا بھی اجتہاد  
و مذہب ہے۔ ابو داؤد میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ یہ جو آیت ہے کہ ”کُلُوا  
مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْكُمْ“ کُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْكُمْ مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْكُمْ“ اس سے طعام اہل کتاب

اور بیشک یا اللہ نے قول قرآن بنی اسرائیل کا اور ہم نے اُنھیں اُن میں سے بارہ سردار اور کہا اللہ نے کہ بیشک میں تمہارے ساتھ ہوں اگر تم قائم رکھو نماز کو اور تم دیتے رہو زکوٰۃ کو اور تم ایمان لاؤ میرے رسولوں پر اور تم اُن کو مدد دو اور تم قرض دو اللہ کو قرض اچھا تو بیشک میں نیت کر دوں گا تم سے تمہارا گناہ اور بیشک داخل کر دوں گا تم کو جنت میں بہتی ہیں اُس کے نیچے نہریں پھر جو شخص کافر ہوئے تم میں سے اُس کے بعد تو بیشک بیشک گیا سیدھے رستہ سے (۱۵)

وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَتَيْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ (۱۵)

مستثنیٰ ہے جہاں غمانے فرمایا ہے "و طعام الدین اوتوا الكتاب حل لکم +

شعبی۔ اور عطا۔ اور نہ ہری۔ اور کھول۔ کا جو علیہ مقدمہ میں سے ہیں یہ خبر ہے کہ اگر عیسائی حضرت مسیح کے نام پر جانور ذبح کریں تب بھی اُس کا کھانا مسلمان کو جائز ہے +  
عیار میں حضرت امام محمد بن عبد اللہ بن عربی کا فتوے اور ابو عبد اللہ العجاری کا مذہب نقل کیا گیا ہے کہ اگر عیسائی مرغی کی گردن مروڑ کر توڑ ڈالے تو اُس کا کھانا مسلمان کو درست ہے۔  
الحکام طعام اہل کتاب کی نسبت میرا ایک جداگانہ رسالہ ہے جس کو زیادہ تفصیل دیکھنی ہو اُس میں دیکھیے +

(۱۵) (فاغیلو وجوہکم) اس آیت میں اور اس کے بعد کی آیتوں میں طہارت کا ذکر ہے، کوئی شخص قرآن مجید کی آیتوں اور اُن حدیثوں سے جو طہارت کے باب میں ہیں یہ خیال نہیں کر سکتا کہ طہارت سے مقصود اصلی صرف منہ کا اور ہاتھ پاؤں کا دھونا یا کھانا یا ظاہری نجاست کا ہونا ہے بلکہ اُس سے اصلی مقصود اندرونی نجاستوں کا دور کرنا ہے +

حدیث میں آیا ہے کہ بنی الدین علی النظافۃ، اور ایک حدیث میں آیا ہے کہ "المطہور شطر الايمان" ظاہر ہے کہ ایمان، دلی یقین قلبی یا اعتقاد کا نام ہے پس جو امر کو دلی یقین یا قلبی اعتقاد پر مبنی ہو نہ اُس کی بنیاد ظاہری نظافۃ پر ہو سکتی ہے اور نہ ظاہری طہارت کا اُس کا جزو ہونا ممکن ہے ایمان ایک روحانی امر ہے اور اسی لئے روحانی نظافۃ اُس کی بنیاد اور روحانی طہارت اُس کا جزو ہو سکتی ہے +

فَمَا تَقْضِيهِمْ مِّنْ ثَمَرَةٍ  
لَّعَنَهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ  
قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ  
مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِّمَّا  
ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى  
خَآئِنَةٍ مِّنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ  
فَاعْتَمِدْ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ  
يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۶﴾

پھر سبب توڑنے کے اپنا قول قرعہ لنت کی ہم نے  
ان کو اور کیا ہم نے ان کے دلوں کو سخت پھر  
دیتے ہیں کام کو اس کی جگہ سے اور محمول گئے ایک  
حصہ اس کا جس کی نصیحت ان کو کی گئی تھی اور ہمیشہ  
تو خبردار ہوتا رہے گا ان کی کسی خیانت پر مگر ان کی  
سے تھوڑے میں (یعنی جن میں خیانت نہیں ہے)  
پھر ان کو معاف کر اور درگزر کر بیشک اللہ دوست  
رکھتا ہے احسان کرنے والوں کو ﴿۱۶﴾

قرآن مجید میں خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے، ”رجال يحبون ان يتطهروا واللہ يحب  
المطهرين“ اور دوسری جگہ فرمایا ہے کہ، ”ما يريد اللہ لیجعل علیکم من حرج ولا کن  
یرید لیطهرکم“ پس صاف ظاہر ہے کہ اللہ جس طہارت کو دوست رکھتا ہے وہ ہاتھ پاؤں  
پر پانی ڈالنا اور بدن پر پانی بہانا نہیں ہے بلکہ وہ دلی و روحانی طہارت ہے جس کو خدا دوست  
رکھتا ہے۔ ہاں ظاہری طہارت کا بھی اور بالخصوص جب کہ کوئی شخص کسی عبادت میں بالخصوص  
فرض عبادت میں مصروف ہو خدا نے حکم دیا ہے اور منہ کو شرط نماز یا طہارت کو مفتاح الصلوٰۃ  
قرار دیا ہے حکم بھی مثل احکام محافظہ کے ہے جو نماز سے علاوہ رکھتے ہیں جیسے قیام و تہجد و غیرہ

خدا تعالیٰ نے انسان کو ایسی فطرت پر پیدا کیا ہے کہ وہ جو کچھ آنکھ سے دیکھتا ہے۔  
کان سے سنتا ہے۔ ناک سے سونگھتا ہے۔ زبان سے چکھتا ہے۔ اذنی سے چھوتا ہے۔ اُس کا  
اثر اُس کے دل پر پہنچتا ہے اور ایک خیال اُس میں پیدا ہوتا ہے جو اُس کے اخلاق پر اثر کرتا ہے  
انسان کے دل سے نکلنے والی چیزوں کی نسبت وہ چیزیں بہت ہیں جو باہر سے انسان کے  
دل میں جاتی ہیں بلکہ ٹھیک ٹھیک یوں کہنا چاہئے کہ جو کچھ انسان کے دل سے نکلتا ہے وہ  
دہی ہے جو باہر سے اُس کے دل میں جاتا ہے پس وضو نماز کے وقت جو ایک ظاہری فعل ہے  
روحانی طہارت کا خیال پیدا کرنے کو قرار دیا گیا ہے۔ صفائی و طہارت و نقاہت تمام ظاہری  
چیزوں میں یہاں تک کہ لباس میں سواری میں مکان میں ستنے والی چیزوں میں کھانے پینے میں شرب کی وہ عقل  
سے تجاوز نہ ہو جائے اور بالآخر ایک حد تک پہنچ جاوے اخلاق کی درستی و اصلاح پر نہایت مؤثر ہوتی  
ہے پس جب کہ وہ ایک فعل عبادت کے ساتھ لازم کر دیا جائے تو درستہ اخلاق اور روحانی طہارت  
پاؤں کا بہت زیادہ اور قوی اثر ہو جاتا ہے۔ اسی اخلاقی اور روحانی اصلاح کے لئے اسلام



وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرُو  
أَحَدَ نَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا  
حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا  
بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ  
إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَتَوَسَّوْا  
بَيْنَهُمْ اللَّهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ ۚ  
يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ  
رَسُولُنَا يَتْلُو لَكُمُ الْكِتَابَ  
الْحَكِيمَ وَيُخْرِجُكُم مِّنَ  
الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيكُم  
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ١٨

اُن لوگوں میں سے جو کہتے ہیں کہ ہم نصائے میں  
ہم نے اُن سے قول قرار لیا پھر بھول گئے ایک  
حصہ اُس کا جس کی نصیحت کی گئی تھی پھر ذالری  
ہم نے اُن کے درمیان میں دشمنی اور بغض قیامت  
کے دن تک اور قریب ہے کہ خبردار کر گیا اُن کو  
اشد اُس سے جو وہ کرتے تھے ۱۷ اے  
اہل کتاب بیشک آیا ہے تمہارے پاس ہلا  
پیغمبر بیان کرتا ہے تمہارے لئے بہت  
کچھ اُس سے جو تم کتاب میں پھلتے تھے  
اور دور گذر کر کتاب پیغمبری سے بیشک تمہارے  
پاس آیا ہے اللہ کے پاس سے نور اور کتاب (ہر ایک  
بات کو) بیان کرنے والی ہدایت کرتا ہے اشد اس  
سے سلامتی کے رستوں کی اس کج جو چاہتا ہے اُس  
کی ضمانتی اور کتاب لے لے گا انھیں میں روشنی میں ہے  
حکم سلو اُن کو ہدایت کرتا ہے سیدھے رستہ کی ۱۸

نماز کے لئے ظاہری طہارت کو بھی شرط کیا ہے۔ نماز کے لئے اُن اعضا کا دھو لینا مقرر کیا ہے  
جن کا دھونا مختلف اسباب سے زیادہ تر مناسب اور طہارت ظاہری کو بھی زیادہ تر مفید ہے طہارت  
جنب میں تمام بدن کا دھونا زیادہ تر طہارت کے مناسب ہے مگر پانی نہ ہونے کی حالت میں  
کسی ایسے نعل کا جو اندرونی طہارت کا خیال پیدا کرے اُس کے قایم مقام قرار دینا ضروری تھا  
اور اسی لئے ایسی حالت میں تیمم کا حکم دیا گیا ہے مگر ظاہری اعمال کا روح پر جب ہی اثر ہوتا ہے  
جب اُن کو روحانی نیکی کا یاد دلانے والا سمجھے۔ اور اگر صرف اُن ظاہری اعمال ہی کو مقصود  
اصلی سمجھ لے تو روحانی تربیت معدوم رہتی ہے کما یشاہد فی زماننا +

اس بات میں بحث چلی آتی ہے کہ اعضاء وضو میں جن کے دھونے کا حکم ہے پاؤں جو داخل ہیں یا نہیں۔  
بلاشبہ قرآن مجید کے ایسے الفاظ ہیں جن سے اس بات کا قطعی یقین نہیں ہو سکتا کہ پاؤں کا دھونا فرض ہے یا صرف کج  
کرنا۔ میرے نزدیک نہایت عمدہ قول یہ ہے کہ قرآن مجید کی کوئی ایسی ہدایت موجود ہے جس کو کوئی بھی نہیں آتے  
ہوں اور ان دونوں میں سے کسی ایک کی تعمین خود قرآن مجید سے نہ ہوتی ہو تو اُن دونوں معنوں میں سے جس معنی پر عمل  
کوئی کرے تو اس پر کوئی الزام نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ہر ایک شخص مختار ہے کہ اُن معنوں میں سے

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ قُلْ مَن يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَآمَنُوا مَن فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ۝۱۹  
وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۲۰  
وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ هُنَّ أبنُو اللَّهِ فَأَحْبَبَآءُ ۚ قُلْ كَلِمَةً بَعْدَ بِكُم بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنشَأَ بَشَرًا مِّمَّنْ خَلَقَ يُغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ۚ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ۝۲۱  
يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُم مِّنَ الْغَيْبِ مَن رَّزَقَكُم مِّنَ الرِّسَالِ إِنْ تَكُونُوا تَأْمِنُونَ بِشَيْئٍ وَلَا تَذْكُرُونَا فَتَجِدُونَا شَرِيرًا مُّذِيبِينَ ۚ قُلْ يَدْرِي قَدِيرٌ ۚ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۲۲  
وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ يُعْمِدُوا إِذْ كُرُوا لِعِمَّتِهِ ۚ اللَّهُ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمُ النَّبِيَّآءَ وَجَعَلَ لَكُم مَّلُوكًا ۚ وَإِنَّكُمْ لَمَّا تَمُوتُ يَوْمَ تَأْتِي أَحَدًا مِّنَ الْعَمَلِينَ ۝۲۳

بیشک کافر ہوئے جنہوں نے کہا کہ مسیح مسدود  
سچی ہی ہے مسیح کا کدے پھر کون مانگے  
اللہ سے کسی چیز کا (یعنی کون منع کر سکتا ہے اللہ کی  
اگر وہ چاہے ہلاک کرے کسی شے پر ملامت کی یا کر  
اور ان کو جو زمین میں ہیں سب کو ۱۹ اور اللہ  
کے لئے ہے بادشاہت آسمانوں کی اور زمین  
کی اور جو کچھ کہ ان دونوں میں سے پیدا کرتا ہے  
جو چاہے سب سے اولاد ہر چیز پر قادر ہے ۲۰  
یہودیوں نے اور نصاریٰ نے کہا کہ ہم بیٹے اللہ  
کے ہیں اور اس کے دوست کدے پھر کھوں  
تم کو خدا کا کہتے تھے تمہاریوں پر بلکہ تم انسان ہو گئے تم  
کے جس قسم سے کہ ان دونوں کو پیدا کیا ہے معاف کرتا ہے  
جس پر چاہے اور خدا چاہے جس پر چاہے اور اللہ کے  
لئے ہے بادشاہت آسمانوں کی اور زمین کی  
اور جو چاہے اس کو اور اسی پاس بھرتا ہے ۲۱  
اے کتاب والو بیشک آیا ہے تمہارے پاس ہمارا  
پیغمبر بیان کرتا ہے تمہارے لئے اپنے وقت میں کہ  
رسولوں میں سے کوئی نہیں ہے تاکہ تم کہو نہیں آیا ہمارا  
پاس کوئی خوشخبری دینے والا اور نہ ڈرنے والا پس  
بیشک آیا ہے تمہارے پاس خوشخبری دینے والا اور ڈرنے  
والا اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے ۲۲ اور جب کیا ہوئے  
نے اپنی قوم سے کہلے تو م یاد کرو اللہ کی نعمت کو  
اپنے پر جب پیدا کئے تم میں انبیاء اور کیا تم کو یاد آوا  
اور دیا تم کو وہ کچھ جو نہیں یا کسی کو عالم کے لوگوں  
میں سے ۲۳

جس کو عہد یا مرنج مجھے اُسے اختیار کرے پس جن لوگوں نے پاؤں پر صرف سح کرنا فرض سمجھا  
ہے نہ ان پر کچھ الزام ہے اور نہ ان کے دشمن ہیں کچھ نقصان ہے۔ مگر میری رائے میں پاؤں

يَقُولُوا مَا دَخَلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ  
الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْدُدُوا  
عَلَىٰ أَدْبَارِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا  
خُسِرْتُمْ ۝۳۶ قَالُوا يَمْؤُوسُونَ  
إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا  
لَنَنظُرُهَا حَتَّىٰ يَخْرُجُوا  
مِنْهَا فَإِن يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا  
دَاخِلُونَ ۝۳۷ قَالَتِ الْيَهُودُ  
الَّذِينَ يَخْتَفُونَ الْفُجَاءَ اللَّهُ  
عَلَيْهِمَا أَذْخَلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ  
فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَآتَكُمُ عَلَيْهِمُ  
وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِن كُنْتُمْ  
مُؤْمِنِينَ ۝۳۸ قَالُوا يَا مُوسَىٰ  
إِنَّا لَنَنظُرُكَ خَلْفًا أَوَّلًا مَّا دَامُوا  
فِيهَا فَادْهَبْ أَنتَ وَرَبُّكَ  
فَقَالَا إِنَّا هُنَا قَاعِدُونَ ۝۳۹  
قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي  
وَأَخِي فَأَقْرِضْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْفُجَاءِ  
الْفَاسِقِينَ ۝۴۰ قَالَ فَإِنَّا مُتَحَدِّثَةٌ  
عَلَيْهِمَا رَتَبِينَ سَنَةَ يَتَذَكَّرُونَ  
فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ  
الْفَاسِقِينَ ۝۴۱ وَانْظُرْ عَلَىٰ هِمِّ  
نَبَأِ ابْنِ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ تَرَوُنَّ  
قُدْرَانًا فَتُفْقِلُ مِنْ أَحَدِهِمَا  
وَلَكُمُ الْيَقِينُ مِنَ الْأَخْسَرِ

اے میری قوم داخل ہو متحذکر میں میں جس کو  
لکھ لیا تھا اللہ نے تمہارے لئے اور مت پھیر دو  
اپنے پیٹوں کو پھر پیٹو گے ٹوٹا پانے والے ۳۶  
مانہبی نے کہا اے موسیٰ اُس میں قوم ہے  
زبردست اور ہم ہرگز اُس میں نہ داخل ہو  
جب تک کہ وہ اُس سے کل جاویں پھر اگر وہ  
وہاں سے کل جاویں تو بیشک ہم داخل  
ہوں ۳۷ کہا وہ شخصوں نے اُن لوگوں میں سے  
جو ڈرتے تھے (اللہ سے) انعام کیا تھا اللہ نے اُن  
دونوں پر گھس ملو اُن پر دروازے کی راہ سے  
جب تم اُس میں داخل ہو (دروازے) میں گھس گئے تو  
بیشک تم غائب ہو اور اللہ پر پھر توکل کرو اگر تم ایمان  
والے ہو ۳۸ انہوں نے کہا اے موسیٰ بیشک  
ہم ہرگز نہ داخل ہو گئے اُس میں کبھی جب تک کہ وہ  
اُس میں ہیں پھر جاؤ اور تیرا پروردگار پھر دونوں  
ہم تو اسی جگہ بیٹھے ہیں ۳۹ جوٹے نے کہا  
کے لئے پروردگار بیشک میں نہیں مالک ہوں بجز  
اپنی جان کے اور اپنے بھائی کے پس فرق کر ہم میں  
اس نافرمان قوم میں ۴۰ خدا نے کہا تو بیشک وہ  
(پاک زمین) حرام کی گئی اُن پر چالیس برس تک  
ڈاؤنڈول پھر شیعہ زمین میں پس نعم نہ کھا اور اُس  
نافرمان قوم کے ۴۱ اور اُن کو پڑھ سنا تھک دہم کے  
دو پیٹوں کا ٹھیک ٹھور پر جب وہ دونوں اللہ کی نذر  
کے لئے کچھ نہ ملائے تو اُن میں سے ایک کی قبول  
ہو گئی اور دوسرے کی قبول نہ ہوئی

دھوٹے کو ترجیح ہے اور اسی لئے جس پاؤں دھوٹا فرض سمجھتا ہوں کیونکہ پاؤں کے ساتھ  
"الی الکعبین" کی حد لگادی ہے جیسے کہ ہاتھوں کے دھوٹے کے ساتھ "الی المرافق"

قَالَ لَا تَتْلِكَ قَالَ اِنَّمَا يَنْتَقِلُ  
 اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ۳۰ لَئِنْ كَبُتُّ  
 اِلَى يَدِكَ لَيَتَّخِلَنِي مَنَا اَنَا بَاسِطٌ  
 يَدِي اِلَيْكَ لَا تَتْلِكَ اِنِّي اَخَافُ  
 رَبَّ الْعَالَمِينَ ۳۱

کی نیند لگائی تھی اگر پاؤں پر صرف سح ہی کرنے کا حکم ہوتا تو جس طرح سح میں کوئی حد نہیں  
 لگائی اسی طرح پاؤں کے سح میں بھی کوئی حد نہ لگائی جاتی اور صرف یوں کہا جاتا کہ ۵ دامسحوا  
 برؤسکم وارجلکم +

۳۰ (انما یتقبل اللہ من المتقین) آدم کے دونوں بیٹوں یعنی ہابیل اور قابیل قہقہ  
 بہت پرانے زمانہ سے مشہور چلا آتا ہے تو ریت میں بھی اس کا ذکر ہے قابیل نے جب کام تو ریت  
 میں قایل ہے ہابیل کو مار ڈالا اس حسد سے کہ ہابیل کی نذر خدا نے قبول کی اور قابیل کی نذر  
 خدا نے قبول نہیں کی +

غور طلب یہ بات ہے کہ ہابیل کی نذر کا قبول ہونا اور قابیل کی نذر کا قبول نہ ہونا کیونکر  
 ہوا۔ قرآن مجید میں کچھ اس کی تفصیل نہیں ہے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ قابیل کھیتی کر بیکا پیشہ کرتا  
 تھا اور ہابیل بکریوں اور بھیروں کے گھڑ رکھنے کا اور اسی سبب قابیل نے اپنے کھیت کی  
 پیداوار میں سے اور ہابیل نے اپنے گھڑ کے نوزائیدہ بچوں میں سے خدا کی نذر دی تھی۔  
 اس کے بعد قابیل کی کھیتی میں پیداوار ابھی نہیں ہوئی ہوگی جیسا کہ اکثر جو جاتے ہیں اور ہابیل  
 کی بکریوں اور بھیروں میں جن کے چرنے کے لئے جنگل اور گھاس اور غیر ضروری زمین باغراط موجود  
 تھی بہت زیادہ برکت اور بڑھوتری ہوتی ہوگی جس کے سبب ایک کی نذر کا قبول ہونا اور دوسرے  
 کی نذر کا قبول نہ ہونا تصور کیا گیا۔ جیسا کہ ان لوگوں کا خیال تھا اسی طرح قرآن مجید میں فرمایا کہ  
 "فَتَقْبِلُ مِنْ اَحَدِهِمَا وَلَمْ يَتَقْبِلْ مِنَ الْاُخَرِ" یہی امر ہے جو اس قہقہ پر تاریخہ غور کرنے  
 سے معلوم ہوتا ہے +

تو ریت میں بھی بجز اس کے کہ ہابیل کی نذر قبول ہوئی اور قابیل کی نذر قبول نہیں ہوئی اور  
 کچھ زیادہ تصریح نہیں ہے اس میں لکھا ہے کہ "بعدا زمرودا یا ہے اس واقعہ کہ قایل نے محصول  
 زمین بخداوند ہدیہ آورد و ہابیل نیز از اول زاد با سے گو سفندان خود داز پیہ آہما  
 آورد و خداوند ہابیل و ہم دیزاد را قبول نمود اما قایل را وہم دیزاد را قبول نمود (کتاب  
 پیدایش باب ۴ درس ۴ - ۶) +



اور بیشک ان کے پاس آئے ہمارے رسول کھلے ہوئے  
 احکام لے کر، پھر بیشک بہت ان میں سے  
 اس کے بعد ملک میں زیادتی کرنے والے ہیں (۳۶)  
 اس کے سوا کچھ نہیں کہ سزا ان لوگوں کی جو بدلہ  
 کرتے ہیں اللہ اور اس کے رسول (کے حکموں)  
 کا اور کوشش کرتے ہیں ملک میں فساد مچانے  
 کی یہ ہے کہ اردو لے جاویں یا سولی پر کھینچے جاویں یا  
 کاٹ ڈالے جائیں ان کے ہاتھ اور ان کے پاؤں  
 مخالف طرف سے یا غائب کر دیئے جاویں ملک سے  
 یہ سب ان کے لئے رسوائی دنیا میں اور ان کے لئے  
 ہے آخرت میں عذاب بڑا (۳۷) مگر جن لوگوں نے  
 کہ تو یہ کی اس سے پہلے کہ تم ان پر قدرت پاؤ  
 تو جان لو کہ بیشک اللہ سختی سے دہا ہے  
 رحم والا (۳۸)

وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا  
 بِالْبَيِّنَاتِ شُرَكَائِهِمْ كَثِيرًا وَنَهَوْنَهُمْ  
 بِاللَّيْلِ فِي الْأَرْضِ  
 لَمْ يَرْفُتُونَ (۳۶) إِلَّا مَا جَزَاؤُ  
 الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
 وَيَتَعَدَّوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا  
 أَن يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ  
 أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ  
 أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ  
 جِزَاؤُ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي  
 الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ (۳۷)  
 إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ  
 أَن تَفْجُرَ دُورُهُمْ عَلَيْهِمْ غَمَلُومٌ  
 إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ رَحِيمٌ (۳۸)

اور جب ایلیاہ نے قربانی کی تھی تو بہت سی لکڑیاں چن کر قربانی کے گوشت کو لکڑیوں  
 پر رکھ دیا تھا اور لکڑیوں پر بہت سا پانی ڈال کر ایک خندق میں بہا دیا تھا مگر جب ایلیاہ نے دعا  
 کی کہ میری قربانی قبول ہو تو اس وقت غلبنے آگ لکڑیوں میں ڈال دی تھی (اول سلاطین  
 باب ۱۸ درس ۳۰-۳۱) ان کے نزدیک یہ آگ بھی جیسا ہی تھے آسمان پر سے ڈالی تھی کسی  
 انسان نے نہیں بلانی تھی +

اور جب حضرت داؤد نے قربانی کی اور اسے دعا مانگی تو آسمان پر سے آگ اتری اور قربانی  
 کو جلا دیا (کتاب اول تواریخ باب ۲۱ درس ۲۶) +  
 اور جب حضرت سلیمان نے قربانی کی تھی تب بھی آسمان پر سے آگ اتری تھی (کتاب دوم  
 تواریخ باب ۷ درس ۱۱) +

ان قوموں سے علیحدہ یہودی اور عیسائی کہتے ہیں کہ جب تمام قربانیاں آسمان کی آگ  
 سے قبول ہوتی تھیں تو غالب ہے کہ یہیل کی قربانی بھی اسی طرح قبول ہوئی ہوگی کہ آسمان سے  
 آگ اتری ہوگی اور اس کو جلا دیا ہوگا۔ ہمارے علمائے مغربی بن جوان باتوں میں ٹھیک ٹھیک  
 علماء یہود کے مقلد ہیں انہوں نے یہودیوں سے بھی ایک قدم آگے بڑھایا، یہودیوں نے تو

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَ  
جَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ  
تَفْلَحُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا  
وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُونَ بِهِ  
مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ  
مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٤٠﴾  
يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ  
وَمَا لَهُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَ  
لَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ﴿٤١﴾

اے لوگو جو ایمان لائے ہو وژدواشد سے اور وژدو  
اُس کی وسیلہ اور کوشش کرو اُس کی راہ میں  
تا کہ تم فلاح پاؤ (۳۹) بیشک جو لوگ کافر ہوئے  
اگر ہو ان کے لئے جو کچھ کہ زمین میں ہے  
سارا اور اتنا ہی آذر اُس کے ساتھ تاکہ  
اُس کو بے یاری قیامت کے دن کے عذاب  
سے اُن سے نہ قبول کیا جاوے گا اور ان کے  
لئے ہے عذاب دگم دینے والا (۴۰) چاہتے  
کہ نکلیں اُن سے اور وہ اُس سے  
نکلنے والوں میں نہیں ہیں اور ان کے  
لئے عذاب ہے دائمی (۴۱)

بطور حق غالب اس بات کو لکھا تھا، مگر ہم نے بطور یقین اپنی تفسیر میں لکھ دیا کہ  
آسمان سے آگ اُتری اور ایل کی نذر کو جلادیا جیسے کہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ «خزولت نار  
من السماء فاحتملت قد بان هایل ولم تحمل قد بان قابیل» +

توریت کی آیتوں سے جو آسمان پر سے آگ اُترنے پر یہودیوں اور عیسائیوں نے  
غلط استدلال کیا ہے اُس پر بحث کرنا ہم اس مقام پر ضرور نہیں سمجھتے بلکہ اس مقام پر اُن کے تلم  
اقوال و استدلال ہم نے اس بات کے دکھانے کو نقل کئے ہیں کہ قربانی یا نذر کے جلانے کو  
آسمان پر سے آگ کا اُترنا اسلام کا مسئلہ نہیں ہے بلکہ علماء کے اسلام نے یہودی اور عیسائی علماء  
کی پیروی سے اُس کو مانا ہے اور مفسرین نے قرآن کی تفسیروں میں شامل کر دیا ہے اسلام ایسی  
بیہودہ باتوں سے پاک و مبرا ہے۔ یہودیوں میں قربانی سختی کی رسم ایسی ہی تھی جیسے کہ ہندوں  
میں ہوم کی رسم ہے اور اس سے زیادہ کچھ نہ تھی آسمان پر سے آگ کا اُترنا اور قربانی کو جلانا  
محض غلط ہے اور نہ توریت سے اور نہ اُن درسوں سے جو اوپر مذکور ہوئے آسمان پر سے  
قربانی کے جلانے کو آگ کا اُترنا ثابت ہوتا ہے +

(۴۰) (من اجل ذلك) اس آیت میں بحث یہ ہے کہ «کتبتا» کا مفعول کیا ہے  
اکثر مفسرین نے «انہ من قتل» کو اس کا مفعول قرار دیا ہے مگر میرے نزدیک یہ صحیح  
نہیں ہے اس لئے کہ اُن مفسرین نے کتبنا کو بعض حکمناء لیا ہے اور جس جگہ کو بذریعہ لفظ  
«انہ» کے اُس کا مفعول قرار دیا ہے اُس میں کوئی حکم مندرج نہیں ہے بلکہ وہ صرف بطور بیان کے

وَالشَّارِقُ وَالشَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا  
أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا  
كَفَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ  
حَكِيمٌ ﴿۳۱﴾ مَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ  
ظُلْمِهِ وَآخَظَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ  
عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۳۲﴾  
أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ  
مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ  
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۳۳﴾  
يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزُنْكُمْ  
الَّذِينَ يُبَايِعُونَ فِي الْكُفْرِ  
مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَنفُسِهِمْ  
وَلَمْ يَكُنْ مِنْ قُلُوبِهِمْ وَمِنَ  
الَّذِينَ هَادُوا فَاسْتَعِزُّوا بِالْكَذِبِ  
سَمْعُونَ لِقَوْمٍ آخِرِينَ

اور چولہے والا اور چولہے والی (یعنی جہول کے چوری  
کی ہیں پس ان دونوں کے ہاتھ کاٹو اس کی سزا میں  
جو انہوں نے کیا بھیکارانہ کی طرف سے اور اللہ  
زبردست حکمت والا ﴿۳۱﴾ پھر جو کوئی کہ توبہ کرے  
اپنے ظلم کرنے کے بعد اور نیک چلن چوکا تو بیشک اللہ  
اس کو معاف کرے گا بیشک اللہ بخشنے والا ہے رحم والا ﴿۳۲﴾  
کیا تو نہیں جانتا کہ اللہ اسی کے لئے ہے  
بایشاعت آسمانوں کی اور زمین کی، عذاب کہے  
جس کو چاہتا ہے اور بخشتا ہے جس کو چاہتا ہے  
اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے ﴿۳۳﴾ اے رسول  
تجھ کو غمگین نہ کریں وہ لوگ جو کوشش کرتے ہیں  
کفر میں (اور وہ) اُن لوگوں میں سے ہیں جو  
اپنے سوا ہوسکتے ہیں ہم ایمان لانے والے نہیں ہیں  
لانے اُن کے لئے اور اُن لوگوں میں ہیں جو یہ بھی ہیں  
نہیں دیکھتے (یعنی تسلیم نہیں کرتے) ہیں جھوٹی بات کو  
نہیں دیکھتے اور لوگوں کے لئے (یعنی بطور ماسوسوں کے)

یا بطور خبر کے ہے پس میرے نزدیک "کتبتا" کا مفعول محذوف ہے جو قرینہ مقام سے ظاہر  
ہوتا ہے اور وہ لفظ قصاص ہے اور "انہ" بحدف لام علت قصاص کے حکم کی علت کو بیان کرتا  
ہے اور ایسے مقام پر لام علت کا حذف کثرت سے کلام عرب میں جاری ہے پس تقدیر ایت کی  
یوں ہے کہ کتبنا علی بنی اسرائیل الفصا ص لانہ من قتل نفسا بغیر نفس الخ +  
قصاص کا حکم لزومیت میں متعدد جگہ موجود ہے۔ سفر اعداد باب ۲۵ درس ۲۱ میں  
لکھا ہے کہ وہ وزیر اسے جان قتلے کہ واجب القتل است یت کو نہ منسودا لیتہ کشتہ شود اور  
سفر نوبیان باب ۲۴ درس ۱۵ میں ہے کہ "وکیسے کہ نفسے از نفوس بنی آدم را بکشد البتہ کشتہ  
شود" اور اسی باب کے درس ۲۱ میں ہے کہ "کشتہ ہو کشتہ شود" اور سفر خروج  
باب ۲۱ درس ۱۲ میں لکھا ہے کہ "کیسے کہ مردے را چندان بزند تا بہرہ و البتہ با یر  
کشتہ شود" +

اور سندرجہ ذیل آیتیں قصاص کی جو تورات میں موجود ہیں نہایت مشہور و معروف



لَمْ يَأْتُوكَ بِحَرْفٍ نَزَّ الْكَلِمَ  
مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ  
إِنَّا أَوْ تَبِيتُمْ هَذَا فَخَذُوا  
وَأَيْنَ لَكُمْ تَوْتُونَ فَاخْذُوا  
وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ  
تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ  
الَّذِينَ لَمْ يَرْدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرَ  
قُلُوبَهُمْ هُمْ فِي الدُّنْيَا  
خِزْيٌ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ  
عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿۴۵﴾ سَمْعُونَ  
لِلْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلسَّخِيفِ  
كَانَ جَبَّارًا وَكَانَ  
أَوَّاعًا عَنِ عُنُفِهِمْ

نہیں آتے ہیں تیرے پاس (یعنی سوائے اس کام کے) بلکہ  
ہیں کلام کو پیچھے کر کے موقع سے کہتے ہیں (یعنی اپنے  
دوستوں کو) کہ اگر تم کو حکم دیا جائے (یعنی تمھاری  
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے) تو اس کو قبول کر لو اور اگر  
حکم تم کو نہ دیا جادے تو اسے نہ مانو اور جس شخص کو کہنا ہے  
ادامہ کیا گواہ کرنے کا تو ہرگز نہ مانو یا جیسا کہ اس کے لئے اللہ  
سے کچھ میر لوگ وہ ہیں کہ اللہ نے انہیں چاہا ہے کہ برباد  
کرے ان کے دلوں کو، ان کے لئے دنیا  
میں رسوائی ہے اور ان کے لئے آخرت  
میں ہے بڑا عذاب ﴿۴۵﴾ سننے والے ہیں  
جھوٹی بات کو کھلنے والے ہیں حرام (مال)  
کو، پھیل کر وہ آدمی تیرے پاس تو ان میں حکم  
کر یا مٹنے پھیلے ان سے،

اور زبان زد ہر خاص و عام ہیں +

چشم بعض چشم دندان بعض دندان دست بعض دست پا بعض پا سونٹن بعض  
سونٹن زخم بعض زخم طر بعض طمر (خروج باب ۲۱ ورس ۲۴ و ۲۵) جان بعض جان  
چشم بعض چشم دندان بعض دندان و دست بعض دست و پا بعض پا داود شود +  
(مستقر رتہ ششہ باب ۱۹ ورس ۲۱) +

قرآن مجید میں اس آیت سے پہلے قایل و ذیل کا قصص بیان ہوا ہے کہ ایک نے  
دوسرے کو مار ڈالا اس قصہ کے بیان کرنے سے مقصد یہ تھا کہ قتل و خونریزی انسان میں قبیح ہے  
چلی آتی ہے اور اسی لئے ہم نے بنی اسرائیل کو حکم دیا تھا کہ جو شخص ناوہا جب کسی کا قتل کرے اس سے  
قصاص لیا جاوے پس الفاظ: من اجل ذلک کے معنی جو اس آیت میں آئے ہیں نہایت  
صاف ہیں ہمارے مفسرین نے بے فائدہ ان الفاظ کی نسبت کج بحثی کی ہے +

اس کے بعد خدا تعالیٰ نے قصاص کا قاعدہ بیان کیا ہے کہ اس میں کچھ شک نہیں کہ  
جس کسی نے کسی کو بغیر جان کے ہلکے کے یا ملک میں فساد مچانے کے مار ڈالا تو گویا اس نے تمام  
انسانوں کو قتل کیا یعنی ان کا قتل کر دینا جائز و لازم و فرار وید یا اور جس نے جان کو زندہ رکھا یعنی  
قصاص کا حکم تعمیل کرنے سے معافی جانوں کو سچا یا تو اس نے تمام انسانوں کو زندہ کیا کیونکہ قصاص

وَأَنْ تَعْرِضَ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرُّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَخْلَمْ بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ الْمُقِظِينَ ﴿۳۶﴾ وَكَيْفَ يُحْكِمُ اللَّهُ لَكَ وَالْعِزَّةُ هُمُ الْمُؤَذِّنُونَ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ شَمَّ يَتَوَكَّلُونَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿۳۷﴾

اور اگر تو ان سے منہ پھیر لے تو ہرگز نہ نقصان پہنچائینگے تجھ کو کچھ۔ اور اگر تو حکم کرے تو حکم کر ان میں انصاف سے، بیشک اللہ دوست رکھتا ہے انصاف کرنے والوں کو ﴿۳۶﴾ اور کیونکر وہ تجھ کو حکم بدینگے حالانکہ ان کے پاس توریث ہے اس میں اللہ کا حکم ہے پھر وہ پھر جاتے ہیں اس کے بعد، اور وہ نہیں ہیں ایمان والے ﴿۳۷﴾

کے حکم سے زندہ بیگناہوں کی جان جانے سے محفوظ ہوگئی +

﴿۳۷﴾ (انما جزاؤ الذین) اس آیت میں ان لوگوں کے احکام بیان کئے ہیں جن کا قتل کرنا یا ان کو آذر کسی قسم کی سزا دینا ضروری قرار دیا گیا ہے +

”یجادعون اللہ ورسولہ“ سے صاف مراد یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے جو قطریٰ انسانی میں تمدن پیدا کیا ہے اور رسول نے بھی اسی کے مطابق انسانوں کے لئے احکام تمدن صادر فرمائے ہیں ان کے برخلاف کام کرنے کو خدا اور رسول سے جنگ کرنا فرمایا ہے +

”یعدون فی الارض فسادا“ میں وہ تمام لوگ داخل ہیں جو امن اور راحت اور تمدن میں فساد ڈالتے ہیں جیسے ڈاکا ڈالنے والے یا رستہ لوٹنے والے یا گھروں میں گھس کر یا کوئل دیکر چوری کرنے والے اور ان کے لئے اس آیت میں یہ سزائیں بیان فرمائی ہیں۔ یا قتل۔ یا سولی پر لٹکا دینا۔ یا ان کا ایک طرف کا ہاتھ اور دوسری طرف کا پاؤں کاٹ ڈالنا۔ یا قید خانہ میں بند کر رکھنا۔ مگر پہلی تین سزائیں صرف چوری کرنے والوں سے متعلق نہ تھیں اس لئے اگلی آیت میں فرمایا کہ چور کو جب سزا سے بدنی دیکھا دے تو وہ صرف اس کا ہاتھ کاٹنا ہوگی۔ پس چور کے لئے صرف دو سزائیں باقی رہیں یا ہاتھ کاٹنا۔ یا قید خانہ میں بند کر رکھنا +

یہ سزائیں مختلف درجے کی ہیں اور ہر ایک سزا کو یا یہ یا یہ کہہ کے بیان کیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ لمحاظ حیثیت و مقدار جرم کے وہ سزائیں مقرر کی گئی ہیں مثلاً ایسے شخص کے لئے جو نسا د کرنے میں قتل کا بھی مرتکب ہوا ہو اس کو قتل کی سزا دی جاوے گی۔ اور جب کہ وہ قاتل بھی ہو اور ڈاکو زنی میں مشہور ہو جس کا خوف ملکوں میں پڑ رہا ہو اس کو سولی پر لٹکا دینے کی سزا دی جاوے گی تاکہ بہت سے لوگ دیکھ لیں اور واقف ہو جائیں کہ وہ بد ذات مارا گیا۔ اور جب کہ وہ ایسے ہوں کہ رستہ لوٹتے ہوں اور دُور دُور جا کر ڈاکا مارتے ہوں مگر انہوں نے کوئی خون نہ کیا ہو یا

إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى  
وَنُورٌ يَهْدِيكُمْ فِيهَا النَّبِيُّونَ  
الَّذِينَ اسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا  
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ وَلَا خَبَارٌ بِمَا  
اسْتَخْفُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَ  
كَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا  
تُخْشَوْنَ النَّاسَ وَاتَّقُوا اللَّهَ  
تَشْرَوْا بِأَيِّ ثَمَنٍ قَلِيلًا  
وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ  
فَأُولَئِكَ هُمَا الْكَافِرُونَ ﴿۳۸﴾

بیشک ہم نے بھیجی ہے توریت اُس میں ہے ہدایت  
اور روشنی، حکم کرتے تھے اُس کے مطابق نبی جو خدا  
کے تابع رہتے تھے ان لوگوں کے لئے جو یہودی تھے  
اور ان کے لئے تھے (اے اہل اللہ اور عالم اُس کے مطابق  
جو اُن کو یاد رکھو ایسا کیا تھا اللہ کی کتاب سے  
اور وہ تھے اُس پر گواہ، پھر ست ڈھروا ورسوں  
سے اور ڈھرو مجھ سے اور ست لو میرے حکموں  
کے بدلے مول تھوڑا، اور جو شخص کہ حکم نہ کرے  
اُس کے مطابق جو اللہ نے بھیجا ہے پھر وہی لوگ  
کافر ہیں ﴿۳۸﴾

خون کرنا ان پر ثابت نہ ہو تو ان کو لٹا دے اور پاؤں کاٹنے کی یا صرف لٹا دے کاٹنے کی سزا دیا جائیگی  
یا اُن کو قید خانہ میں بند کر رکھا جائیگا +

”اوینفوا من الارض“ نفی بلد یا نفی من الارض کے معنی شہر سے یا ملک سے غائب  
کر دینے کے ہیں اور اس کے کسی خاص شہر یا کسی خاص ملک سے خارج کر دینا بھی سمجھا جاسکتا ہے  
مگر اس مقام پر یہ کچھ اہل معنی سمجھ نہیں ہو سکتے کیونکہ ذاکوؤں و قضاہ الطریقوں اور چوروں کو ایک  
شہر سے دوسرے شہر میں یا ایک ملک سے دوسرے ملک میں نکال دینے سے انسان اُن کے  
شہر سے محفوظ نہیں رہ سکتے۔ اس لئے اس مقام پر ”وینفوا“ سے وہی پہلے معنی مراد ہو  
ہیں جن کو ہم نے الفاظ ”غائب کر دینے“ سے تعبیر کیا ہے۔ اور اُس کا تصور صرف قید کرنے سے  
حاصل ہوتا ہے۔ پس قرآن مجید کے اُن الفاظ کا ”اوینفوا من الارض“ مطلب ہوگا کہ ”او  
جسوعہ“ یعنی اُن کو قید کر دو۔ حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ  
”النفی من الارض ہوا الحبس“ اور تفسیر کبیر میں لکھا ہے ”وہو اختیارا اکثر اھل القتر“  
اسی لئے ہم نے ”وینفوا من الارض“ کے معنی قید خانہ میں بند کرنے کے لئے ہیں +

ان آیتوں میں جو لٹا دے اور پاؤں کاٹنے کا حکم ہے اور نیز اُس آیت میں جس میں چور کا صرف لٹا  
کاٹنے کا حکم ہے وہ لازمی نہیں ہے اور جن لوگوں نے اس کو لازمی سمجھا ہے انہوں نے تنہا مسائل  
میں غلطی کی ہے۔ اول تو خود آیت ہی میں موجود ہے یا اُن کے لٹا پاؤں کاٹ ڈالو یا قید خانہ میں  
بند کر رکھو اس اختیار ہے کہ دونوں سزاؤں میں سے جو کسی سزا چاہو دو۔ دوسرے جبکہ تمام  
فقہاء نے ایک حنفیہ مال مقرر کی ہے کہ جب اس قدر مالیت کا مال چورایا جائے تب لٹا دے گا یا پاؤں کاٹے گا

وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنْ النَّفْسَ  
بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ  
بِالْأَنْفِ وَالْأَذْنَ بِالْأَذْنِ وَ  
السِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُومَ قِصَاصُ  
مَنْ تَصَدَّقَ بِهِ وَهُوَ كَعَارِ  
لَهُ وَمَنْ لَمْ يَجِدْ مِمَّا أَنْزَلَ  
اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٠﴾  
وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَارِهِم بِعِيسَى  
ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ  
يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَإِنَّا لَنَبِّئُ  
الْأَحْيَاءَ فِيهِ هُدًى وَنُورًا  
وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ  
التَّوْرَةِ وَهُدًى وَنُورًا  
لِلْمُتَّقِينَ ﴿٥١﴾

اور ہم نے اُن پر اُس میں (یعنی توریت میں) لکھا ہے  
کہ جملہ بدلے جان کے اور آئندہ بدلے آنکھ کے  
ہونا ک بدلے ناک کے اور کان بدلے کان کے اور دانت  
بدلے دانت کے اور زخموں کا وہیاسی بدلہ لانا  
پھر جو کوئی اُس کو معاف کرے تو وہ اس کے لئے کفار  
ہے اور جو شخص نہ حکم کرے اُس کے مطابق جو اللہ  
نے بھیجا ہے پھر ہی لوگ ظالم ہیں ﴿۵۰﴾ اور ہم نے  
اُن کے پیچھے بھیجا اُن کے پاؤں کے نشانوں پر عیسیٰ  
مریم کے بیٹے کو سچا بتانے والا اُس چیز کو جو اُس کے  
آگے ہے توریت سے اور وہی ہم نے اُس کو نبیل  
اُس میں ہدایت ہے اور روشنی سچا کرتی ہے اُس چیز  
کو جو اُس کے آگے ہے توریت سے اور ہدایت  
ہے اور نصیحت ہے پر ہیزگاروں کے  
لئے ﴿۵۱﴾

اس لازم آتا ہے کہ انہوں نے چوری کی سزا میں تھکا کا کاٹنا جتنا لازمی قرار نہیں دیا کیونکہ قرآن مجید  
میں کوئی مقدار مال کی تھکا کاٹنے کے لئے بیان نہیں ہوئی ہے۔ تیسرے یہ کہ ایسے واقعے بھی پائے  
جاتے ہیں کہ صحابہ کے وقت میں بھی تھکا نہیں کاٹا گیا اور صرف قید کیا گیا بلکہ اکثر ڈاکو سمجھتے تھے  
کہ اگر پکڑے جاویں گے تو قید کئے جاویں گے اور تھکا دپاؤں کاٹے جانے کا کسی کو خیال نہ تھا۔  
حما سہ کی شرح میں لکھا ہے کہ، "حریش بن عتاب بن مضر ایک غلام کے چوراکر بیچ ڈالنے  
کے جرم میں مریش کے قید خانہ میں قید کیا گیا تھا +

ابو اشناس بنی تميم کے قبیلہ کا ایک مشہور چور تھا اور رہنری کیا کرتا تھا مروان کے ظالموں نے  
اُسے پکڑا اور قید خانہ میں قید کیا گیا +

عبدالرحمن بن عاتق سے منقول ہے کہ ایک شخص نے ایک شخص کا ناتہ چرایا حضرت عمرؓ نے  
اول تھکا کاٹنے کی تجویز کی مگر اُس کو ملتوی کیا اور مدعی سے پوچھا کہ وہ کس قیمت کا تھا اُس نے  
چار سو درم قیمت بتلائی حضرت عمرؓ نے اُس پر تھکا سو درم کا ٹھکانہ کیا اور وہ درم مدعی کو لوٹائے  
اور جرم کو رد کر دیا +

حضرت علی مرتضیٰ کے وقت میں عمر بن کریم ایک مشہور چور تھا جو رہنری کیا کرتا تھا

اور چاہئے کہ حکم کریں انجیل والے مطابق اس کے جو بھیجے  
اللہ نے اس میں، اور جو شخص کہہ دے کہ اس کے مطابق  
جو بھیجے اللہ نے تو وہی لوگ میں قرآن (۵۱) اور بھیجے  
ہم نے تیرے پر کتاب برحق بھیجی باقی ہے اس کو جو ان  
کے آگے ہے کتاب ہے (یعنی توریت و انجیل سے) اور اس  
کی محافظہ، پس ان میں حکم کر مطابق اس کے جو اترا  
ہے اللہ نے اور نہ پیری کر ان کی خواہش کی برضوت  
اس کے جو آیا ہے تیرے پاس سچ سے ہر ایک کے  
لئے ہم نعمت میں سے مقرر کی ہے ثلثت الہیہ (۵۲)

وَلِيُحْكُمَ بَآلِ الْأَنْجِيلِ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ  
وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ  
الْفَاسِقُونَ (۵۱) وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ  
الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ  
يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا  
عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا  
أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ  
تَمَاجُاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَعَلْنَا  
مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَا حَا (۵۲)

اس کے گرفتار کرنے کو حضرت علی نے شیط کے میوں کو بھیجا مگر وہ بھاگ گیا اور مگر خار نہ ہوا تب  
عمر بن کریب نے یہ اشعار کہے :-

ولما ن دایت ابی شعیط      بسکة علی والباب دوفی  
تجللت العصا وعلت انی      دھین یخین ان اد رکولی  
ولوانی لبثت بهم قلیلا      لجدونی الی شیخ بطلین  
شد ید مجامع الکشفین باق      علی الحداثان مختلف الشوون

ابن شد سے صاف پایا جاتا ہے کہ عمر بن کریب کا یہ خیال تھا کہ اگر وہ پکڑا گیا تو قید خانہ میں جس کا  
نام نہیں تھا قید کیا جاوے گا ۴

مخیس ایک قید خانہ کا نام تھا جس کو حضرت علی نے بنایا تھا پہلی دفعہ انہوں نے بانسوں کا  
قید خانہ بنایا تھا اور نافع اس کا نام رکھا تھا اس میں سے چور کو مل لگا کر کھل گئے تب انہوں نے دوسرا  
مضبوط قید خانہ بنایا اور مخیس اس کا نام رکھا اور یہ شعر کہے :-

امانتوانی کیسا ملکیا      بنیت بعد نافع غنیا  
با با حصینا و امینا کیسا

ایک معترض کہہ سکتا ہے کہ جو کچھ تم نے بیان کیا اس سے اس بات کی ضرورت پیدا نہیں آتی ہے  
کہ قرآن مجید نے سرود کی علت میں حضور انسان کا کاٹنا بھی جائز رکھا ہے جو نہایت سخت اور وحشیانہ  
اور بے رحمانہ خلاف انسانی شریعت اور خدا کی شان سے ایسی سزا کا جائز رکھنا نہایت بعید ہے  
بعضوں کا قول ہے کہ زمانہ جاہلیت میں بھی یہ سزا دی جاتی تھی جیسا کہ تاریخ ابو الغداء میں لکھا ہے  
مگر زمانہ جاہلیت میں اس کا رواج ہونا زمانہ اسلام میں بھی اس کے جائز رکھنے کی نہ دلیل ہو سکتا

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً  
وَّاحِدَةً وَلَكِنْ لِيَبْلُوَكُمْ  
فِي مَا آتَاكُمْ فَأَتَّبِعُوا الْهُدَى  
الَّتِي آتَاكُمْ مِنْ جَعَلَكُمْ جُمُعَةً لِيَبْلُوَكُمْ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ  
وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ  
اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ هُمْ  
وَخَلَدَ زُرْعَمَانِ يَذُنُّوْلَكَ  
عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ  
فَإِنْ تَوَلَّوْا فَاغْلُظْ أَمْثَلُ يُرِيدُ اللَّهُ  
أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ  
وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ  
لَفَاسِقُونَ ﴿۵۲﴾ أَفَحُكْمُ الْجَاهِلِيَّةِ  
يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ  
حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿۵۳﴾  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا  
الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ  
بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ  
يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَاِنَّهُ مِنْهُمْ  
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۵۴﴾

اور اگر چاہتا اللہ تو کرو تا تم کو ایک امت لیکن چاہتا  
کہ تم کو آزار دے اُس میں جو تم کو دی ہے پھر بہت  
کروا کی میں اللہ کے پاس تم سب کو جانے پھر تا دیکھا  
تم کو جس میں تم اختلاف کرتے تھے ﴿۵۲﴾ اور  
یہ کہ حکم کر ان میں مطابق اُس کے جو بھیجا ہے  
اللہ نے اور نہ پیروی کر ان کی خواہشوں کی  
اور ان سے دُور کہ وقت میں قرآن الیس تجھ کو  
بعض ان حکموں (کے نہ جانے) سے جو  
بھیجے میں اللہ نے تیرے پاس پھر آورد  
پھر جاویں تو جان لے کہ اُس کے سوا کچھ  
نہیں کہ اللہ چاہتا ہے کہ ان کو عذاب دے  
ان کے بعض تہا ہوگی صبیح اور نیک لوگوں میں  
اکثر آفران ہیں ﴿۵۳﴾ کیا پھر جاہلیت کا حکم چاہتے  
ہیں اور کون ہے اللہ سے بہتر حکم کرنے میں  
ان لوگوں کے لئے جو یقین رکھتے ہیں ﴿۵۴﴾  
لے لوگو جو ایمان لائے ہوت بناؤ یہود و نصاریٰ  
کو دوست بعض ان کے دوست ہیں بعض کے  
اور جو تم میں سے دوستی کرے ان سے تو شک  
وہ انہیں میں سے ہے ۔ شک اللہ نہیں  
ہدایت کرتا ظالموں کی قوم کو ﴿۵۵﴾

چھ اور نہ اسلام اُس وحشیانہ منہ کے جائز رکھنے کے الزام سے بری ہو سکتا ہے +

مگر یہ اعتراض صحیح نہیں ہے اس لئے کہ قرآن مجید میں جس طرح کہ مختلف منہوں کا بیان  
ہوا ہے اور جس طرح کہ وہ مختلف حیثیت اور مقدار جرم سے علاقہ رکھتی ہیں اسی طرح زمانہ کی حالت  
سے بھی ان کا تعلق رکھتا ان کے احکام کے ضمن میں پایا جاتا ہے جس زمانہ میں کہ ملک کی یا  
قوم کی ایسی حالت ہو کہ قید خانوں کا انتظام ناممکن ہو اور نہ ایسے جزائر پر دست رس ہو جہاں  
محرم جلا وطن کر کے قید کئے جاسکیں تو ان جرموں کے موقوف کرنے کے لئے اور تمام خلق اللہ  
کو امن دینے کے لئے بالاضطرار منہ سے ہدف کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے گو کہ وہ ایک وحشیانہ

فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَمَزٌ  
يَسَارِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَخْشَى  
أَنْ تُصِيبَنَا آتَ بَرَةٌ فَهُمْ يَقْسِمُونَ  
أَنْ يُبَاقُوا بِالْقَوْلِ وَأَمْرٍ مِنْ  
عِنْدِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسْرَفُوا  
فِي أَنْفُسِهِمْ نَدِمِينَ ﴿٥٨﴾  
يَقُولُوا الَّذِينَ آمَنُوا أَهْلُ الْآخِرَةِ  
الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ حَقَّ آيَاتِهِمْ  
إِنَّهُمْ لَعَنَّا كَمَا حَبَّطْتُمْ  
أَعْمَالَهُمْ فَاصْبِرُوا خَيْرَ بَرٍّ ﴿٥٩﴾  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَكُودْ  
مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي  
اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ  
أَذَلَّةٌ عَلَى الْمَوْتِمِثِينَ أَعَزَّةٌ عَلَى  
الْكَافِرِينَ يَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ  
ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ  
وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٠﴾  
إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ  
وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ  
الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ

پھر تو دیکھتا ہے اُن لوگوں کو جن کے دلوں میں ہمارا  
ہے (یعنی نفاق) گھسے جاتے ہیں ان میں کہتے ہیں  
کہ ہم ڈرتے ہیں کہ ہم کو کوئی مصیبت پہنچے، پس قسم  
کہ اللہ ویسے ہی یا کوئی اور شے اپنے پاس سے  
بچرہ ہو جاوے گی اُس پر جو انہوں نے اپنے دلوں  
میں چھپا لیا ہے شر مندہ ﴿۵۸﴾ اور کہیں گے وہ لوگ  
جو ایمان لائے ہیں کیا یہی ہیں جنہوں نے قسم کھائی  
تھی کہ اللہ اپنی سخت قسمیں کی بیشک وہ تمہارے  
ساتھ ہیں، نابود ہو گئے اُن کے عمل پھر ہو گئے  
نقصان اُٹلے والوں میں ﴿۵۹﴾ اے لوگو جو  
ایمان لائے ہو جو کوئی پھر ملے تم میں سے  
اپنے دین سے تو جلد بلا دیگا اللہ ایک قوم کو  
کہ دوست رکھتا ہے اُن کو اور وہ دوست رکھتے  
ہیں اُس کو تو مصلحت ہیں ایمان والوں کے ساتھ اور  
سخت گیر ہیں کافروں کے ساتھ، کوشش کریں گے اللہ کی  
راہ میں اور نہ خوف کریں گے ملامت کرنے والوں  
کی ملامت، یہ ہے اللہ کا پیارا ہے جو چاہتا ہے اور اللہ  
وسیع نعمت والا ہے جاننے والا ﴿۶۰﴾ اس کے سوا کچھ نہیں  
کہ تھا را دوست اللہ اور اُس کا رسول ہے اور وہ لوگ  
جو ایمان لائے ہیں جو پڑھتے سہتے ہیں  
نماز کو اور دیتے ہیں زکوٰۃ کو اور نہ ہی  
رکوع کرنے والے ہیں ﴿۶۱﴾

مترجم ہو گئے مجبوری اختیار کی باقی ہے۔ نہایت شایستہ ملکوں میں بھی بجااست مجبوری  
مترجم ہونی دیکھتی ہے یہی مترجمی ایسی ہی دشمنانہ مترجمی ہے مگر قید خانے اس قدر کہ یہ مجبور  
کے قید کرنے کو کافی نہیں ہوتے تو مجبوری مترجمی بدنی دیکر چھوڑ دیا جاتا ہے پس قرآن مجید  
نفاذ دین حضرت موسیٰ نے مجبوری کی حالت میں اُس مترجمی بدنی کو جائز رکھا ہے مگر جب کہ  
ملک میں تسلط ہو اور قید خانوں کا انتظام موجود ہو تو قرآن مجید کی رو سے اس مترجمی بدنی کا

وَمَنْ يَسْتَوْلِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ۝۶۱ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَكُمْ هُزُوءًا وَلَعِبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِن قَبْلِكُمْ وَكَفَّارًا أُولِيَاءُ وَتَفْتُوا اللَّهَ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝۶۲ وَإِذَا نَادَيْتُمُ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوءًا وَلَعِبًا ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ۝۶۳ قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقِمُونَ مِنَّا إِلَّا أَن أَمَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَأَنَّ الْكُفْرَ كُفْرٌ فَسِقُونَ ۝۶۴ قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَٰلِكَ مَثُوبَةً عِندَ اللَّهِ مَن لَعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَوْسَ وَالْخَازِرَ وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ أُولَٰئِكَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضَلُّ سَوَاءً لِّلنَّاسِ ۝۶۵

اور جو کوئی دوست رکھے اللہ کو اور اس کے رسول کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں اللہ کا گردہ وہی غالب پائیا جائے گا ۶۱) اے لوگو جو ایمان لائے ہو دوست مت بناؤ ان لوگوں کو جنہوں نے بنایا ہے تمہارے لیے ٹھٹھا اور کھیل ان لوگوں سے جن کو دیکھی ہے کتاب تم سے پہلے اور کافروں کو اور ذروا اللہ سے اگر تم ایمان دالے ہو ۶۲) اور جب تم پکارتے ہو نماز کے لئے تو بتاتے ہیں اس کو ٹھٹھا اور کھیل، یہ اس لئے کہ چیک وہ قوم میں کہ سمجھتے نہیں ۶۳) کہ دے کہ اسے کتاب والو کیا تم ہم پر اس کے سوا کچھ عیب پکڑتے ہو کہ ہم اللہ پر ایمان لائے ہیں اور اس پر جو ہمارے پاس بھیجا ہے اور اس پر جو اس سے پہلے بھیجو گیا تھا اور تم میں سے جسے ناسخ میں ۶۴) کہے کہ میں تم کو اس سے زیادہ بدتر خدا کے پاس سے سزا کی کیا خبر دوں کہ جس پر خدا نے لعنت کی اور اس پر غصہ ہوا اور ان میں سے بدتر و سوراہ شیطان پوجنے والا بنادوئے وہی لوگ بدتر جگہ میں ہیں اور بڑے گمراہ سیدھے رستے سے ۶۵)

دینا کسی طرح جائز نہیں ہے بلکہ صرف وہی سزا دیکھا جائیگی جو سب کے اخیر بیان ہوئی ہے اور جس کو بلقسط "ادینفوا من الارض" بیان کیا ہے اور اس کے بعد کسی اور سزا کا بیان نہیں ہے۔ صرف ایک جرم میں یعنی زنا میں سزا سے بدنی کا دیا جانا نظرت انسانی کے مطابق ہے کیونکہ جیسا وہ جرم میں تقاضا سے علاوہ رکھتا ہے ویسی ہی اس کی سزا بھی تکلیف نفسانی سے ہونی چاہئے پس اسلام نے بھی سولے حالت مجبوری کے بجز زنا کے اور کسی جرم میں سزا سے بدنی کو جائز نہیں رکھا ہے + اب باقی سزا معاف کرنا اس کی نسبت نہایت عمدہ لفظ "قبل ان تغتدرو علیہم" قرآن مجید میں آیا ہے ایک ذاکر جو حقیقت و اکارتی کرتا ہے یا ایک جو جو حقیقت چوری کا پیشہ



وَإِذَا جَاءُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ  
دَخَلُوا بِالنِّكْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا  
بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا  
يَكْتُمُونَ ﴿٩١﴾ وَشَرَىٰ كَثِيرًا مِنْهُمْ  
بِأَرْغَمُونَ فِي الْأَشِدِّ وَالْعُدْوَانِ  
وَأَكْثِلَهُمُ الشَّمْتُ لِبَيْعٍ مَا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ ﴿٩٢﴾ لَوْلَا يَنْهَاهُمُ  
الزَّوْبَانِيُّونَ وَالْأَخْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمْ  
الْأَشْتُمْ وَأَكْثِلَهُمُ الشَّمْتُ لِبَيْعٍ  
مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿٩٣﴾ وَقَالَتْ  
الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ  
أَيْدِي هَبْذَ وَلُعِنُوا عِمَّا قَالُوا بَلْ يَدُهُ  
مَبْسُوطَةٌ يُفِيقُ كَيْفَ يَشَاءُ  
وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ  
إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا  
وَاللَّعْنَةُ بَيْنَهُمُ الْعِدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ  
إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أَقْدَفَا  
ثَأَنًا لِّلْغَرْبِ أَطْعَمَاهَا اللَّهُ وَيَكْفِيكَ  
فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُغِيثُ  
لِلْفَاسِدِينَ ﴿٩٤﴾

اور جب تمہارے پاس آتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے  
ہیں اور بیشک وہ کفر میں پڑے ہوئے ہیں اور  
بیشک وہ کفر ہی میں تھے ہیں اور اللہ خوب جانتا ہے جو  
کچھ وہ چھپاتے ہیں ﴿۹۱﴾ اور تو ان میں سے بہت سوں کو  
دیکھتا ہے کہ گناہ کرنے اور زیادتی کرنے اور جو حرام  
کھانے میں کوشش کرتے ہیں البتہ بڑا ہے جو کچھ کہ وہ  
کرتے ہیں ﴿۹۲﴾ کیوں نہیں ان کو منع کرتے ان کے  
خدا پرست اور ان کے عالم ان کو گناہ کی بات کہنے  
اور ان کو حرام کھانے سے البتہ بڑا ہے جو کچھ کہ وہ کرتے  
ہیں ﴿۹۳﴾ یہودیوں نے کہا کہ اللہ کے ہاتھ بند ہیں (یعنی  
ہم کو فراخی نہیں دیتا) انہی کے ہاتھ بند ہو گئے ہیں  
اور جو کچھ انہوں نے کیا اس پر ان کو لعنت کی گئی ہے  
بلکہ خدا کے ہاتھ کھلے ہوئے ہیں دیتا ہے جس طرح کو چاہتا ہے  
اور البتہ ان میں سے بہت سوں میں افغانی و کفر کو وہ چیز زیادہ  
کر دیگی جو تیرے پاس تیرے پروردگار کے پاس بھیجی گئی ہے  
اور ہم نے ان میں (یعنی یہودیوں) عیسائیوں میں امداد  
اور بخشش قیامت کے دن تک الدیلمہ ہے جبکہ وہ مسلمانوں سے  
لڑائی کے لئے آگ جلاتے ہیں دشمناس کو کھیا دیتا ہے اور  
مکینے فساد کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور اللہ خدا کو  
دالوں کو دوست نہیں رکھتا ﴿۹۴﴾

رکھتا ہے اور اس کے ذاکو یا چور ہونے میں کسی کو شبہ نہیں کر بہت بڑا دستیاب ہونے ثبوت کے علم اس  
کے مزادینے پر قیاد نہیں ہیں پس اگر قبل ساری قدرت سر زمین کے وہ ذاکو اور چور اپنے پیش کو چھپائے  
اور ملامت قبول کرے اور نیک چلن ہو جائے تو اس کے گزشتہ اعمال سے درگزر کرنا ایک ایسا امر ہے  
جس کی مخالفت نہ انصاف کر سکتا ہے اور نہ کوئی قانون یہی عہد احکام ہیں جو قرآن مجید میں اس کی  
نسبت بیان ہوئے ہیں +

﴿۹۴﴾ (والمسارق والمساارقة) سیویہ کا نقل ہے کہ "والمسارق والمساارقة" متشابه اور

اس کی خبر بخبروت "حکم ما فیضا یبلی" ہے اور "فاقطعوا یدہما" جہاں جملہ ہے +

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا  
وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ  
وَلَا يَدْخُلُوهُمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ  
وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ  
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ  
لَأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ  
تَحْتِ أَنْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ  
مُقْتَصِدَةٌ ۖ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ مَا  
يَعْمَلُونَ ﴿۵۰﴾ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ  
مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ  
إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ  
رِسَالَاتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ  
النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الْكَاذِبِينَ ﴿۵۱﴾ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ  
لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُقِيمُوا التَّوْرَةَ  
وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ  
مِنْ رَبِّكُمْ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا  
مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ  
خُفْيًا ۖ وَكَهْرًا فَلَا تَأْسَ  
عَلَى الْفَعْلِ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿۵۲﴾

اور اگر اہل کتاب ایمان لائے اور پرہیز گاری کرتے تو اب  
ہم مٹا دیتے ان کے گناہ اور بیشک ان کو داخل کرتے جنت  
کی جنت میں اور اگر قائم رکھتے تو تبت و انجیل کو اور جو کچھ  
بیجا لیا تھا ان کے پاس ان کے پروردگار سے پہنچنے  
مطابق عمل کرتے (تو بیشک بچاتے یہی نعمتیں) اپنے آپ  
سے اپنے پاؤں کے نیچے سے (یعنی سامان زمین) ان  
میں سے ایک گروہ ہے بیشک یہ پرچنے والا اور ان میں  
سے بہت ہیں کہ بڑا سہ جو وہ کرتے ہیں ﴿۵۰﴾ اپنے رب  
پہنچنے (لوگوں میں) جو کچھ بھیج گیا ہے تیرے  
پاس تیرے پروردگار سے اور اگر تو نہ کرے تو تو نے  
اُس کا پیغام نہیں پہنچایا اور اللہ بچا دے گا تجھے کو آدمی بیشک  
بیشک اللہ نہیں ہدایت کرتا کافروں کی قوم  
کو ﴿۵۱﴾ کہ دے اے اہل کتاب تم کسی چیز پر  
نہیں ہو جب تک کہ تم قائم کرو تو تبت کو اور انجیل  
کو اور جو کچھ کہ تمہارے پاس بھیج گیا ہے تمہارے  
پروردگار سے اور البتہ ان میں سے بہت سوں  
میں نافرمانی اور کفر کو وہ چیز زیادہ کر دے گی  
جو تیرے پاس تیرے پروردگار  
سے بھیجی گئی ہے پھر تو مت غم کھا کاؤں  
کی قوم پر ﴿۵۲﴾

سابق کے احکام کو جہاں بیان کرنے کی یہی وجہ تھی کہ اس سے پہلی آیت میں جو الفاظ "یسعون  
فی الارض فسادا" آئے تھے اس میں سابق بھی شامل تھے مگر جو احکام سترائے بدنی کے وہاں بیان  
ہوئے تھے وہ سترہ محض سے تعلق نہ تھے اس لئے اُس کی نسبت علیحدہ حکم بیان کرنے کی ضرورت  
ہوئی پس جب ان دونوں آیتوں پر ایک مثال غور کی جاوے تو نتیجہ یہ نکلیگا کہ سترہ محض میں یا سابق  
کا کھانا جاوے گا جب کہ ملک قوم کی حالت ایسی ہو کہ قید خانوں کا انتظام نہ ہو یا قید خانہ میں قید  
کیا جاوے گا جب کہ وہ موجود ہوں +

ایک یہ بحث پیش آئی ہے کہ اگر سترہ کرنے کی حالت میں دوسرے کھانے کا بھی کھانا جائز

إِنَّ الدِّينَ أَمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا  
وَالنَّصَارَىٰ وَالصَّابِئِينَ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلُوا  
صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
يَحْزَنُونَ ﴿۴۳﴾ لَقَدْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ  
بَنِي إِسْرَءِيلَ وَآرَسَلْنَا إِلَيْهِمُ  
رُسُلًا كُلَّمَا جَاءَهُمْ رَسُولٌ  
بِمَا لَا ظَهَرُوا لَهُمْ فَرِيقًا  
كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿۴۴﴾  
وَحَبِيبُوا إِلَّا تَكُونُ فِيشْنَةٍ فَعَمُوا  
وَصَمُوا شَمَاتًا ابِاللَّهِ عَلَيْهِمْ  
شَمَاتٌ عَمُوا وَصَمُوا الْكِبْرَآءَتِمْ  
وَاللَّهُ بَصِيرٌ مَّا يَعْمَلُونَ ﴿۴۵﴾  
لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ  
هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ  
الْمَسِيحُ بَنِي إِسْرَءِيلَ اعْبُدُوا  
اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ  
يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ  
عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا وَدَّ السَّادُّ  
وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿۴۶﴾  
لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ  
ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا وَاحِدٌ  
وَأَنْ تَسْمَعْتَهُمْ سَوَاعِدًا يَقُولُونَ  
لِكَيْتَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۴۷﴾

یہ سچے لوگ ایمان لائیں جو یہودی میں اور صابی اور  
عیسائی اور جو کوئی ایمان لائے اللہ پر اور آخرت  
پر اور عمل کرے اچھے تو ان پر کچھ خوف نہیں اور  
نہ وہ غمگین ہوں گے ﴿۴۳﴾ بیشک ہم نے عہد لیا  
بنی اسرائیل سے اور ہم نے ان کے پاس رسول  
بھیجے جب ان کے پاس کوئی رسول آیا اُس کے  
ساتھ جس کو ان کے نفس نہیں چاہتے تھے تو  
کسی کو وہ جھٹلاتے تھے اور کسی کو مار ڈالتے  
تھے ﴿۴۴﴾ اور انہوں نے گمان کیا کہ کچھ بڑائی نہ  
ہوگی پھر وہ اندھے ہوئے اور بہرے ہوئے پھر معافی کیا  
ان کو اللہ نے پھر ان میں سے بہت سے اندھے ہوئے  
اور بہرے ہوئے اور اللہ دیکھنے والا ہے جو کچھ کرے  
کرتے ہیں ﴿۴۵﴾ بیشک وہ لوگ کافر ہوئے جنہوں نے  
کہا کہ بیشک اللہ وہی مسیح ہے مریم کا بیٹا اور مسیح  
نے کہا اے بنی اسرائیل بندگی کرو اللہ کی ہی میرا  
پروردگار اور تمہارا پروردگار ہے بیشک جس شخص  
نے شرک کیا اللہ کے ساتھ تو بیشک حرام کی ضد  
نے اُس پر جنت اور اُس کی جگہ ہے آگ اور  
خالوں کے لئے کوئی مدد کرنے والا  
نہیں ﴿۴۶﴾ بیشک کافر ہوئے وہ لوگ جنہوں  
نے کہا کہ بیشک اللہ تین میں کا تیسرا ہے  
اور نہیں ہے کوئی معبود بجز خدائے واحد کے اور اگر وہ  
نہ باریاؤں اُس سے جو وہ کہتے ہیں تو البتہ جھٹکا  
ان لوگوں کو ان میں سے جو کہ فر ہوئے مذاب  
و کھ دینے والا ﴿۴۷﴾

ہے انہیں میں سے بعض نے شبہ رہا ہے اور بعض نے اُس پر عمل ہوا ہے مگر میں نہایت  
طاہریت سے کہہ سکتا ہوں کہ مکرر مرتبہ کرنے کی حالت میں قرآن مجید میں دوسرے ہاتھ یا پاؤں

أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ  
وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٤٨  
مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ  
قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ  
صِدِّيقَةٌ كَانَا يَاكُلَانِ الطَّعَامَ  
أَنْظُرْ كَيْفَ تُبَيِّنُ لَهُمْ آيَاتِ  
ثُمَّ أَنْظِرْ إِلَى يَوْمِ فَكُورٍ ٤٩  
قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَ  
لَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ  
الْعَلِيمُ ٥٠ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ  
لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرًا مُحَقِّقٍ  
وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا  
مِنْ قَبْلُ وَأَصْلُوا كَثِيرًا مِمَّا ضَلُّوا  
عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ٥١ لَعْنُ الَّذِينَ  
كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ  
مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا  
يَعْتَدُونَ ٥٢ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ  
عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوا لَبِئْسَ مَا كَانُوا  
يَفْعَلُونَ ٥٣

کیا معافی نہیں چاہتے اللہ پر اور بخشش نہیں مانگتے  
اُس پر اور اللہ بخشنے والا ہے رحم والا ٤٨  
نہیں ہے مسیح مریم کا بیٹا مگر ایک رسول بیشک گنہگار  
میں اُس سے پہلے بہت سے رسول اور اُس کی ماں  
سچے دل سے خدا کی باتنے والی ہے وہ دونوں کھاتے کھینکتے  
دیکھ کس طرح ہم اُن کے لئے بیان کرتے ہیں نشانیاں  
پھر دیکھ کہاں سے وہ پلٹ گئے جاتے ہیں ٤٩  
کہنے کیا تم عبادت کرتے ہو اللہ کے سوا اُس کی  
جو نیکو رت رکھتا تھا اُسے لئے کسی ضرر کی اور  
نہ کسی نفع کی اور اللہ وہی مٹنے والا ہے  
جاننے والا ٥٠ کہنے اُسے لئے اہل کتاب یاد دہانی  
مت کرو اپنے دین میں ناحق اور پیروی مت کرو  
ایسی قوم کی خواہشوں کی جو جھگڑا ہوئی اس  
پہلے اور گمراہ کیا بہتوں کو اور گمراہ ہوئے سید  
رستہ سے ٥١ لعنت کی گئی جن لوگوں پر جو  
بنی اسرائیل میں سے کافر ہوئے داؤد اور  
عیسے مریم کے بیٹے کی زبان سے یا اس لئے کہ  
انہوں نے نافرمانی کی اور حد سے تجاوز کرتے تھے  
ایک بے گناہ کہتے نہ تھے بُرے کام سے  
جو وہ کرتے تھے البتہ بُرا تھا جو وہ کرتے  
تھے ٥٢ ٥٣

کے کاتے جانے کا ہرگز حکم نہیں ہے جنہوں نے اُس پر عمل کیا ہے اُن سے اجتناب میں خطا  
ہوتی ہے کیونکہ میں نہیں سمجھتا کہ اگر یہ جائز ہو تو دوسرے یا پانچویں جرم سہ قہ میں کیا کیا  
جاویگا +

ڈاکوؤں اور رہنروں کا ایک ہاتھ اور ایک پاؤں اور چور کا ایک ہاتھ کاٹ ڈالنا  
اُن کو اُن جرائم کے ارتکاب سے ایک مناسب حد تک معذور کر دینا ہے۔ اور اُس نے زیادہ  
خدا کی حکمت کو باطل کرنا اور اُن کے انسان سے ایک مضبوط بنا دینا ہے جو فطرت اللہ کے خلاف

تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَكَّلُونَ  
 الَّذِينَ كَفَرُوا أَلَيْسَ مَا قَدْ مَتَّ  
 لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ يَخِطَّ اللَّهُ  
 عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ  
 خَالِدُونَ ۝۸۳ وَكَوْكَابُوا يُؤْمِنُونَ  
 بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا  
 أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوا هُمْ  
 أَوْلِيَاءَ وَلَكِنْ كَثِيرًا  
 مِنْهُمْ فَسِقُونَ ۝۸۴ لَتَجِدَنَّ  
 أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ  
 آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا  
 وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً  
 لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا  
 نَصْرِي ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ مِنْهُمْ  
 فَيَقِيلِينَ وَرُهْبَانًا فَإِنَّهُمْ  
 لَا يَسْتَكْبِرُونَ ۝۸۵ وَإِذَا سَمِعُوا  
 مَا أَنْزَلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَى أَعْيُنَهُمْ  
 تَفْبِضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا  
 مِنَ الْحَقِّ يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا  
 قَالَتْ ثَبَاتِ مَعَ الشَّاهِدِينَ ۝۸۶ وَمَا  
 كُنَّا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا  
 مِنَ الْحَقِّ وَتَطْمَعُ أَنْ يَدْخُلْنَا  
 رَبَّنَا مَعَ الْعَاقِلِينَ ۝۸۷

تو دیکھتا ہے ان میں سے بہتوں کو کہ دوستی کرتے  
 ہیں ان لوگوں سے جو کافر ہیں البتہ بڑے جو  
 ان کے لئے ننگے پیچیدہ ہیں ان کے نفسوں نے  
 کہ غصے ہوا خدا ان پر اور وہ ہمیشہ عذاب میں رہنے  
 والے ہیں ۝۸۳ اور اگر وہ ایمان لائے خدا پر لوگوں  
 نبی (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم) پر اور اس پر جو  
 بھیجا گیا ہے اس کے پاس تو جنت ہے ان کو دوست  
 لیکن ان میں سے بہت فاسق ہیں ۝۸۴ البتہ تو پاؤ گے  
 سب لوگوں سے زیادہ دشمنی میں ان لوگوں کے ساتھ جو  
 ایمان لائے ہیں یہ لوگوں کو اور ان لوگوں کو جو مشرک  
 ہیں اور البتہ تو پاؤ گے ان سب سے زیادہ نزدیک دوستی میں  
 ان لوگوں کے جو ایمان لائے ہیں ان لوگوں کو جو کہتے  
 ہیں کہ بیشک ہم نصرت لے لیں ان میں عالم اور وہ  
 ہیں اور وہ تکبر نہیں کرتے ۝۸۵ اور جس وقت کہ  
 سنتے ہیں جو بھیجا گیا ہے اس رسول کے پاس تو دیکھتا  
 ہے کہ ان کی آنکھیں فربہا آتے ہیں سنوؤں سے  
 بے بس اس کے کہ جان لیا انہوں نے سچ کو، کہتے  
 ہیں کہ ہم نے پروردگار ہم ایمان لائے پھر ہم کو کچھ لے  
 شاہدوں کے ساتھ ۝۸۶ اور کیا ہے ہم کو کہ ہم ایمان نہ  
 لائیں اللہ پر اور اس پر جو ہمارے پاس آیا ہے سچ  
 اور کیوں ہم معذکریں کہ انہوں نے ہم کو ہمارا پروردگار  
 نیک لوگوں کے ساتھ ۝۸۷

+ ہے

۸۳ (ذو جوارک) عرب میں جس قدر لوگ بستے تھے وہ اپنے اپنے گروہ کے سردار  
 کے بطور رعیت محکوم تھے وہی سردار ان پر حاکم ہوتا تھا اور تمام خصومات اور جنایات کا وہی

نصر نصر و علی عدو نصر اعانہ الیہ والامم المنصرة والنفیر المعین مثل انصار  
 وجمعه انصار کثیریہ و اشراف و انصار ی جمع نصران و نصرانہ کالمنی جمع  
 ندمان وندمانہ (جواہر القرآن) +

فَاَنَابَهُمُ اللّٰهُ بِمَا قَالُوْا اَجْنَبٍ  
تَجَرُّوْا مِنْ لَحِيَّتِهَا اِلَّا نَهْرُ خُلْدٍ يَنْ  
فِيْهَا وَذٰلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِيْنَ  
وَالَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِآيٰتِنَا  
اُولٰٓئِكَ اَصْحٰبُ الْجَحِيْمِ ۝۸۸  
يَاۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَخْرُجُوْا  
طَيِّبٰتِ مَاۤ اَخْلٰ اللّٰهُ لَكُمْ  
وَلَا تَعْتَدُوْا اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ  
الْمُعْتَدِيْنَ ۝۸۹ وَكُلُوْا مِمَّا رَزَقَكُمْ  
اللّٰهُ حَلٰلًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللّٰهَ  
الَّذِيْٓ اٰنْتُمْ بِهٖ مُّؤْمِنُوْنَ ۝۹۰  
لَا يُوْٓا۟ اِخْدَ كُمْ اللّٰهُ بِالْعَنُو  
فِيۤ اَيْمَانِكُمْ وَلٰكِنْ يُّوْٓا۟ اِخْدَ كُمْ  
بِمَا عَقَدْتُمْ لَهَا اِيْمَانًا فَكُفَّارَتُهٗ  
اِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِيْنَ مِنْ اَوْسَطِ  
مَا تُطْعَمُوْنَ اٰهْلِيْكُمْ اَوْ كِسُوْفُهُمْ  
اَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَّمْ يَجِدْ  
فِيْهَا مَرْتَلَةً اٰتَا مِمَّا ذَلٰلَ  
كُفَّارَتُهٗۤ اَيْمَانَكُمْ اِذَا خَلَفْتُمْ  
وَاحْفَظُوْٓا اِيْمَانَكُمْ كَذٰلِكَ  
يُبَيِّنُ اللّٰهُ لَكُمْ آيٰتِهٖ لَعَلَّكُمْ  
تَشْكُرُوْنَ ۝۹۱

پھر ان کو بلا دیا اللہ نے اس کا جو کہتے تھے جنتیں  
بہتی ہیں اس کے نیچے نہیں ہمیشہ رہیں گے اس  
میں یہ ہے بدلائیک کام کرنے والوں کا، اور جو لوگ  
کافر ہوئے اور جھٹلایا ہماری نشانیاں کو وہ لوگ  
میں جہنم میں رہنے والے ۸۸ لے لوگو جو ایمان  
لائے ہوست حرام کر لو پاکیزہ چیزوں کو جو حلال کیا  
ہے خدا نے تمہارے لئے اور زیادتی مست کرو،  
بیشک اللہ نہیں دوست رکھتا زیادتی کرنے والوں  
کو ۸۹ اور کھاؤ جو کچھ کہ دیا ہے تم کو اللہ نے  
حلال اور پاکیزہ اور زود اللہ سے جس پر کہ تم  
ایمان لائے ہو ۹۰ نہیں عذاب دیگا تم کو اللہ  
بغیر قصد کے تمہارے قسم کھیلنے میں بیکس عذاب  
دیگا تم کو ان قسموں پر جو تم نے باندھی ہیں پھر  
(اگر توڑ دو تو) اس کا کفارہ دس مسکینوں کو کھانا  
کھانا سب سے اوسط درجہ کا کھانا جو تم اپنے کنبہ کو کھلاتے  
ہو یا (دس مسکینوں کو) پیرے بڑا دینا یا ایکس برودہ  
کا آزاد کرنا اور جس کو یہ پیشتر نہ ہو تو تیس دن کے  
روزے رکھتے ہیں، یہ کفارہ ہے تمہاری ہر  
جب تم قسم کھاؤ (اور توڑ دو) اور حفاظت کرو اپنی  
قسموں کی، اس طرح پر تمہارے لئے خدا اپنی  
نشانیاں کو بیان کرتا ہے تاکہ تم شکر  
کرو ۹۱

فیصلہ کرتا تھا اور وہی منہ کا حکم دیتا تھا یہودی توریت کے سخت احکام سے بچنے کے لئے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا اس فیصلہ کو اتنے نئے۔ خدا نے فرمایا کہ تجھ کو اختیار ہے  
چاہے اُن کا فیصلہ کر چاہے نہ کر کیونکہ وہ اس گروہ میں نہ تھے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے تابع تھے اور فرمایا کہ اگر فیصلہ کرے تو جو انصاف ہو وہ کرے۔ اور پھر یہودیوں کی بیعتی  
پر غنہ کیا کہ باوجود اس کے کہ توریت میں سب حکم موجود ہیں پھر تجھ کو کیوں حکم بدلتے ہیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ  
وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنصَابُ  
وَالْأَزْلَامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ  
الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ  
تُفْلِحُونَ ﴿٩٧﴾ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ  
أَنْ يُزَيِّعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ  
وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَيْرِ وَالْمَيْسِرِ  
وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ  
الصَّلَاةِ قُلْ إِنَّكُمْ مُسْتَهْزَؤُونَ  
وَاطِيعُوا لِلَّهِ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ  
وَاحْذَرُوا فَإِنْ تَوَكَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا  
إِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاءُ الْمُبِينُ ﴿٩٨﴾  
لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا  
إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا  
ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ بِحُبِّ  
الْمُحْسِنِينَ ﴿٩٩﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
لِيَبْلُوَ تَكُمُ اللَّهُ بِشَيْءٍ مِنَ الصِّيْدِ  
تَنَالُهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَا حُكْمُ  
لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَخَافُهُ  
بِالْغَيْبِ فَمَنْ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ  
فَعَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٠٠﴾

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْسِلُوا  
 الْعَيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَنْ  
 قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءُ  
 مِثْلَ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعْمِ يَحْكُمُ  
 بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَذَا يَسَاءُ  
 بَلِغَةُ الْعُقُوبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ لِمَا  
 مَسَّكِينَ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكَ صِيَامًا  
 لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِ عَقَابِ اللَّهِ  
 عَمَّا سَلَفَ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ  
 اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ  
 ذُو انْتِقَامٍ (۹۱) أَجَلَ لَكُمْ صَيْدُ  
 الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ  
 وَلِلسَّيَّارَةِ وَحُزْرٌ عَلَيْكُمْ صَيْدُ  
 الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا  
 اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ (۹۲)  
 جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ  
 قِيَمًا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ  
 وَالْهُدًى وَالْقَلَائِدَ ذَلِكَ  
 لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي  
 السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ  
 بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ اْعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ  
 شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ  
 رَحِيمٌ (۹۳)

اے لوگو جو ایمان لائے ہو مت مارو و شکار کو جب  
 تم حرام باندھے ہو اور جس نے تم میں سے  
 جان بوجھ کر اس کو مارا تو بدلہ اُس کی ہند  
 جو مارا ہے جو پایہ جانوروں میں سے جو قربانی کے  
 لئے کعبہ میں پہنچنے والے ہوں تم میں سے  
 دو نصف آدمی اُس کے برابر ہونے کا حکم کر دیں  
 یا اُس کا کفہ سکینوں کو کھانا کھانا ہے یا اُس کی  
 برابر روزے رکھنے تاکہ کچھ لے بال اپنے کام کا معاف  
 کیا اللہ نے جو کچھ پہلے ہو چکا ہو جس نے پھر کیا تو بدلا  
 لیوگیا اللہ اُس سے اور اللہ غائب ہے بدلا  
 لینے والا (۹۱) حلال کیا گیا ہے تمہارے لئے دیا  
 کا شکار اور اُس کا کھانا تمہارے اور مسافروں کے  
 فائدہ کے لئے اور تم پر حرام کیا گیا ہے جنگ کا شکار جب  
 تک کہ تم حرام باندھے ہو اور ڈرو اللہ سے جس  
 پاس تم اکتھے ہو کر جاؤ گے (۹۲) بنایا ہے اللہ  
 نے کعبہ کو بزرگ گھر ہے لوگوں کے لئے احسن  
 رہنے کو اور بزرگ سینے کو اور قربانی کے  
 جانوروں کو گلے میں پٹا ڈالے ہوئے جانوروں  
 کو یا اس لئے تاکہ تم جان لو کہ بیشک اللہ جانتا ہے  
 جو کچھ سانسوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے  
 اور بیشک اللہ ہر چیز کو جاننے والا ہے جان لو  
 کہ بیشک اللہ سخت عذاب دینے والا ہے اور  
 بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان (۹۳)

حکم کر اسی طرح یاں بھی بیان کیا جاتا اس سے صاف ظاہر ہے کہ قسط کے لفظ سے شریعت  
 اسلامی مخصوص نہیں ہے +

ایک شخص جو اپنے تئیں کسی خاص گروہ کا بیان کرتا ہے اور پیشہ ان فائدوں سے جو اُس  
 گروہ میں ہونے کے سبب اُس کو حاصل ہو سکتے تھے مستفید ہوتا رہا ہے اور کسی خاص معاملہ



مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ  
يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿٩٩﴾  
قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ  
وَلَوْ أَحْبَبْتَ كَثْرَةَ الْخَبِيثِ  
فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ  
لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ ﴿١٠٠﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ لَكُمْ  
سُؤَالُكُمْ وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ  
الْقُرْآنُ تُبْدَ لَكُمْ عَمَّا فَصَّلَ اللَّهُ  
عَنْهَا وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا عَلِيمًا  
قَدْ سَأَلْنَا قَوْمًا مِنْ تَبَلِكُمْ  
أَمْهَلُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١٠١﴾ مَا جَعَلَ  
اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ  
وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَا فِئَةٍ  
الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى  
اللَّهِ الْكَذِبَ وَالْكَثْرَ هُمْ لَا  
يَعْقِلُونَ ﴿١٠٢﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ  
تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى  
الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا  
عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَآلَافًا وَهُمْ  
لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٠٣﴾  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ  
أَنْفُسُكُمْ لَا يَفْزَحُكُمْ مَنْ هَلَكَ  
إِذَا اهْتَدَى يَنْتَهَمِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ  
جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٠٤﴾

پیغمبر پر جو کچھ بھیجا دینے کے اور کچھ نہیں ہے اور اللہ  
جانتا ہے جو تم ظاہر کرتے ہو اور جو تم چھپاتے ہو ﴿۹۹﴾  
کہے اپنے آپ کو برا نہیں ہے ناپاک اور پاک اور اگرچہ  
تجھ کو ڈالے تجھ میں ایسی ناپاک کی، پھر دُرو  
اللہ سے اسے قل دالو تا کہ تم ظالم پاؤ ﴿۱۰۰﴾  
اے لوگو جو ایمان لائے ہو مت سوال کرو ان چیزوں  
سے کہ اگر تم اسے نہ کہل دینا چاہو تو تم کو بُری  
لگے گی اور اگر تم ان سے سوال کرو گے تو ان نازل  
کئے جانے کے وقت میں تمہارے لئے کھول دیا جائے گا  
معاف کیا اللہ نے اس اور اللہ بخشنے والا بخشنے والا  
یشکان (چیزوں) اسے ال کیا تھا ایک قوم نے تم سے  
پہلے پھر بھی سے کافر ہو گئی ﴿۱۰۱﴾ اللہ حرام نہیں کیا  
کان بھلائے ہوئے ذلت کو اور نہ سائِب کو اور نہ اُس پر  
کہ جو کچھ کے ساتھ پیدا ہوئی ہو اور نہ دس پچھو جی ہوئی  
اوستی کو دیکھیں ان لوگوں جو کہ فریاد پر جھوٹ بتاتے  
باندھنا ہے اور ان میں کثرت نہیں سمجھتے ﴿۱۰۲﴾ اور جب  
ان کو کہا جاتا ہے اے اُس کی طرف جو اللہ نے  
بھیجا ہے اور رسول کی طرف تو کہتے ہیں کہ ہم کو وہی کافی  
ہے جس پر ہم اپنے باپوں کو پایا ہے کیا جب بھی کہ ان کے  
باپ کچھ نہیں جانتے اور نہ اُنہوں نے ہدایت پائی تھی ﴿۱۰۳﴾  
اے لوگو جو ایمان لائے ہو تم اپنی اپنی ہدایت کرنا نہ نفع  
پہنچا دیکھا کہ کوئی شخص جو گمراہ ہوا ہو جب کہ تم نے  
ہدایت پائی اللہ کے پاس تم سب کو پھر جاتا ہے پھر  
بتا دیکھا کہ جو کچھ کہ تم کرتے تھے ﴿۱۰۴﴾

میں جس میں اُس کا نقصان ہے دوسرے گروہ کے حکم سے فیصلہ دیا ہے جن کی شریعت یا دستور  
کے مطابق وہ اُس نقصان سے بچ سکتا ہے تو اُس کے حق میں بھی انصاف ہو گا کہ دوسرے  
گروہ کا حاکم اُس کو وہی حکم دے جو اُس گروہ میں رواج ہے جس گروہ سے وہ شخص علاوہ رکھتا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ حَضَرْتُمُ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمُ مُّصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِبُوهُمَا مِنْ بَعْدِ الْمَضَلُولِ فَيَقْسِمَنِ بِاللَّهِ إِنْ أَرْتَبْتُمُ لَا تَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَا تَوَكَّانَ ذَا قُرْبَى وَلَا تَكْتُمُ شَهَادَةً ۖ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝۱۵

فَإِنْ غُيِّرَ عَلَيْهِمَا أَنْتَهُمَا اسْتَحْتَمَا إِثْمًا فَالْآخَرَانِ يَقُومُنِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلِينَ فَيَقْسِمَنِ بِاللَّهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اخْتَدَيْنَا إِنَّا إِذْ آنَسْنَا الظَّالِمِينَ ۝۱۶ ذَٰلِكَ أَذْنُي أَنْ يَأْتُوا بِالْقَهَادَةِ عَلٰى وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ آيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝۱۷

اے لوگو جو ایمان لائے ہو تمہارے ہر گواہ ہونے چاہئیں جب تم میں سے کسی کو وصیت کرتے وقت موت آ موجود ہو تو تم میں سے دو معتد شخص گواہ ہوں یا اور دو ہوں غیروں میں سے اگر تم سفر ملک میں کرتے ہو اور تم کو پہنچی مصیبت موت کی (اور جب اُن کی گواہی لینی ہو) تو انہو ٹھیک رکھو ان کے بعد تک پھر وہ قسم کھائیں ان کی اگر تم ان پر شک کرتے ہو کہ ہم نہ یوینکے اس کے بدلے مول اور اگرچہ قرابت مستند ہی ہو اور ہم نہ چھپاؤینگے شہ کی (مقرر کی ہوئی) گواہی کو بیشک ہم اس وقت (جب کہ گواہی کے بدلے مول لیں یا گواہی کو چھپاویں) گنہگار ہیں سے ہونگے ۝۱۵ پھر اگر کھل جائے کہ ان دونوں نے گناہ میں کیا ہے یعنی رشوت لیکر گواہی دی یا گواہی دینے کو چھپایا ہے) تو اُن کی جگہ دوسرے گواہ اگر اسی دینے کو) اُن لوگوں کی طرف سے کھڑے ہو جائیں جن کو ضرر پہنچا کر پہلے دو گواہ گناہ کی مستحق تھے پھر دینے والے مائدہ کی قسم کھاویں ہماری گواہی ان کی گواہی سے زیادہ حق ہے اور ہم نے کچھ یاد دہانی نہیں کی ہے بیشک جب ہم نے یہا کیا تو ہم ظالموں میں سے ہونگے ۝۱۶ جس طرح پر گواہی دینی چاہئے پھر بتہرے گواہی دینے والوں کا زیادہ ذریعے (یعنی پہلے گواہ کہ روکی جاوینگی اُن کی قسمیں ان کی قسمیں کھانے کے بعد) اور دوسرے مائدہ سے اور اس کے لئے کو مانو اللہ ہدایت نہیں کرتا منافقان و لوگوں کو ۝۱۷

+

بعض احادیث سے پایا جاتا ہے کہ یہودیوں نے زنا کے جرم میں رجم سے بچنے کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھیجا تھا کہ قرآن مجید میں رجم کی سزا نہ لکھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو سزا قرآن میں تھی اسی کے باوجودی کرنے کا حکم دیا اور بلاشبہ وہی اس کے

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ  
مَا ذَا أَحْبَبْتُمْ بَيْنَنَا  
لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ  
عَلَّمُ الْغُيُوبِ ﴿۱۵﴾

جس دن کہ اللہ کھٹا کر یکایک پیغمبروں کو توکیگا کہ تم کس  
طرح پرانے گئے (یعنی پچھلے سے لوگوں نے تم کو مانا یا  
کس طرح) تو وہ کہیں گے ہم کو کچھ علم نہیں ہے بیشک ہی  
غیب کی بات کا جاننے والا ہے ﴿۱۵﴾

حق میں انصاف تھا +

اس آیت سے استنباط ہو سکتا ہے کہ حکومت اسلام میں جو غیر مذہب والے بطور رعایا کے  
رہتے ہوں ان کی خصوصیات کا انہیں کے دستور و رواج یا قواعد مذہب کے مطابق جو مذہم اس وقت ملک  
میں مغل دہوں فیصلہ کرنا اسلام کی رُو سے ناجائز نہیں ہے۔ بعض قسم سے اسلام نے خیال کیا ہے کہ  
یہ آیت اگلی آیتوں سے جن میں یہ الفاظ ہیں کہ "فاحکم بینہم بما انزل اللہ" اور "وان احکم  
بینہم بما انزل اللہ" منسوخ ہو گئی ہے اور اس لئے سلطان کو ہم رعایا پر خواہ مسلمان ہو یا نہ ہو شریع  
اسلام کے موافق حکم کرنا چاہئے مگر یہ خیال ان کا سبھی تحقیق میں غلط ہے کیونکہ قرآن مجید کی نہ کوئی آیت  
منسوخ ہے اور نہ ان آیتوں سے اس سے کچھ تعلق ہے جیسا کہ ان کی تفسیر میں بیان ہو گا +

﴿۵۲﴾ (وانزلنا الیک الکتاب) اس آیت سے پہلی آیتوں میں خدا تعالیٰ نے تین قسم  
کے لوگوں کا ذکر کیا ہے۔ اول ان لوگوں کا جو نہ سے اپنے تئیں مسلمان کہتے تھے مگر نہ سے مسلمان نہ  
تھے اور ان کی نسبت فرمایا تھا "من الذین قالوا امنا بافواہم ولستؤمن من قلوبہ"۔ دوسرے  
یہودیوں کا جو عداوت نہ اپنے تئیں یہودی کہتے تھے اور نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس بھی احکام پوچھنے کے  
بہانے سے جا سوسی کرنے کو تھے اور ان کی نسبت فرمایا تھا "من الذین ہادوا وسمعوا من الکذاب  
سمعوا من لقوم اخرین" تیسرے عیسائیوں کا جہاں فرمایا ہے "وقفینا علی اثارہم بعجیل بن  
مریم" اور پھر فرمایا ہے "ولیحکم اہل الاغلیل بما انزل الیہ فیہ" +

اب بحث اس پر ہے کہ اس آیت "وانزلنا الیک الکتاب" میں جو یہ الفاظ ہیں کہ "فاحکم  
بینہم" اور اس کے بعد کی آیت میں ہے "وان احکم بینہم" تو "ہم" کی خبر کی گئی کی طرف راجع ہے یعنی ہم  
سے کوئی کفر نہ ہو جس کے اس سے منافق مراد نہ ہے بلکہ یہاں جس کی بیان ہے اول ہے تو کیا وجہ ہے کہ عیسائی ان کے حکم میں قرآن کے برخلاف  
چشم کیا جاسکتا ہے اور اگر یہودی مراد نہ ہو تو کیا وجہ ہے کہ عیسائی اس میں مغل ہوں اور اگر عیسائی مراد نہ ہو تو کیا وجہ ہے کہ عیسائی اس میں شامل  
ذکر "اہل الاغلیل" کے لفظ سے اس بیت کے بہت قریب آیا ہے تو کیا وجہ ہے کہ یہودی اس میں شامل  
نہ ہوں۔ اگر یہ تصور کیا جائے کہ یہودیوں اور عیسائیوں کے بیان سے جو اس آیت کے اوپر ہوا اور توریت و انجیل کے  
ذکر کرنے سے ایک مفہوم اہل کتاب کا مستنبط ہو سکے اور نیز ہم کی اہل کتاب کی طرف راجع ہوتی ہے تو اس میں کچھ  
کئی وقتیں ہیں۔ اول یہ کہ یہ آیت مخالف ہوتی ہے اس آیت کی جس میں یہودیوں کی مخالفت کے فیصلہ کرنے

اِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ اِذْ كُوْنِ لَقِيًّا  
عَلَيْكَ وَعَلَىٰ آلِكَ

جب کیگا اللہ عیسیٰ مریم کے بیٹے کو یاد کر میری نعمتوں کو جو  
تجہ پراثر تیری ماں پر ہو میں

یاد کرنے میں نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار دیا گیا ہے۔ دوسرے یہ کہ یحییٰ عیسیٰ بعد نزول قرآن حمید کے مکلف  
بالایمان تھے نہ مکلف جزئیات احکام کے تیسرے یہ کہ ان آیتوں کے اخیر میں ضائع فرمایا ہے "وَالْحُكْمُ الْحَاضِرُ" یعنی  
اور یحییٰ اور عیسیٰ شریعت پر جو با قبل نزول قرآن تھے حکم الحاضر علیہ کا اطلاق نہیں ہو سکتا +

سیاق کلام اس طرح ہے کہ خدا نے فرمایا کہ جن لوگوں کو تو ریت دینگے حتیٰ ان کو مانا گیا تھا کہ اس کے مطابق حکم  
کریں اور جن کو ان گنتی حتیٰ ان کو حکم دیا گیا تھا کہ اس کے مطابق تبدیل تجھ کو ایسے غیر یہ کتاب یعنی قرآن یا کسی بار  
جن کو یہ کتاب گنتی ان میں اس کے مطابق حکم نہ لازم ہے پس سیاق و سباق عبارت سے صاف ظاہر ہو کہ ان دونوں  
آیتوں میں "ہم" کی تفسیر اہل کتاب یعنی مسلمانوں کی طرف راجع ہے خواہ انہوں نے کچھ دل سے اسلام قبول کیا ہو  
خواہ ظاہر میں مسلمان کہتے ہوں اور دل سے مسلمان نہ ہوں +

جو لوگ پہلے ہی سے مسلمان تھے ان کی نسبت تو کچھ زیادہ کہنے کی حاجت نہ تھی مگر جو لوگ مشرک تھے ان میں اسلام کا  
تھے اور مسلمانوں میں داخل تھے مگر ان کا دل اسلام پر مضبوط نہ تھا اور نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اپنی خواہشوں کو ظاہر کرتے  
تھے اور اسی مطابق حکم پر جانے کی تدبیر میں سوچتے تھے ان کی نسبت کچھ زیادہ کہنا مناسب تھا اور وہ دوسرے تھے کہ ایک تو سلم  
اہل کتاب اور دوسرے مشرک تھے عرب۔ اہل کتاب کو ترغیب تھا کہ تو ریت دینگے ان کے احکام کو چکیاں یہ کیسے احکام کہتے ہیں  
جن میں سے کچھ ان احکام کے مطابق اور کچھ غیر مطابق ہیں۔ ان کی نسبت خدا نے غیر سے فرمایا کہ تو ان کی خواہشوں پر عمل  
مت کر اور قرآن کے مطابق ان میں حکم کر ہم نے یہ نہیں کہے کہ لوگوں کو سب دین اصبحت ایک شریعت اور طریقہ مقرر کیا ہے  
تعارف جو حکم ظاہر کرتے تھے ان کی نسبت فرمایا کہ ان میں بھی قرآن کے مطابق حکم کرو ان کی خواہشوں کی پرواہ مت کر  
بلکہ ان سے دور کچھ کہ وقت میں ڈالیں کیادہ بچہ جاہلیت کے زمانہ کے جو حکم جانتے ہیں۔ ان آیتوں پر نظر ڈالنے سے ثابت  
ہو کہ خدا تعالیٰ نے انہی لوگوں کی نسبت قرآن کے احکام کے مطابق حکم کرنے کا حکم دیا ہے جو اسلام میں داخل ہوئے  
ہوں نہ غیر اہل اسلام کی نسبت۔ یہ ایک محقق مسئلہ ہے کہ جو لوگ مسلمان نہیں ہوئے وہ جب تک مسلمان نہ ہوں جزئیات  
احکام شرع کے مکلف نہیں ہیں بلکہ صرف اسلام لانے پر مکلف ہیں اور اسلام لانے کے بعد جزئیات احکام شرع کے مکلف  
ہوتے ہیں اور اس لئے قرآن اسلام ان پر احکام شرع جاری نہیں ہو سکتے +

(۱۰۹) اِذْ قَالَ اللَّهُ اِنِّي مَقَامٌ مِّنْ عَدُوِّكَ فَانْصَبْ لَكَ اَتَاتٍ مِّنْ يَّحْيٰى وَرَاحِيٍّ كُنْتَ مِّنْ كٰفِرِيْنَ  
چند اوقات کا جب کہ بیان سورہ آل عمران میں بھی ہو چکا ہے بطور پہلے احسان دلانی نصیحت کے بیان کرتا شروع کیا ہے بچہ نہ کجیات کو  
یاد دلایا ہے پھر نوعی کے زمانہ کو یاد دلایا ہے پھر نبوت کے زمانہ کو یاد دلایا ہے اس میں کچھ شک نہیں کہ اس طرح کا طرز کلام نہایت لطیف  
محبت سے بھرا ہوا ہوتا ہے۔ ایک اعلیٰ درجہ کے شخص کو اس کے بچہ کی بھلی بھولی باتیں یاد دلائی جاتی ہیں اور بچہ ان کو یاد کر لیا جاتا ہے  
جن کو اس نے حاصل کیا ہے۔ ان دونوں باتوں کی باتیں مگر نہایت دلچسپ پراثر ہو جاتی ہیں اس طرح خدا تعالیٰ نے حضرت

إِذْ آتَيْنَاكَ بُرُوحَ الْفُتُوحِ  
تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ  
وَكَهْلًا ۝۱۰۹

جب کہ میں نے روح قدس سے تیری تائید کی، کلام  
کرتا تھا تو آدمیوں سے گھوارہ میں (یعنی بچپن  
میں) اور بڑا چھپے میں ۝۱۰۹

پہلے کہ دونوں باتوں کو یاد دلایا ہے اور یہی فرمایا ہے کہ تو اس بات کو یاد کر جب کہ میں نے روح قدس سے تیری مدد کی تو اس  
بات کو یاد کر جب کہ تو نے بچپن میں مکہ کی۔ تو اس بات کو یاد کر جب کہ میں نے تجھ کو کائنات پر حکومت سکھائی۔ تو اس وقت کو یاد کر جب کہ تو  
میں سے جانوروں کی موت میں بنا تھا اور ان میں چھوٹا تھا اور یہ سمجھتا تھا کہ وہ اللہ کے نام سے زندہ ہو جائیگی۔ تو اس وقت  
کو یاد کر جب کہ تو زندہ حوں اور کور حوں کو اچھا کرتا تھا۔ تو اس وقت کو یاد کر جب کہ تو مرنے کو زندہ کرتا تھا۔ تو اس وقت کو یاد کر  
جب کہ میں نے تجھ کو نبی اسرئیل سے بجا لایا۔ تو اس وقت کو یاد کر جب کہ میں نے تیرے دل میں الہامیہ پر تجھ پر ایمان دیا۔ تو اس وقت کو  
یاد کر جب کہ تجھ کو حارون سے آسمان پر مقرر کرنے کی درخواست کی۔ تو اس وقت کو بھی یاد کر جب کہ میں تجھ کو اس شکر کے لازم سے  
جو تیری امت پر تجھ پر درج ہے بری کر دینا ان باتوں کے سوا سوا آل عمران میں یکساں بات بھی بیان ہوئی ہے کہ حضرت  
عیسیٰ نے نبی اسرئیل سے کہا کہ میں تمہارے پاس تمہارے پروردگار کی نشانی (یعنی مکہ) لیکر آیا ہوں اور یہ بھی کہا کہ میں تم کو بتاؤں گا  
کہ تم کیا کھاتے ہو اور کیا اپنے گھر میں جمع کرتے ہو ۝

یہ سب باتیں ہیں جن کو ہم ایک سلسلے میں جمع کر کے ہر ایک کا ترجمہ سے جدا جدا بیان کرینگے۔ اول جملہ فی المسند دوم خلق  
طیر سوم شیعہ روح القدس چہارم تکلم کتاب حکمت پنجم خدا کی نشانی کا لانا ششم حارون کے دل میں ایمان لانا ہفتم اصول الہامیہ کو قبول  
کونچکا کرنا ہفتم موت کو زندہ کرنا۔ نوام اخبار عن الغیب۔ دہم نزول مائدہ۔ یازدہم نبی اسرئیل سے بجا لانا۔ دوازدہم برائت عن  
المشرکین ۝

### اول تکلم فی المہد

اس امر کی نسبت خدا تعالیٰ نے سورہ آل عمران میں فرمایا ہے۔ ویکلم الناس فی المہد وکھلا۔ اور سورہ مائدہ  
میں فرمایا ہے۔ تکلم الناس فی المہد وکھلا۔ اور سورہ میر میں فرمایا ہے۔ فاشارات الیہ قالوا کیف تکلم من کان  
فی المہد صبیحا قال انی عبد اللہ اتانی النکاب وجعلنی نبیا ۝

ان آیتوں میں حرف لفظ مد کا ہے جس پر بحث ہو سکتی ہے مگر مد سے صرف صغریٰ کا زمانہ مراد ہے  
زود زمانہ جس میں کوئی بچہ مبتذل سے قانون قدرت کلام نہیں کر سکتا اس ضمن میں پر ہم ابھی سورہ آل عمران میں  
بحث کر چکے ہیں ۝

### دوم خلق طیر

یہ اس حالت کا ذکر ہے جب کہ حضرت عیسیٰ نے بچے تھے تو زچپن کے زمانہ میں بچوں کے ساتھ  
کھیلنے تھے اس کی نسبت خدا نے سورہ آل عمران میں حضرت عیسیٰ کی زبان سے یوں فرمایا ہے کہ

وَإِذْ عَلَّمْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ  
وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ

اور جب کہ میں نے سکھائی تجھ کو کتاب اور حکمت  
اور توریت اور انجیل

انی اخلق لکم من الطین کھیشۃ الطیر فانفخ فیہ فیکون طیرا باذن اللہ - اور پھر  
مائمہ میں یوں فرمایا ہے - واذا تخلق من الطین کھیشۃ الطیر باذنی فنفخ فیہا فتکون  
طیرا باذنی +

سورہ آل عمران میں مضمون حضرت عیسیٰ کی زبان سے سکلم کے صیغوں میں بیان ہوا ہے  
اور سورہ ائمہ میں خدا کی طرف سے مخاطب کے صیغوں میں - مگر سورہ آل عمران میں اس آیت پر  
پہلے یہ آیت ہے کہ انی قد جئتکم بیدۃ من ربکم - اور اس کی نسبت ہم نے ثابت کیا ہے  
کہ وہ سوال کے جواب میں ہے اسی سیاق پر یہ آیت ہے اور سوال کے جواب میں واقع ہوئی  
ہے تقدیر کلام کی یہ ہے کہ کسی شخص نے حضرت عیسیٰ کو مٹی سے جانوروں کی موتیوں بناتے دیکھ  
کر پچھا کہ - ما نقل ؛ قال بحیبالہ بالانی اخلق لکم من الطین کھیشۃ الطیر ائمہ تاریخ  
سے بھی پایا جاتا ہے کہ جانوروں کی موتیوں بنانے کی نسبت لوگوں نے حضرت عیسیٰ سے سوال بھی  
کیا تھا میا کہ ہم اگے بیان کر چکے ہیں

اب اس پر بحث یہ ہے کہ کیا درحقیقت یہ کوئی معجزہ تھا اور کیا درحقیقت قرآن مجید سے  
ان مٹی کے جانوروں کا جاندار ہونا اور اڑنے لگانا ثابت ہوتا ہے ؛ تمام مفسرین اور علما -  
اسام کا جواب یہ ہے کہ ہاں - مگر ہمارا جواب ہے کہ نہیں - بشرطیکہ ان دماغ کو ان خیالات سے  
جو قرآن مجید پر جو کرکے اور قرآن مجید کا مطلب سمجھنے سے پہلے عیسائیوں کی صحیح و غلط روایات  
کی تقلید سے میٹھاٹھے میں خالی کر کے نفس قرآن مجید پر منظر تحقیق نمود کیا جاوے +

سورہ آل عمران میں جو یہ الفاظ ہیں کہ "انی اخلق لکم من الطین کھیشۃ الطیر  
فانفخ فیہ فیکون طیرا باذن اللہ" اس کے معنی یہ ہیں کہ مٹی سے پرندوں کی موتیوں بنانا  
میں پھر ان میں پھر کو لگاتا ہوں کہ وہ اللہ کے حکم سے پرند ہو جائیں - یہ بات حضرت عیسیٰ نے سوال  
کے جواب میں کہی تھی مگر اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ پھر نکلنے کے بعد درحقیقت وہ پرندوں  
کی موتیوں جو مٹی سے بناتے تھے جاندار ہو جاتی تھیں اور اڑنے بھی لگتی تھیں +

"فیکون ہر جو (ف) سے وہ عاطفہ تو ہو نہیں سکتی کیونکہ اگر وہ عاطفہ ہو تو "فیکون  
طیرا" ان کی خبر ہوگی اور اس کا عطف "اخلق" پر ہوگا اور "فیکون طیرا" میں "فیکون"  
صیغہ حکم کا نہیں ہے اور نہ اس کام میں کوئی ضمیر اس طرح پر واقع ہوئی ہے کہ اسم ان کی طرف  
راجع ہو سکے اس لئے "فیکون طیرا" نحو کے قاعدہ کے مطابق یا یوں کہو کہ محبوب محارۃ ابی

وَاِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ  
الطَّيْرِ يَاذَنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ  
طَيْرًا يَاذَنِي

اور جب کہ تو بناتا تھا مٹی سے پرند کی صورت کی  
مانند میرے حکم سے پھر پھٹتا تھا اُس میں تاکہ  
ہو جاوے پرند میرے حکم سے

عرب کے کسی ٹکے اُن کی خبر نہیں ہو سکتا اور "فیکون" کی (ف) عاملہ لازمی ہو سکتی۔ اب ضرور  
ہے کہ وہ (ف) تفریع کی ہو اور پھو۔ لکھتے ہیں اور اُن مورتوں کے پرند ہو جانے میں گو کہ حقیقت  
کوئی سبب حقیقی یا مجازی یا ذہنی یا خارجی نہ ہو مگر ممکن ہے کہ تکلم نے اُن میں ایسا تعلق سمجھا  
ہو کہ اُس کو متفرع اور متفرع الیہ کی صورت میں یا سبب اور سبب کی صورت میں بیان کرے جیسا  
کلام مجازات کی بحث نحو کی کتابوں میں لکھی ہے اُس میں صاف بیان کیلئے کہ کلام مجازات سے  
یہ مراد نہیں ہوتی کہ درحقیقت وہ ایک امر کو دوسرے امر کا حقیقی سبب کر دیتے ہیں بلکہ تکلم اُس  
طرح پر خیال کرتا ہے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ پہلا امر دوسرے امر کا حقیقی یا خارجی یا ذہنی  
سبب ہو۔ مگر صرف اس طرح کے بیان سے امر متفرع یا سبب کا وقوع ثابت نہیں ہو سکتا جب  
تک کہ کسی اور دلیل سے نہ ثابت ہو کہ وہ امر فی الحقیقت وقوع بھی آیا تھا۔ اور جس قدر الفاظ قرآن مجید  
کے ہیں اُن میں یہ بیان نہیں ہوا ہے کہ وہ پرندوں کی مٹی کی مورتیں درحقیقت جاندار اور پرند  
ہو بھی جاتی تھیں +

حضرت یعلیٰ کے زمانہ طفولیت کے حالات بہت کم لکھے گئے ہیں چاروں انجیلیں جو اُن  
زمانہ میں مستتر گئی جاتی ہیں اُن میں زمانہ طفولیت کے کچھ جی حالات نہیں ہیں یہ بات تو ممکن نہیں ہے  
کہ اُن کے زمانہ طفولیت کے کچھ حالات ہوں ہی نہیں مگر کسی کو اُن کے کچھنے پر رغبت ہونے کی  
کوئی وجہ نہ تھی +

حضرت یعلیٰ کے انتقال کے بہت زمانہ بعد بعض قدیم عیسائی مورخوں نے اُن کے حالات  
زمانہ طفولیت کے لکھنے پر کوشش کی ہے اور اس وقت ہم کو دو کتابیں انجیل طفولیت کے نام سے  
دستیاب ہوتی ہیں جن کو سال کے عیسائیوں نے نام مستحکم کتابوں میں داخل کیا ہے بہر حال اُن کتابوں کی  
روایتوں کو بھی بہت لوگ تسلیم کرتے تھے اور لوگوں میں مشہور تھیں اُن دونوں کتابوں میں خلق طیر کا  
قصہ اُن معمولی مبالغہ آمیز باتوں اور کرامتوں کے ساتھ جو ایسے بزرگوں کی تاریخ لکھنے میں خواہ مخواہ  
لا دی جاتی ہیں لکھا ہوا ہے۔ یہ دونوں کتابیں انجیل اول طفولیت اور انجیل دوم طفولیت کے  
نام سے مشہور ہیں +

انجیل اول طفولیت دوسری صدی عیسوی تا سکس کے مں جو عیسائیوں کا ایک فرقہ ہے  
مروج اور تسلیم تھی اور زسنا بعد میں بھی اُس کے اکثر بیانات پر اکثر مشہور عیسائی عالم یوحنا

وَتُبْرِئِ الْأَكْمَةَ قَالَا بَرَّصْ  
يَا ذِي

اور اچھا کرتا تھا اور زاد اندھے کو اور کوڑھی  
کو میرے حکم سے

والتھاناہیس و اچھی فیس و کرانی ساسم و غیرہ اعتقاد رکھتے تھے کہ میں ذی کیسٹرڈ ایکٹ  
انجیل طاسن سکاؤ کر کرتا ہے کہ بیشبا و ازریقہ کے اکثر گرجاؤں میں پڑھی جاتی تھی اور اسی پر لوگوں  
کے اعتقاد کا دار و مدار تھا۔ فیبریشس کے نزدیک وہ یہی انجیل ہے +

انجیل دوم طغولیت اہل یونانی قلمی نسخہ سے ترجمہ کی گئی ہے جو کتب خانہ شاہ فرانس میں  
دستباب ہوا تھا۔ یہ طاسن کی طرف منسوب ہے اور ابتداً انجیل مریم کے شال خیال کی گئی  
ہے +

انجیل اول میں یہ قصہ اس طرح پر لکھا ہے۔ اور جب کہ حضرت یسے کی عمر سات برس کی  
تھی وہ ایک روز اپنے ہم عمر رفیقوں کے ساتھ جو کھیل رہے تھے اور مٹی کی مختلف صورتیں بنی  
گدھے پیل چڑیاں اور آؤر موتیں بنا رہے تھے +  
ہر شخص اپنی کاریگری کی تعریف کرتا تھا اور آؤروں پر سبقت دینے کی کوشش  
کرتا تھا +

تب حضرت یسے نے لڑکوں سے کہا کہ میں ان موتوں کو جو میں نے بنائی ہیں  
پلنے کا حکم دوں گا +

اور قی الفورہ حرکت کرنے لگیں اور جب انہوں نے ان کو واپس آنے کا حکم دیا تو وہ  
واپس آئیں +

انہوں نے پرندوں اور چڑیوں کی موتیں بھی بنائی تھیں اور جب ان کو اڑنے کا حکم دیا  
تو وہ اڑنے لگیں اور جب انہوں نے ان کو نکیر جانے کا حکم دیا تو وہ نکیر گئیں اور اگر وہ ان کو کھانا اور  
پانی دیتے تھے تو کھاتی پیتی تھیں +

جب آخر کار ان کے چلے گئے اور ان بائبل کو اپنے والدین سے بیان کیا تو ان کے والدین  
نے ان سے کہا کہ بچو آئندہ اس کی صحبت سے احتراز کرو کیونکہ وہ جادوگر ہے۔ اس سے بچو اور  
پرہیز کرو اد اب اس کے ساتھ کبھی نہ کھیلو +

اور انجیل دوم میں اس طرح ہے جب حضرت یسے کی عمر پانچ برس کی تھی اور مینہ برس  
کھل گیا تھا حضرت یسے نے ہیرانی لڑکوں کے ساتھ ایک ندی کے کنارہ کھیل رہے تھے اور پانی کنارہ  
کے اوپر بہک چھوٹی چھوٹی جھیلوں میں نکیر رہا تھا +

مگر اسی وقت پانی صاف اور آسمان کے اپنی ہو گیا حضرت یسے نے اپنے حکم سے جھیلوں



وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ الْمَوْفِقِينَ  
وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ  
إِذْ أُخِثُوا بِالْبَيْنَتِ فَقَالَ  
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا  
إِلَّا حَسْرَتُنَا ۖ ۱۱۰

اور جب کہ تو نکاح تھا مردوں کو میرے حکم سے  
اور جب کہ میں نے روک لیا بنی اسرائیل کو تجھ  
سے جب کہ تو ان کے پاس میری احکام لایا تو کہنا ان  
روگوں نے جو ان میں کافر تھے کہ اور کچھ نہیں مگر یہ  
میرے جلدو ہے ۱۱۰

کو صاف کر دیا اور انہوں نے ان کا کہنا مانتا تب انہوں نے ندی کے کنارہ پر سے کچھ نرم مٹی لی اور  
اس کی بارہ چڑیاں بنائیں اور ان کے ساتھ اور لڑکے بھی کیل رہے تھے +  
مگر ایک یہودی نے ان کاموں کو دیکھ کر یعنی ان کا سبت کے دن چڑیوں کی صورتیں بنانا  
دیکھ کر کہا تو گفت ان کے باپ یوسف سے جا کر اطلاع کی اور کہا کہ یہ کچھ جیرالز کا ندی کے کنارہ پھیل رہا  
ہے نہ مٹی لیکر اس کی بارہ چڑیاں بنائی ہیں اور سبت کے دن گناہ کر رہا ہے +  
تب یوسف اس جگہ جہاں حضرت یونس تھے آیا اور ان کو دیکھا تب ہلا کر کہا کیوں تم ایسی بات  
کہتے ہو جو سبت کے دن کرنا جائز نہیں ہے +

تب حضرت یونس نے اپنے ہاتھوں کی تیلیاں بجا کر چڑیوں کو بلایا اور کہا کہ جاؤ اور جاؤ اور جب  
تو زخمہ رہو مجھے یاد رکھو پس چڑیاں غل بجاتی ہوئی اڑ گئیں +  
یہودی اس کو دیکھ کر تعجب ہوئے اور پچھلے گئے اور اپنے ہاں کے بڑے بڑے آدمیوں سے  
جا کر وہ عجیب و غریب بیان کیا جو حضرت یونس سے ان کے سامنے ظہور میں آیا تھا +

مگر جب تاریخانہ تحقیق کی نظر سے اس پر غور کی جاتی ہے تو اصل بات صرف اس قدر تحقیق ہوتی  
ہے کہ حضرت یونس نے کچھنے میں لڑکوں کے ساتھ کھیلنے میں مٹی کے جانور بناتے تھے اور جیسے کبھی کسی اب  
بھی ایسے موقعوں پر بچے کھیلنے میں کہتے ہیں کہ خدا میں جانن ! الیگا وہ بھی کہتے ہوئے گمراہ دونوں  
کتابوں کے لکھنے والوں نے اس کو کراہتی طرح بیان کیا کہ فی تحقیقت ان میں جان پڑ جاتی تھی -  
قرآن مجید نے اس واقعہ کو اس طرح بیان کیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی امر واقعی نہ تھا بلکہ یوسف  
حضرت مسیح کا خیال زمانہ طفولیت میں بچوں کے ساتھ کھیلنے میں تھا علامہ اسلام ہمیشہ قرآن مجید کے  
معنی یہودیوں اور عیسائیوں کی روایتوں کے مطابق اخذ کرنے کے شائق تھے اور بلا تحقیق ان روایتوں  
کی تقلید کرتے تھے انہوں نے ان الفاظ کی اسی طرح تفسیر کی جس طرح غلط عیسائیوں کی روایتوں  
میں مشہور تھی اور اس پر خیال نہیں کیا کہ خود قرآن مجید ان روایتوں کی غلطی کی تصحیح کرتا ہے +

سورہ بقرہ میں بھی یہی مضمون خدا تعالیٰ نے مخاطب کے مضمون سے دوبارہ بیان فرمایا  
جسے مگر اس مقام پر ایسی عمدگی سے سیاق کلام واقع ہوا ہے کہ باوجود اس کے کہ اس قصہ کو بعض

وَإِذْ أُوحِيتُ إِلَى الْمَوْدِيَّانِ أَنْ  
آمِنُوا بِمَا وَرَسُولِي قَالَ أَأَمِنَا  
وَأَشْهَدُ بِمَا نَشَاءُ مُسْلِمُونَ ﴿۱۱﴾

اور جب ہم نے وہی بھیجی جو میں کے پاس کہ مجھ پر  
اور میرے رسول پر ایمان لاؤ۔ تو انہوں نے کہا کہ ہم  
ایمان لائے اور اللہ سے عہد کیا کہ ہم مسلمان ہیں ﴿۱۱﴾

واقعات تحقق الوقوع کے ساتھ سلین کیلئے اس پر بھی اس خاص قصہ کا وقوع کہ وہ منی کی موت پر پڑ  
ہو جاتی تھیں ثابت نہیں ہوتا۔ اس سورہ میں خدا تعالیٰ نے تمام اوقات تحقق الوقوع کو ماضی کے مینڈا  
سے بیان فرمایا ہے۔ جیسے کہ۔ اذ اید تک بروح القدس۔ اذ علمتک الكتاب والحکمۃ۔  
اذ کلفت بنی اسرائیل عتک۔ اذ وحیت الی المودیان۔ مومنین کی مورتوں کے پر نہ ہو جانے  
کے بعد کہ مستقبل کے صیغہ سے بیان فرمایا ہے جیسے کہ اذ تخلق۔ فتنفخ۔ فتکون۔ اس سیاق  
کے بدلنے سے نتیجہ ہے کہ جس مضارع کے صیغہ پر اذ کا اثر پہنچا گا وہ تو امر تحقق الوقوع ہو یا ویگا  
اور ہم صیغہ تکسوس کا اثر پہنچا گا وہ امر غیر تحقق الوقوع رہیگا۔ اس کلام میں اذ کا اثر "تخلق"  
اور "تنفخ" تک پہنچتا ہے اور "تکون" تک نہیں پہنچتا جیسا کہ ہم بیان کرینگے پس فن ماضی کی مورتوں  
کا ہمارا ہونا یا غیر تحقق الوقوع باقی رہتا ہے یعنی قرآن مجید سے ثابت نہیں ہوتا کہ وہ حقیقت  
وہ منی کی مورتیں یا نذر اور پر نہ ہو بھی جاتی تھیں +

اس آیت میں بھی "تکون" پر کی (ف) عطف نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ عطف ہوتا ہے کا  
عطف "تخلق" پر ہوگا اور معطوف حکم معطوف علیہ میں ہوتا ہے اور معطوف علیہ کی جگہ قائم ہو سکتا  
ہو یہ تصور ہوتا ہے کہ اگر معطوف پر حذف کی جائے اور معطوف کی جگہ نکلیا جاوے تو کوئی خرابی اور نقص کلام میں نہ  
ہونے پائے۔ اور اس مقام پر ایسا نہیں ہے کیونکہ اگر معطوف علیہ کو حذف کر کے۔ فیکون طیرا  
اس کی جگہ رکھ دیں تو کلام اس طرح ہو جاتا ہے کہ۔ اذ کو نفی علیک اذ تکون طیرا۔ اور یہ کلام  
محض نسل اور غیر مقصود ہے۔ اب ضرور ہے کہ یہ (ف) بھی اسی طرح تفریع کی ہو جس طرح سورہ طہ  
میں (ف) تفریع کی تھی اور اس (ف) کے ذریعہ سے "تنفخ" متفرع علیہ اور تکون متفرع دونوں  
مگر تخلق پر معطوف ہو گئے اور تفسیر کلام میں ہوگی۔ اذ کو نفی علیک اذ تنفخ نہ تھا تکون طیرا  
مگر اس صورت میں "تکون طیرا" صرف "تنفخ" پر تفریع ہوگی اور "اذ" کا اثر مضارع  
پر آنے سے تحقق زمانہ ماضی کہ ہے یا اس امر کو تحقق الوقوع کر دینے کا ہے۔ تکون۔ ایک نہیں پہنچتا  
کیونکہ وہ اثر اس وقت پہنچتا جب کہ "تکون" کی (ف) عطف ہوتی اور اس کا عطف۔ تخلق۔ تفریع  
بناؤ مڑا۔ اس صورت میں "تکون" کو محض تفریع علیہ تفرع علیہ سے ہے اور محض تفریع علیہ  
اسی طرح باقی رہتی ہے جیسا کہ سورہ آل عمران میں تھے اور اس لئے اس تفریع سے اس اور تفریع کا وقوع  
ثابت نہیں ہوتا +

اِذْ قَالَ الْمَلٰٓئِكَةُ اٰرَیُوْنَ اٰیٰتِیْ اِبْنِ مَرْیَمَ  
 هَلْ یَسْتَطِیْعُ رَبُّكَ اَنْ یُنَزِّلَ عَلَیْهَا  
 مَائِدًا مِّنَ السَّمَاءِ قَالُوْا اَلْقُوْا لَهَا  
 اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ﴿۱۱۳﴾

جب کہیلواریوں نے مجھے میرے بیٹے پر ایسا ہرگز  
 کہہ سکتا ہے کہ ہم پر آسمان سے خوان نعمت آگے  
 بیٹے نے کہا کہ ذرہ اللہ سے اگر تم ایمان  
 والے ہو ﴿۱۱۳﴾

اس تہم بحث کا نتیجہ یہ ہے کہ قرآن مجید سے یہ بات تو ثابت ہے کہ حضرت یحییٰ نے کئی  
 حالت میں مٹی سے جانوروں کی صورتیں بناتے تھے اور پوچھنے والے سے کہتے تھے کہ میرے  
 پھر کئے سے وہ پرندہ جو بادیکے طرح بات کر دے حقیقت وہ پرندہ بھی جاتی تھیں نہ قرآن مجید سے  
 ثابت ہوتا ہے نہ قرآن مجید میں بیان ہوا ہے پس حضرت یحییٰ کا یہ کہنا ایسا ہی تھا جیسے کہ بچے بچے  
 کہیں گے میں بمقتضیٰ عمر اس تہم کی باتیں کیا کرتے ہیں +

### سوم - تائید روح القدس

اس امر کی نسبت خدا تعالیٰ نے سورہ بقرہ میں فرمایا ہے - وَاٰیٰتِنا وروح القدس  
 اور سورہ نازعہ میں فرمایا ہے - اِذْ اٰیٰتِنا وروح القدس - یہ آیتیں کچھ زیادہ تفسیر کی محتاج  
 نہیں ہیں اس میں کچھ شک نہیں کہ تمام انبیاء علیہم السلام سب سے تائید روح القدس ہیں مگر بحث ہو سکتی  
 ہے تو حقیقت روح القدس میں ہو سکتی ہے تمام علماء سے اسلام اس کو ایک مخلوق جدا گانہ خلق اور خلقت  
 انبیاء و اولاد کے اس کو بطور الٰہی کے خدا و نبی میں واسطہ قرار دینے میں اور جبریل اُس کا نام بتاتے ہیں  
 ہم بھی جبریل اور روح القدس کو شے واحد یقین کرتے ہیں مگر اُس کو خارج از خلقت انبیاء و مخلوق  
 جدا گانہ تسلیم نہیں کرتے بلکہ اس بات کے قائل ہیں کہ خود انبیاء علیہم السلام کی خلقت میں جو ملکوت  
 ہے اور جو ذریعہ مدد فیاض ہے اُن ماسو کے اقتباس کا ہے جو نبوت یعنی رسالت سے علاوہ کئے  
 میں وہی روح القدس ہے اور وہی جبریل اس کی نسبت ہم سورہ بقرہ میں بتحت آیت "و  
 اِنْ كُنْتُمْ فِی رَیْبٍ مِّمَّا نَزَّلَ عَلٰی عَبْدَنَا" کے پوری بحث کر چکے ہیں +

### چہارم - تعلیم کتاب و حکمت

اس امر کی نسبت خدا تعالیٰ نے سورہ آل عمران میں فرمایا ہے - وَیُعَلِّمُ الْکِتٰبَ الْحَکْمَۃَ  
 وَالتَّوْحٰیدَ وَاَلَا یُحِیْلِ وَیُرْسِلُ اِلٰی بَنِیْ اِسْرٰٓئِیْلَ - اور سورہ نازعہ میں فرمایا ہے - وَاذْکُرْ  
 الْکِتٰبَ وَالحَکْمَۃَ وَالتَّوْحٰیدَ وَاَلَا یُحِیْلِ - یہ دونوں ضنون واحد میں اور ان میں کچھ شکلاست  
 نہیں ہیں کیونکہ بلاشبہ تمام انبیاء کو خدا تعالیٰ احکام و حکمت تعلیم کرتا ہے اور کتاب پڑھاتا ہے

قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَمُنَ كُلِّ مِثْلٍ مِثْلًا  
وَنُطِيقَ فَكُلُوْا مِنَّا وَنَعْلَمَ أَنْ  
قَدْ صَدَقْتَ مَا قُلْتُمْ لَنَا عَلَيْهَا  
مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿۱۱۳﴾

انہوں نے کہا کہ ہم چاہتے ہیں کہ ہم اُس میں سے  
کھا دیں اور ہر کُل ملحق ہو جاوےں اور ہم جانیں  
کہ سچا ہے تو نے ہم سے سچ کہا اور ہم اُس پر گواہ  
میں سے ہوں ﴿۱۱۳﴾

اور ان کے دل میں شک و گمان تھا کہ وہ سچا ہے جس کو وہ تمام لوگوں میں تقسیم کرتے ہیں +

### پہنچم - خدا کی نشانی کا لانا

اس امر کی نسبت سورہ آل عمران میں خدا تعالیٰ نے حضرت یونسؑ کی زبان سے یوں فرمایا  
ہے۔ اِنِّیْ قَدْ جَعَلْتُکُمْ بَایۃً مِّنْ رَّبِّکُمْ۔ ہم اس بات کی تحقیق سورہ بقرہ میں لکھ چکے ہیں، دیکھو  
جلد اول (آیت اور آیات اور آیات غیبات سے خدا تعالیٰ کے احکام مراد ہوتے ہیں جو انبیاء  
کو وحی کئے جاتے ہیں پس اس مقام پر بھی ہم آیت کے لفظ کے یہی معنی قرار دیتے ہیں اور آیت  
سے جنس مراد لیتے ہیں نہ فرد۔ صاحب تفسیر کبیر نے بھی اُس سے جنس ہی مراد لی ہے اور کہا  
ہے کہ۔ المراد بالآیۃ الجنس لا الفرد +

مگر اس مقام کی تفسیر کرنے سے پیشتر ہم کو اس امر کا بیان کرنا چاہئے جو سورہ آل عمران کی  
آیتوں کے ربط کی نسبت ہے۔ یہ آیت اور اُس کے بعد کی آیتیں سورہ آل عمران میں اُن آیتوں  
کے بعد واقع ہوئی ہیں جس میں حضرت یونسؑ کے ہونے کی بشارت ہے۔ وہ آیتیں رسول الہی  
بنی اسرائیلؑ پر مسلسل پہلی آتی ہیں مگر اُس کے بعد جو یہ آیت ہے۔ اِنِّیْ قَدْ جَعَلْتُکُمْ  
بَایۃً مِّنْ رَّبِّکُمْ۔ اُس کا اور نیز اُس کے بعد کی آیتوں کا بشارت کی آیات سے جوڑ نہیں دیتا۔  
علامہ فخری نے اس آیت کو اور نیز اُس کے بعد کی آیتوں کو شامل آیات بشارت کے کیا ہے اور  
جوڑ لانے کو لفظ قائلہ مخدوف مانا ہے یعنی رسول الہی بنی اسرائیل قائلہ اِنِّیْ قَدْ جَعَلْتُکُمْ بَایۃً  
مِّنْ رَّبِّکُمْ کے بعد ان منوہ آنا کسی قدر اعتراض کے لائق تھا اس لئے نزاج نے اس پر اہر کی  
تذکرہ سے برز لگانے کو دیکھا۔ ان اس رسول خدا مانا ہے اور یہ معنی قرار دینے میں دیکھو  
رسول الہی قَدْ جَعَلْتُکُمْ۔

مگر کوئی تفسیر کے ان اقوال سے اختلاف ہے خود سیاق کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ  
ہر دو آیتیں بشارت سے متعلق نہیں وہ اس مقام پر ختم ہو گئیں جہاں فرمایا۔ رسول الہی  
بنی اسرائیل۔ اور وہ کلام منقطع ہو گیا اور۔ اِنِّیْ قَدْ جَعَلْتُکُمْ بَایۃً۔ سے دوسرا کلام شروع ہوا  
اس لئے کہ بشارت کی آیتوں میں تمام صیغے مستقبل کے آنے میں جیسے۔ یکلمہ اسنا س۔

قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ  
رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ  
السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا  
وَأَخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ قَدْ أَنْزَلْنَا  
وَأَنْتَ خَيْرُ الْمَوَازِينِ ﴿۱۱۳﴾

عیسے مریم کے بیٹے نے کہا کہ یا اللہ ہمارے پروردگار  
ہم پر آسمان سے خورق نازل فرما کر ہمارے لئے عید  
بار پہلوں اور ہمارے کچیلوں کے لئے اور نشانی  
تیری طرف سے اور ہم کو روزی دے اور تو  
بہت اچھا روزی دینے والا ہے ﴿۱۱۳﴾

و بعد از کتاب - اور ان سب آیتوں میں حالات قبل ولادت حضرت عیسیٰ کے بیان ہوئے ہیں  
اور اس کے بعد عیسیٰ متکلم کے ہیں جیسے کہ - اَنّی قد جئتکم - اَنّی اخلق لکم - و ابرؤا لکم  
و انبئکم - اور ان میں وہ تمام حالات مذکور ہیں جو بعد ولادت حضرت عیسیٰ واقع ہوئے  
میں ہیں ان پچھلی آیتوں کو آیات بشارات کے ساتھ شامل کر دینا بالکل سیاق کلام کے برخلاف  
ہے +

مناصب تفسیر ابن عباس نے بھی ان آیتوں کو بشارات کی آیتوں سے منقطع کیا ہے  
تقریر کلام کی یوں کی ہے - فلما جاءهم قال اَنّی قد جئتکم بایة - مائس تقریر میں  
وہی نقص باقی رہتا ہے کہ قال کے بعد اَنّی قد جئتکم واقع ہو گیا ہے +

مگر یہ تقریر کلام کی اس طرح پر کوئی ہے کہ - فلما جاءهم قال جیبا لکم بایة قد  
جئتکم بایة - یعنی جب حضرت عیسیٰ لوگوں میں وعظ و نصیحت کرنے لگے، ورنہ ان کے احکام  
نشانے لگے تو ان کی قوم نے کہا کہ تم یہ کیوں کرتے ہو اُس کے جواب میں حضرت عیسیٰ نے فرمایا  
اَنّی قد جئتکم بایة من ربکم - تقریر میں اس کی جگہ مضمون - اَنّی قد جئتکم بایة من ربکم اور  
مضمون جو سورہ مریم میں ہے - قل اذ عبد الله امانی الکتاب جعلنی نبیا - بالکل متحد ہے اور پچھلا مضمون جواب  
میں قوم کے سوال کے اقرار ہوا ہے اور یہی ہے کہ وہ پچھلا مضمون بھی قوم کے جواب میں ہے +

متنی کی انجیل میں لکھا ہے کہ جب حضرت یحییٰ عیسیٰ میں وعظ کر رہے تھے تو سردار امام شام  
اُن کے پاس آئے اور پوچھا کہ تو کس حکم سے یہ کام کرتا ہے اور کس نے تجھے حکم دیا ہے - ماصل  
جواب یحییٰ سے کہ جس کے حکم سے یہ کہنے غلط دینے والا کرتا تھا (متنی باب ۲۱ درس ۳۳ -

۴۴) +

اب کسی اور تفسیر کی اس مقام پر ضرورت نہیں رہی کیونکہ جس قدر انبیاء علیہم السلام قوم  
کی طرف مبعوث ہوتے ہیں وہ خدا کی طرف سے اُن کے پاس احکام لاتے ہیں اسی طرح حضرت  
عیسیٰ بھی بنی اسرائیل کی قوم پر مبعوث ہوئے تھے اور خدا کی طرف سے ان کے لئے احکام  
تھے +

قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنَزِّلُهَا عَلَيْكُمْ  
فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مَنِّكُمْ فَاتِي  
أَعَذِّبُهُ عَذَابًا لَا أُعَذِّبُهُ لِمَنْ  
لَا يَتُوبَ الْعَالَمِينَ ﴿۱۱۵﴾

اللہ نے کہا کہ بیشک میں اُس کو تم پر اتار دیتا ہوں۔ مگر جو شخص تم میں سے بعد کو کافر ہو جائے بیشک میں اُس کو عذاب دے گا ایسا عذاب کہ ایک کبھی عالم کے لوگوں میں سے دیا عذاب نہ دیا ہو گا ﴿۱۱۵﴾

### ہشتم۔ حواریوں کے دل میں ایمان کا ڈالنا

اس کی نسبت خدا تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں فرمایا ہے۔ واذا دعيت الى الخمر والمنايا فامتنوا بها واشربوا منها مسكونا۔ تمام انبیاء پر خدا تعالیٰ کی بڑی رحمت اُس کے حواریوں اور صحابوں کا پیدا کر دینا ہے۔ وہ اس کام میں مددگار ہوتے ہیں۔ رنج و تکلیف کی حالت میں اُن سے تسلی ہوتی ہے۔ اسی سبب سے خدا نے حضرت عیسیٰ کو حواریوں کا جو بدل و جان اُن پر نہا تھے ایمان دلانا یاد دلایا اور اپنی رحمت اور احسان کو زبان و مناعت سے بیان کرنے کے لئے کہا کہ ہم نے حواریوں کو کہا کہ میرے رسول پر ایمان لے آؤ یعنی میں نے ہدایت کی اور کچھ شبہ نہیں ہے کہ ایمان لانا خدا ہی کی ہدایت پر منحصر ہے +

ہشتم۔ آمد حصول اور کوڑی صول کو چنگا کرنا

### ہشتم۔ موتی کو زندہ کرنا

اس مضمون کو خدا تعالیٰ نے سورہ آل عمران میں حضرت عیسیٰ کی زبان سے اس طرح فرمایا ہے کہ۔ و ابری الاکدہ والا برص واحی الیوق باذن اللہ۔ اور سورہ مائدہ میں یوں فرمایا ہے۔ وتبرئ الاکدہ والا برص باذنی واذا تخرج الیوق باذنی +  
علمائے اسلام کی عادت ہے کہ قرآن مجید کے معنی یہودیوں اور مسیحیوں کی روایتوں کے مطابق بیان کرتے ہیں۔ انہوں نے ان آیتوں کے یہی معنی بیان کئے ہیں کہ حضرت عیسیٰ انصاریوں کو کھینچ کر صول کوڑی صول کو چنگا کرتے تھے اور وہ کوڑی صول دیتے تھے اور صرف تازہ نمودن کی نہیں بلکہ تھکے ہوئے ہر آدمی کے پرانے رُخوں کو بھی جلا دیتے تھے چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ حضرت عیسیٰ نے سام ابن نوح کو اُن کی قبر میں سے بلایا اور وہ زندہ ہو کر قبر میں سے نکل آئے اور اسی قسم کی اور بہت سی یہودہ روایاتیں لکھی ہیں +  
انجیلوں میں بھی اس قسم کے بہت سے عجیبے حضرت مسیح کی نسبت بیان ہوئے ہیں مگر نہایت تعجب ہے کہ خود انجیلیوں سے ثابت ہے کہ حضرت عیسیٰ نے جب اُن سے فریادوں

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ  
عَاقَتْ قُلْتُ لِلنَّاسِ اخذْ ذِي  
قَاعِي الْهَيْئِينَ مِنْ ذُوْنِ اللَّهِ قَالَ  
سُبْحٰنَكَ مَا يَكُوْنُ لِيْ اَنْ اَقُوْلَ  
مَا لَيْسَ لِيْ بِحَقِّ اِنْ كُنْتُ قُلْتُ  
فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِيْ  
وَلَا اَعْلَمُ مَا فِيْ نَفْسِكَ

اور جب کہ اگلا اللہ نے عیسیٰ پر م کے بیٹے کیا تو نے  
لوگوں کو کہا تھا کہ مجھ کو دوسری ماں کو دو خدا مانو  
اللہ کے سوا۔ (یعنی کہیں تو پاک ہے کیا مجھ کو  
تھا کہ میں دکتا جبریل مجھ کو حق نہیں۔ اگر میں نے  
وہ کہا ہوگا تو بیشک تو اس کو جانتا ہے۔ تو جانتا  
ہے جو میرے جی میں ہے اور میں نہیں جانتا جو  
تیرے جی میں ہے

اور یہ دونوں سنے اسی ہی سہرہ طلب کیا تو انہوں نے سحر سے کہے ہوئے سے انکار کیا اور کچھ  
انجیل منی باب ۱۱ درس ۳۰ - باب ۱۶ درس ۴ - انجیل مارک - باب ۸ درس ۱۲ - انجیل  
لوک باب ۱۱ درس ۲۴) پھر کہیں کہ اس قدر سحر سے حضرت مسیح کی انجیلوں میں مذکور ہیں اور وہ سحر  
بھی اس قسم کے ہیں کہ ان کو سن کر تعجب آتا ہے کہیں یہ لوگ اپنے آدمیوں میں سے کیونکہ تھے ہیں اور  
سوروں کے محرم میں کھس کر ان کو دریا میں ڈبو تے ہیں۔ کہیں گنگے آدمیوں سے تو گنگا دھو گنگا  
ہے کہیں کپڑا چھونے سے بیمار پھٹے ہوتے ہیں۔ اور کہیں صرف یہ کہہ دینا کہ جاتی رہی مراد پوری  
ہوئی سخت سے سخت بیماروں کو چھا کرنے کے لئے کافی ہوتا ہے ۵

اگر موجودہ انجیلوں پر تاریخی حقائق سے نظر ڈالی جاوے تو اس سے زیادہ سچ اور کچھ  
نہیں معلوم ہوتا کہ یہودی ہمیشہ جھاراجھوکی کی عادت رکھتے تھے بیماروں کے لئے دوائیں پڑھ کر  
ان کی صحت کے لئے ان پر دم ڈالتے تھے لوگوں کو برکت دیتے تھے لوگ کاہنوں اور اماموں  
اور بعد اس لوگوں کے ہاتھ پر دم ڈالتے تھے یا ان کو ہاتھ لگانے پر دم ڈالتے تھے یا بوسہ دینے سے برکت لیتے  
تھے جیسے کہ اب بھی رومن کیتھولک فرقہ میں رواج ہے انہی کی تقلید سے مسلمانوں میں بھی اس قسم  
کی بہت سی باتیں رائج ہو گئی ہیں۔ اسی دستور کے موافق حضرت عیسیٰ جی بیماروں کو دوا دیتے  
تھے ان پر دم ڈالتے تھے برکت دیتے تھے لوگ ان کے ہاتھوں کو برکت لینے کے لئے چمتے  
تھے قدموں کو ہاتھ لگاتے کہ پڑے کو چمتے تھے یا چومتے تھے پس یہ ایک معمولی بات تھی اس  
بیان کے ساتھ اس بات کو اضافہ کرنا کہ جو اس طرح کرتا تھا فی الغرض کچھ ہو جاتا تھا اندھے آنکھوں  
والے ہو جاتے تھے اور کوڑھی اچھے ہوتے تھے اسی قسم کی سبالت آمیز تحریریں میں جیسے کہ ایسے  
بزرگوں کے حالات سمجھنے والے سمجھا کرتے ہیں۔ جب کہ ہم یقین کرتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ نے مجرور  
دیکھنے سے انکار کیا تو کہتے ہیں کہ صدق کلام اللہ و روح اللہ اور جب ان سبالت آمیز بیہوشوں کو  
پڑھتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہذا بھتان عظیم و روح اللہ و کلمۃ اللہ بری عن ذلک ۵

إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَ الْغُيُوبَ ۖ (۱۱۹) بیشک تو ہی غیب کی بات کا جاننے والا ہے (۱۱۹)

انجیل میں صرف دو جگہ مردوں کے زندہ ہونے کا ذکر ہے۔ حاکم کی بیٹی کے زندہ کرنے کے قصہ میں تو خود حضرت یس نے فرمایا تھا کہ وہ مری نہیں دیتی اب ۹ درس ۲۳ حتیٰ کی انجیل حوا اور انجیلوں کی نسبت زیادہ معتبر تصور ہو سکتی ہے اس میں سوائے اس واقع کے اور کسی مردہ کے جاننے کا ذکر نہیں ہے +

اور انجیل لوگ میں ایک بیوہ کے بیٹے کے زندہ کرنے کا ذکر ہے جس کا جنازہ لے جاتے تھے (درس ۱۱) مگر اس کا کچھ ثبوت نہیں بلکہ حقیقت وہ مر گیا تھا بہت سے واقعے ایسے گذرے ہیں کہ لوگوں نے ایک شخص کو مردہ سمجھ کر اس کی تجہیز و تکفین کی ہے اور بعد کو معلوم ہوا ہے کہ وہ شخص حقیقت مر نہیں گیا تھا۔ تعجب ہے کہ تمام انجیلوں میں ان واقعوں کے سوا جو نہایت مشتبہ ہیں اور کوئی واقعہ مردوں کے زندہ کرنے کا بیان نہیں ہوا +

سلمانوں کے حال پر اس سے بھی زیادہ افسوس ہے کہ وہ شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء سابقین سے افضل سمجھتے ہیں۔ انبیاء سابقین کے معجزے تو قرآن میں بتلائے ہیں مگر افضل الانبیاء کے ایک معجزہ کا ذکر بھی قرآن مجید میں نہیں دکھلاتے بلکہ بظراف اس کے نبی و انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے خدا نے فرمایا ہے کہ۔ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ اِلَىَّ اِنَّمَا الْهَكْمَ لِلّٰهِ وَاحِدٍ۔ اور معجزے ہونے سے اہل ایمان پر کیا ہے اور فرمایا ہے کہ۔ قَالُوا لَوْ اَنزَلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ اِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللّٰهِ وَاِنَّمَا اَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ۔ اور ایک جگہ فرمایا۔ لَا اَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا اِلَّا مَا شَاءَ اللّٰهُ وَلَوْ كُنْتَ اعْلَمُ الْغَيْبَ لَا مَسْكَرَاتٍ مِّنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسْنِيَ السَّوْءُ اِن اَنَا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ۔ اور اسی طرح کی اور بہت سی آیتیں ہیں۔ پس خود ہمارے سردار نے معجزوں کی نفی کی ہے پھر کس طرح ہم معجزوں کو مان سکتے ہیں +

ہاں اس بات سے انکار نہیں ہو سکتا کہ خدا نے انسان میں ایک ایسی قوت رکھی ہے جو دوسرے انسان میں اور دوسرے انسان کے خیال میں اثر کرتی ہے اور اس سے ایسے امور ظاہر ہوتے ہیں جو نہایت عجیب و غریب معلوم ہوتے ہیں اور جن میں سے جنس کی علت ہم جانتے نہیں اور بہت سوں کی علت نہیں جانتے بلکہ اس کے عامل بھی اس کی علت نہیں جانتے اسی قوت پر اس زمانہ میں ان علوم کی بنیاد قائم ہوئی ہے جو غریزہ اور اسپیریکولیزم کے نام سے مشہور اور سابقین اس کے عامل تھے مگر اس علم سے ناواقف تھے یا اس کو نفی دیتے تھے۔ مگر جب کہ وہ ایک قوت ہے تو اسے انسانی میں سے اور ہر ایک انسان میں بالقوہ موجود ہے میسے تو شک نہ



مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مِمَّا أَمَرْتَنِي بِهِ  
أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ  
وَكُنْتُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ  
فِيهِمْ

میں نے ان سے کچھ نہیں کہا جو اس کے جس کا تو نے  
مجھے حکم دیا کہ عبادت کرو اللہ کی جو میرا پروردگار اور  
تمہارا پروردگار ہے اور میں ان پر گواہ تھا جب تک  
کہ میں ان میں تھا

تو اس کا کسی انسان سے ظاہر ہونا سمجھو میں داخل نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ تو حضرت انسانی میں سے  
انسان کی ایک فطرت ہے فافہم و تدبر

قرآن مجید میں لفظ - ابری - اور - تبری - کا ہے جس کے معنی اچھا کرنے کے بھی ہیں اور  
بری کرنے کے بھی ہیں - یہودی شریعت میں برص دو قسم کی قرار پائی تھی ایک وہ قسم تھی کہ جو اس  
مرض میں بیمار ہوتا تھا یہودی اس کو ناپاک سمجھتے تھے (سفر لیویان باب ۱۳ ورس ۳ و ۵ و ۱۲  
و ۱۵ و ۱۶ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۵ و ۲۶ و ۳۱ و ۳۶ و ۴۴ و ۵۲) اور ایک قسم وہ  
تھی جن کے مریض کو ناپاک نہیں ٹھہراتے تھے (سفر لیویان باب ۱۳ ورس ۶ و ۱۳ و ۱۴  
و ۲۳ و ۲۸ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۹) اور جو لوگ برص سے ناپاک قرار پاتے تھے مطلقاً اور  
وہ لوگ جو اس مرض سے بری کئے جاتے تھے قربانی کے سینہ ادا کرنے کے بغیر عید میں عبادت  
کے لئے داخل نہیں ہو سکتے تھے

مستی کی تکمیل سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت یسے سے ایک کو زحیٰ نے کہا کہ اگر تو چاہے  
مجھے پاک کر سکتا ہے حضرت یسے نے اس کو چھوا اس کا کوڑھ جاتا رہا اور حضرت یسے نے  
اس کو کہا کہ اپنے تن میں ام کو دکھا اور جو نظر موٹے نے مقرر کی ہے اسے دے (باب ۸  
ورس ۲-۴) پاک کرنے کے لفظ صحت پایا جاتا ہے کہ اس کا مقصد یہ تھا کہ حضرت یسے  
اس کو بتادیں کہ ان دونوں قسموں کی کوڑھ میں سے کون سی قسم کی کوڑھ اس کو ہے  
انہ سے لنگرے اور چوڑی ناک والے کو یا اس شخص کو جس میں کوئی عضو زائد ہو اور ہڈی  
پائوں ٹوٹے ہوئے کو اور کیرے اور ٹھٹھلے اور آنکھیں پھل والے کو مسجد میں جانے اور جنوں کی طور  
پر قربانیاں کرنے کی اجازت دے تھی (سفر لیویان باب ۲۱ ورس ۱۶ غایت ۲۴) یہ ناپاک  
اور گندما سمجھے جاتے تھے اور عبادت کے لائق یا خدا کی بادشاہت میں داخل ہونے کے لائق متصور  
نہ ہوتے تھے

حضرت یسے نے یہ تمام قیدیوں توڑ دی تھیں اور تمام لوگوں کو کوڑھی ہوں یا اندھے یا  
لنگرے چوڑی ناک کے ہوں یا پتلی ناک کے کیرے ہوں یا سیدھے ٹھٹھلے ہوں یا بنی پھل والے  
ہوں یا جالے والے سب کو خدا کی بادشاہت میں داخل ہونے کی مناد کی تھی کسی کو خدا کی

پھر جب توفیق مجھ کو نہ کیا تو ہی اُن پر گھبراہٹ  
اور توہر ایک سیریز نہ ہوگا وہ ہے (۱۱۴)

فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ  
عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (۱۱۴)

رحمت سے محروم نہیں کیا اور کسی کو عبادت کے اعلیٰ سے اعلیٰ درجے سے نہیں روکا پس ہی اُن کا  
کوڑھیوں اور اندھوں کو اچھا کرنا تھا یا اُن کو نابالغ کی سے بری کرتا۔ جہاں جہاں انجیلوں میں ساریا  
کے اچھا کرنے کا ذکر ہے اُس سے ہی مراد ہے اور قرآن مجید میں جو یہ کہتے ہیں اُن کے یہی معنی  
ہیں +

انسان کی روحانی موت اُس کا کافر ہونا سے حضرت جیسے خدا کی وحدانیت قائم کرنے اور  
خدا کے احکام بتانے سے لوگوں کو اس موت سے زندہ کرتے تھے اور کفر کی موت کے پیچھے سے  
نکلنے تھے جس کی نسبت خدا نے فرمایا۔ وَاذْخُرْجِ الْمَوْتَىٰ بِأَذْنِی +  
مگر ہم نے جو اس مقام پر موت سے کفر اور حیات سے ایمان مراد لیا ہے اُس پر ہم کو کسی قدر  
بحث کرنی اور یہ ثابت کرنا کہ یہ مراد صحیح ہی ضرور ہے +

سورہ نمل میں خدا تعالیٰ نے کافروں پر موت کا اطلاق کیا ہے جہاں فرمایا ہے کہ "تو ہرگز  
ان لا تسمع الموتی ولا تسمع  
لهم الدعا واذ لو مدبرین  
وكانت بحاوی العمی عن ضلالتهم  
ان تسمع الا من یومن باياتنا  
فهم مسلمون (سورہ نمل)

موتنے والے کے مقابل میں "الا من یومن" کا لفظ  
واقع ہوا ہے جو صاف اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ موتنے والے کا لفظ کافروں پر اطلاق کیا گیا  
ہے۔ مفسرین بھی اس مقام پر کافروں ہی سے مراد لیتے ہیں اور موتی اور صم اور اعمی کے  
معنی کا الموتی۔ کالعم۔ کالعمی بیان کرتے ہیں +

سورہ فاطر میں اس سے بھی صاف طرح پر۔ اَحْیَاءُ وَاسْمَاتٌ۔ کاللفظ موتی و کافر طریقی  
وما یتوی الاحیاء ولا الاموات  
ان الله یمعم من یشاء وما انت  
بمسمع من فی القبور رسوله من  
میں ہیں +

تکلم مفسرین اس مقام پر بھی اَحْیَاءُ سے مومن اور اموات سے کافر مراد لیتے ہیں تفسیر کو  
میں لکھا ہے۔ ثم قال وما یتوی الاحیاء ولا الاموات مثلاً اخذ فی حق اموات

اِنْ تَصَدَّقْتُمْ بِمُحَمَّدٍ فَاِنْ تَصَدَّقْتُمْ  
عِبَادُكَ

اگر تو ان کو مذاب و سے تو بیشک تیرے  
بندے میں ،

والکافر کا نہ قال تعالیٰ حال المؤمن والکافر فوق حال الاعمی والبصیر۔ پس آیت کے  
معنی صاف ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے احسانوں میں حضرت یسے کے اس وقت کو یاد دلایا جب  
وہ خدا کے حکم سے کافروں کو ایمان والا کرتے تھے خصہ بنا ایسی حالت میں کہ اگرچہ حضرت یسے  
نبی اسرائیل کے لئے نبی ہوئے تھے مگر وہ اور لوگوں کو بھی جو نبی اسرائیل نہ تھے ہدایت کرتے  
تھے اور ایمان میں لاتے تھے۔ اسی حال کی نسبت خدا نے فرمایا ، ” واذ تخرج الموقی باذنی“  
یعنی واذ تخرج الکافر من کفرہ باذنی +

### نہم۔ اخبار عن الغیب

اس کی نسبت خدا تعالیٰ نے سورہ آل عمران میں حضرت یسے کی زبان سے فرمایا ہے کہ  
و انبئکم بان کلون وتدخرون فی بیوتکم ان فی ذلک لایۃ لکھم ان کنتم  
مؤمنین +

علمائے فہرہ نے جو اپنی تفسیر میں عجیب و غریب باتوں کا لکھنا اپنا فرض سمجھتے ہیں اس  
آیت کی بھی تفسیر عجیب و غریب کی ہے وہ کہتے ہیں کہ حضرت یسے چھپنے ہی سے مخفی ہائوں  
کی خبر دیدیا کرتے تھے۔ لہٰذا کون کو جن کے ساتھ کھیلنے تھے بتا دیتے تھے کہ تم نے کیا کھایا  
ہے اور تمہارے ماں باپ نے فلاں چیز (مثلاً منٹائی) تم سے چھپا کر رکھ چھوڑی ہے وہ لڑکے  
گھر میں آکر ماں باپ سے منکر کرتے آخر کو وہ چیز نکلتی تھی اور وہ لے لیتے تھے بعض منیرین  
نے یہ کہا کہ جب ماٹہ نازل ہوا تو اس میں کے کھانے کو جمع کرنے کا حکم تھا مگر لوگ جن پر  
ماٹہ اترتا تھا اس کو جمع کر لیتے تھے اور حضرت یسے بتا دیتے تھے کہ تم نے کیا کھایا ہے  
اور کیا جمع کیا ہے +

تجربہ ہوتا ہے کہ بارے علماء جو نہایت اعلیٰ درجہ کا علم و فضل رکھتے تھے کیونکر ایسی  
بیڑہ باتیں کہہ گئے ہیں۔ آیت نہایت صاف ہے اور اس کا مطلب نہایت روشن ہے  
یہود اور عصابے یہود حرج بطرح کے جیلوں اور قہروں سے ناجائز طور پر لوگوں کا مال بارتے تھے  
لوگوں کا مال کھاتے تھے اپنے گھروں میں مال بار کر دہ پیہ و دولت جمع کرتے تھے جو بالکل  
حرام ہے۔ و جب تھا تو خدا تعالیٰ نے سورہ نساء میں یہودیوں کی نسبت فرمایا ہے کہ۔ و اخذ  
ہم الربوا وقد فحشوا عنہ واکلھم اموال الناس بالباطل و اعتدنا للکافرین عذابا

اور اگر تو ان بخش دے تو بیشک تو ہی بہتر ہے حکمت والا (۱۸)

وَإِنْ تَعْفُوا عَنْهُمْ فَأَنْتَ أَعْلَمُ  
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (۱۹)

ایسا (۱۹) اور سورہ توبہ میں فرمایا ہے کہ یا ایھا الذین امنوا ان کثیرا من الاحبار والرهبان لیاکلون اموال الناس باباطل ویصدون عن سبیل اللہ والذین یکنزون الذہب والفضة ولا ینفقونها فی سبیل اللہ فلیشرهم بحداب الیم (۲۰) پس اسی حرام خوری اور حرام کا مال جمع کرنے کی نسبت حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ میں تم کو بتاؤں گا کہ تم کیا کھاتے ہو اور کیا اپنے گھروں میں جمع کرتے ہو یعنی بتاؤں گا کہ حرام کا مال مارتے ہو اور حرام کی دولت اپنے گھروں میں جمع کرتے ہو۔ مزید کہ یہ بتاؤں گا کہ تم نے کیا کھا یا ہے اور کیا گھر میں رکھا ہے +

یہ ایسی صاف و صریح آیت ہے جس کی تفسیر خود قرآن مجید کی دوسری آیاتوں میں موجود ہے مگر افسوس ہے کہ علماء اسلام نے اس کو بھی ایک افلاک اور خیالی معجزہ کو کے بیان کیا ہے مگر جس کو خدا نے بصیرت دی ہے وہ صاف سمجھتا ہے کہ نہایت صاف و صریح یہ آیت ہے اور اس کے معنی وہی ہیں جو ہم نے بیان کئے +

### دہم۔ نزول مائدہ

سورہ مائدہ میں ذکر ہے کہ حواریوں نے حضرت عیسیٰ سے کہا کہ خدا سے دعا کر کہ آسمان پر سے اُن کے لئے کھانا اترے حضرت عیسیٰ نے دعا مانگی۔ خدا نے کہا کہ میں تم پر کھانا اتر دوں گا لیکن اگر اُس کے بعد کسی نے کفر کیا تو میں اُس کو ایسا عذاب دوں گا کہ کسی کو نہ دیا ہو گا +  
پہلے مفسروں نے ان آیتوں کی تفسیر میں نزول مائدہ کی نسبت بت سے بے سرو پا تھکے دکھائیاں کھیں ہیں جن میں ایک بھی اعتبار کے لائق نہیں ہے لہذا قرآن مجید کے مفسروں سے ان قصص کی تائید ہوتی ہے اور زمان کی نسبت کوئی اشارہ پایا جاتا ہے +  
تفسیر کبیر اور تفسیر کشاف اور اسی طرح اور تفسیر زمخشری میں بھی یہ روایت لکھی ہے کہ جب حواریوں نے کہا کہ اگر مائدہ اترنے کے بعد کوئی کفر کر گیا تو اُس کو سخت عذاب ہو گا تو انہوں نے کہا کہ ہم مائدہ کا اترنا نہیں چاہتے ہیں کوئی مائدہ نہیں اتر اکتاف میں لکھا ہے کہ حضرت حسن بصری نے کہا کہ "واللہ ما اترلت" قرآن مجید میں بھی نہیں بیان کیا گیا ہے کہ بعد اس گفتگو کے مائدہ اترتا بلکہ اترنے کا ذکر نہ ہونا جس کے ذکر ہونے کا موقع تھا کافی دلیل اس بات پر یقین کرنے کی ہے کہ نزول مائدہ ہرگز وقوع میں نہیں آیا +

قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمَ مَرِيفَتِهِمْ  
الْمُتْلِقِينَ صِدْقُهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ  
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَخُلْدٌ  
فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا  
عَنْهُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۱۱۹)

کیگا اضرین ہے کہ سچوں کو ان کا سچ ہی نفع دے گا  
ان کے لئے جنتیں ہیں جہاں ان کے بچے نہریں  
ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں گے، خدا ان سے راضی  
ہے اور وہ خدا سے راضی ہیں یہی بڑی  
مراد ملتی ہے (۱۱۹)

حضرت عیسیٰ کا زمانہ ایک ایسا زمانہ تھا کہ بنی اسرائیل میں یہودیت شدت سے پھیلی  
ہوئی تھی یہودیوں کی عادت تھی کہ انبیاء سے اس قسم کی خواہشیں کیا کرتے تھے انھیں زبوں  
سے پایا جاتا ہے کہ جب بنی اسرائیل جنگل میں تھے تو یہ لفظ انہوں نے کہے تھے کہ "آیا می شود  
کہ خدا در بیابان سفر را آمادہ گرداند" (زبور ۷۷، درس ۱۴) اس کے بعد خدا نے ان پر سن پڑا  
نازل کیا تھا اسی طرح حواریین نے بھی حضرت عیسیٰ سے کہا "هل یستطیع ربک ان ینزل  
علینا مائدۃ من السماء" اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ مائدہ سے ان کی مراد پکا پکایا کھانے  
سے نہ تھی بلکہ کھانے کی چیزوں کے موجود ہونے سے تھی +

یہ سوال ایک ایسی طبیعت سے نکلا تھا جو یہودیوں کے خیالات سے بھری ہوئی تھی  
اس کا جواب لمبا ہوا ان کی طبیعت کے اس سے زیادہ عمدہ اور کوئی نہیں ہو سکتا تھا کہ خدا کہتا کہ میں  
تمہارا سوال پورا کرونگا مگر اس کے بعد جو کوئی گناہ کر لیا تو اس کو سخت عذاب دے دینگا۔ یہودی ان  
معیبتوں سے واقف تھے جو بنی اسرائیل کو مصر سے نکلنے اور جنگلوں میں پھرنے کے وقت بڑی  
تعبیں حواریین پر پڑیں جو اس جواب سے خوف کیا ہو گا اور سوال سے باز آئے ہونگے جیسا کہ مذکور بالا  
روایت سے پایا جاتا ہے مروجہ انجیلوں میں یہ قصہ مذکور نہیں ہے مگر کوئی شک کرنے کی جگہ نہیں  
ہے کہ حضرت عیسیٰ کے تمام حالات اور واقعات ان انجیلوں میں مذکور نہیں ہیں +

### یا زہم بنی اسرائیل سے بچانا

اس کا بیان خدا تعالیٰ نے سورہ مائدہ میں اس طرح پر کیا ہے۔ وَاذْكَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ  
عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ +  
ہم اسے غیبرین جو کففت سے یہ معنی نکالتے ہیں کہ خدا نے حضرت عیسیٰ کو یہودیوں کے  
دشمن سے بچایا اور ان کو زندہ آسمان پر اٹھالیا خود اسی آیت سے غلط ثابت ہوتے ہیں کہ کوئی  
کہ فرما آسمان پر زندہ چلے جانے کو اسی وقت کھلا ہوا جاوہ کہتے جب وہ یقین کرتے کہ وہ زندہ  
آسمان پر چلے گئے حالانکہ وہ لوگ اس بات کا یقین نہیں رکھتے بلکہ ان کو یقین ہے کہ انہوں نے

لَهُ مَلَكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ اَتَكْفُرُ بِمَا شَاءَ ۚ سَآءَ مَا يَكْفُرُ بِمَا شَاءَ ۚ سَآءَ مَا يَكْفُرُ بِمَا شَاءَ ۚ سَآءَ مَا يَكْفُرُ بِمَا شَاءَ ۚ

حضرت یسے کو صلیب پر قتل کیا اور اس تفسیر پر کافروں کا یہ قول، "ان ہذا الکاسحہ مبین" صحیح نہیں ہو سکتا اور اگر کافروں کے اس قول کو تبلیغ احکام سے منسوب کیا جائے اور یوں کہا جائے کہ حضرت مسیح کے پر اثر بیان کی نسبت کافروں نے یہ کہا تھا تو پھر کھفت سے حضرت یسے کے آسمان پر اٹھا لینے سے مراد لینے کی جیسے کہ مفسرین نے کی ہے کوئی وجہ نہیں ہے۔

۴۰  
آیت کا صرف مطلب یہ ہے کہ جب حضرت یسے خدا کے احکام لیکر بنی اسرائیل کو سمجھانے کو گئے تو انہوں نے حضرت یسے کو مارنے یا تعزیر دینے کا ارادہ کیا خدا نے اس سے ان کو روکا اور حضرت یسے محفوظ رہے جس کو یا ان کے وعظ کو کافروں نے کہا کہ ان ہذا الکاسحہ مبین +  
متی کی انجیل میں بھی اس واقعہ کا نشان پایا جاتا ہے جب کہ حضرت یسے گدھے پر سوار ہو کر بیت المقدس خدا کے احکام سنانے کو گئے اور بہت سے بدعت کے کاموں سے منع کیا اور وہاں کے عالموں کو لاجواب کیا اور متعدد تمثیلیں بیان کیں اور اخیر کو فرمایا کہ میں تم سے کہتا ہوں کہ خدا کی بادشاہت تم سے چھن جائیگی اور ایک قوم کو جو اس کے میوؤں کو لاوے اور بچا دے (یہ مسیح بنی اسرائیل کی اور جو کوئی اس چھتر پر گرے گا بچل جائیگا اور جس پر یہ گرے گا اسے پیس ڈالے گا جب سردار ناموں اور فروسیوں نے اس کی تمثیلیں سنیں انہوں نے معلوم کیا کہ وہ انہی کے حق میں کہتا ہے تب انہوں نے چاہا کہ اسے پھیلے پر دے لوگوں سے ڈرے کیونکہ اسے نئے نبی جانتے تھے (باب ۲۱) پس یہی واقعہ ہے جس کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے۔ اور اس آیت کو حضرت یسے کے زندہ آسمان پر چلے جانے سے کچھ بھی تعلق نہیں ہے +

### دوازوہم۔ برات عن الشریکین

اس مضمون کی آیتیں سورہ مائدہ کے اخیر میں آئی ہیں اور نہایت عمدہ اور دلچسپ اور دل پر اثر کرنے والی ہیں ان میں حضرت مسیح کے خدا نہ ہونے اور حضرت مسیح کا اپنے تئیں خدا نہ کہنے کا اور جو ان کو خدا کہتے ہیں ان سے بیزار ہونے کا بیان ہے مگر وہ مطلب نہایت فصاحت و بلاغت سے خود حضرت مسیح کی زبان سے ادا کیا گیا ہے۔ اس کے ہر لفظ سے اندر دینی تہذیب اور اخلاقی شایستگی اور خدا کے واحد ذوالجلال کا ادب اور اس کی لعل قدری اور اس کے سامنے اپنا عجز و انکسار پایا جاتا ہے۔ یہ طرز کلام ایسا عمدہ ہے کہ پڑھنے والوں اور سننے والوں کے دلوں پر نہایت درجہ کا اثر کرتا ہے۔ اور اس کی سچائی لفظوں کے ساتھ دل میں

وَمَا يَنْبَغِي وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
قَدِيرٌ ﴿۱۳۰﴾

اور جو کچھ اُن میں ہے اور وہ ہر چیز پر  
قادر ہے ﴿۱۳۰﴾

بیشکی باقی ہے +

اس مقام پر اشارہ ہے کہ میاں حضرت عیسیٰ اور اُن کی ماں حضرت مریم دونوں کو خدا  
مانتے تھے یہ عقیدہ رومن کیتھولک چرچ کے پیروؤں کا تھا انہوں نے درجن میری یعنی حضرت مریم  
کو خدا کا درجہ دیا تھا اور خدا کی سی تعظیم و ادب کے قابل ٹھہرایا تھا اور حضرت مسیح کے برتر اُن کا  
رتبہ سمجھتے تھے اور دسویں صدی عیسوی میں حضرت مریم کی خاص پرستش شروع ہو گئی تھی اور  
روزِ شنبہ حضرت مریم کی پرستش کا دن قرار پایا تھا اسی کی نسبت غلطی فرمایا ہے کہ "یا عیسیٰ  
ابن مریم ؑ انت قلت للناس اتخذوني وامي الهين من دون الله" \*

پس اس سے یہ مطلب نہیں ہے کہ کل میانیوں کا حضرت مریم کی نسبت یہ عقیدہ ہے بلکہ  
حضرت مریم کی نسبت صرف انہی میانیوں کے عقیدہ کی طرف اشارہ ہے جن کا وہ عقیدہ تھا +

تِمَّ الْجُلْدُ الثَّانِي مِنْ تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

حصہ سوم

تفسیر القرآن



## سُورَةُ الْأَنْعَامِ

لِيُحْمَدَ لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
 وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ  
 وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَحْمَتِهِ  
 يَكْفُرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ  
 مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَىٰ أَجَلًا  
 وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ  
 تَمْتَرُونَ ۝ وَهُوَ اللَّهُ فِي  
 السَّمَوَاتِ فِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ  
 سِرَّكُمْ وَنَجْوَىٰكُمْ وَيَعْلَمُ  
 مَا تَكْتُمُونَ ۝ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ  
 آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَحْمَتِهِ إِلَّا كَانُوا  
 عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۝ فَقَدْ كَذَّبُوا  
 بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَكَفَ يَأْتِيَهُمْ  
 أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَمَرِّضُونَ ۝  
 أَلَمْ يَرَوْا كَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ  
 قَوْمَ قَارُونَ مَلَكْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ  
 مَا لَكُمْ مُّكَلِّدُكُمْ وَآرَ سَلَسًا  
 السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِذْرَازًا وَجَعَلْنَا  
 الْأَنْهَارَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمْ فَآهَلَكْنَا  
 بَذُلًا لَهُمْ وَأَنْتُمْ نَائِمُونَ ۝  
 فَذَرْنَاهُمْ أَجْرَيْنَ ۝

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہے بڑا مہربان  
 سب بڑائیاں خدا کے لئے ہیں جس نے پیدا کیا آسمان  
 کو اور زمین کو اور بنایا اندھیروں کو اور نور کو پھر  
 جو کافر ہوئے برابر کرتے ہیں (انعام کو) اپنے  
 پروردگار سے ۱ وہ تو وہ ہے جس نے تم کو پیدا  
 کیا مٹی سے پھر مقرر کیا مرنے کا وقت اور مقرر کیا بڑا  
 وقت اُس کے پاس ہے (یعنی اُس کو معلوم ہے)  
 پھر تم شک کرتے ہو ۲ اور وہی خدا ہے آسمانوں  
 میں اور زمین میں جانتا ہے تمہارے چھپاؤ اور کھلے  
 (کاموں) کو اور جانتا ہے جو تم کہتے ہو ۳  
 اُن کے پاس کوئی نشانی اُن کے پروردگار کی  
 نشانیوں میں سے نہیں آئی مگر وہ اُس سے  
 روگرداں ہوئے ۴ پھر بیشک ہم بلا یا انہوں  
 نے سچ کو جب کہ وہ (یعنی سچ) اُن کے پاس یا پھر  
 قریب ہے اُن کے پاس اُن کی خبریں آتی ہیں جس کے ساتھ وہ  
 ٹھنکا کرتے تھے ۵ کیا اُن کو خبر نہیں کہ ہم نے اُن سے  
 پہلے کتنوں کو اگلے ان کی قوموں میں سے ہلاک کر ڈالا  
 جن کو ہم نے زمین میں مہی قدرت دی تھی کہ تم کو نبی  
 قدرت نہیں دی اور ہم نے اُن پر مہلادھار برسے والے  
 بادل بھیجا اور ہم نے نہیں پیدا کیسے اُن کے بکیتوں کے  
 نیچے جتنی تھیں ہم نے اُن کو اُن کے گناہوں کے سبب ہلاک  
 کر ڈالا اور اُن کے بعد اور لوگوں کا نہ پیدا کیا ۶

۱ (الحمد لله الذي) اس تمام سورۃ میں لکھے ہوئے لوگ زیادہ تر مخاطب ہیں مشرکین  
 عرب خدا کو جانتے تھے مگر بتوں کو خدا کی برابر کرتے تھے اور خدا کی مانند بتوں کی پرستش کرتے  
 تھے۔ انھیں حضرت علیؑ علیہ وسلم توحید ذات باری اور توحید صفات باری اور توحید فی عباد

وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي ذُرِّيَّتٍ  
فَلَمَسُوهُ بَأْيَدِهِمْ مِمَّا فَعَلَ الْدِينُ  
لَقَعَرُوْا اِنْ هَذَا اِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ④  
وَقَالُوا لَوْ لَا اُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ  
وَلَوْ اَنْزَلْنَا مَلَكًا لَّقُضِيَ  
اِلَّا مَرْثَمًا لَا يَنْظُرُوْنَ ⑤  
وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ  
رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِ مِمَّا  
يَلْبَسُوْنَ ⑥ وَلَقَدْ اَسْتَمَرَّوْا  
بِرُّسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَخَافَ  
بِالَّذِيْنَ تَخْفَرُوْا مِنْهُمْ  
مَّا كُنْتُمْ اِيَّاهُمْ  
يَسْتَهْزِئُوْنَ ⑦ قُلْ سِيرُوْا  
فِي الْاَرْضِ ثُمَّ اَنْظُرُوْا  
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ  
الْمُكْسِرِيْنَ ⑧ قُلْ لِيْنِ  
مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ  
قُلْ لِلّٰهِ كُتِبَ عَلٰى نَفْسِهِ  
الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَ لَنَا بِحَقِّهِ  
الْقِيَمَةَ لَا رَيْبَ فِيْهِوَالَّذِيْنَ  
خَسِرُوْا اَنْفُسَهُمْ فَهُمْ  
لَا يُؤْمِنُوْنَ ⑨ وَلَهُ مَا سَكَنَ  
فِي الْاَيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ  
الْعَلِيْمُ ⑩

اور اگر ہم تجھ پر اتارتے کاغذ میں لکھا ہوا پھر وہ اس  
لپے ہاتھوں سے چھو لیتے تو بھی جو لوگ کافر ہو  
کہتے کہ یہ تو کھلے جادو کے سوا اور کچھ نہیں ہے ④  
انہوں نے کہا کہ کیوں نہیں اتار گیا اس پر (یعنی پیغمبر  
پر فرشتہ اور اگر ہم کوئی فرشتہ اتارتے تو کام  
پورا ہو جاتا پھر قتل میں ڈالے جاتے ⑤) اور اگر  
ہم اس کو (یعنی پیغمبر) ہی کو فرشتہ نہ کرتے (یعنی  
فرشتہ کو پیغمبر نہ کر دیتے) تو اس کو بھی آدمی کی صورت  
میں بناتے تو ہم ان پر وہی شبہ ڈالتے جو شبہ کہ اب  
وہ کرتے ہیں ⑥ اور بیشک تمہارا کیا ہے  
رسولوں کے ساتھ تجھ سے پہلے پیغمبر یا ان لوگوں  
کو کافروں میں سے جو تمہارا کرتے تھے اس چیز نے  
جس کے ساتھ تمہارا کرتے تھے ⑦ کہدے (اے  
پیغمبر) کہ سیر کرو زمین میں (یعنی ملکوں میں) پھر دیکھو  
کہ کیا انجام ہوا جسٹانے والوں کا ⑧ کہ (یعنی  
پوچھ لے پیغمبر کافروں سے) کس کے لئے ہے جو کچھ  
رکھ ساتوں میں ہے اور زمین میں کہ (یعنی ان کو  
بتائے) کہ اللہ کے لئے ہے، کبھی ہے اس نے اپنے  
اوپر رحمت، بیشک اللہ کر کا تم سب کو قیامت کے  
دن میں جس میں کچھ شک نہیں، جن لوگوں نے اپنے  
تئیں آپ نقصان پہنچایا تو وہ ایمان نہیں لانے  
کے ⑨ اور اسی کے لئے ہے جو کچھ کہ غیر تیرے  
رات میں اور دن میں اور وہ سننے والا ہے  
جاننے والا ⑩

کی ہدایت فرماتے تھے جو ان کے اعتقادات اور جنوں کی پرستش کے برخلاف تھی اس کو  
زمانتے تھے اور آنحضرت کی ہدایت پر خدا کی طرف سے ہونے میں شک کرتے تھے اور  
اپنی جہالت سے ان امور کا ہونا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بطور ہجوہ کے چاہتے

قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ أَخِيذًا وَلَيْسَ  
 قَا طِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
 وَهُوَ يُطْعِمُ وَلَا يُطْعَمُ  
 قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ  
 أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ وَلَا تَكُونَنَّ  
 مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٣﴾ قُلْ إِنِّي  
 أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ  
 يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٤﴾ مَنْ يُصْرَفْ  
 عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَدُّ  
 رَحِمَهُ وَذَلِكَ الْفُؤَادُ  
 الْمُبِينُ ﴿١٥﴾ وَإِنْ يَمَسُّكَ  
 اللَّهُ بِضُرٍّ فَلَا كَاشِفَ  
 لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمَسُّكَ  
 بَخَيْرٌ فَهُوَ عَلَى كُلِّ  
 شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦﴾ وَهُوَ الْغَايُ  
 قَوْعُ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ  
 الْخَبِيرُ ﴿١٧﴾ قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ  
 شَهَادَةً قُلْ اللَّهُ شَهِيدٌ بَيْنِي  
 وَبَيْنَكُمْ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ  
 لَا أَبْذِكُذِبُهُ وَمَنْ يَسْلَمْ  
 أَيْتَكُمْ لَتَنُفِذُوا أَنْ مَعَ  
 اللَّهُ إِلَهَةٌ أُخْرَى قُلْ لَا أَشْهَدُ  
 كُلَّ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَ  
 أَنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿١٨﴾

کہدے ایسے پیغمبر ان مشرکین کو جو تجھ کو بتوں کی  
 طرف مائل کرنا چاہتے ہیں کہ کیا میں خدا کے سوا  
 دوسرے کو دوست بناؤں جو پیدا کرنے والا ہے  
 آسمانوں کا اور زمین کا اور وہی رزق دیتا ہے اور  
 اُس کو رزق نہیں دیا جاتا، کہدے کہ بیشک مجھ کو  
 حکم دیا گیا ہے کہ میں ہوں پہلا شخص جو اسلام لایا  
 اور (یہ حکم ہو رہا ہے) کہ تو مشرکوں میں سے مت  
 ہو ﴿۱۳﴾ کہدے کہ بیشک میں ڈرتا ہوں مگر  
 نافرمانی کروں اپنے پروردگار کی۔ بڑے دن  
 کے عذاب سے ﴿۱۴﴾ جو شخص کہ اُس سے اُس  
 دن عذاب روک رکھا جائے تو بیشک خدا نے  
 اُس پر عذاب کی، اور یہی ہے کھلی ہوئی مراد  
 پانی ﴿۱۵﴾ اور اگر خدا تجھ کو ضرر پہنچا دے تو  
 کوئی اُس کا دور کرنے والا نہیں سوائے اسی  
 کے، اور اگر تجھ کو بھلائی پہنچا دے تو وہ سب  
 چیز ہر قادر ہے ﴿۱۶﴾ اور وہ قدرت رکھنے والا  
 اپنے بندوں پر اور بکثرت اللہ ہے خبر کئے والا ﴿۱۷﴾  
 کہدے (ایسے پیغمبر کا فروع سے) کہ کوئی چیز جس  
 بڑی شہادت میں ہے، کہدے کہ اللہ وہ شاہد ہے  
 مجھ میں اور تم میں، اور وحی کیا گیا ہے مجھ کو قرآن تاکہ  
 میں اُس سے تم کو تنبیہ کروں اور اُن کو جن کے پاس  
 اُس کی خبر پہنچی، کیا تم شہادت دیتے ہو کہ خدا ایک ہے  
 اور خدا میں، کہدے کہ میں شہادت نہیں دیتا، کہ  
 کہ اُس کے سوا اور کچھ نہیں کہ وہ خدا ہے اور بیشک  
 میں ہی ہوں اُس چیز سے کہ تم شریک کرتے ہو ﴿۱۸﴾

تھے جو فطرت اللہ کے برخلاف تھے۔ انہی باتوں کا اس سورۃ کے شروع میں بیان ہوا  
 ہے۔ مشرکین عرب مغرور بھی تھے اور وہ اپنی عظمت اور دولت پر فخر مند رکھتے تھے اور حضرت

الَّذِينَ اتَّخَذُوا كِتَابَ  
يَعْرِفُونَ كَمَا يَتَّبِعُونَ أَتَاءَهُمْ  
الَّذِينَ خَيْرُوا أَنْفُسَهُمْ  
فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ  
مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا  
أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ  
الظَّالِمُونَ ﴿٢١﴾ وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ  
جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا  
أَنْ شِرْكَاؤُكُمْ الَّذِينَ كُنتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٢٢﴾  
كُنتُمْ لَكُمْ فِتْنَةٌ أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ  
رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ﴿٢٣﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ  
كَذَّبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَصَلَّ عَنْهُمْ  
مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنْهُمْ  
مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ  
أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ  
وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كَلِمَةَ لَا بُدَّ مِنْهُ  
يَحَاحِشُوا رِذَا جَاؤُكَ يُجَادِلُونَكَ  
يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كُنَّا  
رُؤُوسَ فَتَاهِمْ إِنْ هَذَا إِلَّا  
إِلَّا آسَاطِيلُ يَوْمَئِذٍ

الْأَوَّلِينَ ﴿٢٥﴾

جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ اس بات کو  
ایسا ہی جانتے ہیں جیسا کہ اپنے بیٹوں کو جن لوگوں  
نے اپنے تئیں نقصان پہنچایا تو وہ ایمان نہیں  
لانے کے (۲۰) اور کون زیادہ ظالم ہے اس شخص سے  
جس نے جھوٹ بہان خدا پر باعتراف کیا اس کی  
فتانوں کو جھٹلایا بیشک لافلاح نہیں پاتے (۲۱)  
اور زمین پر ان سب کو اکٹھا کرینگے پھر ہم کیسے  
ان لوگوں سے جو شرک کرتے ہیں کہ کہاں ہیں تمہارا  
شریک جن پر تم گھمنہ کرتے تھے (۲۲) پھر ان کو  
اور کچھ باننا پھر اس کے نہ ہوگا کہ کیسے خدا کی قسم  
اے ہمارے پروردگار ہم شرک نہ تھے (۲۳)  
دیکھ کس طرح انہوں نے اپنے پر آپ جھوٹ بلندھا  
اور کھوایا ان سے جو کچھ کہ انہوں نے افترا  
کیا تھا (۲۴) اور ان میں سے کوئی شخص کانٹا  
ہے تیری طرف اور ہم نے ان کے دلوں پر  
ڈال دیے ہیں اس کے سمجھنے سے اور ان کے  
کانوں میں بہرا پن ہے اور اگر وہ تمام نشانیاں  
دیکھ لیں تو بھی ان پر ایمان نہ لائینگے یہاں تک کہ  
جب تیرے پاس آوینگے تو کج بحثی کریں گے  
یہ لوگ کافر ہوئے کہتے ہیں یہ کچھ نہیں ہے مگر  
انگوں کی کہانیاں (۲۵)

صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کو حقارت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اس لئے خدا نے ان کو بتایا کہ  
تم سے بھی زیادہ قوی اور باہمت تو میں جو نہایت سرسبز و شاداب ملکوں میں تھیں وہ بھی  
اپنے گناہوں کے سبب برباد ہو گئیں۔ پھر خدا نے ان کے شہوں کا ذکر کیا اور فرمایا کہ اگر  
وہ ناممکن چیزیں ہو بھی جاویں جو وہ چاہتے ہیں تب بھی وہ لوگ ایمان نہیں لانے کے  
اور جو رنج و اذیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کافروں کی باتوں سے پہنچتی تھی انبیاء  
سابق کی مثال سے آنحضرت کو تسکین دیتی ہے +



وَمَا الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ  
وَهُوهٌ وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ  
لِّلَّذِينَ يَشْفَقُونَ أَفْسَالًا  
تَعْقِلُونَ ﴿۳۲﴾

اور دنیا کی زندگی کیا ہے مگر لہو و لعب (یعنی چند  
روزہ بیہودہ خوشی) اور بیشک دارِ آخرت  
بہتر ہے اُن لوگوں کے لئے جو پرہیزگاری  
کرتے ہیں پھر کیا تم نہیں سمجھتے ﴿۳۲﴾

حرف بن عامر بن نوفل بن عبد مناف سے چند قریش کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گئے  
اُن سب نے کہا کہ اسے محمد اللہ کے پاس سے کوئی معجزہ لاؤ جیسے کہ انبیاء کیا کرتے تھے تو ہم تم  
پر ایمان لائیں مگر خدا نے معجزہ بھیجنے سے انکار کیا کیونکہ خدا کے علم میں تھا کہ وہ ایمان نہیں  
لانے کے +

جن لوگوں نے مذکورہ بالا آیتوں سے یہ استدلال کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
پاس کوئی معجزہ نہ تھا اُن کو امام محمد تقی الدین مازنی نے ٹھکر قرار دیا ہے اور اُن کا جواب اس طرح پڑا  
ہے کہ خود قرآن ہی بہت بڑا معجزہ ہے کہ باوجود دیکھ کا قروں سے کہا گیا کہ مثل اس کے لاؤ اور  
وہ نہ لائے۔ ممکن ہے کہ یہ کہا جاوے کہ اگر قرآن معجزہ تھا تو پھر کافروں نے یہ کیوں نہ کہا کہ "کیوں  
نہیں آتا یہ گئی پیغمبر پر کوئی نشانی" تو امام صاحب فرماتے ہیں کہ ہم اس کا کئی طرح پر جواب دینگے  
اول یہ کہ لوگوں نے دشمنی سے قرآن کو معجزہ نہ ٹھکرایا ہوگا اور کہا ہوگا کہ یہ تو کتاب کی قسم ہے جو  
اور کتاب معجزات کی قسم میں سے نہیں ہے جیسے کہ توریت و زبور و انجیل اور اسی شبہ کے سبب  
انہوں نے وہ کہا ہوگا۔ دوسرے یہ کہ انہوں نے معجزات کا ہر مطلب کئے ہوئے جیسے کہ اور  
انبیاء کے پاس تھے مثل سمندر کے چیر دینے اور پہاڑ کے سر پر حلق ہو جانے اور مردوں کے زندہ  
کرنے کے۔ تیسرے یہ کہ انہوں نے خدا سے علاوہ معجزات موجودہ کے اور معجزے طلب کئے ہونگے  
جیسے فرشتوں کا اترنا یا آسمان کے ٹکڑے کا توڑ پڑنا۔ چوتھے یہ کہ انہوں نے آسمان پر سے  
پتھروں کا برسنا یا اور عذاب کا اترنا چاہا ہوگا کیونکہ یہ سب باتیں آیت کے لفظ میں شامل  
ہیں +

پھر امام صاحب کا قروں کے مطلوبہ معجزات نہ آنا ان کرنے کی وجہ اس طرح بیان کرتے ہیں  
کہ جب خدا تعالیٰ نے قرآن مجید بہت بڑا معجزہ دیا تھا تو اس پر اُد معجزہ طلب کرنا خدا اور خدا  
پر حکم کرنا تھا کہ جسے میں خدا اپنی مرضی کا مختار ہے وہ لوگوں کی خواہشوں کے مطابق  
نہیں کرتا چاہا اُن کا سوال قبول کیا جائے نہ کیا۔ علاوہ اس کے اگر ان کے اُن سوالوں کو پورا کر دیتا  
تو وہ ایک اور معجزہ پابستے جیسے بھی پورا ہو جاتا تو اور چاہتے اور اس کی کچھ انتہا نہ ہوتی اس لئے  
پسلی ہی اندر سد باب کر دیا۔ سولے اس کے اگر خدا تعالیٰ نے اُن کے مطلوبہ معجزات کو انزل کرنا اور

قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْدِبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بَايَسُوا اللَّهَ يَجْحَدُونَ ﴿٣٢﴾ وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبْرٌ فَإِذَا عَلِمَ مَا كَذَّبُوا وَآذُوا ذُو فَاحْتِئْزِمِ لَهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَأِ الْمُسَوِّلِينَ ﴿٣٣﴾

شک ہم جانتے ہیں کہ بیشک تجھ کو رنجیدہ کرتا ہے جو کچھ وہ کہتے ہیں پھر وہ تجھ کو نہیں جھٹلاتے لیکن یہ ظالم اللہ کی نشانیوں سے ہٹ جڑی کرتے ہیں ﴿۳۲﴾ اور بیشک جھٹلائے گئے ہیں پیغمبر تجھ سے پہلے پہلے انہوں نے صبر کیا اس پر تمہارا گئے اور ایذا دی گئی یہاں تک کہ ہماری مدد ان کے پاس آئی، اور کوئی نہیں بٹے والا خدا کی باتوں کو، اور بیشک تیرے پاس آئی ہیں پیغمبروں کی خبروں میں سے ﴿۳۳﴾

اگر وہ ایمان نہ لاتے تو سب کو نیست و نابود کر دیتا پس خدا نے مقتضائے رحمت کے ان کو نازل نہیں کیا، اور یہ بھی ہے کہ خدا جانتا تھا کہ وہ لوگ ان معجزات کو فائدہ کی غرض سے نہیں طلب کرتے تھے بلکہ منہ سے طلب کرتے تھے اور خدا کو معلوم تھا کہ وہ ایمان نہیں لانے کے +

مگر شاہ ولی اللہ صاحب نے اپنی کتاب تفسیرات الہیہ میں صاف صاف بیان کیا ہے اما شق القمر فعندنا ليس من المعجزات انما هو من آيات القياس كما قال الله تعالى اقرب الساعة والشق القمر ولكنه صل الله عليه وسلم اخبر عنه قبل وجوده فكيف معجزة من هذا السبل + + + ولم يذكر الله سبحانه شيئا من هذه المعجزات في كتابه ولم ينسها قط ليريد يعر وهوان القرآن انما هو من الاسم فلا يدرك فيه ما هو من تحت (تفسيرات الہیہ) شاہ صاحب نے معجزات کو اشراقات میں داخل کیا ہے جو اسم ذات سے کم درجہ ہے اس لئے انہوں نے فرمایا کہ اس جو چیز کہ اس کے ماتحت ہے اس کا ذکر اس میں نہیں ہو سکتا +

مگر تعجب یہ ہے کہ اگر شاہ صاحب کے نزدیک کسی نبی کے معجزہ کا ذکر قرآن مجید میں نہ ہوتا

وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ  
فَإِنْ اسْتِطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا  
فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ  
فَتَأْتِيَهُمْ بِآيَةٍ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ  
لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَىٰ فَلَا تَكُونَنَّ  
مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿۳۵﴾

اور اگر تجھ پر گراں گذرنا ہے اُن کا منہ پھیرنا، پھر اگر تو کہے  
کہ وہ نہ نکالے ایک سڑک مین میں بلکہ ایک سیر علی سُلَّم  
میں پھر لے آئے اُن کے پاس کوئی نشانی (تو بھی ایمان  
نہلا دیجئے) اور اگر خدا چاہے تو اُن سب کو  
ہدایت پر اکٹھا کر دے پھر نادانوں سے  
برگشت ہو ﴿۳۵﴾

تو اُس وقت اُن کی یہ دلیل صحیح ہو سکتی تھی لیکن جب کہ شاہ صاحب اور انبیا کے معجزات کا ذکر  
قرآن مجید میں تسلیم کرتے ہیں مینا کہ تفہیمات کے متعدد مقاموں سے پایا جاتا ہے تو یہ مجیدوں  
جاتا ہے اور کوئی وجہ سمجھ میں نہیں آتی کہ قرآن مجید میں بالفاظ اس مجید کے اور پیغمبروں کے  
معجزوں کا تو ذکر ہو اور بخاطر اس مجید کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزوں کا ذکر نہ ہو +  
غرض کہ امام صاحب نے اس بحث کو اسی طریقہ پر کیا ہے جیسے کہ ہمارے اُن کے قدیم  
علماء کا طریقہ ہے اور شاہ صاحب نے اُس کو تصوف کے سانچے موبہوم میں ڈھالنا چاہا ہے مگر اس زمانہ  
کے لوگوں کو ایسی تقریروں سے تشفی نہیں ہوتی اور جب تک اصل حقیقت صاف صاف نہ بتائی جاوے  
دل کو طمانیت نہیں رہتی +

قرآن مجید میں اس آیت میں اور آؤ متعدد آیتوں میں جو کچھ لکھا ہے سب سچ ہے اور نہ  
صفائی سے اصل حقیقت کو بتا دیا ہے۔ بزرگوں کے ساتھ کرامت کا اور انبیا کے ساتھ معجزہ کا خیال  
فطرت کے ایک بڑے لمبے سلسلہ سے مربوط ہے جب تک کہ اُس سلسلہ پر تبدلے بغیر کامل نظر نہ  
ڈالی جاوے اور قرآن مجید کی آیتوں کے ساتھ اُس کو نہ تطبیق دی جاوے اُس وقت تک نہ  
معجزہ کی اور نہ کرامت کی حقیقت ظاہر ہوتی ہے اور نہ اس آیت کی اور نہ قرآن مجید کی اصل حقیقت  
کی جو شل اُس کے پس اسی مراد حقیقت کھلتی ہے اور نہ اُن لوگوں کے دلوں کو جو اصل حقیقت  
کی تلاش میں ہیں تسلی ہوتی ہے پس اول ہم فطرت کے اُس سلسلہ کو مختصر طور پر بیان کریں گے  
اور اُس کے بعد قرآن مجید کی آیتوں کو اُس سے تطبیق دیں گے۔ اور اسی کی ضمن میں انسان کے  
اُن خیالات کی غلطی ظاہر کر دیں گے جو انبیاء علیہم السلام میں انسانوں سے بڑھ کر مذہبوت کے  
سوا کسی اور چیز کا ہونا بطور دلیل اُن کی نبوت کے ضروری سمجھتے ہیں۔ ان سب باتوں کے  
سمجھانے کے لئے آؤ فطرت کی اُن باتوں کی طرف توجہ دلا نا ضرور ہے جن سے مخلوقات  
کا سلسلہ نبوت کے سلسلہ تک ملا سکتا ہے +

تمام مخلوقات میں انسان جو یا حی ان - شجر ہو یا حجر، سب میں خدا نے ایک فطرت



اس کے سوا کچھ نہیں ہی لوگ قبول کرتے ہیں جہنم میں اور  
مرصہ (یعنی کافر) ان کو اٹھا دیا گیا اللہ پھر اُس کے  
پاس لیجانے جاوینگے (۳۶)

اِنَّ مَا يَسْتَحْيِبُّ الَّذِيْنَ يَتَمَعُّوْنَ  
وَالْمَوْزَنَ يَبْعَثُهُمُ اللّٰهُ ثُمَّ  
اِلَيْهِ يُرْجَعُوْنَ (۳۶)

رکھی ہے ، اور اُس کے اثر بغیر کسی کے بتائے اور بغیر کسی سکھانے والے کے سکھانے اُسی  
فطرت کے مطابق ہوتے رہتے ہیں ۔ اس ودیعت فطرت کو بعض علمائے اسلام نے اسماط طبعی  
کے نام سے موسوم کیا ہے ۔ مگر خدا تعالیٰ نے اُس کو وحی سے تعبیر کیا ہے جہاں فرمایا ہے : ”وادی  
ربك الى الغل ان اتخذ من الجبال بيوتا ومن النجد ومسايعرشون (النحل : ۷۰)  
یہ وحی جبریل یا ندا کا اور کوئی فرشتہ شہد کی کبھی کے پاس لیکر نہیں گیا تھا بلکہ خود خدا اُس کے  
پاس لیجانے والا یا اُس میں ڈالنے والا تھا +

اب دیکھو کہ اس وحی نے شہد کی کبھی میں کیا کیا ؟ کس طرح اُس نے پہاڑوں کی چوٹیوں  
اور گھنے بندہ درختوں کی ٹہنیوں میں اور کس حکمت سے چھتہ لٹکایا ۔ اور کس دہائی سے اُس میں  
چھوٹے چھوٹے مسدس خانے بنائے ۔ پھر کس طرح عمدہ سے عمدہ شفا بخش پھولوں سے رس  
جوس کر لائی ۔ اور کس طرح اُس سے میٹھا شہد نکالا جس کے مختلف رنگ ہیں ۔ پھر کس طرح ان  
مسدس خانوں کو اُس سے بھرا جس کی نسبت خدا نے فرمایا کہ : ”فيه شفاء للناس +“  
ایک چھوٹے سے نندہ رنگ کے جانور بے کو دیکھو کہ اُس وحی یا فطرت نے اس میں کیا  
کرد کھایا ہے ۔ کس حکمت سے وہ اپنا گھونسل بنا رہا ہے ۔ دشمنوں سے محفوظ رکھنے کو کس قدر  
اونچے کانٹوں دار درختوں میں لٹکاتا ہے ، اندھیری برسات کی راتوں میں کس طرح پتہ پہنچنے  
کا چراغ اپنے گھونسلے میں جلاتا ہے ، بجز اُس وحی کے اور کس نے اس کو بتایا ہے کہ وہ فاسفورس  
دار کیڑا صرف روشنی دینا ہے اور گھونسلہ نہیں جلاتا +

اس کے سوا اور پرندوں کو دیکھو کس طرح جو بڑا جوڑا ہو کر رہتے ہیں ، اپنے انڈوں کو دونوں ملکر  
کس طرح بستے ہیں ، ایسی متسل حرارت ان کو پہنچتی ہے جس کو بڑے سے بڑے حکیم سے بھی نہیں  
ہو سکتی ۔ پھر کچھ کس طرح انڈے کو کھنک کر نکلتا ہے ، پھر کس طرح وہ دونوں اُس کو پالتے ہیں  
جب بڑا ہو جاتا ہے تو اڑ جاتا ہے اور وہی کرتا ہے جو اُس کے اس باپ کرتے تھے +  
چرندوں کا بھی یہی حال ہے ، وہ بھی اُسی وحی کے مطابق جو ان کو دیکھتی ہے کام کرنے میں  
اپنا چارہ ڈھونڈ لیتے ہیں ، پانی تلاش کرتے ہیں ، دشت بعید تا صمد سے پانی کی بوسوگھ لیتا ہے ،  
حرب کے جواز دار ان کے پاس ہیں موقع پر کام لاتے ہیں دشمن سے اپنی جان بچاتے ہیں ، بکری  
نے کبھی خیر پانا دیکھا ہو مگر پہلی ہی دفعہ دیکھ کر کانپتی ہے اور جان بچانے کو بھاگتی ہے ، یہ

وَمَا لَكُمْ لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْكُمْ  
آيَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ قُلْ إِنْ أَلَّهِ قَادِرٌ  
عَلَى أَنْ يَنْزِلَ آيَةٌ وَلَكِنْ  
الْأَكْثَرُ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ (۳۵)

انہوں نے کہا کہ کیوں نہیں آئی گئی اس پر اپنی پیروی کوئی  
نشانی (یعنی معجزہ) اس کے پروردگار کی طرف سے  
کسیے کے لیے۔ خدا اس پر وہ ہے کہ آئیے کوئی نشانی لیکن  
اُن میں سے اکثر نہیں جانتے (۳۵)

سب کھائے اُسی وحی ربانی کے ہیں جو قادر مطلق ہر قدرت نے اُن کو عطا کی ہے +

انسان بھی مثل اُن کے ایک مخلوق ہے وہ بھی اُس وحی کے عطیے سے محروم نہیں رہا،  
مگر جس طرح مختلف قسم کے حیوانوں کو بقدر اُن کی ضرورت کے اُس وحی کا حصہ ملا ہے اسی طرح  
انسان کو بھی بقدر اُس کی ضرورت کے حصہ عطا ہوا ہے +

انسان جس شکل و شمائل اور ترکیب اعضا پر پیدا ہوا ہے وہ بظاہر اُس میں مغرور نہیں ہے  
بلکہ اُس سے کم درجہ کی بھی ایسی مخلوق پائی جاتی ہے جو بظاہر اُسی کی سی شکل و شمائل رکھتی ہے۔  
اس سے مراد میری اُس مخلوق سے ہے جو انسان کے مشابہ ہے مگر انسانی تربیت کا مادہ نہیں رکھتی  
لیکن اس تمام پر سیری بحث اُس شکل و شمائل کے انسان سے ہے جس میں انسانی تربیت کا مادہ بھی ہے۔  
کیونکہ خدا کا خطاب بھی اُن ہی سے ہے نہ اُن سے جو حقیقت میں انسان نہیں ہیں بلکہ انسان کے  
کم درجہ میں اور بندوں کے سلسلے میں داخل ہیں +

آب و ہوا اور ملک کی حالت سے جہاں انسان رہتا ہے ایسے مقامات سے جہاں  
گوانہاں پایا جاتا ہے مگر حقیقت غمرات میں شمار نہیں ہو سکتے انسان کی ضروریات میں بہت  
کچھ تغیر و تبدل ہو جاتا ہے مگر میں ان ماضی تبدیلیات کو بھی اپنی اس بحث میں داخل نہ دوں گا بلکہ  
انسان میں حیث انسان سے بمقتضائے اُس کی جبلت انسانی کی بحث کروں گا +

اب ہم انسان کا حیوان سے متبادل کرتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ انسان متقابل حیوان کے اس وحی کا  
کس قدر زیادہ حصہ پانے کا مستحق تھا اور کن کن امور کے لئے +

ہم انسان اور حیوان دونوں میں بھوک اور پیاس کی خواہش پاتے ہیں مگر دونوں میں بفرق  
دیکھتے ہیں کہ حیوانوں کی اُس خواہش کے پورا کرنے کا تمام سامان خود خدا نے اُن کے لئے مہیا  
کر دیا ہے خواہ وہ جنگل میں رہتے ہوں یا پہاڑ میں خواہ وہ گھاس کھاتے ہوں یا دانہ چگتے  
ہوں زمین کے کیرے کوڑے کھاتے ہوں یا نہایت عمدہ تیار و فریب جانوروں کا گوشت  
جہاں وہ ہیں سب کچھ اُن کے لئے مہیا ہے +

انسان کے لئے اُس کی اُن خواہشوں کے پورا کرنے کے لئے بغیر اُس کی محنت و  
تعبیر کے کوئی چیز بھی مہیا نہیں یا یوں کہو کہ نہایت ہی کم مہیا ہے اُس کو خود اپنی خدا پیدا کرنی چاہیے

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ  
وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ  
إِلَّا أَمَّمْنَاكُمْ مَا  
فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ  
ثُمَّ لِي رَحْمَةٍ يُحْشَرُونَ ﴿٣٨﴾

اور نہیں ہے کوئی زمین پر چلنے والا اور نہ کوئی  
پرندہ جو اپنے دونوں بازوؤں پر اڑتا ہے  
بجز اس کے کہ مثل تمہاری جماعتیں میں  
ہم نے کتاب میں کوئی چیز نہیں چھوڑی پھر اپنے  
پروردگار کے پاس لکھے گئے جادے جگے ﴿۳۸﴾

جب کہ وہ پانی کے چشموں سے دُور ہے تو خود اس کو پانی بھی پیدا کرنا چاہئے +  
جانوروں کو ہم دیکھتے ہیں کہ اُن کا لباس خود اُن کے ساتھ ہے جو جائے اور گرمی میں  
تبدیل ہوتا رہتا ہے چھوٹی سی میوٹی تیتروں کا ایسا خوبصورت لباس ہے کہ بڑی سے بڑی شہزادی  
کو بھی نصیب نہیں مگر انسان نکال پیدائش سے اُس کو خود اپنی تدبیر سے اپنی محنت سے اپنے لئے  
آپ گرمی و جازہ کا لباس پیدا کرتا ہے +

یہ ضرورتیں انسان کی فرداً فرداً پوری نہیں ہو سکتیں اور اس لئے اُس کو اپنے ہمجنسوں کے  
ساتھ جمع ہو کر رہنے اور ایک دوسرے سے مدد لینے کی ضرورت پڑتی ہے۔ بہت قسم کے جانور  
بھی ہیں جو ایک جگہ جمع ہو کر رہتے ہیں مگر اُن کو آپس کی استعانت کی حاجت نہیں انسان ہی ایک  
ایسا مخلوق ہے جو اپنے ہمجنسوں کی استعانت کا محتاج ہے +

اس طرح پر باہم مدد کرنے کی ضرورت اور بہت سی ضرورتوں کو پیدا کر دیتی ہے اس بات  
کی ضرورت پیش آتی ہے کہ وہ مجمع آپس میں کس طرح پر برتاؤ اور معاشرت کرے۔ کس طرح اپنے  
گھروں کو آباد کرے اور کس طرح اُن کا انتظام کریں۔ اُن قحط کو جو خدائے اُن میں پیدا کئے  
ہیں اور جن سے توالد اور تاسل ہوتا ہے کس طرح پر کام میں لادیں۔ اُن قحط کے انجام کے  
لئے کس طرح مہم راہیں پیدا کریں اور جو پیدا کیا ہے اُس کو کس طرح بغیر دوسرے کی مزاحمت کے اپنے  
صرف میں لادیں جس سے دوسرے کو نقصان نہ پہنچے۔ اُس مجمع کا مجموعہ من حیث المجموع کس  
طرح پر انتظام رہے۔ کسی دوسرے جیسے ہی مجمع کی دستبرداری اور زیادتی سے کس طرح محفوظ  
رہے +

یہ ضرورتیں انسان میں ایک اور وحی کی ودیعت ہونے کی ضرورت کو پیش کرتی ہیں جس کو  
عقل انسانی یا عقل کلی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے۔ یہ وہی ودیعت ہے جس سے انسان چند نوعاً  
و نوعی استعدادات ذہنی سے ایک نتیجہ پیدا کرتا ہے اور جزئیات کی تتبع سے کوئی کلیہ قاعدہ بناتا  
ہے یا قاعدہ کبیر سے جزئیات کو حاصل کرتا ہے، ابتدا سے یعنی جب سے کہ انسان نے انسانی جامہ  
پنلے وہ اس ودیعت کو کام میں لاتا رہا ہے اور جب تک کہ وہ ہے کام میں لاتا رہے گا +

اور جن لوگوں نے جھٹلایا ہماری نشانیوں کو  
بہر کوئی ہے انہیں میں جس کو خدا چاہتا ہے  
گراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے اس کو سیدھی  
راہ پر کرتا ہے ۳۹

وَاللّٰی یُزِیِّنُ کَذٰبًا یَّابِتٰنَا  
صَمٌّ وَّ بُکْمٌ فِی الظُّلُمٰتِ مَنْ یَّشَآءُ  
اللّٰهُ یُضِلُّهُ وَّمَنْ یَّشَآءُ یَجْعَلْهُ  
اِلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ ۳۹

یہی ودیعت ہے جس نے انسان کو نئی نئی ایجادوں اور حقائق اشیا کی تحقیقاتوں اور  
علوم و فنون کے مباحثوں پر قادر کیا ہے، یہی ودیعت ہے جس کے انسان انبساط کی طرف مائل ہوتا ہے  
وہ غور کرتا ہے کہ کون محسوس اور ذہنی چیزوں سے وہ خوشی حاصل کر سکتا ہے پھر وہ ان کے جمع کرنے  
اور ترتیب دینے یا ایجاد کرنے میں کوشش کرتا ہے یہی ودیعت ہے جس کے انسان کا دل ہر ایک  
واقعی نسبت اس طرف مائل ہوتا ہے کہ یہ کیوں ہوا اور پھر اس سے کیا ہوگا، یہی ودیعت ہے جس  
کے سبب انسان کے دل میں خالق کا، منزا و جزا کا، معاد کا، خیال پیدا ہوتا ہے +

وہ اپنے چاروں طرف اپنے سے بہت زیادہ قوی، معیوب تر بردست مخلوقات کو دیکھتا ہے  
اور اُس کے دل میں ایک ایسے اور قوی تر بردست وجود کا خیال پیدا ہوتا ہے اُس کے سامنے ایسے اقدار  
پیش آتے ہیں جن کا ظاہر اس کوئی کرنے والا معلوم نہیں ہوتا، بیماریوں، دباؤں، قسطوں میں وہ مبتلا  
ہوتا ہے اچھا موسم اور عمدہ فصلوں اور صحت و تندرستی کا زمانہ اُس پر لڈرتا ہے اور اس اختلاف کے  
اسباب سے بہت کم واقف ہوتا ہے وہ اُس کو کسی ایسے وجود غیر معلوم سے منسوب کرتا ہے جس کے  
اختیار میں اُن کا کرنا تسلیم کرتا ہے۔ پھر اُس غیر معلوم وجود سے خوف کھاتا ہے اور بھلائی کو اُس کی  
خوشی اور بُرائی کو اُس کی خفگی کا سبب قرار دیتا ہے۔ پھر اُس غیر معلوم وجود کی خوشی حاصل کرنے اور اُس  
کی خفگی سے بچنے کی تدبیریں سوچتا ہے۔ وہ فکر کرتا ہے کہ میں کون ہوں اور اخیر میں کیا ہوں گا اور آخر کا  
اعمال کی جزا و سزا کا اور ایک قسم کی معاد کے یقین پر مائل ہوتا ہے +

یہ تمام خیالات جو بذریعہ وحی کے یا فطرت کے انسان میں پیدا ہوتے ہیں ان کے گہ سے نفاذ  
آئندہ نسلوں کے آنے اور برابر سنتے رہنے سے دونوں میں ایسے نقش ہو جاتے ہیں کہ بدیہات سے بھی  
اُس کا درجہ زیادہ ہو جاتا ہے۔ اور جس طرح انسان کی حالت کو ترقی ہوتی جاتی ہے اُسی طرح اُن باتوں  
کو بھی جو فطرت نے اُس کو سکھائی ہیں ترقی ہوتی رہتی ہے۔ بلکہ فطرتی باتوں کا ترقی پانا ہی انسان  
کی ترقی کہلاتی ہے +

پس جب اُس طرح اس انسانی پتے پر غور کیا جاوے تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ تمام چیزیں جن کو  
انبیاء علیہم السلام اور حکماء علیہم السلام نے دنیا میں قائم کیا ہے اور جن کو ہم علم معاش، علم تمدن، علم  
سیاست مدن، علم تدبیر منزل، علم معاشرت، علم معاملات والا حکام، علم الدین یا ادیان -

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرُ اللَّهِ بِذُنُوبِكُمْ إِذْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۳۰﴾

کہ (یہ پیغمبر) کیا دیکھتا ہے تم نے اپنے لئے اگر تم پر اللہ کا عذاب آئے یا تم پر بڑی گھری آئے کیا خدا کے ہوا اور کسی کو بچا دے گا اگر تم سچے ہو ﴿۳۰﴾

علم البر والاثم - علم العاد والآخرت - سے تعبیر کرتے ہیں وہی ہیں جن کی خود خدا نے انسان میں وحی ڈالی ہے یا ان کو خود اُس کی فطرت میں رکھا ہے +

حقیقت زیادہ تر وضاحت اور تعجب انگیز طریقہ سے منکشف ہوتی ہے جبکہ تمام دنیا کے انسانوں کو جہاں تک کہ ہر کوئی اُن سے واقفیت ہے باوجود اُن کی زبان - اُن کی قوم - اُن کے ملک - اُن کی صورت - اُن کی رنگت کے اختلاف کے بہت سی باتوں میں متفق پاتے ہیں گو طریقہ عمل میں کچھ اختلاف ہو مثلاً - معبود کا یقین - اُس کی پرستش کا خیال - موت کے بعد اعمال کی جزا و سزا - دوسرے جہان کا وجود - کسی ذہنی یا رہنمائی سے روحانی کا ہونا - دنیاوی معاملات میں - تزویج - سرگروہ کا مقرر کرنا اور اس کے تابع رہنا - افعال میں - رحم دلی ہمدردی - سچائی کا اچھا بھلا - زنا - چوری - قتل - جھوٹ کو بُرا جاننا - میرا اور اُس کے مثل اور بہت سے امور ہیں جن میں تمام دنیا کے انسانوں کو متفق پاتے ہیں - چہذا ان اتفاقوں میں سے مستثنیٰ ہونا جن کے اسباب بھی جدا ہیں اس کلیہ کے متناقض نہیں ہے +

یہ خیال کرنا کہ ان سب ایک ایسے زمانہ میں جب کہ سب یکجا ہونگے ان باتوں کو یکساں ہوگا اور متفق ہو جانے کے بعد بھی وہ اُن سب باتوں کو اپنے ساتھ لے گئے ایک ایسا خیال ہے کہ جس کا ثبوت موجود نہیں ہے بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ ناممکن ہے اگر ہم تسلیم بھی کر لیں کہ وہ سب کسی زمانہ میں یکجا تھے تو بھی ہم یہ دیکھتے ہیں کہ اُن کی افتراق نے اُن کی حالت کو (جو ضرور ہے کہ بے انتہا زمانہ کی مفارقت باعث ہوئی ہوگی) ایسا تبدیل کر دیا ہے کہ صورت میں رنجش میں طبیعت میں عصا کی ساخت میں اُن کے جوڑ بند میں اُن کی زبان میں ایک تبدیل عظیم واقع ہو گئی ہے تو یہ کیونکر تسلیم ہو سکتا ہے کہ وہ خود تو بدل گئے مگر جو سبق انہوں نے سیکھا تھا وہ نسل در نسل نہ بھولے - بلکہ برخلاف اس کے وہ اس بات کی دلیل ہو سکتی ہے کہ یہ توافق اُسی وحی یا فطرت کا باعث ہے جو خدا نے انسان کو ودیعت کی ہے +

مگر خدا نے اس فطرت کو جس کو ہم نے عقل انسانی یا عقل کلی سے تعبیر کیا ہے ایسا نہیں بنایا کہ سب میں برابر ہو یا سب میں ایک سا اُس کا ظہر ہو بلکہ انسان کے پتے میں اُس کے اعضا کی بناوٹ اس طور پر بنائی ہے کہ اس فطرت کا طور و تفاوت اور بانواع مختلف ہوتا ہے پس اس فطرت سے جس شخص کو اعلیٰ درجہ کا حصہ اور جس نوع کو دیا جاتا ہے وہ اُن کے لئے اُس نوع کا

بَلْ يَأْتِيَنَّكَ عُنُوتٌ فَكَشِفُ  
مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنشَاءً وَتَنْسُونَ  
مَنْ لَّشِرُكُمْ ۝ وَلَقَدْ آدَسْنَا  
إِلَى الْمَدِينِ قَبْلِكَ فَخَذَ مِنْهُمْ  
يَالْبَاسَاءِ وَالضَّرَّاءِ لَعْلَهُمْ  
بِمَضْرُوعٍ ۝

بلکہ اسی کو نکارو گئے پھر جس مصیبت کے لئے  
اُس کو نکارتے ہو اگر چاہے تو دور کر دیجئے اور تم  
جس کو اُس کا شریک بناتے ہو بھول جاتے ہو ۝ اور بیشک  
ہم نے یہاں پہلے ہی تم سے پہلے لوگوں کے پاس پھر چم  
اُن کو پکڑا عذاب اور مصیبت سے شاید کہ وہ مری  
کیں ۝

ہادی اور پیشوا ہو جاتا ہے۔ شاید لی اللہ صاحب نے ایسے شخص کو مغنمون کے لقب سے لقب کیا ہے  
وہ حجتہ اللہ بالغہ میں، تحت باب حقیقۃ النبوة وخواصہا، ارقام فرماتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے  
کہ "مغنمون مختلف استعداد کے اور کئی قسم کے ہوتے ہیں جس کو اکثر خدا کی طرف سے بذریعہ عباد  
کے تہذیب نفس کے علوم کا ارتقا ہوتا ہے وہ کامل کہلاتا ہے جس کو اکثر عمدہ مطلق اور تہذیب منزل  
کے علوم کا ارتقا ہوتا ہے وہ حکیم کہلاتا ہے جس کو سیاست کے امور کا ارتقا ہوتا ہے اور وہ اُس کو  
عمل میں لاسا ہے وہ ضعیف کہلاتا ہے جس کو ملّا و اعلم سے تعلیم ہوتی ہے اور اُس سے ککرتیں  
ظاہر ہوتی ہیں وہ مؤید روح القدس کہلاتا ہے۔ اور جس کے دل میں اور زبان میں نور ہوتا ہے  
اور اُس کی نصیحت سے لوگ فائدہ اٹھاتے ہیں اور اُس کے حواریوں اور مریدوں پر بھی نور سکینہ  
نازل ہوتا ہے وہ ہادی اور مزی کہلاتا ہے۔ اور جو تواتر عدلۃ کا ریا وہ جاننے والا ہوتا ہے وہ  
امام کہلاتا ہے۔ اور جس کے دل میں کسی قوم پر آنے والی مصیبت کی خبر قال دی باقی ہے جس  
کی وہ مشیمن کوئی کرتا ہے یا قبر و حشر کے حالات کا اُس پر انکشاف ہوتا ہے اور وہ اس کا وعظ  
لوگوں کو ملتا ہے وہ منذر کہلاتا ہے۔ اور جب خدا اپنی حکمت سے مغنمون میں سے کسی بڑے شخص کو  
مبعوث کرتا ہے تاکہ لوگوں کو ظلمات سے نور میں لاوے تو وہ نبی کہلاتا ہے۔ بہر حال شاہ صاحب  
نے اس مطلب کو کسی لفظوں سے اور ہم نے کسی لفظوں سے تعبیر کیا ہوتا ہے واحد ہے کہ انسان ہی  
میں سے جس درجہ اور جس نوع کی فطرت یا وحی خدا نے جس انسان میں ودیعت کی ہے وہ اُورول کے  
لئے اُس نوع کا ہادی یا رہنما ہوتا ہے۔ جس میں خدا نے اعلمی درجہ کی تہذیب نفس انسانی کی فطرت  
پیدا کی ہے خواہ اُس کو انہی لفظوں سے تعبیر کر دو خواہ "دما یطق عن الطوی" ہو الا وحی  
یوحی" کے لفظوں سے وہ نبی ہوتا ہے گو کہ وہ اپنی ماں کے پیٹ ہی میں کیوں نہ ہو +

پس اب ایسی مخلوق کی نسبت جس میں خدا نے اس قدر کاموں اور متعدد درجوں کی فطرت  
پیدا کی ہو خیال کرو کہ وہ کیا کریگی۔ ضرور ہے کہ وہ اپنی تمدنی فطرت کے مقتضائے ایک جگہ اکٹھا  
ہو کر رہیگی۔ اپنے ذاتی تعمیر کے انحصار کے لئے ایسی عین آوازیں ظاہر کریگی جو اُس کے ذاتی تعمیر

فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا  
تَضَرَّعُوا وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ  
وَزَيَّنَّ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ ﴿۳۲﴾

پھر کیوں نہ انہوں نے عاجزی کی جب کہ ان کے  
پاس ہمارا عذاب آیا و لیکن سخت ہو گئے ان کے  
دل اور اچھا دکھلایا ان کو شیطان نے جو کچھ  
کہہ کرتے تھے ﴿۳۲﴾

دل ہوں جس طرح اُس کو مافی الضمیر کے اظہار کی زیر ضرورت پیش آتی جاوے گی اُن آوازوں کی بھی  
کثرت ابدان میں تنوع اور اشتقاق پیدا ہوتا جاوے گا رفتہ رفتہ وہ اُس گروہ کی زبان قرار پاوے گی اور علم  
نعت اور علم اشتقاق اور صرف و نحو اور فصاحت و بلاغت سے مالا مال ہو جاوے گی +  
وہ سب اپنی زندگی بسر کرنے کے سامان مہیا کرنے کی فکر کریں گے دریاؤں اور نہیوں اور چشموں کے  
مقامات کو پانی میں ترانے کے لئے تلاش کریں گے اگر وہ ایسا موقع نہ پاویں گے تو زمین کھود کر پانی نکالیں گے۔  
ایک غریب بیس عورت بھی اپنے بچے کے لئے پانی کی تلاش میں ادھر ادھر دوڑتی بھرنے لگی۔ گو کہ چند روز  
جھل کی اتفاقیہ پیدا ہو پر وہ اپنی زندگی بسر کریں مگر غلہ پیدا کرنے پر کوشش کریں گے زمین کو بھانڈیں  
اگر کدال میسر نہ ہوگی تو درخت کے سوتھے نوکدار تنہ ہی سے ہنر از شقت زمین جیسے نیکو پرچ ڈالیں گے۔  
بدن ڈھانکنے کی کوشش کریں گے۔ درختوں کے پتے ہی پیئیں گے جانوروں کی کھانوں کے تہ بند باندھیں گے  
اپنے کھیت میں دوسرے کو نہ آنے دیں گے اپنے غلہ کی حفاظت چرنہ پرند سے انسان سے ہر طرح پر  
کریں گے۔ رفتہ رفتہ مذہب کے قواعد و حقوق کی بنیاد اور اُس کے قوانین قائم ہو جاوے گے اور جس  
رح اُس کو ترقی ہوتی جاوے گی اُسی طرح ان سب باتوں میں جو معاش کے ذریعے ہیں ترقی ہوتی رہے گی۔  
یہاں تک کہ انگوری باغ لگا دیں گے اور اُس سے شراب بنا دیں گے اور اُس کو پی کر بدمست  
ہو جاویں گے +

وہ اپنی بددو باش کی فکر کریں گے مکانات بنا دیں گے کلاکلن خان کریا سرکنڈے اور بانسی  
جمع کر کے یا اینٹ اور گاموہ بنا کر اور اس طرح مجتمع ہو کر گاہوں اور قیصے اور شہر آباد کریں گے رفتہ رفتہ  
اس میں ترقی کرتے جاویں گے یہاں تک کہ قصر حمرا اور محل سیفا اور کرشل پتیس اور شیش محل بنا کر اُس  
میں چین کریں گے +

وہ اپنے گھروں کی درستی اور آبادی کی تدبیریں سوچیں گے فرزندوں کی خواہش سونش ٹکسار کی آرزو  
کو پورا کریں گے ترقی کے قواعد و اولاد کی پرورش کے طریقے اُن کے حقوق اُن کے ساتھ سلوک کے  
طریقے قرار دیں گے جو رفتہ رفتہ ایسی ترقی پاویں گے کہ علوم کا درجہ حاصل کریں گے اور تعلیم تدریس منزل کے  
نام سے موسوم ہو گئے +

وطلبی گروہ سمی۔ انہ رسم کے طریقے اخلاق اور درستی اور محبت اور ہمدردی کے قاعدے ایجاد

فَلَمَّا تَسَاءَلُوا مَا ذَكَرُوا بِهِ قَالُوا قَدْ خَسِرْنَا  
عَلَيْهِمْ ذُنُوبًا بَلْ كُلُّ شَيْءٍ حَتَّى  
إِذَا هُمْ رُجِعُوا إِلَىٰ أُولَٰئِكَ لَتَأْخُذَنَّهُمْ  
بِقَتْلِهِمْ قَارِئًا أَهُمْ مُبْشِرُونَ ﴿۳۴﴾

پھر جب وہ پوچھ لگے جو ہم نے اُن کو نصیحت کی تھی  
کہو اُنہیں ہم نے اُن پر روانے ہر چیز کے یہاں  
نکلتے جب وہ خوش ہو گئے اُس چیز سے جو اُن کو دینی  
پڑ گیا ہم نے اُن کو دعتہ پھر یہ ناسید تھے ﴿۳۴﴾

کریئے رسم درواج کا یہ کرینگے خوشی اور انبساط حاصل کرنے کے سامان میا کرینگے اور وہ تمام چیزیں  
رفتہ رفتہ علم اخلاق و معاشرت کا درجہ حاصل کرینگے +

وہ اس مجمع کی حفاظت کی اور اُس میں انتظام قائم کرنے اور سب کے حقوق محفوظ رہنے کی فکر  
میں پڑینگے اُس کے لئے قوانین تجویز کرینگے اور اُس کے نفاذ کے لئے کسی کو اپنا سردار بنا دینگے اور  
رفتہ رفتہ سلیمان کی سی بادشاہت اور عمر کی سی خلافت قائم کرینگے اور وہی قوانین ترقی پاتے پاتے  
علم سیاست مدین کا رتبہ حاصل کرینگے +

فطرت کے تفاوت و درجات کے موافق انہیں سے وہ لوگ پیدا ہونگے جن کو شاہ ولی اللہ  
صاحب نے کامل، حکیم، خلیفہ، موبد روح القدس، ہادی و مہر کی، امام، مشنور، نبی، کے  
عقب سے عقب کیا ہے اور اس زمانہ کے بے اعتقادوں نے، رفارمر، اُن کا نام رکھا ہے، اُو  
انہی کی نسبت خدا نے یہ فرمایا ہے، "ہو الذی بعث فی الامم رسولاً منہم" +

شاہ صاحب فرماتے ہیں کہ بعثت انبیاء کا کوئی نہ کوئی سبب ہوتا ہے۔ یا تو یہ ہوتا ہے کہ ایک  
دولت (یعنی حکومت یا سلطنت) کے ابتدائے ظہور کا اور اُس سے اوپر دولتوں کے زوال کا وقت  
آپہنچتا ہے اُس وقت خدا اُس دولت کے لوگوں کے دین کو قائم رکھنے کے لئے کسی کو مبعوث کرتا ہے  
جس طرح کہ ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہوئی۔ (غزوہ بائد و لیس اعتقادی نہا) یا  
خدا تعالیٰ کسی قوم کا بقا اور تمام انسانوں پر اُس کا برگزیدہ کرنا چاہتا ہے اُس وقت کسی کو مبعوث  
کرتا ہے جو اُن کی کجی کو سیدھا کرے اور کتاب اُن کو سکھائے جس طرح کہ ہمارے سردار محمد صلی اللہ  
کی بعثت ہوئی۔ یا کسی قوم کے منتظم کرنے کے لئے جس کی دولت و دین کی پائیداری قرار پا چکی ہے  
کسی مجتہد کے مبعوث کرنے کی ضرورت ہوتی ہے جیسے کہ داؤد و سلیمان اور تمام انبیاء سے نبی ہر ایک  
کی بعثت ہوئی جن کو خدا نے اُن کے دشمنوں پر فتح دی۔ شاہ صاحب نے یہ کچھ فرمایا ہے اُن کا احتیاط  
ہے مگر ہمارا یہ عقیدہ نہیں ہے کہ بعثت انبیاء صرف تہذیب و تمدن انسانی کے لئے  
ہوتی ہے نہ اور کسی چیز کے لئے +

بہر حال یہ تمام واقعات وہ ہیں جو از روئے قاعدہ فطرت انسان پر گذرتے ہیں اور  
انسان ہر ایک کام میں کسی نہ کسی کو اپنا ہادی اور پیشوا اور رہنما قائم کرتا ہے۔ اُس وقت ہمارا یہ



تَقَطَّعُوا دَابِرَ الْغَوَىٰ وَالَّذِينَ ظَلَمُوا  
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۳۵﴾  
قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ  
وَأَبْصَارَكُمْ وَخَرَسَ عَلَى قُلُوبِكُمْ  
مَنْ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ  
أَنْتُمْ كَيْفَ تَنْصُرُونَ الْإِلَٰهَ  
يَوْمَ تَصْدِفُ أَعْيُنُكُمْ

پھٹکا دی گئی جزا اس قوم کی جس نے ظلم کیا اور تعجب  
اللہ کے لئے ہے پروردگار عالموں کا ﴿۳۵﴾ کہ  
دلچے بغیر کیا تم نے دیکھا ہے اگر اللہ تمہاری سماعت  
اور بصرات لے لے اور قلوب پر رکھے تو کیا  
خدا ہے سوائے اللہ کے کہ تم کو وہ پھر لا دیکھ کس طرح ہم  
سیان کرتے ہیں نشانوں کو پھر وہ پھر سے  
رجتے ہیں ﴿۳۶﴾

ان لوگوں سے تعلق نہیں ہے جو عموماً مختلف قسم کے علوم و فنون و معارف و مکاسب میں ہادی و  
پیشہ اور ہنر قرار پاتے ہیں۔ بلکہ صرف اسی ہادی سے متعلق ہے جو تہذیب نفس انسانی کے لئے پیشوا  
اور ہادی ہوتا ہے +

ایسا ہادی جس میں اس قسم کی ہدایت کی کامل فطرت ہوتی ہے وہی نبی ہوتا ہے اور وہی  
فطرت، ملکوت، ناموس، اکبر، جبریل، عظم، کے لقب سے لقب کیجاتی ہے۔ وہ کسی بات  
کو سوجھتا ہے اور کچھ نہیں جانتا دفعہ اس کے دل میں بغیر کسی ظاہری اسباب کے ایک القا ہوتا ہے  
اور لقب کو ایک صدر اس کے القا سے محسوس ہوتا ہے جیسے کہ اوپر سے کسی چیز کے گرنے سے صدر  
ہوتا ہے یا اس قسم کا ایک انگشت اس کے دل پر ہوتا ہے جو سچ فحج وہ جانتا ہے کہ تمام حجاب  
اٹھ گئے ہیں اور جس کی میں تلاش میں تھا مثل سیدہ دم صبح میرے سامنے موجود ہے شاید مختلف  
حالات و معاملات میں افسوس کو بھی ایسا ہوتا ہو مگر جب اس شخص میں دو صفات تسلیم کر لی گئی ہیں  
ایک فطرت کا کامل ہونا اور دوسرے اس فطرت کا تہذیب نفس انسانی سے مخصوص ہونا تو لازمی نتیجہ  
نکلے گا کہ اس کا وہ القا یا وحی خواہ جبریل لیکر آیا ہو یا خود وہ ملکوت ہی اس میں اور خدا پرست  
بنا ہو سچ اور فطرت اللہ کے مطابق ہے۔ اگر بحث رہ جاتی ہے تو اسی قدر رہ جاتی ہے کہ وہ نفس  
فی الواقع ایسا ہی ہے کہ نہیں +

تہذیب نفس سے بلاشبہ بہت امور متعلق ہونگے لیکن ان سب میں ضرور کوئی ایسا امر ہوگا  
جو اس اصل تہذیب نفس انسانی کا ہوا اور وہ اصل بمقتضائے فطرت انسانی وہ ہے جس کو خود ہونا  
فطرت نے قرار دیا ہے جتنی وجوہ اعلا اور قوی زبردست وجود کا۔ اس مقام پر ہم اس بحث کو کہ ایسی  
امور ہیں کہ ان میں اصل تہذیب نفس انسانی قرار دیا ہے چھوڑ دیتے ہیں تاکہ غلط بحث نہ ہو جیسا کہ  
پھر کسی مقام پر اس سے بحث کریں گے اور اس لئے تسلیم امر مذکورہ کہتے ہیں کہ ضرور اس ہادی کا سب سے  
بڑا اور سب سے مقدم کام اس سے اعلا اور سب سے قوی اور سب سے زبردست ہر قدرت و وحی کی طرف

هَلْ أَتَاكُمْ مِّنَ اللَّهِ كُتُبٌ مُّشْكُتٌ  
عَنَّا ابْنُ اللَّهِ بِغْتَةٌ أَوْ جَحْدَرَةٌ  
هَلْ يَمْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ ﴿۳۶﴾

کہد حدیثیہ نبیہ کی تم نے نہ دیکھا ہے کہ اگر تم پر خدا کا کتا  
دفعہ یا جحدرہ آئے تو کیا ظالموں کی قوم کے سوا  
اور کوئی مارے جاوے گیے ﴿۳۶﴾

پرایت کرنا ہوگا اور جب کہ کمال قدرت سے باریت ہوگی تو تمام کمال قدرت رکھنے والے آدمیوں کو کون  
میں اختلاف نہ ہوگا اور وہی قدرت اللہ اور دین اللہ ہوگا۔ اور اگر اللہ جو اس کے متعلق ہیں طریقے  
پارسیں یا مصالح ہونگے جن کو اب ہم شائع کے نام سے موسوم کرتے ہیں پس تمام انبیاء کا جبکہ  
نبیاء ہونے دین واحد تھا اصل دین میں کچھ تفاوت نہ تھا۔ خدا فرماتا ہے، "شرع لکم من  
فہذین ما وصی بہ نوحا والذی اوحینا الیک وما وصینا بہ ابراہیم وموسیٰ وعیسیٰ"  
والشوریٰ آیت ۱۱) اور ایک جگہ فرمایا ہے، "کل جعلنا منکد شرعاً ومنہا حیا"  
(مائدہ آیت ۵۲) +

بملاحظہ ہو فطرتوں کے جو خدا نے انسان میں پیدا کی ہیں شاہ ولی اللہ صاحب بھی اس بات  
کے قابل ہوئے ہیں کہ انسان کے کائن کو ترک کرنا محال ہے اور وہ بہت سے امور میں ایک ایسے حکیم  
کے مخرج ہیں جو تمام ضرورتوں سے واقف ہو اور مصلحت تدبیر جانتا ہو خواہ بند بوجہ فکر و دریافت  
کے خواہ اس طرح پر کہ خدا تعالیٰ نے اس کی جبلت میں قوت ملکہ رکھی ہو اور ملأء اعلیٰ سے  
اس پر علوم نازل ہوتے ہوں +

پھر وہ کہتے ہیں کہ انسانوں میں جو رسمیں قائم ہو جاتی ہیں ان میں اکثر بسبب قوم کے ضروریات  
کی تاوانی سے خرابیاں پڑ جاتی ہیں اور نفسانی خواہشوں اور شیطان کی حرکتوں تک پہنچ جاتی ہیں اور  
بہت سے لوگ اس کی پیروی کرنے لگتے ہیں اور اس لئے ایک ایسے شخص کی حاجت ہوتی ہے  
جو غیب سے موبد ہو اور مصلحت کلیہ کا پابند ہو تاکہ رسومات بد کو مٹا دے اور ایسا شخص موبد  
روح القدس ہوتا ہے +

پھر وہ ارقام فرماتے ہیں کہ انبیاء کی بعثت اگرچہ دراصل اور بالتفصیل عبادت کے طریقوں کی تعلیم  
کرنے کے لئے ہوتی ہے مگر بعد کو اس کے ساتھ رسومات بد کا دور کرنا بھی شامل ہو جاتا ہے۔ یہ بات  
ذرا تفصیل طلب ہے اگر شاہ صاحب کی مراد ان رسوم بد سے ہے جو عبادت اور تہذیب نفس انسانی  
سے متعلق ہیں تو سہنا اور اگر مراد ان رسوم کی اصلاح سے بھی ہے جو محض دنیاوی امور سے متعلق  
ہیں تو ہم اس کو نہیں قبول کر سکتے کیونکہ نبوت کو محض دنیاوی امور سے کچھ تعلق نہیں ہے۔ اور

۱۰ حجة الله بالعباد اقامة الا تقا قات واصلاح الوصوم +

۱۱ ارشاد صاحب کجائے غیب کے قدرت اللہ کا نقطہ اشغال فرماتے تو مطلب بالکل صاف ہو جاتا +

وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ  
وَمُنذِرِينَ فَمَنْ آمَنَ وَأَصْلَحَ  
فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ  
يَحْزَنُونَ ﴿۴۸﴾

اور ہم نہیں بھیجتے پیغمبروں کو مگر بشارت دینے والے  
اور ڈرنے والے پھر جو کوئی ایمان لایا اور اچھے  
بگم کئے پھر ان کو کچھ ڈر نہیں اور نہ وہ غمگین  
ہو گئے ﴿۴۸﴾

قصہ تاریخ نقل اور یہ الفاظ کہ "انتم احلہ بامور دنیا کما" اور یہ حدیث کہ "من احدث  
فی امرنا هذا مالیس منه فہود" ایک بہت بڑی دلیل ہماری اس مدعا پر ہے +  
تمام رسومات و عادات اور طریقے جو انسانوں میں مقتضائے اُن کی فطرت کے قائم  
ہو جاتے ہیں وہ متعدد اقسام پر منقسم ہیں +

اول - جو خدا کی فائز و صفات سے متعلق ہیں یعنی اُس قوت اعظم کے وجود سے جس کو  
انسانوں نے بمقتضائے اپنی فطرت کے تسلیم کیا ہے +  
دوم - اُس کی عبادت کے طریقوں سے جو لوگوں نے بمقتضائے فطرت انسانی اُس کے لئے  
قرار دئے ہیں اور یہی امور وہ ہیں جن پر دین کا اطلاق ہوتا ہے +

سوم - وہ امور ہیں جو تہذیب نفس انسانی سے علاقہ رکھتے ہیں اور جن کو نوع انسانی نے  
بطور دیہیات کے حسن یا قبیح قرار دے رکھا ہے مثلاً زنا - قتل - سرقت - کذب وغیرہ کہ تمام نوع انسان  
کے نزدیک قبیح ہیں گو کہ کسی فرقہ نے زنا یا قتل - سرقت و کذب کی حقیقت قرار دینے میں غلطی  
کی ہو - یا جیسے صداقت - رحم - ہمدردی کہ تمام نوع انسانی کے نزدیک حسن ہیں گو کہ کسی سے اُس  
کی صحیح طور پر بیان نہ ہو سکی ہو - انہی امور سے گانہ کی نسبت جو طریقے قرار پاتے ہیں ان کا نام  
شریعت ہے +

چہارم - وہ امور ہیں جو محض دنیاوی امور سے تعلق رکھتے ہیں وہ نہ دین ہیں اور نہ انبیا  
کو من حیث النبوة اُن سے کچھ تعلق ہے - اسی میں وہ تمام مسائل بھی داخل ہیں جو علوم و فنون  
اور تحقیقات حقایق اشیاء سے علاقہ رکھتے ہیں گو کہ انبیا نے اُن امور کا ذکر اُس طرز یا الفاظ میں  
کیا ہو جس طرح پر اُس زمانہ کے لوگوں کا یقین یا اُن کی معلومات تھی +

شاہ ولی اللہ صاحب نے اس بحث کی زیادہ تفصیل کی ہے اور بہت اچھی کی ہے وہ فرماتے  
ہیں کہ وہ چیز جو انبیا اسباب میں قاطبہ خدا کے پاس سے لاتے ہیں وہ یہ ہے کہ دیکھا جاوے کہ کھانے  
پینے اور لباس اور مکان بنانے اور زیب و زینت کرنے اور نکاح شادی یا نہ کرنے اور خرید و فروخت  
کرنے اور گناہ گاروں کے سزا دینے اور نیک نیتوں کے فیصلہ کرنے میں اُس وقت کے لوگوں میں  
کیا عادتیں اور رسمیں رائج ہیں پھر اگر وہ سب باتیں عقل کی کے مطابق و مناسبت ہیں تو اُن کے

وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا يُمْسِكُهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿۴۱﴾

اور جن لوگوں نے جھٹلایا ہمارے نشانوں کو چھوڑ دیا ان کو عذاب یہ سب اس کے کہ وہ فاسق تھے ﴿۴۱﴾

اول بل کرنے کے کوئی معنی نہیں ہیں بلکہ ضرور ہے کہ لوگوں کو اسی پر قائم رہنے کے لئے برا بھلا بتایا جائے اور اُس باب میں اُن کی نصیب کی جاوے اور اُس کی خوبیاں بتلائی جاویں اور اگر وہ مطاعت نہ ہوں اور اُن کے رد و بدل کی حاجت ہو کیونکہ وہ دوسروں کو ایذا پہنچاتی ہیں یا اذات دنیا میں ڈال دیتی ہیں اور نیکی سے باز رکھتی ہیں اور دین دنیا سے بے فکر کر دیتی ہیں اُس وقت بھی کوئی ایسی بات نہیں نکالی جاتی جو بالکل اُن کے مافوق امور کے برخلاف ہو بلکہ جو اگلی مثالیں اُن لوگوں کے ہوں اور جو اچھے لوگ اُن لوگوں کے نزدیک گدھے ہیں اُن کی طرف اُن کو پھیرا جاتا ہے اور جب وہ اُس طرف مائل ہوتے ہیں تو اُن کو ٹھیک بات بتائی جاتی ہے اور اُن کی غلطیاں اُس کو تا مقبیل نہیں کرتیں بلکہ اُن کے دلوں کو طمانیت ہو جاتی ہے کہ یہی سچ ہے۔ اور یہی سبب ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی شریعتیں مختلف ہیں۔ جو لوگ راسخ فی العلم ہیں جلتے ہیں کہ شرع میں درجہ اب تک نکاح اور طلاق اور معاملات اور زریب زینت اور لباس اور انفصال مقدمات اور حدود اور لوٹ کے مال کی تقسیم کے کوئی ایسی بات نہیں آئی ہے جو اس وقت کے لوگ اُس کو نہ جانتے ہو یا اُس کے کرنے سے ترقی دین پڑ جاوے جب اُس کے کرنے کا حکم ہو۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ جس میں جو خرابی تھی وہ درست کر دی گئی اور غلط کو صحیح کر دیا۔ اُن لوگوں میں سود و خوری بہت تھی اُس کو منع کر دیا۔ وہ پہلے تھے سے پہلے صرف پھول آنے پر مہینے بیچ ڈالتے تھے اور پھر اُس میں جھگڑا ہوتا تھا اُس کو منع کر دیا۔ دین یعنی خون بہا عبد المطلب کے وقت میں دس اونٹ تھے پھر قوم نے دیکھا کہ قتلے باز نہیں رہتے تو سواہنٹ دینت کر دئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسی کو قائم رکھا پہلے پہل مال غنیمت کی تقسیم اپنی طالب کے حکم سے ہوئی اور رئیس قوم کے لئے بھی حصہ قرار پایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خمس جاری کیا۔ شانہ فارس یعنی قباد اور اُس کے بیٹے نو شیرواں نے خراج اور عشر لوگوں پر مقرر کیا تھا شرع میں بھی یہی قرار دیا گیا۔ بنی اسرائیل زنا کے جرم میں رجم کرتے تھے چوروں کے ہاتھ کاٹتے تھے یہودیوں میں ہاتھ کاٹنے کی رسم نہ تھی بلکہ عرب میں تھی (جان کے بے جان کرتے تھے قرآن میں بھی حکم نازل ہوا) رجم قرآن میں نہیں ہے (اور اسی طرح کی بہت سی مثالیں ہیں جو تلاش کرنے والے سے مخفی نہیں ہیں۔ بلکہ اگر تو فطین یعنی پوری سمجھ کا ہے اور تمام احکام کے مراتب پر محیط ہے تو تو یہ بھی جانیکا کہ انبیاء علیہم السلام عبادات میں بھی اُس کے ساتھ جو قوم کے پاس تھا بعینہ اُس کی تعمیر کے اور کچھ نہیں لائے لیکن انہوں نے جاہلیت کی تہذیب کو اپنا نمونہ کر لیا اور جو نہیں تھا اُس کو اوقات و ارکان کے ساتھ ضبط کر دیا اور جو ٹھیک تھا اُس کو لوگوں

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِندِي  
خِزَانُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ  
وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ  
إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مَا يُؤْتِي إِلَى قُلْ هَلْ  
يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا  
تَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾

کہئے (اپنے پیغمبر) کہ میں تم کو یہ کہتا ہوں کہ میرے پاس خدا  
کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہ میں غیب کی بات جانتا ہوں  
اور نہ میں تم کو یہ کہتا ہوں کہ میں فرستہ ہوں میں نہیں  
پیڑی کرتا مگر اس کی جو وحی دیکھی ہے مجھ کو۔ کہے  
کہ کیا اندھے اور آنکھوں سے دیکھنے والے برابر ہیں پھر  
کیا تم غور نہیں کرتے ﴿۵۰﴾

میں بھیلا دیا (انتہی) +

یہ مضمون شاہ ولی اللہ صاحب کا قریب قریب ایسے مضمون کے ہے جو اس زمانہ کے لوگوں  
کے خیال میں ہے اور جن کو ہمارے زمانہ کے علما اور مقدس لوگ کا فرد محمد اور مرتد و زندقہ کہتے ہیں  
گو کہ وہ کالاً الہ الا اللہ محمد رسول اللہ و ما جاء بہ پہ بھی یقین رکھتے ہوں مگر نہیں معلوم کہ  
وہ لوگ شاہ ولی اللہ صاحب کو کیا کہتے ہیں جو اس بات کے قائل ہیں کہ انبیاء عبادات میں بھی  
کوئی نئی چیز نہیں لائے پہلے شاہ صاحب نے جو محض دنیاوی امور کو بھی مذہب یا شریعت میں  
شامل کر لیا ہے ہم اس کو تسلیم نہیں کرتے۔ دین عیسائی کا اور بیان ہوا مرد برابام سے تبدیل نہیں  
ہو سکتا۔ لیکن دنیاوی معاملات وقتہ فوقتہ تبدیل ہوتے رہتے ہیں اور وہ کسی طرح ابدی خدا کی  
جانب سے صورت خاص کے محکوم نہیں ہو سکتے۔ اگر یہ کہو کہ جب اہل ان کے محفوظ ہیں تو حواشی  
جدید کے احکام علمائے اسلام جو کاتبیاء بنی اصل شیل ہیں استنباط کر سکیں گے۔ تو ہم یہ کہیں گے کہ علما  
و قہن یہود کے اور قہنیس و رہبان عیسائی مذہب کے بھی علم میں کچھ کم و زب نہیں رکھتے تھے۔ اگر  
انہوں نے دنیاوی احکام میں غلطی کی تو کیا وجہ ہے کہ غلطی نہ کریں گے اور اگر دنیاوی احکام میں غلطی  
نبوت میں تو کیا وجہ ہوگی کہ ان کی غلطیوں کی وجہ سے تو انبیاء کے مبعوث ہونے کی ضرورت  
ہو اور ان کی غلطی کے سبب نہ ہو۔ خصوصاً ایسی صورت میں کہ نوریت مقدس میں جنس دنیاوی  
امور کا تذکرہ ہے اس کا عشر عشر بھی قرآن مجید میں نہیں ہے +

یہ مباحث نہایت طویل ہیں اور یہ تمام ان سب کے بیان کی گنجائش نہیں رکھتا مگر اس نام بحث  
سے یہ نتیجہ حاصل ہوا کہ انسانوں میں بموجب فطرت انسانی کے کوئی نہ کوئی ان کا بادی ہو جاتا ہے  
اگر خدا نے اس کو فطرت کامل اور وحی اکمل عطا فرمائی ہے تو وہ پچا بادی ہو تب ہی جس کی نسبت  
خدا نے فرمایا ہے ”کل قوم ہاد“ پس جو گو کہ کسی شخص کو دین و شریعت کا بادی سمجھتی ہے  
اس کی بزرگی و تقدس کا اعتقاد بھی اعلیٰ درجہ پر رکھتی ہے جس کا نتیجہ ہوا فطرت انسانی کے  
یہ ہوتا ہے کہ انسانوں سے اس کو برتر و رجا یا جاتا ہے یہاں تک کہ ابن اللہ یا محیط ذات الہ

وَأَسْنِدُ رِيبِهِ الَّذِينَ يَخْافُونَ  
أَنْ يُخْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ  
لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ  
وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَّهُمْ  
يَسْتَمُونَ ۝

اور ڈراؤس (وحی) ہے اُن لوگوں کو جو ڈرتے  
ہیں کہ انکھے کئے جا دیں گے اپنے پروردگار کے پاس کہ  
نہیں ہے اُن کے لئے سولے اس کے یعنی  
(پروردگار کے) کوئی دوست اور نہ کوئی سفارش  
کرنے والا تاکہ وہ پروردگار سے کہیں ۝

(یعنی اوتار) یقین کیا جاتا ہے اور کم سے کم یہ ہے کہ اُس میں ایسے اوصاف اور کرامتیں اور  
معجزے تسلیم کئے جاتے ہیں جن سے نوع انسان سے اُس کو برتری حاصل ہو معمولی واقعات اور حادثات  
کو جو قانونِ قدرت کے مطابق واقع ہوتے رہتے ہیں جب اُس کی طرف منسوب ہوتے ہیں تو وہ اُس  
کی کرامت اور معجزہ قرار پاتے ہیں مثلاً اگر ایک عام آدمی کسی کو بد عاقلی کے تجھ پر بھلی گریے اور  
اتفاق سے دو بھلی سے ماما جاوے تو کسی کو کچھ خیال بخنی ہو لیکن اگر وہ بد عاقلی ایسے شخص نے  
دی ہو جس کے تقدس کا خیال لوگوں کے دلوں میں ہو تو اُس کی کرامت یا معجزہ سے منسوب  
ہو جاتی ہے۔ بہت سی باتیں ہوتی ہیں کہ اُن لوگوں سے جن کے تقدس کا خیال ہوتا ہے اسی  
طرح سرزد ہوتی ہیں جیسے کہ علم انسانوں سے مگر تقدس لوگوں سے سرزد ہونے کے سبب اُن  
کی قدر و منزلت زیادہ کی جاتی ہے اور معجزے و کرامات کے درجہ پر پہنچا دیا جاتا ہے۔ انسان  
میں بعضی ایسی باتیں ہیں جو خاص طریقہ مجاہدہ سے قوی ہو جاتی ہیں اور کسی میں مقتضائے خلقت  
قوی ہوتی ہیں اور اُن سے ایسے امور ظہور پاتے ہیں جو عام انسانوں سے جنہوں نے ان کو تو لوگ  
قوی نہیں کیا ہے ظہور نہیں پاتے حالانکہ وہ سب باتیں اسی طرح ہوتی ہیں جس طرح کہ اور امور سب  
مقتضائے فطرت انسانی واقع ہوتے ہیں مگر وہ بھی اُن مقدس شخصوں کے معجزے و کرامات شمار  
ہوتے ہیں۔ بہت عجیب باتیں افواہ ایسے بزرگوں کی نسبت مشہور ہو جاتی ہیں جن کی حقیقت  
کچھ اہل نہیں ہوتی مگر لوگ اُن بزرگوں کے تقدس کے خیال سے ایسے اثر ہوتے ہیں کہ اُنکی  
اصلیت کی تحقیق کی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور بے تحقیق اُس پر یقین کر لیتے ہیں۔ یہی وجہ ہے  
کہ انبیاء سابقین علیہم السلام کے تمام واقعات کو لوگوں نے ایسے طور پر بیان کیا ہے جن کا  
واقع ہونا ایک عجیب طریقہ سے ظاہر ہو اور پھر انہیں کو اُن کے معجزے قرار دئے ہیں اور بعضی  
ایسی باتیں منسوب کی ہیں جن کا کچھ ثبوت نہیں۔ انہی غلط خیالات کے سبب لوگوں نے  
انبیاء علیہم السلام سے انکار کیا ہے چنانچہ قوم نوح قوم عاد قوم ثمود نے انہی کے انکار کرنے کی  
یسی وجہ بیان کی ہے کہ ”ان انتم الا بشر مثلنا“ پس انہی غلط خیالات کی وجہ تھی کہ  
مشرکین عرب بھی ”شعفرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معجزوں کے طلبگار ہوئے تھے۔ کبھی کہتے

وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ  
رَبَّهُمْ بِالْغَدَاوَةِ وَالْعَشِيِّ  
يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ  
مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا  
مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ  
فَكَفُورٌ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿۵۲﴾

اور نہ نکال دے (اپنے پاس سے) ان لوگوں کو جو  
پکارتے ہیں اپنے پروردگار کو صبح و شام طلب گری کرتے  
ہیں اپنے پروردگار کے منہ (یعنی اُس کی ذات پاک)  
کی رنج پر ان کے حساب میں سے کچھ بے درد تیرے  
حساب میں سے اُن پر کچھ ہے کہ تو اُن کو نکال دے پھر  
ہوئے تو ظالموں میں سے ﴿۵۲﴾

تھے کہ اگر یہ پیغمبر ہیں تو کیوں نہیں اُن کے پاس فرشتے آتے کیوں نہیں اُن کے پاس خزانہ آتا گیا۔ کبھی  
کہتے تھے کہ یہ تو عام انسانوں کی طرح کھاتے پیتے ہیں بازاروں میں بڑے پھرتے ہیں یعنی انسانوں سے  
زیادہ کوئی بات ان میں نہیں ہے۔ کبھی آسمان سے پتھر برسوانے چاہتے تھے۔ کبھی آسمان پر اُڑنا کر  
گرنے کی خواہش کرتے تھے +

وعدائیت ٹلاش کا ایک رکن جو حیدر صفات سے اُس کی تمیل کے لئے اس قسم کے خیالات  
قل انما انا بشر ومثلکم یوحی کا مثلاً ماضور تھا اس لئے جا بجا قرآن مجید میں معجزات کی  
لما انما الحكماء واحد (سورہ نعتی آئی ہے خدا تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا  
کھف آیت ۱۱۰) + کہ : "لوگوں سے کہہ دے کہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ میں انسان ہوں  
مثل تمہارے، مجھ کو وحی دی گئی ہے کہ یہی تمہارے بات ہے کہ تمہارا خدا خدا ہے واحد ہے : "ا  
قل لا املك لنفسی نفعاً ولا ضراً دو سری جہد یہ حکم دیا کہ یہ لوگوں سے کہہ دے کہ میں : "ا  
لا ما شاء الله ولو كنت اعلم الغیب نہیں ہوں اپنے لئے کسی نفع یا ضرر کا بجز اُس کے کہ جو چاہے  
لاستكثر من الخیر ما منی السوء اللہ اور اگر میں غیب کا عالم ہوتا تو میں بھلائیوں کو بکثرت حاصل  
ان انا لاندیور بشر لقوم یذنون کر لیتا اور برائی مجھ کو چھپاتی بھی نہیں : "تس تو اُن لوگوں کو جو  
(سورہ اعراف آیت ۱۸۸) + ایمان لانے میں ڈرانے والے اور جو بخبری دینے والے  
کے سوا اور کچھ نہیں ہوں +

کافروں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے معجزے طلب کئے اور صاف صاف کہا کہ ہم پر کچھ  
وقالوا ان یؤمنوا بک حتی تقبلنا من الابرار  
ینبوعا او یمنوا بک حینہ من نخلین و عنب فتعجب  
۷۱ تھا دخلها فغیرا او تسقط السماء كما زعمت  
علینا کسنا او تاتی بآئله وملا ثلثه قبیللا او یكون  
لنا بیثا من خرب او ترقی فی السماء دون لومون نرقینہ  
حتى تنزل علینا کذا بالقرآن قل سبحان بی ہل کنت  
۷۲ بشرا سو لا (سورہ صافات آیت ۱۰۰-۹۹) +

: "ہاں نہیں لئے کے جب تک کہ تو زمین پھان کر ہمارے  
لئے چشمے نکالے : "یا میرے پاس کھجور : "انجیر کا باغ ہو  
جس کے بیج میں تو ہستی ہوئی نہیں نکالے زور سے ہستی  
ہوئی یا تو ہم پر صیبا کہ تو بھگتا ہے : "ان کے کتبے  
دے : "یا خدا اور فرشتوں کو اپنے ساتھ لا دے

وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مِثْلُ اللَّهِ عَمَلِهِمْ فَمِنْ أَيِّ آلٍ لَّنَّ اللَّهُ بِأَعْلَمَ  
بِالشَّاكِرِينَ ﴿۵۳﴾

اور اسی طرح ہم نے فتنے میں ڈالا ہے بعض کو بعض کے کہتے ہیں کیا ہم میں سے بھی لوگ ہیں جن پر خدا نے انعام کیا ہے۔ کیا خدا نہیں جانتے والا شکر کرنے والوں کو ﴿۵۳﴾

یاد تیرے لئے کوئی مرتب گھر ہو، تو آسمان پر چڑھ جاوے، اور ہم تو تیرے مسترید ہرگز ایمان نہیں لائے گئے جب تک کہ ہم پر ایسی کتاب اترے جو ہم پڑھ لیں، مگر یاد جو اس قدر اصرار کے جو کافروں نے مجھوں کو بربط میں کیا اور بغیر ایسے معجزوں کے ایمان لانے سے شدید انکار کیا اُس پر بھی خدا نے اپنے پیغمبر سے یہ فرمایا کہ: تو اُن سے کہے کہ پاک ہے میرا پروردگار میں تو کچھ نہیں ہوں مگر ایک انسان بھیجا ہوا یعنی رسول +

ایک اور جگہ ہے کہ: کافروں نے کہا، کیوں نہیں آتا ریشی اُس پر یعنی پیغمبر نشانیاں نولاً انزل علیہ آیات من ربه قل انما یعنی مجھ سے اُس کے جواب میں خدا نے پیغمبر سے آیات عند اللہ وانما انما نذیر مبیین - کہا کہ تو یہ کہے کہ بات یہ ہے کہ نشانیاں یعنی (سورۃ عنکبوت آیت ۴۴) + مجھ سے تو خدا کے پاس ہیں اور اس کے سوا کچھ نہیں کہیں تو ملائیہ ڈالنے والا ہوں +

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس جو اصل الانبیاء والارسل میں معجزہ نہ ہونے کے بیان سے منہا یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء سابقین علیہم السلام کے پاس بھی کوئی معجزہ نہیں تھا اور جن واقعات کو لوگ معجزہ (متعارف معنوں میں سمجھتے تھے) درحقیقت وہ معجزات نہ تھے بلکہ وہ واقعات تھے جو مطلقاً قانون قدرت کے واقع ہوئے تھے۔ خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے جو اس بات کو کھل دیا اور چھپا لگا نہیں کھا اس کا اصلی سبب یہ ہے کہ بڑا جزد اسلام کا جس کے سبب اُس کو خطاب، الیوم اکملت لکم دینکم، کا ملا اور جس کی وجہ سے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہونے وہ صرف تکمیل تین توحید ذات باری کی ہے جو توحید ثلاثہ میں منحصر ہے یعنی توحید فی الذات - توحید فی الصفات - توحید فی العبادات - انبیاء علیہم السلام میں معجزات کا (علیٰ الحق للتمایز) یا اولیاء اللہ میں کرامات کا یقین کرنا (کوکہ اعتقاد کیا جاوے کہ خدا ہی نے وہ قدرت یا صفت اُن میں دی ہے) توحید فی الصفات کو نامکمل کر دیتا ہے۔ کوئی عزت اور کوئی بزرگی اور کوئی تقدس اور کوئی صداقت اسلام کی اور بننے اسلام کی اس سے زیادہ نہیں ہو سکتی جو اس نے بغیر کسی لاؤلیٹ کے اور بغیر کسی دھوکا دینے کے اور بغیر کسی کوشش و کثرت کا دعوے کرنے کے صاف صاف لوگوں کو بتا دیا اور معجزہ و معجزے تو خدا کے پاس ہیں پس تو مثل تمہارے ایک انسان ہوں خدا نے میرے دل میں جو وحی الی



اور جس وقت تیرے پاس وہ لوگ آویں جو ہماری  
نشانیں بول رہے ہوں لائے ہیں تو تو کہ سلامتی ہو  
تم پر تمہارے پروردگار نے کھلی ہے اپنے آپ  
پر رحمت کہ جو کوئی تم میں سے نادانستہ بُرا کام  
کرے پھر اُس کے بعد توبہ کرے اور اپنے کام کے  
تو بیشک وہ بخشنے والا ہے رحم والا (۵۴)

وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ  
بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَمٌ عَلَيْكُمْ كُنْتُ  
رَجُلًا مِّنكُمْ عَلَىٰ نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ أَنْتُمْ  
مَنْ عَمِلْتُمْ مِّنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ  
ثُمَّ تَابَ مِن بَعْدِهَا وَأَصْلَكُم فَأَنشَأَهُ  
مُخَلْقًا رَّحِيمًا (۵۵)

ہے اُس کی میں تم کو یقین کرتا ہوں۔ صلی اللہ علی محمد خاتم النبیین و رب  
رب العالمین +

ہم نے سورہ بقرہ کی تفسیر میں اس بات پر بحث کی ہے کہ معجزہ اگر فی نفسہ کوئی شے ہو تب  
بھی وہ مثبت نبوت نہیں ہو سکتا اور اب اس مقام پر نفس معجزہ سے بحث کرنا چاہتے ہیں مگر جب  
تک لفظ معجزہ کی تعریف اور مراد نہ متعین ہو جاوے اُس وقت تک اس پر بحث نہیں ہوتی +  
علامہ سید شریف نے شرح مواقف میں لکھا ہے کہ ہمارے نزدیک معجزہ وہ چیز ہے جس سے  
المعجزة عندنا ما يقصد به كُتُبُ رِسَالَتِ كِي تَصْدِيقِ بَرِّ جَادِے اور گودہ امیر بلیہ خرق عادی  
تصدیق مدعی الوصالہ وان لم کے نہ ہو اس کا نتیجہ یہ ہے کہ مثلاً کسی شخص نے عیسائی رسالت  
یکس خارقالعاده (شرح مواقف) سے کہا کہ اس وقت میں برس جاوے تو میں تم کو بنی برحق  
مانوں گا چنانچہ اہل آباء اور میں برسے لگے۔ سید شریف کے قول کے مطابق یہ مینہ برسا معجزہ ہوا۔  
مگر اس پر کوئی دلیل نہیں ہے کہ اس طرح پر متصل یا متعاقب واقع ہونا قدرتی واقعوں کا سبب ہے  
نبی کے اور کسی سے یا مدعی کا دُوب سے ظہور میں نہیں آسکتا +

علاوہ اس کے تمام علمائے اسلام نے معجزہ کی تعریف میں اُس کا خارق عادت ہونا ضروری  
سمجھا ہے اور خود سید شریف بھی جب کہ یہ فرماتے ہیں کہ گودہ خارق عادت نہ ہو، تو وہ بھی معجزات  
کا خارق عادت ہونا تسلیم کرتے ہیں صرف خارق عادت ہونا لازمی نہیں قرار دیتے +  
عادت سے مراد یہ ہے کہ ایک کام جیسے ایک طرح پر ہوتا رہتا ہو اور اُس کے سبب بھی کیسا  
میں تقریر جمع ہوتے رہتے ہوں اور جب وہ سبب جمع ہو جاوے بلا تفاوت اُس امر کا ظہور ہو +  
خرق عادت کے دو معنی ہو سکتے ہیں۔ اول یہ کہ جو امر پیشہ طور عادت مستمر کے یکساں طریقہ  
ہوتا رہتا ہے اور بطور عادت مانو تو کہ ہو گیا ہے اُس کے برخلاف کوئی امر وقوع میں نہ آوے۔ مثلاً  
آسمان پر سے ٹھون کے مشابہ کوئی شے بر سے یا پتھر کا ٹکڑا اُترے گو کہ ایسا ہونے کے لئے کوئی سبب  
امورطبیعی میں سے ہو +

وَكَذَلِكَ نَقُصِّرُ الْاَنبِيَاۡتَ

وَلِيُخَوِّشَ بَنِي سَبِيلِ الْمُجْرِمِيْنَ ۝۵۵

اور اسی طرح ہم نشانوں کو بیان کرتے ہیں اور تاکہ ظاہر ہو جائے کہ وہ گنہگاروں کی ۵۵

دوسرے یہ کہ پہنچنے پر یعنی خارج از قانون قدرت یعنی اللہ تعالیٰ نے جو حادثہ مقرر کیا تو وقوع واقعات اور ظہور حوادث کا مقرر کیا ہے اور عادت اللہ اسی کے مطابق جاری ہے اس کے برخلاف وقوع میں آدے +

پہلے معنوں پر بطور مطلق یا مجاز کے خرق عادت کا اطلاق کیا جانا ممکن ہے مگر حقیقت اُس پر خرق عادت کا اطلاق نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اُس کا وقوع بھی اُس کے اسباب کے اجتماع پر منحصر ہے اور عادت میں داخل ہے نہ خرق عادت میں کیونکہ جب اُس کے اسباب جمع ہو جائیں گے تو کیسا طریقہ پر اُس کا وقوع ہو گا تو کہ کیسا ہی نا اور وقوع ہو +

مثلاً عادت یہ ہے کہ جب شیشہ ایک بندہ سی سے جس سے اُس کو پورا صدر پہنچے ہاتھ سے چھوٹ پڑتا ہے تو ٹوٹ جاتا ہے ایک دفعہ ہمارے ہاتھ سے شیشہ چھوٹ پڑا اور نہ ٹوٹا تو ظاہر نہیں تھا عادت ہوئی مگر حقیقت میں خرق عادت نہیں ہے اس لئے کہ اُس کے گرنے پر یا تو وہ اسباب جمع نہ تھے جن سے اُس کو ٹوٹنے کے لائق صدر پہنچتا یا ایسے اسباب موجود تھے جنہوں نے اُس کو اس قدر صدر پہنچنے سے باز رکھا پس اُس کا نہ ٹوٹنا و حقیقت موافق عادت کے ہے نہ بطور خرق عادت کے کیونکہ جب اس طرح کے اسباب جمع ہو جائیں گے تو کوئی شیشہ بھی ہاتھ سے چھوٹ کر گرنے سے نہیں ٹوٹنے کا +

یامثلہ ایک شخص نے ایک شخص کو آٹھ بھر کے دیکھا اور وہ بیہوش ہو گیا یا اُس نے بہرے کے کافروں میں اٹھکھیاں ڈالیں یا اندھے کی آنکھوں پر ہاتھ پھیرا اور وہ بہرے سے اُس کو بچھنے لگا پس اگر اس کا سبب کوئی ایسی قوت ہے جو انسانوں میں موجود ہے اور اُسی قوت کی قوت سے اُس نے یہ کام کیا ہے تو اُس پر خرق عادت کا اطلاق نہیں ہو سکتا کیونکہ جو انسان اپنی اُس قوت کو کام میں لانے کے لائق کر لیا وہ بھی ویسا ہی کر دیکھا پس یہ بات حقیقتہً کچھ خرق عادت نہ ہوئی بلکہ عادت ہوئی +

ظاہر اس کے اگر ہم مجازاً ایسے واقعات پر خرق عادت کا اطلاق بھی کریں تو وہ مجزہ کی تعریف میں داخل نہیں ہو سکتا کیونکہ مجزے یا کرامات کو انبیاء اور اولیاء کے ساتھ مخصوص ہونا لازم ہو گا مگر جب اُن واقعات کا وقوع اجتماع اسباب پر منحصر تھا تو اُس کی تخصیص شخص ذوق شخص باقی نہیں رہتی +

واقعات اور حادثات ارضی و سماوی موافق اُس قانون قدرت کے جو خدا تعالیٰ نے

قُلْ إِنِّي نَحِيْتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ  
تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا  
أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ  
إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾

کہے کہ بیشک مجھ کو منع کیا گیا ہے کہ میں ان کی  
عبادت کروں جن کو خدا کے سوا تم پکارتے ہو۔ کہنے  
پر تمہاری نہیں تمہاری خواہش تھی، بیشک میں گمراہ ہوا تھا  
اس وقت اور نہ ہونگا میں ہدایت پائے ہو وہیں ﴿۵۶﴾

ان میں رکھا ہے یکے بعد دیگرے آج ہوتے رہتے ہیں پس کسی امر کے بعد کسی وقوع یا حادثہ ارضی کا وہی  
کا ظاہر ہونا کسی طرح معجزہ میں شامل نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کا ظہور اسی حادث پر ہوتا ہے جو خدا تعالیٰ  
نے قانون قدرت کے بموجب اس میں رکھی ہے +

بعض عالموں نے کہا ہے کہ جو معجزات اور کرامتیں انبیا اور اولیاء سے ظہور میں آتی ہیں وہ غیر  
موجود ہونے اسباب کے ظہور میں نہیں آتیں مگر خدا تعالیٰ بسبب اپنی مہربانی کے جو ان بزرگوں پر رکھتا  
ہے فی الفور اس کے ظہور کے اسباب مہیا کر دیتا ہے کیونکہ وہ اسباب مہیا کرنے پر قادر ہے کما قیل  
«إِذَا أَرَادَ اللَّهُ شَيْئًا هَيَّأَ سَبَابَهُ» بعضوں کا عقیدہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو کسی چیز کے پیدا کرنے  
کے لئے اس کے اسباب کے مہیا کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے «إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ»  
«إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ»۔ اے سب سچ ہے مگر وہ ان سب چیزوں کو اسی طرح  
بدرکرتا ہے جو اس نے قانون قدرت کا قاعدہ بنایا ہے۔ اور ان الفاظ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ  
اس قانون قدرت کے قاعدہ کے برخلاف کرتا ہے +

شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں بحکم باب الاباء والحق والتدبیر اول تو اس بات  
کے قائل ہوئے ہیں کہ خدا نے جو خاصیت جس چیز میں رکھی ہے اس کو نہیں بدلنا حیث قال «و  
جرت عادة الله تعالى ان لا تتفك الخواص عما جعلت خواص لها۔ مگر اس کے بعد کہنے  
ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بجاظ تدبیر عالم کے اور شر کے رفع ہونے کے ان قویٰ یعنی خاصیتوں میں قبض  
و بسط و احوال اور الامام سے تصرف کرتا بندوں پر مقتضائے رحمت کا قرار دیا ہے قبض کی مثال انہوں  
نے یہ دی ہے کہ جب وصال آویگا تو ایک مسلمان کو قتل کرنا چاہیگا اور بادیہ وجود آ و قتل کے درست ہونے  
کے وقت نہ ہو سکیگا !!۔ بسط کی مثال انہوں نے یہ دی ہے کہ زمین پر پادشاهان نے سے خدا نے  
حضرت ایوب کے لئے ایک چشمہ پیدا کر دیا جس میں نہانے سے ان کے بدن میں جو بیماری  
تھی جاتی رہی !!۔ احوال کی مثال یہ دی ہے کہ خدا نے حضرت ابراہیم پر آگ کو ٹھنڈی ہی ہوا  
کر دیا !!۔ اور اسام کی مثال میں کشتی کے ٹوڑنے اور لوہے کے مار ڈالنے اور دیوار بننے  
کا قاعدہ لکھا ہے !! +

مگر یہ استدلال صحیح نہیں ہے اول تو اس کے لئے کہ اس کے ثبوت پر کوئی دلیل نہیں ہے

قُلْ لِّیْ قُضِیَتْ اَنْ اَعْبُدُ الدِّیْنَ  
مَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ قُلْ لَّا  
اَتَّبِعُ اَهْوَاءَ کُمْ قَدْ ضَلَلْتُ  
اِذَا قُمَا اَنَا مِنَ الْمُهَنْدِیْنَ ۝۹

کسے کہ بیشک مجھ کو منع کیا گیا ہے کہ میں ان کی  
عبادت کروں جن کو خدا کے سوا تم پکارتے ہو۔ کھنڈے  
میں بے مدی نہیں کرتا تھاری خواہش کی، بیشک میں گمراہ ہوا ہوں  
اُس وقت اور نہ ہوں گا میں ہدایت پائے ہوں میں ۝۹

اُن میں رکھا ہے یکے بعد دیگرے اتنے ہوتے رہتے ہیں پس کسی امر کے بعد کسی واقعہ کا دشا رضی اللہ تعالیٰ  
کا ظاہر ہونا کسی طرح معجزہ میں شامل نہیں ہو سکتا کیونکہ اُس کا ظہور اسی عادت پر ہوتا ہے جو خدا تعالیٰ  
نے قانون قدرت کے بموجب اُس میں رکھی ہے +

بعض عالموں نے کہا ہے کہ جو معجزات اور کارائیں انبیاء اور اولیاء سے ظہور میں آتی ہیں وہ بغیر  
موجود ہونے سبب کے ظہور میں نہیں آتیں مگر خدا تعالیٰ بسبب اپنی مہربانی کے جو ان بزرگوں پر رکھتا  
ہے فی الفور اُس کے ظہور کے اسباب مہیا کر دیتا ہے کیونکہ وہ اسباب مہیا کرنے پر قادر ہے کما قیل  
اذا اراد الله شيئا هيئ له اسبابه « بعضوں کا عقیدہ ہے کہ خدا تعالیٰ کو کسی چیز کے پیدا کرنے  
کے لئے اُس کے اسباب کے مہیا کرنے کی ضرورت ہی نہیں ہے « ان الله على كل شئ قدير  
اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون « - ہاں یہ سب سچ ہے مگر وہ اُن سب چیزوں کو اسی طرح  
پر کرتا ہے جو اُس نے قانون قدرت کا قاعدہ بنایا ہے - اور ان الفاظ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ  
اُس قانون قدرت کے قاعدہ کے برخلاف کرتا ہے +

شاہ ولی اللہ صاحب حجۃ اللہ البالغہ میں تحت باب الاباح والخلق والتدبیر اول تو اس بات  
کے قائل ہوئے ہیں کہ خدا نے جو خاصیت جس چیز میں رکھی ہے اُس کو نہیں بدلتا حیث قال « و  
جرت عادة الله فقل ان لا تتفك الخواص عما جعلت خواص لها - مگر اس کے بعد کہنے  
ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے بجاظ تدبیر عالم کے اور شر کے رفع ہونے کے اُن غلے یعنی خاصیتوں میں قبض  
و بسط و اعمال اور الام سے تصرف کرنا بندوں پر مقتضائے رحمت کا قرار دیا ہے قبض کی مثال انہوں  
نے یہ دی ہے کہ جب دجال آدیا گیا تو ایک مسلمان کو قتل کرنا چاہیگا اور باوجود اوقات کے درست ہونے  
کے وہ قتل نہ ہو سکے گا !! - بسط کی مثال انہوں نے یہ دی ہے کہ زمین پر پلوں مارنے سے خدا نے  
حضرت ایوب کے لئے ایک چشمہ پیدا کر دیا جس میں نہانے سے اُن کے بدن میں حیرت جباری  
تھی جاتی رہی !! - اعمال کی مثال یہ دی ہے کہ خدا نے حضرت ابراہیم پر آگ کو ٹھنڈی ہی ہوا  
کر دیا !! - اور اہام کی مثال میں کشتی کے ٹوڑنے اور لڑکے کے مار ڈالنے اور دیوار بندنے  
کا فصد لکھا ہے !! +

مگر یہ استدلال صحیح نہیں ہے اول تو اس کے لئے کہ اس کے ثبوت پر کوئی دلیل نہیں ہے

قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّي وَكَذَّبْتُمْ بِهِ مَا عِندِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ  
إِنَّ الْحَكْمَ مُرَآءَا لِلَّهِ يَقْضِي الْحَقَّ  
وَهُوَ خَيْرُ الْفَاعِلِينَ ﴿۵۵﴾

کہہ دیجئے کہ میں پروردگار کے پاس سے میری دلیل کھینچ رہا ہوں اور تم نے اس کو جھٹلایا۔ میرے پاس وہ چیز نہیں ہے جس کی تم جلدی کرتے ہو، نہیں ہے مگر کو اللہ کو بیان کرتا ہے سچ کو اللہ وہ بہت اچھا فیصلہ کرنے والا ہے ﴿۵۵﴾

علاوہ اس کے ان میں سے ایک مثال تو ابھی واقع ہی نہیں ہوئی باقی مثالوں کی نسبت ثبوت باقی ہے کہ وہ اسی طرح واقع ہوئی تھیں جس طرح کہ مثال میں شیش ہوئی ہیں اور اگر بالفرض اسی طرح واقع ہوئی تھیں تو ان میں یہ تحقیق باقی ہے کہ آیا وہ اس استدلال کی مثالیں ہو سکتی ہیں یا انکو وہ بلا کسی سبب کے اور بغیر کسی احالہ کے اور بغیر کسی السام کے صرف مطابق عام قانون قدرت کے واقع ہوئی تھیں +

پس جب تک کہ خرق عادت کے دوسرے معنی یعنی خلاف قانون قدرت کے نہ بنے جاویں اُس وقت تک کسی واقعہ کا وقوع بطور معجزہ و کرامت کے تسلیم نہیں ہو سکتا۔ مگر ہم اس کے انکار پر مجبور ہیں کیونکہ خدا تعالیٰ نے ہم کو صاف صاف بتلایا ہے کہ جو قانون قدرت اُس نے بنادیا ہے اُس میں کسی طرح تبدیل نہیں ہو سکتی نہ خدا اُس میں کبھی تبدیل کرتا ہے اور نہ تبدیل کر لگیا۔ خدا کا بنایا ہوا قانون قدرت اُس کا عملی وعدہ ہے کہ اسی طرح ہوا کر لگیا پھر اگر اُس کے برخلاف ہو تو خلف وعدہ اور کذب خدا کی ذات پاک پر لازم آتا ہے جس سے اُس کی ذات پاک بری ہے +

خدا نے فرمایا ہے کہ "اما کل شیء خلقنا بقدر" (سورہ قمر آیت ۴۹) یعنی ہم نے ہر چیز کو ایک اندازہ پر پیدا کیا ہے۔ اور فرمایا ہے "وکل شیء عندنا بقدر" (سورہ رعد آیت ۹) یعنی ہر چیز خدا کے نزدیک ایک اندازہ پر ہے تفسیر کہ یہ میں امام فخر الدین رازی نے لکھا ہے کہ "فخدا بقدر وحدہ لا یجادز ولا ینقص عنہ" یعنی اُس کے معنی یہ ہیں کہ ایک اندازہ اور ایک حد پر کہ تا اُس سے بڑھتی ہے نہ کم ہوتی ہے۔ اور فرمایا ہے "وخلق کل شیء ففقد نفقہ یرا" (سورہ فرقان آیت ۲) یعنی اللہ نے ہر ایک چیز کو پیدا کیا پھر مقرر کیا اُس کا ایک اندازہ "اور یہی اندازہ قانون قدرت ہے +

"دوسری جگہ خدا نے فرمایا ہے کہ لا تبدل خلق اللہ" (سورہ روم آیت ۲۹) یعنی اللہ کی پیدا کی ہوئی چیزوں کے لئے بدل جانا نہیں ہے۔ اور ایک جگہ فرمایا کہ "قلن تجد لسنة الله تبديلا" ولن تجد لسنة الله تحويلا" (سورہ طہ آیت ۱۴ و ۱۵) یعنی تو ہرگز نہیں پائے گا اللہ کی سنت میں اول بدل ہونا اور نہ پادیکھا تو اللہ کی سنت میں الٹ جانا۔ اور اسی طرح فرمایا ہے "سنت الله التي قد خلت من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلا" (سورہ فلم آیت ۲۳)

وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمٍ إِلَّا هُوَ لَا تَطْبُ وَلَا يَأْسُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿۵۹﴾

اور اُس کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں ان کو کوئی نہیں جانتا  
بجز اُس کے اور وہ جانتا ہے جو کچھ ارض میں اور دریا میں  
اور نہیں گرا کوئی پتہ مگر وہ اُس کو جانتا ہے اور نہ کوئی  
دانہ زمین کے اندھیرے میں نہ کوئی رطب اور نہ کوئی زیتون  
مگر وہ ہے بیان کرنے والی کتاب میں (یعنی علم  
الہی) میں ﴿۵۹﴾

ہونے کے تین سبب ہوتے ہیں۔ اول یہ کہ وہ شخص جس سے معجزہ ہوا مغہبین میں سے ہے کیونکہ اُس  
کا ایسا ہونا باعث ہوتا ہے بعض حوادث کے انکشاف کا اور سبب ہوتا ہے استجاب دعا اور ظہور برکت  
کا۔ دوم یہ کہ طلاء اعلیٰ اُس کے حکم بجالانے کو موجود ہوا اور اُس کو اسام اور حالات اور تفسیر بیان ہوئے  
ہوں جو پہلے نہ ہوتے تھے پس وہ اپنے احباب کی مدد کرتا ہے اور دشمنوں کو مغذول کرتا ہے اور خدا  
کا حکم ظاہر ہوتا ہے اگرچہ کافر اُس کو ناپسند کرتے ہوں۔ تیسرے یہ کہ دنیا میں جو واقعات بوجہ  
اپنے خارجی اسباب کے ہوتے ہیں اور آسمان و زمین کے بیچ میں جو حوادث ظہور پاتے ہیں خدا تعالیٰ  
انہی کو کسی درجہ سے اُس کا معجزہ قرار دیرے (انتہی) +

تعریف معجزہ و کرامات میں جب لفظ "خرق عادت" کو جس کے معنی معجزہ خلاف قانون تقدیر  
کے اور نہیں ہو سکتے جیسے کہ ہم نے اوپر تشریح کی ہے محفوظ رکھا جائے تو یہ نہیں صورتیں جو شاہ  
صاحب نے بیان فرمائی ہیں داخل معجزہ و کرامات نہیں ہو سکتیں +

پہلی صورت میں شاہ صاحب نے مغہبین سے کسی آدمی کا ظاہر ہونا معجزہ یا کرامت قرار دیا ہے۔  
مغہبین کے معنی انہوں نے یہ لکھے ہیں کہ اُن کا ملک نہایت اعلیٰ ہو ممکن ہو کہ وہ ایک بہت بڑے نظام مطلوبہ  
کے قایم کرنے کو سچے و عموماً سے برائے نعمت ہوں اور اُن پر طلاء اعلیٰ سے علوم و احوال الہیہ کی  
بھوار پڑتی ہو۔ معتدل المزاج ہوں اُن کی شکل و صورت درست اور خلق اچھا ہو اُن کی رائے  
میں اضطراب و عدم استقلال نہ ہونہ اُن میں بے انتہا کی ذکاوت ہو جس سے کلی سے جزئی تک  
اور مغز سے پوست تک رستہ نہ ہو اور نہ ایسے سخت فحی ہوں کہ جزئی کی تک اور پوست سے مغز  
تک نہ پہنچ سکیں سب سے زیادہ سنت کے پابند ہوں نہایت عابد ہوں معاملات میں لوگوں کے  
ساتھ تحیک ہوں عام بھلائی کی تدبیروں کو درست رکھتے ہوں نفع عام میں شوق رکھتے ہوں بل  
سبب کسی کو نہ ستادیں ہمیشہ عالم غیب کی جانب متوجہ رہیں اُس کا اثر اُن کے کلام سے اُن کے  
سننے سے ظاہر ہوتا ہو اور اُن کی تمام شان سے معلوم ہوتا ہو کہ موجد من الغیب ہیں اُن کو اپنے رشتہ

۵۹ قال الامامی۔ زلفہ الکتاب اللہ علیہ السلام لا غیر و هذا هو الا صوب (تخیر کرے) +

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ  
ثُمَّ يَبْعَثُكُم فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ

وہ وہ ہے جو مار ڈالتا ہے تم کو (یعنی مسلا دیتا ہے) رات میں  
اور جانتا ہے جو کیا ہے تم نے دن میں پھر تم کو اٹھاتا  
ہے اُس میں (یعنی دن میں) تاکہ پورا کیا جائے وقت

قرب کیسہ کی وہ باتیں کھجاتی ہیں جو اوروں کو نہیں کھلتیں پس ایسا شخص باعث ہوتا ہے بعض حوادث  
کے انکشاف کا اور سب ہوتا ہے استجاب دعا اور ظہور برکات کا +

برکت کے معنی شاہ صاحب نے یہ بتلائے ہیں کہ جس شے پر برکت دیکھا دے یا تو اُس کا نفع  
زیادہ ہو جاوے مثلاً تھوڑی سی فوج دشمن کے خیال میں بہت سی معلوم ہونے لگے اور وہ بھاگ چکو  
یا تھوڑی غذا میں طبیعت نفرت کر کے ایسا خلط صلیب پیدا کرے کہ اُس سے دو چاند غذا کھانے کی  
برابر ہو یا خود وہ شے ہی سبب تکب ہو جانے مادہ ہوائی کے بشکل اُس شے کے زیادہ ہو جاوے  
اس تمام بیان میں شاہ صاحب نے اُس اور کے ظہور کو قانون قدرت کے ماتحت کرنا چاہتے  
ہیں پس جب کہ وہ قانون قدرت کے ماتحت ہے اور تخیل تھوڑی فوج کو بہت تصور کر سکتا ہے اور  
طبیعت قلیل غذا سے کثیر غذا کا فائدہ دیکھتی ہے اور مادہ ہوائی بالفرض کوئی شے بن جاسکتا ہے تو  
وہ نفس انسانی کے خاصوں میں سے ایک خاصہ ہے شخص دُور شخص پر موقوف نہیں ہے اور اس  
لئے کسی کا معجزہ نہیں ہو سکتا +

دوسری صورت جو شاہ صاحب نے لکھی ہے وہ الہامات و اعمال اور تقریبات کی قسم سے  
ہے اور جب کہ یہ نہیں بیان کیا کہ وہ الہامات و اعمال و تقریبات بمقتضی فطرت انسانی نہیں ہیں تو  
انہوں نے اُن سب کو داخل فطرت انسانی سمجھا ہے اور جب کہ فطرت انسانی میں داخل ہیں تو قانون قدرت  
کے ماتحت ہیں اور اس لئے معجزہ قرار نہیں پاسکتے +

تیسری صورت تو نہایت ضعیف ہے اُس کا نتیجہ یہ ہے کہ دو امروں کا جن کا وقوع موافق  
قانون قدرت کے ہوتا ہے ایک دوسرے کے متصل واقع ہونا معجزہ ہے مثلاً ایک شخص مر گیا اور  
اُسی کے قریب سچ گھس لگایا ایک پیغمبر کو لوگوں نے ستایا اور اُس کے بعد کوئی واقعہ مثل طوفان یا  
دبا کے واقع ہوا پس پچھلے واقعہ کا اقرار پہلے واقعہ کے ساتھ معجزہ ہے حالانکہ یہ تمام امور وہ ہیں  
جو قانون قدرت کے موافق واقع ہوتے رہتے ہیں اور اُن کا اقرار کسی واقعہ کے ساتھ صرف  
اتفاقی ہے اور وہ بھی مطابق قانون قدرت کے پس بموجب اُس اصول کے جس کی بنا پر ہم نے معجزہ  
و کرامت سے انکار کیا ہے اُس اصول کے مطابق شاہ ولی اللہ صاحب بھی معجزہ و کرامت کے منکر  
ہیں شاہ صاحب نے اس سے بھی زیادہ وضاحت سے ایک جگہ تقریبات میں تمام معجزات کو اسباب جزئی  
کیلئے اور جب وہ اسباب بنی ہیں تو تابع قانون قدرت ہیں اور جب تابع قانون قدرت ہیں تو معجزہ

مستحق پھر اسی کے پاس تم کو پھر جانے پر تم کو بتلادو گا  
جو کچھ تم کرتے تھے ۹۰

مُسَمًّى شَمَّ إِلَيْهِ مَزْجِعُكُمْ  
شَمَّ يُبَيِّنُكُمْ أَكُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۹۰

نہیں اس لئے کہا جاسکتا ہے کہ اصل شاہ صاحب بھی ہمارے مول کے مطابق منکرین معجزات سے  
ہیں انہوں نے تفسیرات میں لکھا ہے کہ: بیشک مقامات نفس الامر کے متفاوت ہیں ان میں سے  
ان میں اختلاف نفس الامی متساویۃ  
منہما من الاسباب فیہ العلة  
وینفعلون بنظ واسبب اسباب  
فحسب من یختص عندنا انه لم یبتک  
الاسباب قط ولن یقرک ولن یحد  
لسنة الله تبدیلا انما المعجزات  
والکرامات امور اسبابیہ غلب  
علیہا السبوغ فباینست ما مشر  
الاسبابیات (تفہیمات)

مقدم اسباب ہے اور اس مقام میں فقط علت معلول کا سلسلہ ہے  
اور صرف سبب اور مسبب کا اور ملنے نزدیک یہ بات متفق ہے کہ  
ہاں کبھی نہیں چھوٹتے اور نہ چھوٹینگے اور نہ کبھی تو یاد کیا اللہ  
کی سنت میں ادل بدل ہونا۔ اس کے سوا اور کوئی بات نہیں  
ہے کہ چھوٹے اور کراہتیں امور اسبابیہ ہیں (یعنی سبب پر جنی  
میں) مکمل ہونا ان پر غالب ہو گیا ہے اس لئے تمام اور  
اسبابیات سے جدا ہو گئے ہیں +

غرض کہ ہم نے معجزہ و کرامت کے مفہوم میں اس  
امروہ داخل کیا ہے کہ اس کا وقوع خلاف قانون قدرت ہو  
اور اسی اصول پر معجزہ و کرامت سے انکار کیا ہے مشرکین عرب بھی اسی قسم کے معجزے و کرامت  
صلوات علیہ وسلم سے طلب کرتے تھے جن سے جائز قرآن مجید میں انکار ہوا ہے لیکن اگر وقوع  
خلاف قانون قدرت کو مفہوم معجزہ سے خارج کر دیا جائے اور امور ذاتیہ یا مادہ الواقع پر یہ قانون  
قدرت کے مطابق واقع ہوتے ہیں معجزہ کا اطلاق کیا جاوے تو ایسی حالت میں صرف اصطلاح قرار دینے  
کا اختلاف ہوگا اور جو اصطلاح ہم نے قرار دی ہے اس کے مطابق اس پر معجزہ و کرامت کا اطلاق  
نہ ہوگا +

تمام فرق اسلامیہ معجزات کو حق بیان کرتے ہیں اور وہ اسے معتزلیوں اور اشاعہ والوہا حق  
انفرائی کے جواہل سنت و جماعت میں سے ہیں تمام فرقے کرامات اولیاء کے بھی قائل ہیں اور شیعہ  
صرف دوازہ امام علیہم السلام میں حصہ کرامت کرتے ہیں معتزلے اس وجہ سے کرامات کے منکرا ہیں  
کہ اگر اولیاء سے بھی کرامتیں ہوں تو اس میں اور معجزہ میں کچھ تمیز باقی نہیں رہتی اور پھر معجزہ و نبوت  
نبوت کی دلیل نہیں ہو سکتا۔ لیکن محققین علماء معجزوں کا بیان اس طرح پر کرتے ہیں کہ گویا ان کا  
وقوع قانون قدرت کے مطابق ہوا ہے پس اگر میرا یہ خیال صحیح ہو تو میں کہہ سکتا ہوں کہ تمام صحیح  
فرق اسلامیہ اس مسئلہ میں میرے ساتھ متفق ہیں اور صرف اصطلاح کا فرق ہے اور جس  
اصطلاح معجزہ کے مطابق ہم نے معجزات و کرامات کا انکار کیا ہے وہ سبب بھی اس کے منکر



وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفْزَعُونَ ﴿٦١﴾ ثُمَّ رُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ أَلَا لَهُ الْحُكْمُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿٦٢﴾

وہی زبردست ہے اور اپنے بندوں کے لیے محفوظ ہے تم پر نگہبان یہاں تک کہ جیاتی ہے تم میں سے ایک کو موت تو اس کو مار ڈالتے ہیں ہمارے بھیجے ہوئے اور وہ تقصیر نہیں کرتے ﴿۶۱﴾ پھر وہ بھولے جلتے ہیں اللہ کے پاس جو اکیلا مالک ہے برحق اسی کے لئے حکم ہے اور وہ بہت جلد حساب لینے والوں میں سے ہے ﴿۶۲﴾

ہیں اور اگر علماء متقدمین اس بات کے منکر ہوں کہ معجزہ و کرامت کا وقوع خلاف قانون قدرت ہوتا ہے یا خلاف قانون قدرت بھی ہو سکتا ہے تو بلاشبہ وہ ہم سے اور ہم ان سے بالکل مختلف ہیں +

حکماء و فلاسفہ نے معجزات یا کرامات کا انکار کسی وجہ سے کیا ہو مگر ہمارا انکار صرف اس بنا پر نہیں ہے کہ وہ مخالف عقل کے ہیں اور اس لئے ان سے انکار کرنا ضرور ہے بلکہ ہمارا انکار اس بنا پر ہے کہ قرآن مجید سے معجزات و کرامات یعنی ظہور امور کا بطور حرق عادت یعنی خلاف فطر یا خلاف جبلت یا خلاف عقلت یا خلاف قدر الہی قدر رہا اللہ کے اقتدار یا جاتا ہے جس کو ہم مختصر لفظوں میں یوں تعبیر کرتے ہیں کہ کوئی امر خلاف قانون قدرت واقع نہیں ہوتا اور اس لئے معجزات و کرامات سے جب کہ ان کے معنوں میں غیر مقید ہوتا قانون قدرت کا مراد دنیا جاد تو انکار کرتے ہیں اور اگر ان کے مفہوم میں یہ بھی داخل کیا جاوے کہ وہ مطابق قانون قدرت کے واقع ہوتے ہیں تو صرف نزاع لفظی باقی رہ جاتی ہے کیونکہ جو امر کہ واقع ہوا اور جس شخص کے ماتحت سے واقع ہوا اس کو ہم دونوں تسلیم کرتے ہیں مگر وہ اس کا معجزہ یا کرامت نام رکھتے ہیں ہم اس کا یام نہیں رکھتے +

اس اختلاف کا نتیجہ تشریح کا مندرجہ ذیل سے بخوبی واضح ہوگا - ایک عجیب امر جو عام طور پر نہیں ہوا یا کسی پیغمبر یا ولی سے منسوب ہوا یا کسی پیغمبر کے زمانہ میں ہونا بیان ہوا - تو اول ہم اس کے فی الحقیقت واقع ہونے کا ثبوت تلاش کریں گے اور غالباً معتقدین معجزہ و کرامت بھی اس میں مختلف نہ ہونگے نہ شاید انجام کو اس بات میں اختلاف ہو کہ ان کے نزدیک اس کے وقوع کا کافی ثبوت ہو اور ہمارے نزدیک نہ ہو لیکن بغرض تسلیم اس کے ثبوت کے ہم دونوں اس کے وقوع میں متفق ہوتے +

اس کے بعد ہم غور کریں گے کہ اس کا وقوع آیا کسی قانون قدرت کے مطابق ہوا ہے جو

قُلْ مَنْ يُخَيِّكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ  
الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُوهُ تَفْزَعًا  
وَحَفِيَّةً لِّمَنْ أُنْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ  
لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٦٣﴾ قُلْ  
اللَّهُ يُخَيِّكُم مِّنْهَا وَمِنْ كُلِّ لُبٍّ  
شَدَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٦٤﴾

گلوں تم کو نجات دیتا ہے جنگلوں اور دریاؤں کے  
اندھیروں سے پکارتے جو اُس کو گدگد کرنا اور چپکے  
سے کہ اگر ہم کو ان سے نجات دیگا تو بیشک ہم شکر  
کرنے والوں میں ہونگے ﴿۶۳﴾ کہ کہ اللہ تم کو اُن  
سے نجات دیتا ہے اور ہر سختی سے پھر تم شرک  
کرتے ہو ﴿۶۴﴾

ہم کو اب تک معلوم ہیں اگر اُس کا وقوع کسی معلوم قانون قدرت کے مطابق ہم کو معلوم ہوتا تو ہم اُس  
کو اُس کی طرف منسوب کریں گے مستقیدین معجزہ و کرامت امر نہ کورہ پر غور و فکر کئے بغیر اُس کو معجزہ یا کرامت  
قرار دینگے +

اور اگر کوئی قانون قدرت اُس کے دفع یا ظہور کا ہم کو معلوم نہ ہو تو جو کہ ہم کو قرآن مجید  
یقین دلایا ہے کہ تمام امور موافق قانون قدرت کے واقع ہوتے ہیں ہم یہ کیسے کہ ضرور اس کے  
لئے بھی کوئی قانون قدرت ہے جو ہم کو معلوم نہیں ہے۔ اور مستقیدین معجزہ و کرامات بغیر نہ کورہ بالا  
خیال کے اُس کو معجزہ یا کرامت قرار دینگے اور اس صورت میں صرف نزاع عقلی یا اصطلاحی یا عقل مجبے عقلی  
باقی رہ جاتی ہے +

ہماری سمجھ میں کسی شخص میں معجزے یا کرامت کے ہونے کا یقین کرنا ذات باری کی توحید  
فی الصفات پر ایمان کو ناقص اور نامکمل کر دینا ہے اور اُس کا ثبوت پیر پرست و گوی پرست لوگوں  
کے حالات سے جو اس وقت بھی موجود ہیں اور صرف معجزہ و کرامت کے خیال نے اُن کو پیر پرستی و  
گوی پرستی کی رغبت دلائی ہے اور خدا کے قادر مطلق کے سوا دوسرے کی طرف اُن کو رجوع کیا ہے  
اور شکیں ماننا اور ضرور نیاز چڑھانا اور اُن کے نام کے نشانات بنانا اور جانوروں کی حیثیت دینا سکھایا  
جسے بخوبی حاصل ہے۔ اسی وجہ سے ہمارے سچے ذری محمد رسول اللہ نے اور ہمارے سچے خدا  
وہد لا شریک نے صاف صاف معجزات کی نفی کر دی تاکہ توحید کامل بندوں کو حاصل ہو اور بندے  
خدا پر اس طرح یقین لادیں کہ لا الہ الا اللہ ہو واحد فی ذاتہ لا شریک لہ۔ لا الہ الا  
اللہ ہو واحد فی صفاتہ لا مثل ولا شئیہ ولا شریک لہ لا الہ الا اللہ ہو  
المستحق للعبادت لا شریک لہ وهذا اکمل الايمان بالله ولهذا قال الله تعالى  
لحبیبہ محمد رسول الله المبعوث اکملت لکم دینکم و انتم رضیتم عنی و رضی  
لکم الاسلام دینا۔ والحمد لله الذی هدانا لهذا الايمان ایماناً کاملًا و  
طبیق قلبی بما لہم فی ربی و لصلوٰۃ علی محمد و آلہ +

قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ  
عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ قَوْلِكُمْ  
أَوْ مِّنْ تَحْتَ آرْجَلِكُمْ أَوْ يَلْسَنُكُمْ  
شَيْعًا وَيَذْنُبُكَمُ بَأْسَ  
بَعْضِ أَنْظُرْ كَيْفَ نَصَرْتُكُمْ  
الْأَيُّتُ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿٦٥﴾

کہنے کے وقت اور ہے اس بار کہ تم عذاب مجھے ایک  
عذاب تمہارے لیے پسے یا تمہارے پاؤں کے نیچے سے مٹی  
آفت سماوی یا مٹی یا تم کو ہسر گرد ہوں جس کرے  
اور مڑا چھانے تمہارے ایک گروہ کو دوسری لڑائی کا، دیکھ  
کس طرح ہم بیان کرتے ہیں نشانیوں کو تاکہ وہ  
سمجھیں ﴿۶۵﴾

اکثر لوگوں کا خیال ہے کہ انبیاء پر ایمان لانا بہ سبب ظہور معجزات باہرہ کے ہوتا ہے مگر خیال محض  
غلط ہے انبیاء علیہم السلام پر یا کسی ہانڈے باطل پر ایمان لانا بھی انسانی فطرت میں داخل اور قانونِ نبوت  
کے تابع ہے۔ بعض انسان اندرونی فطرت کے ایسے سلیم الطبع پیدا ہوتے ہیں کہ سیدھی اور سچی بات  
ان کے دل میں میٹھ جاتی ہے وہ اس پر یقین کرنے کے لئے دلیل کے محتاج نہیں ہوتے باوجود کہ  
وہ اس سے مانوس نہیں ہوتے مگر ان کا وجدان صحیح اس کے سچ ہونے پر گواہی دیتا ہے ان  
کے دل میں ایک کیفیت پیدا ہوتی ہے جو اس بات کے سچ ہونے پر ان کو یقین دلاتی ہے یہی  
لوگ ہیں جو انبیاء صادقین پر صرف ان کا وعظ و نصیحت سُن کر ایمان لاتے ہیں معجزوں اور کرامتوں  
پر۔ اسی فطرت انسانی کا نام شائع نے ہدایت رکھا ہے مگر جو لوگ معجزوں کے طلبکار ہوتے  
ہیں وہ کبھی ایمان نہیں لاتے اور نہ معجزوں کے دکھانے سے کوئی ایمان لا سکتا ہے خود خدا نے  
اپنے رسول سے فرمایا کہ اگر تو زمین میں ایک سرنگ ڈھونڈ نکالے یا آسمان میں ایک سیڑھی لگالے  
تب بھی وہ ایمان نہیں لانے کے، اور ایک جگہ فرمایا کہ اگر تم کاغذوں پر لکھی ہوئی کتاب بھی  
بھیج دیں اور اس کو وہ اپنے ہاتھوں سے بھی چھو نہیں تب بھی وہ ایمان نہیں لانے کے اور  
کہیں گے تو علامتِ جادو ہے، پس ایمان نہ صرف ہدایت (فطرت) پر منحصر ہے جیسے کہ خدا نے  
فرمایا، اللہ یھدی من یشاء الی صراط مستقیم \*

ہانڈے باطل پر جو لوگ ایمان لاتے ہیں ان کے دل میں بھی غالباً اسی قسم کی کیفیت پیدا ہوتی  
ہے اور اس کا سبب کبھی ان کی فطرت ہوتی ہے جو کبھی کی طرف اُل ہے سیدھی طرف اُل ہی نہیں ہوتی اور اسی طرف  
خدا نے اشارہ کیا ہے جہاں فرمایا ہے، من یشاء اللہ یضللہ ومن یشاء یجعلہ علی صراط  
مستقیم، (الانعام) اور اکثر یہ ہوتا ہے کہ دینِ آبابی کا اور سوسیٹی کا ایسا بوجھ ان کی  
طبیعتوں پر ہوتا ہے کہ سیدھی بات کے دل میں آنے کی جگہ ہی نہیں رہتی اور کبھی یہ ہوتا ہے کہ  
مٹکی یا طبع ہو کر اس بات پر غور نہیں کرتے اور اسی کی طرف خدا نے اشارہ کیا ہے جہاں فرمایا ہے کہ  
فس یرد اللہ ان یھدیہ یشی۔ جس کو خدا چاہتا ہے کہ ہدایت کرے اس کا دل اسلام کے

وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ  
قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ لِّكُلِّ  
تَبَلٍّ مُّنتَقَرٍ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾

اور جھٹلایا اُس کو تیری قوم نے حالانکہ وہ سچ ہے  
کہنے کے نہیں نہیں ہوں تم پر وکیل ہر چیز کے قرار پانے  
کے لئے وقت ہوا دیکھو کہ تم جانو گے ﴿۶۶﴾

صدقہ لاسلام ومن یرد ان لئے (یعنی سیدھی راہ پر چلنے کے لئے) کھول تیلہا اور جس کو  
یضلہ یجعل صدقہ ضیقاً حرجاً خدا گمراہ کرنا چاہتا ہے تو اُس کے لئے کو تنگ اور سیاق کر پاتا  
کا تمنا یصعد فی طلب الماء کذلک یجعل ہے کہ سیدھی بات کہنا اختیار کرنے کو آسان پر چڑھنے  
اللہ الوحی علی الذین لا یؤمنون سے بھی زیادہ مشکل سمجھتا ہے اسی طرح خدا ان پر بُرائی ڈالتا ہے  
(الانعام آیت ۱۲۵) جو ایمان نہیں لاتے، ان آیتوں میں خدا تعالیٰ نے ہدایت  
پانے یا گمراہ ہونے کو اپنا فصل قرار دیا ہے اس کا سبب یہ ہے کہ خدا جو قائل تحقیق ہے ہمیشہ تمام  
چیزوں کو جو ظہور میں آتی ہیں اپنی طرف نسبت کرتا ہے اسی طرح ان آیتوں میں بھی انسان کے  
نظریاتی افعال کو اپنی طرف نسبت کیا ہے مگر وہ حقیقت یہ بیان انسان کی فطرت کا ہے اور  
بس +

﴿۶۷﴾ وَیُرْسِلْ عَلَیْكُمْ حَفَظَةً اس آیت کی تفسیر میں ہمارے عمل نے عجیب باتیں  
لکھی ہیں۔ اول تو انہوں نے اس آیت کے ان لفظوں سے ”ویرسل علیکم حفظہ“ اور  
قرآن مجید کی اور آیتوں کے ان الفاظ سے ”معقبات بین ید یدہ ومن خلفہ یحفظونہ  
من امر اللہ“ اور ان الفاظ سے ”ما یلفظ من قول الا لدیہ رقیب عنید“ اور ان الفاظ  
سے ”وان علیکم لحافظین کراما کاتبین“ یہ قرار دیا ہے کہ ہر انسان کے ساتھ انسان سے  
فارح اُس کے نگہبان فرشتے متعلق ہیں جو ملائکہ حفظہ کے نام سے مہووم ہیں +  
مگر اسی آیت میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ ”حتی اذا جاء احدکم الموت توفته رسلنا“  
نواس پر یہ بحث پیش آئی کہ یہ فرشتے مار ڈالنے والے وہی حفظہ ہیں جو اخیر کو قتل ہو گئے یا ان سے  
علحدہ ہیں۔ بعضوں کا یہ قول ہے کہ یہ قتل وہی حفظہ ہیں اور اکثر قول ہے کہ نہیں قتل حفظہ سے علحدہ  
ہیں اور اسی قول کو مانع قرار دیا ہے +

اس کے بعد جو اس آیت میں یہ الفاظ ہیں کہ ”لشد ذو الی اللہ مولاہم الحق“  
یہ قرار دیا ہے کہ جب انسان مرجاتا ہے تو یہ قتل فرشتے بھی مرجاتے ہیں اور خدا کے پاس لیجاٹے  
جاتے ہیں اور بعضوں نے کہا کہ فرشتے نہیں لیجاٹے بلکہ آدمی جو مرتے ہیں وہ لیجاٹے جاتے  
ہیں۔ مگر کسی مفسر نے یہ نہیں لکھا کہ اگر یہ حفظہ قتل فرشتے جو ہر ایک انسان پر تحمین ہیں اگر وہ بھی  
انسان کے ساتھ نہیں مرتے تو پھر کیا کیا کرتے ہیں خدا تعالیٰ ان کو کسی اور خدمت پر تعین کرتا

وَذَٰرِ الَّذِينَ أَخَذُوا دِينَهُمْ  
لَعِبًا وَهَوًّا وَغَرَّ قَوْمَ الْحَيٰوةِ  
الدُّنْيَا وَذَرَبَهُ أَنْ تُبْسَلَ نَفْسٌ  
بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ هَٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
وَلَيْ وَلَا تَفِيْعُ وَإِنْ تَعْدِلْ كَافًا  
عَدْلٌ لَا يُوْخِذُ مِنْهَا أَوْ لَشَفَعُ  
الَّذِينَ أُبْلِغُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ  
شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ  
أَلِيمٌ يَّمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٩٩﴾

اور چھوڑنے اُن لوگوں کو جنہوں نے اپنے دین کو  
کھیل و تماشا کر رکھا ہے اور دنیا کی زندگی نے اُن کو  
دھوکا دیا ہے اور نصیحت کے ساتھ اس کے کہ ہلاکت میں  
پہنچی ہر ایک بن سب اس کے جو کما ہے نہیں ہے  
اس کے لئے سوائے غلطی کوئی دست اور نہ کوئی بخشش ہے  
والا اور اگر بدلا دینے کے مناسب بدلات اس کے کچھ نہیں پایا گیا  
پہنچی میں جو ہلاکت میں پڑے ہیں سب اس کے جو اچھوٹے کما ہے  
اُن کے لئے ہے پناہ کھینچنے پانی کا اور عذاب دکھ  
دینے والا پس اس کے کہ وہ کفر کرتے تھے ﴿۹۹﴾

ملائکہ کی بحث میں ہم نے لکھا ہے کہ قرآن مجید میں ملائکہ کا اطلاق انہی قلمی پر ہوا ہے جو خدا نے انسان  
میں اور بنی دیگر مخلوقات میں پیدا کئے ہیں نہ کسی ایسے جسم پر جو خارج از انسان پیدا ہوا ہو پس حفظ کا  
موصوف محذوف خواہ ملائکہ کو قرار دے خواہ قلمی کو دونوں صورتوں میں مطلب واحد ہے +

﴿۹۹﴾ (وہو الذی) اس آیت میں جس بات پر غور کرنی ہے وہ یہ ہے کہ "کن فیکون" سے  
کیا مراد ہوتی ہے۔ امام فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں اسی آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ خدا کا جو یہ  
لین المراد بقوله کن فیکون قول ہے کہ کن فیکون نہ تو اس سے مراد کسی کی طرف خطاب  
خطاب امر لان ذلک الامر ان کان  
للمعدوم فهو محال ان کان الموجود  
فما مر بان تصیر الموجود موجودا  
وهو محال بل المراد منه التنبيه  
على نفاذ قدرته ومشيته في كل  
الکائنات وایجاد الموجودات  
(تفسیر کبیر) یہ ان کی غلطی ہے اور اس امر کے تحقق ہونے میں کہ - خدا جو  
کتاب ہے اُسی قانون قدرت کے مطابق کرتا ہے جو اس نے اُن چیزوں کے وجود ہونے کے لئے  
بنایا ہے۔ کچھ متخلل واقع نہیں ہوتا +

﴿۱۰۰﴾ (ینفخ فی الصور) یہ مضمون قرآن مجید میں بہت جگہ بہت جگہ آیا ہے سورۃ النعام  
میں ہے یوم ینفخ فی الصور ﴿۱۰۰﴾ سورۃ کاف میں ہے ینفخ فی الصور ینفخ ہم جمعا ﴿۹۹﴾  
سورہ طہ میں ہے یوم ینفخ فی الصور وینفخ الحجر میں یومئذ زلزالہ ﴿۱۰۰﴾ سورہ یونس میں

قُلْ اَنْذَعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَتُرْذُّ عَلٰى  
اَعْقَابِنَا بَعْدَ اِذْ هَدٰىنَا اللّٰهُ كَالَّذِى  
اسْتَهْوٰنَهُ الشَّيَاطِیْنُ فِى الْاَرْضِ  
حٰیثُ رَاْنَا كَلَّا فَضَلَبَ يَدْخُوْنَهُ  
اِلَى الْهُدٰى اَتَيْنَا قُلْ اِنَّ هٰدِى  
اللّٰهُ هُوَ الْهُدٰى وَامْرٌ لِّسَلِیْمٍ  
لَّوْلَ الْعٰلَمِیْنَ ۝۴۰

کہئے (اپنے پیغمبر) کو کیا ہم کچھ پریشان شدہ کے سوا اس کو  
جو نہ ہم کو نفع دے نہ ضرر پہنچائے اور ہم اپنی ایڑیوں کے  
پائے پیچھے اس کے کھانے ہم کو ہدایت کی مثال اس  
شخص کے جو کو شیاطین نے مجھوڑ دیا ہو اور زمین پر پھینک  
رہ گیا ہو۔ اس کے دست ہیں اس کو سیدھی راہ پر  
جاتے ہیں پس سیدھی راہ پر۔ کہئے خدا ہی کی ہدایت  
ہدایت ہے اور ہم کو محکوم دیا گیا ہے کہ ہم پر دروغ بولا  
کے مطیع ہوں ۝۴۰

دیوم یفتح فی الصور ففزع من فی السموات ومن فی الارض (۴۰) سورہ یسین میں ہے  
ونفخ فی الصور فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون (۵۱) سورہ زمر میں ہے  
ونفخ فی الصور فمضغ من فی السموات ومن فی الارض (۶۰) سورہ قی میں ہے ونفخ  
فی الصور ذلک یوم الوعد (۱۹) سورہ الحاکم میں ہے فاذا نفخ فی الصور لنفخة واحدة  
(۳) سورہ نباء میں ہے یوم ینفخ فی الصور فتأتون افواجا (۱۸) سورہ مثر میں ہے فاذا  
نفض فی النافور ذلک یوم منذ یوم عیس (۸) +

اس میں کچھ شبہ نہیں کہ تمام آئینہ قیامت کے حال سے متعلق ہیں اور ان میں اس دن کا  
ذکر ہے جب کہ تمام دنیا الٹ پٹ اور درہم برہم ہو جاوے گی مگر اب عیدہ کا قول ہے کہ صلی جمع صلوٰۃ  
کی ہے اور اس سے مراد مردوں میں روح پھونکنے سے ہے اگر اس لئے کہ تسلیم کیا جائے تو ان  
آیتوں میں سے اکثر بگڑے صور کے نفاذ کے متعارف معنوں کے لینے کی ضرورت باقی نہیں رہتی مگر  
ہم تسلیم کرتے ہیں کہ ان سب آیتوں میں صور کے نفاذ سے ہی مراد ہے جس کو بعد پتو -  
نہرنگھا - سکھ - ترئی - قرنا - ترم - بگل - کہتے ہیں اور جس میں پھونکنے سے نہایت سخت و شدید  
آواز نکلتی ہے +

تاریخ کے نقص سے معلوم ہوتا ہے کہ نہایت قدیم زمانہ میں یعنی حضرت موسیٰ کے وقت  
سے بھی پیغمبر لڑائی کے لئے لوگوں کے جمع کرنے کو آگ جلانے کا رواج تھا پہاڑوں پر اور  
اونچے مقامات پر آگ جلاتے تھے اور گویا وہ پیغام تھا کہ سب اکبر جمع ہو گویا وہ علامت حشر خدا  
کی تھی ایسا بھی بعض بعض پہاڑی قوموں میں یہ رسم پائی جاتی ہے +

لڑائی کے میدان میں غولوں کے کسی خاص طرح جمع کرنے یا حملہ کے لئے محسوس کرنے کا  
محکم لینچہ نے میں وقت پڑتی ہوگی معلوم ہوتا ہے کہ مصریوں نے اس کام کے لئے شعلہ آگ جلائی اور



وَأَنۢ أَقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَ  
هُوَ الَّذِيۢ لَیۤسَ بِمُتَحَسِّرٍ ۚ ۱۱  
وَهُوَ الَّذِيۢ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ  
وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ وَیَوْمَ یَقُولُ  
لَکُنۢ فِیۡکُونٌ ۚ ۱۲

اور یہ حکم دیا گیا ہے کہ قائم کرو نماز کو اور س (یعنی خالص)  
دروود دہو جس کے پاس بھلے جاؤ گے (۱۱) و  
وہ ہے جس نے درستی سے پیدا کیا آسمانوں کو اور  
زمین کو اور جس دن کہے گا کہ ہو  
ہو جاؤ گے (۱۲)

اور مشعلوں کی روشنی کے ذریعہ سے لڑائی کے میدان میں غولوں کو حکم پہنچانا ایجاد کیا +  
غالباً دن کو مشعلوں سے بخوبی کام نہ نکلتا ہو گا اس لئے ایک ایسی چیز کی تلاش کی ضرورت  
پیش آئی جس کی بہت بڑی آواز ہو اور وہ آواز لڑائی کے میدان میں حکم بھیجنے کا ذریعہ ہو مسبری  
ہی اس کے موجد ہوئے اور انہوں نے دریائی جانوروں کی ہڈی کے خول سے جس میں خل گئے  
کے چچ دریچہ ہوتے تھے اور جس میں پھونکنے سے نہایت سخت و شدید آواز نکلتی تھی یہ کام لینا شروع  
کیا چنانچہ اب تک ہندو اسی کا استعمال کرتے ہیں جو سنک کے نام سے مشہور ہے +  
بنی اسرائیل جب مصر میں تھے تو انہوں نے مصریوں سے اس کو اخذ کیا تھا اور جب جنگل  
میں دارہ و پریشان ہوئے اور پہاڑی اور جنگلی ملک میں دریائی جانوروں کے خول میں نہ تھے انہوں  
نے صحرائی جانوروں خصوصاً مینڈھے یا دنبہ یا پہاڑی بکرہ کے سینگوں سے جو ٹھٹھے اور بیچ دار  
ہوتے تھے اور جن میں پھونکنے سے ویسی ہی سخت شدید آواز نکلتی تھی یہ کام لینا شروع کیا حتیٰ  
کہ معنی قرن یعنی سنگ کے ہیں۔ بعد اس کے جب انہوں نے ترقی کرنا شروع کیا تو اس کو اور  
اشیاء مثل چاندی پیتل اور تانبے وغیرہ سے اور نہایت عجیب و سحر آمیز طور سے بنانے لگے +  
تو ریت سفر خروج باب ۳ ہم میں لکھا ہے کہ خدا تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو حکم دیا کہ  
تو اپنے لئے چاندی کے دو قرنا بنا جب تو ان دونوں کو بجا سے تو تمام لوگ خیمہ کے دروازہ پر جمع  
ہو جائیں گے۔ اور جب ایک کو بجا سے تو بنی اسرائیل کے سردار تیرے پاس آجائیں گے۔ اور  
جب زور سے بجائی جاوے تو جن کے خیمے جانب مشرق ہوں وہ کوچ کرنا شروع کریں اور جب وہ  
دفعہ زور سے بجائی جاوے تو جن کے خیمے جنوب کی جانب ہوں وہ کوچ کرنا شروع کریں۔  
اور جب سب کو ایک جگہ نہایت مقصود ہو تو وہ بھی آواز سے بجا یا جاسے اگر اپنے ملک میں اپنے  
دشمن سے جس نے تم پر زیادتی کی ہے لڑنے کو جاؤ تو قرنا کو بہت زور سے بجاؤ اور خوشی کے نواں  
میں اور عیدوں کے دن اور ہر مہینہ کے شروع میں قربان گاہوں میں بجا یا کرو اور غاروں کی  
اولاد اس کو بجا یا کرے +

یرمیاہ اور عذقیق کی اور کتابوں سے پایا جاتا ہے کہ شہروں اور ملکوں سے لڑائی کے



قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ أَنَّمَا يَوْمَهُ  
يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَلَيْهِ الْغَيْبُ  
وَالْفَهَادَاتِ وَهُوَ الْحَكِيمُ  
الْخَبِيرُ (۳۰)

اُس کا کتا درست ہے کسی کے لئے بادشاہ ہے  
جس نے پھونکا جاوے گا صور میں جاننے والا ہے  
چھپے اور کھلے کا اور وہ حکیم ہے خبر رکھنے  
والا (۳۰)

لئے لوگوں کو جمع کرنے کو قرنا بکائی جاتی تھی چنانچہ یرمیاہ نبی کی کتاب میں لکھا ہے کہ "علم را در حق پر پا  
دایہ کرنا را در میان طوائف نو ازید در برابر کشن اقوام را زبده ناسید و بر ضد کشن مملکت آرا را ط  
دستی و اشکنا را آواز دہید و بر خلاف کشن سردار اس را نصب نمود و اسپ را مثل لمع بر آوردید  
(باب ۱۵ درس ۲۷) +

اور ایک مقام میں لکھا ہے کہ "در یہود و اخبار نمود و در او شلیم مسوح گردانید و گوئید کہ در  
زمین قرنا بنو ازید یا فا ز بلند نہ کردہ گوئید کہ جمع آیند تا آنکہ در شہر تائے شتید در آئیم" (باب ۱۵  
درس ۵) +

یہودیوں نے اپنے خیال میں خدا تعالیٰ کے پاس بھی فرشتوں کی فوج کا ہونا اور اس  
میں درجہ بدرجہ سرداروں کا ہونا تسلیم کیا تھا اور اسی خیال سے فوج میں کام لینے کو فرشتوں کے  
پاس بھی صور یا قرنا کا ہونا خیال کیا اور صور بچہ نکلنے والے فرشتے قرار دئے جن میں سبکا سردار  
اسرائیل فرشتہ ہے +

عیسائیوں نے بھی اس خیال میں یہودیوں کی پیروی کی یوحنا حواری اپنے مشاہدات میں  
کہتے ہیں کہ انہوں نے تین فرشتوں کو ٹرٹی پھونکنے پر متعین دیکھا (باب ۸ درس ۱۲) +  
یہودی اور عیسائی دونوں حشر و جساد کے اور سب مردوں کے ایک جگہ جمع ہونے کے قول  
تھے اُس حشر اور اجتماع کے لئے اُسی خیال کے مطابق جس طرح وہ لوگوں کو جمع کیا کرتے تھے انہوں نے  
صور کا پھونکا جانا تصور کیا اشعیاء نبی کی کتاب میں یہ خیال کہ قیامت کے شروع میں صور بچہ کی بازیگری  
جا بجا پایا جاتا ہے۔ اور سینٹ پال نے اپنے پہلے خط کے باب پندرہویں میں جو کارتھیوں کو لکھا ہے  
اس خیال کو بخوبی ظاہر کیا ہے جہاں لکھا ہے کہ "ہم سب ایک دم میں ایک پل مانے میں پھیل کر ٹرٹی  
پھونکنے کے وقت مہل ہو جاویں گے کہ ٹرٹی پھونکی جاوے گی اور مردے اٹھیں گے اور ہم مہل  
ہو جاویں گے +

ہائے ہاں کے عمل نے حسب طوأت اپنے اس امر میں یہودیوں کی پیروی کی سے اور فخر صو  
کے لغوی معنی لئے جس اور جب انہوں نے لغوی معنی لئے تو ضرور ہوا کہ صور کو کھینک سینہ موجود اور  
اس کے بجانے کے لئے فرشتے قرار دیں بعض بزرگوں نے یہاں تک یہودیوں کی پیروی کی ہے

وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَأَبِيهِ  
أَتَرَدَّ أَتَّخِذَ آصِنًا مَّا إِلَهَہُ  
إِنِّیْ أَرَا مَلَکَ وَقُوْ مَلَکَ فِیْ ضَلٰلٍ  
مُّبِیْنٍ ﴿۷۳﴾

اور جب کہا ابراہیم نے اپنے باپ (یعنی چچا) آتر  
سے کہ کیا تو نے ٹھیکر یا ہے جن کو خدا ایک  
میں تجھ کو اور تیری قوم کو علانیہ مگر اسی میں  
ہوں ﴿۷۳﴾

کہ جس طرح توریت میں لکھا ہے کہ خدا نے موسیٰ کو چاندی کی دو صورتیں بنانے کا حکم دیا تھا انہوں نے  
بھی سور کو جوڑا قرار دیا ہے کہ ایک کے بچانے سے ایک طرح کی بار دو دونوں کو ساتھ بچانے سے  
دوسری طرح کی آواز نکلیگی اور اُس پر عاشیہ یہ چڑھایا کہ صورتوں میں بقدر تعداد احوال کے تمبیہ ہیں  
جیسے انسانی میں ہوتے ہیں اور جب مردوں کو زندہ کرنے کے لئے صورت پھونکی جاوے گی تو اویس  
صور کے تمبیہ میں سے نکل پڑے گی (دیکھ تفسیر کبیر سورۃ مدثر آیت ۸) \*

مگر قرآن مجید میں جس طرح نثر ذات باری کا اور اُس کے کاموں کا بیان ہے وہ اس قسم کے  
خیالات تخیل سے نفع صرف استعارہ ہے بعث و حشر کا اور زمبل حالت کا جس طرح شکل  
میں صورت بچنے سے سب مجتمع ہو جاتے ہیں اور لڑنے کو کھڑے ہو جاتے ہیں اور گردہ در گردہ آمو جو  
ہوتے ہیں اسی طرح بعث و حشر میں ارادۃ اللہ سے جس طرح کہ اُس نے قانون قدرت میں مقرر  
کیا ہو گا وقت موجود ہر سب لوگ اُٹھیں گے اور جمع ہو جاوے گے اُس حالت نفع صور سے استعارہ کیا  
گیا ہے پس اس آیت سے یا قرآن مجید کی اور آیتوں سے یہ بات کہ فی الواقع کوئی صورت یعنی مشا  
موجود ہے یا موجود ہوگی اور فی الواقع وہ مثل صور متعارفہ کے پھونکنے کے پھونکی جاوے گی اور  
فی الواقع اُس کو فرشتے لئے ہونگے اور وہ اُس کو پھونکیں گے ثابت نہیں \*

گو کہ تمام علماء اسلام سور کو ایک شے موجود فی الخارج اور اُس کے لئے پھونکنے والے  
فرشتے یقین کرتے ہیں اور عمومات مسلمانوں کا اعتقاد یہی ہے مگر بعض اقوال انہی علماء کے ایسے پائے  
جاتے ہیں جن میں صاف بیان ہے کہ نفع صور نہ ہے استعارہ ادب میں ہے تفسیر کبیر میں سورہ طہ کی تفسیر  
واللہ تعالیٰ یعرف الناس مواضع الاخرۃ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ لوگوں کو آخرت کی باتیں ان  
بامثال ما شوہد فی الدنیا ومن عادات الناس چیزوں کی مثالوں سے بتلاتا ہے جو دنیا میں دیکھی جاتی  
التفخ فی البوق عند الاسفار فی العساکر (طہ) ہیں اور لوگوں کی عادت ہے کہ کوچ کے وقت اور  
ان التفخ فی الصور استعارۃ والمرد منہ لشکروں میں بھونپو یعنی بوق یعنی صور بجاتے ہیں  
البعث والحشر (مؤمنون) اور سورہ مؤمنون کی تفسیر میں لکھا ہے کہ نفع فی الصور

موجود ان کیوں تخیل لدا عا لموق فان حرجہم استعارہ ہے اور اُس سے مراد بعث و حشر ہے  
موجود ہم کفر و ج الحیث عند سماع صوت الالۃ سورہ نمل کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جائز ہے کہ یہ  
(نمل)



فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَئِنْ لَمْ يَنْهِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٤٤﴾ فَلَمَّا رَأَى السُّمُنَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا الْكَبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُفَوِّهِ رَبِّي بَرِيًّا فِيمَا تُشْرِكُونَ ﴿٤٥﴾

پھر جب دیکھا چاند کو چمکتا ہوا کہ یہ ہے میرا رب اور گلو  
پھر جب دُوب گیا تو کہا کہ اگر میرا رب مجھ کو ہدایت  
نہ کرے گا تو بیشک میں مگر ہوں سکڑوہ میں سے  
ہو جاؤں گا ﴿۴۴﴾ پھر جب دیکھا سونچ کو چمکتا ہوا  
کہ یہ ہے میرا رب اور دگاریہ ہے سب بڑا پھر جب دُوب  
دُوب گیا کہ اسے میری قوم میں بیشک نیزا رہوں  
اُس سے جو تم شرک کرتے ہو ﴿۴۵﴾

ساری زن پسر شل ابرام رابرواشت و باہم دیگر از اور کلدانیان بقصد رفتن بزمن کنعن پیران مدندہ  
ہیں یہ ایک سبیل اس بات کی ہے کہ جس مباحثہ کا قرآن مجید میں ذکر ہے وہ حضرت ابراہیم کے  
باپ سے نہیں ہوا تھا بلکہ ان کا لفظ عم پر بطور احتیاط نعت اور بزرگی چھپا کے جن سے مباحثہ پیش آگیا  
نخا ہوا گیا ہے +

دوسرے یہ کہ جب حضرت ابراہیم نے یہ مباحثہ کیا تو ان کی عمر کیا تھی۔ اس امر کا تحقیق کرنا  
ناممکن ہے کیونکہ ان امور کی تحقیقات صرف تو ریت پر منحصر ہے نسخہ تو ریت کے اس باب میں  
نہایت مختلف ہیں عبری تو ریت سے معلوم ہوتا ہے کہ سنہ دنیوی کے ۱۹۵۸ برس بعد حضرت  
ابراہیم پیدا ہوئے تھے اور یونانی نسخہ تو ریت سے جس کو سپٹواکھٹ کہتے ہیں ان کی پیدائش  
۲۴۲۸ برس بعد سنہ دنیوی کے ابراہامی نسخہ تو ریت سے ۲۵۹۸ برس بعد معلوم ہوتی ہے  
عیسائی مورخوں نے ولادت حضرت ابراہیم کی ۲۰۰۸ برس بعد سنہ دنیوی کے اور ان کا اکل کلدانیان  
سے نکلتا ۲۰۰۳ سنہ دنیوی میں قرار دیا ہے اور اس حساب سے اُس وقت ان کی عمر پچھتر برس  
کی تھی مگر اس حساب پر قضا و کرنے کی کوئی کافی وجہ نہیں ہے +

قرآن مجید سے جہاں خدا نے فرمایا ہے "قَالُوا مَعْشَرِ اقْتِزِبْ كُرْهُمُ يَقَالُ لَهُ اِبْرَاهِيمُ"  
معلوم ہوتا ہے کہ اُن زمانہ میں حضرت ابراہیم جو ان تھے اور دوسری جگہ خدا نے فرمایا ہے "وَلَقَدْ آتَيْنَا  
ابراہیم مغدہ من قبل و کتابہ عالمین" (سورۃ انبیاء ۵۲) اور اسی آیت کے بعد اس مباحثہ  
کا ذکر ہوا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قبل وقت مباحثہ کے حضرت ابراہیم جو ان اور رشتہ  
ہو چکے تھے اور ان کا دل الہامات ربانی سے معمور تھا جس کے لئے عموماً چالیس برس کی عمر خیال  
کی جاتی ہے پس کچھ عجیب نہیں ہے کہ یہ واقعہ اسی عمر کے قریب قریب واقع ہوا ہو +

مگر اسے عملی تفسیر کو "فلما جن عليه اللیل" نے تعبیر دیا ہے وہ سمجھیں یہ پہلی  
دفعہ تھی جو انہوں نے رات دیکھی تھی اور اس لئے بے اصل قصہ اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ اُن زمانہ

إِنِّي وَبَحْتُ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ خَلِيفًا  
وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝۵۰ وَحَاجَّجَهُ  
قَوْمُهُ قَالَ أَتَمَحَاجُّونِي فِي اللَّهِ  
وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا  
تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي  
شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا  
أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ۝۵۱

بیشک میں نے متوجہ کیا اپنے من کو اُس کی طرف جس نے  
پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو دلی یقین سے اُس میں  
نہیں ہوں شریک کرنے والوں میں سے ۵۰ اور حجت کی  
اُس سے اُس کی قوم نے اُس نے کہا کہ کیا تم حجت  
کرتے ہو میرے لئے تھا اللہ میں اور بیشک اس نے مجھ کو  
ہدایت کی ہے اور میں نہیں ڈرتا اس سے جس کو تم اس کے ساتھ  
شریک کرتے ہو مگر یہ کہ اگر چاہے میرا خدا کسی امر کو، پسلا دے  
میری پروندہ کا علم ہر چیز پر کہ تم نصیحت نہیں کرتے ۵۱

کے بادشاہ کے خوف سے جس نے ایک خواب دیکھا تھا اور لڑکوں کے قتل کا ارادہ کیا تھا حضرت ابراہیم  
کی ماں نے اُن کے محل کو چھپایا اور جب لڑکا پیدا ہونے کا وقت آیا تو ایک پہاڑ کی کھوپڑی جاکر چنا  
اور اُس کا منہ پتھروں سے بند کر دیا اور حضرت جبریل نے حضرت ابراہیم کی پرورش کی جب وہ  
اُسی پہاڑی کی کھوپڑی میں بڑے ہو گئے تو اُس کھوپڑی سے پہلی دفعہ رات کو ایک ستارہ دیکھا پھر چاند  
دیکھا پھر سورج دیکھا +

مگر خیال اور یہ قصہ دونوں صحیح نہیں ہیں حضرت ابراہیم کے نانا اور ناناں دو اور بڑے  
بھائی تھے اور حضرت ابراہیم سب چھوٹے تھے انسان کی فطرت میں ہے کہ جب وہ کسی قوم میں پیدا  
ہوتا ہے تو یا تو اُسی قوم کی باتوں پر یقین کر لیا ہے اور اُسی قوم کے عقاید و اعمال کی پیروی کرنے  
لگتا ہے یا اُس قوم کے افعال و اقوال کو تعجب و حیرت کی نگاہ سے دیکھتا رہتا ہے نہ اُن پر یقین  
کرتا ہے اور نہ اُن افعال میں شریک ہوتا ہے اور نہ اُس کے ذہن میں آتا ہے کہ اہل بات کیلئے ہے اور  
ایک تفکر اور سوچ کی حالت میں ایک راہ دیکھتا رہتا ہے اور خدا کی ہدایت جو خدا نے انبیاء و صلحا کی  
فطرت میں رکھی ہے اُس کی تائید کرتی رہتی ہے اسی طرف خدا نے اشارہ کیا ہے جہاں فرمایا ہے  
”كَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مُلْكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ“ اسی حالت میں ایک رات ستارہ اُڑ  
پاتا اور اُس کے بعد سورج کو دیکھ کر حضرت ابراہیم کو وہ خیال آیا جو قرآن مجید میں مذکور ہے پس ضرور  
نہیں ہے کہ وہ رات پہلی ہی رات ہو جو انہوں نے دیکھی تھی +

تیسرے یکر ”مُلْكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ“ سے اور اُس کے دکھانے سے کیا مراد  
بھائی تفسیر میں نے اُس کی نسبت بھی بہت سی ربط و یائیں باتیں لکھی ہیں مگر خدا کی قدرت اور اُس  
کی حکمت اور خدا نیت پر یقین کرنے کے لئے موجودات عالم اور اُس کی خلقت اور فطرت پر غور  
کرنے سے زیادہ یقین لانے والی کوئی چیز نہیں ہے اسی وجہ سے خدا تعالیٰ نے قرآن مجید

وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ تُعْلَمُونَ ﴿٨١﴾ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْإِيمَانُ وَ هُمْ مُتَحَدُّونَ ﴿٨٢﴾

اور کیونکہ میں ڈروں اس سے جس تم شریک کرتے ہو اور تم نہیں ڈرتے اس سے کہ تم شریک کرتے ہو اللہ کے ساتھ اس کو جس کے لئے کوئی دلیل تم پر اتاری نہیں گئی۔ پھر دونوں فریقوں میں سے کون یا وہ امن کا مستحق ہے اگر تم جانتے ہو ﴿۸۱﴾ وہ لوگ ہیں جو ایمان لائے ہیں اور انہوں نے ایمان کو ظلم (یعنی شرک) میں نہیں ملا یا ہے، وہی لوگ ہیں ایمان کے لئے امن ہے اور وہ ہی ہدایت پائے ہوئے ہیں ﴿۸۲﴾

میں متحدہ طریقہ پر وجود عالم سے صالح کے وجود پر استدلال کیا ہے پس خیرانے آسمان و زمین کی ہدایت کی حقیقت حضرت ابراہیمؑ کے دل پر کھولی جس کی ابتدا آسمان چاند و سورج کو رب خیال کرنا اور اُس کی انتہا "الی وجہت وجہی للذی فطر السموات والارض" کہتا ہے اور اسی طرف خدا نے اشارہ کیا ہے جہاں فرمایا ہے "کلک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض" چوتھے یہ کہ علماء اسلام کو ایک اور شکل پیش آئی ہے کہ ان کے اصول مقررہ کے موافق انبیاء کبھی اور کسی حال میں مرکب شرک و کفر نہیں ہوئے پس کیونکہ حضرت ابراہیمؑ نے تبارہ اور چاند اور سورج کو دیکھ کر کہا کہ "ہذا ولی" اس شبہ کے رفع کرنے کو انہوں نے متحدہ طرح سے صعوبتیں اٹھائی ہیں مگر یہ امر نہایت صاف ہے جس میں کچھ مشکل نہیں +

بلاشبہ انبیاء علیہم السلام کبھی مرکب شرک و کفر کے نہیں ہوتے ان کی فطرت ہی اس قدر پاک ہوتی ہے کہ وہ ہم سب میں جو نبوت پرستی تھی اور جس شرک و کفر میں اُس زمانہ کے لوگ گرفتار تھے اُس کی حقیقت پر اول غور کرنی لازم ہے۔ تمام مشرکین ذات باری کا کسی کو شریک نہیں قرار دیتے تھے بلکہ خدا کے سوا موجودات غیر مرنی اور اجرام سماوی کو مدبرات عالم اور مالک نفع و نقصان سمجھتے تھے اور انہی کے نام سے ہی اکل اور صائم بنا کر ان کی پرستش کرتے تھے اور ان کو یقین تھا کہ ان کی رضا مندی و خوشنودی قائم و بخشش ابدان کی تبارہ انہی مشرت رساں ہے مگر کسی وجود غیر مرنی کو یا کسی کو اجرام سماوی میں سے صرف مدبر عالم خیال کرنا خواہ وہ خیال صحیح ہو یا غلط کفر و شرک نہیں ہو سکتا بلکہ کفر و شرک اُس وقت ہوتا ہے جب کہ اُس میں قدرت نفع و نقصان پہنچانے کی مافی جائے یعنی یہ سمجھا جائے کہ اُس میں قدرت ہے کہ جب چاہے نفع پہنچائے جب چاہے نقصان اور اسی خیال سے اُس کی پرستش کی جائے۔ مثلاً مسلمانوں کا یہ خیال کہ میرے بے برسانے والے فرشتے بادلوں پر متعین ہیں اور میرے برساتے پھرتے ہیں یا یہ خیال کہ آفتاب فصول اربعہ کا باعث

وَلِلَّهِ كُفُّتًا أَتَتْهَا آيَاتُهُمْ  
عَلَىٰ قَوْمِهِ نَزَّلْنَاهُ دَرَجَاتٍ مِّنْ  
سَّمَاءٍ إِنَّ رَبَّكَ خَلِيقٌ عَلِيمٌ ﴿۸۳﴾  
وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ  
كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن  
قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَ  
سُلَيْمَنَ وَيُوسُفَ وَ  
مُوسَىٰ وَهَارُونَ وَكَذَٰلِكَ  
نُجَيِّزُ الْمُحْسِنِينَ ﴿۸۴﴾

اور یہ ہماری کھلیں ہیں ہم نے اُن کو ایسا ہییم کو تمہا  
کی قوم پر کر کے کو دی تھیں ہم بلند کر دیتے ہیں جسے  
جس کے چاہتے ہیں بیشک تیرا پروردگار حکمت والا ہے  
جاتے والا ۸۳ اور ہم نے اُس کو عطا کیا یحییٰ اور یعقوب  
ہر ایک کے ہم نے ہدایت کی اور نوح کو ہم نے اس سے پہلے ہدایت  
کی اور اس کی (یعنی ابراہیم کی) اولاد میں سے ہیں داؤد  
اور سلیمان اور ایوب اور یوسف اور موسیٰ اور  
ہارون اسی طرح ہم جزا دیتے ہیں نیکو کرنے  
والوں کو ۸۴

نور و نیکوئی اور بچوں اور بچوں کا مدبر ہے نہ کفر ہے نہ شرک ہے لیکن جب آفتاب یا سیکھا ج  
کی نسبت یہ اظہار کیا جائے کہ اُن کو میں نے رسالت یا نہ رسالت اور یہ وہ پکارتے یا نہ پکارتے کا نتیجہ  
بے اور اُن کی رضا مندی اُس کے لئے مفید اور ناراضی حضرت رسالت ہے اور اس خیال پر اُن  
کی پرستش کی جائے تو وہ بلاشبہ شرک و کفر ہے۔ ترجیح کے خاندان میں زیادہ تراجم ٹھوس کے  
اصنام کی پرستش ہوتی تھی اسی وجہ سے حضرت ابراہیم کا خیال سنا اور چاند اور سورج پر رب  
یعنی مبراہت میں سے ہونے کا گمان الہ ہونے کا اور اُس کو بھی خدا کی ہدایت سے جو فطرت انبیا  
میں ہے قرار نہ ہوا پس صرف یہ خیال شرک و کفر نہ تھا اور حضرت ابراہیم نے اُن میں سے کسی کی  
پرستش نہیں کی نہ اُن میں جب چاہیں نفع اور جب چاہیں مضرت پہنچانے کی قدرت یقین کی  
اس لئے کسی طرح اُن کا اس معصیت میں مبتلا ہونا لازم نہیں آتا +

اس بیان کی تشریح بعد کی آیتوں سے بخوبی ہوتی ہے جہاں حضرت ابراہیم نے فرمایا  
ہے کہ، "میں نہیں دُرُتاً اُس سے جس کو تم خدا کے ساتھ شریک کرتے ہو" پھر فرمایا کہ، "کیونکہ  
میں ذروں اُس سے جس کو تم شریک کرتے ہو" یہ قول صاف اس بات پر دال ہیں کہ جن کی  
نسبت حضرت ابراہیم نے ربی کہا تھا اُن کو مالک اور قادر نفع و نقصان پہنچانے پر نہیں  
آتا تھا +

پانچویں یہ کہ اس آیت میں جو الفاظ "لیکون من الموقنین" میں زیادہ تر غور کے لائق  
ہیں خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے ابراہیم کو ملکوت السموات والارض اس نے دکھائیں  
تا کہ یقین کرنے والوں میں ہو۔ ہم اُن لوگوں کو جو بتقدیر باقی باطاعت کسی کے قول کی خدا پر  
یقین رکھتے ہیں سو میں پاک جانتے ہیں مگر جو لوگ کہ بعد غور و فکر کے اور خدا کی قدرتوں اور عظمتوں





ذَٰلِكَ هُدًى اللّٰهُ يَهْدِي سَبِيلَهُ  
مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۚ وَلَوْ أَشْرَكُوا  
لَحَبَطَ عَنْهُمْ ۖ مَا كَانُوا إِيَّاهُ يَعْلَمُونَ ۝۸۸  
وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ آمَنُوا إِلَيْنَا  
وَالْحُكْمَ وَالشُّبُهَاتِ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا  
هُوَ لَا يَفْعَلْ ۚ فَعَقْدٌ وَلَمْ نَكُنْ بِهَا فَتًى ۚ  
لَيَسْأَلُنَّاهَا يَكْفُرِينَ ۝۸۹ أَوَلَمْ يَكُنْ  
الَّذِينَ هَدَى اللّٰهُ فَيَهْدِيهِمْ أَفْتَدِيَهُ  
قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا  
إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ۝۹۰  
وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا  
مَا أَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ  
قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ  
مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِّلنَّاسِ  
يَجْعَلُونَهُ قُرْآنًا مُّبْدُوءًا بِهَا  
وَيَخْفُونَ كَثِيرًا ۚ وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ  
تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ  
قُلِ اللّٰهُ شَدَّ ذَرْهَمَهُمْ فِي تَخَوُّفِهِمْ  
يَلْعَبُونَ ۝۹۱

یہ ہدایت کی ہدایت، ہدایت کرتا ہے اپنے بندوں  
میں سے جس کو چاہتا ہے، اور اگر وہ شرک کرتے تو  
بیشک ملامت ہو جاتا ان سے جو کچھ انہوں نے  
کیا تھا ۝۸۸ (یہ لوگ ہیں ان کو ہم نے ہدی ہے کتاب  
اور حکمت اور نبوت پر اگر یہ لوگ اس کے ساتھ کفر  
کریں تو بیشک ہم نے اس کے لئے مقرر کیا ہے اور قوم  
کہ اس کے ساتھ کفر کریں گے نہیں ہیں ۝۸۹) یہ وہ لوگ  
ہیں جن کو اللہ نے ہدایت کی ہے پھر انہی کی ہدایت کی  
پیڑی کر کے (لوگوں سے) کہیں تم سے اس کے بعد  
نہیں ملتا، یہ نہیں ہے مگر نصیحت عالموں کے لئے ۝۹۰  
اور جس کو اللہ کی حیثیت اس کی قدر کرنے کا تھا  
جب انہوں نے کہا کہ نہیں ہادی ہے اللہ نے کسی بندے  
پر کوئی چیز کہہ کے کس نے وہ کتاب ناری ہے جس کو  
موسے لایا ہے اور ہدایت لوگوں کے لئے ہم اس کو  
کرتے صدق و حق ان کو دکھاتے ہو اور بہت سول کو  
چھپاتے ہو اور تم کو سکھایا گیا ہے تو تم نہیں جانتے  
تھے، تم اور نہ تمہارے باپ، کہہ دے اللہ نے پھر  
ان کو چھوڑ دے ان کی ہیودہ بخشش میں کمال  
کرتے ۝۹۱

دعویٰ کرتے ہیں جب تک ہمارے پاس بھی خدا کی طرف سے کوئی پیغام نہ آئے ہم ہرگز ایمان  
نہیں لانے کے اُس کے جواب میں خدا نے فرمایا، اللہ اعلیٰ حیثیت یجعل رسالتہ یعنی  
خدا کی طرف سے پیغام آتا تو نبوت ہے ہر کسی کو نبوت نہیں مل سکتی بلکہ خدا خوب جانتا ہے کہ  
کس کو نبوت دے ۛ

(حیث یجعل رسالتہ) یہ بھی ایک دقیق مسئلہ ہے ہم نے جا بجا بیان کیا ہے کہ نبوت  
بطور ایک ایسے منصب کے نہیں ہے جیسے کہ کوئی بادشاہ کسی کو کوئی منصب دیدیتا ہے بلکہ نبوت  
ایک فطری امر ہے اور جس کی فطرت میں خدا نے لکھ نبوت رکھا ہے وہی نبی ہوتا ہے اور اس بات  
کو ہم نہیں مانتے کہ سب انسان ایک سے ہوتے ہیں اور ان میں سے جس کو خدا چاہتا ہے نبی اور

وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ  
مُّصَدِّقٌ لِّلَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَ  
لِتُذَكِّرَ الْفَاسِقِينَ وَمَن يَخْلُكْ  
وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ  
يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ  
يُحَافِظُونَ ﴿٩١﴾ وَمَن أَظْلَمُ مِمَّن  
افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ  
أُوْحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ  
وَمَن قَالِ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ  
اللَّهُ وَلَوْ شَرَىٰ إِذِ الْقُسُوفِ فِي  
غَمَرَاتِ الْمُوتِ وَالْمَلَكَةِ بَاسِطُوا  
أَيْدِيَهُمْ أَخْرِجُوا أَنفُسَكُمُ الْيَوْمَ  
تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا  
كُنتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ  
وَكُنتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿٩٢﴾

اور یہ کتاب ہے کہ اس کو ہم نے اتنا بے برکت والی سچا بتا  
والی اس چیز کی جو اس کے ہاتھوں میں (یعنی ہاتھ آگے)  
ہے تاکہ تو کہہ والوں کو اور جو اس کے گرد ہیں ڈالے۔ اور جو  
لوگ ایمان لائے ہیں آخرت پر بیشک ایمان لاتے ہیں اس پر  
(یعنی ہاں کتاب پر یعنی قرآن پر) اور وہ اپنی نماز کی نعمت  
کرتے ہیں ﴿۹۱﴾ اور کون اس شخص سے زیادہ ظالم ہے  
جس نے ہمتان باندھا اللہ پر جھوٹا۔ یا اس نے کہا کہ وحی  
مجھ پر گئی ہے میرا پس اور حقیقت میں اس کے پاس کچھ وحی  
نہیں بھی گئی اور اس شخص سے جس نے کہا کہ اب میں تم سے  
مثلاً اس کے جو اللہ نے اتنا بے برکت اور اگر تو کیجئے ظالموں  
کو جب کہ وہ موت کی سختیوں میں ہوں اور فرشتے اپنے  
ہاتھ پھیلائے ہوئے ہوں کہ نکالو اپنے جانیں، آج کے  
دن تم کو جلا دیا جاوے گا رسوا کرنے والا غذا کی سبب  
اس کے جو تم کہتے تھے اللہ پر ناحق اور تم اس کی نشانیوں  
سے سرکشی کرتے تھے ﴿۹۲﴾

بیغیر کر دیتا ہے +

یہ تحقیق کچھ ہماری پیدا کی ہوئی نہیں ہے بلکہ اس باب میں تعریف سے علماء کی دو رائیں ہیں بعض  
کی یہ رائے ہے کہ سب انسان برابر ہیں ان میں سے اللہ جس کو چاہتا ہے درجہ نبوت دیدیتا ہے۔  
اور بعض علماء کی یہ رائے ہے کہ نبی انہوں سے فطرت  
وخلق کے نبی ہوتا ہے چنانچہ اسی آیت کی  
تفسیر میں امام فخر الدین رازی نے تفسیر کیا ہے  
یہ دونوں قول نقل کئے ہیں مناسب معلوم ہوتا ہے  
کہ ہم جس اس تمام پر ان دونوں قولوں کو نقل  
کریں وہ لکھتے ہیں کہ یہ بات جانتی چاہئے کہ اس  
مسئلہ میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے بعضوں نے  
کہ ہے کہ نفوس اور ارواح تمام مابین میں سب  
برابر ہیں پس نبوت اور رسالت کا ایک کو ملنا

واعلم ان الناس اختلفوا في هذه المسئلة  
فقال بعضهم النفوس والارواح متساوية  
في تمام لما هي في حصول النبوة والرسالة لبعضها  
دون البعض تشریف من الله ولسان بعض  
وقال الآخرون بل النفوس البشرية مختلفة  
بجوهرها وما هي افعالها خيرة ظاهرة من  
علائق الجمانيات مشرقية بالانوار والحيية  
مستعلية منورة وبعضها خيرة كدرجة محبة  
للجمانيات فالنفوس المتكبر من القم الاول  
لنفسه لقبوا بالوحى والرسالة فثمان القم  
الاول يتم الاختلاف فيه بالزيادة والقصا  
ولقوة والضعف الى مراتب لا نهاية لها

وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فِرَادَىٰ كَمَا  
خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكَلْتُمْ  
مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ  
وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ كُفُّمُ  
الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ  
شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ  
وَصَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿۴۷﴾  
إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَىٰ  
يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ  
وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ  
ذَٰلِكُمْ اللَّهُ فَالِقُ  
تُوءُفِكُونَ ﴿۴۸﴾ فَالِقُ  
الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ  
سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ  
حَسْبَآءًا ذَٰلِكَ تَقْدِيرُ  
الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿۴۹﴾  
وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ  
الْعَبُورَ مَلِيًّا تَدُوبَهَا  
فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَ  
الْبَحْرِ مَتَدُ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ  
لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۵۰﴾

اور بیشک تم آئے ہو ہلکے پس اکیلے جیسا کہ ہم نے  
تم کو اول دفعہ پیدا کیا تھا اور تم نے چھوڑ دیا جو کچھ ہم  
نے تم کو دیا تھا اپنے میٹوں کے پیچھے اور ہم نہیں دیکھتے  
تمہارے ساتھ تمہارے شفعا کرنے والے جن کو تم نے  
خیال کیا تھا کہ بیشک وہ تم میں (یعنی تمہاری بھلائی  
میں خدا کے ساتھ) شریک ہیں بیشک کٹ حیا تم میں کا  
علاقہ اور رکھو گیا تم سے جس پر تم ٹمڑتے تھے ﴿۴۷﴾  
بیشک اللہ بھلا کر گلے والے بے یوں اور بھلا کر  
نکالتا ہے زندہ کو (یعنی برے لہلہاتے درخت قوت ناسیہ  
سے نکلنے والے کو) مردہ (یعنی خشک بیج اور ٹھکی) سے  
اور نکالتے والے مردہ کا (یعنی خشک ٹانے اور ٹھکی کا)  
زندہ (یعنی سبز لہلہاتے قوت ناسیہ کھٹنے والے  
درخت) سے یہ ہے اللہ بھلا کر نکالتا ہے ﴿۴۸﴾  
پوکو کو پھانے والا ہے (یعنی رات کو بھلا کر سفید بیج  
کو نکالتے والا ہے) اور بنا یا ہے رات کو آرام کے  
لئے اور صبح اور چاند کو حساب کے لئے یہ مقرر کیا  
ہوا ہے بر دست جانتے والے کا (یعنی خدا کا) ﴿۴۹﴾  
وہ وہ ہے جس نے تمہارے لئے تاریوں کو بنا یا  
ہے تاکہ ان سے رستہ پاؤ جھل اور بند رکھنا دیکھو  
میں بیشک ہم نے تفصیل نشانیاں بیان کی  
ہیں لوگوں کے لئے جو جانتے ہیں ﴿۵۰﴾

فلا جہر کانت مراتب المرسل مختلفہ فمن حصل  
لہ المہجرات القویۃ والتبع القلیل ومنہم حصل  
لہ معجزة واحدة وان شئت ان وحصل لہ تبع عظیم  
ومنہم من کان بالرفق غالباً علیہ ومنہم من کان  
الفتن شدیداً غالباً علیہ (تفسیر کبیر) \*

اور دوسرے کو نہ ملنا خدا کی طرف سے شرف دینا  
اور احسان کرنا اور بزرگی دینا ہے۔ اور بعضوں  
نے کہا ہے کہ نہیں بلکہ نفوس بشری اپنے جہاد  
اپنی ماییت میں مختلف ہیں بعض ان میں سے  
برگزیدہ اور علایق جہانیاں سے پاک اور انوار الہیہ سے روشنی اور بلند درجہ پر نور ہوتے ہیں  
اور بعض ان میں سے خس اور گدے جہانیاں سے نبت کرنے والے ہوتے ہیں پس نفس جب تک

وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُم مِّن نَّفْسٍ  
وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ  
قَدْ قَضَيْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ  
يَفْقَهُونَ ۝۹۸ وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ  
مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ  
نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ  
خَضِرًا نَّخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُّتَرَاكِبًا  
وَمِنَ النَّخْلِ مِنْ طَلْعِهَا قِنْوَانٌ  
دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ  
وَالزَّيْتُونَ وَالزُّمَانُ مِثْلَهَا  
وَعَايِرٌ مِّثْلَاهِ يُنظَرُونَ ۝۹۹  
لَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ  
إِثْمًا فِي ذَٰلِكُمْ لِيُقِيمَ  
يَوْمَ مِثْقَاتِ ۝۱۰۰ وَجَعَلْنَا لِلَّهِ  
شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقْنَاهُمْ  
لَدُنَّ بَنِينَ وَبَنَاتٍ يَعْرِضُهُنَّ  
سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُصْنُونَ ۝۱۰۱  
بِكَيْدٍ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنَّى  
يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُن لَّهُ  
صَاحِبَةٌ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ  
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝۱۰۲

اور وہ وہ ہے جس نے پیدا کیا تم کو ایک جان سے  
پھر تمہارے لئے ٹھہرنے کی جگہ ہے اور جگہ امانت  
بیشک ہم نے تفصیل نشانیاں بیان کی ہیں اُن لوگوں  
کے لئے جو سمجھتے ہیں ۹۸ اور وہ وہ ہے جس نے  
آسمان پانی برسا یا پھر ہم نے ہر چیز کے اس سے  
پودے نکلے، پھر ہم نے اس سے نکلے ہر پودے  
اس میں سے ہم نکالتے ہیں دانے کھانسیج اور کجور کے  
درخت کے گلابیہ میں سے خوشے نکلے پودے اور باغ  
انگور اور زیتون اور انار کے جو ایک سے بھی ہیں اور  
ایک سے بھی جیسے، ویکھو اس کے پھل کو جب پہنے  
اور اس کے پکنے کو بیشک اس میں نشانیاں ہیں  
اُن لوگوں کے لئے جو ایمان لائے ہیں ۹۹  
اور انہوں نے ٹھہرایا ہے اللہ کے لئے  
ساحبی جتنوں کو حلالکہ (خدا نے) اُن کو پیدا  
کیا ہے اور بہتان بندی کی ہے اس پر۔  
بینوں اور بیٹیوں کی بغیر جاننے کے وہ پاک  
ہے اس سے جو وہ بیان کرتے ہیں ۱۰۰ پیدا  
کرنے والا ہے آسمانوں اور زمین کا کہاں سے ہوا  
اس کے لئے مینا اور نہیں ہے اس کے لئے کوئی جوڑا  
(خدا نے) پیدا کیا ہر چیز کو اور وہ ہر چیز کو  
کو جاننے والا ہے ۱۰۱

کہ قسم اول سے نہ جو وہ وحی اور رسالت کے قبول کی صلاحیت میں رکھتا۔ پھر قسم اول میں زیادتیاں  
اور کمی اور قوت اور ضعف کے اُن درجوں تک کہ جن کی کچھ انتہا نہیں ہے اختلاف واقع ہوتا ہے  
اور اسی وجہ سے رسولوں کے درجے مختلف ہوتے ہیں پھر اُن میں سے بعضے ہیں جن کو معجزات  
قویہ حاصل ہوتے ہیں اور اُن کے پیرو بہت تھوڑے ہوتے ہیں اور بعض اُن میں سے وہ ہوتے  
ہیں جن کو ایک یا دو معجزے حاصل ہوتے ہیں اور اُن کے پیرو بہت سے ہو جاتے ہیں اور اُن  
میں سے بعضوں پر نرمی غالب ہوتی ہے اور اُن میں سے بعضوں پر تشدد و غالب ہوتا ہے +

ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١٦﴾ لَا تَدْرِيكُ الْإِلَهَ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْإِلَهَ الْبَصَرُ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٧﴾ قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِخَفِيظٍ ﴿١٨﴾ وَكَذَلِكَ نُبْصِرُ الْإِلَهَ لَا يَبْصُرُ لِيَقُولُوا أَدْرَسَتْ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٩﴾ اتَّبِعْ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ﴿٢٠﴾

یہ ہے اللہ پروردگار تمہارا نہیں ہے کوئی خدا مگر وہ پیدا کرنے والا ہر چیز کا پھر اسی کی عبادت کرو اور وہ ہر چیز پر نگہبان ہے ﴿۱۶﴾ نہیں پاتیں اس کو نظریں؟ وہ پالتا ہے نظروں کو اور وہ ہے وہ بن خبر رکھنے والا ﴿۱۷﴾ بیشک آئی میں تمہارے پاس دلیلیں تمہارے پروردگار سے پھر جس نے ان کو دیکھا تو اپنے (خاندان کے) لئے اور جو کوئی ان سے اندھا ہوا تو اس کا (نقصان) اسی پر ہے اور جو نہیں ہیں تم پر نگہبان ﴿۱۸﴾ اور اسی طرح ہم اسی طرح پر بیان کرتے ہیں نشانیاں کو اور تاکہ وہ کہیں کہ تو نے سیکھ لیا ہے (بصائر کو یعنی دلیلوں کو اپنے پروردگار سے) اور تاکہ تم اس کو بیان کریں ان لوگوں کے لئے جو جانتے ہیں ﴿۱۹﴾ تا بصاری کراؤ اس کی جو وحی کی گئی ہے تجھ کو تیرے پروردگار سے نہیں ہے کوئی خدا مگر وہ منہ پھیر لے مشرکوں سے ﴿۲۰﴾

گو اس تقریر میں ماہیت نفوس بشری میں تفرقہ کرنا شاید غلطی میں خصوصاً ان لوگوں کی را میں جو تمام نفوس حیوانی کی ماہیت کو متحد مانتے ہیں اور تفاوت مانع کا اس کی صورت نوع پر قرار دیتے ہیں جس سے وہ نفس متعلق ہے تاہم حاصل اس تقریر کا جو امام صاحب نے لکھی ہے یہی ہے کہ انبیاء میں از روئے خلقت و پیدائش و فطرت کے ایک ایسی چیز ہوتی ہے جس کے سبب وہ نبی ہوتے ہیں اس لئے خدا نے فرمایا کہ "اللہ اعلم حیث یجعل رسالتہ" غرض کہ اس مطلب کو امام صاحب نے کسی تقریر سے بیان کیا ہو اور ہم نے کسی تقریر سے مطلب دونوں کا متحد ہو جاتا ہے اگر فرق رہتا ہے تو اس قدر رہتا ہے کہ ہمارے نزدیک جو مکہ نبوت فطرت میں رکھا گیا ہے وہ اپنے تخت جیتن پر اسی طور پر ظہور کرتا ہے جس طرح درخت میں سے پھول پھل اپنے وقت میں اُس کے قوی پیدا ہونے کے بعد پیدا ہوتے ہیں جو بخت سے تعمیر کیا جاتا ہے۔ اور امام صاحب کی تقریر کے مطابق باہر صفت فطرت کے موجود ہونے کے وہ فطرت رسالت سے جانے کی محتاج رہتی ہے اسی سبب ہم تو کہتے ہیں کہ البنی نبی فی بطن امہ اور امام صاحب یوں کہتے ہیں کہ بعض اکالہ انسان قابل نبوت فی بطن امہ اما ان یوقی اولاً +

شاہ ولی اللہ صاحب بھی تعلیمات میں اسی راے کے موید معلوم ہوتے ہیں انہوں نے



فَكَذَّابٌ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا  
شَيْطَانًا الْإِنْسَ وَالْجِنُّ يُؤْخِذُ  
بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ  
غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوا  
فَدَرَاهُمْ وَمَا يُفْتَرُونَ (۱۱۲) وَلَيَصْغَا  
إِلَيْهِ أَفْئِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
بِالْآخِرَةِ وَلَيَرْضَوْهُ وَلَيَقْتَرِفُوا  
مِمَّا هُمْ مُفْتَرُونَ (۱۱۳) أَفَغَيَّرَ  
اللَّهُ أَبْتَغَىٰ حَكَمًا وَهُوَ  
الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ  
مُفَصَّلًا وَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ  
الْكِتَابَ يَعْمَلُونَ أَتَمَنَّا  
مُنْزَلًا مِّنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ  
فَلَا تُكُونَنَّ مِنَ الْمُسْتَعْزِلِينَ (۱۱۴)  
وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ حَقًّا  
وَعَدًا لَا مَبْدَلَ لِّكَلِمَتِهِ  
وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ (۱۱۵) وَإِنْ  
طُغِيَ أَكْثَرُ مَنْ فِي الْأَرْضِ  
يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ  
يَسْمَعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ  
إِلَّا يَخْرُصُونَ (۱۱۶)

اور اسی طرح ہم نے کیا ہے ہر نبی کے لئے دشمن شیطانوں  
اور جنوں کے شیطانوں کو ان میں کے بعضے بعضوں  
کے لوگوں میں کہنی چڑی باتیں ڈالتے ہیں فریب دیتے  
اور اگر تیر پروردگار چاہتا تو وہ اُس کو ذکرِ تہجد پہنچاتے  
ان کو اور اُس کو جو کچھ وہ بتان بندی کرتے ہیں (۱۱۲)  
اور تاکہ اُس کی طرف توجہ دیں ان لوگوں کے دل جوائے  
نہیں لئے آخرت پر اور تاکہ وہ اُس کو پسند کر لیں تاکہ  
وہ کر لیں جو کچھ کہہ کہنے لگے ہیں (۱۱۳) پھر کیا اللہ  
کے سوا میں (اور کسی کی حکم کرنیوالا پسند کروں۔ اور وہ  
وہ ہے جس نے تمہارے پاس مفصل کتاب (یعنی قرآن) اتاری  
اور وہ لوگ جن کو ہم نے کتاب (یعنی تورات) دی ہے  
جانتے ہیں کہ بیشک وہ (یعنی قرآن) اتارا ہوا ہے تیرے  
پروردگار سے بالتحقیق یہ تورت ہوشک کرنے والوں  
میں (اس بات میں کہ ان کو یعنی اہل کتاب کو قرآن کے خدا  
کی طرف سے ہونے میں شک ہے) (۱۱۴) اور تمام ہونی  
بات تیرے پروردگار کی سچائی اور انصاف کی کوئی بدلنے  
والا نہیں ہے اُس کی باتوں کو اور وہ سنتے والے ہے  
جانتے والا (۱۱۵) اور اگر تو ابعدری کرے اکثروں کی  
جزیریں (یعنی دنیا) میں ہیں تو تجھ کو بھٹکے دینگے اللہ  
کی راہ سے وہ ہیری نہیں کہتے بھگوان کو رو دہیں  
میں گمراہی کی سچ کہنے والے (۱۱۶)

ہو ان مخصوصیتہ التي ترجع الى كثرة المال والحب  
الوجہ وغیر ذلك من صفات التي یفتخرو بها العامة  
لا دخل لها في النبوة وكان الكفار یقولون اما كان منه  
نبیہ جلا لرسالة سوي یقیم اوطا یبطلوا انزل  
النزل علی رجل من القریین عظیم فکشف الله تعالی  
لغشبه واشبع فی الرد واما الصفات الباطنیة  
التي یتکسر فیها فلا شبهة ان الانبیاء الله المخلوق

یشتبه وکیا جائے کر سب سے اہمیت کا  
یہ قول ہے کہ نبوت محض خدا کا فضل ہے نہ کسی  
خصوصیت کو اس میں کچھ خاص نہیں ہے اور تمہاری  
تقریر سے ان کے لئے ایک خصوصیت انتہائی ثابت  
ہوتی ہے اس لئے کہ ہم یہ کہتے ہیں یہ قول بہت سمجھو  
بعد انقضائے ترویج شہد لہا بالخیر کے پیدا ہوا ہے

إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ مَنْ يَضِلُّ  
عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ  
بِالْمُتَدِينِ ۝۱۱۷ فَكُلُوا مِنْ  
ذِكْرِ سَمِ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ  
بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ ۝۱۱۸ وَمَا لَكُمْ  
أَلَّا تَأْكُمُوا مِمَّا ذُكِّرَ سَمِ اللَّهِ  
عَلَيْهِ وَقَدْ فُضِّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ  
عَلَيْكُمْ إِلَّا مَا ضُطِرُّرْتُمْ  
إِلَيْهِ وَإِنْ كَثِيرٌ لَيُضِلُّونَ  
بِأَهْوَاءِ هِمٍّ بَعِيدٍ إِنَّ رَبَّكَ  
هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُتَدِينِ ۝۱۱۹  
وَذُرُوا ظَاهِرَ الْأَرْضِ وَبَاطِنَهَا  
إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْأَشْرَارَ سَيَجْزَوْنَ  
بِمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ۝۱۲۰ وَلَا تَأْكُلُوا  
مِمَّا كَسَبَتْ كَيْدًا سَمِ اللَّهِ عَلَيْهِ  
وَأَنَّهُ لَفِي سُلُوكِ الشَّيْطَانِ كَيُوحُونَ  
إِلَى أَوْلِيَاءِهِمْ لِيَجْأِدُوا كُفْرَهُمْ  
وَأَنَّهُمْ أَكْثَرُ مِمَّا يَكْفُرُونَ ۝۱۲۱

بیشک تیرا پروردگار خوب جانتا ہے کہ کون بیشک ہے  
اس کی راہ سے اور وہ خوب جانتا ہے ہدایت پائے ہوئے  
کو ۱۱۷ پھر کھاؤ اس کو جس پر خدا کا نام لیا گیا ہو (یعنی  
قرآنی سونے کو نہیں کھاتے تھے بلکہ آگ میں جلاتے تھے)  
اگر تم ہو اس کی نشانیوں پر ایمان لانے والے ۱۱۸ اور  
کیا ہو ہے تم کو کہ نہیں کھاتے اس کو جس پر خدا کا نام لیا  
گیا ہے حالانکہ بیشک فصل بیان کرنا ہے (فصل) تمہارے  
لئے جو چیز کہ تم پر حرام ہو کر وہ کہ جس پر (یعنی جس کے  
کھانے پر) تم لاچار ہو (یعنی بحالت گرسلی شدید) اور  
بیشک بہت البتہ گمراہی کرتے ہیں یہ سب اپنی  
ہول نفسانی کے بغیر جاننے کے بیشک تیرا وہ خوب  
جانتا ہے زیادتی کرنے والوں کو ۱۱۹ اور چھوڑ دو ظہر کے  
گناہ اور باطن کے گناہ بیشک جو لوگ گناہ کھاتے ہیں علی  
ہذا وہ جسے چاہیں گے اس کا جوہر کرتے تھے ۱۲۰ اور مت کھاؤ  
جس خوراک کا نام نہیں لیا گیا اور بیشک وہ (یعنی اس کا  
کھانا) بڑا کام ہے اور بیشک شیطان اپنے دوستوں  
کے (دل میں) وسوسہ ڈالتے ہیں کہ ہم  
تم سے جھگڑا کریں اور اگر تم ان کی تابعدار  
کرو تو بیشک تم مشرک ہو گے ۱۲۱

یہاں اوصاف بخلات و ازکامہم نف من نکو ذلک  
لا یستحق ان یتکلم بہ بعد عن سیرا الانبیاء  
راسا الانبیاء ہر ذلک قال وکذلک الانبیاء  
تبعث فی نسب قریبہ وبالجملة للذکر انک ان کن  
قابلیۃ عن الرسول وکن ندل و قد بذر میں سے  
(تفہیمات)

سوا کوئی آدمی رسالت کے لئے نہ ملا کیوں نہ اتار آیا یہ قرآن ان دونوں شہروں کے کسی بڑے  
آدمی پر خدا تعالیٰ نے اس شہر کو کھولا یا وہ صاف طرح سے ان کے قول کو رد کر دیا اور صفات ہائے  
جن میں ہم کلام کرتے ہیں وہ بلاشبہ نبیا میں بہت زیادہ تھیں انبیاء خوب ہیں کے پوری طرح سے



أَوْ مَنْ كَانَ مُنْتَفَاخِيَّةً فَخَيَّرْنَاهُ وَجَعَلْنَا  
لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ  
كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ  
بِمَخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ زُيِّنَ  
لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۲۲﴾  
وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَسْرَةٍ  
آيَاتٍ لِّمَنْ يَمْكُرُ بِهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا وَمَا  
يَمْكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ وَمَا  
يَنْصُرُونَ ﴿۱۲۳﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ  
آيَةٌ قَالُوا إِنَّا أَنْتُمْ حَتَّى تَأْتِيَهُمْ  
مِثْلُ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ أَلَا اللَّهُ أَعْلَمُ  
حَيْثُ يُجْعَلُ رِسَالَتَهُ سَيُصِيبُ  
الَّذِينَ أَحْبَبُوا صَغَارٌ عِنْدَ اللَّهِ  
وَعَذَابٌ شَدِيدٌ يَمَّا كَانُوا  
يَمْكُرُونَ ﴿۱۲۴﴾ فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ  
أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ  
لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَشْرِدْ أَتَيْنَاهُ  
يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا  
كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ  
يُجْعَلُ اللَّهُ الْوَجَسَ عَلَى الَّذِينَ  
لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۱۲۵﴾

کیا وہ شخص جو مردہ (یعنی کافر) تھا پھر ہم نے اس کو  
زندہ (یعنی ایمان لایا) کیا اور ہم نے اس کے لئے نور  
پیدا کیا کہ اس کے ساتھ لوگوں میں چلتا ہے اس شخص  
کی مانند ہے جس کی مثال ایسی ہے کہ اندھیر میں پڑا  
ہے اور ان سوئچوں کے بغیر (یعنی) اسی طرح اچھا کر دکھایا  
گیا ہے کافروں کے لئے جو کچھ کہہ دے کرتے تھے (۱۲۲) اور  
اسی طرح ہم نے ہر قوم میں اس کے برابر لوگوں کو بنا کر دیا ہے  
تاکہ وہ اس میں مکر کریں اور وہ مکر نہیں کرتے مگر اپنے  
ساتھ اور نہیں جانتے (۱۲۳) اور جب کہ ان کے پاس کوئی  
نشانی آتی ہے تو کہتے ہیں کہ ہم ہرگز ایمان نہیں لے سکتے  
جب تک ہم کو اس کی مثل نہ دیا جائے جیسا کہ اللہ کے  
رسولوں کو دیا گیا ہے، اللہ خوب جانتا ہے کہ کس کو کس  
بنی بنی مقرر کرے، قریم کہ کبھی کبھی ان لوگوں کو جو گناہ  
کرتے ہیں ذلت نصیب کرے اور سخت عذاب پہنچائے  
جو وہ مکر کرتے تھے (۱۲۴) پھر جس کو خدا چاہتا ہے  
کہ اس کو ہدایت کرے کھول دیتا ہے اس کے دل کو اسلام کے  
لئے اور جس کو چاہتا ہے کہ اس کو گمراہ کرے اس کے  
دل کو تنگ و درد کر دیتا ہے گویا کہ وہ آسمانوں میں  
چڑھ جاتا ہے، اسی طرح اللہ بڑائی ڈالتا  
ہے ان لوگوں پر جو ایمان نہیں  
لاتے (۱۲۵)

جامع تھان کے اخلاق بہت اچھے تھے وہ نہایت پاک ذات تھے جو اس کام کو کرے وہ کسی طرح  
اس لائق نہیں ہے کہ اس سے کلام کیا جائے کہ وہ انبیاء کے خصال اور خوبیوں سے بالکل دور ہے  
کیا نہیں معلوم ہے کہ ہر نفل کے کما تھا کہ انبیاء ایسے ہی ہوتے ہیں اپنی قوم کے عمدہ نمائندہ ہیں  
بجھے جاتے ہیں ماحصل کلام یہ ہے کہ رسالت کے دور کن ہیں ایک کن استعدا اور قافیت نبی ہ  
اور دوسرا رکن توجہ اور عنایت اور تدبیر الہی کا

(۱۲۵) (یامعشر الجن والانس) اس آیت میں خدا تعالیٰ نے دو گروہوں کو یعنی جن انس کو

وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا  
 كَذَٰلِكَ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ  
 يَذَّكَّرُونَ ﴿١٣٦﴾ لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ  
 عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ  
 بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٣٧﴾ ذَٰلِكَ  
 يُخَوِّشُ لَهُمْ جَمِيعًا بِمَعْشَرِ الْجِنِّ  
 قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ  
 وَقَالَ أَوْلِيَاهُمْ مِنَ الْإِنْسِ  
 رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ  
 وَبَلَّغْنَا آجَلَنَا الَّذِي  
 أَجَلْتَ لَنَا قَالَ الْمَاءُ مَثْوًى لَكُمْ  
 خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ  
 إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٣٨﴾  
 وَكَذَٰلِكَ نُوَلِّي بَعْضَ الظَّالِمِينَ  
 بَعْضًا يَأْكُلُونَ  
 يَكْسِبُونَ ﴿١٣٩﴾ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ  
 وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ  
 رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ  
 عَلَيْكُمْ مَّا بَيْنَ يَدَيْكُمْ  
 لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى  
 أَنْفُسِنَا وَخَرُّنَا لِحُيُوتِ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا  
 عَلَى الْفُجَّارِ أَنَّهُمْ كَانُوا أَكَاذِبِينَ ﴿١٤٠﴾

اور یہ ہے تیرے پروردگار کا سیدھا راستہ بیشک ہم  
 نے تفصیل بیان کر دی ہیں نشانیاں اُن لوگوں کے لئے  
 جو نصیحت پکڑتے ہیں ﴿۱۳۶﴾ اُن کے لئے اُن کے پروردگار  
 کے پاس سلامتی کا گھر ہے اور وہ اُن کا دوست ہے بسبب  
 اُن کے جو وہ کرتے تھے ﴿۱۳۷﴾ اور جن دن (یہاں) اُن کے  
 اکٹھا کر کے دیکھا گئے گروہ جنوں کے لئے تیرے بہت  
 تابعدار کر لئے انسان میں سے کہیں گے اُن کے دوست  
 انسانوں میں سے تھے پروردگار ہم سے ایک نے دوسرے  
 سے فائدہ اٹھایا (یعنی اُن کو خدا نہیں مابعد فائدہ اٹھانے  
 کے لئے اُن کی پرستش کی) اور ہم پہنچ گئے اپنی میعاد کو  
 چوتھے ہمارے لئے مقرر کی تھی (یہاں) کیونکہ اُن کے ہمارے  
 خیر نے ہی ہو گئے ہیں اُس میں ہو گئے کیونکہ وہ شرک  
 فی العبادت کرتے تھے اور اعتقاداً و اصفاً باری میں  
 شریک تھے) مگر جو چاہے اللہ بیشک تیرا بہرہ و کار بکثرت  
 دلا ہے جاننے والے ﴿۱۳۸﴾ اور اسی طرح ہم غالب کہتے  
 ہیں بعض ظالموں کو بعض پر بسبب اُس کے جو وہ کرتے  
 تھے ﴿۱۳۹﴾ اے گروہ جن و انس کے کیا نہیں آئے تمہارے  
 پاس رسول تم میں سے بیان کرتے تھے تمہارے سامنے  
 میری نشانیاں اور تم کو فہم دیتے تھے اُس دن کے لئے سو  
 وہ کہیں گے ہم اپنے پر آپ کو اسی دیتے ہیں بعد فریب یا اُن کو  
 دنیا کی زندگی نے اور گواہی دی (انہوں نے اپنے پر آپ  
 کو وہ کافر تھے) ﴿۱۴۰﴾

مخاطب کیا ہے اور پھر فرمایا ہے کہ کیا تمہارے پاس تم میں سے یعنی تمہاری جنس میں سے رسول نہیں آئے  
 اس پر مفسرین نے بحث کی ہے کہ آیا جنوں کی گروہ میں سے اُن کے لئے بھی پیغمبر رسول ہونے تھے  
 یا نہیں۔ بھلا کہ قول ہے کہ جس طرح انسانوں میں انسان پیغمبر مبعوث ہوئے ہیں اسی طرح جنوں  
 میں سے جن اُن کے لئے پیغمبر مبعوث ہوئے ہیں۔ اور اکثر علما کا قول ہے کہ پیغمبر صرف انسان ہی ہونے  
 میں جنوں میں کوئی پیغمبر نہیں ہوا جنوں کے لئے بھی وہی انسان پیغمبر پیغمبر ہوتا ہے +

ذٰلِكَ اَنْ لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ  
مُهْلِكَ الْفَرَسِ بَطْلِمًا وَّاهْمًا  
غُضِلُوْنَ (۱۳۱) وَ لِكُلِّ دَرَجَتٍ  
مِّمَّا عَمِلُوْا وَّمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ  
عَمَّا يَعْمَلُوْنَ (۱۳۲) وَ رَبُّكَ الْغَنِيُّ  
ذُو الرَّحْمَةِ اِنْ يَشَاءْ يُدْهِبْكُمْ  
وَيَسْتَخْلِفْ مِنْ بَعْدِكُمْ مَّا يَشَاءُ  
كَمَا اَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ فَتُوِّدُ  
اٰخِرِيْنَ (۱۳۳) اِذَا مَا تُوْعِدُوْنَ  
لَا يَأْتِ وَّمَا اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ (۱۳۴)  
فَلْيَقُوْا اَعْمَلُوْا عَلٰى مَكَانَتِكُمْ  
اِنِّىْ عَامِلٌ فَاَنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ (۱۳۵)  
مَنْ يَكُنْ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ اِنَّهٗ  
لَا يُغْنِيْهِ الظُّلُمُوْنَ (۱۳۶)  
وَجَعَلُوْا لِلّٰهِ مِمَّا ذَرَّآوْا مِنَ الْحَرْثِ  
وَالْاَنْعَامِ وَنَعِيْبًا فَقَالُوْا هٰذَا لِلّٰهِ  
بِزَعْمِهِمْ وَهٰذَا لِشُرَكَائِنَا  
فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَآ يَصِلُ  
اِلَيْهِ اِلّٰهٌ وَّمَا كَانَ لِلّٰهِ فَهَوَ يَصِلُ  
اِلٰى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُوْنَ (۱۳۷)

یہ اس لئے تاکہ تیرا پروردگار دشمنوں کو دُعا کے بہنے والوں  
کی زیادتیوں کو سبیلِ حیات میں لاک کر نیا لائے ہو کہ  
اس کے لوگ غافل ہیں (۱۳۱) اور ہر ایک کے لئے درجہ میں  
اُس پر جو اہوں سے کیا ہے اور تیرا پروردگار بے خبر نہیں ہے  
اُس کو وہ کہتے ہیں (۱۳۲) اور تیرا پروردگار بے غما ہے  
رحمت والا اگر چاہے تم کو دُور کر دے اور تمہارے بعد جس کو  
چاہے جانشین کرے جس طرح کہ تم کو پیدا کیا دوسری قوم  
کی نسل سے (۱۳۳) بیشک جس کا وعدہ تم سے کیا جانا  
ہے ضرور آئے والا ہے اور تم عاجز کرنے والے  
نہیں ہو (۱۳۴) کس سے میری قوم مل کر وہ اپنی جگہ  
پر بیشک میں بھی عمل کرنے والا ہوں پھر تم جلد جانا  
لو گے (۱۳۵) کون شخص ہے کہ ہوگی اُس کے لئے  
آخر کار (بھلائی آخرت کے) گھڑکی بیشک نہیں  
فلاح پانے کے ظالم (۱۳۶) اور انہوں نے اللہ  
کے لئے مقرر کیا ہے کبیتی اور مویشی میں سے حصہ  
پھر کہتے ہیں موافق اپنے گمان کی کیا اللہ کے لئے ہے  
اور یہ بے مقرر کئے ہوئے شرکیہ خدا کے لئے پھر  
جو کچھ گمان کے مقرر کئے ہوئے شرکیوں کے لئے ہے وہ  
اللہ کی نصیب نہ پختہ اور جو کچھ اللہ کیلئے ہے وہ ان کے مقرر کئے ہوئے  
شرکیوں کو پہنچتا ہے کیا بے جا انہوں نے فیصلہ کیا ہے (۱۳۷)

اس بیان سے ظاہر ہے کہ تمام علماء اسلام نے جنوں کی جداگانہ ایسی ہی مخلوق قرار  
دی ہے جیسے کہ انسان کی مگر قرآن مجید سے جنوں کی ایسی مخلوق ہونے کا ثبوت نہیں ہے  
جن اور جنس قدر الفاظ اس مادہ سے بنے ہیں اُن کے معنی پوشیدہ مستور عن الاعین ہیں  
ہوئے غیر مرنی کے ہیں۔ مشرکین عرب تمام اُن واقعات کو جن کے وقوع کے اسباب اُن کو  
معلوم نہ ہوتے تھے اور اکثر بیماریوں کو جن کا سبب وہ نہ جانتے تھے غیر معلوم یا غیر مرنی سو شریکا  
اثر خیال کرتے تھے اور اُس کو لفظ جن سے تعبیر کرتے تھے اب بھی تمام جاہل آدمی سبب پر سبب  
یعنی جن بھوت کا اثر خیال کرتے ہیں +

وَكَذَلِكَ زَيْنَ بَكْشِيرِ مِنَ الْمُشْرِكِينَ  
تَشَلُّ أَوْلَادُهُمْ شُرَكَاءَهُمْ  
لِيُزِدُوهُمْ قَلِيلًا مِمَّا عَلَيْهِمْ  
دِينُهُمْ وَلَوْ كُنَّا إِلَّا اللَّهُ مَا فَعَلُوا  
فَذَرْهُمْ وَمَا يَشْتَرُونَ ۝۱۳۰  
وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرْثٌ  
حِجْرٌ لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ لَشَاءَ  
بِزَعْمِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ  
ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَكُنْ لَكُمْ رُؤُوسُ  
سَمِ اللَّهُ عَلَيْهَا اتِّتِرَاءٌ  
عَلَيْهِ سَيُجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا  
يَفْتَرُونَ ۝۱۳۱ وَقَالُوا مَا فِي  
بُطُونِ هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ  
لِذُكُورِنَا وَمُحَرَّمٌ عَلَى  
أَزْوَاجِنَا وَإِنْ يَكُنْ مَبِيتَةً فَهُمْ  
فِيهِمْ شُرَكَاءُ سَيُجْزِيهِمْ  
وَصَفَّاهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝۱۳۲  
فَذَخِرُوا الَّذِينَ تَكُونُوا أَكْوَادُكُمْ  
تَقِيًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرِّمُوا مَا  
رَزَقَهُمُ اللَّهُ اتِّتِرَاءً عَلَى اللَّهِ  
فَذَخِرُوا وَمَا كَانُوا مُتَنَبِّئِينَ ۝۱۳۳  
وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ  
وَعَلِيٍّ مَعْرُوشَاتٍ وَالْجَنَّاتِ  
وَالزُّرُوعِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانًا

اور اسی طرح ان کے مقرر کئے ہوئے شریکوں اچھا  
دکھلا دیے بہت سے شریکوں کو اپنی اولاد کے مار  
ڈالنے کو تاکہ وہ ان کو مار ڈالیں اور اس کو مشتبہ ہو جاوے  
ان پر ان کا دین اور اگر چاہتا اٹھ تو وہ اس کی نہ کرتے  
پھر چھپنے کے ان کو اور اس کو کچھ کہ وہ بتان بندی کرتے  
میں ۱۳۰ اور انہوں نے کہا کہ یہ پوشی اور کھیتی چھوٹی ہے اس  
کوئی نہ کھائے بھرا اس کے جس کو ہم موقوف اپنے ملک کے چاہیں  
(یعنی کھانے کو لایں بھجیں) اور پوشی ہے کہ ان کی بیٹھیں  
حرام کی گئی ہیں (یعنی ان پر سوار ہونا حرام ٹھہرا یا پھر پوشی  
کہ اس پر زحمت و بی خدا کا نام نہیں لیتے بتان بندی کے  
خدا پر قریب کے خدا ان کو سزا دیا گیا سب اس کے جو بتان  
بندی کرتے تھے ۱۳۱ اور انہوں نے کہا کہ جو کچھ اس  
پوشی کے پیٹ میں ہے وہ خالص ہمارے مردوں کے  
لئے ہے اور ہماری عورتوں پر حرام ہے اور اگر مر  
ہوا ہو تو ہم سب اس میں شریک ہیں بدلا دیا ان کو  
اللہ ان کی باتوں پر بیشک وہ حکمت والا ہے  
جاننے والا ۱۳۲ بیشک انہوں نے میں پڑے ہیں  
وہ لوگ جنہوں نے اپنی اولاد کو بیوقوفی سے بغیر علم  
کے مار ڈالا اور حرام کر دیا اس کو جو رزق دیا تھا  
ان کو اللہ نے بتان بندی کر کے خدا پر بیشک  
وہ گمراہ ہوئے اور ہدایت پائے ہوئے نہ تھے ۱۳۳  
وہ وہ ہے جس نے پیدا کیا باخوں کو نامنڈ پر پھینک دیا  
اور بغیر نامنڈ کے کھڑے ہوئے اور کھجور کے درختوں کے  
اور کھیتی کو طرح طرح کے ہیں اس کے پھل

حضرت مولیٰ کی کتاب پیدائش یعنی قرابت میں جہاں تمام عالم کے پیدا ہونے کا ذکر ہے  
جنوں کی مخلوقات کے پیدا ہونے کا ذکر نہیں ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہودیوں اور  
نہادیوں میں غلطی کا کچھ خیال نہ تھا مگر مجوسیوں اور بت پرستوں میں تھا۔ جب کہ انہوں نے



وَمِنَ الْأَرْبِلِ الشَّيْبِ وَمِنَ الْبَقَرِ  
 الشَّيْبِ كُلِّ هَٰذَا لَدَّكَ بَيْنَ حَرَمٍ مَّأْمُورٍ  
 الْإِنْفِيقِ مَا أَشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ  
 أَرْحَامُ الْإِنْفِيقِ أَمْ كُنْتُمْ تَهْتَدُونَ  
 إِذْ وَضَعَكُمُ اللَّهُ فِي بَطْنِ أُمِّكُمْ إِذْ لَمْ  
 يَكُنْ فَرْجٌ لَّكُمْ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا لِيُضِلَّ  
 الْكَافِرَ يَعْبُرُ عَلَى اللَّهِ لَا يَهْدِي  
 الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٣٥﴾ كُلَّ لَا أَجِدُ  
 فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ  
 يَبْطِغُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً  
 أَوْ دَمًا مُسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خِنْزِيرٍ  
 فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ  
 اللَّهِ بِهِ فَمَحْنٌ مُنْظَرٌ عَنْ بَآئِعٍ  
 وَلَا عَادٍ فَسَلِّمْ إِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ  
 رَحِيمٌ ﴿١٣٦﴾

اور اونٹ سے دو، اور بیل سے دو، کر کے کیا دونوں  
 تروں کو حرام کیا ہے یا دونوں یا دونوں کو یا اس کو جس کو  
 دونوں یا دونوں کے پیٹ نے اندر لے لیا ہے، یہ تم کو اہ  
 تھے جب چھانے تم کو اس کا حکم دیا تھا، پھر کون یا یا ظالم  
 ہے اس سے جس نے اللہ پر جھوٹا بہتان باندھا  
 ہا اگر اہ کرے دیوں کو بغیر علم کے بیشک اللہ بہت  
 نہیں کرتا ظالم لوگوں کو ﴿۱۳۵﴾ کہہ (ایک دفعہ یہاں)  
 نہیں پاتا اس میں جو مجھ پر وحی کی گئی ہے کہ حرام کیا گیا  
 ہے کسی کھانے والے پر جو اس کو کھائے مگر یہ کہ وہ مہاجر ہو  
 یا (رگوں میں) ہمارا خون ہو یا سور کا گوشت ہو پھر  
 بیشک وہ ناپاک ہے یا فسق ہو کہ اس پر کھائے سوا اور کلام  
 پھار گیا ہو، پھر جو کوئی (افاقوں کے ماسے) مضطر ہو بغیر  
 تقوا بنہ دار ہو یا جسے گزرنے والے کے اور اسی حالت میں بقدر  
 حاجت اس سے کھالے تو بیشک تیرا پروردگار بخشنے  
 والا ہے مہربان ﴿۱۳۶﴾

اور اسی کے مناسب تفسیر میں ہمیں اس بات پر غور نہیں کیا کہ قرآن مجید سے بھی ایسی صورت و مثال مخلوق کے  
 ہونے کا وجہ دیا جاتا ہے یا نہیں ؟

ہمسے پاس اس بات سے انکار کرنے کی کوئی دلیل نہیں ہے کہ سوائے موجودات مرنی  
 اور محسوس کے کوئی اور ایسی مخلوق موجود نہ ہو جو مرنی نہ ہو مگر کلام اس میں ہے کہ جس طرح جنوں کی  
 مخلوق کو مسلمانوں نے تسلیم کیا ہے ایسی مخلوق کا وجود قرآن مجید سے ثابت نہیں ؟

علمائے اسلام جن کی تعریف میں بیان کرتے ہیں کہ "جسم نادہ حساس متحرك بالاداة  
 يقتصر بالتميز المختلفة"۔ اسی نام پر عام مسلمان خیال کرتے ہیں کہ وہ ایک ہوائی آگ کے شعروے  
 پیدا ہوئے ہیں ان میں مرد اور عورت دونوں ہیں وہ لڑکے اور لڑکیاں بنتے جلتے ہیں طرح طرح کی  
 شکلوں میں جن جاتے ہیں انسانوں کے سروں پر رہتے ہیں ان کو تکلیف پہنچاتے ہیں ان کو اٹھا سکتے  
 ہیں ان کو مار ڈالتے ہیں انسانوں پر عاشق ہو جاتے ہیں ان کو تازہ تازہ میوے لاکر دیتے ہیں اور  
 دکھائی نہیں دیتے مگر جب چاہیں اور جس شکل میں چاہیں اپنے تئیں دکھائی دیتے ہیں یعنی اپنے جسم میں  
 دفعۃً ایسا ملوہ پیدا کر لیتے ہیں کہ دکھائی دینے لگتا ہے۔ یہ وحی کی صورت بن کر بزرگوں کی خدمت میں

وَعَلَى الَّذِينَ هَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ  
كُلَّ ذِي قَلْبٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ  
حَرَّمَ عَلَيْكُمْ تُحْمَوْهُمَا إِلَّا  
مَا اخْتَلَطَ ظُهُورُهُمَا وَالْحَرْثَ  
أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِغَنَمٍ ذَلِكَ جَزَاءُ  
بِغْيِهِمْ وَلَا تَأْصِلْ قَوْلَهُ (۱۳۷) فَإِنْ  
كَانَ بُولُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ  
ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ  
بِأَسْفِهِ عَنِ الْقَوْلِ وَالْجُنَّ مَبْنُوعُونَ (۱۳۸)

اور ان لوگوں پر جو یہودی ہیں ہم نے حرام کیا ہر  
ماخون اچانور کو اور گائے اور بھیر میں سے ہم نے  
ان پر حرام کیا ان کی چربی مگر وہ جس کو ان کی بھیریں  
یا پسلیاں اٹھائے ہوئے ہوں یا وہ بولٹے ہوئے بڑی  
کے۔ ان کو ہم نے یہ بلا دیا ہے پس ان کی تا فرانی  
کے اور بیشک ہم سچے ہیں (۱۳۷) چو کہ تجھ کو وہ بھیریں  
تو کہ کہ تمہارا پروردگار بہت وسیع رحمت  
والا ہے اور نہیں ہٹایا جاتا اس کا غضب  
گنہگار لوگوں سے (۱۳۸)

حاضر ہوتے ہیں عامل ان کو آدمی بنا کر اپنے گھونٹے کا ساٹھ کر لیتے ہیں۔ مگر اس میں سے ایک بات  
بھی قرآن مجید سے ثابت نہیں +

مشرکین عرب جو جنوں کو یقین رکھتے تھے وہ ان کو جنگلوں اور پہاڑوں میں انسانوں سے مخفی  
رہنے دے جاتے تھے اور شریر لوزر بردست قومی میل خیال کرتے تھے اور اس قسم کے انسانوں پر  
بھی جن کا اطلاق کرتے تھے۔ قرآن مجید میں بھی کہیں استعارہ جن کا اطلاق شیطان مغوی الانسان  
پر ہوا ہے اور کہیں وحشی اور شریر انسانوں پر اور کہیں بطور الزام و خطابیات کے اسی وجود خیالی چربیاں  
مشرکین یقین کرتے تھے۔ مگر خطابیات کے طور پر بیان کرنے سے فی الواقع وہی مخلوق کے ہونے  
کا ثبوت نہیں ہوتا +

اس آیت میں جس کی تفسیر ہم کچھ پہلے ہی اور سورہ سبا کی آیت میں خدا تعالیٰ نے مشرکین کو  
دیوں منشر ہم جمعاً نہ نقول للہ انک انہی خیال کے مطابق خطابیات کے طور پر جنوں کی تشریح  
ایک مکانا بعدون تلو سبحانک کا الزام دیا ہے اس آیت سے پہلی آیتوں میں خطابیات  
ات دلیہ امن دوہم بل کانوا یعبدون الجن الکفرم نے انسانوں کا جو اس کی ہدایت سے سیدھی اوپاتے  
ہم منون سبا - ۳۹ و ۴۰ ہیں اور جو سیدھی راہ سے گمراہ ہوتے ہیں ذکر کیا ہے جہاں فرمایا ہے : "فمن یرد الله من بعدہ یردہ  
لیشرح صدرہ للاسلام ومن یرد ان یضلہ یجعل صدرہ ضیاً حرجاً کانما یصعد فی السماء"  
پھر انہی دونوں گروہوں کو قیامت کے دن اکٹھا کرنا کہا ہے ان لفقوں سے کہ : "یوم یجمعہم جمیعاً"  
ہم کی ضمیر انہی دونوں گروہوں کی طرف راجع ہے اور جنوں کی پرستش کا کچھ ذکر نہیں ہے دفعہ فرمایا  
"یا معشر الجن قد استلذتہم من الانس" یہ معاف فرمنا اس بات کا ہے کہ یہ جو خطابیات کے  
طور پر مشرکین کے الزام دینے کو ان کے خیالی مہودوں کو خطاب کر کے فرمایا ہے کہ تم نے اپنے بہت سے

سَيَسْأَلُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ  
 اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَلَا آتَايَنَا  
 إِلَٰهًا وَلَا نَشْرِكُ لَكَ دِينًا  
 الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهم مَّحَقَّ ذَاقُوا  
 بَأْسَنَا مِثْلَ هَٰذَا عِنْدَ كُـ  
 مِنْ عَلِيمٍ فَخُذْ حُزْنُ لَنَا  
 إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنتُمْ إِلَّا  
 قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ  
 لَهَذَا لَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٦٠﴾

اب کہیں گے وہ لوگ جو مشرک ہیں اگر اللہ چاہتا تو ہم  
 شرک نہ کرتے تھے اور نہ ہمارے باپ اور نہ ہم کوئی چیز  
 حرام ٹھہرانے، اسی طرح مجھلایا ہے ان لوگوں نے  
 جو ان سے پہلے تھے یہاں تک کہ انہوں نے چکھا  
 مزا اس سے عذاب کا کہ اگر ایسا ہے تمہارے پاس کئی دلیل  
 تو اس کو پہلے لے لاؤ، تم پیری نہیں کرتے مگر گمان کی  
 اور تم نہیں ہو گراں گراں بچہ کہنے والے (۵۹) کہیں  
 کہ بھلا اللہ ہی کہہ لے ہے دلیل مضبوط پھر اگر وہ  
 چاہتا تو ہم سب کو ہدایت کرتا ﴿۶۰﴾

یہ دو کر لے ہیں۔ اس خطاب کا جواب جنوں کی طرف سے کچھ نہیں دیا بلکہ مشرکین جو عقیدہ جنوں کی  
 پرستش کی نسبت رکھتے تھے اُس کو بیان کیا ہے کہ ہم تو ایک دوسرے سے نفع اٹھانے کی غرض  
 سے ان کی پرستش کرتے تھے اور شرک ذات باری نہیں جانتے تھے۔ اُس پر خدا نے فیصلہ کیا کہ  
 ”الناشوا کما“ یعنی تمہاری جگہ آگ ہے۔ اور یہ ایک نہایت مؤثر اور فصیح و بلیغ طرز تقریر ہے  
 اس بات کے سمجھانے کو کہ خدا کے سوا دوسرے کی پرستش کو کوالہ اعتقاد کر کے نہ ہو شرک اور باعث  
 دخول نار ہے کیونکہ وہ بھی شرک فی العبادت اور شرک فی الصلت میں داخل ہے۔ پس اس طرح  
 جنوں کو مخاطب کرنے سے ثابت نہیں ہوتا کہ فی الواقع جنوں کی ایسی ہی مخلوق ہے جیسے کہ مشرکین عرب  
 یقین کرتے تھے یا جس طرح کہ مسلمان عالموں نے لکھا ہے +

سورہ سبکی، بیت میں دوسرا طرز تجاہل عارفانہ اختیار کیا ہے کیونکہ یہ بات معلوم تھی کہ مشرکین  
 جنوں کی پرستش کرتے تھے، اور اس علم کو خدا وشتوں سے جو مشرکین کے نزدیک بھی جنوں کے تھے دیکھا کہ ان شرکین کی پرستش کرتے  
 تھے جابینہ گئے انہیں۔ جنوں کی پرستش کرنے والے جن کو ملا کہ سے مشرکین بھی کم درجہ کا سمجھتے تھے  
 اور اس طرز بیان سے جنوں کی پرستش کی زیادہ سختی نکلتی ہے۔ مگر کسی طرح جنوں کی ایسی مخلوق ہونے کا  
 عیاں کہ بیان کیا گیا ہے ثابت نہیں ہوتا +

سورہ انعام میں ایک جگہ خدا نے فرمایا ہے کہ مشرکین نے جنوں کو خدا کا شریک بنایا ہے تاکہ  
 وجعلوا اللہ شریکاً للجن وخلقہم وخلقوا لہ  
 بیّنات بآیات غیر عام سبحانہ و تعالیٰ عما یصفون۔  
 ان کو یعنی مشرکین کو خدا نے پیدا کیا ہے ہم کی ضمیر  
 جن کی طرف پھر فی اس لئے تنبیہ نہیں ہے کہ  
 مشرکین جنوں کو غیر مخلوق نہیں سمجھتے تھے اور اس  
 (انعام ۱۰۰) +

صورت میں وخلقہم کے لفظ سے کچھ معتد بہائدہ نہیں ہوتا اور مشرکین کی طرف ضمیر پھرنے سے



كُلٌّ هَلْ شَهِدَ آءَكُمُ الدِّينَ  
يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَزَرَ هَذَا  
فَإِنْ شَهِدُوا فَتَشْهَدُ مَعَهُمْ  
وَلَا تَقْبَلُ هَؤُلَاءِ الدِّينَ كَذِبًا  
بِالْبَيِّنَاتِ تَذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
بِالْآخِرَةِ وَهُمْ يَرْجُونَ  
يَعْدِلُونَ (۱۵۱)

کدے لے ڈالنے گواہوں کو جو گواہی دیتے ہیں کہ اللہ نے  
نے حکم کیا ہے اس کے بعد اگر وہ گواہی بھی دیں تو تو  
ان کے ساتھ گواہی دے گا اور نہ پیری کرو ان لوگوں  
کی خواہشوں کی جنہوں نے جھٹلایا ہماری نشانوں کو  
اور ان لوگوں کی جو ایمان نہیں لے کر آخرت پر  
اور وہ (۱) صنام کو اپنے پروردگار کے برابر  
کرتے ہیں (۱۵۱)

اس بات کے متبادہ کا فائدہ ہے کہ خالق ہی مستحق عبادت ہے نہ کوئی مخلوق +

اس آیت میں صرف مشرکین کے اعتقاد کا ذکر ہے مگر اس سے دینوں کی نفی واقع ایسی  
مخلوق ہونے کا ثبوت ہے جیسے کہ مشرکین اعتقاد کرتے تھے اور نہ خدا کے بیٹے اور بیویوں کے بچے  
کا ثبوت ہے +

سورة اعراف میں خدا تعالیٰ نے ابلیس کو قتل کیا ہے کہ اُس نے آدم کو عید نہ کرنے  
قال انا خيمنت اني خلقتني من نار و خلقتك  
من طين (۱۱۰ اعراف) +

خلق الانسان من صلصال كالفخار و خلق  
الجان من خارج من نار (الرحمن ۱۳ و ۱۴) +  
بجز کئی آگ سے +

ولقد خلقنا الانسان من صلصال من  
حما مستنقح الجان خلقنا من قبل من نار السموم  
(حجر ۲۹ و ۳۰)

اذ قلنا للصلائكة اسجدوا لآدم فسجدوا  
(البقرہ ۲۸) +  
سجدہ کیا مگر ابلیس نے کہ وہ جنوں میں سے یعنی سرکشوں میں سے تھا +

ان آیتوں کے بیان کرنے سے ہمارا مطلب یہ ہے کہ ابلیس کی خلقت بھی اس سے بیان ہوئی  
ہے اور سورہ کہف میں ابلیس پر جن کا اطلاق ہوا ہے اور سورہ الرحمن اور سورہ حجر میں انسان کے  
پیدا کرنے کے ساتھ جو جان کے آگ سے پیدا کرنے کا ذکر ہے اُس سے ابلیس مراد ہے  
معنوی انسان اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ وہ کوئی وجود خارج از انسان نہیں ہے اور اس لئے

قُلْ تَعَالَوْا أَفْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّيَ  
عَلَيْكُمْ إِلَّا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا  
وَالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا  
أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِمْلَاقٍ مَحْسُنٍ  
نَزَرُكُمْ وَأَبَاؤُكُمْ وَلَا تَقْرَبُوا  
الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ  
وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ  
إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَضَعَتْ لِهَذَا  
لَكُمْ نَفْسُكُمْ تَقْتُلُونَ (۵۲) وَلَا تَقْرَبُوا  
مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ  
حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْكِيلِ  
وَالْيَتِيمَ بِالْقِسطِ لَا تَكْفُرُوا  
بِهِ وَتَعْمَلُوا إِذَا قُلْتُمْ قَاعِدًا لِّوَالِدٍ  
وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَبِعَهْدِ اللَّهِ أَوْفُوا  
ذَلِكُمْ وَضَعَتْ لِهَذَا لَكُمْ نَفْسُكُمْ  
تَذَكَّرُونَ (۵۳)

کہا تو میں پرہیز دوں جو حرام کیا ہے تمہارے  
پروردگار نے تم پر کہ اس کے ساتھ کسی چیز کو شریکیت  
کرو، اور ماں باپ کے ساتھ احسان کرو، اور اپنی اولاد  
کو تم مار ڈالو مصلحتی غصے سے تم کو بھی رزق دیتے  
ہیں اور ان کو بھی، اور بے حیائی کے پاست جاؤ  
جو کھلی ہوئی بیسیائیوں میں سے ہو، اور جو پوشیدہ میں  
ہو، اور نہ مار ڈالو کسی جان کو کہ اس کا مارنا اللہ نے  
حرام کیا ہے مگر انصاف پر، یہ ہیں کہ ان کا تم کو حکم دیا  
ہے تاکہ تم بھگو (۵۲) اور نہ باؤیتیم کے مال کے پاس  
مگر اس طرح کہ وہ بچی سے ہو جب تک کہ وہ پہنچے اپنے  
ز رشد کو، اور پورا کرو پیلے کو اور ترانہ کو، انصاف سے  
ہم تحیف نہیں دیتے کسی جان کو مگر بقدر اس کی  
طاقت کے، اور جب تم کچھ کہو تو انصاف کرو اور  
اگرچہ تمہارا قرابت دار ہی ہو، اور اللہ کے عہد  
کو پورا کرو یہ ہیں کہ ان کا تم کو حکم دیا ہے تاکہ  
تم نصیحت پکڑو (۵۳)

ان آیتوں سے جنوں کی کسی ایسی مخلوق پر جس کا یقین مشرکین کرتے تھے استدلال نہیں ہو سکتا ان  
کے قولے میں سے اس وقت کا جس پر شیطان کا اطلاق ہوا ہے آگ سے یا حرارت سے پیدا  
ہونا ایسا ٹھیک اور باہل سچ ہے کہ اس سے کوئی انکار نہیں کر سکتا باقی جو امور ان آیتوں سے  
متعلق ہیں ان پر بحث اس مقام پر کرینگے جہاں ان کی تفسیر کھینکے

حضرت سیمان کے قصہ میں جن شیاطین کا جو حضرت سیمان کے ہاں بہت سے کاموں پر  
متعین تھے قرآن مجید میں ذکر آیا ہے سورہ سبأ میں خدا نے فرمایا ہے کہ، جنوں میں سے وہ تھا جو  
ومن الجن من يعمل بين يديه باذن حضرت سیمان کے سامنے اپنے رب (یعنی آقا)  
رہے (سبأ - ۱۱) کے حکم سے کام کرتا تھا۔ اور جگہ فرمایا ہے کہ جب

فلم اخرجني من الجن ان لو كانا يعلمون حضرت سیمان مر گئے (جن کی لاش کو لکڑی کے  
الغيبا لبشوا في العذاب المحين : سبأ - ۱۲) سہا سے کھڑا کر دیا تھا، تو کسی کو خبر نہ ہوئی  
مگر جب دیکھنے لگا کو کھا لیا اور وہ گریڑے تب جنوں نے جو بیت المقدس کی عمارت کا کام

قَالَ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوا  
وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ  
عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَضَعْنَا لَكُمْ  
لَعْنًا كُمْ تَتَّقُونَ ﴿۱۵۷﴾

اور یہ ہے میرا راستہ سیدھا پھر اس کی پیروی کرو  
اور مت پیروی کرو (دوسرے) رستوں کی پھر وہ تم کو  
مفقود کر دینگے اس کے رستے سے یہ ہے جس کا تم کو حکم دیا ہے  
تا کہ تم پر ہمیز گاری کرو ﴿۱۵۷﴾

کر رہے تھے ان کا مر جانا اور کہا کہ اگر تم کو غیب کی بات معلوم ہوتی تو ہم اس سخت عذاب میں  
تمہیں رہتے +

ان آیتوں میں جو کچھ بیان ہوا ہے حضرت سلیمان کے وقت کا در بیت المقدس کی تعمیر ہونے  
کا ایک تاریخی واقعہ ہے اور تاریخ پر رجوع کرنے سے بخوبی معلوم ہو سکیگا کہ حضرت سلیمان کی نگار  
میں عورت کا اور جگادوں میں سے لکڑی کا بننے کا پتھر تراشنے کا جہاز چلانے کا کون کام کرتے تھے۔  
جو وہ جہن اُمنی پر جن اور شیاطین کا اطلاق ہوا ہے +

کتاب اول سلاطین باب پنجم سے پایا جاتا ہے کہ حضرت سلیمان نے حیرام صور کے بادشاہ  
سے سیدو فی قوم کے آدمی جنگل میں سے لکڑی کٹنے کو مانگے تھے مقام لبنان سے لکڑی کاٹی جاتی تھی  
اور وہاں کے لوگ اور حیرام بادشاہ صور کے بھیجے ہوئے لوگ اور "جنیم" یعنی پہاڑی لوگ لکڑیاں  
کٹتے تھے اور پتھر تراشتے تھے +

کتاب دوم تاریخ الایام سے پایا جاتا ہے کہ صور کے بادشاہ نے ایک کاریگر صور کے رہنے  
والے حضرت سلیمان کے اُٹل کام کرنے کو بھیجا تھا جو اپنے آقا کی اجازت سے کام کرنے آیا تھا اسی  
طرف ابن جریر میں اشارہ ہے کہ "ومن الجن من يعمل بین یدیدہ باذن ربہ" +

اسی کتاب سے پایا جاتا ہے کہ سوا سے بنی اسرائیل کے جو لوگ فلسطین میں غیر قوم کے یہاں  
وجھلوں میں رہتے تھے ان میں سے حضرت سلیمان نے ستر ہزار آدمیوں کو حالی پر اور اسی ہزار کو  
درخت کٹنے اور پہاڑوں میں سے پتھر تراشتے پر متعین کیا تھا یہ سب بیکار میں بوجھ گئے ہوئے  
جنوں نے حضرت سلیمان کا مرنا معلوم کر کے ضرور کہا ہو گا کہ "لو کانوا یعلمون الغیب ما لبثوا فی  
العذاب المجد" +

حضرت سلیمان کے قصہ کو مولوی چراغ علی صاحب نے جو عربی اور عبری زبان سے بخوبی واقف  
ہیں ایک سرائی میں نہایت عمدگی سے لکھا ہے جس کو ہم حضرت سلیمان کے قصہ میں تفصیل لکھینگے اس  
مقام پر صرف اس قدر بتانا مقصود تھا کہ ان آیتوں میں جو جن کا لفظ آیا ہے اس سے وہ پہاڑی جنگل  
آدمی مراد ہیں جو حضرت سلیمان کے اُٹل بیت المقدس بنانے کا کام کرتے تھے اور جن پر سبب وحشی  
اور جنگلی ہونے کے جہانوں سے جنگلوں اور پہاڑوں میں چھپے بستے ہیں اور نیز یہ سبب قوی ادا

شُعْرًا تَنِيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ شَمًا مَا  
عَلَى الذِّئْبِ أَحْسَنَ وَكَفَّضْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ  
وَهْدًى وَرَحْمَةً لِّيُخْلَصُوا بِمَا كَانُوا  
رَكِبُوا يَوْمَ تَوَلَّوْا ۝۱۵۰

پھر ہم نے دی موسیٰ کو کتاب اس شخص پر (مکمل کر کے)  
پورا کرنے کو جو نیک کام کرتا ہے اور ہر چیز کی تفصیل بیان  
کرنے کو اور ہدایت اور مہربانی تاکہ وہ لوگ اپنے  
پروردگار سے ملنے پر ایمان لائیں ۱۵۰

طاقتور اور بخشتی ہونے کے جن کا اطلاق ہوا ہے پس اس سے وہ جن مراد نہیں ہیں جن کو مشرکین نے  
اپنے خیال میں ایک مخلوق مع ان اوصاف کے جو ان کے ساتھ منسوب کئے ہیں مانا ہے اور جن پر سزا  
بھی یقین کرتے ہیں +

عبری زبان میں شد اور شدید معنی دیا اور جن کے آلیہ اور نیزہ کوٹوں اور شیر آویزوں  
پر اس کا اطلاق ہوا ہے۔ عربی زبان میں بھی وحشی اور قوی آدمیوں پر جن کا لفظ یہ لگایا ہے۔ و مثال  
العرب "اجرو الله جبالہ" ای الجبال للتي يسكنها ای الكثر الله فيها الجن ای او حشها  
(شرح امثال میدانی) +

تا بعد بیا فی شاعر جاہلی کہتا ہے

سہلک من صعداء الحديد کانهم  
تحت السور الجنة البقار  
یعنی ان کے بدن میں بدبو ہو گئی لوہے کے رنگ سے گویا کہ وہ۔ زرہ کے نیچے بقار  
کے جن میں +

زبیر ابن سہمی جاہلی شاعر کہتا ہے

اذا فرغوا طاروا الى المستغنيهم  
طوال الرواح لا ضواق ولا عزل  
یعنی جب وہ لوگ جوش میں آتے ہیں تو دوڑ کر جاتے ہیں اپنی بناہ مانگنے والے کے پاس۔ لہذا  
نیز سے لیکر زد و کزد میں اور نہ بے ہتیار +

بخيل عليها جنة عبقرية  
جديرو زعمان تلوا فيستعلوا  
تھوڑوں پر کہ ان محبوبوں پر جن عبقری ہے۔ لائق ہیں لڑائی کے دن کہ اپنا مقصد  
پاویں اور غائب ہوں +

جنا اذا فرغوا النرا اذا اموا  
معدون بھاليل اذا جهدا  
جن ہیں جب کہ جوش میں آتے ہیں اور اس میں جب کہ امن میں ہوتے ہیں۔ ورا زخمہ میں رو  
ہیں جب کہ وہ کوشش کرتے ہیں +

قال عفریت من الجن انا اتيك به قبيل  
ان تقيم من مقامك (فعل - ۳۹) +  
سورہ نمل میں ہے کہ جب حضرت سلیمان نے  
لیقسن کا تخت منگوا تا چا! تو جنوں میں سے ایک

وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ  
فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ  
تُرْحَمُونَ ﴿۱۵۶﴾

اور یہ کتاب ہم نے اُس کو اتارا ہے برکت  
والی پھر اُس کی پیروی کرو اور پرہیزگاری کرو  
تا کہ تم رحم کئے جاؤ ﴿۱۵۶﴾

عفریت نے کہا کہ میں اس سے پہلے کہ آپ اپنی جگہ سے اٹھیں آپ کے پاس لا دیتا ہوں۔ آیت میں جو اذکھنیں ہیں اُن کو ہم اس مقام پر نہیں چھیڑتے صرف اتنی بات بتلاتے ہیں کہ تم اس میں لکھا ہے کہ عفریت کہتے ہیں رجل کا ملضابطہ قوی۔ یعنی موٹے مسند سے مضبوط آدمی کو اور جن کا اطلاق جیسے کہ ہم نے ابھی بیان کیا صحرائی اور پہاڑی آدمیوں پر جو حضرت سیدمان کے ہاں حملی کا اور آؤ قسم کا کام کرتے تھے ہو اُسے پس آیت کے معنی نہایت صاف ہیں کہ ایک قوی مضبوط پہاڑی آدمی نے کہا کہ میں ابھی اُس تخت کو جو حضرت سیدمان کے نوشہ خانہ میں موجود تھا خاک سیا میں اٹھا لاتا ہوں +

سورہ جن میں تین جگہ لفظ جن بکریا ہے اور اسی جنون کی ایک آیت سورہ احقاف میں ہے عرب کے  
قل ادھی الی انہ استمع لغیر من الجن -  
مشرکین کی عادت تھی کہ چھپ چھپ کر آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں سنا کرتے تھے جیسے  
وانا ظننا ان لن نقول الا انس والجن علی  
اور غمازی کرنے کو انہیں لوگوں میں سے جب کہ  
اللہ کذابا۔ (سورہ جن - ۵)  
وہ چھپ کر باتیں سنتے تھے چند آدمیوں نے  
وانہ کان بجال من کالات یعودن بجال  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن پڑھتے سنا  
من الجن۔ (سورہ جن - ۶)  
اُن کے دل پر اثر ہوا اور انہوں نے اُس کو سچ و  
واذ صرفنا الیک لغیر من الجن یسمعون  
منزل من اللہ جانا اُنہی کا ذکر ان آیتوں میں ہے  
القرآن۔ (سورہ احقاف - ۲۰)  
اور جو کہ لامعلوم شخص تھے نور چھپ کر سنتے تھے ان  
کی نسبت لفظ جن استعمال ہوا ہے۔ اس بات کا ثبوت کہ وہ جن بمعنی متعارف نہ تھے بلکہ انسان تھے  
خود اسی سورت میں موجود ہے۔ جہاں اُن کے عقاید کا ذکر ہوا ہے۔ کیونکہ اُن میں سے بعض نے  
کہا کہ خدا تعالیٰ نے نہ کوئی جو رد کی ہے اور نہ اُس کے کوئی بیٹا ہے ہمارے پیشواؤں نے خدا پر  
تمت گمانی تھی۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ابن اللہ یعنی خدا کا بیٹا سمجھنا عیسائیوں کا عقیدہ ہے  
پس جن لوگوں نے اس عقیدہ کے غلط ہونے کا قرار کیا بیشک وہ عیسائی تھے +

اور بعضوں نے کہا کہ انسانوں میں ایسے لوگ بھی تھے جو جناتوں سے پناہ چاہتے تھے یہ طریقہ  
عرب کے بُت پرست کافروں کا تھا اور جن لوگوں نے اس عقیدہ کو قرآن سے غلط سمجھا بلاشبہ وہ لوگ عرب  
کے بُت پرست کافر تھے +

اِنَّ كَقَوْلُوا اِسْمًا اُنْزِلَ الْكِتَابُ  
عَلٰى كَاثِبَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَاِنْ كُنَّا  
عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِيْنَ ۝۱۵۴  
اَوْ تَقُولُوا لَوْ اَنَّا اُنْزِلَ عَلَيْنَا  
الْكِتَابُ لَكُنَّا اَهْدٰى مِنْهُمْ فَقَدْ  
جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى  
وَرَحْمَةٌ مَن اَظْلَمَ مِثْلُ كَذِبِ  
بَايِبِ اللّٰهِ وَصَدَقَتْ عَنْهَا سَكَجَرِي  
الَّذِيْنَ يَصِدُّوْنَ عَنْ اٰيٰتِنَا  
سُوْعَ الْعَدَاۤءِ بِمَا كَانُوْا يَصِدُّوْنَ ۝۱۵۵  
هَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنْ تَاْتِيَهُمُ  
الْمَلٰٓئِكَةُ اَوْ يَاْتِيَنَّكَ رُبُّكَ  
اَوْ يَاْتِيَنَّكَ بَعْضُ اٰيٰتِ  
رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا اِيْمَانُهَا لَمْ  
تَكُنْ اٰمَنَتْ مِنْ قَبْلُ اَوْ كَسَبَتْ فِيْ  
اِيْمَانِهَا خَيْرًا قُلِ اَنْتَظِرُوْا  
رَبَّنَا مُنْتَظِرُوْنَ ۝۱۵۶

ایسا نہ ہو کہ تم کہو کہ اس کے سوا کوئی بات نہیں ہے  
کہ ہم سے پہلے وہ گروہوں پر کتاب اتاری گئی  
ہے اور بیشک ہم ان کے پڑھنے سے غافل تھے ۝۱۵۴  
یہ تم کہو کہ ہم پر کتاب اتاری جاتی تو ہم ان سے بھی  
زیادہ ہدایت پانے والے ہوتے پھر بیشک تمہارے پاس  
آئی ہے اصل کتاب پروردگار کے پاس سے اور ہدایت اور  
رحمت پھر کوئی یہ حال ہے جس شخص سے جس نے جھٹلایا اللہ  
کی نشانیں کو اور ان کو چھوڑ گئے۔ ہم جلد سزا دینگے ان  
لوگوں کو جو ہماری نشانوں سے پھرے ہوئے ہیں  
بڑے عذاب کی سبب اس کے کہ وہ پھر جھوٹے تھے ۝۱۵۵  
کیا وہ منتظر ہیں مگر اسی کے کہ ان کے پاس فتنے آویں یا  
تیز پروردگار سے یا تیرے پروردگار کی بعض نشانیاں  
آویں۔ جس نے تیرے پروردگار کی بعض نشانیاں  
آویں گی نفع نہ دیکھ کسی شخص کو مگر ایمان جو اس سے  
پہلے ایمان میں آیا تھا یا نہیں کیا یا تھا اپنے ایمان  
میں بھلائی کو۔ کہہ دے انتظار کرو اور ہم بھی  
منتظر ہیں ۝۱۵۶

اور بعضوں نے کہا کہ ہم سمجھتے تھے کہ خدا کسی پیغمبر کو نہیں بھیجے گا یہ عقیدہ یہودیوں کا تھا وہ  
سمجھتے تھے کہ جو شریعت موسیٰ کو دی گئی ہے وہ ابدی ہے اب کوئی پیغمبر صاحب شریعت مبعوث  
نہیں ہونے کا جن لوگوں نے قرآن سن کر اس عقیدہ کو غلط جاننا اور اس بات پر یقین کیا کہ قرآن  
خدا کا کلام ہے اور پیغمبر سزا نازل ہوا ہے اور ایک پیغمبر آخر الزمان صاحب شریعت مبعوث ہوا ہے  
وہ لوگ کلمہ شہابیہ یہودی تھے ۝

اور بعضوں نے کہا کہ ہم جو مجھے بیٹھے مسلمانوں میں سے غیب کی باتیں سنتے تھے اب سننے  
والوں پر شہاب ثانیہ اسے جاتے ہیں اس کلام سے ثابت ہوتا ہے کہ اس بات کے کہنے  
والے مجوسی آتش پرست تھے اس فرقہ کے پیشانیہ انجوم پر یقین رکھتے تھے اور ستاروں کے معانی  
سے غیب کی خبریں دیتے تھے اور ہر ایک کے لئے بھلائی بُرائی بتلاتے تھے پس جن لوگوں نے  
قرآن مجید سن کر اس عقیدہ کو غلط سمجھا اور اس پر ایمان لائے کہ نبوی جھوٹے ہیں اور غیب کی بات

إِنَّ الَّذِينَ فَتَرُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا  
شَيْعًا كُنتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ ۖ إِنَّمَا  
أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ بِشَمَةِ بَيِّنَتِهِمْ  
بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿۱۱۰﴾  
مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ مِثَالِهَا  
وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَتَلَا يُجْزَى  
لَا مِثْلَهَا ۚ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۱۱۱﴾  
كُلُّ إِنْسَانٍ لَدُنِّي رَاقٍ إِلَى صِرَاطٍ  
مُسْتَقِيمٍ ۚ دِينًا قِيمًا ۖ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ  
حَنِيفًا ۚ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۱۲﴾  
قُلْ إِنِّي صَلَاتِي وَإِنِّي نَحْبَاتِي  
وَمِمَّا آتَىٰ بِي رَبِّي الْعَلَمِينَ ۚ لَاشْرَافَ  
لَكَ دِينُكَ أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ  
الْمُسْلِمِينَ ﴿۱۱۳﴾

بیشک جن لوگوں نے مختلف کر دیا اپنے دین (یعنی دین  
ابراہیم) کو اور ہو گئے گروہ گروہ تو نہیں ہے ان میں  
سے کسی چیز میں۔ اس سو اچھے نہیں کہ ان فیصلہ خدا پر  
پھر ان کو بتا دیا اُس کو جو وہ کرتے تھے ﴿۱۱۰﴾ جو  
شخص نیکی کو لایا ہے تو اس کے لئے دینا ہی اُس کا  
دین گناہ ہے اور جو شخص بُرائی کو لایا ہے تو اُس کو بدلائیں  
دیا جائیگا مگر اُس کے برابر اور وہیں ظلم کئے جائیں گے ﴿۱۱۱﴾  
کدے کہ بیشک یہے پروردگار نے مجھ کو ہدایت کی ہے  
سیدھے سننے کی جو دین مضبوط ہے نہ کہ براہیم کی غلو جس سے  
یقین کھنے والے اور وہ نہیں تھارک کرنے والوں میں  
سے ﴿۱۱۲﴾ کہنے کے بیشک یہی غلطی زاد میری عبادتیں اور میری  
زندگی اور میری شہادت پروردگار کا لوگوں کے لئے ہی اُس کا کوئی  
شریک نہیں ہے اور اسی کا مجھ کو حکم دیا گیا ہے اور میں  
سب سے پہلا مسلمان ہوں ﴿۱۱۳﴾

کوئی نہیں جان سکتا اور خدا کو کوئی ہر سکتا ہے اور نہ اُس کو حجت سکتا ہے نہ اُس سے بھاگ سکتا  
ہے بلاشبہ وہ لوگ مجوسی تھے یعنی آتش پرست +

حسن کا قول ہے کہ ۱۰ ان فیہم یھود و نصاری و مجوسا و مشرکین « (تفسیر کبیر)  
یعنی قرآن سننے والوں میں یہودی اور عیسائی اور آتش پرست اور مشرکین تھے اور اس قول سے صاف پایا  
جاتا ہے کہ وہ سننے والے انسان تھے نہ جن معنی متعارف اور یہ کہنا کہ جنوں میں بھی یہودی اور عیسائی  
اور آتش پرست اور مشرکین ہوتے ہیں ایک ایسی بات ہے کہ جس کو کوئی ذی عقل تو نہیں کہہ سکتا +  
علاوہ ان آیتوں کے جو وہ آئیں قرآن مجید میں اور میں جن میں جن وانس کا لفظ ساتھ ساتھ

۱۔ یا معشر الجن الا انکم دینکم دینکم  
منکم (سورۃ النعام - ۱۳۰) +

۲۔ قل لان اجتمع الجن الا انکم علی ان  
یا تو بمثل هذا القرآن لا یا تون بمثلہ -  
(سورۃ اسرہ - ۴۰) +

۳۔ وکانک جعلنا کل نبی عدا و اشیا حین  
ایمان لانے اور اعمال بد کی سزا پانے میں کیونکو

قُلْ اَعْبُدُوا اللَّهَ اَبْعٰی رَبَّآ وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَیْءٍ  
وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ اِلَآ اَعْلَیْهَا وَلَا تَسْزُرُ  
وَاِذْ رَاْخَرٰی شَعْلًا لِّی رَیْکُمْ  
مَنْ حَیْکُمْ فَبَیِّنْکُمْ بِمَا کُنْتُمْ فِیْهِ  
تَخْتَلِمُوْنَ ﴿۱۶۳﴾ وَهُوَ الَّذِیْ جَعَلَکُمْ  
خَلْقَیْ اَلْاَرْضِ رَیْعًا رَفَعَ بَعْضُکُمْ فَوْقَ  
بَعْضٍ رَّجَحَتْ لِیْہِمْ اَلْکُفْرِ مَآ اَشْکَرُ اَنْ یَّتَّ  
سَرِیْعَ الْعِقَابِ اِنَّہٗ لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ﴿۱۶۴﴾

کہنے کے کیا دوسرے کو اللہ کے سوا پروردگار جانوں اور وہ  
تو پروردگار ہر چیز کا ہے اور نہیں کسی کو فی شخص نگر اپنے پروردگار  
نہیں اٹھا تا کوئی اٹھا نہ لاد دوسرے کا وجہ پھر تھلے پروردگار  
کے پاس تم کی پھر بتا دے پھر بتا دے تم کو اُس چیز کو جس میں تم  
اختلاف کرتے تھے ﴿۱۶۳﴾ اور وہ ہے جس نے تم کو کیا خلیفہ  
تیس کا اور بعضوں کو بعضوں کے درجہ میں بلند کیا تاکہ اُن کا راز  
اُس چیز میں جو تم کو دی، بیشک تیرا پروردگار جلد عذاب کرنے  
والے ہے اور بیشک اللہ دیکھنے والا ہے ہر جان ﴿۱۶۴﴾

والا ناس والجن (سورۃ الانعام - ۱۶۲) +  
۳۔ قال دخلوا فیہم قد خلت من بینکم من  
الجن والانس فی النار (اعراف - ۳۰) +  
۵۔ ولقد ذرنا لالجن کثیرا من الجن والانس  
(اعراف - ۱۷۸) +  
۶۔ وحشر لیلان جنود من الجن والانس و  
الطیر فھم یوزعون (نمل - ۱۷) +  
۷۔ وحق علیہم القول فیہم قد خلت من قبلہم  
من الجن والانس فھم کانوا یخسرون (فصلت - ۲۳) +  
۸۔ وقال الذین یشرکون ما نزلنا الذین اختلفنا من  
الجن والانس (فصلت - ۲۴) +  
۹۔ اولئک الذین حق علیہم القول فیہم قد خلت من قبلہم  
من الجن والانس انھم کانوا خاسرین (احقاف - ۱۷) +  
۱۰۔ یا معشر الجن والانس انا سلطعنا ان تتغذا  
من اقطار السموات والارض (الرحمن - ۲۵) +  
۱۱۔ فیومثد لا یال عن ذنبہ ان ولا جان  
(الرحمن - ۳۴) +  
۱۲۔ ۱۳۔ فیھن قاصرات الطرف لھن یطعنھن  
انس قبلہم ولا جان (الرحمن - ۵۶ و ۵۷) +  
۱۴۔ وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون  
(ذاریات - ۵۶) +

شہری و دیہاتی وحشی اور انسانی تربیت یافتہ و  
نا تربیت یافتہ مذہب نام مذہب سولیزو اور  
بامبین سب کے سب اُس پر مختلف ہیں +  
ایک ہمارے دوست نے ہم سے کہا کہ  
جب تم فرماتے انعام کی ایک دو اٹھائیسویں - آیت جہاں  
نفظ "یا معشر الجن" ہے لفظ جن سے وہی  
معنی متعارف مراد لئے ہیں گو بطور خطابیات  
کے اُن کی قرار دیا ہے تو یہی لفظ اُسی سورت کی ایک سو  
نہیسیں آیت میں اور سورہ الرحمن کی تیسویں  
آیت میں آیا ہے اور اُن دونوں مقاموں میں  
وحشی آدمیوں کے معنی لئے ہیں اس تفرقہ کا  
کیا سبب ہے +

ہم نے کہا کہ یہ تفرقہ ہم نے نہیں کیا بلکہ  
خود خدا نے کیا ہے کیونکہ سورہ انعام کی پہلی آیت  
میں صرف یا معشر الجن کہا ہے اور اُس کے  
بعد کی اور سورہ الرحمن کی آیت میں یا معشر  
الجن والانس کہا ہے پس یہ تفرقہ خود خدا نے اپنے کلام میں کیا ہے وہی تفرقہ ہم نے اُس

کی مراد میں بتایا ہے +



## سُورَةُ الْأَعْرَافِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْعَصْ كَتَبْتُ إِلَيْكَ فَلَا  
يَكُنْ فِي هَضْوَكَ حَدَجٌ مِنْهُ لِنُذِرَ  
بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ① لَا تَتَّبِعُوا  
مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا  
مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ قَلِيلًا مِمَّا تَذَكَّرُونَ ②  
وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَ هَآ  
بِأَسْبَاطِهَا أَوْ هُمْ قَائِلُونَ ③  
هَآكَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بَآئِنَا آتٍ  
قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ ④  
فَلَنَسْأَلَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ  
وَلَنَسْأَلَنَّ الْمُرْسَلِينَ ⑤ فَلَنَقْضِيَنَّهُمْ  
عَلَيْهِمْ بِعِلْمِهِ وَمَا كُنَّا غَآئِبِينَ ⑥  
وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ تَمَنَّى نَقُوتُ  
مَوَازِينَ قَا وَلِئِكَ هُمُ الْمُفْضَحُونَ ⑦

فدائے نام سے جو ترجمہ والا ہے براہِ مہربانی  
یہ کتاب ہے کہ آتاری گئی ہے تجھ پر بھی نہ ہو تیرے  
میں کچھ نیکی تاکہ ذرا سے (تو لوگوں کی) اس سے اور نصیحت  
و سطحا ایمان والوں کے ① پیڑی کر داس کی جو  
آتا دیا ہے تم پہنچا ہے پروردگار سے اور مت پیڑی کر دے  
اس کے سوا اور دوستوں کی تھوڑی سی نصیحت پہنچنے ہو ②  
اور بہت شہر ہیں ہم نے ان کو ہلاک کیا کچھ ہیں ہمارے عذاب  
رات کو اور وہ سوتے تھے ③ پھر اور کچھ ان کا کتنا تر تھا جب  
ان پر عذاب آیا مجھ اس کہنے کے کہ بیشک ہم ظالم  
تھے ④ پھر ضرور ہم پوچھیں ان لوگوں سے جن کے پاس  
بیغیر مجھے گئے ہیں اور ضرور ہم پوچھیں بیغیروں سے ⑤  
پھر ضرور ہم ان کا قصص ان کو سنائیں گے اور دیکھ کر وہ  
کہتے تھے اس وقت ہم غیر حاضر نہ تھے ⑥ اور وہ  
اعمال ان میں جن پر جو کوئی گناہ کے سوا کچھ (اعمال نیکی)  
پھر یہی لوگ فلاح پانے والے ہیں ⑦

⑤ (والوزن یومئذ الحق) عام مسلمانوں کا عقیدہ ہے اور اس پر بہت سی بے بنیاد  
حدیثیں بھی نقل ہیں کہ قیامت کے دن بندوں کے اعمال تولنے کے لئے ایک ترازو ہوگی جس کا ایک پل  
بہشت پر اور ایک پل دوزخ پر ہوگا اور اتنی بڑی ہوگی کہ تمام آسمان زمین اور جو کچھ ان میں ہے  
سب ایک فدا ایک پلڑے میں سما سکیں گے اور اس کی مسات یعنی دو ٹنڈی پر کی چوٹی جیڑیٹیل پڑے ہوئے  
ہونگے اچھے اعمال خوبصورت اور بُرے اعمال بدصورت بنکر آویں گے اور تو نے جاویں گے۔ یا اے اعمال  
جن کو نیکی و بدی کے فرشتے لکھتے رہتے ہیں تو لے جاویں گے۔ مگر نہ دیکھائے محققین نے ان سب باتوں کو  
بے اصل اور غیر ثابت سمجھ کر ان سے انکار کیا ہے۔ تفسیر کبیری لکھا ہے کہ مجاہد اور ضحاہک اور عیسیٰ کا  
قول ہے کہ میزان سے عدل اور انصاف مراد ہے اور اکثر فرشتہ خیزان کی برائے ہے اور کہتے ہیں کہ لفظ  
وزن کا استعمال ان معنوں میں بہت ہوتا ہے اور اس پر دلیل بھی ہے پھر یہی معنی لینے ضرور ہیں۔  
کیونکہ عدل لینے دینے میں صرف پہلے یا میزان سے دنیا میں لکھا ہوتا ہے پھر وزن سے عدل کا

وَمَنْ تَحَفَّتْ صَاحِبُهُ فَاقُولُوا لَكَ  
الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ بِمَا كَانُوا  
بِإِقْتِنَائِهِمْ يَطْلُبُونَ ۝۸ وَلَقَدْ مَكَنْتُمْ  
فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَالِيقَ  
فَلَوْلَا مَا تَشْكُرُونَ ۝۹ وَلَقَدْ  
خَلَقْنَاكُمْ ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ ثُمَّ  
قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ  
فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ لَمْ يَكُنْ  
مِنَ السَّاجِدِينَ ۝۱۰ قَالَ مَا مَنَعَكَ  
إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا  
خَيْرٌ مِمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ  
مِنْ طِينٍ ۝۱۱ قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا  
فَمَا يَكُونُ لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا  
فَاخْرُجْ إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ۝۱۲  
قَالَ أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ ۝۱۳  
قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۝۱۴  
قَالَ فِيمَا آغُوتُنِي لَأَفْضَحَنَّ  
لَهُمْ حَسْرًا ظَلْتَ الْمُنْتَقِمَ ۝۱۵  
ثُمَّ لَا يَتَّبِعُهُمُ بَينَ أَيْدِيهِمْ  
وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ  
وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ  
شَاكِرِينَ ۝۱۶

اور جو کوئی کائنات کے کچھ حصے (احمال نیک) پھر ہی لوگ  
وہ ہیں جنہوں نے نوا دیا اپنے آپ کو سب کے کہ ہماری عزت  
کے ساتھ ظلم کرتے تھے ۸ اور بیشک ہم نے تم کو قدرت  
دنیا میں اور ہم نے تمہارے لئے اس میں معیشیتیں پیدا کیں  
بہت خوب ہے جو تم شکر کرتے ہو ۹ بیشک ہم نے تم کو پیدا  
کیا پھر تم تمہاری صورت بنائی پھر تم فرشتوں کو کہا کہ سجدہ  
کرو آدم (یعنی انسان) کو پھر انہوں نے سجدہ کیا مگر شیطان  
نے وہ سجدہ کرنے والوں میں نہ تھا ۱۰ (خدا نے) کہا کہ اس  
چیز نے تجھ کو منع کیا کہ تُو نے سجدہ نہ کیا جب کہ میں نے تجھ کو  
حکم دیا تھا۔ (شیطان نے) کہا کہ میں اس سے بہتر ہوں تُو نے  
مجھ کو پیدا کیا ہے آگ سے اور اس کو پیدا کیسے تھی سے ۱۱  
خدا نے کہ شیطان اس میں (یعنی فرشتوں کے گرد جس) پھر تجھ  
نہیں چاہئے کہ تکرر کرے میں (یعنی فرشتوں میں) اس  
نحل (یعنی فرشتوں میں) بیشک تو دلیلوں میں ہو ۱۲  
(شیطان نے) کہا کہ مجھ کو ہر گز نہ اٹھائے کو دن تک ۱۳  
(خدا نے) کہا بیشک تمہارے یوں میں سے ہے ۱۴  
(شیطان نے) کہا پھر اس سے کہ تُو نے مجھ کو گواہ کیا ہے کہ  
لے تیرے سید سے کی راہ ماری کرنے کو گھات میں  
بیٹھو گا ۱۵ پھر ان کے آگے سے اور ان کے پیچھے سے  
اور ان کے دائیں سے اور ان کے بائیں سے ان پر ان پر  
تو ان میں سے بہتوں کو مستحکم کرنے والا ۱۶

پاؤں گیا ۱۶

کناہ کرنا چھ نہیں ہے۔ ایک آدمی جب کس کی قدر و منزلت نہیں جانتی تو کہا جاتا ہے وہ کچھ نہ  
نہیں سمجھتا۔ خدا نے بھی فرمایا ہے: فَلَا تَقِيمُ هَدْيِهِمُ الْقِيَاسَ وَرَدًّا۔ اور یہ بھی کہتے ہیں  
کہ ظاہر شخص نے ظاہر شخص کو خفیف کر دیا۔ اور کلام کی نسبت بھی کہتے ہیں کہ یہ کلام اسی وزن کا ہے

۱۵ شریعت میں ہمارے تمام مذہبوں کو خطاب کیا ہے اس کے بعد آدم کو جو لفظ آیا ہے اس سے کوئی شخص میں برا نہیں کہتا  
بکہ وہ سب کے سب جو ہی طیب تھے یعنی انسان +

قَالَ اُخْرِجْنِيَا سَدُّوْا مَا مَدَّ حُوْرًا لِّمَنْ  
تَعَلَكَ مِنْهُنَّ لَا تُكَلِّفَنَّ جَهَنَّمَ  
مِنْكُمْ اَجْمَعِيْنَ ۝۱۵ وَيَا اٰدَمُ  
اَسْكُنْ اٰثَرَ وَرَوْحَكَ الْجَنَّةَ  
فَاْكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا  
تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُوْنَا مِنَ  
الظَّالِمِيْنَ ۝۱۶ فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطٰنُ  
لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وَّرِى عَنْهُمَا مِنْ  
سَوَآئِهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا  
عَنِ هٰذِهِ الشَّجَرَةِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَا  
مَلَٰئِكَةً اَوْ تَكُوْنَا مِنَ الْخٰلِدِيْنَ ۝۱۷  
وَقَاَمَ فُتُوْرًا لِّىْ لَكُمَا لِيْنِ الْفَصِيْحِيْنَ ۝۱۸  
فَدَاٰهُمَا بِغُرْذِرٍ فَلَمَّا ذَا قَا الشَّجَرَةَ  
بَدَتْ لَهُمَا سَوَآئُهُمَا وَكَفِيْقَا  
يُخَصِّفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ ذَرْوِ الْجَنَّةِ  
وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا اَلَمْ اَنْهٰكُمَا عَنْ  
تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَاَقُلْتُ لَكُمَا اِنَّ  
الشَّيْطٰنَ لَكُمَا

عَدُوٌّ مُّبِيْنٌ ۝۲۱

(عقلانی) کہا محل ان میں (یعنی فرشتوں میں) دلیل و مردود  
ہو کر جو بولنا ان میں تو تیری بڑی کر گیا ضرور میں بھر دیا  
دوزخ کو تم میں سے (۱۵) اے آدم تو اور تیری جو  
رو اس بہت میں پھر کھاؤ دونوں جہاں سے یا جو  
اور پاس جاؤ اس درخت کے پھر تم دونوں کو  
ظالموں میں سے (۱۶) پھر دوسے میں ال دیا ان کو  
شیطان نے تاکر ہر کھان دونوں کو جو چھپا ہوا ہے  
ان دونوں سے ان کی شرمگاہ ہوں میں سے۔  
اور کہا کہ نہیں منع کیا تم کو تھا ہے ہر دگر کرنے  
اس درخت سے مگر اس لئے کہ ہو جائے گے فرشتے  
یا ہو جائے گے ہمیشہ رہنے والے (۱۷) اور ان دونوں  
کے سامنے تم کھانی کہ بیشک میں تم دونوں کے خیر خواہ ہوں  
میں ہلا (۱۸) پھر بھجوا دیا ان کو فرج سے۔ پھر جب  
ان دونوں نے اس درخت کو کچھا تو ان دونوں  
ان کی شرمگاہیں ظاہر ہوئیں۔ دونوں اپنے تئیں  
کے پتوں سے چھپانے لگے۔ اور ان کے پروردگار نے ان کو  
کو مکارا کہ یہ میں تم دونوں کو منع کیا تھا اس درخت  
اور کیا تم دونوں کو نہ دیا تھا کہ بیشک شیطان تم دونوں  
کا کھلا ہوا دشمن ہے (۲۱)

یعنی اس کے برابر ہے پس ہی معنی یہاں لینے بھی لازم ہیں +

غرض کہ علیہ تقدیر میں بھی اس بات کے قائل ہیں کہ میزان اور وزن اعمال سے فی الحقیقت میزان کا  
موجود ہونا اور فی الحقیقت اعمال کا وزن ہونا امراد نہیں ہے بلکہ صرف عمل کا ستعارہ ہے اور مراد یہ ہے  
کہ خدا عدل کر گیا اور اعمال نیک کی جزا اور بد کی سزا ساریت عدل و انصاف سے دیکھا۔ اسی لئے  
ہم نے اس امر کی نسبت زیادہ بحث نہیں کی +

(۱۶) (سواہما) سو وہ کے معنی شرمگاہ کے بھی ہیں اور اعمال فبیجہ اور اخلاق قبیحہ کے

بھی ہیں قامیں میں لکھا ہے السوءۃ الفرج والفاحشة، الخلة الفبیحة اور فاحشہ کی نسبت  
بھی لکھا ہے کہ "الفاحشة الزناء وما یشتد قبیحة من الذنوب" اس مقام پر سو وہ کے معنی

قَالَا رَبَّنَا خَلَسْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنَّ لَنَا  
تَغْصُنًا لَنَا وَتَرْحُمًا لَنَا لَتَكُونَنَّ مِنَ  
الْخَاسِرِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ أَهْبِطُوا  
بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ  
فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ  
إِلَىٰ حِينٍ ﴿٣٢﴾ قَالَ فِيهَا تَحْبَوْنَ  
وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴿٣٣﴾  
يَبْنِي أَدَمَ قَدْ أَتَرْنَا عَلَيْكُمْ  
لِبَاسًا تَوَارَىٰ سَوَاتِكُمْ وَرِيشًا  
وَلِبَاسُ السَّقْوَىٰ ذَلِكَ حَئِيرُ  
ذَلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَعَنَهُم  
بَيْنَ كَرَمُونَ ﴿٣٤﴾ يَسْبِي أَدَمَ  
لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ  
آبَوَيْكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ عَنْهُمَا  
لِبَاسَهُمَا لِيُرِيَهُمَا سَوَاءٌ تِهِمَا  
إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ  
حَيْثُ لَا تَرَوْهُمْ إِنَّا جَعَلْنَا  
الْقَبِيلِينَ أَوْلِيَاءَ لِلَّذِينَ  
لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٥﴾ وَإِذَا قُلُوا  
فَاحْشَةً قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا  
آبَاءَنَا وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا قُلْ إِنْ  
اللَّهُ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ اتَّقُوا اللَّهَ  
عَلَىٰ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٦﴾

اُن دونوں نے کہا کہ اپنے سارے پروردگار ہم نے اپنے پروردگار سے  
ہم کو نہ بچھڑایا اور ہم نے ہر پروردگار کا تو بیشک ہم نے اپنے پروردگار سے  
میں ہو جاؤ گے ﴿۳۱﴾ (خدا نے) کہا اترو اور اس میں جسے چاہو  
تھے تم میں ایک دوسرے کے لئے دشمن ہے اور تمہارے لئے  
زمین میں ٹھکانا اور ایک بار ایک فائدہ اٹھانا ہے ﴿۳۲﴾  
(خدا نے) کہا اسی میں جیئے اور اسی میں مرو گے اور اسی  
نکلو گے ﴿۳۳﴾ اے آدم کے بیٹے ایک ہم غماز ہے تم  
پر ایک لباس کہ جو صاف ہے تمہاری شرمگاہ کو اور زینت  
ہے اور لباس تقویٰ کا ہے سب اچھا ہے یہی اللہ کی  
نشانوں میں سے شاید کہ وہ نصیحت پکڑیں ﴿۳۴﴾  
اے آدم کے بیٹے خرابی میں ڈالے تم کو شیطان  
جس طرح نکالا تمہارے ماں باپ کو جنت  
سے چھین لیا تھا اُن سے اُن کا لباس تاکہ  
دکھا دے اُن کو اُن کی شرمگاہ بیشک  
دکھاتا ہے تم کو وہ اور اُس کا گروہ اس طرح  
پر کہ تم اُن کو نہیں دیکھتے، بیشک ہم نے  
کیا ہے شیطانوں کو اُن لوگوں کا دوست  
جو ایمان نہیں لاتے ﴿۳۵﴾ اور جب وہ کہتے  
ہیں کوئی بُرا کام تو کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے  
باپ داد کو اسی بات پر پایا ہے اور اللہ  
نے اس کا ہم کو حکم کیا ہے، کہہ دے کہ بیشک  
اللہ نہیں حکم کرتا بُرے کام کا کیا تم کہتے ہو  
پر وہ بات جس کو تم نہیں جانتے ﴿۳۶﴾

شرمگاہ کے لئے ہیں اس سبب سے کہ اگلی آیت میں بتوں سے اُس کے چھپانے کا  
ذکر آیا ہے +

گم ہم بیان کر چکے ہیں کہ یہ تمام قصہ آدم کا ایک استعارہ میں بیان ہوا ہے اور اُس سے  
مراوصف بیان فطرت انسانی ہے اس طرح پر کہ ہر ایک شخص کی سمجھ میں آ جاوے خواہ وہ عالم ہو

مَثَلُ امْرِئٍ رَاقٍ بِالْقِسْطِ وَاَقِيمُوا وُجُوهَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ فَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَيَحْسَبُونَ اَدْوَمَهُمْ مُّفْتَدُونَ ۝۲۸ يَبْنِيْنَ اَدْمَخُنْ وَاَزِيْنُكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا اِنَّهٗ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِيْنَ ۝۲۹ مَثَلُ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللّٰهِ الَّتِي اَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ مَثَلُ هٰٓؤُلَآئِ اَتَمَّنُوْا فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَّوْمَ الْقِيٰمَةِ كَذٰلِكَ نَفْصِلُ الْاٰيٰتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُوْنَ ۝۳۰ قُلْ اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّى الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْاِثْمَ وَالْبَغْيَ يَعْبِثُ الْخَلْقَ وَاَنْ تُشْرِكُوْا بِاللّٰهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطٰنٌ وَاَنْ تَقُوْلُوْا عَلٰى اللّٰهِ مَا لَا يَعْلَمُوْنَ ۝۳۱

کسی کے لیے ہے پروردگار نے حکم کیا ہے ٹھیک طور سے، اور ٹھیک کہانے منہوں کو یعنی اپنے آپ کو یعنی اپنے دل اور زبان کو (نزدیک ہر ایک مسجد کی جگہ کے اور پکارو اسی کو یعنی خدا کو) خالص کر کے اسی کے لئے عبادت کو، جس طرح کہ تم کو پیدا کیا پھر جائے گا، ایک گروہ کو ہدایت کی اور ایک گروہ کو ٹھیکہ دی ان پر گمراہی، بیشک انہوں نے کفر شیطانوں کو اپنا دوست اللہ کے سوا اور سمجھتے ہیں کہ بیشک وہ ہدایت پائے ہوئے ہیں ۱۸) اے اللہ کے بندو اپنا سنگار (یعنی اپنا لباس خلاف مشرکوں کے وہ گمراہوں کو طواف کرتے تھے یا کہ اپنی جوتیاں متاثر و خلاف بیوہوں کے گروہ اپنے معبد میں جوتیاں اتار کر جاتے تھے) نزدیک ہر مسجد کی جگہ کے اور کھاؤ اور پیو اور حد مت گذرو بیشک (یعنی اللہ دوست نہیں کہتا حد گذر جانے والوں کو) ۲۹) کہنے کے لئے حرام کیا ہے خدا کے پیدا کردہ چیزوں کے سنگار کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے پیدا کیا ہے اور کھانے میں یک چیزوں کے کہنے کے لئے ان لوگوں کے لئے ہیں جو ایمان لائے ہیں نہ ان کی زندگی میں خدا کی امت کی دن، طرح ہم بیان کرتے ہیں شایانہ کہ ان لوگوں کے لئے جانتے ہیں ۳۰) کہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ حرام کیا ہے ہر گروہ کے لئے حلال کیا ہے اس میں کچھ کوئی ہوا اور جو چھپی ہوئی زیادہ گناہ کو اور کثرت کو ناقص اور یہ کہ شریعت کو اللہ کے ساتھ کسی چیز کو کہ نہیں دے ہے اس کے لئے کوئی دلیل اور کیا ہو خدا پر جو نہیں جانتے ۳۱)

یا جاہل اسی سبب سے یہاں بھی لفظ سوا کا استعمال ہوا ہے کیونکہ شرک گناہ کے کھانے کو ہر ایک شخص عیوب اور برا سمجھتا ہے اور شیطان کی یعنی تو اسے ہمہ کی پیروی سے جہاں حال بد صا و بر ہیں اس کی بڑائی کو ایک محسوس شے سے استعارہ بیان کیا ہے اور بتلایا ہے کہ انسان کس طرح اپنی برائیوں کے چھپانے کی کوشش کرتا ہے اور سمجھتا ہے کہ وہ چھپ گئیں مگر حقیقت وہ چھپتی نہیں پس ان قصوں اور کہانیوں کی طرت صفت نہ ہونا چاہئے جن کو مفسرین نے ان کے لغوی معنوں میں

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْذِنُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَعِدُّونَ ۝ (۳۶) يَبْنِي أَدَمُ إِمَامًا يَأْتِيَنَّكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَتَمِنُ عَلَيْهَا وَاتَّخِذُوا فَلَاحُوفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْذَرُونَ ۝ (۳۷) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ۝ (۳۸) فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ أُولَٰئِكَ يَتْلَوْنَ هَٰذِهِ نَصِيبُهُمْ مِنَ الْكِتَابِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ تَهُمْ رُسُلُنَا يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا إِنَّا كُنْتُمْ تُذْعِنُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَتَالُوْا حَلَلُوا عَنَّا وَشَهِدُوا عَلَٰی أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا الْكَافِرِينَ ۝ (۳۹)

ہر ایک گروہ کے لئے ایک مہلک مہلک ہے پھر جب آتا ہے اُن کا وقت نہیں تاخیر کرتے ایک ساعت اور بہت کرتے ہیں (۳۶) اے آدم کے نبیوں تم میری نشانیاں پھر جو تم میں سے بیان کریں تم پر میری نشانیاں - پھر جو تم پر میری نشانیاں کی تو ان پر کچھ خوف نہیں ہے اور نہ وہ غمگین ہونگے (۳۷) اور جن لوگوں نے جھٹلایا ہماری نشانیاں کو اوماں سے سرکشی کی وہی لوگ ہیں ناگ میں رہنے والے وہ ہمیشہ اُس میں رہیں گے (۳۸) پھر کون زیادہ ظالم ہے اُن لوگوں میں سے جنہوں نے بُرائیاں باوجود اللہ پر جھوٹ یا جھٹلاہماری نشانیاں کو وہی لوگ ہیں کہ نبیوں کا اُن کو اُن کا حصہ بھی ہوئے میں سے یہاں تک کہ جب آئیں گے اُن کے پاس ہمارے پیغمبر اُن کی جان لینے کو کہیں گے کہاں ہیں جن کو تم پکار رہے تھے اللہ کے سوا کہیں گے کہ وہ ہم سے کب سے لائے اور گواہی دیجئے اپنے پر آپ کہ بیشک وہ کافر تھے (۳۹)

اس کا مطلب ہے ایک خاص معنی لیکر اُس پر طرح طرح کے بے سند و بے سرو پا لکھ دئے ہیں۔ اس مطلب کی تشریح قابل تسکین اُس وقت ہو جاتی ہے جب انسان اس آیت کو پڑھتا ہے کہ اے آدم کے نبیوں تم میری نشانیاں پھر جو تم میں سے بیان کریں تم پر میری نشانیاں - پھر جو تم پر میری نشانیاں کی تو ان پر کچھ خوف نہیں ہے اور نہ وہ غمگین ہونگے (۳۷) اور جن لوگوں نے جھٹلایا ہماری نشانیاں کو اوماں سے سرکشی کی وہی لوگ ہیں ناگ میں رہنے والے وہ ہمیشہ اُس میں رہیں گے (۳۸) پھر کون زیادہ ظالم ہے اُن لوگوں میں سے جنہوں نے بُرائیاں باوجود اللہ پر جھوٹ یا جھٹلاہماری نشانیاں کو وہی لوگ ہیں کہ نبیوں کا اُن کو اُن کا حصہ بھی ہوئے میں سے یہاں تک کہ جب آئیں گے اُن کے پاس ہمارے پیغمبر اُن کی جان لینے کو کہیں گے کہاں ہیں جن کو تم پکار رہے تھے اللہ کے سوا کہیں گے کہ وہ ہم سے کب سے لائے اور گواہی دیجئے اپنے پر آپ کہ بیشک وہ کافر تھے (۳۹)

قَالَ ادْخُلُوا فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ  
مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ  
فِي النَّارِ يَكُونُ أُمَّةٌ  
لَّعَنَتْ أَخْتَهَا حَتَّى إِذَا  
ادَّكُوا فِيهَا جَبِينًا قَالَتْ  
أُخْرَاهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا  
رَبُّنَا هُوَ لَا تَخْشَوْنَا  
فَاتَّهَمُوا عَذَابًا جُنْحًا مِنَ النَّارِ  
قَالَ لِكُلِّ ضِعْفٍ وَلَكِنْ  
لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٨﴾

خدا کیلئے کہ داخل ہوں گے وہوں میں جو گذر گئی ہیں  
تم سے پہلے جن و انس سے آگ میں جب جب  
داخل ہوئی کوئی گروہ لعنت کر گئی اپنی بہن کو  
یہاں تک کہ جب مجھاؤنگی سب اُس میں تو کینگی  
بچھلی اپنی سیلیوں کو لے کر درگاہ ہمارے  
انہوں نے ہم کو گمراہ کیا تھا پھر دے اُن کو دوگنا  
عذاب آگ سے (خدا) کیلئے ہر ایک کے  
لئے دوگنا ہے و لیکن تم نہیں  
جانتے ﴿۳۸﴾

ظاہری لباس نور کا یا دربان کا بنا ہوا اور وہ مضبوط گوشت جس کے کھنسنے سے لوگ شرماتے  
ہیں +

﴿۳۸﴾ (قال ادخلو) اس آیت میں اور اس کے بعد کی آیتوں میں بہت کچھ ذکر معاد کا ہے  
اور قرآن مجید میں جابجا اس کا کچھ ذکر آتا ہے مگر یا ایک ایسا مسئلہ ہے کہ جب تک پورا سلسلہ  
اُس کا بیان نہ ہو خیال میں نہیں آتا اور نہ سمجھا جاتا ہے کہ قرآن مجید میں جو کچھ اُس کی نسبت بیان  
ہوا ہے اُس کا کیا فشا ہے پس مناسب ہے کہ ہم اسی مقام میں اُس پر بقدر امکان بحث کریں مگر  
ان مطالب پر بحث کرنے سے پہلے اس بات کا بیان کرنا ضرور ہے کہ ان مسائل پر بحث کرنے کی  
نسبت لگے عالموں نے کیا کہا ہے قاضی ابوالولید ابن رشد نے اپنے رسائل میں لکھا ہے کہ "شرع  
کا مقصود علم حق اور عمل حق کی تعلیم ہے اور تعلیم کی دو قسمیں ہیں ایک کسی شے کا خیال کرنا اور دوسرے  
اُس پر یقین کرنا جس کو اہل علم تصور اور تصدیق سے تعبیر کرتے ہیں +

تصور کے دو طریق ہیں یا تو خود اُسی شے کو تصور کرنا ہے یا اُس کی مثال کو تصور کرنا ہے  
اور تصدیق کے طریق جو انسانوں میں ہیں دو تین ہیں - بُرہانی یعنی دلیل قطعی کے سبب یقین کیا -  
جدلی یعنی مخالفانہ اور مخالفانہ دلیلوں کے ثبوت جاننے کے بعد یقین اور تجلّی یعنی ایسی باتوں سے  
جن سے انسان کے دل اور وجدان قہری کو تسکین ہو جائے اُس پر یقین لانا +

اکثر آدمی ایسے ہیں جن کو دلائل خبیثہ یا جدلیہ سے تصدیق حاصل ہوتی ہے اور دلائل برہانیہ  
خاص چند آدمیوں کے سمجھنے کے لائق ہوتی ہیں شرع کا مقصود سب سے اول عام لوگوں کو سمجھانا ہے اور  
خاص سے بھی غافل نہ ہونا پس شرع نے تعلیم کے لئے مشرب طریق اختیار کیا ہے اور اُس کے  
اقوال چار طرح پر ہیں +

وَقَالَتْ اُولٰٓئِہِم مَّا خَرَبْتُمْہُمْ

اور کہیں گی اُن میں کی پہلی اپنی دوسری کو

اول یہ کہ۔ جن امور کی نسبت وہ کہے گئے ہیں اُن کے تصور اور تصدیق دونوں پر یقین کرنا ضرور ہے گو کہ اُن کی دلیلیں خطیبہ ہوں یا جہلیہ اور جو نتیجے اُن سے نکالے ہیں وہی نتیجے بعینہ مقصود ہیں بطور تشبیہ کے نہیں کہے گئے ہیں۔ ابن رشد فرماتے ہیں کہ ایسے اقوال کی تاویل کرنی نہیں چاہئے اور جو شخص اُن سے انکار کرے یا اُن کی تاویل کرے وہ کافر ہے +

دوم یہ کہ۔ جو اقوال بطور مقدمات کے کہے گئے ہیں گو کہ اُن کی صرف شہرہ ہی ہو اور گو کہ وہ مظنون ہی ہوں مگر اُن پر یقین کرنا لازمی نہیں اور نتیجے جو اُن سے نکالے ہوں وہ بطور مثال اُن نتیجوں کے ہوں جو مقصود ہیں۔ ابن رشد فرماتے ہیں کہ صرف اُن مثالی نتیجوں کی نسبت البتہ تاویل ہو سکتی ہے +

سوم یہ کہ۔ جو نتیجے اُن اقوال سے نکالے گئے ہیں وہی بعینہ مقصود ہیں اور جو اُن کے مقدمات بیان ہوئے ہیں وہ مشہور ہوں یا مظنون مگر اُن پر یقین کرنا لازمی نہ نہیں ہو تو اُن نتائج میں کیا تاویل نہیں ہو سکتی البتہ صرف اُن مقدمات میں تاویل ہو سکتی ہے +

چہارم یہ کہ۔ جو مقدمات اُس میں بیان ہوئے ہیں وہ صرف مشہور ہوں یا مظنون اور اُن پر یقین کرنا بھی لازمی نہ نہیں ہو اور جو نتیجے اُن سے نکالے گئے ہیں وہ بطور مثال اُن نتیجوں کے ہوں جو مقصود ہوں۔ ان میں تاویل کرنا خاص لوگوں کا کام ہے اور عام لوگوں کا فرض ہے کہ وہ بلا تاویل کے اُن کو دیا ہی مانتے رہیں (اتہنی مخلصاً) +

ہم کو افسوس ہے کہ اس عالم مصنف نے ان چاروں قسموں میں سے کسی قسم کی مثال نہیں دی جس شہہ ہوتا ہے کہ یہ صرف فرضی اور عقلی تقسیم ہے اور کوئی مثال شارع میں اس کے مناسب موجود نہیں ہے علاوہ اس کے نہایت غامبی اس بیان میں یہ ہے کہ قول شارع میں خواہ وہ آیت قرآن مجید کی ہو یا کوئی حدیث رسول کی اُس میں اس بات کا قرار دینے والا کون ہے کہ اُس کے مقدمات ایسے ہیں جن پر یقین کرنا ضروری ہے یا اُس کے برخلاف ہیں یا اُس کے نتیجے وہی بعینہ مقصود بالذات ہیں یا وہ تشبیہ میں نتائج مقصود بالذات کی۔ اگر اُس کے قرار دینے والے یہی ہوں تو یہ تمام تقریر اور تقسیم فضول ہو جاتی ہے۔ اس لئے کہ مثلاً زید نے شارع کے ایک قول کو جس قسم کا ٹھہرایا ہے لازم نہیں ہے کہ عمر بھی اُس کو اسی قسم کا ٹھہرایا ہے +

اس کے بعد ابن رشد فرماتے ہیں کہ آدمی تین قسم کے ہیں۔ ایک وہ ہیں جو مطلقاً تاویل کرنے کی ہیقت نہیں رکھتے وہ تو خطیبوں میں یعنی دل کو تسلی دینے والی باتوں پر یقین لانے والے اور اسی قسم کے لوگ بہت کثرت سے ہیں۔ دوسرے جہلی ہیں جو بالطبع یا بطریق عادت



## فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهَا

پھر کیا تھی تمہارے لئے ہم پر

مخالفت اور محاصروں کے ٹوٹ جانے کے بعد یقین لاتے ہیں۔ تیسرے اہل تادیل حق یقینہ ہیں اور وہ برائیوں صاحب علم و حکمت ہیں۔ مگر برائیوں جو تادیل کریں اُس کو ان پہلی دو قسموں کے سامنے بیان کرنا نہیں چاہئے اور اگر یہ تادیلیں ان لوگوں کے سامنے بیان کی جائیں جو اُس کے اہل نہیں ہیں تو بیان کرنے والے اور سننے والے دونوں کو بکفر تک پہنچا دیتی ہیں کیونکہ تادیل کرنے والے کا مقصود ظاہری معنوں کو باطل کرنے اور تادیلی معنوں کے ثابت کرنے کا ہوتا ہے پس جب عام آدمیوں کے نزدیک جو صرف ظاہری بات کو سمجھ سکتے ہیں ظاہری معنی باطل ہو گئے اور تادیلی معنی اُس کے نزدیک ثابت نہ ہوئے کیونکہ ان کے سمجھنے کی اُس کو عقل نہ تھی پس اگر یہ بات ایسے اقوال کی نسبت تھی جو اصول شرع میں داخل ہیں تو کفر تک نہ پہنچ گئی۔ پس ابن رشد فرماتے ہیں کہ تادیلات کا عام لوگوں میں ظاہر کرنا یا عام لوگوں کی تعلیم کے لئے جو کتابیں ہیں ان میں لکھنا نہیں چاہئے اور ان کو سمجھا دینا چاہئے کہ یہ خدا کی باتیں ہیں خدا ہی ان باتوں کی حقیقت خوب جانتا ہے۔ لایعلمہ تادیلہ الا اللہ۔ (انتہی مخصصاً) \*

اس کے بعد ابن رشد اسی قسم کی تادیلوں ہی کو عام لوگوں پر ظاہر کرنے کو منع نہیں فرماتے بلکہ ہر چیز کی حقیقت کو جو عام لوگوں کے سوا رسوخین فی العلم کی سمجھ سے باہر ہے ظاہر کرنے کو منع کرتے ہیں چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ اسی کی مانند جواب سوالات مورد غامضہ کے ہیں جو جمہور کے سمجھنے کے لائق نہیں ہیں جیسے کہ خدا نے فرمایا ہے ویسئلونک عن الروح قل الروح من امر ربی وما اودیتہم من العلم الا قلیلاً۔ ان باتوں کو بھی غیر اہل بیان کرنے والا کافر ہے کیونکہ وہ لوگوں کو کفر کی طرف بلاتا ہے خصوصاً جب کہ تادیلات فاسدہ اصول شریعت میں ہونے لگیں جیسے کہ ہمارے معنی ابن رشد کے زمانہ میں لوگوں کو یہ بیماری لگ گئی ہے (انتہی مخصصاً) \*

نتیجہ اس تقریر کا یہ ہے کہ کوئی بات بھی شریعت کی جو بیان حقیقت یا تادیلات کی قسم سے ہو رسوخین فی العلم کے کسی کے سامنے بیان نہ کی جائے جس قسم کے لوگوں کو ابن رشد نے رسوخین فی العلم میں قرار دیا ہے اس زمانہ میں تو وہ یا شخص کوئی نہیں ہے بلکہ اگلے زمانہ میں بھی دو ایک کے سوا کوئی نہ تھا پس ضرورتاً لازم آتا ہے کہ تمام مہدم باتیں شریعت کی بغیر ایک سماجیستاں یا منحل از فزیشن کے غیر معلوم رہنی چاہئیں \*

اگر ہمارا مذہب اسلام ایسا ہو کہ اُس کے اصول لوگوں کو نہ سمجھا سکیں جو ان کو سمجھنا چاہتے ہیں یا ان لوگوں کی تشفی نہ کر سکیں جن کے دل میں شبہات پیدا ہوئے ہیں بلکہ ان سب کو اس کی محیو کریں کہ ان باتوں کو اسی طرح مان لو تو ہم اپنے مذہب کی صداقت فی نفسہ اور بقا بلکہ دیگر مذاہب

## مِنْ فَصْلِ

## فَعْنِیَات

غیر حق کے کیونکر ثابت کر سکتے ہیں۔ ایک عیسائی کتاب ہے کہ تخلیق کا مسئلہ کہ تین تین ہی ہیں اور ایک بھی ہیں ایک الہی مسئلہ ہے اُس پر بے سمجھے یقین کرنا چاہئے پس اگر ہم مذہبِ اسلام کے بہت سے مسئلوں کی نسبت ایسا ہی کتنا قرار دیں تو کیا وجہ ہے کہ اُس کی تکذیب اور اس کی تصدیق کریں؟ ایک اور بات غور کے لائق ہے کہ جب کسی کے دل میں مذہبِ اسلام کے کسی مسئلہ کی نسبت شک پیدا ہوا خواہ وہ عالم ہو یا جاہل اور ہم اُس کی حقیقت یا تصریح یا تاویل بیان کر کے اُس کے دل کے شیعہ کو توفیق نہ کریں اور بعض اُس کے کہیں کہ تم رہنمائی فی العلم میں نہیں ہو بلکہ تفتیش اس کو تسلیم کرو اور اُسی پر یقین رکھو تو اُس کا ایمان ایسا رہیگا جس کا اثر خلق سے پہنچے نہ اترے گا اُس کی زبان کی گئی ٹان اور دل کی گئی نام۔ علاوہ اس کے یقین ایسی چیز نہیں کہ کسی کے کمدینے سے آجائے بلکہ یقین ایک امر اضطراری ہے کہ بہت کم و شبہ جس نے یقین میں خلل ڈالا ہے رستہ بناوے یقین آہی نہیں سکتا۔

اس بات یہ ہے کہ دنیا میں عالم ہوں یا جاہل دو قسم کے لوگ ہیں ایک وہ جو دل سے تمام باتوں پر جو اسلام میں ہیں بارگاہِ وحی ہی خلاف عقل اور خلاف سمجھ اور کمال و ناممکن ہوں بلکہ خلاف واقع سب پر یقین رکھتے ہیں اس قسم کے لوگوں کے لئے کسی قسم کی دلیل کی ضرورت نہیں۔ دوسرے وہ جن کو ان باتوں پر شبہ ہے یا ان کا وقوع غیر ممکن سمجھتے ہیں یا ان کے غلط ہوتے پر سمجھ یا غلط ہیں رکھتے ہیں بلکہ لحاظ اس بات کے کہ وہ منجملہ رہنمائی فی العلم میں یا نہیں اور عالم ہیں یا جاہل ان کے سامنے ہر ایک چیز کی جو اسلام میں ہے اُس کی حقیقت اور ہر ایک امر قابل تاویل کی تاویل بیان کرنی فرض ہے اور جو اُس کے بیان کی قدرت رکھتا ہے اور بیان نہیں کرتا وہ کافر ہے اُسی دلیل سے جس دلیل سے کہ ابن رشد نے حقیقت بیان کرنے والوں اور تاویل کی تصریح کرنے والوں کو کافر بتایا ہے +

ہم فرض کریں کہ ان مشکوکین کو اس قدر یقین نہیں ہے کہ وہ ان حقیقتوں اور تاویلوں کو سمجھیں مگر اتنی بات تو ان پر ثابت ہو گئی کہ اُس کے لئے دلیل اور اس کی صداقت کے ثبوت کے لئے وجہ دین اور اُس کی حقیقت کے لئے بیانات ہیں مگر ہم ان کو سمجھ نہیں سکتے ان کے درجہ یہ ہے کہ ان کے سمجھنے کا جو فرض ہم پر تھا اُس کو بلاشبہ ہم ادا کر دیں گے۔ بہت لوگوں نے غیروں کی نصیحتوں کو نہیں سمجھا مگر پھر اس خیال سے کہ وہ ان کے سمجھنے کے لائق نہیں ہیں نصیحتوں کے سمجھانے سے باز نہیں رہے بلکہ طرح طرح سے سمجھایا اور کوشش کی کہ ان کو ان کے سمجھنے کے لائق کریں +

## فَلَا تُكْذِبُوا الْعِدَّةَ اب

## پھر کھجور غدا اب

اس خوف سے کہ ان لوگوں کے نزدیک جب ظاہری معنی باطل ہو جاوے گی اور اصل حقیقت یا تاویل کے سمجھنے کے لائق نہ ہونے کے سبب وہ اُس کو نہ سمجھنے لگیں تو اصل شرع سے منکر ہو جاوے گی اور کفر تک ذہن نہ پہنچاویں گے ہم کو حقیقت اور صداقت کے بیان سے باز نہ نہیں چاہئے اگر یہ الزام صحیح ہو (کما النیب بعض اخلاق فی اللہ) تو قرآن مجید بھی با ایں ہمہ خوبی اس الزام سے بری نہیں رہ سکتا۔ خود خدا تعالیٰ زمانہ ہے بھدی بہ کثیرا و فیض بہ کثیرا +

تاویلات فاسدہ بھی اگر ہوں تو کچھ نقصان نہیں پہنچا سکتیں اس لئے کہ جو چیز غلط ہے اُس کی غلطی مست دیر پا نہیں ہو سکتی دوسروں کو اُس کی غلطی بیان کرنے کا اور غلط کو صحیح کرنے کا موقع ملتا ہے اور اگر وہ بیان ہی نہ کی جاویں تو سچ بات کے ظاہر ہونے کا موقع ہی نہیں ہوتا +

اُن یہ بات سچ ہے کہ بہت سے حقائق ایسے ہیں جن پر انسان کو یقین کرنے کے لئے دلیل ہے مگر اُن کی حقیقت جاننا انسان کی فطرت سے خارج ہے مگر اس قسم کے حقائق ہمارے ہستہ لال میں کچھ نقص ڈالنے والے نہیں ہیں کیونکہ دلیل سے ثابت ہوتا ہے کہ اُن کا جاننا یا سمجھنا انسان کی فطرت سے خارج ہے اور یہی عدم علم اُن کی معرفت کے لئے کمال معرفت ہے +

اصل یہ ہے کہ قدیم زمانہ میں جب کہ علمائے اس قسم کی رائیں لکھیں علم ایک نہایت محدود فرقہ میں تھا جس کو وہ بجز اپنے خاص لوگوں کے اوروں میں شائع کرنا ہی پسند نہیں کرتے تھے اور تمام لوگ اس علمے واوئے علوم کے اونٹے اونٹے مسائل سے بھی بے بہرہ تھے اور اُن کے دل شبہات و تشکیکات سے پاک تھے اور یہی باعث ہوا کہ اُن علمائے ایسی راے قائم کی تھی کہ وہ زمانہ گئی علوم و حکمت اب اس قدر عام ہو گئی کہ ایک بہت بڑا حصہ دنیا کا اُس سے واقف ہو گیا طفل بستان بھی اپنے مکتب میں ارسطو اور افلاطون کی غلطیوں کا جہاں جہاں اُنہوں نے کی ہیں ذکر کرتا ہے ہزاروں آدمی شہر و قصبہ میں ایسے موجود ہیں جو خود کچھ نہیں جانتے مگر بہت سے مسائل علوم و حکمت کے سُن سُن کر اُن کے کان آشنا ہو گئے ہیں اور اکثر اناس وہ ہیں جن کے دل شبہات و تشکیکات سے ملتے ہیں -

اِس زمانہ میں جو ذی علم ہیں اُن کا ایمان بھی حلق کے نیچے تک نہیں ہے نہ سے کہتے ہیں کہ جو کچھ قرآن حدیث میں آیا ہے اُس پر یقین کرنا چاہئے مگر دل میں شبہات بھرے پڑے ہیں اس بات کو کھولا جاتے ہیں کہ یقین کرنے سے نہیں ہوتا بلکہ ہونے سے ہوتا ہے پس اب یہ زمانہ ہے کہ جو کوئی اہل حق اپنی طاقت کے اُن تمام حقائق اور تاویلات کو نہ کھولے اور لومۃ لایحد سے نہ رہو کر گئے علما کی اُن غلطیوں کو جو بقہ تصدائے اُس زمانہ کے نامکمل علوم اور نامکمل تحقیقات کے حقائق کی بیان حقیقت اور قرآن مجید کی تفسیر میں راہ پا گئی ہیں عام طور سے سب کے سامنے بیان نہ کرے وہ اپنے

بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿۳۵﴾

بہ سبب اس کے جو تم کلاتے تھے ﴿۳۵﴾

ذائقہ کے ادا کرنے سے قاصر ہے ومن يفعل فهو یوحیٰ حق اللہ وحق دینہ وحق اہل دینہ  
وقومہ واللہ المستعان +

## المسئلۃ الاولى

### ما الروح هو جوہر اعرض

اس امر کی تصدیق کہ روح کا وجود ہے یا نہیں ہم کو اولاً اجسام موجود فی العلم پر نظر کرنی چاہئے  
پس جب ہم اُن پر غور کرتے ہیں تو ابتدا سے نظر میں اُن کو دو قسم کے پاتے ہیں +  
ایک بطور مقوسے کے کہ وہ جہاں ہیں وہیں ہیں اپنی جگہ سے حرکت نہیں کر سکتے ممکن ہے  
کہ وہ بے انتہا ترسے ہو یا ویں اگر کوئی ایسا سبب جو اُن کے بڑے ہونے کو روکنے والا نہ ہو۔  
قسم کے اجسام صرف نہایت چھوٹے چھوٹے مشابہ اجزاء سے بنے ہوئے ہیں مادہ اُس کے ہر ایک  
جزو میں وہی اوصاف ہیں جو اُس کے کل میں ہیں جیسے پتھر اور لوہا اگر اُن میں سے کوئی ٹکڑا تو ٹپکس  
تو اُس میں بھی وہی اوصاف ہونگے جو اُس کل میں ہیں۔ اور جب کہ وہ بالکل خاص بغیر کسی ملاوٹ  
کے ہو تو اُس میں ایک سی طرح کے پرت ہونگے +

دوسری قسم کے اجسام ایسے ہیں کہ اُن کا جسم باختلاف اُن کی انواع کے ایک معین حد تک بڑا  
ہوتا ہے اور اُس کے اجزاء غیر متشابہ اور مختلف الالوان ہوتے ہیں۔ اور ان میں ہر ایک باریک گئیں  
اندر سے خالی مثل نمی کے ہوتی ہیں جن میں بیضی والا مادہ پھرتا رہتا ہے اور اسی طرح الگ الگ  
پرے بھی ہوتے ہیں جن کے بیچ میں خالی جگہ ہوتی ہے اور پھر کہیں اکٹھے ہو جاتے ہیں اور اس فضا  
جال کو اُس جسم کے اعضا کہتے ہیں۔ اس لئے پہلی قسم کے اجسام کو اجسام غیر عضویہ اور دوسری قسم کے  
اجسام کو عضویہ کہتے ہیں +

اجسام عضویہ میں پرت نہیں ہوتے اور اُس کا نہ تو اسی قسم کی دوسری چیزوں سے ہوتا ہے اور جب  
وہ جوان ہو جاتا ہے تو اُس میں مختلف طرح کا بیج پیدا ہوتا ہے +

غیر عضوی جسم نہ پیدا ہو جاتا ہے جس وقت اُس کا مادہ جمع ہو جائے اور عضوی جسم رفتہ رفتہ  
موت پاتا ہے اور جب اُس کے بیج کو بوڈو تو وہی جسم اُس سے پیدا ہوتا ہے جس کا بیج ہے اور بونے والا  
جبے میں پیدا ہوتا ہے تو جانتا ہے کہ وہ کب پھوٹے گا اور کب اُس میں مادہ جو بننے کی طاقت آوے گی۔  
اُس کے پٹے اور ٹپیاں ہوا میں سے غذا بھی لیتی رہتی ہیں جس کے سبب اُن کا قدر بڑھتا ہے اور

## اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِٖ لَكَنَّاٰ

بیشک جن لوگوں نے

رنگ بدلتا جاتا ہے +

اور ایک فرقان دونوں جسموں میں یہ ہے کہ جسم عضویہ میں غذا ان کے اعضا کے اندر جاتی ہے اور اندرونی غذا سے یہ وہی جسم بڑھتا ہے اور جب تک یہ قوت رہتی ہے نمو ہوتا رہتا ہے اور ایک زمانہ کے بعد اس میں ضعف آجاتا ہے اور غذا کم ہو جاتی ہے اور نمو نہیں ہوتا اور آخر کار مر جاتا ہے عضوی جسم کی حالتیں علانیہ بدلتی رہتی ہیں۔ وہ پیدا ہوتا ہے پھر بڑھتا ہے پھر اس کا رخصانہ موقوف ہو جاتا ہے پھر بڑھنے کے سبب گھٹنے لگتا ہے پھر مر جاتا ہے +

جسم غیر عضوی پیدا ہوتا ہے اجتماع مادہ سے اور وہ اس طرح بڑھتا ہے کہ اسی قسم کے اور اجزا مادی اس کے اوپر کی سطح پر آکر جڑتے جاتے ہیں اور اجسام عضویہ کا نمو اندر سے ہوتا ہے اور جسم غیر عضوی کا حجم بے انتہا بڑھ جاسکتا ہے اگر کوئی امر مانع نہ ہو اور جسم عضوی کا حجم ایک مقدار معین سے زیادہ نہیں بڑھ سکتا +

جسم عضوی اور غیر عضوی میں یہ فرق بھی ہے کہ پہلے جسم میں مختلف قسم کا مادہ ہوتا ہے اور دوسری قسم میں صرف ایک قسم کا۔ اگرچہ اس کے سوا اور بھی اختلافات ہیں مگر مختصر طور پر مقدم اختلافات کو ذیل میں کہتے ہیں +

- ۱۔ اجسام عضوی کا وجود متناہل سے ہوتا ہے اور غیر عضوی کا جذب و اتحاد سے +
- ۲۔ بقا اجسام عضوی کا محدود ہے اور غیر عضوی کا محدود نہیں +
- ۳۔ اجسام عضوی کے اجزا کردی شکل پر ہوتے ہیں اور غیر عضوی کے فادیک کے طور پر +
- ۴۔ نمو اجسام عضوی کا منحصر ہے غذا کے اندر جلتے پر اور وہ نمو اندر سے باہر کو جوتلے اور غیر عضوی کا اس کے برخلاف ہے ان کا حجم باہر سے اجزا مل جانے سے بڑا ہو جاتا ہے +
- ۵۔ بناوٹ جسم عضوی کی مختلف اجزا سے ہوتی ہے اور غیر عضوی کے اجزا متحد الصفت سے +

۱۔ جسم عضوی کی ترکیب اجزاء متضاد متحرک سے ہوتی ہے اور غیر عضوی کی بسیط +  
اس بیان سے ظاہر ہوتا ہے کہ اجسام غیر عضوی میں تمام محدثیات مثل نیک اور پھر وغیرہ کے اور مٹی کے داخل ہیں اور اجسام عضویہ میں نباتات اور حیوانات +

مگر نباتات و حیوانات میں جو ذوق ہر وقت ظاہر ہے۔ حیوانات کی بناوٹ میں نباتات کی بناوٹ سے تضادات بہت زیادہ ہیں اور حیوان متحرک ہے ایک جگہ سے دوسری جگہ جا سکتا ہے اور وہ مدد ہے اور مادی اختیار ہے کہ جس کام کو چاہے کرے اور جس کو چاہے نہ کرے

## گذا بیق ایا یاتینا

جھٹلایا جاری نشانیوں کو

اور اُس میں جو اس مخصوص حصہ میں کہ ان کے سبب آواز کو بوؤں کو مرنے کو چھپنے کو جانتا ہے اور غذا اُس کے پیٹ میں جاتی ہے اور یا تخصیص اُس کے پیٹ میں ایسا سی ہندیا ہے جو غذا کو اس طرح پکا دیتی ہے کہ اعضا کے تغذیہ اور موت کے لائق ہو جاتی ہے +

نباتات اُس کے برخلاف ہیں وہ جہاں بویا ہے وہاں سے دوسری جگہ نہیں چل سکتا۔ اُس میں حرکت کرنے کی قوت نہیں ہے اور نہ اُس میں اختیار ہے وہ اپنی جڑوں کے ذریعے جو زمین میں ہیں اور ٹہنیوں اور پتوں کے ذریعے جو ہوا میں ہیں غذا کو جذب کر لیتا ہے اُس میں کوئی ہندیا غذا پکانے کی نہیں ہے بلکہ جو غذا اُس میں جاتی ہے اسی وقت غذا کے قابل ہوتی ہے وہ نباتات و حیوانات میں بہت بڑا اختلاف یہ ہے کہ حیوان میں پتھروں کا بھی ایک سلسلہ ہے اور نباتات میں نہیں ہے اور یہی عصبان جب کہ حیوانات میں ایک مرکز سے تعلق رکھتے ہیں اس سبب سے حیوان میں قابلیت احساس ہوتی ہے اور یہ بات نباتات میں نہیں پائی جاتی علاوہ اس کے حیوانات میں اور بھی جھٹلیاں اور پردے اور پٹے اور عضلے اس قسم کے ہوتے ہیں جو نباتات میں نہیں ہوتے +

ایک عمدہ فرقہ دونوں میں یہ ہے کہ حیوانات کی غذا اجسام عضوی سے ہوتی ہے اور نباتات کی غذا اجسام غیر عضوی سے جیسے پانی اور ہوائیں اور نمک۔ نباتات کے بننے کا مادہ دراصل ایک کیمیائے مادہ ہوتا ہے اور تحلیل کیلئے دی سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ مرکب ہے کاربن اور ہائیڈروجن اور آکسیجن سے یہ تینوں ایکسہوائی سیل عنصر ہیں اور نباتات میں تو ترکیب نہیں ہے جس کو ازوٹ بھی کہتے ہیں مگر حیوانات میں ہے اور یہ بھی ایک ہوائی سیال جسم ہے مگر اس کی خاصیت ہے کہ اگر کبھی صرف تین تین بھری ہو اور وہاں آدمی جائے تو فی الفور مر جاتا ہے جیسا کہ غذا کی کمی میں یا کسی پرانے اندھے کنوئیں میں دفعۃً اُترنے سے آدمی مر جاتا ہے +

یہ تمام امور جو ہم نے بیان کئے ہیں امور محققہ میں سے ہیں جو علم ذوالوحی یعنی علم الحیوانات اور علم کسٹری یعنی کیمیا میں سمجھنی ثابت ہیں مگر جو فرق کہ جسم نباتی اور جسم حیوانی میں اور بیان ہوا ہے اس پر ہم زیادہ غور کرنی چاہتے ہیں۔ ہم کو باختصاص اس بات پر غور کرنی ہے کہ حیوانات میں جو حرکت اور ارادہ اور اختیار اور ادراک اور خیال اور ایک قوت توجہ رکھنے کی ہے اُس کا کیا سبب ہے +

ہم تسلیم کرتے ہیں کہ نباتات کے جسم کے مادہ میں تین عنصر ہیں کاربن۔ آکسیجن۔ ہائیڈروجن۔ اور حیوانات کے جسم کے مادہ میں ایک چوتھا عنصر تو ترکیب بھی ہے مگر تمام عنصران کے جسم کی

اور اُن سے سرکشی کی

وَاسْتَکْبَرُوا عَنْهَا

بناوٹ کا مادہ ہیں اُس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ وہ اُن افعال کے بھی باعث ہیں جو حیوانات سے بالخصوص علاقہ رکھتے ہیں اور جن پر ہم غور کرنا چاہتے ہیں کسٹری سے ثابت ہوا ہے کہ نائیٹروجن میں کچھ کمیادی قوت نہیں ہے اور زہرہ معادن زندگی ہے صرف اتنی بات ہے کہ جانوروں کے گوشت کے ریشوں میں پائی جاتی ہے \*

یہ سچ ہے کہ حیوانات کے اعضا میں ایک ایسا عضو ہے جو غذا کو اس طرح پکا دیتا ہے کہ اعضا کے تغذیہ اور نمو کے لائق ہو جائے نباتات میں ایسا کوئی عضو نہیں ہے اور اس کی وجہ ظاہر ہے کہ نباتات اپنی جڑ کے ریشوں سے اور اُس کے پتے اور ٹہنیاں ہوا سے وہی مادہ جذب کرتے ہیں جو غذا و نمو کے لائق ہے اور اس لئے اُن میں کسی ایسے عضو کے ہونے کی ضرورت نہیں۔ برخلاف حیوانات کے کہ وہ ایسی غذا کھاتے ہیں جن میں علاوہ مادہ تغذی و نمو کے اور فضول مادہ بھی شامل ہوتا ہے اور اس لئے ایسا ایک عضو بنایا گیا ہے جو مادہ تغذی و نمو کو فضول مادہ سے جدا کرے مگر اُس کے جدا ہو جانے کے بعد حیوان کی وہی حالت ہوتی ہے جو نباتات کی شروع تغذیہ میں تھی اور اس لئے یہ تصور نہیں ہو سکتا کہ حیوان میں اُس عضو کا ہونا اُن افعال کا باعث ہو جو بالخصوص حیوانات سے علاقہ رکھتے ہیں \*

حیوانات کے جسم کی بناوٹ میں ایک بہت بڑا سا جال اعصاب کلبے جس کا منبع ایک مرکز عام یعنی دماغ کی طرف ہے اور وہ تمام افعال حیوانات کے جن پر ہم غور کرنا چاہتے ہیں اسی کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں لیکن یہ افعال اُن سے صرف بحیثیت اُن کے اعضاء ہونے کے تو منسوب نہیں ہو سکتے اور نہ صرف بحیثیت اُن کے مادہ کے یہ کہ تمام جسم حیوانات میں وہی اعضاء موجود ہیں مگر مختلف ترکیب پانے سے مختلف مادہ اور مختلف صورت پیدا ہوئی ہے پس صرف بحیثیت مادہ جو اختلاف عناصر سے پیدا ہوتا ہے وہ افعال منسوب نہیں ہو سکتے \*

اب ہر کو یہ دیکھنا ہے کہ عناصر یعنی کالہن آکسیجن ہائیڈروجن سلفیٹر جن کی ترکیب سے کیا حالت پیدا ہو سکتی ہے۔ عناصر آپس میں مل کر ایک دوسری صورت کا جسم پیدا کر لیتے ہیں مثلاً جب آکسیجن اور ہائیڈروجن مقدار حینہ سے باہر مل جائے تو پانی پیدا ہو گا جس کا جسم رقیق سیال پیدا ہو جاتا ہے جس کو پانی کہتے ہیں مگر اُس میں کوئی ایسی صفت جو مادہ کی حیثیت سے بڑھ کر ہو پیدا نہیں ہوتی۔ عناصر کی ترکیب سے ایک جسم غیر میں یا اسی جسم میں جو ان عناصر سے بنا ہے حرارت پیدا ہو جاتی ہے اور جب تک کہ ترکیب قائم رہے وہ حرارت بھی قائم رہتی ہے۔ عناصر کی ترکیب سے جسم میں ایک خاص قسم کے مادہ کی یاد دہی جسم کے جذب کرنے کی قوت پیدا ہو جاتی ہے جیسے کہ مٹھناٹھیں میں

## لَا تَقْعُدُوا عَنْهَا

ہرگز نہ کھوئے جاوے گئے ان کے لئے

نوسبہ کی کشش اور نباتات و حیوانات میں دیگر اقسام کے عناصر اور مادہ کے جذب کی قوت پیدا ہوتی ہے۔ عناصر کی ترکیب ایک ایسا جسم پیدا ہوتا ہے جو جوش میں (یعنی متحرک) رہے یعنی خود کسی کے اجزاء حرکت میں نہیں جب تک کہ وہ ترکیب اس میں باقی رہے جیسے کہ تیزابوں کے ساتھ دوسری چیزوں کے ملنے سے پیدا ہوتی ہے۔ عناصر کی ترکیب سے ایک قوت مخفیہ جو اجسام میں ہے ظاہر ہو جاتی ہے اور دیگر اجسام سے جذب کر کے ایک جگہ لے آتی ہے جیسے کہ اعمال برقی سے ظہور اور اجتماع برق کا ہوتا ہے۔ ترکیب عناصر سے یا ان اجسام کی ترکیب سے جو عناصر سے بنے ہوئے ہیں ایک جسم ہوائی سیال پیدا ہوتا ہے جو دکھائی بھی دیتا ہے اور کبھی ایسا لطیف ہوتا ہے جو دکھائی بھی نہیں دیتا۔

اکثر اطباء و حکماء کا یہ خیال ہے کہ جسم حیوانی میں جو ترکیب عناصر سے بنا ہے اور جس میں مختلف قسم کے اعضا ہیں اس ترکیب کے سبب ایک جسم ہوائی پیدا ہوتا ہے جو باعث تیج ہے جو سبب ہے حیوانات میں ارادہ پیدا ہونے کا اور ترکیب اجساد سے حرکت کے ظہور میں آئے کا اور یہی جسم سیال ہوائی باعث ہے انسان کی زندگی کا اور اسی کو بعضوں نے روح حیوانی اور بعضوں نے مطلق روح اور بعضوں نے شہد سے تعبیر کیا ہے اور یہ تمام اس کا یہ سمجھا ہے کہ جب ترکیب جسم حیوانی کی اس جسم سیال کے قیام رہنے کے قابل نہیں رہتی تو وہ حالت موت سے تعبیر کی جاتی ہے اور اس کا صحیح نتیجہ یہ ہے کہ جسم کے معدوم ہونے یا اس کی حالت قابل قیام رکھنے اس جسم سیال کے معدوم ہونے کے ساتھ وہ جسم سیال بھی معدوم ہو جاتا ہے یعنی وہ روح بھی فنا ہو جاتی ہے۔ مگر ہم کو اس میں یہ غلام ہے کہ تمام آثار جو ترکیب عناصر سے پیدا ہوتے ہیں وہ سب کیساں ہوتے ہیں مثلاً مقناطیس اس میں سبب عناصر کے لوہے کے جذب کی قوت پیدا ہوتی ہے تو اب یہ نہیں ہو سکتا کہ کبھی وہ اس کو جذب کرے اور کبھی جذب نہ کرے۔ یا جب ہم نے ایسے عناصر کو یا اجسام کو کہ عناصر کو آپس میں ترکیب دیا جو برق کے نتیج میں تو یہ نہیں ہو سکتا کہ کبھی برق مہج ہو اور کبھی نہ ہو۔ یا اجسام باقی جب کہ وہ اپنی ٹھیک حالت میں ہیں ان سے یہ نہیں ہو سکتا کہ مادہ خدائی کو اپنی غروں اور زمینوں اور تپوں سے جب چاہیں جذب کریں اور جب چاہیں جذب نہ کریں غرض کہ جو آثار جس جسم میں موجود ترکیب عناصر سے پیدا ہوتے ہیں وہ آثار اس جسم سے کبھی منقلب نہیں ہوتے اور اس جسم کے اختیارات میں یہ بات نہیں ہوتی کہ جب چاہے ان آثار کو فنا کر دے اور جب چاہے ان کو فنا نہ کر دے۔

اس کا ثبوت زیادہ تر اس قسم کی نباتات پر غور کرنے سے بخوبی حاصل ہوتا ہے جس کو



## ابواب السماء

## دوازہ آسمان کے

جاندار نبات خیال کیا جاتا ہے۔ ایک درخت جو چھوٹی موٹی یا لمبائی کے نام سے مشہور ہے۔ صرف چھوٹے سے اُس کے پتے سکڑ جاتے ہیں اور ٹہنی گر پڑتی ہے اور تھوڑی دیر کے بعد پھر پتے کشادہ اور ٹہنی اپنی اصلی حالت پر آ جاتی ہے۔ امریکا میں ایک اور درخت پایا گیا ہے جس کے ذہنہ کہتے ہیں اس کے پھول کی پنکھڑیوں پر جب کبھی یا بھنگا آ کر بیٹھتا ہے تو پنکھڑیاں بند ہو جاتی ہیں اور اُس جانور کو پکڑ لیتی ہیں یہاں تک کہ وہ مر جاتا ہے مگر اُن سے کبھی نہیں ہوتا کہ اُس کو چھینا اور پتے نہ ٹکڑیں اور ٹہنی نہ گرے یا کبھی اور بھنگا اُس پھول کی پنکھڑی پر بیٹھے اور وہ اُس کو نہ پکڑ لے۔

بعض پانی کی نباتات ایسی معلوم ہوئی ہیں جن پر شبہ حرکت ارادی کا پیدا ہوتا ہے چنانچہ ایک قسم کی نبات سمکے کی مانند ہے وہ ایک دوسرے سے ملنے کو حرکت کرتی ہے تاکہ اُن کے ملنے سے پیدائش اُن کی ہو مگر یہ کیفیت صرف قوت جاذبہ سے بھی پیدا ہوتی ہے کس پر حرکت ارادی کا اطلاق نہایت مشتبہ ہے خصوصاً جب کہ وہ پانی پر تیرتی ہیں۔

پانی میں پیدا ہونے والی ایک اور نبات ہے جب وہ اُس نبات سے جس سے پیدا ہوتی ہے علاوہ ہوتی ہے تو اور نبات کے پیدا کرنے پر استعداد ہوتی ہے اور متحرک رہتی ہے اور جب اُس میں قوت حرکت دلو جاتی رہتی ہے تو اُس میں اُسی قسم کی نبات پیدا ہوتی ہے مگر نہایت مشتبہ ہے کہ اُس کی حرکت کو حرکت ارادی تصور کیا جاوے۔ اجتماع اور ترکیب عناصر سے متحرک پیدا ہوتا ہے جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا اور جب کہ وہ جسم پانی پر ہو تو اُس کا متحرک اُس کو ایک مقام سے دوسرے مقام پر بھی لے جاسکتا ہے مگر اُس پر حرکت ارادی کا اطلاق یقینی طور پر نہیں ہو سکتا۔ حیوان کے بعض افعال ایسے ہیں جو صرف ترکیب عناصر کا نتیجہ نہیں ہو سکتے مثلاً ارادہ اور اختیار کہ جس کام کو چاہے کرے اور جس کام کو چاہے نہ کرے اگر کسی کام کے کرنے کا ارادہ صرف نتیجہ ترکیب عناصر کا ہوتا تو اس کا کرنا امر طبعی ہوتا اور اس لئے اُس کا نہ کرنا امر خلاف طبع ہوتا جس کا محال ہونا مدہی ہے۔ علاوہ اس کے حیوانات میں بہت سے ایسے انکشافات ہیں جن کی صرف ترکیب عناصر سے ہونا ناممکن ہے مثلاً حیوان کی آنکھ کا ترکیب عناصر اور ترتیب طبقات سے بننا اور اُس میں اُن چیزوں کی صورت کا جو اُس کے سامنے ہوں شعل کے سبب نقش ہونا یقینی امر ہے مگر اُس کا اُن اشیا کو چھاننا اور دوست و دشمن میں تمیز کرنا صرف ترکیب عناصر سے نہیں ہو سکتا۔ علاوہ اس کے خیال ایک ایسا امر ہے کہ کوئی دلیل اور کوئی ترکیب کیما دی کا اصول اس بات پر قائم نہیں ہو سکتا کہ صرف عناصر کی ترکیب کیما دی کا وہ نتیجہ ہے بلاشبہ مانع نے

## وَلَا يَكُ خَلْقٌ مِّنَ الْخَلْقِ

## اللہ داخل ہوئے جنت میں

ان کاموں کے جدا جدا اعضاء بنائے ہیں جو عناصر کی ترکیب کیمیاوی سے بنے ہیں مگر کوئی دین نہیں ہے کہ صرف وہی علت تمام اُن امور کے ہیں۔ غرضکہ یہ سب امور جن کو ہم ایک مختصر لفظ تعقل سے تعبیر کرتے ہیں صرف ترکیب کیمیاوی عناصر کا نتیجہ نہیں ہے۔ ہم عناصر میں فرداً فرداً کوئی ایسے آثار نہیں پاتے جس سے یہ امر ثابت ہو کہ عناصر میں تعقل اور اختیار ہے اور جب اُن میں صفت حالت افراد میں نہیں ہے تو حالت ترکیب میں بھی وہ صفت اُن سے پیدا نہیں ہو سکتی کیونکہ اختیاء اور عدم اختیار دو مخالف صفتیں ہیں اور جو صفت کہ اجزا میں نہیں ہے تو اُن سے جو چیز کہ مرکب ہوگا میں بھی نہیں ہو سکتی یعنی کوئی جنس جو غیر جنس طبیعت اجزا ہو وہ اُس شے میں جو اُن اجزا سے مرکب ہے حاصل نہیں ہوتی +

جب کہ ہم اس نتیجہ پر پہنچتے ہیں کہ بہت سے افعال حیوانات کے ایسے ہیں جو صرف عناصر معلومہ کی ترکیب کا نتیجہ نہیں ہیں تو ہم کہ ضرور تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ حیوان اس کوئی ایسی شے ہے جو تعقل کا باعث ہے اور اُس نتیجہ پر ہم لازمی طور پر پہنچتے ہیں اور اس لئے حیوانات میں اُس شے کے ہونے کا لازمی طور پر یقین کرتے ہیں اور اُسی شے کو جو وہ ہو ہم روح کہتے ہیں +

اب یہ سوال ہوتا ہے کہ وہ کیا چیز ہے مگر اس سوال کا جواب انسان کی فطرت سے باہر ہے انسان کی فطرت صرف اس قدر ہے کہ وہ اشیاء کے وجود کو ثابت کر سکتا ہے خواہ وہ اشیاء محسوس ہوں یا غیر محسوس مگر اُن کی حقیقت کا جاننا اُس کی فطرت سے خارج ہے کسی شے کی بھی حقیقت انسان نہیں جانتا اُن اشیاء کی بھی حقیقت نہیں جانتا جو ہر دم اُس کے سامنے یا اُس کے استعمال میں ہیں مثلاً پانی انسان یہ ثابت کر سکتا ہے کہ پانی موجود ہے مگر اُس کی حقیقت نہیں بتا سکتا زیادہ سے زیادہ یہ ہے کہ اُس کے اجزا کی اگر اس میں ہول شیعہ کر سکتا ہے اور پھر اُن اجزا کی حقیقت نہیں بیان کر سکتا وہ کہ سکتا ہے کہ پانی میں کھینچا اور ہینڈ، جن ہے جب پوچھو کہ کھینچو اور ہینڈ، جن کیا چیز ہے تو اُس کی حقیقت نہیں بتا سکتا پس جب کہ انسان اُن چیزوں کی حقیقت نہیں جان سکتا جو اس قدر عام ہیں اگر وہ روح کی ماہیت بھی بعد اس کے کہ اُس کے وجود کو ثابت کر چکا ہے نہیں بیان کر سکتا تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے +

جو چیز کہ ہمارے تجربہ سے خارج ہے جیسے کہ روح اُس کی نسبت بجز اس کے کہ دیا یا قیام سے کوئی امر کہیں حسب متفقہ فطرت انسانی دکھانہ نہیں سکتے مگر جب ہم کو اُس کا وجود حیوانات میں ثابت ہوا ہے اور وہ ایسا وجود ہے کہ جس سے تمام افعال حیوانی افعال میں اعلیٰ ترین افعال بلکہ مخصوص یا محبوبات میں اُسی کے سبب ہیں تو ہم کو تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ فرد ہے کہ وہ ایک شے الطاف

یہاں تک کہ گھس جاوے اونٹ

حتیٰ یلج الجمل

اور جو ہر قایم بالذات ہو اور اسی لئے ہم روح کو ایک جسم لطیف جو ہر ذریمہ بالذات تسلیم کرتے ہیں کیونکہ ہم کو یہ بات ثابت نہیں ہوئی ہے کہ کوئی اور جسم بطور جوہر کے موجود ہے اور روح اس کے ساتھ قائم ہے بلکہ ہم کو صرف روح کی وجہ ثابت ہوا ہے بغیر وجود کسی دوسرے وجود کے اور اس لئے لازم ہے کہ اس کو جو تسلیم کیا جائے نہ عرض ہے

نہ سب اسلام نے روح کا موجود ہونا بیان کیا مگر اس کی حقیقت بیان نہیں کی خدا تعالیٰ کے اس قول کی نسبت کہ "قل الروح من امر ربی" علمائے دو قسم کی گفتگو کی ہے بعضوں کی ہلٹے ہے کہ حقیقت روح سے بحث کرنا جائز نہیں رکھا گیا ہے اور بعضوں کی یہ رائے ہے کہ روح کے تہدیم یا حادث یعنی مخلوق ہونے کی نسبت جو مباحثہ تھا اس کا جواب ہے۔ بہر حال اس سے کوئی مطلب سمجھا جائے مگر خوشنہیں کہ ہم نے اوپر بیان کی اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ حقیقت روح کا جاننا بکمالہر ایک شے کی حقیقت کا جاننا فطرت انسانی سے خارج ہے۔ قرآن مجید تمام ان چیزوں کی حقیقت کے بیان میں جن کا جاننا فطرت انسانی سے خارج ہے انکار کرتا ہے اسی طرح حقیقت روح کو بھی بیان نہیں کیا مگر چیزوں کی نسبت کثرت استعمال و شائبہ کے باعث لوگوں کا خیال کمتر جمع ہوتا ہے حالانکہ وہ ان علمائے دین کی حقیقت بھی کچھ نہیں جانتے اگر وہ لوگ جنہوں نے روح کی نسبت سوال کیا تھا پانی اور مٹی کی نسبت سوال کرتے تو خدا تعالیٰ ہی فرماتا کہ یسئلونک عن الماء والطین قل الماء والطین من امر ربی غرض کہ ہر شے کا جاننا انسانی فطرت سے خارج ہے +

جب کہ ہم روح کو ایک جوہر تسلیم کرتے ہیں تو اس کے مادی یا غیر مادی ہونے پر بحث پیش آتی ہے۔ مگر جب کہ ہم کو اس کی ماہیت کا جاننا ناممکن ہے تو حقیقت یہ قرار دینا بھی کہ وہ مادی ہے یا غیر مادی ناممکن ہے دنیا میں بہت سی چیزیں موجود ہیں جو یا وجود اس کے کہ وہ محسوس بھی ہوتی ہیں اور ان کے مادی یا غیر مادی ہونے کی نسبت فیصلہ نہیں ہو سکتا۔ مثلاً ہم ایک شے کے پتے کے ذریعہ سے انکڑی یعنی بجلی نکالتے ہیں اور وہ نکلتی ہوئی محسوس ہوتی ہے اور انھیں اجسام میں سرایت کر جاتی ہے انسان کے بدن سے گزر جاتی ہے بعض ترکیبوں سے ایک بوتل میں یا انسان کے بدن میں محسوس ہو جاتی ہے۔ بعض ٹھوس اجسام ایسے ہیں جن میں لغو ذرات نہیں کر سکتی۔ مگر اس کی ماہیت کا اور یہ کہ وہ شے مادی ہے یا غیر مادی تصفیہ نہیں ہو سکتا طریقین کی لمبائیں شبہ سے ثانی نہیں یہی حال روح کے مادی یا غیر مادی قرار دینے کا ہے لیکن اگر وہ کسی قسم کے مادہ کی ہو یا ہم اس کو کسی قسم کی مادی تسلیم کر لیں تو کوئی نقصان یا شکل پریشانی نہیں آتی البتہ اس قدر ضرور تسلیم کرنا چاہیے کہ تمام مادوں سے ہم واقف ہیں اس کا مادہ ان تمام کے مادوں سے نہیں ہے کیونکہ ان سے منفرد یا مجموعہ ان

## فی مسئلہ الخیاط

## سوئی کے نام کے میں

افعال کا صادر ہونا ثابت نہیں ہوتا ہے جو افعال کہ روح سے صادر ہوتے ہیں +  
شاہ ولی اللہ صاحب نے حجۃ اللہ ابوالغنیہ لکھا ہے کہ تمام حیوانات میں بسبب اختلاف اخلاط کے  
قلب میں بخار لطیف پیدا ہوتا ہے جس کو حرارت غریزی کہتے ہیں اسی سے حیوان کی زندگی ہے جب تک  
وہ پیدا ہوتا رہتا ہے حیوان زندہ رہتا ہے جب اس کا پیدا ہونا بند ہو جاتا ہے حیوان مر جاتا ہے اس  
کی مثال ایسی ہے جیسے کلاب کے پھول میں نمی یا کٹلے میں آگ (اس زمانہ کے موافق ٹھیک مثال یہ  
کہ جیسے اجسام میں الکٹریسیٹی) مگر یہ بخار تولدہ من الاخطار روح نہیں ہے۔ بلکہ یہ بخار جس کو وہ نمہ قرار دیتے  
ہیں روح کا مرکب ہے اور روح کو اس سے متعلق ہونے کے لئے مادہ ہے۔ پس روح اس نمہ سے متعلق  
ہوتی ہے اور بذریعہ اس نمہ کے جسم سے +

اس دعوے کی دلیل یہ دلتے ہیں کہ ہم ایک بچہ کو دیکھتے ہیں کہ وہ جوان ہوتا ہے اور بڑھا ہوتا  
ہے اور اس کے بدن کے اخلاط اور وہ روح یعنی نمہ جو ان اخلاط سے پیدا ہوتی ہے ہزاروں دفعہ بدلتے  
رہتے ہیں۔ وہ بچہ چھوٹا ہوتا ہے پھر بڑا ہوتا ہے کبھی کالائبر جاتا ہے۔ جابلو جاتا  
ہے پھر عالم ہو جاتا ہے اسی طرح بہت سے اوصاف بدلتے رہتے ہیں مگر وہ وہی رہتا ہے جو تھا۔  
اگر کسی شخص میں ہم ان اوصاف کے بقا کا یقین نہ کریں تو بھی اس شخص کے بقا کا یقین کرتے ہیں پس وہ شخص اس  
کے سوا ہے۔ اور جو چیز کو اس کے جبکہ یہ ہے وہ نہ روح ہے یعنی نمہ اور نہ یہ بدن ہے اور نہ یہ شخصیات  
ہیں جو ابتدائے خیال میں آتے ہیں بلکہ وہ حقیقی روح ہے۔ وہ چھوٹے کے ساتھ بھی اسی طرح ہے جیسے  
بڑے کے ساتھ ہے۔ کالے کے ساتھ بھی اسی طرح ہے جس طرح کہ گورے کے ساتھ ہے (اسی طرح)  
غرض کہ جس قدر غور کی جائے حیوان میں ملا وہ عناصر مرکب کے اور نتیجہ اس ترکیب سے ہوتا ہے ایکسا درشت  
بھی پائی جاتی ہے جس سے ارادہ اور تعقل اور ایجاد اور ترقی و مراتب تعقل میں صادر ہوتی ہے اور اسی سے  
کہ ہم روح کہتے ہیں +

## المسئلة الثانية

## روح الانسان وسائر الحيوانات من جنس واحد

یشک میں اس بات کا قائل ہوں کہ انسان میں اور تمام حیوانات میں ایک ہی روح ہے اور اس  
میں بسبب ترکیب اخلاط کے ایک قسم کی روح حیوانی پیدا ہوتی ہے جس کو نمہ سے تعبیر کیا ہے اور روح  
حقیقی جو مابعد فیہ ہے اس سے متعلق ہوتی ہے۔ اسی طرح تمام حیوانات میں بھی ترکیب اخلاط اور

وَكَذَلِكَ نَحْزِي الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٨﴾ اور اسی طرح ہم بدلا دیتے ہیں مجرموں کو ﴿۲۸﴾

سے روح حیوانی پیدا ہوتی ہے۔ ہم حیوانات میں بھی تعقل اور ارادہ پاتے ہیں پس کوئی وجہ نہیں ہے کہ ہم ان میں بھی روح کا ہونا تسلیم نہ کریں۔ اور کوئی دلیل ہمارے پاس ایسی نہیں ہے جس سے ہم افعال کی روح کو اور جنس سے اور حیوانات کی روح کو اور جنس سے قرار دی سکیں۔ اور اس لئے ہم انسان میں اور حیوانات میں ایک ہی جنس کی روح کے ہونے کو تسلیم کرتے ہیں +

### المسئلة الثالثة

لماذا يصدر من سائر الحيوانات ما يصدر من الانسان

ولماذا هما مكلف والاخر غير مكلف

جب کہ ہم نے روح کو سب تعقل و ارادہ تسلیم کیا ہے تو اس سے ضرور لازم آتا ہے کہ روح فی نفسہ مدرك ذی ارادہ اور مصدر افعال ہے مگر یہ بات ثابت نہیں ہوئی کہ جب کہ وہ مجرورہ سے اور نہ مجرورہ جسم سے ہوتا ہے اُس سے افعال صادر ہوتے ہیں مثلاً ہم کسی درخت کے تخم کو خیال کریں کہ اُس میں شے نہ ہو تسبیح اور پتوں اور پھلوں کا موجود ہے مگر حالت موجودہ میں اُس سے کوئی چیز حاصل نہیں ہو سکتی اسی طرح روح میں تعقل اور ارادہ موجود ہے لہذا جب تک کہ اُس کا تعلق نہ ہو اور نہ اس کا تعلق بدن سے نہ ہو اُس سے وہ افعال صادر نہیں ہو سکتے۔ صدر و افعال کے لئے جسم کی ضرورت ہے پس اُس جسم کی جس قسم کی بناوٹ ہوگی اُسی قسم کے افعال اُس سے صادر ہونگے۔ اس کی مثال بعینہ ایسی ہے جیسے دھان اور دھانی کل۔ دھانی کل کے تمام پرزوں کو حرکت دینے والی صرف ایک چیز ہے یعنی دھنچا مگر جس قسم کے پرزے بنائے گئے ہیں اُسی قسم کے افعال ان سے صادر ہوتے ہیں۔ اسی طرح گوا انسان اور حیوان میں ایک جنس کی روح ہے مگر ہر ایک سے بمقتضائے اُس کی صورت نوعیہ کے افعال صادر ہوتے ہیں۔ انسان کے اعضا کی بناوٹ میں بھی ایک دوسرے سے کچھ فرق ہے اور یہی سب کے بعض انسانوں سے ایسے افعال صادر ہوتے ہیں جو دوسرے سے صادر ہونے ممکن نہیں ہیں۔ ایک کی آواز نہایت دلکش ہے دوسرے کی نہایت مسیب نہ وہ اپنی آواز کو مسیب کر سکتا ہے اور نہ یہ اپنی آواز کو دلکش بنا سکتا ہے لہذا ایک کے دماغ کی بناوٹ علوم و دقیقہ کے رجا دکرنے کے لائق ہے۔

۱۔ دھان کے لفظ کا استعمال اس جگہ صحیح نہیں ہے بلکہ حجاب کا استعمال زیادہ مناسب تھا مگر چونکہ دھانی کل عام لوگوں میں مشہور ہے اس لئے اسی لفظ کا استعمال کیا ہے +

## لَحْمٌ مِّنْ جَحَنَّمَ مِمَّا دُ

اُن کے لئے جہنم سے کھجونا ہے

دوسرے کے دماغ کی بناوٹ عام بات کے سمجھنے کے بھی لائق نہیں۔ پس روح سے افعال مطابق بناوٹ اُس قسم کے صادر ہوتے ہیں جن سے وہ متعلق ہے اور یہی سبب ہے کہ جو کچھ انسان کر سکتا ہے وہ حیوان نہیں کر سکتے بلکہ بہت سے ایسے امور ہیں کہ ایک انسان کر سکتا ہے دوسرا انسان نہیں کر سکتا اور جو حیوان کر سکتا ہے وہ انسان نہیں کر سکتا پس یہ تفاوت اُن آلات کہ جس سے جن کے وسیعہ سے افعال روح کے صادر ہو رہے ہیں۔

بہم دیکھتے ہیں کہ حیوانات کی بناوٹ اس قسم کی ہے کہ اُس سے نہایت محدود افعال صادر ہو سکتے ہیں اور وہ بھی اکثر ایسے ہیں جو اُن کی زندگی کے لئے ضرور ہیں اور اُس تمام نوع کے ایک ہی قسم کے افعال ہوتے ہیں اور قریباً وہ سب افعال ایسے ہوتے ہیں کہ بلا تعلیم و کتاب ان کو حاصل ہو جاتے ہیں۔ اُن سے کوئی افعال ایسے صادر نہیں ہو سکتے جن سے روح کی ترقی یا تنزل کو کچھ تعلق ہو اور اُن سے روح کو کتاب سعادت یا شقاوت حاصل ہو اور اسی وجہ سے وہ مکلف نہیں ہیں برخلاف انسان کے کہ اُس کی بناوٹ ایسی ہے جس سے افعال غیر محدود صادر ہو سکتے ہیں اُن میں ترقی ہو سکتی ہے اُن میں تنزل آ جاتا ہے ایک انسان سے کسی قسم کے ایک ہی قسم کے افعال صادر ہوتے ہیں وہ علوم عقلیہ اور الہیہ کا انکشاف کر سکتا ہے اُس کے اور اکاوت اور انکشافات کی کوئی حد نہیں ہے۔ اُس سے ایسے افعال صادر ہوتے ہیں جو روح کے لئے باعث کتاب سعادت یا شقاوت ہوتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ وہ مکلف ہے۔

## المسئلة الرابعة

## ان للروح کتاب سعادت و شقاوت

یہ مسئلہ بلاشبہ نہایت دقیق مسئلہ ہے اُس کے ثبوت کے لئے عینی دلیل کا ہونا قانونی ضرورت کے برخلاف ہے مگر اُس کے لئے ایسی قیاسی دلیلیں موجود ہیں جو اس بات پر یقین دلا سکتی ہیں کہ روح سعادت یا شقاوت کا کتاب کرتی ہے۔

یہ امر تسلیم ہو چکا ہے کہ تعقل اور ارادہ روح کا خاصہ ہے۔ اب ہم دیکھتے ہیں کہ انسان اُن چیزوں کو کتاب کرتا ہے جو اُس میں پسے نہ تھیں۔ وہ جاہل ہوتا ہے پھر علوم کا کتاب کر کے عالم ہو جاتا ہے وہ حقیقی ہستیوں کو جہاں تک کہ اُن کا جانت قانون قدرت کی زد سے ممکن ہے نہیں جانتا پھر تجربہ و تحقیقات سے اُن کا کتاب کر لیتا ہے۔ جب کہ وہ پیدا ہوا تھا اُس کے خیالات بالکل سائبے

اور اُن کے اوپر سے بالاپریش

وَمِنْ قَوْمٍ مُّذْغَبُواْ بِسُحُورِهِمْ

جیوان کی مانند تھے رفتہ رفتہ وہ مختلف باتوں کو اکتساب کرتا جاتا ہے جس سوسیتی میں وہ پرورش پاتا ہے اُس کی تمام مادی و غیر مادی عادتیں اور خیالات کو اکتساب کر لیتا ہے +  
 ہم دیکھتے ہیں کہ انسان بعضی دفعہ نہایت نجس اور ناپاک میل کھیل سوار کی مانند زندگی اختیار کرتا ہے اور کبھی نہایت معنائی اور ستھرائی اور اچلے پن سے زندگی بسر کرتا ہے +  
 یہی دیکھتے ہیں کہ کبھی اُس میں نہایت سفاک اور بے رحم عادتیں ہوتی ہیں و خوشنود ہوتا ہے مردم آزادی کرتا ہے تمام قوائے ہیمنے اُس پر بیاغلیب کرتے ہیں کہ وہ ایک جیوان و زندہ بصورت انسان ہوتا ہے +  
 کبھی اُس میں ایسی مصاحبت اور نیکی رحم اور تواضع بردباری اور سبک ساتھ محبت و ہمدردی پیدا ہوتی ہے کہ ایک فرشتہ بصورت انسان دکھائی دیتا ہے - ان تمام فضائل و زرائع کو وہی شے اکتساب کرتی ہے جس کا خامہ عقل و ارادہ ہے یعنی روح کیونکہ انسان کا جسم اور تمام اعضاے اندہ و بی تو برابر تبدیل ہوتے رہتے ہیں اور اس لئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ عقل و ارادہ اُن اعضا کا خاصہ تھا - یہ ایسی واضح دلیل ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ روح سعادت و شقاوت کا اکتساب کرتی ہے اور اُس کی حالت بنا سبت اُس کے جس کا اُس نے اکتساب کیا ہے تبدیل ہو جاتی ہے - فحیدلاً اَلْقَبْ سَعَادَةِ وَ شَقِي اَلْاَلْقَبْ شَتَاوَةً +

## المسئلة الخامسة

اِنَّ لِّلْاِنْسَانِ مَوْتَ فَاَحْقِيقَةَ الْمَوْتِ وَلِلرَّوْحِ بَقَاءٌ بَعْدَ مَفَارِقَةِ الْاَبْدَانِ

اسید ہے کہ ہم اور جاے اس کتاب کے پڑھنے والے ضرور ایک دن اس کی واقعیت سے قہت ہونے والے میں مگر اس زندگی میں جس قدر کہ موت کا حال معلوم ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ خلاط کے تغیر کو کسی ایسے عضو میں نقصان پہنچنے کے سبب جس سے اُن تجارت کی تولید بالبقا کو زیادہ تعلق ہے جو ترکیب خلاط سے پیدا ہوتے ہیں اور جن کو نمر سے تعبیر کیا ہے اُن کی تولید موقوف ہو جاتی ہے اور موجود مفعول ہو جاتے ہیں اُس وقت انسان یا جیوان مرجا ملے اور روح جس کو بدن سے تعلق اسی نمر کے سبب سے تھا جسم سے ملحد ہو جاتی ہے +

مگر غرض طلب یہ بات ہے کہ جس قدر زمانہ تک روح کو نمر سے مصاحبت رہی ہے اُس کے کچھ تاثر روح میں ہوتا ہے یا نہیں اور اگر ہوتا ہے تو بعد مفارقت ابدان وہ تاثر اُس میں باقی رہتا ہے یا نہیں - ہم دنیا میں دیکھتے ہیں کہ تلم اجسام لطیف جب آپس میں ملتے ہیں تو ایک اور قسم کا جسم ماس

وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿۳۶﴾ اور اسی طرح ہم بدلاتے ہیں ظالموں کو ﴿۳۶﴾

کرتے ہیں۔ اگر کیا دی ترکیب پر خیال کیا جائے تو تمام اجسام سخت سے سخت و قلیل سے قلیل کی ترکیب صرف اجسام لطیف ہوائی سے ہے جن کو علم کیا میں گیس یا بخارات سے تعبیر کیا ہے۔ پھر کوئی وجہ نہیں پائی جاتی کہ روح کو جسم کے ساتھ منہ سے تاثر نہ ہوا ہو اور اس نے کوئی جسم جو اس کے پہلے جسم سے کسی امر میں مختلف ہو حاصل نہ کیا ہو۔ اس کے تسلیم کے بعد کوئی وجہ نہیں پائی جاتی کہ بدن سے مفارقت کرنے کے بعد پھر فی الفور روح کا وہ جسم بھی جو اس نے جسم کی مصاحبت سے حاصل کیا ہے تحلیل ہو جائے۔ نتیجہ اس تقریر کا یہ ہے کہ روح جسم کی مصاحبت سے ایک اور جسم لطیف حاصل کرتی ہے اور وہ جسم روح اور جسم سے ترکیب پایا ہوا ہو سکتا ہے اور بدن سے مفارقت کرنے کے بعد بھی وہ جسم علیٰ حالہ باقی رہتا ہے گو بعد کو روح کا کسی وقت جسم سے علیحدہ ہو جاتا بھی ممکن ہو کیونکہ جن اسباب سے وہ جسم لطیف آپس میں ملکر ایک نیا جسم پیدا کرتے ہیں وہ دیگر اسباب سے تحلیل بھی ہو جاتے ہیں یعنی ایک دوسرے سے علیحدہ بھی ہو جاتے ہیں پس یہی حال روح و جسم کا ہوتا ہے۔ ہوائی پیلولوں کے اجزاء لطیف منہ سے تمام ہوا خوشبودار اور غلیظ چیزوں کے اجزاء رقیق منہ سے بدبودار ہو جاتی ہے اور پھر وہ اجزاء تحلیل ہو جاتے ہیں اور ہوا علیٰ حالہ صاف رہ جاتی ہے۔ اسی طرح وہ اجسام جو ترکیب کیا دی سے مرکب ہیں دیگر اسباب تاثرات سے تحلیل ہو جاتے ہیں پس روح و جسم میں ترکیب کیا دی ہوئی ہو یا غیر کیا دی اُس کا تحلیل ہونا ممکن ہے +

جب روح کو ایک جسم لطیف جو مستقل بالذات تسلیم کیا جائے جیسا کہ ہم نے تسلیم کیا ہے تو اس کا فنا ہونا محالات سے ہے تمام چیزیں جو دنیا میں موجود ہیں کوئی بھی اُن میں سے معدوم نہیں ہوتی صرف تبدیل صورت ہوتی ہے پانی آگ سے یا دھوپ کی تیزی سے خشک ہو جاتا ہے مگر معدوم نہیں ہوتا صرف صورت کی تبدیل ہوتی ہے کسبین اور ہیڈروجن علیحدہ علیحدہ ہو جاتے ہیں کسبین کسبین میں ہیڈروجن ہیڈروجن میں مل جاتی ہے اور ایک ذرہ برابر بھی کوئی چیز معدوم نہیں ہوتی پس روح کے معدوم ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے غایت مافی السباب یہ ہے کہ جب تمام اشیاء موجودہ میں تبدیل صورت ہوتی رہتی ہے تو روح میں بھی تبدیل صورت ہوتی ہوگی اس کی منتظر پر ہمارے پاس کوئی دلیل نہیں ہے۔ مگر اُس کے تسلیم کر لینے سے کوئی مشکل نہ رہے اسلام میں پیش نہیں آتی بلکہ بعض خیالات کی جہاں اسلام میں مروج ہیں اور میری تحقیق میں ان کی بنا کسی معتبر سند پر نہیں ہے تاہم ہوتی ہے۔ غرض کہ روح کے وجود کو تسلیم کرنے کے ساتھ ہی اُس کے بقا کا تسلیم کرنا بھی لازم آتا ہے +



اور جو لوگ ایمان لائے ہیں اور پچھلے کئے ہیں ہم کسی کو  
تحقیق نہیں دیتے مگر بقدر اُس کی طاقت کے۔ وہی لوگ ہیں  
بشت میں جانے والے اور وہ اُس میں ہمیشہ رہیں گے ۴۰

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ  
لَا تُكَفِّرُ نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهَا أُولَٰئِكَ  
أَحْتَبُّ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۴۱﴾

## المسئلة السادسة

### إن سئلنا البقاء للروح فما حقيقة البعث والحشر والنشر

بعث و حشر و نشر کی حقیقت بیان کرنے سے پہلے یہ بیان کرنا چاہئے کہ قیامت کے دن  
کائنات کا کیا حال ہوگا اور قرآن مجید میں اُس کی نسبت کیا بیان ہوا ہے اور اُس کا مطلب کیا ہے  
اس لئے اولا ہم قیامت کا ذکر کرتے ہیں +

## قیامت

قیامت کے دن کائنات کا جو حال ہوگا وہ قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیتوں میں مذکور ہے +

- ۱۔ یوم تبدل الارض غیر  
الارض والسموات وبرئوا لله  
الواحد القہار (۱۳۱ سورہ ابراہیم ۲۹) +
- ۲۔ یوم تكون السماء كالمهل  
وتكون الجبال كالعہن (۷۰ سورۃ المعارج ۹ و ۱۰) +
- ۱۔ اُس دن بدل دی جاوے گی زمین سوا  
اُس زمین کے اور بدل دئے جاوے گئے آسمان اور  
مانہ ہو گئے سامنے خدا کے واحد قہار کے +
- ۲۔ جس دن کہ ہوگا آسمان تل کی چمکت  
کی مانند اور ہووینگے پہاڑ رنگ برنگ کے  
اُون کی مانند +

- ۳۔ یوم يكون الناس كالفرش  
للثبوت وتكون الجبال كالعہن للنفوش  
(۱۰۱ سورۃ القارعہ - ۳ و ۴) +
- ۳۔ جس دن ہو جاوینگے آدمی پر گندہ  
مٹیوں کی مانند اور ہو جاوینگے پہاڑ رنگ برنگ کی  
دھنسی ہوئی اُون کی مانند +

- ۴۔ کلا اذا دکت الارض دکا دکا  
وجاء ربك والملك صفا صفا (۸۹ سورۃ النجم ۲۲ و ۲۳) +
- ۴۔ جس وقت توڑی جاوے گی زمین بڑ بڑدہ  
اور آویگا تیرا پروردگار اور فرشتے صف کے  
صف +

- ۵۔ فاذا نفخ في الصور نفثه  
واحدة وحملت الارض والجبال
- ۵۔ پھر جب پھونکا جاوے گا صور میں ایک  
دفعہ کا پھر پھٹا اور اٹھائی جاوے گی زمین اور پہاڑ پھر

وَسَرَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ  
مِّنْ عِلْمٍ نَّجْزِيهِمْ  
الْأَفْهَرُ قَالُوا الْحَسْبُ  
لِلَّهِ السَّيِّئُ هَذَا لَهَذَا أَوْ مَا كُنَّا  
لِنَهْتَدِي لَوْلَا أَنَّ هَذَا اللَّهُ لَعَدُوٌّ  
جَائِدٌ رَّسُلَ رَبِّنَا بِالْحَقِّ وَنُوقِدُوا  
أَنَّ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُكَلِّفُهَا بِمَا  
كُنْتُمْ تُعْمَلُونَ ﴿۳۱﴾

اور ہم کمال لینے خوشی کو جو کچھ کہانچے دل میں دیتی  
بہشت میں کسی کمال میں خوشی نہیں ہوگی، ان کے  
بچے ہستی ہوگی نہیں، اور وہ کہیں شکر خدا کا جس نے  
ہم کو اس لئے ہدایت کی اور ہم ایسے نہ تھے کہ ہدایت پاتے  
اگر ہم کو خدا ہدایت نہ کرتا۔ بیشک اس لئے تھی پروردگار کے  
رسول برحق۔ اور ان کو بیکار کرکھا جاوے گا کہ یہ سخت  
تم اس کے وارث کئے گئے ہو اس کام کے سبب  
جو تم کرتے تھے ﴿۳۱﴾

فَكَانَتْ ذِكْرًا وَاحِدَةً فَيَوْمَئِذٍ وَهَتْ  
الْوَاثِقَةُ وَالشَّقَّتُ السَّمَاءُ  
فَهِ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ وَالْمَلَائِكَةُ رَاجِعَاتُهَا  
وَيَحْمِلُ عَرْشُ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ (۱۹) سُوْرَةُ  
الْحَاقَّةِ ۱۳ - ۱۷

توڑے جاوینگے ایک دفعہ کی توڑنے سے پھر اس دن  
ہو پڑیگی ہونے والی (یعنی قیامت) اور بچھٹ جاوے گا  
آسمان پھوڑا اس دن ہو جاوے گا ڈھیلا اور فرشتے  
ہو گئے اس کے کناروں پر اور آٹھ دینگے تیرے پروردگار  
کے عرش کو اس کے اوپر اس دن آٹھ +

۷۔ یوم ترجف الارض والجبال  
وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيْبًا مَّحِيْلًا (سُوْرَةُ الْمَزْمَلِ ۱۲)  
۷۔ یہاں یوم یوم اللیلان شیب السماء  
منقطر بہ (سُوْرَةُ الْمَزْمَلِ ۱۷) +

۶۔ اس دن کہ کانپیں زمین اور پہاڑ اور  
ہو جاوینگے پاشیلے بھر بھری ریت کے +  
۷۔ وہ دن کہ کر دیگا لڑکوں کو بیٹھا اکٹھا  
پھٹ گیا ہوگا اس دن میں +

۸۔ ان یوم الفصل کان میتا تا یوم  
ینفخ فی الصور فتأتون افواجا وفتحت  
السماء فكانت ابوابا وسیدت الجبال  
فكانت سراجا (سُوْرَةُ النِّبَا ۱۷ - ۲۰) +

۸۔ بیشک فیصلہ کے دن کا وقت مقرر ہے  
جس دن بھونکا جاوے گا صویر تو تم آؤ گے گروہ گروہ  
اور کھولا جاوے گا آسمان اور وہ ہو جاوے گا دروازے کا  
اور چلائے جاوے گا پہاڑ پھر ہو جاوے گا چمکتی ریت  
کی مانند +

۹۔ اذا السماء انشقت واذت  
لربها وحقت واذ الارض مدت  
والقت ما فیها وتخلت واذت لربها وحقت  
(سُوْرَةُ الشَّقَا ۱ - ۵) +

۹۔ جس وقت کہ آسمان پھٹ جاوے گا اور کان  
لگائے دیگا اپنے پروردگار کے حکم پر اور وہ اسی ہی ہے  
اور جب کہ زمین چیلانی جاوے گی اور ڈال دیگی جو کچھ  
اس میں تھا اور خالی ہو جاوے گی اور کان لگائے دیگی  
اپنے پروردگار کے حکم پر اور وہ اسی ہی ہے +

وَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ  
النَّارِ أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا  
رَبُّنَا حَقًّا قَالُوا بَلْ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ  
مُؤْذِنُكُمْ بَيْنَهُمْ أَن تَقْنَعُوا اللَّهَ  
عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿۳۶﴾

اور چکار کر سینگے اہل بہشت اہل دوزخ کو کہ جب ہم نے  
پایا جو کچھ ہم سے ہمارے پروردگار نے وعدہ کیا تھا۔  
پھر کیا تم نے بھی پایا جو کچھ تم سے تمہارے پروردگار نے وعدہ  
کیا تھا۔ وہ کہیں گے ہاں، پھر کیا تمہاری دینی دنیا  
میں آواز دیگا کہ لعنت خدا کی ظالموں  
پر ﴿۳۶﴾

۱۔ فاذا انشقت السماء فكانت  
دخاناً کالدھان (۵۵۔ سورۃ الرحمن ۳۷) +  
۱۱۔ اذا السماء انفطرت واذا  
الکواکب انتثرت واذا البحار فجرت  
واذا القبور بعثرت علمت نفس ما قدمت  
واخرت (۸۲۔ سورۃ انفطار ۱-۵) +  
۱۲۔ اذا الشمس کورت واذا  
النجوم راكدت واذا الجبال سیوت  
واذا العشار عطلت واذا الوحوش  
حشرت واذا البحار سجرت  
واذا النفوس زوجت واذا الموءودة  
سئلت باى ذنب قتلت واذا  
الصحف نشرت واذا السحاب  
کشطت واذا الجحیم سعرت  
واذا الجنة ازلفت علمت  
نفس ما احضرت۔

(۸۱۔ سورۃ التکویر ۱-۱۲) +

۱۳۔ اذا رجعت الارض رجا  
وبئت الجبال بافکات ہلہ مبتثا  
(۵۶۔ سورۃ الواقعہ ۲-۶) +

۱۔ پھر جب بھٹ جاوے گا آسمان تو بھڑک  
سج رینگے ہوئے پڑے کی مانند +  
۱۱۔ جب کہ آسمان بھٹ جاوے گا اور جب کہ  
نکسے بھڑکے اور جب کہ سمندر پھوٹ بیٹھے اور  
جب کہ قبریں پھاری جاوے گی جان لیگی ہر جان جو کچھ  
آگے بھجوا ہے اور پیچھے چھوڑا ہے +  
۱۲۔ جب کہ سورج لپٹا جاوے گا اور جب کہ تلکے  
دُھندلے ہو جاوے گے اور جب کہ پہاڑ چٹائے جاوے گے  
اور جب کہ دس بیٹھنے والے دھنسی پھریں گے اور  
جب کہ وحشی جانور (دو بیٹھنے والے) اکٹھے کٹھن ہاؤ گے  
اور جب کہ سمندر لگ کی لگ بھڑکائے جاوے گا اور جب کہ  
جانیں جوڑا جوڑا کی جاوے گی اور جب کہ زندہ گارہی قبی  
لہ کی پوچھی جاوے گی کہ کس نام کے بنے وہ ماری گئی اور  
جب کہ اعمال نامے کھولے جاوے گے اور جب کہ آسمان کی کھلی  
کھینچی جاوے گی اور جس وقت دوزخ دھکائے جاوے گی اور  
بہشت پاس لائے جاوے گے جان لیگی ہر جان کہ کیا  
ماضی لائی ہے +

۱۳۔ جب کہ پلائی جاوے گی زمین زور کے  
پلانے سے اور ذرہ ذرہ کٹے جاوے گے پہاڑ بہت  
چھوٹے چھوٹے ذرہ پھر ہو جاوے گے پھیلے ہوئے  
غبار کی مانند +

الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ  
اللَّهِ وَيَبْغُوا عَاجِلًا  
مِّنْهُ ۚ إِنَّهُمْ  
فِي الْآخِرَةِ كَافِرُونَ ﴿٣٧﴾

جو لوگوں کو روکتے تھے اللہ کے راستے سے  
اور اُس راستے کو ٹیڑھا کرنا چاہتے تھے ، اور  
آخرت کے منکر تھے ﴿۳۷﴾

۱۴۔ و ما قدر والله حق  
قدره والارض جميعا قبضته  
يوما القيامه والسموات  
منطويات بيمينه سبحانه  
وتعالى عما يشركون۔ وشفخ  
في الصور فصفق من في السموات  
ومن في الارض الا من شاء الله ثم  
نفخ فيه اخرى فاذا هم قبا ما  
ينظرون واشرفت الارض بنور  
ربها ووضع الكتاب جئ بالنبيين  
والشهداء وقضى بينهم بالحق وهم  
لا يظلمون (سورة زمر ۶۷-۶۹) +

۱۵۔ يوم تاتي السماء بدخان  
مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم۔  
(سورة دخان ۹-۱۰) +

۱۶۔ ويوم شفخ في الصور فنفزع  
من في السموات ومن في الارض الا من  
شاء الله وكل اتوا داخرين وتزعززع  
الجبال تحسبها جامدة وهي نفس مر السحاب  
(سورة نمل ۸۴-۹۰) +

۱۷۔ يوم تقوم السماء من را  
وتسير الجبال سيرا (سورة النور ۴۰) +

۱۸۔ فاذا النجوم طمست

۱۴۔ اور زمین کی ہاتھوں نے اٹھکی  
حق اُس کی قدر کرنے کا اور ساری زمین اُس کی  
منہی میں ہوگی قیامت کے دن اور آسمان پٹے  
ہونگے اُس کے دائیں ہاتھ پر پاک ہے وہ اور برتر ہے  
اس سے کہ اُس کا شریک کرتے ہیں۔ اور پھونکا جاوے گا  
صور میں پھر ہوش ہو جاوے گا جو آسمانوں میں مگر جس کا  
چاہے خدا۔ پھر پھونکا جاوے گا صور میں دوسری دفعہ ٹیک  
دے گا کہ اُس کو ہونگے دیکھتے۔ اور روشن ہو جاوے گی زمین  
اپنے پروردگار کے نور سے اور رکھی جاوے گی کتاب  
اور حاضر کیا جاوے گا پیغمبروں کو اور گواہوں کو  
فیصلہ کیا جاوے گا ان میں اپنی لوگوں میں ساتھ حق  
کے اور دہ ز ظلم کئے جاوے گئے +

۱۵۔ جس دن آویگا آسمان دھواں ہوگا  
ڈھانک لے گا لوگوں کو یہ ہے عذاب دیکھنے والا +

۱۶۔ اور جس دن پھونکا جاوے گا صور میں تو  
گھبرا جاوے گا جو کوئی آسمانوں میں ہے اور جو زمین میں  
مگر جس کو چاہے اللہ اور ہر ایک اُس کے سامنے آوے گا  
ذلیل ہو کر۔ اور تو دیکھ لے گا پہاڑوں کو (جس کو) تو  
سمجھتا ہے جمے ہوئے کہ وہ چلے جاتے ہیں باطل  
کے چلنے کی مانند +

۱۷۔ جس دن کھٹ جاوے گا آسمان اچھی  
طرح کے پٹنے سے اور چٹنے لگنے پہاڑ ایک قسم  
کے چلنے سے +

۱۸۔ جب کہ تارے بے نور کئے جاوے گئے

اور ان دونوں (یعنی جنتیوں اور دوزخیوں کے) بیچ میں حجاب ہوگا (یعنی کفر پر رہنے کے سبب سے جنتیوں اور دوزخیوں میں ایک ایسی روک ہوگی کہ وہ ان نعمتوں سے جو جنتیوں کو حاصل ہوگئی کچھ فائدہ نہیں اٹھا سکیں گے) اور اعراف پر (یعنی معرفت کے مرتبہ پر) لوگ ہونگے جو پہچانتے ہونگے ہر ایک کو (یعنی بہشتیوں اور دوزخیوں کو) ان کی پیشانیوں سے اور پہچان کر کہیں گے اہل جنت کو (یعنی ان کو جو جنت میں جانے والے ہونگے) سلام علیکم یعنی سلامتی ہو تم پر۔ (علائقہ) وہ ابھی نیرج اُغل ہونے اُس میں (یعنی جنت میں) اور وہ اسید رکھتے ہیں (۲۳)

وَبَيْنَهُمَا حِجَابٌ وَعَلَى  
الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ  
كُلًّا سِيْمَهُمْ وَنَادُوا  
أَهْلَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلِّمُوا  
عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوهَا  
وَهُمْ يَظْمَعُونَ (۲۳)

جب کہ آسمان پھاڑے جاوینگے اور جب کہ پہاڑ ریزہ ریزہ کئے جاوینگے +

وَإِذَا السَّمَاءُ فَسَجَتْ وَإِذَا  
الْجِبَالُ نَسْفَتْ (۲۴) سورۃ مرسلات  
+ ۸-۱۰ +

۱۹۔ جب کہ زمین ہلائی جاوے گی اپنے  
بلنے سے اور نکالے گی زمین اپنے بوجھ +

۱۹۔ إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا  
وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا (۲۵)۔  
سورۃ الزلزله (۲۵) +

۲۰۔ جو کوئی زمین پر ہے فنا ہونی چاہیے  
اور باقی رہیں گی فات تیرے پروردگار بزرگی  
والے اور اکرام والے کی +

۲۰۔ كُلٌّ مِنْ عَلَيْهَا فَأَنْ يُسْفَعِ وَجْهٌ  
رَبِّكَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ (۲۶)۔ سورۃ  
الرحمن (۲۶ و ۲۷) +

اب دیکھنا چاہئے کہ ان آیتوں میں نسبت کائنات موجودہ کے کیا بیان ہوا ہے +  
زمین۔ کی نسبت بیان ہوا ہے کہ۔ ہل دی جاوے گی زمین سوائے اس زمین کے۔ اور  
یہ بیان ہے کہ زمین ریزہ ریزہ کر دی جاوے گی صور پھٹنے کے ساتھ زمین اٹھائی جاوے گی اور ایک قدم میں  
توڑ دی جاوے گی۔ قیامت کے دن زمین کھپائی اور ہلائی جاوے گی۔ قیامت میں زمین تمہاری مٹی میں

۲۵۔ الْحِجَابُ۔ ان حموت النفس مشرکۃ ومنہ یغفر للعبد ما لم یغفر الحجاب (قاموس) +

۲۵۔ قَوْلُ الْحَسَنِ قُلْتُ لِحَاجٍ فِي أَحَدِ قَوْلَيْهِ أَنْ تَرَى عَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالًا يَعْرِفُونَ هَذِهِ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَأَهْلُ النَّارِ جُلُوسًا  
يُفَرِّقُونَ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَأَهْلِ النَّارِ سِيْمَاهُمْ (تفسیر کبیر) +

وَإِذَا صُرِفَتْ أَبْصَارُهُمْ تِلْقَاءَ  
أَعْيُنِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا  
مَعَ الظَّالِمِينَ ﴿۴۵﴾

اور جب پھیری جاوے گی اُن کی آنکھیں اُس طرف  
کی طرف (یعنی اُن کی طرف جو دوزخ میں جانیوالے  
ہیں) کھینکے لے پروردگار ہمارے مت کر دو ہم کو  
ظالم لوگوں کے ساتھ ﴿۴۵﴾

ہوگی۔ زمین کھینچی جاوے گی یا پھیلائی جاوے گی اور جو کچھ اُس میں ہے وہ ڈال دیگی اور خالی ہو جاوے گی۔  
پساروں۔ کی نسبت بیان ہوا ہے کہ وہ رنگ رنگ کی دھنسی ہوئی اذن کی مانند ہو جاوے گی۔  
سُورِ پُکَنے پر پساڑاٹھاٹے جاوے گی اور توڑ دے جاوے گی۔ وہ ہلاٹے جاوے گی اور بھر بھری ریت  
کے ٹیلے کی مانند ہو جاوے گی۔ وہ ذرہ ذرہ کٹے جاوے گی اور غبار کی مانند ہو جاوے گی۔ وہ جے ہوئے  
دھنسی دھنسی ہونے کی طرح ہو جائے گی یا ایک طرح کے پتھر سے جڑے ہوئے۔ وہ سبب یعنی چمکتے ہوئے ریت کی تھ  
ہو جاوے گی۔

سند۔ کی نسبت بیان ہوا ہے کہ آگ کی مانند بھر کاٹے جاوے گی۔ اپنی جگہ سے پھوٹ  
پھینکے۔

آسمانوں۔ کی نسبت بیان ہوا ہے کہ آسمان بدل دے جاوے گی سو اسے ان آسمانوں کے۔  
دھنسی کی تھمٹ کی مانند ہو جاوے گی۔ وہ پھٹ جاوے گی سُرخ رنگے ہوئے چمڑے کی مانند ہوئے گی اور  
ڈھیلے سُست پڑ جاوے گی اور دروازے دروازے کی مانند ہو جاوے گی وہ خدا کے دامن ہاتھ پر  
لیٹ لے جاوے گی۔ وہ دھوئیں کی مانند ظاہر ہوئے گی۔ وہ پھٹ جاوے گی اور ایک طرح کے چلنے سے  
پھینکے۔ اُن کی کھال کھینچی جاوے گی۔

سورج اور تاروں۔ کی نسبت بیان ہوا ہے کہ سورج لیٹ لیا جاوے گا تارے بھر جاوے گی اور  
ایک جڑ آیا ہے کہ تارے دھندلے ہو جاوے گی بے نور ہو جاوے گی۔

انسان اور نفوس۔ کی نسبت بیان ہوا ہے کہ آدمی ڈھیلوں کی مانند پراگندہ ہو جاوے گی۔  
رہ کے بڑھے ہو جاوے گی آدمی یا رو میں فوج فوج آدینکے۔ وحشی جانور آدمیوں کے ساتھ  
اکٹھے ہو جاوے گی۔

سورۃ الرحمن میں کہتا ہے کہ جو کوئی زمین پر ہے فنا ہونے والا ہے اور پروردگار کی ذات  
باقی رہے گی۔

اب غور کرنا چاہئے کہ اگلے معانی ان آیتوں کی نسبت کیا کہا ہے اور کیا نتیجہ نکلا ہے۔  
سورۃ البرہیم میں جو یہ آیت ہے کہ قیامت میں زمین اور آسمان بدل جاوے گی اُس کی نسبت تفسیر کہہ رہا  
تھا ہے کہ بدلتا دو طرح پر ہو سکتا ہے ایک اس طرح کہ اُس شے کی ذات باقی رہے اور اُس کی

وَنَادَىٰ مُخَبَّرُ الْأَعْرَافِ رَجَا لَا  
يَعْرِفُونَ هُمْ سِيمَهُمْ فَتَالُوا  
مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ جَمْعُكُمْ وَمَا كُنْتُمْ  
تُتَكَلَّرُونَ ﴿٣٩﴾

اور پکارتے ہیں اے راجا! وہ لوگ جو پہچان لے  
اُن کو اُن کی پیشانیوں سے کیسے کہ: بے پرواہ  
کیا تم کو تمہارے جمع کئے ہوئے نے جس پر  
کلمہ تکرارت کرتے تھے ﴿۳۹﴾

صفتیں بدل جاویں۔ دوسرے اس طرح کہ اُس شے کی ذات فنا ہو جائے اور اس کی جگہ دوسری  
موجود ہو جائے۔ اس کے بعد تفسیر کبیر میں بموجب محاورہ عرب کے اس کی مثالیں لکھی ہیں کہ  
تبدیل کے لفظ کا استعمال دونوں طرح پر ہوتا ہے۔ اسی بنا پر ایک گروہ عالموں کی یہ رائے ہے کہ اس  
قافی الا یہ قولان۔ الاول ان المراد بتبديل  
الصفة لا بتبديل الذات قال ابن عباس رضي الله  
عنهما عن ذلك الارض الا انها تغيرت في  
صفاتها فتغيرت عن الارض جبالها وتغير بحارها  
وتسوى فلا يرى فيها عوج ولا امت - وروى  
ابو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال يبديل الله الارض غير الارض فيسطرها  
ويمد هامدا لا ديم العكاظي فلا ترى فيها عوجا  
ولا امًا - وقوله السموات اي تبديل السموات غير  
السموات وهو كقوله عليه السلام لا يقتل مومن بكافر  
ولا ذم محمد هذا والخبر كاذب محمد كافر وتبديل  
السموات باختار كون اليها وانقطاعها وتكون شمسا  
وتخسوفها وتكونها ايو ابا وانها تارة تكون  
كلهليل وتارة تكون كالدهان - والقيل الثاني  
ان المراد بتبديل الذات قال ابن مسعود تبديل  
بارض كالفضة البيضاء النقية لم يفسدك  
عليها دم ولم يعمل عليها خطيئة فهذا مشرح  
القولين ومن الناس من يجمع القول الا وقال  
لان تولد يوم تبديل الارض المراد هذه الارض  
وتبديل صفة مضافة اليها وعند حصول الصفة

کام تبدیل ہو جاتا مراد ہے نہ اُن کی ذات کا۔  
ابن عباس نے فرمایا کہ زمین سے یہی زمین مادہ ہے مگر  
اُس کی صفتیں تبدیل ہو جائیں گی۔ پہاڑ زمین پر سے  
اُڑ جائیں گے دریا پھوٹ نکلیں گے زمین الٹی رہ جائے گی  
کہ کہیں اونچا نیچا نہ دکھائی دے گا۔ حضرت ابو ہریرہ نے  
جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے  
کہ خدا زمین کو بدلے گا اور عکاظی چمڑے کی طرح اُس کو  
پھیلا کر کھینچے گا کہیں اُس میں اونچا نیچا نظر نہ آئیگا۔  
خدا کا یہ قول والسموات اس کے بھی یہی معنی ہیں  
کہ آسمان بدل کر اور طرح کا کر دیا جائے گا جیسا کہ اس  
حدیث کا مطلب ہے کہ مسلمان کافر کے بدلے نہیں مارا  
جائے گا اور نہ وہ کافر جس سے عہد و پیمان ہے غیب پیمان  
کے زمانہ تک۔ یعنی دشمنی بھی کافر کے بدلے نہ مارا جائے گا  
جس سے معاہدہ ہو چکا ہے معاہدہ کے زمانہ تک سب لوگ  
کافروں میں ہو گا کہ تلکے متفرق ہو کر ٹوٹ پھوٹ  
جائیں گے آفتاب لپٹ دیا جائے گا چاند و ستارے ہوجائیں گے  
آسمان میں دھواں ہو جائے گا اور کبھی تو تیل  
کی ٹمپت کا سا ہو گا اور کبھی سُرخ چمڑے کی مانند  
: دوسرا فرق کتاب ہے کہ تبدیل ہے آسمان و زمین کی

أَهْلًا لِلَّذِينَ أَقْسَمْتُ لَا يَنَالُهُمُ  
اللَّهُ بِرَحْمَةٍ أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ  
لَا تَخْوَفُ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنتُمْ  
تُخْزَنُونَ ﴿٣٩﴾

اور بہشت میں جانے والوں کی طرف اشارہ کر کے دوزخ  
میں جانے والوں کی سزا کی گئی کہ یہ لوگ ہیں جن پر تم  
کھاتے تھے کہ خدا ان کو ہرگز رحمت نہیں پہنچائے گا۔ اس  
وقت خدا ان بہشت میں جانے والوں سے کہتا ہے کہ  
جنت میں اصل پروتم کو نہ کچھ ڈر ہے اور نہ تم عظیم  
ہو گے ﴿۳۹﴾

لابد وان يكون الموضوع موجبا فلما كان الموضوع  
بالتبديل هو هذه الارض وجب كون هذه  
الارض باقية عند حصول ذلك التبديل و  
لا يمكن ان تكون هذه الارض باقية مع  
مفاتها عند حصول ذلك التبديل والا  
لا يمنع حصول التبديل فوجب ان يكون  
الباقي هو الذات فثبت ان هذه الآية تقتضي  
كون الذات باقية والتأملون بهذا القول  
هم الذين يقولون عند قيام القيامة لا يعد  
الله الذات والاعضاء وانما يعد مضافاتها  
واحوالها واعلم انه لا يعد ان يقال المراد  
من تبديل الارض والسموات هو انه تعالى  
يجعل الارض جهنم ويجعل السموات الجنة  
والدليل عليه قوله تعالى كلا ان كتابنا بآراء  
نفي عليين وقوله كلا ان كتاب الفجار لفي  
سجين - (تفسير كبير جلد ۴ صفحہ ۷۰۷)

ذات کا بدل جانے والا ہے۔ اس سے مراد ہے کہ یہ  
زمین بدل کر چکی ہوئی چاندی بن جاوے گی جس پر کبھی  
خونریزی ہوئی ہے اور نہ کبھی اس پر گناہ کیا گیا ہے۔  
بعضوں نے قول اول کو ترجیح دی ہے وہ کہتے  
ہیں کہایت میں اسی زمین کی نسبت تبدیلی کا لفظ  
ہے اور چونکہ تبدل ایک صفت ہے تو ضرور ہے  
کہ اس کے تحقق کے وقت یہی موصوف یعنی یہی زمین  
موجود ہو یہ بھی ظاہر ہے کہ تبدل کے وقت زمین  
کی صفات تو موجود رہیں گی نہیں تو اب ذات ہی باقی  
رہنا آیت سے لازم آیا۔ جن لوگوں کا یہ مذہب ہے  
وہ کہتے ہیں کہ قیامت قائم ہونے کے وقت اللہ  
پاک جسموں اور ذاتوں کو سرے سے معدوم نہ  
کر دے گا بلکہ صرف ان کی صفات معدوم ہو جاوے گی۔  
ممکن ہے کہ زمین اور آسمان کے بدلنے سے یہ اراد  
لی جائے کہ زمین کو خدا دوزخ بنا دے اور آسمانوں  
کو بہشت۔ اور خدا کا یہ قول "کلا ان کتاب

الابرار لفي عليين كلا ان كتاب الفجار لفي سجين" اس مطلب کی دلیل ہے +  
ان تمام حالات سے جو اوپر مذکور ہوئے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت کے دن اس دنیا  
کے تمام حالات بدل جاوے گئے جو چیزیں کہ اب موجود ہیں وہ معدوم نہیں ہونے لگیں ان کے  
خواص و اوصاف تبدیل ہو جائیں گے +

شہ ولی اللہ صاحب نے اپنی تفہیمات میں اقسام قیامت کو قائل جو سے تعبیر کیا ہے



وَنَادَىٰ أَصْحَابُ النَّارِ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ  
أَنۡ أَفِيضُوا عَلَيَّآ مِنَ الْمَآءِ أَوْ مِثْمَآ  
رَزَقَكُمۡ اللّٰهُ قَالُوا۟ إِنَّ اللّٰهَ حَقٌّ مَّهِمَّآ  
عَلَى الصّٰفِرِيۡنَ ﴿۳۸﴾

اور پکار کر کہیں گے اہل دوزخ اہل جنت کو کہ ڈال دو  
ہم پر تھوڑا سا پانی میں سے یا اس میں سے جو خدا  
نے تم کو دیا ہے۔ اہل جنت کہیں گے کہ خدا نے ان دونوں  
کو کافروں پر حرام کیا ہے ﴿۳۸﴾

یعنی اہل واقعات کا جو آسمان و زمین کے درمیان میں ہوتے ہیں وہ سمجھتے ہیں کہ "قعود تلك الوقائع  
الى الانوار المحيطة ليقع ظلها فيستعد العالم لانتعاز عظمة من تابع الحق فتهلك البشر  
والمواليد ويعود كل عنصر لحلة" انتہی معنی واقعات قبل قیامت مثل عالم فسادات ہونے اور  
دجال کے آنے اور حضرت عیسیٰ کے تشریف فرمانے کے بعد انوار محیطہ الہیہ واقعہ عظیمہ کے ہوئے جو ہر  
اور واقعات جو یعنی جو آسمان و زمین کے بیچ میں واقع ہوتے ہیں واقع ہونگے بشر و موالید سب  
مرحہ وینگے اور ہر ایک عنصر اپنی جگہ پر چلا جاوے گا۔ خلاصہ اس کا یہ ہے کہ یہ نظام الٹ پلٹ ہو جاوے گا  
حقیقات جدید کی روش سے جہاں تک معلوم ہو سکا ہے چاند کی نسبت معلوم ہوا ہے کہ کسی  
زمانہ میں اس میں آبی تھی اور ہوا مثل کرہ ارض کے اس کے محیط تھی پانی بھی اس میں تھا۔ مگر اب محض  
یہ ران اور سوکہ کر خنڈ ہو گیا ہے کوئی ذی نفس اس میں نہیں ہے نہ ابھی اس کی محیط نہیں ہے۔ یہ  
بھی کہا جاتا ہے کہ بعض کو اکب جو حقیقت میں بہت بڑے بڑے کرہ زمین سے بھی سیکڑوں  
حصہ بڑے تھے منتشر ہو گئے اور اوکڑوں میں جا گئے۔ یہ بھی خیال کیا جاتا ہے کہ زمین کا مدار جو  
گرد آفتاب کے ہے چھوٹا ہوتا جاتا ہے پس یہ خیال کرنے کی بات ہے کہ زمانہ رفتہ رفتہ کے بعد جس کا  
اندازہ نہیں ہو سکتا اور گو وہ لاکھوں کمر و ثوی یس کے بعد جو جب زمین کا مدار بہت چھوٹا ہو جائے  
تو دنیا کا کیا حال ہوگا۔ کیا سمندر نہ ابل جاوے گا۔ کیا پہاڑ ریت کی اسندہ ہو جاوے گا۔ کیا زمین نہ  
بل جاوے گی۔ یہ آسمان جو ہم کو ایسا نیلا نیلا خوبصورت دکھائی دیتا ہے کیا وہ قیل کی تھپت کی مانند  
اور کبھی سرخ چہرے کی مانند نظر نہ آوے گا۔ کیا یہ ستارے بے نور نہ دکھائی دیں گے۔ پس واقعہ قیامت ایک  
ایسا واقعہ ہے جو ہر مبعی کے مطابق اس دنیا پر واقع ہوگا اور ضرور واقع ہوگا مگر یہ کوئی نہیں کہ سکتا  
کہ کیا واقعہ ہوگا خدا تعالیٰ نے اس طبعی واقعہ کو جاری اور مختلف تشبیہوں سے اس لئے بیان کیا ہے  
کہ بندوں کو خدا کی قدرت کا مدبر و شوق ہو اور اس مدہ ناشر کے سوا کسی دوسری چیز کو اپنا معبود  
نہ بنائیں۔ دنیا میں پہاڑوں کی پرستش ہوتی تھی سمندر پر بے جہتے تھے آگ کی پرستش کی جاتی  
تھی چاند سورج کی پرستش ہوتی تھی۔ ستاروں کی پرستش کے لئے یہاں کل بنائی گئی تھیں اور ان کی  
پرستش ہوتی تھی اس لئے خدا نے اس طبعی واقعہ کو جسٹایا کہ یہ سب چیزیں ایک ان فنا یعنی متغیر ہونے  
والی ہیں اور ان میں کوئی بھی معبود ہونے کے لائق نہیں ہے پس قیامت کا ذکر کیا جاتا ہے جو ہر نفس

الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَهْوًا  
وَلَعِبًا وَغَرَّتُهُمْ دُخَانُ  
الدُّنْيَا فَاَلْيَوْمَ نَنفِخُ  
فَنُفِثَهُمْ كَمَا نَفِثْنَا  
يَوْمَ مِثْلَ هَذَا وَمَا كَانُوا  
بِآيَاتِنَا

بِجَهْدٍ ذَوْنَ (۳۹)

جنہوں نے دین کو تھاپنے دین کو تماشا اور کھیل اور  
ان کو دھوکا دیا دنیا کی زندگی نے یہ آج کے دن  
بہمان کو بھول جا دینے جیسے کہ وہ بھول گئے تھے اپنے  
منے کے دن کو جو یہ ہے اور جیسے کہ وہ ہماری نشانیوں  
سے انکار کرتے تھے (۳۹)

ایسا ہے کہ عجب مخلوقات خدا کی جن میں مخلوقات زمین اور آسمان اور کوکب زیادہ تر عجیب و گھمبائی  
دیتے ہیں اور جن کی پرستش انواع اقسام سے لوگوں نے اختیار کی تھی اُس کو چھوڑیں اور صرف خدا کا  
کی جو ان سب چیزوں کا پیدا کرنے والا اور پھر فنا کرنے والا ہے پرستش اختیار کریں +

قیامت جس کا اوپر ذکر ہو اے تو کائنات پر گزریگی مگر اصلی قیامت جو انسان پر گزریگی وہ  
وہ ہے جس کا ذکر سورہ قیامہ میں آیا ہے اور اُس کا خلاصہ ان دو لفظوں میں ہے کہ "من مات فقد  
قامت قیامتہ" خدا تعالیٰ فرماتا ہے کہ انسان پوچھتا ہے کہ کب ہوگا قیامت کا دن پھر وہ

یَسْأَلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - فَاذْهَبْ بَصِيرَةً  
وَيَحْسَبُ أَنَّ جَمْعَ الشَّمْسِ الْقَرِيبُ قَوْلُ الْإِنْسَانِ  
يَوْمَئِذِينَ لِلْفَرَكَلَاذِقِ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ  
لَا تُسْقِرَفُ لِلْإِنْسَانِ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَآخَرَ  
بَلْ لَا تَلْوِي أَعْيُنُكَ لِمِثْقَلِ ذَرَّةٍ وَلَئِنْ لَقِيتَ  
مَعَاوِيَةَ

(۴۰ سورۃ قیامہ)

دن اُس وقت ہوگا جب کہ آنکھیں تھپ تھپاویں گی  
چاند کا لاپرواہیگا یعنی آنکھوں کی روشنی جاتی  
رہے گی اور آنکھیں اندر بیٹھ جاویں گی چاند سورج یعنی  
رات دن اکٹھے ہو جاویں گے کہ اُس کو کچھ تمیز نہ  
رہے گی کہ دن ہے یا رات سب چیز دھندلی دکھائی  
دیگی اور اسی بنا پر کہا گیا ہے کہ انسان دن میں کسی  
وقت مرے اُس کو شام کا وقت دکھائی دے گا۔  
انسان کیسے کہ اُس دن بھاگ جانے کی کہاں جگہ  
ہے ہرگز کوئی جگہ پناہ کی نہیں۔ تیرے پروردگار  
ہی کے پاس اُس دن نہی رہنے کی جگہ ہے۔ اُس  
دن جان لیگا انسان کہ اُس نے کیا آگے بھیجا ہے

(۴۱ سورۃ قیامہ)

اور کیا پیچھے چھوڑا ہے۔ بلکہ انسان اپنے آپ کو خوب پہچانتا ہے گو کہ دریاں میں بہت سے عذر  
لاڈالے +

اس کے بعد یہ فرمایا ہے کہ اُس دن کتنے منہ تروتازہ ہونگے اپنے پروردگار کی طرف دیکھتے  
ہونگے اور اُس دن کتنے منہ تھوٹے ہونگے گمان کرینگے کہ اُن پر مصیبت پڑنے والی ہے۔  
جس وقت کہ جان زخم سے میں پہنچتی ہے اور کہا جاتا ہے کون۔ پھر آواز نہیں نکلتی اتنا ہی کیکر چپٹا

وَلَقَدْ جِئْنَاهُمْ بِكِتَابٍ فَخَصْنَاهُ عَلَىٰ  
عَلِيٍّ هُتْدَىٰ ذَرْوَةً لِّلْقَوْمِ ۝  
يَوْمَ مَنُونٍ ۝۵۰

اور بیشک ہم نے ان کو دوسری کتاب ہم نے اس کو  
مفصل کر دیا ہے اپنے علم پر ہدایت کرنے والی ذرۃ  
مرستہ الی ان لوگوں کے لئے جو ایمان لاتے ہیں ۵۰

ہے۔ پھر کہا جاتا ہے۔ جھاڑ نے پھونکنے والا۔ پھر چپ ہو جاتا ہے۔ اور جان لیا کہ بیشک اس کا  
ہے اور لپیٹ لیا ایک پنڈلی کو دوسری پنڈلی سے۔ اُس دن تیرے پروردگار کے پاس  
چلتا ہے +

یہ تمام حالت جو خدا نے بتائی انسان پر مرنے کے وقت گزرتی ہے اور اس سوال کے  
جواب میں کہ قیامت کا دن کب ہو گا بتائی گئی ہے اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ ہر انسان کی اصلی  
قیامت اُس کا مرنا ہے اور "من مات فقد قامت قیامتہ" بہت صحیح و سچا قول ہے۔ اگرچہ اگلے  
علمائے اس باب میں اختلاف کیا ہے کہ انسان کی ایسی حالت کب ہوگی بعضوں نے کہا کہ موت  
کے وقت بعضوں نے کہا کہ بشت کے وقت بعضوں نے کہا کہ دوزخ کو دیکھنے کے وقت مگر قرآن مجید  
کی عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ یہ بیان موت کے وقت کی حالت کا ہے جس میں فریبی شک  
نہیں ہو سکتا جن عالموں نے اس حالت کو وقت موت کے حالت قرار دیا ہے انہوں نے خسف و  
کے لفظ سے آنکھ کی روشنی کا جانا رہتا مراد لیا ہے تفسیر کبیر میں ہے "جو لوگ کہ آنکھ کے چونہ چیلنے کو  
فاما من یجعل یوق البصر من علامت الموت موت کی علامت قرار دیتے ہیں "خسف القمر"  
قال معنی وخسف القمر لے ذہب خضو البصر عند کے معنی یہ کہتے ہیں کہ نگاہ کی روشنی جاتی رہی عرب  
الموت یقال عین خاسنة اذا ففتحت حتی غابت تحت میں جب آنکھ چھوٹ جائے یہاں تک کہ ڈھیل  
فی الارض واصلها من خسف الارض اذا ساخت سرس ڈھیل جائے تو کہتے ہیں "عین خاسفة" یہ  
بما علیہا وقولہ جمع الشمس والقمر کنایہ عن ذہاب محاورہ خسف الارض سے نکلا ہے جس کا استعمال  
الروح الی عالم الاخرة کان الاخرة كالشمس فانہ نہیں کہے دھنس جانے کے وقت ہوتا ہے۔ اور  
یظهر فیہا المغيبات وتفتح فیہا المہیات و خدا کا یہ قول "جمع الشمس والقمر" الروح کے عالم  
الروح كالقمر کما ان القمر یقبل النور من شمس فلکذا فوت کی طرف چلے جانے سے کنایہ ہے گویا +  
الروح تقبل نور المعارف من عالم الاخرة ولا تلتزم دوسری دنیا ایک قباب ہے یہ کہ اُس میں چھپی  
ان تفسیر ہذا الاية بعلامات الیہ متداولی اور ہم باتیں کھل پڑ گئی اور روح گویا چاند ہے  
من تفسیر ہا بعلامات الموت فامتابعة لما۔ جس طرح چاند قباب سے روشنی پاتا ہے

۵۰ علی علمہای جلمنا (تفسیر ابن عباس) +

۵۰ قول ہدی ورحۃ قال الزجاج ہدی فی موضع نصب فحملنا ہا دیا وذا رحمة (تفسیر کبیر) +

هَٰؤُلَاءِ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ  
يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ  
الَّذِينَ نَسُوا مِن قَبْلُ قَدْ جَاءَتْ  
رُسُلُ رَبِّنَا بِالْحَقِّ فَمَلَّاتُنَا مِن  
شَفَعَاءِ فَيَشْفَعُوا لَنَا أَوْ نُرَدُّ  
فَنَعْمَلْ خَيْرًا لِّدِينِ كَمَا نَعْمَلُ  
قَدْ خَسِرْنَا أَنفُسَهُمْ وَصَلَّٰعُنَا  
مَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ۝۱۱

مسیحیت کا وہ متناظر کرتے ہیں بجز اس کے (یعنی ان کے  
کے) سچے ہونے کی جس کی کجایکھا اس کا سچا ہونا  
کینکے وہ لوگ پہلے اس کو قبول گئے تھے بیشک  
انہی تمہارے پروردگار کے رسول برحق، پھر کیا ہند  
لئے میں شفاعت کرنے والوں میں سے تاکہ ہماری شفاعت  
کریں یا ہم کو پناہ دیا جائے (یعنی دنیا میں) اگر ہم عمل  
بشرط اس پر عمل کرتے تھے بیشک انہوں نے نقصان کیا اپنا آپ  
اور کہو یا اگر ان کے پاس جو وہ انداز کرتے تھے ۝۱۱

اسی طرح روح بھی عالم آخرت سے معرفت کے انوار میں مل کر رہی ہے اور کچھ شک نہیں کہ اس آیت  
کی تفسیر قیامت کی علامتوں سے کرنی اس سے کہیں بہتر ہے کہ اس کی تفسیر موت کی علامتوں  
کی جائے۔

مناسب تفسیر کہ یہ کہنا کہ اس آیت کی تفسیر علامات قیامت سے کرنی بہت علامات  
موت کے بہتر ہے کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتا الفاظ کلا اذا بلغت التراقي وقيل من مراقي وظن  
انه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق بالكل شأنه اس بات پر میں کہ  
اس تمام سورہ میں جو حالات مذکور ہیں وہ حالات عنالوت کے ہیں۔ جمع الشمس والقمر کی جو  
ترشح تفسیر کبیر میں بیان ہوئی ہے وہ بھی دور کا ہے۔ خفت تر یعنی آنکھوں کی روشنی جانے  
اور آنکھوں کے بیٹھ جانے کے بیان کے بعد جمع الشمس والقمر کو نقطہ صاف لالت کر کے بیان دینا  
میں تمیز نہ رہنے کا چاند کا تعلق رات سے ہے اور سورج کو دن سے اس لئے ان دونوں سے رات  
دن کا کیا یہ کیا گیا ہے اور مطلب یہ ہے کہ موت کے وقت اس بات کی تمیز کہ دن ہے یا رات  
کچھ نہ ہوگی۔

ہلکے اس بیان سے یہ مطلب نہیں ہے کہ جزا و تعاقب کائنات پر ایک دن گزرنے والے  
میں اور جن کا بیان پہلے ہو چکا وہ نہ ہو گئے بلکہ وہ اپنے وقت پر ہو گئے اور جو کچھ دن میں ہونا ہے  
وہ ہو گا اور اس زمانہ کے انسان اور وحش دلیہ پر جو کچھ گزرنا ہے گزرے گا اور اس وقت جو حال  
رد ہو گا اور ملائکہ کا ہونا ہے وہ ہو گا۔ مگر جو لوگ اس سے پہلے مر چکے ہیں ان کے لئے قیامت اسی وقت  
سے شروع ہوتی ہے جب کہ وہ مرے۔

إِنَّا رَبُّكَ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ  
السموات والأرض

بیشک تھارا پروردگار وہ ہے جس نے پیدا  
کیا آسمانوں کو اور زمین کو

### حشر اجساد

حشر اجساد کی نسبت میرا کہ شرح مواقف میں لکھا ہے پانچ مذہب ہیں +

اعلم ان الاقوال الممكنة في مسألة المعاد

لا تزيد عن خمسة (الاول) ثبوت المعاد

الجسماني فقط وهو قول اكثر المتكلمين الثنايين

للنفس الناطقة (والثاني) ثبوت المعاد الروحاني

فقط وهو قول الفلاسفة الالهيين (والثالث)

ثبوتهما معاً وهو قول كثير من المحققين كالمطهر

والغزالي والراغب ابون زيد الدبوسي وغيرهم من

قدماء المعتزلة وجمهور متأخري الامامية و

كثير من المصونية فاعلم قائلوا لانسان بالحقيقة

هو النفس الناطقة وهي المكلف والمطيع والعاقل

والشائب والمعاقب والبدن يجرى منها مجرا

الآلة والنفوس باقية بعد فساد البدن فاذا

اراد الله حشر المخلوق خلق لكل واحد من

الاصواع بدناً يتعلق به ويتصرف فيه كما كان

في الدنيا (الرابع) عدم ثبوت شي منهما

وهذا قول القدماء من فلاسفة الطبيعيين

(الخامس) اتوقف في هذا وهو المنقول عن

جالينوس فانه قال للميتبتين لي ان النفس هل

هي المزاج فينعدم عند الموت فيتجلى اعادة

ادهي جوهر ذات بعد فساد البنية فيمكن المعاد

(شرح مواقف)

جودن کے خواب بچو پر باقی رہتا ہے اس حالت میں معاد بھی ممکن ہوگی +

معاد کے مسئلہ میں جو اقوال کہے جاسکتے

ہیں وہ صرف پانچ ہیں +

(۱) صرف معاد جسمانی کا ثبوت اور یا کثر ان متکلمین کا

مذہب ہے جو نفس ناطقہ کا انکار کرتے ہیں (۲) صرف

معاد روحانی کا ثبوت یہ مذہب فلاسفہ طبیعیین کا

ہے (۳) دونوں کے ثبوت اور یہی اکثر معتزلوں کا

مذہب ہے مثلاً دہی - غزالی - راغب - ابو زید

الدبوسی - سمر ارجو کہ تہذیب متذہبوں میں سے ہے اور

عمر بن قیس و غیرہ شیوخ کثر صوفیوں کا یہ لوگ کثرتاً

کو انسانی حقیقت میں صرف نفس ناطقہ کا نام ہے وہی

مکلف ہے وہی مسلمان طبع ہے اسی پر ثواب و عذاب

ہوتا ہے اور بدن تو بکلیاں کس کے کام دیتا ہے جسم

خراب ہو جاتا ہے پھر بھی نفس باقی رہتا ہے پس جب

خدا قیامت کے دن مخلوقات کو اٹھانا چاہیے تو ہر ایک

روح کے لئے ایک مخصوص جسم بنا دے گا جس سے روح کا تعلق

وہی رہے ہوگا جیسا کہ دنیا میں تھا (۴) ان دونوں میں

کسی کا ثبوت نہیں فلاسفہ طبیعیین میں سے تھاکا بھی

مذہب ہے (۵) بالکل سکوت اختیار کرنا یہ مذہب

جالینوس سے منقول ہے اس کا قول ہے کہ مجھ کو کبیر نشأت

ہوتا کہ نفس یا مزاج ہے تو موت کے وقت معدوم

ہو جاتا ہے تو اس کا امداد نامکن ہو گیا وہ ایک دم تو

فِي سِتَّةِ آيَاتٍ مُّشَدَّدَاتٍ عَلَى الْعَرْشِ | محمد بن میں پھر قائم ہوا عرش پر

میرے نزدیک قول ثالث جو مذہب اکثر محققین کا ہے صحیح ہے صرف اس قدر اختلاف ہے کہ میں ان بزرگوں کی اس بات کو کہ جب خدا تعالیٰ حشر کرنا چاہیگا تو ہر ایک روح کے لئے ایک جسم پیدا کر دیگا جس سے وہ روح متعلق ہو جائیگی تسلیم نہیں کرتا میرے نزدیک یہ بات ہے کہ روح نمر سے جب مل جاتی ہے تو خود ایک جسم پیدا کر لیتی ہے اور جب انسان مرتا ہے اور روح اُس سے علیحدہ ہوتی ہے تو خود ایک جسم رکھتی ہے۔ جیسے کہ مسئلہ خامس میں ہم نے بیان کیا ہے پس حشر میں کوئی نئی زندگی نہیں ہے بلکہ پہلی ہی زندگی کا تکرار ہے شاہ ولی اللہ صاحب کا بھی یہی قول ہے جیسا کہ انہوں نے حجۃ الاسلامیہ لکھ میں کہلے ہے +

جسوں کا اٹھنا اور روحوں کا اُن میں پھر آنا یہ کوئی نئی زندگی نہیں ہے بلکہ اُسی پہلی زندگی کا تکرار  
ان حشر الجساد واحادۃ الارواح الیہا  
لیست حیوۃ مستأنفة انما هی تبقیۃ النشأۃ  
المتقدمة بہذلک التخمۃ لکثرة الاکل کیف  
ولولا ذلک لکانوا غیبرا ولین ولما اخذنا  
مما اضلوا - (حجۃ اللہ البالغہ صفحہ ۳۶)

قرآن مجید سے بھی یہی بات ثابت ہوتی ہے بشرطیکہ تمام آیات مابین دہائی پر سامان نظر ایک مجموعی حالت سے غور کیا جائے نہ فرداً فرداً اور ایک معنوں کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے۔ اہل یہ بات قابل غور ہے کہ کون سے عقیدہ کے رد کرنے کے لئے قرآن مجید میں آیات حشر و نشر وارد ہوئی ہیں۔ خود قرآن مجید سے پایا جاتا ہے کہ جن لوگوں کا عقیدہ یہ تھا کہ روح کوئی چیز نہیں ہے انسان پیدا ہوتا ہے اور پھر مرکز بنایا ہوا جاتا ہے اس میں مٹی مٹی میں مل جاتی ہے اور کچھ نہیں رہتا اُس عقیدہ کی تردید کے لئے آیات حشر و نشر نازل ہوئی ہیں چنانچہ خدا تعالیٰ نے وقالوا ما ملح احیائنا الدنیا غیث نعیمی وما یملک الا الدھر وما لھم بذلک من علم انھم اکا یفنون واذ انزلنا علیہم یاتنا بیانات ما کان حجتھم الا ان قالوا تکتوا یا باءنا انکنتم صدقین (۲۴-۲۳) سورۃ جاثیہ +  
اور کئی - خدا نے کہا کہ اُن کو اُس کا علم نہیں ہے اور صرف ایسا گمان کرتے ہیں اور جب اُن پر ہار کی واضح آیتیں پڑھی جاتی ہیں تو اُن کی محبت بجز اس کے اور کچھ نہیں ہوتی کہ وہ کہتے ہیں کہ ہمارے باپ بچہ کو لے آؤ اگر تم سچے ہو +

اسی کی مانند سورۃ انعام میں بھی خدا تعالیٰ نے ان کا قول نقل کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ ہماری یہ

يُغْشَى الْكِلَافُ الْمَتْنَارَ	ڈھانکے تیا ہے دن رات کو
<p>وقالوا ان هـ الا حـ سنا وما نحن بمبعوثين -  صوتی اذ وقفوا الی ربهم قال الیہم هذا الحق  فانزل الیہم ربنا (سورة انفطار ۳۰ و ۳۱) +  کیونکہ ہمیں جس وقت وہ کہیں گے کہ ان قسم ہمارے پروردگار کی یہ سچ ہے +</p>	<p>کیا ہے حرف نیا کی زندگی ہے اور ہم پھر اٹھنے والے  نہیں ہیں خدا نے فرمایا کہ جب تو دیکھ گے ان کو اپنے  پروردگار کے سامنے کھڑا ہوا تو خدا ان سے کہیگا کہ</p>
<p>سورة صافات میں ہے کہ وہ لوگ کہیں گے کہ کیا جب ہم مر جاویں گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جاویں گے  انداختنا وکنا ترابا وعظاما اثم المذینون -  ۱، سورة صافات - ۵۱) پس اس سے صاف ثابت ہے کہ ان لوگوں کو موت</p>	<p>سورہ صافات میں ہے کہ وہ لوگ کہیں گے کہ کیا جب ہم مر جاویں گے اور مٹی اور ہڈیاں ہو جاویں گے  کیا بلاوے جاویں گے یعنی اعمال کی سزا و جزا ہم کو پائی  پس اس سے صاف ثابت ہے کہ ان لوگوں کو موت</p>
<p>کے بعد جزا و سزا ہونے سے استبعاد تھا اور اس سے استبعاد کا سبب بجز روح کے اور کچھ نہیں ہو سکتا اور  اس سے بخوبی روشن ہوتا ہے کہ اس مباحثہ کا موضوع درحقیقت اس جسم کا جو ہم دنیا میں رکھتے ہیں دبا  پتلا بن کر اٹھنے کا تھا ہی نہیں بلکہ جزا و سزا کا بعد موت ہونا موضوع تھا اور یہی سبب ہے کہ بہانہ تمام آیتوں  کا معدوم جسم کے دوبارہ موجود ہونے سے کچھ تعلق ہی نہیں سمجھتے +</p>	<p>کے بعد جزا و سزا ہونے سے استبعاد تھا اور اس سے استبعاد کا سبب بجز روح کے اور کچھ نہیں ہو سکتا اور  اس سے بخوبی روشن ہوتا ہے کہ اس مباحثہ کا موضوع درحقیقت اس جسم کا جو ہم دنیا میں رکھتے ہیں دبا  پتلا بن کر اٹھنے کا تھا ہی نہیں بلکہ جزا و سزا کا بعد موت ہونا موضوع تھا اور یہی سبب ہے کہ بہانہ تمام آیتوں  کا معدوم جسم کے دوبارہ موجود ہونے سے کچھ تعلق ہی نہیں سمجھتے +</p>
<p>اب اس بات کو ذہن میں رکھ کر آیات حشر و سطرہ تردید عقیدہ عدم تعین روح کے نازل ہوئی  یہ قرآن مجید پر غور کیا جائے تو ظاہر ہوتا ہے کہ موضوع اس بحث کا اس جسم کے جو ہم اس دنیا میں رکھتے  ہیں دوبارہ اٹھنے کا ہے ہی نہیں اور نہ قرآن مجید میں اس جسم کے دوبارہ اٹھنے کا ذکر ہے۔ جب کہ وہ  روح کے قایل تھے تو ثواب و عذاب کا حامل شکران کو نغیب ہوتا تھا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ بتائی  مرگیا تو اس میں کرم و عدم ہو گیا تو اب عذاب کیسا اور کس پر اور تعجب ہو کر کہتے تھے کہ کیا ہم پھر زندہ ہو گئے  کیا نہ ہو گئی ہونی ہڈیاں پھر جی اٹھیں گی کیونکہ وہ لوگ بغیر اس دنیا کی زندگی اور بدو ان اس جسم کے جو دنیا  میں تھا انسان کا موجود ہونا جس پر عذاب ہوا تو اب سب سے نہیں سمجھتے تھے۔ خدا نے متعدد طرح سے اس  کو سمجھا یا اور حشر کے ہونے پر یقین لایا اور اس پر اپنے قادر ہونے کو متعدد مثالوں سے بتایا مگر یہ کہیں  نہیں کہا کہ یہی جسم جو دنیا میں ہے پھر اٹھے گا اور اسی جسم میں پھر جان ڈالی جاوے گی +</p>	<p>اب اس بات کو ذہن میں رکھ کر آیات حشر و سطرہ تردید عقیدہ عدم تعین روح کے نازل ہوئی  یہ قرآن مجید پر غور کیا جائے تو ظاہر ہوتا ہے کہ موضوع اس بحث کا اس جسم کے جو ہم اس دنیا میں رکھتے  ہیں دوبارہ اٹھنے کا ہے ہی نہیں اور نہ قرآن مجید میں اس جسم کے دوبارہ اٹھنے کا ذکر ہے۔ جب کہ وہ  روح کے قایل تھے تو ثواب و عذاب کا حامل شکران کو نغیب ہوتا تھا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ بتائی  مرگیا تو اس میں کرم و عدم ہو گیا تو اب عذاب کیسا اور کس پر اور تعجب ہو کر کہتے تھے کہ کیا ہم پھر زندہ ہو گئے  کیا نہ ہو گئی ہونی ہڈیاں پھر جی اٹھیں گی کیونکہ وہ لوگ بغیر اس دنیا کی زندگی اور بدو ان اس جسم کے جو دنیا  میں تھا انسان کا موجود ہونا جس پر عذاب ہوا تو اب سب سے نہیں سمجھتے تھے۔ خدا نے متعدد طرح سے اس  کو سمجھا یا اور حشر کے ہونے پر یقین لایا اور اس پر اپنے قادر ہونے کو متعدد مثالوں سے بتایا مگر یہ کہیں  نہیں کہا کہ یہی جسم جو دنیا میں ہے پھر اٹھے گا اور اسی جسم میں پھر جان ڈالی جاوے گی +</p>
<p>شاد ولی اللہ صاحب اس جسم کے جو دنیا میں ہے دوبارہ اٹھنے کے قائل نہیں ہیں چنانچہ  نقوم (لے بعد وقوع الحوادث) النفس متا  وہ شد ضاماً بالجد و بقیت عجب ذہن ہا  یہ لا الذی بد تعرف انه بدن فلان فی لہق  بلجد و عجب جنس اخر ہایمہ و لا کن لم یبق  جہنہ نمانینف فی جسد من الارض باعتبار</p>	<p>انہوں نے نفسیات الہیہ میں بعد بیان واقعات  قیامت کے لکھا ہے کہ اس کے بعد نفوس جو مر گئے  ہیں یعنی جو صاحب نفوس کر مر گئے ہیں ان کے  نفوس کھڑے ہو جاویں گے اور ان کا تعلق جسم سے  قوی تر ہو گا اور ریڑھ کی ہڈی باقی رہ جاوے گی یعنی</p>

يَهْلِكُهُ كَيْفَتُهَا	بُيِّنَ لَكُمْ اُسُ كُ جِلْدُ جِلْدُ
<p>هناك - وجنات اخر يستوجب عند هيجان الارواح واتفانها ان يتجدد بجسد مثالي كاللائكة والضياعين - فلا يكون تلك الحياة مبتدأة بل تكميل ما فيها بجزاة يتبعده تلك الاجساد الى هيئة نسجية وتدخل في حلاوت الحشر (تفہیمات الہیہ صفحہ ۳۸۸) *</p> <p>اور صور کے پھکنے کے وقت ایک مثالی جسم اختیار کرنا ہوگا فرشتوں اور شیاطین کے جسم مثالی کی مانند۔ تو یہ زندگی کوئی ابتدائی زندگی نہ ہوگی بلکہ اسی کی تکمیل کے لئے ہوگی جو ان میں بطور بدلا دینے کے۔ پھر یہ جسم ایک ہیئت نسجیہ میں بدل کر پھر پھینکے اور حشر کے واقعات میں داخل ہونگے *</p> <p>اس تمام پر شاہ ولی اللہ صاحب نے تین قسم کی رد میں ٹھیکرائی ہیں اور ان کے لئے متعدد قسم کے جسد قرائے ہیں مگر اس جسد کا جو دنیا میں قبل موت تھا اس کا دوبارہ اٹھنا اور اس میں روح کا اتنا بیان نہیں کیا اس سے ثابت ہوتا ہے کہ شاہ صاحب بھی اس جسم کے جو دنیا میں ہے اٹھنے کے قائل نہیں ہیں بلکہ انہوں نے بھی اسی قول ثالث کو اختیار کیا ہے جس کا ہم نے اوپر ذکر کیا ہے *</p> <p>شاہ ولی اللہ صاحب کے سوا اور مفسرین بھی اس قول کی تائید کی ہے چنانچہ تفسیر کبیر میں صحیحاً</p>	<p>ایک ایسا نشان جس سے پہچان جائے کہ یہاں شخص کا بدن ہے پھر وہ بدن سے بچاؤ گی۔ ایک اور قسم کی روحیں آویں گی جو حیران ہوئی کہ ان کی ریڑھ کی ہڈی کا نشان ہی باقی نہ رہا ہوگا تو وہ ایک ایسی زمین میں پھونکی جاوے گی جس سے ان کو کچھ مناسبت ہوگی۔ ایک اور قسم کی روحیں آویں گی جن کو روحوں کے برائے کچھ ہونے اور صور کے پھکنے کے وقت ایک مثالی جسم اختیار کرنا ہوگا فرشتوں اور شیاطین کے جسم مثالی کی مانند۔ تو یہ زندگی کوئی ابتدائی زندگی نہ ہوگی بلکہ اسی کی تکمیل کے لئے ہوگی جو ان میں بطور بدلا دینے کے۔ پھر یہ جسم ایک ہیئت نسجیہ میں بدل کر پھر پھینکے اور حشر کے واقعات میں داخل ہونگے *</p>
<p>قولہ - ايحياى انسانا ان لم نجع عظامه - وتقرى ان لا انسان هو هذا البدن فاذا مات تفرقت اجزاء البدن واختلعت تلك الاجزاء بانفرا عن القرب وتفرقت في مشرق الارض ومغربها فكان تهنها بعد ذلك من غير ما كان لا فكان شعيت لها لا طاعطمان هذا الشبهة ساقة من هجين - لا اول - لا سلوا الا انسان هو هذا البدن فلهذا يجوز ان يقال انه شئ مدبر هذا البدن فاذا شدد هذا البدن بقى هو حيا كما كان حينئذ يكون الله تعالى قادر على ان يرد الى تلك بدن شاء واداء وحله هذا العقل بسقط المال وفي الاية اشارة الى هذا لانه الله تعالى النفس الواحدة ثم قال يحياى انسانا ان لم نجع عظامه وهو نصير بانفراق بين المنفرد بالبدن -</p> <p>(تفسیر کبیر جلد ۱ صفحہ ۲۰۸)</p>	<p>کی تفسیر میں یہ تقریر لکھی ہے کہ جو اعتراض کیا جاتا ہے کہ انسان تو یہی موجودہ بدن ہے پھر جب انسان مر گیا تو بدن کے اجزاء متفرق ہو گئے اور مٹی میں ملکر مشرق سے مغرب تک اور مغرب سے مشرق تک پھیل گئی اب ان اجزاء کا دوسری مٹی کے اجزاء سے متاثر ہونا ناممکن ہے تو قیامت بھی ناممکن ہوگی تو یہ اعتراض دو طور سے مستضعف ہوتا ہے (۱) ہم کو تسلیم نہیں کہ انسان اس بدن کا نام ہے کہ جس سے کہ وہ ایک ایسی چیز ہو جو اس بدن کی ہر ہر ہڈی اور جب بدن خراب ہو جائے تو وہ اپنی حالت پر زندہ رہے اب صفا کہ اس بات پر قدرت ہے کہ اس کو کوئی اور بدن دیدے چنانچہ اس آیت میں بھی اس بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ نہ کہ خدا نے پہلے تو نفس نواہ کی قسم کھائی پھر فرمایا کہ کیا انسان پر خیال کرتا ہے کہ ہم اس کی ہڈیاں نہ اکٹھی کرینگے۔</p>



وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالْجُودُ

اور پیدا کیا سورج کو اور چاند کو اور ستاروں کو

اس صاف پیدہوتا ہے کہ نفس اور بدن دو چیزیں ہیں +

اب ہم یہ بات ثابت کرتے ہیں کہ قرآن مجید سے بھی اس موجودہ جسم کا دوبارہ اٹھانیں  
 مَخْلُوقًا كَمَا فُلُوْا بِقُدْرَتِهِ اَفَرِئْتُمْ مَا مَخْنُوْنًا اَمْ مَخْنُوْنًا مَخْلُوْقًا - نَحْنُ  
 قُلُوبًا يَكْمُلُ الْمَوْتُ وَمَا مَخْنُوْنًا قَبْلُ يَوْمِ اِلٰهِي اِنْ  
 نَبْدِلْ اَمْثَالَكُمْ وَاَنْتُمْ لَمْ تَعْلَمُوْنَ - (سورہ واقفہ ۵۰ - ۵۱)

کو پیدا کرتے ہو یا ہم پیدا کرنے والے ہیں۔ ہم نے مقرر کی ہے تم میں موت اور ہم اس بات سے  
 پیچھے نہیں رہے یعنی عاجز نہیں ہیں کہ ہم بدل دیں اوصاف تمہارے اور ہم تم کو پیدا کریں اس صفت میں  
 جس کو تم نہیں جانتے +

اس آیت میں لفظ امثال کا معنی ہے لفظ مثل بفتح المیم والٹاء کیا اور تمام آیات مابقی والحق  
 سے جو اس سورہ میں ہیں صاف ظاہر ہے کہ حالات حشر اس میں مذکور ہیں۔ خدا فرماتا ہے کہ ہم نے موت  
 کو تم میں مقرر کیا ہے اور ہم اس بات سے عاجز نہیں ہیں کہ جو اس زندگی میں تمہارے اوصاف ہیں  
 اُن کو بدل دیں اور پیدا کریں ایسے اوصاف میں جن کو تم نہیں جانتے۔ لفظ پیدا کرنے سے صاف پایا جاتا  
 ہے کہ موجودہ اوصاف کے معدوم ہونے کے بعد پیدا کرنا مراد ہے۔ جو لوگ روح کے قاتل نہیں تھے  
 اور وہی لوگ حیات بعد الموت کے قایل نہ تھے اور وہی لوگ ان آیتوں میں مخاطب ہیں اسی بدن کو جو  
 دنیا میں رکھتا ہے انسان کے اوصاف سمجھتے تھے۔ طویل القامت باوی البشر و عیض و اطفا و ماش علی  
 تدرید وغیرہ ذلک۔ اب خدائے فرمایا کہ ان اوصاف یعنی اس جسم کے فنا ہونے کے بعد ہم اس بات سے  
 عاجز نہیں ہیں کہ ان اوصاف کو بدل کر تم کو اُن اوصاف میں یعنی دوسری قسم کے جسم میں جس کو تم نہیں  
 جانتے پیدا کریں۔ پس آیت صاف دل اس بات کی ہے کہ حیات بعد الموت میں روح کے لئے  
 یہ جسم جو دنیا میں ہے نہ ہوگا بلکہ ایک دوسری قسم کا جسم ہوگا +

یہ وہ حقائق ہیں جو نہ حکمت یونان میں پائے جاتے ہیں اور نہ فلسفہ و علم کلام میں بلکہ یہ انوار ہیں  
 مشکوٰۃ نبوت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے جو بلا واسطہ سفینہ سینہ منور محمدی سے سینہ احمدی میں پہنچتے  
 ہیں۔ گو کہ نابلدان کو چہ خفیت ان انوار محمدی کو نفوذ بائید کفر و زندقہ سے تعبیر کریں +

وما تلاك الا شفقہ هدرت فجاثت النفس بما جس لها شفقہ فترت مع ان کل

جواد کبیر و لکل سیف نبوی +



## الْأَلْأَلُ الْفَلَقُ وَالْأَمْرُ

جان لو کہ اُسی کے لئے پیدا کرنا ہے اور حکم کرنا

خدا تعالیٰ نے سورہ طائغ میں فرمایا ہے اور اشد وہ ہے جس نے بھیجا ہے ہواؤں کو پھیلنا  
۳۳۔ وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں لڑنا ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے  
لی بلد میت فاحییا بہ الارض بعد موتھا کذلک  
الغفور۔ (۳۵۔ سورہ مائدہ ۱۰) +  
اُس کے مرنے کے بعد اسی طرح مردوں کا زندہ ہونا ہے

فَالْقَامُوسُ۔ الغفر۔ حیاء المیۃ کالغفر والانتشار۔ اسی آیت میں فخر ج کا لفظ استعمال نہیں ہوا  
بلکہ فخر ج کا لفظ استعمال ہوا ہے جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ صرف مردوں کے بعد موجود ہونے کی  
تشبیہ ہے نہ اُس جسم کی جو دنیا میں موجود تھا قبر میں سے نکلنے کی +

ظاہر میں سورہ طہ کی آیت اس امر کی جو ہم نے بیان کیا مخالف معلوم ہوتی ہے کیونکہ اُس میں  
۳۴۔ مِمَّا خَلَقْتُمْ ذُنُبًا لِّعِبَادِكُمْ وَفِيهَا فُجْرٌ جَدِيدٌ لِّعِبَادِكُمْ وَفِيهَا فُجْرٌ جَدِيدٌ لِّعِبَادِكُمْ  
تَارَةُ الْخَمْرِ۔ (۲۰۔ طہ۔ ۴۵) +  
آیت میں نہ تھا مگر ہرگز وہ آیت مخالف نہیں ہے  
سورہ طہ میں خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے تم کو زمین سے پیدا کیا اور اُسی میں پھر کریمیا وینکے اور  
اُسی سے تم کو دوسری دفعہ نکالینگے۔ انسانوں کو خدا نے زمین میں سے پیدا کیا ان کے پیٹ  
سے پیدا کیا ہے پس اُس کا زمین سے پیدا کرنا مجاز، باد نے مابست بونا گیا ہے اسی طرح  
اُس کے مقابلہ میں زمین سے دوسری دفعہ نکلنا بھی مجازاً باد نے مابست بونا ہے پس  
اُس سے یہ طلب کہ یہی جسم جو دنیا میں موجود تھا پھر دوبارہ زمین سے نکلا جائے  
نہیں ہوتا +

ایک اور آیت بھی ہے جس کی تحقیق اسی مقام سے مناسب ہے اور وہ سورہ ق کی آیت  
وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادَى الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ يَوْمَ يُسْمَعُونَ  
الْمُصَلِّينَ بِالْهَيْكَلَةِ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ  
وَالْمُتَّقِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ  
حُشْرَةَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ  
اپنی اپنی جگہ سے روجوں کے معاً ان اجسام کے جو سفارت بدن کے وقت اُن کو وصل ہوئی تھی  
نکلنے کا اور ایک جگہ جمع ہونے کا نہ کہ اُن اجسام کا جو دنیا میں موجود تھے دوبارہ پتلا بنکر نکلنے کا۔  
اس کے بعد خدا نے فرمایا کہ بیشک ہم زندہ کرتے ہیں اور ہم مار ڈالتے ہیں اور ہماری طرف پھر آنا ہے  
جلدی کرنے ہوئے اُس دن کو بھٹ جاو گی اُن سے زمین یہ اکٹھا کرنا ہم پر آسان ہے۔ اس جگہ  
یہ سمجھنا کہ زمین کا پھنسنے والوں کے جسم کے نکلنے کا باعث ہو گا محض لفظ خیال ہے بلکہ یوم تشرق لاہل  
سے یوم قیامت مراد ہے۔ اور نغدہ آیتوں میں یہ مضمون اسی مراد سے آیا ہے نتیجہ یہ ہے کہ قیامت کے

تَبَارَكَ اللَّهُ وَتَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿۵۲﴾ برکت والہی اللہ پروردگار عالموں کا ﴿۵۲﴾

دن سب روئیں اکٹھی ہوئی اس آیت کو ان جسموں کے جو دنیا میں تھے دوبارہ اُٹھنے سے کچھ بھی تعلق نہیں ہے +

خدا تعالیٰ نے سورہ فاتحہ میں فرمایا ہے کہ - کہتے ہیں کہ کیا ہم لوٹنے جاویں گے اُنہی قوموں -  
 يقولون ائنا المردودون فی الحافۃ ۱۰ ائنا کما کنا عظاما ۱۱  
 نحنۃ قالوا لک اذا کونۃ خاسرۃ فاما ہي نجرۃ واحدۃ  
 فاذا ہمد بالہا ہمد - ۲

۱۰۔۔ سوچو انصاف ۱۱۔۔ ۱۲۔۔) کچھ نہیں کہ وہ ایک شے تھے اور نہ ہے پھر کیا ایک وہ  
 ایک میدان میں ہونگے جس میں نیند نہ آتی ہو۔ منکرینِ مشرک کے جو یہ الفاظ ائنا کما کنا عظاما غرض - اس  
 آیت میں اور مثل اُس کے اور آیتوں میں آئے ہیں جیسے کہ - ائنا کما کنا ترابا وعظاما - اور من جیہی  
 العظام وهو یریم - اور ائنا کما کنا عظاما اور فاما ائنا المبعوثون - یہ اُن کے اقبال اُسی خیال پر مبنی ہیں  
 کہ وہ انسان کو بجز جس جسم موجودہ کے اور کچھ نہیں جانتے تھے یعنی روح کے وجود کے قائل نہ تھے اور اسی  
 سبب وہ قہر کرتے تھے کہ اس جسم کے ٹکڑے اور معدوم ہو جانے کے بعد پھر کو نہ ٹکڑا اور  
 اسی استبعاد کے سبب وہ اس قسم کے شبہات کرتے تھے۔ روح کی حقیقت وہ نہیں سمجھ سکتے تھے بلکہ اُس  
 کی بابت مثل دیگر ہتھیار کی بابت کے انسان کی سمجھ سے خارج تھی اور خدا تعالیٰ نے طرح طرح سے اُن  
 کے استبعاد کو دور کرنا تھا اور جبر کے ہونے پر یقین دلانا تھا کبھی مثل میں اور کبھی اپنے قاور رطلق ہونے  
 میں پس اُن الفاظ سے جو منکرینِ روح استبعاد رکھتے تھے اور اُن کے جواب میں یہ اُس کے مقابلہ میں  
 اظہارِ قدرت کرنے سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ اسی جسم کا جو وہ دنیا میں سمجھتے تھے اور جس کا ٹکڑا ہونا اور  
 معدوم ہو جانا کہتے تھے اُسی جسم کو خدا پھر اُٹھا دیا +

سورہ مومن - سورہ صافات - سورہ واقہ میں بالفاظِ محمدہ خدا تعالیٰ نے یہ فرمایا ہے کہ ستر  
 قالوا ائنا امتنا وکنا ترابا وعظاما ائنا لمبعوثون -  
 (۱۰۱) میں کہ کیا جب ہم مر جاویں گے - ہم ہو جاویں گے مٹی  
 وکنا ترابا وکنا ترابا وعظاما ائنا لمبعوثون  
 (۱۰۲) اور ہمیں کیا ہم اُٹھائے جاویں گے - اور سورہ قہر  
 میں صاف فرمایا اور وہ کہتے تھے کہ کیا جب ہم مر جاویں گے  
 اور ہو جاویں گے مٹی اور ہمیں کیا ہم پھر اُٹھائے  
 جاویں گے کہ ہمیں لگے باپ دادا بھی (اُٹھائے  
 ۵۲ - سورہ واقہ ۵۱ - ۵۰)

جاویں گے کہ جسے کہ بیشک اٹھا دیکھنے ضرور رکھتے تھے باپ بیٹے تین تین میں - اس آیت  
 میں سوال تھا کہ کیا ہم اور ہمارے باپ دادا اُٹھائے جاویں گے اُس کا جواب یہ ہلا کہ بیشک اٹھائے  
 کہنے جاویں گے اس سے صاف ظاہر ہے کہ جہاں جہاں قرآن مجید میں بعث کا لفظ آیا ہے اُس سے

ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً ۚ یَکادوا اپنے پروردگار کو گمراہ کر چھیا کر

جمع کرنا مراد ہے اس جسم کو جو ہم دنیا میں رکھتے ہیں بعد معدوم ہو جانے کے پھر تیار بنا کر اٹھانا۔  
بعث کا اطلاق بشر پر ان معنوں میں آتا ہے جب کہ ان کو ایک جگہ جمع ہونے کا حکم دیا جاتا ہے  
پس اس آیت میں خود خدا نے بعث کے معنوں کی تشریح کر دی ہے اور اس لئے اُس کے کوئی دوسرا  
معنی نہیں لئے جاسکتے +

سورہ حج میں خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ اور تو دیکھتا ہے کہ زمین خشک ہو گئی پھر جب ہم  
وتروی الارض حامدۃ فاذا انزلنا علیہا الماء  
اعتوت ومرت وابنت من کل نبع یخرج ذلک  
بان اللہ ہوا الحق واندیعنی الموقی وانہ علی کل  
شیئ قدیر فان الساعة انیۃ لاریب فیہا و  
اللہ یبعث من فی القبور۔  
(۲۲- سورۃ الحج ۵۶ و ۵۷) +

میں کچھ شک نہیں اور یہ کہ اللہ اٹھا دے گا ان کو جو قبروں میں ہیں +

اور سورہ یسین میں فرمایا ہے۔ پھر نکالے گا وہ گچا صورت میں پس یکایک وہ قبروں میں سے اپنے  
ونفخ فی الصور فاذا هم من الاجداث الی  
یخرجون۔ قالو یا دیننا من بعثنا من قبرا  
ہذا اما وعد الرحمن صدق المرسلون ان کانت  
الاصیحة واحدة فاذا هم جمیع لدینا محضون۔  
(۳۶- یسین ۵۱ - ۵۳)

سب ہمارے پاس حاضر ہونے والے ہیں +

اگرچہ ان آیتوں میں خدا تعالیٰ نے ان لوگوں کا قبروں میں سے اُٹھنا ان کو جو بعث کے  
بسبب یقین کرنے والے کے منکر محض تھے زیادہ تر تفسیر لانے کو بالفاظ "من فی القبور" اور  
"من الاجداث" کے بیان فرمایا ہے۔ یعنی جن کو قبروں میں گرا ہوا اور کھلا سڑا خاک میں ملا  
ہوا سمجھتے ہو وہی قبروں میں سے اُٹھیں گے۔ مگر حقیقت تصدیق اور موضوع کلام کا یہ نہیں ہے کہ  
وہ کہاں سے اُٹھیں گے کیونکہ بہت سے ایسے ہیں جو قبروں میں نہیں ہیں آگ میں جلا دئے گئے  
ہیں جانور کھا گئے ہیں بلکہ مخصوص مردوں کا یعنی جن کو سہرا ملا سمجھتے ہیں اور جن پر مرد کے اطلاق  
موت کا ہے قیامت میں ان کا موجود ہونا ہے لیکن اگر ہم کچھ غور نہ کریں وہی بھی سمجھیں کہ جو لوگ قبروں  
میں دفن ہیں وہی اُٹھیں گے تو بھی ان آیتوں سے یہ بات کہ ان کا یہی جسم ہو گا جو دنیا میں رکھتے تھے  
کسی طرح سے پایا نہیں جاتا +

إِنَّمَا لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِلِينَ ﴿۵۳﴾

بیشک وہ نہیں وست کھتا ہے نہ جانے والوں کو ﴿۵۴﴾

قرآن مجید میں دو اور غیب آیتیں ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ قیامت کے دن نہ کسی محدود جسم کو دوبارہ پتھر بنا کر اٹھایا جاوے گا نہ کوئی جدید جسم ان کو میلا بددی جسم ہوگا جو روح و جسم کے اختلاط سے روح نے حاضن کیا تھا اور بعد مفارقت بدن روح نے مونس جسم کے مفارقت کی تھی پس جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے فرمایا کہ نشا آخرت تدریسی حیات کا بروہا نہ خلق جدید بالکل ٹھیک معلوم ہوتا ہے۔ خدا تعالیٰ نے سورة الاسراء میں فرمایا ہے۔ اور کہتے ہیں کہ جب ہم مریاں اور رکھے ہوئے

وقالوا لئذا کن عظاما ورفاتا ائنا لبعوثون  
خلقنا جدیدا قل کینا اجماعة اوجدیدا وخلقنا  
مما یکدر فی صدورکم فیتقولون من یعیدنا  
قل الذی فی فضل مرة فیتغصنون الیہ  
دوسم ویتقولون منی هو قل علی ان یکون قد یس  
(۱۸ سورة الاسراء ۵۲ و ۵۳)

تیری طرف اور کہتے ہیں کب ہوگا۔ کہہ کے کہ شاید یہ ہو سکے قیام +

اور سورة سجده میں خدا نے فرمایا ہے۔ اور انہوں نے کہ کہ جب ہم ترین میں گر ہو جائیں گے یعنی  
وقالوا لئذا حنلنا فی الارض ائنا لخلق جدید  
بل ھد یلقام ویکسم کافرون قل یتوفاکم ملک الموت  
الذی دکل یکم دشما الی ربکم ثم یرجعون  
(سورة سجده - ۱۱ و ۱۲)

متعین ہے پھر اپنے پروردگار کے پاس پھر جاؤ گے۔ ان دونوں آیتوں میں یاد جو دیکھ سوال خلق جدید کو  
تھا مگر خدا نے اس کو قابل جواب نہیں سمجھا کیونکہ خود سوال ہی باطل تھا کہ خلق جدید خلق سابق کے اعمال  
کی جزا و سزا کی مستحق نہیں ہو سکتی ایک جگہ تو یہ فرمایا کہ تم کو پھر وہی حشر میں لاوے گا جس نے تم کو اول مرتبہ  
پیدا کیا تھا اور لانے کی کچھ تفصیل نہیں بتلائی۔ اور دوسری آیت میں فرمایا کہ ان کی۔ باتیں اس بتا پر  
میں کہ اپنے پروردگار سے سننے کے منکر ہیں اور یہ جواب دیا کہ جب رو گئے تو اپنے پروردگار کے پاس  
جاؤ گے۔ غرض کہ ان آیتوں سے بھی اس جسم کو جو دنیا میں ہے دوبارہ پتھر بنا کر اٹھایا نہ جائے گا۔  
دو آیتیں اور ہیں جن کا ہم اس مقام پر ذکر کر چکے ایک آیت سورہ یسین کی ہے۔ خدا نے فرمایا  
وخذربنا مثلاً وفسی خلقنا خلقاً من عجیب العظام  
هو ربہم کل یحبہا الذی معاول من دھو یکل  
خلق علیہم۔

۵۴۔۔۔ سن ۷۰ یسین ۷۰ و ۷۱  
اپنے پیدا ہونے کو بعد ابل جاتے ہیں کہہ کے کہ ان کو زندہ  
کرے گا وہ جس نے تم کو پیدا کیا اہل دندہ اور وہ تم کو قیامت کو جاتا ہے +

وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ  
إِصْلَاحِهَا وَادْعُوا خَوْفًا وَطَمَعًا  
إِنِّي رَحِيمٌ الْقَسِيبُ قَسِيبٌ قَسِيبٌ  
الْحُسَيْنِ ۝

اور مت فساد کرو زمین میں اُس کی اصلاح ہونے  
کے بعد اور پکارو اُس کو ڈر کر اور امید رکھ کر۔ بیشک  
رحمت اللہ کی قریب ہے نیک کام کرنے  
والوں کے ۝

اور سورہ قیامہ میں فرمایا ہے کہ۔ کیا گمان کرتا ہے کہ ہم بڑیوں کو اکٹھا نہ کریں گے یہ بات نہیں  
ایسی کہ انسان میں خج عظامہ۔ بلی قادریٹ ہے بلکہ ہم اس پر تادریں کہ انھیں کی پوریوں کو  
عظائم نسوی بنانہ (۷۰ سورہ قیامہ ۲۰-۲۱) بھی درست کریں +

اور سورہ بائیر میں خدا نے فرمایا ہے کہ۔ کدے کے اندر تم کو جلاتا ہے پھر تم کو مار ڈالے گا  
قُلْ اللَّهُ يَجْعَلُكُمْ شُمَّ جَعَلَكُمْ الی یوم النقیۃ پھر تم کو قیامت کے دن اکٹھا کریگا +  
(۲۰۱ جاثیہ ۲۵)

ان تین آیتوں میں سے پہلی دو آیتیں ایسی ہیں جن پر تفسیرین ناغہ نفسانہ استدلال کر سکتے ہیں جیسا کہ  
شرح مرقاۃ میں مذکور ہے اصل بیان کیا گیا ہے اور کہہ سکتے ہیں کہ جب انہی گلی ہوئی بڑیوں کے زندہ کرنے  
کا بیان ہوا ہے وہ انھیں کے پوروں تک کا بنا دینا بات یا ہے تو اس سے اسی جسم کا جو دنیا میں ہے  
دوبارہ پیکر بنا کر پالیا جائے گا +

مگر خیال دو طرح پر غلط ہے ایک اس لئے کہ ہم پہلے بیان کرتے ہیں کہ کسی سوال کے جواب میں  
صرف ظاہر و تدوین سے اس بات کا ثبوت کریں جس پر وہ دنیا میں ہے وہ بارہ پیکر بنا کر پالیا جائے گا کی لازم  
نہیں آتا۔ دوسرے یہ کہ اسی کے ساتھ بیان ہوا ہے کہ ہر ایک خلق علیہ السلام وہ بر قسم کے پیدا کرنے  
کو جانتا ہے کہ گلی ہوئی بڑیوں کی زندگی کیا چیز ہے اور وہ کیونکر ہوتی ہے۔ پھر اس سے یہ سمجھنا کہ وہ گلی  
ہوئی بڑیاں دوبارہ ایسی ہی ہو جائیں گی جیسے کہ اب اس زندگی میں ہیں ایک ہی غلطی ہے۔ ایک آیت  
کے معنی دوسری آیت سے مل جاتے ہیں سورہ بائیر میں صاف لفظوں میں خدا نے فرمایا ہے کہ  
اللہ تم کو جلاتا ہے پھر تم کو مارتا ہے پھر تم کو قیامت کے دن اکٹھا کرے گا پس یہ کجائیت نہایت صاف  
ہے اور اسی آیت کے سیاق سے تمام آیتوں کے معنی مل جاتے ہیں +

یہ مسئلہ جو ہم نے اس مقام پر بیان کئے معاہدہ کے تحت مسائل میں۔ سے تھے اور جہاں تک ہم  
سے ہو سکا ہم نے ان تمام آیتوں کو جو ان سے علاقہ رکھتی تھیں ایک جگہ جمع کر دیا اور بعد از انی غفلت  
کے ان کو مل بھی کیا اور اس کی تائید میں علماء محققین کے اقوال میں نقل کئے کتاب معاہدہ کے ضمیمہ کیفیت  
حساب و کتاب عذاب و ثواب کا بیان باقی ہے جس کو اگلے ضمیمہ میں اور خصوصاً امام غزالی اور  
شاہ ولی اللہ نے نہایت خوبی سے بیان کیا ہے اور ہم بھی اس کو آئندہ موقع موقع بیان کریں گے

وَهُوَ الَّذِي يُزِيلُ الرِّيحَ بِشَرِّ  
بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقْلَتْ  
تَحَابَاتًا مَّقَالًا سَمِعْنَاهُ لِبَلَدٍ  
مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا  
بِهِ مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ كَذَلِكَ  
نُخْرِجُ الْمَوْتَى لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿٥٥﴾

اور وہ وہ ہے جو بیعتنا ہے ہواؤں کو خوشخبری دیتی  
ہوئیں ہنسکی رحمت کے آگے یہاں تک کہ جب وہ  
اُٹھائی میں بھاری بادل کو تو ہم اُس کو لیجاتے ہیں مری  
ہوئی زمین کی طرف پھر پڑتے ہیں ہم اُسے پانی پھر اُگاتے ہیں  
پھر اُسے برائیک طرح کے میوے۔ اسی طرح ہم نکال دیتے مُردوں  
کو شاید کہ تو نصیحت پکڑو (۵۵)

نشاۃِ افسانہ نگاروں

(۳) مسئلہ ایام) تو زیت میں ہے کہ فدا نے نورِ ظلمت کو ایک دن میں۔ آسمانوں کو ایک دن میں۔ کواکب اور شمس و قمر کو ایک دن میں۔ زمین و دریا و اشجار کو ایک دن میں۔ حیوانات آبی و ہوائی کو ایک دن میں۔ حیوانات زمین پر رہنے والے اور انسان کو ایک دن میں پیدا کیا۔ سب ملک بحیرہ ورن ہوئے +

قرآن مجید میں بھی تمام چیزوں کا چودھ دن میں پیدا کرنا بیان کیا ہے۔ سورہ نصرت میں اُس کی تفصیل یہی ہے۔ اُس سورۃ میں۔ نورِ عِلْم کا جس کا ریا دت پر اثر زمین پر محسوس ہوتا ہے اور زمین و اشجار و حیوانات جو آبی و آبی دار مٹی کا پیدا ہونا چار دن میں۔ اور آسمانوں اور کواکب کا دو دن میں بیان ہوا ہے غرض کہ جس طرح پرستو دیوں کا اعتقاد تھا اُسی کا بطور حکایت اُن کے اعتقاد کے قرآن مجید میں ذکر آیا ہے +

ساتواں دن یہودیوں کے ہاں خدا کے آرام کرنے کا تھا جس سے یہ پایا جاتا تھا کہ گویا چھ دن تک کام کرنے سے خدا تھک گیا تھا یہ خیال خدا کی عظمت اور شان کے موافق درست نہ تھا اس لئے اُس کی تردید کر دی کہ: بیشک ہم نے یہ کہہ کر کیا آسمانوں کو اور زمین کو اور جو کچھ کہ اُن دونوں میں ہے چھ دن

ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مستامن لخب (سورة ق آیت ۳۰) + اُس کی بے وفائی: "شما استوفی علی العرش" اُن کے پیدا کرنے کے بعد اُن کے اوپر حکومت و سلطنت کی۔ - یہ کہ تھک کر ساتویں دن آرام کیا +

توریت میں جو چھ دن میں دنیا کا پیدا کرنا بیان ہوا ہے اُس پر سخت اعتراضات کئے گئے ہیں اور علمی دلائل سے ثابت کیا ہے کہ چھ دن میں دنیا پیدا نہیں ہوئی بلکہ بہت زیادہ عرصہ میں پیدا ہوئی ہے۔ وہ ویسے ایسی مستحکم تھیں کہ عمل نہیں سستی تھیں اس لئے عیسائی علماء نے کبھی تو کہا کہ ہر ایک دن کی مقدار ہزار ہزار برس کی تھی۔ مگر یہ زمانہ بھی دنیا کے پیدا ہونے کے لئے کافی نہ تھا اس لئے آخر کار انہوں نے دن کے معنی ایک نہ کہ لاکھوں کی مقدار مقرر نہیں کی +



وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرِجُ نَسَبًا  
يَا ذِينَ رَيْبِهِ وَأَتَذِّنُ حَبَشَت  
لَا يَخْرِجُ إِلَّا تَكْدًا كَذَلِكَ  
نُصَرِّفُ الْأَيْتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ ﴿۷۰﴾

اور زمین جو اچھی ہے اُس کی کھیتی اگتی ہے اُس کے  
پروردگار کے حکم سے اور جو بُری ہے اُس کی نہیں  
اگتی مگر تھوڑی سی۔ اُس طرح ہر اُٹ بھیر کر بیان کرتے ہیں  
نشانوں کو اُن لوگوں کے لئے جو شکر کرتے ہیں ﴿۷۰﴾

جو مسلمان عالم یہ سمجھتے ہیں کہ خدا نے قرآن مجید میں دنیا کھدیا ہونا چھ دن کے عرصہ میں بجز اربعہ اربعہ  
کے بیان کیا ہے اُن کو بھی وہی شکلیں پیش آتی ہیں جو عیسائی علماء کو پیش آئی ہیں چنانچہ بعض عالموں نے  
بابت لال آیت سورہ سجدہ کے خیال کیا ہے کہ یہ ایک دن دنیا کے ہزار برس کی برابر تھا۔ بعض عالموں نے  
دن سے ایک حالت اور ایک زمانہ مراد لیا ہے اور یہ راسے عیسائی علماء کی اُس راسے کے مشابہ ہے  
جس میں اُنہوں نے دن سے ایک زمانہ مراد لیا ہے  
اور اُس کی مقدار عین عین عین کی چنانچہ تفسیر کبیر میں  
لکھا ہے کہ چھ دن سے اشاء سے دیکھنے والوں  
کی نگاہ میں چھ حالتوں کی طرف اور یہ اُس طرح پر  
کہ آسمان و زمین اور جو کچھ اُن میں ہے تین تین  
ہوئیں اور اُن میں سے ہر ایک کے لئے ذات ہے  
اور صفت ہے پس آسمان کی بھانڈ اُس کی ذات  
کے پیدا کرنے کے ایک حالت ہے اور بھانڈ اُن کی  
صفات کے پیدا کرنے کے دوسری حالت ہے اور یہی  
حالی ہے زمین کی ذات اور اُس کی صفات کے  
پیدا کرنے کے لحاظ سے اور اسی طرح اُن دونوں کے  
بیچ میں جو کچھ ہے اُن کی ذات و صفات کے پیدا  
کرنے کے لحاظ سے سب سے پہلے چیزیں چھ حالتوں میں۔ مگر چھ حالتوں کی بعد جو چھ دن کا ذکر کیا ہے  
اُس کا سبب یہ ہے کہ جب انسان خلق کو دیکھتا ہے تو ایک فعل سمجھتا ہے اور فعل زمانہ میں واقع ہوتا ہے  
اور وہ اُن مخلوق میں جن سے زمانہ تعبیر کیا جاتا ہے سب زیادہ شہوت ہے دردا۔ الملوں کے پیدا ہونے  
کے پتہ نہ ہوتے تھے نہ دن تھا۔ اور یہ ایسی بات ہے جسے کوئی دوسرے سے کہنے کہ جس دن میں پیدا  
ہوا ہوں وہ صبا کے دن تھا۔ حالانکہ ممکن ہے کہ رات کو پیدا ہوں مگر ایسا ہونا اُس کے غلبہ سے  
خارج نہیں ہے کیونکہ اُس کی مادہ دن کہنے سے وہ زمانہ ہے جس میں وہ پیدا ہوا ہو +  
(تفسیر کبیر تفسیر سورہ الاعراف صفحہ ۱۱۱)

یہ سے نزدیک امر متفق یہ ہے کہ جہاں یہ قرآن مجید میں پچھ دن کے عرصہ میں دنیا کا پیدا  
کرنے کا بیان ہے اُن کو بھی وہی شکلیں پیش آتی ہیں جو عیسائی علماء کو پیش آئی ہیں چنانچہ بعض عالموں نے  
بابت لال آیت سورہ سجدہ کے خیال کیا ہے کہ یہ ایک دن دنیا کے ہزار برس کی برابر تھا۔ بعض عالموں نے  
دن سے ایک حالت اور ایک زمانہ مراد لیا ہے اور یہ راسے عیسائی علماء کی اُس راسے کے مشابہ ہے  
جس میں اُنہوں نے دن سے ایک زمانہ مراد لیا ہے  
اور اُس کی مقدار عین عین عین کی چنانچہ تفسیر کبیر میں  
لکھا ہے کہ چھ دن سے اشاء سے دیکھنے والوں  
کی نگاہ میں چھ حالتوں کی طرف اور یہ اُس طرح پر  
کہ آسمان و زمین اور جو کچھ اُن میں ہے تین تین  
ہوئیں اور اُن میں سے ہر ایک کے لئے ذات ہے  
اور صفت ہے پس آسمان کی بھانڈ اُس کی ذات  
کے پیدا کرنے کے ایک حالت ہے اور بھانڈ اُن کی  
صفات کے پیدا کرنے کے دوسری حالت ہے اور یہی  
حالی ہے زمین کی ذات اور اُس کی صفات کے  
پیدا کرنے کے لحاظ سے اور اسی طرح اُن دونوں کے  
بیچ میں جو کچھ ہے اُن کی ذات و صفات کے پیدا  
کرنے کے لحاظ سے سب سے پہلے چیزیں چھ حالتوں میں۔ مگر چھ حالتوں کی بعد جو چھ دن کا ذکر کیا ہے  
اُس کا سبب یہ ہے کہ جب انسان خلق کو دیکھتا ہے تو ایک فعل سمجھتا ہے اور فعل زمانہ میں واقع ہوتا ہے  
اور وہ اُن مخلوق میں جن سے زمانہ تعبیر کیا جاتا ہے سب زیادہ شہوت ہے دردا۔ الملوں کے پیدا ہونے  
کے پتہ نہ ہوتے تھے نہ دن تھا۔ اور یہ ایسی بات ہے جسے کوئی دوسرے سے کہنے کہ جس دن میں پیدا  
ہوا ہوں وہ صبا کے دن تھا۔ حالانکہ ممکن ہے کہ رات کو پیدا ہوں مگر ایسا ہونا اُس کے غلبہ سے  
خارج نہیں ہے کیونکہ اُس کی مادہ دن کہنے سے وہ زمانہ ہے جس میں وہ پیدا ہوا ہو +

لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ

بیشک ہم نے بھیجا نوح کو اس کی قوم کے پاس

ہونا بیان ہے وہ نہ اخبار ہے عارضہ کلام مقصود بلکہ مخالفین کے اعتقاد کو بطور نقل تسلیم کر کے اس پر دلیل قائم کی ہے یعنی خدا تعالیٰ نے یہودیوں اور عیسائیوں اور ممکن ہے کہ مشرکین کو بھی مخاطب کر کے یہ فرمایا ہو کہ جس کی نسبت تمہارا یہ اعتقاد ہے کہ اس نے چھ دن میں دنیا پیدا کی ہے وہی خدا ہے واحد ذوالجلال ہے مخالفین کے سوا امر سے خدا کے ہونے پر اور اس کی عظمت اور استحقاق عبادت پر استدلال کیا ہے نہ یہ کہ خدا تعالیٰ نے بتایا ہے کہ اس نے چھ دن میں دنیا کو پیدا کیا ہے یہی اسے بعض اگلی عالموں کی بھی ہے چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھ ہے کہ ایک سوال کرنے والا یہ پوچھ سکتا ہے کہ ان چیزوں کا چھ دن میں

پیدا ہونا ممکن نہیں ہے کہ اس کو صانع کے وجود کے اثبات پر دلیل کیا جاوے۔ اس کا بیان کنی طرح پر ہے۔ اول یہ کہ ان محدث یعنی پیدا ہونی ہوئی چیزوں جو وجود صانع پر دلیل ہوں گی وجہ ایہ ہے کہ وہ پیدا شدہ ہیں یا یہ ہے کہ مخلوقات سے ہیں یا وہ ذاتیں اس کی دلیل ہیں لیکن اس بات کا کہ وہ چھ دن میں پیدا ہوئی ہیں یا ایک دن میں اس سے بلاشبہ دلیل پر کچھ اثر نہیں ہے + + + پھر مصنف تفسیر کبیر اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ خدا تعالیٰ نے تورات کے شروع میں کہا ہے کہ اس نے چھ دن میں آسمان زمین پیدا کئے ہیں اور اہل عرب یہودیوں کے ساتھ مخلوط ہو گئے تھے

لما نزل ان یقول کون ہذا لا شیء اخلق فی ستة ایام لا یمکن جملہ دلیل علی ثبوت الصانع و بیانہ من ذجور الاول ان وجہ دلالتہ ہذا المحدثات علی وجود الصانع هو حدیثہا و امکا تہا و مجموعہ ما فاما وقوع ذلک الحدوث فی ستة ایام او فی یوم واحد فلا اثر لہ فی ذلک اثبتہ + + + جوابہ اند سبحانہ ذکر فی اول التیزۃ انہ خلق السموات والارض فی ستة ایام و عربیہ ان یخالفون البیوت وانظروا ہر انہم صنعوا ذلک منہ فکانہ سبحانہ یقول لا تشغلوا بعبادۃ الاولیاء ولا صنامہ فان یکبرہم ہوا الذی صنعتم من عظامہ و انہ سئلہ ہوا الذی خلق السموات والارض علی غایۃ عفتہا و غما یۃ جلا لتہا فی ستة ایام۔ (تفسیر کبیر) +

اور ظاہر ہے کہ انہوں نے یہودیوں سے یہ بات سنی تھی۔ پس گویا کہ خدا تعالیٰ قرأت ہے کہ تمہوں کی پرستش پر مشغول مت ہو کیونکہ تمہارا یہ درود گارہ وہی ہے کہ جس کی نسبت تمہارے عقائد لوگوں سے مناسبت کے خلیک وہ وہ ہے جس نے آسمانوں اور زمینوں کو بے انتہا مغنت اور بہت بڑی منزلت پر چھ دن میں پیدا کیا ہے +

اس بیان سے صاف ظہور ہے کہ ستہ ایام کا لفظ صرف لفظ مخالفین کے اعتقاد یا اذعان کے مطابق آیا ہے یہ بطور بیان حقیقت پس لفظ ستہ ایام کا کلام مقصود بالذات نہیں ہے بلکہ بطور نقل و حکایت اعتقاد مخالفین آیا ہے۔ اگر اس بات پر ہمیشہ خیال رکھا جاوے کہ انبیاء علیہم السلام کا کام نہ حقائق اشیاء سے بحث کرنے کا ہے اور نہ تمام ان چیزوں پر رد و فخر کرنے کا ہے جو فی الواقع حقیقت اشیاء کے برخلاف ہیں بلکہ ان کا کام صرف یہ ہے کہ جو چیزیں خدا کی وحدانیت اور قدرت و عظمت کو



قَالَ الْمَلَأَيْنِ قَوْمَهُ رَأَى لَكَ فِيهِ  
حَلِيلٌ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾

اس کی قوم کے سرداروں میں گما کر ہم تجھ کو دیکھتے  
ہیں کھلی ہوئی گمراہی میں ﴿۵۰﴾

جمع الدرجات ذوالعرش - ۴۰ مومن ۱۵ +

بحبان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون - ۴۳ تخريف - ۸۲ +

عند ذوالعرش ملكين - ۸۱ تكوير ۲۰ +

ذوالعرش نجيد فعل ما بين يديه ۸۸ بروج ۱۵ +

وسك على اجائزنا ويجلي عرش ربك قوتهم يومئذ ثمانية - ۶۰ الحاقه ۱۷ +

الذين يجنون العرش ومن جنة يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا

۴۰ - مونسوت ۷ +

وهو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام وكان عرشه على الماء لميلوك كما يكم

احسن عملا - ۱۱ هود ۶۹ +

## آیات تم ثانی جن میں ستویں علی العرش کا ذکر ہے

ان ربك اذن الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش -

۷ الاعراف ۵۲ وسورة يونس ۳ +

الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش الرحمن

فاستل به خبيرا - ۲۵ فرقان ۱۰ +

الذي خلق السموات والارض ما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش ما لكم

من وانه من لى ولا شفيع فلا تدعون يدبرا لامر من السماء الى الارض ثم يرجع اليه في يوم كان

مقداره الف سنة مما تعدون - ۳۳ السجدة ۳ - ۴ +

هو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش - ۵۷ الحديد ۲۷ +

الذي خلق السموات والارض بغير عدد ثم استوى على العرش - ۱۳ رعد ۲۶ +

الرحمن على العرش استوى - ۲۰ طه ۴ +

هو الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش وهو بكل شئ

عليم - (بقر ۲۸ +

قل انكس كفرون بالذي خلق الارض في يومين وتجعلون الزمانا ذلك رب العلمين

وجعل فيها راسخا من فوقها واراك فيها وقد ركبها اقون نحا في اربعة ايام ساء للساثلين

قَالَ يَتْلُو رَبِّكَ فِي مَثَلِ نَجْوَى  
رَسُولٍ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٥٥﴾

انج نے کہا ہے میری مجلس کو اگرچہ نہیں ہے لیکن میں تمام  
عالموں پر دروگاہ کی طرف سے پیغمبر ہوں ﴿۵۵﴾

نشا ستوی الی السماء وہی دخی خلقا لها ولا رضاء ثبنا طوعا وکرها قالنا اتینا طاعین  
فقد ضاهین سبع سموات فی یومین وادھی فی کربلاء امرها وزینا السماء الدنیا بمصابیح وحفظا ذلك  
تقدیر العزیز العلیہ - ام فصلت - ۹ لغایت ۱۱ +

باوجود اس کے کہ تمام مسلمان عرش سب العالمین کو ایک جسم عظیم موجود فی الخارج فوق السموات  
لمستے ہیں مگر لفظ ستوے سے تخت پر بیٹھا مراد نہیں لیتے۔ بلکہ وہ یقین کرتے ہیں کہ کبھی خدا اُس تخت  
پر بیٹھا اور نہ کبھی آئندہ بیٹھگا اور نہ تخت پر اُس کا بیٹھنا ممکن ہے۔ تفسیر کبیر میں لکھا ہے: "فاعلم  
انہ لا یملک ان یتکون الملامنہ کونہ مستغلا علی العرش" کیونکہ اگر خدا تخت پر بیٹھے یا بیٹھا ہوا ہو  
تو وہ تمام ہی ہو جائیگا اور جب اتنا ہی ہو گا تو حادث ہو جائیگا۔ اور جبر معین اور جبر خاص میں  
محدود ہو گا اور جبر اور مکان کی اُس کو احتیاج ہو گی۔ پھر وہ مقدار میں عرش سے بڑا ہو گا یا عرش  
اس سے بڑا ہو گا یا دونوں برابر ہونگے ہر طرح سے خدا پر مشکل لازم آتی ہے۔ بڑی مشکل یہ پڑتی ہے  
کہ زمین یا دنیا تو کروی ہے اور جب خدا ایک تخت پر بیٹھا تو ایک طرف کی دنیا کے لوگوں سے تو وہ اوپر  
ہو گا اور دوسری طرف کی دنیا کے لوگوں سے نیچے ہو گا اُس کا متحقق نہ رہیگا۔ اسی قسم کی  
سولہ بیسیں خدا کے تخت پر بیٹھنے کے اثناء میں تفسیر کبیر میں مندرج ہیں۔ غرض کہ تمام اہل سنت و جماعت  
بلکہ تمام فرق اسلامیہ سوئے بعض کے خدا تعالیٰ کے جلوں کو منقطع بیان کرتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہے  
کہ عرش جب سے بنا ہے خالی پڑا ہے اور ہمیشہ خالی پڑا رہیگا۔ مگر کسی نے یہ نہ بتلایا کہ پھر وہ بنایا کیوں  
ہے اور کس لئے ؟ +

جب ہم نے علم اس شکل میں پڑے تو اُنہوں نے استوی اور عرش دونوں کے معنی بے لے  
اور کہا کہ ان آیتوں میں جن میں استوی سے العرش کا ذکر ہے وہ جہ ترا چکا جسم عظیم جس کو تخت العالمین  
موجود فی الخارج فوق السموات قرار دیا ہے مراد نہیں ہے بلکہ عرش سے بادشاہت اور مملکت اور  
استوئے سے اس پر استعلا یعنی غلبہ قدرت مراد ہے چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ: "فقال نے کہا ہے  
فقال (ای النعمان) حمۃ اللہ علیہ العرش فی  
کلامہم ہو لیسوا لہذا علیہ الملوک ثم  
جعل العرش کنیۃ عن نفس الملائکۃ فقال ثلثہ  
ای النقص ملکہ وفسد فاذا استقام لہ ملکہ و  
اخذ امرہ وحکم قانوا استوی علی عرشہ و  
استقر علی سریر ملکہہ ہذا اما قالہ النعمانی و

کہ عرش کلام عرب میں دو تخت ہے جس پر بادشاہ  
بیٹھتا ہے پھر عرش سے ملک اور سلطنت سمجھی جاتی  
ہے کہا جاتا ہے اشل عرشہ ہج کے سلطنت میں  
خرابی آجائے اور جب کہ سلطنت درست ہو جائے  
کام چھا چلا ہوا حکم نافذ ہو تو کہتے ہیں کہ

أَبْلَغَكُمْ دَرَجَاتٍ رَاقِيًا وَأَلْصَقُ لَكُمْ  
وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝۱۰

میں تم کو اپنے پروردگار کے پیغام پہنچاتا ہوں اور تم کو سب سے زیادہ  
ہول میں آنتے ہو کہ بتائے ہو وہ راہ جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے ۱۰

اقول ان الذي قاله حق وصدق و صوب نظيره  
قوله للرجل الصواب فلان طويل النجاد والرجل  
الذي يكثر ضيافة كثير الزماد ورجل الشيخ فلان  
اشتغل راسه شيبا وليس المراد في شي من هذاه  
الا فذاه احراء هاعلى خواهرها انما المراد منها ترفيع  
المقصود على سبيل التكاثر فكذا ههنا يدرك الاستواء  
على العرش انما راد نفاذا التقدير وجران المشيئة ثم  
قال القائل رحمة الله تعالى والله تعالى لما حل على ذاته  
على صفاته وكيفية تدبيره العالم على الوجه  
الذي انزل من ملوكهم ورسائهم استغنى في قلوبهم  
عظمة الله وكمال جلاله الا ان كل ذلك مشروط بنفي  
التشبيه فاذا قال انه عالم بعقولهم منه انه لا يخفى  
عليه تعالى شي ثم علموا بعقولهم انه لم يحصل  
ذلك العلم بفكره ولا روية ولا استعمال حاسة  
فاذا قال تاد علموا منه انه متمكن من ايجاد الكائنات  
وتكثير السككنات ثم علموا بعقولهم انه غنى  
في ذلك لا ايجاد والتكوين عن الالات والادوات  
وسبق المادة والمدة والفكرة والروية وهكذا القول  
في كل صفاته واذا اخبرنا له يتايم على عباد حجه  
فهموا منه انه نصب لهم موعضا يقصد منه لمسلته  
رغبهم نحو انهم كما يقصدون بروت الملك و  
الروية فلهذا طلب ثم علموا بعقولهم نفي التشبيه  
وانه لم يجعل ذلك اليه مسكنا لنفسه ولم  
يبتغ به في دفع الحر والبرد بعينه عن نفسه فاذا  
امرهم بتجسده وتجبده فهموا منه انه امرهم  
بنهاية تعظيمه ثم علموا بعقولهم انه لا يفرح بذلك  
التعظيم والتعظيم ولا يفتخر بتركه ولا عز حش عنه  
اذا عرفت هذه المقدمة فنقول انه خلق السموات  
والارض كما اراد وشاء من غير مناجاة ولا مدافع ثم  
اخبرا به استنوى على العرش اي حصل له مستدبير  
المخلوقات على ما شاء وادواته كان قوله ثم استنوى  
على العرش وبعد ان خلقها استنوى على عرش الملك  
والجلال ثم قال القائل والدليل على ان هذاه

استنوى على عرشه واستقر على سريره ملكه بمعنى محي  
طرح اپنی سلطنت پر قائم ہے اور اپنے سر پر مہکت پر تفریح ہے  
یہ وہ ہے جو فعل نے کہا ہے اور صاحب تفسیر کبیر  
کہتے ہیں کہ میں کہتا ہوں کہ یہ حق اور سچ اور صواب  
اور یہ ایسا ہے جیسا کہ طویل قامت کے لئے عجب یہ  
قول ہے (طویل النجاد) یعنی پرتہ والا اور بہت  
زیادہ شایفہ کرنے والے کے لئے (کثیر الزماد)  
بہت خاکستر والا اور بڑے آدمی کے لئے یہ کہنا  
کہ اس کا سر بڑھنے سے روشن ہو گیا (اشتغل راسه)  
شعبا ان سب الفاظ سے یہ مراد نہیں ہے  
کہ وہ اپنے ظہری معنی میں جاری میں بلکہ ان سے  
یہی مراد ہے کہ اسی مقصود کو بطور کنایہ کے سمجھا دیا جاوے  
ایسا ہی اس موقع پر کہا جاتا ہے (استنوى على العرش)  
اور مراد ہے اس کی قدرت کا نافذ ہونا اور اس  
کی خواہش کا جاری ہونا۔ فقال نے کہا ہے اللہ تعالیٰ  
نے جب کہ سمجھا یا اپنی ذات اور اپنی صفات اور  
اپنی کیفیت تدبیر عالم کو اسی طرح پر جس طرح کہ انہوں نے  
اپنے بادشاہوں اور سرداروں کو پایا تھا تو اللہ تعالیٰ  
کی عظمت ان کے دلوں میں اسی طرح پر قائم ہوئی  
مگر ان سب میں یہ شرط ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تشبیہ  
ہے جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ وہ عالم ہے تو اس سے  
یہ سمجھئے کہ اس سے کچھ مخفی نہیں ہے پھر اپنی سمجھ سے  
یہ جاننا کہ علم اللہ تعالیٰ کو فکر اور غور سے نہیں حاصل  
ہوا اور نہ حواس کے استعمال سے اور جب فرمایا ہے  
کہ وہ دیکھے تو جاننا کہ وہ پیدا کرنے عالم پر اور ممکنات

أَوْ عَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ  
مَنْ رَّبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِثْلِكُمْ  
لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ  
تَرْحَمُونَ ﴿٩١﴾

کیا تم اس میں تعجب کرتے ہو کہ تمہارے پاس تمہارے  
پروردگار سے نصیحت آئی تمہارے ہی میں سے ایک  
آدمی پر تاکہ وہ تم کو ڈر دے اور تاکہ تم پر نصیحت جاری  
کر دے تاکہ تم پر رحم کیا جائے ﴿۹۱﴾

ہو اللہ آدمی کو لے کر یونس بنی اسرائیل کے لئے اللہ الذی  
خلق السموات والارض فی ستة ايام ثم استوفى  
على العرش ید بیدہ کل امر فخر ید بیدہ کل امر جری مجری  
التفسیر بقولہ استوفى على العرش وقال فی هذه الاية  
المتن نحن فی تفسیرہا ثم استوفى على العرش یعنی  
اللیل النہار یطلبہ حیثا والشمس والقمر والنجوم مسخرات  
بأمره الا للخلق ولا منہ هذا یدل على ان قوله  
ثم استوفى على العرش إشارة الى ما ذکرنا فان قيل  
اذا حملتم قوله ثم استوفى على العرش على ان المراد  
استوفى على الملك وجب ان يقال انہ لم یکن  
مستویا قبل خلق السموات والارض قلت انہ تعالیٰ  
کان قبل خلق العالم قادراً على خلقهما وتکوینہما  
اما ما کان مکنوناً ولا موجداً الاشیاء بل علیہما لای  
احیاء زید وامارتہ عمر واطعامہ واداءہ ذلک  
لا یحصل الا عندہ ہذا الاحوال فاذا افسرنا العرش  
بالمملک والملك بحدہ الاحوال ہم ان يقال انہ تعالیٰ  
انما استوفى على سنک بعد خلق السموات والارض  
وهذا جواب حق صحیح فی هذا الموضع \*

کے پیدا کرنے پر قادر ہے پھر اسی لمحہ سے یہ جاتا کہ وہ  
تعالیٰ اس کیجا د اور پیدا کرنے میں اوزاروں وغیرہ کا  
محتاج نہیں ہے اور اس کا بھی محتاج نہیں ہے  
کہ کچھ مادہ ہو لے اور پھر اس میں کچھ مدت غور کر کے  
کام آفسا دے اور ایسا ہی قول ہے سب مغات اللہ تعالیٰ  
میں جب کہ اُس نے خبر دی کہ اُس کا ایک گھر ہے اُس کو  
حج اتہ بردا جب ہے اس سے انہوں نے سمجھا کہ  
اُس نے ایک جگہ کو مقرر کر دیا ہے خدا تعالیٰ سے  
سوال کرنے کے لئے اور اُس سے اپنی حاجتیں طلب  
کرنے کے لئے تاکہ اُس کا قصد کریں جیسے باوجود  
اور مرداروں کے گھر و مکان اس غرض سے قصد کرتے  
ہیں بچہ اپنی عقل سے سمجھا کہ وہ تشریف سے پاک ہے  
اور اُس نے یہ گھر اپنے رہنے کے لئے نہیں بنایا  
ہے اور اس گھر سے اس کو یہ فائدہ نہیں ہے کہ وہ

(تفسیر کبیر جلد ۳ صفحہ ۲۳۰)

اپنے سے گرمی یا سردی کو دفع کرے پھر جب کہ  
اُن کو حکم کیا کہ اُس کی حمد کریں اور اُس کی بزرگی مانیں تو اُس سے سمجھے کہ اُس نے نہایت درجہ کی تعظیم کا  
حکم دیا پھر سمجھے کہ خدا تعالیٰ اس تحمید اور تجمید سے خوش ہوتا ہے اور اس کے ترک کرنے سے سزا  
بڑا ہے۔ جب کہ یہ مقامات تو نے سمجھ لئے تو ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے زمین و آسمان کو جس طرح جانا  
پیدا کیا پھر کسی جھگڑہ کرنے اور بھگڑا کرنے والے کے پھر اُس نے خبر دی (انہ استوفى على العرش یعنی وہ  
اپنی سلطنت پر قائم ہوا اور یہ ہے کہ اصل ہوتی اُس کو تدبیر مخلوقات جس طرح کہ اُس نے چاہا تھا اور ارادہ  
کیا تھا پس یہ قول کہ عرضش پر قائم ہوا ایسا ہے کہ بعد پیدائش عالم کے اپنے عرش حکومت اور عظمت پر قائم  
ہوا پھر فعال نے کہا کہ اس بات کی ویس کی بھی معنی مراد میں اللہ تعالیٰ کے قول کے جو سورہ یونس میں ہے  
کہ بیشک ہمارا پروردگار وہ اللہ تعالیٰ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں زمین کو پہلے میں پھر پھر اپنے عرش پر

فَكَذَّبُوهُ فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ بَيْنَ  
مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَآخَرُقْنَا آلَ لُؤْلُؤٍ  
كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَهُمُ الْكَافِرُونَ ٦٦

پھر انہوں نے اُس کو جھٹلایا پھر بچا لیا ہم نے  
اُس کو اور جو اُس کے ساتھ کشتی میں تھے۔ اور  
ہم نے اُن لوگوں کو ڈبو دیا جنہوں نے ہماری نشانیاں  
کو جھٹلایا۔ بیشک وہ لوگ اٹھتے تھے ٦٦

کہ تمام کہلوں کی تہذیب کرتا ہے پس یہ قول کہ ”یہ دیکھو کلام“ بمنزل تفسیر کے ہے جو قول راستی علی العرش  
کے مطلب کو صاف کہتا ہے اور اس آیت میں جس کی ہم تفسیر میں ہیں یوں فرمایا ہے خدا مستوی  
علی العرش بغشی اللیل النہار یصلہ حشیشا۔ پھر قایم ہوا عرش پر کہ چھپتا ہے رات سے دن کو کہ کھلتا  
کرتے تھے اُس کو دُر کر والشمس والقمہ مسخرات بامرہ۔ الا للہ الخلق والامہ اور چاند اور سورج  
فرمانہ دہیں اُس کے حکم کے جان لو کہ اُس کے لئے پیدا کرنا اور حکم کرنا یہ اسی پر دالت کرتا ہے کہ اُس کا  
یکساں خدا مستوی علی العرش اسی کی طرف اشارہ ہے جو ہم نے ذکر کیا اگر یہاں قرآن کیا جائے کہ  
تم نے قول (استوی علی العرش) کو اس پر تیس کیا کہ مراد ہے کہ اپنی حکومت پر قایم ہوا تو یہ لازم آیا  
کہ پہلے یہ بیش آسمان اور زمین کے اس پر قایم نہ تھا تو ہم اس کا یہ جواب دیں گے کہ خلیل سیدائش عالم کے  
وہ اس کے پیدا کرنے اور تکوین پر قادر تھا لیکن ہمیں تمہا پیدا کرنے والا اور زوجہ و ہستیا معین کا اس لئے  
کہ زید کا زہہ کرنا اور عرو کا مارنا اُس کو کھانا دینا اور اُس کو پانی دینا یہ نہیں جس سے تا مہمان احوال کے ساتھ  
پس جب کہ ہم نے عرش کی تفسیر ملک سے کی اور ملک خود ہی احوال میں تو صحیح ہے کہ یہ کہا جاوے  
کہ اپنے ملک پر قایم ہوا بعد پیدا کرنے آسمان اور زمین کے اور یہ جواب صحیح ہے اس موقع پر +

اب میں شاییت ادب سے اُن بزرگوں کی خدمت میں جنہوں نے اُن آیتوں میں عرش کے  
لفظ سے سلطنت اور ملکوت مراد لی ہے عرض کرتا ہوں کہ جن آیتوں میں صرف لفظ ”رب العرش“ کا  
یا ”رب العرش العظیم“ کا یا ”ذی العرش“ کا یا ”رب العرش الکبیر“ کا یا ”ذوالعرش  
الحجید“ کا آیا ہے وہں بھی عرش کے معنی سلطنت و ملکوت کے کیوں نہیں لئے جاتے۔ جو ایک چوڑے  
چکھے تخت موجود فی الخارج کے جس کا بنا تا بھی تھا ہر ایک کا معلوم ہوتا ہے جس پر نہ بھی فدا میٹھا ہے  
نہ میٹھا اور نہ میٹھا ہے لئے جاتے ہیں +

ہماری اس تقریر کے برخلاف شایر بڑا آیتیں بیش ہو سکتی ہیں اور بیان کیا جاسکتا ہے کہ اُن  
آیتوں میں ایسے مضامین ہیں جن کے سبب بیش کو شل سریر بادشاہی موجود فی الخارج تیسیم کرنے کی ضرورت  
پڑتی ہے +

پہلی آیت سورہ زمر کی ہے جہاں قیامت کے حادثہ میں فرمایا ہے کہ ”وخرسون کو بیش  
کے گرد کھڑے ہونے دیجھیکا پاکیزگی سے یاد کرتے ہیں ساتھ تہذیب کے اپنے رب کو +





قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ اِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَاِنَّا لَتَنَتِفِعُ مِنَ الْكَذِبِ يُدِينُ ﴿۶۲﴾

اُس کی قوم کے مشرکوں میں سے ان لوگوں نے کہا جو کافر تھے کہ بیشک ہم دیکھتے ہیں تجھ کو بیوقوفی میں اور بیشک ہم گمان کرتے ہیں تجھ کو جھوٹوں میں سے ﴿۶۲﴾

حق قدرہ والا ہے۔ قال صاحب کشاف واما ضحك فمع العرب تعجلا نه لم يفهم منه الا ما يفهمه علماء البيان من غير نقص ر اسان ولا اصبع ولا هن ولا شي من ذلك ولكن فسه قوا وكل شي واخر على الزبد والخلاصة حتى هي الدلالة على الغدرة الباهرة وان لا تعال العظام التي تحير فيها الا فاهم ولا تكتفيها الا وهام هبنة عليه هو لا يوصل السامع الى الوقوف عليها الا جزم العباة في مثل هذه الطريقة من التفتيش قال لا ترمي بابا في علم البيان ادق ولا ارق ولا النصف من هذا الباب

تفسیر وکشاف صفحہ ۱۲۶۷

اور تعجب کیا کہ انہوں نے اس سے بجز اُس کے اور کچھ نہیں سمجھا جو کہ علماء علم بیان سمجھتے ہیں بغیر خیال کرنے اُنھانے اور اُنکلی اور حرکت کے معنی کے اور نہیں سمجھا کچھ اس میں سے بلکہ سمجھا واضح ہونا اول ہر شے کا اور آخر ہر شے کا بطور خدا اور انتخاب کے کہ وہ دلالت ہے اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ پر اور اس پر کہ وہ بڑے کام جن میں سب عقلا کی عقلیں حیران ہیں اور وہ جن اُن کو نہیں سمجھ سکتے اللہ تعالیٰ پر آسان ہے نہایت آسان۔ مٹنے والا اُس سے واقف ہونے تک پہنچ نہیں سکتا بجز اس کے کہ کلام کو اسی طریقہ پر خیال میں لے کر بلایا جاوے گا صاحب کشاف نے کہ ہم علم بیان میں کوئی باب اس سے

زیادہ دقیق اور لطیف نہیں پاتے ہیں +

ملا وہ اس کے صاحب تفسیر کشاف نے ان لفظوں کی مراد اس طرح بیان کی ہے کہ اقتضا

قيل قبضه ملله بلامتنع ولا مانع قيل قبضه اس کا ملک ہے جس میں کوئی تہراؤ کرنے والا اور وجہ عدم رکشا و جلدی ۱۲۶۷

جھکونے والا نہیں ہے اور دائیں ہاتھ سے مراد اُس کی قدرت ہے +

صاحب تفسیر کہیر مصنف کشاف کی اس تجویز سے کسی قدر غما ہو گئے ہیں اور اقام فرماتے

اقول حال هذا الرجل في افقه على تخمين طريقته وتنبؤ طريقته القدر عجيب جدا فانه ان كان مذهبه صحيح ترك كل من تخطى والمصير الى العجايز وغير دليل فهذا طعن في القراءات الخراج له من ان يكون مجمد في شيء ان كان مذهبه ان الاصل في الكلام الحقيقة وان لا يجوز العدول عنه الا لذيها متفصل فهذا هو العذر

ہیں کہ "میں کہتا ہوں کہ اس آدمی کا یہ خیال کہ وہ متوجہ ہے اپنے طریقہ کی خوبی بیان کرنے پر اور پہلوں کے طریقہ کی برائی بیان کرنے پر نہایت سی عجیب ہے اگر اس کا یہ مذہب ہے کہ لفظ کے ظاہری معنی کا چھوڑنا اور مجازی معنی کی طرف جانا بغیر کسی دلیل کے جائز ہے تو یہ تو قرآن میں سن کر مذہب اور قرآن کو بدلنے کے درجہ سے خارج کرنا ہے کہ وہ کسی امر میں محبت نہیں ہو سکیگا اور اگر اس کا یہ مذہب ہے کہ کلام میں اصل یہ ہے کہ معنی حقیقی

قَالَ يَقْتُمْرُ كَيْسٌ فِي سَفَاهَةٍ  
قَالَ كَيْسٌ رَسُولٌ قَبْلَ رَبِّ  
الْخَلِيبِينَ ۝۶۵

وہود نے کہا کہ اسے میری قوم میرے ساتھ  
یہ تو فی نہیں ہے دیکھیں میں رسول ہوں  
یہ وہ گمراہوں کی طرف سے ۶۵

فان کلام الذی عنہما علمہ وایمن العلم  
الذی علمہ غیرہ غیر مع انه وقع فی التاویل  
العبرۃ والکلمات التکریکۃ فان قالوا المراد  
بالجمل المذیل علی انہ لیس مراد منہ المفسر  
والیہین ہذا الاعصار وجعلنا ان نکشی  
بہذا القدر لا تشغل نعین المراد بالقرآن  
علمہ انہ تعالیٰ فقولہ ہذا ہو ضیق  
الموحیدین الذین یقولونہ ناعلم انہ  
لین مراد منہ من ہذا اللفاظ ہذا  
الاعصار فاما قضین المراد فانہ فقولہ  
ذلک العلم علی اللہ تعالیٰ و ہذا ہو  
طریق السلف للعرضین عن التاویلات  
تثبت ان ہذا التاویلات التاویلات  
ہذا الرجل لیس یقتضی شئ من خلافہ  
(تفسیر کبیر)

مراد ہوں اور معنی تحقیقی سے بغیر کسی جدا کا نہیں کے پھر ہم نہیں تسلیم  
ہیں یہی طریقہ ہے جس پر سب پہلے علمائے اتفاق کیا ہے پس  
کہاں ہے وہ علم جس کو وہ خاص اپنا علم بیان کرتا ہے اور کہاں ہے وہ علم  
جس کو دوسرا نہیں جانتا ہے یا وصف اس کے یہ بھی خود بہت  
مشکلات و بات میں بھٹتا ہے اور بہت دیکھ کلمات کہیں ہیں  
اگر یوں کیسے مراد یہ ہو کہ جس سے ثابت ہو گیا کہ لفظ قبلہ وہ جس سے پہلے  
مراد نہیں تو ہم پر جب کہ مراد یہ ہو کہ لفظ قبلہ مراد یہ اس کے معنی کرنے  
میں مشغول ہوں بلکہ اس کے معنی مراد یہ ہے چھوڑ دیں پس ہم  
کہتے ہیں کہ یہی ہے طریقہ موحیدین کا جو یہ کہتے ہیں کہ نہیں ہے مراد  
اللہ تعالیٰ کی ان الفاظ سے یا بعض خاص لیکن اللہ کی مراد کو  
معین کرتا پس ہم اس کو اللہ تعالیٰ پر چھوڑتے ہیں یہی ہے  
طریقہ علمائے سلف کا جو کہ تاویلات سے الگ رہے ہیں

پس ثابت ہوا کہ تاویلات جن کو شیخ نے لایا ہے ان میں کچھ فائدہ نہیں ہے +

صاحب تفسیر کہیں کہ اس قدر ناراض ہونا بے فائدہ ہے کیونکہ ہر شخص جو ظاہر لفظ کو چھوڑ کر مجاز کی  
طرف لیجاتا ہے اس کے نزدیک دلیل قاطع اس بات کی ہوتی ہے کہ اس مقام پر اس لفظ سے حقیقت  
مراد نہیں ہے باقی رہی یہ بات کہ اتنے ہی پر اتفاق کیا جائے اور اس کی تاویلات مراد کو خدا کے  
علم پر چھوڑ دیا جائے ایک ایسی جگہ منی بات ہے جس سے قرآن مجید کی صد آیات کا نام لیا جاتا ہے  
اور یہ کیا رہو جاتا ہے لغو یا اللہ منہا اور صرف لغو دیکھا رہی نہیں ہوتا بلکہ ایسا کرنا لغو یا اللہ قرآن مجید  
کو صحیح کہنا ہے۔ ہم قرآن مجید میں پڑھتے ہیں ید اللہ - وجہ اللہ - قبضتہ - عینہ اور کہتے ہیں  
کہ ان لفظوں سے - خدا کا - حق - خدا کا منہ - خدا کی مٹھی - خدا کا داہاں - حقہ مراد نہیں ہے - جب  
پوچھتے ہیں کہ اور کیا مراد ہے تو کہا جاتا ہے کہ خدا ہی کو معلوم ہے - اسے میاں یا اگر یہی مقصود تھا  
کہ خدا ہی کو معلوم رہے تو ان الفاظ کا تاراج کرنا اور بندوں کو پڑھوانا ہی کیا ضرور تھا +

اصل منشا اس غلطی کا یہ ہے کہ قرآن مجید جو بلاشبہ کلام الہی ہے - مگر بعضے وقت لوگوں کو  
خیال نہیں رہتا کہ وہ انسانوں کی زبان میں بولا گیا ہے - پس اگر وہ حقیقت انسانوں کی زبان میں

اٰیٰتِکُمْ رَسَلَتْ رَّبِّیْ وَاَنَّا  
لَکُمْ نَاہِیْمٌ ۝۶۹

پہنچانا ہوں تم کو پیغام اپنے پروردگار کے اور بیشک  
میں تم کے لئے فرماؤں ہوں امانت دار ۝۶۹

یاد رکھیں اور حقیقت ایسا ہی ہے تو جس طرح ایسے موقع پر انسان کے کلام کے معنی و مراد قرار دئے جاتے ہیں اسی طرح قرآن مجید کے الفاظ کے بھی معنی و مراد قرار دئے جادینگے۔ اس طرح معنی قرار دینے کو دلیل کہتا ہی غلطی ہے کیونکہ حقیقت اُس میں کچھ تاویل نہیں ہے بلکہ ہم کو یقین ہے کہ قائل نے اسی مراد سے وہ الفاظ استعمال کئے ہیں ۝

اب میں کہتا ہوں کہ سورہ زمر میں صرف یہی دو لفظ نہیں ہیں جو مجازاً استعمال کئے گئے ہیں بلکہ اور بھی بہت سے ہیں مثلاً لفظ صور کہ وہ صرف استعارہ ہے وقت معین کے آگے سے۔ مقلید السموات والارض۔ کا استعمال مجازاً ہوا ہے اخیر سورہ کا تمام مضمون بطور خطابیات کے زبان حال اہل دوزخ و اہل بہشت سے بیان کیا گیا ہے جیسے کہ سورہ نقلت میں زمین و آسمان کی زبان حال سے بیان ہوا ہے جہاں فرمایا ہے۔ "فمنذ استوی الی السماء دھن دخان فقال لها وللارض انتین طوبیا او کرہا قالتا اتینا طائفین" دوزخ و بہشت میں دروازوں کا ہونا اور دوزخیوں اور بہشتیوں کے بیٹے ان کا کھولا جانا دوزخ پر چڑھنے والوں کا ہونا اور دوزخ میں جلنے والوں کو طعنہ دینا بہشت پر دروازوں کا ہونا اور بہشت میں جانے والوں کو مبارکباد دینا یہ سب بطور تشبیل کے بیان ہوا ہے خدا تعالیٰ ہمیشہ معارف کے مسامحات کو دنیاوی حالات کی تشبیل سے بیان کرتا ہے اور اُس تشبیل سے وہ چیزیں سمجھنے مقصود نہیں ہوتیں بلکہ صرف حاصل اُس کے مقصود ہوتا ہے۔ دوزخ کو دنیا کے جیناؤں کی مانند سمجھنا جس پر چڑھا رہا اس غرض سے متعین ہوتے ہیں کہ قیدی بھاگ نہ جا دیں یا بہشت کو دنیا کے باغوں کی مانند سمجھنا جس پر دربان اس غرض سے ہوتے ہیں کہ کوئی غیر اُس میں نہ چلا جائے اُس کے پھل نہ توڑے خدا کی قدرت اور عظمت اور حکمت پر بڑھ گانا ہے جو اُس کی شان کے شایاں نہیں اور یہی دلیل اس بات کی ہے کہ ان الفاظ سے ان کے ظاہری معنی مراد نہیں ۝

اسی طرح سورہ زمر کی اس آیت میں کہ "توفرتون کو عرش کے گرد کھڑے ہوئے کھچکا پاکیزگی سے یاد کرتے ہیں ساتھ تعریف کے اپنے رب کو" جو کہ دنیا میں بادشاہوں کا طریقہ اپنی عظمت و جلال دکھانے کا یہی ہے کہ تخت پر بیٹھتے ہیں تخت کے چاروں طرف اہل موالی کھڑے ہیں بادشاہ کا ادب بجالا رہے ہیں اُس کی تعریف کر رہے ہیں اُسی کی تشبیل میں خدائے بندوں کو سمجھانے کے لئے اپنے جلال و عظمت کو بتایا ہے۔ اس سے یہ مقصد نہیں نکالا جاسکتا کہ حقیقت وہاں کوئی تخت ہوگا اور حقیقت وہاں کوئی مجسمہ فشتے بطور موالی کے اُس کے گرد کھڑے ہونگے اور خدا کی تعریف میں وہ تخت پر بیٹھ ہوگا قصیدے پڑھ رہے ہونگے نہایت

اَوَجِبْتُ لَكُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرُ مَن  
رَبِّكُمْ عَلَى رَجُلٍ مِّنْكُمْ لِيُنذِرَ لَكُمْ  
وَ اذْ لِكُنَّا اِذْ جَعَلْنَاكُمْ مَخْلَقًا

کیا تم نے تعجب کیا کہ آؤں تمہارے پاس نصیحت تمہارے  
پروردگار سے ایک شخص پر تم میں سے تاکہ تم کو ڈرانے  
اور یاد دہان کرے کہ تم کو کیا جاننا ہے

تعجب ہوتا ہے کہ انسان سے کہ خدا کا تحت پر مٹھنا تو محال و مستعجز قرار دیتے ہیں اور پھر تحت کو اوداس کے  
سامان جلوس کو حقیقی اور وہی سمجھتے ہیں +

سعدہ الحاق کی جو آیت ہے اُس سے پہلی آیتوں میں خدا تعالیٰ نے قیامت کا اور قائم دنیا  
کے برباد ہوجانے کا اس طرح پر ذکر کیا ہے کہ - سور پھونکی بادگی اور زمین اور پہاڑ زبرہ زبرہ  
ہو جاویں گے اسان کے پر خچے اُڑ جاویں گے اور فرشتے اُس کے کناروں پر پٹ جاویں گے - یہ  
شکر انسان کے خیال میں آتا ہے کہ جب سب چیزیں برباد ہو جاویں گی تو خدا کی بادشاہت کس پر ہوگی  
کیا خدا کی بادشاہت ہی ختم ہو جاویں گی ؟ اس شبہ کے رفع کرنے کو خدا نے اُسی کے ساتھ فرما دیا  
کہ "وَجِبْتُ لَكُمْ اَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرُ مَن" یعنی جب کہ سب کچھ برباد ہو جاوے گا اُس دن بھی میرے  
پروردگار کی بادشاہت بے انتہا چیزوں پر جو اُس کی مخلوق ہیں اُسی طرح بر قائم رہیگی +

"حمل" کے معنی اٹھانے کے ہیں مگر اس کا استعمال شے مادی موجود فی الخارج کی نسبت بھی  
بجائے مادی شے عقلی غیر مادی غیر موجود فی الخارج پر بھی ہوتا ہے - جیسے کہ خدا تعالیٰ نے تورات کے  
عالموں کی نسبت فرمایا ہے "الَّذِينَ حَمَلُوا الصَّلَاةَ فَحَمَلُوهَا" اور جیسے کہ مافطن قرآن  
کو حامل قرآن یا قاضیوں اور محققوں کو حاملان شریعت اور گنگاروں کی نسبت گناہوں کا اٹھانا  
"حَمَلْنَا اَوْ زَارَاهُ" کہا جاتا ہے - پس حمل کے لفظ سے کسی چیز کا اٹھانا مراد نہیں ہوتا جو موجود  
فی الخارج ہو +

جب کسی کو کسی شے کا حامل کہتے ہیں اُس سے اُس کا ظہور لازمی تصور کیا جاتا ہے یا مان  
تورات اسی لئے کہتے تھے کہ اُن سے احکام تورات ظاہر اور معلوم ہوتے تھے اور حاملان شریعت  
احکام شریعت ہیں جس شے سے جو چیز ظاہر ہو اُس کو اُس کا حامل کہتے ہیں - خدا کی مخلوق سے جو خدا  
کی سلطنت و بادشاہت ظاہر ہوتی ہے اُن پر حاملان عرش کا اطلاق ہو سکتا ہے - پس خدا قریب  
ہے کہ جب یہ سب چیزیں جو تم دیکھتے ہو برباد ہو جاویں گی تب بھی خدا کی بادشاہت اُس کی اور بے انتہا  
ملکوتات اٹھائے ہوئے ہوگی +

شبانہ کا لفظ صرف فصاحت کلام کے لئے آیا ہے اس سے کوئی عدد خاص مقصود نہیں ہے  
اور اس میں بہت بڑی بلاغت یہ ہے کہ اُس کے دو رکن لے یعنی اُس کے مصداق یہ اور بیان یہ  
کے بیان کے بیان کے محذوف کرنے سے عدد غیر فنا ہی اور اجناس غیر محصور کا اظہار ہوتا ہے -

## مِنْ جَنْدِ قَوْمٍ يُؤْتِيهِ

## قوم نوح کے بعد

جیسے کہ ثمانیہ الاف یا ثمانیہ الاف الی غیر النہایۃ من المخلوقات الغیر المحصورہ۔ پس اس آیت سے عرش کا وجود فی الواقع ثابت نہیں ہوتا بلکہ صرف اس قدر پایا جاتا ہے کہ بعد فنا ہونے اس تمام موجودات کے بھی خدا کی بادشاہت بہ دستور قائم رہیگی +

تفسیر کشاف میں جو قول حسن بصری اور خفاجک بقول کیا ہے اُس سے بھی خفاجک بھی مراد معلوم ہوتی ہے جو ہم نے بیان کی ہے۔ اس میں لکھا ہے کہ حسن بصری سے مروی ہے وعن الحسن انہ اعلمہ کہ ہما ثمانیۃ الاف و ثمانیۃ الاف و ثمانیۃ صغیر لا یصل عددهما الا اللہ و یخبرون کیون ثمانیۃ من المروج و من خلق الخرفۃ القاۃ من خلق سبحان الذی خلق الارض و کلھا ما اثبت الارض و من نفسه و ما لا یعلمون۔

(تفسیر کشاف صفحہ ۱۵۲۲)

ہی قادر ہے سب کی پیدائش پر پاک ہے اللہ جس نے پیدا کیا ہے سب جوڑوں کو جن کو اُگاتی ہے زمین اور جو خود اُن کے ہیں اور جن کو دھنیں جانتے +

سورہ یونس میں جو آیت ہے وہ نہایت غور طلب ہے اس کے شروع میں ہے "الذین یحملون العرش" پس بحث یہ ہے کہ الذین کا اشارہ کس کی طرف ہے۔ تمام مفسرین کہتے ہیں کہ "الذین" کا اشارہ فرشتوں کی طرف ہے۔ صاحب تفسیر کبیر اُس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اس آیت سے پہلے خدا تعالیٰ نے ایمان والوں کے ساتھ کفار کی عداوت کا حال بیان کیا ہے اُس کے بعد بطریق تسلی کے کہا کہ اشف طبقات مخلوقات فرشتے ہیں اور خصوصاً حاملۃ العرش ایمان والوں سے نہایت محبت رکھتے ہیں پس ان کبینہ لوگوں کی عداوت پر کچھ التفات کرتا نہیں چاہئے۔ مگر تعجب یہ ہے کہ کفار دنیا میں ایمان والوں کے ساتھ عداوت کرتے تھے اور ان کا پتہ چلتا تھا اگر اُس کے مقابل کوئی ایسی چیز بیان کی جاتی جو اُن دنیاوی ایذا میں ممانعت کر سکتی تو البتہ ایک تسلی کی بات تھی مگر اُس دنیاوی تکلیف کے مقابل میں یہ کتنا کہ فرشتے ہمارے گتہ سون کی معافی چاہ رہے ہیں کس طرح یہ تسلی دے سکتا ہے علاوہ اس کے اُس مقام پر فرشتوں کا کچھ ذکر نہیں آیا ہے اور جب کہ عرش سے سلطنت مراد لیجئے نہ ایک شے نیم سوجھنی انجان کو کوئی قرینہ بھی نہیں جس سے "الذین" کا اشارہ فرشتوں کی طرف سمجھا جاسکے +

قرآن مجید کا مطلب نہایت صاف ہے اس سے پہلی آیتوں میں خدا نے فرمایا ہے کہ

وَاِذَا كُنَّا فِي الْخَلْقِ بَصۜطَةً ۚ اور زیادہ قومی سیکل کیا تم کو بیدار کیں

”خدا تعالیٰ کی نشانیوں۔ (یعنی احکام) میں کوئی جھگڑا نہیں کرتا بجز کافروں کے پھر ان کا شہرہ میں بڑے پھر نامی کن کی خوشحالی تجھ کو دھوکے میں نہ ڈالے + + ہر ایک امت نے اپنے رسول کے پکڑنے و مار ڈالنے کا قصد کیا ہے + + اور ان لوگوں کی نسبت جو کافر میں خدا کا حکم ہو چکا ہے کہ وہ دوزخ میں جانے والے ہیں +

اس کے بعد خدا نے فرمایا، ”الذین یحملون العرش“ کفار کے مقابلہ میں ایمان والے تھے پس صاف ظاہر ہے کہ ”الذین“ سے اہل ایمان انسان مراد ہیں نہ فرشتے۔ عرش کے معنی سلطنت کے ہم ابھی ثابت کر چکے ہیں پس آیت کے معنی صاف ظاہر ہیں کہ ”جو لوگ خدا کی سلطنت کو اٹھائے ہوئے ہیں یعنی وہ جو ان نعمت علیہم“ میں داخل ہیں اور جو اُس کے قریب ہیں یعنی صحابہ و خیار امت پاکیزگی سے اللہ کی تعریف کرتے ہیں اور اُس پر ایمان لاتے ہیں اور معافی چاہتے ہیں ان لوگوں کے لئے جو ایمان لائے ہیں“ ملے آخر وہ۔ اس کے بعد پھر کافروں کا ذکر کیا ہے پس قرآن مجید میں تو اس مقام پر فرشتوں کا پتہ بھی نہیں اور نہ الذین کے وہ مشاثر الیہ ہیں +

سورہ ہود میں جو آیت ہے جس میں چھ دن میں آسمان و زمین کے پیدا کرنے کے ساتھ یہ بھی آیا ہے کہ ”وکان عرشہ علی الماء“ کچھ زیادہ بحث طلب نہیں ہے ہم اوپر ثابت کر چکے ہیں کہ ستہ ایام میں آسمان و زمین کا پیدا کرنا اخبار عن الخلق نہیں ہے نہ کلام مقصود بلکہ نقل و اقتاد یہود کا بیان ہے۔ یہود کا یہ بھی اعتقاد تھا کہ خدا کی روح پانی پر چھائی ہوئی تھی چنانچہ توریت میں آیا ہے +

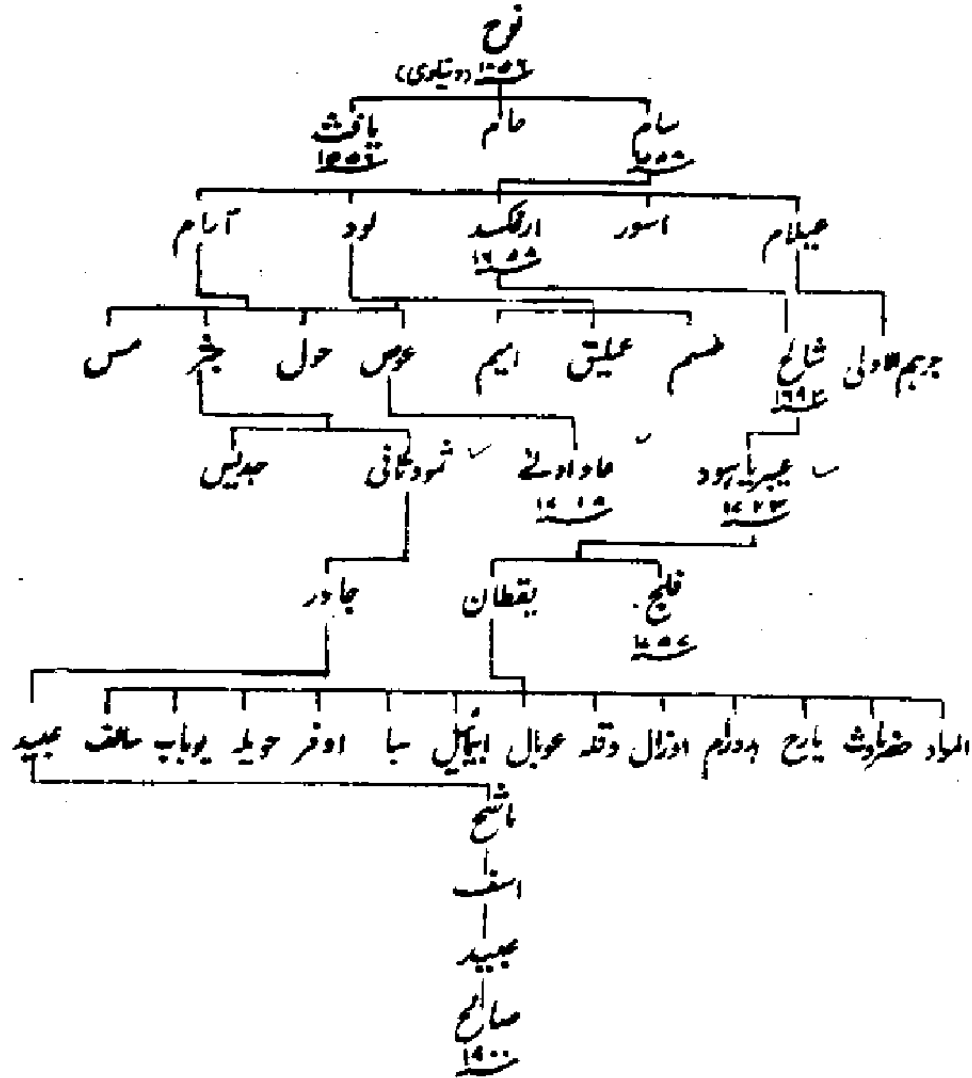
وَرُوۡحِ الْوٰہِیۡمِ مَرۡحِفَۃً عَلٰی فِئِیۡہِمْ

یعنی خدا کی روح چھائی ہوئی تھی پانیوں کے منہ کے اوپر۔ ”مرحفت“ کے ٹھیک معنی مرغی کے انڈے سینے کے ہیں یعنی جس طرح مرغی تمام انڈوں کو پردوں کے اندر سیکڑا اور ان کو گھیر کر بچھ جاتی ہے اُسی طرح خدا کی روح پانیوں پر تھی اس آیت میں اُسی اعتقاد یہود کی نقل ہے روح کی جگہ خدا کا عرش یعنی خدا کی سلطنت یا غلبہ بیان ہوا ہے پس کوئی لفظ اس آیت کا عرش کے جو دخارجی ہونے کا مثبت نہیں ہے +

پہلے ذکر و اشہ کی نعمتوں کو

فَاذْكُرُوا اِلٰهَكُمْ اِلٰهًا

عاد اور ثمود کی نسبت کچھ لکھنے سے پہلے مندرجہ ذیل شجرہ نسب مکمل مناسب ہے



### قوم عاد اولی

عاد اولاد سام بن نوح سے ہے۔ سام کا بیٹا آرام اور اس کا بیٹا عوص اور اس کا بیٹا عاد۔  
معالم التنزیل میں لکھا ہے وہو عاد بن عوص بن ارم بن سام وہم عاد کلاؤلی۔ قوم عاد کی آبادی  
عربیا و رزما یعنی عرب کے ریت کے میدان میں تھی اور الاحقاف کسلاقی تھی معالم التنزیل میں لکھا ہے۔  
کانت منازل قوم عاد بالاحقاف وہم رمال بین عمان و حضرموت۔ عرب کے نقشہ میں جو گیتا  
پچاس درجہ طول اور بیس درجہ عرض پر واقع ہے وہ بحر الاحقاف ہے جہاں قوم عاد آباد تھی +  
یہ قوم عاد اولیٰ کہلاتی ہے جس کی نسبت قرآن مجید میں کہا گیا ہے، وَاِنَّ اَعْلٰکَ عَادَ کَلاؤِلِی



## لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿۶۰﴾

## ۳۳ کہ تم فلاح پاؤ ۶۰

اسویرتجہدایت ۱۵) خود جس کا ذکر آگئے، دیکھا وہ عاوانی کلاتا تھا اور ایک تیسرا عاوانی جو جب شمس یعنی سابلبر کی اوہ دین ہے اور جس کا یہاں شہاد ہے جو سنہ ۲۰۴۲ دنیوی میں پیدا ہوا تھا پہلی دونوں قومیں عاوانی حضرت ابراہیم سے پہلے تھیں اور تیسری قوم حضرت ابراہیم کے زمانہ میں ہمارے مفسروں نے علاوہ ان لغویوں کے جو قوم عاوانی نسبت رکھے ہیں ایک اور غلطی یہ کی ہے کہ ان تینوں قوموں کے واقعات کو گڈ مڈ کر دیا ہے +

قوم عاوانی نے کاواقی زمانہ بتلانا نہایت مشکل ہے مگر انگریزی مورخوں نے جو تہریت میں بیان کئے ہوئے حساب کے زمانے قائم کئے ہیں اسی حساب کی بنا پر ہم بیان کرتے ہیں کہ سام شہد دنیوی میں پیدا ہوا تھا اور انکس جوارام کا بھائی ہے شہد دنیوی میں یعنی سو برس بعد پس ہی زمانہ قرآن اہرام کی پیدائش کا خیال ہو سکتا ہے اور عاوانی شہد دنیوی سے ہے پس اگر ساٹھ برس دو پشت کے لئے ہم مضافہ کریں تو ظاہر ہوتا ہے کہ عاوانی شہد دنیوی یعنی اٹھارہویں صدی دنیوی میں پیدا ہوا تھا +

ہو دجن کا نام تہریت میں عیبہ لکھا ہے وہ بھی اور دسام بن نوح سے ہیں عیبہ کی پیدائش تہریت کے حساب سے شہد دنیوی کی ہے اور اس سے ثابت ہے کہ عاوانی اور ہوا ایک ہی زمانہ میں تھے۔ اسی صدی میں نمرود نے بابل یا سریا میں بادشاہت قائم کی تھی اور ہم پر مسیح نے مصر میں اور شاہ بن عوس نے الاحقاف میں اور یسوعی بن ہود کے بیٹے یقظان نے یمن اور اس کے اطراف میں۔ حضرت یقظان کا ایک بیٹا تھا جس کے نام سے یمن کے قریب کا وہ ملک جو انہیں اوشن یا بحر عرب کے کنارہ پر ہے مشہور ہے +

یہ قوم عاوانی کی نہایت قوی اور فدا دہ تھی جیسے کہ اب بھی بعض ملکوں کے لوگ قوی اور فدا دہ ہوتے ہیں یہی بات خدا تعالیٰ نے اس قوم کی نسبت فرمائی ہے "وَنَادَى كَذِبًا فِي الْخَلْقِ بَصِيْلَةً" سورة اعراف ۶۷) ان کے قدموں کی فدا دہی اور آدمیوں سے زیادہ تھے۔ تفسیریں میں جو یہ بات لکھی ہے کہ چھوٹے آدمی ان میں کا ساٹھ ذراع کا لبنا تھا اور اوسط آدمی سو ذراع کا لبنا تھا اور لیجے سے لبنا چار سو ذراع کا محض غلط ہے نہ قرآن مجید سے یہ بات ثابت ہے نہ اور کسی سند سے۔ قدیم علمائے بھی اس سے انکار کیا ہے تفسیر کبیر میں لکھا ہے "مَنْهُمْ مَنْ جَمَلَ هَذَا اللَّفْظَ عَلَى الزِّيَادَةِ فِي الْقُوَّةِ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْقُوَّةَ مَتَدَوِّةٌ مَبْعُثًا بِأَعْظَمِهَا أَوْ مَبْعُثًا بِأَقْصَى وَقَارِ قَدْرِهَا بِمِثْلِ أَنْ يَكُونَ الْمَرْءُ مِنْ قَوْلِهِ وَنَادَى كَذِبًا فِي الْخَلْقِ بَصِيْلَةً كَوْنَهُمْ مِنْ قَبِيْلَةٍ وَاحِدَةٍ مِمَّا لَكِنَّ فِي الْقُوَّةِ وَالشَّدَّةِ رَأْسُ الْخِلَافَةِ" سے ان کا زیادہ قوی ہونا مراد لیا ہے نہ لبنا تھا

مَا لَكُمْ أَجْتَعْنَا لِنَمْسُدَ لَكَ  
وَحَدَّكَ

انہوں نے کہ کر کیا تو ہمارے پاس آیا ہے تاکہ ہم  
عبادت کریں افسدہ واحد کی

وكون بعضهم محبا للباقين ناهي الله عز وجل  
العداوة والخصومة من بينهم فانه تعالى لما خصهم  
بحد ولا انواع من الفضائل المتأقبات فقد فطرهم  
حسوسا ففهم ان يقال وزادكم في الخلق بسطة -  
(تفسیر کبیر)

ہو گئے تھے نہ یہ کہ ان کے تدبیر لینے تھے اور وہ تمام دنیا کے لوگوں سے زیادہ چڑے چلے  
تھے +

سورۃ النور میں خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے «المدتر کیف فعل ربك بعد اد امر ذات العلماء التي

لم يخلق مثلها في البلاد +

اس آیت میں بھی اسی قوم عاد اودے کا تذکرہ ہے۔ ارم علو کے دادا کا نام ہے جو کہ متعدد  
قوم عاد کے نام سے مشہور تھیں جیسے کہ ہم نے اوپر بیان کیا اسی لئے خدا تعالیٰ نے ایک جگہ اس  
قوم کو عاد اودے کے بیان کیا اور اس جگہ اُس کے دادا کے نام سے پس ارم بیان ہے یا بدل  
ہے لفظ عاد سے یعنی ارم کی اولاد والا عاد ذات العلماء سے بھی اسی طرح اُن کا قومی اور خداور  
بونا بتایا ہے جیسے کہ لفظ زاد کم فی الخلق بسطة سے بتایا ہے لفظ لم یخلق مثلها فی البلاد  
سے صاف پایا جاتا ہے کہ عاد سے اُن کے مخلوق تد مراد ہیں نہ کہ کسی مکان کے مصنوعی ستون۔  
چنانچہ اکثر تفسیروں میں اور نیز تفسیر کبیر میں جیسا کہ حاشیہ پر نقل ہے اسی کے مطابق علماء و مفسرین  
کے اقوال نقل کئے ہیں مگر اس کے سوا اور قول  
بھی ہیں جن میں غلطی سے ارم کو شہر کا نام سمجھا  
اور ذات العاد سے عمارات رفیعہ مراد لی ہے  
اور یہ محض غلط ہے اس لئے کہ قوم عاد اودے کے  
میں رہتی تھی اور اُن کی کوئی عالیشان عمارتیں نہ  
تھیں بعض عالموں نے غلطی پر غلطی کی ہے  
اما امر فهو اسم لجد عاد وفي المراد منه في  
هذه الآية افعال احطاط المتقدمين من قبيلة  
عاد كانوا يسمون بعاد الا انهم لم يسموا  
بارم تسمية جد باسم جد هم (تفسیر کبیر)  
فی قولہ ارم وجمان وذلك لان جملنا  
اسم لقبیلة كان قولہ امر عطف بیان لعاد و  
ابن انا بهم عاد الا ان القبیلة  
(تفسیر کبیر) +

کہ ارم کو باغ تصور کیلئے اور لکھا ہے کہ عدن کے پاس شاد نے بنایا تھا اگر یہ محض ناواقفیت  
سے لکھا ہے شاد کے باپ کا نام بھی عاد ہے مگر وہ اُس زمانہ میں نہ تھا اور نہ اُس نے کوئی ایسا  
باغ جیسا کہ مفسر بیان کرتے ہیں بنایا تھا +

بعض مفسرین کی یہ رائے ہے کہ قوم ارم خیموں میں رہتی تھی اور خیموں میں ضرور بکے عاد

وَنَذَرْنَاهُمْ كَانٍ يُعْبَدُ اِيْسًا وَاٰنَا

اور چھوڑ دیں جو پوجا کرتے تھے ہلکے باپ

یعنی سستے یوں جن پر نیچے کھڑے ہوتے ہیں اور عہد کی معیاد آتی ہے مگر اس واسطے سے یہ الفاظ قرآن مجید کے کہ اس مخلوق مثلاً فی اللیلاد ساعدت نہیں کرتے روزِ مذہب سر کرنے ایک نیا نیا جغرافیہ عرب کا کھلے اور اس میں نویری کے تاریخانہ جغرافیہ سے بعض حالات نقل کئے ہیں مثلاً عیسوی ۱۰۰۰ء شمسوی کے درمیان یعنی مطابق سستہ و سستہ بھری کے معاویہ ابن ابی سفیان کے عہد حکومت میں عبدالرحمن بن کا حاکم تھا اس نے چند کتبہ قدیم زمانہ کے یمن و حضرموت کے نواح کے کھنڈرات میں پائے تھے اور پڑھے گئے تھے اور لوگوں نے خیال کیا تھا کہ یہ کتبہ قوم عاد کے زمانہ کے ہیں ان کا عربی ترجمہ نویری کے جغرافیہ میں مندرج ہے ان میں سے چند کتبوں کے ترجموں کو اس کتاب کے ہم اس مقام پر رکھتے ہیں +

### ترجمہ کتبہ اول مندرجہ جغرافیہ نویری

غنیانا ما فی عراضہ ذالقصیر	بعیش غیر ضنک ولا نذر
یفیض علینا البحر بالمد ناجرا	فانما رنا مبرعة یجر
خلال نخیل باسقات فواطرها	نفق بالقصب المجزع والقمر
فصلاد صیدا البر بالخیل والقنا	وطول فیض السون من الحج البحر
ونزل فی المختار المرقم تارة	وقی القنا لہما نا فی المختار القصر
یلینا ملوک یجدون من الخنا	شد یدہل اهل الخیانہ والقد
یقیم لنا من دین ہود شرایعا	ونو من بالایات البعث والنش
اذا ما عد وحل ارعنا یریدنا	برمنا جمیعا بالمشققة الصر
فخفی علی اولادنا وناثنا	علی التہب الکیق المنیق والنشر
فتاح من یدہ علینا وبعیدی	باسیا فنا حتی یولون بالدبر

### دوم - ترجمہ کتبہ مندرجہ جغرافیہ نویری

غنیانا ما فی القصر دہوا فلدیکن	ناہۃ الا البلد ذوالقطف
ترج علینا کل یوم مہنیدۃ	من کابل یشتق فی معاطنہ القن
واضعاف تلک الا بل شاوکا ہنا	من الحسن رامرا والبقر القطف
نشتنا بهذا القصر سبعة احقب	باطیب عیش جل من ذکوة الرمت

فَاتَيْنَا بِمَا نَعِدُ نَا اِنْ كُنْتُمْ

مِنَ الْعٰثِرِيْنَ ۝۱۰

نوبارے پاس آجسے تو کرم و حکمی دیتے ہیں اگر تمہیں

بھل میں سے ۝۱۰

فجأت سنون مجدبات قوا لعل  
فظلنا كان لمعتن في الخيرة لجة  
كذلك من لم يشكر الله لم يزل

### سوم۔ کتبہ مندرجہ کتاب ابن ہشام

قال ابن هشام حضرت اسیر عن قبر بالمرقبة امرأة في عنقها سبع مخاتق من بروني يدنيا  
وجعلها من الاسورة والخلا خيل بالدماليج سبعة سبعة وفي كل اصبع خاتمة فيه جوهرة  
مثمثة وعند راسها تابوت علو ما لا ولوح فيه مكتوب +

### باسمك اللهم الہ حبیب

انا تاجہ بنت ذی شریعت مایرنا الی یوسف

فابطا علینا فبعثت لاذقی  
فلم تجده فبعثت بید من ذهب  
فلم تجده فامررت به فظعن  
فلم انتفع به فانتقلت  
واية امرأة لبست حلیا من حلی

فلامات الامیعتی

۱۸۳۲ء میں سرکار انگریزی نے یمن کی پیائش کے لئے کچھ افسر بھیجا انہوں نے حضرت موت  
میں جو مندر کے کنارہ پر سے ایک پاڑ پر ایک قلعہ کے کھنڈرات معلوم کئے اور ان کھنڈرات  
میں پتھر پر کھدے ہونے کتبے دیکھے تحقیق سے معلوم ہوا کہ وہ قلعہ جس کا اب کے نام سے شہر ہے  
(طول بل ۴۸ درجہ ۳۰ دقیقہ در عرض بلد ۱۴ درجہ ۱۵) ایک اونچی جگہ پر ایک کتبہ ملا پڑانے  
حرفوں میں پتھر پر کھدایا ہوا جو حرف کہ کوئی حرفوں سے بھی بہت پہلے کے ہیں۔ اور اس سے کسی  
بچے ایک اور کتبہ پایا اور ایک پاڑی کی چوٹی پر ایک اور چھوٹا سا کتبہ ملا علاوہ اس کے حصن خراب  
بچا جس میں کے فاصلہ پر اور کھنڈرات سے نقب الحجر کے نام سے اور اس کے دروازہ پر ایک کتبہ  
ان کتبوں کی جینہ نقل کر لی گئی +

ان کتبوں کی تحقیقات ہوتی رہی جب وہ پڑے گئے تو معلوم ہوا کہ نویری کے جزائیہ میں

قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ حَرِيْشٌ  
وَعَقَبٌ اَتَجَادِلُوْنِيْ فِيْ اَسْمَاءِ  
مَعِيْشُوْهَا اَنْتُمْ وَاَيُّكُمْ  
مَّا نَزَّلَ اللّٰهُ بِهَا مِنْ سُلْطٰنٍ  
فَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ اِنِّىْ مَعَكُمْ مِّنَ  
الْمُنْتَظِرِيْنَ ۙ

(ہود نے) کہا بیشک تم پر پڑی ہے تمہارے  
پروردگار سے بڑی اور عصب۔ کیا تم مجھ سے جھگڑتے  
ہو ناموں میں کو وہ نام رکھ لئے ہیں تم نے اور تمہارے  
باپوں نے نہیں بھیجے، اللہ نے اُس کے لئے کوئی  
دلیل۔ پس منتظر ہو میں بھی تمہارے ساتھ انتظار  
کرنے والوں میں ہوں ۙ

جو کتبہ ہے وہ ترجمہ ہے حصن غراب کے بڑے کتبہ کا چنانچہ اسی کتبہ کا ترجمہ انگریزی میں کیا گیا جس کا  
اردو ترجمہ ہم اس مقام پر لکھتے ہیں +

### ترجمہ حصن غراب کے بڑے کتبہ کا

ہم بہتے تھے بہتے ہوئے مدت سے عیش و عشرت میں ناز میں اس وسیع محل کے باری حالت بری  
تھی مصیبت اور بہنجی ہے ہوتا تھا ہمارے تنگ راستہ میں +

سمندر زور سے لہراتا ہوا اور غصہ سے ٹکڑا ہوا ہمارے قلعہ سے۔ ہمارے چشمے بہتے تھے  
لگسٹائی ہوئی آواز سے گرتے تھے +

کھجور کے بلند دھنوں سے اوپر چن کے رکھوالے کثرت سے بکھیرتے تھے خشک کھجور یعنی ان  
کی گھٹیاں) ہماری گھاٹی کی کھجور کی زمین میں وہ اپنے ہاتھ سے پھیلانے تھے سوکھے جانول (یعنی  
بیٹے تھے) +

ہم شکار کرتے تھے پہاڑی بکروں کو اور نیز خرگوش کے بچوں کو پہاڑیوں، رسیوں اور سرکنڈوں  
جھگا کر بانٹتے تھے جھگڑتی ہوئی بھلیوں کو +

ہم چلتے تھے آہستہ مغرور چال سے پہنچے ہوئے سوئی کے کام کئے ہوئے مختلف رنگ کے  
یشمی کپڑے، اگل یشم کے کاہی سبز رنگ کی چارخاندہ اپوشاک +

ہم حکومت کرتے تھے بادشاہ جو بہت دُور تھے ذلت سے اور سخت سزا دینے والے تھے  
بدکار اور شکارچیوں کے اور انہوں نے کبھی ہمارے واسطے مطابق اصول ہود کے +

عمدہ قلعے ایک کتاب میں محفوظ رہنے کے لئے اور ہم یقین کرتے تھے مجرہ کے بھید میں  
دووں کے بھید میں اور ناک کے سوراخ کے بھید میں +

ایک حملہ کیا تھیوں نے اور ہم کا یزدا پہنچاتے ہم اور ہمارے فیاض نوجوان جمع ہونے کے سوار  
ہو کر چلے معرخت اور تیز نوکدار برہمیوں کے آگے کو جھپٹتے ہوئے +

فَأَجْبِسْهُ وَأَذِنْ لَهُ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ  
مِّنَّا وَقَطَّعْنَا دَابِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا  
بِآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُبْتَلِينَ ﴿۷۰﴾

پھر سختی ہی ہم نے اُس کو اور جو اُس کے ساتھ تھے  
ساتھ اپنی رحمت کے انکشاف ہی ہم نے قرآن لوگوں کی  
جنہوں نے جھٹلایا تھا ہماری نشانیوں کو اور وہ نہ ٹھیک تھے ﴿۷۰﴾

مغرور بہادر حمایتی ہمارے خاندانوں اور ہماری بیویوں کے لڑتے ہوئے دیری سے گھوڑوں پر  
سوار جن کی لہنی گردنیں تھیں اور جو سمندر اور لوہیا رنگ اور سرنگ تھے +  
ہم اپنی تلواروں سے زخمی کرتے ہوئے اور چھیدتے ہوئے اپنے دشمنوں کو یہاں تک کہ وصلات  
کے ہم نے فتح کیا اور کھل ڈالا ان ذیل آدمیوں کو +

**ترجمہ اُس کتبہ کا جو اس کتبہ کے نیچے کھدایا ہوا ہے**

عندہ حصوں میں تقسیم کیا گیا اور لکھا گیا سب سے اتمہ سے اٹھنے والے کی طرف اور نقطہ لگے ہوئے  
یگیت فتح کا سرش اور زر خانے عرص نے پھید والا یعنی زخمی دیا اور نقب کیا بنی ملک کا اور ان کے  
چہروں کو سیاہی سے بھر دیا +

**ترجمہ چھوٹے کتبہ کا جو پہاڑی کی چوٹی پر ہے**

دشمن کی سنی نفرت سے گناہگار آدمیوں پر +  
ہم نے حملہ کیا آگے کو دوڑا کر اپنے گھوڑوں کو اُن کو پاؤں کے نیچے روند ڈالا +

**ترجمہ کتبہ کا جو نقب الحجر کے دروازہ پر ہے**

رہتے تھے اس محل میں اب (ابو) محارب اور بختہ جب کہ یہ ابتدا میں تیار بنوا رہتے تھے  
اُس میں خوشی سے فرزند اطاعت کے ساتھ نواس اور دنیا حاکم علیٰ حرکل نامک محل کا جس نے  
قیاضی سے بنایا کارواں سراسرے اور کنواں ..... اُس نے نیز بنایا عبادت خانہ نوارہ اور  
ملا ب اور بنایا زمانہ لپنے عہد میں +

یہ زمانہ فاسٹ نے اس بڑے کتبہ کے نیچے جو کتبہ ہے اُس میں ملک انا م دیکھ کر اس کتبہ کا  
زمانہ قرار دینے پر توجہ کی اور کہا کہ ملک بیٹا تھا عدنان کا اور مسلمانوں کی حدیث کے مطابق جو  
اتم سلسلہ سے منقول ہے عدنان حضرت اسمعیل کی چوتھی پشت میں تھا پس اس حساب سے کہ ایک پشت کا  
زمانہ تیس برس لگایا جائے تو ملک یعقوب کی زندگی کے اُس زمانہ میں ہو گا جب کہ یہ سب بھی موجود  
تھے اور قریب پچاس برس کے قبل اُس وقت کے جب کہ مصر اور اُس کے قرب و جوار کے ملکوں

وَاللّٰی تَشْمُوْدُ اٰخَاھُمْ مٰلِکًا  
قَالَ یٰقَوْمِ اعْبُدُوْا اللّٰهَ مَا لَکُمْ  
مِنْ اِلٰہٍ غَیْرِہٖ کَذٰلَکَ جَآءَ نَکُمْ  
بَیِّنٰتٌ مِّنْ رَّبِّکُمْ

اور ابھجائیں ان کی قوم کے پاس اُن کے بھائی صالح  
کو اُن نے کہا اے میری قوم عبادت کرو اللہ کی نہیں ہے  
تمہارے لئے کوئی معبود بجز اُس کے جس کا فی ہے تمہارے  
لئے ایک دلیل تمہارے پروردگار کی طرف سے

میں قحط ہوا تھا +

ریورنڈ فاسٹر کہتے ہیں کہ یوسف کی تاریخ سے ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ اُس زمانہ میں سمعیل کی  
اولاد مختلف فرقوں اور قوموں میں منقسم ہو کر پھیل گئی تھی۔ اور نویری کے جغرافیہ میں جو دوسرا کتبہ  
ہے اُس سے قحط کا حال معلوم ہوتا ہے جس میں وہ قوم تباہ ہو گئی۔ ان وجوہ سے وہاں کتبوں کو  
یعقوب علیہ السلام کے زمانہ کا قرار دیتے ہیں +

جب کہ ریورنڈ فاسٹر نے یہ تسلیم کر لیا کہ یہ کتبہ قوم عاد کے ہیں جس کا قرآن مجید میں مذکور ہے  
اور اُن کا زمانہ انہوں نے حضرت یعقوب کے زمانہ کے مطابق قرار دیا تو اب وہ قرآن مجید پر گویا  
دو اعتراض کرتے ہیں ایک یہ کہ قوم عاد کا نوح کی قوم کے بعد ہونا جیسا کہ قرآن مجید میں بیان ہوا  
ہے کہ "اِذْ جَعَلْکُمْ خُلَفَآءَ مِنْۢ بَعْدِ نُوْحٍ" صحیح نہیں ہے۔ دوسرے یہ کہ کتبہ سے ظہر  
ہوتا ہے کہ وہ لوگ اپنے بادشاہوں کے قوانین پر عمل کرتے تھے اور حضرت ہود کا اُن لوگوں میں  
جاتا جیسا کہ قرآن مجید میں بیان ہوا ہے کہ "وَالِیْ عَادِ اِخَاھُمْ مُوْسٰی" ثابت نہیں  
ہوتا +

مگر یہ دونوں اعتراض جیسے عجیب ہیں جیسے غلط بھی ہیں۔ اول یہ کہ قوم عاد اوسے جس کا ذکر  
قرآن مجید میں ہے وہ یمن یا حضرموت میں نہیں بستی تھی۔ یمن و حضرموت دوحید میں خود حضرت  
ہود کی اولاد بستی تھی اور حضرموت اور حویلہ اور ساجن کے نام سے اب تک وہ مقامات مشہور  
ہیں حضرت ہود کے پوتے تھے۔ اور قیدطان ابن عبید بنی ہود وہاں جا کر بسے تھے پس انہوں نے  
جوان کتبوں کو عاد کی قوم کے کتبہ قرار دئے ہیں یہ محض غلطی ہے +

دوسرے یہ کہ جو زمانہ ان کتبوں کا ریورنڈ فاسٹر نے قرار دیا ہے وہ بھی غلط ہے۔

اہم مسلم کی روایت جس کی بنا پر ریورنڈ فاسٹر نے عدنان کو حضرت اسمعیل کی چوتھی پشت میں قرار دیا  
ہے وہ روایت ہی غلط اور محض نامعتبر ہے سند سے صحیح نسب نامہ کے بموجب جو برخیا کا تہ جی  
ارمیائی نے لکھا ہے (دیکھیں خطبات احمدیہ) اُس کے مطابق عدنان باپ معد مکہ کا اکابر لیبوس  
پشت میں حضرت ابراہیم سے تھا حضرت ابراہیم بموجب حساب مندرجہ ذیل کے منسلک دنیوی  
میں پیدا ہوئے تھے پس جو حساب نسلوں کے پیدا ہونے کا ہے اُس حساب سے ایک قریباً ۳۷۰۰

هٰذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ  
فَإِذَا رُوَتْهَا تَأْكُلُ فِي أََرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّهَا  
يَسُوءُ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ الْكِيمِ ①

یاد مٹنی یا شکر تھا کہ ٹوٹا تھا ہے پھر اس کے چھو دو  
کہ کھاوے شکر کی زمین میں اس کو کوئی تکلیف نہ پہنچاؤ پھر  
پھر کھاؤ کہ عذاب الیم ①

میں ہوگا یعنی چودہ سو برس بعد حضرت ابراہیم کے اور کتبہ میں ایک پر فتح یا بی نہیں لکھی ہے بلکہ بنی ملک  
پر لکھی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ملک کی بھی کئی پشت کے بعد کا ہے +

نوری کے دوسرے کتبہ کو جس میں قحط کا ذکر ہے ستر فاسٹر پہلے کتبہ کا تمہہ سمجھتے ہیں تاکہ پہلے  
کتبہ کو بھی یعقوب یوسف کے زمانہ کا قرار دیں۔ مگر وہ اصلی کتبہ دستیاب نہیں ہوا اور نہ یہ معلوم  
ہے کہ وہ کہاں تھا۔ یہ معلوم ہے کہ کس خط میں تھا پس کوئی یہاں نہیں ہے کہ نوری کے پہلے دوسرے  
کتبہ کو ایک زمانہ کا قرار دیا جاوے +

کچھ عجیب نہیں کہ یہ کتبے قوم حمیر کے ہیں جس میں سلاطین مارا اور باوقار گذرے ہیں تعین  
ابن عبید بن ہریدین میں آباد ہوا اس کا بیٹا سب تھا اور سب کا بیٹا حمیر اس کی اولاد میں بڑے بڑے  
بادشاہ گذرے ہیں اور اسی کی اولاد کی سکونت حضرت موت میں تھی جو اس کے ایک بیٹے کے نام سے  
مشہور ہے پس یہ کتبے قوم حمیر کے ہو سکتے ہیں۔ قوم عاد کے۔ اس کی تائید اس کتبہ سے ہوتی ہے  
جس کا ذکر ابن ہشام نے کیا ہے جو اطراف یمن کی ایک قبر میں سے نکلا ہے کیونکہ اس کے شروع  
میں لکھا ہے ”باسمک اللہم اللہ حمیر“ اور یہ ایک ایسا ثبوت ہے جس سے قوم حمیر کے کتبہ  
ہونے سے انکار ہی نہیں ہو سکتا +

حصن غراب کے پھونٹے کتبہ میں بلا شہر بنی ملک پر فتح پانے کا ذکر ہے ملک جو حضرت ہاشم  
کی اولاد میں سے تھا اور جن کا مسکن حجاز میں تھا معلوم ہوتا ہے کہ اس کی اولاد یعنی بنی ملک نے کسی  
زمانہ میں یمن پر یا حضرت موت پر حملہ کیا ہوگا زمانہ کے حساب سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ اس زمانہ  
میں ہوا جس زمانہ میں کہ نبوت نصر نے منہ اور عرب پر حملے کئے تھے اس حملہ میں بنی ملک کو شکست  
ہوئی ہوگی جب کہ ذکر اس کتبہ میں ہے +

حصن غراب کے بڑے کتبہ سے جواب بھی موجود ہے نہایت استحکام سے قرآن مجید کے اس  
تاییدی واقعہ کا ثبوت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ عرب میں ہود بن عدنان کو لوگوں کی ہدایت کے لئے مبعوث  
کیا تھا اور بعث و نشر کے غنایہ انہوں نے تعلیم کئے تھے اور جو کہ قوم حمیر اور تمام بادشاہ بن یمن حضرت  
ہود کی اولاد میں تھے ان کے بادشاہوں نے ان تمام عقاید کو جو حضرت ہود نے تعلیم کئے تھے  
اپنی کتابوں میں لکھے تھے جس پر وہ یقین کرتے تھے مگر افسوس ہے کہ ان تمام عقاید کے ساتھ  
آخر کو ان لوگوں میں میت پرستی بھی پھیل گئی تھی جس کو محمد رسول اللہ بنی آخر الزمان نے تمام جزوہ



وَاذْكُرُوا اِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ  
مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَقِيَ الْكَوْثَرُ فِي الْاَرْضِ  
فَنَحْنُ وَنُورٌ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا  
فَنُحِشُوا الْحِجَالَ يُؤْتَا فَا ذُكُرُفًا  
اَلَا اِنَّ اللَّهَ لَا يَتَوَقَّى الْاَكْمُزُفِيَّةَ

اور یاد کرو جب کہ کیا تم کو جانشین عادی کی قوم کے  
بعد اور خیر ایا تم کو زمین میں تم بنا لیتے ہو اس  
کے میدانوں میں محل اور پہاڑوں کو کھود کر گھر  
پس یاد کرو اشد کی نعمت کو اور دست پھر  
زمین میں فساد کرتے ہوئے ۴۱

سے بلکہ دنیا کے بہت بڑے حصے سے معدوم کیا اور خدا کی وصایت کے اصول کو ایسی وضاحت  
اور عمدگی سے بتا دیا جس سے امید ہے کہ ان کے پیروں میں بت پرستی قدیم ہونی مستغاث  
عقل سے ہے اور یہی ایک امر ہے جس کے سبب ابراہیم خلیل اللہ کے پوتے اور عبد اللہ کے  
بیٹے نے خاتم الانبیاء ہونے کا تاج پہنا اور اس کے دین نے - الیوم اکملت لکم دینکم و ما یتبدل  
علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا - کا خطاب حاصل کیا و صلی اللہ تعالیٰ علی محمد  
محمد رسول اللہ و علی آلہ و انما منہم اجمعین +

اب ہم کو اس عذاب کا بیان کرنا باقی ہے جو قوم عاد پر نازل ہوا تھا اور جس کا ذکر ان آیات  
میں آیا ہے جو عاشق پر مشتمل ہے جس نے وہ عذاب  
آدمی تھی جو اس ریگستان کے - بننے  
والوں پر نازل ہوئی تھی آٹھ دن اور سات رات  
۴۱ - سورہ فصلت - ۱۵ +

کذبت عاد فیکفکار عذابا و نذرا - انا رسولنا  
علیہم ریحا صرصرانی یوم یخرج منقر - تنزع  
الناس کا تھا اعجاز نخل منقر -

۴۲ سورہ القمر ۱۸، ۱۹، ۲۰ +  
واما عاد فاعصوا بریح صرصرانی یوم یخرج منقر  
علیہم سبع لیل و ثمانية یام حرموا لفری القوم  
فیہا صرعی کا تھا اعجاز نخل خاویہ -  
۴۳ سورہ الحاقة ۶، ۷ +

فان اعرضوا فقل انذرتکم صاعقة مثل  
صاعقة عاد و ثمود - ۴۴ فصلت ۱۲ +

واذکرا عاد و ثمود انذرتکم بالحقاف  
وقد خلعت اللہ من بین یدیه و من خلعت  
الا تعبدوا الا للہ انی اخاف علیکم عذاب یوم  
علیم - قاتوا الجیثنا لکننا عن الھتافا قاتنا  
تعدنا ان کنت من الصادقین - قال فما العصم  
عند اللہ بل حکم ما ارسلت به و لکن اراکم

انما نذرتکم من شئ ان علیہ لاجلہ کان منہ +

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ  
لِلَّذِينَ اسْتَغْفَرُوا مِنَ اللَّهِ اِنَّهُمْ  
اَتَعْلَمُونَ اَنَّ عَلَيْنَا مَزَلٌ  
رَبِّهِ قَالُوا لَا بَأْسًا اُرْسِلَ فِيهِ  
مُؤْمِنُونَ (۴۳)

کہا اُس قوم کے سرداروں میں سے ان لوگوں  
نے جو تکبر کرتے تھے اُن کو جو ان لوگوں میں سے  
ایمان لائے تھے جو کمزور سمجھے جاتے تھے کیا تم جانتے ہو کہ  
کہ صالح لوگوں پر دروکار کی طرف بھیجا گیا ہے ان لوگوں کو  
کہ جب تک ہم اُس رجو اس کے ہم بھیجا گیا ہے ان میں سے (۴۳)

قَوْمًا مُّجْتَمِعِينَ۔ فلما راوا عارضاً مستقبلاً اودعهم  
قالوا هذا عارض مسطور قابل هو ما استجملتم  
به من غير ما عذاب اليم۔ تدمر كل شي يا امر  
ربها فاصبحوا الا يزد الا ما كنتم كن ذلك فخرى  
الحجريين۔ ۲۶ سورة احزاب۔ لغات ۲۷  
وفي عادات اسنا عليهم الریح لعقيم ساند  
من شي اتعليه الا جعلته كانهيم۔

۱۔ سورة زمرات ۲۱۔ ۲۲

وانما هلك عاد لادنى۔ ۲۳ سورة النجم ۱۱

ارحس بن سام کی اولاد میں حضرت ہود تھے  
اور ارام بن سام کی اولاد میں عاد و قوم عاد تھی  
وہ سے خدا نے حضرت ہود کو قوم عاد کا بھائی بنا  
حضرت ہود اخلاف میں گئے جہاں قوم عاد ہی تھی  
اور بت پرستی کرتی تھی تین بت تھے جن کو وہ پوجتے  
تھے حضرت ہود نے ان کو بت پرستی سے منع کیا

اور کہا کہ سو اسے خدا کے اور کسی کی عبادت مت

کہو مجھے کو خوف ہے تم پر کسی دن سخت عذاب آوے گا۔ ان لوگوں نے کہا کہ کیا تم اس لئے آئے ہو  
کہ ہمارے خداؤں سے ہم کو بچاؤ اور جس عذاب سے تم ڈرتے ہو اُس کو لاؤ اگر تم سچے جو خدا  
ہو دے کہ اس کا علم تو خدا کو ہے میں تو خدا کا پیغام تم تک پہنچا دیتا ہوں۔ ایک دن انہوں نے دیکھا  
کہ ان کے ریگستان کی طرف کچھ گھنسا سی جی آتی ہے انہوں نے خیال کیا کہ بادل ہے جو خوب  
برسیگا مگر وہ نہایت سخت آندھی تھی جس نے سب چیز کو اکھیر کر بھینک دیا ۛ

یہ تو قصہ قوم عاد کے عذاب کا ہے مگر جو بحث کہ اس واقع پر اور مثل اس کو دیگر واقعات  
ارضی و سماوی پر ہو سکتی ہے جن کو قرآن مجید میں کسی قوم کی معصیت کے سبب اُس واقعہ کا بیان  
عذاب کے اُس قوم پر نازل ہوتا ہے یا اسے خود طلب ہے آندھی اور طوفان۔ پانیوں کی  
آتش نشانی اُن سے مکوں کا اور قوموں کا برباد ہونا زمین کا دھنس جانا قحط کا پڑنا کسی قسم کے خسرات  
کا زمین میں پانی میں ہو اس پیدا ہو جانا کسی قسم کے دباؤں کا آنا اور قوموں کا ہلاک ہونا سب  
امور طبعی ہیں جو ان کے اسباب جمع ہو جانے پر موافق قانون قدرت کے واقع ہوتے رہتے ہیں  
انسانوں کے گنہگار ہونے یا نہ ہونے سے فی الواقع اُس کو کچھ تعلق نہیں ہے اگرچہ تو ریت یا  
اور دیگر صحف انبیاء میں اس قسم کے ارضی و سماوی واقعات کا سبب انسانوں کے گناہ قرار دیا  
ہیں جو مثل ایک پوشیدہ مہیہ کے سمجھ سے خارج ہے اُس سے ہم کو اس مقام پر بحث نہیں  
مگر قرآن مجید میں بھی ایسے واقعات کو انسانوں کے گناہوں سے منسوب کرنا بلاشبہ تعجب سے

قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا  
 إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَرُودُونَ ﴿۴۲﴾  
 نَعْتَصِرُ الشَّاقَّةَ وَنَعْتَوِا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ  
 وَقَالُوا يُضْلِجُ اللَّهُ مَا قَالُوا لَسْنَا  
 بِمُؤْمِنِينَ ﴿۴۳﴾  
 كَمَا أَن بَعْضُهُمْ كَرِهَتْ قَوْلَهُ  
 بِطَوَائِفٍ مِّنْ أَمْثَلِهَا  
 يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ  
 شَيْئًا وَلَا يَسْتَرْجِعُونَ ﴿۴۴﴾

غالی نہیں ہے +

اس قسم کے شبہ بلاشبہ انسان کے دل میں پیدا ہوتے ہیں اور وہ شبہات بیشک اصلی ہوتے ہیں کیونکہ حوادث ارضی و سماوی حسب قانون قدرت واقع ہوتے ہیں ان کو انسانوں کے گناہوں سے کچھ تعلق نہیں ہوتا اور نہ انسانوں کے گناہ ان حوادث کے وقوع کا باعث ہوتے ہیں مگر ان شبہات کے پیدا ہونے کا فتنہ یہ ہے کہ لوگ حقیقت نبوت اور اس کی غایت کے سمجھنے میں پہلے غلطی کرتے ہیں اور پھر اس غلطی کی بنا پر اس شبہ کو قائم کرتے ہیں۔ نبوت ہمیشہ قدرت کے تابع ہوتی ہے اس کا مقصد حقایق ہشیا کو علے ماہی علیہ بیان کرنا نہیں ہوتا بلکہ اس کی غایت تہذیب نفس ہوتی ہے پس جو امور کہ کسی قوم میں یا انسان کے خیال میں ایسے پائے جاتے ہیں جو موجد تہذیب نفس کے ہیں گو کہ وہ مطابق حقایق ہشیا علے ماہی علیہ کے نہ ہوں تو انبیاء ان سے کچھ تعرض نہیں کرتے بلکہ وہ اس کو بلا جگہ اس بات کے کہ وہ مطابق حقیقت ہشیا علے ماہی علیہ کے ہے یا نہیں بطور ایک امر مسلمہ مخاطب کے تسلیم کر کے لوگوں کو ہدایت کرتے ہیں اس کی مثال ایسی ہے جیسے کہ ایک شخص بحث کرنے والا اپنے مخالف کے امر مسلمہ کو باوجود یہ کہ وہ اس کو صحیح نہ جانتا ہو تسلیم کر کے مخالف ہی کے امر مسلمہ سے مخالف کو ساکت کرنا چاہے پس ایسے مواقع پر سمجھنا کہ جو کچھ انبیاء نے تسلیم کیا یا اس کو اپنے مقصد کے لئے کام میں لائے اسی کے مطابق حقایق ہشیا بھی ہیں یہ پہلی غلطی ہے اور یہی غلطی باعث اس قسم کے شبہات کے پیدا ہونے کی ہوتی ہے۔ مثلاً لوگ یقین کرتے تھے کہ خدا نے چھ دن میں زمین و آسمان و تمام کائنات پیدا کی ہے۔ اب ایک پیغمبر اس قوم کو نصیحت کرتا ہے کہ جس نے چھ دن میں زمین و آسمان پیدا کئے اسی کی عبادت کرو پس اس بیان سے یہ نتیجہ نکلا کہ اس پیغمبر کا بیان نسبت چھ دن میں آسمان و زمین کی پیدائش کے بطور بیان حقیقت ہشیا ماہی علیہ کے ہے سخت غلطی ہے کیونکہ اس پیغمبر نے اس قوم کے امر مسلمہ ہی کو تسلیم کر کے آسمان و زمین کے پیدا کرنے والے کے استحقاق عبادت کو ثابت کیا ہے +

انسان کی ابتدائی حالت کی فلاسفی پر غور کرنے سے جو وحشی قوموں کی حالت یا وحشی زمانے سے شروع ہوتے ہی ثابت ہوتا ہے کہ جس طرح انسان کے دل میں اپنے سے زیادہ قوی و زبردست اشیا کو

فَاتَّخَذَتْهُمْ رُجُفَاتُهَا فَنَافِثُوا فِي دَارِهِمْ خِثِّينَ ﴿٤٩﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَةَ رَبِّي وَكَفَّيْتُ لَكُمْ وَلَٰكِن لَّا تَحِبُّونَ الْتَحِيلِينَ ﴿٥٠﴾

پھر کچھ اُن کو زلزلے نے پھر صبح کی انہوں نے اپنے گھر میں اور نہ سے ٹپے ہوئے ﴿۴۹﴾ پھر (صلی اللہ علیہ وسلم) اُن سے پھیر گیا اور کہہ کر میری قوم بیشک میں نے پہنچایا تمہارا پاس پیغام پہنچا پروردگار کا اور خیر خواہی کی تمہاں پہنچا لیکن تم دوست نہیں چاہتے خیر خواہی کرنے والوں کو ﴿۵۰﴾

اپنے گرد و بیکہ کسی وجود تو ہی کا جس کو انہوں نے خدا تسلیم کیا خیال آیا ہے اُسی کے ساتھ ساتھ اُس کے خوش رکھنے کے لئے اُسی کی عبادت کا بھی خیال رہا ہے اور اسی کے ساتھ یہ خیال بھی پیدا ہوا ہے کہ دنیا میں جو مصیبتیں آتی ہیں وہ اُس کی خطئی کے اور انسانوں کے افعال سے ناراض ہو جانے کے سبب آتی ہیں پس یہ خیال کہ تمام آفات ارضی و سماوی انسانوں کے گناہوں کے سبب سے ہوتی ہیں ایک ایسا خیال تھا جو تمام انسانوں کے دلوں میں مضبوط تھا اور اس زمانہ میں بھی جاہل قوموں کے دلوں میں دھنسی ہی مضبوطی سے جما ہوا ہے۔ یہ خیال خواہ وہ حقیقت، شیا علیٰ ماہی علیہ کے مطابق ہو یا نہ ہو ایک ایسا خیال ہے جو تہذیب نفس انسانی کا نہایت مہر ہے اور جو جب اُس اصول فطرت کے جس کے تابع انبیاء علیہم السلام ہوتے ہیں اُن کو ضرور تھا کہ اس امر مسلمہ کو تسلیم کر کے لوگوں کو تہذیب نفس کی ہدایت کریں۔ پس قرآن مجید کے اس قسم کے بیانات کیون میں حوادث ارضی و سماوی کو انسان کے گناہوں سے منسوب کیا ہے یہ سمجھنا کہ وہ ایک حقیقت اشیاء علیٰ ماہی علیہ کا بیان ہے اُن سمجھنے والوں کی غلطی ہے نہ قرآن مجید کی +

یہ اصول جو میں نے بیان کیا ایک ایسا اصول ہے کہ اگر وہ ذہن میں رکھا جائے تو بہت سے مقامات قرآن مجید کی اصلی حقیقت منکشف ہوتی ہے مگر یہ اصول ایسا نہیں ہے جس کو میں نے ایجاد کیا ہو اور نبوت کو ماتحت فطرت قرار دیا ہو بلکہ اور محققین علماء کی بھی یہی رائے ہے جس کا بیان بہت مختصر طور پر ”ستۃ ایامہ“ کے بیان میں گذرا ہے مگر شاہ ولی اللہ صاحب نے تعہیات الیہ میں اس اصناف کو زیادہ تر وضاحت سے بیان کیا ہے اور شاہ ولی اللہ صاحب نے جو کچھ اس کی نسبت لکھی ہے اُس کا مطلب بالکل اُسی کے مطابق ہے جو میں نے بیان کیا گو کہ دونوں کے طرز ادا اور طریق تقریر اپنی اپنی طرز پر جدا جدا مذاق سے ہو +

شاہ ولی اللہ صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ: ”یہ بات جان لینی چاہئے کہ نبوت فطرت کے

اعلم ان النبوة من تحت الفطرة كما ان الاذن قد دخل في صميم قلبه وجف من فضله على ما وادراكات علمها بتلك ما يقا من عليه من ريبا غیری الامور منبهة بما اختاره من غير ما كذا

ماتحت ہے صیاد انسان کے کھمبے میں بہت علوم اور باتیں جم کر بیٹھ جاتی ہیں اور انہی پر مبنی ہوتی ہیں وہ چیزیں جو اُس پر اُس کے دیوان میں قائل

وَلَوْطًا إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ  
الْفَاحِشَةَ مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ  
أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٤٨﴾ إِنَّكُمْ  
لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ  
الْبَنَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ  
مُتْرَفُونَ ﴿٤٩﴾

اور (بھیجا ہم نے) لوط کو جس وقت اُس نے کہا  
اپنی قوم کو کیا تم فحش کام کرتے ہو کہ اُس کو تم سے پہلے  
کسی ایک نے بھی جناتوں کو لوگوں میں سے نہیں کیا ﴿۴۸﴾  
بیشک تم مردوں کے پاس آتے ہو شہوتِ انی  
کو غور توں کے سوا اُن تم ایک قوم ہو سست  
گذری ہوئی ﴿۴۹﴾

کل قوم و اقلیدہم فطرۃ فطروا علیہا امورہم  
کلہا کا استعجاب الذہم والقول بالقدم فطرۃ  
المنود علیہا وجواز الذہم والقول بحدوث العالم  
نظرۃ فطرۃ علیہا بنو سام من العربیۃ الفاس فاشا  
یحیی النبی یتامل فیما عندہم من الاعتقاد لعل  
فما کان موافقا لہذا فی النفس یشہدہم دین شہد  
الیہ وما کان یخالف تہذیب النفس فاندینہما ہد  
عندہ وقد یحصل بعض الاختلاف من قبل اختلاف  
نزول الجود کما ذکرنا فی ترجمہ انجس الی القوی  
العقلیۃ وتوجہا لاختلاف الملاء لا علی لا غیر  
وکما ذکرنا فی صبح بقاء النبی خاتمہ بخلاف  
سائر النبوة فالنبوة سونیہ وتہذیبہ وجعلہ  
کاحسن ما ینفی سواہ کان ذلک الشی شعا و طینا  
والفطرۃ والملة بمنزلۃ المعاد کا شمع والظہن فلا  
تغیب باختلاف احوال الانبیاء علیہم السلام و  
اختلاف امورہم عما یتعلق بالمادة فاصل النسبة  
تہذیب النفس باعتقاد تعظم الله والمتوجہ الیہ  
وکسب ما یجی من عذاب الله فی الدنیا والاخرۃ و  
اما محاربات السیئة ففی الدنیا والاولی کا یؤلف  
على معرفة البعث بعد الموت ولا امثلة فی الدنیا  
الاخری توقف علی الایمان باللہ بالصفات بتعقہ  
والملائکہ وکتبہ ورسولہ والایمان بالبعث بعد  
الموت اما مسئلة قد مر العالم وحدثہ ومسئلة  
القسامہ ومسئلة تخریب الذہم وحلہ ومسئلة الصفات  
اللہ فی من التجرد والنقل والصفات المحدثۃ  
کالوہیۃ والنزول والا لادۃ التجرد وابداء

ہوتی میں پھر وہ اُن چیزوں کی صورتوں کو دیکھتا  
ہے جس کو اُس نے پیدا کیا ہے اُس کے سوا  
اور کسی کو ایسے ہی ہر ایک قوم اور اقیم کی ایک فطرت  
ہے جس پر اُس کی سب باتیں پیدا کی گئی ہیں۔  
جیسے جانور کے ذبح کرنے کو ہر جاننا اور عالم کو  
قدیم کہنا یہ ایک فطرت ہے کہ فطرت ہنود کی اس  
پر ہے اور ذبح جانور کو جائز ماننا اور عالم کو مٹا  
کہنا فطرت ہے جس پر بنی سام یعنی عرب اور فارس  
مخلوق ہوئے ہیں بنی جزا یا کرتل ہے وہ اُن کے  
علوم اور اعتقادات اور اعمال میں تامل کیا کرتا ہے  
جو اُن میں سے موافق تہذیب نفس کے ہوتا ہے کہ  
ثابت رکھتا ہے اور اُن کو وہ ہی راہ چلاتا ہے  
اور جو کہ تہذیب نفس کے خلاف ہو اُس سے منع کرتا  
ہے اور کبھی کبھی اختلاف ہو جاتا ہے بوجہ اختلاف  
فیض الہی جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے سچ معاملہ  
متوجہ ہونے پر جس کو اسے فکیر کی جانب اور متوجہ  
ہونے حقا کے ملاء اسنے کی جانب اور جیسا کہ  
ہم نے ذکر کیا ہے بے حشمت نبی کے عام ہونے اور  
خاتم النبیین کے بیان میں بنجافا و زیموں کے پس  
نبوت اُس فطرت کا درست اور آراستہ کرتے ہیں  
اُس کو درست کرنا جس قدر اُس کا عمدہ تر ہونا ممکن ہے

اور نہ تھا ان لوگوں کا جواب بجز اس کے کہ انہوں نے  
کہا بحالہ وہ ان کو اپنی بستی سے بیشک نہ آدمی ہیں  
اپنے تئیں پاک بنانے والے (۸۰) پھر نجات دہی ہم نے  
اُس کو اور اُس کے لوگوں کو بجز اُس کی حوریت کے  
کہ وہ تھی پیچھے رہ جانے والوں میں (۸۱)

وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا  
أَخْرِجُوهُمْ مِنْ قَرْيَتِكُمْ لَا يَنْفَعُ  
أَقْبَانُ كَيْتَطْهَرُونَ (۸۰) فَأَنْجَيْنَاهُ  
وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ  
الْغَابِرِينَ (۸۱)

دغیر ذلک غایب تھا من العطرۃ والمادۃ لست  
بحث عن ذلك بالاصالة (تفہیمات)  
پس تعجب نہ کرنا چاہئے اختلاف احوال انبیا سے اور ان کے اس اختلاف سے جو ان امور متعلق  
ہیں جو بنزلہ مادہ کے ہے پس اصل نبوت تہذیب نفس کی ہے اللہ تعالیٰ کی مصلحت کے اعتقاد سے  
اور اُس کی طرف متوجہ ہونے سے اور ان امور کے کرنے سے جو اللہ تعالیٰ کے عذاب سے دنیا  
اور آخرت میں بچاؤ کے برائی کا بدلہ پہلے زمانہ میں اس پر موقوف نہ تھا کہ مرنے کے بعد اٹھنے کو  
باتیں اور کچھلے زمانہ میں اس پر موقوف ہے کہ اللہ پر ایمان لائیں اور اُس کی صفات تعظیم پر  
اور فرشتوں پر اور اُس کی کتابوں پر اور اُس کے سب رسولوں پر اور مرنے کے بعد اٹھنے پر ایمان  
لا لیں اور مسئلہ قدم عالم اور حدوث عالم اور مسئلہ تناسخ اور مسئلہ حرام ہونے ذبح جاور کا اور مسئلہ  
صفات کا جو کہ بدلتے رہتے ہیں اور صفات جو کہ عاوت ہیں جیسے دکھنا اور اترنا اور نیا مادہ اور  
ایسے ہی اور صفات پس یہ مسئلہ فطرتی ہے اور بنزلہ مادہ کے ہے ایسے مسائل سے اصلی طور پر نبی  
بحث کرتا ہے۔ یہ بیان شاہ ولی اللہ صاحب کا ہماری دلیل سے بالکل مطابق ہے بلکہ یوں کہتا  
چاہئے کہ ہماری دلیل کا ماخذ یہی بیان ہے جو نہایت عالی و مافی اور بلا خوف لومۃ لایم کے  
شاہ صاحب نے فرمایا ہے +

### قوم ثمود

ثمود جس کے نام سے قوم ثمود مشہور ہوئی جرمن ارام بن سام بن نوح کا بیٹا ہے۔ اور عداد اُن  
اور ہود کا ہم عصر ہے حضرت صالح پیغمبر اُس کی چھٹی پشت میں ہیں اور اسی لئے زیادہ حضرت صالح کا  
غیر قیسویں یا شروع بیسویں صدی دنیاوی میں اور قریشی سوبرس پیشتر حضرت ابراہیم سے پایا  
جاتا ہے +

قوم ثمود الجبر میں آباد تھی اور پہاڑ کو کھود کر اُس میں گھر بنائے تھے تو یم البلد ان میں  
اسیما ابوالقدا نے ابن حرقل کا قول نقل کیا ہے کہ وہ ان پہاڑوں میں گیا تھا اور اُس نے اُن کو پتہ

وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا فَانظُرْ  
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ ﴿٨٢﴾  
وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا  
قَالَ يَبْنَؤُا عِبَادَ اللَّهِ مَا لَكُمْ  
مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَ تَكْذِيبَتُهُ  
مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ  
وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ هُمْ  
لَا يَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا  
ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ  
مُعْتَبِرِينَ ﴿٨٣﴾

اور برسا یا ہم نے اُن پر برساتنا پھر دیکھ کیا ہوا  
انجام گنتگاروں کا ﴿۸۲﴾ اور (بھیجا ہم نے)  
مدین کے لوگوں کے پاس کے جالی شعیب کے  
اُس نے کہا کیسے میری قوم عبادت کرو خدا کی نہیں  
تھا ہے لہٰذا کوئی معبود بجز اُس کے۔ بیشک آئی ہے تمہارے  
پاس دلیل تمہارے پروردگار سے پھر پورا کرو پیمانہ کو اور  
توازن کو اور مت کم دو اُن لوگوں کو اُن کی چیزیں  
اور نہ فساد کرو زمین میں اُس کی اصلاح ہو جانے  
کے بعد یہ ہے بہتر تمہارے لئے اگر تم ایمان  
ولے ہو ﴿۸۳﴾

کو دیکھا تھا جو ہمارے کو کھود کر بنائے تھے۔ افسوس ہے کہ سلاطین اسلام نے اس طرح پر عرب کے  
قدیم حالات کی تحقیقات نہیں کی کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ جزیرہ عرب میں بہت سی ایسی چیزیں  
موجود ہو گئی جن سے پرانے تاریخی عمارت کی صحت پر بہت کچھ مدد مل سکتی ہے +  
عاد اور نجران حضرت نوح سے پانچویں پشت میں تھا اور عاد اور نجران وہ نسل تھیں جن میں جانی  
تھے قوم عاد کے برباد ہونے کے بعد قوم ثمود نے ترقی کی تھی جس کی نسبت خدا نے فرمایا "وَذُكِّرُوا  
اذْجَعَلَكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ عَادٍ" اور جو کہ قوم ثمود نے قوم عاد کے بعد ترقی کی تھی اسی سبب ثمود کو  
عاد ثانی کہتے ہیں جیسے کہ نوح کو آدم ثانی +

حضرت صالح قوم کی ہدایت کے لئے مبعوث ہوئے جو واقعات کہ اُن کے زمانہ نبوت میں  
حالی ثمود اخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا  
الله ما لكم من الٰه غيره قد جاء تكم بينة من  
ربكم هذه ناقة الله لكم آية فذبرها تاكل  
في ارض الله ولا تمسوها بسوء فياخذكم عذاب  
اليوم - فاذا كرمنا اذ جعلكم خلقا من بعد عاد  
وبنواكم في الارض فخذون من مهنها قصورا  
وتختون الجبال يوما فاذا كرمنا لاء الله ولا تقنوا  
في الارض مسدين فعقرنا ناقة وعتقوا مريم  
واخذتم الرجفة فاصبحوا في دارهم جاثين  
(الاعراف)  
قال يا قوم اني سمعت نكت على بينة من ربي

گزر گئے اُن کا بیان سند جد عاشقیتوں میں ہے  
اُن کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت صالح نے اُن لوگوں  
سے کہا کہ اے میری قوم کے لوگو خدا کی عبادت کرو  
تھا ہے لہٰذا اُس کے سوا کوئی خدا نہیں ہے اُن  
لوگوں نے کہا کہ تم تو سحرزدہ ہو تم تو ہمیں جیسے یہ کہہ  
آدمی ہو۔ اگر تم سچے ہو تو کوئی نشانی لاؤ۔ حضرت  
صالح نے کہا کہ تمہارے پاس ایک دلیل تھا کہ  
پروردگار کے پاس سے آئی ہے۔ یہ اللہ کی نشانی  
تمہارے لئے نشانی ہے اُس کو چھو دو کہ خدا کی

وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعَدُونَ  
وَتَصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ  
بِهِ وَتَبْعُونَهَا عِوَجًا وَأَذْكَرُوا  
إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَلَكُمْ مَقْرُورًا  
كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ﴿۸۴﴾  
وَأَنْ كَانَ كَاطِفَةً فَأَنْتُمْ مَسْئُورٌ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُزِيلُوا بَلِّغُوا  
لَكُمْ يُؤْمِنُوا فَا صَبِرُوا حَتَّى يَخْضَعُوا  
لِللَّهِ بَيْنَتَنَا وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ﴿۸۵﴾

اور ست گھات میں میں ہر پست میں کہ ڈالتے ہو اور بند کرتی  
ہو اللہ کے رستہ سے اس کو جو اس کے ساتھ ایمان لایا ہے  
اور چلتے ہو اس میں بگڑی سا دیا دے کہ جب تم تم  
تھوٹے پھر یاد دہاؤ کہ تم کو اور دیکھو کیا ہوا انجام  
نساؤ کہنے والوں کا ﴿۸۴﴾ اور اگر بے تم میں کوئی  
گروہ ایمان لایا ہے اس پر جس کے ساتھ میں  
بیجا کیا ہوں اور کوئی گروہ کہ نہیں ایمان لایا تو  
صبر کرو یہاں تک کہ حکم کہنا تم میں اور وہ  
بہت اچھا نیک کرنے والا ہے ﴿۸۵﴾

وَأَنْتُمْ فِيهِ رَاجِعُونَ يَنْصَرِفُونَ مِنَ اللَّهِ عَصِيَّةً  
فَمَا تَزِيدُونَ غَيْرَ تَحْسِيرٍ - وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ  
لَكُمْ آيَةٌ فَذُرُّوهَا تَكُنْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَتَّبِعُوا  
بُيُوتَهُمْ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ فَهُمْ قَدْ أَقْبَلُوا  
مَقْعَدُكُمْ فَذُرُّوهُمْ لَكُمْ آيَةٌ فَذُرُّوهُمْ لَكُمْ آيَةٌ  
فَلَمَّا جَاءَ أَمْرًا نَجِيًّا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ حِجَّةٌ  
مُنَادٍ مِنْ خَلْدِي يُؤْمِنُونَ أَنْ رَبُّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ  
وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي حَيَاةِهِمْ  
جَاشِينَ ۝ هود - ۶۹ - ۷۰

زمین میں جرتی پھرے۔ باقی رہا پانی ایکٹن سکو  
پی لینے دیا کہ اور ایکٹن تم سے لیا کہ وہ اس کو  
کچھ بڑائی ست سچاؤ نہیں تو تم کو دکھ دینے والا  
عذاب پڑے گا۔ وہ لوگ اوشنی سے تنگ آ گئے  
انہوں نے اس کو ذبح کر ڈالا اس کی کوئی نہیں کٹ  
دیں کہ مر گئی۔ حضرت ہود نے کہا کہ تم میں دشمنی  
جگہ میں چین کر لو غدا اب آئے گا وعدہ نہیں ملنے کا  
اس کے بعد ان پر یہ خدا کا عذاب پڑا کہ بڑی بگڑا  
سے اور حد سے زیادہ بھونچاں آیا اور وہ اپنے  
بے کی جگہ میں گھنوں کے بل کر گر گئے +

قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا  
قَالَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ - قَالَ هَذِهِ  
نَاقَةُ اللَّهِ شَرِبَ وَلَكُمْ شَرِبَ يَوْمَ مَعْلُومٍ - وَ  
لَا تَتَّبِعُوا بُيُوتَهُمْ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ - عَظِيمٌ -  
فَعَقَرُوا هَآ فَا صَبَرُوا نَادٍ مِنْ خَلْدِي - فَأَخَذَ هَآ عَذَابًا  
بِئْسَ ذَلِكُ لَا يَمْلِكُ مَا كَانَ أَكْثَرَهُمْ مُؤْمِنِينَ -

(۲۹ - شعراء ۱۵۳ - ۱۵۴)

وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى  
فَأَخَذَتْهُمُ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ لَهْوًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ  
(۸۱ - فصلت ۱۲)

قرآن مجید میں یہ قصہ اسی قدر ہے کہ ہمارے  
مفسرین نے اس قصہ کو ایک تو دودھ خان بنا دیا  
ہے جس کے لئے کوئی مقبرہ سنہ بھی نہیں ہے۔  
انہوں نے قرآن مجید کے ان لغزوں کو کہ - قَات  
یَايَةُ ان كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ اور ان لغزوں کو کہ  
" قَدْ جَاءَكُمْ حِينٌ مِنْ رَبِّكُمْ " دیکھ کر قصہ  
کیا کہ وہ اوشنی کسی عیب و معوجہ طریقے سے پیدا ہوئی  
ہوگی۔ کچھ عیب نہیں کہ پہلے سے عیب میں اس

اَنَا رَسُولُ النَّاقَةِ فَتَنَّا لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ صَافِينَ  
وَيُثَبِّتُ ان الْمَاءَ لِنَبِّئِهِمْ كَاشْرِبَ مَحْتَضِرٍ فَتَا دَا  
صَاحِبِهِمْ تَعَالَى فَعَقَرَهُ نَكِيفَ كَانَ عَذَابِي وَنَذَرُ -  
اَنَا رَسُلًا عَلَيْهِمْ صَبْحَةٌ وَحَدَّةٌ فَكَانُوا كَهَشِيمٍ  
الْمَحْتَضِرُ (۸۲ - سورة القمر - ۲۷ - ۲۸) +



قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ  
قَوْمِهِ لَهْزِجَتِكَ يُشْعِبُ وَ  
الَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَوْمِ بَيْنَا  
أَوْ لَعَنُودُنَا فِي مِلَّتِنَا قَالَ  
أَوْ لَوْنَا كَارِهِينَ ﴿۹۱﴾

کہا اُس قوم کے سرداروں میں سے اُن لوگوں  
نے جو تکبر کرتے تھے کہ ضرور تم کو نکال دینگے  
شعیب اور اُن لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں یہ جرحہ  
اپنی اپنی سے بایہ کہ چڑا جاؤ تم ہمارے دین میں۔  
شعیب نے کہا گو کہ ہم کراہت کریں گے ہوں ﴿۹۱﴾

فاما شور و ہلکوا باستان شعیب (۱-۱۱۱) +  
کذب غمور بطعن لھا ذابعت اشقھا۔  
نقال لھم رسول اللہ ناثہ اللہ رقیبا ہا  
فکذبہ فعمردہ فاند مدد علیہم رحمہم بدہم  
فستواھا +

(۹۱) - سورة الشمس ۱۱ - ۱۲ +

اومنی کی نسبت عجیب باتیں مشہور ہوئی مفسرین  
نے اُن افواہی باتوں کو قرآن مجید کے اُن الفاظ  
کے خیال سے صحیح سمجھا اور تفسیروں میں لکھ دیا  
حالانکہ اُس کے لئے کوئی معتبر سند نہیں ہے +  
انہوں نے لکھا ہے کہ جب حضرت صالح  
نے جن کی پرستش سے اُن کو منع کیا اور خدا سے واحد کی پرستش کی ہدایت کی تو وہ تنہا  
جس میں کہ خود حضرت صالح بھی تھے مجروح طلب کیا۔ حضرت صالح نے کہا کہ تم کیا چاہتے ہو۔ انہوں  
نے کہا کہ تم ہمارے تیوہ کے دن ہمارے ساتھ چلو ہم اپنے بتوں کو نکالینگے تم خدا سے معجز ہوگے  
ہم اپنے بتوں سے مانگینگے۔ اگر تمہاری دعا کا اثر ہو تو ہم تمہارے مرید ہو جائینگے اور اگر تمہاری دعا  
کا اثر نہ ہو تو ہم تمہارے مرید ہو جائیں گے۔ اس اقرار پر دونوں شہر کے باہر گئے انہوں نے اپنے بتوں  
کے کچھ دعا مانگی مگر کچھ نہ ہوا حضرت صالح سے کہا کہ ہم چاہتے ہیں کہ اس پیارے کے ٹکڑے میں سے  
ایک اومنی نکالے حضرت صالح نے اُن سے اقرار لیا کہ اگر نکلے تو تم ایمان لے آؤ گے سب نے اقرار کیا  
جب بات یہ ہو گئی تو حضرت صالح نے دو رکعت نماز کی پڑھی اور خدا سے دعا مانگنی شروع کی۔  
وہ پہاڑ کا ٹکڑا پھون شروع ہوا اور حمالہ کے پیٹ کی مانند پھول گیا۔ پھر بھٹا اور اُس میں سے  
نہایت بڑی مٹی مستندی اومنی نکلی۔ اور اسی وقت اُس نے اپنے برابر کا بچہ بھی دیدیا +

اُس اومنی کا پیدا ہونا ہی عجیب طرح پر بیان نہیں کیا بلکہ اُس کی عجیب عجیب صفات  
بھی بیان کی ہیں۔ لکھا ہے کہ جہاں قوم خود رستی تھی وہاں پانی بہت کم تھا اور ٹھیرا تھا کہ ایک  
دن وہ پانی اومنی پیا کرے اور ایک دن وہ لوگ لیا کریں اومنی میں یہ عجیب صفت تھی کہ وہ  
سارا پانی جس کو تمام لوگ پی سکتے تھے مڑپ جاتی تھی اور پہاڑ پر چلی جاتی تھی پھر وہاں سے آتی تھی  
اور لوگ اُس کا دودھ دہتے تھے اور اس قدر کثرت سے دودھ جوتا تھا کہ تمام قوم کے لئے  
بجائے پانی کے کافی ہوتا تھا +

حضرت صالح نے کہا کہ تمہارے شہر میں ایک لڑکا پیدا ہونے کو ہے کہ تمہاری موت

قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا  
 اِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكَ بِعَدَا  
 اِذْ فَعَلْتَ اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا  
 اَنْ نَعُوذَ فِئْتَا اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا  
 وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ  
 تَوَكَّلْنَا رَبُّنَا افْخَرْنَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ  
 بِالْحَقِّ وَانْتَ خَيْرُ الْفَائِزِينَ ﴿۵۵﴾

جیکے ہم نے جھوٹا انتر کیا ہو گا اللہ پاک ہم پر  
 پہلو میں تمہارے دین میں بعد اس کے کہ نجات دی  
 ہم کو اللہ نے اس سے۔ اور نہیں ہو سکتا کہ ہم  
 آجاویں اس میں گریہ کہ چاہے اللہ پروردگار ہمارا۔  
 گھیر لیا ہے جسے پروردگار نے ہر چیز کو اپنے علم میں  
 اللہ پر ہمارا توکل ہے۔ لہذا ہر پروردگار فیصلہ کرے ہم  
 میں بھاری قوم میں ٹھیک مدت بہت چھایا فیصلہ کرے ہو گے ﴿۵۵﴾

اس کے افسوس ہوگی انہوں نے یہ بات سن کر جو لوگ پیدا ہوئے اس کو مار ڈالا یہاں تک کہ تو لوگ  
 کو مارا جب دسواں لوگ پیدا ہوا کہا کہ جی اب تو ہم نہ مارینگے مگر جنتی سے یہ وہی لڑکا تھا جس کے  
 ہاتھ سے ان کی موت ہونے والی تھی \*

بہر حال وہ لڑکا بڑا ہوا جوان ہوا یا روں میں بیٹھنے لگا ایک دن وہ اپنے پاروں کی مجلس  
 میں تھا اور سب نے شراب پینے کا ارادہ کیا اور شراب میں پانی ملانے کو پانی چاہا مگر وہ دن اونٹنی  
 کے پانی پینے کا تھا وہ سب پانی پی گئی تھی ایک قطرہ شراب میں ملانے کو میں نہیں تھیرا تھا \*

اس جوان کو نہایت غصہ آیا وہ پہاڑ میں گیا اور اونٹنی کو بکرایا جب آئی تو اس کو ذبح کر ڈالا  
 یا کو نہیں کاٹ ڈالیں کہ وہ مر گئی۔ پھر ان پر تین دن میں عذاب آیا پتے دن سب کے بدن سڑنے  
 ہو گئے۔ دوسرے دن زرد ہو گئے۔ تیسرے دن کالے ہو گئے۔ اس پر بھی نہ مرے۔ تب  
 بھونچال آیا اور اس کے سبب سے مر گئے۔ اس قصہ کا لغو اور مہمل ہونا خود اس قصہ سے ظاہر ہوتا  
 ہے مغیرین نے بھی اس قصہ کو اگرچہ کھلیے مگر چنداں اعتبار نہیں کیا بعضوں نے تو رومی  
 کر کر کھلیے کہ یہ لفظ خود قصہ کے ضعیف اور بے سند ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ عاتق تفسیر کہیں

اعلم ان القرآن قد دل علی ان فیہ ائیمہ  
 نامہ ذلک انما کانت ائیمہ من ای الوجہ لہو غلیظ  
 مذکور العلم حاصل یا انما کانت ہجرت من  
 وجہ مالا محالہ۔

(تفسیر سید جلد ۳ صفحہ ۲۶۰) \* معلوم ہے کہ وہ کسی کسی وجہ سے ہجرت تھی۔ مگر میں  
 کہتا ہوں کہ جس وجہ سے صاحب تفسیر کہیں کہیں اس کو ہجرت و انفاق لفظات قرار دیا ہے وہ بھی صحیح  
 نہیں ہے \*

ثمود کی قوم نے بتوں کی پرستش اختیار کی تھی اور کئی بتیں ان کی بت پرستی میں گذر گئی  
 تھیں جب حضرت صالح نے ایسے خدا سے واحد کی پرستش کی ہدایت کی جس کی مدد کو فی صورت

وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ  
لَئِنْ آتَيْنَاكُمْ شَيْئًا إِذَا كُنْتُمْ  
إِذَا الْخُسُوفُ ۝

اور کہا اُن مرداروں نے جو کافے تھے اسی کی قوم  
سے کہ اگر تم پر دی کرو گے شیعہ کی تو بیشک تم  
ہو گے نقصان پانے والے ۝

ہے نہ مشکل ہے نہ اس کا وجود کھانی دیتا ہے نہ کوئی اس کے پاس جا کر اسے دیکھ سکتا ہے صحت  
خیال ہی خیال میں وہ ہے اور خیال میں بھی بیچون و بیچکون میرا جزو مکان اور شکل و صورت  
وہبت و مثال سے تو ایک قطعی بات تھی کہ ایک بشتینی بیت پرست کہتے کہ اگر تم سچے ہو تو اس  
کی نشانی لاؤ جس کے ذریعہ سے وہ اس بن دیکھے خدا کی پرستش کریں کیونکہ بغیر کسی ظاہری جو  
کے ان کے دل کو تسلی نہیں ہو سکتی تھی۔ انہوں نے ایک اوشنی کو بطور سائنڈ کے چھوڑ دیا کہ یہ خدا  
کی اوشنی ہے اور تمہارے لئے خدا کی نشانی ہے اس کو کسی قسم کی ایندامت پہنچاؤ اور چرنے پھرنے  
وہ معلوم ہو گا کہ اس طرح پر جانوروں کے چھوڑنے کی قدیم رسم تھی عرب متعدد طرح پر سائنڈ  
چھوڑتے تھے اوشنی جب پانچ بچے جن لیتی تھی تو اس کو بتوں کے نام پر چھوڑ دیتے تھے۔  
اور جہاں وہ چرتی چرنے دیتے تھے اور پانی پینے سے نہ بھگاتے تھے۔ سیاری سے اچھا ہوتا  
یا سفر سے آنے پر یا دس برس خدمت لینے کے بعد اونٹ کو بتوں کے نام پر بطور سائنڈ کے  
چھوڑتے تھے جو بچہ اور سائیکہ اور حامی کے نام سے مشہور ہیں حضرت صالح نے  
بھی اسی طرح اس اوشنی کو چھوڑا صرف اس فرق کیا کہ کسی بت یا کسی مخلوق کے نام پر نہیں چھوڑا  
بلکہ خدا کے نام پر چھوڑا ۝

آیت کے لفظ کے معنی مجروحہ کے نہیں ہیں اور اس لئے مصنف تفسیر کیسے کہہ سکتا ہے کہ  
والعلمہ حاصل باغنا کات معجزۃ بیجہ مکلا محالۃ، صحیح نہیں ہے۔ آیت کے معنی نشانی  
کے ہیں۔ محمد بن ابی بکر الرازی نے لغات قرآن میں لکھا ہے کہ آیۃ العلامة وضہ قولہ تعلق  
ان آیۃ ملکہ، وقولہ تعلق، جبلت اللیل والنہار آیتیں، ای علامتیں، پھر آیت کے لفظ  
سے یہ قرار دینا کہ وہ اوشنی یا سائنڈ تھی ایک معجزہ تھی جو مخلوق قانون قدرت یا ما فوق الفطرت  
پیدا ہوئی تھی قابل تسلیم نہیں ہے ۝

دوسرا لفظ ان آیتوں میں، بیئۃ من ربکم، کہہ ہے، ان الفاظ کا جو قرآن مجید میں  
ہیں ترجمہ یہ ہے کہ، کہا اصلاح انہی میری قوم عبادت کرو اللہ کی نہیں ہے تمہارے لئے  
کوئی خدا سوائے اس کے۔ بیشک آئی ہے تمہارے پاس دلیل تمہارے پروردگار سے۔ یہ  
اوشنی اللہ کی تمہارے لئے نشانی ہے، اگر یہ کہا جاوے کہ اوشنی ہی وہ دلیل تھی تو لفظ  
لکھنا آیۃ بیکار ہو جاتے ہیں کیونکہ اس حالت میں صرف اتنا کہنا کافی تھا کہ قد جاءکم بیئۃ

پھر کہ ان کو زلزلہ نے پھرانہوں نے صبح کی اپنے  
گھڑوں میں باندھے پڑے ہوئے (۸۹)

فَاتَّخَذَ لَهَا لَصِقَةً فَاجْتَمَعُوا  
فِي دَارِهِمْ جَمِيعِينَ (۹۰)

من ربك هذه ناقه الله قدر وفها تاكل الخ دوسرے یہ کہ خدا کی تمام مخلوقات وہ کسی طرح  
پر پیدا ہو خدا پر دلیل ہے اوٹنی کے پیدا ہونے سے گو کہ وہ کسی عجیب طرح سے پیدا ہوئی  
ہو خدا پر دلیل ہونے کی کچھ خصوصیت نہیں برکتی پس صاف ظاہر ہے کہ قد جاہ تکد مینہ  
من ربك جدا جہ ہے اور اس سے وہ دلیل مراد ہے جو انبیا اپنی امت کو خدا تعالیٰ کے  
وجود اور اس کی توحید اور اس کے استحقاق عبادت کی نسبت بتاتے ہیں اور، "هذه ناقه  
الله لكناية الى اخره جملہ مستافہ ہے اس کو بعینہ من ربك سے کچھ تعلق نہیں ہے  
اگر ہم یہ بھی تسلیم کر لیں کہ اس کو بعینہ من ربك سے تعلق ہے تو بھی اس سے کوئی نتیجہ  
سوائے اس کے نہیں نکلتا کہ حضرت صالح نے اس اوٹنی کو جس طرح ایک نشانی بتایا تھا اسی طرح اور  
اسی مقصد سے اس کو دلیل یا گواہ بھی کہا تھا۔ بعینہ کے لفظ سے اس ساندھنی کا سچو ہونا  
اور خلاف قانون قدرت یا مافوق الفطرت پیدا ہو کس طرح تسلیم کیا جاسکتا ہے تب بھی کہ خدا تعالیٰ  
نے نام قصہ حضرت صالح کا بیان کیا اور جو بات سب سے مقدم اور سب سے زیادہ عجیب تھی کہ ہمارے  
کو فی الفور اوٹنی کا حمل رہا اور وہ مثل حاملہ کے پیٹ کے پھوٹن شروع ہوا اور شق ہو گیا اور اوٹنی  
پلی پلائی ساٹھ گز چوڑی اور معلوم نہیں کس قدر لمبی سند سند اس میں سے پیدا ہوئی اور پیدا  
ہوتے ہی اپنی برابر کا بچہ جنا اور قدرتی مسئلہ المظروف قصر من القرف والجزء اقصر من الكل  
کو بھی یا اطل کر دیا۔ اس کا بیان بالکل چھوڑ دیا۔ اور تفسیر کو اس کا الہام کیا کیونکہ انہوں نے بغیر  
غور و فکر اور بغیر کسی معتبر سند کے اس قصہ کو مکمل ہے جو بغیر الہام کے اور کسی طرح مکھا نہیں جاسکتا  
تھا۔ افسوس ہے کہ ہمارے مفسروں نے ایسے ہی تو بے معنی قصوں کو قرآن مجید کی تفسیر میں داخل  
کر کے مسائل مستحکم اسلام کو مضحکہ اطفال بنایا ہے اور اس کے نور عالم افروز کو لغویات کے ٹکڑے و خبا  
سے دھندلا کر دیا ہے۔ خدا ان پر رحم کرے آمین +

جب کہ ان لوگوں نے اس ساندھنی کو بار ڈالا اور کفر و بت پرستی کو نہ چھوڑا تو حضرت صالح  
نے فرمایا کہ تم تین دن اور پھرتی کر لو پھر تم پر خدا کا عذاب ضرور آدینگا۔ اعداد جیسے مقام پر بیان ہوئے  
ہیں ان سے وہی عدد مقصود نہیں ہوتا بلکہ ایک ما مراد ہوتا ہے اس طرح کے کلام کے یہ معنی  
ہوتے ہیں کہ چند روز تم وچین کر و پھر تم پر عذاب ہوگا بدکار انسان کی نسبت بھی کہا جاتا ہے کہ  
تین دن کا یا چند روز کا یہ عیش و آرام ہے اور اس سے اس کی تمام عمر مراد ہوتی ہے اور مقصد  
یہ ہوتا ہے کہ مرنے کے بعد اس کا حال معلوم ہوگا پس اسی طرح حضرت صالح نے فرمایا، "فمقتلوا

الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّهُمْ بَيْنَهُ  
فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّهُمْ  
هُمُ الْخَاسِرِينَ ﴿٥٠﴾

جن لوگوں نے جھٹلایا شعیب کو (وہ ہو گئے  
ایسے کہ آگوا یسے نہ تھے ان میں جن لوگوں نے  
جھٹلایا شعیب کو وہی تھے نقصان پانہ والے) ﴿۵۰﴾

فی دیار کثرت ایام +

جو آفت کہ قوم ثمود پر آئی وہ شدید بھونچال تھا لفظ طاعیہ جو بعض آیتوں میں ہے وہ اس  
کی شدت اور حد سے زیادہ ہونے پر دلالت کرتا ہے۔ لفظ صیحا کا اس بھونچال کی آواز کو گواہ  
پر اشارہ کرتا ہے اور مرجفہ کے معنی بھونچال کے ہیں غرض کہ جس طرح عادت اللہ جاری ہے بھونچال  
کے آنے سے وہ قوم غارت ہو گئی یعنی اس کے بت سے آدمی مر گئے اور بت سے بچے بھی رہے  
قوم ثمود کے مکانات پہاڑوں میں بھی تھے اور میدانوں میں بھی تھے میدانوں کے مکانات پر تو  
بھونچال سے صدمہ ظاہر ہے مگر پہاڑ کے اندر کے مکانات پر بھی متعدد طرح سے صدمہ پہنچ سکتا ہے  
یہ واقعہ کوئی ایسا واقعہ نہیں ہے جس کو معجزہ یا خلافت قانون قدرت یا مافوق الفطرت تصور کیا جا  
ا بھی یہ واقعہ بڑا ہے کہ اندلس کے علاقہ میں ایک بھونچال کے سبب ایک ہزار آدمی مر گیا +

حضرت لوط کا قصہ سورہ ہود میں زیادہ تفصیل سے ہے اور اسی مقام پر اس سے بحث کرنی  
زیادہ مناسب ہے اس لئے اس بحث کو سورہ ہود کی تفسیر میں بھیجئے مگر حضرت شعیب کے قصہ کا  
اس مقام پر بیان کرتے ہیں +

(۸۳) (والی مدین احاہم شعیب) مدین۔ حضرت ابراہیم کے بیٹے کا نام ہے  
جو قطیف کے پیٹ سے قریباً سنہ ۲۱۵۱ ونبوی کے پیدا ہوا تھا۔ مدین کا بیٹا عیفاء تھا۔  
جس کو بعض عربی کتابوں میں غلطی سے عتقا لکھ دیا ہے۔ یہاں تک تو حسب توریث میں مندرج  
ہے (دیکھو سفر پیدایش باب ۲۵ درس ۱۴) اس کے بعد تاریخ کی کتابوں میں اختلاف  
ہے۔ مگر ان اختلافات سے جو امر ہمارے نزدیک زیادہ ترقین صحت ہے یہ ہے کہ عیفاء  
کا بیٹا نوبہ یا نابت تھا۔ اور اس کا بیٹا ضیعون اور ضیعون کے بیٹے حضرت شعیب  
ہیں پس حضرت شعیب حضرت ابراہیم سے پانچویں پشت میں ہیں +

مدین۔ جہاں حضرت ابراہیم کے بیٹے مدین نے سکونت اختیار کی تھی زنتہ زنتہ وہاں  
شہر آباد ہو گیا۔ اور مدین ہی اس شہر کا نام ہو گیا بظہیموس کے جغرافیہ میں (موذیان) اس شہر کا  
نام لکھا ہے وہ شہر بحر قلزم کے کنارہ سے کسی قدر فاصلہ پر حجاز عرب میں واقع ہے۔ کوہ سینا کے  
جنوب مشرق میں اب یہ شہر بالکل ویران ہے کچھ نشان کھنڈرات وہاں اب تک موجود ہیں  
اور کہتے ہیں کہ وہاں ایک قدیم کنواں مونسے کے وقت کا بھی موجود ہے +

نہی ایک سے لگژر جغرافیہ میں یہ شہر لکھا جاتا ہے اس کے شہر میں بہت سے آثار کھنڈر ہیں جو کہ اب تک باقی ہیں

فَتَنَوْنِي عَنْهُمْ وَقَالَ يَافُوْهُ لَقَدْ اَبْلَغْتُمْ  
رَسَلْتِ رَبِّيْ وَكَفَيْتُ لَكُمْ  
فَكَيْفَ اسْتَعْلَيْتُمْ كُوْمًا كَافِرِيْنَ ۝۴۱

پھر میں نے ان کو پھیلانے کی باتیں میری تمہارے میں پہنچانے  
پہنچانے پر دروہ لگائے اور میں نے نیز غیابی کی تمہارے میں  
کیونکہ انہوں نے کافروں کی قوم پر ۴۱

حضرت شعیب کا قصہ بالکل سادہ اور سیدھا ہے تفسیر میں نے بھی پاس قصہ میں بہت سی کم  
زنگ آئینہ کی ہے صاحب تفسیر کبیر اس بات سے کہ شعیب پیغمبر پاس کوئی معجزہ نہ تھا نہایت  
متعجب ہوئے ہیں پھر کہتے ہیں کہ گو قرآن میں خدا نے اُن کے کسی معجزہ کو نہ بیان کیا ہو مگر ضرور  
انہ (اع الشعیب) ادعی النبوة فقال اذ جاءکم انکم بینہ من ربکم۔ وحبیب ان یکون المراد من اللہ بینہ  
ہمنا المعجزة لانه لا بد لدعوی النبوة والا لکان منتنبیاً لا نبیاء فقد اایة دلت علی انه حقت  
لہ معجزة حالہ علی صدقہ فاما ان تلك المعجزة من ہی انواع کانت فلیس القرآن لا لہ علیہ کمالہ  
یحصل فی القرآن الدلائل علی کثیر من معجزات دعویٰ کہے اُس کے لئے معجزہ کا ہونا ضرور ہے  
رسولنا۔ تفسیر کبیر جلد ۳ صفحہ ۲۶۶ + اور نہیں تو وہ قسبی ہو گا نہ سچا نبی۔ پس یہ آیت  
اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اُن کے پاس کوئی معجزہ تھا جو اُن کے سچا ہونے پر دلالت کرتا  
تھا۔ مگر یہ بات کہ وہ معجزہ کس قسم کا تھا قرآن میں اس پر کچھ اشارہ نہیں ہے جیسے کہ قرآن میں  
ہمارے رسول خدا کے بہت سے معجزوں پر کچھ اشارہ نہیں ہے + (انتہی)

اس کے بعد صاحب تفسیر کبیر نے تفسیر کشاف سے حضرت شعیب کے چند معجزے نقل کئے ہیں  
اور جیسے کہ وہ فی نفسہ لغویں ویسے ہی تاریخاً امور کے لحاظ سے بھی غلط ہیں پس ہم کو اس معلم پر  
اُن کے ذکر کی ضرورت نہیں ہم صرف اسی معجون پر بحث کرنا چاہتے ہیں جو قرآن مجید سے پیدا  
ہوتا ہے +

قرآن مجید میں حضرت شعیب کا قصہ نہایت صاف طرح پر بیان ہوا ہے بہت سادہ سادہ  
تو اسی سورۃ میں ہے اور پھر اسی کی مثل سورہ ہود میں اور سورہ شعرا میں اور سورہ عنکبوت میں آئی ہے  
اور وہ ایسے صاف لفظوں میں ہے جن کو بجز ترجمہ کے اور کسی تفسیر کی حاجت نہیں +

(۱۰۱) (شعر بعثنا من بعدہم منی) اس آیت سے حضرت موسیٰ اور فرعون کا  
قصہ شروع ہوا ہے۔ اس قصہ میں مندرجہ ذیل امور بحث شعیب ہیں +

۱۔ تحقیق لفظ ایہ و لفظ بینہ۔ ۲۔ حقیقت سحراریہ کہ کن معنوں میں اس کا استعمال ہوتا  
ہے۔ ۳۔ بیان جنمیل تحریک جبل و عصابہ جو فرعون۔ ۴۔ بیان عصابہ سے مراد اُس کا بطور

اور ہم نے نہیں بھیجا کسی بستی میں کوئی نبی مگر  
ہم نے اُسی کے لوگوں کو پکارا بلا میں اور وہ مکہ  
میں تاکہ وہ عاجزی کریں (۹۲)

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّبِيٍّ  
يَخُذُ نَاصِيَةَ أَهْلِهَا إِلَّا إِنَّا جَاءْنَا بِالْبَأْسَاءِ وَالْقَسَاءِ  
كَأَنَّهُمْ يَصُدُّونَ (۹۲)

ترجمہ کے دکھائی دینا - ۵ - بیان یہ بیضا - ۶ - ذکر قتل اولاد بنی اسرائیل - ۷ - بیان قتل -  
۸ - ذکر طوفان - وجراد - قتل - وشفاع - دوم - ۹ - غرق فی البحر - ۱۰ - احکام فطر -  
موسے کا پہاڑ میں - ۱۱ - حقیقت کلام خدا باحواسے - ۱۲ - حقیقت تجلی بجمل - ۱۳ - بیان  
ثابت فی الالواح - ۱۴ - اتحاد و عمل - ۱۵ - شر آدمیوں کا منتخب کرنا - ۱۶ - ذکر ستارے  
توہم موسے اور ظاہر ہونا چشموں کا - ۱۷ - سایہ کرنا ابر کا - ۱۸ - من و سلوئے کا اترنا - ۱۹ -  
خول باب +

ہم ان ایسوں امور کی نسبت علم و علمہ بیان کرنا چاہتے ہیں مگر ان میں سے جن امور کو پہلے  
بیان ہو چکا ہے ان کے صرف حوالہ دینے پر اکتفا کرینگے +

### اول - تحقیق معنی لفظ آیہ و بینہ

ہم نے سورہ بقرہ کی تفسیر میں بحث تفسیر، "وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن مَّوَدِّعَاتِهَا" لفظ آیہ  
و بینہ پر مفصل بحث کی ہے اور ثابت کیا ہے کہ ان الفاظ کے معنی معجزہ کے نہیں ہیں بلکہ احکام  
کے ہیں - اور یہی ثابت کر دیا ہے کہ معجزہ دلیل ثبوت نبوت نہیں ہو سکتا اور اس صورت میں آیہ  
و بینہ کے معنی اس غرض سے معجزہ کے لینے کہ وہ مثبت نبوت ہوتا ہے شرط القیادہ ہے  
کچھ زیادہ رتبہ نہیں رکھتا +

### دوم - حقیقت سحر

اور یہ کہ کن معنوں میں اُس کا استعمال ہوتا ہے

سحر کا لفظ قرآن مجید میں بہت جگہ آیا ہے مگر بہت سے الفاظ زبان عرب میں ایسے متعل  
تھے جن کے لفظی بالواقع کوئی حقیقت نہ تھی اور نہ حقیقت ان کا مصداق تھا ان کا کوئی معنی حقیقت  
وجود رکھتا تھا - بلکہ عرب جاہلیت نے اپنے وہم میں ایک شے غیر موجود کا وجود قرار دیا تھا اور اُس  
کو عمل منسوب کئے تھے اور اُس شے غیر موجود وہی کے لئے وہ الفاظ متعل کرتے تھے -  
قرآن مجید ال عرب کی زبان میں نازل ہوا اور اس لئے اُس نے ان کے تدارک کے موافق وہ الفاظ

نُشِئَ بَدَنًا مِّمَّا كَانَ الشَّيْئَةُ الْحَسَنَةُ  
حَتَّىٰ عَمَّوْا وَقَتَالُوا فَنَزَّ مَتَّىٰ  
أَبَاءُ نَا الضَّرَّاءُ

پھر بدل دیا ہم نے بُرائی کی جگہ بھلائی کو یہاں  
تک کہ بڑھ گئے اور کہنے لگے کہ بیشک چھوٹا  
ہمارے باپوں کو دکھ

بھی قرآن مجید میں آئے ہیں۔ مگر قرآن مجید میں اُس کا استعمال اُن اُوروں کے بھلانے کے لئے  
ہوا ہے جو اُن کا اہل عرب اُن لفظوں سے پاتے تھے نہ اس لئے کہ اُن لفظوں کے لئے فی الواقع  
کوئی حقیقت تھی یا درحقیقت اُن کا کوئی مصداق تھا۔

اس کی مثال میں ہم ایک مباحثہ لطیف کا ذکر کرتے ہیں جو خلیفہ منصور کے وزیر ابو الفضل بن ریح

کی مجلس میں ایک بہت بڑے عالم سے ہوا تھا۔ امراۃ الجنان  
المشہورۃ تاریخ یا فہمی میں لکھا ہے کہ فضل بن ریح نے جو خلیفہ  
منصور کا وزیر اور ایک بہت بڑا عالم تھا ابو عبیدہ کے پاس  
جو اُس زمانہ کے بہت بڑے عالم متبحر تھا اور بصرہ میں تھے ایک  
شخص بھیجا اور اپنے پاس بلایا وہ آئے اور اُن کو وزیر کی مجلس  
میں لانے کی اجازت ملی جب وہ مجلس میں گئے تو دیکھا کہ وہ

ایک بہت لمبے چوڑے مکان میں بے جس میں بحرِ یو یک  
ہی کپڑے کا فرش بچھا ہوا ہے اور صدر میں ایک بہت اونچی  
جگہ پر جس پر بغیر زینہ کے چڑھنا نہیں جا سکتا مسند تکیہ لگا ہوا  
ہے اور وہ اس پر بیٹھا ہے۔ ابو عبیدہ نے موافق اُس داب  
کے جو ذیروں کے لئے مقرر کیا تھا سلام علیک کی وزیر نے  
اُس کا جواب دیا اور اپنی مسند کے پاس بیٹھنے کی اجازت  
دی۔ پھر ابو عبیدہ کی خیر و عافیت پوچھی اور انہی حالات دریا  
کئے اور بہت مہربانی کی۔ پھر کہا کہ کچھ اشعار پڑھو۔ ابو عبیدہ نے  
عرب جاہلیت کے نہایت عمدہ اشعار جو اس کو یاد تھے  
پڑھے۔ وزیر نے کہا کہ ایسے تو بہت سے اشعار میں بھی ملتا  
ہوں میرا مقصد تھا کہ کچھ نیکین چپٹے اشعار سناؤ ابو عبیدہ  
نے ویسے ہی اشعار پڑھے جن کو سنکر وزیر خوش ہوا اور ہنسا  
اور مزے میں آ گیا۔ اتنے میں وزیر کا ایک منشی جو وجیہ آدمی تھا  
آگیا وزیر نے اُس کو ابو عبیدہ کے پاس بیٹھنے کا حکم دیا اور

قال ابو عبیدہ ارسل الی الفضل  
بن الریح الی البصرة فی الخراج لیمضی  
علیہ وکنت جلیس عن فخرہ فاذا فی  
قد خلعت علیہ دھونی مجلس طویل عریض  
فیہ بساط واحد قد ملأہ فی صدر  
عرش عالیہ لا یرتقی علیہ الا بکرمی ہو  
جالس علی عرش فسلمت علیہ بالخند  
فرد وضحک الی واستدانی من عرشہ  
ثم سألنی ولسطی وتلفظ بی وقال  
فانشدنی فانشدتہ من حیون اشعار  
جاہلیۃ اخفعتها فقال قد عرفت اکثر  
ہذا وارید من ملیح الشعر فانشدتہ  
فغریب وضحک وذا وانشا ختم فخل  
رجل فی ذی الکتاب ولہ ہیئۃ حسنۃ  
فاجنبہ الی جانحی قال اقرئ ہذا  
قال لا فقال ہذا ابو عبیدہ علامۃ من  
البصرۃ اقدمناہ لستنفید من علمہ وعالہ  
الرجل ثم التفت الی وقال لی کنت الیک  
مشتاق وقد سألت عن مسئلۃ انت ذن  
لی ان امرک لایا ما قلت ہاں فقال  
قال اللہ فخل علیہا کاندہ رؤس الشیخین  
وانما یقع الرمد ولا یعاد بما قد عرف و  
ہذا لمدیر قال فقلت انما کلم اللہ  
العرب علی قدر کلامہم ما سمعت قول



وَالَّذِينَ آتَوْا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۴۳﴾

اور کھنے - پھر ہم نے اُن کو یکا یک پکڑ لیا اور وہ نہیں جانتے تھے ﴿۴۳﴾

امری القیس  
ایقتلنی والمشرقی مضاجعی  
ومسئونی منی کانیابغوال  
وهذا لیروالقول قط وکنه لماکان امر  
القول یهوهم اوعند ابه فاسخن  
الفضل والمائل فی ذلک +  
مراة الجنان - درق ۱۵۰ +  
کا بہت مشتاق تھا۔ لوگوں نے مجھ سے ایک مسئلہ پوچھا جو  
آپ مجھ کو اجازت دیتے ہیں کہ اُس کو آپ سے کہوں ابو عبیدہ نے کہا کہ کہو اُس فحشی نے کہا  
کہ خدا تعالیٰ نے دونوں کے درخت کے پھل کو شیطانوں کے سروں سے تشبیہ کیا ہے مگر  
لاٹھ دینا یا ڈرانا ایسی چیز ہے ہو سکتا ہے جس کو وہ لوگ جانتے ہوں مگر شیتوں کے سروں کو  
تو کوئی نہیں جانتا کہ کیسے ہیں ابو عبیدہ نے کہا کہ خدا نے عرب کے کلام کے مطابق کلام کیا ہے  
کیا تم نے امر - القیس کا قول نہیں سنا چنانچہ ابو عبیدہ نے وہ شعر پڑھا جس کا مطلب یہ ہے :-

کیا وہ مجھ کو مار ڈالیں گے اور تلوار میری ساتھ بیٹھی ہے

اور نیلی چمکدار برچھیاں ہیں مانند دانتوں غول بیا بانی کے

اُس شخص نے جس کے حق میں یہ شعر کہا ہے یا اور کسی نے غول بیا بانی کو کبھی نہیں دیکھا تھا۔  
مگر جب کہ غول بیا بانی کا غول اُس کے دل میں تھا تو اُسی سے اُن کو ڈرایا یا اس تقریر کو وزیر ابو الفضل  
اور اُس کے فحشی دونوں نے پسند کیا (انتہی) +

غرض کہ جس طرح امر القیس کے شعر سے یہ لازم نہیں آتا کہ حقیقت غول بیا بانی کے بننے  
نیچے نیچے چمکدار دانت ہوتے ہیں اسی طرح قرآن مجید میں جو مردوں النسا طین کا لفظ آیا ہے  
اُس کو یہ لازم نہیں آتا کہ حقیقت شیطان کا ڈراؤنا سرو ہوتا ہے بلکہ جس چیز سے اپنے خیالات  
کے موافق عرب دہشت کھانے لگے اُسی سے اُن کے خیالات کے موافق یہ خیالی سرو - سطح - کھار  
جہان بن برائیہ - مرزہ - طہ - بیت - کمالی - ایلہاس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جس طرح عرب جاہلیت  
سحر کو سمجھتے تھے وہ حقیقت اُس طرح پر اُس کا وجود تھا۔ یا خدا تعالیٰ نے اُس کا واقعی ہونا بتایا  
ہے یا عرب جاہلیت کے خیالات کی تصدیق کی ہے +

اسی طرح سینکڑوں لفظ قرآن مجید میں حسب محاورہ بیان عرب اور لمجاز خیالات عرب جاہلیت  
آئے ہیں جن سے اُن کا واقعی ہونا مراد نہیں ہے۔ علمائے متقدمین نے اس باب میں کتابیں

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا  
لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَ  
الْأَرْضِ وَلَٰكِنَّ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُم  
بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٩٣﴾

اور اگر اُس بستی کے لوگ ایمان لے آتے اور پرہیزگاری  
کرتے تو بیشک ہم ان پر بھول دیتے آسمان اور  
زمین کی برکتیں دلیکن انہوں نے مجھلایا پھر ہم نے  
ان کو پکڑ لیا بسبب اُس کے جو وہ کھاتے تھے ﴿۹۳﴾

کبھی ہیں چنانچہ تاریخ یاضی میں لکھا ہے کہ اس مباحثہ کے بعد ابو عبیدہ نے اسی دن سے ارادہ کیا  
وعزمت مذلک الیوم ان کروہ قرآن کے اس قسم کے الفاظ کے بیان میں ایک کتاب لکھے  
اصنع کتابا فی القرآن مثل هذا شاہد اور جب وہ بصرہ میں واپس آگیا تو اُس نے کتاب لکھی اور اس کا  
معاینہ حاج الیہ من علمہ فلما رجعت نام مجاز رکھا۔ فسون ہے کہ اس قسم کی کتابیں دستیاب  
الی البصرہ علی کتاب الذی سمیتہ نہیں ہوئیں بسا اے زمانہ کے عالم ان کتابوں سے تواقف  
المجاز۔ مرآۃ الجنان یا ضی صغہ ۱۵ + محض ہیں۔ اور جب کوئی شخص جس کو خدا نے بصیرت دی ہے  
قرآن مجید پر غور کر کے اور تمام حالات کو پیش نظر رکھ کے اس قسم کے الفاظ کی نسبت کچھ لکھتا ہے  
تو ان کو ایک نئی بات معلوم ہوتی ہے اور چونکہ اُٹھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ لوفس کے برخلاف ہے  
حالانکہ جس کو وہ نص سمجھتے ہیں درحقیقت وہی نفس کے خلاف ہے +

سچ جس طرح کہ لوگ اُس پر یقین کرتے ہیں اور عرف عالم میں جس طرح پر وہ سمجھا جاتا ہے اُس کی  
کچھ اصلیت نہیں ہے اور نہ قرآن مجید سے اُس کی تفسیر یقینی جاتی ہے۔ ان تمام انسانوں  
میں خواہ وہ انبیاء ہوں یا ادنیٰ یا عوام ان س اور کسی مذہب کے ہوں سچے کہ حیوانوں میں بھی ایک  
قسم کی قوت تعقل طبعی موجود ہے جو خود اُس پر اور نیز دوسروں پر ایک قسم کا اثر پیدا کرتی ہے۔  
یہ قوت بتستفانے خلقت بعضوں میں ضعیف اور بعضوں میں قوی اور بعضوں میں اتنی ہوتی  
ہے۔ اور جس طرح اور قول انسانی ورزش سے قوت پکڑتے ہیں جیسے کہ پنج کشی کی ورزش سے بوجھ  
میں کلانی کی ورزش سے کلانی میں زیادہ قوت آجاتی ہے اسی طرح اس قوت نامی میں بھی خاص قسم  
کی ورزش سے قوت زیادہ ہو جاتی ہے +

انسان جو خواب میں عجیب عجیب چیزیں دیکھتا ہے اور عجیب واقعات و حالات اُس پر  
گذر سکتے ہیں جن کو وہ سمجھتا ہے کہ درحقیقت وہ تمام چیزیں موجود ہیں اور فی الواقع وہ حالات  
اُس پر گذر رہے ہیں اُسی قوت کے اثر میں سے ہے حالانکہ وہ چیزیں درحقیقت نہ موجود  
ہوتی ہیں اور نہ فی الواقع وہ حالات اُس پر گذر رہے ہیں +

کیفیت جس طرح کہ خواب طبعی میں ہوتی ہے کبھی حالت بیداری میں بھی پیدا ہو جاتی ہے  
آدمی سمجھتا ہے کہ میں جاگتا ہوں اور درحقیقت وہ جاگتا بھی ہوتا ہے مگر اُس پر ایک قسم کی خواب

اَهْلُ الْقُرَىٰ اَنْ يَّاتِيَهُمْ

پھر کیا نذر ہو گویں بستیوں کے رہنے والے کہ ان پر

يَاۡتِيَهُمْ نَارًا مِّنۡ سَمٰوٰتِہُمۡ

ہمارا عذاب آتے گا اور وہ سوتے ہوں (۷۰)

ہو جاتی ہے جو خواب تھا طبعی سے تعبیر کی جاسکتی ہے اور اس حالت میں انسان ایسی چیزوں کو  
موجود دیکھتا ہے جو فی الحقیقت موجود نہیں ہیں اور ایسے واقعات اپنے گزرتے ہوئے یقین کرتا  
ہے جو درحقیقت اُس پر نہیں گذرتے +

یہ قوت مقناطیسی جس میں قوی ہوتی ہے وہ دوسرے شخص پر بھی ڈال سکتا ہے اور اُس  
دوسرے شخص پر بحالت بیداری ایک قسم کی خواب مقناطیسی طاری ہوتی جاتی ہے کبھی وہ دوسرا  
شخص جاگ رہتا ہے اور خواب مقناطیسی اُس پر طاری رہتی ہے اور کبھی وہ اُسی خواب مقناطیسی  
میں بیہوش ہو جاتا ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سوتا ہے +

اس قوت مقناطیسی سے کیا کیا چیزیں ظہور میں آتی ہے بحث طلب ہیں جو لوگ اس فن کے  
عامل ہیں وہ اس قوت سے بہت سی عجائب و غرائب چیزوں کے ظہور کا دعویٰ کرتے ہیں مگر جب تک  
وہ تجربہ اور شاہدہ میں نہ آویں اُس وقت تک اُن کے صحیح و غیر صحیح ہونے کا فیصلہ نہیں ہو سکتا -  
ہاں صرف اُن باتوں کے دعوے سے یا اُن کے ظہور پذیر ہونے سے انکار کیا جاسکتا ہے جو معذور  
قوانین قدرت کے برخلاف ہیں - با اینہم جو امور کہ اُس سے ظہور میں آویں وہ صرف خیالی اور عجیب  
ہوتے ہیں جیسے خواب کی تینہیں نہ اصلی اور واقعی +

یہ قوت بعض آدمیوں میں خلقی نہایت قوی ہوتی ہے اور جو لوگ مجاہدات کرتے ہیں اور  
طوائف نفسانی کو متحرک کرتے ہیں خواہ وہ اُن مجاہدات میں خدا کا نام لیا کریں یا آدہ کسی کا اُن میں  
بھی یہ قوت نہایت قوی ہو جاتی ہے اور اُس کے اثر ظاہر ہونے لگتے ہیں - اُن افراد کو جب کہ  
مسلمانوں سے ظاہر ہوتے ہیں مسلمان کرامت سے تعبیر کرتے ہیں اور جب کہ غیر مذہب خلصے سے  
ظاہر ہوتے ہیں اُس کو ہستہ راج سے تعبیر کرتے ہیں حالانکہ دونوں کی اہمیت واحد ہے بہر حال  
جو کچھ کہ اُس سے ظاہر ہو اس کا کوئی وجود اصلی و حقیقی نہیں ہے بلکہ صرف وجود دہمی و خیالی ہے +

اسی قسم کی تاثیرات نفسانی کے طبع کو جب کہ اُن کا رائجتہ کرتا ایسے مجاہدات سے کیا گیا ہو  
جو فضل کے سوال اور کشیا یا اشخاص کے تصور و تذکرے سے تعلق رکھتے ہیں سحر سے تعبیر کیا گیا اگر چاہے  
تفسیر کیسے بھی سحر کی نسبت بہت لینی بحث لکھی ہے - گلاب بن عبدان نے اس بحث کو نہایت قریبی  
سے صاف صاف مختصر طور پر لکھا ہے جس کو ہم بحسن اس مقام پر نقل کرتے ہیں چنانچہ انہوں نے لکھا  
حقیقۃ السحر - وذلك ان النفس من  
النشۃ وکانت واحدة بالوہم فہی مستقۃ  
بالخفا من دہی اوصاف کل صنف مختلف  
کے سحر کی حقیقت یہ ہے کہ نفوس انسانی الہیہ و غیبیہ کے لحاظ  
سے متحد ہیں مگر خاصیتوں کے اعتبار سے مختلف ہیں اور

وَأَمِّنْ أَهْلَ الْقُرَىٰ أَنْ يَأْتِيَهُمْ  
بَأْسٌ غَاصِيٌ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ﴿٤١﴾

یاد رہے کہ جو گھسے میں رہیں گے ان کے پاس  
عذاب اُن کا جس کا وہ نہ سمجھتے ہوں ﴿۴۱﴾

بخاصیت وحدۃ بالذات لا توحد فی  
الصفات لاخر صارت تلك الخواص  
قطرة وجيلة لصفاته نفوس الانبياء  
عليهم الصلوة والسلام خاصية تستند  
للمعرفة الربانية ومحاجة للملائكة  
عليهم السلام من الله سبحانه وتعالى  
كما مر ما ينبغ ذلك من التأثير الاكوار  
والتجارب روحانية ككسب الصفات  
لها واثار غير بقوة نفسانية او شيطانية  
فاما التأثير الانبياء فقد اظهر خاصية  
ربانية ونفوس الكهنة خاصية الاطوار  
على النفوس بتقوى شيطانية وهكذا  
كل صفة مختصة بخاصية لا توجد في الاخر  
والنفوس الساعية على مراتب ثلاثية ياتي  
تجملها بها المورثة بالغة فقط من غير لذة  
ولا سعة هذا هو لذت التسمية القلاصة  
سبحان التي بعين من مزاج الاقلاد  
والعناصر الخواص الاعلاد والسمو  
الطلائع وهي اضعف رتبة من الاقلاد  
ثالث التأثير القوى المتخيلة بعد ما  
هذا التأثير الى القوى المتخيلة في تصرف  
في المجرى من التصرف وخلق فيها انواع من  
الخيالات والمحركات وصورها يقصد  
من ذلك تشييد لها الى الحسن من الرائدين  
بقوة نفس المورثة فيه فينظر الى ذلك كانه  
في الخارج وليس هناك شيء من ذلك كما  
يجب عن بعضهم ان يروى البصيرين والافكار  
والقصور وليس هناك شيء من ذلك لشيء  
هذا عند افلا ستمنا التعمدة والتشبيد  
هذا تفصيل من تبهذه هذه الخاصية

وہ چند قسم کے ہیں۔ ہر ایک قسم ایک نوع خاص کی خاصیت  
کے ساتھ مخصوص ہے کہ جو دوسری قسم میں نہیں پائی جاتی۔  
اور یہ خاصیتیں اُن کی جبلت اور مرشت ہیں۔ پس انبیاء  
علیہم السلام کے نفوس کو ایک خاص مناسبت ہوتی ہے جس  
کی وجہ سے وہ خدا کی عزت اور فرشتوں سے (جو خدا کی طرف  
سے آتے ہیں) بات چیت کی سادہ اس قسم کے اور کام کی یعنی  
موجودات میں تاثیر کی۔ اور تاروں کی روحانیت کی تسخیر کی  
اُن میں تصرف کرنے کی غرض سے قائل ہوتے ہیں۔ اور  
تاثیر قوت نفسانیہ سے ہوتی ہے یا شیخانیہ سے لیکن انبیاء  
کی تاثیر تو وہ امداد الہی اور خاصیت ربانی ہے اور جادو گروں  
کے نفوس کو غائب چیزوں پر اطلاع حاصل کرنے کی خاصیت  
قوائے شیطانیہ کے ذریعہ سے ہے۔ اور اسی طرح ہر ایک قسم  
ایک خاصیت کے ساتھ مخصوص ہے جو کہ دوسری میں نہیں پائی  
جاتی۔ اور جادو گروں کے نفوس کے مختلف درجے ہیں جن کی  
تفصیل آتی ہے۔ قسم اول تو صرف ہمت کے ذریعہ سے بغیر کسی  
آلہ اور مددگار کے تاثیر کرنے والی ہیں اور عملاً سفاسی کو سمجھتے  
ہیں۔ دوسری قسم بذریعہ کسی معین کی تاثیر کے ہے یعنی افلاک  
یا عناصر کے مزاج یا عددوں کی خاصیتوں سے۔ اور اُس کو  
طسمات کہتے ہیں۔ اور یہ قسم دل سے رہیں کہ ہے تیسری  
قسم خیالی قوتوں میں تاثیر کرتا ہے۔ اس تاثیر والا آدمی تو اسے  
متخیلہ کی طرف توجہ کرتا ہے پس اُن میں ایک خاص قسم کا نقش  
کرتا ہے۔ اور اُن میں طرح طرح کے خیالات و رنگش اور صورتیں  
جو کچھ اُس کو مقصود ہوتی ہیں ڈالتا ہے پھر اُن کو دیکھنے والوں  
کی جس پر احاطہ ہے اپنے نفس بوثرہ کی قوت کے ذریعہ سے  
سو دیکھنے والے ایسا دیکھتے ہیں کہ گویا وہ صبح میں موجود ہیں

أَفَآمَنُوا بِمَلَكِ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَلَكَ اللَّهِ إِلَّا الْفَقْرُ مِنَ الْخَيْرِ ۖ (۴۵)

پھر کیا وہ نذر ہو گئے ہیں اللہ کے کرے پھر ہند نہیں  
اللہ کے کرے مگر نقصان پانے والی قوم (۴۵)

تکون في السحر بالقرآن شأن القوى للبشرية  
کلهما وانما يخرج الى الفعل بالرياضة  
(مقدمہ ابن خلدون صفحہ ۳۱)

یہ اس کے مراتب کی تفصیل ہے۔ پھر غیبت سحر میں اور قولے بشری کی طرح بالقولہ موجود ہوتی  
ہے مگر ریاضت کرنے سے بالفعل موجود ہو جاتی ہے +

ابن خلدون نے جو سحر کے تین درجے قرار دیے ہیں حقیقت میں وہ تینوں سے واحد ہیں  
پہلا درجہ صرف ہمت کی تاثیر قرار دیا ہے اور تیسرا درجہ تنہید میں چیزوں کا جمع کر کے دوسرے کے  
تنہید میں اس کا اتنا کرنا قرار دیا ہے۔ یہ قسم درحقیقت صرف ہمت ہی سے متعلق ہے کوئی شے  
اس سے ملحدہ نہیں ہے دوسرا درجہ اعداد کا مزاج افلاک و عناصر اور جو اس اعداد سے قرار دیا ہے  
حالانکہ اس بات کے لئے کہ افلاک و کوکب و اعداد سے درحقیقت اس میں کچھ اعانت ہوتی ہے  
کچھ ثبوت نہیں ہے پس یہ دوسری قسم محض فرضی ہے اور تینوں قسمیں قسم واحد ہیں یعنی صرف ہمت  
تاثيرات کا ظہور +

اسی قوت نفسی کے آثار جب انبیاء و عظیم السلام سے ظاہر ہوتے ہیں تو اس کو معجزہ سے  
والفرق عند محمد بن المعجزة و  
المعجزان المعجزة قوة الهية تحدث في  
النفس ذلك التأثير فهو مؤيد بوجهه  
على فعله ذلك والساحر لما يفعل ذلك  
من عند نفسه وبقوته النفسانية و  
بأمد الشياطين في بعض الاحوال  
فبيدهما الفرق في المعقولات والحقيقة  
والانسان في نفس الامر وانما يستند  
نحن على التفرقة بالعلامات الظاهرة  
وهي وجود المعجزة لصاحب الخيرة و  
مقاصد الخيرة وللشعوذة المنحرفة الخيرة  
والتحدي على ادعوى النبوة والسحر  
ان يبرجد لصاحب الشر في افعال الشر  
في غالب من التفرقة بين الروحانيين  
وضر لا علماء واعمال ذلك والاعمال

تعبیر کیا جاتا ہے ابن خلدون نے معجزہ اور سحر میں یہ فرق بتلایا  
ہے کہ۔ ان کے نزدیک (یعنی حکماء السیخ کے نزدیک) معجزہ  
و سحر میں یہ فرق ہے کہ معجزہ ایک قوت الہی ہے جو نفس میں اس  
تاثیر کو برپا کیجی کرتی ہے پس وہ شخص (صاحب معجزہ) اس کام  
کے کرنے میں خدا کی روح سے تائب یافتہ ہوتا ہے۔ اور سحر  
اسی کام کو اپنی طرف سے اور قوت نفسانیہ کے ذریعہ سے  
اور بعض حالتوں میں شیطانی کی مدد سے کرتا ہے۔ پس ان  
دونوں میں معقولیت۔ حقیقت۔ ذات۔ کی رو سے ایک  
واقعی فرق ہے۔ اور ہم اس تفرق پر ظاہری علامتوں سے  
استدلال کرتے ہیں اور وہ یہ کہ معجزہ اچھے شخص سے پہنچے  
مقصودوں کے لئے ہوتا ہے اور نفوس منحرفہ سے پہنچے کام  
کے لئے دعویٰ نبوت پر تحدی کے لئے ہوتا ہے۔ اور

أَوَلَمْ يَهْدِ لِلَّذِينَ يَرَتُّونَ إِلَّا رَحْمَةً  
مِّنْ بَعْدِ أَهْلِيهَا إِنَّ كُتُوبَنَا مَبْنُوعَةٌ  
بِذُنُوبِهِمْ وَنَضَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ  
غَمًّا لَا يُفْقَهُونَ ﴿٩٨﴾

کیا ہدایت نہیں ہوئی اُن لوگوں کو جو وارث ہونے  
زمین کے اُس کے بہنے والوں کے بعد کہ اگر ہم چاہیں  
پہنچا دیں ہر اُن کو اُن کے گناہوں کے ساتھ۔ اور  
ہر نگاہیں اُن کے دلوں پر بھرد نہیں ڈالتے ﴿۹۸﴾

المتخصصة لنشر هذا هو الفرق بينهما  
عند الحكماء الا حيين قد يوجد لبعض  
المتصوفة واجبا لكرامات تاثير ايضا  
في حال العالم وليس معددا من جنس  
السموات والارض بل امداد الهى كان طريقهم  
وتعلمهم من انوار النبوة وتوابعها ولهم  
في المدا الهى حظ على قدر جاهلهم بآياتهم  
وتسليم بكلمة الله واذا اقتدر احد منهم  
على فاعمال الشرف فلا ياتيها لانه متفقد فيما  
ياتيه ويترك الامر الهى فلا يقع له  
فيه الاذن لا ياتونه بوجه ومراتب منهم  
فقد عدل عن طريق الحق ورجع الى الله  
ولما كانت المعجزة بامضاء روح الله و  
القوى الالهية فلذلك لا يعارضها شئ  
من السوء معتد به ابن خلدون  
صفحة ۳۱۹

واما الفرق عدم بين المعجزة والبرهان الذي  
ذكره المتكلمون انه راجع الى التقدير وهو معنى  
قوة باعل وقوة ما ادعاه قلوب السامع من  
معجزة الله فيزيغ منه ووقع الخلل في  
عنه فتركوا ما في معتدلا في المعجزة  
على الصدق عقليته لان صفة لغتها  
النفسية قل وقوت مع الكذب في احتمال  
الصدق كاذبا وهو محال فاذا لا يقع المعجزة  
مع الكذب بالاختلاف واما الحكماء والفرق  
بين ما عندهم كما ذكرناه فرق بين الخبر  
والنشر في نجات النظر في الابرار لا يصدق  
في الخبر ولا يستعمل في سبب الخبر

محررے آدمی سے بڑے کام کے لئے۔ اکثر مرد و عورت  
میں جدائی ڈالنے کے لئے دشمنوں کو فریب دینے کے لئے  
اور اسی قسم کے کاموں کے لئے ہوتا ہے۔ اور نفس متخصص  
سے شر کے لئے ہوتا ہے۔ حکماء الہیہ کے نزدیک  
تو معجزہ و سحر میں یہ فرق ہے۔ اور کبھی بعض صوفیوں سے  
اور کرامت والوں سے عالم کے حالات میں تاثیر پائی  
جاتی ہے مگر اس کا شائبہ سحر کی جنس میں نہیں ہے۔ بلکہ وہ  
تائید الہی سے ہوتا ہے کیونکہ اُن کا طور و طریق نبوت کے  
آثار اور توالیع میں سے ہے۔ اور تائید الہی میں۔  
جلے قدر مراتب اور خدا سے تقرب کے لحاظ سے اُن کو بھی  
حقد ملا ہوا ہے اور جب اُن میں کا کوئی شخص فعال شر پر  
قادر ہو تب سے تو اُس کو کر نہیں سکتا ہے کیونکہ وہ اپنے کام  
میں پابند ہے اور اُس کو خدا کے حکم پر چھوڑ رکھا ہے اور  
جس میں خدا کا حکم نہیں ہوتا ہے اُس کو وہ کسی طرح نہیں  
کرتا۔ اور اگر کسی نے کیا تو وہ راہ حق سے منحرف ہو گیا اور  
اکثر اُس کی کرامت مستحب ہو جاتی ہے۔ اور چونکہ معجزہ  
خدا کی مدد اور خدائی قوتوں کی وجہ سے ہوتا ہے تو سحر اُس کا  
مقابلہ نہیں کر سکتا لیکن اُن لوگوں کے نزدیک معجزہ و سحر  
میں فرق یہ ہے کہ شک میں تو کہتے ہیں کہ اُس کا رجحان خدائی  
کی طرف ہے اور خدائی کے سنی میں معجزہ کے وقوع کا دعویٰ  
کرنا اپنے دعوئے کے موافق۔ اور شک میں کہتے ہیں کہ  
ساحر اس قسم کی خدائی سے معذور ہے۔ اس لئے اُس سے  
خدائی ہو نہیں سکتی۔ اور چھوٹے شخص کے دعوئے کو موافق

تِلْكَ الْقُرَىٰ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنشَأَتِهَا  
وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ نُسُخُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ  
فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا بِمَا كَذَّبُوا مِنْ  
قَبْلُ كَذَٰلِكَ يَضْمَعُ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِ  
الْكَافِرِينَ ﴿٤٩﴾

یہ تیسریں ہیں ہم سناتے ہیں تجھ کو ان کی بعضی  
خبریں اور بیشک آنے والے ہمارے پیغمبر  
دلیلوں کے ساتھ پھر وہ ایسے دیکھ کر ایمان لادیں گے  
پر جس کو مٹلایا اُس سے پہلے۔ اس طرح مٹ  
کر دیتا ہے اللہ کافروں کے دلوں پر ﴿۴۹﴾

وصاحب المعجزۃ لا یصد منہ الشر ولا یستعمل فی اسباب الشر کا معجزہ علی  
طرفی التقیض فی اصل فطر قسما۔ مقدمہ  
ابن خلدون - صفحہ ۲۰۰ +  
معجزہ کا واقع ہونا ممکن ہے کیونکہ معجزہ کی ولایت سچائی پر  
عقل ہے اس لئے کہ معجزہ تصدیق کی خاص صفت ہے تو  
وہ اگر جھوٹ کے ساتھ واقع ہو تو سچی چیز جھوٹی ٹھہر جائے  
پس معجزہ مطلقاً جھوٹے سے نہیں سرزد ہو سکتا۔ لیکن حکما  
کے نزدیک تو عیباً ہم نے ذکر کیا معجزہ و سحر میں غیر شر کا فرق ہے اور وہ بھی انتہا کے کنارہ کا  
تو سحر سے اچھا کام نہیں ہوتا اور نہ وہ اس کو اپنے کام کے اسباب میں صرف کرتا ہے۔ اور  
صاحب معجزہ سے شر نہیں صادر ہوتا نہ وہ اس کو اسباب شر میں استعمال کر سکتا ہے۔ گویا وہ دو  
خلقت ہی سے مخالفت کی اخیر سرحد پر ہیں +

یہ علی سینا نے معجزہ یا کرامات کی نسبت یہ لکھا ہے کہ تم اس بات کو بعید نہ سمجھو بعض  
لا تستبعدن ان ینکون بعض النفوس  
ملکۃ ینعبدی تاثیرھا بدنہا او ینکون القوۃ  
کا نہ نفس مال العالم و کا تاثیر بکیفیۃ  
مزاجیۃ ینکون قد اثرت لیسدا اجمع ما  
عدد وہ اذ مبادیہا ہذا الکلیات  
لا یستلزم جرم صار اولی بہ لمناسبتہ  
مع بدنہ لا یمکن انہ لیس کل  
مستحق یحاروہ کل مبدیہ باروہ ولا تستلزم  
ان ینکون بعض النفوس ہذا القوۃ  
حتی ینعزل فی اجرام خریفۃ عنہا النعال  
بدنہ ولا یستلزم ان ینعزل عن قواہا  
الخاصۃ الی قوی نفیرا خری ینفعل فیہا  
لا یمکن اذ اکانت شحذات ملکۃ ینفعل  
قواہا البدنیۃ الی نفیرا ینفعل فیہا  
او غصبا و خوفا من غیرہا۔ ہذا القوۃ  
بہا کانت للنفس حسب المزاج لا صلی

یہ علی سینا نے معجزہ یا کرامات کی نسبت یہ لکھا ہے کہ تم اس بات کو بعید نہ سمجھو بعض  
نفوس کو ایسا ملکہ جو جس سے اس کی تاثیر اس کے بدن تک  
پہنچے یا وہ اپنی قوت کی وجہ سے گویا کہ عالم کے لئے  
بجز نفس کے بوسلہ صیبا کہ وہ کیفیت مزاجیہ کی وجہ سے  
اثر کرتی ہے تو وہ کسی مبدیہ کی وجہ سے وہ سب اثر کر سکتی ہیں  
ہم نے گنایا ہے کیونکہ اس کے باری بھی کیفیتیں ہیں خصوصاً  
اس جرم میں جس کے ساتھ وہ زیادہ مناسب جسم کو اس  
مناسبت کے جو کہ اس کو اپنے بدن کے ساتھ ہے بالخصوص  
جب تم یہ بات معلوم کر چکے ہو کہ ہر سخن گرم نہیں ہے نہ سرد  
سرد ہے اور اس بات کا انکار نہ کرو کہ بعض نفوس کو قوت  
اس درجہ تک ہو کہ دوسرے اجسام میں اثر کر سکتے ہر وہ ایسا  
بھی متفعل ہو جیسا کہ اس نفس کا بدن۔ اور اس بات کا انکار  
نہ کرو کہ وہ اپنی خاص قوت سے مجاور کر کے دوسرے نفوس  
پر اثر کر کے تصرفا جب کہ اس نے اپنے ملکہ کو خواہ بہ

وَمَا وَجَدْنَا لَكَ تَرْهِيْدًا  
مِّنْ عَمْدٍ وَإِنْ وَجَدْنَا لَكَ تَرْهِيْمًا  
لَّهَيِّقِيْنَ ۝۱۰۰

اور ہم نے نہیں پایا اُن میں سے بہت سوں کو  
افزار پر قائم رہتے۔ اور بلکہ پایا ہم نے اُن میں  
سے بہت سوں کو البتہ اقرار کو توڑنے والے ۱۰۰

لہٰذا یقیناً وہ من حیثہ نفسانیۃ تفسیر النفس  
الشیخیۃ للتخصیصا وقد فصل المزاج  
بحصلہ وقد حصل بضرب من الکسب  
بحصل النفس کتبیۃ وانشاء الذکاۃ کما  
یحصل للاولیاء وذلہا برار۔ والذی یقع  
ہذا فی جبلۃ النفس ثم یكون خیرا یشید  
مزکیا انفسہ فہو ذو معجزۃ من الانبیاء  
او کلامہ من الاولیاء ویزید ترکیبہ  
لنفسہ من ہذا المعنی زیادۃ علی مقتضی  
جبلۃ فیسلع المبلغ لا تقصی الذی یقع  
لہ ہذا ثم یكون شریرا ویستعمل فی الشر  
فہو الساحر الخبیث وقد یستعمل انفسہ  
من غلوہ فی ہذا المعنی قد یطعن شیئا  
من الاولیاء فیہ سائلا یوعلیٰ سائلا +

کے زیر کر لینے سے تیز کر دیا ہو۔ پس وہ بالیقین ہے شہرت کو  
یا غصہ کو یا دوسرے سے نفرت کو۔ یہ قوت اکثر نفس کو صلی شہرت  
کے اعتبار سے ہوتی ہے جو کہ اُس کو بہت نفسانیہ ہے پختی  
ہے اور نفس شخصہ کے لئے بدلتا ہوتا ہے اور کبھی کسی مزاج کی  
وجہ سے حاصل ہوتی ہے اور کبھی کسی قسم کی کوشش کی وجہ سے  
ہوتی ہے جو کہ نفس کو نہایت تیزی کی وجہ سے مجروح بنا  
دیتی ہے جیسا کہ اولیاء اور نیک لوگوں کو حاصل ہوتا ہے۔  
اور جس شخص کی سرشت میں یہ قوت ہو پھر وہ شخص نیک نہایت  
یا فتنہ ہو اور اس کا نفس پاک ہو تو وہ فانی اور صاحب معجزہ ہوتا  
ہے یا وہ لی صاحب کرامت ہوتا ہے اور جب نفس کا ذکر کرتا ہے  
تو اصل خلقت سے غلو زیادہ تر قی کر دیتا یا بد نہایت انچھوڑے ہوئے ہوتا ہے اور  
جس کو یہ قوت ہے اور وہ شریک ہے اور اس قوت کو بوجہ  
کام میں صرف کرتا ہے تو وہ فہمیت ساحر ہے اور کبھی وہ اس کام میں زیادہ غلو کر کے کی وجہ سے  
اپنے نفس کی قدر کو اور بھی گت دیتا ہے تو وہ اچھوں کی کسی بات کو نہیں پہنچتا +

ہم کو اس مقام پر اس بات سے بحث کرنی کہ معجزہ و سحر میں کیا فرق ہے اور انبیاء علیہم السلام  
سے جو اثر نفسی ظاہر ہوتے ہیں وہ کس سبب سے ہوتے ہیں اور اولیاء اللہ سے کس کی تائید سے  
اور کفار و شرکین یا غیث انسانوں سے کس کی مدد سے کچھ ضرورت نہیں ہے بلکہ صرف اس قدر  
کتنا کافی ہے کہ جو کچھ ہوتا ہے اور جس سے ہوتا ہے وہ خود اس کے اثر نفسی سے ہوتا ہے جو  
حسب فطرت انسانی خدا نے اس میں اور کسی نہ کسی قدر تمام انسانوں میں رکھا ہے۔ پس اگر یہ سچ  
ہے تو ہم اُس کو نہ معجزہ قرار دیکھتے ہیں نہ سحر نہ کرامت اور نہ استدراج۔ جیسے کہ ہم انسان کے  
دوسرے قول کے اثروں کو بھی معجزہ یا سحر یا کرامت یا استدراج قرار نہیں دیتے +

علاوہ اس کے جب کہ یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ اکثر ان اثروں کا ظہور ایسا ہی خیالی  
و دہمی ہے جیسے کہ خواب میں اُن چیزوں کا ظہور جن کو دیکھنے والا صرف خواب ہی میں دیکھتا ہے  
اور اُن کا وجود درحقیقت اور فی الواقع کچھ نہیں ہوتا تو ہم کو جو کرامت نہیں پڑتی کہ ایسی بے س چیزوں



مُشَدَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُنَاسِكًا يَلْدِيكَ  
إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ

پھر بھیجا ہم نے ان کے بعد منے کو اپنی نشانیں  
فرعون اور اس کے درباریوں کے پاس

پھر بھی جاہم نے اُن کے بعد مجھے کو اپنی نشانیوں سے  
فرعون اور اس کے درباریوں کے پاس

کو خیرہ طور پر انبیاء علیہم السلام کے معجزات سے اور اولیاءِ مائتہ کی کرامتیں اور بے اعتقادی سے کافروں کا سحر اور استدراج قرار دیں +

ہم کو اور اسلام کو تو فخر اس بات پر ہے کہ ہمارے رسول برحق پیغمبر خدا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف صاف کہہ دیا کہ میرے پاس تو کوئی معجزہ و عجیبہ نہیں ہے اگر ہو گا تو خدا کے پاس ہو گا میں تو مثل تمہارے ایک آدمی ہوں خدا نے مجھ کو وحی کی ہے میں تم کو بُری باتوں سے دُراتا ہوں اور اچھی باتوں کی خوشخبری دیتا ہوں +

ہم کو اور اسلام کو تو اس سچے؟ دی پر فخر ہے جس نے نہ مگر می کو سانپ کو دکھایا اور نہ اپنے  
دست مبارک کو چمکایا نہ سچی بات پر کچھ پر وہ والا۔ نہ خدا کی قدرت کے قانون کو توڑنے کا دعوے  
کیا اور سیدھی طرح لوگوں کو سچا راستہ بتایا اور فخر اولین اور آخرین اور خاتم النبیین ہونے کا درجہ پایا۔  
یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیما +

سوم۔ بیان تخیل متحرک جبل و عرصے سحرۂ فرعون

چہارم۔ بیان عصائے موسیٰ علیہ السلام

پہنچم۔ بیانِ یدِ ہرینیا،

یہ تینوں امر ایسے ہیں جن کا ایک شامل میان کرنا سب سے زیادہ مناسب ہے۔ اس مقام پر ہم ان تمام چیزوں سے بحث کر رہے ہیں جن میں ان امور سے گناہ کا ذکر ہے +

## تعبیان

اس میں کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ مصر میں جہ تیغ ران لوگوں کی کثرت تھی جو ساحر کہلاتے تھے اور جو کرشمے وہ لوگوں کو دکھاتے تھے اُس سے حضرت موسیٰؑ نے جو نبی واقف تھے جب حضرت موسیٰؑ اپنی قوم کی بھرپوری اور اپنی قوم کو فرعون کے ظلم سے رہائی دینے پر مائل ہوئے تو یہ ایک رقی بات ہے کہ ان کو اس بات کا خیال ہوا ہو گا کہ وہ تو بڑے بڑے کرشمے دکھانے والے ہیں پس :  
 :مانك جيميك يا موحى قال هي عتاي : اُن پر کہ بیکہ زلت ہو گا۔ اُن کو خدا نے بتایا کہ تو بھی دے

فَقُلْ لِمُؤْمِنًا قَا نْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

الْمُفْسِدِينَ ﴿۱۷۰﴾

پھر انہوں نے ظلم کیا اُن نشانوں کے ساتھ

پھر دیکھ کیا ہوا انجام مفسدوں کا ﴿۱۷۰﴾

ان کو علیہا وارش بھاننے غنی ولی فیما مارب اخری  
 قال القیام یا مری فی النور فاذا فی حیة نسى -  
 قال خدا و لا تحف سعید ما یرتھا لا ولی -  
 واضم یدک الی جناحک تخرج بیضاء من غیر سوء  
 آیتہ اخری (۲۰- سورۃ حدایت ۱۸- ۲۳) +  
 ہوں اور میرے اور کام میں بھی آتی ہے - خدا  
 نے کہلے ہوئے اس کو ڈال تو دے پھر جب موئے نے اُس لائھی کو ڈال دیا تو وہ یکا یک  
 اُتر دیا تھی جلتی ہوئی - خدا نے کہا اُس کو اُٹھائے اور مت ڈر ہم اُس کو پہلی ہی سیرت پر پھر کر دیں گے  
 اور اپنے اُٹھ کو نعل میں رکھ کر نکال چٹا بے عیب یہ دوسری نشانی ہے +

یہی مضمون سورۃ نمل میں بھی آیا ہے خدا نے موئے سے کہا کہ اپنی لائھی ڈال دے جب  
 قال عصافک فلما راھا تخرک کانما جان فی لمدیر  
 و سعید یا مری لا تحف فی لا یخاف لدی اللیل  
 و دخل یدک فی جیبک تخرج بیضاء من غیر سوء  
 فی نسیات الی فرعون و قومه اھم کافرا قوما  
 فاستن ۷۱- سورۃ نمل ۱۰ و ۱۱ +  
 میں ڈال کر نکال چٹا بے عیب - (جا) تو نشانیاں لیکر فرعون اور اُس کی قوم کے پاس بیشک دو  
 قوم تھے، فرمان +

وان الق عصافک فلما راھا تخرک کانما جان فی لمدیر  
 مذکور ولم یعقب یا مری لا قبل ولا تحف انک  
 من الامین اسلک یدک فی جیبک تخرج بیضاء  
 من غیر سوء واضم یدک الی جناحک من الی جیبک انک  
 برعائل من الی فرعون و قومه اھم کافرا قوما  
 فاستن ۷۱- سورۃ نمل ۱۰ و ۱۱ +  
 سورۃ قصص میں یہ فرمایا ہے کہ اپنی لائھی ڈال  
 پھر جب موئے نے دیکھا کہ وہ جلتی ہے گویا کہ وہ اُتر دیا  
 ہے پٹھ پھیر کر پیچھے ہے اور پھر پلٹ کر رخ دکھا خدا  
 نے کہا اے موئے آگے آ اور مت ڈر بیشک تھے  
 امن دلوں میں سے اپنے ہاتھ کو اپنی جیب میں

ڈال کر چٹا بے عیب نکال اور اپنے دونوں بازوؤں کو خوف سے ملا پس یہ دونوں دو برہان میں  
 تیرے رب کی طرف فرعون کے اور اُس کے سرداروں کے بیشک وہ لوگ نافرمان تھے +

ان آیتوں پر غور کرنے سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ کیفیت جو حضرت موسیٰ پر جاری ہوئی تھی  
 قوت نفس انسان کا تصور تھا جس کا اثر خود ان پر ہوا تھا - یہ کوئی معجزہ مافوق الفطرت نہ تھا - اور نہ  
 اس چار کی تلی میں جہل یہ امر واقع ہوا کسی معجزہ کے دکھانے کا موقع تھا - اور نہ یہ تصور ہو سکتا  
 ہے کہ وہ پہاڑ کی تلی کوئی کتب تھا جہاں پیغمبروں کو معجزے سکھانے جاتے ہوں اور معجزوں کی

وَقَالَ مُوسَىٰ يُفْرِعُونَ بَنِي رَسُولٍ  
مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۰۲﴾

اور کہا موسیٰ نے۔ اے فرعون بیشک میں رسول  
ہوں پروردگار عالموں کی طرف سے ﴿۱۰۲﴾

مشق کرائی جاتی ہو۔ حضرت موسیٰ میں از روئے قدرت جبلت کے وہ قوت نہایت قوی تھی  
تھی جس سے اس قسم کے اثر ظاہر ہوتے ہیں۔ انہوں نے اس خیال سے کہ وہ لکڑی سانپ ہے  
اپنی لاشی پھینکی اور وہ اُن کو سانپ یا اثر دیکھائی دی یہ خود اُن کا تصرف اپنے خیال میں تھا  
وہ لکڑی لکڑی ہی تھی اس میں فی الواقع کچھ تبدیل نہیں ہوئی تھی۔ خدا تعالیٰ نے کسی جگہ یہ  
نہیں فرمایا کہ فَانْقَلَبَتِ الْعَصَا ثَعْبَانًا۔ یعنی وہ لاشی بد لکڑی ہو گئی بلکہ سورہ نمل میں فرمایا۔  
كَانَهَا جَانًا۔ یعنی گویا وہ اثر دہ ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ درحقیقت وہ اثر دہ نہیں ہوئی تھی  
بلکہ وہ لاشی کی لاشی ہی تھی +

اس کے بعد جب حضرت موسیٰ فرعون کے پاس گئے تو فرعون نے کہا کہ اگر تم سچے ہو  
فَالْقَوْمُ طَائِفَةٌ مِّنْ ثَعْبَانٍ مِّبِينٍ۔ تو کوئی کرشمہ دکھا حضرت موسیٰ نے اپنی لاشی کو  
﴿۱۰۱﴾ سورہ نمل ﴿۱۰۲﴾ سورہ شعلہ ﴿۳۱﴾ اُس کے آگے ڈال دیا پھر وہ یکایک اثر دہ  
ظاہر ہوئی +

صاحب تفسیر کبیر نے باوجود یکہ نہایت بے پردہ قیاس و اقوال کی نسبت کچھ  
اعلم ان قولہ اول جملتک بنی میں بدلنے  
ان الله تعالى قبل ان القوم طائفة من ثعبان مبين  
ثعبان اول ذلك لما قال ما قال فلما القوم عصاء  
ظهور وعد الله به نصار ثعبان مبين والمزاد انه  
تبين لنا ظن ان ثعبان هركاته وساوا لعلام  
تفسير کبیر جلد ۵ صفحہ ۱۵۷ +  
فرعون سے کہا کہ اگر میں تجھ کو علانیہ کرشمہ دکھاؤں

جب بھی تو مجھے قید کر لگا۔ تو یہ کہنا اس بات پر دلیل ہے کہ لاشی کے ڈالنے سے پہلے خدا نے  
حضرت موسیٰ کو بتلادیا تھا کہ وہ اثر دہ ہو جائیگی۔ کیونکہ اگر نہ ہوتا تو جو بات حضرت موسیٰ نے  
کہی وہ نہ کہتے۔ پھر جب حضرت موسیٰ نے لاشی پھینکی تو وہ حیرت خیز ہوئی جس کا وعدہ اللہ نے  
کیا تھا پھر لاشی علانیہ اثر دہ ہو گئی اور علانیہ اثر دہ ہوجانے سے مرد یہ ہے کہ وہ لاشی دیکھنے والے  
کو بلنے سے اور اور تمام نشانوں سے اثر دہ معلوم ہوئی +

فَلَمَّا جَاءَ الْحَمَةُ قَالَ لَهُمْ مُوسَىٰ اَلْقُوا مَا اَنْتُمْ  
مَلْقُونَ فَلَمَّا اَلْقَوْا قَالَ مُوسَىٰ مَا جِئْتُمْ بِهَا سِحْرًا  
اِنَّ اللّٰهَ سَيُبْطِلُ اَنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ  
﴿۱۰۳﴾ ایت ۸۰ و ۸۱ +  
اس کے بعد وہ واقعہ ہے جو حضرت موسیٰ  
اور فرعون میں واقع ہوا اور جس کا ذکر مندرجہ پیش  
آیتوں میں ہے ان آیتوں کا مضمون یہ ہے کہ جب

حَقِيقٌ عَلَىٰ أَنْ لَا أَقُولَ عَلَىٰ اللَّهِ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

میرے پر فرض ہے کہ میں اللہ کی نسبت کوئی  
بات نہ کہوں بجز سچ کے

فرعون کے ساحر جمع ہو گئے تو انہوں نے کہا اے موسیٰ یا تو تم ذالونیس تو ہم پہلے ڈالتے ہیں  
موسے نے کہا کہ تم ہی ذالو پیر جب انہوں نے اپنی رسیاں اور لائیاں ڈالیں لوگوں کی آنکھوں  
پر جاو کر دیا اور ان کو ڈرا دیا اور ایک بڑا جاوہ کیا اور فرعون کی بے پکاری کی بے بیشک موسیٰ

خَالَ لِحَمِّ مُوسَىٰ الْغَوْلُ مَا أَنْتُمْ مَلْعُونُونَ فَاَلْقُوا  
جِبَالَهُمْ وَعَصِيمٌ وَفَالُوا جَزَعٌ فَرَعُونَ أَمَّا الْغَالِبُونَ  
فَالْقَىٰ مَرِجٌ عَصِمٌ فَذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ -

(سورۃ شعرا آیت ۴۲ و ۴۳) +

پر غالب ہوئے پس یکا یک ان کی نیاں رلا لیاں  
موسے کے خیال میں ان کے جاوہ کے سبب سے

معلوم ہوئیں کہ وہ چلتی ہیں - پھر موسے کے دل

میں ڈر سا پیدا ہوا - ہم نے کہا کہ تو مت ڈرتو تیری

پر غالب ہے - موسے نے فرعون کے ساحر سے

کہا کہ جو کچھ تم نے کیا وہ جاوہ ہے اللہ تعالیٰ

ابھی اُس کو مٹا دیگا بیشک اللہ منہ دیں کے کام کو

نہیں سنو، تمارے اے موسے سے کہا کہ ذال

جو تیرے دائیں ہاتھ میں ہے نکلے دیگا جو کچھ

نے کیا ہے جو کچھ انہوں نے کیا ہے جاوہ گریں کا

مکھ ہے اور جاوہ گر کو جہاں جاوے فتح نہیں ہے

پس موسے نے اپنی لاشھی ڈال دی پھر یکا یک

قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تَتْلِيَ وَإِمَّا تَكُونَ مِنَ الْمُلْقِينَ

قَالَ لَقَوْلِهِمْ الْغَوْلُ مَا أَنْتُمْ مَلْعُونُونَ فَاَلْقُوا

جِبَالَهُمْ وَعَصِيمٌ وَفَالُوا جَزَعٌ فَرَعُونَ أَمَّا الْغَالِبُونَ

فَالْقَىٰ مَرِجٌ عَصِمٌ فَذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ -

(سورۃ اعراف آیت ۱۱۰ - ۱۱۳) +

قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تَتْلِيَ وَإِمَّا تَكُونَ مِنَ الْمُلْقِينَ

قَالَ لَقَوْلِهِمْ الْغَوْلُ مَا أَنْتُمْ مَلْعُونُونَ فَاَلْقُوا

جِبَالَهُمْ وَعَصِيمٌ وَفَالُوا جَزَعٌ فَرَعُونَ أَمَّا الْغَالِبُونَ

فَالْقَىٰ مَرِجٌ عَصِمٌ فَذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ -

(سورۃ اعراف آیت ۱۱۰ - ۱۱۳) +

قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تَتْلِيَ وَإِمَّا تَكُونَ مِنَ الْمُلْقِينَ

قَالَ لَقَوْلِهِمْ الْغَوْلُ مَا أَنْتُمْ مَلْعُونُونَ فَاَلْقُوا

جِبَالَهُمْ وَعَصِيمٌ وَفَالُوا جَزَعٌ فَرَعُونَ أَمَّا الْغَالِبُونَ

فَالْقَىٰ مَرِجٌ عَصِمٌ فَذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ -

(سورۃ اعراف آیت ۱۱۰ - ۱۱۳) +

قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تَتْلِيَ وَإِمَّا تَكُونَ مِنَ الْمُلْقِينَ

قَالَ لَقَوْلِهِمْ الْغَوْلُ مَا أَنْتُمْ مَلْعُونُونَ فَاَلْقُوا

جِبَالَهُمْ وَعَصِيمٌ وَفَالُوا جَزَعٌ فَرَعُونَ أَمَّا الْغَالِبُونَ

فَالْقَىٰ مَرِجٌ عَصِمٌ فَذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ -

(سورۃ اعراف آیت ۱۱۰ - ۱۱۳) +

قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تَتْلِيَ وَإِمَّا تَكُونَ مِنَ الْمُلْقِينَ

قَالَ لَقَوْلِهِمْ الْغَوْلُ مَا أَنْتُمْ مَلْعُونُونَ فَاَلْقُوا

جِبَالَهُمْ وَعَصِيمٌ وَفَالُوا جَزَعٌ فَرَعُونَ أَمَّا الْغَالِبُونَ

فَالْقَىٰ مَرِجٌ عَصِمٌ فَذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ -

(سورۃ اعراف آیت ۱۱۰ - ۱۱۳) +

قَالُوا يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تَتْلِيَ وَإِمَّا تَكُونَ مِنَ الْمُلْقِينَ

قَالَ لَقَوْلِهِمْ الْغَوْلُ مَا أَنْتُمْ مَلْعُونُونَ فَاَلْقُوا

جِبَالَهُمْ وَعَصِيمٌ وَفَالُوا جَزَعٌ فَرَعُونَ أَمَّا الْغَالِبُونَ

فَالْقَىٰ مَرِجٌ عَصِمٌ فَذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ -

(سورۃ اعراف آیت ۱۱۰ - ۱۱۳) +

سورۃ اعراف کی آیت میں جس پر باقی آیتیں محمول ہیں (لَا تُخَافُوا بَعْضُهُمْ أَمَّا بِغَيْرِ

تَأْتِيهِمْ كَرْحٍ مِّنْهُمُ يُغْتَرَبُونَ) اس بات پر دلالت

کرتا ہے کہ حقیقت لہ لائیاں یا رسیاں سانپ اور اثر ہے نہیں ہو گئی تھیں بلکہ سب تاثیر قوت

نفس انسانی کے جو ساحرین نے کسب سے حاصل کی تھیں رسیاں اور لائیاں لوگوں کو سانپ اور اثر ہے

معلوم ہوتی تھیں حضرت موسے نے جو کچھ کیا وہ بمقتضای قوت نفس انسانی تھا کوئی امر مانوق غلط

نہ تھا مگر قوت حضرت موسے میں نظری اور جلی قوی +

اس امر کو علماء متقدمین نے بھی تسلیم کیا ہے بنا پر تفسیر کہ یہ جس کھتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے

شعور تعالیٰ فُتِلَا الْقَوَا سَحَرُوا وَاعْبَرُوا النَّاسَ

وَاحْتَمَرُوا لِقَائِهِمْ بَابُ السَّحَرِ مَحْضُ الْقُوَّةِ

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ السَّحَرُ خُذْلُ الْكَيْفِيَّةِ قَدْ سَحَرُوا

جَوْدًا يَأْتِيهِمْ كَرْحٍ مِّنْهُمُ يُغْتَرَبُونَ نے اپنی تیلیں اور

لَاحِيَا ذَال دِیَسْ تَوَانُوهَا نَفْسُ لَوُكُوْنِ كِيَا كُوهَا

لَاحِيَا ذَال دِیَسْ تَوَانُوهَا نَفْسُ لَوُكُوْنِ كِيَا كُوهَا

لَاحِيَا ذَال دِیَسْ تَوَانُوهَا نَفْسُ لَوُكُوْنِ كِيَا كُوهَا

لَاحِيَا ذَال دِیَسْ تَوَانُوهَا نَفْسُ لَوُكُوْنِ كِيَا كُوهَا

فَلَدِجْنَكُم مِّنْ بَيْنَتِهِ قُرْبَكُمْ ذِكْرًا  
مَّعِيَ سَبَّحُ اسْمِ اللَّهِ

یہ کہ میں تمہیں اپنے پاس سے دیکھ کر تمہارے پروردگار  
کی طرف سے یہ سن سیکھ کر میرے ساتھ نبی اسماعیل کو

فلدجکم لا اعینہم فقلت ان المراد انہم یخلوا  
احکاماً عجیبہ مع ان الامر فی الحقیقۃ ما کان  
نظراً وفق ما خیلوا فیہ کیرہم مگر وہ اس  
پروردگار کو یاد کرتے ہیں جو کہ اس سے مراد یہ ہے کہ انہوں نے لوگوں کے خیال میں عیسٰی  
یا ہم ڈال دی تھیں یا انہیں حقیقت میں وہ باتیں ایسی نہ تھیں جیسی کہ لوگوں کے خیال میں تھیں۔  
یعنی وہ ان خیال و رسیاں و رغبتیں سانپ اور اثر ہے نہیں بنی تھیں بلکہ صرف لوگوں کے خیال  
میں ایسی معلوم ہوتی تھیں اور یہ بات اسی تاثیر قوت نفس انسانی کے سبب تھی جو ساحروں میں  
بدریہ کسب اور سونے میں کج فطرت تھی مگر حقیقت میں نہ ساحروں کی رسیاں اور لاٹھیاں  
سانپ اور اثر و ثبوتی تھیں اور نہ حضرت موسیٰ کی +

### بدریہ رسیاں

جب کہ یہ بات تسلیم کی گئی کہ انسان میں ایک ایسی قوت ہے کہ انسان اس کے ذریعہ  
سے قوت تخیل کی طرف توجہ کرتا ہے اور یہ اس میں ایک خاص قسم کا تعریف کرتا ہے اور ان میں  
طرح طرح کے خیالات اور گفتگو اور صورتیں جو کچھ اس کو مقصود ہوتی ہیں ان سے بھرنے کو اپنے نفس  
موتہ کی قوت سے دیکھنے والوں کی مس پر ڈالتا ہے۔ پھر دیکھنے والے ایسا ہی دیکھتے ہیں کہ گویا  
وہ خارج میں موجود ہے حالانکہ وہ ان کچھ بھی نہیں جانتا۔ اور قرآن مجید کے الفاظ سے جو آیا است  
مذکورہ بالا میں گذرے ہیں اور جن سے پایا جاتا ہے کہ لاٹھیاں اور رسیاں اسی قوت تخیل کے  
سبب سانپ یا اثر ہے دکھائی دیتی تھیں تو یہ بیضا کا سدا ز خود مل ہو جاتا ہے کیونکہ اس کا  
بھی لوگوں کے اس طرح پر دکھائی دینا اسی قوت نفس انسانی اور تعریف قوت تخیل کے سبب تھا نہ یہ  
کہ وہ کوئی معجزہ فوق الفطرت تھا۔ اور حقیقت حضرت موسیٰ کے ہاتھ کی ماہیت بدل جاتی تھی۔  
جس قرآن مجید میں یہ بیضا کا ذکر آیا ہے وہاں یہ یسوع بھی موجود ہے کہ جب حضرت موسیٰ  
وہ یسوع فاذا علی بیضا ولفظ اخرین۔ - - - - - لے لے۔ اور یہ یسوع صاف اس بات پر دلالت کرتا ہے  
سورۃ اعراف و سورۃ شورا - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰ - ۱۰۰۱ - ۱۰۰۲ - ۱۰۰۳ - ۱۰۰۴ - ۱۰۰۵ - ۱۰۰۶ - ۱۰۰۷ - ۱۰۰۸ - ۱۰۰۹ - ۱۰۱۰ - ۱۰۱۱ - ۱۰۱۲ - ۱۰۱۳ - ۱۰۱۴ - ۱۰۱۵ - ۱۰۱۶ - ۱۰۱۷ - ۱۰۱۸ - ۱۰۱۹ - ۱۰۲۰ - ۱۰۲۱ - ۱۰۲۲ - ۱۰۲۳ - ۱۰۲۴ - ۱۰۲۵ - ۱۰۲۶ - ۱۰۲۷ - ۱۰۲۸ - ۱۰۲۹ - ۱۰۳۰ - ۱۰۳۱ - ۱۰۳۲ - ۱۰۳۳ - ۱۰۳۴ - ۱۰۳۵ - ۱۰۳۶ - ۱۰۳۷ - ۱۰۳۸ - ۱۰۳۹ - ۱۰۴۰ - ۱۰۴۱ - ۱۰۴۲ - ۱۰۴۳ - ۱۰۴۴ - ۱۰۴۵ - ۱۰۴۶ - ۱۰۴۷ - ۱۰۴۸ - ۱۰۴۹ - ۱۰۵۰ - ۱۰۵۱ - ۱۰۵۲ - ۱۰۵۳ - ۱۰۵۴ - ۱۰۵۵ - ۱۰۵۶ - ۱۰۵۷ - ۱۰۵۸ - ۱۰۵۹ - ۱۰۶۰ - ۱۰۶۱ - ۱۰۶۲ - ۱۰۶۳ - ۱۰۶۴ - ۱۰۶۵ - ۱۰۶۶ - ۱۰۶۷ - ۱۰۶۸ - ۱۰۶۹ - ۱۰۷۰ - ۱۰۷۱ - ۱۰۷۲ - ۱۰۷۳ - ۱۰۷۴ - ۱۰۷۵ - ۱۰۷۶ - ۱۰۷۷ - ۱۰۷۸ - ۱۰۷۹ - ۱۰۸۰ - ۱۰۸۱ - ۱۰۸۲ - ۱۰۸۳ - ۱۰۸۴ - ۱۰۸۵ - ۱۰۸۶ - ۱۰۸۷ - ۱۰۸۸ - ۱۰۸۹ - ۱۰۹۰ - ۱۰۹۱ - ۱۰۹۲ - ۱۰۹۳ - ۱۰۹۴ - ۱۰۹۵ - ۱۰۹۶ - ۱۰۹۷ - ۱۰۹۸ - ۱۰۹۹ - ۱۱۰۰ - ۱۱۰۱ - ۱۱۰۲ - ۱۱۰۳ - ۱۱۰۴ - ۱۱۰۵ - ۱۱۰۶ - ۱۱۰۷ - ۱۱۰۸ - ۱۱۰۹ - ۱۱۱۰ - ۱۱۱۱ - ۱۱۱۲ - ۱۱۱۳ - ۱۱۱۴ - ۱۱۱۵ - ۱۱۱۶ - ۱۱۱۷ - ۱۱۱۸ - ۱۱۱۹ - ۱۱۲۰ - ۱۱۲۱ - ۱۱۲۲ - ۱۱۲۳ - ۱۱۲۴ - ۱۱۲۵ - ۱۱۲۶ - ۱۱۲۷ - ۱۱۲۸ - ۱۱۲۹ - ۱۱۳۰ - ۱۱۳۱ - ۱۱۳۲ - ۱۱۳۳ - ۱۱۳۴ - ۱۱۳۵ - ۱۱۳۶ - ۱۱۳۷ - ۱۱۳۸ - ۱۱۳۹ - ۱۱۴۰ - ۱۱۴۱ - ۱۱۴۲ - ۱۱۴۳ - ۱۱۴۴ - ۱۱۴۵ - ۱۱۴۶ - ۱۱۴۷ - ۱۱۴۸ - ۱۱۴۹ - ۱۱۵۰ - ۱۱۵۱ - ۱۱۵۲ - ۱۱۵۳ - ۱۱۵۴ - ۱۱۵۵ - ۱۱۵۶ - ۱۱۵۷ - ۱۱۵۸ - ۱۱۵۹ - ۱۱۶۰ - ۱۱۶۱ - ۱۱۶۲ - ۱۱۶۳ - ۱۱۶۴ - ۱۱۶۵ - ۱۱۶۶ - ۱۱۶۷ - ۱۱۶۸ - ۱۱۶۹ - ۱۱۷۰ - ۱۱۷۱ - ۱۱۷۲ - ۱۱۷۳ - ۱۱۷۴ - ۱۱۷۵ - ۱۱۷۶ - ۱۱۷۷ - ۱۱۷۸ - ۱۱۷۹ - ۱۱۸۰ - ۱۱۸۱ - ۱۱۸۲ - ۱۱۸۳ - ۱۱۸۴ - ۱۱۸۵ - ۱۱۸۶ - ۱۱۸۷ - ۱۱۸۸ - ۱۱۸۹ - ۱۱۹۰ - ۱۱۹۱ - ۱۱۹۲ - ۱۱۹۳ - ۱۱۹۴ - ۱۱۹۵ - ۱۱۹۶ - ۱۱۹۷ - ۱۱۹۸ - ۱۱۹۹ - ۱۲۰۰ - ۱۲۰۱ - ۱۲۰۲ - ۱۲۰۳ - ۱۲۰۴ - ۱۲۰۵ - ۱۲۰۶ - ۱۲۰۷ - ۱۲۰۸ - ۱۲۰۹ - ۱۲۱۰ - ۱۲۱۱ - ۱۲۱۲ - ۱۲۱۳ - ۱۲۱۴ - ۱۲۱۵ - ۱۲۱۶ - ۱۲۱۷ - ۱۲۱۸ - ۱۲۱۹ - ۱۲۲۰ - ۱۲۲۱ - ۱۲۲۲ - ۱۲۲۳ - ۱۲۲۴ - ۱۲۲۵ - ۱۲۲۶ - ۱۲۲۷ - ۱۲۲۸ - ۱۲۲۹ - ۱۲۳۰ - ۱۲۳۱ - ۱۲۳۲ - ۱۲۳۳ - ۱۲۳۴ - ۱۲۳۵ - ۱۲۳۶ - ۱۲۳۷ - ۱۲۳۸ - ۱۲۳۹ - ۱۲۴۰ - ۱۲۴۱ - ۱۲۴۲ - ۱۲۴۳ - ۱۲۴۴ - ۱۲۴۵ - ۱۲۴۶ - ۱۲۴۷ - ۱۲۴۸ - ۱۲۴۹ - ۱۲۵۰ - ۱۲۵۱ - ۱۲۵۲ - ۱۲۵۳ - ۱۲۵۴ - ۱۲۵۵ - ۱۲۵۶ - ۱۲۵۷ - ۱۲۵۸ - ۱۲۵۹ - ۱۲۶۰ - ۱۲۶۱ - ۱۲۶۲ - ۱۲۶۳ - ۱۲۶۴ - ۱۲۶۵ - ۱۲۶۶ - ۱۲۶۷ - ۱۲۶۸ - ۱۲۶۹ - ۱۲۷۰ - ۱۲۷۱ - ۱۲۷۲ - ۱۲۷۳ - ۱۲۷۴ - ۱۲۷۵ - ۱۲۷۶ - ۱۲۷۷ - ۱۲۷۸ - ۱۲۷۹ - ۱۲۸۰ - ۱۲۸۱ - ۱۲۸۲ - ۱۲۸۳ - ۱۲۸۴ - ۱۲۸۵ - ۱۲۸۶ - ۱۲۸۷ - ۱۲۸۸ - ۱۲۸۹ - ۱۲۹۰ - ۱۲۹۱ - ۱۲۹۲ - ۱۲۹۳ - ۱۲۹۴ - ۱۲۹۵ - ۱۲۹۶ - ۱۲۹۷ - ۱۲۹۸ - ۱۲۹۹ - ۱۳۰۰ - ۱۳۰۱ - ۱۳۰۲ - ۱۳۰۳ - ۱۳۰۴ - ۱۳۰۵ - ۱۳۰۶ - ۱۳۰۷ - ۱۳۰۸ - ۱۳۰۹ - ۱۳۱۰ - ۱۳۱۱ - ۱۳۱۲ - ۱۳۱۳ - ۱۳۱۴ - ۱۳۱۵ - ۱۳۱۶ - ۱۳۱۷ - ۱۳۱۸ - ۱۳۱۹ - ۱۳۲۰ - ۱۳۲۱ - ۱۳۲۲ - ۱۳۲۳ - ۱۳۲۴ - ۱۳۲۵ - ۱۳۲۶ - ۱۳۲۷ - ۱۳۲۸ - ۱۳۲۹ - ۱۳۳۰ - ۱۳۳۱ - ۱۳۳۲ - ۱۳۳۳ - ۱۳۳۴ - ۱۳۳۵ - ۱۳۳۶ - ۱۳۳۷ - ۱۳۳۸ - ۱۳۳۹ - ۱۳۴۰ - ۱۳۴۱ - ۱۳۴۲ - ۱۳۴۳ - ۱۳۴۴ - ۱۳۴۵ - ۱۳۴۶ - ۱۳۴۷ - ۱۳۴۸ - ۱۳۴۹ - ۱۳۵۰ - ۱۳۵۱ - ۱۳۵۲ - ۱۳۵۳ - ۱۳۵۴ - ۱۳۵۵ - ۱۳۵۶ - ۱۳۵۷ - ۱۳۵۸ - ۱۳۵۹ - ۱۳۶۰ - ۱۳۶۱ - ۱۳۶۲ - ۱۳۶۳ - ۱۳۶۴ - ۱۳۶۵ -

(فرعون نے) کہا اگر تو کوئی نشت فی لایا ہے تو اُس کو مار  
اگر تو بچوں میں سے ہے (۱۰۳)

قَالَ كُنْتَ جُنْثًا بِأَيِّ قَوْمٍ هَٰذَا  
إِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِیْنَ (۱۰۳)

اس مقام پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ اگر عصا سے موئے کا اثر دہشتنا اور نشت کا چٹا ہو جانا ہی  
قسم کی قوت نفسی سے لوگوں کو دکھائی دیتا تھا جس طرح کی قوت نفسی سے سم: فرعون کی رتیاں  
دلائل سانپ دکھائی دیتی تھیں اور کوئی معجزہ مافوق الفطرت نہ تھا تو خدا نے عصا بیضا  
کی نسبت یہ کیوں فرمایا کہ "فَلَا اَنْتَ بِرَہٰثَانٍ مِنْ مِّنْ بَلَدٍ" یعنی اُن کو خدا کی طرف سے برہان  
کیوں تعبیر کیا ہے۔ مگر برہان کہنے کی وجہ یہ ہے کہ عصا سے موئے کا اثر دہشتنا یعنی جونا یا نشت کا  
چٹا دکھائی دینا فرعون اور اُس کے سرداروں پر بطور محبت الزامی کے تھا وہ اس قسم کے امور کو  
دلیل اس بات کی سمجھتے تھے کہ جس شخص سے ایسے امور ظاہر ہوتے ہیں وہ کامل ہوتا ہے  
اور اسی لئے انہوں نے حضرت موئے سے بھی کرشمہ دکھلانے کی خواہش کی تھی۔ پس اُن کو تو  
چیزوں پر بقایہ فرعون اور اُس کے سرداروں کے برہان سے تعبیر کرنا بالکل صحیح تھا اور اسی  
سبب سے انہوں نے کہا کہ اگر کوئی کرشمہ دکھلایا جاویگا تو وہ موئے کو سچا جانینگے۔ خود اسی آیت  
میں بتوں فرعون اور اُس کے سرداروں کے اُن دونوں امر کو برہان قرار دینے کی وجہ بیان ہوئی  
ہے کہ "فَہَکَہَا قَوْمًا فَاَسْفٰیْنَ" فاسق کا لفظ نہایت وسیع معنی رکھتا ہے۔ فرعون اور  
اُس کے سرداروں کا ساحروں پر ہر سبب اُن کے کرشموں کے اعتقاد رکھنا بھی نشت میں داخل تھا  
پس خدا نے فرمایا کہ یہ دونوں امر ایسی قوم کے لئے جو ساحروں کے کرشموں پر یقین رکھتے ہیں خدا  
کی طرف سے برہان ہیں۔ پس برہان کا لفظ اُن بیانات کے منافی نہیں ہے جو ہم نے اوپر  
بیان کئے ہیں +

سورہ نمل میں خدا تعالیٰ نے عصا کے ذکر کے بعد فرمایا کہ "وَاَدْخُلْ یَدَکَ فِی جِبِیْنِکَ  
تَخْرِجَ مِیْضًا مِّنْ غَیْرِ سَوْءٍ فِی تِسْعِ اَیَّاتِ الِی فِرْعَوْنَ وَقَوْمِہٖ" لفظ تسع یہ تین تفسیریں نے  
بحث کی ہے کہ نوشت نیوں سے کیا مراد ہے +

امام فخر الدین ہارمی نے اس آیت کی تفسیر میں عصا اور یہ بیضا کے علاوہ یہ نوشتانیں  
لَقَدْ اَنْتَ یَقُولُ کَانَ اَلَا یَاتِ اَحَدِیْ عَشَرَ  
نَشْتَانِ مِنْہٗ لَیْدٌ وَالْعَصَا وَالْجُفُفُ وَالْعَصَا وَالْجُفُفُ  
وَالْجُفُفُ وَغَسَلُ الْوَضْعِ وَالْجُفُفُ وَالْجُفُفُ  
وَالْجُفُفُ فِی الْوَادِیِّ وَالْجُفُفُ فِی الْمَزَارِیْمِ  
ہوئے۔ فخط پڑنا کھینچوں کی پید ذکا کھٹ جانا +

اور اسی مقام پر یہ بھی لکھا ہے کہ "فِی تِسْعِ اَیَّاتِ" جملہ ستائش ہے یعنی نعمہ و کلام ہے

قَالَتْ عَصَاؤُكَ أَزَاهِي قُتَيْبَانُ

مُبِينٌ ۱۰۳

پھر ڈال دیا (موسے نے) اپنے عصا کو پھر وہ  
یکایک شردھا قہر ہوا ۱۰۳اور اُس کی تقریریں ہیں کہ ”اذهب فی تسع آیات الی فرعون“ یعنی عصا اور یہ بیضا کا ذکر علیحدہ ہو چکا  
اُس کے سوا ڈنشانیاں اور دیں کہ وہ نیک فرعون کے پاس ہے +مگر یہ بیان صحیح نہیں اس لئے کہ وہ نو چیزیں جن کا ذکر کیا ہے بطور نشانی کے نہیں دی گئی  
تھیں بلکہ فرعون اور اُس کی قوم پر یہ سبب مافرقانی کے بغیر عذاب کے نازل ہوئی تھیں جن کو  
قرآن مجید نے بھی ”رجز“ سے تعبیر کیا ہے پس اُن واقعات کو تسع آیات قرار دینا صحیح  
نہیں ہو سکتا +سورہ بنی اسرائیل میں بھی تسع آیات کا ذکر ہے اور اُس کی نسبت مفسرین نے یہ  
ولقد اتینا موسیٰ تسع آیات بینات فاسئل  
بنی اسرائیل اذ جاءهم قتال لفرعون ان لا یفلک  
یا موسیٰ اسخول قال لقد علمت ما اتزل هولاء  
السعوات والارض بضاغفانی لا فلتک فرعون  
مقبول (سورہ بنی اسرائیل آیت ۱۰۳) +  
اذا جاءهم“ یعنی خدا نے فرمایا کہ بنی اسرائیل سے  
سے دریافت کر جب موسے اُن کے پاس آئے تو وہ نو احکام بتائے تھے۔ اس خیال پر جاے  
راویوں نے ایک حدیث بھی بیان کر دی اور مفسرین نے قبول کر لی اور کہا کہ یہی قول سب سے  
اچھلے ہے +تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ تسع آیات کے بیان میں متعدد اقوال ہیں سب سے اچھا قول  
فی تفسیر قولہ تعالیٰ تسع آیات بینات اقوال  
اجود ہا ملری صفوان ابن عسال انه قال ان  
یہودی نے اپنے دوست سے کہا کہ پیغمبر یا س  
چلو ان سے پوچھیں کہ وہ نو احکام کیا تھے وہ آؤ  
اور پوچھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ  
وہ یہ تھے۔ خدا کے ساتھ کسی کو شریک مت کرو۔  
چوری نہ کرو۔ زنا نہ کرو قتل مت کرو۔ سحر مت کرو۔  
سود نہ کھاؤ۔ عورتوں پر زنا کا اتہام مت کرو۔  
لڑائی میں جگہ نہیں۔ اور بالتحفہ یسودیوں کے  
لئے یہ حکم ہیں کہ سبت کے دن زیادتی نہ کرو۔ یس  
القتل لا یقتل (تفسیر کبیر جلد چہمہ صفحہ ۳۰۰) +

اور نکاح اپنا نہ پھر یکا یک دیتا دیکھنے  
والوں کے لئے (۱۰۵)

وَنَزَعُ يَدَ إِسْحَاقَ وَيُؤْتِيهِ بَيْنَهُمَا  
لِلْظَالِمِينَ ﴿۱۰۶﴾

وہ دونوں بیوی لکھنے ہوئے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ اور پاؤں چومے اور کہا کہ  
ہم گواہی دیتے ہیں کہ بیشک آپ نبی ہیں اگر ہم کو مارے جانے کا ذرہ نہ ہوتا تو ہم آپ کی پیروی  
کرتے +

تفسیرین کا خیال کہ جن تسع آیات کا ذکر سورہ نمل کی آیت میں ہے وہ تو نشانیاں  
تھیں جو حضرت موسیٰ فرعون کے پاس لے گئے تھے اور جن تسع آیات کا ذکر سورہ زمر میں اسرائیل  
ہے وہ تو احکام بنی اسرائیل کے لئے تھے صحیح نہیں معلوم ہوتا کیونکہ اسی آیت میں ذکر ہے کہ  
تسع آیات کے جواب میں فرعون نے کہا کہ میں نے تو تجھ کو عجز و بھٹنا ہوں۔ اور اس سے  
ثابت ہے کہ وہ احکام فرعون اور اس کی قوم کے لئے تھے نہ بنی اسرائیل کے لئے اور۔ فاسنیں  
بنی اسرائیل اذ جاء ہمدان بطریقہ منقرضہ کے آیا ہے اس سے یہ استدلال کرنا کہ وہ احکام بنی اسرائیل  
کے لئے تھے صحیح نہیں ہے +

غرض کہ ہماری تحقیق میں دونوں آیتوں میں تسع آیات سے وہ احکام مراد ہیں جو حضرت موسیٰ  
فرعون اور اس کی قوم کے پاس لے گئے تھے۔ یہ بات قابل تسلیم کے ہے کہ قرآن مجید میں ان  
دو احکام کا ایک جگہ اشارہ نہیں کیا گیا ہے بلکہ جا بجا متعدد احکام کا ذکر آیا ہے مگر ان سب پر غور  
کیا جاوے تو وہ احکام ہماری سمجھ میں مندرجہ ذیل معلوم ہوتے ہیں +

- ۱۔ توحید۔ کہ قال اللہ تعالیٰ اِنِّیْ اَنَا اللہُ لَا اِلٰہَ اِلَّا اَنَا۔ ۲۔ اقرار بالرسالت۔ کہ قال  
رَبِّیْ اَرْسَلْکَ رَسُوْلًا۔ ۳۔ منع شرک سے۔ کہ قال فاعبدنی۔ ۴۔ اقامت صلوة۔ کہ قال اقم  
الصَّلٰوةَ لَذِکْرِیْ۔ ۵۔ جزا و سزا۔ کہ قال تَجْزِیْ کُلَّ نَفْسٍ بِمَا کَسَبَتْ۔ ۶۔ اعتقاد آخرت۔ کہ قال  
اِنَّ اِلٰہَکَ نَبِیُّہُ۔ ۷۔ نزول عذاب منکرین پر۔ کہ قال اِنَّ الْعَذَابَ عَلٰی مَنْ کَذَبَ وَقَوْلِ۔ ۸۔  
منع تعدی سے بنی اسرائیل پر۔ کہ قال لَا تَقْدَحْہُمْ۔ ۹۔ رہ کرنا بنی اسرائیل کا۔ کہ قال۔  
ارسل معانی اسرائیل +

یہ تمام آیتیں جن کا اشارہ ہم نے کیا عام آیتیں نہیں ہیں بلکہ خاص آیتیں ہیں جو حضرت  
موسیٰ اور بنی اسرائیل کے قصہ میں وارد ہوئی ہیں اور اسی سبب ہم نے خیال کیا ہے کہ یہ وہ  
احکام ہیں جو حضرت موسیٰ خدا کی طرف سے فرعون پاس لے گئے تھے +





يُرِيدُ أَنْ يَخْرُجَكَ مِنْ أَرْضِكَ  
فَمَاذَا تَأْمُرُونَ (۱۰۷)

چاہتا ہے کہ نکال دے تم کو تمہارے ملک سے  
پھر کیا تم حکم دیتے ہو (۱۰۷)

انہ دو کبے یعنی یہ تدبیر کی تھی کہ بولہ کے پیدا ہوتے تھے اُن کو قتل کرواؤ اُن کا تاکہ مردِ جن سے  
ارٹنے کا اور فساد ہو جانے کا اندیشہ تھا زیادہ نہ ہونے پاویں۔ چنانچہ سورہ قصص میں صاف لکھا ہے  
کہ فرعون کی سلطنت ملک میں بہت زبردست ہو گئی تھی اور اُس کے لوگوں کو گردہ گردہ کر دیا تھا اور  
ایک گردہ کو بیٹی بنی اسرائیل کو اُن میں سے ضعیف کر دیا تھا اُن کے لڑکوں کو مار ڈالتا تھا اور  
عورتوں کو زندہ رکھتا تھا خدا نے چاہا کہ اُس ضعیف گردہ پر مصر پانی کرے اور اُنہیں کو سردار بنا دے  
اور اُنہیں کو وارث کرے اور ملک میں اُنہیں کو قدرت دے اور دکھلا دے فرعون اور  
اُس کے لشکر کو اس ضعیف گردہ سے وہ چیز جس سے وہ ڈرتے تھے۔ اس سے صاف ثابت ہوتا  
ہے کہ پہلی دفعہ یعنی قبل از ولادت حضرت موسیٰ جو فرعون نے قتل اولاد بنی اسرائیل کا حکم دیا تھا  
دفعہ اس خوف سے تھا کہ وہ پر سب کثیر ہونے کے فساد کر کے ملک کو زچین لیرا کچھ نہیں  
کہ قتل کی شمت تک نہ ہو اور پھر موقوف ہو گیا ہو +

یہ پہلا حکم قتل اولاد بنی اسرائیل کا تھا مگر جب حضرت موسیٰ فرعون کے پاس آئے اور خدا  
کے حکم پہنچاے اور کہا کہ بنی اسرائیل کو بچھوڑ دو اُس وقت پر فرعون کو بنی اسرائیل کے فساد کرنے کا  
اور اپنی سلطنت کے زوال کا خوف ہوا اور دوبارہ اُس نے تدبیر کی کہ بنی اسرائیل کے لڑکوں کو  
مار ڈالنا چاہئے۔ چنانچہ سورہ رومن میں خدا نے صاف بیان کیا ہے کہ جب ہمارے پاس سے  
بھی بات فرعون اور اُس کے سرداروں کے پاس پہنچی تو انہوں نے کہا کہ مار ڈالو اُن کے لڑکوں  
کو جو تمہارے پر ایمان لائے ہیں اور اُن کی عورتوں کو زندہ رکھو اور فرعون نے کہا بخیر وہیں موسیٰ  
کو مار ڈالو لڑکا مجھ کو خوف ہے کہ وہ تمہارے دین کو بدل دیگا اور ملک میں فساد پھیلے گا۔ پس  
صاف ظاہر ہے کہ اسی خوف سے دونوں دفعہ فرعون نے بنی اسرائیل کے لڑکوں کو مار ڈالنے  
قتل کا حکم دیا تھا کوئی اور بھی کہ شتم اُس کی بنیاد نہ تھا +

ہشتم قحط۔ ہشتم طوفان۔ و جراہ۔ و قتل و فساد۔ و دم

یہ تمام امور ایسے ہیں جو ہمیشہ دنیا میں واقف قانون قدرت واقع ہوتے رہتے ہیں حضرت  
موسے کے زمانہ میں بھی واقع ہوئے تھے۔ ایسے واقعات کو انسانوں کے دل میں سے نہ  
کہا بھی قانونِ فطرت کے تابع ہے جس پر انبیاء علیہم السلام مبعوث ہوتے ہیں اس کی  
بحث قومِ غابہ کے تفسیر میں بالتفصیل لکھ چکے ہیں اس طرح ان واقعات ارضی و سماوی کو بھی

قَالُوا اَرْجِهْ وَاَخَاهُ وَاَرْسِلْ فَاَلْمَلِكَيْنِ

خَشِيرَتَيْنِ (۱۰۸)

انہوں نے کہا کہ مونسے اور اس کے بھائی کو صحت دے  
اور شہروں میں لوگوں کو جمع کرنے والے بھیج (۱۰۸)

خدا تعالیٰ نے فرعون اور اس کی قوم کے گناہوں سے فسوب کیا ہے +

قحط کوئی نئی بات نہیں تھی حضرت یوسف کے زمانہ میں بھی سخت قحط پڑا تھا حضرت موسیٰ کے زمانہ میں بھی قحط ہوا حضرت موسیٰ کے قصص میں مذکور ہے +

طوفان - دریائے نیل کی زیادہ طغیانی سے ہو جاتا ہے اور کبھی کبھی مینہ اور اولوں کا طوفان بھی آجاتا ہے شام کے پہاڑوں سے اگلے برستے ہوئے کبھی کبھی مصر تک پہنچ جاتے ہیں بھل کی جھلک اور گرج بھی ہوتی ہے (دیکھو کیٹو کی میبل سیکو پیڈ یا صفحہ ۶۰۰) جن ملکوں میں بارش قلیل ہوتی ہے اور اگلے اتفاق پر پڑتے ہیں ان ملکوں میں اس قدر بارش بھی جو اور ملکوں میں معمولی خیال کی جاتی ہے نہایت سخت طوفان کا اثر دکھاتی ہے خصوصاً اس حالت میں جب کہ دریا کی طغیانی بھی اور خصوصاً میل کیسے دریا کی طغیانی اس کے ساتھ ہو تو پھر قیامت ہی ہوتی ہے۔ پس مونسے کے عہد میں طوفان کا واقعہ ایک معمولی واقعہ سے زیادہ کچھ نہیں تھا۔ جو بزرگی اس میں تھی وہ صرف یہی تھی کہ اس زمانہ میں واقع ہوا جب کہ حضرت مونسے وہاں تشریف لے گئے تھے +

جملہ و قمل و ضفادع - یعنی ندیوں پسوؤں یا اسی قسم کے کسی جانوروں اور مینہ کو کثرت سے پیدا ہو جانا خصوصاً طوفان اور دریائے نیل کے چرھاؤ کے اترنے بعد ایک ایسی بات ہے جو قدرتی طور پر واقع ہوتی ہے حشرات الارض وقتہ اس کثرت سے پیدا ہو جاتے ہیں جن کو دیکھ کر حیرت ہوتی ہے پس حضرت مونسے کے عہد میں ان حشرات الارض کا پیدا ہو جانا جس قدر کثرت سے وہ پیدا ہو گئے ہوں اور کیسی ہی سخت مہبت ان کے سبب سے مصر پر پڑی ہو کوئی ایسی تعجب خیز بات نہیں ہے جن کو ایک لمحہ کے لئے بھی واقعہ فوق الفطرت تصور کیا جاوے +

دھ کا لفظ الہ لوگوں کو حیرت میں ڈالتا ہو گا۔ بعض مفسرین نے اس بات کو کہ تمام دریا اٹھو مت اور تمام پانی جو برتنوں میں تھا غول ہو گیا غیر قابل یقین خیال کر کے یہ لکھا کہ فرعون لو اس کی تمام قوم کو نکسیر بھنے یعنی ناک سے خون جاری ہونے کی سیار ہی ہو گئی تھی۔ گو کہ کسی وبار کا پھیل جانا خصوصاً قحط و طوفان کے بعد کوئی امر بعید از عقل نہیں ہے لیکن اصل بات معلوم ہوتی ہے کہ دریائے نیل کا پانی اگرچہ عموماً نیلے رنگ کا رہتا ہے مگر کبھی طغیانی کے زمانہ میں اس کا رنگ سرخ لال اینٹ کے ٹکڑے رنگ کی مانند ہو جاتا ہے (دیکھو کیٹو میبل سیکو پیڈ یا صفحہ ۵۴۵) اور جیمز براؤن سیکو پیڈ یا جلد سوم صفحہ ۷۸۶) جب کبھی باقی مادہ کثرت سے آجاتا ہے تو سبز

يَا قُوتُ كُلِّ حَيْرٍ

عَلَيْهِ (۱۰۹)

تا کہ تیرے پاس ہر ایک بڑے جاننے والے  
جادوگر کو لے آئیں (۱۰۹)

ہو جاتا ہے (دیکھو، نیکو پیٹیا بیکٹیکا صفحہ ۴۲۲) پس اسی قسم کے واقعات کے سبب اس کا پانی  
سُرخ ہو گیا ہو گا جس کو دم سے تعبیر کیا ہے +

بعض اوقات پانی میں نہایت باریک کیڑے سُرخ رنگ کے اس قدر کثرت سے پیدا  
ہو جاتے ہیں کہ تمام پانی کا رنگ سُرخ ہو جاتا ہے جو احمر میں بھی اس قسم کی حالت پائی جاتی ہے۔  
بعد احمر کے حال میں حالت نے کھنکھایا ہے کہ فردوسی کے مہینہ میں ایک دفعہ ہمارے گرد کچھ دُور  
تک سمنہ رہنا بیت سُرخ ہو گیا چونکہ اس عجیب تبدیلی کو باعث ہم دریافت کرنا چاہتے تھے ہم نے  
ایک تین کو پانی میں ڈالا اور اس میں بہت سی وہ چیزیں نکالیں جو پانی پر زیر رہی تھیں جو چلی  
کے مشابہ ایک چیز تھی جس میں بے انتہا چھوٹے چھوٹے کیڑے تھے اور ہر ایک کے اوپر ایک سُرخ  
دھبہ تھا یہ جانور ایک جگہ جمع ہونے سے ایسے معلوم ہوتے تھے جیسے پانی میں کوئی سُرخ چیز گھولنا  
ہو۔ ان رنگ کو بھی جو ایک بہت بڑی نچل فلاحی کا علم تھا ایسا ہی واقعہ پیش آیا تھا اور اس نے  
بھی بحر احمر کی ایسی حالت ہو جانے کی تصدیق کی ہے +

پس یہی حالت دریائے نیل کی بھی ہوگی اور جب کہ ثابت ہوا ہے کہ اس کا پانی بھی کبھی  
سُرخ ہو جاتا ہے تو اس کی ایسی حالت ہو جانے پر زیا دو یقین ہوتا ہے۔ ان کیڑوں کا بہت کثرت  
سے پانی میں جمع ہو جانا بدو مشابہ لوگوں کو استعمال سے باز رکھتا ہو گا اور وہ پانی ناقابلِ استعمال ہو جاتا  
ہو گا۔ قرحون کے زمانہ میں بھی دریا نیل سے گھبروں میں اور کنوئیں اور حوضوں میں نلوں کے ذریعہ  
سے پانی لے گئے تھے پس جہاں جہاں اس کا پانی جاتا ہو گا سب جگہ ہی حال ہو گیا ہو گا۔ ہمارے  
پانی کو لوگوں نے بلا خیال رتنوں میں بھر لیا ہو گا اور تھوڑی دیر بعد دیکھا ہو گا کہ وہ سُرخ مثل خون  
کے ہے۔ اونچے مقاموں میں جہاں دریا نیل کا پانی نہ جاتا ہو گا وہاں یہ کیفیت نہ ہوئی  
ہوگی۔ اور ممکن ہے کہ بنی اسرائیل اونچی زمین پر رہتے ہوں جہاں نیل کا پانی نہ جاتا ہو یا ان کے  
گھروں میں پانی جانے کے نل نہ ہوں اور ان کے گھروں میں یہ کیفیت نہ ہوئی ہو +

### نہم۔ غرق فی البحر

قرحون کا بنی اسرائیل کے تعاقب میں جانا اور بنی اسرائیل کو دیا کے پار اتر جانا اور قرحون کا  
دیا میں قارب جانا ایک تاریخی واقعہ ہے اور ہم اس کو نہایت تفصیل سے سورہ بقرہ کی تفسیر میں کہہ چکے  
ہیں پس اس مقام پر زبیر بادہ کھنکھانے کی حاجت نہیں +

اور آئے جادوگر فرعون کے پاس انہوں نے کہا کہ موصوم  
کو نعلین لگا کر ہم غالب ہو گئے (۱۱۰)

وَجَاءَ الشَّعْرُ فَيَزَعُونَ قَالُوا إِنَّ لَنَا  
لَا جَرَائِنَ لَنَا نَحْنُ الْغَالِبِينَ (۱۱۰)

## دہم۔ اعکاف حضرت موسیٰ کا پہلا پیش

اعکاف کا واقعہ اس زمانہ کا ہے جب کہ حضرت موسیٰ بنی اسرائیل کو فرعون کی قید سے  
وواعدا ناموس ثلثین لیلۃ واقصمنا بعشر  
تستقصیات ربہ اربعین لیلۃ -  
۴۔ سورۃ احقاف - ۱۳۸ +  
شاخوں کے درمیان میں ہے اور جس کا نقشہ  
سورہ بقرہ کی تفسیر میں بنایا ہے +

یہ کوئی امر زیادہ بحث کے قابل نہیں حضرت موسیٰ تیس دن کا اعکاف کرنے لگے پہلا  
واقعا عدا ناموس اربعین لیلۃ ثم اتخذہم  
انجیل میں بعدہ واستمقہ منون -  
۵۔ سورہ بقرہ - ۲۵۸ +  
چالیس دن تک گئے۔ توبیت میں لکھا ہے کہ  
چالیس دن اور چالیس رات موسیٰ پہاڑ پر رہے  
اور نہ روٹی کھائی نہ پانی پیا (سفر توریہ شنی باب ۹ ورس ۹) زیادہ تر مقصود اس اعکاف سے  
یہ تھا کہ خدا کی ہدایت اس بات میں چاہیں کہ اس جم غفیر کی ہدایت و انتظام اور خدا کی عبادت  
کے لئے کیا قواعد یا احکام قرار دئے جائیں +

بنی اسرائیل کو چار سو برس سے زیادہ ہو گئے تھے کہ معصوم بہتے تھے اور گو وہ خدا کو  
مانتے تھے مگر وہاں کی بُت پرستی اور اس کی شان و شوکت کے عادی ہو گئے تھے اور ظاہر بھی  
معبود کے وجود کے موجود ہونے کی خواہش مثل بت پرستوں کے ان کے دل میں ساگم تھی اس  
لئے نہایت مشکل بات تھی کہ ان کی ایک ایسے قدامت کی پرستش پر توجہ کیا جاوے جس کا ظاہر  
میں کوئی وجہ نہ ہے نہ ظاہری وجود میں اور نہ کسی ظاہری شکل میں آسکتا ہے بلکہ محض بچوں و  
بچپنوں و بے رنگ و نمون ہے۔ غالباً یہی بات سب سے زیادہ حضرت موسیٰ کو بھی مشکل تھی۔  
اور وہ ضرور اس خیال میں تھے کہ معبود کو ظاہری صورتوں سے اس طرح بنایا جاوے جن کی عبادت  
تو نہ کی جاوے مگر بنی اسرائیل کی دل بستگی کا ذریعہ ہوں۔ اور اسی وجہ سے انہوں نے معبود  
کو زمین کی محکمات میں چاندی و سونے کی بنائیں ہم قبول کرتے ہیں کہ انہوں نے خدا کے حکم سے  
بنائی ہوئی مگر بنائیں جس کا سبب بجز مذکورہ بالا امر کے اور کچھ نہ تھا اور اسی لئے ہم کہہ سکتے ہیں  
کہ جو بھی اور نصیحت خدا پرستی اسی طرح بچوں و بچپنوں و بے رنگ و نمون طریقہ پر عبادت کہ وہ معبود حقیقی ہے

قَالَ فَسَدَّوْا نَجْرَ لَيْلٍ  
الْمُقَرَّبِينَ ۝۱۱۱

فرعون نے کہا میں اور بیشک تم مقربوں  
میں سے ہو گئے ۝۱۱۱

محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قایم کی روئے سے باوجود اس شان و شوکت کے  
قدیم نہیں ہو سکی، نہ ہم کو کر دین کی حاجت ہے نہ ذاتی پریشانی کی، نہ کسی عیب کی، نہ قرآنی حق  
کی، نہ فحش کی، اور نہ آتش دان کی، نہ خلص پوشاک اور سینہ بند کی، ہم سچے خدا کی پرستش،  
جنگل میں دریا میں پہاڑ میں گھر میں بانار میں اندھیرے میں اجالے میں کپڑے پہنے بن کپڑے پہنے  
کر سکتے ہیں ہمارا دل ہی خدا کا معبود ہے ہمارا خدا ہر جگہ ہمارے ساتھ ہے اور ہم خدا کے ساتھ  
اور یہ ایسا ساتھ ہے کہ دیکھی ہم اس سے چھوٹ سکتے ہیں اور نہ وہ ہم کو چھوڑ سکتا ہے۔ سبحانہ  
وتعالیٰ شانہ والحمد لله رب العالمین +

### یا زوہم حقیقت کلام خدا باسے

کلام خدا کا جب تک دانش یہ تو معلوم نہیں ہو سکتا کہ کیا ہوتا ہے۔ مگر ان لوگوں کا کلام جو  
سننے میں آتا ہے وہ تو یہ ہے کہ زبان اور ہونٹ چلتے ہیں اس سے بعد دوسرے عیب کے ایک  
آواز کان تک پہنچتی ہے ہر ایک لفظ کے بعد دوسرا لفظ بلکہ لفظ کے پہلے حرف کے بعد دوسرا  
حرف نکلتا ہے اور حرفوں سے ملکر لفظ اور لفظوں سے ملکر جملہ ہو جاتا ہے۔ پھر کیا خدا کا کلام بھی  
ایسا ہی ہوتا ہے؟

علمائے اسلام نے کہا ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام نے خدا کو مکمل کہا ہے اور اس کے  
کلام کو ثابت کیا ہے پس اس کا حکم ہونا اور خدا کے لئے کلام کا ہونا قوتاً ثابت ہو گیا۔ مگر انہوں نے  
یہ نہ بتایا کہ ایسا ہی کلام جیسا ہمارا تھا راہے یا کسی اور طرح کا لیکن انہوں نے اس پر دوسری  
بحث قدیم اور حادث ہونے کی چھیڑ دی یعنی اس بات کی کہ خدا کا کلام قدیم ہے یا حادث۔  
ہم اس بحث کو اس مقام پر رکھتے ہیں اور امید ہے کہ اسی سے تہ نگ جاویگا کہ اس کا کلام کیا  
ہوتا ہے +

قاضی عسکری اور علامہ سید شریف بن شرح موافق میں تحریر فرماتے ہیں کہ خدا کے کلام کے قدیم  
حادث ہونے پر دو مناقض قیاس ہیں۔ ایک قیاس یہ ہے کہ خدا تخلیے کا کلام خدا تخلیے کی ایک  
صفت ہے۔ اور جو صفت خدا کی ہے وہ قدیم ہے۔ پس خدا کا کلام قدیم ہے +

دوسرا قیاس جو اس کے برعکس ہے وہ یہ ہے کہ خدا کا کلام حروف و لفظوں کی ترتیب  
سے نکلتا ہے جو ایک بعد دوسرے کے وجود میں آئے ہیں اور جو چیز اس طرح پر تھی ہے وہ

قَالُوا اِيْضًا مِّثْلَىٰ لِّمَا اَنْ تُلْقِيَ وَ اَمَّا اَنْ تُلْقِيَ تَحْتَهُنَّ الْمُلْقِيْنَ ۝۱۱۲ ﴿۱۱۲﴾

فرعون کے جلوہ گروں نے کہا کہ اسے مٹے یا تو تو ڈالیں اور یا ہم ڈالتے والے ہوں ﴿۱۱۲﴾

حادث ہوتی ہے پس خدا کا کلام بھی حادث ہے +

منجلی پہلے قیاس کو ٹھیک بتاتے ہیں اور اس بات کے قایل ہیں کہ خدا کے کلام میں حرف بھی ہیں اور آواز بھی ہے اور وہ دونوں اپنے آپ قائم ہیں اور قدیم ہیں پس کلام خدا کا بھی قدیم ہے۔ پس گویا منجلی دوسرے قیاس کے دوسرے جملہ کو کہ "جو چیز اس طرح پر بنتی ہے مادہ ہوتی ہے" نہیں مانتے +

قاضی محمد اور علامہ سید شریف دونوں بالاتفاق کہتے ہیں کہ منجلیوں کا دوسرے قیاس کے دوسرے جملہ کو نہ ماننا قطعاً غلط ہے کیونکہ ہر ایک حرف اُن حرفوں میں سے جن سے اُن کے لفظ ایک کلام تھا اگر کب ہے ایک حرف کے ختم ہونے پر دوسرے حرف کا شروع ہونا موقوف ہے تو وہ دوسرا حرف قدیم نہ ہوا اور جو پہلے حرف کے لئے بھی ختم ہونا ہے تو وہ بھی قدیم نہ تھا اور جو کلام کہ ان سے مرکب ہو کر بنا ہے وہ بھی قدیم نہ رہا +

کرامیہ فرقہ اس بات میں کہ خدا کے کلام میں حرف اور آواز ہے منجلیوں کے ساتھ متفق ہیں مگر وہ اس کو حادث مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ خدا کی ذات میں قائم ہے کیونکہ اس بات پر یقین کرتے ہیں کہ خدا کی ذات میں حادث کا قائم ہونا جائز ہے پس گویا کرامیہ دوسرے قیاس کو تو صحیح مانتے ہیں اور پہلے قیاس کے دوسرے جملہ کو کہ "جو صفت خدا کی ہے وہ قدیم ہے" نہیں مانتے +

معتزلے خدا کے کلام میں آواز اور حرف کو اسی طرح پر مانتے ہیں جس طرح کہ منجلی اور کرامیہ مانتے ہیں مگر وہ کہتے ہیں کہ آواز اور حرف خدا کی ذات میں قائم نہیں ہے بلکہ خدا اُس کو دوسری چیز میں پیدا کر دیتا ہے مثلاً لوح محفوظ میں یا حیوٰیل میں یا نبی میں اس لئے خدا کا کلام حادث ہے پس معتزلے دوسرے قیاس کو صحیح سمجھتے ہیں اور پہلے قیاس کے پہلے جملہ کو کہ "خدا تعالیٰ کا کلام خدا تعالیٰ کی صفت ہے" نہیں مانتے +

اس پر قاضی محمد اور علامہ سید شریف فرماتے ہیں کہ جو کچھ معتزلے کہتے ہیں ہم اُس سے انکار نہیں کرتے بلکہ ہم بھی وہی کہتے ہیں مگر اُس کا نام کلام لفظی رکھتے ہیں اور اُس کو حادث مانتے ہیں اور ذات خدا تعالیٰ میں قائم نہیں کہتے۔ اُس کے سوا ہم ایک راہ ثابت کرتے ہیں اور وہ معنی میں قائم بالذات جس کو کہ لفظوں سے تعبیر کیا جاتا ہے اور وہی حقیقت میں کلام ہے اور وہی قدیم ہے اور وہی خدا تعالیٰ کی ذات میں قائم ہے۔ پس دوسرے قیاس کا جو دوسرا

قَالَ اَتَقُولُوا لَمْ يَكُنْ رُوحًا اَعْيُنَ  
النَّاسِ وَاشْتَرَيْنَاهُ زُجْجًا وَاَوْ  
لَيْسَ بَشَرًا مِّنْ عَطِيٍّ (۱۱۳)

موسے نے کہا تم ڈالو پھر جب انہوں نے ڈالا  
تو لوگوں کی آنکھوں پر جادو کر دیا اور ان کو ڈرایا  
اور اسے بڑا جادو (۱۱۳)

جملہ ہے کہ خدا کا کلام حرفوں و لفظوں کی ترتیب سے ملکر بنا ہے۔ اس کو نہیں مانتے۔ اور ہم یقین  
کرتے ہیں کہ معنی اور عبارت ایک نہیں ہیں کیونکہ عبارت تو زبان میں اور ملک میں اور قوموں میں  
مختلف ہو جاتی ہے اور معنی جو قائم بال نفس ہیں وہ مختلف نہیں ہوتے بلکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ ان  
معنوں پر دلائل کرنا بھی لفظوں ہی میں منحصر نہیں ہے کیونکہ ان معنوں پر کبھی اشارہ سے اور  
کبھی کلام سے اسی طرح رد و الٹ کی جاتی ہے جیسے کہ عبارت سے۔ اور مطلب جو کہ ایک معنی  
ہے قائم بال نفس وہ ایک ہی ہوتا ہے اور کچھ متغیر نہیں ہوتا باوجودیکہ عبارتیں بدل جاتی ہیں اور  
دلائل مختلف ہو جاتی ہیں اور جو چیز متغیر نہیں ہوتی وہ اس چیز کے سوا ہے جو متغیر ہو جاتی ہے  
یعنی جو چیز کہ متغیر نہیں ہوتی وہ تو معنی قائم بال نفس ہیں اور وہ اس چیز سے جو متغیر ہو جاتی ہے  
یعنی عبارت سے ملحدہ ہیں۔ (انتہی مختصاً) +

جو کچھ کہ قاضی محمد اور علامہ سید شریف نے فرمایا ہے مذہب اہلسنت و جماعت کا ہے۔  
اس سے پہلے کہ ہم اپنی تحقیق بیان کریں مناسب ہے کہ جو باتیں ان بزرگوں نے چھپا رکھی ہیں انکو  
کھول دیں تاکہ لوگوں کو صاف معلوم ہو جاوے کہ ان اصول کے ماتے سے جو ان بزرگوں نے  
قرار دئے ہیں کیا نتیجہ پیدا ہوتا ہے +

معتزلیوں نے کہا تھا کہ آواز اور حرف دونوں خدا کی ذات میں قائم نہیں ہیں بلکہ  
وہ ان کو دوسری چیز میں پیدا کر دیتا ہے قاضی صاحب اور علامہ صاحب فرماتے ہیں کہ ان  
یہ صحیح ہے مگر ہم اس کا نام کلام لفظی رکھتے ہیں۔ مگر یہ نہیں فرماتے کہ کس کا کلام لفظی خدا کا یا  
اس کا جس میں خدا نے اس کو پیدا کر دیا تھا جسے

پھر اس پر زیادہ تحقیق یہ کرتے ہیں کہ صرف معانی قائم بال نفس اور غیر متغیر ہیں اور حقیقت  
وہی کلام ہے اور وہی قدیم ہے اور اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ خدا کا کلام حرفوں و لفظوں کی  
ترکیب سے بنا ہے + (یہ بات زیادہ وزن رکھو رہے۔ ابو العز)

اس بیان میں صریح نقص یہ ہے کہ اگر اس کو تسلیم کر لیا جاوے تو جو الفاظ قرآن مجید  
کے ہیں وہ خدا کے لفظ نہیں رہتے بلکہ اس کے لفظ ہوتے ہیں جس میں وہ پیدا کیے ہیں  
خواہ وہ جبریل ہوں یا نبی اور جو کہ وہ کلام انہی لفظوں سے مرکب ہوا ہے تو وہ کلام بھی شخصی کا  
بنا خدا کا (یہ نقص نہیں خدا کے کلام کو اس کی ذات کے شایاں ہونا ضروری ہے)



اور وحی کی ہم نے جو جس کی طرف ڈھلے پٹی لٹھی پڑی  
یہ ایک نگاہ و گلی جو کچھ انہوں نے دیکھا وہ ایک ہے (۱۱۳)

وَ اَوْحَيْنَا اِلَى مُوسٰى اَنْ اَلْقِ عَصَاكَ  
فَاِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا يَأْفِكُونَ (۱۱۴)

میری تحقیق میں پہلا قیاس صحیح ہے اور میں خدا کے کلام کو اس کی صفت سمجھتا ہوں اور تمام  
صفات خدا کو قدیم مانتا ہوں اور اسی لئے خدا کے کلام کو بھی قدیم یقین کرتا ہوں۔ مگر صلیبوں  
اور کراچیوں سے اس بات میں مختلف ہوں کہ خدا کے کلام میں آواز ہے اور اہل سنت جماعت  
کے اس مسئلہ سے مختلف ہوں کہ صرف معانی قایم بالنفس ہیں اور وہی حقیقت کلام ہے اور  
وہی غیر متغیر ہے بلکہ سیرے نزدیک معانی اور لفظ دونوں قایم بالنفس ہیں اور دونوں قدیم و  
غیر متغیر ہیں +

لفظ بھی حقیقت میں ایک مفید یا مختص معانی ہیں جن پر بسے جانے کے بعد ہم لفظ کا  
اطلاق کرتے ہیں۔ انسان جو گفتگو کرتا ہے اس وقت بھی الفاظ اس کے نفس میں ان کے  
بسے جانے کے قبل موجود ہوتے ہیں۔ مگر صرف معانی کو قایم فی الذات ماننے اور معانی اور لفظ  
دونوں کو قایم فی الذات ماننے میں یہ فرق ہے کہ پہلی صورت میں ان معانی کو الفاظ مختلف  
تعبیر کرنا لازم نہیں آتا اور دوسری صورت میں بجز الفاظ معینہ مختلفہ کے اور کسی الفاظ سے تعبیر  
ہو سکتے۔ مثلاً الحمد لله کلام خدا ہے ذات باری میں مع معانی و الفاظ کے اس طرح بر قایم ہے کہ  
جب لفظ میں آوے گا تو الحمد لله ہی اس کا لفظ ہوگا الحمد لله اس کا لفظ نہیں ہونے کا  
و شائد الله اس کا لفظ ہوگا اور ہم قرآن مجید کو اسی معنی کریم معانی اور الفاظ کا کلام خدا کہتے ہیں اور  
قدیم تسلیم کرتے ہیں +

لفظوں کے قایم بالنفس ہونے میں تقدم و تاخر نہیں ہوتا۔ اس کو مثال دیکھنا چاہیے  
مشکل ہے مگر اس طرح پر سمجھیں یا خیال میں آسکتا ہے کہ اگر جس طرح ان الفاظ کے نقش و آئینہ  
کے سامنے رکھنے سے وہ سب مثلاً تقدم و تاخر آئینہ میں نقش معلوم ہوتے ہیں اسی طرح  
الفاظ کے بھی معنی مذکورہ قایم فی الذات ہونے میں تقدم و تاخر لازم نہیں آتا۔ ذات باری کی  
نسبت ہم ثابت کر چکے ہیں کہ وہ علت اعلیٰ تمام چیزوں کی ہے جو ہر جگہ اور ہر وقت میں اور ہونے  
والی ہیں۔ اس لئے ضرور ہے کہ وہ تمام چیزیں ذات باری میں قایم ہوں ان کے نور کے نماز  
کے مختلف ہونے اور تبدیل کیفیت و کیت سے اس چیز میں جو قایم فی الذات ہے حادث  
لازم نہیں آتا +

اس صورت میں قاضی محمد اور علامہ سید شریف کا یہ کہنا کہ ہر ایک حرف ان حرفوں میں  
ہے جسے کلام خدا مرکب ہو ایک حرف کے ختم ہونے پر دوسرے حرف کا شروع ہوتا ہر حرف ہے

فَوَقَّعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ ﴿۱۱۵﴾

پھر ثابت ہو گیا سچ اور غلط ہو گیا جو کچھ کہہ کرتے  
تھے ﴿۱۱۵﴾

تو وہ دوسرا حرف قدیم نہ ہوا (اگلے آخر) صحیح نہیں رہتا اس لئے کہ اس اور کا وقوع اُس وقت  
ہوتا جب کہ ہم کلام خدا میں حرف اور آواز دونوں ملتے مگر جب ہم کلام خدا میں آواز کو تسلیم نہیں  
کرتے تو نقص مذکورہ لازم نہیں آتا۔

آواز کی کوئی دوسری حقیقت یہ کہ اس کے کہ ہوا کی مدد اور زبان اور ہڈیوں کی حرکت سے  
پیدا ہوتی ہے ہم نہیں جانتے ہیں اُس کو بجنہ خدا کی صفت قرار دینا اور یہ خیال کرنا کہ خدا کے  
منہ سے بھی مثل ہمارے منہ کے ایک حرف دوسرے حرف کے بعد نکلتا ہے بنا فاعلمنا

ہے۔ پہلے ایک غلط امر کو تسلیم کیا ہے پھر اُس کی بنا پر دوسری غلطی قائم کی ہے۔  
جب کہ ہم کسی پر خواہ وہ جبریل ہو جو حسب اعتقاد جمہور مسلمین خدا اور انبیاء میں مثل انجیلی  
واسطہ ہے اور خواہ وہ خود نبی مبعوث ہو جیسا کہ میرا خاص اعتقاد ہے خدا کے کلام کا نازل ہونا  
کہتے ہیں تو اُس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ خدا نے اُس کے دل میں بجنہ الفاظ جن کو بعد اُس  
کے وہ تلفظ کر لیا مع اُن کے معنی کے جو مقصود میں پیدا کیا ہے یا القا کیا ہے اور وہی تلفظ بجنہ  
نبی تھے تلفظ کئے ہیں پس گو اُس نبی کا اُن لفظوں کو تلفظ کرنا حادث ہو مگر وہ الفاظ مع اُن کے  
معنی کے یا وہ معنی مقید جن کا تلفظ بجز اُن نبی الفاظ کے نہیں ہو سکتا تھا قدیم اور کلام خدا میں۔  
اور یہی میرا اعتقاد قرآن مجید کی نسبت ہے کہ وہ تلفظ مع معانیہ قدیم و کلام خدا ہے اور خود  
خدا نے اپنا کلام پیغمبر خدا میں بلا واسطہ پیدا کیا ہے جیسا کہ میں نے کسی مقام پر کہا ہے۔

زجریل امیں قرآن پہنچاے نے خواہم  
ہر گفتار مشوق است قرآن کے کہن ارم

مگر پیغمبر خدا کا یا ہمارا اُن لفظوں کو تلفظ کرنا حادث ہے۔  
اس مضمون کو بذریعہ کسی مثال کے سمجھانا بلاشبہ نہایت مشکل ہے مگر ہم ایک قریب ترین  
مثال سے اُس کو سمجھاتے ہیں۔ فرض کرو کہ ایک شخص کسی سبب سے بول نہیں سکتا اور ایک اپنی تحریر  
ہمارے سامنے پیش کرتا ہے جس کو ہم پڑھتے ہیں پس گو اُس تحریر میں آواز نہیں ہے مگر جو  
لفظ مطابق اُس تحریر کے ہماری زبان سے نکلتے ہیں وہ لفظ بلاشبہ اُسی کے ہیں جس نے اُس کو  
لکھا ہے اور ہم صرف اُن لفظوں کا تلفظ کرتے ہیں مگر حقیقت وہ ہمارے لفظ نہیں ہیں  
اور یہ بھی نہیں کہہ سکتے کہ وہ لفظ ہر وقت ہمارے لفظ کے پیدا ہوئے ہیں۔

ہم اس بات سے انکار نہیں کرتے کہ انبیاء اور اولیاء کو فی بھی آواز نہیں سنتے۔

تَقْلَبُوا مُنْتَظِرِينَ ۝۱۱۸ وَانْقَلَبُوا  
پھر اُس جگہ وہ مغلوب ہو گئے اور اُنہی کے  
ضمیرین ۱۱۸ ذیل سو کر ۱۱۸

ستے ہو گئے مگر وہ خدا کی آواز نہیں ہے بلکہ وہ اُس القا کا اثر ہے جو اُن پر ہوا ہے اور وہ  
انہی کے نفس کی آواز ہے جو اُن کے کان میں آئی ہے۔ وہ بیداری میں اُسی طرح آواز کو  
ستے ہیں جیسے کہ سوتے میں خواب دیکھنے والا سنتا ہے۔ یا جیسے کہ بعض دفعہ لوگوں کو جو کسی  
خیال میں مستغرق ہیں بغیر کسی بولنے والے کے کان میں آواز آتی ہے +

کلام الہی کی نسبت جو کچھ خدا نے ہمارے دل میں ڈالا ہے بعینہ وہ وہی ہے جو حضرت  
مولانا و مرشدنا حضرت شیخ احمد سرسندی نقشبندی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کے القا بآواز چنگ  
اس باب میں جو حضرت ممدوح نے لکھا ہے ذیل میں منسجج ہے +

حضرت ممدوح نے مکتوب نو و دوم جلد سوم میں جو بنام فقیر ششم شمی تحریر فرمایا ہے  
اس طرح پر لکھا ہے۔ ”پرسیدہ بودند آنکہ بعض عرفا فرمودہ اند کہ کلام حق را می شنوید و یا مارا  
با او تعلق نکالید می شود چنانچہ از امام ہمام جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ منقول است کہ گفت  
ما لذت اورد و لایہ حتی سمعنا من مشکک بھا۔ و نیز از رسالہ غوثیہ کہ منسوب بحضرت  
شیخ عبد القادر جیلی است قدس سرہ معلوم می گردد و چہ معنی است و تحقیق آن نزد تو میست  
بدان ارشد کہ اللہ تعالیٰ کہ کلام حق حل و علا در رنگ ذات حق و سایر صفات حق حل شانہ  
نیچون و نیچگون است و سماع آن کلام نیچون نیز نیچون است زیرا کہ چون را بنیچون امانیت  
پس این سماع مربوط بحواسہ سمع نہ باشد کہ سراسر چون است آنجا اگر از بندہ مستمع است  
بتلقی روحانیت کہ نصیب از نیچونی دارد و بے واسطہ حروف و کلمات است و نیز اگر از بندہ  
کلام است ہم بالقائے روحانی است بے حروف و کلمہ و این کلام نصیب از نیچونی دارد کہ مستمع  
نیچون می گردد یا آنکہ گوئیم کہ کلام لفظی کہ از بندہ صادر می شود حضرت حق سبحانہ تعالیٰ را  
نیز بہ سماع نیچونی استماع می فرماید و بے واسطہ حروف و کلمات و بے تقدیم و تاخیر آن را می شنود  
اذ لایجری علیہ تعالیٰ زمان یسع فیہ التقدیم و التاخیر و دماں مومن کہ از بندہ سماع  
است بکلیت سامع و اگر کلام است ہم بکلیت متکلم تمام گوشش و تمام زبان است۔ و زی شاق  
ذرات مخرج قول است بر یکہ را بے واسطہ بکلیت خود شنیدند و بکلیت خود جواب دے  
گفتند تمام گوشش بودند و تمام زبان نیز را کہ اگر گوشش از زبان تمیز بود و بے سماع کلام نیچون  
حاصل نیامدے و شایان ارتباط مرتبہ نیچون نہ گشتے لایحصل عطایا الملك الامطایا غیایہ  
ما فی الباب آن معنی متعلق از راہ روحانیت اخذ نموده بود شایانہ و عالم خیال کہ آن و را نشان

وَالَّذِي يَتَّبِعُكَ سَبْعَ مِائَةٍ مِّنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُخَوِّدًا ۚ

اور اگر دائی گئے ساجد کر تے ہوئے (۱۱۷)

عالم مثال است بصورت حروف و کلمات مرتبہ متمثل مے گرد و آن متقی انا بصورت سماع و کلام لفظی ترسم مے شود چہ ہر معنی را در ایں عالم صورت قیاس است اگرچہ آن معنی نہ بچوں بود اما اقسام پنجون ہم آنجا بصورت چون است کہ ہم و اقسام ہاں مربوط است کہ مقصود از ایں اقسام ہست و چون ساکن بتوسط در خود حروف و کلمات مرتبہ مے یابد و سماع و کلام لفظی احساس مے نماید خیال میکنہ کہ ایں حروف و کلمات را از اصل شنیدہ است و بے تفاوت از آنجا اخذ کردہ نئے داند کہ ایں حروف و کلمات صور خیالیہ آن معنی متعلق است و ایں سماع و کلام لفظی متمثل سماع و کلام بچونی، عارف تام المعرفت را باید کہ حکم ہر مرتبہ را جدا سازد و یکے را بدیگرے متبش گردا پس سماع و کلام ایں اکابر کہ بر مرتبہ بچونی مربوط است از قبیل متقی و القاسی و عاتقی است و ایں کلمات و حروف کہ تعبیر از ایں معنی متعلق ہاں مے نماید از عالم صور خیالیہ، و گردہ کہ گمان بردہ کہ با حروف و کلمات را از ایں حضرت جل سلطانہ استماع مے نمایند و فریق اندیکے از ایں دو فریق کہ احسن حال اند مے گویند کہ ایں حروف و کلمات عادتہ سموعہ دال اند بر ایں کلام نفسے تقدیم و فریق دیگر اطلاق قول سماع کلام حق جل شانہ مے نماید و ہیں حروف و کلمات مرتبہ را کلام حق میدانند جل و علا و فرق نئے کنند در میان آنکہ لایق بشان او تعالیٰ کلام است، و کلام ہست کہ شایان جناب قدس اومیت سبحانہ و ہمد الجہال البطل لمحیر فو اما یحییٰ علی اللہ سبحانہ علما یحییٰ علیہ تعالیٰ سبحانہ لا علم لنا الا ما علمتنا انت انت السميع العليم المحکیم والصلوة والسلام علی خیر البشر الذی احصا بہ لا طھرۃ

حضرت موسے اپنے مقام سے منع اپنے گھر والوں کے مھر کو روانہ ہوئے۔ جو خیالات حضرت موسے کو نسبت اُن شکلات کے ہو گئے جو مصر میں پیش آنے والی تھیں۔ اور اپنی قوم کو فرعون کے ظلم سے نجات دینے کی شکلات نے اُن کے دل کو کس قدر رغبتیں و تہمتیں کیا ہوگا اور ان تمام حالتوں کے سبب اُن کو ذات باری میں کس قدر متغافل رہ ہوگا۔ کیونکہ ایسی شکلات لایحل کے حل کرنے میں مجزوات باری پر بھروسہ کے دروس کوئی جبر و سہ نہ تھا۔ یہ تہم سبابتے حضرت موسے کو ذات باری میں کمال طور پر متغافل ہو جانے کے۔ اور فطرت نبوت جو خدا نے اُن میں پیدا کی تھی سبک نہا وہ اس مستغافل کا باعث تھی۔

اتفاق سے وہ رستہ بھولے ہوئے تھے جب انہوں نے ایک طرف آگ دیکھی تو اُس طرف گئے۔ جب اُس کے قریب پہنچے تو انہوں نے اُس جگہ کو پہچاننا کہ وہ داوی ایمن یا حو ہے جو پہلے سے نہایت مقدس اور متبرک اور خدا کی جگہ سمجھا جاتا تھا۔ دفعۃً اس بات کے

قَالُوا امْتَارْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۱۸﴾

بولے کہ ہم کیا ان عالموں کے پروردگار پر (۱۱۸)

معلوم ہونے سے خدا کی طرف طبیعت کا ذوق اور خدا کا شوق بھڑک اٹھا۔ اور ان کے کان میں آواز آئی۔ یا موسیٰ اِنِّیْ اَنَا رَبُّكَ۔ اِنَّهٗ اَنَا اللّٰهُ الْعَزِیْزُ الْحَکِیْمُ۔ اِنِّیْ اَنَا اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ۔ فَاَخْلَعْ لَعَلِّیْكَ اَنْتَکَ بِالْوَادِیِّ الْمُقَدَّسِ طَوًی۔ یہ آواز کسی بولنے والے کی نہ تھی نہ خدا کی آواز تھی کیونکہ جیسا ہم نے ابھی بیان کیا خدا کے کلام میں آواز نہیں ہوتی۔ بیشک خدا نے یہ الفاظ جو کلام خدا تھے موسیٰ کے دل میں ڈالے اور خود موسیٰ کے دل کی آواز اُس کے کان میں آئی جو خدا کے پکارنے سے تعبیر کی گئی۔

اُسی جوش دلی اور استغراق قلبی کا سبب تھا جس سے حضرت موسیٰ کو اپنی حیثیت کا ذہل ہوا اور اپنی حیثیت سے بڑھ کر کہنے لگے۔ رَبِّ اِنِّیْ اَنْظُرُ اِلَیْكَ۔ خدا نے جواب دیا نہ اپنی آواز سے اور نہ کسی فانی جسم میں آواز ڈالنے سے بلکہ خود موسیٰ کے دل میں اپنا کلام ڈالنے سے کہ۔ لَنْ تَرَانِیْ۔ جہاں جہاں خدا اور موسیٰ میں کلام ہونے کا ذکر ہے اُس کی یہی ماہیت ہے۔ اور وکَلَّمَ اللّٰهُ مُوسٰی تَخْفِیْماً۔ کہ یہی حقیقت ہے ہَذَا مَا اَنْفَسِیْ اِنْشَاءً حَقِیْقَةً کَلَامًا عَظِیْمًا وَهُوَ الْهَادِیُّ اِلَی الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِیْمِ۔

### دوازدہم حقیقت تجلی بلبل

پہاڑ پر خدا کی تجلی ہونے اور آگ کی صورت میں نزول ماننے کی نسبت تفسیروں میں

وہل انت حدیث موسیٰ۔ اِذْ رَآیْ نَارًا فَقَالَ لِاَهْلِهِ امْكُنُوْا اِنِّیْ اَنْتُمْ نَارٌ۔ عَلٰی اَیْکُمْ مِّنْهَا یَقْسُ وَاَجِدْ عَلٰی نَارٍ هٰذِیْ۔ فَنَمَّا اَتَاَهَا مُوسٰی یَا مُوسٰی۔ اِنِّیْ اَنَا رَبُّکَ فَاَخْلَعْ لَعَلِّیْكَ اَنْتَکَ بِالْوَادِیِّ الْمُقَدَّسِ طَوًی۔

۳۸۔ طہ۔ ۸۔ ۱۲۔ +

موسیٰ کا قصہ پہنچا ہے۔ جب کہ اُس نے آگ کو دیکھا پھر اپنے گھر والوں سے کہا کہ غیر جاؤ مجھ کو آگ دکھائی دی ہے شاید میں تمہارے لئے اُس میں سے جلتی ہوئی ٹکڑی لے آؤں یا اُس آگ پر کسی راہ بتانے والے کو پاؤں۔ پھر جب موسیٰ آگ کے پس پہنچے اُس کو پکارا گیا یعنی آواز آئی کہ اے موسیٰ بیشک میں تیرا خدا ہوں اپنی جوتی پاؤں سے اُٹا کر بیشک تو پاک میدان میں ہے۔

یہی مضمون کسی قدر الفاظ کی تبدیل سے سورہ نمل میں آیا ہے کہ۔ جب موسیٰ نے اپنے اِذْ قَالَ مُوسٰی لِاَهْلِهِ اِنِّیْ اَنْتُمْ نَارٌ مَا اَیْکُمْ

رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ (۱۱۹)

موسے و ہارون کے پروردگار پر (۱۱۹)

منہا یخبر اواتیکم بشہاب قبر لکم تصطلون - وہاں سے تمہارے لئے کوئی خبر لاتا ہوں یا قلبا جاہا نوذی ان بوزک من فی النار ومن حولہا وجہان اللہ رب العالمین - یا موسیٰ انا اللہ العزیز الحکیم -  
 (یعنی موسے کو) اور اُس کو جو اُس کے گرد ہے (یعنی بارہن کو جو موسے کے گھر کے لوگوں کے ساتھ تھے) اور پاک ہے اللہ پروردگار غائبوں کا اے موسے تھیک بات یہ ہے کہ میں ہوں خدا پروردست حکمت والا +

اور سورہ قصص میں اس طرح فرمایا ہے کہ - جب موسے مدین سے اپنے گھروالوں کو فہم اقصیٰ موسیٰ لاجل و سار باہلہ من من جانب الطورینا قال لاہلہ مشکوا فی انست نانا علی ااتیکم منہا یخبر اوجزودہ من النار لکم تصطلون - فلما اتا ہا نوذی من شاطیئ الوعا لایمن فی البقعة المبارکۃ من الشجر ان یا موسیٰ انی انا اللہ رب العالمین -  
 ۲۸ - قصص - ۲۹ و ۳۰ +  
 آگ کے پاس آئے تو مبارک میدان کے کنارہ سے مبارک جگہ میں درخت کی طرف سے آواز دی گئی کہ اے موسے تھیک میں اللہ ہوں پروردگار عالموں کا +

اور سورہ اعراف میں یوں آیا ہے کہ - جب موسے ہماری مقرر کی جگہ میں آیا اور ولما جد موسیٰ لیتقانت ذکرہ بہ قارب انہ انظر الیک قال لمن تزلن ولا کن نظرت الجبل فان استقر مکانہ فسوف تزلن فلما تجلی ربہ فجعل جبلہ کادھر موسیٰ صفا - فلما افاق قال سبحانک تبت الیک فانا اول اللصنون -  
 ۷ - سورہ اعراف - ۱۳۹ و ۱۴۰ +  
 کے لئے تجلی کی تو اُس کو ٹھکے ٹھکے کر دیا اور گر پڑے موسے بیہوش ہو کر - پھر جب ہوش آیا تو کہا کہ پاک ہے تو معافی مانگتا ہوں تجھ سے اور میں پہلا ایمان والوں میں ہوں +

اگر ان قصوں اور کہانیوں سے قطع نظر کی جاوے جو یہودیوں نے اُس کی نسبت بنائی ہیں اور ان کی کتابوں میں منہج ہیں اور جن کی پیروی کر کے ہمارے ہاں کے مسلمانوں نے

فرعون نکما کہ تم ایمان لے آئے اُس سے پہلے  
کہ میں تم کو اجازت دوں

قَالَ مِنْهُمْ اَمَنْتُمْ بِهِ قَبْلَ  
اَنْ اَذِنَ لَكُمْ

انہی قصوں کو مختلف طرح پر اپنی تفسیروں میں بھردیا ہے اور صرف قرآن مجید کی آیتوں پر غور کیا جائے  
تو ان آیتوں سے مندرجہ ذیل امور پائے جاتے ہیں :

۱۔ موسیٰ نے جو آگ دیکھی تھی حقیقت میں وہ آگ ہی تھی نہ خدا تھا اور نہ خدا کو نور اور  
نہ ہرے ہنر و منت میں سے وہ آگ روشن ہوئی تھی اور و رفت نہیں جہاں تھا جیسا کہ لوگ خیال  
کرتے ہیں بلکہ صرف بات اس قدر تھی کہ حقیقت حضرت موسیٰ نے پہاڑ کی جانب آگ جھنی ہوئی کچی  
رستہ پر آگ جلاتا پڑانی قوموں کا دستور تھا۔ رات کا وقت اور موسم سردی کا تھا اور جنگل میں حضرت  
موسیٰ رستہ بھی بھول گئے تھے انہوں نے اپنے گھروالوں سے کہا کہ تم خیر دین میں جانا ہوں  
یا وہاں کوئی شخص رستہ بتانے والا ملجاویگا۔ یا میں تمہارے لئے وہاں سے کوئی جلتی ہوئی ٹکڑا  
لے آؤں گا جس سے تم تاپنا تاکہ سردی سے بچو :

یہ واقعہ کو دیکھنا یا کوہ طور کے قریب موسیٰ پر گذر رہا تھا جب کہ وہ تہین سے اپنے گھر کے  
لوگوں کو لیکر مسر کو جاتے تھے۔ ہم نے سورہ بقرہ کی تفسیر میں اس بات کو کامل تحقیقات سے ثابت  
کر دیا ہے کہ طور سینا آتشیں پہاڑ تھا اُس میں سے جو کو بجلی ہوگی اُس کو حضرت موسیٰ نے دیکھ کر  
یہ بات کہی کہ میں نے آگ دیکھی ہے وہاں سے کوئی خبر یا تھوڑی سی آگ لیکر آتا ہوں :

۲۔ ان آیتوں سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ جو آواز موسیٰ کو وہاں آئی یا جو کلام خدا نے  
موسیٰ سے کیا اُس کو اُس آگ سے کچھ تعلق نہ تھا۔ سورہ ظہر اور سورہ نمل میں بیان ہوا ہے  
کہ جب حضرت موسیٰ آگ کے پاس آئے تو ان کو آواز دی گئی۔ نہ وہاں یہ بیان ہوا ہے کہ آگ  
نے آواز دی نہ یہ بیان ہوا ہے کہ آگ میں سے آواز آئی بلکہ باوجودیکہ آگ کا ذکر وہاں موجود ہے  
اور پھر بخود ہی صیغہ مجہول کا آیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اس آواز یا کلام کو آگ سے کچھ  
تعلق نہیں تھا۔ مثلاً ایک شخص دیا میں سے پانی بھر نے جاوے اور وہ کہے کہ جب میں دیا کے  
قریب پہنچا تو میں آگے پکارنے کی آواز سنی۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ خواہ مخواہ دریا میں سے  
وہ آواز آئی۔ اسی طرح جب حضرت موسیٰ آگ کے قریب پہنچے تو ان کے کان میں آواز آئی۔  
پس اس بات کا قرار دینا کہ وہ آواز آگ میں سے آئی تھی کسی طرح قرآن مجید سے نہیں  
پایا جاتا :

علاوہ اس کے سورہ قصص میں بیان ہوا ہے کہ مہلک جنگل کے کنارہ سے ایک درخت  
کی طرف سے وہ آواز آئی تھی اور یہ آیت نص صریح اس بات کی ہے کہ آگ میں سے آواز

إِنَّ هَذَا الْمَلَكُ مُكْرَّمٌ فِي الْمَدِينَةِ

میشک یہ ایک مکرم ہے کہ تم نے کیا ہے اس شہر میں

نہیں آئی تھی \*

سورۃ قصص کی آیت میں آواز کا آنا من الشجرۃ بیان ہوا ہے لفظ من سے خاص درخت میں سے آواز کا آنا نہیں ثابت ہوتا کیونکہ اس آیت میں خود خدا نے جانب کے معنی کی تفسیر کر دی ہے جہاں فرمایا ہے من جانب الطور۔ امداسی تفسیر پر من شاطی الوادی لایمن۔ ای من جانب الشاطی الوادی لایمن۔ من الشجرۃ ای من جانب الشجرۃ محمول کیا جاتا ہے۔ اور خیال کرنا کہ یہ شجرہ شجر تھا جس میں آگ روشن ہوئی تھی اور درخت سبز کا سبز تھا اور نہیں جلتا تھا اور حضرت موسیٰ نے اسی سبز درخت میں آگ دیکھی تھی یہودیوں کی کتابوں کی کہانیاں اسی بے ثبوت قصے ہیں قرآن مجید سے مطلق ثابت نہیں ہے۔ سورۃ یسین میں جو آیا ہے کہ من الشجرۃ لاظنہر ناراً۔ اُس کو حضرت موسیٰ کے قصہ سے کچھ بھی تعلق نہیں ہے \*

۳۔ تجلی للجبیل کی نسبت بہت تھوڑی گنتگو کرنی ہے حضرت موسیٰ نے یہ کہا۔ رب ارنی نظرا لیک۔ اس کی تفصیل سورۃ بقرہ میں بیان ہو چکی ہے کہ کس حالت ذہول میں حضرت موسیٰ نے یہ ناممکن خواہش خدا سے کی تھی اُس کا جواب خدا کی طرف سے بجز۔ لن توانی۔ کے اور کچھ نہیں ہو سکتا تھا۔ مگر جو کہ خدا کا وجود اُس کی تمام مخلوقات سے اور خصوصاً اسی مخلوق سے جو لوگوں کی آنکھ میں زیادہ تر عجیب ہیں ثابت ہوتا ہے اس لئے خدا نے حضرت موسیٰ کو اُس عجیب مخلوق کی طرف متوجہ کیا جو اُن کے قریب موجود تھی اور جس سے خدا کی شان و قدرت ظاہر ہوتی تھی۔ یعنی اُس آفتاب کی طرف جو روشن ہونا شروع ہوا تھا اور جس کی نوک حضرت موسیٰ دیکھ کر آگ لینے دوزے تھے گریب وہ پہاڑ بھر کا اور گر جا اور اُس کے پتھر ٹکڑے ٹکڑے ہو کر اُسے تو حضرت موسیٰ غشس کھا کر گرے۔ پھر جب برش آیا تو اُس سوال سے توبہ کی ادا کیا

ان اول المومنون \*

تجلی خدا کی اُس کی تمام مخلوق میں موجود ہے جیسا کہ ہم نے سورۃ بقرہ میں بیان کیا ہے پس فلما تجلی ربہ للجبیل کے معنی یہ ہیں کہ۔ فلما ظهر شان ربہ وکمال قدرتہ علی الجبیل استرا مومنی وخر صفتا \*

## سینزدہم۔ بیان کتابت فی الاولواح

یہ دوسری پتھر کی تختیاں تھیں جن پر وہ احکام کھدے ہوئے تھے جو نبی اسرائیل کے لئے قال یا موسیٰ الیٰ اعطینک علی اناس۔ خدا نے دئے تھے تو ریت میں ایک جگہ کھاجے



لَتُخْرِجُنَا مِنْهَا أَهْلَهَا فَأَسْوَفُ

تَعْلَمُونَ (۱۲۰)

۳۱ کڑ میں سے نکال دو اس کے رہنے والوں

کو پھر جلد تم جان لو گے (۱۲۰)

برس لاتی و بکلامی فخذ ما انیت و کن من الشاکرین و کتبنا له فی الالواح من کوشی و موعظة و تفصیلا لکل شیء فخذها بقوة و امر قومک یاخذوا باحسانها ساء وریکد الالذ سفین - سورہ اعراف - ۲۱ و ۲۲ +

کریب خدا نے موسے کو سب احکام بتائے تو موسے نے ان تمام حکموں کو جو خدا نے دئے تھے لکھ لیا۔ (سفر خروج باب ۲۴ و ۲۵) اس سے اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ حضرت موسے کو کھانا آتا تھا۔

و لما رجع موسیٰ الی قومہ غضبوا و افعدوا بسا خفتونی من بعدکما کلمتہما امر وریکد و النی الالواح و اخذ براس الخیہ یجزيه - و لما سکت عن موسیٰ الغضب اخذ الالواح و فی لیسختها هدی و حنة للذین هم لریکد یزبون - سورہ اعراف - ۱۲۹ - ۱۳۰ +

وہ مرجع موسیٰ الی قومہ غضبوا و افعدوا بسا خفتونی من بعدکما کلمتہما امر وریکد و النی الالواح و اخذ براس الخیہ یجزيه - و لما سکت عن موسیٰ الغضب اخذ الالواح و فی لیسختها هدی و حنة للذین هم لریکد یزبون - سورہ اعراف - ۱۲۹ - ۱۳۰ +

سے بات چیت کر چکا تو لوہیں شہادت کی یعنی تمہاری لوہیں جو خدا کی انگلی سے لکھی ہوئی تھیں اسے کو سپرد کر دیں۔ (سفر خروج باب ۳۱ و ۳۲) اور ایک جلد پھر لکھنا ہے کہ - چالیس دن رات پہاڑ پر رہنے کے بعد خدا نے دیتھ کی لوہیں جو خدا کی انگلی سے لکھی گئی تھیں موسے کو دیں اور جو کچھ خدا نے پہاڑ میں بنی اسرائیل کے سرداروں سے آگ کے بیج میں سے کھانا کھانا لکھا تھا (سفر توریہ شے باب نمبر ۱۰ و ۱۱) بعد اس کے جب حضرت موسے ان لوہوں کو لیکر آئے اور اوروں پر غصہ ہوئے مکی حالت میں ان کو پھینک دیا اور وہ ٹوٹ گئیں تو خدا نے موسے کو حکم دیا کہ - اپنے لئے چھ کی دو لوہیں پہلی لوہوں کے برابر بنا دے اور میرے پاس پہاڑ میں لے آ اور ان کے لئے لکڑی کا ایک صندوق بنا۔ جو حکمت کہ پہلی لوہوں پر لکھے ہوئے تھے۔ وہیں پھر ان لوہوں پر لکھ دوں گا۔ موسے نے ایسا ہی کیا اور خدا نے پہلی تحریر کے موافق ان لوہوں کو جو خدا نے بنی اسرائیل پر پہاڑ پر آگ کے بیج میں سے کئے تھے لکھ دئے اور لوہیں موسے کو دین میں موسے نے احتیاط سے ان کو صندوق میں رکھ چھوڑا (سفر توریہ شے باب ۲۰ و ۲۱) غایت (۵) یہ بات بروقی تسلیم کرتا ہے کہ خدا کی شان اور اس کے نزدیک سے بعید کہ وہ خود اپنے ہاتھ اپنی انگلی سے شل ایک سنگ تراش کے چھ پر عبارت کندہ کرے۔ یہودی اور عیسائی اور وہ تمام لوگ بھی جو ایسے واقعات کو ہمیشہ ایک عجیب پر یہیں غماز کرنا چاہتے ہیں ان نقطوں کے جو توریہ میں ہیں ظاہری معنی نہیں لیتے بلکہ یہ سمجھنے میں کہ ان نقطوں سے یہ مراد ہے کہ خدا کی قدرت سے وہ حکمت اس پر لکھ گئے تھے۔ تاہم نازات سے

وَمَا تَنْفَعُهُمْ شَأْنُ آمَنَّا بِأَيِّتِ  
رَبِّنَا لَمَّا جَاءَتْهُمْ شَارِبَاتُ مَاءٍ كَرِيمٍ عَلَيْكَ  
صَبْرًا وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ ﴿۱۳۳﴾

اور تو ہم کو نہ انہیں کیا نفع ہوگا کہ ہم ایمان لائے ہیں بچے  
پروردگار کی نشانیوں پر جبکہ وہ میں چکاپس رہے ہوں  
پروردگار کو کچھ بچہ اور بچہ کو مسلمان میں ﴿۱۳۳﴾

اور اُس طرز بیان سے جو توریت میں آیا ہے بخوبی پایا جاتا ہے کہ وہ لو میں خود حضرت موسیٰ نے  
بنائی تھیں اور جو احکام خدا نے اُن کو دئے تھے وہ خود حضرت موسیٰ نے اُن پر کندہ کئے تھے +  
ہمارے علمائے فقہین نے اس بات پر بحث کی ہے کہ وہ لو میں کس چیز کی تھیں اور  
کے تھیں بعضوں نے کہا وہ اس تھیں بعضوں نے کہا سات تھیں کسی نے کہا زمرہ کی تھیں کسی نے  
وقال ذهب كانت من مخرقة صالینہا اللہ کو کہا سبز زبرد کی تھیں اور سرخ یا قوت کی تھیں۔  
علیہ السلام (تفسیر کبیر) + حسن نے کہا کہ لکڑی کی تھیں جو آسمان سے  
اُتری تھیں اور وہ ب کا قول ہے کہ وہ سخت پتھر کی تھیں اُن کو خدا نے موسیٰ کے لئے  
نرم کر دیا تھا +

برہن وہ لو میں کسی چیز کی ہوں وہ چنداں بحث کے قابل نہیں ہیں جو برکت  
واما کیفیۃ الکتابۃ فقال بن جریر کتبہا جبریل طلب ہے وہ یہ ہے کہ اُن پر کھا کس نے تھا ہمار  
بالقلم الذی کتب بہ الذکر واستمد من فخر النور علمانے دریافت اس میں سکوت اختیار کیا ہے  
اعلمانہ لیس لفظ الا یہ ما یبدل علی کیفیۃ تبارک اگرچہ بعضوں کا قول ہے کہ جبریل نے کھا تھا مگر  
الا لوح و علی کیفیۃ تبارک الکتابۃ فان ثبت تفسیر کبیر میں قول فیصل یہ لکھا ہے کہ آیت کے  
ذکر التفصیل بدیل من فصل قوی وجعل الفحل تفصیل سے کتابت فی الا لوح کی کیفیت معلوم  
بہ والا وجب سکوت عنہ (تفسیر کبیر) + نغفلوں سے کتابت فی الا لوح کی کیفیت معلوم  
نہیں ہوتی پس اگر اور کسی قوی دلیل سے اُس کی کیفیت معلوم نہ ہو تو سکوت کرنا چاہئے +  
یہ بات کہنی چاہتا ہوں کہ آیت کے نغفلوں سے یہ بات تعینی معلوم ہوتی ہے کہ  
خط تھالے ان لوح کا کتاب نہ تھا کیونکہ تمام قرآن مجید میں لفظ "کتبت" کا جہاں آئی ہے اُس  
سے خدا کی نسبت فعل کتابت کی مراد نہیں لی گئی بلکہ مقرر کرنے فرض کرنے کے معنی لئے گئے  
میں چنانچہ "کتبت" کے ہر جگہ علمانے یہی معنی قرار دئے ہیں "علی" اور "لہ" جو کتابت  
کے صدمیں آتا ہے اُس سے کچھ تغیر معنی میں نہیں ہوتا۔ بلکہ "فی" کے صدمیں آنے سے بھی  
کچھ تغیر واقع نہیں ہوتا چنانچہ سورہ انبیاء کی ایک سو پانچویں آیت میں یا لفاظ آئے ہیں "وَلَقَدْ  
کَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ اَنْ لَّا رِضَیْرُثُ لَعِبَادِی الصَّالِحِیْنَ" یہ بات ظاہر ہے کہ زبور کا  
لکھا یعنی فعل کتابت کسی نے بھی خدا کی طرف منسوب نہیں کیا پس اُس کے معنی ہیں جس کہ  
"فرضنا فی الزبور" پس قرآن مجید کی کوئی آیت اس بات پر اشارہ بھی نہیں کرتی کہ اُن دنوں

لَا قَطْعَٰنَ أَيْدِيَكُمْ وَأَنْجَلَكُمْ  
مِنْ خِلَافٍ ثُمَّ صَلَبْنَاكُمْ  
أَجْمَعِينَ ﴿١٣١﴾ قَالُوا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا  
مُنْقَلِبُونَ ﴿١٣٢﴾

یشک میں کات ڈالوں گا تمہارے ہاتھ اور تمہارے  
پاؤں برخلافی سے پھرنے اور تم کو سولی دید ونگ  
تم سب کو ﴿۱۳۱﴾ انہوں نے کہا یشک ہم اپنے  
پروردگار کے پاس پھر جانے والے ہیں ﴿۱۳۲﴾

کاتاب خدا تھا۔ بلکہ جس طرح خدا تعالیٰ کبھی بندوں کے اور اشیاء کے بعض افعال کو اپنی طرف  
نسبت کرتا ہے اس طرح بھی فعل کتابت الواح کا خدا نے اپنی طرف منسوب نہیں کیا +  
اب رہی یہ بات کہ پھر اُن پر کس نے لکھا تھا حضرت موسیٰ کے سوا وہاں اور کوئی  
لکھنے والا نہ تھا۔ وہب نے جو یہ کہا ہے کہ وہ سخت پتھر کی لوحیں تھیں خدا نے موسیٰ کے لئے  
اُن کو نرم کر دیا تھا۔ اس سے صاف پایا جاتا ہے کہ وہب کے نزدیک بھی حضرت موسیٰ ہی  
اُن کے لکھنے والے تھے +

حضرت موسیٰ ایک مہینہ میں واپس آنے کا اقرار کر کے پناہ پر گئے تھے اُن کو جو مہینہ  
بھر عبادت میں مشغول رہنے کا حکم ہوا وہ اُسی کو میعاد عطا ہے احکام سمجھے حالانکہ احکام اُس کے  
بعد ملنے کو تھے چنانچہ دس روز میں وہ احکام ملے یا اُن کے کھودنے میں دس دن لگ گئے۔  
غرض کہ چالیس دن رات ہو گئے خدا نے جو احکام اُن کو وحی سے بتائے تھے انہوں نے چاہا کہ  
اُن کو تپسکی لوحوں میں کندہ کر لیں اور بنی اسرائیل کو جا کر دکھائیں۔ وعدہ سے دس دن زیادہ  
لگ جانے سے بنی اسرائیل کو اُن کے واپس آنے کی توقع جاتی رہی اور انہوں نے اپنے لئے  
بطور دیوتا کے بچھڑا بنا لیا اور اُس کی پوجا کرنے لگے +

### چہار دہم۔ استخاد مجمل

پچھڑا بنانے کا کچھ مختصر سا ذکر ہم نے سورہ بقرہ کی تفسیر میں لکھا ہے مگر اس مقام پر اُس کے  
وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِنْ بَنِيهِمْ حُلُمًا عَظِيمًا  
كَبَدًا لِّلْمَعُولِ الْعَبِيدِ إِنَّهُمْ كَانُوا خُذْلًا  
سبیل -

متعلق خاص باتوں سے بحث کرنی چاہئے ہیں  
اور اول اُن آیتوں کو لکھتے ہیں جن سے وہ بحث  
متعلق ہے +

۱۔ سورہ اعراف - ۱۲۶ +

وَاتَّخَذَ عَنْ قَوْمِهِ مِنْ بَنِيهِمْ حُلُمًا عَظِيمًا  
عَنِ تَرِيٍّ وَتَحْلِيلَتِ ابْنِكَ رَبِّهِمْ قَالُوا قَاتِلُوا  
لَنَنْتَ قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَضَمَّ السَّامِرِيُّ لِرَجُلٍ  
مُوسَىٰ فِي قَوْمِهِ غَضَبًا لِّمَا قَالُوا يَقْتُلُكَ لَمَّا  
يَعْمَلُ كَمَا يَكْمُرُ خَدَا حَتَّىٰ أَفْعَالُ عَنِي كَمَا يَكْمُرُ

خدا نے سورہ اعراف میں فرمایا ہے۔  
اور بنایا موسیٰ کی قوم نے موسیٰ کے پناہ پر  
جانے کے بعد اُن کے گمنوں سے بچھڑا بنایا کہ  
اُس کے لئے آواز تھی یعنی اُس میں سے آواز

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ  
اتَذَرُ مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا  
فِي الْأَرْضِ وَيَذَرَكَ وَآيَاتُكَ  
قَالَ سَنَقْتِلُ أَبْنَاءَهُمْ فَتُؤْتِي  
نِسَاءَهُمْ صَافً نَافً فَتُؤْتِي  
قَاهِرُونَ ﴿۱۳۲﴾

اور کہا قوم فرعون سرداروں نے کہ یہ تو بھید و گما  
موسے کو اور اس کی قوم کو تاکہ ملک میں فساد  
کریں اور تجھ کو اور تیرے مجبور و دونوں کو چھوڑ دیں  
(فرعون نے) کہا کہ ابھی ہم اُن کے بیٹوں کو زندہ  
مردوں کی مادر ڈالینگے اور اُن کی عورتوں کو ہم زندہ  
رکھینگے اور بیشک ہم اُن پر غالب ہیں ﴿۱۳۲﴾

بھی نکلتی تھی +

اور اُن کے دشمنان بھلے علیکم غضب من ربکم  
فَاخْلُتُمْ مَوْعِدِي قَالُوا مَا اخْلُتْ مَوْعِدُكَ  
عَلَيْكَ اَوْلَيْتَ عَلَيْنَا وَنَزَّلَا مِنْ فِرْيَانٍ لَمْ يَفْقَهُوا  
قَوْلَكَ اِنَّمَا سَامِرِي فَاخْرَجْنَاهُمْ لَعَلَّاهُمْ لَخَوَارِ  
فَتَذَرُوهُمْ هَذَا اَهْلُكُمْ وَآلَهُمْ مَوْسَى نَسِيَ فَاذْ يَسْخَرُونَ  
كُلَّ يَوْمٍ مِنْهُمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ حُزْرًا وَلَا نَفْعًا  
وَلَقَدْ قَالَ لِمَنْ يَدْعُوْنَ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنِّي كُنْتُ  
بَدْوًا نَزَلْتُ مِنْكُمْ لَاحِظًا فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي  
قَالُوا مِنْ نَحْوِ عَالِفِينَ حَقِّ يَرْجُمُ الْبَشَرِ  
مَوْسَى قَالَ يَا فِرْعَوْنُ مَا مَشَاكَ اِذَا يَأْتِيَتُكُمْ حَذَرًا  
اَوْ تَنْبَسُ اَوْ تَخْشَعُ اَوْ تَقُولُ اِنْ تَقُولُ فَرَنْتَ  
بَيْنَ عَنِي اَسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي قَالَ فَاخْلُتْكَ  
يَا مَوْسَى قَالَ بِصَوْتٍ مِمَّا نَمُوتُ بِهِ اَوْ يَبْهَرُ  
فَقَضَيْتَ قَبْضَةً مِنْ اَثَرِ رَسُولٍ فَنَبَذْتُهَا  
وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي -

اور سورۃ غافر میں فرمایا ہے کہ - اے موسے  
کیا چیز تجھے کو تیری قوم سے چھوڑ کر ایسی جلدی  
لے تھی - موسے نے کہا کہ وہ لوگ میری پیروی پر  
ہیں اور میں جلد چلا آیا تیرے پاس تاکہ تو راہی  
ہو - خدا نے کہا کہ بیشک میں نے تیرا حق کو تو  
پہچانتا تھا میں ڈال رہا ہے اور سامری نے اُس کو  
گمراہ کیا ہے - پھر اوت آیا - موسے نے فرعون کے  
پاس غصہ میں بھڑکنا شروع کیا - کہا اے میری قوم  
کے لوگو کیا تمہارے پروردگار نے تم سے اچھا  
وعدہ نہیں کیا تھا - کیا تم پر اپنی مدت گذر گئی یا تم  
نے یہ چاہا کہ تم پر تمہارے پروردگار کی طرف سے  
غضب نازل ہو پھر تم نے میرے وعدہ کے برخلاف

۱۰ - سورۃ غافر - لغایت ۹۰ + کیا - انہوں نے کہا کہ ہم نے اپنے اختیار سے  
تیرے وعدہ کے برخلاف نہیں کیا و لیکن ہم سے فرعون کی قوم کے گنہگار و جہاد اُتار دیا گیا پھر  
ہم نے اُس کو پھینک دیا اور اسی طرح سامری نے ذالعیار (آگ میں) پھانسا اُس نے اُن کے لئے  
ایک پھرنکا لاجسم کہ اُس کے لئے آواز تھی یعنی اُس میں سے آواز بھی نکلتی تھی - پھر اُن لوگوں نے  
کہا کہ ہاتھ مارا پھر وہ لوگوں نے کہا کہ پروردگار ہے پھر موسے نے بھول گیا ہے - کیا انہوں نے نہیں  
دیکھا کہ وہ پھر اُن کی بات کا جواب نہیں دیتا اور نہ اُس کے اختیار میں اُن کے لئے ضرر  
پہنچا ہے نہ فائدہ - بیشک اس سے پہلے ہماروں نے اُن سے کہا تھا کہ اے میری قوم تم اُن  
کے سبب سے آفت میں پڑے ہو اور بیشک تمہارا پروردگار خدا ہے مہربان ہے پھر تم میری

قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ اسْتَغِيثُوا  
بِاللَّهِ وَاصْبِرُوا إِنَّ الْآلَافَ مَلَكُوتٌ  
يُؤْتِيهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادٍ ۖ  
وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٢٥﴾

موسے نے اپنی قوم سے کہا کہ خدا سے مدد پاؤ  
اور صبر کرو بیشک کام زمین اللہ کی ہے اُس کا دُش  
کرتا ہے اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے  
اور اخیر کو بھلائی پر میرے گناہوں کے لئے ہے ﴿۱۲۵﴾

پیروی کرو اور میرے حکم کو بجالاؤ انہوں نے کہا کہ ہم تو اسی کے گرد بیٹھے رہیں گے جب تک پھر ہمارے پاس موسے آوے۔ جب موسے نے تو انہوں نے کہا اے اُردن کس چیز نے تجھ کو اس بات سے روکا کہ جب تو نے اُن کو گراہی میں دیکھا تو تو میری پیروی کرے کیا تو نے میرے حکم کی نافرمانی کی۔ اُردن نے کہا کہ اے میرے ماں جاسنے (بھائی) تم میری ڈاڑھی اور میرے سر کے بال ست پڑو بیشک میں اس بات سے ڈرا کہ تم یہ نہ کہو تو نے تفرقہ ڈال دیا بنی اسرائیل میں اور میری بات بنگاہ نہ رکھا۔ موسے نے کہا اے سامری تیرا کیا حال ہے اُس نے کہا مجھے ایسی بات سوجھی جو کسی کو وہ نہ سوجھی تھی پھر میں نے رسواں کے نقش قدم سے (یعنی حضرت موسے کے نقش قدم سے) جب کہ وہ پہنچا ہوا تھا اُن کے لئے، مٹی کی مٹھی بھری پھر اُس کو بچھڑے میں میں نے ڈال دیا اور اس طرح میرے نفس نے مجھ کو مذکورہ صو کا دیا ۛ

قرآن کے لفظ ہم نے اس مقام پر لکھے ہیں اور اُن کا مطلب بھی جو صاف صاف قرآن کے نطقوں سے تختہ ہے لکھ دیا اب ہمارے عجائب پرست مفسروں نے اس پر لغو و بیہودہ قصوں پر قصے بانٹ دیئے ہیں۔ پہلے تو یہ قرار دیا کہ اُس بچھڑے میں مٹی کی آواز تھی جس طرح کسبج کی اور خدا کی پیدا کی ہوئی بچھڑے میں آواز ہوتی ہے پھر ضرور ہٹا اُس کا کوئی سبب بھی قرار دیں اس لئے، "الرس" کے لفظ سے تو جبرئیل مراد لئے۔ "بصرت" سے یہ معنی لئے کہ سامری نے جبرئیل کو دیکھا تھا اور اُن کو کسی نے نہیں دیکھا تھا اور وہ کہاں عین اُس وقت جب کہ بھرا حمر بنی اسرائیل گذر رہے تھے اور فرعون تعاقب میں تھا اور فرعون کے لشکر اُن بنی اسرائیل کے لشکر کے درمیان میں جبرئیل آگئے تھے اُس وقت سامری نے اُن کو دیکھا اور پہچان لیا اور نہایت دُور اندیشی سے اُن کی یا اُن کے گھوڑے کے (کیونکہ بعض مفسرین کے نزدیک اُس وقت گھوڑے پر چڑھے ہوئے تھے) پاؤں تلے کی مٹی اُٹھالی کہ کسی وقت کا لوہا لگی اور یہاں اُس کو کلام میں لایا اور بچھڑے کے مُنہ میں ڈال دی وہ کسبج کے خدا کے پیدا کئے ہوئے بچھڑے کی مانند ہونے لگا ۛ

ان خرافات و لغویات کا کچھ ٹھکانا ہے کیسے جبرئیل وہ کہاں تھے کہا سند رکھاں کی بات کہاں لے دوڑے سمندر میں جبرئیل کو آتا کیسا اُن کا گھوڑے پر سوار ہونا کیسا اللہ

قَالُوا اَوْ ذِيْنًا مِنْ قَبْلِ اَنْ تَاْتِيَنَا  
وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا قَالَ عَسَى  
وَرَبُّكُمْ اَنْ يَخْلُقَ عَذُوْكُمْ  
وَيُتَخَلَّفَكُمْ فِي الْاَرْضِ  
فَيَنْظُرُ كَيْفَ تَعْمَلُوْنَ (۱۳۶) وَلَقَدْ  
اَخَذْنَا اِلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِيْنَ  
وَلَقَطِمْ مِنَ الْقُرْبِ لَعَلَّهُمْ  
يَذْكُرُوْنَ (۱۳۷)

انہوں نے کہا کہ ہم کو ایذا پہنچی اس سے پہلے  
کہ تو ہمارے پاس آدے ہو اس کے بعد بھی کہ  
تو ہمارے پاس آیا۔ (سو نے نے) کہا کہ قریب سے کہ تمہارا  
پروردگار تمہارے دشمن کو بیکار کرے اور ملک میں تم کو  
بانشین کرے پھر دیکھے کہ کس طرح تم عمل کرتے ہو (۱۳۶)  
اور بیشک ہم نے گرفتار کیا فرعون کے لوگوں کو قلعہ میں  
اور پھیلوں کے نقصان پہنچے ہیں تاکہ وہ نصیحت  
پکڑیں (۱۳۷)

کے رسول یعنی موسیٰ وہاں موجود تھے جن کی طرف صاف اشارہ ہے ہمارے مفسرین خدا ان کو  
بچھے ان کو چھوڑ کر سمندر میں جا ڈوبے +

ایک لفظ بھی قرآن مجید کا اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ اُس کو بچھڑے میں بچھڑے  
کی اور خدا کے پیدا کئے ہوئے بچھڑے کی مانند آواز تھی بلکہ صاف ظاہر ہوتا ہے کہ سامری نے  
اُس بچھڑے کو اس طرح بنایا تھا کہ اُس میں سے آواز بھی نکلتی تھی ہزاروں جاوڑا بھج کر  
اس طرح سے بناتے ہیں کہ وہ اڑتے ہیں ہلتے ہیں حرکت کرتے ہیں بولتے ہیں۔ سامری نے بھی اس  
بچھڑے کو ایسی کاریگری سے بنایا تھا کہ اُس میں سے آواز بھی نکلتی تھی سیدھے مطلب کو تیر دھا  
کرنا ہمارے مفسرین کی عجائب پرستی اور یہودیوں کی تقلید کے سوا کچھ نہیں ہے مذہب اسلام اور  
خدا کا کلام یعنی قرآن مجید ان سب لغویات سے پاک ہے +

یہی قول متزلزلے عالموں کا بھی ہے چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ۔ اکثر متزلزلے مفسروں کا  
وقال اکثر المفسرين من المعتزلة انه كان قد  
جعل ذلك العجل جوفاً ووضع في جوفه لانايب  
ويظهر منه صوت مخصوص يشبه صوت العجل  
وقال آخرون انه جعل ذلك العجل جوفاً  
تحت في الوضع الذي نصب فيه العجل من نفوذ  
من حيث لا يشعريه اناس فجمعوا الصوت من تحت  
كفوا به قال صاحب هذا القول في الناس قد يفعلون  
الان في هذه النماذج التي يكون فيها الماء على سبيل  
القوارير وما يشبه ذلك فهذا الطريق وغيره  
اقول ان من ذلك التمثال ثم القوا الى اناس  
هذه العجل احمد والحمد لله موسى -  
(تفسیر کبیر جلد ۳ صفحہ ۲۰۱)

فَاِذَا جَاءَهُمْ مُّسَدَّدًا الْعَذَابُ قَالُوا اَلَمْ نَكُنْ  
هٰذَا ۙ وَاِنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ يَقَظُّوْا  
مُؤْمِنِي وَمِنْ مَعَهُ اِلَّا اِنْتِظَارُكُمْ  
عِنْدَ اللّٰهِ وَلٰكِنْ اَكْثَرُهُمْ  
لَا يَعْلَمُوْنَ (۱۳۸) وَقَالُوا كَمْآتَا بِنَا بِهٖ  
مِنْ اٰيَةٍ لِّتُخْزِنَا بِهَا فَمَآ خُنَّ لَكُمْ  
مِنْهُ وَبَيِّنْ (۱۳۹)

پھر جب آئی اُن کے پاس نیکی کہتے تھے کہ ہمارے  
لئے یہ ہے۔ اور جب اُن کو بُرائی پہنچی تو بے گنتی ٹھہری  
ہوئے اور اس کے ساتھیوں کی جان لے کر اس کو سوا اور  
کچھ نہیں کیا اُن کی نیکی کی طرف سوچے لیکن اُن میں  
بہت نہیں جانتے (۱۳۸) اہل انہوں نے موسیٰ سے کہا  
کہ تو کتنی ہی نشانیاں ہمارے پاس لائے تاکہ اُن سے  
ہم پر عذاب دیکھ سکے پھر تم پر ایمان نہیں لائے گئے (۱۳۹)

تافل الخوار علی ان السامری صلی علیہ وسلم  
فیہ غرور قاید غلہ الریح فیخرج منها من الخوار  
ودعاہم الی جہادہ فلما بیک وعبد وہ - عن  
الجبلی +  
وقیل انہ اعتل بادغال الریح کما یعل هذه  
الالات التي تصوف بالجبلی عن الزجاج والجبلی  
والجبلی (تفسیر مجمع البیان) +

تفسیر مجمع البیان میں لکھا ہے کہ جبانی نے  
بچھڑے کی ہڈ کی نسبت بیان کیا ہے کہ سامری نے بچھڑا بنایا اُس کو اندر سے خالی رکھا اس میں  
ہوا جاتی تھی پھر اُس سے بچھڑے کی آواز کی مانند آواز نکلتی تھی اہل اُن نے لوگوں سے اُس کی  
پوجا کرنے کو کہا اُن لوگوں نے مان لیا اور اُس کی پوجا کی +  
اور اُسی تفسیر میں زجلج اور جبانی اور جبلی کا قول ہے کہ سامری نے بچھڑے میں ہولکے  
بھردینے سے فریب کیا تھا جس طرح اس قسم کی چیزیں دھوکا دینے کے لئے بنائی جاتی  
ہیں +

بات صرف اس قدر ہے کہ مصر میں رہنے سے بنی اسرائیل کے دل میں بت پرستی کا خیال  
جما ہوا تھا وہ چاہتے تھے کہ اُن کے لئے کوئی دیوتا بنایا جاوے حضرت موسیٰ سے بھی اُنہوں نے  
چاہا تھا کہ اُن کے لئے ایک دیوتا بنادیں انہوں نے اُن کو دھمکا دیا جب وہ پہاڑ پر چلے گئے  
تو حضرت ہارون کا اتنا خوف اُن کو تھا اُن کے منع کرنے سے اُنہوں نے نہ مانا۔ مصر میں  
ایک دیوتا تھا جس کا نام "نیوس" تھا اور اُس کی صورت بچھڑے کیسی تھی اُسی صورت کا اُنہوں نے  
بچھڑا بنایا اور بنانے والے نے اس میں ایسی ترکیب رکھی کہ اُس ترکیب سے بچھڑے میں  
آواز نکلتی تھی اور لوگوں کو دھوکا دے دینے کے لئے حضرت موسیٰ کے پاؤں تلے کی مٹی  
حقیت یا مٹ دھوکا دینے کو اُس مٹی کو حضرت موسیٰ کے پاؤں تلے کی مٹی بیان کر کے بچھڑے

پھر ہم نے ان پر طوفان اور مٹیاں اور پتھر اور مٹیکہ اور غن کی نشانیاں جدا جدا بھیجیں پھر انہوں نے سرکشی کی اور وہ قوم تھی گنہگار (۱۳۰) اور جب نبی آفت تو انہوں نے کہا اے مولے ہمارے لئے اپنے پروردگار سے جس طرح تم کو حکم دیا ہے دعا کر۔ اگر تو ہم پر سے آفت کو دور کر دیکھا تو ہم تجھ پر ایمان لے آئیں اور ہم تیرے تعجبی سرخیل کو بھیج دیں گے۔ پھر جب ہم نوحان پر سے آفت کو ایک معینت تک جس میں وہ پہنچنے والی تھی دور کر دیا تو پھر وہ اپنا اتوار توڑ دیتے تھے (۱۳۱)

فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجُرَادَ وَانْقَطَلَ وَالصَّيْغَادِعُ وَالْذَّمَائِتُ مَفْضَلَتٍ وَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا تُجْرِمِينَ (۱۳۰) وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ قَالُوا يَا مَوْسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يَمَا عَهْدَ عِنْدَكَ لَعَلَّكَ كُشِفَتْ عَنَّا الرِّجْزُ لَنَكُوْهُ مِنَّا لَكَ وَكَنَزِيلًا مَعَكَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ - قُلْنَا كُشِفْنَا عَنْهُمْ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هَـٰذَا بَالِغُوا إِذَا هُمْ يَنْتَكِبُونَ (۱۳۱)

میں ذالذی - خود قرآن مجید میں سامری کا قول منقول ہے کہ - کذلک سبط الی انفسی - یعنی اس طرح اُس کے نفس نے وصو کا دیا ۔

اس تمام پر قابل غور یہ بحث ہے کہ پچھڑا بنانے والا کون تھا تو ریت میں کھجا ہے کہ تو حضرت ہارون پچھڑا بنانے والے تھے اور خود انہوں نے ہی پچھڑے کی پرستش کر دائی۔ مگر جب ہم خود تو ریت کے مضامین پر خیال کرتے ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا نے ہارون کو بھی برکت دی تھی اور تمام احکام جو خدا نے موسیٰ کو دیے تھے ان کی حضرت ہارون ہی تفصیل کرتے تھے بلکہ حضرت موسیٰ تو مرت نام ہی کے تھے خدا کے تمام احکام پذیر حضرت ہارون پر سے ہوتے تھے تو ہم اس بات کو کہ حضرت ہارون اُس پچھڑے کے بنانے والے اور بُت پرستی کی اجازت دینے والے تھے جیسا کہ تو ریت میں کھجا ہے صحیح تسلیم نہیں کر سکتے۔ یہ بات ممکن ہے کہ یہ پچھڑا اُس زمانہ میں بنایا گیا جب کہ حضرت موسیٰ پہاڑ پر تھے اور حضرت ہارون کو تمام نبی اسرائیل پر سردار کر گئے تھے اور ان کے عہد سرداری میں یہ پچھڑا بنا اس لئے حضرت ہارون کی طرف منسوب کیا گیا۔ مگر یہ بات کہ خود حضرت ہارون اُس کے بنانے والے تھے کسی طرح صحیح تصور نہیں ہو سکتی ۔

قرآن مجید نے صاف صاف بتا دیا کہ حضرت ہارون نہیں بلکہ سامری اُس کا بنانے والا تھا۔ ہمارے تفسیرین کی جیسی عادت ہے کہ تفسیروں میں رطب و یابس صحیح و غلط روایتیں بھی دیتے ہیں اسی طرح سامری کی نسبت بھی روایتیں ہر دی ہیں جن میں سے بعض کی کچھ نسبت بھی ہے مگر حیکمہ پر بیان نہیں کریں۔ اور بعضوں نے نہایت غلطی سے سامری خاص نام بنانے والے کا کھجا ہے جو یہ غلط ہے ۔



فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ  
بِأَنفُسِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا  
مُحْلِلِينَ ﴿١٣٢﴾ وَأَوْسَيْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ  
كَانُوا يَكْفُرُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ  
وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا وَنَمَتُ  
كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ  
بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا وَادَّعَيْنَا  
مَا كَانُوا يَصْنَعُونَ يَزْعَمُونَ وَقَوْمُهُ  
وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ ﴿١٣٣﴾

پھر ہم نے اُن سے بدایا پھر ہم نے اُن کو سمندر  
میں ڈبو دیا۔ اس لئے کہ وہ جھٹلاتے تھے ہماری  
نشانیں کو اور اُن سے نہ مل تھے ﴿۱۳۲﴾ اور ہم نے  
دارت کیا اُس قوم کو جو بیگانی جاتی تھی زمین  
کی مشرقوں اور اُس کی مغربوں جس زمین میں ہم نے  
بکثرت برکتیں دی ہیں اور پورا ہوا چھاد عدہ تیرے پر چھا  
کا بنی اسرائیل پر اس لئے کہ انہوں نے صبر کیا اور ہم نے  
غلاب کر دیا اُس کو جو کیا تھا فرعون اور اس کی  
قوم نے اور اُس کو جسے انہوں نے بڑھایا تھا ﴿۱۳۳﴾

عیسائی علما نے یہ بات چاہی ہے کہ قرآن مجید کی غلطی ثابت کریں مسرسلین نے کہا کہ دلیل  
مارون اور سامری ایک ہی شخص ہے نعوذ باللہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غلطی سے اُن کو دو سمجھا ہے  
تحریر اشعر جبری لفظ ہے اور اُس کے معنی محافظ کے ہیں اور جب کہ موسیٰ پر گئے تھے تو مارون  
بنی اسرائیل کے محافظ ہوئے تھے اور اس لئے وہی شہر تھے +

مگر مسرسلین کا یہ قیاس محض غلط ہے اس لئے کہ اگر یہ لفظ قرآن مجید میں اخذ کیا جاتا تو اس  
کے ساتھ ایسے نسبت کسی طرح نہیں آ سکتی تھی۔ اور اگر وہ علم معنی خاص شخص کا نام تصور ہوتا تو اُس پر  
الف لام لازم نہیں آ سکتا تھا حالانکہ قرآن مجید میں اسے نسبت اور الف لام دونوں موجود ہیں یعنی  
"السامری" کیلئے پس یہ دونوں خیال محض غلط ہیں +

صحیح امر جس کو ہمارے مفسرین نے بھی بیان کیا ہے یہ ہے کہ پچھلے کا بنانے والا سارتن  
والوں کو ایک شخص تھا جس کا نام بیان نہیں ہوا پس "السامری" کے معنی یہ ہیں کہ "دجل  
من الذین حمل السامق" مسرسل نے اس پر یہ اعتراض کیا ہے کہ اُس زمانہ میں سارتن قوم موجود  
نہ تھی بد اُس کے بہت زمانہ بعد وہ قوم بنی تھی +

مگر اس اعتراض میں بھی غلطی ہے قرآن مجید کے الفاظ سے اُس وقت ہی نام ہونا لازم نہیں آتا  
بنی اسرائیل کے بارہ سبط تھے اور سب ایک سلطنت کے ماتحت تھے مگر جب "رجعنا" حضرت  
سلیمان کو بادشاہ ہوا تو بنی اسرائیل کے دس سبط نے اُس سے بغاوت کی "رجعنا" پس سبط  
کو اپنا بادشاہ بنایا اُس نے اپنے ملک میں مقام بیت ایل اور دان کے مونس کے پچھلے بنائے  
(دیکھو اہل سلاطین باب ۱۲ و ۱۳ و ۲۸ و ۲۹ اور ان کی پرستش شروع کی جب کہ "عری"  
اُن لوگوں پر بادشاہ ہوا تو اُس نے کہ دشمنوں کو اُس کے ملک سے جس کا نام "شمر" تھا خرید لیا اور

وَجَاوِزًا بِبَنِي إِسْرَٰئِيلَ الْفَخْرَ  
فَاتُوا عَلَىٰ قَوْمٍ يَتَّبِعُونَ عَلَىٰ أَصْنَابِهِ  
لَهُمْ قَالُوا يَا مُوسَىٰ اجْعَلْ لَنَا  
إِلَهًا لِّمَا لَهُمْ إِلَهَةٌ قَالِ إِنَّكُمْ  
قَوْمٌ كَاذِبُونَ ﴿١٣٧﴾ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ  
نَسَبُوا مَا هُمْ فِيهِ وَبَاطِلٌ مَّا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ ﴿١٣٨﴾ قَالِ أَغَيْرَ اللَّهِ  
أَفَعْبُدُكُمْ إِلَهًا وَهُوَ فَضَّلَكُمْ  
عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٣٩﴾

میدار آتا دیا ہم نے بنی اسرائیل کو سمندر سے بھر دیا  
آپہنچے ایک قوم کی پاس جو اپنے تئوں کے گرد بیٹھی رہتی  
تھی (یعنی ان کی پوجا کو نہ لی بنی اسرائیل نے کہا  
اے موسیٰ ہلکے لئے بھی ایسے ہی معبود بنائے جیسے کہ  
ان کے معبود ہیں۔ مرنے لے کہا کہ بیشک تم لوگ جتنا  
کرتے ہو ﴿۱۳۷﴾ اس میں کچھ شریک نہیں کہ لوگ ہلاک ہو چکے  
ہیں جس میں وہ ہیں باطل ہے جو کچھ کہہ کر تھے ہیں ﴿۱۳۸﴾  
موسے نے کہا اگر ایسے چاہو تو خدا کو ساجد کہہ لو گئی ہو  
اور میں نے تم کو بزرگی دی ہے عالموں پر ﴿۱۳۹﴾

وہں شہر بنایا جو اختلافت ہوگی (دیکھا دل سلاطین باب ۱۲ درس ۲۳ لغایت ۲۵) اور اسکی  
سے وہ لوگ سمارتن یا سامری یا سامری مشہور ہوئے اور وہ قوم جس میں کے شخص نے بنی اسرائیل  
کے لئے بچھا بنایا تھا قرآن مجید کے بہت پہلے سے سامری کے نام سے کہلائی تھی۔ قرآن مجید میں  
نہ سامری کہنے سے صرف یا اشارہ ہے کہ اُس کا بنانے والا اُس قوم میں سے تھا جنہوں نے آخر کار  
یا رب عام کی اطاعت کر کے سونے کے پتھروں کی پرستش کی تھی اور جو لوگ سامری یعنی سمارتن کے  
تعب سے مشہور ہیں \*

جو لوگ کہ توہیت کے اُن مقامات کو جو قرآن مجید کے بیان کے مخالف ہیں قرآن مجید کی  
غلطی ثابت کرنے کو پیش کرتے ہیں اُن کو ایسی جرات کرنے سے پہلے توہیت کے تمام مضامین  
مندرجہ کی صحت ثابت کرنی چاہئے۔ اور اُن کو اس بات کا بھون نہیں چاہئے کہ اب تک یہ  
بھی تحقیق نہیں ہوا ہے کہ موجودہ توہیت کس نے کبھی باور کب کبھی گئی خود توہیت سے ثابت  
ہوتا ہے کہ اُس کے مضامین یا وہ اور کچھ تحریروں سے اخذ کئے گئے ہیں اور بہت سی باتیں  
جو اُس زمانہ میں جب کہ وہ کبھی گئی یہودیوں میں مشہور یا مروج تھیں وہ بھی اُس میں داخل کی گئی  
ہیں یا وہ مضامین اس میں داخل ہیں وہ ایسے افسانہ آمیز ہیں کہ جب تک اُن افسانوں کو علیحدہ  
نہ کیا جاوے اہل واقعہ پر کسی طرح یقین نہیں ہو سکتا۔ بشپ نیٹال نے جو کچھ اس کی نسبت  
لکھا ہے اُس کو بھی بھون نہیں چاہئے لیکن امر کہ کوئی واقعہ جو توہیت کے برخلاف ہو وہ صحیح  
نہیں ہے اُس کو کوئی ذمی قائل تسلیم نہیں کر سکتا۔ بلاشبہ توہیت میں حکام الہی بھی مندرج  
ہیں اور وہ "یہ اھدی و نور" کہنے کے مستحق ہیں اور تاریخی واقعات بھی ہیں جو غلطی سے  
پاک نہیں \*

وَإِذْ أَخْبَرْنَا كُم مِّنَ آلِ فِرْعَوْنَ  
يَسْؤُوكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ  
يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْجُونَ  
نِسَاءَكُمْ فِي ذُلِّكُمْ بَلَاءٌ  
مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ (۱۳۸)  
وَوَعَدْنَا  
مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً وَأَتَمَّمْنَا الْبَعْثَ  
فَشَدَّ مِثْقَاتُ رَبِّهِ الْارْبَعِينَ لَيْلَةً  
وَقَالَ مُوسَى لَا يَخْبُؤُا هَؤُلَاءِ الْخَطْفِيُّ  
فِي قُوْرِي وَأَصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ  
الْمُفْسِدِينَ (۱۳۹)

اور یاد کرو جبکہ ہم نے تم کو خبر دیا فرعون کے لوگوں کے کہ  
پہنچاتے تھے برا عذاب یا روالتے تھے تمہارے بیٹوں کو اور عذبات  
تھے تمہاری عورتوں کو اور اس میں تمہارے شوہروں کو  
کی جا بے بڑی آزمائش تھی (۱۳۸) اور وعدہ کیا ہم نے  
موسے کو تیس رات کا ذکر ہزار گنا کی عبادت کے جبریت  
و بجاوگی اور تیس راتوں میں اسکو پورا کیا پھر پورا ہوا تیس  
رات کے بعد چالیس رات میں اور پھر چالیس  
سوئے نے اپنے بھائی ہارون کو کہا میری قوم میں میرا  
جانشین ہوا اور اصلاح کے کام کرو اور مفسدوں کے  
طریقہ کی پیروی نہ کرو (۱۳۹)

### پانزدہم - ستر آدمیوں کا منتخب کرنا

قرآن مجید میں ایک جگہ یہ بیان ہوا ہے کہ میں نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ تم تجھ پر ایمان  
واذ قلت دیا موسیٰ بن نون لك حتى نرى  
اللہ تجرہ کاخذ تکلم بصحفة ومنتظر من -  
سورة بقرات ۲۰۲ +  
ونخار موسیٰ قوماً سبویین جعلنا منہم  
سورة اعراف ۱۵۳ +  
حضرت موسیٰ نے بھی بجات و ہول خدا سے کہا تھا کہ "رب اسنی انظر الیک"

خدا نے جواب دیا تھا کہ "فمن ترانی وکن انظر الی الجبل" - بنی اسرائیل نے بھی حضرت موسیٰ  
سے کہا کہ میں خدا کو دو حضرت موسیٰ پر یہ واقعہ خود گزر چکا تھا اور وہ جان پہچنے تھے کہ خدا کا  
دیکھنا محال ہے بلکہ صرف خدا کے وجود پر ایمان ہی خدا کا دیدار ہے۔ اور خدا کے وجود پر ایمان  
اُس کی عجائب مخلوقات پر حورو و فکر کرنے اُس کے دیکھنے سے حاصل ہوتا ہے۔ خدا نے حضرت  
موسیٰ کو بھی اُس عجیب بیت ناک آتشین پیار کی طرف خدا پر ایمان لانے کے لئے متوجہ کیا  
تھا اسی طرح حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل میں سے ستر آدمیوں کو خدا کی اُس قدرت کاملہ  
اور عجیب شان دکھانے کو منتخب کیا کہ ان کو بھی ایمان وجود باری عز و مجدہ پر حاصل ہو +

ضمیر المؤمنین فی کلمۃ ائمتنا ہا عندنا راجع الی مصدر و عندنا ہوا الماعدا کا قریب سے  
اعدوا ہوا قرب للتقوی + منہ

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ بِبَيْتِنَا  
وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي  
أَنْظُرَ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَسْرَأَكَ فِي ذَلِكَ  
أَنْظُرْ إِلَيَّ الْجَبَلُ فَإِنِ اسْتَقَرَّ  
مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرَسِي فَلَمَّا  
خَبَلَ رَبُّهُ يُجَسِّدُ  
جَعَلَهُ ذَكَاوًا  
خَسِرَ مُوسَىٰ صَعِقًا ۝۱۳۹  
فَلَمَّا أَتَيْنَا قَالَ مُبَارَكٌ تَبَّتْ  
إِلَيْكَ وَأَنَا أَقْلُ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۴۰  
قَالَ يٰمُوسَىٰ إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى  
النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِحَبْلٍ فِى يَدِي  
مَا أَنْتَ بِشَاكِرٍ ۝۱۴۱

اور جب موسیٰ آیا ہمارے مقرر کئے ہوئے مقام  
پر اور اُس سے کلام کیا اُس کے پروردگار نے۔  
موسے نے کہا اے میرے پروردگار اپنے تنہا مجھے  
دکھائے تاکہ میں تجھ کو دیکھ لوں خدا نے کہا تو مجھ کو  
ہرگز نہ دیکھ سکیگا و لیکن تو دیکھ اُس پہاڑ کی طرف  
پھڑک رہا پہاڑ اپنی جگہ پر ٹھہرا رہے تو تو بھی مجھے دیکھ  
سکیگا۔ پھر جب تجھی کی اُس کے پروردگار نے پہاڑ پر  
اُس کو کر دیا کہ جسے درگاہ سے ہوش ہو کر ۝۱۳۹  
پھر جب ہوش آیا تو بے پاکی ہے تو میں نے  
اُس کے تو بہ کرتا ہوں امد میں پہلا ایمان لایا ملا ۝۱۴۰  
خدا نے کہا اے موسیٰ میں نے اپنے پیغمبر کو پیدا کر دیا ہے میں  
تجھ کو لوگوں پر برگزیدہ کیا ہے پھر کہنے کو کہ  
میں نے تجھ کو دیلے باہر ہو شکر کرنے والوں میں سے ۝۱۴۱

خدا کا دیکھنا دنیا میں نہ ان آنکھوں سے ہو سکتا ہے اور نہ ان آنکھوں سے جودل کی  
آنکھیں کھلاتی ہیں اور نہ قیامت میں کوئی شخص خدا کو دیکھ سکتا ہے وہیچون دیکھچون ہے  
کسی نیز صورت میں آنے کے قابل ہی نہیں ہے پھر وہ کوئی نہ دنیا میں یا جہنم میں دکھائی دیتا  
ہے۔ بہت سے عابد و نادہ دعوائے کرتے ہیں کہ ہم نے آنکھوں سے دنیا ہی میں خدا کو دیکھا ہے۔  
بہت سے کہتے ہیں کہ ان آنکھوں سے نہیں بلکہ دل کی آنکھوں سے دیکھا ہے۔ انہوں نے  
دیکھا دکھا یا کچھ نہیں بلکہ خود انہی کا خیال یا ایمان ہے جو انہوں نے دیکھا ہوگا عقلمند  
اگر خدا کا دیکھنا تسلیم کیا جاوے تو وہ بھی خدا کا دیکھنا نہ ہوگا بلکہ خود انہی کا ایمان ان کو دکھائی  
دیگا خدا سے ہیچون دیکھچون و بے مثل و بے نمونہ ہے۔

علمائے ظاہر جو اس مسئلہ کی حقیقت نہیں سمجھتے صرف لفظوں پر بحث کیا کرتے ہیں  
وہ اس مسئلہ کی حقیقت کے سمجھنے کے لائق ہی نہیں ہیں۔ ان علمائے ربانی جنہوں نے  
اپنے نفس پر اور انسان کے نیچر پر غور کیا ہے ان کی سمجھ اس مسئلہ کی نسبت علمائے ظاہری  
کی سمجھ سے زیادہ اعتبار کے قابل ہے اور ان میں سے بھی بالخصوص ان کے جو اوجہ علم الہی  
کے علم ظاہری میں بھی بہت بڑا درجہ کمال کا رکھتے تھے۔ اس مسئلہ کی تحقیق میں ضررنا و مولانا

وَكُنْتُ لَهُ فِي الْأَنْحَارِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ  
مُعِظَةً وَتَفْصِيلًا لِكُلِّ شَيْءٍ  
فَتَذَكَّرُهَا يَقِينٌ وَأَمْرٌ قَوِيٌّ  
يَأْخُذُهَا بِأَحْسِنِهَا سَأُزِيلُكَ  
دَارَ الْفَاقِينَ ﴿١٣٦﴾ سَأَصْرِفُ  
عَنْ أَبِي بَكْرٍ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَكَ فِي  
الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كَلَّفَ  
أَيْدٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ  
الرَّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ﴿١٣٧﴾

اور ہم نے لکھی اس کے لئے تنبیہوں میں ہر ایک چیز  
کی نصیحت اور ہر ایک چیز کی تفصیل، پھر کہنے لگے اُن  
کو زور سے اور اپنی قوم کو حکم کر کے پکڑ لیں، اُن کو  
معدن کی زیادہ اچھی نصیحتوں کے۔ (دور) میں تم کو  
جلد ہی دکھلاؤ گا گھرنا ستوں کا ﴿۱۳۶﴾ البتہ ہر پھر دیکھے  
اپنی نشانہوں سے اُن کو جو ناحق تکبر کرتے ہیں میں  
بڑا اور گروہ دیکھیں کہ نئی نشانی تو اس پر ایمان لادیں۔  
اور اگر وہ دیکھیں بھلائی کا رستہ تو نہ پکڑیں اس  
رستہ کو بطور بھلائی کے رستہ کے ﴿۱۳۷﴾

عالم ربانی حضرت شیخ احمد سرسبندی نقشبندی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ نے جو کچھ فرمایا ہے  
بجانب اس مقام پر لکھا جاتا ہے \*

حضرت مدوح قدس سرہ نے جلد سوم مکتوب نوردہم جو بنام فقیرہ شمس کشمی لکھا ہے اور  
جس میں درباب کیفیت مشاہدہ قلب عرفا حق جل و علا کو سوال کیا گیا تھا اس طرح ارقام فرمایا ہے  
”پرسیدہ و بودند کہ بعض از محققان صوفیہ اثبات رویتہ و مشاہدہ او تھا لے بدیدہ دل در دنیا  
لے فرمایند کہ قال الشیخ العارف فی کتابہ الحوارف: موضع المشاہدہ بصر القلب الخ و شیخ ابو یوسف  
کلابادی قدس سرہ کہ از قدما سے اس طائفہ علیہ است و از رؤسای ایشان در کتاب تعرفہ الخ  
اجمعوا علی انہ تعالیٰ لا یری فی الدنیا بالابصار و لا بالقلوب الا من جهة الا یقان توفیق  
میان این دو تحقیق چیست و رائے تو بر کدام و اجماع با وجود اختلاف بچھنی است \* ہاں  
ارشاد کہ اللہ تعالیٰ کہ مختار میں فقیر درین مسئلہ قول صاحب تعرفہ است قدس سرہ و سید اند  
کہ قلوب را درین نشانہاں حضرت جل سلطانہ غیر از ایقان نصیبے نیست آن را رویتہ انگارند  
یا مشاہدہ و چون قلب را رویتہ نمود البصر را چہ بود کہ او درین نشانہاں معاملہ بیکار و معطل است  
غیرہ ما فی الباب معنی ایقان کہ قلب را حاصل شدہ است در عالم مثال بصورت رویتہ ظاہرے  
شود و موقوف بصورت مرئی چہ در عالم مثال ہر معنی را صورتیت مناسب و چون در عالم شہادت  
کمال یقین در رویتہ است آن ایقان نیز بصورت رویتہ در مثال ظاہرے گرد و چون ایقان  
بصورت رویتہ ظاہر شود متعلق آنکہ موقوف باست ناچار بصورت مرئی آنچنان ظاہر گردد و چون ساکت  
آن را در مراتب مثال مشاہدہ سے نماید از توسط مراتب ذلیل گشتہ و صورتہ حقیقتہ و نسبتہ  
مے انگار و کہ حقیقتہ ویتے اور احاطہ حاصل گشتہ است و مرئی پیدا آمدنے دانند کہ آن رویتہ

اور اگر کہیں گے کہ یہی راستہ تو اس کو کچھ نہیں بطور  
بھلائی کے رستہ کے۔ یہ سنے کہ انہوں نے بھٹلایا  
ہماری نشانوں کو اور وہ تمہارا ن سے غافل (۳۳)  
اور چون کہ بھٹلایا ہمارے نشانوں کو امد فرمت کے  
سننے کو مجھے گئے ان کی کچھ نہیں یعنی پید ہو گئے کمال  
کیا وہ بھلائی پاویں گے۔ مگر اسی کا بلا کچھ کہ وہ  
کرتے تھے (۳۴) اور بتایا مونس کی قوم نے مونس  
کے پہاڑ پر جانے کے بعد اپنے گھنوں پر بھٹ کر بھٹک  
اُس میں بھڑکے کی سی داز تھی۔ کیا انہوں نے نہیں کیا  
کہ وہ نہ ان سے بات کرتے تھے اور نہ ان کو کسی  
رستہ کی ہدایت کرتا ہے (۳۵)

وَإِنْ كَيْدَ فِ السَّيْلِ الْغَيِّ يَتَّخِذُ  
سَبِيلًا ذَلِكْ يَأْتِيهِمْ كَذَبُوا  
بِأَيْتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ (۳۳)  
وَكَذِبُوا كَذَبُوا بِأَيْتِنَا وَكَانُوا  
الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ  
هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا  
يَعْمَلُونَ (۳۴) وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى  
مِنْ بَعْدِي مِنْ خَلْقِهِمْ عِجْبًا  
جَدًّا لَهُ خُورَاءُ الْمَدِينَةِ وَكَانَتْ  
لَهُمْ بَنَاتٌ فَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فَرْجٌ  
سَبِيلًا (۳۵)

صورت ايقان دوست و آل مرئی صورت موقن بہ او۔ ایں از اغلاط صوفیہ است از قبسات  
و در بختایق۔ وہیں دید چوں غالب می آید و از باطن بظاہر سے تراود ساکب را در ہم ممانند  
کہ دیت بصری نیز حاصل گشت و مطلوب از گوش بہ آغوشش بنمیداند کہ حصول ایں معنی چون بل  
کہ بصیرت است نیز معنی بر تو ہم و تبس است بر بصر کہ دریں نشا فرخ اوست چہ رسد و رویت  
اور از کجا حاصل شود و رویت تبسیم غفیر از صوفیہ در تو ہم افتادہ اند و حکم وقوع آن کردہ و در  
رویت بصری مرقعے ایں طائفہ در تو ہم وقوع آن افتادہ باشد کہ مخالف اجماع اہل سنت  
و جماعت است شکر اللہ سعیم \*

سوال موقن بہ را چوں صورت در مثال پیدا شد لازم آمد کہ حق را سبجہ نہ بختا

صورت بود \*

جواب تجویز نموده اند کہ حق را سبجہ نہ بر چند مثل نیست اما مثال است در واد ہشتہ اند کہ  
در مثال بصورتے ظہور فرما بد چنانچہ صاحب فصوص قدس سرہ رویت اخروی را نیز بصورت جامع  
ایضاً نشانای مقرر ساخته است و تحقیق ایں جواب آنست کہ آل صورت موقن بہ صورت حق نیست  
سبجہ در مثال بلکہ صورت کشف صاحب ايقان است کہ ايقان او بہ تعلق گرفتہ است و آن کثوفی بنسب جو  
و اعتبارات ذات حق است سبجہ نہ ذات حق بل و علا لہذا چوں معاملہ عارف بذات سیر حاصل سلطان  
از حق تخلیلات پیدا نہ شود و بیچ رویت و مرئی تحقیق کے گرد چہ ذات اقدس سبجہ را در مثال  
صور کے کائن نیست تا آنرا بصورت مرئی و انماید و ايقان آنرا بصورت و انماید یا ہمکہ گوئیم

اِسْتَحَفُّوْهُ وَكَانُوا ظٰلِمِيْنَ ﴿۱۳۷﴾  
 وَكَمَا سَقَطَ فِيْ اَيْدِيْهِمْ وَرَاَوْ  
 اَقْرَبَهُمْ حَتًّا صَلَوْا فَاَلَا لَبِئْسَ لَكَ  
 يٰرَحْمٰنُ رٰثِبًا وَيَغْفِرُ لَنَا اَنْتَ الْكَرِيْمُ  
 مِنَ الْخٰسِرِيْنَ ﴿۱۳۸﴾ وَكَمَا رَاجِعَ  
 مُوسٰى اِلٰى قَوْمِهٖ غَضَبَانَ اٰتٰنَا  
 قَالِ يٰسَمَاعُ خَلْفُوْنِيْ مِنْ بَعْدِيْ  
 اَتَّخِذْتُكُمْ اَمْرًا مَّرَرًا وَآلَ فِرْعٰ  
 لَ الْاَوَّلٰى وَآخِرَ بَرٰٓئِسَ اَخِيْهِ يٰحٰمُ  
 اِلَيْهِ قَالَ اٰمَنُ اِنَّ الْعٰثُوْرَ  
 اَسْتَضْعَفُوْنِيْ وَكَادُوْا يَنْفُوْثُوْنِيْ  
 كَذٰلِكَ تَكْمِيْلُ الْاَعْدَاۗءِ وَلَا تَجْعَلْنِيْ  
 مَعَ الْقَوٰمِ الظٰلِمِيْنَ ﴿۱۳۹﴾

انہوں نے اس کو اجنبی کر دیا اور وہ ظالم تھے ﴿۱۳۷﴾  
 اور جب وہ اپنے ہاتھوں کے کئے سے پشیمان  
 ہوئے اور جانتے تھے کہ وہ گمراہ ہو گئے تو بولے اگر  
 ہمارے پروردگار ہم پر رحم اور ہم کو معاف نہ کرے تو بیشک  
 ہرچیز نقصان پہنچا دے گا ﴿۱۳۸﴾ اور جب پہرا  
 (پہا پیرے) اپنی قوم کی طرف غصہ میں بھلا ہوا افسوس  
 کرتا ہوا (تو ہمدون) کہ کہ میرے پیچھے تم نے بہت ہی  
 بُری میری پائشینی کی کیہ جلدی کی تم نے اپنے پروردگار  
 کے حکم کی اور ڈال دیا تمہیں کو اور اپنے بھائی کے سر کے  
 بال سے کر اس کو اپنی طرف مٹھنے لگا۔ اور دیکھ کہ اس کے  
 سر سے بال سے بیشک تو نے مجھ کو عاجز کیا اور قریب کیا کہ  
 مجھ کو ڈالیں پھر غصہ کر میری حالت کو میرے دشمنوں کو  
 اور یہاں کہ مجھ کو ظالموں کی قوم کے ساتھ ﴿۱۳۹﴾

در عالم مثال صور معانی است نہ صورت ذات و چون عالم تھا مرعظ از اسما و صفات است و اثر  
 ذاتیہ بہرہ ہزار و چنانچہ تحقیق آن را در مواضع متعدد نمودہ ایم پس ناچار ہمارے رتسم معانی باشد  
 و در مثال آفرما صورتے کاٹن بود و در کمالات و خوبی ہر جا صفت و شان است کہ قیام ہوتا  
 دارد و قیام معانی است کہ اگر آن را در مثال صورتے بود و او بالتقص گنجائش دارد و ذاتیات  
 اور اسما نہ حاشا کہ در مرتبہ از مراتب صورت بود چہ صورت مستند بہ تہدید و تقید است و ہرگز  
 کہ باشد مجوز نیست مراتب ہمہ کہ مخلوق او بند سجانہ گنجائش دارد کہ خالق را محدود و مستبد  
 سازند ہر کہ تجویز مثال در آنحضرت جل شانہ نمودہ است باعتبار وجود را غیبارات است نہ  
 باعتبار عین ذات تعالیٰ و ہر چند تجویز مثال در وجود را غیبارات حضرت ذات تعالیٰ ہم  
 بریں نفیر گراں است مگر آنکہ در ظل اظلال بعیدہ آن تجویز نمودہ آید انیس بیان واضح گشت  
 کہ در عالم مثال اسما صور معانی و صفات ساکاتن است نہ ذات تعالیٰ را پس آنچہ صاحب  
 خصوص تجویز رویت آخری بصورت مثالہ نمودہ است چنانچہ گذشت آن رویت حق  
 نیست تعالیٰ بلکہ رویت صورت حق ہم نیست سبب چہ اور اسما نہ صورتے نیست تا رویت  
 نہ تعلق پیدا کند و اگر در مثال صورتے ہست ظلال اظلال بعیدہ و ساکاتن است پس  
 رویت آن رویت حق چہ باشد سجانہ شیخ قدس سرہ و نفی رویت حق جل و علا از معتزلہ

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ذَنْبِي  
وَاَدْخِلْنِي رَحْمَتَكَ وَاَنْتَ  
ارْحَمُ الرَّاحِمِينَ ﴿٥٠﴾  
اِنَّ الَّذِيْنَ اتَّخَذُوْا الْعِصْلَ  
سَبِيْلًا لِّمَعْصِيَةِ رَبِّهِمْ  
وَذِكْرِيْ الْخَيَوٰةِ الدُّنْيَا وَكَذٰلِكَ  
تَجْعِلُ الْمُفْتِرِيْنَ ﴿٥١﴾ وَالَّذِيْنَ  
عَسَوْا اَلَيْسَ لَكَ اَنْتَ بَنُوْا  
مِنْ بَعْدِهَا وَاَمْتُوْا اِنَّ رَبَّكَ  
مِنْ بَعْدِهَا لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ ﴿٥٢﴾

موسے نے کہا اے میرے پروردگار میں نے گنہگار کیا اور میرے  
بھائی کو اور داخل کریم کو اپنی رحمت میں اور تو  
سب سے رحم کرنے والوں سے زیادہ رحم کرنے والا ہے ﴿۵۰﴾  
یہ کہ جس لوگوں نے پیچھے کے کو عبود کر لیا ان پر  
پر لگا غضب ان کے پروردگار کا اور ذلت  
دنیا کی زندگی میں اور اسی طرح ہم بدلاتے ہیں  
افتر کرنے والوں کو ﴿۵۱﴾ اور جن لوگوں نے  
برے عمل کئے ہیں پھر اُس کے بعد اُس کی توبہ کی  
اور ایمان لے آئے بیشک تیرا پروردگار اُس کے بعد  
معاف کرنے والا ہے رحم کرنے والا ﴿۵۲﴾

دفاع بیچ کم پائی نے کند بکذا ثبات ردیت بر نیجے مے نہایہ کہ مستلزم نفی ردیت است و  
آں بلذ در نفی است از صریح نفی لان الکتایة ابلغ من التصريح بقضیه مقررہ است  
ایں قدر فرق است کہ مقتضای انجماعت عقل ثبات است و مقتضای شیخ کشف البعد از بحث  
مانکہ اقد غیر تمام مخالفان کہ در تخیل شیخ نشسته بود کشف اور انیز دریں مسئلہ از صواب صرف  
گردانیدہ است و مائل بہ سبب ثبات ساختہ چوں ازاہل سنتہ بود صورت ثبات نمودہ  
است و بآں اکتفا کردہ و آں را ردیت انکاشتہ رہنا لا تقواخذنا ان فیسنا  
او اخطانا و تحقیق ایں مسئلہ دقتہ کہ در حل بعض از مواضع کتاب عوارف نوشتہ است  
نیز تخریر یافتہ است و آنچه از اجماع پرسیدہ بود مذکور اند بود کہ تا آں وقت خوفی کہ شاید  
اعتدال شد بظہور نیامدہ باشد یا اجماع مشایخ عصر خود جو راستہ باشد واللہ سبحانہ اعلمہ  
بحقیقہ الحال - انتہی +

یہی ایک بات تھی جس کا اس مقام پر کھٹا تھا باقی حالات اس واقعہ کے تفسیر  
بقلم میں بیان ہو چکے ہیں +

شانزدہم - ذکر استقامت قوم موسیٰ - ہفتم - سایہ کرنا ابوبکر ہینزدیم من سلوے کا ہونا  
نوزدہم - دخول باب

من چاروں امور کی نسبت ہم نے سورہ بقرہ کی تفسیر میں بالاستیعاب بحث کی ہے  
اب ان پر دوبارہ بحث کرنے کی ضرورت نہیں - من شاء فليسمع اليہ +



وَلَمَّا سَكَتَ عَنْ مُوسَى  
الْغَصَبُ أَخَذَ الْوَاحِ وَفِي  
نُفْخَتِهَا هُدًى وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ  
هُمُ لِرَبِّهِمْ يَرْهَبُونَ ﴿۵۳﴾  
وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ قَوْمِهِ  
مُسَبِّحِينَ  
رَجُلًا مِمَّنْ قَالُوا فَكُلَا  
الرَّجْعَةَ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ  
أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلُ وَإِنِّي  
أَظْهَرُ أَنَّكَ لَمُبْتَغِي الْفِتْنَةِ  
وَأَنْتَ غَافِلٌ ﴿۵۴﴾  
وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِلِينَ ﴿۵۵﴾  
وَلَقَدْ كُنَّا فِي هَدًى لَئِنْ  
كُنَّا فِي الْآخِرَةِ إِذْ هَذَا  
إِلَيْكَ قَالِ عَذَابِي أُصِيبُ بِهِ  
مَنْ أَشَاءُ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ  
كُلَّ شَيْءٍ فَكَتَبْنَا لِلَّذِينَ  
يَتَّقُونَ فِي الْآيَاتِ الْآيَاتِ  
الَّذِينَ هُمْ يَرْجُونَ ﴿۵۶﴾  
يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَذِبُ وَتُؤْتَى  
الزُّكُوفُ وَالزَّيْتُونَ هُمْ  
يُؤْمِنُونَ ﴿۵۷﴾ الْكَافِرُونَ  
يَسْتَعِزُّونَ  
الرَّسُولَ الشَّقِيقَ الْكَافِرَ  
يَجِدُ وَتَدْمَلُوا عِنْدَهُمْ فِي  
الشُّرَاةِ وَالْأَنْجِيلِ يَا مَعْرُوفُ

اور جب ٹھہر گیا موسیٰ کا غصہ بے لیا  
تختیوں کو اور اس کے لکھے ہوئے میں  
ہدایت تھی اور رحمت اُن لوگوں کے لئے  
جو اپنے پروردگار سے ڈرتے ہیں ﴿۵۳﴾  
اور چون لیا موسیٰ نے اپنی قوم سے سترادریوں  
کو ہمارے وعدہ کی جگہ کے لئے پھر جب پڑ گیا اُن  
کی کیا بات نے موسیٰ نے کہا ہے یہ ہے پروردگار  
اگر تو چاہتا تو اس سے پہلے ہی اُن کو اور مجھ کو مار  
ڈالتا کیا تو ہم کو مار ڈالے اُس کے بدلے میں جو  
ہماری جگہ کے یوں تو فتنہ کیا ہے۔ نہیں یہ تو میری فتنہ  
سے آزمائش۔ تو اُس (آزمائش) سے گراؤ تیرے جسکو چاہتا  
جطوری بات کرتے جسکو چاہتا ہے۔ تو ہی ہمارا مال ہے  
پھر کتنے سے ہم کو اور ہم پر رحم کر اور تو سب اچھے خوش  
والا ہے ﴿۵۴﴾ اور کھڑے جلے لو اس دنیا میں نکلی  
اور آخرت میں شیک ہم نے رجوع کی ہے تیری طرف  
عذاب کے کیا کہیں اپنے عذاب کو پہنچا تاہوں جس کو چاہتا  
ہوں اور میری رحمت نے پھیلایا ہے ہر چیز کو۔ پھر  
میں اُس کو کھدو ونگا اُن لوگوں کے لئے جو رہبر گشتی  
کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں اور ایسے لوگوں کے لئے  
جو ہماری نشانیوں پر ایمان لاتے ہیں ﴿۵۵﴾ جو کہ  
پڑتی کرتے ہیں اس سہل کی اُس ان پر یہ نبی کی  
جس کو وہ پالتے ہیں کھانا ہوا اپنے پاس تو ریت  
اور انجیل میں۔ اُن کو حکم کرتا ہے

﴿۵۶﴾ (یجد وہ متوا بعد معنی التوراة والا انجیل) یہ ایک آیت ہے جس  
میں اشارہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہونے کی بشارت توریت و انجیل میں موجود  
ہے۔ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت پر ایک مفصل خطبہ خطبات احمدیہ میں لکھا  
ہے جس میں موافق اہل ان مذہب کے مفہوم یعنی بعد تسلیم اُن امور کے جو عیسائی و مسلمان

بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَهُمُ عَنِ الْمُنْكَرِ  
وَجَعَلَ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحْزِمُ  
عَلَيْهِمُ الْخَبَلَاتِ وَيَضَعُ عَنْهُمْ  
أَصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ  
عَلَيْهِمْ قَالَتِ امْنُؤَابَةُ وَعَزْرُؤُهَا  
وَنَصْرُؤُهَا وَاتَّبَعُوا الشُّرَكَاءَ الَّذِينَ  
أُنْزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ  
الْمُفْلِحُونَ ﴿۱۵۹﴾

بھلائی کا اور کون کتنا بھلائی کا اور کتنا بھلائی کا ہے اُن کے  
لئے اچھی چیزیں اور حرام کرتا ہے اُن پر بُری  
چیزیں اور آفات ہے اُن پر سے اُن کی بوجھ اور  
(آفات ہے) طوتوں کو جو اُن پر تھے جو لوگ اُس پر  
ایمان لائے۔ اُس کی تعظیم کی اور اُس کی مدد کی  
اور تا بعد اسی کی اُس نور کی جو اُس پر آتا رہا  
کیا ہے وہی لوگ ہیں فلاح پانے  
والے ﴿۱۵۹﴾

نسبت بشارات کے تسلیم کرتے ہیں بحث کی ہے اور تو ریت و انجیل سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارات کو ثابت کیا ہے۔ مگر میں اپنی اس تفسیر میں اُس سے زیادہ دقیق امور پر بحث کرنا اور بشارات کی حقیقت اور اُس کا قوانین قدرت کے مطابق ہونا بیان کرنا چاہتا ہوں۔ مگر اس بحث کے لئے بہ نسبت اس آیت کے سورۃ الصف کی آیت جہاں آیا ہے ”بشارت رسول یاتی من بعد اسمہ احمد“ زیادہ تر مشابہ ہے اس لئے انا اللہ تعالیٰ اُس آیت کی تفسیر میں یہ پوری بحث بھی جاویں گی۔ اور اس مقام پر بلا کسی بحث کے تو ریت و انجیل کی وہ آیتیں کچھ دی جاتی ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارات لکھی ہیں +

ابو الفرج البلیغی یعنی انا کا رہنے والا جو ایک عیسائی عالم ہے اُس نے ایک کتاب عربی زبان میں لکھی ہے جس کا نام ”تاریخ حق تعالیٰ“ ہے اور وہ کتاب ۶۳۲ء میں کسفر و میں لکھی ہے اُس کے صفحہ ۱۲۵ میں یہ عبارت مندرج ہے :-

وقد اذعن علیہ السلامین رود ذکرہ فی کتب اللہ المنزلة ما فی التورہ فی آیۃ - جاء اللہ من سینا و اشرق من ماعین و استغفل من جیل قارن - قالو ہذا اشارۃ الی نذول المنورۃ علی موسی و لا نجیل علی عیسیٰ القرآن علی محمد - و اما فی التورہ فی آیۃ - یطہر اللہ من حیہ من کلہا محمودا - قالوا لا کلہا - من علیہ الملائک و محمود علی محمد - و اما فی الانجیل فی آیۃ - ان النام ذہب - الفار قلبہ لا یجیکم +

توریت سفر پنجم باب ہر دہم آیت ۱۵ و ۱۸ میں یہ لکھا ہے - قائم ریجا تیرا ہجو دہیرے لئے نبی تجھ میں سے تیرے بھائیوں میں سے مجھ سا اُس کو مانو - اُن کے بھائیوں میں سے نبی تیرا سا قائم کرو گے اور اپنا کلام اُس کے سن میں دو گنا اور جو کچھ میں اُس سے سونگہ دھان

کہیں (الپچہ غیب) کہ اسے لوگوں کے تم کے پاس  
اللہ کا پیغام لائے والا ہوں (یعنی اللہ کا رسول میں)  
(۱۵) جس کے لئے آسمانوں کی

قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ  
إِلَيْكُمْ جَمِيعًا (۱۶) أَلَدِى  
لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ

سے کہہ گیا \*

نبی اسرئیل کے بھائی بنی اسمعیل میں جس سے اشارہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
طرف ہے اور سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی دوسرا نبی موسیٰ کی مانند نہیں ہوا  
اور ان الفاظ سے کہ اپنا کلام اُس کے منہ میں رکھو کہ قرآن مجید کے نازل کرنے کی طرف  
اشارہ ہے \*

توریت سفر پنجم باب سی دسوم آیت ۲ میں لکھا ہے - اور کما خدا سینا سے نکلا  
اور میرے چمکا اور فاران کے پہاڑ سے ظاہر ہوا اُس کے دہنے ہاتھ میں مشرعت روشن تھا  
شکر ملائکہ کے آیا \*

کتاب جہنم باب سوم آیت ۳ - اے اللہ جنوب کے اور قدوس فاران کے پہاڑ سے  
آسمانوں کو چلا دیا اُس کی تائید سے زمین بھر گئی - فاران خاص کہ معطر کے پہاڑوں کا قدیم  
نام ہے پس اُن آیتوں میں نبی مجازی کا ذکر لکھا ہے \*

سورہ سلیمان باب پنجم کی دسویں آیت سے سولہویں آیت تک یہ لکھا ہے - میرا دست  
ذرا نی گنہ گروں ہزاروں میں سردار ہے اُس کا سر بیسے کا سا چمکا رہا ہے اُس کی زلفیں سلسل  
مثل کوئے کے کالی ہیں - اُس کی آنکھیں ایسی ہیں جیسے پانی کے گنڈ پر کبوتر - دودھ میں مٹی  
ہوئیں - نگینہ کی مانند بڑی ہوئیں خانہ میں - اُس کے رخسارے ایسے ہیں جیسے مٹی پر خوشبودار  
نیل چھائی ہوئی - اور چکلے پر خوشبودار گڑھی ہوئی - اُس کے ہونٹ پھول کی پنکھڑیاں جن سے  
خوشبو نکلتی ہے اُس کے ہاتھ میں سونے کے ڈھلے ہوئے - جواہر سے جڑے ہوئے - اُس کا  
پیٹ جیسے ہاتھی دانت کی تختی - جواہر سے لپی ہوئی - اُس کی پندلیاں ہیں جیسے سنگ در  
کے ستون - سونے کی بیشکی پر جڑے ہوئے - اُس کا چہرہ مانند ماہتاب کے - جوان مانند  
صنوبر کے - اُس کا گلانا بہت شیریں - اور وہ بالکل محمدیم (محمد) یعنی بہت تعریف کیا گیا ہے -  
یہ ہے میرا دست اور میرا محبوب اے میثور و تسلیم کے \*

عبری زبان کے قاعدہ میں نام کو بھی بجا قاطع تعظیم جمع بنا دیتے ہیں جیسے تعیل کو بعالیم -  
لیکن محمدیم کو اگر صفت ہی تسلیم کیا جاوے تو بھی اُس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف  
اشارہ ہے \*

اور زمین کی بادشاہت ہے کوئی مہبود نہیں پھر  
اُس کے۔ چلا آج اور مارتا ہے۔ چلا یاں لاؤ  
اللہ پر اور اُس کے رسول پر، ان پڑھ نبی پر جو ایمان  
لاتا ہے اللہ پر اور اُس کے کلام پر۔ اور اُس کی  
تا بعد اسی کرنا کہ تم ہدایت پاؤ (۱۵۸) اور سونے  
کی قوم میں سے ایک گردہ ہے کہ سچائی سے  
ہدایت کرتی ہے اور اُس کے ساتھ عدل کرتی ہے (۱۵۹)

وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَأَمِيتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ  
الْمَنِيِّ الْأُنثَى الَّذِي يَمْوِئُ  
بِاللَّهِ وَكَلِمَتِهِ وَأَتَّبِعُوا لَعَلَّكُمْ  
تَهْتَدُونَ (۱۵۸) وَمِنْ قَوْمِ مَوْسَى  
أُتِيَ بِهَاجَلٍ مِنَ الْبَحْرِ وَبِهِ  
يَعْدِلُونَ (۱۵۹)

کتاب بھی باب یازدہم آیت ۷ میں لکھا ہے۔ سب قوموں کو ہلا دوں گا۔ اور  
”حدرت“ (احمد) سب قوموں کا آویگا اور اس گھر کو بزرگی سے بھر دوں گا۔ کہا خداوند  
خلایق نے +

حدرت عبری لفظ میں حرف ٹ مبالغہ کے لئے ہے یعنی سب قوموں کا بہت بڑا محمود۔  
اور اس جبری لفظ کے مقابلہ میں احمد کا صیغہ جو حمد کے مادہ سے نکلا ہے بالکل درست آتا ہے پس خواہ  
اُس لفظ کو صرف نام قرآن و خواہ صفت اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر لکھا  
ہے +

کتاب اشعیاء نبی باب بست و یکم آیت ۷۔ اور ایک جوڑی سواروں کی دیکھی ایک  
سوار گدھے کا اور ایک سوار اونٹ کا اور خوب متوجہ ہوا +

حضرت اشعیاء نبی نے اپنے مکاشفہ سے دو نبیوں کے پیدا ہونے کی خبر دی ایک کو گدھے  
کے سوار سے تعبیر کیا ہے جس سے حضرت عیسیٰ مراد ہیں کیونکہ جب حضرت یحییٰ بیت المقدس میں  
داخل ہوئے تو وہ گدھے پر سوار تھے۔ دوسرے کو اونٹ کے سوار سے تعبیر کیا ہے  
جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ معظمہ میں داخل  
ہوئے تو اونٹ پر سوار تھے +

انجیل یوحنا باب شانزدہم آیت ۷۔ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ یہ بھلا ہے تمہارے  
لئے کہ میں سے تم چلا جاؤ کیونکہ اگر تم نہ جاؤ تو فارقلیط (احمد) تمہارے پاس  
نہ آدیکے +

فارقلیط اصل میں یونانی لفظ نہیں ہے بلکہ دراصل کلدی زبان کا لفظ ہے جو عبرانی کی  
مانند زبان ہے مسلمانوں میں اس کا املا اور تلفظ عربی زبان کے موافق ہے جو کلدی یا عبرانی زبان  
چند صدیوں سے گھڑت یوحنا نبی میں یونانی میں لکھتے تھے اس لفظ کا تلفظ عربی زبان کے موافق لکھا تھا جو کلدی

اور ہم نے اُن میں علحدہ کر دیے بارہ قبیلے گروہ  
گروہ۔ اور ہم نے وحی بھی مونسے کو جب کہ  
اُس سے اُس کی قوم نے پانی پینے کو مانگا یہ کہ  
ماں اپنے عمامہ سے پتھر کو دینے پر اپنے عمامہ کے  
سے اس بیٹری پر پتھر پھونکے جسے میں اس بیٹری  
سے چٹے۔ البتہ جان لیا پتھر جس نے اپنے پانی پینے  
کی جگہ کو اور ہم نے اُن پر چھایا بادل کو اور آواز  
ہم نے اُن پر سن و سلوا کھا دیا کیز و چیزوں سے  
جو کچھ کریم نے تم کو کھانے کو دیا ہے لیکن وہ  
اپنے پر آپ ظلم کرتے تھے (۱۹۰)

وَقَطَعْنَاهُمْ اِثْنَيْ عَشَرَ صَبَاطًا  
اُمَمًا وَاَوْحَيْنَا اِلٰى مُوسٰى  
اِذَا اسْتَشْفَعُ قَوْمُهٗ اَنْ اُخْرِجَ  
تَعَالٰكَ الْجَدْرَ فَاَنْجَسَتْ  
مِنْهُ اِثْنَا عَشْرَةَ عَيْنًا قَدْ عَلِمَ  
كُلُّ اِنَاسٍ مَّشْرَبَهُمْ وَظَلَلْتَ  
عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَاَنْزَلْنَا  
عَلَيْهِمُ الْمَنَّ وَالسَّلٰوٰى كُلُّوْا مِنْ  
طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنٰكُمْ وَمَا ظَلَمُوْا  
وَلَا كُنْ كَاُنُوْا اَنْفُسُكُمْ يُظْلَمُوْنَ (۱۹۰)

یاہری زبان سے نہایت بعید ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ یونانی زبان میں اس کا تلفظ مختلف طرح رہا  
اور اسی سبب سے قدیم و جدید یونانی نسخوں میں اس کا املا بھی مختلف طور پر لکھا گیا جس کے سبب  
تلفظ بھی اور معنی بھی کسی قدر بدل جاتے ہیں۔ مسلمان تو اس لفظ کا ترجمہ موافق قدیم یونانی تلفظ  
والما کے احمد کرتے ہیں۔ مگر اس زمانہ کے عیسائی اُس قدیم املا کو تسلیم نہیں کرتے اور موافق جدید  
تلفظ والما کے اُس کے متعدد ترجمے کرتے ہیں +

نہایت قدیم عربی ترجمہ جو رد مکیہ میں مشتمل ہے چھپا اُس میں تو اس لفظ کا ترجمہ  
فارقیط، ہی کیا ہے +

ایک عربی ترجمہ میں جو بطور خلاصہ چاروں تخیلوں کے فلازنس میں مشتمل ہے چھپا ہے اُس میں  
بھی اس لفظ کا فارقیط ہی ترجمہ کیا ہے +

ایک عربی ترجمہ میں جو مشتمل ہے چھپا اُس کا ترجمہ "اسلی" کیا ہے یعنی تسلی و ہندہ۔ اور  
اس آیت میں اُس کا ترجمہ ہی نہیں کیا بلکہ لفظ: الغری، بطور اشارہ کے لکھا ہے +

اُس کے بعد جس قدر ترجمے فارسی اردو کے چھپے ہیں اُن سب میں اُس کا ترجمہ تسلی دینے والا  
کیا گیا ہے +

لیکن اس املا کے تغیر و تبدل اور ترجموں یا معنی کے اختلاف سے مسلمانوں کے اس دفعے  
میں کہ اس آیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ہے کچھ فرق نہیں آتا۔ کیونکہ کسی بشارت  
میں اُس کا جس کی بشارت ہے فاس نام بتایا نہیں جاتا بلکہ اُس کی صفت بیان کی جاتی ہے جس  
اُس لفظ کے کوئی صفتی معنی لودہ سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی پر صادق نہیں آئے۔

وَ اِذْ قِيلَ لِمُتَمَنِّئِيْنَ هٰذِهِ الْقَرْيَةُ كَلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَ قُلُوْا حِطَّةً وَاِذْ خُلُوْا الْبَابَ مُبْتَدِئًا فَغَضِبْنَا عَلَيْكُمُ طٰغِيْتًا كٰسِرًا سٰزِئًا لِّلْحٰسِنِيْنَ ﴿۱۹۱﴾

اور جب اُن سے کہا گیا کہ اس گانوں میں جو اور اُس میں سے کھاؤ جہاں چاہو اور کو گناہ بھارتے اور دروازہ میں گھسوجھ کر تے ہوئے میں بخش دو نکاتھاری خطائیں اور زیادہ دینے اچھے کام کرنے والوں کو ﴿۱۹۱﴾

کیونکہ حضرت یسے کے بعد کوئی اور نبی موسے کی مانند سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں ہوا۔ قرآن مجید میں بھی خاص نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان نہیں ہوا بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم مبارک کی صفت، احمد، بیان ہوئی ہے یعنی "باقی من بعدی اسہ احمد" ای اسہ یحمد لان فاعل یحیی لمبالغة الفاعل والمفعول۔ بالفرض اگر اُس سے نزول روح القدس مراد ہو تو بھی حضرت یسے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی پر نازل ہوئی ہے۔ کیونکہ حواریوں پر مہیا کہ انجیل میں بیان ہے قبل اُس کے نازل ہو چکی تھی۔

انجیل لوقا باب بست وچہارم آیت ۲۹۔ اور دیکھو میں بھیجتا ہوں مدد اپنے باپ کے تم پر لیکن تم نصیر و شہر تسلیم میں جب تک کہ صلا ہو تم کو قوت اوپر سے۔ روح القدس تو حواریوں پر آچکی تھی اور یہ تسلیم میں نصیر بنا یعنی اُس کو معبود سمجھنا وقت تھا اور وہ تبدیل ہو گیا اور اُس کے ہموث ہونے پر جس نے کہ بعد قرار دیا پس جس کے کھجئے کا اس آیت میں ذکر ہے اس سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

انجیل یوحنا باب یکم آیت بیس سے پچیس تک میں کہا ہے۔ اُس نے اپنی حضرت سمجھے تھے اقرار کیا اور انکار نہ کیا اور اقرار کیا کہ میں کرنا سن یعنی یسے مسیح نہیں ہوں اور اُنہوں نے پوچھا اُس سے کہ پھر کون؟ کیا تو ایسا (یعنی خضر) ہے اور اُس نے کہا کہ میں نہیں ہوں۔ تو وہ نہی ہے؟ اور اُس نے جواب دیا نہیں۔ تب اُنہوں نے اُس سے کہا کہ کون ہے تو تاکہ ہم جواب دے سکیں اُن کو کہ جنہوں نے ہم کو بھیجا ہے۔ اپنی تئیں تو کیا کہتا ہے؟ اُس نے کہائیں ہوں آواز اُس کی جو کہ جگہ میں پڑا ہے۔ یہ حاکم درستہ خداوند کا جیسا کہ یہی اشیاء نے کہا۔ او۔ وہ جو نیچے گئے تھے فروسی تھے اور اُنہوں نے اُس سے پوچھا اور اُس سے کہا کہ تو کیوں اصطبل غ کرتا ہے؟ جب کہ تو ذکرنا سن یعنی یسے مسیح ہے اور ایسا اور نہ وہ نبی۔

حضرت سمجھے سے یہودیوں نے ایسا کو اس لئے پوچھا کہ یہودی اُن کو زندہ مانتے تھے مسیح کے آنے کے متوقع تھے اور علاوہ حضرت مسیح کے ایک اور نبی کے آنے کے متوقع

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ  
قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَرْسَلْنَا  
عَلَيْهِمْ رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا  
يَظْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾ وَسَمَلَهُمْ عَنْ  
قَرْيَةٍ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةً  
الْبَحْرِ إِذْ يَعْدُونَ فِي السَّبْتِ  
إِذْ تَأْتِيهِمْ حِثَابُهُمْ  
يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا وَيَوْمَ  
لَا يَسْتَوْنَ لَا تَأْتِيهِمْ كَذَلِكَ  
تَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا  
يَفْسُقُونَ ﴿١٣٣﴾ وَإِذْ قَالَ  
أَمَّةٌ مِنْهُمْ لِمَ تَعِظُونَ  
قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُ هُمْ  
أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا  
شَدِيدًا قَالُوا مَوْعِظَتُنَا  
إِلَى رَبِّكُمْ وَنَعْنَعُهُمْ  
يَكْفُرُونَ ﴿١٣٤﴾ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا  
بِهِ أَهَجَّيْنَا الَّذِينَ يَسْمَعُونَ  
عَنِ الشَّوْرِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ  
ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَلِيٍّ بِمَا كَانُوا  
يَفْسُقُونَ ﴿١٣٥﴾

پھر مل دی اُن میں سے اُن لوگوں نے  
جو ظلم تھے بات کو جو اُن سے کہی گئی تھی دوسری  
بات سے پھر ہم نے بھی اُن پر آسمان سے بڑی  
بسلی میں آگ کو وہ ظلم کرتے تھے ﴿۱۳۲﴾ اور  
اُن سے پوچھا اس سبتی کے حال سے جو دریا کے کنارے  
پر تھی جب کہ وہ زیادتی کرتے تھے سبت کے دن یہودی  
شعبہ کو سبت کا دن خیال کرتے تھے جبکہ آتی تھیں  
اُن کی مچھلیاں (یعنی اُن کی دریا کی مچھلیاں) اُن کے  
پاس اُن کے سبت کے دن جس کی تعظیم رکھتے  
تھے اور جس سبت کے دن کی وہ تعظیم نہیں رکھتے تھے  
اُن کے پاس نہیں آتی تھیں اس طرح ہم نے  
اُن کی آزمائش کی اس لئے کہ وہ نافرمانی دار  
تھے ﴿۱۳۳﴾ اور جب کہا اُن میں سے ایک گروہ نے  
کیوں نصیحت کرتے ہو ایسے لوگوں کو کہ اُن کو اللہ  
ہلاک کرنے والا اور اُن کو سخت عذاب کرنے والا ہے  
انہوں نے کہا کہ ہم تمہارے پروردگار پاس ہند کریں  
اور شاید کہ وہ پرہیزگاری کریں ﴿۱۳۴﴾ پھر جب بھول  
گئے جس کی اُن کو نصیحت کی گئی تھی ہم نے پیدا کیا  
اُن لوگوں کو جو بڑی سے سن کرتے تھے اور پھر کیا  
اُن کو جو ظلم کرتے تھے بڑے عذاب سے اس  
سبب کہ وہ نافرمانی کرتے تھے ﴿۱۳۵﴾

تھے جن کو وہ نبی کر کے پوچھا پس وہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا اور  
کسی کی طرف اشارہ نہیں ہو سکتا جس کی نسبت خدا نے مومن سے کہا تھا کہ میں بنی اسرائیل  
کے بھائیوں میں سے ہوں مومن کے ایک نبی پیدا کر دے گا

سبت کے دن یہودیوں کا شکار کیلئے اور کوئی کام کرنا منع تھا جس سبت کی تعظیم رکھتے تھے اور شکار کو نہ جاتے  
تھے مچھلیاں نہ رہ برفرت سے آتی تھیں اور جس دن وہ سبت کی تعظیم توڑ دیتے تھے اور شکار کو جاتے تھے تو  
مچھلیاں نہ جاتی تھیں اور نہ رہ برفرت سے آتی تھیں

قُلْ مَا أَعْتَوُا عَنْ قَاتِلِهِمْ عَسَىٰ  
 قُلْتُمْ لَهُمْ كُفُونًا قَسِيبًا  
 تَأْتِيهِمْ أَفْئِدَتُهُمْ بِمَا  
 لَيْعَنَ عَلَيْهِمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْفِتْمَةِ  
 مَنْ يُؤْمَرْهُمُ لَعْنًا لَعْنَةُ  
 اللَّهِ لَكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ  
 وَأَنَّهُ لَعْفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٧٧﴾ وَتَقَعُ  
 فِي الْأَرْضِ أُمَمًا مِنْهُمْ الضَّالُّونَ  
 وَمِنْهُمْ مَذْذُونٌ ذَلِكِ وَبَيِّنَاتٌ  
 بِالْحَسَنَةِ وَالْأَسْيَافِ لَعْنُهُمْ  
 يَرْجِعُونَ ﴿١٧٨﴾ تَخَلَّفَ مِنْ بَعْدِهِمْ  
 خَلْفٌ وَرَقُوا الْكِتَابَ يَا خُدُّونَ  
 عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَىٰ وَيَقُولُونَ  
 سَبِغْ رُقْنًا دَرَنَ يَا تَهْمُ  
 عَرَضَ مِثْلَهُ يَا خُدُّوهُ أَلَمْ  
 يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ  
 فِيمَنْ شَاقُّ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا  
 عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا  
 مَا فِيهِ وَاللَّذَرُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ  
 لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا  
 تَعْقِلُونَ ﴿١٧٩﴾ وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ  
 بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ إِنَّا لَا نَنْصِفُ  
 أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ ﴿١٨٠﴾

پھر جب انہوں نے اُن چیزوں کے چھوٹنے سے  
 جان کو منع کی گئی تھیں سرکشی کی تو ہم نے اُن کو کہا  
 کہ ہو یا تو بندہ ذلیل اور جب کہد یا تیرے پروردگار  
 نے کہ فرمادے کہ یہ کتاب کی قیامت کے دن ہم  
 اُس کو جو اُن کو سخت غاب پہنچاتا رہے۔ جیسے تیرا  
 پروردگار جلد غاب کرنے والا ہے اور بیشک وہ  
 بخشنے والا مہربان ﴿۱۷۷﴾ اور ہم نے جدا کر دیں اُن کی  
 گروہیں زمین میں۔ اُن میں سے اچھے بھی ہیں اور  
 اُن میں ایسے ہیں بھی ہیں اور ہم نے اُن کا امتحان کیا  
 جلائیوں سے اور برائیوں سے تاکہ وہ (بری) اسے  
 پھر کریں ﴿۱۷۸﴾ پھر جانٹیں ہو اُن کے جد ایسے ناشیں  
 کہ رات ہوئے کتاب (یعنی تورات) کے۔ لیتے ہیں  
 اس چیز دنیا کی دولت (یعنی خدا کی نسبت جھوٹی  
 باتیں کہتا اور کہتے ہیں کہ ہم کو بخش دیا جاوے گا۔ اور  
 کہنے اُن کے پاس ہر بات مثل اُس کے تو اُس کو  
 لے لیتے ہیں۔ کیا اُن سے تورت میں جو وعدہ  
 نہیں کیا گیا۔ کہ: کیسے اللہ کی نسبت بھڑکے گئے  
 یہ انہوں نے پڑھا ہے جو کچھ اُس میں (یعنی تورت  
 میں) ہے۔ اور آخرت کا گھر مگر ہے اُن لوگوں  
 کے لئے جو پرہیزگاری کرتے ہیں۔ پھر کیا تم نہیں  
 سمجھتے ﴿۱۷۹﴾ اور جن لوگوں نے مضبوطی سے پکڑ  
 لیا ہے کتاب کو اور قائم رکھا ہے نماز کو۔ بیشک  
 ہم صاف نہیں کرتے اجر نیک کرنا لوگوں کا ﴿۱۸۰﴾

(۱۷۷) (واذا خذ ربك) اس آیت میں لفظ "ادھ" سے حضرت آدم ابو البشر  
 کسی طرح مراد نہیں ہو سکتے کیونکہ آیت میں صاف لفظ "بنی ادھ" ہے اور پھر اس ظہور  
 ہمد اور اذریتم میں عمیر جمع کی بنی آدم کی طرف راجع ہے۔ پس یہ خیال مسترین کا  
 کہ ہر دو میثاق خدا تعالیٰ نے حضرت آدم کی بیٹی میں سے تمام ذریعات کو نکالا اور اُن سے



وَإِذْ تَقَرَّبَ الْجَبَلُ فَوُثِّدَ كَافَّةً  
فُلُكُهُ وَرَفَعْنَا آتَهُ وَاقِعٌ بِهِمْ  
خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا  
مَا فِيهِ لَعَنَّاكُمْ تَتَفَتَحُونَ ﴿١٤٠﴾  
وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ  
مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ  
وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ  
أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا  
أَنَّا نَقُولُوا لِيَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا  
عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٤١﴾ أَوْ تَقُولُوا  
إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا  
مِنْ قَبْلُ

اور جب ہم نے بلا دیا پہاڑ کو ان کے اوپر گویا کہ  
وہ سائبان ہے اور انہوں نے گمان کیا کہ وہ  
ان پر گر پڑے گا۔ پھر وہ جو کچھ ہم نے تم کو دیا ہے نہ  
سے اور یاد رکھو جو کچھ کہ اُس میں ہے تاکہ تم پہنچ سکو  
کرو ﴿۱۴۰﴾ اور جب کہ لیا یعنی پیدا کیا تیرے پروردگار  
نے بنی آدم سے ان کے بیٹوں سے ان کی ذیت  
کو اور خود ان کو ان کے اوپر گواہ کیا۔ کیا میں  
تمہارا پروردگار نہیں ہوں۔ بولے کیوں نہیں  
ہم گواہ ہیں۔ تاکہ تم نہ کہو قیامت کے دن کہ  
بیشک ہم اس سے بے خبر تھے ﴿۱۴۱﴾ یا تم کو کہ  
بات یہ ہے کہ شرک کیا تھا ہمارے باپوں نے  
پہلے سے

اپنے خدا ہونے کا اقرار کیا قرآن مجید کے الفاظ کے مطابق نہیں ہے۔ اس آیت میں روز  
میشاق کا ذکر ہے کسی روز میشاق کا وجود اس سے پایا جاتا ہے ۔

مفسرین نے بعض حدیثوں پر جن میں بروز میشاق حضرت آدم کی بیٹھ میں سے ان کی  
ذرت کا نکلنا اور خدا ہونے کا اقرار لینا مذکور ہے استدلال کیا ہے مگر وہ حدیثیں صحیح نہیں  
ہیں نہ روایت احمد نہ دلائل ثابت ہوتی ہیں اس مقام پر خدا تعالیٰ نے نہایت لطیف اور  
وچسپ طریقہ اور بے انتہا فصیح کلام میں انسان کی فطرت کو بتلایا ہے۔ وہ فرماتا ہے کہ بتی آدم  
کی اولاد کو پیدا کیا اور خود ان کو ان پر گواہ کیا کہ کیا میں تمہارا پروردگار نہیں ہوں سب نے  
کہا کہ کیوں نہیں۔ یہ اشارہ اس بات کا ہے کہ خدا تعالیٰ نے فطرت انسانی ایسی بتائی ہے  
کہ جب وہ خود اپنی فطرت پر غور کرے اور اُس کو سوچے سمجھے تو وہی اُس کی فطرت خدا کے  
خدا ہونے پر گواہی دیتی ہے۔ اور، اَشْهَدُ اَهِمُّ عَلَى الْفَنَمِ ” کے صحیح ہی معنی ہیں اور  
” قَالُوا بَلَى ” اُسی فطرت کی تصدیق ہے۔ اور یہ صاف اس بات کی ہدایت ہے کہ فرمان  
خدا پر ایمان دینے کو اپنی فطرت کی رُو سے محکف ہے ۔

عجیب پسند مفسرین نے کچھ ہی کہا ہو مگر علماء محققین یہی کہتے ہیں جو ہم نے کہا ہے۔  
وَأَنقُولُ شَاقِي فِي تَفْسِيرِهِ هَذِهِ الْآيَةُ قَوْلُ تَفْسِيرِ كَبِيرٍ فِي كَمَا هِيَ كَوْنُ لَوْ كَمَا هِيَ تَحْتَ اَوَّلِ  
اَصْحَابِ النُّصَرَاءِ بِأَبِ الْمَعْقُولَاتِ اِنَّهُ تَعَالَى مَعْقُولِي هِيَ اُنْ كَقَوْلِ اسْ آيَةِ كِي تَفْسِيرِ  
اَخْرَجَ الذَّرِيَّةَ وَهَذَا اَوَّلُ مَا مِنْ اَصْلَابِهَا شَم

وَلَقَدْ زَيَّنَّا مِنْ بَعْدِ هَمِّهِمْ جَنَّاتٍ  
بِمَا كَعَلِ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٤٦﴾ وَكَذَلِكَ  
نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٤٧﴾  
وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ  
نَبَأَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا آيَاتِنَا  
قَائِلِينَ مِنْهَا قَسًا تَبَعَهُ  
الشَّيْطَانُ فَكَانَ  
مِنَ الْغَافِلِينَ ﴿١٤٨﴾ وَلَوْ شِئْنَا  
لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَاسَكُنَّ الْجَحْدُ  
إِلَى الْأَرْحِينَ وَأَتَّبَعَهُ وَهُوَ  
مُتَّبِعُهُ كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِذَا تَحَمَّلَ  
عَلَيْهِ يَلْمِزُ أَكْثَرَ زُكَاةٍ  
يَلْمِزُ ذَلِكَ مَثَلُ الْفِتْرِ  
الَّذِينَ كَذَبُوا يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ  
فَأَنصُرُوا الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ  
يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٤٩﴾ سَاءَ  
مَثَلُ الْفِتْرِ الَّذِينَ كَذَبُوا  
بِآيَاتِنَا وَأَنفُسَهُمْ كَانُوا  
يَظْلِمُونَ ﴿١٥٠﴾ مَن يَمْدِدْ إِلَهُهُ  
فَهُوَ الْمُتَكَبِّرُ وَمَن يُضِلِلْ فَإِنَّهُ  
هُوَ الْفَاسِدُونَ ﴿١٥١﴾

اور ہم ذریت تھے اُن کے بعد - پھر کیا تو ہم  
ہلاک کرتا ہے اُس کے بدلے میں جو کیا ہے  
گمراہوں نے ﴿۱۴۶﴾ اور اسی طرح ہم تفصیل سے  
بیان کرتے ہیں نشانیوں کو تاکہ وہ (گمراہی)  
پھر ادیں ﴿۱۴۷﴾ اور بتھیں اُن کے سامنے قسے  
اُس شخص کا جس کے پاس ہم لانے اپنی نشانیوں  
پھر وہ نکل گیا اُن سے پھر بھیجا پکڑا اُس کا  
شیطان نے پھر ہو گیا گمراہوں میں سے ﴿۱۴۸﴾  
اور اگر ہم چاہتے تو البتہ ہم اُس کو اُن کے سبب  
بلند کرتے دیکھیں پیرا رہیں کی طرف اور  
تا بعد اری کی اپنی خواہش کی - پھر اُس کی  
مثال اُس کتنے کی مثال ہے کہ اگر تو اُس پر  
محنت ڈالے تو زبان نکال دے اور خالی  
چھوڑے تو زبان نکال دے - یہ مثال اُن لوگوں  
کی ہے جنہوں نے جھٹلایا ہماری نشانیوں کو  
پھر کہہ دے اُس قصہ کو شاید کہ وہ سوچیں ﴿۱۴۹﴾  
بُری ہے مثال اُن لوگوں کی جنہوں نے جھٹلایا  
ہماری نشانیوں کو اور وہ اپنے پر آپ ظلم کرتے  
تھے ﴿۱۵۰﴾ جس کو خدا ہدایت کرے تو وہ ہدایت  
پانے والا ہے اور جس کو گمراہ کرے تو وہی لوگ  
ہیں نقصان پانے والے ﴿۱۵۱﴾

وَذَلِكَ لِاخْلَاصِ انْهُمْ كَانُوا نَظْفَةً فَاخْرَجَ اللَّهُ  
تَعَالَى فِي سَعَامِ لَا تَحَات وَجْهًا لِعَلَقَةٍ شَدِيدَةٍ  
مُضْغَةٍ خَصَّ جِلْدَهُمْ بِشَلْمٍ وَأَخْلَقَ مَا مَلَ  
شَدِيدًا شَدِيدًا عَلَى انْفُسِهِمْ بِأَرْكَبِ نِيَمٍ مِّنْ  
وَلَا يَكُنْ مَحْدَنِيَّةٍ وَجْهًا لِّعَلَقَةٍ وَغَرَابِ  
مِنْهُ قِيَامًا لِّاشْتِهَادِ مَا رَوَا كَالْفَسْدِ قَالُوا بَلَى  
وَإِن لَّمْ يَكُنْ هُنَاكَ قَوْلٌ بِالْإِنْسَانِ وَكَذَلِكَ  
نُظَاثِرُهُ قَوْلُهُ تَعَالَى فَقَالَ لَهَا وَلاَ رَمْلًا نِشَا

یہ ہے کہ افسدہ نکلنے سے نہ نکال دیتے کہ اور وہ ذریت  
اولاد ہے جو اپنے باپوں کی پیروی سے اس طرح نکلتی  
ہے کہ وہ نطفہ تھے پھر اُن کو خدا نے اُن کی ماؤں کے  
پیٹ میں سے نکال کر ڈالا پھر اُن کو علقہ کیا پھر  
مضغہ پھر اُن کو ٹیک انسان بنایا اور پوری خلقت  
دی پھر خود اُن کو اُن پر گواہ کیا اُن تو توں سے

وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ  
الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ  
لَّا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ  
لَّا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ  
لَّا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ  
كَانُوا نَفْسًا مِّن قَبْلُ هُمْ أَضَلُّ أَوْ أَكْثَرُ  
هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٧٩﴾  
الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ  
بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ  
فِي أَسْمَائِهِ سَيُجْزَوْنَ  
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾  
وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ  
بِالْحَقِّ وَسِبْطُهُ يُعْذِرُونَ ﴿١٨١﴾  
وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا  
سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ  
لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٨٢﴾ وَأَمْلِ  
لَهُمْ أَجَلًا كَاسِيًا  
مَّتَّيْنِ ﴿١٨٣﴾ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا  
مَا لِيَمَّا جِئَهُمْ مِنْ جَنَّةٍ  
إِن هُمْ إِلَّا سَادٌّ مِّرٌّ  
مَّيِّبِينَ ﴿١٨٤﴾

اور بیشک ہم نے پیدا کیا بہتوں کو جن اور انس  
میں سے جنم کئے لئے۔ اُن کے لئے دل ہیں کہ  
اُن سے نہیں سمجھتے اور اُن کے لئے آنکھیں  
ہیں کہ اُن سے نہیں دیکھتے اور اُن کے لئے  
کان ہیں کہ اُن سے نہیں سنتے۔ وہ ہیں سچے  
جانوروں کی مانند کہ اُن سے بھی نیا اور کراہی  
بدتر اور وہی میں غفلت کر نیوالے ہیں اور اللہ کے  
لئے اچھے نام ہیں پھر وہی نام یہ کہ اُس کو پکارو۔ اور  
پھوڑو۔ اُن لوگوں کو جو اُس کے ناموں میں گمراہی  
کرتے ہیں یعنی جو نام خدا کے لائق ہیں اُن سے  
دیوتا وغیرہ کو پکارتے ہیں۔ قریب ہے کہ بلا فتنے  
جاوینگے۔ اُن کو جو وہ کرتے ہیں ﴿۱۷۹﴾ اسی نام میں  
جن کو ہونے پیدا کیا ایک گروہ ہے جو ہدایت کرتے  
ہیں سچے نام اور اُس کے ساتھ عمل کرتے ہیں ﴿۱۸۰﴾  
اور جن لوگوں نے جھٹلایا ہماری نشانیوں کو قریب  
کہ ہم اُن کو تیرے لادائینگے (یعنی گمراہی میں)  
اس طرح ہے کہ وہ نہیں جانتے ﴿۱۸۱﴾ اور میں اُن کو  
مسلت دو محو بیشک میرا کہ مضبوط ہے ﴿۱۸۲﴾  
کیا وہ سوچتے نہیں کہ اُن کے ساتھی کچھ جنوں نہیں  
ہے۔ وہ تو اور کچھ نہیں ہے مگر اڑتی باتوں سے  
غلانیہ ڈرانے والے ﴿۱۸۳﴾

جو اُس نے اُن میں رکھی ہیں اپنی وعدہ نیت کی دلیل  
کی اور اپنی عجائبات قدرت کی اور اپنی بد صنعت  
کی پس اس گواہ کرنے سے اُن کی ایسی حالت  
ہوئی کہ گویا انہوں نے کہا کہ ہاں یہ سب نہیں ہو کہ  
وہاں زبان سے یہ بات کہنی نہیں تھی۔ اور حال  
کو قائل سے تعبیر کرنے کی بہت سی مثالیں ہیں انہی

طوعاً او کرہاً قاتلتنا طایعین منها قوله قاتلا  
انما من الاشياء اذا مرنا ان نقول لکریفکون  
وقوله العرب -  
قال الجندار للوتد لعلتقتنی قال سل من يدق  
فان الذی وراى ما خلاقی وراى -

وقال الشاعر

امتلاء الحوض وقال قطنی

لهذا النوع من الجوار ولا استعارات مشہور

أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ  
اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ قَارَنَ يَكُونُ فَتَدِ  
افْتَرَبَ أَجَلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ  
بَعْدَ ۚ يَوْمِ مَثُونٍ ﴿۱۸۸﴾ مَنْ يُضِلِلِ  
اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ  
فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴿۱۸۹﴾  
يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ  
آيَاتٍ مُزِيلًا قُلْ إِنَّمَا  
عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي  
لَا يُجَلِّيهَا لِوَقْتِهَا  
إِلَّا هُوَ يُعَلِّمُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَفْئَةٍ  
يَسْأَلُونَكَ كَأَنَّكَ خَفِيٌّ عَنْهَا  
قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَلَكِنْ أَلَدَّ  
الْبَاقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۹۰﴾

کیا انہوں نے غور نہیں کیا آسمانوں اور زمین  
کی بادشاہت میں اور ان چیزوں میں جن کو  
اللہ نے پیدا کیا ہے اور نہ اس پر کہ شاید  
نزدیک پہنچ گئی ہو ان کی اہل (یعنی مرنے والے)  
پھر کس بات سے اس کے بعد ایمان لاوینگے ﴿۱۸۸﴾ جس  
اللہ گمراہ کرے پھر اس کو کوئی ہدایت کرنے والا  
نہیں اور وہ چھوڑتا ہے ان کو ان کی گمراہی میں  
بھٹکے ہوئے ﴿۱۸۹﴾ تجھ سے پوچھتے ہیں قیامت  
کی نسبت کہ کب آدگی۔ کہہ دے کہ اس کا علم  
میرے پروردگار کو ہے۔ نہیں ظاہر کر سکتا یعنی  
کوئی نہیں بتا سکتا اس کو اس کے وقت کو مگر  
وہی یعنی خدا۔ بھاری ہے (یعنی جیسی ہوئی ہے)  
آسمانوں اور زمین میں تہلکہ پاس نہیں آنے  
کی مگر ایک ﴿۱۹۰﴾ تجھ سے پوچھتے ہیں گویا تو اس  
سے بحث کرنے والا ہے۔ کہہ دے کہ اس کے  
سوا کچھ نہیں کہ اس کا علم اللہ کو ہے لیکن اکثر  
لوگ نہیں جانتے ﴿۱۹۱﴾

فی الکلام موجب حمل الکلام علیہ \*  
تفسیر کبیر جلد - صفحہ ۳۲۲ \* آسمان اور زمین کو کہا کہ آؤ خوشی سے یا نا خوشی  
سے دونوں نے کہا کہ ہم آئے خوشی سے اور یہ قول بھی اسی کی مثال ہے کہ باران حکم کسی چیز  
کے لئے جب کہ اس کے ہونے کا ہم راہ دہ کرتے ہیں اس کو یہ کہنا ہے کہ جو پتہ وہ ہو جاتی ہے  
اور عرب کا قول ہے کہ دیورینج سے کستی ہے کہ کیوں مجھ کو پھاڑتی ہے۔ مینج کستی ہے پوچھ  
اس سے جو مجھے ٹھوکت ہے بیشک جو میرے پیچھے سے وہ میرا پیچھا نہیں چھوڑتا۔ اور شاعر  
کا قول ہے کہ حوض بھر گیا اور حوض نے کہا کہ بس کافی ہے مجھ کو۔ اور اس قسم کے مجاز اور استعارے  
عام عرب میں مشہور ہیں چرچہ وہ ہے اس کو مگر بھی اسی پر حمل کرنا \*

قال السدي ثقت في اخوت ولا رضى لم يعلم احد من ملائكة المقربين  
ولا انبياء المرسلين متى يكون حد وثما ووقوعها تفسیر کبیر جلد - صفحہ ۳۲۲ \*

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَ  
لَا ضَرًّا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ  
كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَا سُبُكْتُكَ  
مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَنِى السُّوءُ  
إِنْ أَنَا إِلَّا نَسِيْرٌ  
وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ  
يُؤْمِنُونَ ﴿١٠٠﴾ هُوَ الَّذِي  
خَلَقَكَ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ  
وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا

کہدے اپنے غیر کو مجھ کو اپنے نفس کے لئے بھی نفع  
یا نقصان پہنچانے کی قدرت نہیں ہے جو اُس کے  
کہ جو خدا چاہے۔ اور اگر میں غیب کی بات جانتا  
ہوتا تو بہت سی بھلائیاں اکٹھی کر لیتا اور کسی مجھ کو  
برائی نہ پہنچتی۔ میں کچھ نہیں ہوں نہ بد و نہ خیر الے  
اور نہ بخیر و نہ دینے والے کے اُن لوگوں کے لئے  
جو ایمان لائے ہیں ﴿۱۰۰﴾ وہی ہے جس نے پیدا  
کیا تم کو ایک جان سے اور پیدا کیا اُس سے اُس  
کا جڑ

﴿۱۰۰﴾ (واتل علیہم نبا الذی اتیناہ) اس آیت میں جو لفظ اتینا لکھا ہے وہ مطلب  
ہے۔ مصلح جو ہری میں لکھا ہے کہ، الا تیان المجتبیٰ، یعنی ایتان کے معنی آنے کے ہیں  
اور جب وہ متعدی کیا جاوے تو اُس کے معنی لانے کے ہو جاتے ہیں چنانچہ مصلح میں ہے  
کہ، اتاہ ای اتاہہ ومنہ قولہ نقلے اتنا غدا تا ای اتینا بہ، یعنی اتاہ کے  
معنی ہیں اتاہہ یعنی متعدی کے جس کے معنی ہونے لایا اُس کے پاس یا اُس کے سامنے  
اور قرآن مجید میں خدا نے فرمایا ہے، اتنا غدا تا، یہ متعدی ہے اور اُس کے معنی ہیں  
لاہار سے صبح کے کھانے کو ہمارے پاس۔ اور اُس کے معنی دینے کے بھی آتے ہیں جس  
سے کسی شے کا جس کو دی گئی ہے اُس کے قبضہ میں ہو جاتا یا اُس کو اُس کا حاصل ہو جاتا اور  
مستقر ہو جاتا مفہوم ہوتا ہے مثلاً اگر ہم کہیں کہ ہم نے ایک اشرفی زید کو دی تو اُس سے  
مفہوم ہوتا ہے کہ وہ اشرفی اُس کے قبضہ اور ملکیت میں ہو گئی۔ اور جب یہ کہیں خدا نے  
فلان شخص کو علم دیا تو اُس سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ علم اُس کو حاصل ہو گیا اور اُس میں مستقر  
ہو گیا۔ پس اب بحث یہ ہے کہ ان دونوں معنوں سے یہاں کون سے معنی مراد ہیں۔ میں کہتا ہوں  
کہ پہلے معنی مراد ہیں اور دوسرے معنی مراد نہیں ہیں بلکہ نہیں ہو سکتے اس لئے کہ اسی آیت  
میں آگے لکھا ہے، فانسلم منها، یعنی جس شخص کو خدا نے اپنی نشانیاں عطا کی تھیں بعد اُس کے  
حاصل اور اُس میں مستقر ہو گئی تھیں وہ اُن سے نکل گیا۔ اور یہ بات کسی طرح تسلیم کے قابل  
نہیں ہے کہ جس کو خدا نے اپنی حکمت اور اپنی نشانیاں عطا کی ہوں جو حقیقت نبوت کا دوجہ  
ہے یہاں تک کہ بعض مفسرین نے، اتینا ای اتنا، کے لفظ سے اُس شخص کو جس کا یہ قصہ ہے  
نبی قرار دیا ہے) پھر وہ کافر ہو جاوے۔ اس لئے میں نے، اتینا، کا ترجمہ، لائے ہم اُس کے پاس

لَيْسَ كُنَّ إِلَيْهَا قُلُوبًا تَنْصِتُ  
حَمَلَتْ حَمْلًا خَفِيًّا لَمَّا زَتْ  
بِهِ فَلَمَّا أَثْقَلَتْ دَعَوَا بَنِي  
رَبِّهَا لَمَّا لَبِنَ أُنثَىٰ سَنَّا  
حَمْلَهَا لَنَكُونَنَّ مِنَ  
الضَّالِّينَ ﴿١٨٩﴾

تاکہ رہے اُس کے پاس۔ پھر جب حاکم بن گیا اُس نے  
اُس کو تودہ بوجھل ہو گئی تھوٹے سے بوجھ سے  
پھر اُس کے ساتھ (یعنی اُسی بوجھ کے ساتھ) چلی گئی  
(یعنی وہ بوجھ اس میں رہتا رہا) پھر جب یہ بھاری ہو گیا  
تو دونوں نے اپنے پروردگار سے دعا مانگی کہ جسے ہم کو  
(لوگا) بجلا چکا تاکہ ہم ہوں ٹکر کر نیا لوگ (۱۸۹)

کیا ہے جو انہی معنی اُس لفظ کے ہیں +

یہ ترمیم اور وہ نے بھی اختیار کیا ہے تفسیر کبیر میں ابو سلم کا یہ قول کھاسے ایتنا ایتنا  
ای میں اھا فلسفہ قبل دعویٰ منہا یعنی ہم نے اپنی نشانیاں اُس کے سامنے ظاہر کیں پھر اُس نے  
قبول نہ کیا اور اُن سے علحدہ ہو گیا۔ ظاہر کرنے کو پاس لانے کا ایک ہی مطلب ہے +

دوسری بحث اس میں یہ ہے کہ الذی سے کون شخص مراد ہے اور یہ قصہ کس کا ہے۔  
قرآن مجید میں اُس شخص کا نام نہیں بتایا گیا اس لئے مفتیین نے اپنے قیاس کے مطابق متعدد نام  
لکھے ہیں اکثر مفتیین کی یہ رائے ہے کہ الذی سے طعم باعور مراد ہے جس کا بہت بڑا قصہ توریت  
سفر اعدا و باب بست و دوم و بست و سوم و بست و چہارم میں مذکور ہے اُن بابوں سے پایا جاتا  
ہے کہ وہ نبی تھا اور خدا سے ہم کلام ہوتا تھا پھر بہت بدست ہو گیا اور بنی اسرائیل کو بھی بہت پرستی  
پر ملاں کیا علاوہ اس کے بہت بڑا اُس کا قصہ ہے آخر کار بنی اسرائیل نے اُس کو مار ڈالا۔ پھر  
علمائے مفتیین نے اُسی قصہ کو اپنی تفسیروں میں لکھ دیا۔ مگر توریت میں اُس کا قصہ ایسے طور پر  
لکھا ہے کہ کسی طرح تسلیم کے قابل نہیں ہے +

بعض مفتیوں کا قول ہے کہ الذی سے امیر بن ابی صلت مشہور شاعر عرب مراد ہے  
جو پہلے اس آیت کا قائل تھا کہ ایک نبی ہونے والا ہے مگر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
بعوث ہوئے تو ایمان نہ لایا اور کافر رہا۔ بعضوں کا قول ہے کہ ابی عامر المرہب مراد ہے جس  
نے منافقوں کو وعلان کر مسجد خرابہ بنوائی تھی۔ مگر اُن دونوں کا قصہ ایسا نہیں ہے کہ قرآن مجید  
میں بطور ایک قصہ ظہیر قابل عبرت کے اس کا ذکر کیا جاوے۔ پس ہم کو خود قرآن مجید پر غور کرنا اُو  
اُسی سے الذی کے اشارہ کو تلاش کرنا چاہئے +

جہاں تک قرآن مجید سے متنبہ ہو سکتا ہے اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت میں  
الذی سے فرعون کی طرف اشارہ ہے ہم نے ابھی ثابت کیا ہے کہ ایتنا کے معنی اُس کے  
پاس لانے کے ہیں جس کی تفسیر ابو سلم نے میں اھا ہے کی ہے۔ خدا تعالیٰ بہت سی نشانیاں

فَلَمَّا أَتَاهَا هَا حَالِجًا  
جَلَا لَهُ شُرَكَاءُ فِيمَا اشْفَمَا  
فَتَعَلَّى اللَّهُ عَمَّا  
يُشْرِكُونَ ۝۱۴۱ أَيْشُرِكُونَ  
مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا  
وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَسْتَلِيعُونَ  
لَهُمْ نَصْرٌ مِنْ آلِهِمْ  
يَنْصُرُونَ ۝۱۴۲

پھر جب پہنچے اُن کو بھلا چنگا (لوکا) دیا تو  
انہوں نے اُس میں حوران کو دیا گیا تھا خدا  
کے لئے شریک بنائے۔ پھر اللہ اعلیٰ تر ہے  
اُس سے جس کو شریک کرتے ہیں ۝۱۴۱ کیا وہ  
(خدا کے ساتھ) اس کو شریک کرتے ہیں جو کچھ  
نہیں پیدا کر سکتا اور خود پیدا کئے جاتے ہیں۔  
اور اپنے پرستے والوں کے لئے مدد نہیں کر سکتے  
اور نہ اپنی آپ مدد کر سکتے ہیں ۝۱۴۲

فرعون کے پاس آیا مگر اُس نے کسی کو قبول کیا، غافلانہ منہا، جس کی طرف اشارہ ہے۔  
اور ایک جگہ خدا تعالیٰ نے فرعون کی نسبت فرمایا ہے، وَلَقَدْ ارْسَاۤءُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ  
وَابَىٰ، یعنی ہم نے فرعون کو سب نشانیاں دکھلائیں پھر اُس نے جھٹلایا اور انکار کیا۔ یہ دونوں  
آیتیں ایک سی ہیں اور ان دونوں کے ملانے سے ثابت ہوتا ہے کہ الذی سے فرعون کی  
طرف اشارہ ہے جس کا قصہ اس قابل تھا کہ لوگوں کو عبرت دلانے کے لئے اُس کے بیان  
کرنے کو کہا جاوے جیسا کہ متحدہ جگہ قرآن مجید میں اُس کا بیان آیا ہے۔ تفسیر کبیر میں بھی لکھا  
ہے کہ "مجازاً بكون هذا الموصوف فرعون فإنه تعللنا رسل اليه موسى وهارون  
فأعرض وابی وكان عاديا منا لا متبعاً للشيطان" یعنی ہو سکتا ہے کہ الذی کا موصوف  
فرعون ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اُس کے پاس موسیٰ و ہارون کو بھیجا اور اُس نے نہ مانا  
اور وہ گمراہ تابع شیطان تھا۔

۝۱۴۱ (هو الذي خلقك من نفس واحدة) اکثر لوگ سمجھتے ہیں اور بعض مفسرین  
کی بھی یہی رائے ہے کہ "نفس واحدة" سے حضرت آدم مراد ہیں اور "وجعل منها  
زوجاً" سے حضرت حوا جو حضرت آدم کی پہلی سے پیدا ہوئی تھیں۔ اس امر کے قرائن  
کے بعد تفسیر میں حضرت حوا اور شیطان کا قصہ لکھا ہے جو قریب زائد وضع محل کے واقع  
ہوا اور اُس کے ہرکانے سے حضرت حوا و حضرت آدم نے اپنے پہلوئیں بیٹھے کا نام عبدلہ  
یعنی عبد شیطان رکھا۔ یہ سمجھ اور یہ قصہ بالکل لغو اور غلط ہے امام فخر الدین رازی نے بھی تفسیر  
اس سے انکار کیا ہے اور اُس کے باطل ہونے پر چھ دلیلیں قایم کی ہیں اور اخیر کو لکھا ہے کہ  
ثبت بهذه الوجوه ان هذا القول فاسد وعيب على اهل القل للمسلم ان لا يلتفت اليه  
یعنی یہ قصہ غلط ہے اور مسلمان کو اس پر اعتناء نہ کرنی چاہئے۔

اور اگر تمہاں کو ہدایت کی طرف بلاؤ تو تمہاری  
تاجداری نہ کریگے۔ تمہارے لئے برابر ہے  
خود تمہاں کو بلاؤ یا تمہیکے ہو رہو (۱۹۲)

وَإِنْ تَذَعُوهُمْ فَلَا ظَئْرَ لَكُمْ إِلَهُكُمْ  
كَأَيُّكُمْ كَذَّبُوا عَنْهُمْ  
أَمْ أَنْتُمْ مُصَادِقُونَ (۱۹۳)

اس آیت میں نہ حضرت آدم کا ذکر ہے نہ حضرت حوا نہ من نفس واحدة سے کوئی  
شخص یا کوئی خاص شخص مراد ہے۔ اسی آیت کے بعد ”عما یشرکون“ کا لفظ بصیغہ جمع آیا  
ہے جس سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ ”نفس واحدة“ سے شخص واحد مراد نہیں ہے۔ آیت  
کے معنی بہت صاف ہیں خدا فرماتا ہے کہ میں نے تم کو اور تمہاری عورتوں کو جان واحد سے  
پیدا کیا ہے یعنی مرد و عورت سب میں ایک ہی جان ہے۔ دونوں خدا ہی کے پیدا کئے  
ہوئے ہیں مگر مشرکوں کا یہ حال ہے کہ جب ان کی عورتوں کو محل رہتا ہے تو خدا سے دعا مانگتے  
ہیں کہ نیک یا بے نقص لڑکا پیدا ہو پھر جب پیدا ہوتا ہے تو خدا کے ساتھ اوروں کو شریک  
کرتے ہیں۔ کسی کا نام۔ عبدلات۔ اور کسی کا عبدمنات۔ اور کسی کا۔ عبدالعزیز وغیرہ  
رکھتے ہیں اور خدا کے سوا بتوں اور لوگوں کے بندہ ہونے کے نام سے سوسوم کرتے ہیں۔  
پس اس میں مشرکین کی عام حالت شرک کا بیان ہے۔ آدم یا حوا کے پیدا ہونے اور پہلوں  
میں بننے سے اور شیطان کے مجھوٹے قصہ اور اس کے حضرت حوا کو بہکانے سے کچھ  
تعلق نہیں ہے +

بعض مفسرین کی یہی راے ہے جو میں نے بیان کی ہے چنانچہ تفسیر کیسے میں فقال  
قال القتال انه قال ذکر هذه القصة یہ قول لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بطور ضرب المثل کے  
مخلع قلیل ضرب المثل و بیان از هذه الحالة اس قصہ کی مثال دی ہے کہ یہ حالت مشرکین کی  
صوق حاله هو كذا المشركين في جملهم قولهم بالشرك وتقرير هذا الكلام كانه نقال  
يقول هو الذي خلق كل واحد منكم من نفس واحدة وجعل من جنسها زوجا انما ناياديه  
فلا تسانية فلما تقضى الزوج زوجته وظهر الحمل دعا الزوج والزوجة بهما لن اتيتمنا  
ولدا صالحا سويا نكون من الشاكرين لا لا نذك ونعماميك فلما اتاهما الله  
ولدا صالحا سويا جعل الزوج والزوجة لله شركاء فيما اتاهما لا فهم تارة ينجبون  
ذلك الولد الى الضياع كما هو قول الأطباء الذين

بعض مفسرین کی یہی راے ہے جو میں نے بیان کی ہے چنانچہ تفسیر کیسے میں فقال  
قال القتال انه قال ذکر هذه القصة یہ قول لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بطور ضرب المثل کے  
مخلع قلیل ضرب المثل و بیان از هذه الحالة اس قصہ کی مثال دی ہے کہ یہ حالت مشرکین کی  
صوق حاله هو كذا المشركين في جملهم قولهم بالشرك وتقرير هذا الكلام كانه نقال  
يقول هو الذي خلق كل واحد منكم من نفس واحدة وجعل من جنسها زوجا انما ناياديه  
فلا تسانية فلما تقضى الزوج زوجته وظهر الحمل دعا الزوج والزوجة بهما لن اتيتمنا  
ولدا صالحا سويا نكون من الشاكرين لا لا نذك ونعماميك فلما اتاهما الله  
ولدا صالحا سويا جعل الزوج والزوجة لله شركاء فيما اتاهما لا فهم تارة ينجبون  
ذلك الولد الى الضياع كما هو قول الأطباء الذين



اِنَّ الْاٰدَمِيْنَ كَانُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ  
عِبَادًا مِّثْلَ الْكَافِرِيْنَ فَاذْعُوْهُمْ فَلْيَسْتَجِیْبُوْا  
لَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ۝۱۴۱  
اَرَجُلٌ يَّمْكُنُ اٰمًا لِّمَنْ اَمَدٌ يَّظُنُّ  
يَمَّا اَمَدُكُمْ اَعِيْنَ يُّبْصِرُ مَنْ يَّمَا  
اَمَدُكُمْ اَذَانٌ يَّمْعُوْنَ يَمَسَا  
قُلْ اَدْعُوْا شُرَكَاءَكُمْ سُبْحٰنَ  
كِبَدُوْنٍ فَاَلَا تَنْظُرُوْنَ ۝۱۴۲  
اِنَّ وَلِيَ اللّٰهُ الْاٰمَنِيْنَ  
نَزَلَ الْكِتٰبُ وَهُوَ شَرٌّ لِّلَّ  
الصّٰلِحِيْنَ ۝۱۴۳

جو لوگ کہ پچھتے ہیں انہوں کو اللہ کے سوا (دوبچا)  
مثل تمہارے خدا کے بندے میں پھر ان کو پکارو پھر وہ تم کو  
جواب دینگے اگر تم سچے ہو ۱۴۱ کیا ان کے لئے یعنی جنوں  
کے لئے (پاؤں پر ان سے وہ چلتے ہیں کیا ان کے  
لئے اللہ میں ان سے وہ کہتے ہیں کیا ان کے لئے  
انہیں پھر ان سے دیکھتے ہیں کیا ان کے لئے  
کان میں ان سے کہتے ہیں کہہ لے پھر کہہ لے  
اپنے شریکوں کو ایسی جن کو اللہ کے ساتھ شریک کہتے ہو  
پھر میرے ساتھ لگا کر اور محمد کو صلت مت دو ۱۴۲ بیشک  
یہ دوست اللہ ہے جسے تماری تائید وہ دوستی کرتا ہے  
نیک کام کرنے والوں سے ۱۴۳

و تارة الى الكواكب عند قول الحق سبحانه والاصنام  
والادوات كما هو قول عبدة الاصنام مثل قوله  
تعالى الله عما يشركون الى تنزه الله عن الشراك  
الشرك وهذا جواب في غاية الصحة والسداد -  
تفسير تيسير جلد ۳ صفحہ ۳۳۳ -  
اور کبھی اس کے ہونے کو تارک اثر سے منسوب کرتے ہیں جیسے کہ خوبصورتی کا قول ہے - اور کبھی کوتاہوں اور باتوں کی طرف  
منسوب کرتے ہیں جیسے کہ باتوں کے بوجھنے یا لوگوں کا طریقہ ہے - اس کے بعد اللہ نے فرمایا کہ پاک ہے اللہ جس بات  
سے جس سے وہ شرک کہتے ہیں پس اس سے ظاہر ہے کہ تعالٰیٰ جس اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ اس آیت میں  
فصل واحدہ سے حضرت آدم مراد ہیں - ایہ کو نام فخر الدین رازی نے لکھا ہے کیسی بات صحیح اور مضبوط  
ہے +

علمائے تقدیم نے جو تحقق ہونے کا درجہ رکھتے تھے ہر ایک امر کو تحقق طور پر بھی بیان کیا ہے و امین  
کے سبب انہو بہیوہ قصے زیادہ تر مشہور ہو گئے ہیں اور محققین کی رائے جو عام پسند نہیں ہوتی مشہور نہیں  
ہوئیں - قدر تبر +

۱۹۹ (وما یذغغک) اس آیت کی تفسیر میں مفسرین کو بڑی قسرت پڑی ہے کیونکہ وہ شیطانی ایک  
جدا کا نہ مخلوق خارج از انسان اور خدا تعالیٰ کا مخالف اور لوگوں کو دہی و انحرافی پر غیبت دینے والا اور ہکانے  
والا کفر و شرک میں ڈالنے والا قرار دیتے ہیں - اور یہ بات مسلمہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو شیطان ہکانا نہیں سکتا اور ان کی  
بشارت اسابی نبیا نہیں ہوتا - پھر کہ یہ کہنے والے شخصیت صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت کیا کہ - واما یذغغک

وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ  
لَا يَسْتَجِيبُونَ نَدْعَكُمْ وَلَا أَلْفُسُكُمْ  
يَنْصُرُونَ (۱۹۷) وَإِنْ تَدْعُهُمْ  
إِلَى الْهُدَى لَا يَمْنَعُوا وَتَرَهُمْ يَنْظُرُونَ  
إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (۱۹۸)  
خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ  
عَنِ الْجَاهِلِينَ (۱۹۹) وَإِنَّا بِنُزْغِنَاكَ  
مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ  
إِنَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (۲۰۰)

اور جولوگ کہ پکار رہے ہیں دوسروں کو اللہ کے سوا وہ  
ان کی مدد نہیں کر سکتے اور نہ وہ اپنی آپ مدد کرتے  
ہیں (۱۹۷) اور اگر تو ان کو بلا دے ہدایت کی طرف تو  
وہ نہیں سننے کے اور تو ان کو اپنی باتوں کو دیکھتا ہے کہ  
تیری طرف نظر کر رہے ہیں اور وہ دیکھتے نہیں (۱۹۸)  
درگزر کو اختیار کر اور اچھے کاموں کے کرنے کا حکم کر اور  
منہ پھیر جا بلوں سے (۱۹۹) اور اگر غیر محسوس تجھ کو  
شیطان کا بھڑکانا تو یہاں تک کہ اللہ سے بیشک نہ سننے  
والا ہے جاننے والا (۲۰۰)

من الشیطان نزغ، پھر فرشتوں نے اس کے جواب میں بہت سی تقریریں اور تادیبیں کی ہیں جو نہایت مڑ  
و پڑ مردہ ہیں لیکن اگر ٹھیک ٹھیک مطلب سمجھا جائے تو آیت کی تعبیر میں کوئی مشکل وقت نہیں ہے +  
یہ بات مذہب اسلام کے ہر فرقہ میں مسلم ہے کہ انبیاء علیہم السلام بھی انسانوں کی مانند بشر ہیں جیسے کہ خدا  
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے فرمایا ہے کہ، "انا بشر مثلكم یوحی الی" پس جو مقتضائے  
بشریت ہے اس سے انبیاء علیہم السلام بھی خالی نہیں ہیں انبیاء میں اور علم انسانوں میں یہ فرق ہے کہ انبیاء اس  
تقاضائے بشری کو رکھ لیتے ہیں اور اس پر غالب آجاتے ہیں اور علم انسان اس سے مغلوب ہو جاتے ہیں  
اور وہ ان پر غالب ہو جاتا ہے۔ اس آیت سے اوپر کی آیت میں خدا قائل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کو فرمایا تھا کہ جا بلوں سے درگزر کر اور ان سے اپنا منہ پھیر لے یعنی کافر جو ناجایح باتیں کرتے ہیں ان سے  
درگزر کرنا چاہئے۔ مگر ایسی باتوں سے بچنا ہو یا غصہ آنا ایک امر طبعی و مقتضائے بشری ہے اس لئے خدا نے  
فرمایا کہ اگر تجھ کو ایسا امر پیش آوے تو خدا کو یاد کر اور خدا کی طرف متوجہ ہوتا کہ وہ بچ یا غصہ جو مقتضائے  
بشریت آیا تھا وہ مغلوب ہو جائے اور غالب نہ ہونے پاوے۔ اس آیت میں اور اس کے بعد کی آیت میں شیطان کے  
لفظ سے صاف اشارہ اس قوت غضبیبی کی طرف ہے جو انسانوں میں اور انبیاء میں بھی مقتضائے خلقت بشری  
موجود ہے۔ کون کہہ سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی بچ نہ ہوتا تھا یا کبھی غصہ نہ آتا تھا اگر آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کمال نفس سے خدا کی طرف توجہ کرنے سے بچ دوڑ رہتے تھے اور غصہ کو دبا دیتے  
تھے اور قوت غضبیبہ کو اپنے پر غالب نہ ہونے دیتے تھے۔ یہ آیت علانیہ ثابت کرتی ہے کہ قرآن مجید میں شیطان  
کا لفظ انہی قیام پر جو مقابلہ تو اسے ملکوتیہ کے انسانوں میں مقتضائے فطرت و خلقت انسانی کے ہیں مطلق  
ہوا ہے نہ کسی ایسے وجود خارجی پر جو خدا کے مقابل اور اس کا مخالف ہو پس آیت میں کوئی ایسی مشکل  
نہیں ہے جس سے ذات پاک رسول مقبول پر کوئی نقصت آسکے +

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰتَقَوْا اِذَا مَسَّهُمْ خُلُوفٌ  
مِّنَ الشَّيْطٰنِ تَدَّكَّرُوْا فَاِذَا هُمْ  
مُبْهٰتُوْنَ ۝۲۰۰ وَ اِخْرٰنُهُمْ يَوْمَ ذٰلِكَ  
فِي الْغٰی نَشَدًا يُّعْصِرُ فَنَ ۝۲۰۱ وَ اِذَا لَمْ  
تَاْتِهِمْ بَايَةٌ قَالُوْا الْوَلَا اُجْنِبْنٰكِهَآ  
قُلْ اِمْسَا اَتَّبِعْ مَا يُوْحٰى اِلَيْ مِنْ  
رَّبِّيْ هٰذَا بَصَآئِرٌ مِّنْ رَّبِّكُمْ  
وَهٰذَا لَدٰى وَ رَحْمَةٌ  
لِّتَكْمِلُوْا مِّنْهُنَّ ۝۲۰۲  
وَ اِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ  
فَاَسْمِعُوْا لَهُ قٰنِصًّۢتُوْا  
لَعَلَّكُمْ تَشْرَحُوْنَ ۝۲۰۳

بیشک لوگ پریر گاری کرتے ہیں جب ان کو کھچے  
دغندہ شیطان کا تو (اشد کو) یاد کرتے ہیں پھر وہ ہیں  
سوچنے والے ۲۰۰ اور ان کے بجائی ان کو کھینچے ہیں  
تافرائی میں پھر کھچ کر نہیں کرتے ۲۰۱ اور جب تو  
ان کے پاس کوئی نشانی نہیں لانا تو کہتے ہیں کیوں نہیں  
تو اس کو بنا لانا۔ کہ سے لے پیر کو اس کے سوا اور کچھ  
نہیں کہیں تا بعد اسی کرتا ہوں اس کی جو دعویٰ بھیجی گئی  
ہے میرے پاس میرے پروردگار سے۔ یہی نہیں  
تھا میرے پروردگار کی طرف سے اور ہدایت اور رحمت  
ان لوگوں کے لئے جو ایمان لائے ہیں ۲۰۲ اور جب قرآن  
پڑھا جائے تو تم اس کو سنو اور سناؤ رہو شاید کہ تم تم  
کئے جاؤ ۲۰۳

تشریح: کہ بعض مفسرین نے بھی قریباً قریباً اسی مطلب کی طرف رجوع کی ہے امام فخر الدین ابنی  
و تقریر الکلامانہ تعالیٰ لما امر بالمعروف  
فندد ذلك رباً يجهل سفيه ويقهر السفاهة فندد  
ذلك امر تعالى بالسكوت عن مقابله فقال اعزل  
عن الجاهلین لما كان من المعلوم ان اقدم السفيه  
قد هجم الغضب والمغیظة ولا يبق الا ان انسان على آلة  
السلامة وعند ذلك الحالة يعبد الشيطان  
مخالف في حمل ذلك الا انسان على ما لا ينبغي  
لا جرم من تغلب ما يجري مجرى العلاج لهذا المرض  
فقل فاستعذ بالله +  
تفسیر کبیر جلد سوم صفحہ ۲۲۹ +

پر برائی نکتہ کرنے کا۔ اس لئے خدا تعالیٰ نے ایسی بات بتا دی جو اس مرض کے علاج کی جگہ ہے اور کہا کہ نہ  
بلکہ اللہ سے۔ یہ تمام تقریر امام صاحب کی وہی ہے جو ہم نے بھی ہے صرف وہ فقرہ اس تقریر کا جس پر ہم نے  
تکرار دی ہے مہمل ہے اگر وہ خارج کر دیا جاوے تو امام صاحب کی تحریر اور ہماری تقریریں کچھ فرق نہیں ہے  
تجب یہ ہے کہ جب خود امام صاحب نے لکھا ہے کہ قصد کی حالت میں انسان درست حالت پر نہیں رہتا تو پھر شیطان  
کو لانے کی کیا حاجت رہی تھی +

۲۰۰ (واخو محمد عید و محمد) اس آیت کی تفسیر میں صرف اس قدر بیان کرنا ہے کہ ہر کی تفسیر کی

وَإِذْ كُنتُمْ فِي نَفْسِكَ نَضْرَعًا  
وَحَيْفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ  
بِالْعَدُوِّ وَلَا صَالٍ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَالِبِينَ ﴿۲۷﴾  
إِنَّ الَّذِينَ عِندَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ  
عَنْ عِبَادَتِهِمْ وَيَسْتَحِقُّونَهُ وَلَكِنْ  
يَسْتَعِذُّونَ ﴿۲۸﴾

اور یاد کرو اپنے پروردگار کو جس میں غری اور خوف سے  
پکا کر بات کرنے کی رشتہ جتنی اتنی سے صبح کو اور شام کو  
اور تو نہ ہو غفلت کرنے والوں میں سے ﴿۲۷﴾ بیشک  
جو لوگ تیرے پروردگار کے قریب ہیں وہ تکبر نہیں کرتے  
اس کی عبادت سے اور اس کی تسبیح کرتے ہیں اور  
اس کے لئے سجدہ کرتے ہیں ﴿۲۸﴾

طرف راجع ہے تفسیر میں ہم کی ضمیر کو جو اخوانہم میں ہے شیطان کی طرف راجع کہتے ہیں اور مفرد کی ضمیر  
ضمیر جمع کا راجع ہونا باعتبار جس کے سمجھتے نہیں اور جو ضمیر ہمداء کی ابتدا فہمدا میں ہے اس کو  
والذین انفقوا کی طرف پھیرتے ہیں۔ اور ایسوں کے معنی امداد کے لیتے ہیں +

تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ اخوانہم کے معنی ہیں اخوان الشیامین یعنی شیاطین مدد کرتے ہیں  
ان المعنی واخوان الشیاطین عیدون  
الشیاطین فی الغی وذلك لان شیاطین الناس  
اخوان الشیاطین الجن فشیاطین الناس یغرون  
اناس فیکون ذلك مدادا منهم لشیاطین  
الجن علی الاغواء والاضلال۔ والمقول الثانی  
ان اخوان الشیاطین هم الناس الذین لیسوا  
بمتقین فان الشیاطین یكونون مددا لهم  
فیہ والقولان مبنيان علی ان کل کافر اخا من  
الشیاطین۔  
تفسیر کبیر جلد ۳ صفحہ ۳۵۱ + کہ ہر ایک کافر کا ایک شیطان بھائی ہوتا ہے +

مگر یہ تقریر وہی اور خیالی ہے۔ یہ کہہ دینا تو آسان ہے کہ ہر ایک کافر کا ایک شیطان بھائی ہوتا ہے  
مگر جب اس کا ثبوت پایا ہو تو بجز خیال و وہم کے کچھ نہیں۔ میرے نزدیک یت کے معنی بہت صاف ہیں اور  
نہ "عیدون" کے معنی اس مقام پر امداد کے ہیں، اخوانہم کی ضمیر ادرید و ہم کی ضمیر الذین  
انفقوا کی طرف راجع ہے آیت کے معنی نہایت صاف ہیں کہ پروردگار آدمیوں کے دل میں جب کوئی  
وعدہ آتا ہے تو خدا کو یاد کرتے ہیں اور ان کے بھائی بند ان کو گراہی میں کھینچ لیجانے میں کچھ تقصیر  
نہیں کرتے +

## تم الجلد الثالث من تفسیر القرآن

## سُورَةُ الْاِنْفَالِ

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہے بڑا مہربان

تجھ سے پوچھتے ہیں لڑائی میں کتنے ہوئے  
مال سے کہ جسکے لڑائی میں تھا یا نہ تھا مال شہادۃً  
ہے پھر ذرا اللہ سے وسیع رکھو پس میں ان نعمات پر داری  
کردا اللہ کی اور اس کے رسول کی اگر تم ایمان  
والے ہو ①

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاِنْفَالِ  
قُلِ الْاِنْفَالُ لِلّٰهِ وَالرَّسُولِ  
فَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوا اَمْرًا بَيْنَكُمْ  
وَاَطِيعُوا اللّٰهَ وَرِسَالَاتِهِ اِنْ كُنْتُمْ  
مُؤْمِنِينَ ①

① (يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاِنْفَالِ) جو مال کہ لڑائی میں فتح ہو گئے اس کو انفال کہتے ہیں  
اس سورہ میں جنگ بدر کا ذکر ہے۔ جنگ بدر کے واقعہ پر مخالفین اسلام نے بہت کچھ الزام لگائے  
پھر جن کی نسبت بالتفصیل ہم بحث کر چکے ہیں لیکن اول مختصر اس واقعہ کو بلا کسی قابل بحث اضافہ کے  
لکھتے ہیں اور اس کے بعد اس کی بحث طلب جرنیات کو بیان کر چکے۔ بدر ایک چشمہ کا نام ہے جو  
بلد بصرہ کے ملکوں میں واقع ہے۔  
بین مکہ و مدینہ اسفل وادع المصفر  
بینہ ذریعہ البحار و هو محل البصر  
لیقربہ کانت الواقعہ للشہر بین  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم و اهل مکہ -  
(مراصلہ الاطلاق ۴)  
وادی صفر کے اخیر بنوع کے قریب بحر احمر کے کنارہ کے  
پس مدینہ سے تین منزل پر واقع ہے۔ اس چشمہ کے سبب  
وہ مقام مشہور ہو گیا ہے۔ عرب میں پانی کی نہایت قلت ہے  
اور جہاں کہیں چشمہ ہوتا ہے وہ جگہ مشہور اور نہایت عزیز  
ہو جاتی ہے۔ جس لڑائی کا اس سورہ میں ذکر ہے وہ اسی

مقام پر ہوئی تھی اور اسی لئے جنگ بدر کے نام سے مشہور ہے۔  
شام کے مکہ کے قریش کا ایک قافلہ جس میں تیس چالیس آدمی تھے ابی سفیان کے ساتھ  
بہت سامان اسباب لئے ہوئے مکہ کو آتا تھا۔ انہی دنوں میں مکہ کے قریش نے بہت سے  
آدمی لڑائی کے لئے جمع کئے اور مکہ سے کوچ کیا۔ انہی دنوں میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے تین سو  
لڑنے والے لوگوں کے ساتھ مدینہ سے کوچ کیا نتیجہ یہ ہوا کہ مقام بدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
اور مکہ کے قریش سے لڑائی ہوئی۔ یہ واقعہ مسند جبری میں واقع ہوا۔

اِنَّ الْمُوْمِنُوْنَ الْاٰذِیْنَ اِذَا ذُكِرَ  
 اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوْبُهُمْ وَ اِذَا  
 نُكِّلَتْ عَلَیْهِمْ مَّآیَئَةُ نَادَتْهُمْ  
 اٰیْمَانًا وَعَلٰی رَهْبِهِمْ یَتَوَكَّلُوْنَ ۝۲

اس کو کچھ نہیں کہ ایمان والوں کو میں کہتا ہوں کہ اگر اللہ کا ذکر کیا جائے تو ان کے دل جھلک اٹھتے ہیں اور جب ان کو اس کی باتیں پڑیں تو ان کی ہڈیاں تو زیادہ کڑھتی ہیں ان میں ایمان کو اور اپنے پروردگار پر توکل کرتے ہیں ۲

اب چند امور اس میں بحث طلب ہیں۔ اول یہ کہ۔ کدے قریش نے کیوں لڑائی کے لئے لوگ جمع کئے تھے اور کیوں لڑنے کے ارادہ ہو گئے تھے۔ تمام مسلمان ہتھیار جمع کر کے قریش کے قافلے کو یہ خبر پہنچی تھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ ابی سفیان والے قافلے کے لوٹنے کا ہے اس لئے انہوں نے اس قافلہ کے بچانے کو لوگ جمع کئے اور لڑائی کے ارادہ سے نکلے۔

اگر یہ روایتیں صحیح مان لیاویں تو بھی یہ بات لازم نہیں آتی کہ جو خبر ان کی پہنچی تھی وہ صحیح اور حقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ اس قافلہ کو لوٹنے کا تھا۔ علاوہ اس کے جب قریش کے لئے بہت سے لڑنے والے آدمی جمع کر کے لڑائی کے ارادہ پر کوچ کیا تھا تو اس بات کا کسی طرح سے یقین نہیں ہو سکتا کہ ان کا ارادہ صرف اس قافلہ ہی کی حفاظت کا تھا۔ غرض مدینہ پر چڑھ چکی کرنے کا وہ تھا بلکہ دو دلیلیں ایسی صاف ہیں جن سے پایا جاتا ہے کہ ان کا ارادہ اس سے زیادہ تھا اس لئے کہ انہوں نے اس قدر آدمی جمع کئے تھے اور لڑائی کا سامان اور نفیر علم اس طرح پر کی تھی جو قافلہ کی حفاظت کی ضرورت سے بہت زیادہ تھی۔ اور جب کہ وہ قافلہ مدینہ کے مقام سے بچ کر نکل گیا اس وقت بھی انہوں نے کوچ کو اور لڑائی کے ارادہ کو موقوف نہیں کیا۔ اور اگر فرض کیا جاوے کہ ان کا ارادہ اس قافلہ ہی کے بچانے کا تھا تب بھی اہل مدینہ کو کسی طرح اس بات پر طمانیت نہیں ہو سکتی تھی کہ ان کا ارادہ مدینہ پر حملہ کرنے کا نہیں ہے بلکہ جو عداوت اہل مکہ کو ہمارے بین اور مدینہ کے انصار سے تھی اور جس پر حملہ کرنے اور نفارت کرنے کی وہ ہمیشہ دھمکی دیتے تھے اس لئے اس کے خواہش مند بھی تھے وہ ایک قوی دلیل اس خیال کی یقین کرنے کی تھی کہ وہ ضرور مدینہ پر بھی حملہ کر چکے۔

دوسرے یہ کہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیوں مدینہ سے بقصد جنگ کوچ کیا تھا۔ تمام مسلمان بورخوں کا جن کی علوت میں داخل ہے کہ بلا سند روایتوں اور غلط و صحیح افواہوں کو بلا تصحیح و تمییز اپنی کتابوں میں لکھتے ہیں اور انہی پر بنا عداوتات قائم کرتے ہیں یہ قول ہے کہ آنحضرت اور ان کے صحابہ نے یہ بات خیال کر کے کہ ابی سفیان کے ساتھ کے قافلہ میں لوگ بہت قہر سے ہیں اور مال بہت زیادہ ہے لوٹ لینے کا ارادہ کیا تھا اور اسی وجہ سے کوچ کیا اس کی وجہ قریش کو پہنچی تو انہوں نے نفیر عام کی اور قافلہ کے بچانے کو نکلے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ قریش کے

الَّذِينَ يَتِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا  
رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ ﴿۳﴾

وہ لوگ قائم رکھتے ہیں نماز کو اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا  
ہے اُس میں سے خرچ کرتے ہیں ﴿۳﴾

ساتھ لڑنے والوں کے قافلہ کے لوٹنے کا قصد اول آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اور اس کے  
رفع کرنے کو قریش تبعد لڑائی ٹھکے +

ان مسلمان مورخوں کی نادانی اور غلطی سے مخالفین میں اسب اسلام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
اور صحابہ کی نسبت قافلوں کے لوٹنے کا جو پیغمبری کی شان کے شایاں نہیں ہے اور بلا سبب لڑائی  
کی بات کرنے کے الزام لگانے کا مرتفع ہاتھ آیا ہے اور بہت زور شور سے ان الزاموں کو قائم کیا ہے  
لیکن اُس زمانہ کی حالت پر اور جو طریقہ دشمنوں کے ساتھ پیش آنے کا اُس زمانہ میں بلا اعتراض کے  
مرتفع تھا اگر اُس پر لحاظ کیا جاوے تو ایسا کرنے میں بھی اگر کیا گیا ہو کوئی مقام اعتراض کا نہیں  
ہو سکتا اور اگر ہم اُس طریقہ تعجب انگیز کا جو حضرت موسیٰ نے اپنے دشمنوں کے ساتھ اختیار کیا  
تھا اس کے ساتھ مقابلہ کریں تو معلوم ہوگا کہ اگر ایسا کیا گیا بھی ہو تو حضرت موسیٰ کے برتاؤ سے  
بہت ہی ضعیف درجہ رکھتا ہے +

گردِ حقیقت یہ الزام محض غلط اور بے بنیاد ہیں اور وہ حدیثیں اور روایتیں جن کی بنا پر  
وہ الزام قائم کئے ہیں اس پر غلط اور غیر مستند ہیں۔ قرآن مجید میں یہ واقعہ نہایت صفائی سے  
منہج ہے اور اس میں صاف بیان ہوا ہے کہ کس گروہ کے مقابلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے مقابلہ کا قصد سے کچھ فرمایا تھا آیا قافلہ لوٹنے کے ارادہ سے یا اُس گروہ کے مقابلہ کے لئے  
جس کو قریش مکہ نے لوٹنے کے ارادہ سے جمع کر کے کوچ کیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
کوچ فرمانا قریش مکہ کے کوچ کرنے کے بعد ہوا تھا یا اُس کے قبل ہوا تھا +

ہم قرآن مجید کی آیتوں سے ثابت کرینگے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال بھی اُس  
قافلہ کے لوٹنے کا نہ تھا اور قریش مکہ کے بقصد جنگ فوج کشی کے ساتھ کوچ کرنے کے بعد جس سے  
ہر طرح مدینہ پر ان کا ارادہ عمل کرنے کا پایا جاسکتا تھا اور ان کے درجہ یہ کہ بوجہ قوی احتمال ہوتا تھا  
مدینہ کی حفاظت کی غرض سے کوچ کیا تھا اور جب کہ خود قرآن مجید کی آیتوں سے یہ امر ثابت  
ہوتا ہے تو کوئی مدایت یا کوئی حدیث جو اُس کے برخلاف ہو اور کسی کتاب میں منہج ہو اور کسی  
نے روایت کی ہو عقلاً و نقلاً مردود ہے۔ عقلاً میں نے اس لئے کہا کہ جو لوگ مسلمان نہیں ہیں  
اگر صرف تاریخانہ اصول پر نظر رکھیں تو بھی وہ اس بات کو تسلیم کرینگے کہ زبانی روایتیں جاہلک نہ  
بعد تحریر میں آئیں قرآن مجید کے مقابلہ میں جب کہ ان دونوں میں اختلاف ہو قابل قبول اور لائق  
وثوق نہیں ہو سکتیں +

وہی لوگ ہیں ٹھیک ایمان لائے ہیں کہ لئے  
مرتبے ہیں ان کے پروردگار کے پاس اور  
بخشناش اور رزق برکت والا ﴿۴﴾

أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا  
لَهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ  
وَمَغْفِرَةٌ ۖ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ﴿۴﴾

اسی سورہ کی پانچویں آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ابھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے گھر  
یعنی مدینہ ہی میں تھے اور مدائن سے کوچ بھی نہیں کیا تھا کہ آپس میں صحابہ کے اختلاف تھا بعض  
تو لڑنے کے لئے ٹھکانا پسند کرتے تھے اور بعض ناپسند کرتے تھے۔ جو لوگ لڑنے کے لئے نکلتے  
ناپسند کرتے تھے اس کی وجہ چھٹی آیت میں بیان ہوئی ہے کہ، گو یادہ موت کی طرف اشارہ کیے  
جاتے ہیں اور وہ اپنے مارے جانے کو دیکھتے ہیں +

اونے مائل سے معلوم ہوتا ہے کہ ابی سفیان کا قافلہ جو شام سے آتا تھا، اس میں نہایت قلیل  
آدمی تھے ان سے لڑنے کے لئے کوچ کرنے میں اور اس کے لوٹنے میں ایسی کئی خوف کی بات نہ  
تھی۔ بلکہ یہ خوف قریش مکہ کی اس فوج سے تھا جو انہوں نے بغیر عام کے بعد جمع کی تھی اس سے  
لارہ می تجربہ نکلتا ہے کہ قبل اس کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے کوچ فرادیں قریش  
لڑنے کو مکمل چکے تھے یا آمدہ جنگ ہو چکے تھے +

اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ اس آیت لکھنے جنگ کے بعد اور مدینہ سے کوچ کرنے کے قبل  
بعض صحابہ کی یہ رائے ہوئی کہ شام کے قافلہ کو لوٹ لیا جاوے۔ معلوم ہوتا ہے کہ مسلمان بنوں  
اور راویوں نے اس رائے کو بعض صحابہ نے دی تھی غلطی سے اس طرح بیان کیا ہے کہ گو یہ پیغمبر خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ قافلہ کو لوٹنے ہی کا تھا اور جو آواگی جنگ مدینہ میں ہوئی تھی وہ قافلہ کے  
لوٹنے کے لئے ہوئی تھی۔ زمانہ و زمانہ کے بعد کسی اقد کے بیان میں جو افواہی چلا آتا ہو اس قسم  
کی غلطی کا واقعہ ہونا کئی تعجب کی بات نہیں ہے مگر قرآن مجید سے صاف ظاہر ہے کہ وہ بانی  
روایتیں غلط ہیں بلکہ جو آواگی جنگ کی مدینہ میں ہوئی وہ مقابلہ قریش مکہ کے ہوئی تھی نہ واسطے  
لوٹنے قافلہ کے +

اسی سورہ کی چھٹی آیت میں جو جملہ "بَعْدَ مَا تَبَيَّنَ" آیت ہے وہ اس پر لالت کرتا ہے کہ  
خدا تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر شکست کو یا تھا کہ اس لڑائی میں مسلمانوں کو فتح ہوگی  
ایکے بعد کی ساتویں آیت میں دو گروہوں کا ذکر ہے۔ ایک وہ گروہ جس کے ساتھ کچھ شان شوکت یعنی  
لڑائی کا سامان نہ تھا اس گروہ سے وہ قافلہ مراد ہے جو شام سے آتا تھا اور جس کے ساتھ صرف  
تیس چالیس آدمی تھے۔ اور دوسرا گروہ قریش مکہ کا تھا جس کے ساتھ بہت سا لشکر اور بہت کچھ  
شان و شوکت تھی خدا نے کہا کہ ان دونوں گروہوں میں سے ایک گروہ تمہارے لئے ہے تم اس



كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ  
بِالْحَقِّ وَكَانَ فَتْرَيْنًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ  
لَا تُكْرِهُونَ ۝

جس طرح تیرے پر خدا کا اپنے گھر کو تیرے گھر سے  
حق پر نکالا اور جنگ ایک گروہ ایمان والوں  
میں سے ناپسند کرتا تھا ۝

بے شان و شوکت گروہ کو لینا چاہتے ہو مگر خدا چاہتا ہے کہ جو حق بات ہے یعنی دین اسلام وہ ثابت  
ہو جاوے اور کافروں کی جڑ کٹ جاوے۔ پس اس آیت سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ لڑنے  
کا حکم قریش مکہ کے مقابلہ کے لئے تھا نہ اس قافلہ کے لوٹنے کے لئے +  
ساتویں آیت سے چھٹی آیت کے مضمون کی بھی زیادہ تشریح ہوتی ہے کہ بعض صحابہ جو لڑائی  
کے لئے نکلے کو ناپسند کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ گویا اُن کو موت کی طرف دھکا جاتا ہے اور  
وہ اپنے سارے جانے کو دیکھ رہے ہیں اُس خوف کا سبب یہی تھا کہ اُن کو قریش مکہ کے مقابلہ  
میں نکلنے کا حکم پڑا تھا جو لشکر کثیر کے ساتھ لڑائی کو نکلا تھا اور جس سے یقین یا احتمال قوی مدینہ  
پر اور مہاجرین اور انصار پر حملہ کرنے کا تھا نہ اُس قافلہ پر حملہ کرنے کا جس کے ساتھ کچھ شان و شوکت  
یعنی سامان جنگ نہ تھا +

بیان مذکورہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ خود قرآن مجید سے مندرجہ ذیل امر ثابت ہوتا ہے۔  
مول یہ کہ۔ مدینہ ہی میں اور مدینہ سے کوچ کرنے کے پہلے یہ بات معلوم ہو چکی تھی کہ قریش مکہ  
لشکر کثیر کے ساتھ جنگ کے ارادہ سے نکلے ہیں۔ دوسرے یہ کہ۔ مدینہ ہی میں خدا نے حکم دیدیا  
تھا کہ قریش مکہ کے مقابلہ میں لڑنے کو جاؤ اور جن صحابہ نے اس درمیان میں قافلہ لوٹنے کی سلا  
دی تھی خود خدا تعالیٰ نے مدینہ ہی میں اُس کو ناپسند فرمایا تھا +

اب ہم اگر اُن روایتوں پر جو قرآن مجید کے برخلاف نہیں اعتبار کریں تو معلوم ہوتا ہے  
موجود واقعات میں آئے اُن سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مدینہ سے جو لوگ لڑنے کو نکلے وہ قریش  
مکہ کے مقابلہ میں اُن کے حملہ کے دفع کرنے کے لئے نکلے تھے نہ قافلہ لوٹنے کے لئے +

سیرت ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ سے مکہ کی طرف کوچ  
قال ابن اسحق فسلط طريقه من فرمایا اور اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ کوچ قریش مکہ کے  
المدينة الى مكة (صفحہ ۲۳۳) مقابلہ میں تھا نہ شام کے قافلہ پر کیونکہ وہ قافلہ شام سے  
آتا تھا جو مدینہ سے جانب شمال واقع ہے اور مکہ جانب جنوب اور شام سے قافلہ کے مکہ میں آنے کا  
رستہ مدینہ سے جانب غرب پڑتا ہے پس اگر قافلہ پر حملہ کرنے کے لئے کوچ کیا جاتا تو مدینہ سے  
غرب کی جانب کا رستہ اختیار کیا جاتا نہ جنوب کا +

سیرت ہشامی میں لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے نکل کر نقب المدینہ میں

يُجَادِلُوكَ فِي الْحَتَّى بَعْدَ  
مَا تَبَيَّنَ لَكُمَا يُسَاحُوتُ  
لِلْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ①

تو مجھ سے جھگڑتے تھے حق بات پر کھل جانے کے  
بعد بھی گویا کہ وہ ملنے جلتے ہیں موت کی طرف  
اور وہ اُس کو دیکھتے ہیں ①

تشریف لائے پھر وہاں سے عیت میں اُس سے ذوالحجۃ میں اُن سے اولات البیث بلذات البیث  
میں اُن سے ترابان میں وہاں سے عل میں اُن سے غیس المہام میں اُن سے منجرات الیام میں اُن سے  
سیال میں اُن سے منج الرجاء میں اُن سے شتو کہ میں اور جب عرق البقیہ میں پہنچے تو وہاں ایک  
عرب ملا (غالباً کہ سے آنے والا تھا) اُس سے لوگوں کا حال پوچھا مگر اُس نے کچھ نہیں بتلایا پھر  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے چکر بھجج میں ٹھہرے چرواہاں سے چلے اور جب منصرف میں  
پہنچے تو بائیں طرف مکہ کا راستہ چھوڑ دیا اور دائیں طرف پھرے اور تازیہ ہو کر مدینہ جانے کا ارادہ  
کیا اور حمالان اور وہاں سے مضیق الصفر میں پہنچے اور بسیر بن عمر و الجہنی اور عدی بن الرضا الجہنی  
ابوسفیان کی اور اور لوگوں کی (یعنی قریش کے) خبر دریافت کرنے کو روانہ کیا۔ اور مضیق الصفر  
کو بھی بائیں طرف چھوڑ کر دائیں طرف چلے اور وادی ذفران میں پہنچے وہاں قریش کے آنے  
کی خبر ملی +

ذفران کے مقام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام لوگوں سے جن میں انصار بھی شامل  
تھے قریش کے بڑے چلے آنے کی خبر کی اور سب کو رستہ مانے پر مستعد پایا تا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
وہاں سے شنایا یعنی اصافہ پر گئے اور وہاں سے دیہ میں اترے اور وہاں سے قریب بدر پہنچ کر  
مقام کیا اور تحقیق خبر ملی کہ قریش مکہ کا لشکر یاں سے بہت قریب پڑا ہوا ہے انجام کار دونوں  
لشکروں میں لڑائی ہوئی +

تمام موصوفین اس بات پر متفق ہیں کہ اس سے پہلے شام کا قافلہ جس کے ساتھ ابی سفیان  
غزیرہ ابو جہل بنجیم اہل مکہ و  
هُمَا التَّفِيرُ فِي الْمَشْرِقِ الْمَسِيرُ لَا فِي  
الْعِيرِ وَلَا فِي التَّفِيرِ فَقِيلَ لَهُ الْعِيرُ اخْتِ  
طَرِيقَ السَّاحِلِ وَنَجْتَ قَارِجَ إِلَى مَكَّةَ  
بِأَنَّ أَمْرَهُ لَا وَادَهُ لَا يَكُونُ ذَلِكَ  
ابداً (تفسیر کبیر جلد چہمہ ۳۶۲) مکہ کو پھر چلے اُس نے کہا کہ خدا کی قسم ایسا نہ ہو گا پس تمام  
واقعات ثابت کہتے ہیں کہ مدینہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لڑائی کے لئے نکلنا صرف  
قریش کے مقابلہ میں اور اُن کے حملہ کے دفع کرنے کی غرض سے اور مدینہ کو جہاں جہاں رہنے  
پناہ لی تھی اور ہا جہاں اور انصار کو قریش کے حملہ سے بچانے کے لئے تھا۔ ہر ایک لائق شخص جیکو

وَأَذِيعِدْكُمْ اللَّهُ أَخَذَ عَلَى الْعَالَمِينَ  
أَنَّهُ لَكُمْ مَوْذُونٌ أَن تَغَيَّرَ  
فَأَبَى الشُّوْكَةَ تَكُونُ لَكُمْ  
وَيُرِيدُ اللَّهُ أَن يُحَقِّقَ الْحَقَّ  
بِكَيْسِهِمْ وَيَقْطَعُ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ﴿٤﴾

اور جب تم سے اسد وعدہ کرنا تھا کہ گروہ میں  
ایک کارہہ جیک تیل سے لٹو جلد تم ملیے تم کو بغیر  
شوکت الادرہ (گروہ) تمہارے لشیر اور اسد چاہتا  
تھا کہ سچ کو سچ کر دے گا اپنے حکم سے اس کا لٹد  
جز کا فروں کی (۷)

خدا نے معاملات جنگ کے سمجھنے کی لیاقت دی ہو بخوبی سمجھ سکتا ہے کہ اگر حلاۃ اور قریش بدینہ کی دیکھو ایک پہنچ جاتے تو ان کا رد نہ اور ان کے حملہ کو دفع کرنا ناممکن تھا ہاجرین کو وہاں گئے ہوئے پورے دو برس بھی نہیں ہوئے تھے۔ مدینہ میں جن لوگوں نے ان کو پناہ دی تھی اور مدینا جانے سے ہاجرین کے مددگار تھے اور جو انصار کھلتے تھے ان کی تعداد بھی بقابلہ آبادی مدینہ اور اس کے گرد و احاطہ کے کچھ زیادہ نہ تھی پس جب کہ اہل مدینہ یہ حالت دیکھتے کہ ان لوگوں کے سبب سے مدینہ پر کیا آفت آئی ہے اور غنیم نے ان کو گھیر لیا ہے تو ان سب کی حالت بالکل بدل جاتی اور حلاۃ وروں کا حملہ دفع کرنا غیر ممکن ہو جاتا اور اس لئے ضرور تھا کہ مدینہ سے آگے بڑھ کر ان کا مقابلہ کیا جاوے اور جو کچھ خدا کو کرنا منظور ہو وہ مدینہ سے باہر ہو جاوے۔ اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قریش کے مقابلہ کے لئے مدینہ سے باہر نکلتا اور آگے بڑھ کر ان کو رد کرنا ضرور سمجھا تھا اب کوئی شخص ہے جو ان واقعات کو انصاف کی نظر سے دیکھ کر ان کو کسی الزام کی بنیاد قرار دے سکتا ہے۔

برسکی روائی میں خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتوحی ملود و شمنوں کا مال و اسباب اُن کے ہاتھ آیا۔ زمانہ جاہلیت میں غنیمت کے مال کا جیسے کہ اتحاد سندھ و حاشیہ سے ظاہر ہوتا ہے یہ دستور تھا کہ تقسیم ہونے سے پہلے سردار لشکر جو چاہتا تھا پسند کرتا تھا اور بہت تقسیم چوتھ یعنی چارم حصہ سردار لشکر کو دیا جاتا تھا اور باقی لڑنے والوں اور فتح کرنے والوں میں تقسیم ہوتا تھا اور خاص کسی شخص کے ہاتھ جو مال آتا تھا وہ اُس کو اپنی ملکیت سمجھتا تھا۔ غالباً فتح کرنے والوں میں نسبت کسی مال غنیمت کے اس قسم کا جھگڑا پیدا ہوا کہ کوئی اُس کو اپنی خاص ملکیت قرار دیتا تھا اور کوئی اپنی ملکیت اور کوئی مشترک ہونے کا دعوے کرتا تھا اور اُس وقت تک مسلمانوں کے لئے غنیمت کے مال کی نسبت کوئی حکم تامل نہیں ہوا تھا۔ اس

أما بين الواسعين من آل عمر ودفنوا  
بالقبر مختاراً بآبهم الرئيس المذى كان  
يلتدرب الغنيمة في الغزو (تقريباً)  
لا يصير لهم منها والصفايا وحكمك  
والنشطة والفضول المباع ما كان  
ياخذ الرئيس هو بيع الغنم  
النشطة ما يفتد الغزاة في الطريق  
قبل ابلح إلى الموضع الذي قصدوه  
والصفايا يصطفيه الرئيس مثل الغنم  
تلف قبل القسمة وهو الصنفان  
والجود صفايا (مصحح جريري)

لَيَحْيِي الْحَيِّ وَيَبْطِلُ الْبَاطِلَ

وَلَوْ كَرِهَ الْغَافِرُونَ ④

تاکہ سچ کو دکھائے سچ کو اور باطل کو دکھائے

باطل کو اور لوگ برا جانیں گنہگار ④

لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے غیبت کے مال کی نسبت پوچھا۔ اُس پر حکم ملا کہ مال غنیمت کا کسی کی ملکیت نہیں ہے بلکہ خدا اور خدا کے رسول کی ملکیت ہے رسول کا نام لے کر یہ نہ مانیں کہ رسول کی ذاتی ملکیت ہے بلکہ اس طرح کے کلام سے صرف خدا ہی کی ملکیت ہونا مراد ہے۔ خدا کی ملکیت قرار دینے سے یہ مراد ہے کہ کوئی خاص شخص اُس پر دعویٰ نہیں کر سکتا بلکہ خدا جس طرح پر حکم دیکھا اُس طرح پر کیا جا دیکھا۔

پھر اسی سورہ کی سیالیسویں آیت میں یہ حکم آیا کہ مال غنیمت میں سے خمس خداوند کے رسول کے لئے ہے یعنی خدا کے لئے ہے جو قرآن مندوں اور غویہوں اور یتیموں اور مساکینوں کے غلہ کے لئے رہیگا اور علیٰ خمس اُن لوگوں میں جو لڑتے تھے یا لڑائی کے متعلق کاموں میں مصروف تھے تقسیم کیا جا دیکھا۔ جو رسم کرماءہ جاہلیت میں تھی اُس سے یہ حکم تین باتوں میں مختلف تھا۔ اول۔ سردار کی چوتھ موقوف کرنے خداوند کے لئے خمس نکالنے میں۔ دوم عام طور پر کسی خاص مال پر کسی کا حق نہ ہونے میں۔ سوم۔ جو لوگ عین لڑائی میں موجود تھے اور جو لوگ لڑائی کے متعلق کسی کام پر متعین تھے ان کو بھی مال غنیمت میں سے حصہ ملنے میں۔ یہ تمام احکام اور خصوصاً خمس کا حکم اتنا ایسے عمدہ احکام ہیں کہ ان سے بہتر اور مفید تر کوئی حکم مال غنیمت کی نسبت نہیں ہو سکتا۔

④ (۱) اذ تستغيثون ربکم۔ لڑائی میں فرشتوں سے مدد کرنے کا مضمون اس سورہ

میں وصال عمران میں اور سورہ توبہ میں آیا ہے۔ ان تینوں مقام کے طرز بیان میں کسی قدر تفاوت ہے۔ سورہ آل عمران میں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول استغاثت ہے کہ کیا فرشتوں سے خدا کا مدد کرنا تم کو کافی نہیں ہے۔ اور سورہ انفال میں خدا نے کہا ہے کہ میں فرشتوں سے مدد کرونگا۔ یہ دونوں آیتیں تو بدر کی لڑائی سے علاقہ رکھتی ہیں۔ اور سورہ توبہ میں جو آیت ہے وہ خيبر کی لڑائی سے متعلق ہے اُس میں فرشتوں کا لفظ نہیں ہے بلکہ ایک ایسے لشکر کے بھیجنے کا ذکر ہے جو دکھائی نہیں دیتا تھا اب اس باب میں

اذ تقول للذين آمنوا يلقىکم

الزبدکم ربکم بشلالة الاف من

للشک منزلین۔ آیت (۱۲۰)

سورۃ آل عمران

یلان تصبروا وتتقوا ویا توکم

من لورهم هنالککم یوکم بحجة

الاف من ملائکة مومنین۔

آیت (۱۲۱) سورۃ آل عمران

اذ تستغيثون ربکم فاستجاب

لکم لاقی بکم بالاف من الملائکة

سورۃ فیل۔ آیت (۹) سورۃ انفال

چند امور تحقیق طلب ہیں +

اول۔ یہ کہ حقیقت لانے کے لئے فرشتے آئے تھے یا نہیں فرشتوں کے لڑائی

اِذْ كُنْتُمْ فِئْتَانٍ مِّنْ دُونِ الْاِسْلَامِ فَاسْتَحْجَبَ  
لَكُمْ مُمَانِي مُبْدِلًا كُذِّبَ بِالْاِفْرِ  
قِ الْمَلٰٓئِكَةِ مُزَوَّدٰۤیْنَ ۙ

جب تم فرادہ کرتے تھے اپنے دو گروہ سے تو  
اس نے قبول کیا تمہارے لئے کوئیں تمہاری مدد  
کر دے گا ہزار فرشتوں کی جیسا تمہاری تمہاری ہے ۙ

کے لئے آئے سے ابو بکر اصم نے اٹھا کر کیا ہے اور جو بحث کہ انہوں نے اس پر کی ہے وہ ہم نے  
سورۃ آل عمران کی تفسیر میں لکھی ہے اب اس جگہ اس امر کی تحقیق کرنی چاہتے ہیں جس کا وعدہ  
سورۃ آل عمران کی تفسیر میں کیا تھا +

ہمارے نزدیک آن لڑائیوں میں ایسے فرشتے جن کو لوگ ایک مخلوق جگہ اور تھوڑا سا  
مانتے ہیں آئے تھے اور نہ خدا نے ایسے فرشتوں کے بھیجنے کا وعدہ کیا تھا۔ اور نہ قرآن مجید سے  
ایسے فرشتوں کا آنا یا خدا تعالیٰ کا ایسے فرشتوں کے بھیجنے کا وعدہ کرنا پایا جاتا ہے۔ اگر ہم  
حقیقت ملائکہ کی بحث کو الگ رکھیں اور فرشتوں کو دیکھا ہی فرض کر لیں مگر لوگ مانتے  
ہیں یہی قرآن مجید سے ان کا فی الواقع آنا لڑائی میں شریک ہونا ثابت نہیں ہے۔ سورۃ آل عمران  
کی پہلی آیت میں تو صرف استفہام ہے کہ اگر خدا تین ہزار فرشتوں سے مدد کرے تو کیا تم کو  
کافی نہ ہوگا۔ اور دوسری آیت میں ہے کہ اگر تم لڑائی میں صبر کر دے تو خدا پانچ ہزار فرشتوں سے  
تمہاری مدد کرے گا۔ مگر ان دونوں آیتوں سے اس کا وقوع یعنی فرشتوں کا آپسی طرح ظاہر نہیں  
ہوتا۔ سورۃ انفال کی آیت میں خدا نے کہا کہ میں تمہاری ہزار فرشتوں سے مدد کروں گا۔ مگر  
اس سے بھی فرشتوں کا فی الواقع آنا نہیں پایا جاتا۔ اس پر یہ خیال کرنا کہ اگر مدد موعودہ وقوع  
میں آئی ہو تو خدا کی نسبت خلف وعدہ کا الزام آتا ہے صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ مدد کی حاجت تھی  
نہ رہنے سے مدد کا وقوع میں آنا خلف وعدہ نہیں ہے۔ مسلمانوں کی خدا کی عنایت سے فتح ہوئی تھی  
اور فرشتوں کو تکلیف دینے کی ضرورت باقی نہیں رہی تھی۔ یہ کہنا کہ وہ فتح فرشتوں کے آنے کے سبب  
ہوئی تھی اس لئے صحیح نہیں ہے کہ اس کے لئے اول قرآن مجید سے فرشتوں کا آنا ثابت کرنا چاہئے  
اس کے بعد کہا جاسکتا ہے کہ فرشتوں کے آنے سے فتح ہوئی تھی۔ روایتیں کو فرشتوں کے  
آنے پر سند لانا کافی نہیں ہے اول تو وہ روایتیں ہی متنبہ و قابل استناد نہیں ہیں۔ دوسرے  
خود ان کے عنوان ایسے بے سرو پا و خیالی ہیں جن سے کسی امر کا ثبوت حاصل نہیں ہو سکتا خصوصاً  
اس وجہ سے کہ خود راوی فرشتوں کو دیکھتے نہیں تھے +

بر خلاف اس کے قرآن مجید سے ثابت ہوتا ہے کہ کوئی ایک فرشتہ ہی نہیں آیا تھا  
دو فوجی ہوتوں میں اس آیت کے بعد جس میں فرشتوں کے بھیجنے کو کہا ہے یہ آیت ہے + وما  
جعلنا لکم لکھ لتطمئن قلوبکم فما انصرلکم من عند اللہ العزیز لعلکم تہتم

وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ  
وَلِتُحْمِنَ بِهِ قُلُوبُكُمْ  
وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ  
إِنَّا اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ⑩

اور نہیں کیا اس کو (یعنی قبول کرنے کی باتوں  
خوشخبری و فتح کی) مگر اس سے تمہارے لوگوں کو طاقت  
ہو جائے اور فتح نہیں ہے مگر اللہ کی طرف سے شک  
اللہ غالب ہے حکمت والا ⑩

یعنی اور نہیں کیا اس کو اللہ نے مگر خوشخبری تمہارے لئے تاکہ مطمئن ہو جاؤ اس سے تمہارے  
دل اور فتح نہیں ہے مگر اللہ کے پاس سے بیشک اللہ غالب ہے حکمت والا۔ یہ بات غور کے لائق  
ہے کہ ملا جملہ میں جو ضمیر ہے وہ اس کی طرف راجع ہے۔ امام رازی صاحب فرماتے ہیں۔  
کہ ضمیر راجع ہے طرف مصدر کے جو کہ گویا نہ کوہ نہیں ہے مگر لفظ ”مید کد“ میں ضمنا داخل  
ہے یعنی۔ ما جعلہ اللہ المدد والا لئلا یبشری۔ اور راجع کا قول ہے کہ۔ ما جعلہ اللہ  
ای ذی المدد والا لئلا یبشری۔ مگر امام رازی صاحب نے جو فرمایا وہ ٹھیک نہیں معلوم ہوتا اس لئے  
کہ خدا نے کیا تھا کہ میں تمہاری فرشتوں سے مدد کروں گا پھر فرمایا کہ وہ یعنی یہ کہتا کہ میں تمہاری  
فرشتوں سے مدد کروں گا صرف خوشخبری تھی پس علامہ سیاق عبارت سے ظاہر ہے کہ ملا جملہ  
کی ضمیر قول اما و یا ذی المدد کی طرف راجع ہے جیسا کہ راجع کا قول ہے نہ بطرف مصدر کے جو مذکور  
بھی نہیں ہے۔ البتہ اس صریح و صاف مرجع ضمیر کو چھوڑ کر مصدر کی طرف اس صورت میں ضمیر راجع  
ہو سکتی ہے کہ اول وقوع اس مدد کا یعنی فرشتوں کا آنا ثابت ہو جاوے اور وہ ابھی تک ثابت  
نہیں ہوا اور اس لئے مصدر کی طرف ضمیر کا راجع کرنا ٹھیک نہیں ہے۔

”ملا جملہ“ پر مانقید ہے جو علم طور پر نفی کرتا ہے۔ اور اس لئے سورہ آل عمران کی  
آیت کے صاف معنی یہ ہیں کہ نہیں کیا خدا نے پیغمبر کے اس قول کو۔ کہ کیا تمہارے لئے کافی نہیں ہے  
کہ تمہارا پروردگار فرشتوں سے تمہاری مدد کرے۔ کوئی چیز۔ مگر شارت یعنی صرف بشارت تاکہ  
تمہارے دل مطمئن ہو جاوے۔ اور سورہ انفال کی آیت کے صاف معنی یہ ہیں کہ جب تم نے خدا سے  
فریاد کی اور اس نے تمہاری فریاد کو قبول کیا کہ میں فرشتوں سے تمہاری مدد کروں گا تو نہیں کیا  
خدا نے اس قبول کرنے کو جس کے ساتھ فرشتوں سے مدد دینے کو کہا تھا کوئی چیز مگر شارت تاکہ  
تمہارے دل مطمئن ہو جاوے اور یہ طرز کلام قطعاً اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ کوئی ایسا اثر  
جیسا کہ لوگ خیال کرتے ہیں لڑائی کے میدان میں نہیں آیا تھا۔

یہ تہم تہم اس صورت میں تھی جب کہ ملائکہ کو ایک ایسا وجود خارجی تجویز بالذات تسلیم کیا  
جائے جیسے کہ عموماً تسلیم کیا جاتا ہے۔ اور جو شکلیں ان آیتوں کے معنوں کے حل کرنے میں پیش  
آتی ہیں اور موضوع روایتوں اور مجہولے اور بے معنی قصص حساستہ لال کرنے کی احتیاج پڑتی ہے

اِذْ يُغَشِّيكُمُ الْغَاسِقُ اَمْنَةً  
مِّنْهُ وَيَنْزِلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ  
مَاءٌ لِّیَطْفِرْکُمْ بِهٖ وَیُذْهِبَ  
عَنْکُم رِجْزَ الشَّیْطٰنِ وَلَیَرْبِطَ  
عَلٰی قُلُوْبِکُمْ وَیُنْقِیْتُ بِهٖ  
اِلَآ قَلْدًا مَّ ۝۱۱

جیکے چلایا تھا تم پر غسانے اور کھڑے کر دے اس کا امن کی  
طرف سے اور برسات، قاتم پر پانی آسمان سے  
تا کہ اُس سے تم کو پاکیزہ کر دے اور دور کر دے  
تم سے وسیع شیطان کا اور تا کہ مضبوط کر دے  
تمہارے دلوں کو اور ثابت رکھے اُس  
سے قہر کو ۝۱۱

وہ اسی صورت میں پڑتی ہے۔ لیکن اگر ٹھیک طور پر قرآن مجید کو دیکھا جاوے اور جو اُس کی طرز کلام کی  
اُس کو ہمیشہ پیش نظر رکھا جاوے تو کوئی مشکل پیش نہیں آتی اور خدا اور اُس کے کلام کی  
عظمت و شان اور خدا کی قدرت کا مد کا سچا اثر انسان کے دل پر پڑتا ہے +  
فتح کے اتفاقی اسباب جو بعض اوقات آفات ارضی و سماوی کے دفعہ ظہور میں آنے سے  
ہوتے ہیں قطع نظر کر کے دیکھا جاوے کہ ان لوگوں پر کیا کیفیت طاری ہوتی ہے جو فتح پاتے ہیں  
ان کے قواسمہ رونی چشم میں آتے ہیں بجزت ہمت صبر شجاعت استقلال۔ بہت زیادہ  
برہم جاتا ہے۔ اور یہی قواسمہ خدا کے فرشتے ہیں جن سے خدا تمہندوں کو فتح دیتا ہے اور اُس  
کے برخلاف حالت یعنی بُزدلی اور رعب اُن لوگوں پر طاری ہوتا ہے جن کی شکست ہوتی ہے  
پس ان آیتوں میں خدا تعالیٰ نے وعدہ کیا کہ میں فرشتوں سے تمہاری مدد کروں گا مگر وہ بجز خوشخبری  
فتح کے اور کچھ نہیں ہے جس کے سبب تم میں ایسے قواسمہ برائے ہوئے جو فتح کے باعث ہوئے۔  
تمہارے دل قوی ہو جاؤ گے لڑائی میں تم ثابت قدم رہو گے۔ جرات ہمت شجاعت کا جوش  
تم میں پیدا ہوگا اور دشمنوں پر فتح پاؤ گے +

یہ معنی ان آیتوں کے ہم نے پیدا نہیں کئے ہیں مگر خود خدا نے یہی تفسیر اپنے کلام کی کی  
ہے جہاں اسی سورہ میں اور اسی واقعہ کی نسبت فرمایا ہے کہ "اِذْ یُنْزِلُ رَبُّکَ اِلَی الْمَلَائِکَۃِ  
لَمَّا مَعَكُمْ فَخَبَرُوْا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَا لَکُمْ فِیْ قُلُوْبِ الَّذِیْنَ کَفَرُوْا الرَّعْبُ" یعنی جب تیرے یہ دو گنا  
فرشتوں کو بھیجتا تھا یہ وہی فرشتے ہیں جن کے بھیجنے کا وہ دے کے لئے وعدہ کیا تھا کہ میں  
تمہارے (یعنی مسلمانوں کے) ساتھ ہوں (تو ان فرشتوں سے یکم لینے چاہے تھے) کو ثابت  
قدم رکھو ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں میں بہت جلد ان لوگوں کے دلوں میں جو کافر ہیں رعب  
ڈالوں گا +

لڑائی میں ثابت قدم رکھنے والی کون تیرے تھی وہی ان کی جرات و ہمت تھی کوئی اور شخص  
اُن کے پاس کھڑے ہونے اُن کو شاہ شہنشاہ نہیں کہہ سکتے تھے پس صاف ظاہر ہے کہ فرشتوں

اِذْ يُوْحٰى رَبُّكَ اِلَى الْمَلٰٓئِكَةِ  
اَنْۢ يَّعٰثِبَكُمْ فَبَشِّرُوا الَّذِيْنَ  
اٰمَنُوْا سَآلِفِيْ فِىْ قُلُوْبِ الَّذِيْنَ  
كَفَرُوْا الرُّعْبَ فَاَضْرِبُوْا فَوْقَ  
الْاَعْتَاقِ وَاضْرِبُوْا مِنْهُمْ  
كُلَّ بَنَانٍ ۝۱۲

جب وحی پہنچتا تھا تیرا بے درد گانہ فرشتوں کے  
پاس کہ میں تمہارے ساتھ ہوں۔ پس ثابت  
(قدم) رکھو ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں۔  
میں بہت جلد ان لوگوں کے دلوں میں جو کانٹوں  
رعب ڈالوں گا پھر مارو گردنوں کے اوپر اور مارو  
ان کو ہر طرف سے ۝۱۲

سے مراد وہی قوائے انسانی تھی جن کے پاس وحی پہنچتی تھی اور جو لڑنے والوں میں موجود تھی اور فرشتوں  
سے ان کی مدد کرنے سے ان کو لڑائی میں ثابت قدم رکھنا شجاعت جرات بہت ہمت ہمتا ل کو  
قائم رکھنا مراد تھا نہ خیل فرشتوں کو سپاہی بنا کر اور دھمال کھوار تیر کمان دیکر اور سفید سفید گھوڑوں  
پر سوار کر کے بھیجنا +

قرآن مجید کا سیاق کلام ہی یہ ہے کہ اس میں ایسے مواقع میں جو خوف و خطر کے ہوتے  
ہیں انسانوں کے دلوں میں طمانیت اور قوت بخشنے کو فرشتوں سے مدد کرنے اور اپنے غیبی  
لشکروں سے مراد کہنے سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور اس سے مقصود صرف دل میں طمانیت و  
سکینہ کا پیدا کرنا ہوتا ہے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے ہجرت فرمائی اور پہاڑ  
کے ایک غار میں جا کر چھپے جہاں نہ لشکر تھا نہ لڑائی خدا نے فرمایا، "الا تنصرونہ ففتنہ  
نصرہ اللہ اذا خرجہ الذین کفروا ثانی ثانی اذ ہما فی الغار اذ یقول لصاحبہ  
لا تحزن ان اللہ معنا فانزل اللہ السکینۃ علیہ وایدہ بجنو جلد تر وہا وجعل  
کلمۃ الذین کفروا السنلی وکلمۃ اللہ ہی العلیا واللہ عزیز حکیم" +

وہاں غار میں کون سی فوج تھی اور کون سی لڑائی تھی جو خدا نے اپنا غیبی لشکر بھیجا تھا بلکہ  
لشکر سے صرف سکینہ مراد تھی اس آیت کو ٹکڑے ٹکڑے کرنا اور یہ کہنا کہ پہلا جلد تو وہاں غار سے  
متعلق ہے اور دوسرا ٹکڑا جہاں لشکر کے آنے کا ذکر ہے جنگ ام دیا جنگ بدر یا جنگ احزاب  
سے متعلق ہے جیسا کہ بعض مفسرین نے کہا ہے ایک ایسا لغو کلام ہے جو التفات کے قابل  
نہیں ہے۔ اور خدا کے کلام کے ساتھ ایک قسم کی بے ادبی ہے کہ اپنی مرضی کے موافق جہاں  
سے چاہے توڑا اور جہاں چاہے جا جوڑا +

اسی طرح خدا تعالیٰ نے سورہ توبہ میں فرمایا، "ثما انزل اللہ سکینۃ علی رسولہ  
وعلی المؤمنین انزل جندہ لہم تر وہا وعب الذین کفروا واذلک جزاء الکافرین"  
سکینہ کی تفصیل "جنہ نہ تر وہا" واقع ہوئی ہے اور ان دونوں سے مراد صرف سکینہ



ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ  
الْعِقَابِ (۱۳)

یہ اس لئے کہ انہوں نے برحقانی کی اشدّاد  
اُس کے رسول کی۔ اور جو کوئی برحقانی کے  
اشدّاد اور اُس کے رسول کی تو بیشک اشدّ  
سخت عذاب کرنے والا ہے (۱۳)

تر اور کچھ \*

اسی مضمون کی آیت سورہ احزاب میں ہے جس خدا نے فرمایا ہے "یا ایھا الذین  
امنوا اذکرو نعمۃ اللہ علیکم اذ جاء تکم جنودا ذرسلنا علیہم ریحاً وجنود الم تر وہا  
وکان اللہ بما تعملون بصیراً" \*

اس سے بھی عمدہ طریقہ پر اس مضمون کو سورہ فتح میں بیان کیا ہے جس فرمایا ہے  
"هو الذی انزل السکینۃ فی قلوب المومنین لیزدادوا ایماناً مع ایمانہم و  
للہ جنود السموات والارض وکان اللہ عزیزاً حکیماً" اسی انزال سکینہ کو خدا  
نے اپنے لشکروں سے تعبیر کیا ہے۔ پس جس کی لڑائی میں بھی نہ جنت جو مجسمہ و تختہ بالذات  
فرشتوں کے بھیجنے کا وعدہ کیا تھا نہ ایسے فرشتے بھیجتے تھے بلکہ صرف مسلمانوں کے دنوں کو  
اور ان کے قوائے جنگ کو صرف خوشخبری فتح سے تقویت دینے کا وعدہ تھا جس کو خدا نے  
پورا کیا اور قلیل جماعت کو کثیر جماعت پر فتح دی \*

اہل عرب زمانہ جاہلیت میں بہت سے قوائے غیر مرئیہ کو ربی انسان اور دنیا میں کارکن  
سمجھتے تھے ملائکہ کو بھی وہ ایک قوت غیر مرئیہ جانتے تھے اور گو وہ اس بات کے قائل تھے کہ  
ان میں جو مرئی ہو جانے کی بھی طاقت ہے مگر یہ نہیں تھا کہ ملائکہ کا مقبوضہ نیز اس کے کہ وہ لوگو  
مجسمہ و مرئی سمجھیں ان کے ذہن میں نہیں آتا تھا۔ انہی آیتوں میں جہاں خدا تعالیٰ نے لفظ  
"جنود الم تر وہا" کا استعمال کیا ہے اس بات کا ثبوت ہو جاتا ہے کہ اس زمانہ کے عرب  
قوائے غیر مرئیہ کو کارکن سمجھتے تھے پس یہ کہنا کہ جو معنی آیت کے ہم نے بیان کئے ہیں (اگرچہ  
ایسا کہنا ہم پرست ہو کہ نہ ہم نے نہیں بیان کیا بلکہ خود خدا نے بیان کئے ہیں) وہ معنی نہ اُس زمانہ کے عرب  
جاہلیت سمجھتے تھے نہ صحابہ کرام محض غلط ہے۔ اس زمانہ کے مسلمانوں کا یہ حال ہے کہ بغیر کسی  
فرضی شکل و صورت کے ان کے ذہن میں فرشتوں کا خیال ہی نہیں آ سکتا۔ مگر عرب جاہلیت  
کا ایسا خیال نہ تھا۔ بیشک فرشتوں میں وہ مجسم ہونے و مختلف صورتوں میں ظاہر ہونے کی  
طاقت سمجھتے تھے مگر بلا خیال شکل و صورت و تختہ کے بھی ان کے ذہن میں فرشتوں کا خیال  
تھا جس کو ہم نے بلفظ قوائے تعبیر کیا ہے۔ گو اس زمانہ کے مسلمان آیت کے معنی سمجھنے

ذَٰلِكُمْ فَذَوْ قُوَّةٍ ۚ وَآَنَ لِلْكَافِرِينَ

عَذَابُ النَّارِ ۝۱۳

یہ ہے تم کو۔ پھر چکھو اس کو اور جیکو کا فرو  
کے لئے ہے عذاب آگ کا ۝۱۳

کے قابل نہ ہوں مگر اس زمانہ کے عرب بلاشبہ اس قابل تھے +

اب باقی رہی بحث نسبت عدد ملائکہ کے۔ یہ بات ظاہر ہے کہ ایسے مقامات میں عدد کے ذکر کرنے سے خاص عدد معین مقصود نہیں ہوتا بلکہ اس امر کا عمل ہوتا جس کی نسبت عدد کا بیان ہوتا ہے مقصود ہوتا ہے علاوہ اس کے عددوں کا بیان مختلف مواقع پر ہوتا ہے جس کے سبب کچھ اختلاف آیتوں میں نہیں ہے۔ اسی سورہ کی چوتھی آیت کی تفسیر میں ہم نے بیان کیا ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں تھے اور قریش مکہ کے مقابلہ میں جھگڑنے کا ارادہ تھا تو ایک گروہ مسلمانوں کا بسبب کثرت مخالفین کے ٹھٹھا تھا اور وہ ان کے مقابلہ میں لڑنے کو جانا نا پسند کرتا تھا۔ اس وقت مسلمانوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ "الن یکفیکم من یدکم ربکم ثلاثۃ الاف من الملائکۃ منزلین بلی ان تصبروا وتتقوا ویا توکم من فوریہم هذا جدد ربکم بخمسة الاف من الملائکۃ صوملین (سورہ ۱۲۰ و ۱۲۱) یعنی کیا تم کو قریش مکہ کے مقابلہ کے لئے یہ بھی کافی نہ ہوگا کہ خدا تین ہزار فرشتوں سے تمہاری مدد کرے بلکہ اگر تم لڑائی میں صبر کرو اور خدا سے ڈرو اور وہ ابھی تم پر ان پر نہیں تو خدا پانچ ہزار فرشتوں سے تمہاری مدد کرے گا پس رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ فرمانا صرف ان لوگوں کی طمانیت اور جرأت بڑھانے کے لئے تھا اور اس سے کسی حد خاص کا تعین مقصود نہ تھا +

مگر جب مسلمان بتقاد قریش مکہ بدر میں پہنچے تو معلوم ہوا کہ قریش مکہ کے لشکر میں ہزار آدمی لڑنے والے ہیں جن کے مقابلہ کے لئے ہزار فرشتوں سے مدد دینے کی بشارت دینا کافی تھا اس لئے پروردگار نے فرمایا "انی مبدکم بالالف من الملائکۃ مرد فنیہ" اور اسی کے ساتھ بتلوا دیا کہ یہ کہنا یا وعدہ کرنا عرف نوح کی خوشخبری ہے تاکہ تمہارے دل مطمئن ہو جاویں۔ یہ کہ ہزار فرستے سب ابھی بکرتے تھے ساتھ اچھے کو آویگے نتیجہ اس سب کا نکلا کہ میں تمہارے دلوں کو ہزار آدمی کے لشکر کے برابر تقویت اور جرأت دید دے گا جس کے سبب تم ان کو مقابلہ کر سکو گے +

۝۱۴ اذ یفشیکم انعامنا منہم منہم ہم نے سورہ آل عمران کی تفسیر میں نسبت انعام کی کافی بحث کی ہے یہاں اس کے اعادہ کی ضرورت نہیں ہے اس مقام پر باقی آیت کی نسبت ہم کو تفسیر کرنی ہے +

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ  
الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا فَلَا  
تُوَكُّهُمْ إِلَّا ذُبَابًا ۝۱۵

اے لوگو جو ایمان لائے ہو جس وقت کہ تم پھر ملو  
ان لوگوں سے جو کافر ہوئے انھیں ہو کر پھران  
سے پیچھے مت پیچرو ۱۵

خدا نے فرمایا ہے۔ "وینزل علیکم من السماء ماء لیطہرکم بد و یذہب عنکم  
رجز الشیطان" ہمارے مفسرین نے ان سیدھے و صاف لفظوں کی ایسی ناپاک تفسیر کی ہے  
جس سے تعجب ہوتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ تمام لشکر سو گیا تھا اور شیطان سب کے پاس آیا  
اور سب کو احتلام ہو گیا۔ اس لئے خدا نے مینہ برسایا تاکہ نہاد دھو کر جہالت سے پاک  
ہو جاویں۔

مگر یہ تمام باتیں محض لغو و خرافات ہیں اور قرآن مجید میں ایسا ناپاک معنوں نہیں ہے  
بات صرف اتنی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اودا مدینہ سے مکہ کی طرف کوچ کیا اور نزل  
راہ میں جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں مکہ کے رستہ کو چھوڑ کر بدر کی جانب پھرے۔ اس میں  
کچھ کلام نہیں ہو سکتا کہ اس قدر منزلتیں ملے کرنے میں تمام لوگ گرد آلود تھے اُن کے کپڑے  
میلے کپیلے ہو گئے تھے اور رستہ میں پانی کی بے انتہا کمی تھی۔ بدر میں اُن کو کافی  
پانی کے لئے کی توقع تھی مگر جب وہ وہاں پہنچے تو معلوم ہوا کہ پانی کے چشمہ پر قریش کے  
قبضہ کر لیا ہے۔ ایسی حالت میں جس قدر پریشانی اور ناامیدی مسلمانوں کو ہوئی ہوگی اُس کا  
اندازہ ہر شخص جو کسی قدر سمجھ رکھتا ہے کر سکتا ہے۔ بلاشبہ وہ نہایت مضطرب ہوئے ہو گئے  
ہیں کہ "اذ نسفینون ربکم فاستجاب لکم" سے ظاہر ہوتا ہے اور اگرچہ اُن کو بدر  
سے کوچ کرتے وقت فتح کی بشارت مل چکی تھی مگر اُن کے دل میں شیطان نے دوسرا کیا کہ ایسی حالت  
میں کہ پانی پینے کو بھی میسر نہیں اور دشمن کی تعداد بہت زیادہ ہے فتح ہونا ناممکن ہے۔ ایسی  
تنگ حالت میں خدا نے مینہ برسایا تاکہ وہ نہاد دھو کر سب کچل پھلے ہو جائیں اور جو سو  
فتح نہ ہونے کا پانی نہ ملنے کے سبب سے شیطان نے اُن کے دلوں میں ڈالا تھا وہ دور ہو جائے  
پانی پی پانی کرتے رہیں اُن کے دل مضبوط ہو جاویں اور زانی میں ثابت قدم رہیں۔  
ایسی سیدھی و صاف آیت کو جو بالکل احمات کے مطابق ہے ہمارے مفسرین نے ایسے  
ناپاک طریقہ پر اسے محمول کیا ہے کہ بجز اس کے کہ خدا اُن کو معاف کرے اور کچھ نہ کہہ سکتا۔  
وہ بزرگ یہ بھی نہیں سمجھے کہ اگر طہارت سے طہارت شرعی مراد تھی تو اُس کے لئے پانی  
ہی کی کیا ضرورت تھی اُس کے لئے تو تمہی کافی تھا اور یہ کہنا کہ گو تم شرعی طہارت ہے  
مگر بغیر تمہارے انسان کے دل میں نجاست کا خیال رہتا ہے اُن لوگوں کا کام ہے جن کو

وَمَنْ يُؤَلِّمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ  
إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِّعِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزًا  
إِلَى فِئَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِّنَ  
اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ  
الْمَصِيرُ ⑭

اور جس شخص نے کاس دن ان کے اپنی پیٹھ  
پھیری بجز اس کے کہ لڑائی کے لئے متحیر  
ہونے والا ہو یا کسی گروہ کے پاس جان لینے  
والا۔ تو بیشک وہ پھر آ یا غضب میں اللہ کے او  
اور اسکی جگہ جہنم اور بری جگہ جانے کی ہے ⑭

احکام شخصی پر پورا ایمان نہیں ہے نہ صحابہ کا +

⑭ (فلم تقتلوهم)۔ بدر کی لڑائی میں جب مسلمانوں کی باوجود جماعت قلیل  
ہونے کے فتح ہوئی اور دشمن مارے گئے تو اللہ تعالیٰ نے تمام مجاہدین کو مخاطب کر کے فرمایا  
کہ تم نے ان کو قتل نہیں کیا بلکہ تم نے ان کو قتل کیا۔ پھر خاص بنی نضیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
کو مخاطب کر کے فرمایا کہ تو نے دشمنوں کو تیر نہیں مارے بلکہ تم نے مارے۔ جس طرح  
خدا تعالیٰ ہر ایک فعل کو جس کی ظاہری سبب سے ہو پر سبب علت اعلیٰ ہونے کی اپنی طرف  
نسب کرتا ہے اسی طرح اس مقام پر بھی مجاہدین کے افعال اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے فعل کو اپنی طرف نسب کیا ہے۔ جیسے کہ اس سے پہلے فرمایا تھا، ”وما النصر  
إلا من عند الله“ +

اس آیت میں تمام مفسرین نے ”رحی“ سے باوجود یکہ سیاق کلام اور متعلق مقام  
سے علانیہ تیر مارنا سمجھا جاتا ہے تیر مارنا مراد نہیں لیا ہے بلکہ ایک روایت کی بنیاد پر جس کو  
خود ذہبی کر کے بیان کیا ہے جو خود وسیل اس کے غیر معتبر یا ضعیف وغیر ثابت ہونے کی ہے  
یکھتا ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مٹھی خاک کی دشمنوں کے لشکر کی طرف  
پھینکی اور خدا کی قدرت سے اس کو اس قدر وسعت ہوئی کہ دشمنوں کے لشکر کے ہر ایک  
شخص کی آنکھ میں جا پہنچی وہ تو آنکھیں ملنے لگے اور مسلمانوں نے ان کو مار کر قہر کر دیا اور  
مسلمانوں کی فتح ہو گئی +

یہ طریقہ تفسیر کا اسی عجائب پسندی پر مبنی ہے جو ہمارے مفسرین نے بتقلید بیونہ سب  
اسلام میں جو نہایت سیدھا اور صاف ہے اختیار کیا ہے ہر ایک شخص سمجھ سکتا ہے کہ لڑائی  
کے موقع کا بیان ہے اس زمانہ کے عرب تو اور تیر و کمان اور برہمی سے لڑتے تھے یہ بیان  
کے ہتھیار تھے پھر ”رحی“ سے تیر اندازی کے معنی چھوڑ کر مٹھی بھر خاک پھینکنے کے معنی لینے  
کس طرح پر درست ہو سکتے ہیں۔ بعض مفسرین نے ”رحی“ سے مٹھی بھر خاک پھینکنا مراد  
نہیں لیا بلکہ تیر کا ہی مراد لیا ہے مگر کہتے ہیں کہ یہ آیت بدر کی لڑائی سے متعلق

فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ  
قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ اِذْ رَمَيْتَ  
وَلٰكِنَّ اللَّهَ رَمٰی وَلَیْسَ بِالْمُؤْمِنِیْنَ  
مِثْلَهُ بَلَاً وَحَسًّا اِنَّ اللَّهَ یَعْلَمُ  
عَلِیْہُمْ ۝۱۷

پھر تم نے ان کو نہیں مارا لیکن اللہ نے ان کو  
مارا۔ اور تو نے نہیں پھینکا مارا جب تو نے  
پھینکا مارا لیکن اللہ نے پھینکا مارا کہ امتحان  
کے اُس سے ایمان و الونکا، چنانچہ امتحان ٹھیک  
اللہ سننے والا ہے جانتے والا ۝۱۷

قال بعضہم۔ انما نزلت یوم خیبر۔  
روح اللہ علیہ السلام لخذن قوسا وھو  
علی باب خیبر فرمی سما فاقبل الھم  
حتی قتل ابن ابی الحقیق وھو علی فرسہ  
فنزلت۔ ومارمیت اذ رمیت و لکن  
اللہ رمی۔ التفسیر کبیر جلد ۳  
صفحہ ۳۷۱۔

نہیں ہے بدیہ کی لڑائی سے متعلق ہے اُس لڑائی میں  
یہ غیر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ ان میں تیر جوڑ کر مارا تھا  
جو ابن ابی الحقیق کو جا لگا اور وہ مر گیا اُس پر یہ آیت نازل  
ہوئی کہ ۱۔ مارمیت اذ رمیت و لکن اللہ رمی ۲۔ مگر  
ان حضرات سے یہ چھنا چھٹے کہ جو آیت خاص بدر کی  
لڑائی کے قصہ میں نازل ہوئی ہے اُس کو نور شریف کی  
کے قصہ میں لیجانے کی کیا ضرورت ہے اور بدر کی لڑائی میں ۳۔ رمی ۴۔ سے ۵۔ رمی السہم  
مراد لینے میں کیا قیامت ہے ؟

بعض مفسرین نے اس آیت کو بدر ہی کی لڑائی سے متعلق رکھا ہے اور ۴۔ رمی ۵۔ سے  
شمی بھر خاک پھینک کر نہیں لیا بلکہ ہتھیار چلا نہرا دیا ہے اور ابی ابن خلف کے قتل سے  
متعلق کیا ہے اور کہا ہے کہ جب وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آیا تو ۶۔ رمی بھرید  
فکر ضلعا من اھملا عن فضل فلما بعض الطریق فی ذلک نزلت الا یہ (تفسیر دیکھیں) ؟

خود شمی بھر خاک پھینکنے کی روایت تو صحیح و موضوع ہے اور بعض مفسرین بھی اُس کو صحیح  
نہیں سمجھتے صاف صاف معنی آیت کے یہ ہیں کہ اُس لڑائی میں سہمان کا فرداں سے لڑے  
تھے ان کو قتل کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی بذات خاص لڑائی میں شریک تھے اور تیر دکان  
سے کافروں کا مقابلہ فرماتے تھے جس کے سبب خدا نے فتح دی اور سہمانوں سے فرمایا ۱۔ فذ  
تقتلو ھم و لکن اللہ قتلھم ۲۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ۳۔ ومارمیت  
اذ رمیت و لکن اللہ رمی ۴۔

۱۷ (ان تستفتوا) اس آیت میں جو کچھ بحث ہے وہ صرف اس قدر ہے کہ کون کون  
اُس کے مخاطب ہیں۔ مفسرین نے اُس کا مخاطب کافروں کو ٹھیک لیا ہے اور کہا ہے باوجود کہ فرد کی  
شکست ہونے کے ۱۔ فقد جاء کسر الفتح ۲۔ کنا تقریر ہے۔ ۳۔ ہا سے نزدیک یقینہ کا گت سے  
غالی نہیں ہے جوہر اوپر کی باتوں میں اور ابھدکی آیتوں میں مسلمان مخاطب ہیں اور ان کی فتح

ذٰلِكُمْ وَاَنَّ اللّٰهَ مَوْحِيْنٌ كَيْدِ  
الْكٰفِرِيْنَ ﴿۱۸﴾

یہ ہے تم کو اور جیسا اللہ بودا کرے وہ ہے  
کافروں کے مکر کو ﴿۱۸﴾

جوں ہی تمہیں "فقد جاءكم الفتح" سے کافروں کو مخاطب کرنا ٹھیک نہیں ہے +  
بدر کی لڑائی میں کافروں کی شکست ہونے کے بعد ان کا تعاقب نہیں کیا گیا تھا اور ان کا  
تعاقب نہ کرنا خدا کو پسند یہ تھا۔ پس خدا تعالیٰ مسلمانوں کو مخاطب کر کے فرماتا ہے کہ اگر تم فتح  
پہنچتے تھے تو تمہارے پاس فتح آئی اور اگر تم اسی پر بس کر دینے کافروں کا تعاقب نہ کرو تو بہتر  
ہے تمہارے لئے اور اگر وہ یا۔ تم کو لڑنا پڑے تو میں دوبارہ تمہاری مدد کروں گا اور بغیر خدا کی مدد  
کے تمہارا گروہ تم کو کچھ بھی کفایت نہ کرے گا گو کہ زیادہ ہو "وان الله مع المؤمنين" یعنی پوری شگ  
اللہ مسلمانوں کے ساتھ ہے یعنی مسلمانوں کا مدد دے گا اور اسی کی مدد سے فتح ہوتی ہے +

﴿۱۹﴾ (يا ايها الذين امنوا) بدر کی لڑائی کے بعد خدا تعالیٰ نے مسلمانوں کو ایک  
اور بڑی فتح کی بشارت دی جو کافروں یعنی قریش کے اور مسلمانوں میں فیصلہ کر دینے والی ہو  
جس سے فتح مکہ کی مراد سمجھا اور اسی فتح کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا ہے جہاں فرمایا ہے  
کہ اے لوگو جو ایمان لائے ہو پر ہیز نگاری کرو اللہ کی وہ کرے گا تمہارے لئے فیصلہ کر دینے والی  
فتح "اصأسي بشارت کے ساتھ قریش مکہ سے لڑنے کی اجازت دی جہاں فرمایا ہے .. و  
قاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله" یعنی ان سے لڑو یہاں تک  
کہ قتلہ پاؤں نہ رہے اور دین بالکل اللہ کے لئے ہو +

﴿۲۰﴾ (واذ يهلكوك) اس آیت میں اور اس کے بعد کی آیتوں میں خدا تعالیٰ  
قریش مکہ کے حالات اور ان کے بڑاؤ کو بیان کرتا ہے جو وہ قبل ہجرت کے مکہ میں آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کے ساتھ برتتے تھے۔ یہ سب آیتیں نہایت صاف ہیں صرف  
چند آیتیں تفسیر طلب ہیں جن کی تفسیر دل میں لکھی جاتی ہے +

﴿۲۱﴾ (واذ قالوا) اس آیت میں جو یہ الفاظ ہیں "فامطر علينا حجارة من السماء"  
ان کے تفسیر آسمان سے پتھر برسنا مراد نہیں ہے بلکہ عموماً عذاب آسمانی یا آنت و مصیبت  
مراد ہے۔ "امطر" کا استعمال عذاب کے معنوں میں ہوتا ہے قال صاحب الکشاف "وقد  
كثر لامطار في معنى العذاب" اور امطار الحجارة اور ری بالحجارة دونوں کا ایک مقصد  
ہے اور اس سے واضح عظیمہ کا واقع ہونا مراد ہونا ہے پس قریش مکہ کا جو قول اس آیت میں  
منقول ہے اس کا مطلب صرف اس قدر ہے کہ اے خدا اگر قرآن سچ ہے اور میرے پاس سے  
آئے ہے تو ہم پر کوئی آسمانی عذاب نازل کر یا کوئی اور سخت عذاب بھیج اور ان الفاظ سے ان کا

إِنَّ كُنتُمْ تَحِبُّونَ أَفْقَدَ جَاءَكُمْ  
 الْفَتْحُ وَإِنْ تَنْهَوْا هُوَ خَيْرٌ  
 لَكُمْ وَإِنْ تَقُودُوا كَعْدُ  
 وَلَنْ تُغْنِي عَنْكُمْ فِتْنَتُكُمْ  
 شَيْئًا وَلَوْ كُثِرَتْ وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ  
 الْمُؤْمِنِينَ ١٩ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
 أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا  
 عُنْدَهُ وَأَنْتُمْ كَاغِبُونَ ٢٠  
 وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا  
 وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ٢١ إِنَّ  
 شَرَّ الْأَشْيَاءِ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ  
 الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَقُولُونَ ٢٢  
 وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ  
 وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ  
 مُعْرِضُونَ ٢٣ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
 آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ  
 إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا  
 أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَ  
 قَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ مَخْشَرُونَ ٢٤  
 وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ  
 الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً  
 وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ٢٥

اگر تم فتح چاہتے تھے تو بیشک تمہارے پاس فتح آئی  
اور اگر تم نہیں کرو تو وہ بہتر ہے تمہارے لئے اور اگر تم  
دوبارہ (جسٹے کو) چاہو ہم دوبارہ (مدد کریں گے) اور  
ہرگز نہ کفایت کریں گے تم کو (یعنی بغیر ہماری مدد کے)  
تمہارا رُوح کچھ بچ جائیگا کہ زیادہ ہو اور کہ اللہ مسلمانوں  
کے ساتھ ہے (۱۹) اے لوگو جو ایمان لائے ہو  
اطاعت کرو اللہ کی اور اُس کے رسول کی اور  
مت پھرو اُس سے اور تم سنتے ہو (۲۰) اور مت  
ہو اُن لوگوں کی مانند جنہوں نے کہا ہم نے  
سنا اور وہ نہیں سنتے تھے (۲۱) بیشک میں  
پرچنے والوں میں سب سے زیادہ شہید اللہ کے  
نزدیک رہے گوئیے میں جو نہیں سمجھتے (۲۲)  
اور اگر جانا اللہ اُن میں کچھ بھلائی تو سنو اوتیا  
اُن کو تو البتہ پھر آویں اور وہ (اُس سے) منہ پھرنے  
والے ہیں (۲۳) اے لوگو جو ایمان لائے ہو  
قبول کرو اللہ کو اور رسول کو جب کہ تم کو بلائے  
اس لئے کہ زندہ کرے تم کو اور جان لکھ لکھ اللہ  
حائل ہوتا ہے درمیان آدمی کے اور اُس کے  
دل کے اور کہ وہ اُس کے پاس اُٹھا کر لیجائے جائیگا (۲۴)  
اور ڈرو اُس فتنے سے کہ نہ پہنچے اُن لوگوں کو جو ظلم  
کرتے ہیں تم میں سے صرف اور جان لو کہ اللہ  
سخت عذاب کرنے والا ہے (۲۵)

مطلبیۃً آن کے حق ہونے سے انکار کرنے کا تھا۔

۴۴) (وَمَا كَانَ اللَّهُ) اس آیت میں بڑی العاف ہیں "وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ" (اور نہ ہی وہ ان کو عذاب دے گا) اس میں عذاب کا کئی قسم کے عذاب سے قیید اور مخصوص نہیں کیا اس لئے اس بات پر غور کرنی ضرور ہے کہ اس عذاب سے کس قسم کا عذاب مراد ہے۔ اگلی اور پچھلی تمام آیتوں پر غور کرنے سے اور خصوصاً انتیسویں آیت پر غور کرنے سے جس میں ایک فیصلہ کرنیوالی قیامت کی

وَإِذْ كُفِّرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ  
مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ  
تَخَافُونَ أَنْ يَخْلَقَكُمْ النَّاسُ  
فَأُولَئِكَ وَآيَاتُكُمْ أَنْصُرُكُمْ  
وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ  
لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٢١﴾  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا  
اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَخُونُوا أَمْنَكُمْ  
وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ وَاعْلَمُوا  
أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ  
فِتْنَةٌ وَإِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ  
عَظِيمٌ ﴿٢٣﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا  
إِنْ تَشَاءُوا لَنَجْعَلَ لَكُمْ فُرْقَانًا  
فَيُخَوِّضَكُمْ عَنْكُمْ مِمَّا رَزَقَكُمْ  
وَيُغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٢٤﴾  
وَأَذِمْ لَكَ الْدِينَ كَفَرُوا بِشَيْئِكَ  
أَوْ يَخْتَلُوا أَوْ يَخْرُجُونَ  
يَتَكَلَّمُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَبِيرٌ  
الْمَاكِرِينَ ﴿٢٥﴾ وَإِذْ أَتَى عَلَى الْغُلَامِ  
الْيَتِيمَ قَالَ لَوْ نَسَاءُ  
لَقَدْ نَسْنَا هَذَا إِلَهًا آخَرَ خَبِيرٌ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَإِذْ قَالَ الْغُلَامُ إِنَّ  
كَانَ هَذَا أَمْوَالِي مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ  
عَلَيْهِ إِحْيَاءَ مِنَ السَّمَاءِ وَأَنْتَ  
بِعَذَابِ الْيَتِيمِ ﴿٢٦﴾

اور یاد کرو جب کہ تم قوت سے تھے ضعیف تھے  
تھے زمین میں (یعنی کہیں) ذر تھے کہ تم کو  
ایک بجاوینے والی پیر (پناہ کی) ہوگی تم کو  
(یعنی مدینہ میں) اور قوت دی تم کو اپنی مدد سے  
اور روزی دی تم کو پاکیزہ چیزوں سے تاکہ تم  
شکر کرو ﴿۲۱﴾ لے لو گویا ایمان لائے ہو خیانت  
مت کرو اللہ کی اور رسول کی اور امت خیانت  
کو اپنی امانتوں کی اور تم جانتے ہو ﴿۲۲﴾  
اور جان لو کہ اس کے سوا اور کچھ نہیں کہ تمہارے  
مال اور تمہاری اولاد فتنہ ہے اور کہ اللہ اس  
کے پاس ہے اعظم ﴿۲۳﴾ اے لوگو جو ایمان  
لائے ہو اگر تم پر ہر گاہی کرو گے اللہ کی تو کڑی  
نہاں ہے یعنی حق و باطل میں فرق کر دینے والی  
(یعنی فتح) اور تمہارا کام تم سے تمہارے خدا اور  
بخش دیکھنا کہ اللہ بڑے فضل والا ہے ﴿۲۴﴾  
اور یاد کرو جب کہ تمہارے گھر پر تھے وہ لوگ  
جو کہ فرہم تھے تاکہ تمہارے گھر پر آجھ کو توں کو کہیں  
آجھ کو جلا وطن کر دیں وہ (تمہارے گھر) کرتے تھے  
اور خدا (آج کے ساتھ) کر رہا تھا اور اللہ کے نبیوں کو  
بستر ہے ﴿۲۵﴾ اور جب کہ بڑھاپا آئی میں ہمارے  
آئینہ تھے میں نے سنا کہ ہرچیز میں تو ہرچیز کے  
مانند کر لیں۔ یہ کچھ نہیں کہ کسانیاں بھولیں ﴿۲۶﴾  
انہوں نے کہنے لگے اللہ کی ہی سچ ہے تیرے پاس کیا تو  
برسا ہم پر پھر آسمان یا اذال ہم پر کوئی اور عذاب  
دکھ دینے والا ﴿۲۷﴾

بشارت دینی ہے اور چالیسویں آیت پر لحاظ کرنے سے جس میں قریش مکہ سے لڑنے والوں  
کے قتل کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور چونتیسویں آیت پر غور کرنے سے جس میں قریش مکہ کو عذاب



وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ لَيَسْتَفْرِفُونَ ۝۳۱ وَمَا لَهُمْ لَا يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ وَهُمْ يَقْتُلُونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَ لَهُ إِنْ أُولِيَاءُؤُكَ إِلَّا الْمُتَفَرِّقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۝۳۲ وَمَا كَانَ صَلَاةُكُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مَكَاةً وَنَصْرِيَّةً فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝۳۳ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ لِيَصْنَعُوا أَعْنَ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً ثُمَّ يُغْلَبُونَ ۝۳۴ وَالَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ ۝۳۵ لِيَمِيزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَيَجْعَلَ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَىٰ بَعْضٍ فَيَرْكُمَهُ جَمِيعًا فَيَجْعَلُ فِي جَهَنَّمَ أُولَٰئِكَ هُمُ الْخٰسِرُونَ ۝۳۶ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهِوْا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ وَإِنْ يَعُودُوا فَقَدْ مَضَتْ سُنتُ

الْأَوَّلِينَ ۝۳۷

اور اللہ کے لئے نہیں ہے کہ ان کو عذاب کرے اور تو ان میں ہے اور اللہ کے لئے نہیں ہے کہ ان کو عذاب کرے اور وہ استغفار کرتے ہوں ۳۱ اور کیا ہے ان کے لئے کہ عذاب کرے ان کو اللہ اور وہ روکتے ہیں (مسلمانوں کو مسجد حرام یعنی حرم میں جانے سے اور وہ اس کے دلی ہونے کو لائق نہیں ہیں اس کے دلی ہونے کے لائق کوئی نہیں ہے) سچے پرہیزگاروں کے دیکھ کر ان میں سے نہیں ہوتے ۳۲ اور نہیں ان کی نماز کے لیے یاں بجز سیٹیاں بجانے قتل کیا پیشہ کو بچھ عذاب کو پہلے سے کہہ کر کرتے تھے ۳۳ بیشک جو لوگ کافر ہوئے خرچ کرتے ہیں اپنے مال کو تاکہ روکیں (مسلمانوں کو) خدا کی راہ سے بچہ خرچ کر گئے اس کو پھر وہ (خرچ کرنا) ہوگا ان فحش پور مغلوب ہو جاؤ گئے ۳۴ اور جو لوگ کافر ہیں جہنم کی طرف اٹھا کر بچائے جاؤ گئے تاکہ جدا کرے اللہ ناپاک کو پاک سے اور کرے ناپاک کو ایک کراہ پر دوسرے کے پھر میرنگا ہے اس کا بھٹا پھر ڈال دے اس کو جہنم میں یہ لوگ وہی ہیں نقصان اٹھانے والے ۳۵ کہ جسے اپنے غیر ان لوگوں سے جو کافر ہیں اگر وہ پس کریں ان کو بخش دیا جاوے گا جو کچھ کہہ راہ اور اگر وہ پھر کریں گے تو بیشک گدرا ہے طریقہ پہلوں کا (یعنی اسی طرح ان کے ساتھ بھی کیا جاوے گا) ۳۶

دینے کی وجہ بیان کی ہے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ اس آیت میں عذاب سے نجاتی میں شکست پانے اور مارے جانے کا عذاب مراد ہے اور اس مطلب کو الفاظ "وَأَنْتَ فِيهِمْ" زیادہ تر روشن کر دیتے ہیں کیونکہ جب تک آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کہ میں قتل عیب رکھتے تھے تو قریش سے جو کہ کے حاکم تھے نونا اور ان کو قتل کرنا واجب تھا مگر جب وہ اس سے استغفار کرتے

وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِئَةً  
وَيَكُونَ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ  
فَإِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝۳۰  
وَأَنْ تَوَكُّوْا قَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ اللَّهَ  
مَوْلَاكُمْ نِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ  
التَّصَبُّرُ ۝۳۱ وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ  
مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّذِي نُحْسِنُ وَ  
لِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ  
وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ إِن كُنْتُمْ  
بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ عَبْدِي يَوْمَ  
الْفُرْقَانِ يَوْمَ أَكْفَىٰ الْجَحْفَرِ  
وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝۳۲  
إِذَا أَنتُم بِالْعُدُوِّ وَتَوَلَّيْتُمُ  
وَهُمْ بِالْعُدُوِّ وَتَوَلَّيْتُمُ  
وَالزَّكَاةَ أَتَقُولُونَ الْمَلَأُوا  
أَفْعَادَنَا شَمَكًا لَا تَخْتَلَفُ فِي  
الْمُبْعَدِ وَلَئِنْ لِّيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا  
كَانَ مَفْعُولًا ۝۳۳ لِيَهْلِكَ مَنْ هَلَكَ  
عَنْ بَيْتِنَا وَيُنَجِّيَ مَنْ نَحْنُ عَنْ  
بَيْتِنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَشَمِيمٌ عَلَيْهِمْ ۝۳۴

اور لڑو ان سے یہاں تک کہ نہ رہے فتنہ (یعنی  
کافروں کا غلبہ) اور دین: بھلائی کا نام ہو پھر اگر وہ  
بس کریں تو بیشک اللہ اس کو جو دے کرتے ہیں دیکھنے والا  
ہے ۳۰) اور وہ پھر جان و جان لو کہ بیشک اللہ تمہارا  
مددگار ہے اچھا مددگار اور اچھا مددگار تو اللہ ۳۱)  
جان لو کہ جو کچھ لڑائی میں تھا اسے اتنے کوئی چیز  
آئی ہے تو بیشک اس کا پانچواں حصہ اللہ کیلئے  
اور رسول کے لئے اور قریبوں اور یتیموں اور  
غریبوں اور مسکینوں کے لئے ہے اگر تم ایمان  
لائے ہو اللہ پر اور اس پر جو بھیجا ہم نے اپنے  
بندہ پر فیصلہ (یعنی فتح) کے دن جس میں کہ جو بھی  
تھیں وہ جماعتیں اور اللہ ہر چیز پر قادر ہے ۳۲)  
جس وقت کہ تم تھے عدو کے رہاؤ وہ تھے پرے گنا  
پر اور قاتل تھے سب سے نیچے (یعنی ستم کے کارہاں)  
اور اگر تم اس مقام پر نہ رہے کہ وعدہ کر لیتے تو البتہ تم  
وعدہ دہی کرتے لیکن (یہ اس لئے ہوا) تاکہ پورا  
کر دے اللہ اس کام کو جو کرنے کو تھا ۳۳) تاکہ  
ہلاک ہوئے وہ جو ہلاک ہوا جماعت قائم ہونے  
کے بعد اور زندہ رہے وہ جو زندہ رہا جماعت قائم  
ہونے کے بعد بیشک اللہ سننے والا پسندنے والا ۳۴)

نے اور مسلمانوں نے ہجرت کر لی تو اب ان سے لڑنا اور ان کو قتل کرنا واجب نہیں رہا۔  
چنانچہ خدا تعالیٰ نے اس آیت کے بعد کی آیت میں فرمایا کہ "وَاللَّهُ لَیَعْلَمُ مَا هُمْ  
وَهُمْ یَصُدُّونَ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ" یعنی اب ان کے لئے کیا ہے کہ اللہ ان کو غدا  
نہ دے اور وہ روکتے ہیں (مسلمانوں کو) مسجد حرام یعنی خانہ کعبہ میں آنے سے +

تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ قریش کے کلمہ مسجد حرام میں آنے سے سونے ان کے عذاب کا  
شدیدین تعطلے ماکملہ بعد ہجرت  
قتل وہم یصدون عن المسجد  
الحرام (تفسیر کبیر)  
سبب تھا پس وہ عذاب بجز اس کے کہ کوئی میں شکست پانے کا  
عذاب ہو اور کوئی نہیں ہو سکتا +

اَذْيُرِيكُمْ اِنَّهُ فِي مَنَا مَكٍ  
 قَلِيْلًا وَلَوْ اَرَاكُمْ كَثِيْرًا لَفَسَخْتُكُمْ  
 وَلَسْنَا نَعْتَدُ فِي الْاَمْرِ وَلٰكِيْنَ  
 اَللّٰهُ سَلَّمَ اِنَّهٗ عَلِيْمٌ بِذٰ اَتِ  
 الْعُدُوْ رِ (۳۵) وَاَذْيُرِيْكُمْوَهُمْ  
 اِذَا التَّقِيْبُكُمْ فِيْ اَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا  
 وَيُقَلِّلُكُمْ فِيْ اَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ  
 اَللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا وَاِلٰى اَللّٰهِ  
 تُرْجَعُ الْاُمُوْرُ (۳۶) يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ  
 اٰمَنُوْا اِذَا لَقِيْتُمْ فِرْعٰنَ فَاُثْبِتُوْا  
 وَاذْكُرُوْا اَللّٰهَ كَثِيْرًا لَّعَلَّكُمْ  
 تُفْلِحُوْنَ (۳۷) وَاَطِيعُوْا اَللّٰهَ وَ  
 رَسُوْلَهٗ وَلَا تَنَازَعُوْا فَتَفْشَلُوْا وَ  
 تَذْهَبَ رِجَالُكُمْ وَاصْبِرُوْا اِنَّ اَللّٰهَ  
 مَعَ الصّٰبِرِيْنَ (۳۸) وَلَا تَكُوْنُوْا  
 كَالَّذِيْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ  
 بَطْرًا وَّيُرِيكُمْ اٰتٰى سَيِّئًا وَيَصْطَدُوْنَ  
 عَنْ سَبِيْلِ اَللّٰهِ وَ اَللّٰهُ بِمَا  
 يَعْمَلُوْنَ مُحِيْطٌ (۳۹)

جب تجھے دکھلایا اُن کو اٹھنے سے خواب میں  
 تھوٹے سے اگر تجھے دکھلایا اُن کو بہت سے  
 تو بیشک بزدلی کرتے اور بیشک کام میں جھگڑا کرتے  
 ولیکن اللہ نے محفوظ رکھا بیشک وہ جلتے والا  
 بے آل کی بات کو (۳۵) اور جب تمہیں دکھلایا  
 اُن کو جب کہ تم جا بھر سے تمہاری آنکھوں میں تھوٹے  
 سے اور تم کو تھوڑے سے (دکھلایا) اُن کی آنکھوں  
 میں تاکہ پورا کرے اللہ کام کو جو کرنا تھا (۳۶)  
 اے لوگو جو ایمان لائے ہو جب تم جا بھر ایک  
 گروہ سے تو ثابت اقدم رہو اور یاد کرو اللہ  
 کو بہت سنا کہ تم فلاح پاؤ (۳۷) اور فرمانبردار  
 کرو اللہ کی اور اُس کے رسول کی اور آپس  
 میں مت جھگڑو کہ بزدل ہو جاؤ اور تمہاری  
 ہوا اکھڑ جائے اور صبر کرو بیشک اللہ صبر کرنے  
 والوں کے ساتھ ہے (۳۸) اور مت ہو اُن  
 لوگوں کی مانند جو نکلے اپنے گھروں سے اتر کر  
 اور لوگوں کے دکھلائے کو اور وہ روکے ہیں  
 اللہ کے رستہ سے اور اللہ اُس کو جو وہ  
 کرتے ہیں گھیر لینے والا ہے (۳۹)

علاوہ اس کے قرآن مجید میں لڑائی میں قتل ہونے کو علائیا اور بالتفسیر کے عذاب کے تعبیر کیا ہے

چنانچہ سورہ توبہ میں فرمایا ہے - مارواُن کو عذاب  
 دیکھا اُن کو اللہ تمہارے ہاتھوں سے اور خواہ کر گنا  
 اُن کو اور مدد کر گنا تمہاری اوپر میں دیکھا دلوں کو

قاتلوہم بعد بھم اللہ باید یکم لیخزہم  
 ویبصرکم علیہم لیثقی صدور قوم مومنین -  
 (سورہ توبہ آیت ۱۴) +

ایمان والوں کی ایک قوم کے

مفسرین نے بھی اس عذاب سے لڑائی میں شکست پانے اور قید و قتل ہونے کا عذاب مراد  
 لیا ہے چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ پہلی آیت  
 میں اللہ تعالیٰ نے بتلایا ہے کہ اُن کو عذاب

قال ابن عباس - وما بھم ان لا یعذبہم  
 اللہ واعلم انہ تھلے بین فی الایۃ الا وئی  
 ان لا یعذبہم ما دام رسول اللہ فیہم

وَإِذْ زَيْنَ لَهْمُ الشَّيْطَانُ أَهْلَهُمْ  
وَقَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ  
النَّاسِ وَإِنِّي جَارٌّ لَكُمُ فَكُلُوا  
تَرَآءَتِ الْفِتْنُ تَكَصُّ عَلَى عَقِبَيْهِ  
وَقَالَ إِنِّي بَرِيءٌ مِّنْكُمْ إِنِّي أَدْرِي  
مَا لَا تَرَوْنَ إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ  
شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝۵۱ إِذْ  
يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي  
قُلُوبِهِم مَّرَضٌ غَرَّ هُوَ لَا يَخِفُّ  
وَيْسُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ  
فَإِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝۵۲  
وَلَوْ نَرَىٰ إِذْ يَتَوَكَّلُ الَّذِينَ كَفَرُوا  
أَلَمْ يَكُنْ يُضَرُّونَ وَجُوهَهُمْ  
وَأَذْبَارُهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ  
الْحَرِيقِ ۝۵۳ ذَٰلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ  
أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ  
بظَلَامٍ لِّلْعَالَمِينَ ۝۵۴

اور جب اچھا کر دیا ان کے لئے شیطان  
ان کے عملوں کو اور کہا نہیں ہے کوئی غالب تم پر  
لوگوں میں سے تم کے ان اور بیشک میں تمہارا حمایتی  
ہوں پھر جب آئے سامنے ہوئے دونوں گروہ  
تو ان پھر اپنی ایڑیوں پر اور کہا کہ بیشک میں  
اللہ ہوں تم سے بیشک میں دیکھتا ہوں جو تم نہیں  
دیکھتے بیشک میں اٹھنے نہا ہوں اور امداد سخت عذاب  
کرنے والا ہے ۵۱) و جب کہتے تھے منافق اور  
وہ لوگ جن کے دلوں میں بیماری ہے کہ دھوکا دیا  
ان لوگوں کو ان کے بچے اور جو شخص کو قتل کر رہے  
اللہ پر تو بیشک اللہ غالب پر حکمت والا ۵۲)  
ہو کر تو دیکھتے جس وقت کہ روح قبض کرتے  
یہ انکی جو کافر ہیں وہ فرشتے بیٹے ہیں ان کے  
منہوں کو اور ان کی پیٹھوں کو اور کہتے ہیں  
پکھو جینے کا عذاب ۵۳) یہ اس کا بدلہ ہے جو ان کے  
بجھا ہے تمہارے: تمہوں نے اور بیشک اللہ  
نہیں ہے ظلم کرنے والا بندوں پر ۵۴)

ذکر فی ہذا لایۃ انہ لا یعد بہم اذا خرج  
الرسول من بینہم بشواختلفوا فی هذا العذاب  
فقال بعضهم انہم یستغفرون فی ہذا العذاب  
ونیل بل یوم فخر مملکۃ تفسیر یہ بل یوم فخر مملکۃ +  
عمران اس عذاب میں اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کہ بد رکھی زانی میں وہ عذاب ان  
کو عذاب اور بعضوں نے کہا کہ مذکور کی فتح کے دن غرض ان عذاب سے زانی میں شکست  
پانے کا عذاب مراد یہاں ہے +

اب اس آیت کے ان لفظوں پر "وما کان اللہ معذبہم وہم یستغفرون" غور باقی  
ہم یستغفرون فی انفسہم المحال ومعناہ نفی  
الاستغفار وستم ای لو کان فی یوم من یوم یستغفر  
من الکفر لاعتد بہم کقولہ وما کان ربک لہ ہدیک  
القری بکلمہ واهلہا مصلحون ولکنہم

لَدَابِ اِلٰی فِرْعَوْنَ وَكَذٰلِكَ  
مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوْا بِآيٰتِ  
اللّٰهِ فَآخَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوْبِهِمْ  
اِنَّ اللّٰهَ قَوِيٌّ شَدِيْدُ الْعِقَابِ ﴿۵۳﴾

انہ کو تو فرعون کی قوم کے اور ان لوگوں  
جو ان سے پہلے تھے کہ منکر ہوئے اللہ کی نشانیوں  
سے پھر کر لیا ان کو اللہ نے سبب لکے گناہوں کے  
بیشک اللہ زبردست سخت عذاب کرنے والا ﴿۵۳﴾

لا یؤمنون لا یتغصرون لا یتوقع  
ذلک منهم (تفسیر کنز دصفحہ ۵۱۲)  
یہ ہیں درحالیکہ وہ استغفار کرتے تو خدا ان کو عذاب نہ کرتا مگر  
وہ استغفار نہیں کرتے اس لئے ان کو خدا عذاب دینگا۔  
ہم سمجھتے ہیں کہ تمام علم صاحب کشف کو علم ادب کا بہت بڑا عالم سمجھتے اور جو سمجھنے انہوں نے بیان  
کئے ہیں اس کو سب تسلیم کر لیتے +

﴿۵۳﴾ (اذا استمع اس آیت میں نہایت صفائی سے خدا تعالیٰ نے ان مقامات کا بیان  
کیا ہے جہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قریش کے لشکر موجود تھا اور جس سامعین  
والفاظہ محل گیا تھا۔ اس آیت سے ہشامی کی روایت جو ابھی ہم لکھ آئے ہیں تجویہ تصدیق ہوتی  
ہے کہ ابوسفیان کا قافلہ سند کے کنارہ پر گزر چکا تھا +

مگر یہ الفاظ جو اس آیت میں ہیں کہ "ولو تواعدت مکلا تختلفتم فی المیعاد" اسکی  
تفسیر میں مفسرین نے محض کی ہے اس غلطی کا سبب یہ ہے کہ ابتدا ہی سے ان کو یہ غلط خیال ہو گیا  
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارادہ قافلہ کے لوٹنے کا تھا۔ اور ہم نے خود قرآن مجید کی آیتوں سے  
لو تواعدتم انتوا اهل مکہ علی القتال الخالف بعضکم بعضا فتلکتم  
و کثرتم و کن لی قضا لہ امرہ کان مفعول (تفسیر طبرہ ص ۳۰۰) +  
ثابت کر دیا ہے کہ یہ خیال محض غلط ہے۔ پس اس غلط خیال  
قریش کے سبب یہ سمجھے جیسے کہ تفسیر کبیر میں بھی لکھا ہے کہ  
ان سے لڑائی کا وعدہ کیا جاتا تو وعدہ خلافی کرنے اس  
لئے کہ مسلمان بہت تھوڑے تھے اور قریش بہت زیادہ +

مگر یہ اسے باوجود غلط ہے خود قرآن مجید سے ثابت ہے جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا کہ  
لا تلتک عن عکر الوصی علیہ السلام  
فی ذل الامر کان فی غایۃ الحدیث الضعیف  
بسبب العزم وعدم الامید و نزول الہدین  
عن اللہ و کان لا روضہ فیہا روضا  
رملیۃ تعرض فیہا جلیہم و اما لکثرت رکابوا  
فی غایۃ القویۃ بسبب الکثرة فی العدد  
بجسول الاموات لا یغیر

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم خاص قریش کے لئے تھا کہ کے مقابلہ کے  
لئے تھے تھے بلکہ خدا کا حکم تھا کہ قریش مکہ سے لڑیں  
مذکورہ بالا تفسیر کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی اس آیت میں خدا تعالیٰ  
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کا اور قریش کے  
لشکر کا مقام بیان کیا ہے اور اس میں کچھ شک نہیں جیسا کہ تمام  
مفسرین اور مورخین قبول کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا



كَذَابٍ آلِ فِرْعَوْنَ وَآلِ يُونُسَ  
مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ  
فَاَخْلَصْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ  
اَعْرَضْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَكُلَّ كَاُفٍ  
ظَالِمِينَ ﴿۵۶﴾

مانند کرتوت فرعون کی قوم کے اور ان لوگوں  
کے جو ان سے پہلے تھے بھلا یا اپنے پروردگار کی  
نشانیوں کو پھر ہم نے ان کو ہلاک کیا۔ بسبب ان  
کے گنہگاروں کے اور ہم نے ذہود یا فرعون کی قوم کو  
اور ہر ایک کو جو ظلم کرنے والے تھے ﴿۵۶﴾

مقابلہ کے وقت کل لشکر قریش کے مقابلہ میں نہیں آیا تھا بلکہ ان میں سے قبیلے سے آدمیوں  
مقابلہ ہوا تھا جس کا سبب خود اس دوسری آیت میں بیان ہوا ہے کیونکہ قریش کہنے لگا کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قبیلے سے آدمی ہیں اس لئے انہوں نے بھی قبیلے  
سے آدمیوں سے مقابلہ کیا اور جو امر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خواب میں دیکھا تھا وہ  
سچا ہوا +

﴿۵۶﴾ (واذ ذنہم الشیطن اعمالہم) ہمارے مفسرین نے اس آیت کی تفسیر  
میں عجیب و غریب باتیں لکھی ہیں کہتے ہیں کہ شیطان سر قریب مالک بن جیشم کی صورت بنکر  
جو بکر بن کنانہ کے سردار اور اس سے تمامہ اپنے ساتھ کے لوگوں کے قریش کو کے پاس باور کیا  
کہ جو تمہارے مددگار ہیں اور کہا کہ اب کوئی تم پر ناسب نہیں رہنے کا اور اس وقت حش بن  
جیشم کے ہاتھ میں ہاتھ ہوئے کھڑا تھا مگر جب اس نے مسلمانوں کے لشکر میں حضرت جبریل کو  
دیکھا کہ ان کا قریب مالک بن جیشم  
لا حکمہ قالوا ہم اناس المرأۃ فبلغ ذلك  
سرقۃ فقال واللہ ما شعرت بسیرتہ  
بلغت عن عتیکہ فمندی ذلك تبیین للقوم  
فی ذلک الشخص ما کان سرقۃ بل کان  
شیطاناً۔

تفسیر تیسرے جلد ۴ صفحہ ۲۰۰ مجھ کو تمہارا بیان معلوم بھی نہیں ہو ابھی تمہاری سست  
کی خبر مجھ کو پہنچی ہے۔ اس وقت لوگوں نے کہا کہ وہ شخص جو سراقہ کی صورت میں آدمی لے کر  
وہ سراقہ نہ تھا بلکہ شیطان تھا۔ نہایت افسوس ہے کہ ہمارے مفسرین نے کسی لفظ اور بیحد  
الشیطان نہیں سو سوتا مر غیر ان اور بے سمجھی اور بے ٹھکانے باتوں کو قرآن کی تفسیر میں  
مخول فی صورت انسان ہو قول الحسن و انزل کیا ہے اور ان کو تفسیر کی بنیاد قرار دینے کے بعد  
ان پر رحم کرے۔ مگر سن اور اہم دفعوں کا قول ہے کہ شیطان  
کسی آدمی کی صورت نہیں بنا تھا بلکہ ان کے دلوں میں وسوسہ تھا۔ پہلا تو شخص لغو ہے اور

اِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ  
الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُوْمِنُوْنَ ۝۵۱

بیشک ترین مین پر پینے والوں کا اللہ کے نزدیک وہ  
لوگ ہیں جو کہ فرم گئے پھر وہ نہیں ایمان لائے گی ۵۱

حسن اور اسم کا قول ایسا ہے جو تسلیم ہونے کے قابل ہے۔ بات یہ ہے کہ خدا تعالیٰ قریش کے  
کی حالت کو ان کی زبان میں بیان فرماتا ہے۔ پہلی آیت میں جس غرور اور تکبر سے وہ لڑائی  
کے لئے نکلے تھے اُس کا اشارہ کیا اور دوسری آیت میں فرمایا کہ "زین لعل الشیطان عالم"  
وَمِنْ الْجَاهِلِیْنَ الدَّائِعِ عَنْ صَلَاحِهِ  
انواع الضمر کا یہ دفع الجائر جبارہ  
والعرب تغزل انا جادک من فلان  
ایضا لک من مضرتہ فلا یبصر ایلک  
مکر وہ منہ  
اور بہت جو کچھ تھی وہ پست ہو گئی اور آنا فرست و نصرت  
لشکر اسلام کے ظاہر ہوئے اور ان کا نفس شہر پر سپا

ہوا جس کو خدا تعالیٰ نے نہایت نصیح طور پر بیان فرمایا "فلما تزأت الفئتان نکص علی غضبہ  
وقال انی بری منکم انی اری ما لا ترون" اور جب انسان کی نخوت اور غرور کے برخلاف  
امرو واقع ہوتا ہے تو اُس کے نفس بارہ کو فرتی طور پر خوف لاحق ہوتا ہے خصوصاً موافق جنگ  
میں جہاں ہر طرح پر فتح کی امید ہو اور شہت ہو جائے پس خدا تعالیٰ نے مشرکین کے نفس شہر کی  
اُس حالت کو ان لفظوں سے بیان کیا کہ "انی اخاف الله والله شدید للعقاب" +

۵۱ (الذین عاهدت منہم) ظاہر اس آیت میں بنی قریظہ کی طرف اشارہ ہے۔  
ان سے عہد تھا کہ وہ مسلمانوں سے نہ لڑیں گے نہ ان کے دشمنوں کی مدد اور اعانت کریں گے مگر  
انہوں نے بدر کی لڑائی میں مسلمانوں کے برخلاف قریش کے مدد کو ہتھیار دینے سے مدد کی اور  
اپنا عہد توڑ دیا۔ مگر پھر معافی پا ہی اور کہا کہ ہم سے خطا ہوئی اور پھر دوبارہ عہد کیا۔ مگر خندق  
کی لڑائی میں پھر مشرکین سے برخلاف مسلمانوں کے مل گئے اور دوسری دفعہ اپنا عہد توڑ دیا +

۵۲ (یا ایہا النبی) اس آیت میں جو مضمون تخریض علی القتال ہے اُس کی نسبت سورہ  
توبہ میں ہم ایک مفصل گفتگو کرینگے اس مقام پر صرف غرض اس آیت کی تفسیر اکتفا کرتے ہیں +  
مفسرین کہتے ہیں کہ اگرچہ نظم اس آیت کا بطور خبر کے ہے مگر اُس سے مراد امر ہے جس کی  
مقصد یہ ہے کہ اگر تم میں میں آدمی لڑنے والے ہیں تو ان کو صبر کرنا اور لڑنے میں جدوجہد  
اور کوشش کرنی چاہئے تاکہ دوسرے لڑنے والے مخالفوں پر غالب آویں اور اُس کے  
بعد کی آیت کو جس میں سوزنے والوں کا دوسو پر اور نہزار کا دو ہزار پر غالب آنے کا ذکر ہے  
پہلی آیت کا نسخ قرار دیتے ہیں۔ مگر سیاق کا کام اُس کے برخلاف ہے ان آیتوں میں مسلمانوں



الَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ  
شَهْدًا يَقْضُونَ عَهْدَهُمْ  
فِي كُلِّ مَسْرَةٍ وَهُمْ  
لَا يَتَّقُونَ ۝۵۸ ذَا مَا تَشَقَّقْنَهُمْ  
فِي الْحَرْبِ فَتَزِدْ بِهِمْ مِّنْ خَلْفِهِمْ لَعَلَّهُمْ  
يَذْكُرُونَ ۝۵۹ ذَا مَا أَخَذْنَا مِنْ  
مَن مَّخِيًا ثُمَّ قَاتِلْنَا إِلَيْهِمْ  
عَلَى سَوَاءٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ  
الْفَائِتِينَ ۝۶۰ وَلَا يَحْسَبَنَّ  
الَّذِينَ كَفَرُوا سَبَقُوا آلَهُمْ  
لَا يُغْزَوْنَ ۝۶۱ ذَا عِدَّةٍ  
لَّهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ  
وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُزِيدُونَ بِهِ  
عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ وَآخِزِينَ  
مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ  
يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُغْنِيَا مِنْ شَيْءٍ فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ يَوْمَ إِلَٰكِهِمْ وَأَنْتُمْ  
لَا تَقْلَمُونَ ۝۶۲ وَإِنْ جَحَدُوا  
فَأَجْمِمْ لَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ هُوَ  
الْمُتِمِّمُ الْعَلِيمُ ۝۶۳ وَلَنْ يَرِيْدَ أَنْ  
يُخَدَّ عَمَلُكَ فَإِنْ حَسِبْتَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ  
الَّذِي آتَاكَ بِضَرِبِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ  
وَأَلْفَ بَيْنٍ قُلُوْهُمْ لَوْ أَنْفَقْتُ مَا فِي  
الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا آَلَفْتُ بَيْنَ قُلُوْهُمْ  
وَلَكِنَّ اللَّهَ آَلَفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝۶۴

وہ لوگ جن سے تم نے عہد کیا ہے پھر وہ توڑ دلتے  
ہیں اپنا عہد پھر تم میں سے دہرہ پڑھ کر یہی نہیں کہتے ۵۸  
پھر اگر تو ان کو جنوں سے عہد کیا تھا پھر یہی نہیں  
تو ان کے ساتھ اس طرح پیش آ کہ اس کے سب سے  
پریشان کر دے ان لوگوں کو جو ان کے پیچھے ہیں کہ وہ  
نقصمت پڑیں ۵۹ اور اگر تجھ کو اندیشہ معلوم ہو کہ  
کسی قوم سے خیانت (یعنی بدعہدی) کا تو پھینک دے  
(یعنی ان کا عہد) ان کی طرف (اس طرح پھر یہ یقین  
برابر (یعنی یہ سہاں حالت) پر ہوں بیشک اللہ نہیں  
دوست رکھتا خیانت کرنے والوں کا ۶۰ اور نہ مان  
کرین لوگ جو کھڑے ہوئے کہ وہ میری ہو گئے بیشک  
وہ عاجز کرنے والے نہیں ہیں ۶۱ اور تیار رہی کہ وہ  
ان کے لئے جو کچھ کہ تم کر سکو قوت سے یعنی تھیلا  
سے اور گھوڑوں کے بانسے سے یعنی میا کرنے سے  
ڈراؤ اس سے اللہ کے دشمن اپنے دشمن کا وارادہ کر  
جو ان کو سوا ہیں ان کو تم نہیں مانتے اللہ ان کو جانتا ہے  
اور جو کچھ کہ تم خرچ کر دے کسی چیز سے اللہ کی راہ میں پورا  
دیا جاوے گا تم کو اور تم ظہر نہ کئے جاؤ گے ۶۲ اور اگر وہ  
جھکیں صلح کے لئے تو تو بھی جھکنا اچھے اور نہ کال کر  
اللہ پر بیشک ہی سننے والا ہے جتنے والا ۶۳ اور اگر وہ  
ارادہ کریں کہ تجھ کو فریب دیں بیشک فی ہے تجھ کو اللہ  
وہ جو جس آیت کی تیری اپنی مدد سے اور مسلمانوں کو پھر مدد  
والی اس میں ہے کہ وہ لوگ اگر تو خرچ کرنا جو کچھ کہ نہیں  
میں سے سائے سال تو بھی پھر مدد ہی والا سکتا اس میں ان کے  
دلوں کو کھینچنے پھر مدد ہی ان کو کہیں بیشک مالک ملکوت ۶۴

کو تحریر علی القشال کی تھی ہے اور لڑائی میں ہنر ثابت قدم رہنے کی ہدایت کی تھی ہے۔ تعداد  
بیان کرنے سے کسی مدد خاص کا معین کرنا مقصود نہیں ہے۔ لیکن کہ اگر تم میں سے آدمی لڑائی میں ثابت

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ٥٥ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ خِرْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ٥٦ مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُفْجِرَ فِي الْأَرْضِ تُرِيدُونَ عَرَصَ الدُّنْيَا وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ٥٧ لَوْ لَا كُنْتُ مِنَ اللَّهِ لَآتَيْتُكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٥٨ فَكُونُوا سَامِعِينَ مِمَّنْ حَلَّلَا كَلِمَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَفُورٌ رَحِيمٌ ٥٩ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِيَكُمْ بِهِ خَيْرًا إِنَّمَا أَخَذْتُمْ مِنْكُمْ وَبَغِيزًا لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ٦٠

اے نبی کافی ہے تجھ کو اللہ اور جو جنوں نے تیری پیروی کی ہر جو مسلمان ہیں ۵۵ اے نبی رغبت کے بلاتوں کو لڑائی پر۔ اگر ہونگے تم میں سے میں صبر کرنے والے غالب آویں گے دو سو پر اور اگر ہونگے تم میں سے سو (ایسے ہی) تو غالب آویں گے ہزار پر ان لوگوں میں جو کافر ہیں بسبب اس کے کہ وہ ایک قوم ہیں کہ نہیں سمجھتے ۵۶ اب ہلکا کیا اللہ نے تم سے اور جانا کہ تم میں ضعف ہے پھر اگر ہونگے تم میں سے سو صبر کرنے والے غالب آویں گے دو سو پر اور اگر ہونگے تم میں سے ہزار غالب آویں گے دو ہزار پر اللہ کے حکم سے اور اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے ۵۷ نہیں ہے نبی کے لئے کہ ہوں اُن کے لئے فیہ سی یاں تک کہ تم سان کر دے میں میں یعنی ملک میں۔ تم چاہتے ہو ملل دنیا کا اور اللہ چاہتا ہے آخرت کو اور اللہ غالب ہے حکمت والا ۵۸ اگر نہ ہوتا کھا بڑا اللہ کی طرف سے پہلے سے بیشک تم کو پہنچتا اُس میں جو تم نے لیا عذاب بت بڑا ۵۹ پھر کھاؤ اُس میں جو تم نے نیت میں لیا اعلیٰ علیہ ذرو اللہ ہی۔ بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان ۶۰ اے نبی کہے اُن لوگوں کو جو کہ تم سے ہاتھوں میں ہیں قیدی اگر جانیکا اللہ کہ تمہارے لوں میں ہے بھلائی تو دیکھا تم کو بھلائی اُس سے جو لیا گیا تم سے اور بخشش حکم کو۔ اور اللہ بخشنے والا ہے مہربان ۶۱

قدم ہونے کو دو سو آدمیوں پر اور اگر سو ہونگے تو ہزار پر غالب آویں گے۔ اس کھنے کے مساوی ہے کہ لڑائی میں صبر کرنے والے کو ثابت قدم رہنے والے تھوڑے سے آدمی بہت سوں پر غالب ہو جاتا ہے۔ مگر مسلمانوں کی حالت ایسی نہیں تھی بلکہ وہ مشرکین کے مقابلہ میں ہر طرح سے کیا اجماع ہتھیادوں کے

وَأَنْ يُؤَيَّدُوا إِخِيَانَتَكَ فَتَدْرُكُوا  
خَافُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ فَأَمَنَ مِنْهُمْ  
وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ۝۶۱  
الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا  
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ قَالُوا لَا تَنْصُرُوا  
أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ  
وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا  
مَا لَكُمْ مِنْهُمْ وَلَا يَتَرَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ  
حَتَّى يُهَاجِرُوا وَإِنْ اسْتَنْصَرُوا  
كُمُ فِي الَّذِينَ قَالُوا لَكُمْ الْتَصَرُّ  
إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَبْنِئَاتٌ  
وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝۶۲  
الَّذِينَ كَفَرُوا وَبَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ  
بَعْضٍ إِلَّا تَفْعَلُوا لَئِنْ لَمْ يَنْهَ  
فِي الْأَرْضِ فَسَادٌ كَبِيرٌ ۝۶۳  
الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا  
أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا  
لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۝۶۴

اور گردہ مارا دے کر مجھے تجھ سے خیانت کا تو بیشک  
بھولے گی خیانت کی حق اللہ سے اس سے پہلے پھر  
طقتور کیا (خدا نے تجھ کو ان سے اور اللہ جانتا ہے  
حکمت والا) ۶۱) بیشک جو لوگ ایمان لائے اور ہجرت کی  
اور جہاد کیا اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے اللہ  
کی راہ میں اور جو حق لوگوں نے جگہ دی اور مدد کی  
یہ لوگ ہیں کہ ان میں کا دوست ہے دوسرے کا  
۔۔۔ جو لوگ کہ ایمان لائے اور ہجرت نہیں کی  
تو تم کو نہیں ہے ان کی دوستی سے کچھ بیاں تک  
کہ وہ ہجرت کریں اور اگر وہ تم سے ہیں میں مدد دیتا  
تو تم پر ہے مدد کرنی مگر اس قسم پر کہ تم میں اور ان  
میں عداوت ہے اور اللہ اس کو جو تم کرتے ہو مجھے  
دیکھ ہے ۶۲) اور جو لوگ کافر ہوئے ایمان میں  
دوست ہے دوسرے کا اگر تم اس کو نہ کرو گے  
(جس کا حکم ہے) تو جو فتنہ زمین میں ہے یعنی ملک میں  
اور فساد بڑا ۶۳) اور جو ایمان لائے اور ہجرت  
کی اور جہاد کیا اللہ کی راہ میں اور جنہوں نے  
جگہ دی اور مدد کی یہ لوگ ہی ہیں ایمان والے  
حقیقہ میں۔ ان کے لئے ہے مغفرت  
اور رزق برکت والا ۶۴)

اور کیا مجھے ظہان لڑائی کے اور کیا بھانڈا سائش و خوراک قوت جسمانی کے نہایت ضعیف تھے۔  
اس لئے خدا نے فرمایا کہ اس قدر تفاوت میں تخفیف کی جائے۔ تب بھی اگر تم ثابت قدم رہو گے تو دو گونہ  
پر غالب آؤ گے پس ان آیتوں میں سے کسی آیت میں تعین عدد خاص مراد نہیں بلکہ صرف  
تقریبی اعداد و ثبات فی القتال مراد ہے ۔

۶۴) (ماکان تسبیحاً) بدر کی لڑائی میں قریش کدے کے تمام لشکر سے جو ان کے ساتھ آیا تھا  
لڑائی نہیں ہوئی حتیٰ بلکہ ایک گروہ سے جو لڑنے کو بھلا تھا لڑائی ہوئی تھی جیسا کہ اسی سورۃ کے  
واذیریکوم اذا التقیتم فی سندرجہا شیعیت سے ثابت ہوتا ہے۔ اس گروہ کو جو بدر

وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدِ وَهَابِ جُرُودًا  
وَجَاهِدُوا مَعَكُمْ قُلُوبُكُمْ مِنْكُمْ  
وَأُولَئِكَ أَرْحَامُ بَعْضُهُمْ ذِلُّ بَعْضٍ  
فِي كِتَابِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ  
عَلِيمٌ ۝۴۹

اور جو لوگ ایمان لائے بعد کواد ہجرت کی با وجہ اور  
کیا تمہارے ساتھ تو وہ لوگ بھی تم میں سے ہیں  
اور قرابت والے بعض ان میں کا قریب تر ہے  
بعض سے اشد کی کتاب میں۔ بیشک اللہ ہر چیز  
کو جاننے والا ہے ۴۹

اعینکم قلیلاً و یقللکم فی اعینہم میں آیا تھا شکست ہوئی تھی اور تمام لشکر قریش کم کا ایسا  
لیقص الله امر کان مضعاً لانی نہ پریشان ہو گیا تھا کہ کسی کو پھر مقابلہ کرنے کی جرأت نہیں ہوئی  
ترجمہ الامور ۴۹ اور مسلمانوں نے ان کا تعاقب بھی نہیں کیا۔ جیسے کہ خدا  
نے اسی سورت میں فرمایا "ان تستغفروا خدا جلد کما الغنم وان تنتموا فہو خیر لکم" مگر  
قریش مکہ کے لشکر میں ستر آدمی بطور قیدی کے گرفتار ہو گئے تھے۔ ان قیدیوں کی نسبت آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے مشورہ کیا کہ کیا کیا جاوے حضرت عمر اور سعد بن معاذ نے یہ  
دہی کو سب کو قتل کرنا چاہئے حضرت ابو بکر نے کہا کہ فدیہ لیکر چھوڑ دیا جائے چنانچہ فدیہ لیکر چھوڑ  
دیا گیا۔ فدیہ لینے پر خدا نے اپنی ناراضی ظاہر کی کیونکہ وہ لوگ بغیر فدیہ کے پکڑے گئے تھے  
اور اس لئے لڑائی کے قیدی جن سے فدیہ لیا جاسکتا نہیں تھے۔ اسی پر خدا کی ناراضی ہوئی اور  
خدا نے فرمایا "ما کان لنبی ان یکذلک لہ اسرع حتی یخفی الا رض" جن لوگوں کی یہ رائے  
ہے کہ ان کے قتل نہ کرنے پر خدا کی ناراضی ہوئی تھی کسی طرح پر صیح نہیں ہو سکتی اس لئے کہ  
خدا تعالیٰ نے جب ان کو قید سے جنگ ہوتا ہی نہیں قرار دیا تو ان کے نہ قتل کرنے پر کیونکہ  
ناراضی ہو سکتی تھی ۵۰

# سُورَةُ التَّوْبَةِ

بِسْمِ اللَّهِ

بِسْمِ اللَّهِ

① (پہلے ۶) سورہ انفال اور سورہ توبہ کا ایسا قریب قریب مضمون ہے کہ اگر دونوں سورتوں کو ایک ہی سورہ خیال کی جاوے تو کچھ مستبعد نہیں ہے۔ اور جب ہمارا خیال ہے تو اس بات پر بحث کرنی کہ سورہ توبہ کے اول بسم اللہ کیوں نہیں ہے غیر ضروری ہے اور نہ جس نشان سے ہم نے تفسیر لکھی ہے اُس سے علاقہ رکھنا ہے اس لئے ہم اس بحث کو چھوڑ دیتے ہیں +

سورہ انفال اور سورہ توبہ دونوں میں کافروں سے لڑنے اور اُن کو قتل کرنے اور غارت کرنے کا ذکر ہے۔ اور یہی اور بحث کے قابل ہے جس کی نسبت مخالفین اسلام نے اپنی غلطی اور ناگہمی سے اسلام کی نسبت مختلف پہلوؤں میں اعتراض قائم کئے ہیں۔ اگرچہ حضرت مومن علیہ السلام نے کافروں کے ساتھ جو کچھ کیا اور جس قدر اور جس طرح انہوں نے خدا کے حکم سے کافروں کو قتل اور غارت کیا۔ اگر اُس کا مقابلہ محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کی لڑائیوں سے کیا جاوے تو معلوم ہوگا کہ وہ لڑائیاں بقائد حضرت موسیٰ کی لڑائیوں کے خدا کی رحمت تھیں۔ پس جو لوگ توبہ کو اور حضرت موسیٰ کو ملتے ہیں اُن کے لئے تو حضرت مسیح کا یہ قول کافی ہے کہ: "تو اُس تکے کو جو تیرے بھائی کی آنکھ میں ہے کیوں دیکھتا ہے اور جو تیرے کان میں ہے اُسے دریافت نہیں کرتا" مگر ہمارا یہ طریقہ نہیں ہے کہ ہم فحش حجت الزامی پر اکتفا کریں بلکہ ہمارا مقصود ہر امر کو تحقیق کرنا اور اُس کی صہیت کو ظاہر کرنا ہے اس لئے ہم اس امر کو بخوبی تحقیق کرنا چاہتے ہیں +

اس امر پر جو اعتراض جامع جمیع اعتراضات ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ ایک بلندی کے جس کا موضوع سچی اور سیدھی راہ کا بتانا اور اُس کے نتیجوں کی خوشخبری دینا اور بد راہ کی برائی کو بھلانا اور اُس کے نتیجوں سے ڈرانا اور اپنی نصیحت اور وعظ سے انسانوں میں نیکی اور نیکی کی راہ اور صلح آپس میں محبت و ہمدردی کا قائل کرنا اور تمام معیشتوں اور جمیعوں کو جو اس راہ میں پیش آئیں صبر و تحمل سے برداشت کرنا یہ سب باتیں بروستی سے اور ہتیا دوس کے زور سے اور قتل و خوریزی سے اُس کو سنانا لازم ہے۔ پس اب ہم کو اسی امر کا تحقیق کرنا مقصود



## ترجمہ

اور اس کے رسول کی طرف سے

جالت محمدًا وجمعت منه ثم قل وحي  
من محمد حوامان اكلمك واستغلق  
من البعير ان انت جلست اليه وحي  
منه اولم تاتاه فتتقل في وجهه  
ففعل ذلك عدو الله عتبة بن ابي  
معيط (ابن هشام صفحہ ۲۳۸)

یہ نہ ہو سکا کہ ان کے منہ پر ٹھوک دیتا چاہے اس خدا کے دشمن نے ایسا ہی کیا +  
جو لوگ مسلمان ہو گئے تھے ان پر بھی نہایت ظلم ہوتا تھا اور سخت انڈیا پہنچائی  
جاتی تھی جہاں یکس مسلمانوں کو دیکھتے تھے پکڑ لیتے تھے  
قید کرتے تھے مارتے تھے بھوکا پیاسا رکھتے تھے جتنی  
ریت میں ڈالتے تھے آگ سے جلا کر انڈیا پہنچاتے  
تھے +

(تاریخ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۸)

حضرت بلال کو عین دوپہر میں سورج کی پیش کے وقت امیہ بن خلف کبھی منہ کے  
خسار ملا لامیہ بن خلف الجوی  
افاحیت الشمس وقت الظہیر بقیہ  
فی الرضا علی وجهه وظهره ثم یامر  
بالعصاة العظيمة فتلطم علی صدره و  
بقول لا تزال هكذا حتی تموت وتکفر  
بمحمد (تاریخ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۸)

بل اور کبھی پیٹھ کے بل بستے ریت پر ڈالتا تھا اور چپٹ  
کر کے ان کی چھاتی پر بھاری پتھر رکھ دیتا تھا اور کتا  
تھا کر میں تیرے ساتھ اسی طرح کئے جاؤ لگا جب تک کہ تو  
مر جاؤ گے یہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ کفر کرے +

کامنا یخرج من اواباه واما لا یخرج  
افاحیت الرضا یعدن بو محمد یجر  
الرضا مفرجهم النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فقال صدرا ال یا سرفان موجد کما الجنة  
فتا یا سرفان لعل غلظت امره وسمیة  
القول لانی جمل فطعننا فی قلبه لیسر به  
فی بدو خفایات فی امل شہید الاسلام  
وشده والعذاب علی عمار بالی تارة و  
یوضم العنبر ابر علی صدره و آخری و

پکڑ لیا اور دو سوپ میں جلتے ریت پر ڈال دیا۔ افسوس  
آحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان طرف سے گزرے اور ان سے  
کما کلسہ یا سر کے خاندان کے لوگو صبر کرو تمہاری جگہ جنت میں  
ہے حضرت یا سر تو اسی جنت کی حالت میں مر گئے اور ان کی  
بیوی سمیت نے ابو جہل کے ساتھ سخت کلامی کی ابو جہل نے وہ  
ہتیار جو اس کے ہاتھ میں تھا حضرت سمیہ منظور کی شرمگاہ  
میں مارا کہ وہ مر گئیں اور اس طرح وہ سب اول شہید ہوئی ہیں۔

## إِلَى الدِّينِ

## أُن لَّوْكَوْنَ كِي طَرْفِ جَنِّ سَ

بِالْفَرِيقِ الْاٰخَرِ خَالُوْا لَا تَرْكُوكْ

خَتْمِ عَمَلٍ وَنَقْلُ فِي الدِّلَّةِ خَيْرًا

فَفَعَلَ فَرَكُوْهُ رُوْكَنَ قَلْبِهِ مَطْمَئِنِّ

بِالْاِيْمَانِ (تاریخ ابن اثیر صفحہ ۲۰۰) +

اُس کے بے بسا بوجہل نے حضرت عمار کو ایذا پہنچانے میں زیادہ

سختی کی۔ کبھی دھوپ میں ڈالتا تھا کبھی آگ سے گرم کیا

ہوا پتھر ان کے سینہ پر رکھتا تھا کبھی اُن کو پانی میں ڈال

ڈبواتا تھا آخر کار اُن سے کہا کہ ہم تجھ کو کبھی نہیں چھوڑیں گے

جب تک کہ تو محمد کو دشنام نہ دے اور لات کی تعریف نہ کرے لاچار انہوں نے ایسا ہی کیا تب

اُن کو چھوڑا۔ مگر اُن کے دل میں ایمان سچا رہا۔

نہاب ابن ارث کو کافروں نے پکڑ لیا اور نہایت سخت ایذا پہنچائی اُس کو ننگا کر کے

منہ کے بل گرم جلتے ریت پر لٹاتے تھے اور پھر پتھر کی

کتنوں کو آگ سے گرم کر کے اُس پر لٹاتے تھے اور اُس

کا سر مروڑ کے اُٹا پھیر دیتے تھے مگر وہ خاموش تھا اور

جو کچھ وہ کہنے لگتا تھا اُس کا جواب نہیں دیتا تھا۔

اخذَهُ السَّكَّارُ اِخْبَابًا بَنِي الْاَلَشَّ

وَعَدُوْهُ عَمَلًا اَبَاشْدَ اِيْدَا اَنَّا تَوِيْرُ نَهْ

يَلْمُصَوْنِ ظَمْرًا اَلْمُضَاءُ ثُمَّ بِالرَّضِيْفِ

وَمِنْ اَلْحَيَاةِ اَلْحَيَاةِ اَلْاَرُوْلُوْا رَا مَسْ

فَلَمْ يَجِبْ اِلَى شَيْءٍ مَّا اَدَا دَوَامَتَهُ

(تاریخ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۰۰)

اخذہ (بوکیہ) امیہ بن خلف نے پکڑا اور اُس کے پاؤں

میں تسی بندھوائی اور کھینچا یا اور جتنی ریت میں ڈال دیا اتنا

ایک بہ صورت کا لاپاؤں والا چھوٹا سا کپڑا اُس کے قریب

نکلا تو امیہ نے طعنہ سے کہا کہ یہ تیرا خدا ہے اُس نے کہا

کہ اللہ میرا رب ہے اور تیرا رب اور اس کیڑے کا بھی یہ

شکر امیہ نے نہایت زور سے اُس کا گلا گھونٹنا شروع کیا

اُس وقت اُس کا بھائی ابی بن خلف بھی موجود تھا اور کتنا

تھا زور سے تاکہ محمد آجائیں اور اپنے جادو سے اس کو

چھوڑ لیں مگر خدا اُس کا گلا گھونٹتے رہے یہاں تک کہ انہوں نے خیال کیا کہ وہ مر گیا۔

مگر وہ مرا نہیں تھا۔

اخذَهُ (بُوْكِيَه) اَمِيَّةُ بَنِ خُلَافٍ

وَمِنْ اَلْحَيَاةِ اَلْحَيَاةِ اَلْاَرُوْلُوْا رَا مَسْ

فَلَمْ يَجِبْ اِلَى شَيْءٍ مَّا اَدَا دَوَامَتَهُ

(تاریخ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۰۰)

اخذہ (بُوْكِيَه) اَمِيَّةُ بَنِ خُلَافٍ

وَمِنْ اَلْحَيَاةِ اَلْحَيَاةِ اَلْاَرُوْلُوْا رَا مَسْ

فَلَمْ يَجِبْ اِلَى شَيْءٍ مَّا اَدَا دَوَامَتَهُ

(تاریخ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۰۰)

اخذہ (بُوْكِيَه) اَمِيَّةُ بَنِ خُلَافٍ

وَمِنْ اَلْحَيَاةِ اَلْحَيَاةِ اَلْاَرُوْلُوْا رَا مَسْ

فَلَمْ يَجِبْ اِلَى شَيْءٍ مَّا اَدَا دَوَامَتَهُ

(تاریخ ابن اثیر جلد ۲ صفحہ ۲۰۰)

اخذہ (بُوْكِيَه) اَمِيَّةُ بَنِ خُلَافٍ

وَمِنْ اَلْحَيَاةِ اَلْحَيَاةِ اَلْاَرُوْلُوْا رَا مَسْ

فَلَمْ يَجِبْ اِلَى شَيْءٍ مَّا اَدَا دَوَامَتَهُ

خود حضرت عمر نے اپنے مسلمان بھو سے پہلے لینے

ایک مسلمان عورت کو پکڑ لیا اور اُس کو انیسا پہنچائی اور ماٹاشوٹ

کیا جب ننگ جاتے تھے تو چھوڑ دیتے تھے اور کہتے تھے

میں نے تجھے چھوڑا نہیں ہے میں تھک گیا ہوں اس لئے

كَانَ حَمْرًا (قَبْلَ سَلَامِهِ) يَعْنِيْهَا

اَلْمِيْنَةُ حَتَّى تَفْتَنَ تَحْمِيْدُهَا وَتَقُوْلُ اَنِّيْ

لَمَّا دَعَاكَ اِلَاسْمَةِ فَتَقُوْلُ كَذَلِكَ

يَفْعَلُ اَللّٰهُ بِكَ اِنْ لَمْ تَسْلَمْ

تَارِيْخُ ابْنِ اَثِيْر جلد ۲ صفحہ ۲۰۰ +



## عَا هَذِ شَم

تم نے محمدؐ بات چاتی

بھیج گیا ہوں اُس نے جواب دیا کہ اسی طرح خدا بھی تیرے ساتھ کرے گا اگر تو مسلمان ہو گا۔  
 بلخرہ ای عمر! ان لئنہ فاطمہ بنت  
 مع نروجہا سعید بن معنید انہما  
 بن الارث عندہما بعلمہما القرآن فجاء  
 الیہما متکل و ضرب اخصہ فشیخا فلما  
 ماتت الدما قالت قد اسلنا۔  
 ابن خلدون جلد ۲ صفحہ ۴۹  
 ہو گئے ہیں +

اسی طرح ابو جہل نے زینرہ مسلمان عورت کو اس قدر  
 ایذا دی کہ وہ اندھی ہو گئی اور جب اُس نے جانا کہ وہ  
 اندھی ہو گئی تو کہا کہ لات اور عنے نے تجھ کو اندھا کیا ہے  
 اُس نے کہا کہ لات اور عنے تو خود ہی نہیں جانتے کہ  
 اُن کو کون پوجتا ہے مگر یہ ایک آسمانی امر ہے اور میرا خدا  
 قادر ہے کہ پھر میری آنکھوں میں روشنی دیدے +

نہدیہ نے ایک مسلمان عورت بنی عبدالدار کو اور  
 اسود بن عبدالغوث نے ایک مسلمان عورت ام عبیثہ کو  
 سخت ایذا میں دی تھیں یہ طریقہ ایذا دینے کا برا بھلا  
 تھا۔ ابو جہل جب کسی شریف آدمی کو دیکھتا کہ مسلمان  
 ہو گیا ہے تو اُس سے کہتا کہ کیا تو اپنا مذہب اور اپنے  
 باپ کا مذہب جو تجھ سے اچھا تھا چھوڑتا ہے اور اُسکی  
 عقل پر نفیر کرتا اُس کو حماقت کا کام بتلاتا اور اُس کو  
 بے عقل کہتا اور اُس کو ذلیل کرتا۔ اور اگر کوئی سوداگر تھا  
 تو کہتا کہ تیری تجارت ڈوب جاوے گی اور تیرا مال برباد  
 ہو جاوے گا۔ اور اگر وہ مسلمان کوئی کمزور قبیلہ کا آدمی ہو  
 تو اُس کے پیچھے لوگوں کو لگا دیتا کہ اس کو ایذا دو +  
 کفار قریش نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا نام بجاے محمد کے مذقم بطور جو کے رکھ دیا تھا۔  
 کانت (ای صلی اللہ علیہ وسلم) بنی عبدالدار  
 فخذہا النہدیہ، وتقول اللہ لا اظن  
 عنک اویتاعک بعض اصحاب محمد  
 تاریخ ابن الاثیر جلد ثانی صفحہ ۲۰۷  
 کان الاسود بن عبدالغوث یبذ بہا  
 (ای صلی اللہ علیہ وسلم) تاریخ ابن الاثیر  
 جلد ثانی صفحہ ۲۰۷  
 کان ابو جہل یاتی الرجل الشریف  
 ویقول لہ لتتوکل دینک و دین بیتک  
 و هو خیر منک و یقول راہ و فعلہ و  
 یسفہ حلیہ ینضم شرفہ و ان کان تاجرا  
 یقول ستکسر تجارتک و یجک مالک  
 و ان کان ضعیفا یخزہ بہ حتی یغضب  
 تاریخ ابن الاثیر جلد ثانی صفحہ ۲۰۷  
 و کانت قریش تسمی سولہم صلی  
 اللہ علیہ وسلم مذقم بطور جو کے رکھ دیا تھا۔

## مِنَ الْمُشْرِكِينَ ①

## مشرکوں سے ①

وامیہ ابن خلف اذا راى رسول الله  
 صلی اللہ علیہ وسلم ولزمه - الممنون الذي يشتم الرجل  
 علانية ويكسر عينيه عليه والمنزلة التي  
 سيطر على سب و بؤس يوم - هـ  
 فعلا ابن مسعود حتى اتى للعالم في الضم  
 وقرش في اندية تلتقي قامة عند المقام ثم  
 قوه لسم الله الرحمن الرحيم رافعا يما مته  
 الرحمن علم القرآن قال شفاستقبله يغفرها  
 قال تاملوه ففعلوا يقولون قال ابن ابي  
 قال ثم قالوا انه ليطولوا بعض الجاهل محمد  
 فقاموا اليه ففعلوا يضربون في وجهه  
 وجعل يقرع حتى بلغ منها ما شاء الله ان  
 يبلغ خطا نصرته الى اصحابه  
 ابن هشام صفحہ ۲۰۲ +

اور امیہ ابن خلف علانیہ منہ در منہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو سب و شتم پر زبانی و دشنام دہی کرتا رہتا تھا۔ جب  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پڑھتے تھے تو لوگ قہقہے  
 مچاتے تھے اور قرآن کے الفاظ کے ساتھ اپنے الفاظ  
 ملا دیتے تھے +

ایک دفعہ ابن مسود کعبہ کے پاس گئے اور سورۃ الرحمن  
 پڑھنی شروع کی اور قریش جو کعبہ کے آس پاس بیٹھے تھے  
 ہجوم کر آئے اور جب جاتا کہ وہ قرآن پڑھتے ہیں جو آنحضرت  
 پر نازل ہوا ہے تو ان کے منہ کو پینا شروع کیا کہ ان کا  
 منہ نیلا ہو گیا اور مارنے کے نشان منہ پر پڑ گئے مگر جہاں تک  
 ان سے بن پڑا وہ بھی پڑ سے گئے +

پانچ برس تک اسی قسم کی تکفیریں اور ایذا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ان مرد  
 اور عورتوں کو جو مسلمان ہو گئے تھے پہنچتی رہیں اور خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اور تمام  
 مسلمان مرد اور عورتوں نے نہایت صبر و تحمل سے ان کو برداشت کیا۔ مگر کوئی ایسی صورت  
 جس سے مسلمان امن میں رہیں پیدا نہ ہوئی۔ اس وقت امن حاصل ہونے کے لئے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو حکم دیا کہ وہ اپنا عزیز و ملن چھوڑ دیں اور حبشہ کو چلے جاویں  
 جہاں کا بادشاہ نجاشی عیسائی مذہب کا تھا +

## پہلی ہجرت مسلمانوں کی حبشہ حبشہ نبوی میں

اس اجازت پر تھوڑے مسلمان مرد اور عورتوں نے رجب سنہ نبوی میں حبشہ کو ہجرت  
 کی۔ گیارہ بارہ مرد اور چار پانچ عورتیں اس قافلہ میں تھیں۔ مردوں میں حضرت عثمان ابن عفان  
 اور عورتوں میں حضرت رقیہ بیٹی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیوی حضرت عثمان کی شامل تھیں +

## مشورہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا

جب قریش نے یہ بات دیکھی کہ جو مسلمان حبشہ میں گئے وہ آرام سے رہتے ہیں اور  
 ودارات قریش حرمہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عمر بھی مسلمان ہو گئے ہیں اور اسلام عرب کے قبیلوں

## فَیَسْکُنُوا

پھر پھر

بنیہ و اسلام و عن اصحابہ بالبعثۃ  
ولما لا سلام الا ان یصلوا علی النبی  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ذلک المطلب  
فجمع بنی ہاشم و بنی المطلب فادخلوا  
مسجد اللہ شعبہ و منہج علی اہلہ  
فلما یوم لذلک حتی کفارہم فذلک  
حمیۃ علی عادۃ الجاہلیۃ  
مواہب لدنہ ص ۳۱۰

میں میں جاتا ہے تو انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے قتل کرنے کا ارادہ کیا اور سب لوگ اس بات پر متفق ہو گئے  
مگر اس زمانہ میں ابو طالب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے چچا حضرت علی مرتضیٰ کے والد زندہ تھے اور ان کا  
عرب بھی عرب کے قبیلوں پر کچھ کم نہ تھا۔ بنی ہاشم نے  
یہ بات سنی تو انہوں نے بنی ہاشم اور بنی مطلب کو بت

کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گروہ کی حفاظت میں لے لیا +

اجتہاداً فافترایہم ان یکتولکتابا  
یتعلقون فیہ علی بنی ہاشم و بنی المطلب  
علی ان لا یتکلموا الیہم ولا یتکلموا  
ببینہم شیئاً ولا یتاعوا منہم فلما اختلفوا  
لذلک کتبتہ فی صحیفۃ ثم تعاهدوا  
ونفذت علی ذلک شملوا الصحیفۃ  
فی بیوت الکعبۃ توکیداً علی انفسہم  
+ حفاظت میں لے لیا کہ سننا نہ آئے  
حتی جہدوا لا یصل الیہم شیء الا سرا  
مستغنیاً بہ من رد صلۃ من قریش  
وقد کان یؤتمن بہ ہاشم فہما یذکرون  
لبنی حکیم بن خزام بن خزیلہ بن اسد  
معہ فلا یصل الیہم شیء بہ عہد  
بنت خزیلہ فی ہند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
فی الشعب متعلق بہ و قال تذهب الیہم  
لی بنی ہاشم و اللہ لا ینزع امت و  
طعامک حتی افیضک بملکۃ  
ابن ہشام ۲۲۲ +

جب کہ قریش اپنے ارادہ پر کامیاب نہ ہوئے اور انہوں نے دیکھا کہ بنی ہاشم  
بنی مطلب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت کی ہے  
وہ پھر جمع ہوئے اور باہم مشورہ کر کے ایک عہد نامہ لکھا کہ  
بنی ہاشم اور بنی مطلب کے شادی اور بیاہ موقوف کیا جا  
ئے کوئی ان کی بیٹیاں لے اور نہ کوئی ان کو بیٹیاں دے  
اور نہ کوئی ان کے ہاتھ کوئی چیز بیچے اور نہ ان سے کچھ خریدے  
اور اس پر سب نے اتفاق کر کے عہد نامہ لکھا اور اس کو  
خاندہ کعبہ میں لٹکا دیا اس معاہدہ سے بے اعتبار تکلیف  
پہنچی۔ قریش میں سے بعض لوگ بسبب قرابت کے  
چھپ چھپ کر کچھ بیچا دیتے تھے لیکن اگر کھل جاتا تھا تو ہت  
نقصیت کئے جاتے تھے۔ ایک دفعہ حکیم بن خزام محلانے  
غلام کے حضرت خدیجہ کے لئے جو اس کی پھیلی دور آنحضرت  
کی بیوی تھیں کچھ شہ لوائے جاتا تھا ابو جہل برستہ میں مل گیا  
اور ان سے الجھڑا اور کہا کہ تو بنی ہاشم کے لٹو کھانا  
لے جاتا ہے میں ہرگز تجھ کو اور تیرے کھانے کو نہ چھوڑ  
جائے گا

جب تک کہ تجھ کو مکہ میں نصیبت نہ کر لوں۔ یہ نصیبت کی حالت دو تین برس تک برابر جاری رہی +

## دوسری ہجرت مسلمانوں کی بجانب حبشہ ششہ نبوی میں

اس قسم کی نصیبتیں مسلمانوں پر برابر جاری تھیں اور کسی طرح کا امن مسلمانوں کو مکہ میں

## فی الاذین

## زمین میں یعنی ملک میں

نہیں ہوتا تھا اور جو لوگ حبشہ میں ہجرت کر گئے تھے وہ وہاں امن میں تھے اس لئے وہ مسلمانوں کو بھی ہجرت کر جانے کی اجازت ہوئی چنانچہ بہت سے مرد اور عورت ہجرت کر گئے۔ جمعی عدول کا دفعہ کے ہجرت کرنے والوں کی تعداد بیاسی یا تراسی تھی +

## ہجرت مسلمانوں کی طرف مدینہ کے لئے نبوی میں

حضرت خدیجہ کے انتقال کے بعد ابوطالب آنحضرت کے چچا کا بھی جن کے عہد ناب سے  
 کان احدہم فیما ذلکی بطرح علیہ  
 رحمت اللہ علیہ وہو یصلی کان احدہم بطرحہما  
 فی ہرمتہما ذلکی انصبت لہما حق ما یحقن رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجرا یتر بہ  
 منہما قاصدا صلی کلان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 وسلسلۃ الطرح علیہ ذلک الا قدی کما  
 حدثنی عمر بن عبد اللہ بن عمر وہ بن الزبیر  
 یخبر بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 علی العود فیقف بہ علی بابہ ثم یقول  
 یا بن عبد مناف ای جوارہذا الشجر  
 یلقیہ فی المطرقین ابن ہشام ص ۴۰۰  
 کسی قدر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو امن تھا انتقال ہو گیا  
 اور قریش کو بہت زیادہ تکلیف اور ایذا پہنچانے کا موقع ہوا  
 آیا۔ یہاں تک کہ رسول خدا کے نماز پڑھنے کی حالت میں  
 بکرے کی اوچھڑی اُن پر ڈال دیتے تھے لہذا پھر آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے چھپ کر نماز پڑھنی اختیار کی تھی اور  
 کھانا پکھلتے وقت کھانا پکھنے کی ہنڈیا میں اوچھڑی کے  
 ٹکڑے ڈال دیتے تھے۔ رستہ چلنے میں ان کے سر مبارک  
 پر مٹی اور کوٹھا پھینکتے تھے اور آنحضرت سب کو برداشت  
 کرتے تھے اور ان سے فرماتے تھے کہ تم کیا اپنے میرے  
 ہمسایہ پر وجہ یہاں تک حالت پہنچ گئی تو آپ بنی نضیف کے پاس گئے۔ تاکہ وہ ان کی دیکر  
 مکہ میں سے کوئی آمادہ نہ ہوا اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں واپس چلے گئے۔  
 اسی طرح عرب کے اور قبیلوں نے بھی ایمان لانے سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد  
 کرنے سے انکار کیا +

اسی درمیان میں مدینہ سے چند لوگ حج کرنے آئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
 ان کو قرآن سنایا اور مسلمان ہونے کو کہا سات آدمی ان میں سے مسلمان ہوئے جب وہ واپس  
 گئے تو مدینہ کے لوگوں میں اسلام کا چرچا ہوا اور وہاں سے ستر آدمی خضیرہ رات کو آنحضرت کے  
 پاس آئے اور اسلام لے لئے اور جان و مال سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امداد کا معاہدہ کیا  
 اور واپس چلے گئے +

جب قریش نے یہ خبر سنی تو مسلمانوں کو طرح طرح سے ایذا دینی اور تنگ کرنا شروع کیا  
 اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجبور ہو کر مسلمانوں کو مدینہ میں ہجرت کرنے کی اجازت دی

## آر بے

چار

اور بہت سے مسلمان مرد اور عورت جس طرح جس کو موقع ملا مدینہ چلا گیا انہی ہجرت کرنے والوں میں حضرت عمر اور حضرت عثمان کہ حبشہ سے واپس آچکے تھے اور عیاش ابن ربیعہ بھی تھے مگر با اینہم کچھ مسلمان مرد اور عورت جن کو قریش کے خوف سے یا اذ کسی طرح پر جانے کا موقع نہیں ملا مکہ میں رہ گئے +

## قریش کا دوبارہ آنحضرت کے قتل کا ارادہ کرنا اور آنحضرت کا

## مدینہ کو ہجرت فرمانا ۳۱ نبوی میں

جب کہ اس طرح پر مسلمان رفتہ رفتہ مکہ سے ہجرت کر گئے تو آنحضرت کی رفاقت میں ہجرت حضرت علی مرتضیٰ اور حضرت ابوبکر کے کوئی نہیں رہا۔ قریش مکہ کو مسلمانوں کے اس طرح ہٹ جانے سے زرد و پیدا ہوا اور انہوں نے یقین کیا کہ وہ امن پا کر اور متفق ہو کر ان پر حملہ کریں گے۔ اس بات میں انہوں نے پھر مجلس جمع کی اس غرض سے کہ اب کیا کیا جاوے بعضوں نے یہ صلاح دی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جہاں بھی مکہ ہی میں تشریف رکھتے تھے گرفتار کر کے طوق و زنجیر ڈال کر ایک مکان محفوظ میں قید کر دیا جاوے۔ بعضوں نے یہ رائے دی کہ آنحضرت کو مکہ سے نکال دیا جاوے۔ ابو جہل نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کرنے کی رائے دی اور کہا کہ ہنوز بے کعبہ کے ہر ایک قیدی سے ایک ایک جوان آدمی منتخب کیا جائے اور ہر ایک کو تلوار دی جائے اور سب ملکر ایک ساتھ تلواریں مار کر آنحضرت کو قتل کر ڈالیں۔ اور جب تمام قومیں اس قتل میں شریک ہو گئی تو قبیلہ بنو عبد مناف کو جس قبیلہ میں آنحضرت تھے بھگدڑا کرنے کی طاقت نہ ہوگی۔ اس امر پر سب نے اتفاق کیا اور سب اٹھ کھڑے ہوئے تاکہ اس تجویز کو پورا کریں۔ اسی امر کا ذکر قرآن مجید میں ہے جہاں فرمایا ہے: اذ یحکمک الذین کفروا لیثبتوک و یقتلک اویغیرک۔ الانامیرہ

اسی دن کی رات کو جب قریش مکہ نے یہ تجویز ٹھہرائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ سے ہجرت کی حضرت علی مرتضیٰ کو اپنا خلیفہ یا قیوم مقام کر کے اپنے بچھونے پر سلا دیا تاکہ کافر جانیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوتے ہیں اور حضرت ابوبکر کو اپنے ساتھ لیا اور مکہ سے نکل کر فوراً پہاڑ کے ایک غار میں جا چھپے تین دن تک وہاں چھپے رہے اور پھر موقع پا کر مدینہ منورہ میں تشریف فرما ہوئے +

## آشہرہ

## میں

صبح کو کفار قریش کو معلوم ہوا کہ آنحضرت تشریف لے گئے اور ان کی جگہ حضرت علی مرتضیٰ سہمے ہیں ان کو پکڑ لیا اور پوچھا کہ آنحضرت کہاں گئے انہوں نے کہا کہ میں نہیں جانتا ان کو خوب مارا اور قید کر دیا مگر قصوری دیکھ کے بعد چھوڑ دیا اور اعلان کیا کہ جو کوئی آنحضرت سلم کو پکڑ لائے اس کو سواونٹ انعام دیا جاوے گا۔ حضرت علی مرتضیٰ نے بھی مکہ سے ہجرت کی اور اُنقتال و خیزاں بڑی شکل سے دن کو چھپے رکھ کر اور راتوں کو چلکر مدینہ میں پہنچے پیادہ پہننے سے پاؤں سوج گئے تھے جب مدینہ میں پہنچے تو اس قدر طاقت نہ تھی کہ آنحضرت پاس آویں اس لئے خود آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم ان کے دیکھنے کو ان کے پاس تشریف لگے +

## کافروں کے لڑنے کا حکم اور لڑائیوں کے واقعات

ہجرت کرنے پر بھی قریش کہہ مہاجرین کو اور جو لوگ ان کو پناہ دیتے تھے ان سے وخرجت قریش فی اناہا ولا دلیہ (لما اللذین ہاجرہا ولا الی حبشہ) (لما اللذین ہاجرہا ولا الی حبشہ) الی البحر فلم یدرکومہم۔ وقد موا الی ارض الحبشۃ فکانوا بها۔ ابن خلدون جلد ۲ صفحہ ۸۰ +

رہنے نہیں دیتے تھے جن مسلمانوں نے حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی ان کے گرفتار کرنے کو مسند رکے کنارہ تک ان کا تعاقب کیا۔ مگر وہ ان کے ہاتھ نہ آئے اور حبشہ میں پہنچ گئے۔ اس پر بھی انہوں نے بس نہ کیا اور عمرو بن العاص اور عبد اللہ بن ابی امیہ کو بہت سے ننھے ہدیہ دیکر نجاشی کے پاس بھیجا اس غرض سے کہ مسلمان جو وہاں پہنچے گئے ہیں انہیں قریش کو دیدے مگر نجاشی نے ان کے دینے سے انکار کیا +

مدینہ کے لوگوں کے ساتھ بھی جو آنحضرت پاس آئے تھے اور مسلمان ہو گئے تھے اور آنحضرت کی نصرت کا وعدہ کیا تھا قریش کہہ نے بُرائی کرنے میں کچھ کمی نہیں کی تھی جب ان کو معلوم ہوا کہ حقیقت مدینہ والے جو آئے تھے وہ مسلمان ہو گئے ہیں اور انہوں نے آنحضرت کی نصرت کا وعدہ کیا ہے تو ان لوگوں کا تعاقب کیا وہ تو ہاتھ نہ آئے مگر سعد بن عبادہ ان کے ہاتھ نہ آئے ان کو مکہ میں پکڑ لائے اور ان کو مارتے تھے اور ان کے بال بکھر گھسیٹتے پھرتے تھے +

اسی عداوت کے سبب جو قریش کہہ کو مہاجرین سے ہو گئی تھی ابو جہل ابن ہشام مدینہ



اَنَّا كُنتُمْ

کہ تم

حصول کے لئے چار امر لازمی تھے کہ بغیر ان کے کبھی امن اور مطلوبہ حفاظت کسی طرح قائم نہیں رہ سکتی تھی +

اول - اس بات کی خبر رکھنی کہ قریش مکہ کیا کرتے ہیں اور کس منصوبہ میں ہیں +  
دوم - جو قومیں کہ مدینہ میں یا مدینہ کے گرد رہتی تھیں ان سے امن کا اور قریش کی مدد کرنے کا معاہدہ کرنا۔ لیکن عمدہ شکنی کی حالت میں ان سے مقابلہ کرنا اس منصوبہ کے لئے ایسا ہی ضروری تھا جیسا کہ امن کا معاہدہ کرنا کیونکہ اگر عمدہ شکنی کی مکافات نہ قائم کی جاوے تو کوئی معاہدہ اپنے عہد پر قائم نہیں ہو سکتا +

سوم - جو مسلمان کہ مکہ میں مجبوری روئے گئے تھے اور موقع پا کر وہاں سے بھاگ آنا چاہتے تھے ان کے بھاگ آنے پر جس قدر ہو سکے ان کی اعانت کرنا۔ جو قافلہ مکہ سے نکلتا تھا ہمیشہ احتمال ہوتا تھا کہ شاید اس کے ساتھ باند کر کے کوئی مسلمان مدینہ میں بھاگنے کے ارادہ سے نکلا ہو +

چہارم - جو گروہ قریش مکہ سے مدینہ پر حملہ کرنے کو نکلے یا کسی طرح پر احتمال ہو کہ وہ مدینہ پر آنے والا ہے جتیا۔ وہ اس سے اس کا مقابلہ کرنا۔ کیونکہ ایسا کرنا اسی امن کے قائم رکھنے کے لئے لازمی و ضروری ہے ان چاروں باتوں میں سے کوئی بات ایسی نہیں ہے جسکی نسبت کہا جاسکے کہ اس سے زبردستی اور ہتیاروں کے اندر سے اسلام کا منوالا مقصود ہے +

ان کے سوا دو امر اور ہیں جو ہتیاروں کے اٹھانے کا باعث ہوتے ہیں +

ایک یہ کہ - کافران مسلمانوں کو جو ان کے قبضہ میں ہوں تحریف اور ایذا دیتے ہوئے

وَمَا لَكُمْ لَا تَعْلَمُونَ فِي حَبِيلِ اللَّهِ

وَلَمْ تَضَعِفُوا مِنَ الْحَالِ وَالْأَسَاءِ

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا

مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ أَهْلُهَا وَاجْعَلْنَا

مِنْ لَدُنْكَ دُوبًا وَاجْعَلْنَا مِنْ لَدُنْكَ

نَصِيرًا (سورۃ النساء آیت ۷۷) +

ہر کوئی کمال اس شہر سے کہ ظلم کرنے والے ہیں اس کے لوگ اور کہہ سارے لئے اپنے پاس سے

کوئی دلی اور کہہ سارے لئے اپنے پاس سے کوئی مددگار یہ کون شخص ہے جو اس لڑائی کی انسانی

اخلاق اور انسانی نیکی کے برخلاف کہہ سکتا ہے۔ اور کون شخص ہے جو اس لڑائی کی نسبت یہ

اتهام کر سکتا ہے کہ وہ زبردستی اور ہتھیاروں کے اندر سے مذہب قبول کرنے کے لئے ہے +



عاجز کرنے والے نہیں ہو

غَیْرُ مُجْبِرِی

دوسرے یہ کہ کافر مسلمانوں کو ان کے مذہبی احکام ادا کرنے کے لئے مانع ہوں بشرطیکہ وہ ان کی عملداری میں رہتے نہ ہوں کیونکہ اس صورت میں ان کو وہاں سے ہجرت لازم ہے نہ لڑائی کرنی۔

اگرچہ اس لڑائی کی بنیاد ایک مذہبی امر پر ہے لیکن اس کا مقصد اپنی مذہبی آزادی حاصل کرنا ہے نہ کہ دوسروں کو جبر و زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا منوانا۔ اگر ہندو کسی قوم سے اس بات پر رازیں کہ وہ قوم ان کو ان کے احکام مذہبی ادا کرنے نہیں دیتی تو کیا یہ کہا جاوے گا کہ ہندوؤں نے دوسری قوم کو بیکار اور ہتھیاروں کے زور سے ہندو کرنا چاہا ہے۔

ایک اور امر ہے جو انہی قسم کی لڑائیوں کا مقصد ہے یعنی جس ملک یا قوم سے انہی امور کے سبب مخالفت ہے اور لڑائی انہی امور کے سبب شہر ہو چکی ہے اس ملک یا قوم پر چھاپا مارنا یا ان کا اسباب اور ان کی رسد اور ان کے ہتھیاروں کو لوٹ لینا۔ اس زمانہ تہذیب میں بھی کون سی مذہب سے مذہب قوم ہے جو اس فعل کو نامذہب دتا جائز قرار دے سکتی ہے اور کون شخص ہے جو اس کو بیکار و زبردستی ہتھیاروں کے زور سے مذہب کا قبلا انا قرار دے سکتا ہے۔

تمام لڑائیاں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوئیں وہ انہی امور پر مبنی تھیں۔ ایک لڑائی بھی اس غرض سے نہیں ہوئی کہ مخالفوں کو زبردستی اور ہتھیاروں کے زور سے اسلام منوایا جائے۔

اس غرض کا ثبوت دو طرح پر ہو سکتا ہے۔ اول ان احکام سے جو قرآن مجید میں لڑائی کی نسبت وارد ہیں اور جن سے ظاہر ہو گا کہ لڑائی کا حکم صرف امن قائم کرنے کے لئے تھا نہ زبردستی سے اسلام قبولانے کے لئے۔ دوسرے ان لڑائیوں کے واقعات پر غور کرنے سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں واقع ہوئیں چنانچہ حجاب انہیں کے بیان پر متوجہ ہوتے ہیں اس کے بعد ایک امر اور بحث طلب باقی رہ جاوے گا کہ ایک پیغمبر کو اس قسم کی لڑائیاں لڑنا بھی زیبا ہے یا غاموشی سے گردن کٹوا کر اور اپنے سر کو طشت میں رکھ کر دشمن کے سامنے جانے دینا۔ یا کافروں کے ہاتھوں میں اپنے تئیں ڈلوا کر صلیب پر چڑھنا اور جان دینا۔ چنانچہ ہم اس پر بھی اخیر کو بحث کریں گے۔

اللہ کے

آئینہ

## آیات قرآنی کا بیان جن میں مذہب کی آزادی کا حکم ہے

قرآن مجید کی کسی آیت میں کسی شخص کو زبردستی سے یا ہتھیاروں کے زور سے مسلمان کرنے یا اسلام قبول کرنے کا حکم نہیں ہے بلکہ مسلمان کرنے کے لئے صرف وعظ اور نصیحت کرنے کی ہدایت ہے۔ اور صاف صاف بتلایا ہے کہ اسلام میں جبر و زبردستی نہیں ہو سکتی۔ سورہ نمل میں خدا نے فرمایا: ”ادع الی سبیل ربک بالحقۃ والوعظۃ الحسنۃ وجادلہم بالتی ہی احسن“ یعنی (اے پیغمبر) بلا اپنے رب کی راہ پر اپنی بات بجا کر اور اچھی نصیحت کر کر اور ان سے بحث کر ایسے طریقہ سے کہ وہ بہت اچھا ہے +

اور سورہ نور میں فرمایا ہے ”قل اطیعوا للہ واطیعوا للرسول فان تولوا فانا علیہ ماحمل وعلیکم ما حملتم وان تطیعوا فقد اطعوا علی الرسول الا البلاغ“ (یعنی کہہ دے (اے پیغمبر) کہ فرمانبرداری کرو اللہ کی اور فرمانبرداری کرو رسول کی پھر اگر وہ پھر جاویں تو اُس کے سوا کچھ نہیں ہے کہ پیغمبر پر وہی ہے جو اُس پر بوجھ ڈالا گیا ہے (یعنی ہدایت و نصیحت) اور تم پر وہی ہے جو تم پر بوجھ ڈالا گیا ہے (یعنی سبب قبول کرنے ہدایت و نصیحت کے) اور اگر اس کی فرمانبرداری کرو گے تو ہدایت پاؤ گے اور پیغمبر کے ذمہ اور کچھ نہیں ہے مگر حکم کا صاف صاف اپنچا دینا +

اور سورہ تغابن میں فرمایا ہے ”اطیعوا للہ واطیعوا للرسول فان تولیتم فانا علی رسولنا الیلاح المبین“ (یعنی فرمانبرداری اللہ کی اور فرمانبرداری کرو پیغمبر کی پھر اگر تم پھر جاؤ تو اُس کے سوا اور کچھ نہیں کہ تلپے پیغمبر کے ذمہ حکموں کا اپنچا دینا ہے صاف صاف +

سورہ ق میں خدا نے فرمایا ”وما انت علیہم بجبار ذکرا القرآن من حیث وعید“ (یعنی تو ان پر زور کرنے والا نہیں ہے پھر نصیحت کر قرآن سے اُس کو جو ذرا ہے عذاب کے وعدہ سے +

اور سورہ غاشیہ میں فرمایا ہے ”فقد کرنا انما انت مدکر لست علیہم بصیطر“ (یعنی پھر تو ان کو نصیحت کر اس کے سوا کچھ نہیں کہ تو نصیحت کر نبی الہی ہے اور ان پر کڑوٹا نہیں ہے +

اور سورہ یونس میں فرمایا ہے ”ولو اشار ربک لأمحی فی الاصل جمیعاً فان تکون الناس جنی یکونوا مومنین“ (یعنی اگر تیرا پروردگار چاہے تو بے شبہ ایمان لے آویں جو زمین پر ہیں اکٹھے پھر کیا تو زبردستی کرتا ہے یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جاویں +

وَأَن اللّٰهُ

اور بیشک اللہ

اس سے زیادہ وضاحت سے سورہ بقرہ میں اسلام میں بردستی کے ہونے کی نفی فرمائی ہے جہاں فرمایا ہے، "لَا الْوَاقِیَ الدِّیْنِ قَد تَّبِیْنَ الرُّشْدَ مِنَ الْغٰیِ مَنْ یَّکْفُرْ بِالطَّاغُوْثِ یَوْمَئِذٍ بِاللّٰهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰی لَا انْقِصَامَ لَهَا وَاللّٰهُ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ" یعنی کچھ زبردستی نہیں ہے دین میں بلاشبہ ظاہر ہو گئی ہے ہدایت گمراہی سے پھر جو کوئی منکر ہوا غیر خدا کی پرستش کا اور ایمان اللہ کے ساتھ پر تو بیشک اُس نے پکڑ لیا مضبوط ذریعہ جس کے لئے ٹوٹنا نہیں ہے اور اللہ سننے والا ہے جانتے والا ۛ

مخالفین اسلام یہ حجت پکڑتے ہیں کہ اس قسم کی نصیحتیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انہی وقت تک تھیں جب تک آپ کے تشریف رکھتے تھے مگر جب آپ نے اپنے اور انصار اہل بیتہ مسلمان ہو کر اور صحابہ اہل انصاف ایک مجمع بن گئے ہو اور آنحضرت کو بہت بڑی توہین ہوئی اور قتل آنحضرت کو بدلہ دینا اور ان کے قتل کرنے کا حکم دیا اگرچہ حضرت محض ہوا دل تو اس کے انہیں تو اس سے جنگی آیتوں کے چکر چکر کیا ہے سورہ نور اور سورہ بقرہ ہجرت کی بعد بدینہ میں آئی ہوئی ہیں جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بخوبی قوت ہو گئی تھی اور انہیں رسول میں حکم ہو رہا تھا کہ ہم صرف حکموں کا پہنچا دینا ہے اور دین میں کچھ زبردستی نہیں ہے۔ پھر یہ کہ آنحضرت نے دین میں ان کے بعد ان نصیحتوں کو بدلہ دینا تھا صریح جھوٹ ہے۔ دوسرے یہ کہ اللہ کے احکام جو بطور اصل اصول کے ماناں ہو پیشہ جگہ کی تبدیلیاں تو تواتر ضعف کی تبدیلی سے تبدیل نہیں ہو سکتے۔ خدا کا حکم یہ جو کہ زبردستی سے کسی کو مسلمان نہیں کیا جاسکتا پس جب آنحضرت کہیں تھے اس وقت بھی کوئی شخص زبردستی سے مسلمان نہیں ہو سکتا اور جب آپ نے دین میں تشریف لائے اس وقت بھی کوئی زبردستی سے مسلمان نہیں ہو سکتا تھا۔ ان جب آپ نے دین میں تشریف لائے تو لڑائی کا حکم ہوا اگر وہ لڑائیاں لوگوں کو جبر زبردستی سے دہشتیاروں کے زور سے مسلمان کرنے کے لئے نہ تھیں بلکہ اس پر ہم کرنے کے لئے تھیں جس کی ہم نیندہ با تفصیل بیان کر چکے ۛ

## آزادی مذہب کی صلح اور معاہدہ کی حالت میں

خدا تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو کافروں سے صلح اور معاہدہ کرنے کی اجازت دی جس کا حاصل یہ ہے کہ کافروں کے مذہب میں کچھ دست درازی نہ کی جائے وہ اپنے مذہب پر رہیں صرف مسلمانوں کو ایذا دیں۔ ان کو انہیں خلیوں اور دشمنوں کی مدد نہ کریں ان معاہدوں پر قائم رہنے کی نہایت تاکید کی اور معاہدہ کرنے والوں سے جو آپ سے معاہدہ پر قائم رہے ہوں ان کے مخالفت فرمائی صلح اور معاہدہ کی اجازت یہی اصل اس مسئلہ کی ہے کہ مذہب کی آزادی میں خلل اٹانے مقصود تھا اور لڑائی کو کسی زبردستی سے دہشتیاروں کے زور سے مسلمانوں کو ناقص و متعطل نہ کرنا مقصود ہی تھا ۛ سورہ نحل میں فرمائی فرمایا، "وَقُواْ اٰیْمٰنَ اللّٰهِ اِذَا عٰهَدْتُمْ وَلَا تَقْضُواْ الْاٰیْمٰنَ بَعْدَ تَوْكِیْدِہَا وَقَدْ جَعَلْتُمْ لَہٗ عَلَیْكُمْ کَیْفًا اِنْ لَّہٗ یُعَلِّمُکُمْ تَفْعَلُوْنَ" یعنی اور پورا کر دو تم عہد اللہ کا

## مُخْزِي الْكَافِرِينَ ۲

## خوار کرنے والا ہے کافروں کو ۲

(یعنی جو عہد کو درمیان میں دیکر عہد کیا ہے) جب تم نے عہد کیا اور نہ توڑو اپنی قسموں کو اُن کے مضبوط کرنے کے بعد اور بیشک تم نے اشد کو کیا ہے اپنا ضامن بیشک اشد جاننا ہے جو کچھ تم کرتے ہو +

خود سورۃ توبہ میں جس میں نہایت خفگی سے لڑائی کا حکم ہے خدا نے فرمایا ہے  
 «الَّذِينَ عَاهَدُوا مَعَنَا وَلَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا وَلَمْ يُطَاهَرُوا عَلَيْهِمْ أَحَدًا  
 فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» یعنی جن مشرکوں سے تم نے  
 عہد کیا ہے پھر انہوں نے اُس کے پورا کرنے میں کچھ کمی نہیں کی اور نہ تمہارے برخلاف کسی  
 کی مدد کی تو پھر تم پورا کرو اُن کے ساتھ اُن کا عہد اُن کی سیادتک بیشک اشد دوست رکھنا ہے  
 پھر ہیزگاروں کو +

پھر اسی سورۃ میں فرمایا «الَّذِينَ عَاهَدُوا مَعَنَا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ فَمَا اسْتَقَامُوا لَهُ  
 فَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ» یعنی جن مشرکوں نے مسجد حرام کے پاس تم سے  
 عہد کیا تھا پھر جب تک کہ وہ تمہارے لئے عہد پر قائم رہیں تو تم بھی اُن کے لئے عہد پر قائم  
 رہو بیشک اشد دوست رکھنا ہے پھر ہیزگاروں کو +  
 اس سے زیادہ معاہدہ کی رعایت کفار اور مشرکین کے ساتھ کیا ہو سکتی ہے مثنیٰ کہ

وَمَا كَانَ لِمَنْ يَظْلِمُ سَوَاءً وَلَا ضَلَالًا  
 وَمَنْ يَظْلِمْ سَوَاءً فَظَرِيقَةٌ مِّنْهُ  
 دِدِيَّةٌ مِّنْهُ إِلَى اللَّهِ كَلَّا لَا يَصْدُقُ  
 قَوْلُكُمْ عَنْ عِدَّتِكُمْ هُوَ مَن يَخْزِي  
 رَقَبَةً مِّنْهُ وَازْكَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ  
 وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ قَدِيَّةٌ مِّنْهُ إِلَى اللَّهِ  
 وَخَوَّعَهُمْ رَقَبَةً مِّنْهُ لِمَنْ يَجِدُ الْيَمِينَ  
 شَرِينَ مَتَابِعِينَ نَوِيَّةً مِنَ اللَّهِ وَكَانَ  
 اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا -  
 (سورۃ النساء آیت ۹۲)

تو قاتل کو صرف غلام ہی کا آنا دکرنا ہوگا۔ اور اگر مقتول  
 ایسی قوم میں کا ہے کہ اُس قوم سے اور مسلمانوں سے معاہدہ ہے تو قاتل کو غلام بھی آنا دکرنا  
 ہوگا اور مقتول کی دیئت اُس کے کنبہ کو بھی دینی ہوگی۔ اس سے زیادہ معاہدہ کی رعایت جنگ  
 حکم خدا تعالیٰ نے دیا ممکن نہیں کیونکہ جو حق خدا تعالیٰ نے ایسی حالت میں مسلمانوں کے لئے  
 مقرر کیا تھا وہی حق اُن کفار اور مشرکین کے لئے بھی قرار دیا ہے جن سے اور مسلمانوں سے

وَاَذَانُ	اور خبر کر دیتا ہے
<p>امن کا معاہدہ ہو گیا ہو +</p> <p>جس لوگوں سے معاہدہ ہوا ہے اگر معلوم ہو کہ وہ دغا بازی کرنا چاہتے ہیں تو معاہدہ          ولما تخافون من قوم خيانة فانبأهم          علی سوا عہد انہ لا یجئکم فیہ          (سورۃ انفال آیت ۶۰) +</p> <p>اُن لوگوں کو کسی طرح نقصان نہ پہنچ سکے یعنی یہ حکم ہے          کہ اس طرح پر معاہدہ توڑا جائے کہ دونوں فریق برابری کی حالت پر ہیں اُس میں کچھ دغا بازی          نہ ہونے پادے کیونکہ اللہ تعالیٰ خیانت کرنے والوں کو دوست نہیں رکھتا +</p> <p>واذا جددتم لشركین استجارکم          فالجرح حق لیم کلہم اللہ شدا بلفظ متا          ذلک باعہم قوم لا یعشون -          (سورۃ توبہ آیت ۹)</p> <p>میں لڑائی کے زمانہ میں اگر کوئی مشرک کا فریاد          لگے تو اُس کو پناہ دینے کا حکم ہے اور صرف پناہ ہی دینے          کا حکم نہیں ہے بلکہ حکم بھی ہے کہ اُس کو اُس کے امن کی          جگہ میں پہنچا دیا جاوے۔ اس سے زیادہ مذہب کی آزادی اور معاہدہ کی احتیاط کیا ہو سکتی          ہے +</p>	<p>اسی بنا پر رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین عرب کے بہت سے قبیلوں کو          قبائل ہیو سے جو مدینہ میں رہتے تھے امن کے معاہدے کئے جو دلیل واضح اس بات کی          ہے کہ مقصود یہ تھا کہ ملک میں لوگ امن سے رہیں مسلمانوں کو ایذا نہ دیں اور خدا کے کلام کو          نہیں۔ کہا قال "حق لیم کلہم اللہ" پھر جس کا دل چاہے ایمان لاوے جس کا دل نہ چاہے          نہ لاوے۔ کہا قال اللہ تعالیٰ "لا الہ الا فی الدین قد تبین الرشید من الغی" وقال فی موضع          آخر "فمن شاء فلیؤمن من شاء فلیکفر" +</p>
<p>لڑائی کے احکام اور اُس حالت میں بھی لڑائی کے احکام</p> <p>سب سے پہلے ہم کو بیان کرنا چاہئے کہ کن لوگوں سے لڑنے کا حکم ہوا ہے اور کس          مقصد سے ہم اس سے پہلے بالتقریح بیان کر چکے ہیں کہ جو لوگ اپنے معاہدوں پر قائم ہیں اور          مسلمانوں سے نہیں لڑتے اور نہ اُن کے دشمنوں کو لڑنے میں مدد دیتے ہیں اُن سے لڑنے          کا حکم نہیں ہے۔ پس لڑائی کا حکم تین قسم کے لوگوں کے ساتھ ہوا ہے +</p> <p>اول۔ اُن لوگوں سے جو مسلمانوں سے لڑائی شروع کریں۔ اللہ تعالیٰ نے سورۃ          وقا تلافی سبیل اللہ الذین          بقرہ میں فرمایا ہے کہ لڑو اللہ کی راہ میں اُن لوگوں سے +</p>	<p>لڑائی کے احکام اور اُس حالت میں بھی لڑائی کے احکام</p>

## مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ

## امثال اور اس کے رسول کی طرف

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْاِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (سورۃ بقرات ۱۸۶)  
 فَاِنْ اِنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ  
 الظَّالِمِينَ (سورۃ بقرات ۱۸۷)  
 فَمَنْ عَدَاكُمْ عَلَيَّ كَمَا عَدَاكُمْ عَلَيْهِ  
 بِمَا جَاءَكُمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ فَقَاتِلُوا اللَّهَ  
 وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ  
 (سورۃ بقرات ۱۹۰)

جو تم سے لڑیں اور زیادتی مت کرو بیشک اللہ دوست  
 نہیں کرتا زیادتی کرنے والوں کو۔ دوسری جگہ فرمایا کہ  
 ”اگر وہ لڑنا موقوف کر دیں تو دست درازی کرنی نہیں  
 چاہئے کیونکہ دست درازی صرف ظالموں پر کرنی ہے“  
 ایک اور جگہ فرمایا کہ ”جو کوئی تم پر زیادتی کرے تو تم بھی  
 اُس پر زیادتی کرو۔ جتنی کہ اُس نے تم پر زیادتی کی ہے  
 اور خدا سے ڈرو اور جان لو اللہ پر ہر گاروں کے ساتھ ہے +

وَأَقْتُلُوا حَيْثُ تَقْتُلُوهُمْ وَادْخُلُوا  
 مِنْ حَيْثُ خَرَجْتُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ  
 مِنَ الْقَتْلِ (سورۃ بقرات ۱۹۱)  
 وَلَا تَقَاتِلُوا عَنِ الْبَيْتِ الْحَرَامِ  
 حَتَّى يَأْتِيَ كُفْرُكُمْ فَإِنْ تَلَوْكُمْ فَاقْتُلُوا  
 كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ -  
 (سورۃ بقرات ۱۹۲)  
 فَاِنْ اِنْتَهَوْا فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ  
 (سورۃ بقرات ۱۹۳)

تھیم زمانہ سے عرب میں یہ دستور چلا آتا تھا کہ حرم کعبہ میں جہال و قتال نہیں کرتے تھے  
 اُس کی نسبت خدا نے فرمایا کہ ”لڑائی کی حالت میں  
 اُن کو جہاں پاؤ (حرم کے اندر یا حرم کے باہر) قتل کرو کیونکہ  
 فساد مچاتا قتل سے بھی زیادہ ہے“ مگر اس حکم میں بھی احتیاط  
 کی اور فرمایا کہ ”تم مسجد حرام کے پاس اُن کو مت مارو جب  
 تک کہ وہ وہاں تم کو نہ ماریں پھر اگر وہ اُن ہی تم کو ماریں تو  
 تم بھی اُن کو مارو یہ ہے بدلہ کافروں کا۔ اس کے بعد فرمایا  
 کہ اگر وہ ”باز رہیں“ یعنی لڑنا موقوف کر دیں ”تو  
 بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان“ یعنی تم بھی اُن کو معاف کرو اور لڑنا موقوف کر دو +

سورہ نحل میں خدا نے فرمایا کہ اگر تم کافروں کے ایذا پہنچانے کا بدلہ لینا چاہتے ہو تو  
 اُسی قدر ایذا کا بدلہ لو جس قدر کہ انہوں نے تم کو ایذا پہنچائی  
 ہے اور اگر تم صبر کرو تو بیشک وہ بہتر ہے صبر کرنے

وَأَعِزِّتُمْ ضُغَائِبَ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
 حَبْرَتُمْ لَخَطِيبٍ لِلصَّابِرِينَ (سورۃ نحل ۱۲۷)

والوں کو +

پھر سورہ حج میں اس سے بھی زیادہ تصریح فرمائی ہے کہ اُن لوگوں کو جسے حکم دیا  
 گیا ہے جن سے کفار کہلاتے ہیں اس لئے کہ کفار مکہ کے  
 باغی تھے سے مسلمان مظلوم ہوئے ہیں انہوں نے مسلمانوں  
 کو بغیر کسی حق کے اُن کے گھروں سے نکال دیا ہے اس لئے  
 کہ وہ کہتے تھے کہ تم اپنا پروردگار اللہ ہے +

أَذِّنْ لِلَّذِينَ يَبَاغِطُونَ بِاللَّيْلِ  
 وَاللَّيْلِ عَلَى نَجْوَاهُمْ لَقَدْ أَخَذَ  
 اللَّهُ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَهْدَ  
 إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنْ بَارِئِهِمْ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
 أَكَا انْ يَقُولُوا مَبَايِكَا اللَّهَ -  
 (سورۃ حج ۳۸ ۳۹)

سورہ نساء میں خدا نے فرمایا ہے کہ کافروں سے لڑو اور اُن کو قتل کرو جہاں پاؤ۔ مگر



## حج اکبر کے دن

## یَوْمَ الْحِجَّةِ الْاَكْبَرِ

سے محفوظ رہنے کے لئے لڑائی کا حکم دیا ہے اور لڑائی میں لڑائی کے موقوف ہو جانے اور امن قائم ہو جانے پر کسی کے مذہب کے کسی قسم کا تعرض مقصود نہیں ہے +  
مخالفین اسلام چند آیتیں اس امر کے ثابت کرنے کو پیش کرتے ہیں قرآن مجید میں عموماً کافروں کے قتل کرنے کا حکم ہے اور نیز بکیر ہتیاروں کے زور سے ان کو مسلمان کرنے کی ہدایت ہے۔ مگر ان کا یہ کتنا محض غلط اور صحیح ہست: حرمی ہے جس کو بالتفصیل ہم بیان کرتے ہیں +

وہ کہتے ہیں کہ سورہ بقرہ اور سورہ نساء میں آیا ہے کہ "وَاَقْتُلُوا هُمُومَ" اس میں صاف حکم ہے کہ کافر جہاں طیس میں ان کو قتل کرو۔ مگر یہ صحیح ان کی غلطی ہے حرم کعبہ میں قتل و قاتل زمانہ جاہلیت سے منع تھا مگر جب قریش مکہ سے لڑائی مٹنی تو خدا نے حکم دیا کہ ان کو جہاں پاؤ یعنی حرم کعبہ میں یا اس کے باہر ان سے لڑو اور ان کو قتل کرو پس اس آیت سے عموماً کافروں کا قتل کرنا کہاں سے نکلتا ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ قرآن مجید سے انہی سے لڑنے کا حکم ہے جو مسلمانوں سے لڑتے ہوں نہ ان سے کہ جو لڑنا نہیں چاہتے +

وہ کہتے ہیں کہ سورہ نساء میں صاف حکم ہے کہ جب تک کافر مکہ سے ہجرت کر کے مدینہ میں چلے آجس ان کو جہاں پاؤ قتل کر دو۔ کافروں کا مدینہ میں ہجرت کر کے آنا اور مسلمان دد والو تکفروا کفار و افکونون ہو جانا برابر ہے۔ پس اس کے صاف معنی یہ ہیں کہ جب تک کافر مسلمان نہ ہو جاویں ان کو جہاں پاؤ مار دو +  
مگر یہ دلیل محض غلط ہے یہ آیت مکہ کے منافقوں کے حق میں ہے جیسا کہ اس آیت کے اوپر بیان کیا ہے۔  
"وَقَاتِلُوا هُمُومَ" فان تولوا فقتلوا  
منہم ولیناصیرا -  
(سورہ نساء آیت ۹۱)

نفاق سے اپنے متین مسلمان کہتے تھے اور مسلمانوں کو تردد تھا کہ ان کے ساتھ لڑائی میں کس طرح کا معاملہ کریں۔ ان کی نسبت خدا نے فرمایا کہ ان کو یہ کہنا کہ ہم مسلمان اور تمہارے طرفدار ہیں ہرگز نہ مانو اگر وہ سچے ہیں تو ہجرت کر کے چلے آجس پھر اگر وہ نہ آجس جو اس بات کا ثبوت ہے کہ وہ جھوٹے اور منافق تھے تو لڑائی میں ان کو جہاں پاؤ حرم کے اندر یا حرم کے باہر مار دو اور قتل کرو پس ہجرت کا حکم کسی ایسے شخص کی نسبت جو مسلمان ہونے کا دعویٰ نہیں کرتا تھا نہیں دیا گیا ہے +



## آلِ اللّٰہِ

## چنگ اٹھ

وہ دلیل لاتے ہیں کہ سورہ نساء کی بعض آیتوں میں مطلقاً کافروں سے لڑنے کا حکم ہے

مگر ہم نہیں سمجھ سکتے کہ ان آیتوں سے ان کا کیا مطلب ثابت ہوتا ہے بلاشبہ ان آیتوں میں اور اہل بیت سی آیتوں میں لڑنے کا حکم ہے مگر لڑا بھی انہی لوگوں سے جاویگا جن سے لڑنے کا حکم ہے اور وہ دہری لوگ ہیں جو مسلمانوں سے نجسوت دین لڑتے ہیں۔ علاوہ اس کے ان آیتوں میں بھی کسی کو بھجرا اور ہتیا روں کے زور سے سمان کرنے کا اشارہ تک نہیں ہے +

اسی قسم کی آیتیں سورہ تحریم اور سورہ فرقان اور سورہ توبہ میں بھی آئی ہیں جن میں کافروں سے لڑنے اور لڑائی میں ان کے قتل کرنا حکم ہے مگر جو لوگوں سے لڑنے کا حکم ہے انہی سے لڑنے کا حکم ان آیتوں میں ہے نہ عموماً ہر ایک کافر یا عام کافروں سے لڑنے کا۔ پس یہ کہنا کہ ان آیتوں میں لڑنے کا حکم ہے اور اس بات کو چھپا لینا اور نہ بیان کرنا کہ کن لوگوں سے مجاہد کفار کے لڑنے کا حکم ہے صریحاً ہت دھری ہے۔ قرآن مجید میں کسی کافر سے بحیثیت کفار اس سے لڑنے کا حکم نہیں ہے صرف تین قسم کے کافروں سے لڑنے کا حکم ہے ایک وہ جو مسلمانوں سے لڑتے ہیں۔ دوسرے وہ جنہوں نے عہد شکنی کی ہو اور مسلمانوں سے لڑنے والوں کے ساتھ جاملے ہوں۔ تیسرے وہ جن کے ہاتھ میں مسلمان عورت و مرد و بچے بطور قیدی کے ہوں اور وہ ان کو ایذا پہنچاتے ہوں ایک قسم کو تو ہم بھی بیان کر رہے ہیں اور باقی قسموں کو بھی عنقریب بیان کریں گے پھر کون شخص یا کوئی قوم مذہب سے منسوب اس قسم کی لڑائی کو ناجب یا ظلم کہہ سکتا ہے اور کیونکہ اس قسم کی لڑائیوں کی نسبت کہا جاسکتا ہے کہ وہ بزور شمشیر اسلام قبول کروانے کے لئے کی گئی تھیں +

اُن چند آیتیں ہیں جن پر بحث کرتا ہم کہ ضرور ہے سورہ بقرہ اور سورہ انفال میں خدا و قاتلہم حتیٰ تلکون فتنۃ ویکون

فلیقاتل فی سبیل اللہ الذین یشرکون  
الحیوة الدنیا بالآخرۃ ومن یقاتل  
فی سبیل اللہ فیتقل او یطلب الموت  
تؤتہ اجر عظیم -

(سورۃ نساء آیت ۷۴)

فقاتل فی سبیل اللہ لا تکلف  
الانفس وحرز للمومنین علی اللہ  
ان ینکث ہاں الذین کفروا واللہ اشد  
بأسا واشد تنکیلاً -

(سورۃ النساء آیت ۸۴)

یا ایہا النبی جاهد الکفار والمنافقین  
واغلظ علیہم ما دام جہنم وئس المصیر -  
(سورۃ تحریم آیت ۸)

فلا تفتح الکافریۃ جاهدہم بجماد  
کبیرا - (سورۃ فرقان آیت ۵۳) +  
قاتلوا الذین لا یؤمنون باللہ ولا  
بالیوم الآخر ولا یحرمون ما حرّم اللہ  
ورسولہ ولا یدینون دین الحق المرسل  
اولئک لکنتم حتیٰ یعطوا الجزیۃ عن یدہم  
صلفون (سورۃ توبہ آیت ۲۹) +  
وقاتلوا المشککین ذلکم ما یقاتلوا کسد

کافۃ (سورۃ توبہ آیت ۳۶) +

یا ایہا الذین امنوا قاتلوا الذین  
یلونکم من الکفار ویجحدوا فیکسد  
غلظۃ (سورۃ توبہ آیت ۱۲۸) +

بیرونی	بے ذمہ ہے
<p>الذین یحییون (سورۃ بقرہ آیت ۱۸۹) +          قُلْ لِلْمُخْلِفينِ مِنَ الْأَعْرَابِ مَا يَنْصِبُونَ          إِلَى قَوْمِهِمْ وَلَا يُمْسِكُونَ شَيْئًا وَلَا يُمْسِكُونَ          أَوْ يَلْمِزُونَ (سورۃ فتح آیت ۲۴) +          وَقَاتِلُوا هَؤُلَاءِ يَكُونُ فِتْنَةً وَيَكُونُ          الدِّينُ كُلُّهُ لَدُنَّ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ          يَعْلَمُ الْغَائِبَاتِ (۳)</p>	<p>اور دین: کل اللہ کے لئے ہو جائے +          اور سورہ فتح میں فرمایا ہے کہ اے پیغمبر تو ان گنوا عربوں          سے جو پیچھے رہ گئے تھے کہ تم ایک سخت لڑنے والی          قوم سے لڑنے کو بلائے جاؤ گے پھر تم ان سے لڑو گے          یا وہ مسلمان ہو جاؤ گے۔ معترض کہہ سکتا ہے کہ ان آیتوں          سے اس بات کا اشارہ نکلتا ہے کہ جب تک کہ فرسلمان</p>
<p>نہ ہو جاویں ان سے لڑے جانا چاہئے۔ اول تو یہ کہنا غلط اس لئے ہے کہ ان لفظوں سے          کہ "وَيَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لَدُنَّ اللَّهِ" کسی طرح یہ مطلب نہیں نکلتا کہ جب تک کہ فرسلمان نہ ہوں ان سے          لڑے ہی جاؤ کیونکہ ان لفظوں کے صرف یہ معنی ہیں کہ "دین خدا کے لئے ہو جائے" یعنی کافروں          کی عزت و امت احکام مذہبی کے سجالانے میں جاتی رہے +</p>	<p>فَاَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ          وَخُذُوا حُمْرَ الْحَنْثَلَةِ وَأَقْبِرُوا فِيهَا          كُلَّ صَبْرٍ طَائِفٍ وَأَقْبِرُوا فِيهَا          وَأَقْبِرُوا فِيهَا سُبُلَهُمْ اللَّهُ غَفُورٌ          رَحِيمٌ (سورۃ توبہ آیت ۵)</p>
<p>سورہ توبہ میں بھی اللہ نے فرمایا ہے کہ مشرکوں کو مارو          جہاں پاؤ اور پکڑو ان کو لوٹ کر لے آؤ اور ان کی گھات          میں بیٹھو۔ پھر اگر وہ توبہ کریں اور نماز پڑھیں اور زکوٰۃ دیں          تو ان کا رستہ چھو دو بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان +</p>	<p>مَعْتَرِضِينَ كَوْنِ اس مقام پر نہایت موقع ہے اگر وہ کہیں نماز ادا کرنے اور زکوٰۃ دینے کو          مشرط کرنا صاف ایسا ہے جیسے کہ اسلام لانے کو شرط کرنا۔ مگر جب اس کی تفریع پر خیال کیا جائے          تو معلوم ہو گا کہ اس شرط کو لڑائی سے کچھ تعلق نہیں ہے بلکہ ان کی آمد و رفت کی روک ٹوک          موقوف ہونے سے تعلق ہے جب تک کہ وہ کافر نہ بن جائیں بلکہ اگر وہ توبہ کر لیں اور زکوٰۃ دیں          تھی کیونکہ ان سے اندیشہ تھا مگر مسلمان ہونے کے بعد وہ اندیشہ نہیں رہا اس لئے فرمایا کہ          "فَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ" ان سب باتوں سے قطع نظر کر کے تم تسلیم کرتے ہیں کہ ان آیتوں میں ان          الفاظ سے مسلمان ہو جانا ہی مقصود ہے تو بھی بخدا سبب موقوفی لڑائی کے اسلام بھی ایک          سبب ہے مگر اس تسلیم کے بھی بجز بزرگ مشیر کافروں کا مسلمان کرنا لازم نہیں آتا +</p>
<p>ہم نے یہ تفصیل اوپر بیان کیا ہے کہ کفار سے لڑائی کا حکم صرف مسلمانوں کے          لئے امن قائم کرنے کا تھا اور وہ امن صرف تین طرح پر قائم ہو سکتا تھا :-          اول جنگ یا بعد جنگ آپس میں صلح ہونے اور امن کا معاہدہ ہونے سے جس کے          کرنے کا خدا نے حکم دیا ہے جہاں فرمایا ہے "فَإِذَا عَاتَلَكُمْ فَلَيْسَ بِكُمْ وَلَا تَقَاتِلُوا لَكُمْ السُّلْمَ"</p>	<p>لئے امن قائم کرنے کا تھا اور وہ امن صرف تین طرح پر قائم ہو سکتا تھا :-          اول جنگ یا بعد جنگ آپس میں صلح ہونے اور امن کا معاہدہ ہونے سے جس کے          کرنے کا خدا نے حکم دیا ہے جہاں فرمایا ہے "فَإِذَا عَاتَلَكُمْ فَلَيْسَ بِكُمْ وَلَا تَقَاتِلُوا لَكُمْ السُّلْمَ"</p>

## شرکوں سے

## مِنَ الْمُشْرِكِينَ

نَسَاجِلَ اللَّهِ لَكُمْ عَلِيمًا ۝ اور خود رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بت سی کافروں  
سے امن کے معاہدے کئے ہیں جن کا ذکر آدھ گیارہ +

دوسرے فتح پانے اور کافروں کا مغلوب ہو کر جزیرہ دینا قبول کرنے سے جس کے  
بعد وہ اپنے دین و مذہب پر بدستور قائم رہتے ہیں جیسے کہ خدا نے فرمایا ہے حَتَّىٰ يَبْطُلَ الْخُتُوبُ  
عَنْ يَدِهِ وَهُمْ صَاغِرُونَ +

تیسرے مسلمان ہو جانے سے پس یہ تینوں صورتیں امن قائم ہونے کی ہیں ان تینوں  
صورتوں میں سے کوئی صورت پیش آوے تو لڑائی قائم نہیں رہنی تھی پس ہر شخص سمجھ سکتا  
ہے کہ لڑائی سے بزورِ شمشیر کافروں کو مسلمان کرنا مقصود نہ تھا بلکہ صرف امن کا قائم کرنا  
مقصود تھا +

دوہم۔ اُن لوگوں سے لڑنے کا حکم ہے جنہوں نے دغا بازی کی ہو اور معاہدوں  
اور تشریحات میں بعد عہدہ  
وَعَصَاؤُا دِينَكَ فَمَا تَلَافَتْهُمُ الْأَمْثِلُ الْكَفْرِ  
أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ -  
(سورۃ توبہ آیت ۱۲) +  
اور اُن کے بعد فرمایا ہے کہ کیوں نہیں لڑتے ایسی  
قوم سے جس نے اپنی قسم توڑ دی اور رسول کو نکالنا چاہا  
اور اُن ہی نے پہل کی +  
(سورۃ توبہ آیت ۱۳) +

اور سورہ انفال میں فرمایا ہے کہ جن لوگوں کے  
شامل تم نے عہد کیا ہے پھر انہوں نے ہر دفعہ پناہ عہد توڑ  
دیا ہے اور پرہیز گاری نہیں کرتے پھر اگر تو اُن کو لڑائی  
میں پاوے تو اُن کو ایسا مار کہ اُن کے پیچھے جو لوگ ہیں  
متفرق ہو جاویں +  
(سورۃ انفال آیت ۵۹) +

پس معاہدہ توڑنے کے بعد اُن سے لڑنا امن قائم رکھنے کے لئے ایسا ہی ضروری ہے  
جیسا کہ معاہدہ کرنا کیونکہ بغیر اس کے نہ امن قائم رہ سکتا ہے اور نہ معاہدہ مگر ایسی حالت میں لڑنا  
اس بات کا ثبوت نہیں ہے کہ اُس سے بزورِ شمشیر اُن کو مسلمان کرنا مقصود ہے اور نہ ایسی لڑائی  
مذہب کے مذہب توہ کے نزدیک بھی ناجائز ہے +

سوم۔ اُن لوگوں سے لڑنے کا حکم ہے جنہوں نے مسلمانوں کو اور اُن کے پیچھاؤ

وَرَسُولُهُ	اور اُس کا رسول
<p>وَمَلِكُمْ تَقَالُوتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالطَّلَاقِ الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الَّتِي لَنَا لَهَا وَإِجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ دِيَارًا وَاجْعَلْ لَنَا لَدُنْكَ نَصِيرًا (سورة توبہ: ۱۰۰)</p> <p>بچانے کے لئے مردوں اور عورتوں اور بچوں میں سے جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو نکال اس شہر سے کہ ظلم کرنے والے ہیں اُس کے لوگ اور کہ ہمارے لئے اپنے پاس سے کوئی دلی اور کہ ہمارے لئے اپنے پاس سے کوئی مددگار بنایا یا انسانیت اور رحم کی بات نہیں ہے کہ چار بے ایمں مسلمانوں مرد اور عورتوں اور بچوں کو کافروں کے ظلم بچایا جاوے اور اُن کی فریاد رسی کے لئے ہتھیار اٹھایا جاوے کون شخص ہے جو اس بڑا فی کو توجہ کے سکتا ہے *</p>	<p>عورتوں کو غلامی میں اور محکمہ میں ال لکھا ہے اس کا ذکر سورہ نساء میں ہے جس کے ہم پر بیان کر چکے ہیں اور ترتیب قائم رکھنے کے لئے اُس آیت کو دوبارہ لکھتے ہیں خدا نے فرمایا کہ اُوکیا ہوا ہے تم کو کہ نہیں لڑتے ہوا شکی راہ میں اور کمزوروں کے بچانے کے لئے مردوں اور عورتوں اور بچوں میں سے جو کہتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار ہم کو نکال اس شہر سے کہ ظلم کرنے والے ہیں اُس کے لوگ اور کہ ہمارے لئے اپنے پاس سے کوئی دلی اور کہ ہمارے لئے اپنے پاس سے کوئی مددگار بنایا یا انسانیت اور رحم کی بات نہیں ہے کہ چار بے ایمں مسلمانوں مرد اور عورتوں اور بچوں کو کافروں کے ظلم بچایا جاوے اور اُن کی فریاد رسی کے لئے ہتھیار اٹھایا جاوے کون شخص ہے جو اس بڑا فی کو توجہ کے سکتا ہے *</p>
<p>اب ہم اُن واقعات کا ذکر کرتے ہیں جو آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں واقع ہوئے تھے اور غزوہ اور سریہ کنام سے مشہور ہیں اور یہ بات دکھاتے ہیں کہ کوئی غزوہ یا سریہ اس مقصد سے نہیں ہوا تھا کہ بکیر بزرگ و شمشیر لوگوں کو مسلمان کیا جائے بلکہ ہر ایک غزوہ یا سریہ کا کوئی سبب انہی اسباب میں سے تھا جن کی تفصیل ہم نے ابھی بیان کی ہے *</p>	<p>اب ہم اُن واقعات کا ذکر کرتے ہیں جو آنحضرت سے اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں واقع ہوئے تھے اور غزوہ اور سریہ کنام سے مشہور ہیں اور یہ بات دکھاتے ہیں کہ کوئی غزوہ یا سریہ اس مقصد سے نہیں ہوا تھا کہ بکیر بزرگ و شمشیر لوگوں کو مسلمان کیا جائے بلکہ ہر ایک غزوہ یا سریہ کا کوئی سبب انہی اسباب میں سے تھا جن کی تفصیل ہم نے ابھی بیان کی ہے *</p>
<p>ہم نے ان غزووں اور سریوں اور اُن کے مقاموں کا حال اُن کتابوں سے جن کا نام اس مقام پر لکھتے ہیں لکھا ہے۔ سیرت ہشامی۔ کامل ابن اثیر جزئی۔ سوانح لدنیہ۔ علاء الدین۔ ابن خلدون مغربی۔ تاریخ اسماعیل الوالفدا۔ مراسد الاطلاع۔ سیرت ابن اسحاق مغازی واقدی۔ مشترک یا قوت حموی۔ فتح البلدان۔ تاریخ فیہی۔ سیرت الحمدیہ لوی کرامت علی سبحانہ البلدان۔ زاد المعاد ابن القیم۔ صحیح بخاری۔ صحیح مسلم *</p> <p>ان کتابوں میں ان الزانیوں کے زمانہ میں اختلاف ہے کوئی واقعہ کسی زانی کا کسی سنہ میں اور کوئی کسی سنہ میں بیان کرتا ہے اور ہم کو کچھ چارہ نہیں ہے بجز اس کے کہ اُن میں سے ایک سلسلہ اختیار کر لیں *</p>	<p>ہم نے ان غزووں اور سریوں اور اُن کے مقاموں کا حال اُن کتابوں سے جن کا نام اس مقام پر لکھتے ہیں لکھا ہے۔ سیرت ہشامی۔ کامل ابن اثیر جزئی۔ سوانح لدنیہ۔ علاء الدین۔ ابن خلدون مغربی۔ تاریخ اسماعیل الوالفدا۔ مراسد الاطلاع۔ سیرت ابن اسحاق مغازی واقدی۔ مشترک یا قوت حموی۔ فتح البلدان۔ تاریخ فیہی۔ سیرت الحمدیہ لوی کرامت علی سبحانہ البلدان۔ زاد المعاد ابن القیم۔ صحیح بخاری۔ صحیح مسلم *</p> <p>ان کتابوں میں ان الزانیوں کے زمانہ میں اختلاف ہے کوئی واقعہ کسی زانی کا کسی سنہ میں اور کوئی کسی سنہ میں بیان کرتا ہے اور ہم کو کچھ چارہ نہیں ہے بجز اس کے کہ اُن میں سے ایک سلسلہ اختیار کر لیں *</p>
<p>ان واقعات کے سنہ بیان کرنے میں محرم سے سال کی تبدیلی نہیں قرار دی گئی ہے بلکہ واقعی زمانہ ہجرت سے برس کا شمار کیا گیا ہے *</p> <p>ان واقعات کا ہم نہایت مختصر طور پر بیان کرینگے اور صرف اُن واقعات کا ذکر</p>	<p>ان واقعات کے سنہ بیان کرنے میں محرم سے سال کی تبدیلی نہیں قرار دی گئی ہے بلکہ واقعی زمانہ ہجرت سے برس کا شمار کیا گیا ہے *</p> <p>ان واقعات کا ہم نہایت مختصر طور پر بیان کرینگے اور صرف اُن واقعات کا ذکر</p>

## فَإِنْ تُبْتِغُوا

پھر اگر توبہ کرو تم

کو نیچے جس سے معلوم ہو کہ ان لڑائیوں کا کیا سبب تھا آیا ان سے بڑوہ شیعہ اسلام قبول کرنا مقصود تھا یا صرف اس کا قیام رہنا اور دشمنوں کے حملوں کو روکنا ؟

ہم نے تمام واقعات کو جن پر سورہین نے سر یہ یا غزوہ کا اطلاق کیا ہے بلا شیعہ اب اس مقام پر ذکر کیا ہے حالانکہ ان میں ایسے بھی واقعات ہیں جو نہ سر یہ تھے نہ غزوہ مگر ہم نے ان کو بھی اس لئے لکھ دیا تاکہ یہ خیال نہ کیا جاوے کہ ہم نے کسی واقعہ کو چھوڑ دیا ہے ؟

## سر یہ سیف البحر رمضان سنہ ہجری

سیف البحر - یعنی ساحل البحر - یہ ایک جگہ بحر فارس کے کنارہ پر بنی زہیر کے تعلق جو سار بن لوی بن غالب کے قبیلہ سے ہیں ؟

اس سر یہ میں کل تیس سوار تھے اور حمزہ بن عبد المطلب بن ہاشم اس کے سردار تھے اور ان کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نشان بھی عنایت کیا تھا۔ جب یہ لوگ سیف البحر میں پہنچے تو ابو جہل بن ہشام کہ دونوں کے تین سوار لئے ہوئے ملا۔ مگر کوئی لڑائی نہیں ہوئی۔ محمد بن عمرو الجہنی بیچ میں پڑا اور لڑائی نہ ہونے دی ؟

ظاہر ہے کہ تیس سواروں کا بھیجنا کسی سے لڑنے یا حملہ کے لئے نہیں ہو سکتا۔ مگر ایسی قلیل جماعت کا خبر رسانی کے لئے اور کہہ کے لوگوں کے ارادہ کی تفتیش کرنے کے لئے جو ایک ضروری امر تھا بھیجنا ممکن ہے چنانچہ وقت بچہ حاصل ہوا اور کہہ کے لوگوں کی آمادگی اور حملہ آوری کی نیت کی خبر ملی ؟

## سر یہ رابع شوال سنہ ہجری - ۲

رابع - ایک میدان ہے درمیان ایوان اور محض کے ؟

اس سر یہ میں ساٹھ یا اسی سوار تھے اور عید اللہ بن الحارث اس کے سردار تھے اور ان کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نشان عنایت کیا تھا۔ جب یہ لوگ شیعہ المرد میں پہنچے تو وہاں قریش کا لشکر سردار علی بن ابی جہل یا کرب بن حفص موجود تھا۔ اسی لشکر میں مقداد بن عمرو حلیف بن زہرہ اور عقبہ بن غزوہ ان حلیف بن نوفل جو دل سے سہمان تھے موجود تھے اور موقع پا کر مسلمانوں کے لشکر میں چلے آئے۔ غالباً اسی سبب سے لڑائی نہیں ہوئی کیونکہ اگر مبنی تو قبائل بنی زہرہ اور بنی نوفل جو مقداد اور عقبہ کے حلیف تھے قریش سے برگشتہ ہو جاتے ؟

## تَوَحُّدٌ لِّكُمْ

تو وہ بہت ہے تمہارے لئے

یہ سریعہ خواہ بقصد دریافت حالات اہل مکہ بھیجا گیا ہو یا مادہ مقابلہ لشکر قریش کے ملکہ  
ملاوری کے طور پر بھیجنا کسی طرح قرآن میں پاسکتا انتہا یہ ہے کہ قریش کے حملہ کے روکنے کے  
لئے جو امن قائم رہنے کے لئے لازمی تھا بھیجا گیا تھا +

## سریعہ خوار و یقعد سنہ ہجری ۳

خوار، حمزہ کے نزدیک ایک مقام ہے جس کا یہ نام ہے +  
اس سریعہ میں اسی آدمی مہاجرین میں سے تھے اور سعید بن ابی وقاص بان کے  
سوار تھے بان کو کہیں کسی دشمن کا پتہ نہیں ملا اور خوار تک جا کر واپس آ گئے۔ اس سبب ظاہر  
کہ یہ لوگ غیر سانی کی غرض سے روانہ ہوئے تھے +

## غزوہ دان یا غزوہ ابواء صفر سنہ ہجری ۴

ودان - فعلان کے وزن پر ایک بستی کہ مدینہ کے درمیان فرع کی طرف حمزہ کے پاس  
تھی ہرشی دہاں سے چھ میل اور ابواء آٹھ میل تھا +  
ابواء - فرع کے متعلقات سے ہے اور وہاں حضرت آمنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی والدہ کی قبر ہے +

خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس سفر میں تشریف لے گئے اور بنی ضرہ بن بکر بن عبد شمس  
بن کنانہ سے جن کا سردار غنشی بن عمرو الضمیری تھا اس بات پر معاہدہ کیا کہ وہ نہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کر چکے نہ قریش کی - یہ معاہدہ کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
واپس تشریف لے آئے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مدینہ والوں کو قریش مکہ کے حملہ کا  
کس قدر خوف تھا +

## غزوہ یواط ربیع الاول سنہ ہجری ۵

یواط - ایک پہاڑ ہے جبینہ کے پہاڑوں میں سے رضوی کے پاس +  
خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر فرمایا اور رضوی کی طرف سے یواط میں ہو کر  
واپس تشریف لے آئے۔ یہ صرف ایک سفر تھا خواہ اس سے مقصد لوگوں میں وعظ کرنا ہو  
یا قریش مکہ کے اردوں کا پتہ لگانا یا دونوں +

وَإِنْ لَّوَكُنْتَ

اور اگر تم سو گز دانی کرو یعنی توبہ سے

## غزوہ سفوان یا بدر اولیٰ سلسلہ ہجری ۶

سفوان - بدر کے پاس جو ایک میدان ہے سفوان اُس کا نام ہے +  
 بدر - ایک چشمہ کا نام ہے جو مکہ اور مدینہ کے درمیان وادی صفراء کے اخذ واقع ہے اور وہاں  
 سے مسند رکنا رہ ایک رات بسے کا رستہ ہے +  
 کرز بن جابر الغفیری نے مدینہ والوں کے مویشی لوٹ لئے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے بذاتِ خاص ان کا تعاقب کیا اور سفوان تک تشریف لیگئے مگر وہ ہاتھ نہ آیا +

## غزوہ ذی العشرہ جمادی الآخر سلسلہ ہجری ۷

ذی العشرہ - ایک جگہ ہے مکہ اور مدینہ کے درمیان بیابان کی طرف اور بعضوں نے کہا ہے  
 کہ وہاں ایک چھوٹا سا قلعہ بھی تھا +  
 خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سفر کیا اور بنی نضیر اور ان کے حلیف بنی عمرو سے اُن کا  
 معاہدہ کر کے واپس تشریف لے آئے - اُس سفر میں ایک رات حضرت علی مرتضیٰ زین پر سوار  
 تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کو جگایا - اور حضرت علی مرتضیٰ کو مٹی میں بھرا ہوا دیکھ کر فرمایا  
 "مالئ یا ابوتراب" اور جب سے حضرت علی مرتضیٰ کا لقب "ابوتراب" ہو گیا +

## سریہ نخلہ حبشہ ہجری ۸

نخلہ جس کو نخلہ محمود بھی کہتے ہیں ایک جگہ ہے مکہ کے پاس میان مکہ و طائف کے درمیان  
 اور انگو ر بہت ہوتے تھے اور وہ پہلی منزل ہے مکہ سے +  
 اس سریہ میں مہاجرین میں سے اسی آدمی تھے اور ان کے شرار عبداللہ بن محمش تھے  
 اور مکہ کے قریب پہنچے گئے تھے جہاں جان جانے کا نہایت اندیشہ تھا اور صرف قریش مکہ کے  
 ارادوں کی خبر لینے کو پہنچے گئے تھے - اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک پرچہ پر لکھ دیا تھا  
 کہ "امض حتی تنزل نخلہ فترصد بها قریشا وقلعہ لئلا من اخبارہم" +  
 جب یہ لوگ نخلہ میں پہنچے اتفاقاً قریش کا ایک قافلہ مال تجارت یہاں پہنچا عجب  
 بن محمش نے اُن پر حملہ کیا اور وہاں عبداللہ کے تیر سے اُس قافلہ میں سے عمرو بن العاص  
 مارا گیا اور عثمان بن عبداللہ اور حکم بن کيسان قید ہو گئے +

تو جان لو

فَاَعْلَمُوْا

جب عبداللہ بن محسن لوٹ کا مال اور قیدیوں کو یکر مدینہ میں آئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے اور فرمایا کہ تم کو لوٹنے کا حکم نہیں دیا گیا تھا اور قیدیوں کو سعد بن ابی وقاص اور عقبہ بن نضل کے واپس لے کر چھوڑ دیا اور عمر بن الخطاب کی دیت یعنی خون بہا اپنے پاس سے ادا کیا +

اس واقعہ سے ثابت ہوتا ہے کہ عربوں کے بچنے سے صرف قریش کے اداؤں کا حال دریافت کرنا مقصود تھا نہ لڑنا اور کسی پر حملہ کرنا +

### غزوہ بدر یکشنبہ ۲؎ ہجری ۹

اس غزوہ کا حال ہم سورہ انفال کی تفسیر میں مفصل لکھ چکے ہیں اور اس میں بتایا ہے کہ یہ غزوہ قریش کے قافلہ کے لوٹنے کے لئے جو شام سے آتا تھا نہیں ہوا تھا بلکہ قریش کعبہ جو لشکر جمع کر کے ارادہ سے نکلے تھے اس کے قتل کرنے کے لئے ہوا تھا۔ لیکن اگر اس مقام پر اسی بات کو تسلیم کر لیں کہ قافلہ ہی کے لوٹنے کو حملہ ہوا تھا تو بھی کچھ الزام نہیں ہو سکتا جس قدر کہ حالات اور پر لکھے گئے ہیں ان سے ظاہر ہوتا ہے کہ قریش مکہ مدینہ والوں کے پورے دشمن تھے اور وہ مدینہ پر حملہ کرنے کے موقع کو دیکھ رہے تھے۔ اور حملہ کر کے مدینہ والوں کے پیشی ہوش چکے تھے پس اگر مدینہ والوں نے اس خیال سے کہ مکہ کے دشمنوں کو زیادہ قوت نہ ہو جاوے ان کے اسباب کو ٹوٹ لینا چاہا تو کیا الزام ہو سکتا ہے دو قوموں میں دشمنی جب علانیہ ہو جاوے جو بمنزلہ ہشتنہار جنگ کہہ سہے اور ہر ایک مادہ جنگ ہو تو ایسے امور کا مرتکب ہونا کسی طرح خلاف اخلاق یا خلاف قدرتی قانون اقوام کے نہیں ہے۔ مگر ہمارا یہ بیان بطریق معمول کے ہے کیونکہ ہم ثابت کر چکے ہیں کہ یہ غزوہ قافلہ کو لوٹنے کے لئے نہ تھا +

### سریہ عمر بن عبدی الخطمی ۲؎ ہجری ۱۰

### سریہ سالم بن عمرو شوال ۲؎ ہجری ۱۱

عجب ہے کہ علامہ قسطلانی نے ان دونوں اقوام کو سریہ کر کے لکھا ہے حالانکہ نہ وہ سریہ تھے نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں میں سے کسی کو کہیں بھیجا تھا۔ عمر بن عبدی نے خود ایک عورت عصماء بنت مروان کو جو جوہر بن الخطمی کی تھی اور اس کی رشتہ دار تھی



اَنۡتَ كُنۡدَ

کہ تم

رات کو مار ڈالا۔ اور سالم بن عمیر نے ایک بڑے یہودی کو مار ڈالا۔ یہ ایک معمولی واقعات ہیں جو دنیا میں ہوتے رہتے ہیں اُن کو اس خیال سے کہ دو کفار مارے گئے سرے میں داخل کرنا محض غلطی ہے بالفرض اگر پہلے واقعہ کی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوئی اور اُس پہنچے موانع نہ تھے کیا جس کے کچھ اسباب ہو گئے تو بھی اُس کو قرار نہیں دیا جاسکتا ہے۔

### سریہ بنی قینقاع شوال سنہ ہجری ۱۲

بنی قینقاع۔ یہودیوں کا ایک قبیلہ تھا جو مدینہ میں رہتے تھے اور ایک بازار اُن کے نام سے موسوم تھا اور سوق بنی قینقاع کہلاتا تھا۔

ان سے بھی امن کا معاہدہ تھا مگر جب بدر کی لڑائی ہوئی تو انہوں نے اظہار بغاوت کیا۔ اسی درمیان میں ایک مسلمان عورت سے جو سوق بنی قینقاع میں ایک کام کو گئی تھی فاطمہ بنتی ہوئی اور اُس کا کپڑا اٹکا کر اُس کا ستر عورت کھول ڈالا اُس پر ایک مسلمان غصہ مچ گیا اور اُس یہودی کو جس نے عورت کو بے ستر کیا تھا مار ڈالا۔ یہودیوں نے اُس مسلمان کو گھیر کر مار ڈالا اس پر پیغمبروں اور مسلمانوں میں نزاع قائم ہو گئی۔

ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب واقعات اُس وقت رونے میں جب آنحضرت بدر کی لڑائی میں مصروف تھے۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لائے تو اُن یہودیوں نے طونہ معاہدہ توڑ دیا اور عداوت پس بھیج دیا۔

اس واقعہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی قینقاع کے محلہ کا محاصرہ کر لیا کیا جب اس محاصرہ میں کسی سے کچھ لڑائی بھی ہوئی ہو۔ لیکن ضرور تھا کہ قبل شمع کرنے لڑائی کے بطور قطع حجت اُن کو دعوت اسلام کی جاوے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو گھیر کر فرمایا کہ تم اسلام قبول کرو ورنہ تمہارا بھی وہی حال ہوگا جو بدر والوں کا ہوا۔ اس پر انہوں نے سخت کلامی سے جواب دیا۔ مگر عبد اللہ بن ابی بن سلول درمیان میں پڑا اور یہ ٹھیکہ کہ یہودی مدینہ سے چلے جاویں چنانچہ عبادہ بن صامت اُن کی حفاظت کو متعین ہوئے اور وہ لوگ امان معاہدہ کا سبب مدینہ سے پہلے گئے اُن کے جتیار لے لئے گئے اور مدینہ میں ضبط کر لی گئیں اور وہ لوگ خیبر میں جا کر آباد ہوئے۔ اب ہر شخص سمجھ سکتا ہے

لے دیکھو تاریخ کامل بن الاثیر۔ جلد ثانی صفحہ ۶۰۰ مطبوعہ مدینہ

لے دیکھو تاریخ کامل بن الاثیر۔ جلد ثانی صفحہ ۶۰۰ مطبوعہ مدینہ

غیر مغفرتی اللہ

عاجز کرنے والے نہیں جو اللہ کے

کر دینے اقدہ آنحضرت کی طرف سے حمد تھا یا بکبر مسلمان کرنا مقصود تھا یا صرف اس کا قائم رکھنا +

### غزوۃ السویق ذالحجہ ۲ سنہ ہجری ۱۳

یعنی جس حملہ میں قریش کو اپنی خوراک کے لئے سٹوپنے ساتھ لائے تھے +  
 ہوسنیان و فہشہ و دوسو سوار یگرارت کو خفیہ مدینہ میں آیا اور سلام بن مشکم یہودی قریش بنی نضیر سے ملا اور مسلمانوں کے حالات کی جاسوسی کر کے چلا گیا۔ مکہ پہنچ کر قریش مکہ کی ایک جماعت مدینہ پر بھیجی اور مدینہ کے ایک محل پر جس کا نام عریض ہے آپڑی اور اُس ذوالحجہ کے باغوں کو جلا دیا اور ایک مسلمان انصاری کو اور ایک مکہ کے رہنے والے اُس کے حلیف کو مار ڈالا +

اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ آدمی لیکر اُن کا تعاقب کیا اور قرقرۃ اللہ تک تشریف لے گئے مگر کوئی ہاتھ نہیں آیا +

### غزوہ قرقرۃ الکدر یا غزوہ بنی سلیم محرم ۲ سنہ ہجری ۱۲

قرقرۃ الکدر۔ ایک چشمہ کا نام ہے جہاں یہودی بنی سلیم رہتے تھے مدینہ سے آٹھ منزل ہے +

بعض اسباب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت تشریف لیا کہ مناسب تھا اور آپ قرقرۃ الکدر تک تشریف لے گئے اور تین دن وہاں مقام فرمایا مگر کسی سے مقابلہ یا لڑائی نہیں ہوئی +

### سریہ محمد بن مسلمہ ربیع الاول ۳ سنہ ہجری ۱۵

کعب بن اشرف ایک یہودی تھا جو کفار قریش کا تھا نگلی تھا اور مسلمانوں کو اور آنحضرت کو اپنا پھنچا تھا اور قریش مکہ کو حملہ کرنے کی ترغیب دیتا تھا۔ اُس کو محمد سلمہ نے چند اپنے ساتھیوں کی مدد سے مار ڈالا +

لے کا لے سٹو، ۵۔ زاد الملوح خود ابو سفیان کی نسبت درختوں کا جھوتا اور انصاری کا قتل کرنا مکمل ہے +

سٹو دقت بدر کے بعد یہ خود مکہ گیا اور قریش کو جنگ پر آمادہ کیا +

مقتولین ہر کے مرثیے کے بعد پیش کو نہایت جوش دایا۔ ۵۔ ل۔ ۵۰ +

## وَبَشِّرِ الَّذِينَ

اور مشرودہ دے ان لوگوں کو جو

واقعہ تو اس قدر ہے اب رہی یہ بات کہ ان لوگوں نے خود مارا یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے ایک ایسا امر ہے جس کا قابل الطینان تصفیہ نہیں ہو سکتا۔ مگر تم تسلیم کرتے ہیں کہ آنحضرت کے حکم سے مارا۔ اور اس بات کا تصفیہ کرایہ کی حالت میں کہ وہ دشمنوں سے سازش رکھتا تھا اور مدینہ پر حملہ کی ترغیب دیتا تھا اس کا قتل کروادینا بلحاظ ان اصولوں کے جو انتظام جنگ اور دشمنوں کے جاسوسوں اور تھاں گجوں سے علاقہ رکھتے ہیں واجب تھا یا تا واجب ان لوگوں کے تصفیہ پر چھوڑتے ہیں جو اصول جنگ کے واقف ہیں +

## غزوہ ذی امریج الاول سنہ ہجری ۱۷

امر۔ اسے مشدود مفتوحہ سے ایک موضع کا نام ہے جو نواح نجد میں واقع ہے +  
یہ صرف ایک سفر تھا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد اور فطمان کی طرف فرمایا تھا اس سفر میں نہ کسی سے مقابلہ ہوا نہ کسی سے لڑائی ہوئی ایک مہینہ تک اس نواح میں آپ نے قیام کیا پھر واپس تشریف لے آئے +

## غزوہ فرع من بحران جمادی الاول سنہ ہجری ۱۷

فرع۔ ایک گاؤں کا نام ہے رہنڈ پہاڑ کے پاس میں سے آٹھ منزل مکہ کی طرف +  
بحران۔ ایک میدان ہے اسی کے پاس +  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بناتہ خاص قریش مکہ کا حال دریافت کرنے کو سفر کیا اور دو مہینہ تک اس نواح میں قیام فرمایا اور پھر مدینہ میں چلے آئے کوئی مجاہد اقصیہ کسی سے نہیں ہوا +

## غزوہ قرودہ۔ جمادی الآخر سنہ ہجری ۱۸

قرودہ۔ ایک چشمہ کا نام ہے جو نجد میں ہے +  
قریش مکہ کی تجارت کا مرکز جن سے ہر وقت اندیشہ جنگ تھا ایک مزدوری تھا انہوں نے قدیم رستہ تجارت کا چھوڑ کر ایک نیا رستہ عراق میں ہو کر مکانا پانا اور اوسنیان بن عرب قافلہ لیکر نکلا اور قرات بن حیان رستہ بتانے والا تھا۔ جب اس کی خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو زید ابن حارثہ کو ان پر بھیجا اس نے قافلہ کو روک دیا اور فرات بن

کافر ہیں

کَفَرُوا

حیاں کو پکڑ دیا جو بعد اس کے مسلمان ہو گیا +  
یہ تمام واقعات ایسے ہیں جو ایک جنگجو دشمن کے مقابلہ میں ہر ایک قوم کو کرنے پڑتے  
ہیں ان واقعات سے اس بات پر استدلال نہیں ہو سکتا کہ یہ لڑائیاں ضرور مسلمان کرنے  
کے لئے تھیں +

## غزوہ احد سوال ۱۹

احد - مدینہ سے کچھ فاصلہ پر جو سرخ پہاڑ ہے اس کا نام ہے +  
ابوسفیان کہ سے تین ہزار لڑنے والوں کے ساتھ لڑنے کو اور مدینہ پر حملہ کرنے کو  
روانہ ہوا جب کہ وہ لوگ مینین میں جو بطن بنجوں میں مدینہ کے مقابل ایک پہاڑ ہے پہنچے تو آنحضرت  
بھی مدینہ سے روانہ ہوئے اصحاب کے پاس تمام کیا - نہایت سخت لڑائی ہوئی مسلمانوں کی  
فتح کامل ہونے کو تھی کہ لوگ ٹوٹنے میں مشغول ہوئے اور فتح کی شکست ہو گئی آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے چار و انت پتھر کے سہرے سے ٹوٹ گئے مشہور ہو گیا کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہو گئے اس پر بہت لوگ بھاگ بھاگے جب معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
ہیں تب سب لوگ ایک محفوظ جگہ میں اکٹھے ہو گئے - دوسرے دن قریش مکہ نے وہاں سے  
کوچ کیا اور مکہ کو چلے گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء کو دفن کیا اور مدینہ  
میں چلے آئے +

## غزوہ حمراء الاسد سوال ۲۰

حمراء الاسد - ایک جگہ ہے مدینہ سے آٹھ میل پر +  
احد سے واپس آنے کے دوسرے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہی لوگوں کو  
ساتھ لیکر جو احد کی لڑائی میں شریک تھے مدینہ سے کوچ کیا اور حمراء الاسد میں پہنچ کر تین دن تک  
مقام کیا اور پھر واپس آ گئے - غالباً اس لئے تھا کہ لوگ یہ نہ خیال کریں کہ احد کے واقعہ کے  
سبب سے مسلمانوں میں اب کچھ قوت باقی نہیں رہی +

## سریہ عبداللہ بن امیس محرم ۲۱

عبداللہ بن امیس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات سنی کہ سفیان بن خالد نے

## بَعْدَ آيَةِ الْيُسُفِ ۳

## دکھ دیجئے والے غلبہ کا

عربِ اُدی خذ میں کچھ لوگ آنحضرت سے لڑنے کے لئے جمع کئے ہیں یہ منکر وہ مدینہ سے قائب ہو گیا اور سفیان کے پاس پہنچا اُس نے پوچھا کہ تو کون ہے اُس نے کہا کہ میں بنی خزاعہ کا ایک شخص ہوں میں نے سنا ہے کہ تم نے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے لڑنے کو لوگ جمع کئے ہیں میں بھی تمہارے ساتھ ہوا چاہتا ہوں اُس نے کہا اچھا آؤ۔ عبد اللہ بن ابی اسحاق قحڑی دُور اُس کے ساتھ چلے اور اُس کو دھوکا دیکر یار ڈالا اور اس کا سرکٹ کر آنحضرت پاس لے آئے مگر کسی کتاب میں یہ بات نہیں لکھی ہے کہ آنحضرت نے اُس کو ایسا کرنے کو کہا تھا +

## سیرۃ قطن یا سریرہ ابی سلمہ محرم سنہ ہجری ۲۱

قطن - ایک پہاڑ کا نام ہے جو قید کی طرف واقع ہے اور قید ایک پانی کا چشمہ ہے بنی عمرو بن کلاب کے متعلق ابی سلمہ ڈیڑھ سو آدمی لیکر جس میں مہاجرین اور انصار دونوں شامل تھے طلحہ اور سلمہ پسرانِ خویندہ کی تلاش میں نکھے اور قطن پہاڑ تک تلاش کی مگر ان میں سے کوئی دستیاب نہیں ہوا اور نہ کسی سے کچھ لڑائی ہوئی +

## سیرۃ الرجیع صفر سنہ ہجری ۲۳

رجیع ایک چشمہ کا نام ہے جو حجاز کے کنارہ پر قوم بنی نضیل سے متعلق ہے + چند لوگ قوم عضل اور قوم قازمی کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے اور کہا کہ ہم لوگوں میں اسلام پھیل گیا ہے آپ کچھ لوگ مذہب کے مسائل سننے کو ساتھ کر دیجئے آپ نے چھ آدمی ساتھ کر دیئے جب رجیع میں پہنچے تو انہوں نے دغا بازی کی اور چھوٹوں آدمیوں کو تمہاروں سے گھیر لیا۔ اخیر کو یہ کہا کہ اگر تم قریش مکہ کے قبضہ میں جانا قبول کرو تو ہم تم کو مارنے کے نہیں قریش نے ہمارے آدمی قید کر لئے ہیں اُن کے بدلے تم کو دیکر اپنے آدمی چھوڑا لا۔ینگے۔ اُن چھ میں سے مرثد ابن مرثد اور خالد بن البکر و عاصم بن ثنابت نے نہ مانا اور نہایت جادری سے وہیں لوہ کر شہید ہو گئے اخیر کو عاصم بھی لڑنے پر تیار ہوا اور لوگوں نے تھروں سے مار کر اُن کو بھی شہید کیا باقی دو شخصوں کو مکہ میں لیجا کر قریش کے ہاتھ بیچا لا قریش نے اُن کے ہاتھ پاؤں بانٹے اور اُن کو شہید کیا +

## سیرۃ معویہ صفر سنہ ہجری ۲۷

معویہ - یہ ایک کنواں ہے درمیانِ بنی عامر اور مروہ بنی سلیم کے +

إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ  
ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوا كَيْفَ لَوْ كَدَّ  
يُطَاهِرُوا عَلَيْكُمْ أَحَدًا فَأَتَيْنُوا  
إِلَيْهِمْ عَهْدًا مِمَّا إِلَىٰ مُدَّةٍ مِّنَ  
الَّذِي يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿۳﴾

مردہ لوگ جن سے تم نے عہد یا تہ حملہ نہیں کیا  
پھر انہوں نے کبھی نہیں کی تم سے جس کے پاؤں کرنے  
میں کچھ بھی اور نہ مدد دی تمہارے بر خلاف کسی  
پھر تم پورا کرو ان سے ان کا عہد ان کی عیادت تک  
یہ ایک اللہ دوست رکھتا ہے ہر مہنگاروں کی ﴿۳﴾

ابو براء عامر بن مالک اگرچہ مسلمان نہیں ہوا تھا مگر مذہب اسلام کو ناپسند بھی نہیں کرتا  
تھا اُس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اگر آپ کچھ لوگ اسلام کا وعظ کرنے کو نجد کی  
طرف بھیجیں تو غالباً اُس طرف کے لوگ اسلام قبول کر لیں گے۔ حضرت نے فرمایا کہ اہل نجد سے  
اندیشہ تھا ابو براء نے کہا کہ وہ ہماری حمایت میں ہیں۔ آنحضرت نے چالیس شخص جو قرآن  
کے قاری تھے اور دن رات قرآن پڑھنا ان کا کام تھا ساتھ کر دئے۔ یہ یہ سونے پر یہ لوگ غیر  
اور حرام بن مکان کے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خط جو عامر بن طفیل نجد والے کے نام  
کا تھا بھیجا اُس نے عامر کو قتل کر ڈالا اور بہت بڑی جماعت سے یہ سونے پر چڑھ آیا اور سب  
مسلمانوں کو گھیر کر مار ڈالا صرف ایک شخص مردوں میں بڑا ہوا بچ گیا \*

### غزوہ بنی نضیر سبب الاول سنہ ہجری ۲۵

بنی نضیر یہودیوں کے ایک قبیلہ کا نام ہے \*  
عمر بن امیہ انصاری مدینہ کو آتا تھا راستہ میں دو شخص قبیلہ بنی عامر سے ملے جن قبیلہ  
سے کہ آنحضرت سے عہد تھا عمر بن امیہ نے ان دونوں کو سوتے میں مار ڈالا جب آنحضرت  
کو خبر ملی تو آپ نے فرمایا کہ میں اُن دونوں کی دیت دوں گا۔ آنحضرت نے اُن دونوں کی  
دیت کے لئے بنی نضیر سے بھی مدد چاہی کیونکہ بنی نضیر اور آنحضرت کے درمیان میں بھی  
معاہدہ تھا اور بنی نضیر اور بنی عامر آپس میں حلیف تھے۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبیلہ  
بنی نضیر میں دیت کے پورا کرنے میں مدد کے مانگنے کو گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک  
دیوار کے تنکے جابھیٹے۔ بنی نضیر نے آپس میں مشورہ کیا کہ ایسے وقت میں آنحضرت کو مار  
ڈالا جائے اور یہ تجویز کی کہ دیوار پر چڑھ کر ایک پڑا پتھر اُن پر ڈال دیا جائے اور عمر بن خطاب  
اس کام کے لئے مقرر ہوا۔ اتنے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وہاں سے اُٹھ کھڑے ہوئے  
اور مدینہ میں چلے آئے۔ جب کہ یہ دغا بازی بنی نضیر کی محقق ہو گئی تو آنحضرت نے اُن پر  
جزعائی کی وہ قلعہ بند ہو گئے اور آنحضرت نے اُن کا محاصرہ کر لیا اور یہ بات ٹھہری کہ وہ لوگ

پھر حبیب بن ماریس امن کے مینے تو اس کو  
مشرکوں کو جہاں امن کو پاؤ اور امن کو پکڑو  
اور امن کو گھیرو

فَاِذَا تَلَمَّحْنَا لَآكُمُ الْحَزْمُ فَاَقْتُلُوا  
الْمُشْرِكِيْنَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ  
وَاَخْضِرُوا خُضْرَہُمْ

مدینہ سے چلے جائیں اور امن کے کاؤٹ سوائے ہتھیاروں کے ہیں قدر مال اسباب  
انہما سکیں لیجا دیں۔ چنانچہ انہوں نے پھر سواؤنٹوں پر اپنا اسباب لاوا اور اپنے مکاتوں  
کو خود توڑ دیا اور شہر میں باکر آباد ہو گئے +

### غزوہ بدر موعودہ یا غزوہ بدر الاخری فی قعدہ سنہ ہجری ۲۶

ابوسفیان نے وعدہ کیا تھا کہ میں تم سے پھر لڑوں گا اس وعدہ پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے مدینہ سے کوچ کیا اور بدر میں پہنچ کر مقام فرمایا۔ ابوسفیان بھی مکہ سے نکلا ظہران یا عسفان  
تک آیا مگر آگے نہیں بڑھا اور کہا کہ یہاں قحط کا ہے اس میں لڑنا مناسب نہیں اور  
سب لوگوں کو لیکر مکہ کو واپس چلا گیا +

### غزوہ ذات الرقاع محرم سنہ ہجری ۲۷

ذات الرقاع۔ اس غزوہ کا یا تو اس لئے نام ہوا کہ مسلمانوں نے اپنے مجتہدوں  
میں جو پھٹ گئے تھے پیوند رکھائے تھے اور بعض کا قول ہے کہ جہاں مسلمانوں کا شکر خیر تھا وہاں  
ایک رخت تھا جس کا نام ذات الرقاع تھا +  
بنی محارب اور بنی ثعلبہ نے جو قبیلہ غطفان سے تھے لڑائی کے لئے کچھ لوگ جمع کئے تھے  
ان کے مقابلہ کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوچ کیا تھا۔ جب آپ غطفان میں پہنچے تو  
ایک بہت بڑا گروہ دشمنوں کا نظر آیا۔ دونوں طرف کئے لوگ رٹنے کے ارادہ سے آگے بڑھے  
مگر لڑائی نہیں ہوئی اور ہر ایک گروہ واپس چلا گیا +

### غزوہ دومتہ الجندل ربیع الاول سنہ ۲۸

دومتہ الجندل۔ ایک قلعہ کا نام ہے جو مدینہ اور دمشق کے بیچ میں ہے اور اس کے  
قریب ایک پانی کا چشمہ ہے +

اس بات کا خیال ہونے پر کہ یہاں کے لوگوں نے بھی لڑائی کے لئے کچھ لوگ جمع کئے  
ہیں اس طرف کوچ کیا مگر اثنائے ماہ میں سے واپس تشریف لے آئے غائبانہ اس لئے کہ اس

وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَخُذُوا زِينَتَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝  
اور پیشواؤں کے لئے ہر گھات کی جگہ میں۔ پھر اگر وہ توبہ کریں اور تقاریر کریں نماز کو اور دین کو تو پھر خدا ان کا رستہ۔ بیشک اللہ بخشنے والا ہے مہربان ۝

خسب الکی صحت نہ پانی گئی ہوگی +

## غزوہ بنی المصطلق یا غزوہ ربیع شعبان سنہ ہجری ۲۹

بنی المصطلق۔ عرب کے ایک قبیلہ کا نام ہے +  
ربیع۔ ایک چتر کا نام ہے جو قدیم کی طرف واقع ہے +  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی کہ حارث بن ابی ضرار نے لڑائی کے ارادہ رکھنے والوں کو جمع کیا ہے۔ آنحضرت نے ان کے مقابلہ کے لئے کوچ کیا اور ربیع کے مقام پر دونوں لشکروں کا مقابلہ ہوا اور لڑائی ہوئی اور بنی المصطلق کو شکست ہوئی اور ان کی عورتیں اور بچے سب قید ہو گئے۔ اس وقت یہ آیت حریت "فاما منا بعد واما فداک" نازل نہیں ہوئی تھی +

## غزوہ خندق ذیقعدہ سنہ ہجری ۵

بنی نضیر کے یہودی جو جلا وطن کئے گئے تھے ان میں چند ہزار اور بنی وائل کے چند ہزار مکہ میں قریش کے پاس گئے ان کو مدینہ پر حملہ کرنے کو آمادہ کیا اور روپیہ اور سامان اور ہر طرح سے مدد دینے کا وعدہ کیا۔ قریش کا اس پر راضی ہوئے اور ایوسفیان کو سردار قرار دیا اور لوگوں کو جمع کیا اور قبیلہ غطفان میں پہنچے اور اس قبیلہ میں سے بھی لوگ ساتھ ہوئے اور دس ہزار آدمیوں کا لشکر لیکر مدینہ پر حملہ کرنے کو روانہ ہوئے +

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خبر کو سکر مدینہ سے باہر جا کر لڑنا مناسب سمجھا اور مدینہ کے گرد خندق کھود کر مورچہ بندی کی یہودی بنی قرظہ جن سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کا معاہدہ تھا انہوں نے بھی اپنا معاہدہ توڑ دیا اور دشمنوں سے مل گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے پاس لوگوں کو بھیجا اور معاہدہ یاد دلایا مگر غلامیہ مخالفت کی +  
اس واقعہ سے اور بنی قرظہ کے دشمنوں کے مل جانے سے مدینہ والوں پر نہایت سخت وقت تھا لہذا ایک شخص کے ہتھکنے کی بھی توقع نہ تھی غرض کہ یہ تمام لشکر مدینہ پر آپہنچا اور مدینہ کا محاصرہ کر لیا۔ ایک مہینہ تک محاصرہ رہا اور لڑائیاں ہوتی رہیں خصوصاً بھی خوب دل توڑ کر دشمنوں کے حملہ کو دفع کرتے تھے آخر کار دشمن غالب نہ سکا اور محاصرہ اٹھا کر



وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ  
فَاجْزِهِ حَتَّى يَسْتَمِعَ كَلِمَاتِ اللَّهِ ثُمَّ  
أَبْلِغْهُ مَتْنَهُ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ  
فَقُّ مَرَكَا يَعْلَمُونَ ۚ ①

اور اگر کوئی مشرکوں میں سے تجھ سے پناہ مانگے  
تو اس کو پناہ دے تاکہ سنے کلام اللہ کا اور اس کی  
پنپنا دے اس کے ان کی جگہ میں یہ اس لئے کہ وہ  
ایک قوم ہیں کہ نہیں جانتے ①

نہایت ناکامی کے ساتھ واپس چھو گیا +

### غزوہ عبداللہ بن عتیک فی عقد و شہنہ ہجری ۳۱

جس زمانہ میں مدینہ پر چڑھائی کرنے کو تمام قومیں جمع ہو رہی تھیں اور آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم مدینہ کے گرد خندق کھودنے میں مصروف تھے اسی زمانہ میں مانع بن عبد اللہ جس کو  
سلام ابن ابی الحقیق کہتے تھے ایک مدیہ بنی قریظہ سے مدینہ پر حملہ کرنے کے لئے قوموں کے جمع  
کرنے میں بہت کوشش کر رہا تھا۔ عبداللہ بن عتیک اور عبداللہ بن انیس اور ابوقتاہ اور  
اسود بن خزاعی اور مسعود بن سنان وغیرہ کو گئے جہاں وہ رہتا تھا اور کسی طرح رات کو اس کی خواجگاہ  
میں چلے گئے اور اس کو مار ڈالا +

مواہب لدنیہ میں لکھا ہے کہ پیغمبر خدا نے اُن کو اس بدیہی رستہ کے قتل کو بھیجا تھا  
شاید ایسا ہوا ہو مگر ہم اس لئے شبہ میں ہیں کہ ایشیائی مونیوں کی عادت ہے کہ خواہ مخواہ  
ہر چیز کو پیغمبر سے منسوب کر دیتے ہیں علاوہ اس کے یہ تو ایسی عجیب باتوں کے ساتھ ملا کر  
لکھا ہے کہ وہی باتیں اُس کے سچ ہونے پر شبہ ڈالتی ہیں نہایت شبہ ہے کہ یہ واقعہ  
ہو بھی یا نہیں مگر ہم کو مناسب ہے کہ جو طرف ضعیف ہے اسی کو اختیار کریں پس تسلیم کرتے  
ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے وہ گئے اور انہوں نے اُس بدیہی کو جو قوموں  
کو مدینہ پر حملہ کرنے کو جمع کر رہا تھا مار ڈالا۔ مگر اس واقعہ سے ہمارے اس دعوے میں کچھ تلوار  
کے زور سے اسلام قبلو انا ان لایمیں سے تصدیق نہ تھا کچھ ضلع واقع نہیں ہوتا +

### غزوہ بنی قریظہ فی کعبہ شہنہ ہجری ۳۲

بنی قریظہ - ایک قبیلہ یہود کا تھا جو مدینہ میں رہتا تھا اُن سے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
دو مہینوں بنی قریظہ کا عہدہ تھا  
رجل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم زکا علیہا  
علیہا انا المشرکین بالسلام (یوم بدہ)  
وقالوا نیتنا عہدہ ہم فکلتوا وکلتوا علیہ  
سے اس کا معاہدہ تھا مگر حبشہ کی لڑائی ہوئی تو بنی قریظہ  
نے معاہدہ توڑا اور دشمنوں کو بتیا رہنے سے مدد کی -  
جب اُن سے مواخذہ ہوا تو کہا ہم جہول گئے اور ہم سے

كَيْفَ يَكُونُ لِلشَّارِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ  
اللّٰهِ وَعِنْدَ رَسُوْلِهِ اِلَّا الَّذِيْنَ بَيْنَ  
عَا هَذَا ثُمَّ عِنْدَ الْمُتَّحِدِ الْمُتَّحِدِ  
فَمَا اسْتَقَامُوا لَكَ فَتَحْتُمْوَا لَهُمْ  
اِنَّ اللّٰهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِيْنَ ۝

کیونکر ہر شریک کے لئے عہد مل سکے نزدیک اور اس کے  
رسول کے نزدیک بھلا ان کے جس نے عہد کیا تھا  
مسجد حرام (یعنی کعبہ) کے پاس ہر جگہ تک وہ قائم ہیں  
دلہنے ہدیہ پر ہونے کے لئے تو تم بھی قائم ہو دلہنے ہدیہ پر  
ان کے لئے بیشک شدت کھائی رہی ہو مگر وہ مکر ۝

یوم المختار (بیضاوی و کہیں خطا ہوئی معاف کیجئے اُس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے دو بارہ اُن سے معاہدہ کیا۔ اس کو بھی اُنہوں نے توڑ دیا اور خندق کی لڑائی میں دشمنوں  
سے جاملے۔ دشمنوں نے مدینہ پر حملہ کیا تھا اور مدینہ کے گرد خندق کھودی گئی تھی اور بنی قریظہ  
مدینہ میں رہتے تھے یہیں خاص شہر کے سہنے والوں کا محاصرہ کی حالت میں یہو ناسخت واقع تھا  
کہ ایک مسلمان کو بھی زندہ نہ بچنے کی توقع نہ رہی ہوگی ۝

جب دشمنوں نے مدینہ کا محاصرہ اٹھا لیا اور وہاں پہلے گئے اُس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
بنی قریظہ کو اُن کی بغاوت اور عہد شکنی کی سزا دینی چاہی اور بنی قریظہ جہاں رہتے تھے اُن کا محاصرہ  
کر لیا۔ پچیس دن تک محاصرہ رہا اسی درمیان میں اُنہوں نے کعب بن اسد سے جو اُن کا سردار  
تھا صلح کی کہ کیا کرنا چاہئے اُس نے صلح دی کہ تین کاموں میں سے ایک اختیار کرو۔ یا ہم سب  
اسلام قبول کر لیں۔ یا خود اپنی آل اولاد اور عورتوں کو قتل کر کے عہد (صلی اللہ علیہ وسلم) سے لڑ کر  
مراویں۔ یا آج ہی کہ بہت کا دن ہے اُن پر حملہ کر دیں کیونکہ آج کے دن غافل ہو گئے اور سمجھتے  
ہو گئے کہ بہت کدن یہودی نہیں لڑنے کے گرد وہ ان تینوں باتوں میں سے کسی پر راضی نہ ہونے ۝  
اب وہ صلح کی طرف متوجہ ہوئے اُس کا یہ جواب تھا کہ بلا کسی شرط کے وہ اپنے تئیں سپرد کریں  
اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم جو چاہیں گے وہ اُن کی نسبت حکم دیں گے۔ تب اُنہوں نے درخواست کی کہ  
تھوڑی دیر کے لئے ابولہبہ کو جو اُس قوم سے تھا جو بنی قریظہ کے حلیف تھے ہمارے پاس بھیج دیا جاوے  
وہ گئے اور تمام لوگوں نے اُن سے پوچھا کہ ہم پیغمبر کے حکم پر اپنے تئیں سپرد کر دینا قبول کر لیں  
یا نہیں۔ اُنہوں نے جواب دیا کہ ہاں مگر اپنی گردن پر ہاتھ پھیرا جس سے یہ اشارہ تھا کہ سب قتل  
نہیں ہوں گے۔ تب اُنہوں نے مہیا کہ تفسیر کشاف میں لکھا  
نہیں ہوں گے۔ تب اُنہوں نے مہیا کہ تفسیر کشاف میں لکھا  
ہے اس بات پر اپنے تئیں سپرد کرنے سے کہ آنحضرت  
جو چاہیں گے اُن کی نسبت حکم دیں گے لکھا گیا ۝

ابولہبہ خوب جانتے تھے کہ بنی قریظہ دو دفعہ اپنا عہد

(تفسیر کشاف صفحہ ۷۱۳۰) ۝

توڑ چکے تھے اُن کا کوئی معاہدہ آئندہ کے لئے کریں قابل اعتبار نہ ہوگا لہذا اگر وہ اسلام قبول کرنے

كَيْفَ وَإِنْ يَظْهَرْ عَلَيْكُمْ  
لَا يَزِيدُكُمْ إِلَّا وَفَاةً  
يُزْضُونَكُمْ بِأَفْوَهِهِمْ  
وَتَابِي قُلُوبُهُمْ وَأَكْثَرُهُمْ  
فَاسِقُونَ ﴿٨﴾

کیونکر ارہکتے ہیں ایسے لوگوں کے صدمہ اور اگر وہ غالب  
محل تم پر تو نہایت کریں تم میں قراجمندی کی آؤ  
نہ صدمہ۔ تم کو خوش کرتے ہیں اپنے منہوں سے  
اور انکار کرتے ہیں ان کے دل اور ان میں اکثر  
فاسق ہیں ﴿۸﴾

پر راضی ہوں تو بھی اُس پر یقین نہیں ہوگا اور وہ منافق سمجھے جاویں گے جن کی نسبت جہنم علیہ  
کوئی دشمنی کرچکے ہوں وہی حکم ہے جو ان لوگوں کی نسبت ہے جو علیہ کافر ہیں۔ علاوہ اس کے  
ابو بکر کو معلوم تھا کہ وہ بغاوت کی سزا کے مستحق ہیں اگر ان کی جگہ کوئی مسلمان قوم ہوتی تو وہ  
بھی بغاوت کی سزا سے بچ نہیں سکتی تھی۔ اسی سبب سے انہوں نے اشارہ کیا کہ سب قتل  
کئے جاویں گے +

اس پر بنی اوس جو بنی قریظہ کے حلیف تھے در بیان میں پہلے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
سے کہا کہ جس طرح آپ نے یہود بنی قینقاع سے جو بنی خزرج کے حلیف تھے معاملہ کیا وہی ان کے ساتھ  
بھی کیجئے اُس پر آنحضرت نے کہا کہ کیا تم اس بات پر راضی نہیں ہو کہ ہماری قوم میں کا ایک شخص  
یعنی سعد بن معاذ جو حکم دے وہ منظور کیا جائے۔ بنی لوس اور بنی قریظہ دونوں اس پر راضی  
ہو گئے اور بنو قریظہ نے اپنے تئیں سپرد کر دیا +

بعض کتابوں میں لکھا ہے کہ بنی قریظہ نے اول اپنے تئیں اسی بات پر سپرد کر دیا تھا کہ بنی قریظہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ان کی نسبت جو چاہیں حکم دیں اور بعد کو سعد بن معاذ حکم قرار دے گئے تھے مگر یہ  
قول صحیح نہیں ہے۔ بخاری میں جو سب سے زیادہ معتبر کتاب  
ہے ابن سعد رضی سے دو روایتیں متقول ہیں اور ان میں  
اور بخاری میں صاف بیان ہے کہ بنی قریظہ نے اس بات  
پر اپنے تئیں سپرد کیا تھا کہ سعد بن معاذ جو ان کی نسبت حکم  
دیں وہ کیا جائے +

قَالَ لَمَّا تَوَلَّيْتُ بَنُو قَرْيَظَةَ عَلَى حَكْمَةٍ مِنْهُمْ  
ابن سعد بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وكان قريظانته فجارا الى حمار فنادوا قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قوموا الى سيدكم  
فجاؤا فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال لمران هو الامر مني على حكمك قال  
فاني احكم ان تقتل لقتلتك وان نسيت  
الضمير قال لقد حكمت فيهم بحكم الله  
بخاری

غزوہ بدر میں معاذ بن جبل نے گئے اور انہوں نے یہ حکم  
دیا کہ لڑنے والوں کو قتل کر دیا جائے اور ان کی عورتیں اور  
بچے قید کر لئے جائیں اور ان کا مال تقسیم کر دیا جائے مگر بخاری  
کی حدیث میں عورتوں اور مال کی تقسیم کا ذکر نہیں ہے۔  
بہر حال اس حکم کی تعمیل سونی تمام عورتیں اور بچے اور لڑکے

نزل اهل قريظة على حكم سعد بن معاذ  
فارس النبي صلى الله عليه وسلم الى سعد  
فاني حمار فنادوا من المسجد فنادوا  
قوموا الى سيدكم واذ خیركم هو الامر

إِشْرَکًا بِآیَاتِ اللَّهِ تَمَنَّا قَلِیْلًا  
فَصَدَّقْنَا عَنْ سَبِیلِهِ الْقَهْمُ سَاءَ  
مَا کَانُوا یَعْمَلُونَ ①

لیتے ہیں اللہ کی نشانیوں کے بدلے مول تھا  
پھر دہکتے ہیں اُس کے رستہ سے جھک کر بڑا  
بے چارہ سمجھو کرتے ہیں ①

قرینۃ علی حکم قال القس بنم تلتهم  
وتسیر بریہ قال قضیت حکم اللہ اقل  
بحکم المثل (بخاری) +

قال ابن مشاء حدثت عن ثوبان عن  
ابن العلاء عن علی بن ابی طالب صحیح  
وہو کما مر فی قرینۃ وکتبۃ الایمان  
مقتداً مولا بنی و قال واللہ لا ذوق  
ما فی حمرۃ ولا یفحق حصنہم فقلوا  
یا محمد تنزل علیک بعد ہذا و صفحہ ۳۴۹

جن کی ذرا سی مچھ نہیں نکلی تھی قتل سے محفوظ ہے اور حکم  
مرد و بجز تین شخصوں کے جسکی نسبت ثابت ہوا تھا کہ اس بغاوت  
میں شریک نہ تھے قتل کئے گئے۔ ایک عورت جس کا نام تہانہ تھا  
اور جس نے علاء بن سویہ بن اصامت کو مار ڈالا تھا بلکہ تمام  
کے ماری گئی تھیں عورتیں اور بچے قتل سے بچے تھے وہ لونڈی  
غلام بنائے گئے اور تمام باندہ و بنی قرینہ کی ضبط ہو کر تقسیم  
کی گئی مگر یہ یاد رہے کہ اُس وقت تک آیت حریت جس میں  
اُن لوگوں کے قتل کو جواز فی میں قید ہو جاویں اور اُن کے لونڈی اور غلام بنانے کا امتناع ہے  
نازل نہیں ہوئی تھی۔ لہذا اُن لوگوں کو بطور قیدی یاں جنگ سزائیں دی گئی تھیں بلکہ باغیوں کے  
لئے جو سزا ہونی چاہیے وہ دی گئی تھی +

مقتولین کی تعداد میں نہایت مبالغہ معلوم ہوتا ہے۔ بعضوں نے کہا ہے کہ چار سو تھے۔  
اور بعضوں نے کہا چھ سو اور بعضوں نے کہا سات سو اور بعضوں نے کہا آٹھ سو اور بعضوں نے کہا  
نوسو۔ مگر گھمٹا اُس آبادی کے جو اُن زمانہ میں مدینہ میں تھی یقین نہیں ہو سکتا کہ چار سو آدمی بھی  
رہنے والے بنی قرینہ کے محل میں ہوں +

اس میں کچھ شبہ نہیں کہ اگر اقد نہایت خوفناک تھا۔ مگر نہ سازمانہ ہے اور کون سی قوم ہے  
جس کے ماتھے سے باغیوں کی نسبت اس سے بھی سخت سزائیں نہ دی گئی ہوں۔ جن لوگوں نے  
بغاوت کی تیر نہیں پڑھی ہیں۔ اپنی آنکھوں سے اس انیسویں صدی عیسوی میں بھی جو  
سولیزیشن کا زمانہ کہلاتا ہے یا اُس سے تھوڑے زمانہ پہلے بغاوت کے واقعات دیکھے ہیں  
اُن کی آنکھوں میں کئی سو آدمیوں کا بھرم بغاوت قتل ہونا کوئی نرا واقعہ معلوم نہ ہوگا۔ یہی بات  
کہ اس قسم کی لڑائیوں اور ایسی خونریزی کو حضرت موسیٰ نے اپنے زمانہ میں اور محمد رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے زمانہ میں کیوں جائز رکھا۔ اور شریعت یحییٰ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام  
کے کیوں نہ اپنی جان ہی اُس کی نسبت ہم اخیر کو بحث کر چکے۔ اس مقام پر ہم کو صرف یہ بات کھلنی  
پڑے کہ جو لڑائیاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہوئیں۔ اس بنا پر نہ تھیں کہ لوگوں کو

صلی اللہ علیہ وسلم ۳۰۔ مگر اُن میں یہ اور عورت کا قتل ہونا لکھا ہے جو کا تھوڑا بہت ہی تھا +

لَا يَرْجُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا وَاكِدَةً ۝ ۱۵  
 ذر عات کرتے ہیں کسی مسلمان میں قرآن مندی کی عجز  
 کی اور لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قرآن لے رہے ہیں ۱۵

بجہ اور ہتیا رکے زور سے مسلمان بنایا جاوے سو اس عظیم واقعہ سے بھی جو نبی قرآن کے قتل کا واقعہ  
 ہے جو نبی ظاہر ہوتا ہے کہ صرف بزور شمشیر اس کا قلم رکھنا مقصد تھا نہ کسی کو بجہ مسلمان کرنا +

### سیرۃ قرنیاء یا محمد بن مسلمہ محرم سنہ ہجری ۳۳

قرنیاء - ایک قبیلہ ہے بنی بکر بن کلاب میں کا +

یہ لوگ ضربہ کی طرف بہتے تھے جو مدینہ سے سات منزل ہے اور غزوہ کے لئے مکہ جانے  
 کو نکلتے تھے جیسا کہ ان کے سردار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بیان کیا ان کا ارادہ  
 عہدہ ادا کرنے کا تھا۔ غالباً ان کے نکلنے سے شبہ ہوا ہوگا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے محمد بن مسلمہ کو تیس سوار دیکر اس طرف روانہ کیا مگر وہ لوگ ان سواروں کو دیکھ کر بھاگ گئے۔  
 مگر ان میں شامیہ بن اثال بکرا گیا۔ جب محمد بن مسلمہ مدینہ میں آئے تو اس کو بھی لائے اور مسجد کے  
 ایک تنوں سے باندھ دیا مگر آنحضرت کے حکم سے اس کو چھوڑ دیا گیا۔ اور بعد کو وہ مسلمان بھی  
 ہو گیا +

### غزوہ بنی لحيان بیع الاول سنہ ہجری ۳۷

غزوہ رجیع میں ذکر ہو چکا ہے کہ رجیع کے مقام پر لوگوں نے غازی سے مسلمانوں کو مار ڈالا تھا  
 اس کا بدلہ لینے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوچ کیا اور مختلف رستہ اختیار کیا تاکہ بنی لحيان  
 پر نہ بھجیں کہ ان پر چڑھائی ہوتی ہے۔ مگر جب وہاں پہنچے تو معلوم ہوا کہ ان کو خیر خیر لکھی  
 تھی معہ ہتھیاروں میں جا چکے تھے دو سو سوار آپ کے ساتھ تھے آپ نے مسلمانوں کے  
 غسان پر مقام کیا اور پھر واپس تشریف لے آئے +

### غزوہ ذی قرد یا غزوہ غابہ بیع الآخر سنہ ہجری ۴۵

غابہ - ایک گانوں ہے مدینہ کے پاس شلم کی طرف +

عیسہ بن حصن انفرادی نے بنی غطفان کے سوار لیکر مقام غابہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے کھونٹوں کو لوٹ لیا اور وہاں ایک آدمی بنی غفار میں کھولے ہوئے روکے تھا اس کو مار ڈالا اور  
 اس کی جو رو اور اوتھوں کو لے گئے۔ مسلمہ بن عمرو بن الاکوع نے ان کا تعاقب کیا اور انہوں کو

فَإِنْ كَانُوا قَوْمًا فَاعْلَمُوا ۚ وَآتُوا الزَّكَاةَ ۚ فَاعْلَمُوا تِلْكَ فِي الَّذِينَ  
وَكُنْصُلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُعْلَمُونَ ۝

جمعین لیا۔ جب یہ خیر مدینہ میں پہنچی تو لوگ آنحضرت کے پاس جمع ہو گئے تاکہ ان کو سنا دیں۔  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد بن زید کو سردار کر کے ان لوگوں کے تعاقب میں بھیجا کچھ  
خفیف سی لڑائی ہوئی اور چند آدمی مارے گئے۔ ان لوگوں کو شکست ہوئی اور وہ بھاگ گئے  
سعد بن زید کے روانہ ہونے کے بعد آنحضرت خود بھی روانہ ہوئے اور ذی قرد تک جو ایک  
چشمہ کا نام ہے پہنچے اور پھر ب لوگ واپس چلے آئے۔

### سریۃ شہ ربیع الآخر سنہ ہجری ۳۴

غمر زوق۔ ایک چشمہ پانی کا ہے بنی اسد میں قید سے دو منزل۔  
عکاشا بن محضر الاسدی پالیسی آدمیوں کے ساتھ اس طرف روانہ ہوئے۔ اس طرف عزا  
یعنی گنوار و عربہ جتنے تھے غالباً انہی کی تنبیہ و تادیب کی گئی ہو گئے وہ لوگ بھاگ گئے اور  
عکاشا ان کے دو سوانٹ پکڑ لائے۔

### سریۃ فی القصص یا سریۃ بنی ثعلبہ ربیع الآخر سنہ ہجری ۳۷

ذی القصص۔ ایک گاؤں ہے مدینہ سے چوبیس میل۔  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دس آدمی بنی ثعلبہ کے پاس روانہ کئے تھے اور محمد بن مسلمہ  
ان کے سردار تھے یہ لوگ ذی القصص میں سات کو ربیع مکررات کو واناں کے سوا آدمیوں نے ان کو  
کو گھیر کے تیروں سے مار کر مار ڈالا صرف محمد بن مسلمہ بچے مگر زخمی ہوئے صبح کو ایک شخص انہیں  
اٹھا کر مدینہ میں لے آیا۔

### سریۃ فی القصص ربیع الآخر سنہ ہجری ۳۸

اس واقعہ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو عبیدہ بن الجراح کو چالیس آدمیوں کے  
ان لوگوں کو سنا دینے کے لئے بھیجا مگر وہ سب پہاڑوں میں بھاگ گئے ان کا گناہ اسباب  
جوہر گیا تھا اس کو ابو عبیدہ لوٹ لائے۔

اور اگر وہ توڑ دیں اپنی قسموں کو اپنے عہد کے بعد  
اور لعنہ زنی کریں تو ہائے بین میں تو مار دو کفر کے  
پیشواؤں کو بیشک اُن کی قسمیں کچھ نہیں ہیں شاید  
کہ وہ پس کریں ⑫

وَإِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ  
عَهْدِهِمْ ذَٰلِكَ فَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ  
فَقَاتِلُوا أَلْبَتَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ  
لَا يَأْمَنُونَ ⑪

### سریہ جہوم ریح الآخر سال ششم ۳۹

جہوم - ایک مقام ہے بلن نخل میں مدینہ سے چار میل +  
زید بن عارضہ بطور گشت کے اُس طرف گئے۔ قوم مزینہ کی ایک عورت نے جس کا نام  
تھانوسیم کی کچھ خبری کی جس پر زید نے اُس محلہ کو گھیر لیا اُن کے اونٹ پھین لئے اور چند کو قید  
کر لیا جن میں عیسیٰ کا شوہر بھی تھا۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کے شوہر کو چھوڑ دیا +

### سریہ عیص جہادی الاول سال ششم ۴۰

عیص - ایک موضع ہے مدینہ سے چار میل +  
قریش مکہ کا ایک قافلہ جس میں تجارت وغیرہ کا سامان تھا شام سے آتا تھا آنحضرت مسلم نے  
زید بن عارضہ کو بھیجا کہ قریش مکہ تک اُس سامان کو نہ جانے دے۔ زید گئے اور انہوں نے قافلہ  
کا مال و اسباب پھین لیا اور چند آدمی قید کر لئے +

### سریہ طرف جہادی الآخر سال ششم ۴۱

طرف - ایک چشمہ کا نام ہے مدینہ سے چھتیس میل +  
زید بن عارضہ پندرہ آدمیوں کے ساتھ بطور گشت کے بنو نعلیہ کی طرف گئے جو اعراب ہیں  
تھے مگر وہ لوگ بھاگ گئے اور اپنے اونٹ بھی چھوڑ گئے جن کو زید لیکر چلے آئے +

### سریہ حسی جہادی الآخر سال ششم ۴۲

حسی - وادی القرعے سے دو منزل سے ہے اور وادی القرعے مدینہ سے چھ منزل

ہے +

دعیر بن غلیفہ اہلبی شام سے واپس آتے تھے۔ جب ارض ہدام میں پہنچے تو ہذیل بن عوف  
اور اس کے بیٹے نے اُن کو لوٹ لیا۔ دعیر نے مدینہ میں آکر یہ حل بیان کیا اس درمیان میں

أَلَا تَتَذَكَّرُونَ قَوْمًا نَّكَثُوا أَيْمَانَهُمْ  
وَهْتَمُوا بِاخْتِسَاجِ الرُّسُولِ  
وَهُمْ يَكْفُرُونَ كُفْرًا قَوْلَ مَسْرُوعٍ  
أَتُخْشَوْنَ اللَّهَ فَإِنَّ لَهُ أَعْقَابًا مَخْشُوعًا  
إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝۱۳

کیا تم نہ لڑو گے ایسی قوم سے کہ انہوں نے  
توڑ دیں اپنی قسمیں اور ٹھان لیا رسول کے بھالینے کو  
اور انہوں نے ابتداء کی تم سے (عدو ٹھنکے) پہل  
کیا تم ان پر قہر کرتے ہو پھر اللہ زیادہ اخص ہے کہ اس سے  
ڈرو اگر تم ایمان لے لے ہو ۝۱۳

بنو نصیب نے جو رفاہ کی قوم سے تھے اور مسلمان ہو چکے تھے ہنیدہ پر حملہ کیا اور مال و اسباب آپس  
کر لیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں عارثہ کو ان کی سزا دی کہ مقرر کیا۔ وہ گئے اور  
لاٹائی میں ہنیدہ اور اس کا بیٹا مارا گیا ان کا اسباب لوٹ لیا گیا اور کچھ لوگ قید ہوئے +  
معلوم ہوتا ہے کہ اس ہنگامہ میں بنی نصیب کا بھی کچھ اسباب لوٹا گیا اور ان کے  
کچھ آدمی بھی قید ہو گئے۔ جب انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آ کر یہ حال بیان کیا  
تو آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو متعین کیا انہوں نے جا کر بنی نصیب کا سب مال و اسباب لوٹ لیا  
اور قیدیوں کو چھڑوا دیا +

### سیرۃ ادی القریۃ جس کا شمار ۱۳

ادی القریۃ۔ ایک میدان ہے مینہ اور شام کے درمیان میں وہاں بہت سی بستیاں

ہیں +

زید ابن عارثہ کچھ آدمی سیکر بطور کشت کے اس طرف گئے وہاں کے لوگوں سے لڑائی ہوئی  
زید کے ساتھ کے آدمی جو مسلمان تھے ان سے لڑے اور زید بھی سخت زخمی ہوئے +

### سیرۃ دومتہ الجندل شعبان سال ششم ۱۴

دومتہ الجندل کے لوگ ہمیشہ حملہ کا موقع دیتے تھے چنانچہ جوت کے چوتھے سال میں بھی ان کے  
حملہ کا احتمال بنا تھا اور خود آنحضرت نے کچھ فرمایا تھا۔ انہی اسباب سے اس سال عبدالرحمن بن جوف کو  
سزا دے کہ ان لوگوں پر بھیجا اور کہا کہ کوئی دشمن کی بات نہ کرے اور نہ ان کی راہ میں لڑو اور کسی نابالغ  
بچے کو مت مارو۔ اور یہ بھی فرمایا کہ اگر وہ تیر ہی اطاعت کر لیں تو ان کے سردار کی بیٹی سے شادی  
کرنے اور لوگ عیسائی تھے اور ان کی بیٹیوں سے شادی کرنا جائز تھا +

عرب میں قوموں کو اپنا پورا پورا ساتھی یا حمایتی بنالینے کے صرف دو طریق سب سے  
عمدہ تھے ایک عین ہو جانا۔ دوسرا رشتہ مندی کر لینا۔ اسی پر بالکل مصلحت سے آنحضرت نے



امروا ان کو غداً بکجا ان کو اللہ تمہارے حقوں سے  
مورثہ اور لگا ان کو اور مردار بکجا تمہاری ان پر اور مین  
دیگا دلوں کو ایمان والوں کی ایک قوم کے (۱۳)

قَالُوا هُمْ يَعْنِي هَؤُلَاءِ اَلَّذِينَ كَفَرُوا  
وَيَخْشَوْنَ هُمْ وَيَنْصُرُوهُمْ عَلَيْهِمْ  
وَكَيْفَ حُدِّدُوا قَوْمٌ مُّؤْمِنِينَ (۱۴)

عبدالرحمن کو وہاں کے سردار کی بیٹی سے شادی کر لینے کی ہدایت کی تھی۔ اور یہی ایک بڑا سبب  
تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی اخیر عمر میں متعدد قبیلہ کی عورتوں کو پسپا نہ راج مٹھرات  
میں داخل کیا تھا یا وجہ دیکھنا حساب میں بجز ایک بیوی کے کوئی اور نہ تھی۔  
بہر حال عبدالرحمن بن عوف نے اس غلط فہمی سے قیام کیا اور اسلام کو وعظ کیا کئے و مسلمان  
ہو جانے کی ان کو ہدایت کی اصبح بن عمرو انھیں جو وہاں کے سردار اور عیسائی تھا مسلمان ہو گیا اور  
اس کے ساتھ اور بیت سے آدمی مسلمان ہو گئے اور جو مسلمان نہیں ہوئے انہوں نے اطاعت  
اختیار کی اور جزیہ دینا قبول کر لیا عبدالرحمن نے وہاں کے سردار اصبح کی بیٹی سے شادی کر لی  
اور اسی سے ابوسلمہ پیدا ہوئے۔

### سرفیک شعبان سال ششم ۵ھ

فدک - ایک گاؤں ہے حجاز میں مدینہ سے دو منزل۔  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت پہنچی کہ قبیلہ بنو سعد بن بکر لوگوں کو جمع کر رہے ہیں اور  
خیبر میں جو یہود جلا وطن کئے گئے تھے ان کو مدد دینے کا ارادہ کر رہے ہیں آنحضرت نے  
علی مرتضیٰ کو سو آدمی دیکر ان پر روانہ کیا۔ علی مرتضیٰ نے ان پر چھاپا مارا اور ان کے سواوت  
اور دو ہزار بکریاں لوٹ لائے اور کوئی لڑائی نہیں ہوئی۔

### سریہ ابن جابر شریہ سریر ابی ام قرقہ رمضان سال ششم ۶ھ

زید ابن حارثہ مسلمانوں کا بہت سامان لئے ہوئے تجارت کے لئے شام کی طرف جاتے تھے  
جب وہ وادی القریۃ میں پہنچے تو قوم قرقہ نے جو بنی بکر کی ایک شاخ ہے اور جن کی سردار ام قرقہ  
تھی اور جس کا نام فاطمہ بنت ربیعہ بن زید انقرایہ تھا اسباب نوٹ لیا وہ مدینہ واپس چلے گئے  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کی آپ نے زید بنی بکر کے سردار سے کہتے ہوئے زید کے لشکر میں  
وفا ان پر چھاپا مارا اور ام قرقہ اور اس کی بیٹی کو بکریاں قیس بن خسر نے زید کے لشکر میں  
تھیں ضعیف عورت ام قرقہ کو نہایت بری طرح سے مار ڈالا اس کا ایک پانچواں ایک اونٹ  
سے اور دو سر پانچواں دو سرے اونٹ سے باندھ کر اونٹوں کو مختلف سمت میں بٹکا کر اس کے

وَيَذُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ  
وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ⑮

اور دور کر گیا غصہ اُن کے لوگ اور معافی  
کرتا ہے اللہ جس پر چاہتا ہے اور اٹھ جاتا  
والا ہے حکمت والا ⑮

دو نمبرے ہو گئے +

تاییدوں سے یہ بات قابل اطمینان نہیں معلوم ہوتی کہ ام قرظہ کے مار ڈالنے کے بعد اس  
کے پاؤں اونٹنوں سے باندھے تھے یا وہ زندہ تھی اور اونٹنوں کے پاؤں سے باندھ کر اُس کو  
مارا تھا +

مورخین نے اس کا ذکر بھی خرد گناہت کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی  
بے رحم واقعہ کو اگر درحقیقت وہ ہوا تھا سن کر کیا فرمایا ضرور قیس ابن مسرہ نہایت درجہ پر  
خفگی فرمائی ہوگی کیونکہ عموماً آپ کی نفسیت تھی کہ عورتیں اور بچے نہ مارے جاویں +  
معاذ اس سر پہ کے متعلق ایسی مختلف روایتیں ہیں جس میں سے کسی پر بھی اعتدال نہیں  
کامل ابن اثیر میں لکھا ہے کہ اس سر پہ کے سردار حضرت ابوبکر تھے اور سلمہ بن الاکوع لڑے  
تھے اور اُس میں ایک ضعیف عورت تھی اُس کی بیٹی کے پکڑے جانے کا ذکر ہے مگر اُس کے لیے  
جانے کا ذکر نہیں۔ اُس کا نام ارجانا زیادہ تر یقین کے قابل ہے کیونکہ صحیح مسلم میں جو حدیث  
کی تائید معتبر کتاب ہے اور بخاری کے برابر بھی جاتی ہے اُس عورت کا پکا جانا بیان  
ہوا ہے مگر ایسے جانے کا ذکر نہیں ہے +

پھر ایک روایت میں ہے کہ اُس کی بیٹی حزن بن ابی دہب کو دیدی گئی اور اُس سے  
بن حزن پیدا ہوئے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ وہ لڑکی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
لے لی اور اُس کو مکہ میں بھیج دیا اور اُس کے بدلے میں چند مسلمانوں کو جو قریش مکہ کے پاں  
قیہ تھے چھڑایا +

## عز وہ ابن واحد سوال سال ششم ۷۷

ہو رافع سلام بن ابی الحقیق یہودی کے مرنے یا مارے جانے کے بعد جس کا ذکر ہم نے  
بر تحت خود عبد اللہ ابن عتیک کیا ہے اُسیر ابن رزام یہودی یہودیوں کا سردار قرار پایا۔ اُس  
نے غطفان کے یہودیوں کو اپنے ساتھ ملایا اور لڑائی کی تیاری کی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کو جب یہ خبر ملی تو آپ نے عبد اللہ ابن واحد کو معین اور آدمیوں کے اس خبر کی تحقیق کرنے کو  
بھیجا۔ جب عبد اللہ واپس آئے تو آپ نے تیس آدمی اُن کے ساتھ کئے اور اُسیر ابن رزام

أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا أَنْ تَقُولُوا مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِالَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَنْجِدُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا سُلُوكَ لَهُ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ۚ وَاللَّهُ تَعَالَىٰ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٣٠﴾

کیا تم گمان کرتے ہو تم چھوڑ دئے جاؤ گے اور ابھی نہیں ظاہر کیا اللہ نے ان لوگوں کو جو جہاد کرتے ہیں تم میں سے اور نہیں بکڑھتے سولے اللہ کے اور نہ اس کے رسول کے اور نہ ایمان والوں کو (اور کسی کو) دینی دوست اور مددگار دے گا جو تم کہتے ہو ﴿۳۰﴾

پاس روانہ کیا۔ ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ ان کو سمجھتا کسی معاہدہ یا صلح یا اور کسی قسم کی گفتگو کے لئے تیار نہ تھی کہ لڑائی کے لئے کیونکہ لڑائی کے لئے جس آدمی نہیں بھیجے جاسکتے تھے +  
عبداللہ ابن رواحہ نے اس سے گفتگو کی درود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آنے پر اس طرح میں راہی ہوا کہ خبر کی سزا ہی اس کو بھلے وہ بھی تیس آدمی اپنے ساتھ لیکر چلا۔ یہ سب اونٹوں پر سوار ہو کر چلے یہودی آگے اور مسلمان ان کے پیچھے بیٹھے جب قرقہ میں پہنچے تو اسیر کے دل میں کچھ شبہ ہوا مگر اذیاد المعاد میں بکھلے اور اس نے عبداللہ کی تلوار پر ہاتھ ڈالا عبداللہ کو بھی شبہ ہوا اور وہ اونٹ پر سے کود پڑے اور اس کے پاؤں پر رکھا ماری اسی بھی کود پڑا اور غار دار سوتا عبداللہ کے منہ پر مارا وہ زخمی ہوئے اس ہنگامہ کو دیکھ کر ہر ایک مسلمان نے اپنے ساتھی پر حملہ کیا اور مار ڈالا +

### سیرۃ عزمین سوال سال ششم ۷۸

عرنہ - مدینہ کے میدانوں میں سے ایک میدان میں ایک باغ تھا جس کا نام ہے +  
چند کسان عکل اور ارنہ کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پاس آئے نہایت مغلل و متباہل اور بیمار تھے شاید استسقاء کی بیماری تھی جس کا علاج اونٹ کا دودھ اور پینا اور جہاں اونٹ بندھے ہوں وہیں پیسے رہنا تھا۔ انہوں نے جھوٹ بیان کیا کہ ہم مسلمان ہو گئے ہیں ماری مدعو کرو۔ آنحضرت نے اپنی چند اونٹیاں اور چرواہے ان کے ساتھ کر دئے مگر جب وہ حرم کے مقام پر پہنچے ان لوگوں نے جیسا کہ صحیح مسلم میں بیان ہوا ہے ان چرواہوں کی آنکھیں پھونڈ دیں اور ان کو بڑی طرح پر مار ڈالا اور اونٹیاں لیکر چلے گئے +  
جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی ان کے تعاقب میں لوگ بھیجے گئے جن کا سرکار میں جابر تھا وہ پکڑے گئے ان کی بھی آنکھیں پھونڈی گئیں اور ہاتھ پاؤں کاٹ کر ڈالے گئے کہ وہ مرنے نہ سکیں ماری میں ہے کہ اس کے بعد آپ نے منہ کرنے سے منع کیا +

عزت و کرامت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و کرامت کی ایک سری حدیث و متفقہ روایت ہے کہ جب تفسیر کہیں آیت کے متعلق ۱۰ احادیث و روایات معارضہ اللہ و رسولہ +

مَا كَانَتْ لَشُرِكِكَيْنَ أَنْ يَقْسِمَا فَا  
مَسِيحَةَ اللَّهِ شَرِدَيْنِ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمَا  
بِالْكَفَرِ ۚ وَلَقَدْ كَتَبْتَ مَحْطَاتَهُمَا  
فَإِنِّي أَنَا رَبُّهُمَا خِلْدُوتَ ۝۱۵

نہیں ہے مشرکوں کی قسمیں کہ آباد کریں اللہ کی مسجد  
کو گواہی دیتے ہوئے اپنے آپ پر ساتھ کفر کے۔  
یہ وہ لوگ ہیں کہ تم نے ان کے عمل و مذاک  
میں ہمیشہ رہینگے ۝۱۵

یکنہ مشکل ہے کہ جس طرح ان لوگوں نے چرواہوں کو مارا تھا اسی طرح وہ کس کے حکم  
سے مارے گئے مگر اس بات کی بہت سی دلیلیں ہیں کہ ابتدائی زمانہ اسلام میں جن امور کی  
نسبت کوئی خاص حکم نازل نہیں ہوا تھا تو اکثر یہودی شریعت کے مطابق عمل کیا جاتا تھا اس کی  
بہت سی مثالیں موجود ہیں۔ تو ریت میں نکھا ہے کہ "اگر اذیت دیگر رسیدہ باشد نکھا دجان  
عوض یان باید دادہ شود چشم بعوض چشم دندان بعوض دندان دست بعوض دست پاسبون  
سوغتن بعوض سوغتن زخم بعوض زخم لطم بعوض لطم" ۱۱ سفر خروج باب ۲۱ آیت ۲۳ و ۲۴ و ۲۵  
(۲۵) نمائے اسی خیال سے ان لوگوں نے بطور قصاص کے ان کو اسی طرح مارا جس طرح کہ ان  
لوگوں نے چرواہوں کو مارا تھا +

### سریہ عمرو بن امیہ شوال سال ششم ۶۰۷

ابوسفیان ابن حرب نے مکہ سے ایک آدمی مدینہ میں بھیجا کہ کسی بہانہ سے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دے وہ معہ خنجر جو اس کے پاس چھپا ہوا تھا پکڑا گیا۔ مگر آنحضرت نے  
اس شرط پر کہ سچ حال بتا دے اس کو امن دیا چنانچہ اس نے بتا دیا اور اس کو بچھڑو دیا کہ وہ  
مکہ چلا گیا۔ سواہب لدنی میں لکھا ہے کہ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابی سفیان کے  
قتل کے لئے عمرو بن امیہ اور سلمہ بن اسلم کو متعین کر کے بھیجا کہ وہ مکہ میں پہنچے لیکن ان کا  
جانا کھل گیا لوگ ان پر دوڑے مگر وہ وہاں سے بچ کر نکل آئے +

### غزوہ صدیبیہ فی یقعدہ سال ششم ۶۰۷

صدیبیہ ایک گائوں ہے اور اس گائوں میں اس نام کا ایک کنواں ہے اسی کنوئیں کے نام  
وہ گائوں مشہور ہو گیا ہے یہاں سے مکہ ایک منزل ہے +  
اس سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ میں جا کر حج و عمرہ ادا کرنے کا ارادہ کیا اور  
کسی سے رخصت کا مطلق ارادہ نہ تھا قربانی کے لئے اونٹ اپنے ہرام لئے تھے اور کل آدمی  
جو ساتھ تھے ان کی تعداد ایک ہزار چار سو تھی۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم صدیبیہ کے مقام

لَسْمَا يَنْصُرُ مَجِدَّ اللَّهِ مَنْ آمَنَ  
يَا اللَّهُ قَالِيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ  
وَأَتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ  
فَعَسَىٰ أُوْلَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا  
مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٨﴾

اس کے سوا کچھ نہیں کہ آباد کرتے ہیں اللہ کی  
مسجدوں کو وہ جو ایمان لائے ہیں اللہ اور اخیر  
دن پر اور قائم رکھتے ہیں نماز کو اور دیتے ہیں  
زکوٰۃ کو اور نہیں ڈرتے مگر اللہ سے چہا مسیدہ  
کہ یہ لوگ ہونگے راہ پانیوالوں میں سے ﴿۱۸﴾

پر پہنچے تو قریش مکہ کو اندیشہ ہوا اور مکہ میں آنے سے روکا دونوں طرف سے پیغمبر سلام ہوئے  
اور لوگ آنے گئے مگر قریش نے نہ مانا۔ آخر کار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان کو  
قریش مکہ کے پاس جیسا قریش ان کی نمائش پر بھی راضی نہ ہوئے بلکہ ان کو بھی قید  
کر رکھا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر پہنچی کہ حضرت عثمان کو قتل کر دالا اس پر آنحضرت نے  
لڑنے کا ارادہ کیا اور سب لوگوں سے لڑنے پر اور مارنے مرنے پر دعوت لی۔ یہ دعوت ایک  
درخت کے نیچے لی گئی تھی اور بیتہ الرضوان کے نام سے مشہور ہے مگر بعد کو معلوم ہوا کہ  
حضرت عثمان کے قتل ہونے کی جو خبر مشہور ہوئی تھی وہ غلط تھی۔

اس کے بعد قریش مکہ نے سہیل ابن عمرو کو صلح کا پیغام دیکر بھیجا اور صلح اس بات پر  
مختصر تھی کہ اس سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں حج اور عمرہ کرنے کو نہ آویں اور وہاں  
چلے جاویں۔ بعد یعنی گفتگو کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس پر راضی ہو گئے اور حضرت علی مرتضیٰ  
کو عہد نامہ لکھنے کو بلایا۔ جب وہ آئے تو آپ نے فرمایا کہ مکہ ”بسم اللہ الرحمن الرحیم“  
سہیل نے کہا کہ ہم تو اس کو نہیں جانتے صرف یہ کہو ”باسم اللہ“ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ یہی کہو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی مرتضیٰ کو فرمایا کہ لکھ ”ہذا صلح  
علیہ محمد رسول اللہ“ سہیل نے کہا کہ اگر ہم اس بات کو قبول کرتے کہ آپ خدا کے رسول  
ہیں تو آپ سے لڑتے ہی کیوں آپ اپنا اور اپنے والد کا نام لکھو اُسے آنحضرت نے فرمایا  
کہ مکہ ”ہذا صلح علیہ محمد بن عبد اللہ“ غرض کہ اس سال وہاں چلے آنے کے علاوہ  
اس بات پر صلح ہوئی کہ دس برس تک لڑائی موقوف رہے سب لوگ امن میں رہیں اور لڑائی  
نہ ہو۔ اور یہی معاہدہ ہوا کہ اگر کوئی شخص قریش مکہ میں کا بلا اجازت اپنے ولی کے آنحضرت  
پاس چلا آئے تو آپ اُس کو قریش مکہ کے پاس بھیج دیں گے۔ اور اگر آنحضرت کے ساتھ  
قریشیوں میں سے کوئی شخص مکہ میں قریشیوں کے پاس چلا جائے تو اُس کو قریش مکہ واپس نہیں  
دینے کے۔ بہر حال دونوں طرف سے عہد نامہ کی تصدیق ہو گئی۔ آنحضرت نے اُسی مقام پر

أَجْعَلْتُمْ سَقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ  
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ آمَنَ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
لَا يَسْتَوُونَ ۚ نَدَّ اللَّهُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي  
الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ⑭

کیا تم نے کیا ہے پانی پلانا حاجیوں کا اور آباد  
رہنا مسجد حرام (یعنی نماز گاہ) کا اس شخص کی  
مستند کہ ایمان لایا ہے اللہ اور آخرت پر بلکہ جہاد  
کیہ جو اللہ کی راہ میں نہیں لڑا جہاد اللہ کے نزدیک  
اور اللہ نہیں ہدایت کرتا ظالموں کی قوم کو ⑭

قرآنی کے ادب ذریعہ کئے اور اردوج و عمرہ کا موقوف کیا اور مدینہ کو دہا پس اشرفی کے لئے

### غزوہ خیبر حمادی الاخر سال ہفتم ۵۱

خیبر - ایک معروف و مشہور بہت بڑا شہر ہے، حواس میں متحد و قطع نہایت مستحکم تھے۔  
مدینہ سے آٹھ منزل قلم کی طرف ہے +

اہل خیبر جن میں وہ تمام بیٹوی بھی جاملے تھے جو مدینہ سے جلا وطن کئے گئے تھے پیش  
مسلمانوں سے لڑنے کی تیاریاں کرتے رہتے تھے اور انہوں نے بنی اسد اور بنی غطفان کو  
اپنا حریف کر لیا تھا۔ اور بنو مضر و بنو نضیر کے پڑاواں تھے۔ جب ان لوگوں کی آمادگی جنگ نے زیادہ شہرت  
پائی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس فساد کے مٹانے کا ارادہ کیا اور مدینہ سے مویشی لے کر  
خیبر کی طرف کوچ کیا۔ بنی اسد جن کا سردار طلحہ بن عوفہ اسدی تھا اور بنی غطفان جن کا سردار  
مہینہ بن حصن بن بدر بن ہاشم تھا خیبر والوں کی مدد کو پہنچے خیبر والوں کے پاس دس سو قلعے  
تھے اور ان سب نے اپنے قلعوں کو بند کر لیا اور لڑائی پر مستعد ہو گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی  
مویشی لے کر وہاں پہنچے اور ایک مہینہ تک لڑائی جاری رہی۔ سب سے پہلے حصن بن مضر فتح ہوا  
اور پھر بعض اور قلعے بھی فتح ہوئے اس درمیان میں بنی اسد اور بنی غطفان نے خیبر والوں سے مل کر  
ہو گئے اور صرف اہل خیبر برابر لڑتے رہے۔ اور سخت لڑائیاں ہوتی رہیں حصن بن مضر اور طلحہ بن عوفہ  
نہایت مضبوط قلعے تھے جن کو حضرت علی مرتضیٰ نے فتح کیا۔ اس وقت بیٹوں نے اس جگہ  
اور حصن امر پر صلح ہوئی کہ تمام اہل خیبر کو اور ان کے اہل و عیال کو جان کی امان دی جاوے  
وہ سرے پر کہ تمام اہل خیبر اپنا مل و اسباب بطور معاوضہ جنگ کے دیدیں لیکن اگر کوئی شخص  
اپنا مل پھپھار کے تو اس سے یہ معاہدہ یعنی جان کے اور اہل و عیال کے اس کا قیام نہ رہے گا تیسرے  
یہ کہ تمام زمینیں خیبر کی ان کی ملکیت نہ رہیں گی مگر وہ لوگ اپنے گھروں میں آباد رہیں اور زمینوں کا

۱۔ حصن لظہ حصن الصعبہ حصن النعم حصن قلعہ البربر حصن الشق حصن ابی حصن البراء -

حصن القوم حصن الوطیم حصن السلولہ یا حصن ابی الحقیق +

اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجَاهَدُوْا  
فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَ  
اَنْفُسِهِمْ اَعْظَمُ مَرْجَةً عِنْدَ اللّٰهِ  
وَالَّذِيْنَ هُمْ اَلْقَائِرُوْنَ ﴿۳﴾

جو لوگ کہ ایمان لائے اور ہجرت کی اور جہاد کی سب سے  
کی راہ میں اپنے مالوں اور اپنی جانوں سے  
بست بچے ہیں جسے میں اللہ کے نزدیک اور  
لوگ دہی ہیں مراد اپنے دے (۳)

پر بھی قابض رہیں اور ان کی پیداوار کا نصف حصہ بطور خراج کے دیا کریں گے۔ اور کسی بھلا  
پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اختیار ہوگا کہ ان کو جلا وطن فرمادیں۔ صرف کنانہ بن حبیب بن لہیع  
نے مال کے دینے میں غاباری کی اور نہایت بیش قیمت مال چھپا رکھا جو کہ بعد تلاش کے دستیاب ہوا  
وہ مارا گیا اور اس کے اہل و عیال قید ہو گئے +

### غزوہ وادی القریۃ جمادی الآخر سال ہفتم ۵۷

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر سے مراجعت کی تو وادی القریۃ میں پہنچے  
اور وہاں چار دن غیرے اور اہل تیلانے اسلام قبول نہیں کیا اور جزیرہ دینے پر صلح کر لی +

### سریہ تربہ شعبان سال ہفتم ۵۸

تربہ۔ مکہ کے قریب دو منزل پر ایک جگہ ہے +  
حضرت عمرؓ میں آدمی لیکر اس طرف کو گئے مگر وہاں کے لوگ بھاگ گئے کوئی نہیں ملا  
اور حضرت عمرؓ واپس آ گئے +

### سریہ حضرت ابو بکر شعبان سال ہفتم ۵۹

اس سریہ میں حضرت ابو بکرؓ آدمی لیکر بنی کلاب کی طرف گئے کچھ خیف سی لڑائی ہوئی  
کچھ آدمی مرے کچھ قید ہو گئے +

### سریہ بشر بن سعد شعبان سال ہفتم ۶۰

اس سریہ میں بشر بن سعد بن مرہ پر جو فدک میں رہتے تھے تیس آدمی لیکر گئے اور  
خیف لڑائی کے بعد واپس آ گئے +

### سریہ غالب بن عبد اللہ البشی مضان سال ہفتم ۶۱

یہ سریہ نجد کی طرف منفقہ پر جو مدینہ سے آٹھ منزل ہے بھیجا گیا تھا اور دو سو تیس آدمی لشکر

يُبَشِّرُهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ بِرَحْمَةٍ  
مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَدَّتْ  
لَهُمْ فِيهَا نَفْسُهُمْ  
مُغْنِيَةٌ ۝۲۱

خوشخبری دیتا ہے اُن کو اُن کا پھر دُعا کا  
رحمت کے اپنی طرف سے اور رضامندی  
کی اور بھتوں کی۔ اُن کے لئے ہے اُس میں  
نعت ہمیشہ قائم رہنے والی ۲۱

میں تھے گردن بہت ہی خفیف سی لڑائی ہوئی اور پھر لوگ اُپس آگئے +

### سریہ سامہ بن یزید رمضان سال ہفتم ۵۷

یہ سریہ خبرہ کی طرف بھیجا گیا تھا جو ضریرہ کی طرف ہے۔ یہاں کسی سے لڑائی نہیں ہوئی  
مگر ایک شخص سامہ کو ملا جس پر وہ انہوں نے تلوار کھینچی مگر اُس نے کلمہ پڑھا اور کہا لا الہ الا اللہ مگر اُس  
نے اُس کو مار ڈالا۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس پر اس بات پر نہایت غصہ ظاہر  
فرمائی +

### سریہ بشیر بن سعد الانصاری سال ہفتم ۵۸

یہ سریہ مین اور حباب جس کو قرآنہ اور عذرہ کہتے ہیں اور بنی غطفان سے علاقہ رکھتے ہیں  
جو خبیروں کے ساتھ لڑائی میں شریک ہوئے تھے بھیجا گیا تھا مگر وہاں کے لوگ بھاگ گئے اور  
اُن کا مال و اسباب ہاتھ آیا اور صرف دو آدمی قید کئے گئے +  
بعد اس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں تشریف لے گئے اور عمرہ قصدا کیا +

### سریہ ابن ابی العوجاء سلمیٰ ذیحجہ سال ہفتم ۵۹

یہ سریہ بنی سلیم کی طرف بھیجا گیا تھا۔ اُن سخت لڑائی ہوئی اور دشمن چاروں طرف سے  
نوٹ پڑے اور سب لوگ ہلے گئے اور ابن ابی العوجاء بھی زخمی ہوئے اور مردوں میں سے  
رہنما اور پھر اُن میں سے اُنٹا لانے گئے +

### سریہ غالب بن عبد اللہ المثنیٰ صفر سال ہشتم ۶۰

یہ سریہ بنی الملوچ پر جو مکہ میں بستے تھے کیا گیا تھا۔ وہاں کچھ لڑائی نہیں ہوئی مگر  
کچھ اسباب ہاتھ آیا +  
اسی مہینے میں خالد بن الولید اور عثمان بن ابی طلحہ اور عمرو بن العاص کے مدینہ میں



بیشہ سیکھے اُس میں بیش بیش۔ بیش اللہ  
اُس کے پاس ہے اجر بڑا ۳۱

خَلِدُونَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ  
أَجْرٌ عَظِيمٌ ۳۲

چلے آئے اور سلمان ہو گئے +

### سریہ غالب بن عبد اللہ صفر سال ششم ۴۱

یہ سریہ بھی مذک کی جانب بھیجا گیا تھا انہیں لوگوں پر جن پر شیر بن سعد بھیجے گئے تھے  
اُن سے لڑائی ہوئی کچھ لوگ مارے گئے اور کچھ سبب لوٹ دیا گیا +

### سریہ شجاع بن برب الاسدی بیع الاول سال ششم ۴۲

یہ سریہ ذات عرق کی طرف بھیجا گیا تھا جو مدینہ سے پانچ منزل ہے اور جہاں ہوازن تھے  
لوگ جمع کئے تھے۔ وہاں کچھ لڑائی نہیں ہوئی مگر اُن کے اونٹ لوٹ لئے +

### سریہ کعب بن عمیر الغفاری بیع الاول سال ششم ۴۳

یہ سریہ ذات الطلع کی طرف بھیجا گیا تھا جو ذات القرعے کے قریب ہے۔ ذات الطلع  
میں نہایت کثرت سے لوگ رزق کے لئے جمع تھے نہایت سخت لڑائی ہوئی اور جو لوگ  
بھیجے گئے تھے وہ سب مار ڈالے گئے۔ جب یہ خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی تو ایک شہ  
لشکر بھیجئے کا ارادہ کیا مگر معلوم ہوا کہ وہ لوگ اور سخت کو پہنچے گئے +

### سریہ تہ یا سریہ ید ابن حارثہ حادوی الاول سال ششم ۴۴

موتہ۔ ایک قصبہ ہے شام کے علاقہ میں دمشق سے دسے +

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حارث بن عمیر الاندلی کو بہر قتل شنشا۔ روم کے نام ایک خط  
دیکر بصرے کو روانہ کیا تھا جب کہ وہ موتہ میں پہنچے تو ثعلبہ بن عمرو الغسانی نے تعرض کیا اور  
اُن کو مار ڈالا۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قین بن ہارثہ آدمیوں کا لشکر جس کے سردار  
زید بن حارثہ تھے موتہ پر روانہ کیا وہاں نہایت سخت لڑائی ہوئی اور زید ابن حارثہ اور بعض  
ابن طالب اور عبد اللہ بن رواحہ جن کے ہاتھ میں فوج کا نشان تھا یکے بعد دیگرے مارے گئے  
اُس پر فوج کا نشان خالد بن ولید نے لیا اور نہایت سخت لڑائی کے بعد خالد نے فوج پائی۔  
اس لڑائی میں تمام عیسائی قومیں جو اس نواح میں رہتی تھیں شامل تھیں اور بہر قتل کی فوج بھی جو

اے لوگو جو ایمان لائے ہو تم پر کھڑے ہو جاؤ  
 کہ اور اپنے بھائیوں کو دوست اگر وہ دوست  
 رکھتے ہیں کفر کو ایمان پر۔ اور جو کوئی دوست  
 رکھے ان کو تم میں سے تو یہ لوگ وہی ہیں  
 ظالم ۳۳

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا  
 آبَاءَكُمْ وَإِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ  
 إِنِ اسْتَحَبُّوا تَكْفُرًا عَلَى الْإِيمَانِ  
 وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَاُولَٰئِكَ  
 هُمُ الظَّالِمُونَ ۳۳

اُس زمانہ میں روم یعنی قسطنطنیہ کا شہنشاہ تھا اور تمام صوبہ شام پر اس کی حکومت تھی ماورائے بحیرہ  
 میں فارس کو بھی فتح کر چکا تھا اُن لوگوں کے ساتھ لڑائی میں شریک تھی +

### سریہ عمرو بن العاص حمادی الاخر سال ششم ۶۵

یہ سریہ ذات السلاسل کے نام سے مشہور ہے۔ سیل ایک ششماہ نام تھا ذات القرعے کے  
 نزدیک مدینہ سے دس منزل پر +

بنی قضاعہ نے کچھ لوگ لڑنے کے لئے جمع کئے تھے۔ جب یہ خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کو پہنچی تو آپ نے عمرو بن العاص کو تین سو آدمی دیکر اُس طرف روانہ کیا۔ جب وہ سلاسل کے قریب  
 پہنچے تو معلوم ہوا کہ دشمنوں نے بہت کثرت سے لوگ جمع کئے ہیں اس کی خبر آنحضرت کو بھی  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کو بھی روانہ کیا اور دو سو آدمی بلوے بھجو  
 کر بنی قضاعہ آخر کار بھاگ گئے اور جمعیت متفرق ہو گئی +

### سریہ ابی عبیدہ بن جراح جب سال ششم ۶۶

اس سریہ کا نام سریہ خطیبی ہے۔ کیونکہ اُس میں بہ سبب نہ ہونے رسد کے خطبہ کو جو غلبہ  
 کسی سخت کا پھل ہے پانی میں بھگو کر کھایا تھا۔ اسی سریہ میں لوگوں کو دریا کے کنارہ سے  
 ایک بڑی بھیلی : تھہ آگئی تھی جس کو لوگوں نے کئی دن تک کھایا تھا۔ بخاری نے اس غزوہ کا نام  
 سیف البحر بیان کیا ہے مگر تمام تاریخوں پر غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سیف البحر جو سیل  
 اول میں ہوا تھا وہ علیحدہ سریہ ہے اور یہ علیحدہ سریہ ہے +

اس سریہ میں تین سو آدمی تھے اور دریا کے کنارہ پر چند روز ٹھہرے یہ کسی سے کچھ نہ ملتی  
 نہیں ہوئی اور سب لوگ ایسے آگئے +

### سریہ ابی قتادۃ الانصاری بن سال ششم ۶۷

اس سریہ میں موصیہ چندرہ آدمی تھے اور ہتمام غمرہ جو نجد میں ہے بنی قحطان کے لوگوں

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ  
وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ  
وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ  
تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وََسَلِكٌ تَرْضَوْنََهَا  
أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ  
وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ فَتَرَبَّصُوا  
حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۚ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي  
الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ﴿۲۳﴾

کہے لیے خیر اگر میں تمہارے باپ اور تمہارے بیٹے  
اور تمہارے بھائی اور تمہاری جوڑیوں اور تمہارا گھرانہ  
اور مال جو کمایا ہے تم نے اور سوداگری کو دیتے ہو  
اُس کے منہ سے ہو جانے سے اور گھر جن کو پسند کرتے ہو  
نیلا وودہ دست تمہارے نزدیک اور اُس کے رسول سے  
اور جہاد اُس کی راہ میں حق انتظار کرو یاں تک کہ  
لائے اللہ اپنا حکم اور اللہ نہیں ہدایت کرتا  
فاسقوں کی قوم کو ﴿۲۳﴾

کی طرف بھاگیا تھا کچھ لڑائی ہوئی اور کچھ لوگ قید کر لئے گئے اور دو سو اونٹ اور ہزار بکریاں  
غیبت میں آتے آئیں +

### سریہ ابی قتادہ رمضان سال ہشتم ۴۸

اس سریہ میں صرف آٹھ آدمی تھے اور یہ انہم کی طرف بھاگیا تھا جو ایک شیعہ ہے دریا  
مکہ اور یامکہ کے اور مدینہ سے تین منزل ہے +  
یہ سریہ صرف اس لئے بھاگیا تھا کہ قریش مکہ کی کچھ خبر ملے اور نیز مکہ والے خیال کریں کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُس طرف تشریف لیجاؤ بیٹے حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کاراؤ  
قریش پر حملہ کرنے کا تھا۔ اُن آٹھ آدمیوں میں محکم بن جہاد بھی تھا اُس سے ایک شخص نے  
ہجرت مسلمانوں کی طرح سلام علیک کی اُس نے اس کو مار ڈالا اس پر خدا تعالیٰ کی خفگی ہوئی  
اور حکم ہوا جو کوئی مسلمانوں کی طرح سلام علیک کرے اُس کو کافر نہ سمجھو۔ بعض کتابوں میں اس سے  
کو ابن ابی حدرد کی طرف منسوب کیا ہے مگر وہ صحیح نہیں ہے +

### غزوہ فتح مکہ رمضان سال ہشتم ۴۹

یہ سریہ میں جو قریش مکہ سے صلح ہوئی تھی اور یہ بات ٹھیری تھی کہ دس برس تک  
آپس میں لڑائی نہ ہو اور امن ہے اُس وقت یہ بھی معاہدہ ہوا تھا کہ جو قومیں چاہیں اس معاہدہ  
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ شریک ہو جائیں اور جو قومیں چاہیں قریش کے  
معاہدہ میں داخل ہو جائیں۔ بنو خزاعہ جو مسلمان ہو گئے تھے یا اسلام کی طرف راغب تھے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ معاہدہ میں شریک ہوئے اور بنو بکر قریش کے معاہدہ میں

لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَازِينَ كَثِيرَةٍ  
وَقِيَمَ حُجِينَ إِذْ أَجَبْتَكُمْ  
كَثْرَتَكُمْ فَلَمْ تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا  
وَصَاقَتْ عَلَيْكُمْ أُنْزُلُ مِنْ يَاسَجٍ  
لُحُوقًا لِكَيْ تَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٥﴾

جسکے کہ مدد دی اللہ نے بہت سی جگہیں اور  
حجین کے دن جس وقت تم کو گنڈیس ڈالنا تھا  
کثرت نے تم پر بے پڑا نہ کر سکی تم کو کچھ بھی اور تنگ  
ہو گئی تم پر زمین باوجود کشادہ ہونے کے تم  
پہ بندے پیٹھ پھیر کر ﴿۲۵﴾

داخل ہوئے۔ اسلام سے پہلے ان دونوں قوموں میں نہایت عداوت اور جنگ و جدل تھی  
مگر شروع زمانہ اسلام میں جنگ و جدل موقوف ہو چکی تھی +  
اس معاہدہ کے بعد بنو بکر نے اور ان کے ساتھ قریش نے اس معاہدہ کو توڑ دیا اور  
نوفل بن معاویہ الدیمی ایک جماعت لیکر نکلا اور بنو خزاعہ پر حملہ کیا اور کچھ آدمی لے گئے  
اور باہم لڑائیاں ہوتی رہیں۔ قریش مکہ نے علانیہ بنو بکر کو تحیاروں کے بھیجنے سے مدد کی  
اور قریش کے لوگ بھی خفیہ جاکر لڑائی میں شریک ہوئے۔ نجد ان کے صفوان بن امیہ اور  
حویطب بن عبد العزیٰ اور مکرز بن حفص بھی تھا بنو خزاعہ نہایت عاجز ہو گئے اور انہوں نے  
حرم کعبہ میں پناہ لی اور نوفل نے وہاں بھی ان کا تعاقب کرنا چاہا۔ بنو بکر کے قیدیہ کے لوگوں  
نے نوفل سے کہا کہ اللہ کے حرم کا پاس کرنا ضرور ہے۔ نوفل نے کہا کہ آج کے دن خدا کوئی  
چیز نہیں ہے ہم کو اپنا بدلہ لینا چاہئے بنو خزاعہ نے لاچار بدل بن بد قاء کی پناہ لی اور  
ایک شخص عمرو بن سالم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عہدہ کے توڑنے کے  
حالات بیان کئے اور بنی خزاعہ کی امداد کا خواہاں ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
لشکر کے جمع کرنے کا حکم دیا اور قریش سے لڑنے اور ان کو ان کی عہد شکنی کی سزا دینے کو  
آمادہ ہوئے۔ یہ خبر سن کر ابوسفیان مدینہ میں آیا اور یہ بات چاہی کہ اس عہد شکنی سے درگزر  
کی جائے اور پھر نیا عہد کر کیا جائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متطور نہ فرمایا غائباً  
اس کی وجہ یہ تھی کہ قریش نے بنو خزاعہ کے بہت سے لوگوں کو قتل کر دیا تھا اور ان پر  
بے انتہا زیادتی کی تھی پس ممکن نہیں تھا کہ اس ظلم سے درگزر کی جاتی اور اس کی سزا  
دیجاتی اور تمام خونریزی سے جو بنی خزاعہ نے کی تھی درگزر کر کے نیا عہد کر کیا جاتا +  
تاریخوں میں لکھا ہے کہ جب ابوسفیان کو معلوم ہوا کہ قریش مکہ پر ضرور لشکر کشی ہوگی  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کو دیکھ کر وہ حیران ہو گیا تو اس کو یقین ہوا کہ قریش  
مائے جاوید کے اور کہ فتح ہو جاوے گا غائباً اسی خوف سے اس نے اپنا مسلمان ہو جانا بھی ظاہر  
کیا اور شاید دل میں بھی باتیں سننے سے اور حضرت عباس کی نصیحت سے کچھ گھبراہٹ ہوئی

شُكْرًا نَزَّلَ اللَّهُ سَكِينَةً عَلَى  
رُسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَأَنزَلَ  
جُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَعَذَّبَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا ذَٰلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ۝۲۰

پھر نازل کی اللہ نے اپنی سکینہ اپنے رسول پر  
اور مسلمانوں پر اور نازل کئے لشکر کہ تم نہ ان  
کو نہیں دیکھا اور عذاب کیا ان لوگوں کو جو کافر  
تھے اور یہی ہے سزا کافروں کی ۝۲۰

ہو بھی گیا ہو مگر جب وہ مکہ کو واپس جانے لگا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے کہہ دیا کہ  
لڑائی کے زمانہ میں جو شخص تیرے گھر میں پناہ لیگا اُس کو امن دیا جاویگا +  
غرض کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کوچ فرمایا اور تمام لشکر روانہ ہوا۔ جب لشکر قریب مکہ  
کے پہنچا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشہر کر دیا اور مکہ میں بھی لوگوں نے مشہر کیا کہ جو شخص  
ابو سفیان کے گھر میں پناہ لیگا اور جو شخص حرم کعبہ میں پناہ لیگا اور جو شخص اپنے گھر کا دروازہ بند کر  
اپنے گھر میں بیٹھا رہے گا اُن سب کو امن دیا جاویگا مگر نو آدمیوں کے نام بتائے کہ وہ قتل کئے جاویں گے  
اُن نو آدمیوں کے یہ نام ہیں (۱) عبداللہ بن عبد بن ابی سرح (۲) عکرمہ بن ابی جہل (۳) عبد اللہ بن  
بن خطل (۴) الحارث بن نفیل بن جب (۵) متقیس بن صبابہ (۶) ہبار بن الاسود (۷ و ۸)  
دو گانے والی عورتیں ابن خطل کی (۹) سارہ مولاء بنی عبد المطلب +

غرض کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے فتح عظیم عنایت کی  
اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ فتح و نصرت مکہ میں داخل ہوئے۔ جو تکفیریں کہ لوگوں نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کو دی تھیں اُن کے سبب لوگوں کو خیال تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُن کے  
ساتھ کیا کریں گے مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب لوگوں کو امن دیا اور کسی سے بد نہ نہیں کیا  
اور ایک ایسا فصیح اور مبلغ اور رحم کا بھرا ہوا خطبہ پڑھا جو زمانہ میں یادگار رہے +

جن نو آدمیوں کے قتل کا حکم دیا تھا اُن میں سے ابن ابی سرح کو حضرت عثمان لیکر آئے اور  
امن کی درخواست کی اُس کو امن دیا اور وہ مسلمان ہو گیا عکرمہ بن ابی جہل کو جو مغرور ہو گیا تھا اُن  
دینے کے لئے اُس کی جو روئے عرض کیا آپ نے اُس کو بھی امن دیا وہ واپس آیا اور مسلمان  
ہو گیا۔ ہبار بن الاسود بھی بھاگ گیا تھا اور یہ وہ شخص تھا جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
بیٹی حضرت زینب کو دھکا دیا تھا اور وہ ایک پتھر پر گرنے لگی تھیں اور اسقاط حمل ہو گیا تھا اُس کو بھی  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امن دیا اور سارہ اور اُن دو گانے والیوں میں سے ایک کے بھی  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے امن دیا اور وہ دونوں مسلمان ہو گئیں۔ اور اُن میں سے صرف  
چار شخص باہر گئے۔ ایک ابن خطل۔ ایک الحارث۔ ایک متقیس۔ اور ایک دونوں کا بیڑا ایل  
میں سے۔ عبد اللہ بن خطل پہلے مسلمان ہو گیا تھا پھر مرتد ہو گیا اُس نے حالت اسلام میں ایک



يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ  
تَجَسُّوْنَ فَلَا يَمْسُرُ بَوَا الْمُحْجَذِ الْحَسْرَامِ  
بَعْدَ عَامٍ مِّنْ هَذَا وَإِنْ خِفْتُمْ  
عِثْلَةً فَسَوْفَ يُغْنِيْكُمْ اللَّهُ مِنْ  
قَضَائِهِ إِنْ شَاءَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ  
حَكِيمٌ ﴿٢٨﴾

اے لوگو جو ایمان لائے ہو اس کو کچھ نہیں کہ مشرک  
نہیں ہیں پھر نہایت آدیں مسجد حرام (یعنی غزہ کے)  
ان کی جویریں ہیں اس کے بعد سارے مکرّم ذرتے ہو  
منہسی سے تو دو تہند کر چکا تم کو اللہ اپنے فضل  
سے اگر چاہیگا۔ بیشک اللہ جانتے والا ہے  
حکمت والا ﴿۲۸﴾

### سر سید بن زید الاشہلی رمضان سال ششم ۷۲

ملت جو ایک نہایت مشہور بت ہے بنی آؤس اور خزرج کا سسل میں تھا اس کے توڑنے کو  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد کو مقرر کیا اور وہ بیس سوار لیکر واپس گئے اور اس کو توڑ کر  
پلے آئے +

ان بتوں کے توڑنے کے وقت جو قیسے کتابوں میں لکھے ہیں وہ محض کہانیاں ہیں آؤ  
ان کی کوئی معتبر سند ہے اور مطلق اعتبار کے لائق نہیں ہیں +

### سر خالید بن لیث شوال سال ششم ۷۳

جب کہ خالد بن لیث غزوئے بت کو توڑ کر مدینہ واپس آئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
تین سو چاس آدمیوں کے ساتھ ان کو بنی مذہجہ کی طرف اسلام کی ہدایت کرنے کے لئے بھیجا انہوں نے کیلئے  
نہیں بھیجا تھا۔ مگر بنی مذہجہ پہلے سے سہمان ہو گئے تھے اور انہوں نے ایک آدمی کو بھی اپنے  
ہاں نماز پڑھنے کے لئے بنالی تھی مگر وہ ہتھیار بند ہو کر مقابلہ کو آئے۔ جب ان سے پوچھا کہ تم  
مسلم ہو کر کون آئے ہو تو انہوں نے کہا کہ عرب کی ایک قوم سے اور ہم سے دشمنی ہے ہم کو  
خوف ہوا کہ وہی قوم ہم پر چڑھ کر آئی ہو ان سے کہا گیا کہ ہتھیار کھدو انہوں نے ہتھیار  
رکھ دیئے +

جب ان سے پوچھا گیا کہ تم سہمان ہو گئے ہو تو انہوں نے بجا سے اس کے کہنے  
اسلاماء انہوں نے کہا "حبانا حبانا"۔ اس کہنے سے ان کا مطلب یہ تھا کہ ہم نے اپنا پہلا  
مذہب چھوڑ دیا ہے لیکن جب کوئی مسلمان اس لفظ کو کہے تو اس کا مطلب یہ بھی جانتے ہیں کہ ہم  
کافر ہو گئے ہیں۔ چنانچہ مسلمانوں نے بھی اس کا مطلب سمجھا اور ان کو قید کر لیا اور رات کے  
وقت مسلمانوں کے ہر گروہ نے سجدہ علیہ وعلیہ وسلم چند چند قیدی اپنی اپنی حفاظت میں کر لئے صبح کو

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ  
وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ  
مَآ حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ  
دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ  
حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ  
مُساغِرُونَ ﴿۲۹﴾

مارو ان لوگوں کو جو ایمان نہیں لے سکتے  
اور نہ آخرت پر اور نہ حرام مانتے ہیں اُس کو جسے  
حرام کیا ہے اللہ نے اور اُس کے رسول نے اور نہ دین  
میں لے سکتے ہیں دین حق کے ان لوگوں میں سے جن کو  
دی گئی ہے کتاب یہاں تک کہ دیوں جزیہ اپنے ہاتھ سے  
اور وہ چھوٹے ہو کر (یعنی بیٹے ہوئے) رہیں ﴿۲۹﴾

خالد ابن لیث نے حکم دیا کہ جس کے پاس حج جو قیدی ہیں اُن کو مار ڈالے۔ بنو سلیم کے پاس جتنے  
قیدی تھے اُن کو انہوں نے مار ڈالا۔ مگر ہاجرین اور انصار کے پاس جس قدر قیدی تھے انہوں  
نے قتل نہیں کیا بلکہ اُن سب کو چھوڑ دیا جب یہ خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پہنچی  
تو آپ خالد بن لیث کے کام سے نہایت ناراض ہوئے اس آپ نے فرمایا کہ اُسے خدا جو کچھ  
خالد نے کیا میں اس سے بری ہوں اور حضرت علی مرتضیٰ کو مقرر فرمایا کہ جو لوگ لے گئے ہیں  
اُن کی دیت ادا کریں \*

### غزوہ حنین یا غزوہ واطاس یا غزوہ ہوازن سال ششم ۶۰۰ھ

حنین اور واطاس دو مقاموں کا نام ہے جو کہ اورطائف کے بیچ میں ہیں اور ہوازن کی قوم  
سے اس مقام پر لڑائی ہوئی تھی اسی سبب اس غزوہ کے نام ہوئے ہیں \*

فتح مکہ کے بعد مالک ابن عوف نصری نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے رشتہ کے لئے  
لوگوں کو جمع کیا اور ہوازن اور بنی ثقیف اور بنی مضر اور بنی حشم اور کچھ لوگ بنی ہلال کے لوگ آؤ  
بہت سے لوگ مختلف قبائل کے اُس کے پاس جمع ہو گئے۔ یہ خبر سُنکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے بھی لڑائی کی تیاری کی اور بارہ ہزار آدمیوں کا لشکر لیکر کوچ فرمایا۔ مالک ابن عوف نصری بھی  
اپنا لشکر لیکر چلا تھا اور واطاس کے میدان میں پہنچ گیا تھا۔ وہ ایک ایسی تنگ اور پتھر مٹی  
اور ریتیلی زمین تھی کہ وہاں گھوڑوں کا جانا اور لڑنا نہایت مشکل تھا۔ انہوں نے دیر لپٹا  
لشکر ڈالا اور اُس کے گڑھوں میں اور اُن تنگ رستوں کے اوپر اوپر حصوں میں گھڑنا نہایت  
مشکل تھا چھپ بیٹھے \*

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لشکر جب اُن پہنچا تو بغیر ترتیب لڑائی کے اور بغیر کسی  
خیال کے اُس دشوار گزار رستہ میں سے گزرنا شروع کیا اور کچھ لوگ اُس سے آگے بڑھ گئے  
اور ہوازن والوں کی جہاں بھیڑ اور عورتیں اور مال و اسباب تھا اُس طرف جانے کا ارادہ کیا



وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللَّهِ  
وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ  
ذَٰلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ  
يَصْنَعُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
مِن قَبْلُ قَاتِلْهُمْ إِنَّهُمْ  
بُؤْسُكُونٌ ﴿۳۰﴾

اور کہا یہود نے کہ عزیر بیٹا اللہ کا ہے اور  
کہا نصاریٰ نے کہ مسیح بیٹا اللہ کا ہے یہ  
جہان کا کتنا اپنے منہوں سے شاہ ہو گئے ہیں  
اُن لوگوں کی بات سے جو کافر ہوئے اس سے  
پہلے بارے اُن کو اللہ کس طرح بھٹکانے  
جائے ہیں ﴿۳۰﴾

اس وقت دشمن اپنے کھینکا ہوں میں سے جہاں وہ چھپے ہوئے تھے مکمل پڑے اور دفعۃً  
سب نے ملکر حملہ کیا اور مارنا اور قتل کرنا شروع کیا۔ مسلمانوں کے لشکر میں نہایت ابتری  
پڑی اور لوگ بھاگ بھگے یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھی بہت تھوڑے آدمی  
رہ گئے۔ غالباً لوگوں کو یہ خیال ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی قتل ہو گئے۔ جب یہ  
حال دیکھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک طرف اونچی جگہ پر جا کھڑے ہوئے اور لوگوں کو پکھڑا  
کر میں موجود ہوں اور حضرت عباس نے بھی نہایت بلند آواز سے لوگوں کو ڈانٹا اور کہا کہ  
کہاں بھاگے جاتے ہو۔ حضرت عباس نے یہ بھی کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم زندہ ہیں اُن کا یہ کہنا  
اس بات کی دلیل ہے کہ لوگوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل ہو جانیکا خیال کیا تھا۔  
غرض کہ سب لوگ پھر پڑے اور اکٹھے ہو گئے اور نہایت سخت لڑائی کے بعد دشمنوں کو شکست  
ہوئی اور وہ بھاگ نکلے۔

### سیرۃ ابی عامر الاشعری شوال سال ششم

اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ابو عامر اشعری کو اُن لوگوں کے تعاقب میں  
بھیجا جو اوطاس کی جانب بھاگے تھے اُن لوگوں سے بھی کچھ لڑائی ہوئی اور ابو عامر ایک تیر کے  
زخم سے مر گئے۔ اور مالک بن عوف نے ثقیف کے ایک قلعہ میں جا کر پناہ لی اور بہت سے  
قیدی اور مال اسباب سماعتوں کے ہتھ آیا قیدیوں کی تعداد چھ ہزار تھی ہے اور اذیتوں اور  
کبریوں کی تعداد بہت زیادہ بیان کی گئی ہے۔

### قیامان حسنین کی مشابہتی

کئی دن بعد ہوازن کے لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور چاہا کہ اُن  
کے تمام قیدی "مشفق" یعنی احسان رکھ کر بغیر کسی معاوضہ لینے کے چھوڑ دے جس سے یہ بات

اَتَّخَذُوا اٰخْبَارَهُمْ دُرُفًا هُمْ  
اَزْبَا بَا قِن دُوْنِ اللّٰهِ وَالْمَسِيحِ  
ابْنِ مَرْيَمَ وَمَا اُمِرُوْا اِلَّا بِعِبَادَةِ  
الْحَقِّ اَحَدًا اِلَّا اِلٰهَ الْاَلٰهَوْ سُبْحٰنَ  
عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝۳۱

انہوں نے پھر لیا ہے اپنے عالموں اور اپنے درویشوں  
کو پروردگار اللہ کے سوا اور مسیح بیٹیم کو اور  
ان کو نہیں حکم کیا گیا بجز اس کے کہ وہ میں اللہ کو  
کو نہیں ہے کوئی معبود مگر وہ۔ پاک ہے وہ اس  
کو اس کا شریک نہیں لیتے ہیں ۳۱

کسی قدر مشکل تھی کیونکہ تمام لڑنے والوں کا جیسا حق غنیمت کے مال میں حصہ لینے کا تھا وہی  
اسی ان قیدیوں کے معاوضہ میں فدیہ لینے کا حق تھا اور وہ لوگ ایسے زخمی تھے کہ فدیہ نہ دے سکتے  
ہوں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیدیوں کو بغیر فدیہ لئے چھوڑ دینے کی خواہش رکھتے تھے۔  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کل نماز کے وقت سب لوگ آؤ۔ غالباً اس لئے  
فرمایا کہ سب لوگ ایک جگہ جمع ہونگے اور جب نماز ہو چکے تو تم قیدیوں کے چھوٹنے کی درخواست  
کرو۔ ان لوگوں نے اسی طرح کر لیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کچھ کہ میرا اور  
بنی عبدالمطلب کا ہے یعنی ان کا حصہ ہے وہ تمہارے لئے ہے۔ مہاجرین اور انصار نے  
کہا کہ جو ہمارا حصہ ہے وہ بھی رسول اللہ کے لئے ہے۔ بعض لوگوں نے اس طرح پر قیدیوں کے  
دینے سے انکار کیا تو آخر کو سب لوگ راضی ہو گئے اور تمام قیدی بغیر معاوضہ لئے احساناً  
چھوڑ دئے گئے۔

### سیرت طفیل بن عمرو الدوسی ثوال سال ششم

ذوالحجین نام مکرئی کا ایک بت عمرو بن حمزہ کہ تھا اس کے توڑنے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے طفیل بن عمرو کو روانہ کیا وہ وہاں گئے اور اس بت کو توڑ دیا اور بھلا دیا۔

### غزوہ طائف ثوال سال ششم

حین سے واپس آنے کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طائف کی طرف کوچ فرمایا کیونکہ  
بنی ثقیف نے طائف کے قلعوں میں جا کر پناہ لی تھی اور لڑائی کا سامان کیا تھا۔ ایک مہینہ تک  
یا کچھ زیادہ طائف کا محاصرہ رہا اور لڑائی بھی ہوتی رہی مگر ابھی فتح نہیں ہوئی تھی کہ ذیقعدہ کا  
مہینہ کا چاند مکہ کی جانب سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عمرہ ادا کرنا منظر تھا اس لئے محاصرہ  
اٹھایا اور فرمایا کہ ماہ حرم گزر جانے کے بعد پھر یہ اجادیکھا اور مکہ کو واپس تشریف لائے اور عمرہ  
ادا کرنے کے بعد مکہ سے مینہ تشریف لے گئے۔

مُرِيدُونَ اَنْ يُطِيعُوا نُوْرًا لِلّٰهِ  
 بِاَفْوَاهِهِمْ سَدَّوْا بَابِي اللّٰهِ اِلَّا  
 اَنْ يَتِمَّ نُوْرًا مَّا وُكِّلَ الْكَفْرُ ۝۳۰

جاہلے ہیں کہ عبادِ اللہ کے نور کو اپنے منہوں سے اور  
 اہم کر کے اللہ کے دروازے کو پورا کر کے اپنے نور کو اور  
 نور کو وہ جانیں گا فرق ۳۰

کئی ہیمنوں کے بعد طائف کے لوگوں نے تیس میں شہرہ کیا کہ ہم کو آنحضرت صلعم سے  
 لڑنے کی طاقت نہیں ہے بہتر ہے کہ ہم اطاعت قبول کریں۔ پھر انہوں نے اچھے شخصوں کو آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ میں بھیجا اور چار باتوں پر صلح چاہی ایک یہ کہ "لات" جو ان کا  
 بت ہے وہ تین برس تک نہ توڑا جاوے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منظور نہ فرمایا تو  
 انہوں نے چاہا کہ ایک برس تک نہ توڑا جاوے جب اس کو بھی منظور نہ فرمایا تو انہوں نے  
 چاہا کہ ایک مہینے تک جب سے کہ یہ لوگ واپس جاویں نہ توڑا جاوے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے اس کو بھی منظور فرمایا۔ دوسرے یہ کہ ان کیلئے زمین معاف کر دیا جائے۔ حضرت نے فرمایا کہ  
 جس زمین میں نماز نہیں ہے اس میں کچھ بھلائی نہیں ہے۔ تیسرے یہ کہ وہ اپنے بت اپنے  
 ہاتھوں سے نہ توڑیں۔ چوتھے یہ کہ جو مال محسول و معین کرنے کے لئے مقرر ہو اس کے سامنے وہ  
 نہ بلائے جائیں اور نہ ان کی زمینوں کا عشر لیا جاوے اور نہ کوئی جرم ان پر ہو۔ ان کچھلی دو شرطوں  
 کو آپ نے منظور فرمایا اور اسی پر صلح ہو گئی +

بھیجا جاتا البوسفیان ابن حرب اور مغیرہ بن شعبہ واسطے توڑنے

### لات کے خائف کو ۷۹

اس صلح کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے البوسفیان اور مغیرہ بن شعبہ کو طائف میں  
 لات بت کے توڑنے کے لئے بھیجا اور مغیرہ بن شعبہ نے اپنے ہاتھ سے اس کو توڑ دیا۔ جب  
 وہ توڑا جاتا تھا تو بنی ثقیف کی عورتیں اس کے گرد جمع ہو گئی تھیں اور لات کی موت پر گریہ اٹھاتی  
 کرتی تھیں +

### سربہ عیینہ بن حصن انصاری محرم سال نہم ۸۰

اس سربہ میں سچا پس سوار تھے اور بنی تمیم پر جنہوں نے ابھی تک اطاعت نہیں قبول کی تھی بھیجا  
 گیا تھا وہ لوگ جنگل میں اپنے مویشی کو چارے تھے کہ دفعۃً عیینہ بن حصن سواروں کے ان پر  
 جا پڑے وہ لوگ بھاگ گئے اور گیارہ مرد اور اکیس عورتیں اور تیس بچے گرفتار ہوئے ان کو یہ

وہ وہ ہے جس نے بھیجا اپنے رسول کو دایت اور دین  
حق کے ساتھ تاکہ اس کو غالب کرے اور ہر جو  
اور گو کہ مکروہ جانیں مشرک (۳۳)

هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى  
وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ  
كُلِّهِ وَلَكِنَّ الْكَافِرِينَ (۳۳)

میں لے آئے ۛ

اس کے بعد نبی کریم کے چند سردار ملکہ مدینہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے  
اور اطاعت قبول کی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام تیہ یوں کو "مُتَّحِدًا" یعنی بغیر کسی  
کے ان کو دیدیا ۛ

### سریرہ قطیبہ بن عامر بن حدیدہ صفر سال نہم ۸۱

یہ سریرہ قبیلہ خثعم پر بھیجا گیا تھا مورخین لکھتے ہیں کہ اس سریرہ کو حکم تھا کہ بنی خثعم کو لوٹ لیں  
مگر کسی نے نہیں سمجھا کہ اس کو یہ حکم دینے کی کیا وجہ تھی۔ وہ قبیلہ کچھ مالدار نہ تھا نہ ان کے پاس ہی ہتھیار  
اسباب یا مویشی تھے کہ کوئی بدگمانی سے کہے کہ مال اور لوٹ کے لالچ سے ایسا حکم دیا تھا۔  
بہر حال اگر درحقیقت ایسا حکم دیا گیا تھا تو ضرور اس کے لئے کوئی جائز سبب ہوگا۔ اس سریرہ  
میں کل میں آدھی بھیجے گئے تھے اور جو واقعہ ہوا اس کا بیان بھی مختلف ہے۔ زاد المعاد میں  
لکھا ہے کہ قبیلہ خثعم کے گاؤں کا ایک آدمی ملا اس سے کچھ حال پوچھا وہ چلا یا غائب اس غرض  
سے کہ گاؤں والوں کو خبر ہو جاوے اس کو لوگوں نے مار ڈالا۔ مگر مواہب لہ نہ میں اس کے  
قتل ہونے کا کچھ ذکر نہیں۔ پھر زاد المعاد میں لکھا ہے کہ رات کو سوتے میں گاؤں پر حملہ  
کیا مگر مواہب لہ نہ میں رات کو حملہ ہونا بیان نہیں ہوا ۛ

بہر حال یہ لوگ اس گاؤں پر جا پڑے گاؤں والے خوب لڑے اور طرفین کے آدمی  
ماتے گئے اور زخمی ہوئے اور کچھ بچے بکریاں جوڑا تھ گئیں اور کچھ عورتیں جو گرفتار ہوئیں  
ان کو مدینہ میں لے آئے۔ کسی نے نہیں سمجھا کہ ان عورتوں کی نسبت کیا ہوا اور اس کا  
ذکر نہ ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ چھوڑ دی گئیں کیونکہ اگر وہ بطور لونڈیوں کے تقسیم  
کی جاتیں تو اس کا ضرور ذکر ہوتا ۛ

### سریرہ ضحاک بن سفیان الکلابی ربیع الاول سال نہم ۸۲

یہ سریرہ بنو کلاب پر بھیجا گیا تھا انہوں نے بھی اطاعت نہیں کی تھی۔ وہاں پہنچ کر لوہا ان کو  
مسلمان ہو جانے کو سمجھایا گیا انہوں نے نہ مانا اور لڑے اور شکست کھا کر بھاگ گئے ۛ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن كَثِيرًا  
مِّنَ الْاِخْتِيَارِ وَالزُّهْبَانِ لِيَآكُلُوْنَ  
أَمْوَالَ الْاِحْسَانِ بِالْبَاطِلِ يَصُدُّوْنَ  
عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ وَالَّذِينَ يَكْنِزُوْنَ  
الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُوْهَا  
فِي سَبِيلِ اللّٰهِ قَبَشَتْهُمْ لِعَذَابٍ  
أَلِيمٍ ۝۳۴ يَوْمَ يُخْشَىٰ عَلَيْهِمْ فَيْ  
تَارَحَمْتُمْ مَّمْلُوكِي بِهَاجِبَاتٍ هُمْ  
وَجُنُودُهُمْ وَظُهُورُهُمْ هَذَآ  
مَا كُنْتُمْ لَا تَفْكِرُوْنَ فَاذْكُرُوا  
مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُوْنَ ۝۳۵

اے لوگو جو ایمان لائے ہو بیشک بہت سے  
یہودی عالموں میں سے اور عیسائی درویشوں میں  
کھلتے ہیں لوگوں کے مال و غلے سے اور روکتے ہیں اللہ  
کے رستے سے۔ اور وہ لوگ جو خزانہ میں کھتے ہیں سونے  
اور چاندی کو اور اس کو خرچ نہیں کرتے اللہ کی  
راہ میں تو مردہ دے ان کو دھ دینے والے  
عذاب ہے ۳۴ جس دن گرم کیا جائیگا ان پر دوزخ  
کی آگ میں تو اس سے دھنی جاوینگی ان کی نشانیاں  
اور ان کی پسلیاں اور ان کی پیٹھیں۔ یہ جو خزانہ  
میں کھاتے تھے اپنے لئے ہر جگہ جو کچھ کہ تم خزانہ  
میں رکھتے تھے ۳۵

### سریہ عبداللہ بن جندبہ یا سریہ علقمہ بن المحرز المدلبی المبعوث سال نہم ۸۳

اس بات میں اختلاف ہے کہ اس سریہ کے سرار عبداللہ تھے یا علقمہ یہ بیت ہشامی  
میں لکھا ہے کہ علقمہ کے بھائی وقاص بن محرز المدلبی ذو قرد کی لڑائی میں اسے لگے تھے اس لئے  
علقمہ نے آنحضرت سے اجازت چاہی کہ وہ حبشہ کی قوم سے جنہوں نے ان کو مارا تھا ان کے  
خون کا بدلہ لے۔ اور کچھ عجب نہیں ہے کہ آنحضرت نے پہلے عبداللہ کو سرار قرار دیا یا ہوا اور پھر علقمہ کو سرار کر دیا  
یہ سریہ قوم حبشہ کی طرف بھیجا گیا تھا جن کی بغرض فساد کے جمع ہونے کی خبر پہنچی تھی تین سو  
آدمی اس سریہ میں تھے۔ یہ لوگ دریا کی طرف جمع تھے اور حبشہ علقمہ دریا کے ایک جزیرے  
میں جا کر اترے تو وہ لوگ بھاگ گئے اور علقمہ مدینہ پہنچے لوگوں کے بغیر کسی جنگ کے واپس  
آگئے +

### سریہ حضرت علی بن ابی طالبؑ بنی ہاشم سال نہم ۸۲

قبیلہ بنی ہاشم کا سردار عدی بن حاتم تھا اور اس قبیلہ میں بطور بادشاہ کے سمجھا جاتا تھا  
اور سب سے زیادہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تاپسند کرتا تھا اور کسی قسم کی اطاعت بھی نہیں  
کی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی مرتضیٰ کو متعین کیا کہ اس قبیلہ میں جاویں  
اور ان کے پوجنے کا بت جس کا نام علس تھا تو زردیں یہ بت حاتم کے محل میں تھا۔ یہ لوگ دفعہ

إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا  
عَشَرَ شَهْرًا فَمَنْ كُتِبَ عَلَيْهِ يَوْمَ  
خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْهَا  
أَرْبَعَةٌ حُرْمٌ ذَلِكَ الَّذِينَ الْفَتِيرُ  
فَلَا تَطْلُبُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ  
وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَمَا  
يُقَاتِلُوا نَفْسَكُمْ كَمَا  
أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٣٦﴾ إِنَّمَا النَّسِيءُ  
رِيَادَةٌ فِي الْكُفْرِ يُضَلُّ بِهِ الَّذِينَ  
كَفَرُوا يُخَلِّفُونَ عَمَّا وَبَعَدُ مَوْتَهُ  
عَمَّا يَلِيُو طُغْيَانًا عِدَّةً مَا حَرَّمَ اللَّهُ  
فَيُخَلِّفُوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ فَيَنْتَحِلُوا أَعْمَالَهُمْ وَاللَّهُ  
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿٣٧﴾

بیشک گنتی مہینوں کی اللہ کے نزدیک بارہ مہینے  
ہیں اللہ کی کتاب میں جس دن پیدا کیا آسمانوں کو  
اور زمین کو ان میں سے چار (مہینے) حرام ہیں  
یہ ہے دین درست۔ پھر ظلم کو ان میں اپنے پر  
اور سارے مشرکوں کو اکٹھے ہر کس طرح کہ وہ تم کو ملتے  
ہیں انکو ہرگز اور جان لو کہ اللہ پر ہر گاروں کے ساتھ  
ہے ﴿۳۶﴾ اسکے سوا اور کچھ نہیں کسی دہنی انکے بجاویں  
یا پیچھے نہ دینا ان چار مہینوں میں کسی مہینے کا نہ ملحق  
ہے کفر میں اس سے گمراہ کئے جاتے ہیں لوگ کا دنیا  
علا کہ کہتے ہیں اس کو ایک برس حرام کہتے ہیں کو کسی برس پر  
برس گنتی کسی جو مہینے چار کہتے ہیں کو جو حرام  
کیا ہوا اللہ نے اچھو دکھائے گنتی میں انکو کے لئے جو عمل  
مستثنیات کے بقا قوم کا دوس کو ﴿۳۷﴾

وہاں پہنچے عدی ابن حاتم بھاگ گیا اور ان لوگوں نے اس محلہ کو گھیر لیا اور لوٹ لیا اور بت  
کو توڑ ڈالا اور کچھ قیدی پکڑ لئے اور مدینہ میں واپس چلے آئے۔ انہیں قیدیوں میں حاتم کی  
بیٹی بھی تھی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس طرف گزرے تو حاتم کی بیٹی نے اپنا منہ  
عرض کیا آپ نے کہا کہ عدی تیرا بھائی ہے جو بھاگ گیا ہے اور کچھ جواب نہیں دیا۔ دوسرے  
دن پھر اس نے کہا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب دیا کہ میں اس بات کا فتنہ  
ہوں کہ کوئی شخص تیری قوم کا ملے تو میں اس کو تیرے ساتھ کر کے آرام سے تیرے گھر تک  
بھیج دوں۔ عدی اس کا بھائی عیسائی تھا اور شام کی طرف بھاگ گیا تھا۔ انیس دنوں میں  
ایک قافلہ شام کو جاتا تھا۔ حاتم کی بیٹی نے درخواست کی کہ اس کو اس قافلہ کے ساتھ شام  
میں اس کے بھائی کے پاس بھیج دیا جاوے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منظور کیا اور  
اس کو نادرہ اور کپڑے عطا کئے اور روانہ کر دیا وہ اپنے بھائی پاس پہنچ گئی۔ اس کے  
چند روز بعد عدی ابن حاتم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور مسلمان ہو گیا  
اس میں کچھ شبہ نہیں ہے کہ قید ملے کے جس قدر قیدی تھے وہ سب چھوڑ دیے گئے۔

غزوہ تبوک جب سال نہم ۸ھ

تبوک۔ ایک قصبہ ہے شام اور وادی القرع کے درمیان +

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَالَكُمْ  
إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَصَدَّقُوا فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ أَتَأْكُلُونَ مَالَكُمْ فِي الْأَرْضِ  
وَرَضِيتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ  
فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ  
إِلَّا قَلِيلٌ ۝ (۳۸) إِلَّا تَتَذَكَّرُوا  
يَعِدُّ بَكُمْ عَذَابًا بَاطِلًا وَمَا  
يَسْتَبْدِلُ قَوْمًا عَذَابَكُمْ وَلَا  
تَنْصُرُوهُ شَيْئًا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (۳۹) إِلَّا تَنْصُرُوهُ  
فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ أَخْرَجَهُ  
الَّذِينَ كَفَرُوا ثَانِيَ اثْنَيْنِ  
إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ  
لَا تَحْزَنْ إِنَّا نَظُنُّ أَنَّ اللَّهَ مَعَآ قَدْ نَزَلَ  
اللَّهُ بِكَ كَلِمَةً عَلَيْكَ وَأَيَّدَهُ بِجُنُودٍ  
لَمْ تَرَوْهَا وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ  
كَفَرُوا السُّفْلَى وَكَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيَا  
وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝ (۴۰)

اے لوگو جو ایمان لائے ہو کیا سو گیا ہے تم کو جس وقت  
تم کو کہا جاتا ہے کہ تم کو مال کی لہ میں تم کو بھل نیکر  
بھٹکاتے ہو زمین کی طرف۔ کیا تم راضی ہو گیا کی  
زندگی کے ساتھ آخرت (کی زندگی) سے۔ پھر نہیں ہے  
سڑی دنیا کی زندگی کا آخرت میں مگر قصور (۳۸) اگر  
تم نہ سمجھو گے عذاب کریگا تم کو ایک عذاب بہت بڑا کہ  
دینے والا اور بدلہ دینا ایک قوم کو تمہارے سوا اور  
اُس کو نہ فرہم نہ ہونگا کچھ بھی اور اللہ اوپر ہر چیز  
کے قدرت رکھنے والا ہے (۳۹) اگر تم اُس کی  
(یعنی پیغمبر کی) مدد نہ کرو گے (تو کیا پرواہ ہے)  
تو بیشک اُس کی مدد کی ہے اللہ نے جب اُس کو نکالا  
ان لوگوں جو کافر ہیں۔ دوسرا آدمی سے جبکہ  
وہ دونوں غار میں تھے جب کہ تھا اپنے ساتھی کو  
غصے میں ہو بیشک اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ پھر آئی  
اللہ نے اپنی سکینہ اُس پر اور اُس کی تائید کی لشکر  
سے کہ اُن کو تم نے نہیں دیکھا اور کیا اُن لوگوں کے  
بھل کو نیچا اور اللہ ہی بول بالا ہے اور اللہ غالب  
ہے حکمت والا (۴۰)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر ملی تھی کہ اہل روم نے شام میں بہت کثرت سے  
لوگ جمع کئے ہیں اور ہر قتل نے ایک برس کے خرچ کے لائق رسد اُن کو دیدی ہے اور بنی غم  
اور بنی جذام اور بنی مالہ اور بنی غسان سب اُن کے ساتھ شریک ہو گئے ہیں۔ اہل روم سے مراد  
ہر قتل کے لشکر سے ہے جو فلسطین کا شہنشاہ تھا اور شام اُسی کے تخت کیوست میں تھا اور اُسی  
نشانہ کے قریب اُس نے ایران کو بھی فتح کر لیا تھا۔ اس خبر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
بھی لوگوں کے جمع ہونے اور لڑائی کا سامان مہیا کرنے کا حکم دیا اور مدینہ سے موالشکر کے روانہ  
ہوئے مگر جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تبوک میں پہنچے تو جس قدر جمع کی خبر سنی تھی اُس قدر کا

لے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کو سے ہجرت فرمائی تو آنحضرت ابو بکر صدیق کو ساتھ لے کر مدینہ کے پہنچے  
چھپے چھپے کسی کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے +

اٰتُوا خِطَافًا وَنِعَالًا وَجَاهِدُوا  
بِأَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ فِي  
سَبِيلِ اللّٰهِ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ  
اِنْ كُنْتُمْ كَافِلُوْنَ ﴿۳۱﴾ لَوْ كَانَتْ  
عَرَضًا قَرِيْبًا وَتَقَرُّا قَاصِدًا  
لَا تَبْعُوْكَ وَلٰكِنْ بَعْدَتْ عَنْكُمْ  
الشُّعَّةُ وَاصْبِرُوْنَ بِمَا لَلّٰهُ  
لَوْ سَلَطْنَا لَخَرَجْنَا مَوْكُمُ  
مُّبْلِكُوْنَ اَنْفُسَهُمْ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ  
اِنَّهُمْ كَذٰبُوْنَ ﴿۳۲﴾ عَمَّا لَلّٰهُ  
عَنْكَ لِمَا ذُنِبْتَ لَهُمْ حَتّٰى يَنْبَيِّنَ  
لَكَ الْاٰيٰتِیْنَ صَدَقُوْا وَتَعْلَمَ  
الْكٰذِبِيْنَ ﴿۳۳﴾

تھکو خُرت پھرت کر کر اور کسسا کر اور ہوا کرو  
انہما لوں سے اور اپنی جانوں سے اللہ کی  
راہ میں یہ ہے بہتر تمہارے لئے اگر تم جانتے  
ہو ﴿۳۱﴾ اگر ہوتا مال قریب اور سفر ہلکا تو البتہ  
تیری پیروی کرتے لیکن دور آن پڑی سلطان  
پرستی کی مسافت اور وہ قسم کھا میٹھے اللہ کی  
کہ اگر ہم کر سکتے تو ہم نکلتے تمہارے ساتھ ۔  
بڑک کرتے ہیں اپنے آپ کو اور اللہ جانتا ہے  
کہ بیشک وہ بیخونے ہیں ﴿۳۲﴾ معاف کرے  
اللہ تجھ کو کیوں اجازت دی تو نے اُن کو  
یہاں تک کہ ظاہر ہو جاتے تجھ کو وہ لوگ  
جو سچ کہتے ہیں اور تو جان لیتا جھوٹا بولنے  
والوں کو ﴿۳۳﴾

مجمع ہونا صحیح نہیں تھا۔ بہر حال آپ نے تبوک میں قیام فرمایا۔ یہ جٹا بن روبر جو ایلہ کا سردار  
اور عیسائی تھا۔ اور اذریح اور جریلا اور مٹھا کے لوگ وقتہ لوقتہ آئے اور جزیہ دینے پر راضی  
ہوئے اور اُن کو عہد نامہ لکھ دیا گیا۔ یوحنا کے نام ایلہ والوں کے لئے جو فرمان لکھا گیا تھا  
اس کا یہ مطلب تھا کہ "ایلہ والوں کو خدا اور رسول خدا نے پناہ دی ہے اُن کی کشتیوں کو  
اُن کے سفاروں کو خشکی و تری میں اُن کے لئے اللہ و رسول کی ذمہ داری ہے اور جو لوگ  
اہل شام و اہل عین اور اہل بحیرین اُن کے ساتھ ہوں وہ بھی اُن کے ساتھ امن میں ہیں اور اگر  
اُن سے کوئی نسی بات پیدا ہوگی (یعنی دشمنی و عداوت کی) تو اُن کا مال (یعنی جزیہ دینا) اُنکو  
بچا نہیں سکتے کا اور ہر ایک شخص کو اُن کا پکڑ لینا جائز ہوگا اور (اس حالت کے سوا)  
کسی کو جائز نہیں ہے کہ جہاں سے جانا چاہیں اور جس رستہ سے جانا چاہیں تری کے خشکی  
کے اُن کو منع کرے" غالباً اسی قسم کا یا اُس کی مانند باقی لوگوں سے بھی جنہوں نے جزیہ قبول  
کیا تھا معاہدہ ہوا ہوگا +

دومۃ الجندل کا سردار جس کا نام کیدربن عبد الملک تھا اور اُس نسل کا بادشاہ بھی جاتا تھا  
اور عیسائی مذہب سے تھا اور کتبہ ی قوم کا تھا جو عرب کی ایک قوم ہے حاضر نہیں ہوا اُس  
کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کو روانہ کیا۔ وہ اپنے محل سے مٹھنے



لَا يَسْتَاذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ  
بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا  
بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ  
بِالْمُتَّقِينَ ۝ (۳۶) إِنَّمَا يَسْتَاذِنُكَ  
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَآزَوَاتُهُمْ قُلُوبُهُمْ  
فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ۝ (۳۷) وَلَوْ  
أَرَادُوا خُرُوجَ كَعْدٍ وَالْكَعْدَةُ  
وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ  
وَقِيلَ اقْعُدُوا مَعَ الْمُقْعِدِينَ ۝ (۳۸)  
لَوْ خَرَجُوا فِلكُمْ مَارَآدُوكُمْ  
إِلَّا خَبَالًا وَلَا أَوْضَعُوا خِلْكَكُمْ  
يَبْغُوا نَفْسَكُمْ الْفِتْنَةَ وَفِلكُمْ تَمَعُونَ  
كُفْرًا وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ ظَالِمِينَ ۝ (۳۹)  
لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ وَ  
كَالَبُوا لَكَ الْأُمُورَ حَتَّى جَاءَ  
الْحَقُّ وَظَهَرَ أَمْرُ اللَّهِ وَهُم  
كَارِهُِونَ ۝ (۴۰)

تجملے جانت نہیں جانتے وہ لوگ جو ایمان کا  
ہیں اللہ پر اور اخیر دن پر کہ جہاد کریں اپنے مالوں سے  
اور اپنی جانوں سے اور اللہ جانتے والا ہی ہے یہ سب کمال  
کو (۳۶) اس کے سوا کچھ نہیں کہ اجازت جانتے ہیں کچھ  
وہ لوگ جو نہیں ایمان لائے اللہ پر اور اخیر دن پر اور  
دھڑکے کرتے ہیں انکوں کے لیے وہ اپنے شک میں متروک  
ہیں (۳۷) اگر ارادہ کرتے ہیں بھگنے کا تو تیار کرتے ہیں  
لئے یعنی سحر کے لئے، سامان یکتا پسند کیا اللہ نے  
ان کا اٹھنا پھر باندھ دیا ان کو اور کہا کہ تم میرے پیچھے  
والوں کے ساتھ (۳۸) اگر وہ بھگتے ہیں (مگر) تو کچھ نہیں  
نیا دے رہے تم کو مگر نساؤ کو لو البتہ سوار ہو کر یعنی اونٹوں  
اور گھوڑوں کو دھڑکتے پھرتے وہاں تمہارے چاہتے تمہارے  
لئے فتنہ بٹانے کو اور تم میں ہیں کہ تمہیں اپنے دل کے لئے  
ہو اللہ جانتے والے ظالموں کو (۳۹) بیشک تمہیں پناہ  
فنا کرنے کا اس سے پہلے اور اس کا حاکم ہے کہ تم کو  
بھاگنے کا یا حق یعنی جو حق بات تھی واقع ہوئی اور  
ظاہر ہوا خدا کا حکم اور وہ کراہت کرتے  
والے تھے (۴۰)

بھائی حسان کے گھوڑوں پر سوار ہو کر نکلا اور اس کے ساتھ اس کے سوار بھی تھے خالد کے سواروں  
سے مقابلہ ہوا حسان اس کا بھائی مارا گیا اور اکیڈر گرفتار ہو گیا جب اس کو آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم پاس لائے تو اس نے بھی جزیہ دینے پر مسلح کر لی اور اس کو چھوڑ دیا۔ اور غزوہ تبوک  
ختم ہو گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ کو واپس تشریف لے آئے ۴  
تبوک ہی کے مقام سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر قتل شہداء و روم کے نام خط  
روا کیا اور اپنا ایچی بھیجا جسکی نسبت مشرکین نے اپنی معروف و مشہور تانچ میں یہ فتنہ لکھا  
ہے کہ جب ہر قتل جنگ فلس سے تو زک ابشران کے ساتھ لوٹا تو اس نے مقام حصص میں  
محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ایچیوں میں سے ایک کی ضمانت کی جو روئے زمین کے شاہزادوں  
اور اقوام کو دین اسلام کی دعوت کرتے پھرتے تھے۔ اسی بنا پر عربیوں نے تعصب سے

وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ ائِذَا نِلَى وَ  
لَا تَفْتِنَنِي الْاِثْمَ فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا  
وَاَنْ جَعَلْتُمْ كَيْفِيَّةَ الْكُفْرَيْنِ ۝۳۵  
اِنْ تُصِيبْكَ خَسْرَةٌ تَوَّعْتُ مِنْهُ  
وَاِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ يَقُولُوا قَدْ  
اَخَذْنَا اَمْرًا مِنْ قَبْلُ وَبِتَوَكُّؤِ  
وَهُمْ فَرِحُونَ ۝۳۶ قُلْ لَنْ  
يُصِيبَنَا اِلَّا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَنَا هُوَ  
مَوْلَانَا وَعَلَى اللّٰهِ كَلِمَتُ كُلِّ  
النَّوْمُونِ ۝۳۷ قُلْ هَلْ تَرْتَبِصُونَ  
بَنَا اِلَّا اِخْدَى الْخُسْبَيْنِ وَحَسْبُ  
تُرْكُيْصُ بِلَكُمْ اَنْ يُصِيبَكُمْ اللّٰهُ  
بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ اَوْ يَأْخُذَ بِنَا  
فَتَرْتَبِصُوا اِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ۝۳۸  
قُلْ اَنْفِقُوا طَوْعًا اَوْ كَرْهًا لَنْ يَتَقَبَّلَ  
مِنْكُمْ اَيَّ كُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا  
فٰسِقِيْنَ ۝۳۹

اور ان میں سے وہ ہے جو کہتے ہیں کہ جنت  
مجھ کو بعد از فتنہ میں الونجہ کو بغیر اہر کہ وہ فتنہ  
پڑے ہیں میں جتن جہم البتہ کیونکہ الیٰی کو فتنہ ۳۵  
اگر نیچے جہم کو کوئی بھائی تو ان کو بڑی ہمتی ہے اور  
اگر نیچے جہم کو کوئی مصیبت تو کہتے ہیں میں شک کیا  
ہم نے اپنا کام اس پہلے اور پھر ملتے ہیں اور وہ  
خوش ہوتے ہیں ۳۶ کہتے ہیں یہ خبر کہ ہرگز نہیں  
پہنچے گا ہم کو کردہ جو کچھ دیا ہے اللہ نے ہمارے  
وہی ہمارا کام بنا یوں ہے اور اللہ پر ہر گز کو کیا جائے  
ایمان الونکہ ۳۷ کہتے ہیں یہ خبر کہ فتنہ ۳۸ کہ تم نہیں  
جو ہمارے لئے کر دو بھلائیوں میں سے ایک کے یعنی  
فتح یا شہادت اور ہم منتظر ہیں تمہارے ہر گز پر وہ ایک  
اللہ عذاب اپنے پاس سے یا ہمارے ہمتوں سے ہر گز  
کر دو ہم بھی تمہارے ساتھ منتظر ہیں ۳۹ کہتے  
ہے یہ خبر (منا فتنہ ہو) کہ تم خرچ کر خوشی سے  
یا ناخوشی سے ہر گز نہ قبول کیا جاوے گا تم سے شک  
تم ہو ایک قوم فاسقوں کی ۳۹

یہ خیال کیا کہ اس عیسائی بادشاہ نے غنیہ اسلام قبول کر لیا۔ اودھ یونانی یہی جینی بھارت سے ہیں کہ ہر قل  
سے خود بادشاہ مدینہ (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) نے آکر ملاقات کی اور وہم کے بادشاہ یعنی ہر قل  
نے فیاضی سے سویشام میں ایک عمدہ مقام آپ کو عطا کیا، مسٹر لہن نے بھی یہی معنوں میں  
کی نسبت بطور ملحق کے لکھا ہے اور ہر مورخ یہ بھی کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا  
ہر قل کے پاس تشریف لیجا تا اور اس کا کسی زمین کو دینا محض غلط ہے مگر ایشیا کے  
سورخوں اور رومی مورخوں کے بیان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایلچی کا ہر قل سے  
ملنا اور اس کا ایلچی کے ساتھ اپنے سلوک سے پیش آنا ثابت ہوتا ہے +

### بحث نسبت جزیہ

جو لوگ مسلمان نہیں ہوتے تھے اور اپنے قدیم مذہب پر قائم رہتے تھے ان پر جو جزیہ مقرر

وَمَا سَأَلْتَهُمْ أَنْ تَقَبَّلَ مِنْهُمْ  
تَقَبَّلْتُمْ إِلَّا أَتَاهُمْ كَقَبُولِ اللَّهِ  
وَبَرُّهُمْ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ  
إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى وَلَا يُنْفِقُونَ  
إِلَّا وَهُمْ كَرُهُونَ ﴿۵۸﴾ مَن  
تَجَنَّبَكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ  
إِشْمًا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا  
فِي الْآخِرَةِ وَالَّذِينَ تَزَاهَوْنَ أَنْفُسُهُمْ  
وَهُمْ كَافِرُونَ ﴿۵۹﴾ وَيَخْلِفُونَ  
بِاللَّهِ إِكْهَادًا لِّكُذُومِهِمْ  
مِّنْكُمْ وَلَكُمْ مِّنْ قَوْلٍ مَّا  
يُنْفِرُونَ ﴿۶۰﴾ لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً  
أَوْ مَخْرَجًا أَوْ مَدَدًا خَلًا لَّوَلَا  
إِلَيْهِ وَهُمْ يَخْشَوْنَ ﴿۶۱﴾ مَن  
يَلْمِزْكَ فِي الْعَدَّةِ الْمُنْفِيَةِ  
فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ  
يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَلْعَنُونَ ﴿۶۲﴾  
وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا آلَمَهُمُ اللَّهُ  
رَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا  
اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ

لَا غَيْرُونَ ﴿۶۳﴾

اور نہیں مانع ہوا ان کو کہ قبول کئے جاویں ان کے  
خارج کئے ہوئے گریہ کہ انہوں نے کفر کیا اور ان کے  
ساتھ اور اس کے رسول کے ساتھ اور نہیں آتے تھے کہ  
کراہی حالت میں کہ وہ کاپی کرتے ہوتے ہیں نہیں  
خارج کرتے کراہی حالت میں کہ وہ کراہت کرتے ہوتے  
میں ﴿۵۸﴾ پھر تعجب میں اللہ تعالیٰ کے پاس اور  
ان کی اولاد اس کے سوا کچھ نہیں کہ اللہ ارادہ کرتا ہے  
کہ ان کو عذاب کے انیس دنیا کی زندگی میں دیکھیوں  
ان کی جائیداد روہ کا فرہوں ﴿۵۹﴾ اور وہ قسم کھاتے  
ہیں اللہ کی کہ بیشک وہ تم میں سے میل روہ نہیں میں  
تم میں سے ولیکن ایک تم میں کہ قتل نہیں ﴿۶۰﴾ اگر وہ  
پاویں کوئی جاسے پناہ یا پناہ کی کھویں یا اور کوئی  
جگہ گھس جانے کی تو البتہ پٹ جاویں اس کی طرف  
اور وہ دیکھیں بھرتے جاتے ہوں ﴿۶۱﴾ اور ان میں  
وہ ہیں جو تم پر عیب پکڑتے ہیں خیرات بانٹنے میں  
پھر ان میں سے انکو دیا جلتے راضی ہوں مگر اگر میں  
نہ دیا جلتے تو کیا ایک حصہ جو جاتے ہیں ﴿۶۲﴾ اور اگر وہ  
راضی ہو جائیں پھر اللہ اور اس کے رسول خدا کو کفر کافی  
ہے کہ ان کو اللہ اور اللہ کے رسول کو اللہ اپنے فضل سے اور  
اس کے رسول بیشک ہم اللہ کی طرف رغبت کرنے  
والے ہیں ﴿۶۳﴾

ہوتا تھا اس کا مقصد سمجھنے میں لوگوں نے بڑی غلطی کی ہے اور جو لوگ مخالف اسلام کے ہیں  
انہوں نے جزیہ مقرر کرنے پر بہت شاعری کیا ہے۔ سٹرلین نے اپنی کتاب مدائنہ موس  
میں لکھا ہے کہ جزیہ قتل سے معاف رہنے کا معاوضہ تھا اور یہ ان کی نہایت غلطی ہے کیونکہ  
اس کا ہونا یعنی لڑائی کا موقوف ہونا یا صلح کا ہونا یا کسی قسم کا معاہدہ ہونا گو کہ اس میں  
جزیہ کا دینا نہ قرار پایا ہو قتل سے غلطی کا سبب ہوتا تھا کہ جزیہ دینا۔ جزیہ ان لوگوں سے  
لیا جاتا تھا جو مسلمانوں کی زیر مروت بطور رعیت کے رہنا قبول کرتے تھے۔ جو لوگ رعیت

إِنَّمَا الْعَهْدُ مَثَلُ لُفْقَةٍ  
وَالْمُؤَلَّفِينَ وَالْعَمِلِينَ عَلَيْهِمَا  
وَالْمُؤَلَّفَةَ قُلُوبُهُمْ فِي الرِّقَابِ  
وَالْعَارِضِينَ فِي حَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ  
التَّبِيلِ قَرِيبَةً مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ  
عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۙ وَمِنْهُمْ  
الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ  
هُوَ أَذُنُ قُلٍّ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ  
يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُونَ  
بِالْأَوْصِيَاءِ ۙ وَرَحْمَةُ اللَّهِ لِلَّذِينَ  
آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ  
يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ۙ يَخْلِفُونَ  
بِاللَّهِ لَكُمْ لِيَرْضَوْكُمْ  
وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْا  
إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ۙ أَلَمْ يَعْلَمُوا  
أَنَّهُ مَنْ يُخَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
قَارَاهُ تَارَ حَمَتٍ مَخَالِكًا  
فِيهَا ذَلِكِ الْخِزْيُ  
الْعَظِيمُ ۙ

سوائے ایسے کچھ نہیں ہے کہ خیرات فیروز کے مسکینوں  
کے طور پر کام کرنے والوں کے اور جن کے  
دلوں کو الفت لائی گئی ہے اور جو غلامی میں ہیں  
اور قریبوں کے اور اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے  
اور مسافروں کے لئے ہے فرض کیا گیا اللہ  
کی طرف سے اور اللہ جانتے ہیں کہ ۹۰  
اور ان میں سے وہ ہیں جو ایذا دیتے ہیں نبی کو اور  
کہتے ہیں کہ وہ تو ہیکے کان کا ہے۔ کہہ سکتے ہیں  
کہ ہیکے کان بھلائی کے سننے کے لئے ہے جبکہ  
لئے تعین کرنا ہے اور یقین کرنا ہے ایمان لانا  
کا ۹۱ اور درست ہے اُن کے لئے جو ایمان  
لائے ہیں تم میں سے۔ اور جو لوگ ایذا دیتے ہیں اللہ  
کے رسول کو اُن کے لئے عذاب، عظیم ۹۲  
قبیل کھاتے ہیں اللہ کی کتاب سے لئے تاکہ راضی  
کریں تم کو اور اللہ اور اس کے رسول احقر ہے کہ تم  
کریں اُس کو اگر میں ایمان لائے ۹۳ کیا وہ  
نہیں جانتے جو برصغیر کی ہے اللہ کی اور اس کے  
رسول کی تو فرما اُس کے لئے جہنم کی آگ ہے  
ہمیشہ رہنے والا ہوگا اُس میں یہ ہے خواری  
بڑی ۹۴

ہو کر رہتے تھے وہ وقتی کلاتے تھے یعنی مسلمانوں کی حکومت میں اُن کے امن سے رہنے  
کے ذمہ دار ہیں۔ جیسے کہ اہل ایلام کے نام فرمان میں تھا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کھانا  
کہ ۹۰ ہم ذمہ اللہ و محمد النبی پس جزیہ قتل سے محفوظ رہنے کا معاوضہ نہیں ہے  
جزیہ دینے والے مسلمانوں کے ساتھ ہو کر حق لغو سے لڑائی کو جانے سے بالکل بری تھے  
لڑائی کی ضرورت سے جو خاص جہاز یعنی نقد و جنس مسلمانوں سے مانگا جاتا تھا اور یہاں تھا اُس  
وہ بری تھے مسلمانوں سے نہایت سخت سلاؤ نیکیس یعنی چالیسواں حصہ لے لیا جاتا تھا اُس  
وہ لوگ بری تھے ان سب امور کے عوض ہایک نہایت خفیف سلاؤ نیکیس جی کس تین دس لے لیتے

يَعْتَذِرُونَ أَنْ تُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ  
سُورَةٌ كُنْتُمْ بِهَا فِي قُلُوبِهِمْ  
قُلْ لَا تَشْهَرُوا إِنَّ اللَّهَ يُخْزِي  
مُتَعَذِّرُونَ ۝ (۹۵) وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ  
لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَ  
نَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ  
وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ  
تَسْتَكْبِرُونَ ۝ (۹۶) لَا تَعْتَذِرُوا  
فَدَا كَفَرْتُمْ بَعْدَ  
إِيمَانِكُمْ إِنْ تَعْفُ  
عَنْ كَذِبَتِي فَتَعْتَذِرْ  
بِهَا تَكُونُ مِنَ  
الْمُتَكَبِّرِينَ ۝ (۹۷)

دوستے ہیں منافق کہ نازل کجائے ان پر (یعنی مسلمانوں  
پر) کوئی سورۃ تیرے پیشے ان کو (یعنی مسلمانوں کو)  
اُس چیز سے جو ان کے (یعنی منافقوں کے) دلوں  
میں ہے۔ کہہ دے کہ تمہارا کرو بیشک اللہ کا کھرنے  
والہ ہے اُس کا جس سے تم ڈرتے ہو ۝ (۹۵) اور اگر تو  
ان سے پوچھے تو کہیں گے کہ اس کے سوا اور کچھ نہیں  
کہ ہم بدل گئی کرتے تھے اور تمہارا کرتے تھے۔ کہہ دے  
کہ کیا اللہ اور اُس کی نشانیوں اور اُس کے  
رسول کے ساتھ تم ٹھٹھا کرتے تھے ۝ (۹۶) مت  
نذر کرو بیشک تم کافر ہو گئے اپنے ایمان کے  
بعد۔ اگر تم معاف کریں ایک گروہ کو تم میں سے  
تو ہم عذاب کریں گے ایک گروہ کو اس لئے کہ وہ  
گنہگار تھے ۝ (۹۷)

سلل ہوتا ہے ان سے لیا جاتا تھا۔ پس اُس تخفیف رعایت کی جو ذمیوں کے ساتھ کی گئی  
تھی مد نہیں۔ فرض کرو کہ ایک ذمی کے پاس چالیس ہزار روپیہ نقد موجود ہے اور اُس کو  
بکر قسم کی آمدنیاں تجارت وغیرہ سے بھی ہیں اور ایک سالانہ پاس بھی چالیس ہزار روپیہ نقد موجود  
ہے اور اُس کے پاس آؤ کوئی آمدنی تجارت وغیرہ سے نہیں ہے سال بھر کے بعد اُس ذمی کو  
توصیف تین روپے کئی آنے اور اگر اُس کی جو روپا اور کتبہ ہے جس کی پرورش اُس کے  
ذمہ ہے تو ہر ایک کی طرف سے بھی اُسی قدر دینا ہوگا جس کی مقدار ایک عام طریقہ پر چالیس  
چالیس روپیہ سے زیادہ نہیں ہو سکتی۔ مگر مسلمان کو بلا عذر اپنے صندوق خزانہ میں سے  
ایک ہزار روپیہ نقد نکال کر دینا ہوگا۔ جزیہ مسلمان ہونے پر کسی طرح رغبت دلا نہیں سکتا۔  
بلکہ جس کسی کو ایمان سے زیادہ مال کی محبت ہو تو اُس کو مسلمان ہونے سے باز رہنے پر  
رغبت دلا سکتا ہے۔ یا ایہم جو ذمی غریب و مسکین تھے وہ جزیہ سے بھی معاف کر دئے  
جاتے تھے ۝

جو خیال کر مخالفین اسلام نے جزیہ کی نسبت کیا ہے اُس کے غلط ہونے کی شہادت  
ایک اور حال کے زمانہ کے بڑے عیسائی عالم کی کتاب سے ثابت ہوتی ہے وہ عالم عیسائی  
”سینٹ بطرس البستانی“ ہے اور اُس کی کتاب کا نام محیط محیط ہے جو عربی زبان کی لغت میں ہے

الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقَاتُ بَعْضُهُمْ  
مِنْ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَنكِرِ  
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ  
وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ نَسُوا اللَّهَ  
فَنَسِيَهُمُ إِنَّ الْمُنْفِقِينَ هُمُ الْفَاقِقُونَ ﴿٩٨﴾  
وَعَدَ اللَّهُ الْمُنْفِقِينَ وَالْمُنْفِقَاتِ  
وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ  
فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ  
فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعْنَةُ اللَّهِ  
فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ ﴿٩٩﴾

منافق مرد اور منافق عورتیں ایک اُن میں  
کے دوسرے ہی سے ہیں حکم کرتے ہیں کائی  
کا اور منع کرتے ہیں نیکی سے اور بند کرتے  
ہیں اپنے گھم کو۔ بھول گئے خدا کو پھر بھول  
گیا خدا اُن کو بیشک منافق وہی ہیں فاسق ﴿۹۸﴾  
وعدہ کیا ہے اللہ نے منافقین مردوں اور  
منافقین عورتوں اور کافروں سے جہنم کی آگ  
کا ہمیشہ رہنے والے ہیں اُس میں ہی کافی ہے  
اُن کو اور لعنت کی ہے اُن کو اللہ نے اور اُن  
کے لئے ہے عذاب قایم رہنے والا ﴿۹۹﴾

لکھی ہے وہ کت ہے کہ، الجزیہ خارج الاکرض و ما یخذ من هذا الذمۃ قیل لھا تجزی  
عنہما یتکفیمہم معاملۃ الحربین قیل لھا تکفیم مونة الجہاد کالمساہین +

### بحث نسبت محاربات کے

ان تمام واقعات سے جو بیان ہوئے ظاہر ہوتا ہے کہ جو لڑائیاں آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کے زمانہ میں ہوئیں وہ چار طرح پر ہوئیں تھیں یا تو دشمنوں کے حملہ کے روکنے اور اُن کے  
حملوں کے دفعہ کرنے کے لئے تھیں۔ یا دشمنوں کا ارادہ لڑنے اور حملہ کرنے اور لڑائی کے لئے لوگوں  
کے جمع کرنے کی خبر یا کُر اُس فساد کے مٹانے اور اُن لوگوں کے منتشر کرنے کے لئے ہوئی تھیں۔  
یا اُن لوگوں پر حملہ کیا گیا تھا جنہوں نے عہد شکنی یا دغا بازی یا بغاوت کی تھی۔ یا خبر سنی یا ورطک  
کی اور قوموں کے حالات دریافت کرنے کو جو لوگ بھیجے جاتے تھے اُن سے لڑائی ہو گئی تھی۔  
پس پیام لڑائیاں ایسی تھیں جو مجموعاً علی انتظام میں اور امن و امان کے قایم کرنے میں واقع ہوتی  
ہیں اور دنیا میں کوئی قوم ایسی نہیں ہے کہ جس نے علی انتظام تھ میں لیا ہو اور اُس کو اس  
قسم کی لڑائیاں نہ پیش آئی ہوں ان لڑائیوں کی نسبت یہ کہنا کہ زبردستی سے ہتھیاروں  
کے زور سے سہانہ کرنے کے لئے تھیں ایک ایسا غلط قول ہے جس کو کوئی ذی عقل سمجھ نہ  
سکے جس کے دل میں تعصب بھرا ہو سچ تسلیم نہیں کر سکتا +

یہ سچ ہے کہ جس قوم کی کسی ملک میں سلطنت اور حکومت ہو جاتی ہے قدرتی طبعی اُرس  
قوم کے مذہب کو اور نہ صرف مذہب کو بلکہ رسم و رواج و عادات و اطوار کو ترقی ہوتی ہے اور

كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ  
مِنْكُمْ فُجُورًا وَكَثَرُوا مَوَالِيًا وَ  
أُولَآءِ قَا سَمْتَعُوا بِخَلْقِ فِہِم  
قَا سَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِ قِصُّكُمْ  
كَمَا اسْتَمْتَعُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ  
بِخَلْقِ فِہِم وَخُصُّنْتُمْ كَالَّذِينَ  
خَاصُّوْا أُولَئِكَ خِطَّتْ أَعْمَالُهُمْ  
فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ  
هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿۷۰﴾

مانند ان لوگوں کی جو تم سے پہلے وہ  
تھے بہت زیادہ تم سے قوت میں اور بہت زیادہ  
مال میں اور اولاد میں پھر ظالم اٹھایا انہوں نے  
اپنے بھروسے کو پھر تم نے بھی فائدہ اٹھایا اپنے بھروسے  
سے اور تم دل لگی کرنے لگے جیسے کہ ان لوگوں نے  
دل لگی کی تھی۔ یہی لوگ ہیں کہ بھر گئے  
ان کے اعمال دنیا اور آخرت میں  
اور وہی لوگ ہیں نقصان پانے  
والے ﴿۷۰﴾

لوگ اُس طرف مائل ہوتے جاتے ہیں اور یہ مقلد کہ "الملک والدين قوامان" ہر ایک قوم اور  
ہر ایک مذہب پر صادق آتا ہے اسی طرح اسلامی حکومت کے سبب اُسی قدر قی قاعدہ سے  
اسلام کی ترقی کو بھی مدد پہنچی۔ مگر ان لڑائیوں کو جو ملکی ضرورت اور امن قائم کرنے کیلئے  
ہوئیں یہ کہنا کہ وہ اسلام پھیلانے کے لئے اور بکھر ہتیاروں کے زور سے اسلام قبول کرنے  
کے لئے تھیں محض غلط ہے۔ بلکہ صرف اسلام ہی کی تاریخ میں ایک نہایت عجیب واقعہ پایا  
جاتا ہے جو اندر کسی مذہب کی تاریخ میں نہیں ہے کہ فاتح قوم غنیمت حاصل کرنے اور استقلال  
کام پانے کے بعد اپنی مفتوح قوم کا دفعہ مذہب اختیار کر لیا ہو۔ مذہب اسلام میں کوئی ایسی  
بات نہیں ہے جو مفتوح ملک کے باشندوں کی مذہبی آزادی کی مانع ہو۔ جزیہ جو ایک قسم کا  
ٹیکس ہے اُس کی نسبت ہم بیان کر چکے کہ مسلمان سے یہ نسبت اُس کے بہت زیادہ  
ٹیکس لیا جاتا تھا جو زکوٰۃ کے نام سے موسوم ہے۔ اور اس لئے مسلمان سلطنت میں  
غیر مذہب والے مسلمانوں کی بہ نسبت زیادہ آسودہ حال اور دولت مند رہتے تھے اور لڑائی  
میں شریک ہونے کی مصیبتوں سے بالکل محفوظ تھے۔ تسلیم کیا جاوے کہ بعض مسلمان باشند  
نے غیر مذہب والوں پر ظلم کیا اور ان کی مذہبی آزادی کو برباد کر دیا مگر ایسا کرنا ان کا ذاتی  
فصل تھا جس کے وہ خود ملزم ہیں نہ مذہب اسلام +

بالشبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے بعد قوم عرب کے جن کو تہذیب  
مگر اُس بُت شکنی کی نظیر محمود غزنوی کی یا عالمگیر کی یا اور کسی بادشاہ کی بت شکنی کی نہیں  
ہو سکتی۔ کبھی ایک مسجد تھی حضرت ابراہیم کی بنائی ہوئی خدا سے واحد کی عبادت کے لئے اُس  
کے بعد جب عرب بُت پرست ہو گئے تو اُس مسجد میں انہوں نے بُت رکھ دیئے تھے جن کا





وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ  
 جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
 خَالِدِينَ فِيهَا وَمَلِكِينَ كُلِّبَسَاءَ  
 فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ  
 أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ  
 الْعَظِيمُ ﴿٤٣﴾ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ  
 وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أُولَٰهُمُ  
 جَعَلْتُمْ وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ ﴿٤٤﴾ الَّذِينَ  
 بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ ذُكِّرُوا بِالْكَفَرِ  
 كُفْرًا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهَتُوا  
 بِمَا آتَيْنَاهُمَا وَأَوْفَا نَفْسُوا إِلَّا أَغْنَاهُمْ  
 اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ فَإِنْ  
 يَتُوبُوا يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَبْتَغُوا  
 يُعَذِّبْهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي  
 الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
 وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ  
 مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿٤٥﴾

وعدہ کیا ہے اللہ نے ایمان والے اور ایمان  
 والی عورتوں سے بہشتوں کا ہستی ہے ان کے  
 نیچے نہریں بہتے رہیں گے ان میں۔ اور پاکیزہ  
 رہنے کی جگہ کا ہمیشہ قائم رہنے والی بہشتوں میں  
 اور خوشنودی خدا کی طرف سے سب بڑی یہ ہے  
 وہی مراد پانی بڑی ﴿۴۳﴾ اسے نبی جہاد کر افروں  
 اور منافقین سے اور دشمنی کر ان پر اور انکی جگہ ہے  
 جہنم اور بڑی ہے جہنم کی ﴿۴۴﴾ قسم کھاتے  
 ہیں اللہ کی کہ نہیں کہا اور بیشک انہوں نے کہا  
 کفر کا اور کافر ہونے اپنے اسلام کے بعد اور  
 قصد کیا اسکا (یعنی رسول کی نیند کا) جس کو نہ پایا۔  
 اور نہیں عیب لگایا یہ کہ وہ تمند کیا ان کو اللہ نے  
 اور اس کے رسول نے اپنے فضل سے۔ پھر اگر وہ بہ  
 کریں تو بہتر ہو ان کے لئے اور اگر کچھ جا دیں اب  
 کر لگائے ان کو اللہ عذاب دے دینے والا دنیا میں  
 اور آخرت میں اور نہیں ان کے لئے زمین میں  
 کوئی دوست اور نہ مددگار ﴿۴۵﴾

یہ بات کہ انبیاء کو اس قسم کی لڑائیاں کرنی زریبا ہیں یا نہیں اس سے انکار کرنا  
 اور اس کو ناجز یا قرار دینا قانون قدرت کے برخلاف ہے۔ تمام انبیاء جب کہ قوم کی اصلاح  
 اور ان کے مذہب کی درستی کو کھڑے ہوتے ہیں تو ابتدا میں عموماً ان کے دشمن چاروں طرف  
 ہوتے ہیں اگر وہ اپنی حفاظت اور مخالفوں سے محفوظ رہنے کی کوشش نہ کرتے تو دنیا میں  
 شریعہ یهودی مذہب کا وجود ہوتا اور نہ اذکر کسی مذہب کا اور نہ عیسائی مذہب کا اگر بعد حضرت  
 مسیح کے اس کے لئے ایسا نہ نہ آتا جس میں اس کے پیروں کی مخالفوں سے حفاظت کی گئی  
 اور بروز حکومت اس کو ترقی دی گئی +

قرآن مجید میں نہایت عمدہ اور بالکل صحیح بات خدا نے فرمائی ہے کہ اگر نہ جہاد نہ کرنا  
 تو لا یدفع اللہ الناس جہنم ببعض خدمت  
 صوامع و صیلا و مساجد و کوفیہا  
 اسم اللہ کثیرا۔ (سورہ حج ۲۲۔ آیت ۴۰) +

وَمِنْهُمْ مَّنْ عٰهَدَ اللّٰهَ لَئِنْ اٰتٰنَا  
مِنْ فَضْلٍ لَّنَصَّدَّ ثَرَ وَّلَنَكُوْنَنَّ  
مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ۝۶۹ فَلَمَّآ اٰتٰهُمْ  
مِنْ فَضْلِهِ جَحَلُوْاۤیْہِ وَاَنكُرُوْاۤیْہُمْ  
فَمِنْهُمْ شُرُوْکَ ۝۷۰ فَاَعْقَبَہُمْ نِفَاقًا  
فِیْ کُلّٰیہِمْ اِلٰی یَوْمٍ وَّیَبْلُغُوْنَہُ  
یٰۤمَآ اَخْلَفُوْا اللّٰهَ مَا وَّعَدُوْا وَاَیُّ  
یَمَآکَاکُلُوْا یَکْذِبُوْنَ ۝۷۱ اَلَمْ یَعْلَمُوْا  
اَنَّ اللّٰهَ یَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَاَنْجُوْہُمْ  
وَاَنَّ اللّٰهَ عَلٰمُ الْغُیُوْبِ ۝۷۲

اُتِلٰی اِسْمِیْ وَاِیْمٰنِیْ مَسْکُوْا اِلٰہَکُمْ اُوْکَاہُمْ کُوْا اِنْفٰی  
فَعَلٰی اِسْمِیْ وَاِیْمٰنِیْ مَسْکُوْا اِلٰہَکُمْ اُوْکَاہُمْ کُوْا اِنْفٰی  
۝۶۹ پھر جب یا انکو اپنے فضل سے تو اُس کے  
ساتھ بخش کیا اور پھر گئے اور وہ منہ پھرنے والے  
ہیں ۝۷۰ پھر دوزخ پر اُن پر نفاق اُن کے دلوں  
میں اُس دن تک کہ جیسے اُس سے پر سبب  
اُسکے کہ بغاوت کیا اللہ جو وعدہ کیا تھا اُس سے  
اور سبب تک کہ جیسے جیسے تھے ۝۷۱ کیا نہیں جانتے اللہ  
جانتا ہے اُن کے چھپاؤ اُن کی چھپاؤ اور اللہ  
جانتے والا ہے چھپی باتوں کا ۝۷۲

اور اگر جے اور یہودیوں کے عہد اور تمام مذاہب میں اور مسلمانوں کی سجد میں جن میں بہت زیادہ  
خدا کا ذکر کیا جاتا ہے پس یہ کہنا کہ انبیاء کو ایسی لڑائیاں نازیبا ہیں ایک ایسا قیل ہے جس کو  
قانون قدرت مردود کرتا ہے +

لوگ حضرت موسیٰ کے کاموں کو تو بھول جاتے ہیں اور غور ہی اور سکینہ اور مظلومی کی  
مثال میں حضرت مسیح کو پیش کرتے ہیں مگر حضرت مسیح نے جب اپنے تئیں خلقت کے سامنے  
پیش کیا اُس وقت سواہ حضرت مسیح کی وفات تک نہایت قیامت ساز قریب ترین میں کے گزرا  
تھا اور صرف ستر تو یوں کے قریب اُن پر ایمان لائے تھے اُن کو خلق ایسی قوت جس سے  
وہ اپنے دشمنوں کو دفع کر سکیں حاصل نہیں ہوئی تھی اور اسی سبب سے کا ڈوری کی پہاڑی پر  
وہ قوس ناک واقع ہوا۔ اُس کے بعد اُس کے ایسے حامی پیدا ہو جاتے جو دشمنوں کو دفع  
کر سکے تو آج دنیا میں ایک بھی گرجا اور ایک بھی خانقاہ نہ دکھائی دیتی +

علاوہ اس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو روحانی بادشاہی کے سوا سلیمان کسی  
سلطنت کے انتظام میں داخل ہو جانے میں ایک بہت بڑی مجبوری تھی۔ عرب میں بادشاہت کا  
وجود نہ تھا ہر ایک قبیلہ کا سردار اُن کا حاکم ہوتا تھا اور جس کو سب لوگ برا سمجھتے تھے اُس کو  
بجھڑی یا فسر بننا اور تمام ملکی انتظام کرنا لازم تھا جب کہ تمام قبائل رفتہ رفتہ مسلمان ہو گئے  
تو امکان سے خارج تھا کہ وہ لوگ سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی کو اپنا سردار  
تسلیم کرتے اور تمام معاملات ملکی بھجوا دیتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کے اور کسی کے حکم سے  
تعمیل پاتے۔ پس ہر بات پر انصاف سے غور کرنا چاہئے نہ تعصب سے +

الَّذِينَ يَكْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ  
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصُّدَقَاتِ  
وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ  
فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ  
وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝۸۰  
اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا تَنفَعُ لَهُمْ  
إِنَّ كُنْتَ تَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً  
قَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ  
كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ  
لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ۝۸۱

جو لوگ کہ عیب لگاتے ہیں رغبت کرنے والوں کو  
مسلمانوں میں سے خیرات دینے میں اور ان لوگوں کو  
جو کچھ نہیں پاتے مگر اپنی محنت۔ پھر تمہارا کہتے ہیں  
اُن کو تمہارا کریگا اللہ اور اُن کے لئے عذاب  
ہے دکھ دینے والا ۸۰۔ معافی چاہ اُن کے لئے  
یا نہ معافی چاہ اُن کے لئے اگر تو معافی چاہے  
اُن کے لئے ستر دفعہ تو بھی بے گزند معاف کرے گا  
اللہ اُن کے لئے۔ یہ اس لئے کہ انہوں نے  
کفر کیا اللہ سے اور اس کے رسول سے اور اللہ  
نہیں ہدایت کرتا فاسقوں کی قوم کو ۸۱

(۲) (وقالت اليهود) ہمارے علمائے تفسیر بن اسرائیل کی تفسیر میں یہ لکھتے ہیں کہ  
یہودیوں نے تورات مقدس کو ضائع کر دیا تھا یعنی نجات نصرت نے جب بیت المقدس کو ویران کیا  
ہے اور بھلا یہ ہے اُس وقت ضائع ہو گئی تھی مگر حضرت عزیر کے دعا مانگنے پر اللہ تعالیٰ نے توبہ  
اُن کو یاد کروادی اور انہوں نے اُس کو کھمدیا اُس وقت یہودیوں نے کہا کہ یہ بات جو عزیر کو  
حاصل ہوئی تو بیشک وہ ابن اللہ ہے +

اس کے بعد علمائے تفسیر بن نے یہ بحث کی ہے کہ حضرت عزیر کو ابن اللہ کہنے کا عہد  
ابن عمر کا یہ قول ہے کہ صرف ایک یہودی نے یہ بات کہی تھی جس کا نام فخاص بن غازور تھا اور  
سعید بن جبیر اور عکرمہ کا یہ قول ہے کہ ایک گروہ یہودیوں کی تھی جنہوں نے یہ کہا تھا اور بعضوں  
کا یہ قول ہے کہ یہ مذہب یہودیوں میں رائج تھا مگر پھر انہوں نے اُس کو چھوڑ دیا تھا تفسیر کشاف  
میں لکھا ہے کہ جو یہود کہ مدینہ میں رہتے تھے ان میں سے چند آدمیوں کا یہ مذہب تھا۔ کل یہودیوں  
کا یہ مذہب نہیں تھا۔ یہ سب اقوال ہمارے علمائے تفسیر بن کے ہیں مگر یہودی اس سے  
انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہودی عزیر کو کبھی ابن اللہ نہیں کہتے تھے +

علمائے تفسیر بن نے جو کچھ اس کی نسبت بیان کیا مورخانہ طریقہ پر اس کا ماخذ تلاش  
نہیں کیا ہے اور نہ یہودی مذہب کی کسی کتاب کا حوالہ دیا ہے۔ پس ہم کو علمائے تفسیر بن  
کے اقوال کا ماخذ تلاش کرنا ہے اور وہ صرف دو قول ہیں۔ اول یہ کہ بعد مٹانے ہو جانے  
توریت کے حضرت عزیر بغیر نے از سر نو توریت کو لکھا۔ دوم یہ کہ یہودیوں کے کسی فرقہ نے  
حضرت عزیر کو ابن اللہ کہا +

فَرِحَ الْخَافُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ  
وَكَرِهُوا أَنْ يُخَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرْقِ نَارُ  
جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ ۝۸۶  
فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا  
جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝۸۷  
فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ  
مِنْهُمْ فَاسْتَأْذِنُواكَ لِلْخُرُوجِ  
فَقُلْ لَنْ أَخْرِجُوا مَعِيَ أَبَدًا  
وَلَنْ تُفَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ  
رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ  
فَأَعِدُوا مَعَ الْخَائِفِينَ ۝۸۸ وَلَا  
تُضِلُّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَنَاتٌ  
أَبَدًا وَلَا تَقْسَمُ عَلَى قَتْلِ  
إِنَّمُ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ  
وَمَا تَوْهَدُوا لَهُمْ فَيَقُوتُونَ ۝۸۹

خوش ہوئے جو پیچھے چھوڑ دئے گئے تھے اپنے بیٹھے  
رہنے سے پیچھے رسول اللہ کے اور کراہت کی  
کجا کریں اپنے مال اور اپنی جانوں کو اللہ کے راستے میں  
اور کیا کرت نکلو گری ہیں۔ کہہ دیجئے پھر کفر جہنم کی آگ  
بست زیادہ ہو گری میں گروہ سمجھتے ہوئے ۝۸۶ پھر یہ  
کہ نہیں تھوڑا اور روئیں بست بنے میں سکو جو انہوں نے  
کہا یا تھا ۝۸۷ پھر اگر تجھے کو پھر کر لے گا اللہ کسی  
کے پاس ان میں سے پھر وہ جازت مانگیں تجھ سے  
نکلنے کے لئے تو کہہ دے تم ہرگز مت نکلو میرے ساتھ  
کبھی بدر ہرگز نہ لڑو میرے ساتھ ہو کر کسی دشمن سے بیشک تم  
راضی ہوئے تھے نہ ہنسنے پر پہلی دفعہ پھر بیٹھے رہو پیچھے  
رہنے والوں کے ساتھ ۝۸۸ اور نہ نماز پڑھاؤ پر  
کسی ایک کے ان میں سے کہ جو رہ جائے کبھی باور نہ  
کھڑا ہو اس کی قبر پر بیشک انہوں نے کفر کیا اللہ  
اور اس کے رسول سے اور مر گئے اور وہ فاسق  
تھے ۝۸۹

پہلے قول کی سند ہم بیوی کتابوں سے بیان کرتے ہیں۔ واضح ہو کہ تین کتابیں ہیں  
جو حضرت عذیر کی طرف منسوب ہیں۔ ایک کتاب موسوم بہ کتاب "عزرا" ہے جو موجودہ  
عہد عتیق کی کتابوں میں شامل ہے اور سب لوگ اس کو صحیح اور معتبر مانتے ہیں۔ علاوہ اس  
دو کتابیں اور ہیں جو کتاب اول "عزیر ڈراس" اور کتاب دوم "عزیر ڈراس" کے نام سے  
موسوم ہیں۔ عزرا کا نام یونانی زبان میں "عزیر ڈراس" کہا جاتا ہے اور جو کہ ان دونوں  
کتابوں کی نسبت خیال کیا گیا ہے کہ یونانی زبان میں لکھی گئی تھیں اس لئے ان دونوں  
کتابوں کو اسی نام سے موسوم کیا گیا ہے +  
ان کتابوں میں سے دوسری کتاب کے چودھویں باب میں یہ درس ہیں۔ "دیکھ  
لے خدا میں جاؤ لکھا جیسا کہ توفیق مجھ کو حکم دیا ہے اور جو لوگ موجود ہیں میں ان کو نہایتش کرونگا  
لیکن جو لوگ کہ بعد کو پیدا ہو گئے ان کو کون نہایتش کرے گا۔ اس طرح دنیا سہار کی میں ہے اور جو لوگ  
اس میں رہتے ہیں بغیر روشنی کے ہیں" (درس ۲۰) +

وَلَا تَحْبِبْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا  
أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ  
أَنْ يُعَذِّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ  
أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَغِرُوقٍ ۝۸۶ وَإِذَا  
أَنْزَلَتْ سُورَةٌ أَنْ أَمِنُوا بِاللهِ  
وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ  
أُولُو الطُّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا  
نَكُنْ مَعَ ۝۸۷

اور نہ تجھ میں ایسے چھکو ان کے مال اور نہ ان کی اولاد  
اس کے سوا کچھ نہیں کہ انشاء اللہ کہ تم سے کہ  
ان کو عذاب ہے انہیں سے دنیا میں اور جہاں  
ان کی جانیں اور وہ کافر ہوں ۝۸۶ اور جب کہ  
اُناری جاتی ہے کوئی سورۃ کہ ایمان لاؤ اللہ پر  
اور جہاد کرو اُس کے رسول کے ساتھ اجازت  
مانگتے ہیں تجھ سے وسعت دے ان میں سے  
اور کہتے ہیں کہ چھوڑ دے ہم کو تاکہ ہم رہیں  
بیٹھ رہنے والوں کے ساتھ ۝۸۷

”کیونکہ تیرا قانون چل گیا ہے پس کوئی ہمیں جاننا اُن چیزوں کو جو تو کہتا ہے اور اُن  
کاموں کو جو شروع ہونے والے ہیں“ (درس ۲۱) +  
”میں اگر مجھ پر تیری مہربانی ہے تو تو روح القدس کو مجھ میں بھیج اور میں کھوٹکا تمام جو کچھ  
کہ دنیا میں ابتدا سے ہو اسے اور جو کچھ تیرے قانون میں لکھا تھا تاکہ لوگ تیری راہ کو پاویں  
اور وہ لوگ جو اخیر زمانہ میں ہونگے زندہ رہیں“ (درس ۲۲) +  
”اور اُس نے مجھ کو یہ جواب دیا کہ جا اپنے راستہ سے لوگوں کو اکٹھا کر اور اُن سے  
کہہ کر وہ چالیں دن تک تجھ کو نہ ڈھونڈیں“ (درس ۲۳) +  
”لیکن دیکھ تو بہت سے صندوق کے تختے تیار کر اور اپنے ساتھ ”ساریا“ و ”دبریا“  
”سیلا“۔ ”آکینین“ اور ”ایشیل“ کو لے۔ ان پانچوں کو جو بہت تیزی سے  
لکھنے کو تیار ہیں“ (درس ۲۴) +  
”اور یہاں آدیں تیرے دل میں سمجھ کی شمع روشن کر دینا جو کہ نہ بجھیں تا وقتیکہ  
وہ چیزیں پوری نہ ہوں جو تو لکھنی شروع کر گیا“ (درس ۲۵) +  
”اور جب کہ تو پورا کر چکا تو بعض چیزوں کو تو مسترد کر گیا اور بعض چیزوں کو تو خفیہ  
عہد مندوں کو دکھا دیا۔ کل اسی وقت تو لکھنا شروع کر گیا“ (درس ۲۶) +  
”پس میں نے اُن پانچ آدمیوں کو لیا جیسا کہ اُس نے حکم دیا تھا اور میدان میں گئے  
اور وہاں رہے“ (درس ۲۷) +  
”اور دوسرے دن دیکھو ایک دازن نے مجھ کو پکارا اور کہا اے ”عیز قداس“ اپنا منہ  
کھول اور میں جو کچھ پینے کو دیتا ہوں اُس کو پی“ (درس ۲۸) +

تَخْشَوْنَ بَانَ يَكْفُوْا مَعَ الْخَوَالِفِ  
وَحُطِبَ عَلَيْهِ قُلُوْبُهُمْ فَهُمْ  
لَا يَفْقَهُوْنَ ۝۸۸ لِّكَ الْوَيْلُ  
وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا مَعَهُ وَجَاهِدُوْا  
بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ وَاُولٰٓئِكَ  
هُمُ الْمُفْلِحُوْنَ ۝۸۹

راضی جوئاس پر کہ رہ دیں پیچھے رہنے والوں  
کے ساتھ اور مہر کی گئی ہے اُن کے دلوں پر پھر  
وہ نہیں سمجھتے ۸۸ لیکن رسول نے اور اُن لوگوں  
نے جو ایمان لائے ہیں اُس کے ساتھ جہاد کیا اپنے  
مالوں اور اپنی جانوں سے اور یلوگ ہیں کہ انہیں  
کے لئے ہیں نیکیاں اور یہ لوگ وہی ہیں  
فلانچ پانے والے ۸۹

”تب میں نے اپنا منہ کھولا اور دیکھا اُس نے ایک بھرا ہوا پیالہ میرے منہ تک پہنچایا  
اور جو کہ مثل بانی کے ایک چیز سے بھرا ہوا تھا لیکن اُس کا رنگ مثل آگ کے تھا ۱۳۹  
اور میں نے اُس کو لیا اور پیا اور جب میں پی چکا میرے دل میں سمجھ آئی اور میرے سینے  
میں مثل پیدا ہوئی کیونکہ میری روح نے میرے ذہن کو قوت بخشی“ (درس ۴۰) \*

”اور میرا منہ کھلا اور پھر بند نہ ہوا“ (درس ۴۱) \*  
”خدا نے اُن پانچ آدمیوں کو بھی سمجھ دی اور انہوں نے رات کے عجیب خوابوں کو جو بیکار  
کئے گئے مکھا اور جو اُن کو معلوم نہ تھے اور وہ چالیس دن تک بیٹھے اور انہوں نے دن میں مکھا  
اور رات کو سو فی کھائی“ (درس ۴۲) \*

”لیکن میں دن کو بوتا تھا اور رات کو اپنی زبان بند نہیں کرتا تھا“ (درس ۴۳) \*  
”چالیس دن میں انہوں نے دو سو چار (یا نو سو چار) کتابیں لکھیں“ (درس ۴۴) \*  
”ادایا ہوا کہ جب چالیس دن پورے ہو گئے تو خدا بولا اور اُس نے کہا کہ جو تو نے پہلے  
لکھا ہے اُس کو عام طور سے مشہور کرنا کہ لائق اور نالائق سب پر نہیں“ (درس ۴۵) \*  
لیکن پچھلی ستر جو ہیں اُن کو پوشیدہ رکھنا کہ تو صرف اُن کو دیکھے جو تیرے لوگوں میں  
مقتلند ہوں“ (درس ۴۶) \*

”کیونکہ اُن میں سمجھ کا چشمہ ہے اور عقل کا ذخیرہ ہے اور علم کی روشنی ہے“  
(درس ۴۷) \*

”اور میں نے ایسا ہی کیا“ (درس ۴۸) \*  
کتاب عزرا جو حدیث میں داخل ہے اور جس کو سب مضمر طنتے ہیں اُس میں لکھا ہے کہ  
”میں عزرا ازراہیل بڑا ہکا اور شریعت سونے کے خداوند کہ خدا سے اسٹیل دادہ بود  
کاتیب ماہر بود“ (باب ۷، درس ۶) \*



لَيْسَ عَلَى الْمُسْعِفِ وَلَا عَلَى الْمُرْضَى  
وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ  
مَا يَنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا انْتَصَحُوا  
لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُخْسِرِينَ  
مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۙ  
وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا اتَّوَلَوْا  
لِيُخْلِسُوا قُلُوبَهُمْ عَلَيْهِمْ  
أَحْزَانُهُمْ تَوَلَّوْا وَاعْبَيْتُمْ  
تُفَيْضُ مِنَ الذَّامِ حَزْنًا أَلَّا  
يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ۙ

نہیں ہے نا تو انوں پر اور نہ سیاروں پر اور نہ  
ان لوگوں پر جو نہیں پاتے کوئی چیز کہ خرچ کریں کچھ  
رجع جب کہ خیر خواہی کریں اللہ کی اور اس کے  
رسول کی نہیں ہے اچھوں پر کوئی براہ یعنی کوئی غصہ  
کی اور اللہ بخشنے والا ہے مہربان (۹۰) اور  
نہ ان لوگوں پر جس وقت کہ انے تیرے پاس  
ہا کہ تو ان کو سواری دے تو نے کہا کہ میں  
نہیں پاتا کچھ کہ میں تم کو اس پر سوار کروں وہ پھر جا  
ہیں رہا نکھیں انکی ہتی ہیں نسووں سو غم کے مارے  
کہ نہیں پاتے کچھ کہ خرچ کریں (۹۱)

یہ ترجمہ جو ہم نے لکھا ہے انگریزی زبان کے ترجمہ کا اردو ترجمہ ہے۔ اصل کتاب  
عہ غیر ذرا اس "موجود نہیں ہے۔ اگر کوئی کہ اساتذہ سہنے سے حضرت عیسیٰ مراد ہوں تو یہ درس  
محض مہمل دے معنی ہو جاتا ہے بلکہ سیاق کلام سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس کلمہ کا اطلاق خبر حضرت  
عزرا کی طرف ہے کہ اب سے تو میرا بیٹا ریگا یعنی مقبول و مقرب +

اس کتاب کا عربی زبان میں بھی ترجمہ موجود تھا اور کچھ مشتبہ نہیں ہو سکتا کہ وہی عربی  
ترجمہ عرب میں اور بالخصوص مدینہ میں جہاں کثرت سے یہودی رہتے تھے مروج ہو گا اور  
نہایت قرین قیاس ہے کہ وہ ترجمہ ایسے لفظوں میں ہو گا جس سے لوگ حضرت عزرا کو ابن اللہ تعبیر  
کرتے ہوئے جس طرح کہ عیسائی اسی قسم کے لفظوں کے سبب حضرت مسیح کو ابن اللہ تعبیر کرتے  
ہیں۔ پس یہ قول ہمارے علم کا کہ مدینہ کے یہودیوں کا یہ خیال تھا نہایت صحیح اور قرین قیاس  
معلوم ہوتا ہے +

اب ہم کو "عیز ذرا اس" کی دوسری کتاب پر جس کے حوالے ہم نے دئے ہیں بحث  
کرنی باقی ہے یہ کتاب مجموعہ کتب حدیث میں شامل نہیں ہے اور اس کی نسبت کہا جاتا  
ہے کہ یہ ایک جھوٹی یا نامعتبر کتاب ہے گو کہ اس میں بہت سی باتیں عمدہ اور صحیح بھی  
موجود ہیں +

اس کتاب کے نامعتبر ہونے کی یہ دلیل پیش ہوتی ہیں اول۔ یہ کہ اس کتاب کا کوئی  
عبری یا یہودی نسخہ نہیں پایا جاتا صرف ایٹن زبان کے چند نسخے اور ایک عبری زبان کا  
نسخہ ہے مگر ہم نہیں سمجھ سکتے کہ عبری یا یہودی نسخہ کا نہ پایا جانا خصوصاً ایسی حالت میں کہ



اِسْمَ السَّبِيلِ عَلَى الَّذِيْنَ  
يَسْتَاذِنُوْنَكَ وَهُمْ اَغْنِيَاؤُ  
رَضُوْا بِاَنْ يَكُوْنُوْا مَعَ الْخَوَالِفِ  
وَكُتِبَ اللّٰهُ عَلَى قُلُوْبِهِمْ  
فَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ ﴿۹۴﴾ يَعْتَذِرُوْنَ  
اِلَيْكُمْ اِذَا رَجَعْتُمْ اِلَيْهِمْ قُلْ  
لَا تَعْتَذِرْ لِيْ ذَا لَنْ تُؤْمِنُوْا  
قَدْ تَبَيَّنَا اللّٰهُ مِنْ اَخْبَايَكُمْ  
وَتَبَيَّرَ اللّٰهُ عَنْكُمْ كُفْرَهُمْ  
لَكُمْ شُرَكَآؤُا اِلَى عَالَمِ الْغَيْبِ  
وَالشَّهَادَةُ كَيْفَ تَكُوْنُ بِمَا كُنْتُمْ  
تَعْمَلُوْنَ ﴿۹۵﴾

اس کے سوا کچھ نہیں کہ راہ (یعنی فطرت کی وجہ) ان  
لوگوں پر ہے جو اجازت چاہتے ہیں تمہارے  
وہ دو تہند ہیں ماضی ہوئے اس پر کہ وہیں  
پہنچے ہندہ الونکر ساتھ نہ کر دیں اللہ نے ان کے  
دلوں پر پھر نہیں جانتے ﴿۹۴﴾ عذر کرنا تمہارے  
آگے جب پھر آئے ان کی طرف کہ کہ مت عذر  
کر وہ ہم پر گواہین نہیں کرتے تمہارا بیشک ہم کو  
بتا دی ہیں اللہ نے تمہاری خبریں اور دیکھیں  
اللہ تمہارے عمل اور اس کا رسل پر نوٹ کر  
چھپی اور کھلی بات کے جاننے والے کے پاس پھر  
بتا دے گا تم کو جو کچھ کرتے  
تھے ﴿۹۵﴾

سب لوگ اس کا یونانی میں لکھا جاتا تسلیم کرتے ہیں اس کے نام مقبر ہونے کی کیا نکر دیکھ  
ہو سکتی ہے +

دوسری دلیل یہ پیش ہوتی ہے کہ ایسا خیال کیا جا سکتا ہے کہ ابتدا میں یہ کتابت یونانی  
زبان میں لکھی گئی تھی جس کا یہ مفاد ہے کہ حضرت عزرا نے نہیں لکھی کیونکہ اُردو کہتے تو عبرتی زبان  
میں کہتے مگر اس کا یونانی زبان میں ابتداء لکھا جانا صرف خیال کیا گیا ہے اور اس کا کچھ ثبوت  
نہیں ہے۔ علاوہ اس کے بالاتفاق تسلیم کیا گیا ہے کہ حضرت موسیٰ کی انجیل دراصل عبرتی زبان  
میں لکھی گئی تھی جواب دنیا میں موجود نہیں ہے اور موجودہ انجیل یونانی زبان کی اس کا ترجمہ  
ہے۔ پس کیا وجہ ہے کہ عزیز ذرا اس کی کتاب کے اس نسخہ کو جس کا یونانی میں لکھا جاتا خیال کیا  
گیا ہے عبرتی کا ترجمہ نہ تصور کیا جاوے +

تیسری سب سے بڑی دلیل اس کتاب کی عزرا کی لکھی ہوئی نہ ہونے کی ڈاکٹر گوے  
کا قول ہے وہ کہتے ہیں کہ "اس کتاب کے مختلف مقامات کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ  
وہ ان سٹلوں اور خیالات اور فقرات کی طرح ہے جو عہد جدید میں پائے جاتے ہیں اور یہ بات  
کہ ہمارے شیخ برہنہ حضرت مسیح کا ذکر ان کا نام لے کر اس میں بہت صاف الفاظ میں کیا ہے  
ان سب باتوں سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ اگر کل نہیں تو اکثر حصہ اس کا انجیل کے بعد لکھا ہوا ہے +  
جب رسول میں ایسے الفاظ ہونے کا خیال کیا گیا ہے وہ سنہ رجوزین در سول میں



الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا  
وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ  
أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ وَاللَّهُ  
عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝ (۹۸) وَمِنَ الْأَعْرَابِ  
مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَلْتَهِيهِ  
بِكُمُ الدَّوَائِرِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ  
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝ (۹۹)

گنوار و عرب نہایت سخت ہیں کفر میں اور نفاق  
میں اور اس کے لائق ہیں کہ نہ جائیں حدیں اسکی  
جو آثار اسکا اللہ نے اپنے رسول پر اور اللہ جانتے  
والا ہے حکمت والا ۝ (۹۸) اور گنوار و عربوں میں  
وہ ہیں جو سمجھتے ہیں اس کو جس کو خرچ کرتے ہیں  
ایک انداز انتظار کرتے ہیں تم پر گردشوں کا نہیں  
پرہیز گردش برائی کی ادا اللہ سننے والا ہے ۝ (۹۹)

کی دوسری کتاب یعنی سفر خروج کے چوتھے باب کی بائیسویں آیت میں خدا نے حضرت یعقوب  
کو اپنا پہلا بیٹا کہا ہے اور وہ آیت یہ ہے - "وہ فرعون کو کہے کہ خدا! جو جنس میں فرمایا کہ  
اسرائیل پس اول زادہ من است" زادہ کا لفظ اصل عبری میں نہیں ہے +  
ہو شیعہ نبی کی کتاب کے پہلے باب کی دسویں آیت میں بنی اسرائیل پر خدا کے بیٹوں کا  
اطلاق ہوا ہے اور وہ آیت یہ ہے - "معنا نقہ اد بنی اسرائیل مثل ریگ دریا کہ پیو دنی و ثمرنی  
نیست خواہد بود بلکہ واقع می شود در تمامی مقلے کہ بایشان گفتہ شد کہ شما قوم من یستبدا یشتا  
گفتہ خواہد شد کہ پس از ان خدا می آید" +

"اور جو شخص کہ مندرجہ بالا برائیوں سے بچے گا وہ میرے عجائبات کو دیکھے گا" باب

درس (۲۷) +

• کیونکہ میرا بیٹا جیسس ان لوگوں کے ساتھ ظاہر ہوگا جو اس کے ساتھ ہوئے اور جو لوگ  
باقی رہینگے وہ چار سو برس کے اندر خوش ہوئے " (باب درس ۲۸) +  
بعان برسوں کے میرا بیٹا کرائسٹ مر جاوے گا اور تمام لوگ جو جان رکھتے ہیں وہ بھی

(باب درس ۲۹) +

جیسس اور میو اور جیشو یہ تینوں صورتیں یونانی نام جوشوا اور میشوا کی ہیں جو  
مخفف ہے جیوشوا کا۔ مگر سمجھ میں نہیں آتا کہ اس مقام میں جو جیسس نام ہے ڈاکٹر گرے  
نے کس دلیل پر اس کو حضرت مسیح کا نام سمجھا ہے۔ کیونکہ اسی عزیز ذرا اس کی پہلی کتاب کے  
پانچویں باب درس ۵ میں ہی نام آیا ہے اور یہ وہ شخص ہے جو قید بابل سے چھوٹ کر  
بنی اسرائیل کے ساتھ بیت المقدس میں آیا تھا مذکورہ بالا درس میں اسی شخص کا نام معلوم  
ہوئے ہے کیونکہ مکھا ہے کہ جیسس ان لوگوں کے ساتھ ظاہر ہوگا جو اس کے ساتھ ہوئے  
اور اس سے صاف اشارہ انہیں لوگوں کی طرف ہے جو قید بابل سے چھوٹ کر بیت المقدس

وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَتَّخِذُ مَا  
يُنْفِقُ قُرْبَتٍ عِنْدَ اللَّهِ وَصَلَوَاتُ  
الرَّسُولِ إِلَّا أَنَّهُمْ قُرْبَةً لَهُمْ  
سَيِّئَ خِلْمٍ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ إِنَّ اللَّهَ  
غَفُورٌ رَحِيمٌ (۱۰) وَالشَّافِقُونَ  
الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمَحَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ  
وَالَّذِينَ اتَّبَعُواهُمْ  
بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا  
عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ  
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ  
الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (۱۱)

اور عربوں میں سے وہ ہیں جو ایمان لاتے ہیں  
اللہ اور آخرت پر اور سمجھتے ہیں اس کجس کو خرچ  
کرتے ہیں قربت نزدیکی اللہ کے۔ اور رسول  
کی وجہ سے خیر۔ ہاں بیشک وہ قربت جو ان کیلئے  
داخل کر گیا اللہ ان کو اپنی رحمت میں بیشک  
بخشنے والا ہے مہربان (۱۰) اور سبقت بخشنے  
والے پہل کرنے والے ہاجرین اور انصاریہ  
سے اور وہ لوگ جنہوں نے ان کی پیروی کی  
نیکی سے راضی ہوا اللہ ان سے اور وہ راضی  
ہوئے اُس سے امتیاز کریں ان کیلئے جنتیں  
ہوتی ہیں ان کے نیچے نہیں ہمیشہ رہیں گے ان  
میں ہمیشہ ہمیش ہے بڑی مراد پانی (۱۱)

میں آئے تھے +

اس شخص نے بہت سی نیکی اور خدا پرستی کے کام کئے ہیں جن کا ذکر عین ذرا اس کی پہلی  
کتاب کے باب ۸ و ۲۴ و ۴۸ و ۶۸ و ۷۷ و باب ۲ و باب ۱۵  
میں مذکور ہے اور انہیں نیک کاموں کے سبب اُس کو بخشنے اپنا بیٹا کہا ہے +

مسح اور کرائسٹ کے ایک ہی معنی ہیں۔ یہ لفظ ہر ایک کے لئے استعمال ہوتا تھا جس پر  
ایک خاص رسم میں تیل ملا جاتا تھا (دیکھو سفر لویاں باب ۳ و ۳ و ۱۶ و ۱۷) ان دروسوں  
میں مسح یا کرائسٹ کا لفظ کافی پریسٹ کے لئے استعمال ہوا ہے اور بنی اسرائیل کے بادشاہوں  
کو بھی تیل ملا جاتا تھا اور وہ بھی اس لقب سے بولے جاتے تھے (دیکھو پہلا سمول باب ۲  
درس ۱۰ و ۳ و باب ۱۲ درس ۳ و ۵ و باب ۱۶ درس ۶ و باب ۲۴ درس ۶  
۱۰ و باب ۲۶ درس ۵ و ۱۱ و ۲۳ - دوسرا سمول باب ۱ درس ۱۴ و ۱۵ و باب ۱۷ درس  
۲۱ و باب ۲۳ درس ۱) +

یہودیوں میں پریسٹ کو بھی تیل ملا جاتا تھا جس وقت کہ وہ اپنے کام پر مقرر ہوتے تھے  
(دیکھو پہلی کتاب تواریخ الایام باب ۱۶ درس ۲۲ و زبور ۱۰۵ درس ۱۵) پس اس مقام پر  
کرائسٹ سے وہی جیسے مراد ہے جو قید بابل سے چھوٹ کر بیت المقدس میں آیا تھا اور  
بطور پریسٹ کے اُس نے بہت سے کام کئے ہیں +

وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ  
مُتَنَفِّثُونَ وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ  
مَرَدُّواعِلَى النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ  
تَحَنُّنًا لِّمَا هُمْ سَنَعِدْنَ بِهِمْ  
مَرَاقِبِينَ بِشَرِّ مَرَدُّونَ إِلَى عَذَابِ  
عَظِيمٍ ۝۱۳۰ وَآخِرُونَ اعْتَرَفُوا  
بِدُنُوهِمْ فَخَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا  
وَآخَرَ سَيِّئًا عَسَى اللَّهُ أَن يَتُوبَ  
عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝۱۳۱

اور ان لوگوں میں جو تمہارے گرد میں گنوا اور جو  
میں سے منافق ہیں اور مدینہ والوں میں سے  
بعضے جسے ہمارے میں نفاق پر تو انکو نہیں جانتا  
ہم ان کو جانتے ہیں اب ہم ان کو عذاب دینگے  
وہ ہر پچھنے پانے بائیکے طرف مذاب عظیم کی ۱۳۰  
اور آخر لوگ اقرار کرتے ہیں اپنے گنہوں کا  
انہوں نے بدو ایسے عمل نیک کو اور دوسرے عمل بد کو  
انیمے سے کہ اللہ التفات کرے ان پر بیشک اللہ  
بخشنے والا ہے مہربان ۱۳۱

مشر آئے ان اخیر دو رسول کی نسبت جن میں حبیس اور کرائسٹ کا لفظ آیا ہے یہ  
کہتے ہیں کہ اس دور میں اس کتاب کے اور چند فقروں سے حبیس کرائسٹ کا نام اور  
ان کے کام اور موت وغیرہ کا اصل صاف صاف معلوم ہوتا ہے۔ اور یہ بات ناممکن ہے  
کہ کسی یہودی نے جس نے اس کتاب کو تسلیم کر لیا ہو وہ عیسائی نہ ہو گیا ہو، مگر میں کہتا ہوں  
کہ یہ بات ناممکن ہے کہ کسی یہودی نے جس نے اس کتاب کو تسلیم کر لیا ہو ان لفظوں کے  
وہ معنی سمجھے ہوں جو مشر آئے تھے سمجھے ہیں +

اس کے بعد مشر آئے کہتے ہیں کہ "اس سے یہ بات نکلتی ہے کہ یہ کتاب ہم سے  
مشر یعنی حضرت مسیح کے تھوڑے زمانہ بعد لکھی گئی ہوگی اور جس کے حالات اور جس کے حوالے  
کی تحریکات سے مصنف نے چند فقرے لکھے ہیں، اگرچہ ہم نے تشریح کر دی ہے کہ انی رسول  
کے وہ معنی نہیں ہو سکتے جو عیسائی مصنف سمجھتے ہیں لیکن اگر ہم ان کے اس قول کو تسلیم  
کر لیں کہ یہ کتاب حضرت مسیح کے تھوڑے زمانہ بعد لکھی گئی تھی تو بھی یہ بات تسلیم کرنی ضرور  
ہوگی کہ قبل نزول قرآن مجید کے یہ کتاب تحریر ہو چکی تھی اور چونکہ اس میں متعدد جگہ انانوں  
کو ابن اللہ سے تعبیر کیا گیا ہے اس واسطے یہودیوں کا بعض فرقہ حضرت عزیرہ کو ابن اللہ کہتا ہوگا  
جیسا کہ ہمارے مفسروں نے ملاحظہ کیا کہ مدینہ کے یہودیوں کا یہ اعتقاد تھا۔ چنانچہ سعید ابن جبیر اور  
بکر بن زبیر نے روایت کی ہے کہ سلام بن مشکم اور نعمان بن ادنی اور مالک ابن صفیہ جو مدینہ کے یہودی  
تھے حضرت صلے اللہ علیہ وسلم پاس آئے کہ ہم کو تمہاری ابداری کریں تم نے تو ہمارا قبہ چھو  
دیا ہے اور عزیرہ کو ابن اللہ بھی نہیں سمجھتے۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ شام کے یہودیوں کا یہ  
اعتقاد نہیں تھا اور اسی وجہ سے وہ لوگ اس بات سے کہ وہ عزیرہ کو ابن اللہ سمجھتے تھے

خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً  
تُطْفِرُ عَنْهُمْ ذُنُوبَهُمْ بِمَا  
وَصَلَّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ  
سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۳۳﴾  
أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ هُوَ يَقْبَلُ  
التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَا خُذْ  
الْعُقُوبَةَ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ  
الرَّحِيمُ ﴿۳۴﴾

لے لیں کے مالوں میں سے خیرات پاک کوئے تو  
ان کو اور پاکیزہ کرے تو ان کو پس بپاس کے  
کہ وہ اسے خیر کر ان پر بیشک تیری اس نے خیر نہیں  
ہے ان کے لئے اور اس نے سنیے وہ ہے جانور (۳۳)  
کیا وہ نہیں جانتے کہ اللہ ہی قبول کرتا ہے توبہ کو  
اپنے بندوں سے اور لیتا ہے خیراتیں اور  
یہ کہ اللہ ہی ہے توبہ قبول کرنے والا (۳۴)

ہمیشہ ہمارے رہے ہیں مگر ان کے انکار کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ کوئی فرقہ بھی اس فرقہ  
کا نہ تھا۔ اگر اس وقت مسلمانوں سے پوچھو تو سب عیسائی اس بات سے کہ وہ حضرت مریم کو  
بھی خدا سمجھتے تھے انکار کریں گے حالانکہ چوتھی صدی کے اخیر میں عیسائیوں میں ایک فرقہ پیدا  
ہوا تھا جو کوئی رسی دینس پکارا جاتا تھا۔ موشیم کلینز یا شکل ہنری صفحہ ۱۰۰ میں لکھا ہے کہ  
ان لوگوں نے باپ اور بیٹے (یعنی خدا اور حضرت مسیح) کے سوا حضرت مریم کو بھی خدا مانا تھا  
یہ فرقہ چند روزہ اور مدت سے معدوم ہو گیا۔ اسی طرح یہودیوں کا بھی ایک خاص فرقہ تھا جس کا ذکر  
قرآن مجید میں ہے اور اب وہ معدوم ہے +

مسلمان عالموں کی یہ دلیل کہ قرآن مجید عظیم مریم میں نہ تھا جاتا تھا اور آیت و قات  
البحرین عن ابن اللہ سب یہودی سنتے تھے اگر ان کا یہ اعتقاد نہ ہوتا تو ضرور الزام دیتے  
کچھ کم مضبوط نہیں ہے +

(۳۳) اِنَّ اللَّهَ اشْرٰى (۳۳) اس آیت میں خدا تعالیٰ نے دو چیزیں جنت کے بدلے میں  
موا لینی فرمائی ہیں۔ ایک مسلمانوں کی جان کو جب کہ خدا کی راہ میں کافروں سے لڑتے ہیں  
اصاً ان کو مار تے ہیں اور خود بھی مارے جاتے ہیں۔ گویا انہوں نے اپنی جان خدا کے ہاتھ  
بیچ ڈالی۔ دوسرے مسلمانوں کے مال کو جب کہ وہ اپنا مال خدا کی راہ میں دیتے ہیں +  
پھر فرمایا کہ یہی وعدہ توریت اور انجیل اور قرآن میں ہے خدا اور سب سے اخیر قرآن کا  
نظم نیا اس لئے کہ پہلے امر کی نسبت یعنی دشمنوں کے مقابلہ میں جان دینے کے عوض میں اس  
کی جزا سننے کا وعدہ توریت میں ہے اور دوسرے امر یعنی خدا کی راہ میں مال دینے یا تجارت  
کرنے کے عوض میں اس کی جزا سننے کا وعدہ انجیل میں ہے۔ اور مجموعاً دونوں امر کی نسبت  
جوتے ہیں کہ وعدہ قرآن مجید میں ہے پس جس ترتیب سے وہ دونوں کام بیان کئے ہیں اسی

وَقُلْ اَعْمَلُوا فَسَيَرَى اللّٰهُ عَمَلَكُمْ  
وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ  
اِلٰى عَلِيمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ  
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿۱۰۹﴾  
وَاَخْرَجَ مِنْ مِزَجْنٍ رَّامِثٍ اِلٰى  
اِمَّا يَعْذِبُكَ مِنْهُ فَاِذَا يَتُوبُ  
عَلَيْهِمْ ذَا اللّٰهُ عَلِيْمٌ حَكِيْمٌ ﴿۱۱۰﴾

کہے اسے خبر عمل کو پھراشد دیکھتا تھا ہے  
عملوں کو اور اس کا رسول اور ایمان والے اور شاہد  
جاؤ گے دیکھنے اور کھلے کاموں کے جاننے والے  
کے پاس۔ پھر تم کو خبردار کر گیا اس سے جو تم  
کرتے تھے ﴿۱۰۹﴾ اور اذرا لگ میں جو چھپے گئے  
میں اللہ کے حکم کیلئے یا تو ان کو عذاب کر دیا اور یا ان پر  
معافی کر دیا اور اشد جاننے والے ہے حکمت والا ﴿۱۱۰﴾

ترتیب سے ان کتابوں کو بھی بتایا جن میں ان کاموں کی جزا بیان ہوئی ہے +  
حضرت موسیٰ جب بحر احمر سے عبور کر کے اُس ملک کو چلے جس کے نیچے کا خدا نے وعدہ  
کیا تھا تو تمام کفار سے خدا کے حکم کے مطابق لڑتے رہے اور خدا کے حکم کے مطابق لڑنے اور مرنے  
اور اسے جانے میں جواہر تھا اور جس الفاظ میں خدا کے احکام کو بیان کیا گیا ہے کہ اس میں بیان  
ہوتا تھا انہی الفاظ میں اس طرح پر لڑنے اور مارنے اور مارے جانے کا اجر بیان ہوا ہے جس کی  
قرآن مجید میں مختصر الفاظ "بانی الجہنہ" سے تعبیر کیا ہے چنانچہ کافروں سے لڑنے کے  
جو احکام خدا نے دئے تھے اور جس طرح حضرت موسیٰ کافروں سے لڑے اور ان کو قتل کیا وہ  
بالفصیل توریت کی کتاب خروج میں مندرج ہیں۔ قرآن مجید میں بھی خدا تعالیٰ نے کافروں  
سے لڑنے کا حکم دیا اور مسلمانوں کی جانوں کے بدلے جنت یعنی آخرت میں جزا کا وعدہ کیا  
اور فرمایا "وعدا علیہ حقایق التورہ" یعنی توریت میں بھی اس طرح جان دینے پر جزا  
کا وعدہ ہے +

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے خدا کے واسطے مال دینے پر زیادہ توجہ فرمائی اور بہت بڑا حصہ  
ان کی نصیحت کا مال خیرات کر دیا تھا چنانچہ انہوں نے اُس شخص سے جو ہمیشہ کی زندگی کا وارث  
ہونا چاہتا تھا فرمایا کہ "جا اور جو کچھ تیرا ہو بیچ کر غریبوں کو دے تو اسلئے پر دولت پاویگا۔" مگر  
جس نے اُس کی قبول نہ کیا تو آپ نے فرمایا کہ "خدا کی بادشاہت میں دولت مند کا داخل ہونا  
کیا ہی مشکل ہے" (مارک باب ۱۰ - درس ۱۴، غایت ۲۳) قرآن مجید میں بھی خدا تعالیٰ نے  
خیرات کرنے میں جنت یعنی آخرت میں جزا کا وعدہ کیا اور فرمایا "وعدا علیہ حقایق الانجیل"  
یعنی انجیل میں بھی خیرات کرنے پر جزا کا وعدہ ہے +

قرآن مجید میں ان دونوں کاموں پر جزا کا متحدہ وعدہ ہے اس لئے خیر کو فرمایا۔  
"وعدا علیہ حقایق القرآن" اور پھر فرمایا کہ خدا سے زیادہ کون اپنا وعدہ پورا کر سکتا ہے پس تم

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضَرَاءً  
وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ  
وَارْصَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ مِن قَبْلُ وَلَيَحْلِفَنَّ  
إِنَّ أَرْضَنَا إِلَّا ظِلًّا لِّلنَّارِ  
يَتَّبِعُهُمُ الْغَمُّ لَكَذِبُونَ ﴿۱۰۸﴾

اور جن لوگوں نے کذباً ہی ہے مسجد میں بنیائے  
کو اعدہ کر کے اور تفریق دینے کو درمیان ایمان  
والوں کے اور ان لوگوں کی گھات مگلنے کو جو  
اللہ سے اور اس کے رسول سے پہلے اور تاکہ کیا  
کہ ہم نے نہیں ارادہ کیا بجز نیکی کے اور اللہ  
کو اسی دیتا ہے کہ وہ بیشک جھوٹے ہیں ﴿۱۰۸﴾

خوش ہو اپنی چیز کو اس کے بدلے بیچنے سے جس کے بدلے تم نے بیچا +

توریت و انجیل و قرآن میں جزا سے آخرت کے بیان میں الفاظ مصلحہ و جہاد طرز پر  
بیان ہوئے ہیں مگر سب کا مقصد آخرت کی جزا سے ہے خواہ آسمان کی دولت سے اس کو بغیر  
کیا جائے خواہ لفظ جنت سے +

﴿۱۱۳﴾ (ماکان للنبی) - ﴿۱۱۴﴾ - ۱ (ماکان استغفاراً براہیم لابیہ) قرآن مجید میں  
حضرت ابراہیم کی دعا سے مغفرت کا چار جگہ ذکر ہے ایک سورہ ابراہیم میں - جہاں حضرت  
ابراہیم نے کہہ کے لئے اور حضرت اسماعیل و حضرت اسحاق کے لئے برکت کی دعا مانگی ہے اسی  
دعا کے ساتھ یہ بھی عاکی ہے کہ "دنا اغضلی : لوالدی و لہو منین یوم یقوم الحساب یعنی  
اے ہمارے پروردگار بخش دے مجھ کو اور میرے والد اور والدہ کو اور سب ایمان والوں کو جو جن  
کو قائم ہو حساب +

اس آیت کو ان دونوں آیتوں سے جن کی ہم تفسیر کر رہے ہیں کچھ تعلق نہیں ہے۔  
کیونکہ اس امر کے لئے بہت سی دلیلیں ہیں کہ حضرت ابراہیم کے والد اور والدہ مشرک تھے  
چنانچہ اس آیت سے بھی اس کا اشارہ نکلتا ہے جہاں حضرت ابراہیم نے کہا ہے "والوالدی  
واللومنین" جس سے پایا جاتا ہے کہ حضرت ابراہیم اپنے والدین کو بھی یومین میں شمار کرتے تھے  
پس اگر یہ کہہ لیا جائے کہ سورہ ابراہیم کی آیت میں مشرکین کے حق میں غلے مغفرت نہ تھی +  
دوسرا مقام سورہ مریم میں ہے جہاں حضرت ابراہیم نے اپنے چچا آذر کو باپ کی کسرت پر  
چھوٹے اور خدا پر ایمان لانے کی نصیحت کی ہے مگر ان کے چچا نے نہ مانا اور خدا ہو کر کہا اگر  
تو بس نہیں کرتا تو میں تجھ کو سنگسار کر دوں گا اور تو میرے پاس سے چلا جا اُس وقت حضرت  
ابراہیم نے کہا : سلام علیک ما استغفرک ربی "چنانچہ اُس کے بعد حضرت ابراہیم  
اور کلبہ انیان سے جو ان کا وطن تھا جلا وطن ہو گئے۔ یہ وہ آیت ہے جس میں حضرت ابراہیم  
نے اپنے چچا آذر کے حق میں غلے مغفرت کا وعدہ کیا تھا +



لَا تَسْتَعِذُّ بِهِ أَبَدًا تَسْتَعِذُّ أُنْثَىٰ  
عَلَىٰ التَّغْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ  
أَنْ تَعُوذَ بِهِ مِنْهُ فَجَعَلْنَا لِيُحْيُونَ  
أَنْ يَتَّخِذُوا وَاللَّهُ يُخَيِّبُ  
الْمُطَافِينَ ﴿١٠٤﴾

مت کھڑا ہو اُس میں کبھی البتہ ایک لمحہ چمکے مگر  
کبھی گئی ہے پر ہر گھاری پر پل دن سے احق ہے کہ  
تو کھڑا ہو اُس میں۔ اس میں لوگ ہیں کہ دوست  
رکھتے ہیں کہ پاکیزگی کریں اور اللہ دوست رکھتا  
ہے پاکیزگی کرنے والوں کو ﴿۱۰۴﴾

تیسرا مقام سورہ شوریٰ میں ہے جہاں حضرت ابراہیم نے اپنے چچا کو باپ کہہ کر اور نیز اُس کو کفر  
قرار دیا اُس کے لئے دُعائے مغفرت کی اور کہ ”واعتذر لانی اِنَّہ کان من الضالین“ +  
چوتھا مقام سورہ منتہٰ میں ہے جہاں خدا تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کی پیروی کی تبت پرستی  
کے پُر جاننے میں تائید کر کے فرمایا ”الا قلنا ابراہیم کلاستغفرک وما املک لک  
من اللہ من شیء“ یعنی حضرت ابراہیم کے اس قول کی پیروی نہیں چاہئے جو انہوں نے اپنے  
چچا سے اُن کی مغفرت کی دعا کی نسبت کہ تھا اور اُسی وعدہ کے مطابق انہوں نے دعا  
بھی کی تھی +

اس انیہ آیت کا اور سورہ توبہ کی آیت کا ایک ہی مضرب ہے۔ سورہ منتہٰ کی آیت سے  
بطور دلالت النص ظاہر ہوتا ہے کہ شرک کے لئے دعا سے مغفرت کرنی نہیں چاہئے۔ اور سورہ  
توبہ کی آیت میں بنفس صریح بیان ہوا ہے کہ شرکین کے لئے ”وہ کیسے ہی قریب کے قربت مند  
ہوں دعا سے مغفرت نہ کی جاوے“ +

حضرت ابراہیم نے اپنے چچا کے لئے اس لئے دعا سے مغفرت کی تھی کہ اُن کو اپنے چچا  
کے ایمان لانے کی توقع تھی مگر جب اُن کو یقین ہو گیا کہ وہ ایمان نہیں لانے کا تو انہوں نے  
اُس سے اپنی ریزاری ظاہر کی جیسے کہ اسی آیت میں بیان ہوا ہے کہ ”فلما نبین اِنَّہ عدو  
للہ فلما نبین اِنَّہ عدو للہ“ +

بعض مخالفین اسلام نے ان آیتوں سے اسلام پر بے رحمی کا الزام لگایا ہے کہ اسلام نے نہایت  
بے رحمی سے شرک والین کے لئے بھی نئے مغفرت کی ممانعت کی ہے مگر یہ اُن کی نصیحت ہے  
اس لئے کہ اسلام نے جس قدر والدین کے اب کی گودہ شرک ہی کیوں نہ ہوں اور شرکوں کے  
ساتھ بھی صلہ رحم کی تاکید فرمائی ہے جس کی بنا محض رحم اور انسانیت پر ہے شاید اور کسی وجہ  
میں نہیں ہے مگر مغفرت یا عدم مغفرت کو رحم یا عدم رحم سے پُر تعلقی نہیں ہے اس لئے  
بیمغفرت کا مدد صرف ایمان پر ہے اگر کوئی ایمان اپنے باپ پر جو ایمان نہیں لایا کیسا ہی رنج  
و غم و افسوس و رحم کیا کرے اور دعا مانگا کرے اُس سے کیا ہوتا ہے اس کی مغفرت

اَقْسَمُ اَنْتَ بِنَبِيَّتِهِ عَلٰی تَقْوٰی  
مِنَ اللّٰهِ وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ اَمْرًا مِّنْ  
اَقْسَمُ بِنَبِيَّتِهِ عَلٰی شَفَا جُرْمٍ  
هَآرٍ قَالَا رَبِّهِ فِیْ نَارِ جَهَنَّمَ  
وَاللّٰهُ لَا یَهْدِی الْقَوْمَ الظَّالِمِیْنَ ﴿۱۱﴾

یہاں وہ شخص جس نے نبی اور کئی نبی علیہ السلام کی عہد شکنی کی ہے  
پر اللہ سے اور رضائے خداوندی پر بہتر چلنا وہ شخص جس نے  
نبی اور کئی نبی علیہ السلام کی عہد شکنی کی ہے اور اللہ کے لئے  
پھر لے کر اُس کو جہنم کی آگ میں لے جاتا ہے  
ہدایت کرنا ظالموں کی قوم کو ﴿۱۱﴾

نہیں ہو سکتی اور جب کہ یہ بات محقق قرار پا چکی کہ مشرکین کی مغفرت نہیں ہونے کی تو نبی اور  
مؤذنین تمام مسلمانوں کو نہیں چاہئے کہ مشرکین کے لئے وہ زندہ ہوں یا مردہ دماغے مغفرت  
کریں کیونکہ ایسا کرنے میں اس بات کا شبہ ہوتا ہے کہ اُن کو خدا کے اس وعدہ پر کہ مشرکین  
کو نجات نہیں دینے کا پورا پورا یقین نہیں ہے باقی رہی مشرکین کے لئے دماغے خیر کہ وہ  
ایمان لے آویں اور کفر و شرک سے نجات پاویں جو اُن کے ساتھ اصلی محبت درم ہے  
اُس کی منافقت نہیں ہے خود انبیاء نے ایسا کیا ہے اور ہر ایک مسلمان کو ایسا کرنا چاہئے  
بلکہ مشرکین سے جو زیادہ تر قرابت قریہ رکھتا ہو اُن کے لئے اور زیادہ اور دلی اضطراب اور  
خیچہ و غم سے ایسی دعا کرنی لازم ہے ۔

﴿۱۲﴾ (لقد تاب اللہ علی النبی) اس سورۃ میں خدا تعالیٰ نے اُن مشکلات کا بیان  
فرمایا ہے جو مسلمانوں کو غزوہ تبوک میں پیش آئی تھیں۔ اُسی کے ساتھ منافقین کے متعلق کو  
جسٹایا تھا یہ آیتیں بھی اُسی سے متعلق ہیں ۔

ہم نے غزوات کے حالات میں بیان کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ خبر پہنچی  
تھی کہ اہل مدینہ نے جو عیسائی تھے شام میں مدینہ پر حملہ کرنے کے ارادہ سے بہت کثرت سے  
لوگ جمع کئے ہیں اور بنی نضیر اور بنی جذام اور بنی عامر اور بنی قریظہ ان سے مل گئے ہیں  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن کا حملہ کے روکنے کی غرض سے اُن پر حملہ کرنے کا  
حکم دیا ۔

اس حکم کی تعمیل سے منافق تو بالکل بچنا چاہتے تھے اور جو لوگ درحقیقت سچے مسلمان تھے  
اُن میں سے بھی بہت سوں کو نہایت شاق گذرنا تھا ۔

شام جہاں جا کر لڑنے کا ارادہ تھا مدینہ سے بہت دور تھا اور سامان سفر کچھ نہ تھا ۔  
دس آدمیوں میں ایک اونٹ سواری کے لئے ملا تھا کہ باری باری سے چڑھتے اترتے چلیں ۔  
گرمی کا موسم تھا اور نہایت شدت سے گرمی پڑتی تھی ۔ پانی بھی تباہ تھا اور پانی کے نہ ملنے  
سے لوگوں کو مد سے زیادہ تکلیف تھی ۔ سامان رسد کچھ نہ تھا صرف تھوڑی تھوڑی کھجوریں کسی کسی

لَا يَزَالُ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ  
يَتَوَدَّ فِي قُلُوبِكُمْ لَا أَنْ  
تَقْطَعُوا قُلُوبَكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ  
حَكِيمٌ ۝۱۱۱

ہیشہ رہیگی اُن کی عمارت جس کو انہوں نے  
بنایا ہے شک ڈالنے والی اُن کے دلوں  
میں مگر یہ کہ ٹکڑے ٹکڑے ہو جائیں اُن کے  
دل اور اُنہی جاننے والا ہے حکمت والا ۝۱۱۱

پاس تھیں اور جو کے آنے کی جو چیز مکی ہوئی تھی وہ گرمی کے سبب سے سرگشی تھی۔ اس غزوہ  
میں اس قدر جنگی تھی کہ یہ غزوہ غزوۃ العسرة اور جو لوگ اس غزوہ میں لڑائی کو سمجھتے تھے بیشعرة  
کے نام سے موسوم ہو گیا تھا۔

مسلمان بھی اس غزوہ میں جانے سے کس ساتے تھے خدا نے فرمایا: "يا ايها الذين  
امنوا مالكم اذا قيل لكم انظروا في سبيل الله انا قلنا لا ارض" یعنی اے ایمان والو  
تم کو کیا ہوا ہے کہ جب تم سے کہا جاتا ہے لا محواشکی ماہ میں تو تم بوجہلینگر زمین پر جھجک  
پڑتے ہو۔

خدا نے منافقوں کی نسبت فرمایا: "لو كان عرضا قريبا و سفرنا قاصدا لا تبغوا و لكن  
بعدت عليهم الشقة" یعنی "اگر نفع قریب الحصول ہوتا اور سفر ہلکا ہوتا تو وہ تیرے ساتھ  
چلتے لیکن سافقت اُن کو بعید معلوم ہوئی۔"

بعض منافقین آنحضرت سے آکر عرض کرتے ہم کو اجازت دیجئے کہ ہم بیس بجائیں سفر  
میں جاویں خدا نے فرمایا: "انما يستاذنك الدين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر فاستأذنت  
قلوبهم فسمعت منهم يترددون" یعنی اے پیغمبر تجھ سے وہی لوگ اجازت چاہتے ہیں  
جو خدا پر اور قیامت پر ایمان نہیں لائے ہیں اور اُن کے دل میں تردد ہے اور اسی تردد  
میں مبتلا ہیں۔

منافقین یہ بھی سمجھتے تھے کہ جن لوگوں سے لڑنے کو جاتے ہیں وہ قوی اور زبردست  
ہیں اُن کے پاس کثرت سے جمعیت ہے اُن سے لڑ کر مصیبت میں پڑ جاویں گے خدا نے  
فرمایا: "و منهم من يقول ائذنت لي ولا تقتني"۔ یعنی مجھ کو رجحانے کی اجازت دو اور بلا  
میں مت ڈالو۔

بعض منافقین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے رہ جانے کی اجازت چاہی۔  
آپ نے اجازت دیدی، خدا نے فرمایا کہ عفا الله عنك لما ذنت لهد حتى يتبين  
لك الذين صدقوا وتعلموا الكاذبين" یعنی خدا تجھ کو معاف کرے تو نے اُن کو کیوں بھلا  
دی تاکہ تو جان لیتا کہ کون لوگ سچے ہیں اور کون جھوٹے ہیں۔

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِآلِنَ لَهُمُ الْجَنَّةَ يُعَاثِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَىٰ بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِنِعْمَةِ اللَّهِ الَّتِي لَا يَنْفَعُكُمْ بِهَا الَّذِينَ يَأْتِيهِمُ الْمَوْتُ الْغَافِلُونَ ۝۱۱۲ التَّائِبُونَ الْعَبَدُونَ الْمُحْسِنُونَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الرَّكَعَ السَّاجِدَ الْإِيمَانُ وَالْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُ لِلْعَدْوِ وَاللَّهُ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۱۳ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَاللَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْحَرِيمِ ۝۱۱۴ وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَيَّنَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٍ حَلِيمٌ ۝۱۱۵

میکس اللہ نے خرید لیا ہے ایمان والوں سے ان کی جانوں کو اور مالوں کے لئے جس کے بدلے میں کہ ان کے لئے جنت ہے۔ لڑتے ہیں اللہ کی راہ میں پھر لڑتے ہیں اور ملے جاتے ہیں عہدہ اس پر عہدہ توبت اس کے لئے در قرآن میں اور کون ہے (زیادہ) اور اگر نہ ہو پھر اللہ سے نہیں خوش ہوا اپنے پیچھے سے جس کو بچا ہے تم نے بدلے میں اس کے اور یہ وہی ہے بڑی مراد پانی (۱۱۲) وہ توبہ کرنے والے ہیں عبادت کرنے والے ہیں خدا کی حمد کرنے والے ہیں خدا کی راہ میں سفر کرنے والے ہیں کو کرنا ہے میں عہدہ کرنا ہے میں حکم کرنا ہے میں نیک کا اور منع کرنے والے ہیں برائی سے اور نگاہ رکھنے والے خدا کے حکموں کو اور خوشخبری سے مسلمانوں کو (۱۱۳) نہیں پہنچے تھی کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں کہ بخشش ان کے شرکوں کے لئے اور کہ وہ کون قرابت والے بعد اس کے کہ ظاہر ہو گیا جن کو کہ دو رخ میں پڑنے والے ہیں (۱۱۴) اور میں تھا بخشش ان کے ابراہیم کا اپنے بچے کے مگر یہ سب ایک عہدہ کے کہ اس سے بتھیں کیا تھا پھر جب اس کو کھل گیا کہ وہ اللہ کا دشمن ہے تو اس سے بیزار ہوا۔ بیشک ابراہیم درویش تھا محمل والا (۱۱۵)

غرض کہ یہ غزوہ نہایت سخت اور حسرت کا تھا آنحضرت کا بعضوں کو۔ بچانے کی اجازت دینا خدا تعالیٰ نے پسند نہیں فرمایا تھا گو کہ جن کو اجازت دی تھی اگر ان کو اجازت نہ دیکھتی جب بھی جانے والے نہ تھے مگر اجازت دینے سے ان کا نفاق پر مشیدہ رہ گیا تھا اور اسی بات کو خدا نے ناپسند کیا تھا اور بہت سے مسلمانوں کا دل بھی چپ گیا تھا مگر مسلمان

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ  
 إِذْ هَدَاهُمْ حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ  
 مَا يَتَّقُونَ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ  
 شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ (۱۱۷) إِنَّ اللَّهَ لَهُ  
 مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي  
 وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ  
 اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ۝ (۱۱۸)  
 لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ  
 وَالْمُفْجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ  
 اتَّبَعُوا فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ وَمِنْ بَعْدِ  
 مَا كَادَ تَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ  
 مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمُ اللَّهُ  
 ذُرِّيَّةً مَرْحُومَةً ۝ (۱۱۹) وَعَلَى الثَّلَاثَةِ  
 الَّذِينَ خَلِفُوا حَتَّىٰ إِذَا ضَاقَتْ  
 عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا نَحَبَتْ وَ  
 تَضَاكَتْ عَلَيْهِمْ أَنْفُسُهُمْ وَخَلَوْا  
 أَنَّ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ  
 تَابَ عَلَيْهِمْ لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ  
 هُوَ الشَّابِقُ الرَّحِيمُ ۝ (۱۲۰) يَا أَيُّهَا  
 الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا  
 مَعَ الصَّادِقِينَ ۝ (۱۲۱)

اور نہیں ہے کہ تم اگر اگرا کر کسی قوم کو بعد  
 اس کے کہ ہدایت کیا ہو ان کو یہاں تک کہ غم  
 کرے ان کے لئے وہ چیزیں جن کو وہ پرہیز  
 کریں بیشک اللہ ہر چیز کا جانتے والا ہے ۝ (۱۱۷)  
 بیشک اللہ کسی لئے ہے ادا شہادت سنانوں کی  
 اور زمین کی زندہ کرتا ہے اور مارتا ہے اور تمہارے لئے  
 سزا اللہ کے کوئی دوست اور نہ کوئی مددگار ۝ (۱۱۸)  
 بیشک مہالی کی اللہ نے نبی پر اور مہاجرین و  
 انصار پر جنہوں نے اس کی پیروی کی شکل کے  
 وقت میں بعد اس کے کہ قریب تھا کہ ان کا ہلاک  
 ان میں سے ایک فریق کھل پھر احقات کی  
 (اللہ نے) ان پر بیشک وہ ان پر شفقت  
 کرنے والا ہے بعد میں ۝ (۱۱۹) اور ان میں سے  
 پر جو بچے چھوڑے گئے تھے۔ یہاں تک کہ جب  
 تنگ ہوئی ان پر زمین اور جو فراخی کے طور  
 تنگ ہوئیں ان پر ان کی جانیں اور انہوں نے  
 جانا کہ نہیں پناہ کی جگہ اللہ سے مگر کسی پاس۔  
 پھر لغات کی اللہ نے ان پر تاکہ وہ توبہ کریں۔  
 بیشک اللہ بھی توبہ قبول کرنے والا مہربان ۝ (۱۲۰)  
 اے لوگو جو ایمان لائے ہو ذرا اللہ سے اور  
 ہونے کے ساتھی ۝ (۱۲۱)

کھدول کو خدا نے مضبوط کیا اور بادیہ تمام شکوں اور مصیبتوں کے خدا کی راہ میں جان دینے  
 اور لڑنے اور مرنے کو چل گئے اور جو سو سے دل میں آئے تھے اور جس امر کی ناپسندیدگی  
 خدا نے ظاہر کی تھی اس سب کے مٹانے اور اس سب سے جو بیخ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے دل میں اور مسلمانوں کے دل میں تھا اس کے دور کرنے اور اپنی مہمانداری کی خوشخبری  
 مٹانے کے لئے خدا تعالیٰ نے فرمایا ۝ لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُفْجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ  
 اتَّبَعُوا فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ وَمِنْ بَعْدِ مَا كَادَ تَزِيغُ قُلُوبَ فَرِيقٍ مِنْهُمْ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمُ اللَّهُ ذُرِّيَّةً مَرْحُومَةً ۝

مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ  
حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ  
يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ وَ  
لَا يُزْعِبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ  
ذَلِكَ يَأْتُهُمْ لَا يُضِيقُهُمْ  
ظَمَأٌ وَلَا قَصَبٌ وَلَا يَخْشَعُهُ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطِئُونَ  
مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا  
يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيْلًا  
إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ  
صَالِحٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ  
الْحَسَنِينَ (۱۲۱) وَلَا يَنْفَعُونَ  
نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً  
وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كَتَبَ  
لَهُمْ لِيُجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا  
كَانُوا يَعْمَلُونَ (۱۲۲) وَمَا كَانَ  
الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَأَفْئَةٍ  
فَلَوْ لَا فَرَّ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ  
طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ  
وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا  
إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ (۱۲۳)

نہیں چاہئے مدینہ والوں کو جو ان کے  
آس پاس رہتے ہیں گنوار و عربوں سے کہ پیچھے  
رہ جائیں اللہ کے رسول سے (یعنی لڑائی میں بدل کے  
ساتھ لڑنے کو نہ بائیں) اور نہ یہ کہ رغبت کریں  
اپنی باتوں کے پکانے کا بدلہ اس کی (یعنی رسول  
کی جان کے۔ یا اس سے کہ ان کے لئے ہے کہ  
نہیں گئے ان کو یا اس لئے محنت لوند بھوک اللہ  
کی راہ میں اور نہیں جتنے کسی جہاد کا فرد کو ختم  
لئے اور نہیں جتنے شمع سے کوئی دیت بڑھ کر کھا  
جاتا ہے ان کے لئے اس کے بدلے میں عمل نیک  
بیشک اللہ نہیں ضائع کرتا تا وہ نیک کام کرنے  
والو کا (۱۲۱) اور نہیں خرچ کرتے کچھ خرچ چھوٹا  
اور بڑا اور نہیں کرتے کسی عمل کو کرکھا جاتا ہے ان  
کے لئے (یعنی عمل صالح) تاکہ جو ان کے ان اعمال  
پچھے کام کی جودہ کرتے تھے (۱۲۲) اور ممکن نہیں ہے  
مسلمانوں کو کہ نکلیں (لڑنے کے لئے) سب کے  
سب پھر کیوں نہ نکلا ہر ایک فرقہ میں سے ایک  
گروہ تاکہ سمجھا رہے ہوں دین میں اور تاکہ فطرت  
(بڑی باتوں سے) اپنی قوم کو جب کہ  
پھر آتے ان کے پاس شاید کہ  
وہ ڈرتے (۱۲۳)

یعنی بیشک مہربان ہوا اللہ تعالیٰ پر اور مہاجرین اور انصار پر جنہوں نے پیغمبر کی پیروی کی شکل  
کے وقت میں بعد اس کے کہ قریب تھا کہ ڈنگا جاویں ان میں سے ایک فریق کے دل پھر  
مہربانی کی اللہ نے ان پر بیشک وہ ان پر شفقت کرنے والا ہے مہربان +

(۱۲۱) (وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا) یعنی اللہ مہربان ہوا ان تین شخصوں پر بھی جو  
پیچھے چھوڑ دئے گئے تھے۔ تمام مفسرین اور اہل تاریخ سمجھتے ہیں کہ وہ تین شخص کعب بن مالک  
بلال بن امیہ۔ مرثدہ ابن الزبج تھے ان کے پیچھے رہ جانے کی نسبت مختلف روایتیں

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا  
الَّذِينَ يَكُونُ كُفْرُكُمْ مِنَ الْكُفَرِ  
وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلَظَةً وَاعْلَمُوا  
أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٢٣﴾ وَإِذَا  
مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّنْ  
يَقُولُ أَيْتُكُمْ نَزَّلَ اللَّهُ هَذِهِ  
إِنَّمَا نَا قَالُوا الَّذِينَ آمَنُوا  
نَزَّلَ اللَّهُ مَا يَمَانًا وَهُمْ  
يَسْتَبْشِرُونَ ﴿١٢٤﴾ وَمَا الَّذِينَ  
فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَهُمُ  
رِجْسًا لِّئَلَّا يُخْرِجَهُمُ اللَّهُ  
كَيْفَ يَرَوْنَ ﴿١٢٥﴾ أَوَلَا يَرَوْنَ  
أَنَّهُمْ يَعْتَبُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً  
أَوْ مَرَّتَيْنِ شَعْرًا لَا يَتُوبُونَ  
وَلَا هُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿١٢٦﴾ وَإِذَا  
مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ فَظَهَرَ بَعْضُهُمْ  
إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَىٰ لَكُمْ مِنْ أَحَدٍ  
شَعْرًا نَصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ  
قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ  
لَّا يَفْقَهُونَ ﴿١٢٧﴾ لَقَدْ جَاءَكُمْ  
رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ  
مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ  
عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ  
رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿١٢٨﴾

اے لوگو جو ایمان لائے ہو اور ان لوگوں سے  
جو تمہارے قریب ہیں کافروں سے اور پہلے  
کہ وہ پاویں تم میں مضبوطی اور جان لو کہ اللہ  
پرہیزگاروں کے ساتھ ہے ﴿۱۲۳﴾ اور جب کہ  
اتاری جاتی ہے کوئی سورۃ تو ان میں سے  
یعنی منافقوں میں سے کوئی کہتا ہے کہ تم یہاں  
سے کس کا زیادہ کیا اس نے ایمان پھر جو لوگ  
کہ ایمان لائے ہیں تو زیادہ کیا ان کا ایمان  
اور وہ خوش ہوتے ہیں ﴿۱۲۴﴾ اور وہ لوگ  
کہ جن کے دلوں میں بیماری ہے تو زیادہ کیا  
ان کی بُرائی کو ان کی بُرائی کے ساتھ اور  
وہ مر گئے اور وہ کافر تھے ﴿۱۲۵﴾ کیا نہیں  
دیکھتے کہ وہ نشتہ میں ڈالے جاتے ہیں ہر  
برس میں ایک بار یا دو بار پھر تو پھر نہیں کرتے  
اور نہ وہ نصیحت پکڑتے ہیں ﴿۱۲۶﴾ اور جب  
اتاری جاتی ہے کوئی سورۃ دیکھتا ہے ان  
میں کا دوسرے کی طرف کیا دیکھتا ہے  
تم کو کوئی پھر پھر جلتے ہیں پھر دیا اللہ  
نے ان کے دلوں کو اس سبب سے کہ وہ  
ایک قوم ہے کہ نہیں سمجھتی ﴿۱۲۷﴾ بیشک آیا  
ہے تمہارے پاس رسول تمہیں میں سے  
اُس کو ناگوار ہے یہ کہ تم ایذا میں پُر و حرص  
کرنے والا ہے تمہاری بھلائی پر مسلمانوں  
کے ساتھ شفقت کرنے والا ہے مہربان ﴿۱۲۸﴾

ہیں مگر بحفاظت لفظ قرآن مجید کے یہ قول درست معلوم ہوتا ہے کہ ان تینوں کی نیت یہ نہ تھی کہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لڑائی میں جائیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ کفر  
کے وقت ان کا سامان سفر درست نہیں ہوا تھا اور کچھ ہو گیا اور تینوں اس لئے پیچھے چھوڑے

فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ  
وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿۱۳۸﴾

پھر اگر چہ یوں تو کس کے کافی ہے مجھ کا  
نہیں کوئی مگر میرا نکالے ہی رہے تو کس کیلئے  
وہ ماکہ عرش یعنی بلو شہت بڑی کا ﴿۱۳۸﴾

گئے کہ سامان سفر درست کر کے لشکر میں ملیں مگر بد بختی سے کچھ ایسے اسباب پیش آئے کہ وہ  
نہ جاسکے۔ اس پر ان کو نہایت رنج تھا و نیا ان پر تنگ ہو گئی تھی جیسے کہ کمال رنج و غم کی  
حالت میں انسان کا عیاں ہوتا ہے اور ان کی زندگی بھی ان پر فوہر ہو گئی تھی اس  
رنج و غم میں وہ یقین کرتے تھے کہ پیغمبر خدا کے سوا ان کے لئے کہیں پناہ نہیں ہے ان کے  
اس پکے ایمان اور بھی نزہت کے سبب خدا تعالیٰ نے ان کو بھی معاف کیا۔



سُورَةُ يُونُسَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ يَلْتَمِسُونَ إِلَيْنَا الْكِتَابَ الْعَظِيمَ ①  
 أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا  
 إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ  
 وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ  
 قَدْرَ صِيعٍ فِي عِندِ رَبِّهِمْ  
 قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَكَيْفٌ  
 مُبِينٌ ② إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي  
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ  
 أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ  
 يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ  
 بَعْدِهِ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ  
 فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَدْرُونَ ③  
 إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا وَعْدَ اللَّهِ  
 حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ  
 يُعِيدُهُ وَيُخَيِّرُ الَّذِينَ آمَنُوا وَ  
 عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ  
 كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ  
 وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ④  
 هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً  
 وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ  
 لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ  
 مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَٰلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ  
 الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ⑤

اِنَّ فِيْ اخْتِلَافِ الْكَلِمِ وَالْتِهَارِ وَمَا  
 خَلَقَ اللهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ  
 لَا اِيْتِ الْقَوْمَ يَتَّقُونَ ⑥ اِنَّ  
 الْكَافِرِيْنَ لَا يَزُجُّوْنَ لِقَاءَ سَابِ  
 وَرَحْمَتِ الْغِيُوْرَةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
 بِهَا وَالْكَافِرِيْنَ هُمْ عَنِ  
 اٰيَاتِنَا غٰفِلُوْنَ ⑦ اُولٰٓئِكَ  
 مَا وَهَبْنَا لَهُمْ اِيْمَانًا كَانُوْا  
 يَكْسِبُوْنَ ⑧ اِنَّ الْكَافِرِيْنَ  
 اَسْمٰوًا وَهَبْنَا لَهُمُ الصَّلٰحَةَ يَهْدِيْمُ  
 رَبُّهُمْ بِاٰيَاتِنَا يَمْشِيْنَ فِيْ  
 مِنْ تَحْتِهِمْ اَلَا هُمْ اَرْفَعُوْنَ  
 النَّعِيْمَ ⑨ دَعُوْهُمْ فِيْهَا  
 يُخٰذِلُكَ اللهُ هُمْ وَتَحِيَّتُهُمْ  
 فِيْهَا سَلَامٌ ⑩ وَاجِزْ دَعُوْهُمْ  
 اِنَّ الْحَمْدَ لِلّٰهِ رَبِّ  
 الْعٰلَمِيْنَ ⑪ وَلَوْ يَعْجَلُ  
 اللهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتَعْجَلَهُمْ  
 بِالْخَيْرِ لَقَضٰى اِلَيْهِمْ سِرَّ اَجَلِهِمْ  
 فَتَذَرُ الْكَافِرِيْنَ لَا يَزُجُّوْنَ لِقَاءَ نَارِ  
 فِيْ طُغْيٰنٍ يَعْبَثُوْنَ ⑫  
 وَادْخُلْ اَمْسَرَ الْاِنْسَانِ الضُّرُوْرَ  
 دَعَا نَا لِحَبْسِهِ اَوْ قَاعِ عَدَا  
 اَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَتَبْنَا عَنْهُ خُتْرًا  
 مَرَّةً كَانَتْ مِدْعَةً اِلَىٰ هٰمِرَةٍ  
 كَذٰلِكَ رُتِبَ لِلْمُشْرِكِيْنَ  
 مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ⑬

بیشک رات اور دن کے مختلف ہونے میں اور  
 اُن میں جن کو پیدا کیا ہے اللہ نے آسمانوں  
 میں اور زمین میں البتہ نشانیاں ہیں اُن  
 لوگوں کے لئے جو پرہیزگار ہیں ⑥ بیشک  
 جو لوگ ہم سے ٹٹنے کی امید نہیں رکھتے اور دنیا  
 ہی کی زندگی سے خوش ہیں اور اسی سے اُن کی  
 خاطر جمع ہے اور وہ لوگ جو ہماری نشانوں سے  
 غافل ہیں ⑦ یہی لوگ ہیں اُن کے ہٹنے کی  
 جگہ ہے بسبب اس کمجورہ کرتے تھے ⑧  
 بیشک جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے اُن کو  
 پہنچا دیا اُن کو پروردگار اُن کے ایمان کے سبب  
 جہنمی ہو گئی اُن کے نیچے نہیں نعمت الیٰ حضرتوں  
 میں ⑨ اُن کی دعا اُس میں ہوگی المستجابہ  
 تو پاک ہے اور اُن کی دعا اس میں یکہ دوسرے  
 سے ٹٹنے کی ہوا سلام ⑩ اور اخیر اُن کی دعا  
 ہوگی کہ سب تعریف اللہ کے لئے ہے جو پروردگار  
 عالموں کا ⑪ اور اگر اللہ جلد سے لوگوں کو بُرائی  
 جیسے کہ وہ جلد چاہتے ہیں بھلائی کو تو البتہ پورا کیا  
 جائے اُن کے حق میں اُن کا وقت پھر ہم چھوڑتے  
 ہیں اُن لوگوں کو جو ہم سے ٹٹنے کی امید نہیں  
 رکھتے اُن کی سرکشی میں بھٹکتے ہوئے ⑬ اور  
 جب پہنچتی ہے انسان کو بُرائی تو ہم کو پکار رہے  
 کر وٹ پر پڑے یا بیٹھے یا کھڑے ہوئے پھر  
 جب ہم نے دور کر دی اُس سے اُس کی بُرائی تو  
 شک جاتا ہے گویا کہ ہم کو بُرائی پر جو ایسے سچی  
 تھی پکڑا ہی نہ تھا اسی طرح آراء کو دیا گیا  
 سے گزرنے والوں کو کچھ نہ دہرتے تھے ⑭



وَمَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً ۖ  
 فَاخْتَلَفُوا وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ  
 مِنْ رَبِّكَ لَفُتِحَتْ بَيْنَهُمْ فِيهِ  
 يَخْتَلِفُونَ ۝ (۳۰) وَيَقُولُونَ لَوْ  
 أَنْزَلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ  
 إِنْ شَاءَ الْغَيْبُ بِيَدِهِ فَانْتَظِرُوا الرِّقَّةَ  
 مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ۝ (۳۱)  
 وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً  
 مِنْ بَعْدِ حَسْرَةٍ مَسَّتْهُمْ إِذَا  
 لَمْ تَكُنْ فِي آيَاتِنَا هَلْ  
 اللَّهُ أَسْرَعَ مَكْرًا إِنْ  
 نُسَلِّتَا يَكْفُرُونَ مَا تَكْفُرُونَ ۝ (۳۲)  
 هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ  
 وَيُخْرِجُكُمْ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ  
 وَجَرَسِينَ مِنْ بَيْنِ ظُفُوفٍ  
 وَفَرِحُوا إِذَا جَاءَ تَحَارِيرُهُمْ عَاصِفٌ  
 وَجَاءَهُمْ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ  
 مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُخِيطَ  
 بِهِمْ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ  
 لَهُمُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَٰذَا  
 لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ۝ (۳۳) فَلَمَّا  
 أَجَبْنَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ  
 فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ مِثْلَ مَا  
 أَنْزَلْنَا إِنْ شَاءَ بَعْضُكُمْ عَلَى  
 أَنْفُسِكُمْ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ  
 إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ  
 بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ (۳۴)

اور نہ جس کو بے لگ لگ ایک گروہ پھر نہیں آئے اختلاف کیا  
 اور اگر تو بتا ایک گروہ پہلے کہا جا چکا تیرے سپرد رکھا  
 تھے فیصلہ کر دیا جاتا ان کے درمیان سر میں جس  
 میں کہ اختلاف کرتے تھے (۳۰) اور کہتے ہیں کیوں  
 اتار گئی اس کے اور دینی پیغمبر کوئی منتظر اس کے  
 پروردگار سے کہدے پہلے نہیں کہ اس کے سوا کوئی بات  
 نہیں کہ غیب کا علم خدا ہی کو ہے پھر انتظار کرو تاں میں  
 بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والوں میں ہوں (۳۱)  
 اور جب کہ ہم غمزا چکاتے ہیں لوگوں کو رحمت کا جس کا  
 کہ پہنچی تھی ان کو بڑی تو یکایک ان کے تھے یک کر  
 ہوتا ہے ہماری نشانہوں میں کہدے (پہلے پیغمبر)  
 کہ اللہ بہت تیز ہے کہ میں بیشک پہلے نازل کھیلنے  
 ہیں جو کچھ تم مکر کرتے ہو (۳۲) وہ وہ ہے جو تم کو  
 چلاتا ہے میدان میں دیا میں یہاں تک کہ جب  
 تم ہوتے ہو کشتی میں کشتیاں ان سے تپتی ہیں  
 اچھی ہوا سے اور وہ خوش ہوتے ہیں اس سے  
 کہ آجاتی ہے کشتیوں پر ہوا جھلکی اوسان بڑی  
 ہے سچ ہر طرف سے اور وہ سمجھتے ہیں کہ اب وہ  
 ٹھیک لگے گئے پکارتے ہیں اللہ کو شخص بیکار کسی کی  
 عبادت کو کہ اگر تو ہم کو نجات دیکھا اس وقت سر  
 تو ہم ضرور ہو گویا کریموں میں (۳۳) پھر جب  
 ان کو نجات دی تو اس کے ساتھ ہی سرکشی  
 کرتے ہیں زمین میں ناحق اسلوگ اس کے  
 کچھ نہیں کہ تمہاری سرکشی تمہاری ہی جانوں پر  
 لے لو فائدہ دنیا کی زندگی کا پھر مایوس ہی پاس  
 تمہارا پھر کرنا ہے پھر ہم تم کو خبردار کر دیتے ہیں  
 سے جو تم کرتے تھے (۳۴)

إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَاءٍ  
 أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ  
 نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا تَأْكُلُ النَّاسُ  
 وَالْأَنْعَامُ مِمَّا خَشَتْ إِذًا أَخَذَتِ  
 الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ  
 أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَدِرُوا عَلَيْهِهَا  
 أَنهَذَا مَثَلٌ لِّمَا أَثَرْنَا  
 فَجَعَلْنَاهُ سَلْجُودًا كَانَتْ تُغْفَنُ  
 بِالْأَرْضِ كَذَلِكَ تَغْضُو الْأُيُوتُ  
 لِقَوْمٍ يُتَفَكَّرُونَ ﴿٣٥﴾ وَاللَّهُ  
 يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي  
 مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٦﴾  
 لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ  
 وَلَا يَرْهَقُ وُجُوهَهُمْ قَسْرٌ وَلَا  
 ذِلَّةٌ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ  
 هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٧﴾ وَالَّذِينَ  
 كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ  
 يَمْشِيهَا وَتَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَا لَهُمْ  
 مِنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ كَمَا أَصْحَابُ  
 الْأُفْئُفَةِ وَجُوهُهُمْ قُطَعًا مِنَ  
 اللَّيْلِ مُظْلِمًا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ  
 النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٨﴾ وَيَوْمَ  
 نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ  
 لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ أَنْتُمْ  
 وَشُرَكَاءُكُمْ فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ  
 وَقَالَ شُرَكَاءُكُمْ هُمْ مَا كُنْتُمْ  
 إِيَّانَا تَعْبُدُونَ ﴿٣٩﴾

اس کے سوا کچھ نہیں کہ مثال دنیا کی زندگی کی اس  
 کی مانند ہے کہ ہم نے گرایا پانی آسمان سے پھر  
 اُسی سے اُگی ہوئی چیزیں زمین کی اس چیز  
 سے جس کو کھاتے ہیں آدمی اور مویشی یہاں تک  
 کہ جب لے لیا زمین نے پنا سنگ را در بن سنور گئی  
 اور اُس کے لوگوں نے جانا کہ اب وہ اس پر قادر  
 ہیں آیا اُس پر بار اُکھڑا تو کیا دن کو بھر کر دیا  
 ہم نے اُس کو جڑ سے کاٹ پھینکی ہوئی کھیتی بویا  
 کہ کل بھی ہی نہیں اس طرح ہم مفصل بیان کرتے  
 ہیں نشانیوں کو اُن کے لئے جو سوچتی ہیں ﴿۳۵﴾  
 اور اللہ بلاشبہ سلامتی کے گھر کی طرف اور بہت  
 کرتا ہے جس کو چاہتا ہے سیدھے رستہ کی  
 طرف ﴿۳۶﴾ اُن لوگوں کے لئے جو نیکی کرتے  
 ہیں نیکی ہے اور اُس پر کچھ زیادہ روزہ وجہ ایسی  
 اُن کے منہوں پر کوئی سیاہی اور نہ کوئی خوار سی  
 لوگ ہیں جنت والے وہ اُسی میں رہیں گے ہمیشہ ﴿۳۷﴾  
 اور جن لوگوں نے کمائیں بُرائیاں بدلا بُرائی کا اُسی  
 کی مانند ہے اور وجہ نکاح اُن کو خوار سی نہیں  
 کوئی اُن کے لئے اللہ سے بچانے والا گویا کہ  
 وہ ان کے لئے ہیں اُن کے منہ اندھیری رات  
 کے ٹکڑے سے وہ لوگ ہیں آگ میں پڑنے والے  
 وہ اُسی میں رہیں گے ہمیشہ ﴿۳۸﴾ اور جن ان ہم اُن  
 سب کو اکٹھا کرینگے پھر ہم کہیں گے اُن لوگوں کو جو  
 شریک کرتے تھے تمہارے رہو اپنی جگہ پر اور تمہارے  
 شریک پھر فرق کر دیں گے ہم اُن کے درمیان او  
 کہیں گے اُن کے شریک کہ ہم تمہاری عبادت  
 نہیں کرتے تھے ﴿۳۹﴾



وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى  
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْدِيقُ  
الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلُ  
الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ  
نَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٣١﴾ أَمْ يَقُولُونَ  
اِفْتَرَاهُ قُلُوبُ كَاكِبٍ أَوْ مَرْفُوعٌ  
مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُكْذِبُونَ  
صُدِّقْتُمْ ﴿٣٢﴾ بَلْ كَذَّبُوا بِآيَاتِهِ  
يُخَيَّلُوا بِعَالَمِهِ وَلَتَأْيَأَ تَهْلِكُمْ  
تَأْوِيلُهُ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ  
مِنْ قَبْلِهِمْ فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ  
الظَّالِمِينَ ﴿٣٣﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ  
بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ  
وَمَنْ يَكْفُرْ أَكْثَرُ بِالنُّفُوسِ  
وَأَنْ كَذَّبُواكَ فَتَقُلْ لِيَا  
عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ أَنْتُمْ بَرِيئُونَ  
مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ  
مِمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٣٤﴾ وَمِنْهُمْ  
مَنْ يَتَّبِعُونَ الْيَهُودَ  
أَقَانَتْ تُحْمِلُهُمُ الْيَهُودَ وَلَوْ كَانُوا  
لَا يَعْقِلُونَ ﴿٣٥﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ  
إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تُهْدِي الْعُمَى  
وَلَوْ كَانُوا إِلَّا يُبْصِرُونَ ﴿٣٦﴾ إِنَّ  
اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا  
وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ  
يَظْلِمُونَ ﴿٣٧﴾

اور نہیں ہے یہ قرآن کہ بنایا گیا ہو خدا کے سوا  
کسی اور سے ولیکن تصدیق کرتا ہے اس کی جو اس  
کے آگے ہے اور تفصیل کرتا ہے کتاب کی اس  
میں شک نہیں کہ پروردگار عالموں کی طرف سے  
ہے ﴿۳۱﴾ کیا وہ کہتے ہیں کہ وہ بنایا ہوا ہے کہ  
(اے پیغمبر) تو لاؤ کوئی سورۃ اس کی مانند اور لاؤ  
جس کو تم بلا سکو اللہ کے سوا اگر تم سچے ہو ﴿۳۲﴾  
بلکہ انہوں نے جھٹلایا اس چیز کو کہ اس کے کھنچے  
نہیں نہ پہنچے نہ تھے اور نہ ان کے پاس موجود تھی  
اس کی دلیل سی طرح جھٹلایا تھا ان لوگوں نے  
جو ان سے پہلے تھے پھر دیکھ کیا حال بنے اخیر کو  
ظالموں کا ﴿۳۳﴾ اور ان میں سے (یعنی جو دنیا  
میں سے) بعض ہیں جو اس پر (یعنی قرآن پر)  
ایمان لاؤ بیٹھے اور ان میں سے بعض ہیں جو اس  
پر ایمان نہیں دیتے اور تیرا پروردگار جو چاہتا  
ہے ہتھ دوس کو ﴿۳۴﴾ اور اگر وہ تجھ کو جھٹلاویں  
تو کہے میرے لئے ہے میرا عمل اور تمہارے لئے ہے  
تمہارا عمل تم بڑی ہو ایں سے جو میں کرتا ہوں اور  
میں بری ہوں اس سے جو تم کرتے ہو ﴿۳۵﴾ اور  
ان میں سے کون ہے جو کان ٹکاتا ہے تیری طرف  
پھر کیا تو متا دیکھ بھڑ کو اور گو کہ وہ نہ سمجھتے  
ہوں ﴿۳۶﴾ اور ان میں سے کون ہے جو دیکھتا  
ہے تیری طرف پھر کیا تو راہ دھلا دیکھا  
اندھوں کو گو کہ وہ نہیں دیکھتے ﴿۳۷﴾  
بے شک اللہ نہیں ظلم کرتا لوگوں پر  
کچھ لیکن لوگ اپنے آپ پر آپ ظلم  
کرتے ہیں ﴿۳۸﴾

وَيَوْمَ يُخْشَرُهُمْ كَانُوا يُكَلِّمُونَ  
 إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّارِ يَتَعَارَفُونَ  
 بَيْنَهُمْ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ  
 اللَّهِ وَآيَاتِ مَا كَانُوا يُحْتَدِينَ ﴿٣٧﴾  
 وَإِنَّمَا تُرِيكَ بُعْدَ الدَّيْنِ نَعْدُهُمْ  
 أَوْ تَوَفِّيَتَكَ فَإِنَّمَا مَرْجِعُهُمْ  
 إِلَى اللَّهِ نَسْهِيكَ عَلَيْهِ مَا  
 يَفْعَلُونَ ﴿٣٨﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ  
 رَّسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ  
 قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْغَيْبِ وَهُمْ  
 لَا يُظْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ وَيَقُولُونَ  
 مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ  
 صَادِقِينَ ﴿٤٠﴾ قُلْ لَا أَمْلِكُ  
 لِنَفْسِي ضَرًّا وَلَا نَفْعًا  
 إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ  
 إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً  
 وَلَا يَسْتَنْدِئُونَ ﴿٤١﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ  
 إِنِ أَنَا إِلَّا عَبْدُ أَبِي بَكْرٍ أَوْ هَارٍ  
 تَمَّازَا كَيْسَجِلُّ مِنْهُ الْمَجْرُمُونَ ﴿٤٢﴾  
 أَشْتَرًا ذَا مَا وَقَعَ أَمْنُهُ بِهِ  
 آتَيْنَ وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ كَسَّاعِلُونَ ﴿٤٣﴾  
 ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا  
 عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا  
 بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ ﴿٤٤﴾ وَيَسْتَبْشِرُونَكَ  
 أَخُوهُ هُوَ قُلْ إِنِّي وَرَبِّي إِذْ  
 لَحِقَ وَمَا أَنَا بَشَرٌ  
 مِّنْ مُّجْزِينَ ﴿٤٥﴾

جس دن (خدا) ان کو اکٹھا کرے گا تو یہ کہیں  
 رہے تھے مگر ایک ساعت دن کی پہچان نہ کریں  
 میں۔ جسکے نقصان اٹھایا ان لوگوں نے جنہوں  
 نے جھٹلایا اللہ سے ملنے کو اور وہ نہ تھوڑی دیر  
 پانیوالے ﴿۳۷﴾ اگر تم تجھ کو دکھلاؤ میں بعضی چیز  
 جس کا کہہ میں ان سے وعدہ کرتے ہیں یا اس کے  
 بغیر دکھائے، تم تجھ کو موت میں آخر ہمارے پاس  
 ان کو یہ آنا ہے پھر اللہ گواہ ہے اس پر جو کہہ تو  
 ہیں ﴿۳۸﴾ اور ہر گروہ کے لئے رسول ہے پھر جب  
 آیا ان کا رسول فیصلہ کیا گیا ان میں ساتھ انصاف  
 کے اور وہ نہیں قلم کئے جاتے ﴿۳۹﴾ اور کہتے ہیں  
 کہ کیا ہے یہ وعدہ اگر تم سچے ہو ﴿۴۰﴾ کہہ دے  
 (میں نہیں کہیں نہیں مالک ہوں اپنی جان کے  
 لئے نقصان کا اور نہ نفع کا مگر جو چاہے اللہ۔  
 ہر گروہ کے لئے وقت مقرر ہے جب آنا ہے ان کا  
 وقت تو پیچھے رہتے ہیں ایک ساعت اور نہ آگے  
 بڑھتے ہیں ﴿۴۱﴾ کہہ (پے پیچھے) کیا سوچا تم نے  
 اگر آسمان پر اس کا عذاب رات کو یا دن کو کرے  
 اس میں سے جلد چاہتے ہیں گنگار ﴿۴۲﴾ پھر کیا  
 جس وقت دو آؤ گے تم اس پر ایمان لاؤ گے کیا  
 اس ان (مادو گے) اور ان تم تو اس کا آنا جلد چاہتے  
 تھے ﴿۴۳﴾ پھر کیا جاوے گا ان لوگوں کو جو ظلم کرتے تھے  
 کچھ ہمیشہ کا عذاب کیا تو کو مڑا دیا جاوے گا (اور کچھ)  
 بجز اس کے جو تم کہتے تھے ﴿۴۴﴾ اور پوچھتے ہیں  
 تجھ سے کیا یہ سچ ہے کہہ دے میں تم میرے  
 پروردگار کی بیشک وہ البتہ سچ ہے اور تم  
 عاجز کرنے والے نہیں ہو ﴿۴۵﴾



وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا  
 فِي الْأَرْضِ لَافْتَدَتْ بِهِ وَأَسْرُوا  
 الشَّدَائِمَ كَلَّامًا وَاغْدَابًا وَقَضَىٰ  
 بَيْنَهُم بِالْقِسْطِ ۚ وَهُمْ  
 لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٥﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مَا  
 فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا  
 وَعْدُ اللَّهِ حَقٌّ ۚ وَلَئِنْ أَتَاهُمْ  
 لَا يَعْلَمُونَ ﴿٥٦﴾ هُوَ يَخِي وَيُخِيبُ  
 ۚ لَئِنْ تَرَجَعُوا إِلَىٰ  
 قَدْحَائِكُمْ تَجْعَلُوهَا مِن رَّحْمَتِ  
 وَشِفَاءٍ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى  
 وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٧﴾ قُلْ بِفَضْلِ  
 اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ قَدْ أَنَا  
 هُوَ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْتَمِعُونَ ﴿٥٨﴾ قُلْ  
 إِنِّي أَنزِلْتُ مَا أَنزَلَ اللَّهُ لَكُمْ  
 مِن رَّبِّ ذِي فَجَلْتُمْ مِنْهُ حَرَامًا وَحَلَالًا  
 قُلْ اللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ ﴿٥٩﴾  
 وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ  
 الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ اللَّهُ أَعْلَمُ  
 بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٠﴾ عَلَى النَّاسِ وَكَانَ  
 أَلْفُ شَايٍ وَتَشْتَكُوا  
 مِنْهُ مِن قُرْآنٍ وَلَا يَعْمَلُونَ  
 مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا  
 إِذْ تُبْعِثُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ  
 رَبِّكَ مِن مِّثْقَالٍ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ  
 وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَضْعَافُ مِنْ ذَلِكَ  
 وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿٦١﴾

اور اگر ہو ہر جان کے لئے جس نے ظلم کیا ہے  
 کیا ہے جو کچھ زمین میں ہے تو ضرور وہ اس کو  
 بدلے میں دیکھ کر پشیمانی کو بھجپائیں جبکہ وہ  
 دیکھیں غدا اب کو اور فیصلہ کیا جاوے گا ان میں انصاف  
 سداوران ظلم نہ کیا جاوے گا ﴿۵۵﴾ ہاں بیشک  
 اللہ کے لئے ہے جو کچھ کائناتوں میں بطور عین  
 میں ہے بیشک مدعا اللہ کا برحق ہے ولیکن ان میں کے  
 بہتک نہیں جانتے ﴿۵۶﴾ وہی جانتا ہے اور وہی جانتا ہے  
 اور اسی کے پاس پھر جانے ہے ﴿۵۷﴾ اے لوگو بیشک انی  
 ہے تمہارے پاس نصیحت تمہارے پروردگار کے پاس سے  
 اور شفا اس بیماری کی بخولوں میں ہے اور ہدایت و رحمت  
 مسلمانوں کیلئے ﴿۵۸﴾ کہہ دے پیغمبر کہ اللہ کے فضل  
 سے اور اس کی رحمت سے اور اسی کے ساتھ پھر جانے کے خوش  
 ہوں، وہ بہتر ہے اس کے جو وہ جانتے ہیں ﴿۵۹﴾  
 کہہ دے پیغمبر کیا دیکھا تم نے جو کچھ تمہارا اللہ نے  
 رزق سے تمہارے لئے پھر تمہارے اس میں کیا حلال و حرام  
 کہ کیا خدا نے تم کو اجازت دی ہے یا خدا پر تشریف ہے ﴿۶۰﴾  
 اور کیا گمان ہے ان لوگوں کا جو اللہ پر محبت نہ کرتے ہیں  
 آخرت کے دن کا بیشک اللہ ضرور لوگوں پر فضل کرے گا  
 چھوٹیں ان میں کے اکثر شکر نہیں کرتے ﴿۶۱﴾ اور تو  
 کسی حال میں کہیں ہو اور تو اس میں قرآن میں سے  
 کچھ کیوں پڑھا اور تم کاس میں کوئی کام کیوں کرتے  
 ہو مگر ہم ہوتے ہیں تمہارے پاس موجود جب کہ تم  
 اس کو شروع کرتے ہو۔ اور نہیں بھیجتی تیری ہدایت  
 سے (کوئی چیز) ذرہ کی برابر زمین میں اللہ کے مسلمانوں میں  
 اور اس سے (یعنی ذرہ سے) چھوٹی اصل نہ بڑی مگر  
 (موجود ہے) بیان کرنے والی کتاب میں ﴿۶۲﴾

الْاِنْ اُولَآئِكَ لَآخُوْثٌ عَلَيْهِمْ  
 وَلَا هُمْ يَحْزَنُوْنَ ۝۶۳ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا  
 وَكَانُوْا يَتَّبِعُوْنَ ۝۶۴ كَلِمَۃَ الْبَشْرِ  
 فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَفِي الْاٰخِرَةِ  
 لَا تَبْدِيْلَ لِكَلِمٰتِ اللّٰهِ ذٰلِكَ  
 هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۝۶۵ وَلَا تَحْزَنْ  
 فَاُولَٰئِكَ الْعِزَّةُ لِلّٰهِ جَمِيْعًا هُوَ  
 السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ ۝۶۶ اَلَا اِنَّ لِلّٰهِ مِنْ  
 فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ  
 وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ  
 دُوْنِ اللّٰهِ شُرَكَاءَ اِنْ يَتَّبِعُوْنَ  
 اِلَّا الظَّنَّ وَاِنْ هُمْ اِلَّا يَخْضَعُوْنَ ۝۶۷  
 هُوَ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْكَيْلَ لِتَكُوْنُوْا  
 فِيْهِ وَالْثَمَارَ مُبْصِرًا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ  
 لَاٰيٰتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُوْنَ ۝۶۸  
 قَالُوْا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا سُبْحٰنَهُ  
 هُوَ الْغَنِيُّ لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ  
 وَمَا فِي الْاَرْضِ اِنْ عِنْدَكُمْ  
 مِنْ سُلْطٰنٍ بِهٰذَا اَتَقُوْلُوْنَ  
 عَلٰی اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۶۹ قُلْ  
 اِنَّ الدِّيْنَ يَفْتَرُوْنَ عَلَى اللّٰهِ  
 الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُوْنَ ۝۷۰  
 مَتَاعٌ فِی الدُّنْيَا  
 ثُمَّ اِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ  
 ثُمَّ نَذِيْقُهُمُ الْعَذَابَ  
 الَّذِيْ دَبَّرْنَا لَكُمْ  
 يَكْفُرُوْنَ ۝۷۱

ہن بیشک اللہ کے دوست اُن کو نہ کچھ خوف  
 بھارے نہ وہ غمگین ہونگے ۶۳ جو لوگ ایمان  
 لائے اور پرہیزگاری کرتے تھے ۶۴ اُن کے لئے  
 خوشخبری ہے دنیا کی زندگی میں اور آخرت میں اُل  
 ہاں نہیں ہے اللہ کے کلام میں یہ (بشارت) وہی  
 بڑی مراد پائی ۶۵ اور تمہارے علم پر اسے اُن کا کہنا  
 بیشک عزت اللہ کے لئے ہے ساری ہفتے والا ہے  
 جانتے والا ۶۶ ہن بیشک اللہ کے لئے ہے جو سارا  
 میں ہے اور جو زمین میں ہے اور پیری نہیں کرتے  
 لوں جو پکارتے ہیں اللہ کے سوا شرکیوں کو، نہیں  
 پیری کرتے جگہاں کی اور وہ نہیں ہیں مگر مجھتی یا  
 بناتے طے ۶۷ وہ ہے جس نے بنائی تمہارے  
 لئے رات ناکہ اس میں رام کر اور دن روشن (ناکہ  
 تم اس میں چلنا دیکھا کرو) بیشک اس میں نشانیاں  
 ہیں اُن لوگوں کے لئے جو سنتے ہیں ۶۸ کہتے ہیں  
 اللہ کر کے نہیں ہے خداوند پاک ہر وہ  
 وہ بے پرواہ ہے۔ اسی کے لئے ہے جو کچھ آسمانوں  
 میں ہے اور جو کچھ زمین میں ہے۔ تمہارے پسندیدہ  
 سے کوئی دلیل اس پر نہیں ہے۔ کیا تم کہتے ہو  
 جو نہیں جانتے ۶۹ کہہ دے (اپنے پیغمبر) کہ بیشک  
 جو لوگ افسر کرتے ہیں اللہ پر جھوٹ فلاح نہیں پانے  
 کے ۷۰ (اُن کو) قائم ہندی دنیا  
 میں ہے پھر ہمارے پاس اُن کو  
 آتا ہے پھر ہم اُن کو حرا پچھا دیں گے  
 عذاب شدید کا سبب اس  
 کے کہ وہ کفر کرتے  
 تھے ۷۱

وَاَدْخُلْ عَلَيْهِمْ نَارًا نُوحًا اِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ  
يَقَوْمِ اِن كَانَ كُتُبٌ عَلَيْكُمْ مَّقَامِي  
وَتَذَكُّرٌ لَّيْزِي يَا بَيْتَ اللَّهِ فَعَلَى  
اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجِيعُوا أَمْرَكُمْ  
وَسُرَّكَاةُكُمْ شَمًا لَا يَكُنْ أَمْرَكُمْ  
عَلَيْكُمْ غَمَةً خُذُوا قِصَصًا إِلَى وَلَا  
تُنْظُرُونَ ۝۶۱ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَمَا سَاءَ لَكُمْ  
مِنْ خَيْرٍ اِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ  
أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسَلِّمِينَ ۝۶۲ فَكَذَّبُوهُ  
فَخَسَفْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَ  
جَعَلْنَاهُمْ خَلْفَةً وَأَعْرَفْنَا الَّذِينَ  
كَذَّبُوا يَا بَحْسَا فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ  
عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ ۝۶۳ ثُمَّ بَعَثْنَا  
مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَبَاؤُهُمْ  
بِالْبَيْتِ فَمَا كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِكَذَّبُوا  
بِهِ مِنْ قَبْلِ كَذَلِكَ تَطْبَعُ عَلَى  
قُلُوبِ الْعُتَدِينَ ۝۶۴ ثُمَّ بَعَثْنَا  
مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ  
إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ يَا بَيْتَنَا  
كَانَتْكُمْ كِبْرًا وَكَانُوا قَوْمًا  
خَبِيرِينَ ۝۶۵ فَلَمَّا جَاءَهُمْ هُدًى الْحَقُّ  
مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ  
مُسْتَشْئِرٌ ۝۶۶ قَالَ مُوسَى أَتَقُولُونَ  
لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَكُمْ كَمَا يَخْرُجُ هَذَا أَوْ لَا يُفْلِحُ  
الْمُتَاجِرُونَ ۝۶۷ قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَنْحِلَكُنَّ  
عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونُ لَكُمُ الْكِبْرِيَاءُ  
فِي الْأَرْضِ وَمَنْ لَكُمْ بِتِلْكَ بِشُورِينَ ۝۶۸

اور پڑھنا اُن کو قصہ نوح کا۔ جب کہ اُس نے کہا اپنی  
قوم سے اے میری قوم اگر تم پر گراں ہو گیا ہے میری قوم  
اور اللہ کی نشانیوں (یعنی حکم سے نصیحت کرنا تو میں نے  
خدا پر توکل کیا ہے پھر اگھے ہو جاؤ اپنے حکم پر میرے اپنے  
شرکیوں کے پھر نہ ہوتا ہمارا کام تم پر پوشیدہ پھر حال  
کرد میرے اور مجھ کو ہمت مت دو ۝۶۱ پھر اگر تم  
پھر جاؤ تو میں تم سے نہیں مانگا کچھ بلا میرا بلا دینا  
نہیں ہے مگر اللہ پر اور مجھ کو حکم دیا گیا ہے کہ میں کس سادہ  
(یعنی فرمانبرداروں) میں سے ۝۶۲ پھر انہوں نے اُس کو  
جھٹلایا پھر بچا لیا ہم نے اُس کو اور اُن کو جو اُس کے  
ساتھ تھے کشتی میں اور ہم نے اُن کو جان نشین کیا اور  
ہم نے اُن کو توبہ دیا جنہوں نے ہماری نشانیوں کو جھٹلایا  
تھا پھر دیکھ کیا ہوا خیر حال فرماتے گیو کا ۝۶۳ پھر بھیجے  
ہم نے اُس کے (یعنی نوح کے) بعد رسول اُن کی قوم  
کے پاس پھر وہ کہنے اُن کے پاس روشن لیلوں کے ساتھ  
پھر دیکھ کیا بیان دیں اُس پر جس کی انہوں نے پہلے  
جھٹلایا تھا اس طرح پر ہم مہر کرتے ہیں لوں پر  
زیادتی کرنے والوں کے ۝۶۴ پھر ہم نے بھیجا اُن کے  
بعد موسیٰ اور ہارون کو فرعون اور اُس کے مزارعوں  
کے پاس اپنی نشانیں کے ساتھ پھر انہوں نے کبر کیا  
اور وہ لوگ گنہگار تھے ۝۶۵ پھر جب اُن کے پاس نوحی  
بات ہمارے پاس سے آئی انہوں نے کہا کہ شے یہ  
جادو ہے علانیہ ۝۶۶ موسیٰ نے کہا تم کہتے ہو میری  
کے لڑکائی تمہارے پاس کیا یہ جادو ہے اور اللہ نہیں پاتے  
جادو گر ۝۶۷ وہ بولے کہ کیا تو ہمارے پاس ایسے ہی کچھ دیکھ کر  
اُس جیسے تو ہم اپنے باپوں کا اور ہر قوم دونوں کی طرف ملک  
میں ہم نہیں ہیں تمہارے تھے ایمان لانے والے ۝۶۸

وَقَالَ يٰرِعْمُونِ اٰمَنُوْنِ بِحُكْمِ  
 رَبِّكَ ۝۹۰ فَلَمَّا جَاءَ السَّحَابُ قَالَ لَهُمْ  
 شَوْءِيْ اَلْفَوْا مَا اَنْتُمْ مَلْفُوْنٌ ۝۹۱  
 فَلَمَّا اَلْفَوْا قَالَ مُوسٰى مَا جِئْتُمْ  
 بِهٖ السَّحَابِ ۙ اِنَّهٗ سَيَبْطِلُ ۙ اِنَّ اِلٰهَ  
 لَا يُضِلُّمُ عَمَلِ الْمُفْسِدِيْنَ ۝۹۲ وَ  
 يُحْيِيْ اِلٰهَ الْحَقِّ بِكَلِمَتِهٖ وَاَلُوْكَرَ ۙ  
 الْخَبْرُ مُوْنٌ ۝۹۳ فَمَا اَمَرَ لُؤْلُؤٰى  
 اِلَّا اَنْ تَرِيْهٖ مِنْ قَوْمِهٖ عَلَى خَوْفٍ  
 مِّنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَٲِهِمْ اَنْ يُغَيِّرَتْهُمْ  
 وَرَقَ فِرْعَوْنَ تَعَالٰى فِى الْاَرْضِ قَدَآءُهٗ  
 اَلِى الْمُسْرِفِيْنَ ۝۹۴ وَقَالَ مُوسٰى  
 يٰعَصْرٰى اِنْ كُنْتُمْ مَّشْكُوْبًا بِاِلٰهٍ  
 فَاعْبُدُوْهُ ۙ تَوَكَّلُوْا ۙ اِنَّكُمْ مِّنْ عِندِ  
 رَبِّكُمُ اِلٰهٍ ۙ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا  
 فِتْنَةً لِّلْعٰقِلِيْنَ ۙ وَنَجِّنَا  
 بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْعَصُوْرِ  
 الْغٰثِرِيْنَ ۝۹۵ وَآخِثًا اِلَى الْمَوْتِ  
 وَآخِثِهٖ اَنْ تَبْقَ الْيَقُوْمُ رُكْمًا  
 بِمَضْرِبٍ مِّنَّا وَاجْعَلُوْا اٰيٰتَكُمْ  
 فِتْنَةً ۙ وَآقِبُوا الصَّلٰوةَ ۙ وَبَشِّرِ  
 الْمُتَمِنِيْنَ ۝۹۶ وَقَالَ مُوسٰى رَبَّنَا  
 اِنَّكَ اَنْتَ اَكْبَرُ فِرْعَوْنَ وَمَلَٲِهِ زَيْنَةً  
 وَاسْمًا ۙ فِى الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوْا  
 عَنْ سَبِيْلِكَ رَبَّنَا ۙ اخْرِجْ عَلٰى اَمْوَالِهِمْ  
 وَشَتَّىٰ قُلُوْبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوْا لَكَ  
 بِرُءُوْا لَعْنًا ۙ اَبَ الْاٰلِ لَيْعَةً ۝۹۷

فرعون نے کہا کہ اے اوسیر سے پاس تمام جادوگر (جادو  
 جوئی) بیٹے والوں (۹۰) پھر جب آئے جادوگر ان سے  
 موسیٰ نے کہا اے اللہ جو کچھ تم ڈالتے ڈالتے ہو (۹۱) پھر  
 جب انہوں نے ادا موسیٰ نے کہا کہ جو کچھ تم لائے ہو  
 جادو ہے، بیشک اللہ جلد اس کو جھوٹا کر دے گا بیشک  
 اللہ درست نہیں کرتا کام فساد کرنے والوں کا (۹۲) اللہ  
 کر دیا اللہ سچ واپس نکلا اوس سے اور لوگوں کو ناخوش کر  
 گشتار (۹۳) پھر کوئی ایمان لایا موسیٰ پر بھروسہ  
 کی قوم کی اولاد کے باوجود فرعون کے اور اس  
 کے شراروں کے خوف کے کہ ایدا دیکھا ان کو۔ اور  
 بیشک فرعون البتہ غالب تھا ملک میں۔ اور بیشک  
 البتہ تعزیراتی کرنے والوں میں سے (۹۴) اور  
 محسوس کیا کہ اے میری قوم اگر تم ایمان لائے ہو اللہ  
 پر تو پھر میری برکت کی کہ اگر تم مسلمان ہو (۹۵) پھر  
 انہوں نے کہا کہ اللہ پر ہم نے توکل کیا۔ اے ہمارے  
 پروردگار نہ کجگویم کو ایدائیں اللہ کو ظالموں کی قوم  
 کے لئے۔ اور نجات دے ہم کو اپنی رحمت  
 کافروں کی قور سے (۹۶) اور وہی بھیجی ہم نے  
 موسیٰ اور اس کے بھائی کے پاس یہ کہ بناویں اپنی  
 قوم کے لئے مصر میں گھر اور بناواپنے گھروں کو قبلت  
 اور قائم رکھو نہ ترک اور خوشخبری دو ایمان والوں  
 کو (۹۷) اور موسیٰ نے کہا کہ اے ہمارے پروردگار  
 بیشک تو نے ہی ہے فرعون کو اور اس کے شراروں  
 کو شان وادب و لٹ نیا کی زندگی میں۔ اے ہمارے پروردگار  
 ہمارے لئے تیرے سے۔ اے ہمارے پروردگار شتہ تلی  
 دلوں کو دشمنی کو ان دلوں پر پھوٹا جان میں لائے کے شب  
 کر دو یہ بھیجے اللہ اب علیہ والہ (۹۸)

قَالَ قَدْ أُجِيبْتُ دَعْوَتَكُمْ سَابِقًا  
فَأَسْتَبِيحُوا وَلَا تَتَّبِعُوا سَبِيلَ  
الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۸۹﴾ وَجَاوَزْنَا  
بَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ  
فَاتَّبَعَهُمْ فَيَسْجُدُوا وَجُنُودُهُ  
بُعْيًا وَعَدُوَّهُمْ إِذَا أَدْرَكَهُ  
الْعُرْوُ قَالَ أَمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ  
إِلَّا الَّذِي أَمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَءِيلَ  
فَأَنَّا مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿۹۰﴾ أَلَمْ نَكُنْ  
وَقَدْ عَصَيْنَا قَبْلَ وَكُنْتُ  
مِنَ الْمُضِلِّينَ ﴿۹۱﴾ قَالَ يَوْمَ  
نُنْجِيكَ بِذَلِكَ لِيَبْلُغَنَكَ  
مِن خَلْقِكَ آيَةٌ وَإِنَّ كَثِيرًا  
مِّن النَّاسِ عَنِ أَيْتِنَا  
لَافْعَلُونَ ﴿۹۲﴾ وَلَقَدْ بَعَاؤُنَا  
بَنِي إِسْرَءِيلَ مُتَّبِعًا صِدْقِي  
وَمَرَزَقْنَاهُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ  
فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ  
هُمُ الْعِلْمُ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي  
بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا  
فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿۹۳﴾ فَإِنْ كُنْتَ  
فِي شَكٍّ مِّمَّا أَشْرَكْنَا

(خدا نے) کہا البتہ قبول کی گئی تم دونوں کی دعا  
پھر تم دونوں ہستقامت کرو اور پیروی نہ کرو  
ان لوگوں کے رستہ کی جو نہیں جانتے ﴿۸۹﴾ اور  
اور پارا تار دیا ہم نے بنی اسرائیل کو دریا سے پہرے کا  
پھیچا کیا فرعون نے اور اس کے لشکر نے کشتی  
اور تعدی سے۔ یہاں تک کہ جب آگاہ اس کو  
ڈوبنا اس وقت فرعون نے) کہا ایمان لا لیا  
کہ نہیں ہے کوئی مبود مگر وہ جس پر ایمان لائے  
ہیں بنی اسرائیل درمیں سہانوں میں ہوں ﴿۹۰﴾  
(خدا نے کہا) اب ایمان لاتا ہے) اور ٹھیک  
نا فرما فی کرچکا تو پہلے اور تھا تو فساد کر نواہوں  
میں سے ﴿۹۱﴾ یہ آج کے دن بجا دیو گئے ہم  
تجھ کو تیری لاش کو تاکہ تو ہو ان لوگوں کیلئے  
جو کہ تیرے پیچھے میں نشانی اور بیشک لوگوں  
میں سے بہت ہیں ہماری نشانیوں کے غافل ﴿۹۲﴾  
اور ٹھیک ٹھیک جگہ دی ہم نے بنی اسرائیل کو جنگ  
دینی سچائی کی اور ہم نے ان کو روزی دینی پاک چیزوں  
سے۔ پھر انہوں نے اختلاف نہیں کیا جب تک  
کہ آیا ان کے پاس علم (یعنی قرآن) بیشک تیرا  
پروردگار فیصلہ کرے ان میں قیامت کے دن  
جس چیز میں کہ وہ اس میں اختلاف کرتے تھے ﴿۹۳﴾  
پھر اگر تو کسی شک میں ہو اس سے جو بھیجے ہے ہم نے

﴿۹۳﴾ (اِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ) اس سورہ میں خدا تعالیٰ نے فرمایا تھا کہ "جو لوگ  
آج کرتے ہیں اللہ پر مجھوت فلاح نہیں پانے کے" اور اس کی تصدیق کے لئے خدا نے  
حضرت نوح اور ان کی امت کا اور موسیٰ و فرعون کا قصہ بیان فرمایا تھا کہ کس طرح  
ان کی امت خدا کے رسولوں کی بات نہ ماننے سے عذاب میں مبتلا ہوئی۔ ان کا قصہ بیان  
کرنے کے بعد خدا نے فرمایا "فان كنت في شك" یعنی اسے خدا پر افر کرنے والے کو تجھ کو

إِلَيْكَ فَسُئِلَ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ  
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ  
الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ  
الْمُتَكَبِّرِينَ ﴿٤٣﴾ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ  
الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَكَوْنُوا  
مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٤٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ  
كَفَرُوا عَنْكُمْ وَلَكُمُ الْعَذَابُ بِسَبِيلِهِمْ  
فَلَوْلَا كَانَتْ فِرْيَةٌ  
أَمْنَتْ فَلْتَفَعَلْنَا بِنُجُومِهِمَا  
الْآفَاقَ لَنُؤْمِنَ لَهَا أَمْنُوا  
كَشَفْنَا عَنْهُمْ غُطَّاءَ الْخِزْيِ فِي  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنُغْنِيهِمْ  
إِلَى حِينٍ ﴿٤٥﴾ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ  
لَا مَنَ مَنَ فِي الْأَرْضِ كُلُّهُمْ  
جَمِيعًا أَفَأَنْتَ تَكْفُرُ النَّاسَ  
حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿٤٦﴾ وَمَا  
كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ  
وَيَجْعَلُ الْوَقْسَ عَلَى الَّذِينَ  
يَقُولُونَ ﴿٤٧﴾

تیرے پاس تو پوچھنا لوگوں سے جو پڑھتے  
ہیں کتاب تجھ سے پہلے۔ بیشک آیا ہے سچ  
تیرے پاس تیرے پروردگار سے پھر نہ ہو تو  
شک کرنے والوں میں سے ﴿۴۳﴾ اور نہ ہو ان  
لوگوں میں سے کہ جھٹلایا اللہ کی نشانیوں کو پھر تو  
ہو جہلے نقصان پانے والوں میں ﴿۴۴﴾ بیشک  
وہ لوگ کہ ان پر محقق ہو گیا حکم تیرے پروردگار کا  
وہ ایمان نہیں لائے گے ﴿۴۵﴾ اور لو کہ آئیں  
گے پاس ہر ایک نشانی یہاں تک کہ وہ یہ محض اب  
دکھائیے والا ﴿۴۶﴾ پھر کیوں نہ ہوگی کوئی بستی  
کہ ایمان لائی ہو (یعنی عذاب نازل ہونے کی بعد)  
پھر اس کو فائدہ یا ہو اس کے ایمان نے جو قوم تو  
جب کہ وہ ایمان لائے وہ رکھ دیا ہم نے ان سے  
روا کرنے والے عذاب کو دنیا کی زندگی میں اور ہم نے  
ان کو فائدہ مند کیا ایک تہ تک ﴿۴۷﴾ اور اگر  
چاہتا تیرا پروردگار تو ایمان ملنے کے جو زمین میں  
ہیں سب کے اکٹھا پھر کیا تو جبر کر سکتا ہے  
لوگوں پر تاکہ وہ مسلمان ہو جاویں ﴿۴۸﴾ اور لیکن  
نہیں ہے کسی شخص کو کہ ایمان لائے مگر اللہ کے  
حکم سے اور کر دیتا ہے نجس ہونا ان لوگوں پر  
جو نہیں جانتے ﴿۴۹﴾

اس قصہ میں جو ہم نے بذریعہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے تجھ پر نازل کیا ہے کچھ شک ہو تو ان لوگوں  
سے پوچھ لے جو تجھ سے بہت پہلے سے کتاب کو پڑھتے آئے ہیں۔ تعذیر کلام اس طرح ہے کہ  
فان كنت ايا المفترى في شك مما انزلنا اليك بلان محمد من قصص  
الانبياء وامم فيل الذين يقرءون الكتاب من قبلك اي قبل زمانك  
وعهدك +

شخصا طيب الله هذا المفترى وقال - لقد جاءك الحق من ربك بالوحي

قُلْ أَنْظَرُوا مَا فِي الْأَرْضِ وَالْآرْضُ لِلرَّحْمَنِ وَالرَّحْمَنُ أَكْبَرُ  
وَالَّذِينَ يُنْتَفِرُونَ إِلَّا مِثْلَ آيَةٍ  
الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِهِمْ قُلْ  
فَأَنْتَظِرُونَ إِنِّي مَعَكُمْ مِنْ  
الْمُنْتَظِرِينَ ۝۱۰ شَمَّ نَجْحَى  
رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا  
كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا  
نُنَبِّئُ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۱ قُلْ  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي  
شَكٍّ مِنْ رَبِّي فَلَا آعْبُدُ  
الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ  
اللَّهِ وَلَكِنْ آعْبُدُوا اللَّهَ الَّذِي  
يَتَوَكَّلُكُمْ وَأَمْرٌ أَنَّ أَكُونَ  
مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۲

کہدے (اسے پیغمبر) دیکھو کیا کچھ ہے سماءوں  
اور زمین میں اور کچھ فائدہ نہیں کتب نشانیہ  
اور ڈرانے والے اُس قوم سے جو ایمان نہیں  
لائی ۱۰۱ پس نہیں منتظر رہتے مگر اتنا ہی لوگوں  
کی مصیبت کے دنوں کے جو گنہے ہیں اُن سے  
پہلے کہدے (اسے پیغمبر) پھر منتظر رہو شیک  
میں بھی تمہارے ساتھ انتظار کرنے والوں میں  
سے ہوں ۱۰۲ پھر بچا لینگے ہم اپنے رسولوں کو  
اور اُن لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں اس طرح ہم  
پر محقق ہے بچا لینا ایمان لانے والوں کو ۱۰۳  
کہدے (اسے پیغمبر) کہ اے لوگو اگر تم ہوشک  
میں میرے بن سے پھر نہیں عبادت نہیں کرتا  
اُن کی جن کی تم عبادت کرتے ہو اللہ کے سوا  
لیکن عبادت کرتا ہوں اُس خدا کی جو تم کو مارتا ہے  
اور مجھ کو حکم کیا گیا ہے کہ میں ہوں مسلمانوں  
میں سے ۱۰۴

علیٰ محمد فلا تکلون من المستعین ولا تکلون من الذین کذبوا بآیات اللہ فتکلون  
من الخسیرین کما خسر امة الانبیاء السابقین بالتکذیب بآیات اللہ +

یعنی اس کے بعد خدا نے پھر اسی کو جو خدا پر اقرار کرتا ہے مخاطب کر کے فرمایا، بیشک  
آیا ہے تیرے پاس سچ تیرے پروردگار کے پاس سے بذریعہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پھر تو  
بہ ہوشک کرنے والوں میں سے اور نہ ہو اُن لوگوں میں سے جنہوں نے جھٹلایا اللہ کی نشانیوں  
کو پھر تو ہو جاوے نقصان پانے والوں میں سے " جس طرح کہ نقصان پایا اچھے لمبوں کی آست  
نے خدا کی نشانیوں کو جھٹلانے سے۔ غرض کہ ان دونوں آیتوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کی طرف خطاب نہیں ہے بلکہ اُس شخص کی طرف خطاب ہے جو خدا پر اقرار کرتا ہے اور  
خدا کی نشانیوں کو جھٹلاتا ہے +

اس آیت کی تفسیر جس طرح ہم نے بیان کی ہے اُس کی مثال سورہ انبیاء سورہ نمل کی  
آیت میں موجود ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے - وما ارسلنا من قبلك الا رجالا انزلنا علیہم

وَأَنْ أَقِيمُوا جَهَنَّمَ لِلَّذِينَ  
حَنِيفًا وَلَا تَكُونُوا مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ ۝۱۰۵ وَلَا تَدْعُوا مِنْ دُونِ  
اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ وَلَا يَضُرُّكُمْ  
فَإِنْ فَعَلْتُمْ فَاِنَّكُمْ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ ۝۱۰۶

اور یہ کہ سیدھا کرنا پناہ دین کے لئے  
خالص ہو کر اور مت ہو مشرکوں میں ۝۱۰۵  
اور مت پکارا اللہ کے سوا اُس کو کہ نہ نفع ہے  
نہجہ کو اور نہ ضرر پہنچا ہے تجھ کو پھر اگر تو نے کیا  
تو بیشک تو اُس وقت ظالموں میں سے ہو ۝۱۰۶

فَسَلُوا هَلْ يَكُونُ كَسْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ (سورہ نحل آیت دوم سورہ انبیاء آیت ۱۰۰)

یعنی ہم نے تجھ سے پہلے نہیں بھیجا مگر آدمیوں کو کہ وحی بھیجی ہم نے اُن کے پاس پھر  
(لے منکر) پوچھ لو نعم والو یعنی تو بیت کے جاننے والوں سے اگر تم نہیں جانتے ہو +  
پس جس طرح خدا نے اس آیت میں منکروں کو تو ریت جاننے والوں سے پوچھنے کا  
حکم دیا اسی طرح انفر کرنے والے اور جھٹلانے والے کو اس سورۃ کی آیت میں حکم دیا کہ  
جو لوگ تو ریت کو بڑھتے ہیں اُن سے پوچھ لے +

ہم نے ان آیتوں میں ضمیر مخاطب کا جو ماما انزلنا الیک - اور الکتاب من  
قبلک - اور لقد جاءک الحق من ربک میں اُس شخص کو مخاطب قرار دیا ہے جو خدا پر  
انفر کرتا ہے اور خدا کی نشانیوں کو جھٹلاتا ہے اس پر یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ وحی یا کتاب یا  
خدا کی طرف سے امر حق کے پہنچنے میں پیغمبر مخاطب ہو سکتا ہے نہ شخص منکر و کذب تو انہیں حکم  
پر کیوں اُس کو مخاطب قرار دیا ہے +

مگر جو چیز کہ پیغمبروں کو خدا کی طرف سے دی گئی ہے وہ سب انبیاء کے ذریعہ سے اُن  
کو بھی دی گئی ہیں جن کی ہدایت کے لئے وہ پیغمبر مبعوث ہوئے ہیں مثلاً تو ریت حضرت موسیٰ  
پر نازل ہوئی ہے اور حضرت موسیٰ کو دی گئی ہے مگر جابجا خدا تعالیٰ تو ریت کا دیا جانا  
اُن لوگوں کی نسبت بیان کرتا ہے جن کی ہدایت کے لئے حضرت موسیٰ یا اور پیغمبر مبعوث  
ہوئے تھے چنانچہ سورہ بقرہ میں فرمایا ہے - ولما جاءهم رسول من عند الله مصدق  
لما معهم بنذ فریق من الذین اوتوا الکتاب کتاب الله ویرا کلهم کافھم  
لا یعلمون - اس آیت میں تو ریت کا دیا جانا یہودیوں کی نسبت بیان ہوا ہے اس لئے  
کہ گو وہ حضرت موسیٰ کو دی گئی تھی مگر بنذ فریق حضرت موسیٰ کے تمام یہودیوں کو دی گئی ہے  
اور اس لئے یہودیوں کو تو ریت کا دیا جانا فرمایا +

اسی طرح ایک جگہ فرمایا - والذین اوتوا الکتاب لیعلموا انہ الحق من ربھم  
یفر فرمایا - والذین اوتوا الکتاب بکل آیۃ ما تبعوا قبلک - پھر فرمایا -



وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ يَضْرِبْ  
فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ  
وَإِنْ يُرِدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَافِعَ  
لِفَضْلِهِ يُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ  
مِنْ عِبَادِهِ وَهُوَ الْغَفُورُ  
الرَّحِيمُ ﴿١٠٠﴾ تَلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ  
تَدْعَاءُكُمْ لِحَقٍّ مِنْ رَبِّكُمْ  
فَمَنْ ائْتَدَى قَائِلًا  
يَهْدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ  
قَائِلًا يَضُرُّ  
عَلَيْهِ

وَمَنْ  
أَنَا عَلَيْكُمْ

بُورِكِيل ﴿١٠١﴾

اور اگر پہنچا دے تجھ کو کوئی بُرائی پھر اُس کا دُور  
کرنے والا کوئی نہیں مگر وہ اور اگر ارادہ کرے  
تیرے ساتھ بھلائی کا پھر کوئی ہٹانے والا نہیں  
اُس کے فضل کو پہنچا دیتا ہے اُس کو جس کو چاہتا  
ہے اپنے بندوں میں سے اور وہ بخشنے والا  
بے مہربان ﴿۱۰۰﴾ کہہ دے (اے پیغمبر) اے  
لوگو! بیشک آیا ہے سچ تمہارے پاس تمہارا  
پروردگار سے پس جس شخص نے ہدایت پائی  
اس کے سوا کچھ نہیں کہ ہدایت پاتا ہے خود  
اپنے لئے اور جو کوئی گمراہ ہوتا ہے اس کے  
سوا کچھ نہیں کہ ہدایت پاتا ہے خود اپنے لئے  
اور جو کوئی گمراہ ہوتا ہے اس کے سوا کچھ نہیں  
کہ گمراہ ہوتا ہے اپنے نقصان کے لئے اور  
جو نہیں ہیں اور تمہارے نگہبان ﴿۱۰۱﴾

الذین اتیت ہما الکتاب یعرفون انشاءہم۔ پھر فرمایا  
وما اختلف الذین اتوا الکتاب الا من بعد ما جاء ہما العلم۔ پھر فرمایا  
مثل الذین۔ وتوا الکتاب۔ پھر فرمایا۔ فریقاً من الذین اتوا الکتاب۔  
پھر فرمایا۔ من الذین اتوا الکتاب قبلکم۔ پھر فرمایا۔ واذ اخذنا من الذین اتوا الکتاب  
پھر فرمایا۔ یا ایہا الذین اتوا الکتاب امنوا۔ پھر فرمایا۔ ولقد وضعنا الذین اتوا الکتاب من قبلکم  
پھر فرمایا۔ الیوم حل لکم الطبیات و طعام الذین اتوا الکتاب حل لکم۔ پھر فرمایا۔ والخصص  
من الذین اتوا الکتاب من قبلکم۔ ان تمام آیتوں میں توحید کا دیا جاتا ہے اور  
کو اور انجیل کو دیا جاتا ہے ایسا ہیوں کو بیان ہوا ہے حالانکہ وہ موسیٰ یا انبیاء بنی اسرائیل  
یا حضرت عیسیٰ کو دی گئی تھی اور بواسطے اُن پیغمبروں کے یہودیوں اور عیسائیوں کو  
اس لئے اُن کو دیا جاتا ہے یہودیوں اور عیسائیوں کو کہا گیا اسی طرح ان آیتوں میں  
قرآن مجید کا نازل ہونا یا اہم حق کا آنا بذریعہ محمد رسول اللہ کے منکر یا مکتب کی نسبت  
بیان کیا گیا بعض مفسرین نے بھی فان کنتم اور مما انزلنا الیاء کا خطاب  
منکر یا مکتب کی طرف قرار دیا ہے۔ چنانچہ تفسیر کہیہ میں لکھا ہے "ہذا الخطاب

وَأَتَيْنَا مَا يُوقَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ  
 حَتَّىٰ يَخْضَعَكُمَا لِلَّهِ وَهُوَ خَيْرُ  
 الْمُخْضِعِينَ ﴿١٠٤﴾

اور پیروی کر اس چیز کی کہ وحی بھیجی جاتی ہے  
 تیرے پاس اور صبر کر یاں تک کہ حکم کرے  
 اللہ وہ بہت اچھا ہے حکم کرنے والوں میں (۱۰۴)

لیس مع الرسول " اور انزلنا الیک کی تفسیر میں لکھا ہے " صما انزلنا الیک من اللہ  
 علی لسان محمد " اور یہی وہ بات ہے جو ہم نے زیادہ تفصیل سے اس آیت کی تفسیر  
 میں بیان کی ہے +

جَلَدُ جَوْثَىٰ تَمَامٌ هُوَ

## سُورَةُ هُودٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرَّكِيبُ أَخْلَيْتَ إِلَيْهِ

ثُمَّ فُضِّلْتَ مِنْ لَدُنْهِ خَيْرٌ ①

أَلَّا تَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخْشَىٰ

مِنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ ② وَأَرِ سَفَرًا

سَرَّابَكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ يُخَفِّضْكُمْ

مَتَاعًا حَسَنًا إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى وَتُؤْتِي

كُلَّ دَمِيضٍ فَضْلًا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنِّي

أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَثِيرٍ ③ إِلَىٰ

اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ④

أَلَّا يَتَّخِذُ الْمُتَّقُونَ صُدُورَهُمْ

لِيَسْتَخَفُّوا مِنْهُ إِلَّا حِيلًا ⑤

يَكْتُمُونَ شَيْئًا بِهِمْ يَعْلَمُ

مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ⑥ إِنَّهُ

عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ⑦

وَمَا مِنْ دَآبَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَىٰ

اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا

وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ⑧

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ

لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ⑨ وَلَئِنْ قُلْتَ

لَكُمْ مَبْعُوثُونَ مِنْ بَعْدِ الْمَوْتِ

لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَذَا إِلَّا

إِلَّا بَحْرُ مُبِينٍ ⑩ وَلَئِنْ أَخَّرْنَا

فدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہے بڑا مہربان

الود۔ یہ کتاب ہے جو مستحکم کی گئی ہے اسکی آیتیں پھر

مفضل کی گئی ہیں عسکرت کے لئے ہر کھنڈہ کے پاس ①

کعبات مت کرو (کسی کی) حوائج کے بیشک نہیں ہوں

تمہارے لئے اس سے ڈرانے والا اور خوشخبری دینے والا ②

اور بیشک چاہو اپنے پروردگار سے پھر جمع کرو اس کی طرف

فائدہ مند کر دیا تم کو اچھے اچھے وقت مقرر کیا اور دیا

ہر زندگی رکھنے والے کو بدلہ اس کی بزرگی کا اور اگر تم پھر

تو بیشک میں تمہارے تم پر جسے کج عذاب ہے ③ اللہ کی

طرف ہی تم کو پھر جاتا اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ④ غیر از

بیشک وہ پھر لیتے ہیں اپنے سینوں کو ایسی جگہ پھر یہ

کو اتنا دیکھتے ہیں تاکہ تھپٹا دیں اس (یعنی پھر سے)

خبردار ہو جس وقت ⑤ کہ وہ اور وہ لیتے ہیں اپنے کپڑوں

میں (مذا) جانتا ہے جو کچھ وہ چھپاتے ہیں اور جو کچھ وہ

ظاہر کرتے ہیں ⑥ بیشک وہ جاننے والا ہے اس کی چھپی

باتوں کا ⑦ اور وہیں کوئی چھپنے والا نہیں ہے مگر کہ اللہ

پر ہے اس کی روزی دہ جانتا ہے اس کے خیر فی جگہ

اور اس کی دولت جتنے کی جگہ سب کچھ ہے بیان

کرنے والی کتاب میں ⑧ (یعنی ہر جگہ اللہ کے علم میں

اور قول ہے حاج کا، درود وہ جس نے پیدا کیا اس کا

کو اور زمین کو چھپان میں ہر تھا اس کے عرش پانی پر تاکہ

از لہ سے تم کو کہو کہ تم میں سے ہے اچھے عمل کرتا ⑨ اور

اگر تو کہے کہ بیشک تم نے بڑے بڑے مرنے کے بعد تو

کیسے وہ لوگ جو کافر ہوئے یہ کچھ نہیں ہے مگر کہلا ہوا

جادو ⑩ اور اگر ہم تاخیر کریں

عَنَّهُمُ الْعَذَابُ إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّعْدُودَةٍ ۖ  
 لَيَقُولُنَّ مَا يَحْبِسُهُ أَلَّا يَكُونَ مَرَاتِبًا تِيغَمُّ  
 لَبْسٌ مَضْرُوفًا عَنْهُمْ وَحَاقَ بِهِمُ  
 مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ۝ (۱۱) وَلَقَدْ أَقْنَا  
 الْإِنْسَانَ مِثْلَ خَبْثَةٍ شَتَّىٰ تَرَعَاهَا مِثْلُ  
 الْقَيْسِ لِيُوَسِّرَ لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ (۱۲) وَلَقَدْ أَقْنَاهُ  
 نَسْمَاءَ بَعْدَ صَرَاعٍ مَشْتَبِهٍ لِيَقُولُنَّ  
 ذَقَبَ الشَّيَاطِئُ عَنِّي إِنَّهُ لَفَرِحٌ  
 فَخُورٌ ۝ (۱۳) إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا  
 وَعَسَىٰ السَّالِفِينَ أُولَٰئِكَ لَكُمُ  
 مَغْفِرَةٌ ۖ وَآخِرُ الْكِتَابِ ۝ (۱۴) فَلَمَّا كَانَ  
 تَارِكٌ بَعْضُ مَا يُوْحَىٰ إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِهِ  
 صَدْرُكَ أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ  
 آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَنَزَّلْنَا الذِّكْرَ فَخَرَّتْ  
 رُءُوسُهُمْ لِلَّهِ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَوِيلٌ ۝ (۱۵) أَمْ  
 يَقُولُونَ إِنَّا نَرَاهُ فَخْرًا قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ  
 سُوْرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيْنَ ۖ وَإِذَا هُمُ مِنْ  
 اسْتَفْعَمُوا مِنْ خُذْ بِذُنُوبِهِمْ كَانُوا  
 ضَلِيلِينَ ۝ (۱۶) فَإِنْ كُنْتُمْ تَحِبُّونَ الْكُفْرَ  
 فَأَعْلَوْا أَنَّمَا أُنْزِلَ عَلَيْكَ مِنَ الْوَحْيِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
 قُلْ أَتَسْتَعْتِفُونَ ۝ (۱۷) مَنْ كَفَرَ يَرْجُ  
 الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَمَنْ يُرِيدْ تَمَاقُطَ رَبِّهِمْ أَغْمَاهُمْ  
 فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُخْسِرُونَ ۝ (۱۸) أُولَٰئِكَ  
 الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا النَّارُ  
 وَحَبِطَ مَا صَبَّحُوا فِيهَا وَبَطِلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝ (۱۹)  
 أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتِيْمَةٍ مِنْ رَبِّهِ وَيَتْلُوهُ  
 شَاهِدٌ مِنْهُ

ان سے عذاب کی ایک گنتی ہوئی مدت تک کی گنتی کر کے  
 چیز خالص کو روک رکھا ہے خبردار جو جس نے دیکھا ان پر  
 نہ پھیرا جاوے گا ان سے اور گھیر لیں گی ان کو وہ چیز کہ جس کے  
 ساتھ وہ ٹھکرا کر تھے ۝ (۱۱) اور اگر تم مچھو میں انسان کو  
 اپنی طرف سے رحمت پھر ہم اس کو اس سے لے لیں بیشک  
 تا امیدوار نہ شکر ہے ۝ (۱۲) اور اگر تم مچھو میں اس کو  
 خوشحالی بعد سختی کے جو اس کو پہنچی ہے تو کیا اگر ہم  
 سے برائیاں بیشک ہے خوشی کرنے والا اور شی بدنے  
 والا ۝ (۱۳) مگر جنہوں نے صبر کیا اور اچھے کام کئے وہی  
 لوگ ہیں کہ ان کے لئے بخشش اور اجر بڑا ۝ (۱۴) پوشیدہ تو  
 چھپو دینے والا ہے بعض کو جو وحی بھیجتی ہے تیری پاک  
 اور تنگ ہو جائے تیرا سینا اس سے کہ وہ کہتے ہیں کہ  
 نہیں سنا گیا اس کے اوپر خزاں آیا اس کے ساتھ قریش  
 اس کے سوا کچھ نہیں تو ڈانیاں اس سے اور اطمینان پر  
 تمہارا ہے ۝ (۱۵) کیا وہ کہتے ہیں یعنی قرآن کو کہ  
 وہ افتر کر رہا ہے تو کہنے کے لئے اس کی مانند اس میں قرآن  
 کی ہوئی اور بلا وجہ کو تم بلا سبب اللہ کے سوا اگر تم چتے  
 ہو ۝ (۱۶) پھر اگر تم قبول کریں ہماری بات کو نہ جان لو کہ بات  
 یوں ہی ہے کہ وہ تارا گیا ہے اللہ کے علم سے اور یہ کہ  
 نہیں ہے کوئی سبب مگر وہ پھر کیا تم مانتے ہو ۝ (۱۷) جو چاہے  
 میں نیا کی زندگی اور اس کی پیدائش پورا کر دیتے ہوں کہ  
 پاس اس کے عملوں کو اس میں رد وہ اس میں نقصان دے  
 جاوے ۝ (۱۸) یہ لوگ ہیں جن کے لئے کچھ سچ آخرت  
 میں مگر ان کو اور گھیرا اس میں (یعنی آخرت میں) جو کچھ  
 انہوں نے کیا تھا اور غلط ہو گیا جو کچھ وہ کرتے تھے ۝ (۱۹)  
 پھر وہ شخص جو اپنے پروردگار کے پاس دلیل رکھتا ہے اور  
 اس کے ساتھ ہی تھا اس کے پاس ایک گواہ بھی ہے۔

وَمِنْ قَبْلِهِ كَتَبْتُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً  
 أُولَٰئِكَ يُدْعَوْنَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ  
 مِنَ الْأَحْزَابِ قَالَ تَارُ مَوْعِدًا  
 فَلَا تَرْكُ فِي مِثْرَةٍ مِّنْهُ إِنَّهُ الْخَقُّ  
 مِنْ رَبِّكَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ  
 لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٢٠﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ  
 افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أُولَٰئِكَ  
 يُعَذِّبُهُمْ عَلَىٰ رَحِيمٍ وَيَقُولُ الْإِنشَادُ  
 هُوَ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي كَذَّبُوا عَلَىٰ رَحِيمٍ  
 أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٢١﴾ الَّذِينَ  
 يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُوا نَهًا  
 عَاجِبًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ أُولَٰئِكَ  
 لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ لِلْآلَمِينَ وَمَا كَانُوا  
 لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءَ  
 يُضَعِفُ لَهُمْ الْعَذَابَ مَا كَانُوا يَشْتَكُونَ  
 النَّمَمَ وَمَا كَانُوا يَبْصُرُونَ ﴿٢٢﴾ أُولَٰئِكَ  
 الَّذِينَ تَحَرَّوْا أَنفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ  
 مَا كَانُوا يَدْعُونَ ﴿٢٣﴾ لَا حَسَمَ  
 أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَيْرُونَ ﴿٢٤﴾  
 إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَالْغَبَا  
 إِلَىٰ رَبِّهِمْ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ  
 هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٥﴾ مَثَلُ  
 الضَّالِّينَ كَالْأَعْمَىٰ وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ  
 وَالْصَّمِيعِ هُمْ يَسْتَوِينَ مَثَلًا أَكَلَا  
 تَنَ كُرُوتَ ﴿٢٦﴾

اور اس سے پہلے سے کہ کتاب طور ایک پیشوا کے اور جس کے  
 تو یہی لوگ ایمان لانے میں اس پر یعنی قرآن پر۔ اور جو کوئی  
 کافروں کے گروہ میں سے اس کے منکر ہو تو اس کے منکر ٹھکانا  
 ہے۔ پھر ان کے لئے توست کہ جسے شہید اس سے پیش  
 برحق ہے یہ ہے پروردگار کی طرف سے ایک بہت لوگ  
 یقین نہیں کرتے ﴿۲۰﴾ اور کون بڑا نام ہے جس شخص سے  
 جو ان کے لئے اسی پر مبنی ہے یہ لوگ سامنے لائے جاوے گئے  
 اپنے پروردگار کو اور گواہ کہیں گے کہ یہی لوگ ہیں جنہوں نے  
 جھوٹ بولا اپنے پروردگار پر بل لعنت خدا کی ان کے احوالوں  
 پر ﴿۲۱﴾ جو لوگ کہہ روکتے ہیں اللہ کی راہ سے روکتے  
 ہیں اس کو خیر اور وہ آخرت کی منکر ہیں وہ لوگ نہیں  
 ہونے کے عاجز رہنے والے (یعنی روکنے والے اللہ کو  
 عذاب دینے سے یعنی بچ کر بھاگ جانے والے اللہ کے  
 عذاب سے) زمین میں اور نہ ہو گا ان کے لئے اللہ  
 کے سوا کوئی دوست ہو گا کیا جاوے گا ان کے لئے  
 عذاب اور وہ زمین سے کٹے تھے اور نہ دیکھتے تھے ﴿۲۲﴾  
 یہی لوگ وہ ہیں جنہوں نے نقصان پہنچایا اپنے آپ کو  
 اور کہہ گئے ان سے جو کچھ کہ وہ ان کے لئے ہے ﴿۲۳﴾  
 اس لئے بیشک وہ آخرت میں ہیں ہی نقصان پہنچانے  
 والے ﴿۲۴﴾ بیشک جو لوگ ایمان لانے اور اپنے آپ کو  
 اور نیا زندگی بچاؤ اپنے پروردگار کی وہ لوگ ہیں  
 بہشت میں جانے والے وہ اس میں بیٹے ہمیشہ ﴿۲۵﴾ دو  
 فرقوں کی مثال اسی ہے ہر سارے دیکھنے والے اور نہ  
 جاننے والے کی سی ہے کیا وہ دونوں مثال میں برابر ہیں  
 کیوں نہیں تم نصیحت پکارتے ﴿۲۶﴾

لہ فلا تبت در من ربك کا خطاب فرمایا منکر قرآن کی نسبت ہی ہے کہ سورہ ولش کی آیت ۴۴ میں منکر کتاب  
 کی نسبت ہے اور اس باب میں کہ لکھتے سورہ ولش میں جو پہلی ہے \*

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي  
لَا كُفَّكَ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ٢٥ أَتَىٰ  
لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ  
عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ ٢٦  
فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ  
مَا نُرِيدُ إِلَّا نَشْرَكَ بِمَن تَشْرِكُ  
أَتَشْعُرُ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَدَا ذُنُوبَ  
بَادِيَ الثَّوَالِي وَمَا نُرِيدُ لَكُمُ عَلَيْكُمَا فَعْنَل  
بَلْ تَطْلُكُمُ كَذِبِينَ ٢٧ قَالَ يَتَقَوَّمُ  
أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ  
مِّنْ رَبِّي وَآتَنِي دَخَّةً مِّنْ عِندِي  
فَعُتِيتُ عَلَيْكُمْ أَن نَزَّلَ مَكُوتُوهَا  
وَأَن تَشْتُمُوا مَا كَرِهْتُمْ ٢٨  
وَيَقُولُوا لَا آسَأُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا  
إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا  
بِعَارِيٍّ الَّذِينَ اسْتَوَارَ لَهُمْ مَقَلُّو  
كَهْمُهُمْ وَلَكِنِّي أَدُلُّكُمْ قَوْمًا  
يَجْمَلُونَ ٢٩ وَيَقُولُوا مَن  
يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدَهُمْ  
أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ٣٠ وَلَا  
أَقُولُ لَكُمْ عِندِي خَزَائِنُ  
اللَّهِ وَلَا أَظْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ  
إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ  
شَرَدُوا مِنِّي أَعْيُنُكُمْ لَأُبْرِئَهُنَّ  
اللَّهُ خَيْرٌ اللَّهُ أَعْلَمُ سَمَاءَ  
فِي الْقُسُومِ ٣١ إِذَا لَسَ  
الظَّالِمِينَ ٣٢

یونس نے بھیجا نوح کو اس کی قوم کے پاس لڑنے  
کہا کہ بیشک میں تم کو علانیہ ڈھانے والا ہوں ۲۵ اگرت  
عبادت کرو کسی کی (اللہ کے سوا) بیشک مجھ کو تم پر  
ہے ایک کہ دینے والے دین کے خدا کا (یونس) کہہ گا ان  
لوگوں نے جو اس کی قوم میں سے تھے کہ تم کو ہم نہیں سمجھتے  
مگر ایک انسان ہم سادہ نہیں دیکھتے ہم تم کو کہہ تیری پیری  
کی ہو کسی نے (یونس) ان لوگوں کو کہہ ہم میں کیسے  
سپاٹ سمجھ کے ہیں اور ہم نہیں دیکھتے تم کو اپنی بڑی فضیلت  
بلکہ گمان کرتے ہیں ہم تم کو جھوٹے (یونس) کہہ  
کہ میری قوم کیا تم نے سمجھ لیا ہے کہ اگر میرے پاس  
کوئی دلیل ہے میری پروردگار سوا اور اس کے کچھ اور  
اپنے پاس اور پروردگار پروردگار کسی کوئی ہوتا ہے کیا ہم  
تمہارے میں میں سنا سکتے ہیں اور تم اس کے کراہت  
کرنے والے ہو ۳۰ اے میری قوم میں نہیں ہاں تم سے  
اس پر کچھ مال نہیں ہے میرا جو دنیا کسی پر اگر خدا پرورد  
نہیں ان کو جو ایمان لائے ہیں کھڑے دینے والا نہیں  
ہوں بیشک وہ ملنے والے ہیں اپنے پروردگار کے لیکن  
میں دیکھتا ہوں تم کو ایک قوم کہ جہالت کرتی ہے ۳۱  
اور اے میری قوم کون مجھ کو کہہ دیکھا اللہ کے (غدا)  
سے اگر میں ان کو کھڑے زردوں پر کیا تم نصیحت نہیں  
کرتے ۳۲ اور میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس  
لازمہ ہمارا دیکھیں غیب کی باتا ہوں اور نہ ہوں کہ میں  
ہوں نہ کہتا ہوں ان لوگوں کے لئے جن کو تمہاری نصیحت  
حقارت سے دیکھتی ہیں کہ اللہ ان کو کوئی بھلائی نہیں  
دیکھا خدا جانتا ہے جو کچھ کہ ان کے دل میں ہے  
بیشک میں سقت (یعنی جیسے میں ان کو اپنے پاس سے  
کھڑے زردوں) البتہ میں ان لوگوں میں سے ہوں گا ۳۳

كَانُوا يَشْكُونَ ۖ قَدْ جَاءَ لَنَا قَآلَتُنَا ۚ كَثُرَتْ  
 جِدَا لَنَا ۚ فَآتَيْنَا بِمَا نَعِدُ ۚ نَا اِنْ كُنْتُمْ  
 مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ۝۳۶ قَالَ اِسْمَا  
 يَا بَنِيَّ كُفِّرُوْهُ بِاللّٰهِ ۚ نَشَآءُ وَمَا  
 اَنْتُمْ بِمُعْجِزِيْنَ ۝۳۷ وَلَا يَنْفَعُكُمْ  
 نَهْيِيْ اِنْ اَرَدْتُ اَنْ اَنْصَحَ لَكُمْ  
 اِنْ كَانَ اللّٰهُ يُرِيْدُ اَنْ يُغْوِيَكُمْ  
 هُوَ رَبُّكُمْ وَاِلَيْهِ تُرْجَعُوْنَ ۝۳۸  
 اَمْ يَقُوْلُوْنَ افْتَرَيْنَاهُ قُلْ رِبِ  
 افْتَرَيْنَاهُ فَعَلَىٰ اَجْرِيْ وَاَنَا  
 بَرِيْءٌ مِّمَّا تُجْحِسُوْنَ ۝۳۹ وَ  
 اَوْحِيَ اِلٰى نُوْحٍ اَنْ اَنْشِءْ لَكَ يَوْمَئِذٍ مِّنْ  
 مِّنْ قَوْمِكَ اِلًا مِّنْ قَدَاَمَ  
 قَدَا تَنْتَشِئْنَ بِمَا كَانُوْا يَفْعَلُوْنَ ۝۴۰  
 وَاَصْنَعِ الْفُلَ ۚ يَا اٰحِبُّنَا وَوَحْيُنَا  
 وَلَا تَحْزَنْ ۚ اَطْبَقِ فِي الدِّیْنِ ظُلُمُوْا  
 اِلٰهَكُمْ مُّغْتَرِفُوْنَ ۝۴۱

ان لوگوں نے کہا کہ نوح تو نے ہمارے خدا بھلا دیا  
 پھر بہت جھگڑا تو ہم سے پھر ہمارے پاس! اس کو جس کا  
 تو مدد کر رہا ہے اگر تو سچوں میں سے ہے (۳۶) (نوح نے)  
 کہا بات یہ ہے کہ اشد اس کو تمہارے پاس دو لگا کر پکڑ  
 اور تم اس کو مجبور کرنے والے نہیں ہو (۳۷) اور نہیں فائدہ  
 دینی تم کو میری نصیحت کتنا ہی میں ارادہ کروں کہ تم  
 تم کو نصیحت کروں اگر اللہ کا ارادہ ہو کہ تم کو  
 وہ پروردگار تمہارا ہے اور اسی کے پاس پلٹ کر  
 جاؤ گے (۳۸) (اے پیغمبر) کیا وہ کہتے ہیں کہ افتر  
 کر رہا ہے اس کو (یعنی قرآن کو) کہنے کے اگر میں اس کو  
 افتر کر رہا ہے تو مجھ پر میرا اللہ ہے وہیں بری ہوں  
 ان گناہوں کے جو تم نے کر دیے (۳۹) اور وحی بھیجی گئی نوح  
 کے پاس کہ بیشک میں ایمان لائے تھے یہ تمہاری قوم کے گمراہوں  
 نے آئے پھر غم مت کھا اس کے جو وہ کرتے ہیں (۴۰) اور  
 بنا کشتی ہماری کہ تمہیں کے سامنے اور ہماری سی سے اور  
 نہ کہ مجھ سے ان لوگوں کے حق میں جنہوں نے ظلم کیا  
 بیشک وہ ڈوبنے جا دیں گے (۴۱)

(۳۹) (تفہیم: ۱۱) (واصنع: الفلک) اس مقام سے طوفان آنے کا ذکر شروع ہوتا ہے۔  
 مگر قبل اس کے کہ طوفان کی نسبت ذکر کیا جاوے یہ امر بتانا ضرور ہے کہ حضرت نوح لوہان کی  
 قوم کہاں رہتی تھی؟  
 اس بات کے دریافت کرنے کے لئے بحر توریت کے اور قدیم جغرافیہ کی تحقیقات  
 کے اور کوئی نزدیک ہمارے پاس نہیں ہے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت آدم یا یوں کہو کہ  
 حضرت نوح کے اجداد اس قصبہ زمین میں رہتے تھے جہاں چار دریا پیشین - جیحون - حقل -  
 فرات بہتے تھے۔ ان دریاؤں کے ناموں اور مغزجوں پر اس مقام پر بحث کی چنداں ضرورت  
 نہیں ہے صرف یہ بیان کرنا کافی ہے کہ جو ملک ازیمین کا بلیک سی یعنی بحر اسود اور بحر کاسپین  
 اور پریشین گلف اور مذی ترمنین سی یعنی خلیج فارس میں واقع ہے اور آرمینیا کہلاتا ہے وہی قطعہ  
 زمین کا حضرت نوح کے اجداد کا مسکن تھا۔

وَيَضْمَعُ الْفُلُكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ  
مَلَكٌ مِنْ قَوْمِهِ تَخَيَّرُوا مِنْهُ قَالَ  
إِنْ تَخَرَّرُوا مِنْهَا فَإِنَّهَا تُخَرُّكُمْ  
كَمَا تَخَرُّونَ ﴿٣٠﴾ فَذُوقُوا الْعَذَابَ  
مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ  
وَيُحْلِلْ عَلَيْهِ عَذَابٌ  
مُقِيمٌ ﴿٣١﴾ حَتَّى إِذَا جَاءَ  
أَمْرُنَا وَقَارَ النَّارُ فَلْنَا الْخِمْ  
فِيهَا مِنْ كُلِّ ذَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ

اور نوح کشتی بنانا تھا اور جب اُس کی قوم کے لوگ  
اُس کے پاس ہر مارتے تو اُس سے ٹمھارتے مگر نوح نے  
کہا کہ اگر تم ہم سے ٹمھارتے ہو تو بیشک ہم بھی تم  
سے ٹمھا کیونکہ میں طرح کرتا ٹمھاتا کرتے ہو پھر تم  
جان جاؤ گے ﴿۳۰﴾ کہ وہ کون ہے جس کے پاس ایسا  
عذاب آویگا جو اُس کو برباد کرے اور لازم کوئے ہو  
ہمیشہ کا عذاب ﴿۳۱﴾ یہاں تک کہ تب یا ہمارا حکم اور  
زمین کے چشمے ٹھنڈے نہ ہوں گے کہ اس کا پڑھنے لکھنے  
میں ہر ایک جوڑے کے دو

کوئی ثبوت اس بات کا نہیں ہے کہ نوح نے یا اجداد نوح نے اس ملک کو چھوڑ کر دوسری  
جگہ سکونت اختیار کی ہو اور اس لئے اس بات کے باور کرنے کو کوئی امر مانع نہیں ہے کہ حضرت  
نوح کا بھی یہ ملک ممکن تھا +

اسی قطع زمین میں وہ ملک بھی واقع ہے جو اراکات کے نام سے مشہور تھا اور اسی ملک کے  
پہاڑ اراکات کی پادشہور ہیں جن کو کالڈی زبان میں فرود اور عربی میں جودی کہتے ہیں +  
یہ ملک دریائوں سے اور دریاؤں کی بہت سی شاخوں سے اور چھوٹی ندیوں سے ایسا پُر تھا  
کہ انسان کو اس بات کا خیال آتا قرین قیاس ہے کہ اُن کے مجبور کرنے اور اُن کی طغیانی کی حالت  
میں بچاؤ کی کوئی تدبیر ہونی چاہئے خدا تعالیٰ نے حضرت نوح کے دل میں وحی فرمائی کہ وہ اُن  
محببتوں سے محفوظ رہنے کے لئے کشتی بنائیں کچھ متبہ نہیں ہے کہ یہ کشتی بے بسی کشتی ہوگی  
جو دنیا میں بنی اس وقت ایسی چیز جس سے پانی پر نہیں کچھ عجیب نہیں معلوم ہوتی لیکن اول اول  
جب اس کے بنانے کا خیال حضرت نوح کو ہوا ہو گا اور اُس کے ذہن سے پانی پر چلنے اور دنیاؤں کے  
دار پار جانے اور چلانے کا ارادہ معلوم ہوا ہو گا تو لوگوں نے اس کا قہر عظیم ناممکن سمجھا ہو گا اُن پر بخواب کرتے ہوئے  
اُن کو دیوانہ سمجھتے ہوئے جیسے کہ قرآن مجید میں بیان ہوا ہے +

حضرت نوح لوگوں کو بہت پرستی چھوڑنے اور خدا سے واحد کی پرستش کرنے کی ہدایت کرتے  
تھے اور لوگ نہیں مانتے تھے حضرت نوح اُن پر خدا کا عذاب نازل ہونے کی پیشین گوئی کرتے تھے۔  
تمام قوموں پر جو عذاب نازل ہوئے ہیں وہ عذاب انہی اسباب سے واقع ہوئے ہیں جن کا واقع  
ہونا امر طبعی سے متعلق ہے۔ پس ملکی حالات کے خیال سے ضرور حضرت نوح کے دل میں خدا نے  
قالا ہو گا کہ ان لوگوں کی نافرمانی بدکاری و گنہگاروں سے ایک ن خدا اُن کو ذبح دیگا +



وَأَهْلَكَ إِلَّا مَن سَبَقَ عِلْمُهُ  
الْقَوْلُ وَمَن آمَنَ وَمَا آمَنَ  
مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴿٣١﴾ زَقَالَ ازْكَبُوا  
فِي مَا يَسْمَانُ ثُمَّ جَنَحُوا مُرْتَسِلِينَ  
إِنِّي لَفَتٌّ لَّكُمْ لُجُجًا ﴿٣٢﴾ وَهِيَ تَجْرِي  
فِي سِنِّ مَوْجٍ كَالْجِبَالِ وَتَأْدَى  
لُجُجٌ ابْتَدَأَ فِي مَغْرِلٍ يَبْتَنِي  
ازْكَبُ مَعًا وَلَا تَكُن مَّعَ  
الْكَاذِبِينَ ﴿٣٣﴾

اور اپنے لوگوں کو بجز اُس جس پر پہلے حکم مل گیا ہے  
اور اُن کو جو ایمان لے آئے ہیں اور نہیں ایمان لائے  
تھے نوح پر مگر قہر سے لوگ ﴿۳۱﴾ نوح نے کہا کہ کشتی میں  
ہو اُنہا کے نام سے جو اُس کا چلنا اور تھمنا بیشک میرا  
پروردگار بخشے والا ہے مہربان ﴿۳۲﴾ اور وہ اُن کو  
لے لے جاتی تھی پہاڑ کی مانند موجوں میں اور پکارا نوح نے  
اپنی بیٹے کو اور وہ دہے کو (یعنی کشتی کے پاس)  
تھ کہ لے میرے بیٹے ہلے ساتھ چڑھ آؤ کہ کافروں  
کے ساتھ مت ہو ﴿۳۳﴾

لوگوں نے حضرت نوح سے کہا کہ لے نوح تم ہم سے بہت کچھ جھگڑ چکے پھر اگر تم چتے ہو تو ایسا  
کو لاؤ جس کا تم ہم سے وعدہ کرتے ہو یعنی عذاب یہ حضرت نوح نے کہا کہ اگر خدا چاہے گا تو عذاب لاؤ گا  
تم اُس کو مجبور کرنے والے نہیں ہو +

کشتی کا بنانا اور خصوصاً پہلے اور بالخصوص اتنی بڑی کشتی کہ نوح کی کشتی تھی اور  
ایسی مضبوط کلاچہ طوفان کی موجوں کو سہارے کچھ آسان کام نہ تھا اور خدا ہی کی ہمت سے وہ  
بن سکتی تھی مگر لوگوں کی امداد اور سی کی بھی ضرورت تھی جو لوگ حضرت نوح پر ایمان نہیں لائے تھے  
بلکہ اُن کے اس کام پر تمسخر کرتے تھے یقیناً وہ لوگ اُس میں شریک تھے انہی کی نسبت خدا نے  
فرمایا کہ تو ہماری ہدایت سے کشتی بنائے جا فالوں کو ہم سے ذکر مت کرو وہ سب قہر سے لے لے ہیں +  
غرض کہ حضرت نوح نے اُن لوگوں کی امداد سے جو اُن کو ملتے تھے اور اُن پر ایمان لائے  
تھے وہ کشتی طیارہ کر لی طوفان کا آنا بڑی عداوت ان اسباب کے جو طوفان آنے سے متعلق ہیں خدا نے  
مقرر کیا تھا چنانچہ بے انتہا مینہ کے برسے اور زمین سے پانی کے چشمے کھل جانے اور دریاؤں  
و ندیوں کے ابل پڑنے سے اُس ملک میں طوفان آیا حضرت نوح اور اُن کے ساتھی کشتی پر بیٹھ کر  
بچ گئے اور تمام ملک کے لوگ جس میں طوفان آیا تھا ڈوب کر مر گئے اس قسم کے طبعی واقعوں کو  
خدا تعالیٰ ہمیشہ بندوں کے گناہوں اور اُن کی نافرمانی سے منسوب کرتا ہے جس کی نسبت ہم پہلے  
بحث کر چکے ہیں۔ حضرت نوح کے زمانہ کا بہت بڑا طوفان ہو گا مگر اس زمانہ میں بھی جن ملکوں  
میں طوفان آتا ہے وہاں بھی اسی طرح لوگ ڈوب کر رہ جاتے ہیں۔ البتہ حضرت نوح کے طوفان  
میں چند امور ایسے ہیں جن پر بالخصوص بحث کرنی ضرور ہے +

اول یہ کہ طوفان خاص اُس ملک میں آیا تھا جہاں حضرت نوح کی قوم رہتی تھی یا تمام دنیا

قَالَ سَاوِنَا إِلَىٰ جَبَلٍ يَعْصِمُنَا  
مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ  
مِنَ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَهُ وَحَالٌ  
بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ  
الْمُغْرَقِينَ ﴿۳۵﴾

نوح کے بیٹے نے کہا کہ میں پہاڑ کی طرف چلا جاؤں گا  
بچاؤ لگائے گا پانی سے۔ نوح نے کہا کہ آج کے دن  
کوئی بچاؤ نہ والا خدا کے حکم سے نہیں ہے مگر وہ  
جس پر اللہ رحم کرے اور ان دونوں کے بیچ میں موج  
آگئی پھر ہواؤں نے بننے والوں میں ﴿۳۵﴾

میں طوفان آیا تھا اور کل کرہ زمین کا پانی کے مانند رڈوب گیا تھا اور تمام دنیا میں کوئی انسان چرند  
پرند بجز ان کے جو کشتی میں تھے زندہ باقی نہیں رہے تھے +  
یہودی اور عیسائی اس بات کے قائل ہیں کہ طوفان تمام دنیا میں عام تھا۔ ہمارے علمائے  
مفسرین کی علت سے کہ بغیر اس بات کے کہ قرآن مجید کے الفاظ پر غور کریں ایسے امور میں  
یہودیوں کی روایتوں کی تقلید کرتے ہیں اور اس لئے وہ بھی اس بات کے قائل ہوئے ہیں کہ  
طوفان تمام دنیا میں عام تھا۔ مگر طوفان کا عام ہونا محض غلط ہے اور قرآن مجید سے اس کا تمام دنیا  
میں عام ہونا ہرگز ثابت نہیں ہے +

ایک زمانہ تھا کہ پہاڑوں پر دریائی جانوروں کی ہڈیاں ملنے سے اور سرد ملکوں میں گرم  
ملکوں کے جانوروں کی ہڈیاں زمین میں دبئی ہوئی نکلتے سے طوفان کے علم ہونے کا اور تمام دنیا  
کے پہاڑوں کا طوفان نوح میں ڈوب جانے کا یقین ہوتا تھا مگر علم جیالوجی کی ترقی سے ثابت  
ہو گیا کہ وہ خیال غلط تھا اس کو مفصل طور پر میں نے اپنی کتاب جنس الکلام فی تفسیر التوراة  
علیٰ ملتہ الاسلام میں بیان کیا ہے اس مقام پر اس کی بحث کچھ ضرور نہیں ہے کیونکہ اس وقت ہم  
قرآن مجید کی تفسیر لکھتے ہیں اور ہم کو صرف یہ بتلانا چاہئے کہ قرآن مجید سے طوفان کا تمام دنیا  
میں عام ہونا ثابت نہیں ہوتا ہے +

گو ہم بالتحقیق یہ نہ بتا سکیں کہ آدم یا انسان کے پیدا ہونے کی کس قدرت کے بعد  
طوفان آیا تھا مگر توریت کے مطابق جو قبیل زمانہ تسلیم کیا گیا ہے ہم اسی کو تسلیم کر کے کہتے ہیں کہ موجب  
حساب توریت عبری کے طوفان آیا (۱۶۰۶) برس بعد پیدا ہونے حضرت آدم کے اور موجب  
سینو ایکٹ توریت کے جس پر ایشیا کے تمام مورخ اور یورپ کے اکثر قدیم مورخ اعتماد رکھتے  
ہیں طوفان آیا (۲۲۰۶۲) برس بعد پیدا ہونے حضرت آدم کے اور بلاشبہ اس عرصہ میں انسان  
کی نسل پھیل گئی ہوگی امد کل پرفانی دنیا یا اس کا بہت بڑا حصہ آباد ہو گیا ہوگا۔ یہ بات ناممکن ہے  
اور قرآن مجید کے بھی برخلاف ہے کہ حضرت نوح تمام دنیا کے لوگوں کو غلط سنانے اور ہدایت  
کرنے کو بھیجے گئے ہوں۔ امد امکان سے باہر ہے کہ تمام دنیا میں جو اس وقت تک آباد ہو چکی تھی حضرت

وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ وَبَسْمًا  
أَقْلَعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ  
وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِّلْقَوْمِ  
الظَّالِمِينَ ﴿٣٦﴾ وَنَادَىٰ نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ  
رَبِّ اٰنْصُرْنِي مِّنْ أَهْلِ قَارِثٍ وَعَدَدَكَ  
الْحَقِّ وَأَنْتَ أَخْصَكُمُ  
الْحَاكِمِينَ ﴿٣٧﴾ قَالَ يٰنُوحُ اإِنَّكَ  
كَبَيْتَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّكَ عَمَلٌ جَدِيدٌ صَالِحٌ  
فَلَا تُسْأَلُ مَالِيكَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ  
إِنِّي أَعْطَكَ طَوْفَاتٍ مِّنَ  
الْجِبَالِ ﴿٣٨﴾

اور حکم دیا گیا کہ زمین میں محل جا اپنا پانی اور اُسے سان کھلیا  
اور گھٹایا گیا پانی اور پورا ہو گیا حکم اور ٹھیکر گئی جو دی  
اور حکم دیا گیا کہ دوری ہو (خدا کی رحمت سے) اٹھالیا  
کی قوم کو ﴿۳۶﴾ اور پکارا نوح نے اپنے پروردگار کو پھر  
کہا اے میرے پروردگار بیشک میرا سب سے لوگوں  
میں سے ہے اور بیشک تیرا وعدہ سچا ہے اور تو حاکم  
میں سے بڑا حاکم ہے ﴿۳۷﴾ خدا نے کہا اے نوح  
بیشک وہ نہیں ہے تیرے لوگوں میں سے اُس کے  
عمل اچھے نہیں ہیں پھر رستہ پر چھوڑ دیا اُس چیز کی  
کہ نہیں ہے تجھ کو اُس کا علم اور بیشک میں تجھ کو نصرت  
کرا ہوں کہ تجھے تو جاہلوں میں ہونے سے ﴿۳۸﴾

نوح نے دعا کی کہ تمام دنیا کے لوگوں نے اُن کا وعظ سن کر اُن کے ملنے سے انکار کیا ہو بلکہ  
بہت سے وسیع ملک ایسے ہونگے جہاں کے باشندوں نے حضرت نوح کے نبی ہونے کی یاد  
اُن کے وعظ کرنے کی اور خدا کی راہ کی ہدایت کرنے کی تہنہ بھی نہ سنی ہوگی +  
قرآن مجید سے بھی اس امر کی تائید ہوتی ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ ہم نے  
نوح کو تمام دنیا کے لوگوں کے پاس بھیجا ہے بلکہ یہ فرمایا ہے کہ اُس کی قوم کے پاس بھیجا ہے جس  
سے ثابت ہوتا ہے کہ اُس وقت دنیا میں اور قومیں بھی موجود تھیں پس جس قوم کے پاس نوح  
بھیجے گئے تھے اُسی قوم پر طوفان کا عذاب بھی آیا تھا۔ ابرہی امر قرآن مجید کی ان آیتوں  
سے ثابت ہوتا ہے جن کو ہم ابھی بیان کرتے ہیں +

قرآن مجید میں خدا نے فرمایا ہے کہ ہم نے نوح کو بھیجا اُس کی قوم کی طرف نوح نے کہا اے  
ولقد ارسلنا نوحًا اٰلىٰ قَوْمِهٖ فَقَالَ  
يٰٰقَوْمِ اعْبُدُوا لِلّٰهِ مَا لَكُمْ مِّنْ اِلٰهٍ  
غَيْرِهٖ فَاٰتَمَتُّوْنَ -  
(سورہ صافات: ۲۳)  
میری قوم بندگی کرو اللہ کی انیس ہے تمہارے لئے کوئی معبود  
سوائے خدا کے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نوح  
ایک خاص قوم کے پاس بھیجے گئے تھے پس وہ عذاب بھی  
اُسی قوم کے لئے آیا تھا جس کے لئے حضرت نوح بھیجے گئے تھے +

ونوح اذا نادىٰ من قبل فاستجبنا لہ  
فنجینہ۔ اہل من لکون العظیم ونصرناہ  
من القوم الذین کذبوا بآیتنا۔ ہم کامی  
قوم سو تھو تھو جمعیں سو تھو تھو  
پھر خدا تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے یہ دیکھی کہ اُس  
قوم پر جس نے جھٹلایا ہماری نشانیوں کو بیشک وہ قوم تھی بُری  
پس ڈبو دیا ہم نے اُن سب کو اکٹھا اس سے صاف پایا جاتا

قَالَ رَبِّ إِنِّي آخُذُ بِكَ أَن أَسْأَلَكَ  
مَالِي لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَتَّقِدُنِي  
وَتَرَحْمَتِي أَكُن مِّنَ  
الْخَاسِرِينَ ﴿٥١﴾ قَبِيلَ يَسُوجٍ  
أَفِيضَ لِي مِنَّا وَبَرَكَاتٍ  
عَلَيْكَ وَعَسَى أَن يَكُونَ  
مِمَّن مَّعَكَ وَأُمَمٌ سَنُمَتِّعُهُمْ  
ثُمَّ يَنصَرِفُونَ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ  
أَلَيْسَ لَهُمْ آيَاتٌ

نوح نے کہا اے میرے پروردگار بیشک میں پہلے مانگتا  
ہوں تیری اُس سے کہ پوچھوں میں تجھ سے اُس کو کہ  
نہیں ہے مجھ کو اُس کا علم اور اگر تو نہ بخشے گا مجھ کو اور  
تو نہ رحم کرے گا مجھ پر تو میں ہوں گا نقصان یا ٹھٹھانے  
والوں میں سے ﴿۵۱﴾ مگر دیا گیا کہ اے نوح اتر ہماری  
طرف سے سلامتی کے ساتھ اور ساتھ ہماری برکتوں کے  
اور تیرے سادراُن لوگوں پر جو تیرے ساتھ ہیں۔ اور لوگ  
ہو گئے کہ فائدہ مند کرینگے ہم اُن کو پھر اُن کو چھوڑ دینگے  
ہمارا عذاب دیکھنیے والا ﴿۵۱﴾

ہے کہ وہ قوم جو بولی گئی تھی جس نے حضرت نوح کا انکار کیا تھا +

اور پھر اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح سے فرمایا کہ تو مت کہ مجھ سے اُن لوگوں کے لئے  
وَلَا تَخَاطَبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا  
انہم مغفرون -

سورہ ہود آیت ۲۹ +  
سورہ مؤمنین آیت ۲۴ +  
سے بھی مرفا نہیں لوگوں کا ڈوبنا معلوم ہوتا ہے جنہوں  
نے حضرت نوح کی ہدایت کو نہیں مانا +

پھر خدا نے فرمایا کہ ہم نے بھیجا نوح کو اُس کی قوم کی طرف کہ دُعا اپنی قوم کو پہلے اس سے  
اِنَّا رَمَيْنَا نُوْحًا اِلَى قَوْمِهِ اِنَّ  
اِنَّ دَعْوَتَكَ مَوْقِيلًا يَّا نَسِيْمَ  
عذاب الیم -  
دعوت نوح آیت ۱ +  
پر طوفان کا عذاب آوے گا اُس بھی اس قدر معلوم ہوتا ہے

کہ صرف قوم نوح پر عذاب آیا تھا نہ تمام دنیا پر +

جو لوگ کہ قرآن مجید سے طوفان کا تمام دنیا میں آیا بیان کرتے ہیں وہ صرف دو آیتوں  
وَقَالِ نُوْحُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا  
من الکافرین یا ادا (سورہ نوح آیت ۲۴) +  
نہ خدا تعالیٰ سے دعا مانگی کہ اسے پروردگار ست چھوڑ دین  
پر کافروں کا ایک گھر بھی بسا ہوا۔ حالانکہ اس آیت سے کسی طرح عام ہونا طوفان کا ثابت نہیں ہوتا  
کیونکہ اس آیت میں جو ارض کا لفظ ہے اُس پر بھی الف لام بہا وچ کافروں کا جو لفظ ہے اس پر  
بھی الف لام ہے پس اس سے صاف ثابت ہے کہ زمین سے وہی زمین مراد ہے جہاں نوح کی  
قوم رہتی تھی اور کافروں سے وہی کافر مراد ہیں جنہوں نے حضرت نوح کا انکار کیا چنانچہ اُسی امر  
کی تائید اُن تمام آیتوں سے پائی جاتی ہے جو اوپر مذکور ہوئیں +

ثَلَاثَ مِائَاتٍ مِّنْ أَشْبَآءِ الْغَيْبِ نَزَّحِيهَا إِلَيْكَ  
مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنتَ وَلَا قَوْمُكَ  
مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا فَاصْبِرْ إِنَّ الْعَاقِبَةَ  
لِلْمُصْتَبِينَ ﴿٥٦﴾ وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ  
هُودٌ أَتَىٰ يَتُومًا عَابِدًا لِلَّهِ مَا لَكُمْ  
مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ إِنَّا أَنشَأُوا  
مُفْتَرُونَ ﴿٥٧﴾

یہ ہے غیب کی خبریں میں سے وحی بھیجے ہیں ہم ان  
کی تجھ پر اور تو نہیں جانتا تھا ان کو تو اور نہ تیری  
قوم اس سے پہلے پر مہر کو بات یہ ہے کہ آخرت پر مہر کو  
کے لئے ہے (۵۶) اور (ہم نے بھی) عاد کی طرف  
ان کے بھائی ہود کو ہود نے سلسلے میری قوم  
عبادت کرو اللہ کی نہیں ہے تمہارے لئی کوئی مہر  
بھروسے کے نہیں ہو تم مٹا کر نے والے (۵۷)

دوسری آیت وہ ہے جہاں خدا نے فرمایا اور کیا ہونے کی ذریت کو بھی ہوئی  
وجعلنا ذریتہم اہل باقین۔ اور ایک جگہ فرمایا ہے کہ کیا ہونے ان کو یا نشین۔ مگر میں  
(سورہ صافات آیت ۵۶) +  
وجعلناہم خلائف۔ نہیں سمجھتا کہ ان آیتوں سے کس طرح تمام دنیا میں طوفان  
(سورہ یونس آیت ۷۴) +  
آنے کا استدلال کیا جاتا ہے کیونکہ اس آیت کا مطلب  
صرف اسی قدر ہے کہ جن لوگوں پر طوفان آیا تھا ان میں سے بجز نوح کی ذریت کے اور کوئی  
نہیں بچا پھر اس سے تمام دنیا پر طوفان کا آنا کیونکہ ثابت ہو سکتا ہے حقیقت یہ ہے کہ ہمارے  
لوگوں کے علمائے صرف یہودیوں کی پیروی کر کے طوفان کا عام ہونا قرآن مجید سے نکانا چاہتا  
ورنہ ہمارے قرآن مجید سے عام ہونا طوفان کا نہیں پایا جاتا۔ متذکر +

قرآن مجید میں یہ بیان نہیں ہے کہ طوفان کا پانی اس قدر اونچا ہو گیا تھا کہ اونچے  
پہاڑ بھی چھپ گئے تھے بلکہ سورہ قمر میں صرف یہ آیا ہے کہ ہم نے موسیٰ کو ہار میں پڑنے  
فَقَفَّیْنَا اِبْرٰہِیْمَ اِلٰہَآءَ بَادِیَہِمْ  
وَجَعَلْنَا الْاَرْضَ رِجًّا لِلنَّاسِ وَالْجِبَالَ اَدْبَارًا  
قَدْ فُتِنَ (سورہ قمر آیت ۱۱ و ۱۲) +  
فَاذْجَبُوْا سَآوًا وَّارِلِّیْنَ۔  
(سورہ مؤمنین آیت ۲۷) +  
جگہ۔ فَاذْجَبُوْا سَآوًا وَّارِلِّیْنَ۔ کا لفظ آیا ہے اس کے معنی روٹی پکانے  
سے آسمان کے دروازے کھول دئے اور ہم نے زمین کے  
چشموں کو بھاری دیا پھر ایک پانی دوسرے پانی سے مل گیا مقرر  
کئے ہوئے کام پر۔ سورہ مؤمنین میں۔ فُتِنَ اِلَآہَیْنَ اِلَآہِیْنَ۔ کی  
جگہ۔ فَاذْجَبُوْا سَآوًا وَّارِلِّیْنَ۔ کا لفظ آیا ہے اس کے معنی روٹی پکانے

کے تنور کے لئے میری غلطی ہے کیونکہ خود قرآن مجید کی دوسری آیت سے اس کی تفسیر ہوتی  
ہے یعنی جو معنی فُتِنَ اِلَآہِیْنَ اِلَآہِیْنَ کے ہیں وہی معنی فَاذْجَبُوْا سَآوًا وَّارِلِّیْنَ کے ہیں۔ فَاذْجَبُوْا سَآوًا وَّارِلِّیْنَ  
التنور کل مفرحانہ۔ یعنی جہاں سے زمین میں پانی پھوٹ نکلے اور چشمہ جاری ہو جاوے  
اس کو تنور کہتے ہیں۔ اور یہ معنی بالکل قرآن مجید کی پہلی آیت کے مطابق ہیں جس سے  
دوسری آیت کی تفسیر ہوتی ہے پس قرآن مجید سے صرف اس قدر ثابت ہوتا ہے کہ مینہ نہایت  
نور سے برسا زمین میں سے چشمے جاری ہو گئے اور ایک پانی دوسرے پانی سے مل گیا اور

يُنْعَزِمُ وَلَا اسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ احْبِرًا  
 اِنْ اَجْرِي اِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي  
 اَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۵۳﴾ وَلَيَقُوْا مَا اسْتَغْفِرُوْا  
 رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوْبُوْا اِلَيْهِ يَرْسِلِ  
 السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴿۵۴﴾ وَيُرْسِلْ  
 قُرُوْا اِلَى قُوْى تِكُمْ مَوْكَاتٍ تَوَكَّلُوْا  
 عُجْرَمِيْنَ ﴿۵۵﴾ قَالُوْا يَا هُوَ مَا جِئْتَنَا  
 بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِيْ اِهْتِنَا  
 عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ  
 بِمُؤْمِنِيْنَ ﴿۵۶﴾

اے میری قوم میں نہیں جانتا تم سے اس پر کچھ اجر  
 نہیں میرا اجر مگر اس پر جس نے مجھ کو پیدا کیا پھر کیا  
 تم نہیں سمجھتے ﴿۵۳﴾ اور اے میری قوم تم بخشش چاہو  
 اپنے پروردگار سے تو بیکرد اس کی طرف یہ بھیجا بادلوں  
 کو تو پروردگار سے برستے ہوئے ﴿۵۴﴾ اور نیا وہ کر گیا  
 تم کو قوت میں تمہاری قوت پر اور مست پھر جانگنا  
 ہو کر ﴿۵۵﴾ ان لوگوں نے کہا کہ شک ہو تو نہیں لایا  
 ہمارے پاس کوئی دلیل اور ہم نہیں چھوڑنے والے ہیں  
 اپنے معبودوں کو تیرے کہنے سے اور ہم نہیں ہیں  
 تجھ پر ایمان لے والے ﴿۵۶﴾

تمام ملک سلج آب ہو گیا اور اس قدر پانی چڑھا کہ کشتی تیرنے لگی اور جو لوگ کشتی میں نہ تھے وہ  
 ڈوب گئے +

اس پر شبہ وارد ہو سکتا ہے کہ اگر پانی اس قدر نہیں چڑھا تھا کہ پہاڑ بھی ڈوب گئے  
 تھے تو لوگوں اور جانوروں نے پہاڑوں پر کیوں نہ پناہ لی جیسے کہ حضرت نوح کے بیٹے نے کہا  
 تھا کہ میں پہاڑ پر پناہ لے لوں گا۔ مگر غور کرنا چاہئے کہ ایسے شدید طوفان میں جس میں اس قدر زور سے  
 مینہ برستا ہو۔ یا ابل گئے ہوں زمین سے پانی پھوٹ نکلا ہو کسی جاندار کو کسی ماں تک پہنچنے کی  
 فرصت نہیں مل سکتی اور یہ بات ہم اونسے اونسے طغیانی پانی میں دیکھتے ہیں کہ ہزاروں  
 آدمی ڈوب کر جاتے ہیں اور کسی طرح جان بچا نہیں سکتے۔ پھر ایسے بڑے طوفان میں جیسا کہ  
 حضرت نوح کا تھا اور بہت دنوں تک برابر پانی برستا رہا لوگوں کا اور جانوروں کا اس سے  
 بچنا اور جان بچانا ناممکن تھا +

علاوہ اس کے میری رائے میں تو ربیت مقدس سے بھی طوفان کا غلام ہونا اور پانی کا  
 اس قدر چڑھ جانا جس نے اونچے اونچے دنیا کے پہاڑوں کو بھی چھپا لیا ہر ہرگز ثابت نہیں ہو  
 چنانچہ میں نے اپنی کتاب تبیین الکلام میں اس پر پوری بحث کی ہے مگر جو کہ اس تفسیر میں  
 تو ربیت کی آیتوں پر بحث کرنا مقصود نہیں ہے اس لئے ان پر بحث نہیں کی جاتی ہے البتہ  
 ان وقعت کی نسبت جو قرآن مجید میں مذکور ہیں اور تو ربیت میں ان کا ذکر نہیں ہے کچھ  
 نکات مناسب ہے +

سورہ ہود میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ "اور پکارا نوح نے اپنے بیٹے کو اور وہ ہوا

إِنْ تَقُولُ إِلَّا أُشْرِكُ بِعَصْرِ  
إِلَهِنَا يَسُوءُ قَالِ إِنْ شَاءَ  
اللَّهُ وَآثَرَهُدُوا آتِي بَرِيءٌ مِمَّا  
تُشْرِكُونَ ﴿٥٨﴾ مِنْ دُونِهِ  
فَصَيَّدَ فِي بَنِيْعًا شَرًّا  
فَتَنَظَّرُونِ ﴿٥٩﴾ إِنْ تَوَكَّلْتُمْ  
عَلَى اللَّهِ رَبِّي وَرَبَّكُمْ مَا مِنْ  
ذَاتَةٍ إِلَّا مَحْضُوحَةٌ بِمَا صَيَّيْتُمْ  
إِنْ تَرَى عَلَى صِرَاطٍ  
مُتَقِينَ ﴿٥٩﴾

ہم کس سوا کچھ نہیں کہتے کہ تجھ کو نہیں چاہی جیسے بعض  
مبہوس نے بُرائی اہود نے کہا کہ بیشک میں دعا کرتا ہوں  
اللہ کو اور تم گواہ رہو کہ بیشک میں بری ہوں اس  
جو تم شرک کرتے ہو ﴿۵۸﴾ اس کے سوا پھر تم میری طاقت  
مکر کرنا کہنے ہو کہ مجھے مسلت ندود ﴿۵۹﴾ بیشک میں نے  
توکل کیا اللہ پر جو میرا پروردگار اور تمہارا پروردگار ہے  
اور نہیں ہے کوئی چلنے والا مکروہ (یعنی خدا) پکڑے  
ہونے سے اس کی پیشانی پر کچالوں کو (یعنی سب اس کے  
قبضہ قدرت میں ہے) بیشک میرا پروردگار سید ہے  
مستقیم (بلانے والا ہے) ﴿۵۹﴾

وندی نوح بنے وہاں فی معین یعنی  
رکب معنوا لا تکن معہ فریق قال تلوہ الی  
جاء بعض من مینہ قال اعامہم لیوم من  
امسہ الامم حرم حال بینہما المہم نکا  
میں غرقین - سوہ ہوا آیت ہم وہم  
پھر یہ گیا ڈوبنے والوں میں +

اور اسی سورہ میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے - اور پکا نوح نے اپنے رب کو پچھرائے ب  
میرا یہاں ہے میرے گھر والوں میں سے اور تیرا وعدہ سچا  
اور تو عاکوں کا حاکم ہے فرمایا اسے نوح وہ نہیں تیرے  
گھر والوں میں سے اس کے کام میں ناکارہ تو مت پوچھ  
مجھ سے جو تجھ کو معلوم نہیں اسے سچا تاہم تجھ کو جانوں  
میں ہونے سے کہا اے رب میرے میں پناہ مانگت ہوں تجھ  
سے یہ کہ چاہوں میں تجھ سے جو معلوم نہیں مجھ کو اور اگر تو نہ  
بخشے گا مجھ کو اور نہ رحم کرے گا تو ہونگا میں لوٹنے والوں میں  
وَذُو شَرِبَہ نَقَالَ رَبِّ ان ابْنی  
میں علی بن وحید الحق وانت حکم  
الحسین قال یوحنا انہ لیس من اهلک  
انہ غیر صمد فلا تَسْئَلْ مَا لیس لک  
بہ تَسْئَلُ عَمَلک ان کوئی مجھ میں  
قد رب فی عودہ ان شہد فانیس  
ذوبہ علیہ لا یغفر ذنوبہ حتی یرحمہ  
الخیر -  
سورہ ہودیت ۴۶-۴۹ +

ان آیتوں سے بعض لوگ خیال کرتے ہیں کہ سوائے ان تین بیٹوں کے جن کا ذکر تویت  
متفق میں ہو حضرت نوح کے ایک اور بیٹا تھا جو کافروں کے ساتھ ڈوب گیا +  
مگر خیال غلط ہے حضرت نوح کے کوئی اور بیٹا سوائے ان تین بیٹوں کے نہ تھا اور یہ بیٹا

كَانَ تَوَكُّفُنَا لَكُمْ قِيَامًا وَنَتَخَلَّفُ رِجَىٰ  
قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ  
شَيْئًا إِنَّ رِجَىٰ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ  
حَفِيفٌ ۝ (۹۰) وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا  
نَجَّيْنَا هُودًا وَقَالِدِينَ أَمْوًا  
مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ  
عَاطِقٍ ۝ (۹۱) وَتِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ  
الَّذِي يُزَكِّي الْبَشَرَ وَخَفَّوْا رُسُلَهُ  
وَاتَّبَعُوا أَمْرَ كُلِّ جَبَّارٍ  
عَفِيفٍ ۝ (۹۲)

پھر اگر تم بچ جاؤ تو بیشک میں نے پہنچا دیا تم کو وہ جس کے  
ساتھ میں تھائے پاس بھیج گیا تھا اور تمہاری جگہ لے  
آویگا میرا پروردگار اور لوگوں کو تمہارے سوا اور تم  
اُس کو کچھ ضرر نہ پہنچا سکے بیشک میرا پروردگار ہر ایک  
چیز پر نگہبان ہے ۝ (۹۰) اور جب آیا ہمارا حکم پھیلایا  
ہم نے بچ کر اور اُن لوگوں کو جو اُس کے ساتھ بیان  
لانے تھے اپنی حمت سے اور ہم نے اُن کو نجات دینے  
سخت عذاب سے ۝ (۹۱) اور یہ تھی قوم عاد کی نہ مائیکہ  
نے اپنے پروردگار کی نشانیں کو اور نافرمانی کی اُس کے  
رسول کی اور یہ وہی کی ہر سرکش عدا کرنے والے کے  
حکم کی ۝ (۹۲)

جس کی بیاں ذکر ہے حضرت نوح کا بیٹا تھا بلکہ حضرت نوح کی بیوی کا بیٹا پہلے فائدہ سے تھا اور  
قائین کی نسل سے تھا اور غالباً یہ بیٹا تھا جس کا نام کتاب میں آتش بابک ورس ۲۲ میں آیا ہے +  
یہ جو میں نے بیان کیا یہ میری رائے نہیں ہے بلکہ جائز ہے اس کے مفسر بھی یہی کہتے ہیں

تفسیر کبیر میں ہے کہ وہ جس کو حضرت نوح نے بیٹا کہا حضرت  
نوح کا بیٹا تھا بلکہ حضرت نوح کی بیوی کا بیٹا تھا اور یہ قول  
جناب محمد باقر علیہ السلام کا اور حسن بصری کا اور یہ روایت  
ہے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہما و حضرت محمد بن  
علی الباقور و عروہ بن بکر اس آیت میں جو مذکر کی ضمیر سے  
حضرت نوح کی طرف پھرتی ہے نوٹ کی ضمیر بھی تھی تاکہ  
حضرت نوح کی بیوی کی طرف پھرے اور قتادہ نے کہا کہ میں نے  
حسن بصری سے حضرت نوح کے بیٹے کا حال پوچھا اُنہوں  
نے کہا قسم بخدا کہ حضرت نوح کے کوئی بیٹا جو طوفان میں ڈوبا  
نہ تھا قتادہ نے کہا خدا نے تو قول نوح کا یوں بیان کیا ہے  
کہ نوح نے اس بیٹے کو جو ڈوبا گیا کہا کہ میرا بیٹا میرے

انہ کان بن امرئہ وهو قول  
محمد الباقور علیہ السلام و قول الحسن  
البصری ویرود عن علیار رضی اللہ عنہ  
قرا و تادی نوح ابنہ ابنہا ولفظہ  
لا امرئہ و قرا محمد بن علی الباقور و عروہ  
ابن بکر ابنہ بفتح الھاء یرید انہ ابنہا  
الانما اکتمنا ما لفقہ من لالف و  
قال قتادہ سات الحسن من ابنہ  
فقرا: اللہ ما کان ابنا لفقہ قال قتادہ  
ان اللہ حکم عنہ انہ قال ان ابنی من علی  
وانت تقول ما کان ابنا لفقہ فقال انہ  
لم یقل انہ ابنی وکنہ قال من علی  
وہذا یدل علی قولہ -  
(تفسیر کبیر) +

خاندان میں سے ہے اور تم کہتے ہو کہ اُس کے کوئی بیٹا جو طوفان میں ڈوبا نہ تھا حسن بصری نے  
کہا کہ حضرت نوح نے یہ نہیں کہا کہ میرا بیٹا بلکہ یہ کہا کہ میرے خاندان کا بیٹا اور یہ ان کا کتا تھا



فَاَسْمِعُوْنِي هٰذَا الَّذِي اَلْعَصَنَةُ  
 قَوْمِي مَا لَكُمْ اَنْ تَعْبُدُوْا  
 تَعْبُدُوْا رَهْمًا لَا يُعْذِرُ الْاِلٰهَ  
 تَوْفِيْهُوْدٍ ۝۱۳ وَاِلٰى شُعُوْدِ اَخَاهُمْ  
 صٰلِحًا قَالَ يَتَّبِعُوْنَ اَعْبَادُ وَاللّٰهُ  
 مَا لَكُمْ مِنْ اِلٰهٍ غَيْرُهُ هُوَ  
 اَنْشَاَكُمْ مِنْ اَلْاَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ  
 فِيْهَا فَاسْتَغْفِرُوْهُ ثُمَّ تَوْبَعُوْا اِلَيْهِ ۝۱۴  
 رَبِّيْ قَرِيْبٌ مُّجِيْبٌ ۝۱۵ قَالُوْا يٰصٰلِحُ  
 قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هٰذَا  
 اَتَنْهٰنَا اَنْ نَّعْبُدَ مَا يَعْبُدُ اٰبَاؤُنَا  
 وَآٰتَ اٰبَآئِنَا ۝۱۶ فَاَسْمِعْ  
 نُسْرٰى ۝۱۷

اور ان کے پیچھے بھی گئی اس دنیا میں منّت اور قیامت  
 کے دن میں ان میں سے کون سے لکھنے والے کو دیا گیا ہے اور وہ کون  
 ساتھ اس دور میں ہو (خدا کی رحمت سے) ماہ کو جو  
 قوم ہو دھن ۱۳ اور دیکھا ہم نے، خود کی طرف  
 ان کے بھائی صالح کو صالح نے کسے میری قوم جانتی  
 اس کی نہیں ہے تم سے اس کوئی معبود بجز ان کے نے  
 پیدا کیا تم کو منیٰ سے اور ابو کیا تم کو اس میں بخشش  
 چاہو اس سے پھر تو بکرو اس کی طرف چل کر پھر  
 (شخص کے) پاس سے قبول کرنے والے ۱۴ ان لوگوں  
 نے کہا کہ صالح، بیشک ہم میں تو تھا اس سے پہلے  
 سے یہ کہتا تھا کہ تم کو منع کرتا ہے میں عبادت  
 کرنے سے اس کی جس کی عبادت کرتے تھے تم سے پہلے  
 اور بیشک ہم شک میں ہیں اس سے کہ تو بلاتا ہے ہم کو  
 اس کی طرف یا وہ شہد کرتے ہیں ۱۵

پر دلالت کرتا ہے جو میں کہتا ہوں، پس ان روایتوں سے ثابت ہوا کہ یہ شخص حضرت نوح کا بیٹا  
 نہ تھا اور اسی جبے توریت مقدس میں حضرت نوح کے بیٹوں کے ساتھ اس کا ذکر ہے +

جس آیت سے حضرت نوح کی بیوی کا طوفان میں ڈوبنا خیال کیا جاتا ہے وہ یہ ہے

ضرب الله مثلا للذين كفروا امثلا  
 نوح وامرأته لوطا كانت تحت عبدين من  
 عبدنا صالحين ففانساها فلم يغيبناهما  
 من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع  
 الداخلين -

(سورہ تحریم آیت ۱۰) +

اس آیت سے لوگ خیال کرتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام کی بیوی بھی کافروں میں تھی  
 وہ بھی غرق ہوئی اور توریت مقدس سے پایا جاتا ہے کہ حضرت نوح کی بیوی کشتی میں حضرت نوح کے  
 ساتھ تھی اور انہوں نے ڈوبنے سے نجات پائی +

مگر سمجھنا چاہئے کہ باوجودیکہ اس آیت میں حضرت نوح کی بیوی کا ڈوبنا صاف صاف بیان نہیں  
 کیا لیکن اس پر بھی ان کا ڈوبنا ہی سمجھیں تو اس کے ساتھ ہی ہم کو یہ بات بھی چاہئے کہ چاروں

قَالَ يَقُولُوا آمَنَّا بِكُمْ إِن كُنتُمْ  
عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّدِّيَ وَأَتَيْنِي مِّنْهُ  
رَحْمَةً مِّن تَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ  
إِنْ عَصَيْتُهُ مِمَّا تَزِيدُ مِنِّي  
غَيْرَ خَيْرٍ ۖ ١٥ وَيَقُولُوا هَذَا  
نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا  
تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا  
بُيُوتٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابٌ  
قَرِيبٌ ١٦ فَحَقَرُوهَا فَقَالَ  
مَتَمَسُّوْا فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ  
ذَلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَلْذُوبٍ ١٧

صالح نے نکلا میری قحتم نے کیا سمجھ لیا ہے اگر میرے پاس  
کئی پیل ہے میرے پردہ روگ سے نور اس نے مجھ کو دیتی  
اپنے پاس سے حرمت پھر کون میری بددعا کا خدا (کسے عذاب)  
سے اگر میں اس کی نافرمانی کروں پھر کچھ تم یا دو نہیں کہتے  
میرے لئے پھر نقصان دینے کو (۹۰) اور اے قوم  
یہ جو اوستی اشد کی ایک نشانی تمہارے ہی پھر اس کو چھو دو  
کھاتی پھر اے اللہ کی زمین میں اور اس کو مت چھو  
بنائی سے تاکہ تم کو بکڑیا ہو سے کوئی عذاب تمہارے  
دونوں میں (۹۱) پھر انہوں نے اس کی کونجیر کاٹ ڈالی  
پھر صالح نے کہا کہ تمہیں کرو اپنے گھروں میں تین دن  
بہ وعدہ سے کہ جھوٹا نہیں (۹۲)

کتابوں سے پایا جاتا ہے کہ حضرت نوح کی دو بیویاں تھیں ان میں سے ایک بیوی ذوبی اور ایک حضرت نوح کے ساتھ کشتی میں گئی چنانچہ تفسیر کہیں میں ابن عباس سے روایت بھی ہے کہ کشتی میں نوح اور ان کی بیوی بھی تھی سوائے اُس بیوی کے جو ذوب گئی بعض علماء یہود کہتے ہیں کہ حضرت نوح کی ایک بیوی نعمہ نسل تقاین سے تھی اور ایک بیوی اولاد حضرت ادریس سے پس کچھ عجیب نہیں کہ نعمہ کافر ہو اور وہ ذوب گئی ہو اور اسی سبب سے توریت مقدس میں اُس کا ذکر نہ کیا ہو مگر جب یہ بات ثابت ہے کہ حضرت نوح کی ایک بیوی بلاشبہ کشتی میں تھی تو اگر اس آیت سے ایک بیوی کا غرق ہونا ہی مراد دیا جاوے تو بھی کچھ اختلاف نہیں رہتا ۔

سورہ مدین میں فصل نے یہ فرمایا ہے کہ جب ہمارا حکم آئے روز میں کے چشمے ٹھوٹ نکلیں تو

فَاذْجِبْهُمْ اَوْ اِذَا رَاسُكَ فَاصْلُحْ

بھٹھالے اُس میں یعنی کشمیری میں ہر جگہ سے دو۔ تو ریت میں کہ

فیہ مزید زوجین شہین (سٹو موٹیل) مضامین کو بہت زیادہ وسیع کر دیا ہے جس سے لوگ یہ سمجھتے ہیں

کہ تمام دنیا کے جانوروں کے جوڑے کشی میں بچائے گئے تھے۔

اور پھر اُس کے غیر ممکن ہونے پر بہت سی لیلیس لانی گئی ہیں۔ مگر قرآن مجید اُن تمام شکلات سی مبرا ہے۔ کیونکہ قرآن مجید سے صرف یہ بات کہ جو باذر حضرت نوح کی دست رس میں موجود تھے اُن کے جوڑے کشتی میں بچائے گئے تھے کچھ تو اس خیال سے کہ کھانے کے کام آویں گے اور کچھ اس خیال سے کہ طوفان کے بعد اُن سے نسل چلے گی کیونکہ ملک کی بربادی کے بعد شریعت اُن جانوروں کا ہم پہنچتا اور دوسرے ملکوں سے لانا علی الخصوص اُن زمانہ میں کہ اس

پھر جب آیا ہمارا حکم بچا لیا ہم نے صلح کو اور اُن کی کجی کو  
جو اُس کے ساتھ ایمان لائے تھے اپنی رحمت کے ساتھ اور  
اُس کی رسوائی سے بیشک تیرا دور کا مدی ہے  
تو ت والا اور غالب (۹۹) اور پھر دنیا اُن لوگوں کو جو ظلم  
تھے مہربانہ از سنہ پھر انہوں نے صبح کی اپنے گھر میں  
اونہ سے پڑے ہوئے (۱۰۰)

فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا حُلُومًا وَ  
الَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ يَرْجُمُوهَا قِتًا  
وَمِنْ خِزْيَانٍ مَسِيدًا إِنَّ نَبْتَكَ هُوَ الْقَوْمُ  
الْعَزِيزُ (۹۹) وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا  
الْعِقَابَ فَاصْبِرُوا فِي دِيَارِهِمْ  
جُجِيلًا (۱۰۰)

کلم کے لئے مسائل ناپید تھے نہایت وقت طلب امر تھا +

تفسیر کبیر میں بھی لکھا ہے کہ خدا کے اس قول کے کہ نہ سلاک فیہا یہ معنی ہیں کہ داخل نہ ہو  
اس قولہ فاسلاک فیہا ای داخل نہ ہو  
یعنی اُس میں یعنی کشتی میں عرب کے محاورہ میں کیا جاتا  
جسے سلاک فیہ یعنی داخل نہ ہو اُس میں اور اسلک میں کا  
زوجین اثنین کا یہ مطلب ہے کہ جو جاوے اُس وقت پر جو  
ہوں اُن کے جوڑے ٹرودا و کشتی میں بیٹھائے تاکہ نہ  
جاوے اُن کی نسل منقطع نہ ہو جاوے +

باقی قصہ جو قرآن مجید میں مذکور ہے بہت صاف ہے اخیر قصہ پر نہ آنے فرمایا ہے  
کہ یہ قصہ غیب کی خبروں میں سے ہے کہ ہم نے اُس کی تجھ پر وحی کی ہے نہ تو اُس کو جانتا  
تھا اور نہ تیری قوم اس سے پہلے پس صبر کر (اے محمد) کافروں کے ایذا دینے اور جھٹلانے پر  
یشک آخر کو (کامیابی) پر ہنر گاروں کے لئے ہے۔ (ہود آیت ۵۱) +

اس آیت پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ کیا اس سے پہلے طوفان نوح کا قصہ آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کو اور عرب کے لوگوں کو جن میں کثرت سے یہودی آباد ہو گئے تھے اور کچھ عیسائی بھی آباد  
تھے معلوم نہ تھا۔ مگر یہ بات نہیں ہے زیادہ تر قرین قیاس یہ ہے کہ یہ قصہ علم طوہر مشہور تھا  
اُس کے ساتھ ہی بہت سی غلط باتیں بھی مشہور تھیں صحیح صحیح قصہ لوگوں کو معلوم نہ تھا کہ کھانے  
نہ یہودی کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے بتایا پس عدم علم کا جو ذکر اس آیت میں  
ہے وہ صحیح قصہ کے جاننے سے متعلق ہے نہ کہ عام طور پر اس قصہ سے قرآن مجید میں جس قدر  
اچھے قصے بیان ہوئے ہیں اگرچہ دراصل اُن سے عبرت دلانی مقصود ہوتی ہے مگر اُسی کے ساتھ  
یہ بھی ہوتا ہے کہ قصہ کو صحیح صحیح بیان کیا جاتا ہے تاکہ جو غلطیاں مشہور ہو رہی ہیں اُن کی کجی  
ہو جاوے +

قریباً تمام دنیا کی قوموں میں طوفان کا قصہ بطور ایک مذہبی قصہ کے مشہور تھا اور اُس کے

گویا کُلس میں سے بنی تھے اُن بیک ٹروٹے کفر کیا  
انچہ پروردگار کے ساتھ اُن دوری ہو (خالکی مرتے)  
ٹروٹو کو (۴۱) اور بیک کئے ہاے سے بیکچہ ہاے  
پس بیکٹ نیکٹوں نے کما سلام ابراہیم نکما سلام  
پس ابراہیم نے دیر نہ کی کرایا نکما ہوا بیکچہ (۴۲)

كَانَ لَكُمْ يَتَّبِعُوا فَبِمَا آتَاكُمْ شَوْءٌ الْفَرَا  
رَبُّكُمْ لَا بُدَّ لَكُمْ ۝ (۴۱)  
وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلًا اِيْمَانِيْمًا  
بِالْبَشَرِ قَاْنَا سَلَمًا قَال سَلَمٌ  
فَمَا لَبِثَ اَنْ جَاَوْا بِحِلِّ حَبِيْنٍ (۴۲)

بیانات اور واقعات اس قدر مختلف اور عجیب طور پر مشہور ہو رہے تھے کہ ایک میں بھی پوری پوری  
سچائی نہ تھی۔ چند یورپ کے لوگوں مثل مسٹر ٹرنیٹ اور ریلورنڈ ایل ڈی ہارکورت وغیرہ محکماتیں  
لکھی ہیں جن میں اُن قصوں کو جمع کیا ہے جو طوفان کی بابت بطور مذہبی قصہ کے تمام دنیا میں  
پس پڑی تھی جو کچھ بتایا اور جو لوگوں کو معلوم نہ تھا وہ یہی ہے کہ صحیح قصہ طوفان کا کیا ہے +

یہودی اور عیسائیوں نے جو مذہبی طور پر سب سے بڑی غلطی اس قصہ میں ڈال رکھی  
تھی وہ یہ تھی کہ تمام دنیا میں طوفان آیا تھا اور کل کر زمین پانی میں ڈوب گیا تھا اور طوفان کا پانی دنیا  
کے بڑے سے بڑے پاروں کی جوتیوں سے بھی اونچا ہو گیا تھا اور حضرت نوح نے تمام دنیا کے  
ہر قسم کے جانداروں کا جوڑہ جوڑہ کشتی میں بٹھالیا تھا۔ اور تمام دنیا کے تمام جانور انسان اور چرند  
و پرند و حشرات الارض سب کے سب مر گئے تھے اور بحر اُن کے جو کشتی میں تھے کوئی جاندار  
تمام دنیا میں نہ رہا تھا۔ یہ ایک بڑی غلطی تھی جس کو قرآن مجید نے صحیح کیا ہے مگر افسوس اور  
نہایت افسوس کہ ہمارے مفسرین نے قرآن مجید کی اس برکت کو حاصل نہیں کیا اور وہ خود ہیڈیوں  
اور عیسائیوں کی تقلید سے اُسی غلطی میں پڑ گئے جس غلطی سے قرآن مجید نے اُن کو نکالتا چاہا  
تھا +

ایک اور مغرور طلب ہے مخلق حضرت نوح کے یعنی تعداد اُن کی عمر کی خدا تعالیٰ نے  
وَلَقَدْ رُسُلًا اِلٰی قَوْمٍ فَلِئِنَّهُمْ  
تَف سَنَةِ الْاَنْحَسَارِ عَامًا۔  
سورہ عنکبوت آیت ۲۹  
کی طرف پھر رہا اُن میں سچاس برس کم ایک ہزار برس  
توریت میں لکھا ہے کہ نوح چھ سو برس کے تھے جب طوفان آیا کتاب پیدائش باب ۶  
درس ۹) اور پھر لکھا ہے کہ بعد طوفان کے نوح تین سو سچاس برس نہ رہا اور اُس کی عمر  
نہ سو سچاس برس کی تھی کتاب پیدائش باب ۶ درس ۲۸ د ۲۹؛ لیکن جب کہ انسان کی فصل  
بڑھتی شروع ہوئی تھی اور ابھی طوفان بھی نہیں آیا تھا اُس وقت خدا لے کما تھا کہ  
باسب بدون ایشاں بشرنا نہایت مدت ایام ایشاں کیصد و بست سال خواہ شد (توریت  
کتاب پیدائش باب ۹ درس ۳) +

پھر جب اُن نے دیکھا کہ اُن کے ہاتھ نہیں اُٹھتے اُس کی طرف  
اُن کو جنبی سمجھا اور ابراہیم اپنے چل میں اُن سے خوف لائے  
اُسوں کے کہامت و رشیک ہم بھیجے گئے ہیں تم لوہ کی  
طرف (۵۳) اور ابراہیم کی بیوی بکری ہوئی تھی چھو  
نہی پھر ہم نے اُس کی بشارت ہی اُن کی اور اُن کی  
بعد یعقوب کی (۵۴)

قَلَمًا رَاٰ اٰیٰدِیْہُمْ لَا تَصِلُ اِلَیْہِ  
تَکْرِہُہُمْ وَاَوْحٰی مِنْہُمْ خَبْرًا  
فَاَلُوْا لَا تَخَفْ اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلٰی قَوْمٍ  
لَّوٰطِیۡۃٍ (۵۳) وَاَمْرًاۤہٗٓ قَاۡیِمًا فَفُتِحَتْ  
فَبَشِّرْہَا بِاِسْحٰقَ وَیَسْحٰقَ وَرَآءَ  
اِسْحٰقَ یَعْقُوْبُ (۵۴)

مگر یہ ایک بہت طویل لافنی بحث ہے دن اور برس جو توریت میں سندج ہیں وہ نہایت  
بحث طلب ہیں نیک کے ظہور اور افسان کے وجود کی جو مدت توریت میں لکھی ہے وہ بھی بحث  
پر ہی بحث کے قابل ہے +

اس میں بھی کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ برس کی مدت ہر ایک نے مانہ میں مختلف رہی ہے اور  
جس واقعہ یا انسان کی عمر کی تعداد اُس زمانہ کے حساب سے کی گئی ہے وہی تعداد بیان ہوتی رہی  
ہے جیسے کہ قرآن مجید اور توریت میں حضرت نوح کی عمر ساڑھے نو سو برس کی بیان ہوئی ہے +  
علاوہ اس کے قدیم زمانہ کا یہ علاج بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس خاندان کا کوئی پیر یا ملک  
ہوا ہے جب تک کہ اُس خاندان میں دو مسلے پیر یا ملک نام آور نہ ہوا ہو پیر یا ملک ہی کا نام  
چلا جاتا ہے۔ پس جب تک کہ ان سب باتوں پر بحث نہ ہو اُس وقت تک - فلیت فیہم  
الف سنة الا تمسین عاما کی حقیقت بیان نہیں کی جاسکتی اس تفسیر میں ان تمام امور پر  
بحث کرنے کی گنجائش نہیں ہے اگر خدا کی مرضی ہے تو ایک مستقل کتاب میں اس پر بالاختیار  
بحث کی جاوے گی اور تمام سلسلہ مدت پیدائش دنیا کا اور لوگوں کی عروں کا جو توریت میں مذکور ہے  
اُلٹ پٹ ہو جاوے گا +

(۵۵) وَلَقَدْ جِئْتُمُوْا اِبْرٰہِیْمَ - یعنی البتہ آئے ہمارے نیچے ہوئے ابراہیم  
کے پاس +

سورہ عنکبوت میں یہ لفظ میں ملتا ہے ابراہیم - یعنی جب کلتے پہلے  
نیچے ہوئے ابراہیم کے پاس +

سورہ حجر میں کیا ہے دسلنا کے ضیف کا لفظ ہے خدا نے فرمایا - وَنَبِّیُّہُمْ حٰضِرٌ  
ابن ہیم - یعنی اُن کو خبر دے ابراہیم کے ہمانوں کی +

اور سورہ ذاریات میں ہے - ہل تاک حدیث ضیف ابراہیم المکرمین کیا تیرے  
پاس ابراہیم کے مکرم ہمانوں کی خبر پہنچی ہے +

كَانَتْ يَوْمَئِذٍ عَالِدًا مُّثْمَرًا  
وَهَذَا بَعْثٌ لِّمَنْ فِي هَذَا  
لَكُنَّ يَوْمَئِذٍ حَائِبٌ ۝۵۰  
مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهُ وَبَرَكَتُهُ  
عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ  
حَمِيدٌ مُّجِيدٌ ۝۵۱  
فَلَمَّا دَخَبَ عَنْ  
أَنْفُسِهِمُ الزُّرُوعَ وَجَّاهَهُ الْبُشْرَى  
يُجَادِلُنَا فَوَيْلٌ لِّلَّذِينَ يَكْفُرُونَ  
لَحُلِيْمٌ مَّا قَالُوا تُبَيِّنُ

ابراہیم کی بیوی نے کہا کہ افسوس مجھ پر کیا عین ملے گی  
تو میں تو بڑھیا ہوں اور یہ میرا خاندان بھی بوڑھا ہے  
بیشک یہ ایک چیز ہے عجیب ۵۰ ان کی سمجھ نہیں  
نے کہا کیا تو تجھے تی ہے افسد کے حکم سے رحمت اللہ کی  
اور اس کی برکتیں تم پر لے گا لوگوں بیشک تریف کیا  
گیا ہے بزرگ ۵۱ پھر جب ابراہیم نے خوف و ڈر میں  
رأس کپاس خوشخبری آئی ہم سے جھگڑنے کا لوط  
کی قوم کے حکم میں بیشک ابراہیم پر بار ندم دل و لہجہ  
خدا کی طرف رجوع کرنے والا ہے ۵۲

پس امر بحث طلب یہ ہے کہ یہ سمجھے ہوئے یا ضیف ابراہیم کون تھے؟ توریت باب ۱۸  
درس ۲ میں لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم نے دیجا کہ تین آدمی اُس کے برابر کھڑے ہیں عبری میں  
میں لفظ شلاشہ النسیم ہے یعنی ثلاثہ انسانین اور پھر درس ۱۹ و ۲۰ میں اور باب ۱۹  
درس ۳ و ۴ و ۵ میں بھی اُن کو انسان کہا ہے مگر باب ۱۵ کے پہلے درس میں اُن کو  
ملاخیم یعنی ملائکہ کے لفظ سے تعبیر کیا ہے اس لئے یسوی اُن تینوں کو فرشتے اعتقاد  
کرتے ہیں در کتے ہیں کہ وہ جبریل و میکائیل و اسرافیل تھے +

یسائی بھی اُن کو فرشتے مانتے ہیں اور کتے ہیں کہ یہ پہلی ہی دفعہ تھی کہ فرشتے انسان  
کی صورت بن کر دنیا میں آئے تھے۔ تفسیر اہل ایثناست میں لکھا ہے کہ اُن میں کا تیسرے نسبت  
باقی دو کے لئے درجہ کا تھا اور اس لئے ابراہیم نے اُس کو بطور ایک مردار کے خطاب کیا  
یعنی "دناہی" کہ جس کو مونے، جوہ "کتا ہے اور یہودی اور عیسائی اُس کو خدا کا  
نام سمجھتے ہیں اور اس لئے بہت سے عیسائی تصور کرتے ہیں کہ وہ خدا کا بیٹا تھا جو اُس وقت  
میں آیا تھا۔ متوسط زمانہ کے لوگ سمجھتے ہیں کہ وہ خدا کی شان میں ایک فرشتہ تھا جس نے  
گفتگو کی تھی اور بحاظ اس کی مقتدرانہ گفتگو کے یہ غالب رائے ہے کہ وہ خود حضرت کج  
تھے جو انصاف کرنے کو آئے تھے +

قرآن مجید میں صرف لفظ "رسلاً" یعنی ہائے بھیجے ہوئے کا ہے۔ مسلمان مغترلو  
نے صرف یہودیوں کی روایتوں سے جن کی وہ بیشک ایسے مقاموں میں یہودی کرتے ہیں اُن کو

لئے ان میں کو لفظ "رسلاً" خلاف عہد عربی کہا گیا ہے +

لئے ان میں کو لفظ "رسلاً" خلاف عہد عربی کہا گیا ہے +

ثُمَّ نَبْرَاهِيمَ آخُرَهُ عَنْ هَذَا رَجَعَ  
فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَإِنَّهُمْ لَشُكَّ  
عَذَابٍ غَيْرِ مُرْدُوٍّ (٢٠) وَلَمَّا جَاءَتْ  
رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَ إِلَيْهِمُ وَمَتَانِ  
دَعَا قَوْلَ هَذَا يَوْمُ  
عَمِيْبٍ (٢١)

(۷۸) غصائی (کس) اسے برا ہیسم در گذر کراسے بات یہ ہے کہ  
 بیشک آنکس تیرے پروردگار کا حکم اور حکمت و لوگوں میں  
 اُن پر غضب آنے والا ہے جو پھیلنے جاوے گا (۷۸) اور  
 جب اُنے ہلے۔ مجھے جوئے لوط کے پاس تو اُن کو سب سے  
 آزدہ و طاہر اور اُن کے سب سے تمک دلی خواہد کنی  
 کہ ین سخت ہے (۷۹)

فرشتے تسلیم کیا ہے مگر قرآن مجید سے اُن کا فرشتہ ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ یہ تو ظاہر ہر عقلمند کے لیے  
میں اُن کے فرشتے ہونے پر تو کوئی نص صریح نہیں ہے باقی رہا طرز کلام یا الفاظ وار وہ استدلال  
قطع نظر اس کے کہ وہ مفید یقین نہیں ہو سکتا اُن سے بھی وہ استدلال پورا نہیں ہوتا علما سے  
مفسرین نے قبل اس کے کہ الفاظ قرآن مجید پر غور کریں یہودیوں کی روایتوں کے موافق اُن کا  
فرشتہ ہونا تسلیم کر لیا ہے حالانکہ وہ خاصے پہلے چٹکے انسان تھے +

تفسیر کریم میں لکھا ہے کہ ابراہیم کے مہمانوں نے جو کھانا نہ کھایا اُس کا سبب یہ تھا کہ وہ فرشتے تھے اور فرشتے نہ کھاتے ہیں نہ پیتے ہیں۔ وہ مہمانوں کی صورت بن کر اس لئے آئے تھے کہ حضرت ابراہیم مہمانوں کے آنے کو دوست رکھتے تھے اور وہ مہمانوں کی ضیافت میں مشغول رہتے تھے۔ مگر کھانے سے انکار کرنا اُن کے فرشتے ہونے

کئی جو علانیہ انسان تھے اور انسانوں کی طرح آنے تھے وہیں نہیں ہو سکتا ۔

تفسیر کبیر میں سدی کا یہ قول لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم نے اُن سے پوچھا کہ اُٹھا کھاؤ  
 قال السدی قال ابراہیم علیہ السلام  
 خذوا کلون قالوا لا نکل طعاما الا باذن  
 اُنہوں نے کہا کہ ہم بغیر قیمت دئے کھانا نہیں کھاتے ابراہیم نے  
 کہا کہ اُس کی قیمت یہ ہے کہ کھانے سے پہلے خدا کا نام لو اور  
 فقالت من اذنک قالوا اسما اللہ تعالیٰ  
 کھانے کے بعد خدا کا شکر کرو۔ اس پر جبریل نے میکائیل سے  
 علیہ السلام علیہ السلام فقال جبریل لمیکائیل  
 کہا کہ ایسے آدمی کہ حق ہے کہ اُس کا پر دروگاہ اُس کو اپنا نہیں  
 یعنی دوست قبول کرے۔ مگر کلام سے بھی یہ بات غیر معلوم  
 رہی کہ بعد اس کے اُنہوں نے کھانا کھا یا یا نہیں +

قرآن مجید میں آیا ہے کہ جب حضرت ابراہیم نے دیکھا کہ ان کے اقد کھانے پر نہیں بڑھتے  
 فلما راٰ اٰبیدہم لا نقل الیر نکرہم تو نہ جانا کہ یہ کون ہیں ! یعنی دوست ممان ہیں یا دشمن )  
 اور ابراہیم کے جی میں ان سے خوف ہوا۔ یہ اس زمانہ  
 (سورہ ہود)

وَجَاءَهُمْ قَوْمٌ مِّنْ أَهْلِ يَمَعُونَ إِلَيْهِمْ وَهُمْ  
قَبْلُ كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ قَالَ  
يَعْتَصِرُكُمْ هُنَا وَيَتَلَقَّكُمْ هُنَا  
لَكُمْ فَالِقَاتُ الْيَمِّ وَلَا تَخْزُون فِي  
حَيْثُ أَفْلَحَ مِنْكُمْ تَجَلَّوْا تَزِيدُ ۝۸۰  
قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَّا لَنَا فِي بَيْتِكُمْ مِنْ حَقٍّ  
وَأَنَّكُمْ لَتَعْلَمُنَّ مَا تَنْبِئُونَ ۝۸۱

اور اس کے پاس اس کی قوم دوستی پہنچی آئی اور پھر  
وہ بڑے کلم کرتی تھی۔ لوط نے کہا میں میری قوم سے  
لوگیاں تباری ہیں (۱۸۰) وہ ابھی ہیں پھر خدا سے  
ڈرنا اور مجھ کو میرے بھائیوں کے (معاملہ) میں رسوا  
مست کرو کیا تم میں کوئی شخص سمجھدار نہیں ہے؟ (۱۸۱) ان  
لوگوں نے کہا کہ بیشک تو جانتا ہے کہ تیری منہوں میں ہم  
کچھ حق نہیں ہے اور بیشک تو جانتا ہو جو جہالت ہے (۱۸۱)

لاہریہ تھا کہ دشمن اس کے اس جس سے دشمنی ہو کھانا نہیں کھاتے تھے۔ مگر اس آیت سے  
بھی یہ نہیں پایا جاتا کہ اس کے بعد بھی انہوں نے کھانا نہیں کھایا۔  
توریت میں لکھا ہے کہ انہوں نے حضرت ابراہیم کے پاس بھی کھانا کھایا اور جب وہ حضرت  
لوط کے پاس گئے تو وہاں بھی کھانا کھایا۔ توریت فارسی کے ترجمہ کی یہ عبارت ہے۔  
و خداوند ویرا (یعنی ابراہیم) در بدوستان عمری ظاهر شد در حالیکہ برادر چادر گرمی روز  
می نشست و چنان خود را کشادہ نگریست کہ اینک شخص در مقابلش ایستاد و مانند درختی کھنکھایا  
را ویدانزیر کے استقبال ایشان از در چادر و دید و بوسے زمین خم شد و گفت ای آقا یم حال اگر  
در نظرت انصاف یافتہ متناہیک از نزد بندہ خود نمذری و حال اندک آید و در وہ شود تا آنکہ  
پائمانے خود را شست و شوی و او در زیر این درخت استراحت فرماید و قدمانے خواہم آمد  
تا کہ دل خود را تقویت نماید و بعد از ان گفت یہ زیرا کہ اتریں سب نیز و بندہ خود و عبودت و بدیں  
گفتہ خود کے کہ گفتی عمل نہاں ابراہیم بہ چادر نزد سارا شتافت و گفت تعجب نمودہ سپان  
آرد رقی غیر کردہ گرد و لبر لایق پیراں ابراہیم بگذاشتافت و گو سال تر و تازہ خوبے گرفتہ  
بجو آنے دا و کہ آں را بر عت حاضر ساخت و کرد و شیر با گو سالیک حاضر کردہ بود و گرفت و در  
حضور ایشان گذاشت و نزد ایشان بر آں درخت ایستاد تا خوردن کتاب پیداںش بابا  
درس الغایت ۸۰

پس آں دو ملک بوقت شام بہ ہدم درآمدند و لوط بدو آتہ سدوم کے نشست و  
ہنگامے کہ لوط ملاحظہ کرد کہ آں کے استقبال ایشان برخاست و بر زمین خم شد و گفت ای کمال  
ای آقا یم حال اگر در نظرت انصاف یافتہ متناہیک از نزد بندہ خود نمودہ پائمانے خود را شست و شوی  
و بدیں گفتہ خود کے کہ گفتی عمل نہاں ابراہیم بہ چادر نزد سارا شتافت و گفت تعجب نمودہ سپان  
آرد رقی غیر کردہ گرد و لبر لایق پیراں ابراہیم بگذاشتافت و گو سال تر و تازہ خوبے گرفتہ  
بجو آنے دا و کہ آں را بر عت حاضر ساخت و کرد و شیر با گو سالیک حاضر کردہ بود و گرفت و در  
حضور ایشان گذاشت و نزد ایشان بر آں درخت ایستاد تا خوردن کتاب پیداںش بابا



قَالَ لَوْ اَنَّ لِيْ بِكُمْ ثُقُوۡةً اَوْ اَوْثٰرًا  
 لَّكُنْ شَدِيۡدًا ۝۸۶ قَالُوۡا يٰلُوطُ  
 اِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يُّصِلٰوْا اِلَيْكَ  
 فَاَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ  
 اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمْ  
 اَحَدٌ ۚ اِلَّا اَمْسَاۡتُكَ  
 اِيۡتُهُ مَصِيۡبُهُۥ مِمَّا اَحۡصٰ بِهٖمُ  
 اِنَّ مَّوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ اَلَيْسَ الصُّبْحُ  
 بِقَرِيۡبٍ ۝۸۷

لو ط نے کہا کہ اگر تمہارے مقابلہ کی مجھ میں قوت ہوتی  
 تو میں جائیداد یا نہایت سخت یعنی زور آور قوم کے  
 پاس ۝۸۶ اُن بھیجے ہوؤں نے کہا کہ لوط! ہم تم پر  
 پروردگار کے بھیجے ہوئے ہیں! لوگ تم تک نہیں پہنچنے  
 کے پھر ملے اپنے لوگوں کو توڑی اتارے  
 اور پلٹ کر نہ دیکھے تم میں سے کوئی۔ مگر تیری بیوی  
 کہ خشک وہ اُس کی پہنچنے والی ہے جو پہنچا ہے اُس قوم کو  
 بیشک اُن کے دے کا وقت صبح ہے کیا صبح نزدیک  
 نہیں ہے ۝۸۷

گرداے فطری سخت کہ خوروند۔ کتاب پیدائش باب ۱۹ درس ۱ لغایت ۲۰  
 تفسیر کبیر میں ایک بحث پیش کی ہے کہ حضرت ابراہیم نے اُن تینوں کو انسان جانایا  
 فرشتہ۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم نے اُن کو انسان جانایا تھا اُن کی یہ دلیلیں ہیں  
 کہ اُردو اُن کو فرشتہ جلتے تو کھانے کی میا رسی ذکر کرتے۔ اور حب اُنہوں نے کھانے پڑتے  
 نہ والا تھا تو اُس سے خوف نہ کرتے۔ علاوہ اس کے جب کہ حضرت ابراہیم نے اُن کو انسان  
 کی صورت میں دیکھا تھا تو اُن کو فرشتہ کیونکر سمجھ سکتے تھے +

اور جو لوگ کہتے ہیں کہ حضرت ابراہیم نے اُن کو فرشتہ جانایا تھا اُن کا یہ دعوئے ہے کہ  
 اُن کے کہنے سے حضرت ابراہیم نے اُن کو فرشتہ جانایا تھا مگر ایک لفظ قرآن میں ایسا نہیں ہے  
 کہ اُن تین شخصوں میں سے کسی نے کہا ہو کہ ہم انسان نہیں ہیں بلکہ فرشتے ہیں اور انسان کی  
 صورت بن کر آئے ہیں +

تفسیر کبیر میں ایک اور عجیب و غریب روایت لکھی ہے کہ جب اُن فرشتوں نے حضرت  
 ابراہیم کو بتلادیا کہ وہ فرشتوں میں سے ہیں اور انسان نہیں  
 ہیں اور وہ صرف قوم لوط کے ہاک کرنے کو آئے ہیں  
 تو حضرت ابراہیم نے اُن سے معجزہ طلب کیا کہ اُن کے  
 فرشتے ہونے پر دلالت کرے۔ پھر انہوں نے اپنے  
 پروردگار سے اُس نبی ہوئے بچہ کے زندہ ہو جانے  
 کی دعا مانگی۔ بچہ اجماع رکھا ہوا تھا وہاں سے کو داؤ  
 ۝۸۸ اَللّٰہُ فَلَکُمَا الْخَبْرُ ۝۸۹ اِبْرٰہِیۡمُ  
 عَلَیۡہِ السَّلَامُ ۝۹۰ اِنَّ مَّا لَکُمَا مِنَ الْبَشَرِ  
 وَنَحۡنُ سَاجِدٌ ۝۹۱ اِلَہٰلَکَ قَوْمُ لُوطُ طَلَبُ  
 اِبْرٰہِیۡمُ عَلَیۡہِ السَّلَامُ مِنْہُمُ مَّجۡزُوۡۃٌ ۝۹۲ اِلَہٰلَکَ  
 مِّنۡ مَّا لَکُمَا فَدَعَا بِہُمۡ بِاَحۡیَآءِ الْعِجَلِ  
 لَشَیْءٍ نَّظَرۡذٰلِکَ الْعِجَلُ الْمَشۡعُوۡۃُ ۝۹۳  
 اَلَّذِیۡ وَضَعۡہِ فِیہِ الْمَرۡعَۃَ ۝۹۴ (تفسیر کبیر)

اپنے چراگاہ میں چلا گیا۔ ہم کو افسوس ہے کہ ہمارے علما نے ایسی بے سوچا اور بے سند مہمل



قَالِي مَدِينَتَا أَخَاهُمُ شُعَيْبًا قَالَ  
يَقُولُ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ  
مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ وَلَا تَتَّبِعُوا الْيَهُودَ  
وَالنَّصَارَةَ إِنِّي أَرَاكُمْ خَائِفِينَ لَهَا  
عَلَيْكُمْ عَذَابُ يَوْمٍ  
مُجِئٍ ۝۵۰

اور (بیجا ہم نے) مدین کے لوگوں کے پاس اُن کے  
بھائی شعیب کو شعیب نے کہا کہ اے میری قوم عینوت  
کرداشت کی تمہارے لئے کوئی معبود اُس کے سوا نہیں ہے  
اور تم کہ بھروسہ پیمانوں کو اور تم کہ تو تو ترازو سے  
بیشک میں تم کو دیکھتا ہوں سودہ اور بیشک میں تم کو  
ہوں تم پر عذاب کے ایک دن گھیر لیتا دے گا ۝۵۰

مذکور ہے تو حضرت ابراہیم نے کہا کہ کیا تم نہیں کھاتے۔ پھر حضرت ابراہیم کے دل میں اُن سے  
خوف پیدا ہوا۔ ممکن ہے کہ حضرت ابراہیم کے اس کہنے کے بعد کائنات کلون اُن لوگوں نے  
کھایا جو اس لئے کہ کھانے کی نفی اس سے نہیں پائی جاتی۔

سورۃ الحج میں اس واقعہ کو زیادہ اختصار سے بیان کیا ہے اور فرمایا کہ جب وہ قتل  
اذا دخلوا علیہ قالوا اسلامہ قال لا  
منکم ملجلون - (سورۃ الحج)

ابراہیم نے کہا کہ ہم تم سے خوف کرتے ہیں۔  
پورا واقعہ یوں ہے کہ جب وہ تینوں شخص حضرت ابراہیم کے پاس آئے تو انہوں نے کہا سلام  
حضرت ابراہیم نے بھی کہا سلام پھر حضرت ابراہیم بٹھا ہوا کھڑا اُن کے لئے کھانے کو لائے  
جب انہوں نے کھانے کے لئے ہتھ نہ بڑھایا تو حضرت ابراہیم کے دل میں خوف پیدا ہوا  
اُس پر حضرت ابراہیم نے کہا کہ کیا تم نہیں کھاتے اور یہ بھی کہا کہ ہم تم سے (نہ کھانے کو سبب)  
خوف کرتے ہیں۔ انہوں نے کہا کہ ہم سے خوف نہ کرو ہم تو قوم لوط کی طرف بھیجے ہوئے ہیں  
تم کو بھی بشارت دیتے ہیں۔ پس ان تمام علامات سے نہ تو ان تینوں شخصوں کا فرشتہ ہونا یا ایمان  
ہے اور نہ یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ انہوں نے کھانا نہیں کھایا بلکہ اس طرف قرینہ قیاس  
نیا وہ ہے کہ ان اصراروں کے بعد انہوں نے کھانا کھایا ہو اور خدا تعالیٰ نے جو اُن کو دیکھا  
ضیف ابراہیم کر کے بیان کیا ہے یہ قرینہ قوی ہے کہ انہوں نے کھانا بھی کھایا اور  
حضرت ابراہیم کی ضیافت قبول کی۔

پھر خدا نے فرمایا کہ اُس کی بیوی کھڑی تھی پھر نہس بڑی پھر ہم نے اُس کو خوشخبری دی  
ولمراہ قائمۃ فھلک فشرناھا  
بالخلق ومن ولاء خلق یعقوب -  
(سورۃ ہود)

حضرت ابراہیم کی بیوی کے جنسنے کی علت پیدا ہونے کی بشارت تھی مگر جو کہ اُن کا ہنسنا  
ایک مقدمہ امر اور زیادہ توجہ کے قابل تھا اس لئے معلول کو علت پر منہدم کر دیا ہے۔

اور اُسے میری قوم پورا بھونپانوں کو پورا تو ترازو  
میں انصاف کے اور کم مت دو لوگوں کو ان کی بی بیوں  
مت کام کر زمین یعنی ملک میں سدا کر نبیوں کے (۸۶)

وَنَقُورِ آؤْمُلِ الْيَكْيَالِ وَالْمِيزَانِ  
بِالْقِسْطِ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ  
كَلَّا تَعْتَدُونَ فِي الْأَرْضِ مِنْ مُفْسِدِينَ (۸۶)

تفسیر کیسے میں بھی لکھا ہے کہ یہاں تقدیم و تاخیر سے تقدیر کلام الہی کی یہ ہے کہ اُس کی  
ازہذا عن تقدیم و تاخیر و التقدر  
داہرہ قشمة نبشرناہ یا سحوق  
فصلت سرور یا سبب تلك البشارة  
فقدم الفتح ومعناه التاخير -  
(تفسیر کبیر) + ہے +

ایک امر جو مطلب یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے پہلے فرمایا کہ لقد جاءک رسولنا ابراہیم بالبشری  
یعنی وہ رسل بشارت لیکر آئے تھے اور پھر فرمایا نبشرناہا یا سحوق یعنی ہم نے بشارت دہی انہیں  
کی بی بی کو سحوق کے پیدا ہونے کی اس جگہ بشارت کو خاص اپنی طرف منسوب کیا ہے۔ اور  
سورۃ النحل میں ضیف ابراہیم کا قول بیان کیا ہے کہ "انا نبشرک بغلام علیہ" یعنی ضیف  
ابراہیم نے حضرت ابراہیم سے کہا کہ تم مجھ کو بشارت دیتے ہیں دانا لڑکے کے پیدا ہونے  
کی اور سورۃ الذاریات میں ہے "وبشرہ بغلام علیہ" یعنی ضیف ابراہیم نے حضرت  
ابراہیم کو دانا لڑکے کے پیدا ہونے کی بشارت دی ہے +

اور اسی طرح سورہ ہود میں ہے "قالت یا ویلیتی ما لذلکنا نعجز و معاذ بلی شیخا" یعنی  
ابراہیم کی بی بی نے کہا کہ "افسوس مجھ کو کیا میں جنوں کی اور میں بڑھیا ہوں اور یہ میرا خصم ہے" +  
ہے +

اور سورۃ الذاریات میں ہے کہ حضرت ابراہیم کی بی بی حیرت میں ہو کر آگے بڑھی اور  
قالت لربہ فی صرۃ فصکت وجہہا منہ پیٹ یا اور کہا کہ بانجھ بڑھیا یعنی کیا بانجھ بڑھیا  
دقت تجلی عظیم (سورۃ الذاریات) + بیٹا جینگی +

اور سورۃ النحل میں ہے کہ حضرت ابراہیم نے کہا کہ "کیا تم مجھ کو بشارت دیتے ہو باوجودیکہ  
قالا بشرتونی علی ان مسنی العکبر مجھ پر بڑھایا گیا ہے پھر کس طرح تم مجھ کو بشارت دیتے  
فبد تبشرون (سورۃ النحل) + ہو +

مردہ و مومنوں شخص خدا کے بھیجے ہوئے تھے انہوں نے بذریعہ العلم یا وحی کے جو ان پر خدا  
نے بھیجی تھی یہ بشارت دی تھی۔ قرآن مجید کا طرزِ سیم بہت جگہ اس طرح پر ہے کہ خدا تعالیٰ نے وحی  
ہونے کی وجہ سے بندوں کے کاموں کو اپنی طرف منسوب کرنا ہے اس لئے سورہ ہود میں اس

بَقِيتُ اللّٰهَ خَيْرٌ لِّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ ﴿۵۷﴾  
وَمَا اَنَا عَلَيْكُمْ بِمُحْفِظٍ ﴿۵۸﴾

اللہ کا بچا یا ہوا بہتر ہے تمہارے لیے اگر تم ایمان لائے ہو ﴿۵۷﴾ اور میں نہیں ہوں تم پر نگہبان ﴿۵۸﴾

بشارت کو اپنی طرف نسبت کیا ہے کہ ہم نے بشارت دی اور اور قاسموں پر اپنے رسول کی طرف منسوب کیا ہے جن کے ذریعہ سے وہ بشارت دی گئی تھی مگر حقیقت بشارت دینے والا خدا ہے +

یہ بشارت جو حضرت ابراہیم کے حضرت سارا سے بیٹا پیدا ہونے کی تھی دونوں کو معنا بشارت تھی یعنی ایک بشارت دونوں کے لئے تھی اور دونوں نے اُس کو سنا تھا اور اس لئے کہیں اُس بشارت کو حضرت ابراہیم سے اور کہیں اُن کی بیوی سے منسوب کیا ہے جو معنا اس بات کا ثبوت ہے کہ دونوں کے لئے یکساں بشارت ہے اور اسی سبب کہیں حضرت سارا کا قول نقل کیا ہے کہ "انا عجبنا وهذا بعلی شیخنا" اور کہیں حضرت ابراہیم کا قول نقل کیا ہے کہ "البشر تعونی علی ان مسنی الکبر" اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ بشارت اُن کو دونوں نے یہ بات کہی تھی +

اُن تینوں رسولوں نے جب حضرت سارا کا اس بشارت پر تعجب سنا تو اُنہوں نے کہا  
بشرک بالحق فلا تکن من الغافلین  
قال ومن یقنطن من حجة ربہ ۷۱  
العنادلون -  
مکرم سے اور حضرت ابراہیم کا تعجب سن کر انہوں نے کہا  
کریم نے تجھ کو خوشخبری دی ہے نیک بس تو نا امید  
(سورۃ الحج)  
میں سے مت ہو حضرت ابراہیم نے کہا کہ کون شخص خدا کی رحمت سے نا امید ہوتا ہے بجز گمراہوں کے +

یہ خیال کرنا کہ حضرت ابراہیم و حضرت سارا کی اولاد ا فوق الفطرت ہونی تھی اس پر قرآن مجید سے کوئی دلیل نہیں ہے قرآن مجید میں حضرت ابراہیم کی نسبت لفظ شیخ آیا ہے اور لفظ شیخ ایسا نہیں ہے کہ اُس سے یہ سمجھا جاسے کہ حضرت ابراہیم اُس سے جس میں موافق قانون قدرت کے اولاد ہو سکتی ہے گزر چکے تھے +

حضرت سارا کی نسبت لفظ عجوز آیا ہے عجوز کا لفظ اور شیخ کا لفظ دونوں مراد ہیں بلکہ کبھی جوان عورت پر بھی اطلاق ہوتا ہے قاسم میں لکھا ہے والعجوز + + + المرأتی شابة کانت او شیخۃ اور یہی عجوز کا لفظ سورہ شعرا میں حضرت لوط کی بیوی کی نسبت آیا ہے پس اس لفظ سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت سارا ایسی عہد پر نہیں گئی تھیں جو موافق قانون قدرت کے اُن سے اولاد ہونی ناممکن ہو +

ان لوگوں نے کہا کہ اے شعیب کیا تیری بہن یعنی عبادت  
تجھ کو حکم کرتی ہے کہ ہم چھوڑ دیں جن کی عبادت کرتے  
تھے ہمارے باپ ادا - یا یہ کہ ہم کریں اپنی کرنا چھوڑ  
دیں اپنے مالوں میں جو ہم چاہیں۔ ہاں تو بیشک بڑا  
بزدل ہے اور بہت بڑا دانا (۸۵)

قَالُوا اِشْعِيبُ اَصْلُوْكَ تَمُرُّكَ  
اَنْ تَمُرَّكَ مَا يَعْبُدُۢمۡۤ اِلَّا مَاۤ اَوْۤاۤءُۤنَاۤ اَنْ نَّفْعَلَ  
فِيۡۤ اَمْوَالِنَا مَا نَشَآءُۤ اِنْ شَآءَ  
لَاۤ اَنْتَ الْخَلِيۡفُۃُ

الرَّشِيۡدُ (۸۶)

دوسرا لفظ حضرت سارا کی نسبت عقیب یعنی بائجھ کا آیا ہے۔ جن عورتوں کے ماں  
ایک زمانہ تک جو نسبت عام عادت کے زیادہ ہو اولا دنہیں ہوتی ان پر عادت عقیقہ کا لفظ اطلاق  
کیا جاتا ہے اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ وہ اولاد جتنے کے ناقابل ہوتی ہیں کیونکہ بعض  
عورتیں اب بھی ایسی موجود ہیں جن کے مدت تک اولاد نہیں ہوئی اور وہ عقیقہ تصور ہونے لگیں  
لیکن بڑی عمر میں جب کہ وہ شیخہ ہو گئیں ان کے اولاد ہوئی ایک شوہر دار عورت کہ نہیں جانتا  
ہوں کہ قریب چالیس برس کی عمر تک اس کے اولاد نہیں ہوئی بعد اس کے وہ حاملہ ہوئی اور بیٹی  
جنی بلاشبہ لوگوں کو اس کے حاملہ ہونے اور بیٹی جتنے پر تعجب ہوا تھا +

مسلمان مفسر جو بغیر غور کے یہودیوں کی روایتوں کی پیروی کرنے کے غلامی ہو گئے  
اس لئے انہوں نے یہ سمجھا ہے کہ حضرت ابراہیم اور حضرت سارا کی عمر اس قدر بڑی ہو گئی تھی کہ ان سے  
اولاد کا ہونا ناممکن تھا اور اس لئے انہوں نے اس واقعہ کو بطور ایک معجزہ کے مافوق الفطرت  
قرار دیا ہے +

قریت میں لکھا ہے کہ حضرت ابراہیم کی ننانوے برس کی عمر تھی جب ان کا ختنہ ہوا  
(کتاب پیدائش باب ۱۷، ورس ۲۴) اور ایک برس بعد وہ تین شخص بشارت دینے کو آئے تھے۔  
پس اس وقت ان کی عمر سو برس کی تھی +

اور سارا کی نسبت لکھا ہے کہ وہ سال نو: وہ ہو گئی تھیں اور عورتوں کی عادت بند ہو گئی  
تھی (کتاب پیدائش باب ۱۸، ورس ۱۱) +

غرض کہ عبری توریت کے حساب سے بشارت کے وقت حضرت ابراہیم کی عمر سو برس کی تھی اور  
حضرت سارا کی نوے برس کی تھی۔ مسلمانوں نے ان روایتوں کی پیروی کی اور حضرت اسحاق کا  
پیدا ہونا مافوق الفطرت بطور معجزہ کے قرار دیا یا جو دیکہ توریت ہی سے پایا جاتا ہے کہ اس عمر  
میں بھی لوگوں کے بغیر کسی معجزہ تسلیم کئے اولاد ہوئی ہے چنانچہ توریت کے حساب کے موافق  
جب حضرت اسحاق پیدا ہوئے تھے تو حضرت ابراہیم کی عمر چھیالیس برس کی تھی اور جب حضرت  
یعقوب کے حضرت یوسف پیدا ہوئے ہیں تو مطابق حساب توریت عبری کے حضرت یعقوب کی

قَالَ يَتْلُوهِمْ رَسُولُ رَبِّهِمْ لَوْلَا فَتَنَافُسُكُمْ  
بِشَيْءٍ مِّن تِلْكَ وَرَزَقْنِي مِنْهُ رِزْقًا  
حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَ لَكُمْ مَّا أَفْلَحُكُمْ  
عَنْهُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكَ لَكُمْ مَّا أَفْلَحُكُمْ  
وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ  
تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ  
الْأُنْيَبُ ⑤

شیعہ نے کہا ہے میری قوم کیا تم نے سمجھ لیا ہو کہ اگر میں  
اپنے پروردگار سے کوئی دلیل رکھتا ہوں اور اس نے مجھ کو  
دو ذریعہ دی ہو اپنے پاس سے اچھی دوزی اور نہ چاہوں  
میں کہ میں تمہاری مخالفت کروں جس تک کہ میں منع کرتا ہوں  
تم کو اس سے میں نہیں چاہتا بوجہ صلاح کرنے کے جتنی کہ  
میں کر سوں اور مجھ کو توفیق نہیں ہے مگر اللہ کے ہاں  
پر میرا بھروسہ ہے اور اسی کی طرف میں رجوع کرتا ہوں ⑤

عمر نوے برس کی تھی اور جب بنیامین یوسف کے بھائی پیدا ہوئے ہیں تو حضرت یعقوب کی عمر  
ایک سو ایک برس کی تھی +

مسلمان مفسرین نے جو اس باب میں یہودیوں کی روایتوں کی پیروی کی ہے صحیح غلطی کی ہے  
کیونکہ ان مانوں کی صحت پر جو توریت سے نکلتے ہیں نہایت شبہ ہے +

مثلاً عبری توریت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم سنہ ۲۰۰۸ دنیوی میں یعنی سنہ  
۱۹۹۶ قبل مسیح کے پیدا ہوئے تھے اور یونانی توریت سے معلوم ہوتا ہے کہ سنہ ۳۳۹۴ دنیوی  
میں پیدا ہوئے تھے اور سامری کی توریت سے معلوم ہوتا ہے کہ سنہ ۲۳۰۵ دنیوی میں پیدا  
ہوئے تھے +

سارا مطابق توریت عبری کے سنہ ۲۰۱۸ دنیوی میں پیدا ہوئی تھیں یعنی دس برس حضرت  
ابراہیم سے چھوٹی تھیں اور سنہ ۲۱۰۶ دنیوی میں بشارت ہوئی تھی جب حضرت ابراہیم  
تین سو برس کے تھے اور حضرت سارا تو اسی برس کی +

مگر جب کہ توریت کے نسخوں میں اس قدر اختلاف ہے تو جو زمانہ ان سے نکلتا ہے بطور  
تخمین و اندازہ کے تصور ہو سکتا ہے نہ بطور ایسے یقین کے جس پر کوئی امر با فوق الفطرت بطور  
یقین کے مبنی ہو سکے +

علاوہ اس کے جو زمانے توریت سے تسلیم کئے گئے ہیں ان میں بھی یہی غلطیاں ہیں جو  
مفصل بیان کرنے کی اس تفسیر میں گنجائش نہیں ہے علاوہ اس کے ایک نہایت بڑی بحث یہ ہے  
کہ برس جو توریت میں بیان ہوئے ہیں اور جن پر اس زمانہ کے لوگوں کی عمر کا حساب بتلایا ہے ان کی  
مقدور کیا تھی کچھ شبہ نہیں ہے کہ مختلف زمانوں میں برس کی مقدار نہایت ہی مختلف رہی ہے  
اور اسی مقدار سے جن زمانے میں جس کی عمر جتنے برسوں کی گنی جاتی تھی وہی تعداد توریت میں اور نیز  
بعض جگہ قرآن مجید میں بیان ہوئی ہے اور یہ امر نہایت غور اور تحقیقات و در بیان کا محتاج ہے

وَيَقُولُ مَا لَا يُجِبُ مَتَّكُم شِقَاقِي آلُ  
يُصِيبُكُمْ عِثْلُ مَا أَصَابَ نوحًا وَآلَهُ  
مُؤْتَدٍ آذَانُ مَصَالِحٍ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ  
بِغَافِلِينَ ④۱

اور اے میری قوم میری نوحہ تم کو کیا سیات کی بات  
نہ ہو کہ تم کو پہنچے مثل اس کے جو پہنچا ہے نوح کی قوم کو یا  
ہو کی قوم کو یا اس کی قوم کو یا قوم لوط کی قوم کو  
نہیں ہے ④۱

کیا عجب ہے کہ اگر خدا نے مدد کی اور توفیق دی تو اسی تفسیر کسی مناسب مقام میں یا ایک جداگانہ  
رسالہ میں ہم اس کو بیان کرینگے اس مقام پر صرف اس قدر بیان کرنا کافی ہے کہ ہر جگہ قرآن مجید  
حضرت ابراہیم اور حضرت سارا کی وہ حالت جس میں مطابق قانون قدرت کے اولاد کا ہونا  
ناممکن ہو ثابت تیس ہے تو صرف یہودیوں کی روایتوں یا توریت کی استدلال پر اس کے ایک  
واقعہ مافوق الفطرت یقین کرنا صحیح نہیں ہے +

(یجاد لنا) یعنی جب حضرت ابراہیم کا ذریعہ تارنا اور ان کو خوشخبری مل گئی اور ان کو  
حضرت لوط کی قوم پر عذاب نازل ہونے کا حال معلوم ہوا تو انہوں نے اس میں جھگڑنا شروع  
کیا +

اول یہ بحث ہے کہ حضرت ابراہیم کو قوم لوط پر عذاب نازل ہوا کس طرح معلوم ہوا۔  
توریت باب ۱۸ ورس ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ میں لکھا ہے کہ خداوند تخت چوں فریاد سدوم و غموہ  
زیادہ و گناہن ایشان بسیار سنگین است پس فرود آمدہ خواہم دید کہ آیا یا بحیثیت فریاد سے کہ  
بن بر سیدہ است علی نمود ما تد و اگر چنین باشد خواہم دانست و آں اشخی من جہ نود و بسوئے دم  
روانہ شدند جس لفظ کا ترجمہ خداوند کیا گیا ہے وہ لفظ یہود یا جہود ہے جو خدا کا نام ہے  
پس توریت سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا نے حضرت ابراہیم کو اس سے خبر دی تھی۔ مگر قرآن مجید  
سے معلوم ہوتا ہے کہ اُن تین شخصوں نے جو بھیجے گئے تھے جہڑی تھی +

تَمَّا نَفْعُ بَطْنَكُم بِالْمَوَظِنِ قَالُوا نَا  
ارسلنا اِلَیْکُمْ عِثْلًا ④۲ (سورہ الحجر)  
سورہ الحجر میں ہے کہ حضرت ابراہیم نے کہا پھر کیا ہے  
تمہارا کام اسے بھیجے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم بھیجے گئے ہیں تمہارا  
قوم کی طرف +

اور سورۃ الذاریات میں آیا ہے کہ حضرت ابراہیم نے کہا پھر تمہارا کیا کام ہے اے  
بھیجے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم بھیجے گئے ہیں تمہارا قوم کی  
طرف تاکہ ہم ڈالیں ان پر پتھر مٹی سے نشان کئے گئے ہیں  
تیرے پروردگار کے نزدیک مدد سے برصہ جانے والوں  
کے لئے +

قَالَ ضَاخَطُكُمَا اِلَیَّ الْمَکُونِ  
قَالُوا نَا ارسلنا اِلَیْکُمْ عِثْلًا  
لَنُرْسِلَ اِلَیْکُمْ حِجَارًا مِّنْ طِیْنٍ  
مَّسْمُومَةٍ عِنْدَ رَبِّکَ لِلْمَصْرِفِیْنَ -  
(سورۃ الذاریات) +



اور بخشش چاہو اپنے پروردگار سے پھر تو بہ کرو اس  
کی طرف بیشک میرا پروردگار مہربان ہے اور دودھ (۴۰)

وَاشْتَغِفِرُوا لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۴۱)

دوسری اس پر یہ بحث ہے کہ حضرت ابراہیم نے کس سے بحث شروع کی اس آیت  
میں "نا" کی تفسیر خدا کی طرف ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ خدا سے بحث جسے التجا شروع کی۔  
توریت باب ۱۸ درس ۲۴ سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بحث خدا ہی سے ہوئی تھی کیونکہ اس  
میں لکھا ہے کہ ان اشخاص کے سدوم کو چلے جانے کے بعد "در حالیکہ ابراہیم در حضور خداوند  
مے ایستاد پس ابراہیم تقرب جست گفت نا"۔

مگر ہمارے علم کے مفسرین کہتے ہیں کہ عباد لٹا سے مراد ہے عباد دل دسلنا سے لیکن  
قرآن مجید میں جو بحث لکھی ہے وہ نہایت مختصر اور ایک ام کی نسبت ہے اور توریت میں جو  
لکھی ہے وہ نہایت لمبی ہے ممکن ہے کہ جو بات قرآن مجید میں ہے وہ ان تین شخصوں سے ہوئی  
ہو اور جس مجادل کا ذکر سورہ ہود میں ہے اور عباد لٹا کے لفظ سے بیان ہوا ہے وہ التجا  
خدا ہی سے ہو ۴

سورہ ہود میں تو مجادل کا کچھ بیان نہیں ہے اور سورہ الحجر میں صرف اس قدر کہ ان  
قالوا اتارسلنا لی قوم مجرمین  
الاول لوط انا لخصم اجمعین  
الامراتہ قد رانا عاقلین الفاسقین  
(سورہ ہود)

ٹھیکہ دیا کہ وہ پیچھے رہ جانے والوں میں سے ہے ۴

اور سورہ عنکبوت میں ہے کہ ان تین شخصوں نے جو حضرت ابراہیم کے پاس آئے تھے  
قالوا اتارسلنا هذه القرية ان  
اهلها كانوا ظالمین قال ان فيها لوطا قالوا  
نخرجهم من قبلنا ان نجنيه واهله الامراتہ  
كانت من الفاسقین۔  
(سورہ عنکبوت)

ہم اس کو اور اس کے لوگوں کو بجز اس کی جو روکے کہ وہ ہے پیچھے رہنے والوں میں سے ہے ۴

اور سورہ الذاریات میں ہے کہ ان تین شخصوں نے کہا کہ ہم بھیجے گئے ہیں گنہگار قوم کی  
کی طرف تاکہ ہم ڈالیں ان پر پتھر مٹی سے نشان کئے گئے تیرے  
پروردگار کے نزدیک جس سے بڑھ جانے والوں کے لئے۔  
پھر ہم نے اس کو نکال لیا جو اس میں ایمان والوں میں سے  
قالوا اتارسلنا قوم مجرمین لئول  
علیم جملہ من ظلمین مسومة عندک  
للسقرین فخرجنا نهما من المومنین فجاؤنا  
فما غیر بیت لیس لیس وکنا نایة للذین

قَالُوا يَشْعِبُ مَا لَفْتَهُ كَثِيرًا مِمَّا  
تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرُّكَ فِينَا ضَبَعًا  
وَلَوْ لَا دَهْطُكَ لَرَجَعْنَاكَ وَمَا  
أَنْتَ عَلَيْنَا بِعَزِيزٍ ۝۹۳

انہوں نے سلسلے شیعہ ہم نہیں سمجھتے بہت کچھ اس میں ہے  
جو تو کہتے ہو اور بیشک ہم تجھے کو دیکھتے ہیں اپنے میں ضعیف  
اور اگر نہ مہلت دیا کرتے تو بیشک ہم تجھ کو مار ڈالتے  
اور تو جو اپنے نزدیک عزیز نہیں ہے ۝۹۳

مجاہد نے عذاب الایمہ - (سورہ انعام) پھر ہم نے اُس میں نہیں پایا سوائے ایک گھر کے مسلمانوں  
میں سے - اور ہم نے اُس میں ایک نشانی چھوڑ دی اُن لوگوں کے لئے جو وہ دیکھ دینے والے  
عذاب سے ڈرتے ہیں +

ان آیتوں میں تو حضرت ابراہیم کا صرف حضرت لوط کی نسبت سوال کرنا معلوم ہوتا ہے  
مگر ان آیتوں میں جو ایک مشکل ہے وہ یہ ہے کہ ان آیتوں میں جو الفاظ - اِنَّا لَنَجْعُوْهُم - یعنی  
بیشک ہم اُن سب کو پھیلانے والے ہیں - اِنَّا مُهْلِكُوْهُم - لَعْنَةُ اللّٰہِ عَلَیْہِمْ - یعنی ہم بیشک اس ہستی کے  
لوگوں کو ہلاک کرنے والے ہیں - لَعْنَةُ اللّٰہِ عَلَیْہِمْ حِجَارًا - یعنی کہ ہم ڈالیں اُن پر پتھر - فَاخْرَجْنَا  
یَحْیٰیہِم قُلُوبًا کَاِیْمًا لِّیَا - فَاوَجَدْنَا فِیْہَا - یعنی ہم نے بجز ایک گھر مسلمان کے اور نہ پایا - وَتَرٰکُنَا  
فِیْہَا - اور چھوڑی ہم نے اُس میں نشانی اور مثل اس کے اور چند الفاظ ہیں کہ اُس پر مقتدرانہ کنز  
رسولوں کے اختیار میں ہے نہ فرشتوں کے بلکہ یہ مقتدرانہ کام صرف خدا کی قدرت میں ہیں کسی  
بندے کے خواہ رسول ہوں یا انسان یا فرشتے +

اس کی نسبت تمام مفسرین نے کہا ہے کہ ان تمام مقتدرانہ کاموں کو جو اُن تین شخصوں نے  
استادہما یا اللہ انفسہم وہ فعل اللہ تعالیٰ انفسہم من اقرب الاختصاص کہ خدا سے اُن کو اقرب و خصوصیت حاصل تھی +  
یہ - (تفسیر بیضاوی) +

مگر میں اس توجیہ کو تسلیم نہیں کرتا کوئی بندہ ایسے  
مقتدرانہ کام اپنی نسبت منسوب نہیں کر سکتا اس قصہ کو خدا نے حکایت بیان کیا ہے جس میں ان  
تین شخصوں کے اقوال اور خدا کے مقتدرانہ افعال دونوں شامل بیان ہوئے ہیں پس تامل وہ  
ضمیر میں اور مقتدرانہ الفاظ خدا کی طرف منسوب ہیں نہ اُن تین شخصوں کی طرف +

اُسے ثبوت خود قرآن مجید کی ایک آیت سے ہوتا ہے جس میں بلا ذکر اُن تین شخصوں کے  
اُن مقتدرانہ سورہ کہ خدا نے خاص اپنی طرف منسوب  
کیا ہے - سورہ قمر میں خدا نے فرمایا ہے - یعنی جھٹلایا  
لو طی قوم نے زمانے والوں کو بیشک ہم نے پہنچانی  
ان پتھروں کی بوجھان بجز لوط کے لوگوں کے ہم نے  
کذبت قوم لوط بالنذرنا انزلنا علیہم حاصبا  
الان یحییٰ ہم بضرۃ من عندنا کذلک نجزی  
من شکرو لعداؤدہم بطشتنا فاما بالندہ وقلوبہ  
ماودع عن ضیعۃ نفسنا ایہم فذلک وعد  
ونذر ولقد صبحہم بکربۃ عذاب مستقر فذلک  
عذابنا ونذرت - (سورہ قمر)

قَالَ يَقْوَاهُ رَهْطِيْ اَعَزُّ عَلَيْكَ مِنَ  
مِّنَ اللّٰهِ وَاتَّخَذَ تَنَاقُؤًا وَمَرَءَاكُمُ  
ظَهْرِيًّا اِنَّ رِبِّيْ بِمَا تَعْمَلُوْنَ  
بَحِيْثٌ ﴿۹۵﴾

شعیبؑ کو لکے میری قوم کیا میں کتبہ تمہارے نزدیک  
اللہ سے زیادہ عزیز ہے اور تم نے اُس کو ڈال رکھا ہے  
اپنی پیٹھ کے پیچھے۔ بیشک میں ہر دور و گار اُس کی تم  
کرتے جو احاطہ کرنے والا ہے ﴿۹۵﴾

اُن کو بچایا صبح کے وقت اپنے پاس سے انعام کر کے اسی طرح ہم بدلاتے ہیں اُس کو جو شکر کرتے  
اور بیشک اُن کو ڈرایا تھا ہمارے عذاب سے پھر اُنہوں نے تکرار کی ڈرانے والوں سے اللہ  
بیشک اُنہوں نے دند چٹائی اُس کے اپنی لوط کے مہمانوں سے پھر بیکار کر دیں ہم نے اُن کی  
آنکھیں پھر دیکھیں میرا عذاب اور میرے ڈرانے والوں کا اور بے شبہ کھیر لیا اُن کو بہت  
سورے بکھر کر قائم رہنے والے عذاب نے پھر دیکھیں میرا عذاب اور میرے ڈرانے والوں کا +  
توریت میں ایک اور مجاہد کا یعنی التاج کا ذکر لکھا ہے جو ابراہیم نے خدا سے کی تھی اور  
سورہ ہود میں جو مجاہد لٹا فی قوم لوط آیا ہے اور وہ مجاہد بیان نہیں کیا کیا عجیب ہے کہ اُس  
دہی مجاہد یا التاج مراد ہو جس کا ذکر توریت میں ہے مفسرین بھی اُس لفظ سے یہی مجاہد یعنی  
التاج سمجھتے ہیں چنانچہ ہم فارسی ترجمہ توریت کا اس مقام پر نقل کرتے ہیں +

داں اشخاص از انجا توجہ نمودہ بسوے سدوم روانہ شدہ در حالیکہ ابراہیم در حضور  
خداوند سے ایستاد پس ابراہیم تقرب جستہ گفت کہ آیا حقیقتہً صالح را باطل حکم ہلاک خواہی ساخت  
احتلال در دکر در اندرون شہر پنجابہ نفر صالح با شہدائیا میشود کہ آن مکان را ہلاک سازی و بسبب آن  
پنجابہ نفر صالحی کہ در اندرونش سے با شہدائجات بدہی حاشائے تو کہ مثل ایما کا بے کنی و صالحان را  
باطل حکم ہلاک سازی و صالح باطل مساوی باشد حاشائے تو آیا میشود کہ حاکم تمامی زمین عدالت  
کنند پس خداوند گفت اگر در میان شہر سدوم پنجابہ نفر صالح پیدا بکنم تمامی اہل آن مکان را بسبب  
ایشان نجات خواہم داد و ابراہیم در جواب گفت ایک محل مشکہ خاک و خاکستر ہستم آغاز حکم نمودن  
با آقا یم مے نمایم بلکہ از پنجابہ نفر صالح پنج نفر کمی نمایند آیا میشود کہ تمامی اہل شہر را بسبب آن پنج نفر  
ہلاک سازی پس گفت اگر در انجا چل و پنج نفر یا ہم ہلاک خواہم کرد و بار بار او حکم شدہ گفت بلکہ اہل  
چل نفر یافتہ شود پس او گفت کہ بسبب چل نفر آن عمل خواہم نمود و او گفت تنہا ایک آقا یم غضبناک  
نشود کہ حکم نمایم بلکہ در اس سی نفر یافتہ شود و او گفت اگر در انجا سی نفر پیدا بکنم آن عمل خواہم نمود و دیگر  
گفت ایک حال آغاز حکم با آقا یم نمودہ ام بلکہ در انجا بست نفر یافتہ شود و او گفت کہ بسبب بست  
نفر ہلاک آن خواہم کرد و دیگر گفت تنہا ایک آقا یم غضبناک نشود آقا یم کہ با دیگر حکم نمایم بدو در انجا نفر  
پیدا شود و او گفت کہ بسبب دو نفر ہلاک شان خواہم کرد و خداوند ہنگامے کہ کلام را با ابراہیم انجام رساندہ

وَيَقَوْمًا عَلَوْا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَايِلٌ ﴿٩٥﴾  
اور اے میری قوم تم عمل کرو اپنی جگہ پر اور بیشک  
میں عمل کرنے والا ہوں بہت جلد تم جان لو گے ﴿۹۵﴾

بود واد شد و ابراہیم بکانش رجعت نمود۔ کتاب پیدائش باب ۲۲ ورس ۲۲ لغایت ۲۳ +  
﴿۹۵﴾ ولما جاءت رملنا لوطا۔ اب یہاں سے حضرت لوط کا قصہ شروع ہوا اگر یہاں  
اس قصہ کے اخیر کا بیان ہے شروع قصہ اور سورتوں میں بیان ہوا ہے۔ توریت سے معلوم ہوتا  
ہے کہ حضرت ابراہیم اور حضرت لوط جب مصر سے واپس آئے تو علیحدہ علیحدہ ہو گئے حضرت  
ابراہیم کنعان میں رہے اور حضرت لوط اردن کے میدان میں رہ نہایت سرسبز و شاداب و  
زرخیز خط تھا اور جہاں سدوم و غموراہ و دوما و زبویم کی بستیاں تھیں چلے گئے +  
اُس زمانہ میں اُن تمام ملکوں میں طوائف الملک تھی اور آپس میں لڑائیاں ہوتی تھیں  
ایک لڑائی میں حضرت لوط قید ہو گئے حضرت ابراہیم نے فوج جمع کر کے پانچ بادشاہوں سے  
مقابلہ کیا اور حضرت لوط کو اور سدوم والوں کو چھڑا دیا و قصہ عبری توریت کے حساب سے سنہ ۲۰۵۲  
دنیوی میں یا سنہ ۱۹۰۰ قبل مسیح کے ہوا تھا +

غرض کہ حضرت لوط سدوم میں رہتے تھے جہاں کے لوگ نہایت بدکار تھے حضرت لوط  
نے اُن سے کہا کہ میں خدا کا رسول ہوں میری اطاعت کرو اور جو بد باتیں اُن میں نہیں اُن کے  
چھوڑنے کی نصیحت کی +

سورہ شعرا میں خدا فرماتا ہے کہ۔ بھٹلایا لوط کی قوم نے رسولوں کو جب کہ اُن سے کہا

اُن کے بھائی لوط نے کہ کیا تم نہیں ڈرتے بیشک میں تمہارے  
لئے رسول ہوں سات مجھے پتہ ہے پھر ذرا منہ سے اور  
میری اطاعت کرو اور میں تم سے اُس پر کچھ بلا نہیں ٹھکتا  
میرا بلا دینا کسی پر نہیں ہے یہو عالموں کے پروردگار پر  
کیا تم دوں کے پاس آتے ہو جو دنیا میں ہیں اور چھوڑتے  
ہو اُس کو جسے پیدا کیا ہے تمہارے لئے تمہارے سپر ہو  
نے تمہاری جو رفل میں سے بلکہ تم ایک قوم ہو حد سے  
بڑھ جانے والی ہاں میں نے کہا کہ لوط اگر تو بس کر گیا  
تو بیشک نکالے گیوں میں سے ہو گا۔ لوط نے کہا کہ بیشک  
میں تمہارے کام کے دشمنوں میں سے ہوں۔ اسے پروردگار

كذبت قريظ لوط المرسلين اذ قال لهم  
انهم لوطا لا تتقون اني لكم رسول من  
فاقموا الله واطيعوا واما شككم عليه  
من اجهات الخ لا اهل ما العالين۔ اتا تون  
الله وان من العالمين تذر من خلقكم فيكم  
من انما جاك قبل استم قوم عادون قالوا  
لئن لم تنته يا لوط لتكون من المخرجين  
قال لئن لم اعملكم من القالين بخرجي فاص  
مما يعملون فيجئنا واهله اجمعين  
الا يخرجوني لغايرين خذ من الاخيرين  
وامطو عليهم مصر فضاء مغللنذرين -

(۲۰۱۔ الشعرا۔ ۱۹۰ لغایت ۲۴۳) +

مجھ کو اور میرے لوگوں کو اُس کام سے جو وہ کرتے ہیں ذیہنی اُس کے وبال سے) نجات دے۔

مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَ مَنْ هُوَ  
كَاذِبٌ وَ اذْ تَبْتَؤْا اِلَيَّ مَعَكُمْ  
رَقِيبٌ ﴿٩٦﴾

کس کے پاس عذاب آجائے گا اُس کو رسوا کرے گا اور وہ  
کون ہے جو تم کو آتی ہے۔ انتظار کرو بیشک میں بھی تم سے  
ساتھ منتظر ہوں ﴿۹۶﴾

پھر نجات دی ہم نے اُس کو اور اُس کے لوگوں کو بجز ایک اور عورت یعنی لوط کی بیوی کے  
جو پہلے بچانے والوں میں سے تھی۔ پھر پاک کر دیا ہم نے اُوروں کو اور برسا یا ہم نے اُنہیں  
میں ایک قسم کا پھر ڈرائے کیوں پرینہ بُرا ہے +

اسی طرح سورہ نمل میں خدا نے فرمایا ہے کہ ہم نے لوط کو بھیجا جب اُس نے اپنی قوم سے  
کہا کہ تم بیچائی کا کام کرتے ہو اور تم دیکھتے ہو کیا تم بُری  
خواہش سے عورتوں کے سوا مردوں کے پاس لے جاؤ  
بلکہ تم جاہل قوم ہو پھر کہتے تھے اُس کی قوم کا جواب بجز اس  
کہ انہوں نے کہا کہ لوط کے لوگوں کو اپنی بستی سے نکال دو  
یہ لوگ پاک بننا چاہتے ہیں پھر بچا دیا ہم نفساں کو اور  
اُس کے لوگوں کو بجز اُس کی جوڑو کے ہم نے اُس کے لئے  
نمیرا دیا تھا کہ وہ پیچھے بہتے والوں میں سے ہے اور  
برسا یا ہم نے اُن پر ایک قسم کا مینہ پھر ڈرائے کیوں پر کا مینہ بُرا ہے +

وَلَوْ اِذْ قَالَ الْقَوْمُ اَنْتَا نَزَّلْتَ الْغَاسِقَةَ  
وَ اَنْتُمْ بَعْضُنَا اَنْكُمُ الْمُنَافِقُونَ الرَّجَالُ  
شَهَقُوا مِنْ الْبَغْيِ اِلَى اَنْتُمْ قَوْمٌ يَهْتَابُونَ  
فَاَنْكَرَ الْاَوَّلُ الْاٰخَرُ جَاوَابًا  
اَلْاَوَّلُ مِنْ قَرِيْبِكَ اَنْتُمْ اَنْتُمْ يَهْتَابُونَ  
فَاَنْجَيْنَا وَاَهْلَكَ اَلَا اَمْرًا تَنْتَظِرُوْنَ  
الْغَافِرِينَ وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا نَسَاءً  
مَطَرًا لَمْ يَنْزِلْ

(۲۵) - نمل - ۵۵ - لغایت ۵۴ - +

اور سورہ اعراف میں ہے - اور بھیجا ہم نے لوط کو جس وقت کہ اُس نے کہا اپنی قوم کو کیا

تم فحش کام کرتے ہو کہ اُس کو تم سے پہلے کسی ایک نے  
بھی جہان کے لوگوں سے نہیں کیا۔ بیشک تم مردوں کے  
پاس آتے ہو شہوت رانی کو عورتوں کے سوا تم ایک قوم  
جو حد سے گزری ہوئی اور نہ تھا اُن لوگوں کا جواب بجز  
اس کے کہ انہوں نے کہا نکال دو اپنی بستی سے بیشک وہ آدمی  
ہیں اپنے تئیں پاک بنانے والے۔ پھر نجات دی ہم نے  
اُس کو اور اُس کے لوگوں کو بجز اُس کی عورت کے کہ وہ  
تھی پیچھے بہنے والوں میں۔ اور برسا یا ہم نے اُن پر برسا نا پھر دیکھ کیا ہو۔ انجام گنہگاروں کا +

وَلَوْ اِذْ قَالَ الْقَوْمُ اَنْتَا نَزَّلْتَ الْغَاسِقَةَ  
مَا سَبَقَكَ بِهَا مِنْ اَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ اَنْكُمُ  
لَتَأْتُونَ الرَّجَالَ شَهَقًا مِنْ دُونِ النِّسَاءِ  
بَلْ اَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ وَ مَا كَانَ جَوَابًا  
قَوْمًا اَلَا اَنْتَا الْاٰخَرُ جَوَابًا مِنْ قَرِيْبِكَ  
اَنْتُمْ اَنْتُمْ يَهْتَابُونَ فَاَنْجَيْنَا وَاَهْلَكَ اَلَا اَمْرًا  
تَنْتَظِرُوْنَ اَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا  
فَاَنْهَرَكِيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ

(۷۱) - اعراف - ۷۱ - لغایت ۶۲ - +

تھی پیچھے بہنے والوں میں۔ اور برسا یا ہم نے اُن پر برسا نا پھر دیکھ کیا ہو۔ انجام گنہگاروں کا +

اسی طرح سورہ عنکبوت میں خدا نے فرمایا ہے کہ بھیجا ہم نے لوط کو جب کہ اُس نے اپنی قوم  
سے کہا کہ البتہ تم بیچائی کا کام کرتے ہو کہ تم سے پہلے کسی  
نے دنیا کے لوگوں میں سے نہیں کیا۔ کیا یہ ٹھیک بات ہو

وَلَوْ اِذْ قَالَ الْقَوْمُ اَنْتَا نَزَّلْتَ الْغَاسِقَةَ  
مَا سَبَقَكَ بِهَا مِنْ اَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ اَنْكُمُ  
لَتَأْتُونَ الرَّجَالَ شَهَقًا مِنْ دُونِ النِّسَاءِ

وَسَجَّادًا أَمْرًا لِّجَنَّتِنَا شُعْبًا وَالَّذِينَ  
أَمْنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَأَخَذَتِ  
الَّذِينَ قَالُوا الصَّيْحَةُ فَأَصْبَحُوا فِي  
وِجَارِهِمْ جُثَثِينَ ﴿٤٤﴾

اور جب آپ ہمارا حکم بچایا ہم نے خشک میدان لوگوں کو  
جو اس کے ساتھ ایمان لائے تھے اپنی رحمت سے بھر دی  
ان لوگوں کو جو ظلم کرتے تھے سیلاب آجانے پر انہوں نے  
صبح کی اپنے گھروں میں غصہ کی بل مے پڑے ﴿۴۴﴾

نادیکم المتوفیاء کان جواب قومہ الا  
ان قتلوا ائمتنا بعذاب اللہ ان کنت  
من الصادقین قال رب انصرنی  
علی القوم المفسدین -  
(سورہ عنکبوت) \*

کہ تم مردوں کے پاس آتے ہو اور رستہ لوستے ہو اور اپنی مہلک  
میں بڑے کام کرتے ہو۔ پھر اس کی قوم کا جواب کچھ نہ تھا  
بجز اس کے کہ انہوں نے کہا کہ ہمارے لئے خدا کا عذاب  
اگر تو سچا ہے لوط نے کہا اسے پروردگار میری مدد کر

ظالم قوم پر \*

غرض کہ حضرت لوط ان کو بڑی باتوں کے چھوڑنے کی نصیحت کرتے تھے اس عرصہ میں  
یہ تینوں رسول جو حضرت ابراہیم کے پاس آئے تھے وہاں پہنچے حضرت لوط ان کے آنے سے  
کبیدہ خاطر اور ان کے سبب سے دل تنگ ہوئے اور کہا کہ آج کا دن نہایت سخت ہے \*

یہی مضمون سورہ عنکبوت میں ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے کہ جب آئے ہمارے رسول لوط  
وہن جلیستہ ملنا لوط طاسی ہمد  
وضاق یحضرنا وقال لا تخفوا لآخرت  
انما ننجوکم واهلک الا امرتکم کانت من  
الغالبین۔ اما منزلون علی اهل ذلک القرۃ  
بجنات المسجون بما کانوا یفسقون لقد رکت  
منہا ایتہ بینہ لقوم یعقون (عنکبوت) \*

کے پاس قرآن کے آنے سے کبیدہ خاطر اور ان کے سبب  
دل تنگ ہوا انہوں نے کہا کہ تم دو دو علیین مت ہو بیشک  
ہم تجھ کو اور تیرے لوگوں کو بچا دیں گے بجز تیری جوڑو کے کہ  
وہ پیچھے رہ جانے والوں میں سے ہے اور ہم آتا دیکھتے ہیں  
ہیں اس بستی کے لوگوں پر عذاب آسمان سے اس لئے  
کہ وہ یہ کاری کرتے ہیں اور بیشک ہم نے چھوڑا اس بستی کا نشان ظاہر و اسلئے ان لوگوں کے  
جو سمجھتے ہیں \*

یہی مضمون سورہ حجر میں ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے کہ جب لوط کے لوگوں کے پاس  
فما جاء لوط المرسلین قال انکم قوم  
منکروت قالو بیعتناک بما کان فانیہ  
یمترعت وابتناک بالحق وانا  
لصادقون -

وہ رسول آئے تو کہا تم انجان لوگ ہو انہوں نے کہا کہ  
ہم تیرے پاس ملائے ہیں جس میں وہ مشبہ کرتے  
تھے اور بجز تیرے پاس سچائی سے آئے ہیں اور بیشک

(سورہ الحجر) \*

ہم سچے ہیں \*

ان تینوں شخصوں یا رسولوں کے آنے کی خبر پا کر حضرت لوط کی قوم کے لوگ دوڑ پڑے  
یعنی حضرت لوط کا مکان گمیر لیا \*

كَانَ لَمْ يَكُنْ وَافِقًا إِلَّا بَعْدَ لَمَسَدَيْنِ

كَمَا بَعْدَتْ شَعْوَدُ ⑨

گویا اس میں بسے ہی تھے۔ ان دوسری ہوں خدا کی

رحمت سے) زمین کو جس طرح دوسری ہوئی تو وہ گویا ⑨

یہی مضمون مگر اس سے کئی زیادہ تفصیل کے ساتھ سورہ حجر میں آیا ہے جہاں خدا نے فرمایا  
 وَجَاءَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ لِيُتَشَرَّعَ قَالُوا  
 هَؤُلَاءِ ضَيِّقُونَ قُلُوبَنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ  
 وَلَا تَخْزَوْا قَالُوا وَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ عَلَيْهِمْ  
 قَالُوا كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذَّبُوا فَاعْتَنُوا  
 أَنْتُمْ لَكُمْ سُكْرَتٌ مِمَّنْ هُمْ - فَاتَّخَذَ اللَّهُ  
 شَرِّينَ لِيُجْلِيَنَّ عَلَيْهِمْ مَا فِيهَا وَامْطَرْنَا  
 عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِّنْ سَحابٍ لَّئِنْ فِي ذَلِكَ  
 لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ - (سورہ الحجر) \*

نے کہا یہ میری بیٹیاں ہیں اگر تم کچھ کرنا چاہتے ہو (یعنی اگر تم میرے مہمانوں کو پکڑنا چاہتے ہو)  
 قسم ہے تیری زندگی کی کہ بیشک وہ اپنی گمراہی میں اندھے ہو رہے تھے۔ پھر جالیا بن کو  
 ہولناک آواز نے سوچ نکلتے ہوئے۔ پھر ہم نے اس شہر کی بندھی کو نیچے ان میں ڈال دیا۔  
 ہم نے ان پر آگ میں پکے ہوئے مقدر کئے ہوئے پتھر برسائے۔ بیشک اس میں نشانیاں  
 ہیں عبرت پکڑنے والوں کو \*

اور سورہ قمر میں فرمایا ہے کہ جھٹلایا لوط کی قوم نے ڈرانے والوں کو بیشک ہم نے  
 کَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالْمَدَارِ نَارًا ارسلنا عليهم  
 حاصبا الا لوط نجينا هم من عذبتهم  
 عندنا كذا لك بخير من شكر ولقد اتهم  
 بطشتنا افكاروا بالنذر - وقتلوا دود  
 عن ضيفه فحسنا احييناهم فذوقوا  
 عذابنا ونذر - (القرآن ۲۴ لغات ۲۴)

یعنی لوط کے مہمانوں سے پھر بیکار کر دیں ہم نے ان کی آنکھیں پھر وہ چمکیں میرے عذاب اور  
 میرے ڈرانے والوں کا اور بے شبہ گھیر لیا ان کو بہت سیرے جگہ پر قائم رہنے والے عذاب  
 نے پھر چمکیں میرا عذاب اور میرے ڈرانے والوں کا \*

سورہ ہود کی اور ان سورتوں کی جن کا ہم نے ذکر کیا تمام آیتوں پر غور کرنے کے بعد  
 تین امور بحث طلب معلوم ہوتے ہیں \*

اول سدوم والوں نے کیوں حضرت لوط کا گھر گھیرا اور مہمانوں کو پکڑنا چاہا \*

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَآلِهِ فَكَانُوا مِنْ أَهْلِ الْفِرْعَوْنَ وَمَا أَسْرَفَتْ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ (۹۹)

اور جسکے ہم نے بھیجا موسیٰ کو اپنی نشانیوں اور حکم کی برتری کے ساتھ فرعون کے پاس پھر انہوں نے (یعنی دبا یوں) فرعون کے حکم کی پیروی کی اور فرعون کا حکم اچھا نہ تھا (۹۹)

دوہ۔ ہولناقی ان کسٹم قاطعین سے کیا مطلب ہے ؟

سورہ۔ جو عذاب اتل ہوا وہ کیا تھا اور کیونکر تھا اور سورہ قریش جو غفلت اعمیہم

ہے اس کا کیا مطلب ہے ؟

مراول کی نسبت علمائے طبرستان کا یہ خیال ہے کہ وہ رسول جن کو انہوں نے فرشتے قرار

دیا ہے نہایت خوبصورت اور دہکراتے تھے

اور جب وہ حضرت لوط کے گھر میں آئے تو ان

کی بیوی نے لوگوں سے جا کر کہہ دیا کہ ہمارے

گھر میں ایسے خوبصورت لوگ آئے ہیں کہ ان

سے زیادہ خوبصورت دیکھنے میں نہیں آئے

ان سے زیادہ اچھے کپڑے پہنے کوئی نہیں ہے

اور زیادہ خوشبو ملا ہے۔ یہ سن کر لوط

کی قوم ان پر دوڑ پڑی اور خدا کے اس کلام سے کہ وہ بدکاری کیا کرتے تھے ظاہر ہوتا ہے

کہ ان کا دوڑ پڑنا بدکاری کے لئے تھا ؟

انہم کا نواغیا یا مردمان اور جو خفا قلین بھیج

توحہ علیہ بیب طلبہم (تفسیر کی سورۃ الحج) ؟

فلما دخلت الملائکہ دار لوط علیہ السلام مضت

امراتہ عجوز السوء فقاتلت لقمہ دخل دار قوم رایت

احسن جوہا ولا انتفت ثیابا ولا اطیب رائحة منهم

فجاء قوم یسرون الیہا ویسرون وبتین تطلق

ان اسرارہم بہا کان بطلب الخبیث بقولہ من قبل

کاتوا یصلون الیہا ت۔

(تفسیر کی سورۃ ہود)

مگر میرے نزدیک تفسیر صحیح نہیں ہے اور نہ اس تفسیر کی بنیاد کسی معتبر روایت پر ہے بلکہ

صرف یہی روایت پر مبنی ہے۔ خدا کے اس کلام پر کہ "ومن قبل یعملون الشیات" وہی ایک عمل

خاص مراد لینا بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ وہ لوگ بت سے اور بھی گناہ کرتے تھے لوث مار کرتے تھے

اپنی مجلسوں میں خواب کلام کرتے تھے جیسا کہ سورہ عنکبوت میں بیان ہوا ہے پس "ومن قبل

یعملون الشیات" کے عام معنی ہو سکتے ہیں کہ حضرت لوط کا گھر گھیر لینا اور شورہ پشی کرنا ان

سے کوئی عجیب بات نہیں تھی کیونکہ وہ پہلے ہی شریر و بد ذات دہرے کام کرنے والے تھے ؟

اس باب میں ہم کو قیاسات و ظنیات پر گھر گھیر لینے کا سبب بیان کرنا ضرور نہیں ہے

کیونکہ خود قرآن مجید میں اس کی تصریح موجود ہے

سورۃ الحج میں خدا نے فرمایا ہے کہ جب اس شہر

کے لوگ خوشی خوشی دوڑے آئے تو لوط نے

وجاء اهل المدینۃ یستبشرون قال ہذا ضیفی

ولا تغضبھن واتقوا الله لا تحزنوا قاطرا ولعلکم تتقون

عن العاصمین۔

(سورۃ الحج) ؟



يَقْتُلُ مَرْقُومَةً يَنْتَمِ الْقَبِيلَةَ فَأَوْثَرَهُمُ النَّارَ  
وَيُطْرِقُ الْمَوْتُ ۝ (۱۰۰)

آگے بیٹا فرعون اپنی قوم کے قیامت کے دن پھڑکیگا  
ان کو آگ میں اور بری قبائل کو ناکرہ لایگا (۱۰۰)

کہا کہ یہ میرے مہمان ہیں ان کو نصیحت مت کرو تو شہر کے لوگوں نے کہا کہ کیا ہم نے تجھ کو منع نہیں کیا تھا دنیا کے لوگوں سے ؟

جس زمانہ میں حضرت لوط سدوم میں جا کر رہے ہیں اُس زمانہ میں طوائف الملوک تھی ۔ چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں کا حاکم یا بادشاہ جدا جدا تھا سدوم کی بھی ایک چھوٹی سی سلطنت خدا تعالیٰ صاف صاف قرآن مجید سے معلوم ہوتا ہے کہ جب حضرت لوط وہاں جا کر رہے تو یہاں کے لوگوں نے منع کر دیا تھا کہ تم اور لوگوں سے ماہ و رسم و آئینہ نش نہ رکھنا پس جب کہ یہ اجنبی شخص حضرت لوط کے گھر میں آئے اُن لوگوں نے اگر گھر گھیر لیا کہ یہ اجنبی شخص کون ہیں اور اُن کا گرفتار کر لینا چاہا حضرت لوط نے کہا کہ یہ میرے مہمان ہیں ان کو مت پکڑو ۔ مفسرین کی علامت یہ سڑیوں کی تقلید کرنے کی ہو گئی ہے انہوں نے قرآن مجید کے الفاظ اولہ نہلکھن العالین پر خیال نہیں کیا اور جو کچھ یہودیوں کی روایتوں میں تھا اُسی کو قرآن مجید کی تفسیر میں لکھ دیا ۔

دوسرے امر کو بھی مفسرین نے اپنے خیال کے موید سمجھا ہے وہ خیال کرتے ہیں کہ حضرت لوط نے کہا کہ جس بد خیال سے تم میرے مہمانوں کو لینا چاہتے ہو اُن کے بدلے میں میری بیٹی لے لو اور جو کرتا چاہتے ہو اُن کے ساتھ کرو ۔ پھر مفسرین کو اس تفسیر کے قرار دینے کے بعد مشکل پیش آئی بعضوں نے کہا کہ بناتی سے مراد حضرت لوط کی اصلی بیٹیاں ہیں اُس پر شکل پیش ہوئی کہ وہ کیونکر اُن کو ایسا کام کرنے کے لئے مہیتے تھے اُس پر یہ قرار دیا کہ مطلب یہ تھا کہ بعد نکاح کے اُن کے ساتھ جو چاہو کرو ۔ بعضوں نے کہا کہ بناتی سے لوط کی است کی بیٹیاں مراد ہیں کیونکہ یہ غیر بنزلہ باپ کے ہے اور اُس کی است کی عورتیں بنزلہ اُس کی بیٹیوں کے ہیں ۔

مگر یہ تفسیر محض غلط ہے جس کی بنا تو ریت کی حنزلوں روایتوں پر مبنی ہے حالانکہ خود تورات سے معلوم ہوتا ہے کہ اُس میں غلطی ہے ۔ غائبانہ بات صحیح ہے کہ حضرت لوط کی دو بیٹیاں تھیں تورات میں بھی مذکور ہے کہ حضرت لوط نے اُن لوگوں سے جنہوں نے گھر گھیر لیا تھا یہ کہا کہ ۔ حال ایک مراد و خیریت کہ مرد سے راند استہانہ تنہا ایک ایشاں راہ شامیروں اور مرد با ایشاں آنچہ در نظر شامپند است بکنید (کتاب پیدائش باب ۱۹ و رس ۱۰) ۔

حالانکہ تورات ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت لوط کی بیٹیوں کی شادی ہو چکی تھی اور اُن کے شوہر موجود تھے چنانچہ تورات میں اسی قصہ کے بیان میں لکھا ہے کہ ۔ پس لوط بیٹوں

ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغٰسِرِیْنَ  
نَقَضْهُ عَلَیْكَ مِنْهَا قَاسِمٌ  
وَ حَصِیْدٌ ۝۱۱

اُن کے چھپے لگانی گئی لعنت اس دنیا میں اور قیامت کو  
دن ہیں بُرے عطیہ پر بُرا عطیہ دیا گیا یعنی لعنت پر  
لعنت ۝۱۱

رفتہ و بردار اُن اُنش کہ دخترانش را بنکاح آورده بودند شکم شد و گفت (کتاب پیدایش باب ۱۹  
درس ۱۴) اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ جن عورتوں کو حضرت لوط نے بیٹیاں کہا وہ اُن کی صلی  
بیٹیاں نہ تھیں +

بنٹ اور بنوٹ کا لفظ عبری زبان میں عام عورتوں پر بولا جاتا ہے جیسا کہ کتاب مثال  
سیمان باب ۳۱ درس ۲۹ میں استعمال ہو چکا ہے۔ پس تو ریت میں جو لفظ بنوٹ اور قرآن مجید  
میں لفظ بناتی آیا ہے اُس سے ایسی عورتیں مراد ہیں جو حضرت لوط کے اُن کسی تعلق سے موجود تھیں  
اور کیا عجب ہے کہ لوط نماں ہوں کیونکہ حضرت ابراہیم اور حضرت لوط جب مصر سے واپس آئے ہیں  
تو مستول اور مالک مویشی و صاحب لوندی و غلام کے تھے +

اس بات کی نزدیک کہ حضرت لوط نے اُن لوگوں سے جنہوں نے اُن کا گھ گھیر لیا تھا یہ  
کہا تھا کہ جس بیٹیاں سے تم میرے مہمانوں کو پکڑنا چاہتے ہو اُس کے بدلے میری بیٹیاں لیلو اور ان  
کے ساتھ جو چاہو سو کرو خود قرآن مجید سے ثابت ہوتی ہے +

اول یہ کہ قرآن مجید سے پایا جاتا ہے کہ قوم لوط عورتوں کے ساتھ بھی اسی قسم کی فعلی کرتی  
اتاتون الذنوب من العالمین تدرن  
ملخلق لکم صرکھ من اذواجکم بل انتم  
قوم عادون -  
تھے اور جوڑوں میں بھی جو طریقہ کہ اُن کے لئے خدا نے  
(سورہ شعل)

پیدا کیا ہے اُس کو بھی چھوڑ دیا تھا یعنی خلافت فطرت انسانی اپنی جوڑوں کے ساتھ بھی بد فعلی  
کرتے تھے۔ پس کیا حضرت لوط اُن عورتوں کو خواہ وہ اُن کی بیٹیاں ہوں یا اور کوئی اس لئے  
اُن کو حوالہ دیتے تھے کہ جس طرح وہ مردوں کے ساتھ بد فعلی کرتے ہیں اُس کے بدلے اُن کے  
ساتھ بد فعلی کریں لہذا بائد حاش و کلا +

دوسری یہ کہ جب حضرت لوط نے کہا کہ یہ میری اچھی بیٹیاں تھیں لے لیں اُن کو ماخوذ  
لقد علمت ما لئلف بائک من حق کر لہ اور میرے مہمانوں کو ذلیل مت کرو تو اُن لوگوں نے  
وئذ قلتم ما نرید۔ (دستور ہوں) + کہا کہ تو واقف ہے کہ ہم کو تیری بیٹیوں میں یعنی اُن کے  
گرفتار کرنے کا کوئی حق نہیں ہے اور تو جانتا ہے جو ہم چاہتے ہیں یعنی اُن اجنبی آدمیوں کو گرفتار  
کرنا چاہتے ہیں۔ یہ کہنا کہ ہم کو تیری بیٹیوں میں حق نہیں ہے اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ

وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ  
فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ لَتَجَاجَىٰ  
أَمْرُهُمْ بَالَهُ وَمَا نَرَاكُمْ عَنْ شَيْءٍ  
وَلَكِنَّ لَكُمْ آخِذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنُ  
وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ إِنَّ أَخَذَ أَلسِيْمٌ  
شَدِيدٌ ۝۱۳۷ ۝۱۳۸ إِنَّا فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ  
لِّمَنِ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ  
ذَلِكَ يَوْمٌ تَجْمَعُ لَهَ النَّاسُ وَفِي ذَلِكَ  
يَوْمٌ مَّشْهُودٌ ۝۱۳۹

اور ہم نے ان پر ظلم نہیں کیا بلکہ انہوں نے اپنے  
پر ظلم کیا پھر ان کے کچھ کام نہ آئے ان کے سبوتاژ کو وہ  
پکارتے تھے ان کے سوا۔ کچھ بھی نہیں جبکہ آیا حکم میرے  
پروردگار کا اور کچھ زیادہ دیکھا انہوں نے جو بلاکت  
کے ۱۳۷ اور اسی طرح تیرے پروردگار کا پکڑنا ہر جب کہ  
وہ پکڑتا ہے سبوتاژ کو اور وہ ظالم ہوتی ہیں بیشک اس کا  
پکڑنا سخت دکھ دینے والا ہے ۱۳۸ بیشک اس میں  
نشانی ہے اس کے لئے جو جڑتا ہے آخرت کو عذاب سے  
یہ ایک دن ہے کہ جمع کئے جاویں گے اس میں آدمی اور  
یہ دن ہے سب کے حاضر کئے جانے کا ۱۳۹

ان لوگوں میں حق ہے یعنی ان کے گرفتار کرنے کا حق ہے۔ پس اگر وہ حق ان کے ساتھ بگڑی  
کا سمجھا جاوے تو کیسی غلطی ہے بلکہ وہ حق صرف یہ تھا کہ جو جبری لوگ ان کے شہر میں کھنڈت  
لوٹ کے گھر میں چھپے تھے ان کو گرفتار کر لیں پس قرآن مجید سے جو اور ظاہر ہو سکتا ہے وہ یہ ہے کہ  
حضرت لوطؑ ان عورتوں کو بطور افسانہ نہ سمجھتے تھے ان کے ان لوگوں کو حوالہ کرنا چاہتے تھے اور یہ  
دنخواست کرتے تھے کہ ان کے مہمانوں کو گرفتار کر کے ذلیل نہ کریں +

اس بیان پر یہ سوال ہو سکتا ہے کہ اگر صرف بطور افسانہ یعنی بطور شہادت عورتوں کو سبوتاژ  
کرنا منظور تھا تو ہن اظہر لکھہ یعنی وہ پکڑنا تو میں تمہارے لئے کیوں فرمایا +  
مگر یہ فرماتا اس بخیال کا جو مفسرین نے فرمادیا ہے ثبت نہیں ہو سکتا اور نہ اس میں عالم  
برخلاف ہے جو ہم نے بیان کیا ہے +

تو اس سورۃ الحج میں ہن اظہر لکھہ کے الفاظ نہیں ہیں۔ اس میں صرف یہ لفظ ہیں  
کہ۔ ہن لکھہ بناتی ایا کت تہم فاعلین +

دوسرے یہ کہ۔ ہن اظہر لکھہ کے ہونے سے سورۃ الحج کی آیت کے مطلب پر  
کچھ زیادتی اور سورۃ الحج کی آیت میں ان لفظوں کے نہ ہونے سے سورہ ہود کی آیت کے مطلب  
سے کچھ کمی لازم نہیں آتی ہن اظہر کی دو قرائتیں ہیں مشہور قرات میں اظہر کی سب سے کا  
کا پیش ہے اور دوسری قرات میں اظہر کی سب سے کا زبر ہے یعنی نصب ہے جن لوگوں نے  
سب سے کا زبر پڑھا ہے وہ اس کو اصل قرار دیتے ہیں اور از روئے قراءۃ نحوی کے اس کی دو  
ترکیبیں قرار دیتے ہیں ایک صورت میں لفظ ہن حال اور دو احوال میں فصل واقع ہوتا ہے اور

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ۝۱۰۰  
يَوْمَ تَأْتِي سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةُ سَائِرُ الْقَوْمِ ۝۱۰۱  
يَوْمَ تَأْتِي سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةُ سَائِرُ الْقَوْمِ ۝۱۰۲  
يَوْمَ تَأْتِي سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةُ سَائِرُ الْقَوْمِ ۝۱۰۳  
يَوْمَ تَأْتِي سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةُ سَائِرُ الْقَوْمِ ۝۱۰۴  
يَوْمَ تَأْتِي سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةُ سَائِرُ الْقَوْمِ ۝۱۰۵  
يَوْمَ تَأْتِي سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةُ سَائِرُ الْقَوْمِ ۝۱۰۶  
يَوْمَ تَأْتِي سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةُ سَائِرُ الْقَوْمِ ۝۱۰۷  
يَوْمَ تَأْتِي سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةُ سَائِرُ الْقَوْمِ ۝۱۰۸  
يَوْمَ تَأْتِي سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةُ سَائِرُ الْقَوْمِ ۝۱۰۹  
يَوْمَ تَأْتِي سَائِرُ الْمَلَائِكَةِ وَالْمَلَائِكَةُ سَائِرُ الْقَوْمِ ۝۱۱۰

اور ہم اُس کو وحیل میں نہیں ڈالتے مگر ایک وقت شمار  
کئے گئے یعنی دقت معین تک (۱۰۰) جس دن کہ اویگا  
کوئی شخص بولے گا کہ خدا کے حکم سے پھر کچھ کُن میں  
بدبخت ہو گا اور کچھ نیک بخت (۱۰۱) پھر جو بدبخت ہوئے  
تو وہ آگ میں ہوئے اُن کے اُس میں ہمیشہ ہے اور  
ذیچند ہے (۱۰۲) ہمیشہ رہینگے جب تک کہ میں آسمان  
زمین (یعنی ہمیشہ ہمیش) مگر جب کہ چاہے تیار ہو روگا  
شک تیار ہو روگا رہتا ہے جو چاہتا ہے (۱۰۳)

اُس کو ناجائز قرار دیتے ہیں۔ اور دوسری صورت میں ہن فعل واقع نہیں ہوتا اور اُس پر  
کوئی اعتراض بخوبی بھی وارد نہیں ہوتا صرف اتنی بات ہے کہ اظہر کی مرادے کو منصوب  
پڑھنا مشہور قرات کے برخلاف ہے چنانچہ اس کی بحث تفسیر کبیر و تفسیر کشاف میں مندرج ہے  
بہم دونوں تفسیروں کی عبارت نقل کرتے ہیں جس دوسری ترکیب بخوبی کام کرنے ذکر کیا ہے  
وہ تفسیر کشاف میں مذکور ہے +

تفسیر کبیر کی عبارت حاشیہ پر ثبت ہے اُس میں لکھا ہے کہ عبد الملک بن مروان ابو  
روث عن عبد الملک بن مروان بن الحارث بن عیسیٰ  
بن عمار بن قرقا بن اظہر بن کعب بن النصب بن الحارث بن  
ذکرنا فی قیہ تعالیٰ و هذا یعلیٰ شیخنا اکثر النصب بن الحارث بن  
انہ خطا ذلک و لوقرہ و لاء بناتی ہن اظہر بن الفتح  
کان ہذا تفسیر قولہ و هذا یعلیٰ شیخنا الا ان کلمۃ ہن  
قد وفت فی انہ ذلک یمن من جعل اظہر بن الفتح  
حکما و صیغہ (تفسیر کبیر) +

باد سے تو خدا کے اس قول کے مشابہ ہوگا و هذا یعلیٰ شیخنا مگر یہ کہ ہن کا لفظ بیچ میں آگیا ہے  
اور یہ اُس بات کو روکتا ہے کہ اظہر کو فتح سے پڑھا جاوے اس بحث کو لوگوں نے  
بست پڑھا ہے +

تفسیر کشاف کی عبارت حاشیہ پر ثبت ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ ابن مروان  
قرآن میں صحت ہن اظہر بن کعب بن النصب و وضعہ  
سیبویہ و قال ابن عیسیٰ ابن مروان فی لحنہ و عن ابن عیسیٰ  
بن اللہ من قرأ ہن اظہر بن الفتح فقد تریج فی  
حنہ و ذلک لان تصانیہ علی ان یجعل حاکما لافضل  
سیبویہ نے ہن اظہر بن کعب کو نصب کے ساتھ پڑھا ہے  
سیبویہ نے اس کو ضعیف لکھا ہے اور کہا ہے  
کہ ابن مروان اپنی غلطی میں بگڑ گیا۔ اور ثور بن

فَأَمَّا الَّذِينَ سُيِّدُوا فِي الْجَنَّاتِ  
خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمُوتُ  
وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ عَطَاءٌ  
غَيْرُ مَجْذُوذٍ ۝۱۱ قُلْ لَكُمْ فِي مِثْقَالِ  
ذَرَّةٍ مِمَّا يَسْتَأْذِنُ هُوَ لَا مِمَّا يَعْْبُدُونَ إِلَّا  
مِمَّا يَكْفُرُونَ لَبِئْسَ مَا يَكْفُرُونَ لَبِئْسَ  
مَنْ تَكْفُرُونَ ۝۱۲

اور جو لوگ نیک نیت تھے وہ جنت میں ہرگز ہمیشہ  
رہیں گے اُس میں جب تک ہیں اُن زمین یعنی ہمیشہ  
بیش گرجے کہ چاہے تیرا پروردگار بطور بخشش کے  
پرستش نہیں ۱۱۔ یہ تو ترو د میں بت ہو اُس سے  
کہ یہ لوگ پرستش کرتے ہیں۔ وہ پرستش نہیں کرتے  
مگر اسی طرح جس طرح وہ پرستش کرتے تھے اُن کے باپ کا  
پسے سے اور نیک و شہ پروردگار کے اُن کو اُن کا  
مستحق نہیں ہے ۱۲۔

ہے کہ جس شخص نے ہن طہر کو فتح کے ساتھ پڑھا  
وہ اپنی غلطی میں چار زبان ہو کر بیٹھا۔ اور یہ اس لئے  
کہ اس کا فتح پڑھنا اس بنا پر ہو گا کہ حال قرار دیا جا  
اور اس کا حال معنی تحلیل ہو جو ہولاء میں موجود ہے  
جیسے خدا کے اس قول میں ہذا یعنی شیخا یا یہ کہ  
ہولاء کو فتح دیا جاوے تو فعل مضارع گویا یوں کہ  
گیا ہے خذوا ہولاء اور بناتی بدل ہو۔ اور یہ

فیہا مافی ہولاء من معنی الفعل قولہ ہذا یعنی شیخا  
اور نصب ہولاء بفعل مضارع خذوا ہولاء و  
بناتی بدل فعل المضارع الخال و ہذا لا  
یعنی لان الفصل مختص بالوقوع بدین جنس الخال و لا یقع  
بدین الخال و لا الخال و تدخیر لہ وجہ لا یكون ہن فیہ  
فصل و ذاک ان یكون ہولاء مبتداء و بناتی ہن  
جملہ فی موضع خبر المبتداء کقولک ہذا الخی ہن  
و یكون اطہر حالا۔

(تفسیر کشاف) +

مضمر حال میں عمل کرے ہن بیچ میں فصل

واقع ہوا ہے لیکن یہ جائز نہیں کیونکہ فصل صرف جملہ کی دو خبروں میں واقع ہوتا ہے  
حال ذوالحال میں فصل نہیں واقع ہوتا ہے۔ مگر اس کی ایک اور وجہ نکالی گئی ہے جس میں ہن و  
فصل آتا نہیں پڑتا وہ یہ کہ ہولاء مبتداء ہو اور بناتی ہن پورا جملہ موضع خبر میں ہے جیسے کہ تیرا  
قول ہذا الخی ہو۔ اور اطہر حال قرار دیا جاوے (تفسیر کشاف) +

غرض کہ اس میں کچھ کلام نہیں ہے کہ چند حصے تفسیر بن جو بنین نے ہن اطہر کو حال  
قرار دیا ہے جس بھی اُس کا حال ہوا تسلیم کرتے ہوں اور ہمیشہ قرأت شہورہ کا اختیار کرنا پسند  
کرتا ہوں اس لئے اطہر کو مضموم پڑھتا ہوں اور بااثر ہر حال ذوالحال قرار دیتا ہوں +  
جملہ حالیہ پر سے واد حالیہ کا حذف کر دینا جائز ہے پس تقدیر کہم کی یہ ہے کہ ہولاء  
بناتی و ہن اطہر لکھو۔ یعنی یہ میری بیٹیاں ہیں (اور) وہ پاکیزہ ہیں تہا سے لئے مبتداء خبر  
کے درمیان میں جملہ معترضہ حالیہ واقع ہو رہا ہے اور یہ جائز ہے پوری ترتیب یوں ہے ہولاء  
بناتی لکھو و ہن اطہر +

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَاخْتَلَفَ فِيهِ  
وَلَوْلَا صَلاَحَةُ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ  
لَفُضِّى بَيْنَهُمْ وَإِنَّ  
لَفِي شَكٍّ مِنْهُ  
صَبِيبٌ ۝۱۱۲

اور بیشک ہم نے موسیٰ کو کتاب (یعنی تورات) پر  
اختلاف کیا گیا اُس میں اور اگر نہ ہو چکا ہوتا حکم پہلے  
سے تیرے پروردگار کا تو البتہ فیصلہ کر دیا جاتا اُن میں  
اور بیشک اُس سے بڑے شک میں ہیں شبہ کرنے  
والے ۝۱۱۲

الغیہ ابن مالک میں لکھا ہے کہ جملہ عالیہ جب کہ فعل مضارع مثبت نہ ہو تو آتا ہے صرف  
واو کے ساتھ یا صرف ضمیر کے ساتھ یا دونوں کے اور اُس کا شریہ ہے :-

وَجَلَّةُ الْحَالِ سَوْفَ مَا قَدَمَا بَوَاوِ او بِمَضْمَرٍ او عَمَّا

اور غایت تحقیق شرح کافیر میں اُس کی یہ مثال دی ہے ۔ کلمتہ فوہ الی فی تقدیر کلام  
کی یہ ہے کلمتہ فوہ الی فی مکر و او کو محذوف کر دیا ہے +

پس جبکہ حضرت لوط اُن عورتوں کو بطور اول یعنی ضمانت کے اُن لوگوں کو سپرد کرنا  
چاہتے تھے تو اُن کی عظمت ظاہر کرنے کو انہوں نے کہا کہ ہن اطرہ ۔ نہ اس مقصد سے جس کا  
خیال مفسروں نے یہودیوں کی روایتوں کی تقلید سے کیا ہے +

قرآن مجید میں متعدد ایسے قصے بیان ہوئے ہیں جو تورات میں بھی مذکور ہیں مگر اُن  
قصوں کو قرآن مجید میں اس طرح بیان کیا ہے جس سے وہ غلطیاں جو تورات میں اُن قصوں  
کی نسبت ہیں دور ہو جاتی ہیں اُن قصوں کی تفسیر میں ہر جگہ تورت کی اور یہودیوں کی  
روایتوں کی تقلید کرنا صریح غلطی ہے بلکہ سب سے مقدم قرآن مجید کے لفظوں پر غور کرنا چاہئے  
کہ اُن سے کیا مطلب حاصل ہوتا ہے اگر وہی مطلب حاصل ہو جو تورت میں ہے تو تورت  
یا یہودیوں کی روایت کو اُس کی تفسیر میں بیان کرنا کچھ مضائقہ نہیں ہے مگر قرآن مجید کے الفاظ  
کو خواہ مخواہ تورت یا یہودیوں کی روایتوں کے مطابق پھیر بھار کر لانا صریح غلطی ہے +

تیسرا امر جو عذاب نازل ہونے سے متعلق ہے قدرتی قانون پر مبنی ہے ۔ اور جس طرح  
ہذا آتھلے اُن تمام واقعات کو جو قانون قدرت کے مطابق ہوتے ہیں انسانوں کے گناہوں کی  
طرف نسبت کیا کرتا ہے اور جس کی وجہ ہم اپنی تفسیر میں بتا چکے ہیں ۔ اسی طرح اس قدرتی واقعہ کو بھی  
سدم کے لوگوں کے گناہوں سے منسوب کیا ہے +

مفسرین نے جو لغو و بیوہ باتیں اپنی تفسیر میں لکھی ہیں کہ حضرت جبریل اُس غنڈہ میں  
اپنے ہوں پر اٹھا کر آسمان تک لے گئے اور پہلے آسمان کے اس قدر قریب پہنچے کہ آسمان کے  
فرشتوں نے کتوں کے بھونکنے اور مرغوں کے اذان دینے کی آواز سنی یہ سب محض غلط اور

اور بیشک ہر ایک اُن دونوں میں کاجس وقت کہ (بلا) ہوگا  
پورا دیگا تیرا پروردگار اُن کے عملوں کو (بدلا) بیشک  
وہ اس سے جو تم کرتے ہو خیر فار ہے ﴿۱۳﴾

وَإِذْ كُنَّا لَمَّا لَيُوقِفْنَهُمْ رَبُّكَ  
أَعْمَاهُمْ إِذْ يَمَآءُ تَعْمَلُونَ  
خَيْرٌ ﴿۱۴﴾

موضع کہانیاں ہیں جن کی ضربِ ہلیم میں کچھ بھی اہمیت نہیں ہے +  
سدوم و عموراہ و ادما و زبؤنیم یہ چار شہر اور بقول استریمبو کے چار یہ اور نو آند کل تیرہ  
شہر اُس مقام پر واقع تھے جہاں اب ڈڈسی یعنی سمندر مردہ جس کو عربی جغرافیہ ان بحر لوط  
کہتے ہیں واقع ہے۔ تحقیقات سے معلوم ہوا ہے کہ بحر لوط کے گرد جو ملک کی حالت ہے اس  
اس امر کی تصدیق ہوتی ہے کہ آتش خیز پہاڑوں کے لادہ کے نشان اب بھی پائے جاتے ہیں  
اور اب بھی زلزلے کثرت سے آتے ہیں +

علاوہ اس کے سدوم کی گھائی میں نطفہ کی کان تھی اور جا بجا نطفہ کے بہت بڑے بڑے  
غار تھے اور اسی وجہ سے اس شہر کا نام سدوم رکھا گیا تھا۔ توریت کتاب پیدائش باب ۱۰ میں  
میں لکھا ہے کہ "سدوم از چاہ ڈالے گل چرب پر بود" گل چرب جس کو نکھلے دی نطفہ کا مادہ  
ہے جو پانی پر آ جاتا تھا اور مٹی میں بھی ملا ہوا ہوتا تھا۔ اور یہ آتش گیر مادہ ہے جس میں حرارت  
سے دھواں اُٹھتا ہے اور کبھی کبھی زیادہ حرارت سے بھڑک جاتا ہے +

جغرافیہ کے محققوں نے لکھا ہے کہ "الکثراب بھی دیکھا جاتا ہے کہ ڈڈسی یعنی بحر لوط  
سے دھواں کے اہل کے بلبل اُٹھتے ہیں اور اُس کے کنارہ پر نئے سو اخی پائے جاتے ہیں۔  
آج تک بحر لوط میں ایک قسم کا مادہ جس کو انگریزی میں اسفالس کہتے ہیں اور نطفہ کی ایک قسم ہے پانی  
کے لو پر آ جاتا ہے +

غرض کہ اس میں کچھ شبہ نہیں ہے کہ جہاں سدوم و عموراہ وغیرہ شہر آباد تھے وہاں آتشیں  
تھے اور نطفہ یا گندہ حاک کی کانیں کثرت سے تھیں۔ آتشیں پہاڑ کے پھٹنے اور نطفہ یا گندہ حاک کے  
مادہ میں آگ لگ جانے سے وہ تمام شہر غارت ہوئے اور زمین کی وہ موٹی تر جو نطفہ کے مادہ  
سے بنی ہوئی تھی پھٹ گئی اور جل گئی اور تمام قطعہ زمین کا دھنس گیا اور پانی جو اُس تک کے نیچر  
تھا اوپر آ گیا اور ایک بہت بڑی جمیل پیدا ہو گئی جو اب ڈڈسی یا بحر لوط کے نام سے مشہور ہے  
اور دنیا میں عجائبات سے ہے +

قرآن مجید سے اس حادثہ کا واقع ہونا اس طرح پر معلوم ہوتا ہے کہ غابا اُس شام کو جب کہ  
قوم لوط نے باکر حضرت لوط کا گھر گھیرا وہ آتش خیز پہاڑ اور نطفہ یا گندہ حاک کی کانیں ملنی شروع  
ہوئیں اور کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ اُن کا دھواں تمام شہر میں گھٹ گیا ہو گا اور قوم لوط جو حقیر

فَأَسْتَفْتِمُنَّكَ أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ  
 مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا  
 إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ  
 بَصِيرٌ ۝ (۱۱۰) وَلَا تَرْكَبُوا أَسْوَاقَ الَّذِينَ  
 ظَلَمُوا فَتَمَسَّكُمْ تَارُومًا تَسْفَهُ  
 مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ آذَانٍ لَشَاعٍ لُتَمَّ  
 لَا تَنْصَرُوا ۝ (۱۱۱) وَأَقِمِ الصَّلَاةَ  
 طَرَفِي النُّجَارِ وَتَرَافَتِ الْبَلِيلِ  
 الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُ الْبُخْلَ وَالْأَنِيَابِ ذَالِكِ  
 ذِكْرِي لِلَّذِينَ كَرِهُوا ۝ (۱۱۲) وَاصْبِرْ فَإِنَّ  
 اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ۝ (۱۱۳) فَلَوْ لَا  
 كَانَتْ مِنَ الْمُفْرُوقِ مِنْ قَبْلِكُمْ أَوْفُوا  
 بِقِيَّتِهِ يَتَنَوَّنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ  
 إِلَّا قَلِيلًا مِمَّنْ تَجْنِبُ مِنْهُمْ وَاشْتَبَعِ  
 الَّذِينَ ظَلَمُوا مَا أَشْرَفُوا فِيهِ وَ  
 كَانُوا مُجْرِمِينَ ۝ (۱۱۴) وَمَا كَانَتْ  
 رَبِّكَ لِيُفْلِكَ الْقُرَى يَظْلِمُ وَيَهْلِكُ  
 مُضِلُّونَ ۝ (۱۱۵)

پھر تو مستقیم رہ جس طرح کہ تجھ کو حکم کیا گیا ہے اور وہ  
 لوگ جنہوں نے توبہ کی ہے تیرے ساتھ اور حد سے  
 آگے مت بڑھو بیشک وہ اُس کو جو تم کو سستے ہو  
 دیکھنے والا ہے ۝ (۱۱۰) اور نہ تیرے بھگوان کی طرف  
 جو ظلم کرتے ہیں کہ پھر چھوڑنے کے تو ان کو اور نہیں ہے  
 تمہارے لئے اللہ کے سوا کوئی دوست پھر تم کو مدد  
 نہیں دے گا ۝ (۱۱۱) اور قیام کرو نماز کے دو طرفوں  
 میں یعنی نماز فجر و نماز مغرب اور کچھ رات گزیر یعنی نماز عشا  
 بیشک نیکیاں بُرائیوں کو لے جاتی ہیں یہ ایک  
 نصیحت ہے نصیحت مانتے والوں کو ۝ (۱۱۲) صبر کر بیشک  
 نہیں ضائع کرتا جو نیک کام کرنے والوں کا ۝ (۱۱۳) پھر کیوں  
 نہ ہونے لگے وگرنہ قوتوں میں تجھ سے سونے سے بڑھے والے  
 کو منع کرتے نہ کہ کرنے سے زمین میں بکھر گئے  
 لوگوں کے جن کو ہم نے اُن میں سے نجات دی اور جو  
 لوگ ظالم تھے انہوں نے پیروی کی اُس کی جس میں  
 اُن کو سودی تھی (دنیا میں) اور وہ بھی گنہگار ۝ (۱۱۴)  
 اور نہیں ہے تیرا پروردگار کہ ہلاک کرے بستیوں کو ظلم  
 سے اور اُس کے لوگ نیک کام کریں تو اسے ہوں ۝ (۱۱۵)

لوط کا گھر گھیرے ہوئے تھی شہر میں و حواں گھٹ جانے کے سبب کامیاب نہ ہو سکی ازبیری  
 کے سبب اُن کو کچھ نہ دکھائی دیتا ہو گا اور حواں کے سبب اُن کی آنکھیں میکا رہ گئی ہوں گی  
 وَلَقَدْ آتَيْنَا لُوطًا مِّنْ ذُنُوبِهِ مَا يَشَاءُ ۝ (۱۱۶) وَتَمَرَّتْ بِهِ فَسَمِعَهَا مِنْ فَوَاحِشِكُمُ الْقَالُونَ ۝ (۱۱۷)

اعینہم - سورہ قمر ۱۰۰  
 بیکار کر دیں ہم نے اُن کی آنکھیں  
 مفسرین نے فطمنا اعینہم کے معنی لکھے ہیں کہ اُن کو اندھا کر دیا اور یہ امر قرار دیا  
 ہے کہ اُن فرشتوں نے جو حضرت لوط کے ہاں آئے ہونے تھے بطور اعجاز کے اُن کو  
 اندھا کر دیا اور اُن کو حضرت لوط کے مکان کا دروازہ جس کو وہ توڑ کر اندر جانا چاہتے تھے  
 نہیں ملا +



يَكُونُ شَاءَ رَبِّكَ لِجَعَلَ نَاسًا أُمَّةً  
وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ لَا  
مَنْ رَحِيمَ رَبِّكَ وَلَئِنَّكَ خَلَقْتَهُمْ  
وَمَتَّ كَلِمَةَ رَبِّكَ لَا تُسَلِّفُ جَهَنَّمَ  
مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ أَحْسَنِينَ ﴿٣١﴾  
وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ  
مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ  
فِي هَذِهِ الْأَخْطَرِ وَتَوَعُّظًا  
وَذِكْرًا لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٢﴾  
وَحَسْبُ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
بِغَمَلِ اللَّهِ مَكَانَتِكُمْ  
إِنَّمَا عَلَى رُءُوفِ  
مُسْتَظْرُونَ ﴿٣٣﴾

اور اگر چاہے تیرا پروردگار تو کرے تمام لوگوں کو  
ایک گردہ (یعنی ایک ملت پر) لیکن وہ ہمیشہ  
اختلاف کرنے والے رہیں گے۔ یہ کہ جو کیا تیرے پروردگار  
نے اور اسی کے لئے ان کو پیدا کیا ہے اور پروردگار  
علم تیرے پروردگار کا کہ البتہ میں بہرہ کا جہنم کو  
جنوں سے اور آدمیوں سے سب سے (۳۱) اور اُن  
ہر ایک چیز کو جو تمہارے بیان کرتے ہیں یہ چیزیں  
کی خبریں ہیں جس سے متقلد کہیں ہم تیرے  
دل کو ادا رانی ہے تیرے پاس اس میں (یعنی اس  
سورہ میں) اسی بات اور نصیحت اور نصیحت واسطے  
مسلمانوں کے (۳۲) اور کہہ دے ان لوگوں کو جو  
ایمان نہیں لاتے عمل کرو اپنے طور پر اور بیشک ہم  
بھی عمل کرنے والے ہیں اور انتظار کرو بیشک ہم بھی  
انتظار کرنے والے ہیں (۳۳)

لیکن جو روایت کہ انہوں نے بیان کی ہے اس کی کوئی معتبر سند نہیں ہے اور نہ  
اعجاز کی کچھ حاجت ہے جب کہ آتش پہاڑوں کا اور زمین کی گندھاگ نقطہ میں آتش پیدا  
ہوئی اس کے دھوئیں کے گھٹ ہانے سے ان کی آنکھیں میکا رہو گئیں اور دکھائی دینے سے  
رہ گیا اسی کی نسبت خدا نے فرمایا کہ - فطسنا اعینہم +

یہ حال دیکھ کر ان تینوں شخصوں نے جو حضرت لوط کے ٹالے ہوئے تھے سمجھا کہ  
، قالوا نوح ناسر بہک فی یوم  
ایک ناسر بہک بفتح من جبر  
لا یلتفت منک احد لا موتک نہ  
محبہا ما صابہم موعدهم یوم  
الین الصبح قریب (سورہ ہود) +  
کر بیاں سے بھاگ چلو چٹا سچہ سورہ ہود میں آیا ہے کہ ان  
لوگوں نے کہا اے لوط ہم تیرے خدا کے بھیجے ہیں سو تو اپنے  
ازلی کو دیکھ رات کے حصہ میں نکھچا اور تم میں سے کوئی مڑ کر  
زدیکھے مگر تیری بیوی کہ اس کو بھی وہی پہنچنے والا ہے جو اوروں کو پہنچا ہے - بے شبہ ان کا  
وعدہ صبح کا وقت ہے کیا صبح قریب نہیں +

اور یہ وہ خبریں ہیں کہ اپنے دل کو بیکار کیا اور ان کے پیچھے چلا جا اور تم میں سے  
فطسنا بہک بفتح من اللیل و بعد  
کوئی مڑ کر نہ دیکھے اور چلے جاؤ جہاں تم کو حکم دیا جاتا ہو

اور اللہ ہی کے لئے ہیں تمام چھپی ہوئی باتیں آسمانوں کی اور زمین کی اور اسی کی طرف پھیرا جاتا ہے کام سب کا سب پر عبادت کر داس کی اور بھروسہ کرو اُس پر اور نہیں ہے تمہارا پروردگار بے خبر اُس چیز سے جو تم کرتے ہو (۱۳۷)

وَاللَّهُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَاللَّهُ يُزْجِمُ الْأَمْرَ كُلَّهُ  
مَا تُغْبِئُهُ وَتَوْكَلْ عَلَيْهِ وَمَا  
رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا  
تَعْمَلُونَ (۱۳۷)

ادباً ہم نہ ملتفت منکما احد  
وامضولحیت تو مردن - وقفیتنا  
لیہ ذلک الامر ان ما برہو لا و مقطوع  
مصلحتین -  
ہم نے اُس کی طرف یہ طے کر دیا کہ اُن کا بیچا صبح کے  
وقت کٹ جائیگا +  
ولا يلتفت منکما احد - یعنی کوئی مڑ کر نہ دیکھے  
(سو بڑا حجب) + اس سے غرض وہاں سے جلد چلے جانے کی تاکید ہے۔  
جیسے کہ خدا نے حضرت آدم کی نسبت کہا تھا ولا تقربا هذه الشجرة یعنی پاس نہ جانا اس  
درخت کے۔ مگر حضرت لوط کی بیوی جو ایمان والوں میں نہ تھی اُس نے اس نصیحت کو نہیں مانا  
اور اُس مذاہب میں مبتلا ہو کر مرنے والوں کے ساتھ مر گئی +  
جن لوگوں نے یہ سمجھا ہے کہ حضرت لوط کی بیوی بھی ساتھ جالی تھی مگر اس نے جگت  
میں جو مڑ کر دیکھا تو نک کی ہو گئی یا مڑ کر دیکھنے کے سبب مر گئی اس کی کچھ اہل نہیں سمجھتے اور نہ  
قرآن مجید سے یہ بات پائی جاتی ہے +



قَالَ يَبْنِي لَكَ قَعَصُ رُؤْيَاكَ  
عَلَىٰ اخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا لَكَ  
كَيْدًا إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ  
عَدُوٌّ مُّبِينٌ ⑤ وَكَذَلِكَ  
يَجْتَنِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ  
مَا تَشَاءُ وَيُنِصُّكَ فِي كُلِّ  
حَدِيثٍ وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ  
عَلِيَّ ابْنِ أَبِي تَالِبٍ ⑥

یوسف کے باپ یعنی یعقوب نے کہا کہ اے میرے بچے  
نہ بیان کرنا تصانیخ خواب کا اپنے بھائیوں پر وہ مکر کرے  
تیرے لئے کسی طرح کا مکر بیشک شیطان انسان کے لئے ہے  
دشمن بے لانیہ ⑤ اور جس طرح کہ تجھ کو غصے نے بزرگیدہ خوا  
دکھایا ہے اسی طرح تجھ کو بزرگیدہ کریگا اور تجھ کو کھدایا  
علم حوادث عالم کے مال کا اور پور کرے گا اپنی نعمت کو تجھ پر  
اور یعقوب کی اولاد پر جس طرح اُس کی پورا کیا ہے اس سے  
پہلے تیرے دادا پر دادا ابراہیم و اسمٰعیل پر بیشک تیرا  
پروردگار جاننے والا ہے حکمت والا ⑥

رگوں میں بعض تو ایسے ہیں کہ شے محسوس کا اثر دماغ پر پہنچا دیتے ہیں جب انسان اُس کو حس کر لے  
اور اگر اُن کے ذریعہ سے اثر نہ پہنچے تو انسان کسی شے کو حس نہ کرے نہ روشنی کو جان سکے نہ کسی  
کو دیکھ سکے نہ آواز کو سُن سکے نہ ذائقہ کو چچانے نہ کسی چیز کے چھبنے کو جانے +  
جب ان محسوسات کا اثر دماغ پر پہنچتا ہے تو دماغ میں اُن بچوں اور رگوں اور ریشوں  
تحریک ہوتی ہے جو محرک کہلاتے ہیں اور اُن سے ایک قسم کا تھیر دماغ میں پیدا ہوتا ہے اور جب  
تک وہ تغیر برقرار ہے وہ شے محسوس بھی سامنے رہتی ہے اور انہی محسوسات کے ذریعہ سے  
انسان کے اختراع حرکت کرتے ہیں۔ جو حرکت قصد و ارادہ سے ہو وہ حرکت ارادی ہے  
مگر جب وہ حرکت دفعہ بد قصد و بلا سوچے سمجھے ہو تو وہ حرکت طبعی کہلاتی ہے جیسے خوف  
کی حالت میں ہو جاتی ہے +

علاوہ اس کے دماغ میں ایک قوت ہے جس میں تمام خارجی چیزوں کی جن کو ہم نے دیکھا  
ہے تصویریں بطور نقش کے محفوظ ہوتی ہیں اور اس لئے وہ سب ہم کو یاد رہتی ہیں اور یہی سب  
ہے کہ باوجود موجود نہ ہونے اُس شے کے اُس کی صورت کا بعینہ ہم تصور کر لیتے ہیں اور اگر اُن  
محفوظ نقشوں میں کچھ دھندلا پن آجاتا ہے تو اُن چیزوں کو بھول جاتے ہیں یا یاد دلانے سے  
یاد آتی ہیں اور جب منقش نہیں رہتیں تو بالکل یاد نہیں آتیں +

علاوہ اس کے دماغ میں یہ قوت بھی ہے کہ جس شے کو ہم نے دیکھا ہے اُس کے  
اجزاء کو علیحدہ کر کے اپنے خیال کے سلسلے لے آویں مثلاً اُتھی کی صرف سونہری کا یا صرف اُس کے  
کانوں ہی کا تصور خیال کے سلسلے لے آویں۔ اور یہ بھی قوت ہے کہ متعدد چیزیں جو ہم نے دیکھی  
ہیں اُن کے اجزاء کا علیحدہ علیحدہ تصور کر کے ایک کے اجزاء کو دوسرے میں یا چند کے اجزاء کو

أَفْعَدَ كَانَفِي يُنْفَعُ وَإِخْوَتَهُ إِيَّاتُ  
لِلتَّائِيلِينَ ⑥ إِذْ قَالَ الْوَلِيُّ يُوسُفَ  
وَأَخُوهُ أَحَبُّ إِلَيَّ إِنِّي أَتِيْنَا مَنَّانُ  
عُصْبَةً إِنَّا آبَاءُ نَا لَسِيْنَ حَنَل  
مُيَبِينَ ⑦ أَفْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ خُذُوهُ  
أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهًا يُكِبُّ وَيَتَكَلَّمُوا  
مِنْ بَعْدِهِ ⑧ قَوْلًا حَنِيلِينَ ⑨

بیشک تمہیں یوسف میں اور اس کے بھائیوں میں کچھ تشابہاں  
جو چوچھا گئیں کرتے والے تھے ⑥ جب کہ انہوں نے  
کہا کہ یوسف اور اس کا بھائی زیادہ پیار ہے ہمارے باپ کے  
ہم سے اور ہم ایک توی گردہ ہیں بیشک ہمارا باپ صریح  
گمراہی میں ہے ⑦ مار ڈالو یوسف کو یا اس کو بھینک  
آؤ کسی دین میں تاکہ صرف تمہارے باپ کی توجہ تھما  
لئے ہو جائے اور اس کے بعد تم ہو جاؤ ایک اچھے گردہ ⑧

ایک میں جو زردیں۔ مثلاً ہم نے بکری اور مور اور انسان کو دیکھا ہے تو وہ قوت بکری کے سر کو چھو  
اور مور کے دھڑ کو چھو تصور کر کے مور کے دھڑ پر بکری کا سر لگا ہوا تصور کر کے خیال کے رو برو  
لئے آویگی۔ یا انسان میں مور کے بازو لگے ہوئے تصور کر کے پر دار انسان یا پر دار فرشتہ اپنے  
خیال میں بنائیگی۔ اسی طرح مختلف اور عجیب عجیب صورتیں جن کا کبھی وجود دنیا میں نہیں ہوا  
بنا کر خیال میں جلوہ نما کرتی ہے +

وہی قوت کبھی ایسا کرتی ہے کہ اجزائے مختلف کی ترکیب نہیں دیتی بلکہ چھوٹی چیز کو اس قدر  
بڑا بنا کر خیال میں لے آتی ہے کہ ایک نہایت سبب صورت بن جاتی ہے مثلاً آدمی کے قد کو تاثر  
سے بھی لمبا اس کے سر کو گنبد سے بھی بڑا اس کے ہاتھوں کو کھجور کے درخت سے بھی زیادہ اس  
کے دانتوں کو عجیب ہینک طور کی بنی ہوئی خیال کے سامنے حاضر کر دیتی ہے +

یہ تمام اعضا انسان کے اوقات معینہ تک کام کرتے رہتے ہیں اور زمانہ معینہ تک آرام کرتے  
ہیں۔ یا کسی امر غیر طبعی سے محفل ہو جاتے ہیں اور انسان بیہوش ہو جاتا ہے۔ حالت مرض میں یا  
یہ حالت طاری ہوتی ہے تو بیہوشی اور غشی کسلاتی ہے اور حالت صحت میں اس کو نیند کہتے  
ہیں +

مگر جو کہ دماغ میں تمام ادراکات کے لئے جدا گانہ حصے معین ہیں اس لئے حالت غشی و  
نیز حالت نیند میں دماغ کے بعض حصے معطل یا آرام میں ہوتے یا سو جاتے ہیں اور بعض حصے  
کام کرتے یا جلتے رہتے ہیں۔ اور یہی وجہ ہوتی ہے کہ بعضی دفعہ بیہوشی طبعی و غیر طبعی میں بھی  
انسان ایسی باتیں یا کام کرتا ہے جو حالت ہوش یا بیداری میں کرتا مگر اس کو کچھ نہیں معلوم ہوتا  
کہ اس نے کیا کیا۔ لوگوں کی باتیں سنتا ہے مگر جواب نہیں دیتا یا اور باتوں کا ادراک کرتا ہے  
مگر ظاہر نہیں کر سکتا اور وہ ادراکات مختلف پیرائے میں اس کو محسوس ہوتے ہیں جن کا کچھ وجود نہیں ہوتا  
مگر کبھی یہی خیالات اور صورتیں جو اس کے دماغ میں منقش ہیں مختلف قسم سے اس کو محسوس ہوتی

قَالَ كَأَن لَّيْلٍ مِّنْهُمْ لَا تَقْضُوا يَاقُوسُفَ وَ  
 الْقَوَّةُ فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ يَلْتَقِظُ بَعْضُ  
 السَّيَّارَةِ إِن كُنتُمْ فَاعِلِينَ ⑩

ہیں اور جب یہ امور نوم طبعی میں واقع ہوتے ہیں تو ان کو خواب کہتے ہیں طبعی یا غیر طبعی یہ دونوں میں بھی امورات خارجی و داغ کے اس حصہ پر جو جاگ رہا ہے اثر کرتے ہیں اور وہ اس کو عجیب پر ایہ سے خواب میں دکھائی دیتے ہیں۔ مثلاً آدمی سوتا ہو اور ساعت کا حصہ جاگتا ہو اور سونے والے کے قریب کوئی شخص کسی چیز کو کھتا ہو تو داغی قوت جو چھوٹی چیز کو برصا کر پیش کرتی ہے اس آواز کو نہایت مہیب آواز بنا دیتی ہے اور اس آواز کے سلسلہ سے توپوں کا خیال پیدا کر دیتی ہے اور سونے والا خواب میں یہ سمجھتا ہے کہ تو میں چل رہی ہیں۔ یا مثلاً سونے والے کا بستر تختہ یا نام ہو گیا قوت حساسہ جو جاگتی تھی اس نے اس کا حس کیا اور بستر کی نجی سے پانی کے خیال کو اور اس سے دریا کے یا تالاب کے یا حوض کے خیال کو پیدا کیا اور سونے والا خواب میں دیکھ سکتا ہے کہ وہ دریا میں یا تالاب میں یا تیر رہا ہے۔ اگر کوئی لمبی چیز اس کے بستر پر پڑی ہو یا کوئی شخص رسی کو اس طرح پر ڈالے کہ سونے والا جاگ نہ سکے اور قوت حساسہ جاگتی ہو تو خواب میں دیکھ سکتا ہے کہ سانپ اس کو چٹ گیا ہے۔ اسی قسم کے بہت سے اسباب خارجی سے عجیب عجیب خواب دیکھ سکتا ہے۔

بعض لوگ خواب کھلنے کی ایسی مشق کر لیتے ہیں کہ سونے والے کے پاس بیٹھ کر ایسی آسانی اور سہولیت سے کہ وہ جاگ نہ سکے اس کی قوت حساسہ یا سامعہ کو اس طرح برا اثر مطلوب پہنچاتے ہیں کہ وہ سونے والا وہی خواب دیکھ سکتا ہے جس کو کھانا ان کو مطلوب ہو۔ جس طرح کہ یہ امور خارجیہ خواب دیکھنے پر دوش میں اس سے بہت زیادہ خود سونے والے کے امور ذہنی جو اس کے خیال میں بس گئے ہیں اور داغ میں نقش پذیر ہو گئے ہیں خود اپنی طبیعت سے یا کسی واقعہ سے یا کسی کے اعتقاد کامل ہونے سے یا محبت عشقی و اعتقاد وحی سے خواب دیکھنے پر مؤثر ہوتے ہیں اور وہ انہی امور ذہنی کو بعینہ یا کسی دوسرے پر ایہ میں جس کو قوت داغی پیدا کر دیتی ہے عجیب عجیب طرح سے خواب میں دیکھ سکتا ہے۔

بعض لوگوں کو ایسی مشق ہو جاتی ہے کہ جو خواب ان کو دیکھنا منظور ہو سوتے وقت اس کا ایسا قوی تصور کرتے ہیں اور داغ میں اس کا نقش جما لیتے ہیں کہ سوتے میں وہی خواب دیکھتے ہیں۔

بعض امور ایسے ہوتے ہیں جو بالکل بھول گئے ہیں اور کبھی ان کا خیال بھی نہیں آتا مگر وہ داغ

قَالُوا يَا بَنَاتَنَا مَا لَك لَاتَا مَنَا  
عَلَىٰ يُونُسَ وَارِسًا لَدَا  
نَنَا صَحُون ۝

یوسف کے بھائیوں نے کہا اے ہمارے باپ کیا ہے تجھ کو کہ تو  
ہم کو امین نہیں سمجھتا یہ سف پر اور شک ہم اس پر پڑانی  
چاہئے والے ہیں ۝

میں سے محو نہیں ہوئے اور سوتے وقت مطلق اُن کا خیال ہی نہیں ہوتا گرد باغ میں ایک ایسا سلسلہ  
خیالات کا پیدا ہوتا ہے کہ اُن بھولے ہوئے امور کو پیدا کر دیتا ہے اور سونے والا اُسی کا خواب  
دیکھنے لگتا ہے۔ اس کی ایسی مثال ہے کہ جاگنے میں باتوں کا سلسلہ رفتہ رفتہ اس طرح پہنچ جاتا  
ہے کہ بھولی باتیں یا بھولے ہوئے کام یاد آ جاتے ہیں +  
بعض دفعہ بسبب کسی مرض کے یا بسبب غلبہ کسی غلط کے دماغ پر ایسا اثر پیدا ہوتا  
ہے کہ سونے والا اُسی حالت کے مناسب اور عجیب عجیب پیرایہ میں مختلف قسم کے خواب  
دیکھتا ہے +

مگر جب تک کہ انسان کا نفس اُن ظاہری باتوں سے جن سے حالت بیداری میں مشغولی  
ہوتی ہے بسبب بیہوشی کے یا سو جانے کے یا استغراق کے یا بجز وہ اس وقت تک مذکور بالا  
حالت اُس پر طاری نہیں ہوتی دوسری بات یہ ثابت ہوتی ہے کہ کوئی شخص ایسا خواب کبھی  
نہیں دیکھ سکتا یعنی ایسی چیزیں اور ایسے امور اُس کو خواب میں نہیں دکھائی دیتے جن کو اس نے  
کبھی نہ دیکھا ہو نہ سنا ہو اور نہ کبھی اُس کا خیال اُس کو ہوا ہو۔ یہ باتیں جو بیان ہوئیں ایسی ہیں  
جن سے کوئی اختلاف نہیں کر سکتا اور ہر ایک شخص پر یہ حالتیں گذرتی ہیں اور جاہل اور عالم  
سب اُن کو جانتے ہیں +

شیخ بوعلی سینا نے اشارات میں لکھا ہے کہ حس مشترک میں جو انسان کے دماغ کے ایک  
حصہ کا نام ہے جب کسی چیز کا نقش جم جاتا ہے  
تو ایسا ہوتا ہے کہ گویا اُس چیز کو دیکھ رہا ہے  
گو کہ وہ چیز سامنے نہ رہی ہو مگر اُس کی صورت  
حس مشترک میں موجود رہتی ہے اور وہ تو ہمیشہ  
ہوتا بلکہ دیکھنے ہی کی مانند ہوتا ہے۔ یونہی  
جو لگتا رہا ہے گرتی ہیں وہ یونہی نہیں معلوم  
ہوتیں بلکہ پانی کی سیدھی دھابہ معلوم ہوتی ہے  
یا کسی چیز کے ایک سرے کو جھلا کر دوسرے  
پھراویں تو ایک گول بدن میں پکڑا معلوم ہونے لگتا۔  
الحس المشترك هو لوح النفس الذي اذا تمكينا  
ما من النفس في حكم الشاهدة وربما نزلنا قس  
الحس من الحس بنيت صورة دهيته في الحس المشترك  
فبني في حكم الشاهد دون المتروك وليعترض ذلك  
ما قيل لك في امر القطر النازل خطا مستقيما انتفاش  
القطر لغيره في محيط دائرة فاذا تملت الصورة  
في لوح الحس المشترك صامتة مشاهدة سواء كان في  
البدن او خارجا عنه فانه من الحس الخارج او بقاها  
مع بقا الحس او شاتها بعد زوال الحس ولو وجمها  
فيه لا من قبيل الحس وان امكن -  
(اشاطات شيخ) +

أَرْسِلْهُ مَعَنَا غَدًا يَرْتُكِّنْ وَيَلْعَبْ وَإِنَّا لَهُ  
لَحَافِظُونَ ﴿١٣﴾ قَالَ إِنِّي لَكُم مِّنْ نَّيِّ  
أَن تَذْهَبُوا بِهِ وَأَخَافُ أَن يَأْكُلَهُ  
الذِّئْبُ وَأَنْتُمْ عَنْهُ  
غَافِلُونَ ﴿١٤﴾

کل اس کو ہمارے ساتھ بھیج تاکہ خوب کھائے اور کھیلے  
اور بیشک ہم اُس کے لئے نگہبان ہیں ﴿۱۳﴾ یعقوب  
نے کہا بیشک مجھ کو علمیں کہ تم اُس کو لیجاؤ  
اُس سے ڈرتا ہوں کہ اُس کو بیڑا کھا جائے اور تم اُس  
سے بے خبر ہو ﴿۱۴﴾

عمر تک جب کسی چیز کی صورت اُس کے دیکھنے کے وقت حس مشترک میں جم جاتی ہے تو دیکھنے  
کی مانند ہو جاتی ہے خواہ وہ چیز سامنے موجود رہے یا نہ رہے یا یہ ہوتا ہے کہ کوئی چیز سامنے  
تو نہیں آئی کہ دکھائی دے مگر اُس کی صورت جس کا آنا ممکن ہو حس مشترک میں آ جاتی ہے +  
امام فخر الدین مازنی شیح اشارات میں لکھتے ہیں کہ حس مشترک میں صورت جم جانے کی  
نسبت جو کچھ شیعہ نے لکھا ہے اُس کی چار صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ اُس چیز کو دیکھنے کے وقت  
ایک صورت حس مشترک میں جم گئی ہے دوسرے یہ کہ اُس کی صورت حس مشترک میں جمی ہوئی ہے  
اور وہ چیز بھی سامنے موجود ہے۔ تیسرے یہ کہ اُس کی صورت تو حس مشترک میں جمی ہوئی ہے  
مگر وہ چیز سامنے موجود نہیں رہی۔ چوتھے یہ کہ وہ چیز سامنے تو نہیں آئی مگر اُس کی صورت حس  
مشترک میں جم گئی۔ پھر امام صاحب لکھتے ہیں کہ پہلی تین صورتوں کی مثال تو بوندوں کے  
اوپر سے گرنے اور کسی چیز کے ایک سرے کو جلا کر جکڑ دینے سے ثابت ہوتی ہے۔ مگر چوتھی صورت  
کی مثال اُس سے ثابت نہیں ہوتی اس لئے شیعہ نے اُس کی مثال اس طرح پڑی ہے +  
بیار آدمی اور جو بیکار میں مبتلا ہو تب نہیں کہیں اُن کو ایسی چیزیں دکھائی دیتی ہیں جن کو

اشارة قدی شاهد قوم من المرضى والمحمومین صلا  
محتوی ظاہر قاضیة ولا نسبتھا الى امور خارج  
فیكون انتفاضا اذن من سبب عوقف سبب باطن الحس  
المشترك قد ينتقل البصیرة الخالیة فی معدن  
التخیل والتوهم کمالات فیضا ینتقل فی معدن التخیل  
والتوهم من لوج الحس المشترك وقریبا صایعوی بین  
المدیة المتقابلة (اشارات شیخ) +  
وہ سمجھتے ہیں کہ درحقیقت موجود ہیں حالانکہ وہ  
چیزیں موجود نہیں ہوتیں ان چیزوں کی صورتوں  
کی حس مشترک میں منتقل ہونے کا کوئی اندرونی  
سبب ہوتا ہے یا کوئی ایسا سبب جو اندرونی سبب  
میں اثر کرتا ہے۔ اور کبھی حس مشترک میں صورتیں  
جم جاتی ہیں جو خیال میں اور دہم میں ہوتی ہیں

اور کبھی حس مشترک کی موجودہ صورتیں خیال و دہم میں آ جاتی ہیں۔ اس کی مثال دوا ینسین  
کی سی ہے جو ایک دوسرے کے مقابل رکھے ہوں اور ایک میں جو عکس ہے وہ دوسرے  
میں پڑے۔ غرض کہ سب لوگ متفق ہیں کہ خواب دیکھنا صرف انسان کے دماغی افعال سے  
منتقل ہے +



قَالُوا لَيْتَ آكَلَهُ الذِّئْبُ وَتَحْنُ  
عُصْبَةُ إِنَّا إِذَا الْخَيْرُ قَدْ ۝۱۳  
ذَهَبُوا بِهِ وَاجْتَمَعُوا أَن يَجْعَلُوا  
فِي غَيْبَتِ الْجَبِّ وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ لَتُنَبِّئَنَّهُمْ  
بِأَمْرِ هَٰذَا وَهُوَ  
لَا يَشْعُرُونَ ۝۱۴

اُس نے کہا کہ اگر اُس کو بھیڑیا کھا جائے اور ہم ایک  
قوی گروہ ہیں تو اُس وقت بیشک ہم تعصیر کریں ۝۱۳  
پھر جب اُس کو لگے اور سب گتے گئے کہ اُس کو ذالیں  
گھرے انہی کو میں میں اور ہم نے اُس کے پاس (یعنی  
یوسف کے پاس) وحی بھیجی کہ البتہ تو ان کو منبہ کر دینا  
ان کے اس کام سے کہ وہ نہ جانتے ہوئے ۝۱۴

اس طرح شاد ولی اللہ صاحب تفسیرات میں ایک مقام پر لکھتے ہیں کہ نبوت فطرت کی ماتحت  
عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحت الفطرۃ کما انزل اللہ انسان قد  
یعد فی صمد قلبہ وجدہ نفسہ علم وادراکات  
علیہ بتخیل یا فاض علیہ من رزاق و فیروز الا می ر  
مشجہ بما اخذتہ دون غیرہا۔  
(تفسیرات الخیر) +

اُس نے پیدا کیا ہے نہ اُس کے سوا اور کسی کو۔ اس سے بھی اس بات کی تشریح ہوتی  
ہے کہ جو انسان کے خیال اور دماغ میں ہے اُس کو خواب میں دیکھتا ہے +

مگر صوفیہ کرام اور علمائے اسلام یہ بھی سمجھتے ہیں کہ دماغ میں سوا سلطان ہنرات طبعی کے  
اور کوئی چیز ہے جو علماء اعلیٰ سے تعلق رکھتی ہے  
اور موثر ہوتی ہے اور اسی لئے شاد ولی اللہ  
صاحب نے حجۃ اللہ باب الغریب خواب کی پانچ  
قسمیں قرار دی ہیں چنانچہ انہوں نے لکھا کہ  
کہ "دو یا کی پانچ قسمیں ہیں۔ (۱) بشارت  
مذا کی طرف سے اور نفس کی خوبیوں یا برائیوں کا  
نورانی تمثیل ملکی طور پر (۲) شیطان کا خوف لانا۔  
(۳) دل کی باتیں جس طرح کی عادت بیداری کی  
حالت میں پڑی ہوتی ہے اُس کو قوت تخنید  
یا ذکر لیتی ہے اور وہ جس مشترک میں آکر ظاہر ہوتی  
ہیں (۴) اخلاط کے غلبہ کی وجہ سے طبعی طور  
پر خیالات کا آنا (۵) متنبہ ہونا نفس کا بدنی  
افیتوں سے +

وہذا فی حقہ علی خمسۃ اقسام بشری من اللہ  
وتمثل خبرانی للحمائد والردائل المتجاہۃ فی النفس  
علی وجہ جنکی و تخنید من شیطان حدیث نفس من  
قبل النعمۃ اللتی اعتادہا النفس فی القیظۃ یحفظہا  
الغیبۃ ویطہرہا من الخسائر المتشکک ما اختل فیہا و خیال  
طبیعی غیبی الاخلاط و تشبہ النفس باذا فی البدن  
اما البشری من اللہ تحقیقہا فی النفس الشاطیۃ اذا  
انصرفت لرحۃ عن غرضی البدن باستباحۃ لا یکاد  
تغصیرہ الا بعد تامل و اف استقد لان ینفعل علیہا  
من منہ خیر و الجود کا ان علی فایض علیہا شی علی حاشیہ  
مواتی تعلیم الخیر و نہ ہذا و ہذا الرویا تعلیم  
الحی کما خرج المناجی الذی ای النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فیہ رہی احسن و قر فیہ الکفایات و العجائب و المعجز  
لنہ علیہ انکشف فیہ علیہ صلی اللہ علیہ وسلم احوال  
المعنی بعد تفکاکہ عن الحیوۃ الدنیاء کما فیہا جابر بن جبر  
رضی اللہ عنہ و کما لم یسکون بن الوقائہ لا یبقی الذی

وَجَاءُوا آبَاءَهُمْ عِشَاءَ يَبْكُونَ ﴿٥٦﴾  
قَالُوا يَا بَنَاتَنَا إِنَّا زَهَبْنَا نَسْتَبِقُ  
وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا  
فَآكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا  
وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴿٥٧﴾

اور وہ آئے اپنے باپ کے پاس شام کو بکرتے ہوئے ﴿۵۶﴾  
انہوں نے کہا اے ہمارے باپ بیشک ہم کو نہ لگے  
ایک دوسرے سے دوڑ میں بڑھ جانا اور ہم نے چھوڑا  
یوسف کو اپنے اسباب کے پاس بچہ کھالیا اس کو بیٹھنے  
نے اور تو ہم پر یقین کرنے والا نہیں اور گو کہ ہم سچے ﴿۵۷﴾

وَمَا الرُّبُوبُ الْمَلِكُ فَحَقِيقَتُهُ أَنْ لَا شَأْنَ مَلَكَ  
حَسَنَةً وَمَنَكَاتٍ قَبِيحَةً وَبَكْرٍ لَا يَرْتَحِبُ حَسَنَةً وَ  
قَبِيحَةً إِلَّا تَجَرَّدَ إِلَى الصُّورَةِ الْمَلَكِيَّةِ ثُمَّ تَجَرَّدَ إِلَيْهَا  
فَتَطَهَّرَ لَهُ حَسَنَاتُهُ وَسَيِّئَاتُهُ فِي صُورَةٍ مَثَلِيَّةٍ نَصَابًا  
هَذَا يَرَى اللَّهُ تَعَالَى وَاصِلًا لَا يَفِدُّ وَلَا يَفْدِي بِرَأْسِهِ الرَّسُولُ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاصِلًا لَا يَفِدُّ وَلَا يَفْدِي بِرَأْسِهِ الرَّسُولُ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِزِيَارَةِ الْأَنْبِيَاءِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ وَالْمَلَائِكَةِ  
فِي صُورَةٍ قَبِيحَةٍ أَوْ فِي صُورَةٍ قَبِيحَةٍ فَيَعْرِفُ أَنْ فِي  
اعْتِقَادِهِ خَلَلٌ وَضَعْفٌ وَأَنْ نَفْسُهُ تَكْمَلُ كَذَلِكَ  
أَلَا نَرَى أَنَّ اللَّهَ جَلَّ جَلَالُهُ سَبَبُ الْعِبَادَةِ يَضْمُرُ فِي صُورَةٍ  
الْشَّمْسِ الْقَمَرِ أَمَّا التَّخْوِيفُ مِنَ الشَّيْءِ فَوَحْشَةٌ وَخَوْفٌ  
مِنَ الْحَيَاةِ الْمَلْعُونَةِ كَالْقَدَرِ وَالْقَبْرِ وَكَلَامِ الْمَوْتِ  
مِنَ النَّارِ تَارَاوِ الْأَعْيَانِ فَلَيْتَوَدَّ بِاللَّهِ وَلَيْسَ تَعْلَلُ  
تَفْتَنُ عَنْ يَسَارَةٍ وَلَيَقُولُ عَنْ جَنْبِهِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ  
أَمَّا الْبُشْرَى فَلَهَا تَعْبِيرٌ وَالْعِدَّةُ نَبْهٌ مَعْرِفَةُ الْخَيَالِ  
شَيْءٌ مَغْلُظٌ لَا يَمْنَى فَيَقْدِرُ يَنْتَقِلُ نَذْرٌ مِنَ الْمَسْمُومِ  
أَلَا مَعْرُوفَةُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَتْ فِي حَالِ  
مَقْبَلَةٍ رَاقِمَةٍ فَاتَى بِرُطْبِ بْنِ حَبَلٍ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ  
السَّلَامُ فَارْتَدَّتْ أَنْ الرِّقْعَةَ لَنَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ كَالْأَكْثَرِ  
وَأَنْ يَتَنَاوَلَهَا قَدْ يَنْتَقِلُ الْأَمْرُ مِنَ الْمَلَأِ بِسَالِي مَا  
يَنْدَابُهُ كَالسَّيْفِ لِلْقِتَالِ وَقَدْ يَنْتَقِلُ نَذْرٌ مِنَ الْوَصْفِ  
إِلَى جِهَرٍ مَضْمُونٍ غَلَبَ عَلَيْهِ خَبْرٌ رَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي صُورَةٍ مَوَارِدٍ مِنْ نَجْمٍ بِالْجَمَلَةِ فَلَا تَلْتَمِزُ  
مِنْ شَيْءٍ إِلَى شَيْءٍ حَوْشَتِي وَهَذَا الْوَجْهُ شَبَّهَ مِنَ النَّبِيِّ  
لَا تَحْزَنُ مِنْ قَائِمَةٍ غَيْبِيَّةٍ تَدْرُسُ وَتُجَوِّدُ وَتُجَوِّدُ وَتُجَوِّدُ  
وَأَمَّا سَائِرُ أَرْوَاقِ الْأَقْلَامِ فَتَعْبِيرٌ لَهَا بِحُجَّةٍ شَرَاهُ اللَّهُ

لیکن بشارت الہی کی حقیقت یہ ہے کہ  
نفس نامقد کو جب بدنی حجابات سے فرست لیتی  
ہے جس کے مخفی اسباب ہوتے ہیں اور بغیر یہ  
تامل کے معلوم نہیں ہوتی تو اس وقت نفس کی  
بات کے قابل ہوتا ہے کہ اس پر جو د اور خیر کے  
مخزن سے یعنی طاء اسلئے سے کمال علمی فیضان  
ہو پس اس پر اس کی یاقوت کے موافق جو اس کے  
علوم مخزون کا ماہو ہے کچھ فیضان ہوتا ہے اور  
خواب تعلیم الہی ہے جیسے کہ معراج کا خواب جس  
میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کو نہایت  
عجود صورت میں دیکھا تھا۔ اور خدا نے اس میں  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کفارات اور درجات  
بتلئے۔ یا وہ معراج کا خواب جس میں آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم مردوں کا حال منکشف ہوا  
تھا بعد ان کے قطع تعلق کے دنیا سے جیسا کہ  
جابر بن عمر نے روایت کی ہے یا آئندہ واقعات  
دنیا کا علم۔ اور ملکی خواب کی یہ حقیقت ہے کہ انسان  
میں بُرے اور بھلے دونوں قسم کے سکات ہیں  
لیکن اس حسن و نفع کو جب پہچان سکتا ہے صورت  
ملکی کی طرف توجہ حاصل ہو۔ پس جس کو توجہ دہوتا  
ہے اس کو بھلائیوں اور برائیاں صورت مثالیہ  
میں دکھائی دیتی ہیں پس ایسا شخص خدا کو دیکھتا ہے

وَجَاؤْا عَلَى قَبْرِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ  
قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ  
أَمْرًا فَصَبْرًا جَسِيلًا وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ  
عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴿۱۸﴾

اور وہ اٹھ کر اپنے اُس کے کرتے پر چھوٹ موٹ خون، یعنی  
نئے کما کر (یوسف کا یہ خون نہیں ہے، بلکہ تمہارے  
دل نے تمہارے لئے ایک بات بتائی ہے۔ پھر صبر جمیل  
اور اللہ ہی مددگار ہے جو اُس پر جو تم بیان کرتے ہو ﴿۱۸﴾

جس کی اصل خدا کی اطاعت ہوتی ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھتا ہے اور  
اُس کی اصل پیغمبر کی اطاعت ہوتی ہے جو اُس کے نکل میں مرکوز ہے اور انوار دیکھتا ہے  
اور اُس کی اصل وہ عبادتیں ہیں جو اُس کے دل اور اعضائے ماضی کی ہیں۔ یہ سب چیزیں  
انوار اور پاک چیزوں مثلاً شہد، لکھی، دودھ کی صورت میں متشکل ہوتی ہیں۔ پس جو  
شخص خدا یا رسول یا فرشتوں کو بُری صورت میں یا قصہ کی صورت میں دیکھتا ہے تو اُس کو  
جان لینا چاہئے کہ اُس کے اعتقاد میں بھی فعل اور ضعف ہو اور یہ کہ اُس کی نفس جنون کا مال بھی  
نہیں ہوا ہے۔ اسی طرح وہ انوار جو طہارت کی وجہ سے حاصل ہوئے ہیں آفتاب اور ماہتاب  
کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں۔ اور شیطان کا خوف دلانا تو یہ وحشت اور خوف ہے معون حیوانوں  
سے مثلاً بندر، ٹہنی گئے سے اور سیاہ آدمیوں سے پس جب آدمی ایسا خواب دیکھے تو چاہئے  
کہ خدا سے پناہ مانگے اور بائیں جانب تین بار تھو تھو کر فرے اور اُس کو روٹ کو بدلے  
جس پر لٹا ہوا تھا۔ اور خوشخبری والی خواب کی تعبیر ہوتی ہے اور عمدہ طریقہ اُس کا خیال کا پھیلنا  
ہے یعنی کس چیز سے کیا چیز سمجھی جاسکتی ہے پس اکثر شخص سے کسم کی طرف ذہن متشکل  
ہوتا ہے جیسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عقب بن رافع کے گھر میں تھے اور خواب دیکھا کہ اُن  
کے پاس ابن خطاب کی کھجوریں رکھی ہیں تو آپ نے فرمایا کہ میں نے اُس کی تاویل کی کہ تم کو  
دنیا میں بندی اور قیامت میں عافیت ہوگی اور یہ کہ ہمارا دین پاکیزہ ہے۔ اور کبھی ملبسات  
سے اُس کے متعلقات کی طرف ذہن منتقل ہوتا ہے جیسے تموار سے لڑائی کی طرف۔  
اور کبھی کسی صفت سے ایک جوہر کی طرف جو اُس کے مناسب ہے مثلاً ایک شخص جو مال کو  
بہت عزیز رکھتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کو سونے کے کنگن کی صورت میں  
دیکھا۔ غرض کہ ایک شے سے دوسری شے کی طرف خیال منتقل ہونے کی مختلف صورتیں  
ہیں اور یہ خواب نبوت کی ایک شاخ ہے کیونکہ جو فیض نبی کی ایک قسم ہے اور حق کا خلق  
کی طرف قریب ہوتا ہے اور وہ نبوت کی مثل ہے۔ باقی خواب کی اور اقسام کی کچھ تعبیر  
نہیں +

ایک جگہ تفسیرات میں شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ روایاتی حقیقت ظاہر ہونا مناسب کا

وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ  
قَاعًا مِائِيًا قَالُوا يَبْشَىٰ هَذَا غُلَامٌ  
وَأَسْرُوْا بِهِمْ وَعَالِمُ الَّذِي عَلَيْهِمْ بِمَا  
يَفْعَلُونَ ﴿١٩﴾

اور آیا ایک قافلہ پھر انہوں نے بھیجا اپنے اپنے اگے کے  
(پانی کے لٹری) پھر والا اس نے پناہ ڈول۔ بولا ڈنڈو ہے۔  
یہ لوگ جو اور چھاپا اس کی دولت بکھ کر اور اسے جانتا ہے  
جو کچھ وہ کرتے تھے ﴿۱۹﴾

الحقیقۃً اریہ خبر من سبۃ للنفس الناطقة  
سیدہ علیہ علیہا تخاصۃ و هیئۃ المعنویۃ  
یتغنی فیضان علم خمس فیمنین انفسہ و یتمش بصور  
و اشباح مخزونة ذخیل فی حضرتک الصور علی  
نفس حقیقۃ فینتظم و تفرع عندہذا الحواس  
انظاہر و اقبال النعمۃ علی الحواس الباطنۃ فلا یتعین  
علمہ باشباح الا بنسبۃ حجة بینہا و بینہ  
(تقیات میں ہو)

ہے نفس نامتہ کو مبداء علی سے خاص طرح پر  
اور صورت معلوم میں کہ مقتضی ہو علم خاص کے  
فیضان کی پھر تعین ہو جاتا ہے علم اور حشر علیاً  
ہے صورتوں اور شکلوں میں جو جمع ہیں خیال  
میں پھر یہ صورتیں نفس کے ملتے آ جاتی ہیں  
حاضر ہو کر اور پھر منتظم ہوتا ہے و اتھان جو اس

ظاہری میں اور متوجہ ہوتی ہے روح اندرونی جو اس پر پھر علم شکلوں میں متعین نہیں ہوا مگر  
بوجہ اس مناسبت کے جو اس علم اور شکل میں ہے +

شیخ بریل سینا بھی اس بات کے قائل ہیں کہ بعض لوگوں کو خواب کی حالت میں  
عالم قدس سے فیضان ہوتا ہے اور وہ فیضان  
ایک صورت خاص میں شکل ہو کر خواب میں  
دکھائی دیتا ہے چنانچہ شیخ نے اشارت میں  
لکھا ہے کہ پس جب کسی اشتغال کم ہو جاتے  
ہیں تو کچھ بعید نہیں کہ نفس کو تخیل کے شغل سے  
فرست ملے اور وہ قدس کی جانب جائے۔  
پس اس میں غیب کا کوئی نقش متعین ہو جا  
پھر وہ تخیل کے عالم کی سیر کرے اور جس شغل میں  
نقش متعین ہو جائے۔ اور یہ خواب کی حالت  
میں ہوتا ہے یا مرض کی حالت میں جو جس کو  
خافل کر دے اور تخیل کو ضعیف کر دے کیونکہ  
تخیل کو کبھی مرض مست کر دیتا ہے اور کبھی ایوہ  
حرکت ہونی کیونکہ اس وقت روح جو تخیل کا آلہ ہے تحلیل ہو جاتی ہے پس تنہا کتنی رسکون اور آرام  
پاہنتی ہے اس لئے روح کو جانب لٹنے کی طرف لے جاکر نہ کا آسانی سے موقع ملتا ہے پس

اذا قلت الشواغل الخبیۃ و یقین شغل القلب  
یجعلان یكون النفس نلت بخل من شغل التخیل  
لا جانب القدس فانفس فیما تنفس من الغیب علم العالم  
تخیل و انتفسل من شغلک و هذا فی حال النوم  
ان حال مرض لم یغل حسن یوہن التخیل فان  
تخیل قد یوہن انفس و قد یوہن کثر الحریکۃ التخیل  
اروم الذی یوہن فیسرع الی سکون ما و فزع ما  
فیجذب الی النفس لے جانب لا علی بملوۃ فاذا طرأ  
فی النفس نقش انزجہ التخیل الیہ و تلفاۃ ایضا و ذلك  
ما لنتبہ من ہذا سطر و حرکت التخیل بعد استراحت  
و وہنہ فان مرض یوہن ہذا التنبہ و لا یستخذ امر  
لنفس الذی طغی لہ صغارتہ من معاد فی النفس عند  
مثال ہذا السواغہ فاذا قبلہ التخیل حال تن حزم  
انفس الشواغل منبہ النفس فی لوم الحیل المشترك  
(اشادات شیخ) +

وَشَرَفًا بِغَنٍّ تَجْنِسُ دَارَهُمْ مَعْدُودَةً وَكَانُوا  
فِيهِ مِنَ النَّاصِحِينَ ﴿۲۰﴾ اور وہ غنیمت گنتی کے کھوٹے دھوکے  
اور وہ غنیمت کی قدر نہ پہچاننے والوں میں سے (۲۰)

جب نفس میں کوئی نقش آتا ہے تو تخیل دھڑک کر اس کو لے لیتا ہے اور یہ یا تو اس وجہ سے ہوتا ہے کہ اس امر طاری کی وجہ سے اس کو تہہ ہوا ہے اور تخیل نے آرام حاصل کر کے حرکت کی ہے کیونکہ تخیل ایسے تہہ کی طرف جلد مائل ہوتا ہے اور یا اس وجہ سے کہ نفس ناطقہ کی ہی قدرتی طور سے اس کی خدمت کر رہا ہے کیونکہ نفس ناطقہ ایسے موقعوں پر نفس کے معاون ہوتا ہے پس جب اس کو تخیل قبول کر لیتا ہے اس وقت کہ نفس اس کے خواہش کو مٹا دینا چاہے تو حس مشترک کی روح میں نقش آتا ہے +

غرض کہ صوفیہ کرام اور علمائے اسلام اور فلاسفہ مشائخ میں سے شیخ بوعلی سینا اس بات کے قائل ہیں کہ بعض لوگوں کو جن کے نفس کامل میں یا زہد و مجاہدہ و ریاضات سے ان کے نفوس میں تجرد حاصل ہوا ہے ان کو خواب میں ملائعہ سے ایک قسم کے عذرا فیضان ہوتا ہے اور وہ فیضان ان کے صور خیالیہ میں سے کسی صورت میں جو اس فیضان علم کے مناسب ہے متشکل ہوتا ہے اور وہ تشکل حس مشترک میں منتقل ہو جاتا ہے اور اس کے مطابق ان کو خواب دکھائی دیتا ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب کہتے ہیں کہ یہی ایک خواب اس قابل ہوتا ہے کہ اس کی تعبیر دیکھا دے اور اس کے سوا کوئی خواب تعبیر کے لائق نہیں ہوتا +

ملائے اعلیٰ کے مفہوم کو متعدد لفظوں سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ کبھی تو ایک عالم مثال قرار دیا جاتا ہے جس میں اس عالم کی تمام باتیں ماکان و مایکون بطور مثال کے موجود ہیں اور اس کا عکس مجملہ یا تفصیلہ خواب میں انسان کے نفس پر پڑتا ہے۔ اور کبھی نفوس فلکی کو ماکان اور مایکون کا عالم سمجھا جاتا ہے اور اس سے نفس انسانی پر فیض پہنچانا جاتا ہے اور کبھی عقول عشرہ مفردہ حکما کو عالم ماکان و مایکون قرار دیکر اس کے فیضان کو تسلیم کیا جاتا ہے اور کبھی اس سے ملائکہ مقصود ہوتے ہیں +

صوفیہ کرام نے چن چن اصطلاحات قرار دی ہیں جن کے مجموعہ پر ملائعہ یا منبع الخیر و الخیر یا مبداء الاصل یا حضرت القدس الملاق ہوتا ہے اور اس کی تفصیل ہے +  
تدلیات جن سے مطلب ہے ان امور مرغینہ کا جو تو اسے فلک میں کنون ہیں مگر جن کو حکما نفوس فلکی سے تعبیر کرتے ہیں +

لاہوت - اصطلاح فلاسفہ میں اس کو انانیہ ادلی سے تعبیر کیا جاتا ہے +

جبروت - فلاسفہ فی اس کو عقل سے تعبیر کیا ہے اور علمائے شریعہ نے ملائکہ سے +

وَقَالَ الَّذِي اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ لَا مِرَّةٍ  
أَنْتَ عِنْدَ مَوْلَاهُ فَخَرَسَ أَنْ يَنْفَعَهُ أَوْ يَضُرَّهُ  
وَلَمَّا أَتَتْكَ مَلَائِكَةُ يُوسُفَ فَإِنْ رَكِبْتَ  
وَلْيَنْصِبْكَ مِنْ تَحْتِ الْأَعْدَابِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ  
عَلِيمٌ وَلَكِنْ كَرِهَ الْغَافِلِينَ  
لَا يَعْلَمُونَ (۲)

اور کہا اُس شخص نے جس نے مصر لوں میں سے کسی غلام  
تھا اپنی بیوی سے کہ اُس کو عزت سے رکھنا شاید  
کہ ہم کو نفع دے یا ہم اُس کو بنالیں میں اور اس طرح ہم  
نے رکھا یوسف کو اُس ملک میں اور تا کہ ہم اُس کو ہماری  
حوادث ملک کے مال کو اور اشد زبردست پہنچے کام  
ولیکن اکثر آدمی نہیں جانتے (۳)

رحمت جس کو مکمل نفس کہتے ہیں +

ناسوت - اس کو مکمل ہوئے قرار دیتے ہیں +

لاہوت تو بنزلاہیت کے ہے اور جبروت بنزلاہس کے لازم کے اور رحمت ہول  
ایک کلی کے جو فرد واحد میں منحصر ہو اور ناسوت کو ایسا قرار دیا ہے جیسے نفس بدن کے لئے یا  
صورت ہوئے کے لئے +

اس امر کو تفسیر کبیر میں اور زیادہ صاف طرح پر بیان کیا ہے اُس میں مکمل ہے کہ یہ بات

ثابت ہو گئی ہے کہ خدا تعالیٰ نے نفس نامقہ  
کو اس طرح کا پیدا کیا ہے کہ اس کے لئے یہ بات  
ممکن ہے کہ عالم افلاک تک پہنچ جاوے اور  
روح محفوظ کو پڑے اس بات سے جو اُس کو  
مانع ہے وہ اُس کا تدبیر بدن میں مشغول رہا  
اور سونے کے وقت میں اُس کی یہ شغلی کم  
جو جاتی ہے اور قوت روح محفوظ کے پڑھ لینے کی قوی ہو جاتی ہے پس جب روح کا کوئی ایسا عامل  
ہو جاتا ہے تو وہ انسان کے خیال میں خاص اثر جو اس ادراک روحانی کے مناسب ہو تب  
ذال ویتی ہے مطلب یہ ہے کہ اثر اُن ادراکات کا خیال میں منتقل ہو کہ بطور خواہش کے  
و کھائی دیتا ہے +

اب ہمارا سوال یہ ہے کہ بلاشبہ عقل انسانی بلکہ شاہدہ اور تجربہ اس بات کو ضرور ثابت  
کرتا ہے کہ ایک واجب الوجود یا علت اعلیٰ خالق مریج کائنات موجود ہے۔ ولا تعلم ما هیئتہ ولا حقیقۃ  
صفاتہ لان نفوسنا سرحی قادر خالق لا تاخذ سنة ولا نوم لہذا فی السموات و ما فی الارض  
و هو علو کل شیء قدیر۔ اور یہ تمام الفاظ صفاتی جو اُس واجب الوجود کی نسبت منسوب کرتے  
ہیں صرف مجاز ہے لان حقیقۃ صفاتہ غیر معلومہ ہیں فہم ہمارے اعلیٰ کا یہ صوتیہ کہ ہم اور اہل اسلام

وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ آتَيْنَاهُ  
 حُكْمًا وَعِلْمًا وَكَذَلِكَ  
 نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿۳۲﴾ وَرَأَوْا  
 كُنُوزَهُمْ فِي بَنَانٍ يُنْشَاهَا  
 عَنْ أَنْفُسِهِمْ وَخَلَّقَتِ  
 الْأَبْوَابُ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ  
 قَالُوا  
 مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي  
 أَخَرَنَا مِنْ مَشْئَايَ  
 إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ ﴿۳۳﴾ وَلَقَدْ  
 هَمَمْتُ بِهِ وَهَذَا  
 بَيْنَا وَبَيْنَا

اور جب یہ سب جوانی کو پہنچا ہم نے اس کو دیا حکم اور  
 علم اور اسی طرح ہم یہ لادیتے ہیں نیک کام کرنے والوں  
 کو ﴿۳۲﴾ اور نگاہات کی اس سے (یعنی یوسف سے)  
 اس رستہ جس کے گھیرے ہوئے تھے اس کو (یعنی یوسف  
 کو اپنے چپے کی حفاظت سے ڈر لگا دینے کو اور بندہ کو  
 دروازے اور کما دیوسف سے) آؤ تیرے لیے (ہو)۔  
 یوسف نے کہا کہ خدا کی پناہ بیشک وہ میرا ربی ہے  
 (یعنی میں اس سے وہ شخص جس نے یوسف کو خرید لیا  
 تھا اور جب ذکر اکسیر آیت میں ہے) اور عزت کو  
 لکھا ہوا ہے اس میں کچھ شک نہیں کھنچ نہیں پاتے  
 ظلم کرنے والے ﴿۳۳﴾ اُن اعراس کے (یعنی  
 یوسف کے) ساتھ قصد کیا اور یوسف نے اس عورت کے  
 ساتھ قصد کیا ہوتا اگر نہ

اور ملاحظہ فرمائیے کہ یہ تمام نے قرار دیا ہے یہ صرف خیال ہی خیال ہے اس کی صداقت اور واقعیت کا کوئی  
 ثبوت نہیں ہے تو کسی امر کو گو کہ وہ واقعات خواب ہی کیوں نہ ہوں اس پر مبنی کرنا نفس پر اب  
 ہے واما الاحادیث المردوۃ فی هذا الباب فکما فی غیر ثابت و سند احمق کالات الصوفیہ و غیرہ

ولیس من کلام النبی محمد صلعم +

ہاں کہا جاتا ہے کہ بعد سلوک طریقت اور اختیار کرنے زہد و مجاہدہ و ریاضت کے یہ  
 راز کھلتا ہے اور حجاب اُٹھ جاتے ہیں اور حقیقت نفس پستہ طلاء اعلیٰ وافیہا منکشف ہوتی  
 ہے ہم قبول کرتے ہیں کہ کچھ منکشف ہوتا ہوگا مگر ہم کس طرح تمیز کریں کہ جو کچھ منکشف ہوا ہے وہ  
 حقیقت ہے یا وہی خیالات ہیں جو متشکل ہو گئے ہیں جس طرح کہ اور خیالات متشکل ہو جاتے ہیں  
 الا عند کمال الاتقان ان یکون متخللاً بمضاتہ بنیانہ مکتوبۃ و حقوقانہ و قد شرحہ فی کلامہ جلوس  
 رسولہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم دہی مکتوبۃ فی کتابہ فحسبہ اللہ و رسولہ و کتابہ الذی ستموا  
 بقراء المجید والفرقان الحمید تبارک و تعالیٰ شانہ یماعلم برہانہ +

پس ہم سے نزدیک سمجھو ان قبسے کے جو نفس اندہ فی میں مخلوق ہیں اور کوئی رتوت خوابوں  
 کے دیکھنے میں موثر نہیں ہے اور یوسف علیہ السلام کی خواب جن کا نفس نہایت متبرک اور پاک  
 تھا اور ان دونوں جوانوں کے خواب جو یوسف سے یہ تبارک کے ساتھ قید خانہ میں تھے اور کفر و جہل

أَوَدَّ بُرْهَانَ رَبِّهِ كَذَلِكَ لِنَصْرِفَ  
عَنْهُ الشُّوْعَ وَانْخِشَاءَ رِجَالِهِ مِنْ عِبَادِنَا  
الْمُخْلِصِينَ ﴿۵﴾

یہ ہوتا کہ کبھی یمنی بھی اُس نے دیکھا یعنی بنی کی۔  
ایسا ہوتا کہ ہم پھر اُس سے یمنی یوسف کے بڑائی؟  
بجائی کو شک وہ ہے ہلکے شخص بندوں میں ﴿۵﴾

میں مبتلا تھے اور ان کے نفوس سبب آلائش کفر پاک نہ تھے اور اسی طرح فرعون کا خواب جو  
خواب اپنے آپ کو خدا سمجھتا تھا اور اُس کا نفس بہار فیاض سے کچھ مناسبت نہ رکھتا تھا اور بااُنھ  
سب کے خواب کیساں مطابق واقعہ کے اسی ایک قسم کے تھے اور اس سے صاف ثابت ہوتا  
ہے کہ بحرِ قوٰیہ نفس انسانی کے اور کوئی قوت خوابوں کے دیکھنے میں موثر نہیں ہے گو کہ وہ  
خواب کیسے ہی مطابق واقعہ کے ہوں +

اب حضرت یوسف علیہ السلام کے خوابوں کو دیکھو۔ پہلا خواب اُن کا یہ ہے کہ انہوں  
نے گیارہ ستاروں کو اور سورج اور چاند کو اپنے تئیں سجدہ کرتے دیکھا +  
حضرت یوسف علیہ السلام کے اُن کے سوا گیارہ بھائی اور بھی تھے اور ماں اور باپ  
باپ اور ماں کا تقدس اور عظم و شان اور قدر و منزلت اُن کے دل میں نقش تھی بھائیوں کو بھی وہ اپنے  
باپ کی ذریعات جانتے تھے مگر اس سبب سے کہ اُن کے باپ اُن کو سب سے زیادہ جانتے  
تھے اور خود اُن کے باپ ماں اور اُن کے سبب سے اُن کے بھائی اُن کی تابعداری سب  
چاہو و محبت کے کرتے تھے اور اس لئے اُن کے دل میں یہ بات بھی ہوئی تھی کہ ماں باپ  
اور بھائی سب میرے تابع و قرآن رہا اور میری منزلت و قدر کرنے والے ہیں +

یہ کیفیت جو اُن کے دل میں نقش تھی اُس کو تخیل نے سورج اور چاند اور ستاروں کی  
شکل میں جن کو ہمیشہ دیکھتے تھے اور اُن کا تقاد و مرات بھی اُن کے خیال میں منظم تھا  
متشکل کیا اور انہوں نے خواب میں دیکھا گیارہ ستارے اور سورج اور چاند مجھ کو سجدہ کرتے ہیں  
پس اُن کی تعظیم و محبت موجودہ میں یہ تھی کہ ماں باپ اور بھائی سب اُن کے فرمانبردار ہیں +  
سجدہ کے لفظ سے بعض مفسرین نے واقعی سجدہ کرنا مراد لی ہے اور بعض نے اظہار  
و تواضع جیسا کہ تفسیر کہہ میں لکھا ہے المراد بالعجود لغض العجود او التواضع مگر میں قائل ہوں کہ  
ترجیح دیتا ہوں کہ خواب میں یہ دیکھنا کہ سورج اور چاند اور ستارے زمین پر اتر آئے ہیں  
سجدہ کرتے ہیں کوئی تعجب کی بات نہیں۔ مگر یہ روایت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کہ فلاں فلاں ستارے زمین پر اترے تھے محض بے اصل اور قطعی جھوٹی ہے +  
اس واقعہ کے ایک تہ بعد حضرت یوسف علیہ السلام کے ماں باپ بھائیوں کا مصر  
میں جانا اور موافق داب سلطنت کے آداب بجالانا اور حضرت یوسف علیہ السلام کا فہرہ ہونا



وَأَسْتَبْقَى  
الْبَابَ وَقَدْ تَلَّ  
قَيْنَصَ  
مِنْ دُبُرِهِ أَلْفَيَا  
سَيِّدَةً هَذَا  
الْبَابِ قَالَتْ  
مَا جَاءَ زَاوِي  
مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا إِلَّا أَن  
يُجَنَّبَ أَوْ عَذَابُ  
الْيَوْمِ ۝۲۵

اور دونوں نے دؤر کر ایک دوسرے سے پہلے  
پہنچنا چاہا دروازہ کو (یعنی یوسف نے اس لئے کہ دروازہ  
کی راہ بھال چلے اور عورت نے اس لئے کہ اس کو چھوئے  
اور بھاگنے لگے اور عورت نے پھاڑا الا اس کا یعنی  
یوسف کا کرتا پیچھے سے (یعنی یوسف نے ہاتھ نہ ڈالنے کو بھیج  
کے اٹھ کرنا تھا یہ جس کو پھاڑا) اور پایا ان دونوں  
نے عورت کے خاوند کو دروازہ کھپاس رہا عورت نے  
کہا کہ کیا سزا ہے اس شخص کی جو راہ کرے قہری جو  
کے ساتھ بڑے کام کا مگر یہ کہ قید کیا جائے یا ڈکھینے  
والاعذاب (دیا جاوے) ۝۲۵

ہذا تاویل روای من قبل قد جعلہا ہدیۃ حدیث ایک امر اتفاق تھا کیونکہ یہ بات قرآن مجید سے  
نہیں پائی جاتی کہ حضرت یعقوب علیہ السلام بھی جو نبی تھے اُس خواب سے یہ سمجھے تھے کہ  
حضرت یوسف ایسی منزلت میں پہنچے گا کہ اس باپ اور بھائی جا کر اُن کو سجدہ کرینگے مگر  
قرآن مجید سے اس خواب کی کچھ تعبیر پائی جاتی ہے وہ صرف یہ ہے کہ حضرت یعقوب نے  
حضرت یوسف کو کہا کہ خدائے تعالیٰ کو خداتہ عالم کا مال تعلیم کر لگا اور اپنی نعمت تجھ پر اور یعقوب  
کی اولاد پر اسی طرح پوری کر لگا جس طرح کہ اُس نے ابراہیم اور اسحق پر پوری کی ہے۔ اور  
یہ تعبیر ایک عام تعبیر ہے جو ایک جوان صالح کے عمدہ خواب کی تعبیر میں بیان ہو سکتی ہے۔  
چاند سورج ستاروں کے سجدہ کرنے سے خداتہ عالم کے علم کو تعبیر کرنا نہایت لطیف  
قیاس ہے۔

دوسرا اور تعبیر خواب اُن دو جوانوں کا ہے جو حضرت یوسف علیہ السلام کے ساتھ  
قید خانہ میں تھے اُن میں سے ایک نے دیکھا کہ میں شرب چھان رہا ہوں دوسرے نے  
دیکھا کہ اُس کے سر پر روئی ہے اور پرند اُس کو کھا رہے ہیں یہ دونوں شخص کسی جرم کے ستم  
ہو کر قید ہوئے تھے پہلا شخص جو غالباً ساتی تھا درحقیقت بے گناہ تھا اور اُس کے دل کو  
یقین تھا کہ وہ بیگناہ قرار پا کر چھوٹ جاوے گا وہی خیال اُس کا سوتے میں شرب طیار کوٹنے  
سے جو اُس کا کام تھا تمش ہو کر خواب میں دکھائی دیا۔

دوسرا شخص جو غالباً باور چھانے سے متعلق تھا درحقیقت مجرم تھا اور اُس کے دل میں یقین تھا  
کہ وہ سولی پر چڑھایا جاوے گا اور باور اُس کا گوشت فوج فوج کر کھا دینگے وہی خیال اُس کا سوتے

قَالَ هِيَ نَادَوْتُنِي عَنْ نَفْسِي  
وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا إِن كَانَ  
لِفَيْصُمُ كُتُبٌ مِّنْ قَبْلِ فَصَدَّكَ  
وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ﴿٣٧﴾ وَإِن  
كَانَ قَبِيضُهُ قُدًّا مِّنْ ذُرِّ فَكَذَّابَةٌ  
وَهُوَ مِنَ الْفٰصِدِينَ ﴿٣٨﴾

یوسف نے کہا اے جس نے مجھ کو اپنے  
کی جفا سے لگائے کبیر حاضر ہوا ایک طہر جو نیلا  
اُس نے فیصلہ کیا کہ اگر جس کا کتابچہ آگے سے تو وہ  
ہے سچی اور وہ ہے جھوٹوں میں سے ﴿۳۷﴾ اور اگر ہی اُس کا  
کتابچہ ہوا پیچھے سے تو وہ ہے جھوٹی اور وہ ہے  
جنوں میں سے ﴿۳۸﴾

میں کوئی سر پر کھڑکے بجانے سے جو اس کا کام تھا اور پرندوں کا روٹی کو کھانے سے متعلق  
خواب میں دکھائی دیا حضرت یوسف علیہ السلام اس مناسبت طبعی کہ جو ان دونوں خوابوں میں  
تھی سمجھے اور اس کے مطابق دونوں کو تعبیری اور مطابق واقعہ کے ہوئی +  
چوتھا خواب وہ ہے جو خود بادشاہ نے دیکھا کہ سات موٹی تازی گائیں ہیں سات دُہلی  
گائیں کھا رہی ہیں اور سات ہری بانیں ہیں اور اور سوکھی +

ملک مصر ایک ایسا ملک ہے جس میں میں بہت ہی کم برساتے دیہات کے چرھاؤ پر کھیتی  
ہونے یا قحط پڑنے کا مدار ہے۔ چرھاؤ کے موسم میں اگر بانیں فیت چڑھ جائے تو فصل  
اچھی ہوتی ہے اور چوبیس فیت چرھاؤ میں غرق ہو جاتی ہے اور اگر صرف اٹھارہ یا ساڑھے  
اٹھارہ فیت چرھاؤ ہو تو قحط ہو جاتا ہے +

قدیم مصریوں نے دریائے نیل کے چرھاؤ کے جس پر اچھی فصل یا قحط کا ہونا منحصر تھا  
متعدد جگہ اور متعدد طرح سے پیمانے بنا رکھے تھے اور ان کو بہت زیادہ اچھی فصل ہونے یا قحط  
ہونے کا خیال اور ہمیشہ اُسی پر چرچا رہتا تھا +

مصر میں قحط ہونے کا یہ سبب بھی ہوتا ہے کہ دریائے نیل کی طغیانی کے چرھاؤ کو  
ہاؤ کا بیج اس طرح پر پڑ جائے کہ زراعت کی زمینیں پانی پھیلنے سے محروم رہ جائیں  
حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں اور اس سے پہلے بھی دریائے نیل بے اعتدالی کے  
طور پر بہتا تھا یعنی ملک مصر میں اُس کے مناسب اور یکساں بہنے کے لئے کوئی  
انتظام نہیں کیا گیا تھا +

اس زمانہ میں بھی جب کسی ندی یا دریا کا بیج بدلتا معلوم ہوتا ہے تو لوگ اندازہ کرتے  
ہیں اور آپس میں چچا کرتے ہیں کہ اتنے دنوں میں دریا اُس طرف بسنے لگے گا اور فلاں  
طرف کی زمینیں چھوٹ جائیں گی اسی طرح غالباً اُس زمانہ میں مصر کی نسبت اور قحط پڑنے  
کی نسبت جرحے ہوتے ہوئے اور بادشاہ مصر کو اُس کا بہت خیال رہتا ہوگا یہی خیال

فَلَمَّا رَأَوْهُ صُمُّوْهُ قَدْ مِرْنَ دُبُرَ قَالَ إِنَّهُ  
مِنْ كَيْدِ كُنَّ إِنَّ كُنْ كُنْ  
عَظِيْمٌ ۝ (۲۸)

پھر جب اُس کے خاوند نے دیکھا اُس کے کرتے کو پھسلا ہوا  
دیکھے ہوئے اُس کے کما بیشک یہ ہے تہا کے کرتے سے بیشک  
تہا کر ٹا ہے (۲۸)

پیداوار کے زمانہ کا موئی تازی گایوں اور ہری ہری بالوں سے اور قحط کے زمانہ کا وہی گایوں  
اور سوکھی بالوں سے تشبیہ ہو کر قرعہ کو خواب میں دکھائی دیا اور حضرت یوسف علیہ السلام نے  
اُسی حالت کے مناسب تغیر دی جو مطابق واقع کے ہوئی کما قال القادسی ان القدر  
هو حد من المعبر يستخرج به الاصل من الفرع +  
اگر عربی تورات کے حساب کو صحیح مانا جائے تو یہ قحط سنہ ۲۲۹۶ دنیاوی یعنی سنہ  
۱۰۰۸ قبل مسیح میں شروع ہوا تھا اور سنہ ۲۳۰۲ دنیاوی یعنی سنہ ۱۰۰۲ قبل مسیح میں  
ختم ہوا تھا +

مکہ قحط فریقہ کے اکثر حصوں اور بالخصوص مین میں اور تمام فلسطین میں نہایت شدید تھا  
مگر یہ سمجھنا کہ ان برسوں میں ان ملکوں میں مطلق کچھ پیدا نہیں ہوا تھا صحیح نہیں ہے بلکہ جو حال  
عوثہ قحط زدہ ملکوں کا ہوتا ہے ویسا ہی ان ملکوں کا تھا اور اسی لئے قرآن مجید میں سبغاشدا  
کا لفظ آیا ہے اور شدید قحط میں یہی ہوتا ہے کہ پیداوار ان ملکوں میں نہایت قلیل ہوتی ہے  
اور پھر متواتر قحط ہوتا ہے اور شدید ہو جاتا ہے کیونکہ غلہ کا ذخیرہ موجود نہیں رہتا +  
خوابوں کی نسبت اب صرف ایک بحث باقی ہے کہ اگر وہی چیزیں خواب میں دکھائی  
دیتی ہیں جو دماغ میں اور خیال میں جمع ہیں تو یہ کیوں ہوتا ہے کہ بعضی دفعہ یا اکثر دفعہ وہی امر  
واقع ہوتا ہے جو خواب میں دیکھا گیا ہے +

اگر اس باب میں خواب کی حالت اور بیداری کی حالت برابر ہے - بہت دفعہ ایسا ہوتا  
ہے کہ بیداری کی حالت میں آدمی باتیں سوچتا ہے اور اپنے دل میں قرار دیتا ہے کہ یہ ہو گا اور  
وہی ہوتا ہے یا کسی شخص کو یاد کرتا ہے اور وہ شخص جاتا ہے اور بہت دفعہ اُس کے مطابق  
نہیں ہوتا پس اُس کی بیداری کے خیال کے مطابق واقعہ کا ہونا ایک امر اتفاقی ہوتا ہے -  
اسی طرح خواب میں بھی جو باتیں دیکھتا ہے اور وہ وہی ہوتی ہیں جو اُس کے دماغ اور خیال  
میں جمی ہوئی ہوتی ہیں پس کبھی ان کے مطابق بھی کوئی واقعہ اسی طرح واقع ہوتا ہے جس طرح  
کہ بیداری کی حالت میں خیالات کے مطابق واقعہ ہو جاتا ہے +

ہاں اس میں شبہ نہیں کہ انبیاء اور صلحا کے خواب بسبب اس کے کہ ان کے نفس کو  
تجربہ دہی و طبعی یا آسمانی عامل ہوتا ہے ان کے خواب بالکل سچے اور اصلی اور مطابق ان کی



وَقَالَ لَبُوسْ فِي الْمَدِينَةِ امْرَأَتَ الْعَزِيزِ تُرْوِّدُكَ فِي رُحْمِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۝۳۰

اور کہا چند عورتوں نے شہر میں کر عزیٰز کی عورت لگاؤں کرتی ہے اپنے غلام سے اس کو اپنے آپ نے کی حفاظت سے ڈگکا دیتے کو بیشک اُس کا دل بھٹ گیا ہے محبت سے بیشک ہم دیکھتی ہیں اُس کو علانیہ گمراہی میں ۝۳۰

دلیل اپنے رب کی نزدیکی سنی یعنی یہ بھی ہوتی تو یوسف نے اُس کے ساتھ قصد کیا ہوتا پس قرآن مجید سے بخش کا قصد کرنا یا اُس کا ارادہ دل میں آنا حضرت یوسف کی نسبت بیان نہیں ہوا ہے +

رویت کا لفظ آنکھ سے ہی دیکھنے پر مخصوص نہیں ہے بلکہ دل میں جو بات یقین اور فائدہ بالروئے حاصل تلوک لاخلاق یعنی تطہیر نفوس الانبیاء و تہذیب احوال الراحة لہم عن الاقدار علی المنکرات - تفسیر کبیر + فالله عز وجل من جاذب العباد بعبادته وروثة البرهان من جاذب العبودیۃ - (تفسیر کبیر) +

استحکام سے آجاتی ہے اُس پر بھی رویت کا اطلاق ہوتا ہے - اس آیت میں جو لفظ ما کا ہے اُس کی نسبت بھی تفسیر کبیر میں آنکھ سے دیکھنے کے معنی نہیں بیان ہوئے ہیں بلکہ اُس رویت قلبی کے معنی لئے ہیں جو انبیاء و صلحاء کو منکرات پر اقدام کرنے سے روکتی ہے +

اب یہ بات غور طلب ہے کہ ”برہان ربہ“ سے کیا مراد ہے - تعجب ہو کہ تمام مفسرین نے پہلی آیت میں جو لفظ ”ربہ“ ہے اُس سے وہ شخص مراد لیا ہے جس نے حضرت یوسف کو خرید کر اپنے گھر میں رکھا تھا اور پرورش کیا تھا اور دوسری آیت میں جو لفظ ”ربہ“ ہے اُس سے خدام مراد لیا ہے جس کے لئے کوئی قرینہ نہیں ہے بلکہ بجا حدسیات پہلی آیت کے دوسری آیت میں بھی وہی شخص مراد ہے جو پہلی آیت میں تھا +

اب معنی آیت کے در لفظ ”برہان“ کے بالکل صاف ہیں یعنی اگر یوسف نے بیل نہ بھی ہوتی کہ جس نے مجھ کو بچے گھر میں رکھا ہے اور میرا رب یعنی میری پرورش کرنے والا ہے اُس کی عورت کے ساتھ بخش ظلم ہے اور ظلم کرنے والے ظلم نہیں پاتے تو یوسف نے اُس کے ساتھ قصد کیا تھا +

اب یہی بحث ”لولا“ جب بطور شرط کے واقع ہو تو جزا کا اس پر مقدم کرنا بوجہ قواعد مستبطہ خواہ نہ ہو یا نہیں اُس کی نسبت تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ ہم اس بات

فَتَمَّامًا كَمِيعًا بِمَكْرِهِمْ أَنْزَلْنَاهُ  
إِلَى قُلُوبِهِمْ وَأَعَزَّذْنَا لَهْجُكَ  
مُشْكًا وَقَالَتِ  
نَحْنُ وَاحِدَةٌ مِّنْهُمْ سَكِينًا  
وَقَالَتِ  
لَحْمُ بَنِي عَلَيْنَ هُنَّ  
فَلَنَنَّا رَأَيْنَهُ  
أَكْبَرُتْ وَأَنفَعُنَّ  
أَيُّوِيَهُنَّ وَقُلْنَ  
حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا  
إِنْ هَذَا إِلَّا  
مَلَكٌ كَرِيمٌ ۝۳۱

پھر جب عزیز صبح عورت فی نہیں ان کی مکر کی باتیں ان  
کے پاس ملاوا بھیجا۔ یہ مکر کی باتیں ان کے لئے دعوت اور دعویٰ  
ان میں سے ہر ایک کو فحش اور کہا (یوسف کی نعل ان  
کے سامنے پھر جب ان عورتوں نے یوسف کو دیکھا تو  
اُس کو بڑا جانا اور بٹ لئے اپنے ساتھ اور کہنے لگیں  
وہ بانی خدا کی نہیں ہے یہ انسان نہیں ہے مگر  
بزرگ فرشتہ ۝۳۱

لا تسلمون یوسف علیہ السلام مرہم دلدلیل  
علیہما تعالیٰ قال وھم بھا لولا ان ما یرھان  
بہ وجواب لولا ھما مقدم ھو کیا بتاں۔ تقدنت  
من اھالکین لولا ان فلا نا خلصک۔  
(تفسیر کبیر) +

کو نہیں مانتے کہ حضرت یوسف نے اُس عورت  
کے ساتھ قصد کیا تھا کیونکہ خدا نے کہا ہے کہ  
اُس کے ساتھ قصد کیا ہوتا اگر نہ دیکھتا دلیل اپنے  
بند و رگزار کی۔ اس جگہ جواب لولا کا مقدم ہے

ور اُس کی ایسی مثال ہے کہ کوئی کہے کہ تو ہوتا مرے ہون میں سے اگر نہ فلاں شخص تجھ کو  
بچاتا +

اس پر نزاج کا اعتراض نقل کیا ہے اس کا اعتراض یہ ہے کہ لولا کا جواب پہلا آتا  
تھا ہے اور کلام صبح میں موجود نہیں ہے +

اس کا جواب انہوں نے یہ لیا ہے کہ جواب لولا کا سو فرلانا بت ہے مگر مقدم لانا ناجائز نہیں ہے  
واجب خود آدمی قارعا ان کادت لبقدی بہ لولا اور جواب لولا کے مقدم آتے پر ضرور قصص  
ان بطلان قلبا شک من المومنین (سورہ قصص) کی اس آیت سے سند لی ہے۔ سوئے کی ماں کا

دل بے صبر ہو گیا قریب تھا کہ اُس کو ظاہر کر دیوے اگر ہم نے نہ بندش کھی ہوتی اُس کے دل پر +

اس پر نزاج کا دوسرا اعتراض نقل کیا ہے کہ لولا کا جواب بغیر لام کے نہیں آتا اگر  
فہم بھا لولا کا جواب ہوتا تو یوں کہا جاتا۔ ولقد ھمت بہ ولھم بھا لولا ان را  
یرھان ربہ +

اس کا جواب یہ دیا ہے کہ لولا کا جواب لام کے ساتھ آتا ہے مگر اس سے یہ نہیں آتا  
کہ فیہ لم کے لانا ناجائز نہیں ہے +

اس کے بعد تفسیر کبیر میں لکھ ہے کہ لولا جواب چاہتا ہے دریعنی وھم بھا  
اُس کا جواب ہو سکتا ہے پھر ضرور ہے کہ وہ اُس کا جواب ہے یہ بات کہنی نہیں چاہئے کہ ہم اُس کے جواب  
کو مضمر مانیں گے اور بہت جگہ قرآن میں جواب کو چھوڑ دیا جاتا ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اس بات میں

اس کے جواب چاہتا ہے دریعنی وھم بھا  
اُس کا جواب ہو سکتا ہے پھر ضرور ہے کہ وہ اُس کا جواب ہے یہ بات کہنی نہیں چاہئے کہ ہم اُس کے جواب  
کو مضمر مانیں گے اور بہت جگہ قرآن میں جواب کو چھوڑ دیا جاتا ہے کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اس بات میں

قَالَتْ فَذَا يُكَذِّبُكَ لَعْنَتِي  
فِيهِ وَلَقَدْ رَاوَدَتْهُ عَنْ نَفْسِهِ  
فَاسْتَعْصَمَ وَلَئِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا امُرُوهُ  
لَأَفْعَلَنَّ وَلَئِيكَ كُنُوتُ  
الْعَصِيِّينَ ﴿٣٢﴾

عورت مصر کی عورت نے کہا کہ یہ جی ہے کہ جس کی بات  
تم مجھ کو ملامت کرتی ہو اور بیشک میں نے اس سے توبہ  
کی اس کو اپنے آپ کی حفاظت سے روک دے گا کہ وہ  
بجائے اور اگر وہ نہ کرے گا جو میں اس کو کہتی ہوں تو ضرور  
نیک کیا جاؤں گا اور البتہ ہوگا چھٹ بھیر میں سورہ ﴿۳۲﴾

کہ قرآن میں جواب چھوڑ دیا گیا ہے کچھ جگہ انہیں ہے مگر اصل بات یہ ہے کہ جواب کا مفرد ضم ہونا  
نہیں چاہئے صرف اسی جگہ اس کا حذف کرنا یا چھوڑنا بہتر ہوتا ہے جب کہ لفظ میں ایسی بات  
پائی جاوے کہ اس سے وہ جواب محذوف مضمر ہو جاوے اور اگر اس جگہ جواب کو محذوف  
مانیں تو لفظ میں کوئی دلالت ایسی نہیں ہے جو جواب محذوف کو متعین کر دے اور اس جگہ بہتر  
جواب مضمر ہو سکتے ہیں اور ایک کو باقیوں سے بہتر سمجھنے کی دلیل تیس ہے۔ انتہی +

صاحب تفسیر کہیں نے اس بات کی کوئی مثال نہیں دی کہ لولا، کا جواب بغیر لام کے  
بھی آیا ہے مگر قرآن مجید میں متعدد اس کی مثالیں ہیں سورہ نور میں ہے۔ لَوْلَا فَعَلَ اللَّهُ  
عَلَيْكَ دَرَجَتَهُ مَا نَكَحْتَ مُرْسِيَّتَكَ حَتَّى تَبْلُغَ الْحُلُمَ (آیت ۲۱)۔ اور سورہ واقعہ میں ہے۔ لَوْلَا أَنْ كَسَمْتُ  
خَيْرُ مَدِينَةٍ تَرْجُوْنَ أَنَّ كَسَمْتُ ضُلَّالِينَ (آیت ۸۵ و ۸۶)۔ اور اس شعر زمانہ جاہلیت میں بھی  
جواب، لولا، کا بغیر لام کے آیا ہے اور وہ شعر یہ ہے:-

وَلَوْلَا اَنْتِ رَحِيلُ حَرَامٍ هَظْظُ حَرِّهَا وَتَقْتِ ذَاهَا

اور فرزدق نے حضرت نام زین العابدین علیہ السلام کی شان میں کہا ہے:-

مَا قَالُ لَا قَطَّ لَا فِي تَشْهَدُ لَوْلَا الشَّهَدَاتُ لَا وَ لَوْ نَعَم

اگرچہ ان آیتوں اور شعروں میں، لولا، کا جواب سو خر ہے مگر جب کہ اس کا جواب بجا  
سو خر ہونے کے بغیر لام کے آیا ہے تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ بجاالت مقدم ہونے کے بغیر لام کے  
نہ آوے چنانچہ ہم اس کی مثال بھی پیش کرینگے +

بلاشبہ صاحب تفسیر کہیں نے نہایت عمدہ طریق پر بیان کیا ہے کہ 'وہم بھا' جو مقدم  
ہے، لولا، کا لیکن ہم مختصر طور پر یہ بات کہتے ہیں کہ خود قرآن مجید سے ثلث ہے کہ 'وہم بھا'  
جواب مقدم ہے، لولا، کا کیونکہ پہلی آیت سے کسی قسم کے 'ہم' یعنی قصد سے انکا بیان  
ہو چکا ہے۔ تو دوسری آیت میں ہر قسم کے 'ہم' یعنی قصد سے نفی ہونی چاہئے اور اسکی  
نفی نہیں ہوتی جب تک کہ 'وہم بھا' کو، لولا، کا جواب مقدم نہ قرار دیا جاوے پس  
نص قرآنی سے ثابت ہے کہ 'ہم بھا' جواب مقدم، لولا، کا ہے +

قَالَ رَبِّ اِلَيْحُنْ اَكْبُ اِحَدًا يَدْعُوْنِي  
اِلَيْهِ وَ اِلَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدًا هُنَّ  
اَصْحَابُ الْاَيْمِيْنِ وَ اَكُنْ هُنَّ  
الْجَاهِلِيْنَ ۝۳۷

یوسف نے کہنے میری مدد دعا قیامت نہ مجھ پر یاد پائے  
ان بات کو جو وہ مجھ سے چاہتی ہیں۔ اور اگر تو نہ  
پھیلے مجھ سے انکا کرد تو مجھے تو ہے میں بھگوانگا  
ان کی طرف نہ رہو جانوں جانوں میں سے ۝۳۷

ہم اسی قدر پرکتفا کرنا نہیں چاہتے بلکہ بیان کرتے ہیں کہ عرب کے اشعار میں بغیر  
کے بھی لولا کا جواب مقدم آیا ہے اور انفس کہتا ہے +

یغالب فیہ بلعزہ کیا ہوا حیر جناد بہا صرعی لہن نصیب

غلو کرتیں وہ اذنیات تناعت کرنے میں پانی سے چارہ پر اگر ایسی دو بھرنے جتنی  
میں میاں زمین پر گر پڑی ہیں درہ چر چر بول رہی ہیں گویا ہنسنے کی وہ چر چڑھا ہٹ ہی +  
زہیر جو بہت مشہور اور تہیم شاعر زمانہ جاہلیت کا ہے کہتا ہے :-

المجد فی غیرہ لولا ماشہ وصبر نقہ وانحر یقصر

بزرگی اس کے سوا اور دس میں جوتی ہے اگر نہ جوتی اُس کی یعنی مدوح کی خوبیاں لولا  
استقلال نفس ایسی حالت میں کہ لڑائی بھڑک رہی ہے +

۱۲۹ | (شہد شاہد)۔ شاہد کا لفظ زیادہ تر گواہ کے معنوں میں استعمال ہے گویا گواہ پر جس  
اُس واقعہ کو جس کا وہ گواہ ہے چشم خود دیکھا ہو اس لئے قرآن مجید کے ترجموں نے اس کا  
ترجمہ کیا ہے (گواہی داؤ گواہ ہے) اور اردو میں ترجمہ کیا ہے (گواہی دی گواہ نے) مگر یہ  
ترجمہ صحیح غلط ہے کیونکہ اگر شاہد کے معنی گواہ کے لئے جاویں تو اُس کی گواہی ان  
کان قیصہ قد من قبل اللہ انحرہ ہوگی اور مناف ظاہر ہے کہ وہ گواہی نہیں ہے بلکہ وہ ایک  
ایک قول کی نسبت حکم فیصلہ ہے پس خود سیاق قرآن ان معنوں سے جو مترجموں نے اختیار  
کئے ہیں انکار کرتا ہے اسی لئے اُس تفسیر کے مصنف نے جو تفسیر ابن عباس کے نام سے مشہور  
ہے "شہد شاہد" کی تفسیر میں لکھا ہے حکیم کا حکم شاہد سے حاکم مراد لینا گویا قرآن  
کے مناسب ہو کر لفظ کی دلالت سے بہت بعید ہے +

شہد اور شاہد کا لفظ سیاق گواہ کے معنوں میں استعمال ہے اُس سے زیادہ حاضر اور  
موجود ہونے کے معنوں میں استعمال ہے پس صحیح ترجمہ ان لفظوں کا وہ ہے جو ہم نے اختیار کیا  
ہے کہ (حاضر ہوا حاضر ہونے والا) یعنی اُس تنازع کے وقت جو اُس عورت اور حضرت یوسف  
میں ہوا ایک شخص آیا اور اُس نے فیصلہ کیا کہ "ان کان قیصہ قد  
من قبل اللہ" +



فَاَسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَ هُنَّ  
اِنَّهُمُ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۳۷﴾

پھر قبول کی اُس کی دعا اُس کے پروردگار نے سچے پیر  
اُس سے اُن کا کریشک ہنسنے والا ہے جانتے والا ﴿۳۷﴾

اب اس بات پر بحث ہے کہ وہ شاہد کون تھا۔ تفسیر کبیر میں متعدد روایتیں اسکی  
نسبت کبھی ہیں جو اسی قسم کی ہیں جیسے کہ  
بے شریارہ: یہ تیس تفسیروں میں ہوتی ہیں۔ مگر  
وہ روایت جس پر ایک گروہ مفسرین کو اتفاق  
اس قابل ہے کہ اُس پر غما کیا جاوے اور وہ  
یہ ہے کہ اُس عورت کا ایک چاند بھائی تھا اور  
وہ ایک عظیم آدمی تھا اتفاق سے اُس وقت  
وہ بادشاہ کے ساتھ تھا اور اُس عورت کے  
پاس جانے والا تھا اُس نے کہا کہ میں نے دروازہ سے دیکھا تھا تانی اور تانیہ اُن کیسے بچنے  
کی نئی مگر میں نہیں جانتا کہ تم دونوں میں سے کون آگے نکلا۔ پس اگر کرتا آگے سے پھٹا ہو تو  
تو بچی ہے اور وہ شخص جھوٹا ہے اور اگر پیچھے سے پھٹا ہو تو وہ شخص سچا ہے اور تو جھوٹی ہے۔  
پھر جب تیس کو دیکھا اور معلوم ہوا کہ وہ پیچھے سے پھٹا ہے تو اُس عورت کے چاند بھائی نے  
کہا کہ بیشک یہ تمہارا کرہ ہے اور بیشک تمہارا کرہ ہے۔ یعنی یہ تمہارا کام ہے۔ پھر اُس نے  
یوسف سے کہا کہ اس سے درگزر کرو اور اس کو پوشیدہ رکھو اور اُس عورت سے کہنا کہ تو  
معافی مانگ اپنے گناہ سے۔ یہ قول ہے ایک گروہ عظیم کا مفسرین میں سے اُس پس یہ روایت  
ایسی ہے کہ اُس کو تسلیم کیا جاسکتا ہے اور اس روایت سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ شہد  
شاہد کا لفظ بمعنی گواہ کے نہیں آیا بلکہ ایسے شخص کی نسبت آیا ہے جو اُن کا طرفدار  
انتیسویں اور تیسویں آیت کے اکثر الفاظ نہایت غور طلب ہیں اور مفسرین نے بلاشبہ اُن  
پر غور کی ہے۔ اور اپنی جگہ کے موافق اُن کی تفسیر بھی بیان کی ہے مگر تشفی کے قابل نہیں ہے خصوصاً  
اس وجہ سے کہ وہ تفسیر نامتدروایتوں پر مبنی ہے ہم چاہتے ہیں کہ جہاں تک ہو سکے خود قرآن مجید کی  
دوسری آیتوں سے اُن کی تفسیر کھیں +

اُن آیتوں میں ہے کہ جب شہر کی عورتوں نے حضرت یوسف کے ساتھ عزیز مصر کی عورت  
کے عشق کا چرچا کیا اور کہا کہ وہ علانیہ گمراہی میں ہے اور جب عزیز مصر کی عورت نے اُن کا چرچا  
کرنا سنا تو اُن کو دعوت میں بلایا جس میں حضرت یوسف بھی موجود ہوئے مفسرین کہتے ہیں کہ وہ  
چارپانچ عورتیں تھیں ایک عزیز مصر کے شہر پلاسے والی کی عورت۔ دوسری اُس کی بیوی

ثُمَّ مَكَدَ الْكَافِرِينَ مِنْ بَعْدِ مَا نَادَىٰ الْاِلٰهَ لِيُنْجِيَنَّهُ اَمْحَقَّ الْحَقُّ الْبَاطِلُ  
 اس کے بعد پیدا ہوئی اُن کو لئے بعد اُس کے یہ بھیجیں انہوں  
 نے نشانیاں کہ قید کریں یوسف کو ایک تہ تک (۳۵)

پکانے والے یعنی داروغہ باد پر چھانڈ کی عورت۔ تیسری انفسر جس زمانہ کی عورت ہوتی تھی۔ وغیرہ مطلب  
 کی عورت۔ پانچویں صاحب یعنی انفسر منظم دربار کی عورت +  
 اُن کی باتوں میں جو الفاظ تین غدیہں مشہور کئے ایک لفظ بکروہ۔ چوتھی چوتھی یہ مصر کی عورت اُن عورتوں کے چار چار  
 ساتھ اُس کے لفظ بکروہ کی تفسیر کیا پس خود کرنے کی بات خود اُن کے اُس جگہ کے لفظوں اس لفظ سے تفسیر کیا۔ تفسیر کہہ میں اور  
 اسی مع اور تفسیروں میں لفظ بکروہ کی تفسیر بتو لہن کی ہے پھر اس پر بحث کی ہے کہ اُن  
 کے قوس کو مکہ کے لفظ سے کیوں تفسیر کیا ہے۔ تفسیر کہہ میں اس کی تین وجہیں تھیں جس میں جو صحیح  
 نہیں معلوم ہوتیں +

اول یہ کہ۔ اس پرچہ سے اُن کا مطلب یہ تھا کہ عزیز مصر کی عورت ہم کو بھی یہ سفٹ لکھا کہ  
 مگر کسی قدر بیدار عقل ہے کہ اُن عورتوں نے جو عزیز مصر کے محل میں آنے جانے والی اور اُس کے  
 انفسروں کی عورتیں تھیں اور حضرت یوسف بھی وہیں رہتے تھے اور انہوں نے اُن کو بھی نہ  
 دیکھا ہو +

دوسرے یہ کہ عزیز مصر کی عورت کے عشق کا ماز اُن کو معلوم تھا مگر اُس کے چھپانے کو نہ تھا  
 جیسا انہوں نے اُس کا چرچا کیا تو یہ دعا بازی و مکر بنوا تسلیم کر دو کہ دعا بازی اور خلاف وعدگی ہوتی  
 ماز داری نہ ہوتی مگر اُس میں کر گیا ہوا +

تیسرے یہ کہ انہوں نے عزیز مصر کی عورت کی پوشیدہ پوشیدہ غیب کی جو کر کے مشاہد  
 تھی اس توجیہ کا یہ وہاں خود اُس سے ظاہر ہے اب ہم قرآن مجید ہی سے تلاش کرتے ہیں کہ اُن  
 عورتوں نے جو چرچا کیا اُس پر کر کا کیوں اطلاق کیا۔ قرآن مجید کی اور آیتوں سے جن کا ہم ذکر کر چکے  
 معلوم ہوتا ہے کہ وہ عورتیں خود حضرت یوسف کے عشق میں مبتلا تھیں اور حضرت یوسف کو اپنی  
 طرف مٹھت کرنا چاہتی تھیں اور ظاہر میں عزیز مصر کی عورت کو یوسف کے عشق پر ملامت کرتی  
 تھیں۔ اور اس لئے اُن کے اُس پرچہ اور ملامت کرنے کو اُن کے کر سے تعبیر کیا ہے۔ اور  
 اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ عورتیں مصر عزیز مصر کی عورت کے اُس عشق بازی میں شریک تھیں  
 اور ایک کو دوسری کا حال معلوم تھا اور اسی سبب عزیز مصر کی عورت نے اُن کی بات چیت کو  
 کر سے تعبیر کیا اور سبب ازدار ہوتے کے یوسف کی دعوت میں اُن کو بلایا اور سب نے ملا حضرت  
 یوسف کو بخش کے اور کباب پر مجبور کر دیا اُن کو کسی جرم کے جیل میں پھنسا چاہا تھا کیونکہ حضرت یوسف  
 پہلے جرم کے اتہام سے بری ہو چکے تھے۔ اور وہ مجلس جس میں حضرت یوسف اور وہ عورتیں ملائی

وَتَحَلَّى مَعَهُ الثَّيْبَيْنِ فَتَيْنِ قَالَ لَحَدَّ  
هُمَا إِنِّي أَرَأَيْتِي أَغْصِرُ خُصْمًا  
وَقَالَ الْاِخْطَارُ أَرَأَيْتِي أَخْجِلُ  
قَوَى رَأْسِي خُبْرًا تَأْكُلُ الظُّيُ  
مِنَهُ يَمْنًا بِتَأْوِيلِهِ إِنَّا نَرَاكَ  
مِنَ الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٦﴾ قَالَ لَا يَأْتِيَنَّكُمَا  
كَلَامٌ تَرْفِقُهُ إِلَّا نَبَأٌ ثَكَلٌ بِأُيُولِ  
قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ذَلِكَ كَمَا مَنَّا  
عَلَمَنِي رَأَيْتِي إِنِّي تُشْرِكُنَّ  
بِإِلَهِ قَوْمِي لَا يُؤْمِنُونَ  
بِإِلَهِ اللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ  
هُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٧﴾ وَتَبَعْتُ  
مِلَّةَ آبَائِي ابْرَآهِمَ وَاسْتَفْتَى  
وَيَقْتُوبُ مَا كَانَ لَنَا أَنْ لُتْشَرِّكَ  
بِإِلَهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ  
عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ  
لَا يَشْكُرُونَ ﴿٣٨﴾ يَصَاحِبُ الرَّجُلِ بَابُ  
تَفْقُوقِ خَيْرِ أَمَلِ اللَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿٣٩﴾

اور داخل ہوئے اس کے ساتھ قید خانہ میں دو جوان ایک نے  
ان دونوں میں سے ایک کو بیشک میں دیکھا جس نے اپنے کو  
کہا کہ تجھ کو شراب کو (یعنی انگوروں کو) اور وہ سر  
لے کہا کہ بیشک میں دیکھتا ہوں اپنے کو کاناٹائی میں نے  
اپنے سر پر یہاں اس میں سے نہ کھاتے ہیں تاہم کو اس کی  
تعبیر بیشک ہم دیکھتے ہیں تجھ کو نیک لوگوں میں سے ﴿۳۶﴾  
یوسف نے کہا کہ نہ آنے پاویگا تھا ہے اس کاناٹا کو وہ باجنا  
ہے کہ تاؤں گا میں تم دونوں کو اس کی تعبیر اس سے پہلے  
کہ تعبیر مصلحت تمہارے پاس ہے یہ تمہارے لئے جس چیز  
کو سکھایا ہے مجھ کو میری پروردگار نے بیشک میں نے چھوڑ دیا  
ہے (یعنی کبھی پیری نہیں کی) ان لوگوں کے دین کی جو  
نہیں بیان لیتے اور وہ آخرت میں بھی ہمارے ﴿۳۷﴾  
اور ابداری کی میں نے اپنے باپ ابراہیم اور اسحق اور  
یعقوب کے دین کی اور نہیں ہے ہمارے لئے کہ ہم شریکیں  
اللہ کے ساتھ کوئی چیز نہ ہو فضل اللہ کا ہم پر اور یہی  
بزرگیوں کا کثرت آدمی شکر نہیں کرتے ﴿۳۸﴾ اسے میرے  
دونوں ساتھ قید خانہ کو گیا چند مہینے بعد اچھا کہہ سکیں  
ہتر میں یا ایک مہلے واحد رب پر غالب ﴿۳۹﴾

گئی تھیں عورت کی حتیٰ جس میں متعدد قسم کے کھانے تھے اور ان کے کھانے کے لئے ہر ایک کو چھری  
حاصل کلام: نہادعت اور ثلث النسوة واحدتہ  
کل واحدة منهن سکینا اما لاجل کل لثافة و لاجل  
قطع اللحم (تفسیر کبیر) \*  
وات (اعطت) کل واحدة منهن سکینا لقطع  
بما اللحم لثافة کانوا لایا کلون لایا یقصدون  
بسا کینہم (تفسیر ابن عباس) \*  
پھسلنے کے لئے خود دانستہ اپنے اٹھ کاٹ لئے اور اسی جرم کے اتمام میں ان کو قید خانہ میں  
بجھا +

اب اس مطلب کو ہم قرآن مجید کی آیتوں سے ثابت کرتے ہیں جب بادشاہ نے خواب کی تعبیر



وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا وَآذَرَ بَعْدَ امْتِنَانٍ  
 اَنَّا نَبْتَكُم مِّنْ نَّارِهِمْ فَنَسْلُكُنَّ فِيهَا  
 يَوْسُفَ وَآيَهَا الصِّدِّيقِ افْتِنَانِي سَبْعَ  
 بَعَثَاتٍ يَسْتَإِذِنُ يَا صَاحِبَ الْمَنْعِ  
 سَبْعَ عَجَائِفَ وَسَبْعَ مُبَلِّغَاتٍ خَفِيَّاتٍ  
 وَآخِرُ بَيِّنَاتٍ تَعْلِيَّ ارْجِعْ إِلَى النَّاسِ لَعَلَّهُمْ  
 يَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾ قَالَ تَزْعُمُونَ سَبْعَ بَيِّنَاتٍ  
 ذَاتَاتِ مَخَصَصَاتٍ قَدْ رَوَّاهُ فِي سُتُورٍ اَوَّلِيَّاتٍ  
 فَمَا تَأْكُلُونَ ﴿٣٨﴾ تَسْتَبَاطِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ  
 سَبْعَ شِدَاكِ تَاكُلْنَ مَا قَدْ مَشَرَّهْنَ اَوَّلِيَّاتٍ  
 وَمَا تَحْصِنُونَ ﴿٣٩﴾ تَسْتَبَاطِي مِنْ بَعْدِ  
 ذَلِكَ عَامُ فِيهِ يُغَاثُ النَّاسُ وَفِيهِ  
 يَغْفِرُونَ ﴿٤٠﴾ وَقَالَ الْمَلِكُ اسْتَوْفِي بِهِ  
 فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ  
 فَعَمَلُهُ مَا بَالَ الْيَتِيمِ الَّذِي قَطَعْنَ  
 اَنَّهُ يَكِيدُ يُكِيدُ هُنَّ  
 عَلِيمٌ ﴿٤١﴾

اور کہا اے دونوں میں سے جس نے جوچھٹ گیا تھا اور ایک  
 مدت بعد یاد کیا کہ میں یہاں دو حکام کو اس کی تعبیر سمجھ کر  
 بھجوا دینی تھیں وہ قید خانہ میں (۳۷) اے یوسف  
 اے پھر تو درجے کے سات سات گائیوں کے سات دیوں کے  
 کھانے میں اور سات ہری بالوں اور آؤر سیکھی ہوئی میں  
 بارہ سوڑے روک پاس میں دن کا کردہ جان ہیں (۳۸) یوسف نے  
 کہا تم جھٹتی کہ چار برس پہلے درجے پھر کچھ تم کا تو اس کو  
 اسی کو: میں میں چھ دو مرقعہ زری ہی کو میں سے تم  
 کھاؤں (۳۹) پھر دیکھ اس کے بعد سات برس نینت سخت ہوتی  
 تو خور کے، دو کھائیں جو کچھ پہلے سے ان کے لئے تم نے کھا  
 کیا تھا اس میں یہ تصویر اس جہتم چار کھو (۴۰) پھر ان کے  
 بعد ایک برس آگیا اس میں چند برسیا جاو گیا تو ان پر اس  
 میں (۴۱) تصویر چھوٹ گئی (۴۲) اور بادشاہ نے کہا اس کو  
 (یعنی یوسف کو) میرے پاس آؤ پھر جب اس کے یعنی یوسف  
 کے پاس پہنچا تو یوسف نے کہا کہ اپنے، ایک کے پاس پھر جا  
 اور اس کے بچہ کو کیا حال ہے ان عورتوں کا جنہوں نے کاٹنے  
 اپنے: تھریک میرا، ایک انی تفسیر میں عباس بن سیدہ  
 ان کے کہ کو جانا ہے (۴۱)

ہم نے یوسف میں کوئی تازی نہیں جانی۔ اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ جس طرح عزیز مصر کی عورت  
 نے حضرت یوسف سے لگاؤ کی باتیں کی تھیں وہی حال ان عورتوں کا تھا جنہوں نے دانستہ  
 کر کرنے کے لئے اپنے ہاتھ کاٹ لئے تھے +

تفسیر کبیر میں بادشاہ کے اس قول کی نسبت : ذر ددن یوسف عن نفسه : اور احتمال  
 ان قولہ ذر ددن یوسف عن نفسه وان کانت صیغۃ  
 الجمع فامر دمنہ : الواحد : تقول لعلہ الذین قال ہم نس  
 اذنا لعلہ لعلہ (والثانی) ان امر دمنہ خطاب  
 الجماعۃ ثم دمنہ وجمان (اکاھل) ان یقول احد منہن  
 رادوت یوسف عن نفسه (والثانی) ان کل واحد  
 منہن رادوت یوسف لاجل امراته العزیز +  
 تفسیر کبیر

وَلَمَّا نَظَرَ بَلَکَ إِذَا رَاوُذَ ثَنَ یُوسُفَ  
عَنْ نَفْسِهِ ثَلَاثَ لَیَالٍ حَاشَ لِلّٰهِ مَا عَزَمْنَا  
عَلَيْهِ مِنْ سُوْءٍ قَالَتْ اَمْرًا سَ  
الْعَزِیزِ الْمُنِیْ حَصَّصَ الْحَقُّ اَنَا  
رَاوُذَ ثَنَ عَنْ نَفْسِهِ وَارِثَهُ لَمِیْنَ  
الصَّدِیْقِیْنِ ۝۵۱ ذٰلِکَ لَیَعْلَمَ  
اَنِّیْ لَمْ اُخْشَ بِالْغِیْبِ وَاَنَّ اَنْتَ  
لَا تَهْدِیْ کَبِدَ الْخَآئِنِیْنَ ۝۵۲  
وَمَا اُبْرِئُ نَفْسِیْ اِنَّ النَّفْسَ لَآ تَارِکَۃٌ  
بِالشُّوْرِ اِلَّا مَا رَحِمَ رَبِّیْ  
اِنَّ رَبِّیْ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ۝۵۳  
وَقَالَ الْمَلِکُ اَشُوْقِیْ بِہَا اَسْتَخْلَصُہُ  
لِنَفْسِیْ قُلْنَا کَلِمَہُ قَالَ اِنَّکَ  
الْبَیْعُ لَدُنَّیَا مَکِیْنٌ اٰمِیْنٌ ۝۵۴  
قَالَ اَجْعَلِیْنِ عَلٰی نَحْوِ الَّذِیْ  
اَلَا رِضَیْنِیْ حَفِیْظٌ عَلَیْہِ ۝۵۵  
وَکَذٰلِکَ مَکَّنَا لَیُوسُفَ فِی  
اَلْاَرْضِ یَتَّبِعُوْا مِنْہَا حَیْثُ یَشَآءُ  
یُصِیْبُ بِرَحْمَتِنَا مِنْ نَّحْوٍ وَّلَا نُنْصِیْعُ اَجْرَ  
الْمُحْسِنِیْنَ ۝۵۶ وَلَا جُزْءَ الْاٰخِرَۃِ  
خَیْرٌ لِّلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَکَانُوْا  
یَتَّقُوْنَ ۝۵۷

یوسف کے مالک نے کہا یعنی اُن عورتوں کو بھیجا کہ تمہاری کیا  
مال تھی جب کہ تم نے لگاؤ کی باتیں کیں یوسف کو کئی  
بچے لپے کی حفاظت سے ڈگڈگانیے کیا نہ سچ کہا کہ وہ مانی  
خدا کی ہم نواں ہو کر اُن باتیں جانی عجز کی عورت نے کہا  
کہا بھل گئی سچی بات میں لگاؤ کی باتیں کیں یوسف سے  
اس کو اپنے آپ کی حفاظت سے ڈگڈگانیے کہ اور جیکہ کچھ شر  
نہیں کچھوں میں ہے (۵۱) یہ اسے تھا تاکہ عجز جانی کرے  
اس کے پیچھے اُس کی خیانت نہیں کی اور کہ اللہ نہیں مہربان تھا  
کرنے والوں کے کہ (۵۲) اور میں اپنے آپ کی برائی نہیں کرتا جیکہ  
نفس اللہ ذریعہ خود اللہ ہے برائی پر گرائے تہ کہ میرا ہر وہ کام  
میرا ہی کرے جیکہ میرا پروردگار بخشنے والا ہر کام کو کرنے  
والا (۵۳) اور بادشاہ نے کہا کہ اُس کی میرے پاس لے آؤ میں اس کو  
خاص اپنے لیے (یعنی اپنی خدمت کیلئے) کر دوں گا۔ پھر جب بادشاہ  
نے اُس سے (یعنی یوسف سے) بات چیت کی تو کہا کہ جیکہ آج کے  
دن بچے رہ جا، امانت ہے (۵۴) یوسف نے کہا کہ جیکہ مقرر  
کر دو جیکہ خواہوں پر جیکہ میں تمہاری کرنے والا جلتے والا  
ہوں (۵۵) اور اسی طرح ہم تو منزلت ہی یوسف کو اُس زمین  
(یعنی ملک مصر میں) دیتا تھا اُس ملک میں جہاں چاہتا تھا۔  
پہنچا دیتے ہیں ہم اپنی رحمت جس کو چاہتے ہیں اور نہیں ممانع  
کرتے بلکہ نیک کام کرنے والوں کو (۵۶) اور اللہ آخرت کا ہر کام  
بہتر ہے اُن لوگوں کو جو ایمان لاتے ہیں اور پرہیزگار رہتے  
ہیں (۵۷)

تھا اور حضرت یوسف نے صاف کہا تھا کہ اُن عورتوں کا کیا حال ہے جنہوں نے اپنے ہاتھ کاٹ لئے  
تھے پس اُنہی عورتوں سے بادشاہ نے اذن دیا کہ یوسف سے نفسہ، لکڑی وال کیا پس تمہیں معلوم تھا  
کہ وہ صیغہ جمع کا اُن عورتوں کی نسبت بولا گیا ہے جو تعداد میں چار پانچ تھیں پھر اُس سے واحد مراد لیتا  
خوف واقع اور غلط حقیقت ہے۔ دوسرا احتمال یہ تھا ہے کہ اُس سے گروہ عورتوں کا مراد ہے خواہ  
اُن میں سے ہر ایک نے حضرت یوسف کو خود اپنے ساتھ فرش کرنے کی لگاؤ کی ہو خواہ وہ ہر مصر کی عورت

وَجَاءَ إِخْوَتُهُ يُوسُفَ فَدَخَلُوا عَلَيْهِ  
فَعَرَفُوهُهُمْ وَهَذَا مُتْلُوٌّ ۝۵۸  
وَلَمَّا جَعَلَهُمْ جُحَارًا فَتَأَلَّ  
أُسُوْنِي بِأَخِي لَكُم مِّنْ أَيْدِيكُمْ  
الَّتِي تَدْرُونَ أَوْنِ الْكَيْلِ وَأَنَا  
خَيْرٌ لَّسْرِ لِّفَن ۝۵۹ فَإِنْ لَّمْ تَأْتُونِي  
بِهِ فَلَا كَيْلَ لَكُمْ عِنْدِي  
وَلَا تَقْرَبُون ۝۶۰ قَالُوا سُبُّكَ  
عَنْهُ آبَاءُ وَإِنَّا لَفَاعِلُونَ ۝۶۱  
وَقَالَ لِفَتْنِيهِ اجْعَلُوا بِضَاعَتَهُمْ  
فِي رِحَالِهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُوهُ  
إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ لَعَلَّكُمْ  
يَرْجِعُونَ ۝۶۲ فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى  
أَهْلِهِمْ قَالُوا يَا بَنَاؤُنَا مَنَعَنَا مِنَ الْكَيْلِ  
فَارْسِلْ مَعَنَا أَخَانًا نَّكْتَلُ  
وَأَيُّكَ لَاحِظُونَ ۝۶۳ قَالَ قُلْ  
أَمْسِكْ عَلَيْكُمُ الْعِلْمَ إِنَّمَا تَسْتَغْثَرُونَ  
عَلَىٰ أَخِيهِ مِنْ قَبْلِ مَن لِّلَّهِ  
خَيْرٌ حِفْظًا وَهُوَ أَرْحَمُ  
الرَّاحِمِينَ ۝۶۴

اور آئے یوسف کے بھائی یوسف کے سامنے گئے سنے ان کو پہچانا  
اور وہ اس کو نہیں پہچانتے تھے ۝۵۸ اور جب مہیا کر دیا  
ان کو ان کا سامان تو کہا کہ تو میرے پاس بھائی اپنے کو جو کہتا  
ہے کیا تم نہیں سمجھتے کہ میں پوچھنے دیتا ہوں  
میں بہت اچھی مہمانی کر رہا ہوں ہوں ۝۵۹ پھر اگر تم اس  
نہ نہ تو تمہارے لئے میرے پاس جایہ نہیں ہے یعنی تم کو راج  
نہیں دینے کا اور میرے پاس بہت آؤ ۝۶۰ انہوں نے کہا کہ  
ہم اس مہمانی کی نسبت اس کے پاس بات چیت کرینگے اور  
یشک ہم (اس کام کو) کہنے والے ہیں ۝۶۱ یوسف نے  
اپنے خدمت گزاروں (فی تفسیر میں عیال و تعلقانہ) سے  
کہا کہ رکھ دو ان کی پونجی (یعنی مریہ جو انہوں نے غلہ کے  
عوض میں لیا تھا) ان کی خوریوں میں شاید کہ وہ اس طرح جان  
لیکے تب کہ چکر کاویں گے ان لوگوں میں شاید کہ وہ پوچھیں  
پوچھتے پھر گئے پھر پائے پاس انہوں نے کہا کہ ہاں  
من کی گئی ہے ہم پائے (یعنی راج نیا) پھر بھیج ہمارے ساتھ ہمارے  
بھائی کو تاکہ ہم پائے لیں یشک ہم اس کے لئے البتہ مہمان  
ہیں ۝۶۲ یعقوب نے کہا کہ میں تم کو اس اہانت و تہذیب  
کو جیسے کہ میں نے امانت دے دیا تھا تم کو اس بھائی پر اس  
پہلے پھر نہ بدتر ہو خفا کرتا ہوں اور وہ بہت برا مرد  
ہے مہراؤں کا ۝۶۴

کے ساتھ مل کر یہ احتمال اس تفسیر کا مؤید ہے جو ہم نے بیان کی ہے مگر اس احتمال میں بھی جو دو شکستیں بیان  
ہوئی ہیں ان میں سے ہم پہلی شق کو ترجیح دیتے ہیں کیونکہ وہ زیادہ تر اتفاقاً قرآن کے مناسب ہے +  
ان آیتوں کے بعد کی آیت میں جو عزیز مصر کی عورت کا یہ قول ہے کہ یہ وہی شخص ہے جس کی  
قالَت فذلک الَّذِی مَنَّتُ عَلَیْهِ (آیت - -) بابت تم مجھ کو امانت کرتے ہو اس کی تفسیر میں  
نے لکھا ہے کہ ان کی امانت یوسف کے ساتھ عشق رکھنے کی تھی یفسیر نے اس واقعہ کی جھڑپ اس طرح  
بھی ہے کہ ان عورتوں نے حضرت یوسف کو بھی نہیں دیکھا تھا اور عزیز مصر کی عورت نے ان کو دعوت  
میں بلایا کہ جب وہ یوسف کے حسن و جمال کو دیکھیں گی تو امانت نہیں کرنے کیس جیب انہوں نے دفعہ حضرت یوسف

وَلَمَّا فَتَحُوا مَتَاعَهُمْ وَجَدُوا بِضَاعَتَهُمْ  
رُدَّتْ إِلَيْهِمْ قَالُوا يَا بَانَا مَا  
نَمِيعٌ هَذَا بِضَاعَتُنَا رُدَّتْ  
إِلَيْنَا وَغَيْرُ أَهْلٍ وَنَحْفَظُ أَخَانَا  
وَهَرَدًا ذُكِّلَ بِغَيْرِ ذَلِكَ كَيْلُ  
يَسِيدٍ ①۵ قَالَ لَنْ أَرْسِلَهُ مَعَكُمْ  
حَتَّى تَوْتُوا بِمَوْثِقَاتِنَا مِنَ اللَّهِ  
لَتَأْتِيَنَّ بِهِ إِلَّا أَنْ يَخَاطَ  
بِكُمْ فَلَمَّا اتَّوَا مَوْثِقَهُمْ  
قَالَ اللَّهُ عَلَى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ①۶  
وَمَنْ يَنْتَهِى لَوْلَا أَنْتَ دَخَلُوا مِنْ بَابٍ  
وَأُخْرٍ وَادْخُلُوا مِنْ أَبْوَابٍ  
مُتَفَرِّقَةٍ وَمَا أُغْنِي عَنْكُمْ  
مِنْ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أُلْحِمُوا إِلَّا اللَّهُ  
عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَعَلَيْهِ فَلْيَتَوَكَّلِ  
الْمُتَوَكِّلُونَ ①۷ وَمَا دَخَلُوا مِنْ حَيْثُ  
أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ  
مِنْ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْسِ  
يَعْقُوبَ قَضَاهَا وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِمَا عَلَّمْنَاهُ  
وَلَكِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَغَفُولٌ ①۸ وَمَا دَخَلُوا  
عَلَى يَوْسُفَ إِلَّا لِيُخْبِرُوهُ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا  
أَخُوكَ فَلَا تَبْتَلْنِي بِهِ إِنِّي أَخَاكِ ①۹

اور جب انہوں نے کھلایا اسباب انہوں نے پایا کہ اس کی پوچھی  
پھیری گئی ہے اس لیے کہ انہوں نے کہا کہ اس کا ہمارا پیمبر کیا چاہیں  
اسے زیادہ پوچھیں پھر پوچھی گئی ہے ہم کو۔ اور انہوں نے جاکر  
انج لاویں اپنے لوگوں کے اور حفاظت کریں اپنے جانی کی  
زیادہ دوسرے جانتے ہیں کہ اس جانی کی ایک لٹ کو بوجھ  
لاؤں (یعنی انج جلائے میں) تھوڑے ①۵  
نے کہا کہ ہرگز میں بھیجوں اس کو تھوڑے سا تھوڑے سا تم نہ  
دو بچا قتل خطے کے صدر پر لڑے اس کی میرے پاس یہ کہ تم  
گھیر لے جاؤ (یعنی گزرتے رہو جاؤ) پھر جب یعقوب کو انہوں نے  
بکا خدا تو یہ بچے کا کہ انہوں نے ہر جہم کہتے ہیں نہ مزار  
ہے ①۶ اور یہ بچے کا کہ اس کے سر پر تھوڑے سا غل جو ایک  
دروازہ سے اور غل جو چار دروازوں سے ہیں پھر وہ  
نہیں کرتا تم کو اللہ سے کسی چیز سے کسی کے لئے حکم نہ نہیں ہے  
بجز خدا کو اسی پر میں نے توکل کیا اور اسی پر چاہئے توکل کریں  
توکل کرنے والے ①۷ اور جب وہ داخل ہوئے (یعنی مصر میں)  
جس طرح کہ ان کو حکم کیا تھا ان کے اپنے نہ تھا کہ یہ ہوا کہ  
ان کو اللہ سے کسی چیز سے لیکن ایک خواہش تھی حقیر کے  
دل میں اس کو پہنچا اور شک واپس یعنی یعقوب صاحب علم  
تھا اس چیز سے حکم اس کی سکھایا تھا ویکسٹر آدمی  
نہیں جانتے ①۸ اور جب وہ داخل ہوئے اس کے پاس  
نے جلدی اپنے پاس اپنے جانی کو اس شک تیرا جانی ہو  
پھر وہ علمین ہو اس پر وہ دہرتے تھے ①۹

کو دیکھا تو ان کے حسن جمال کے سبب ان کو ہوش نہ رہا انہوں نے بھگے گوشت یا میوہ کے اپنے  
نہ تھوڑے لے لئے اور کہا کہ یہ تو انسان نہیں ہے بلکہ فرشتہ ہے۔ اس وقت عزیز مصر کی عورت نے  
کہا کہ یہ وہی ہے جس کے عشق کی بابت تم مجھ کو ظلمت کرتی ہو +

گر جس طرح کہ ہم نے قرآن مجید کی ایک آیت کی دوسری آیت سے تفسیر بیان کی ہے اس سے  
موت واقعہ اس کے برخلاف ہے جو مفسرین نے نکالی ہے بلکہ صورت و تہذیب تھی کہ ان عورتوں کی ملا



قُلْنَا نَحْنُ الْمَوْلَاةُ فِي مَقْعَدِ كَرْحِ الْمَلَأَةِ ۖ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِبْرَةَ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ۚ  
 قَالُوا وَاتَّخَذُوا عَلَيْكُمْ طَبَقًا ۖ قَالُوا أَتُفْقِدُونَ ۖ قَالُوا نَفْقِدُ صُوَاعَ الْمَلَائِكَةِ وَلَمَّا جَاءَ بِهِ حِمْلُ بَعِيرٍ ۖ وَأَنَا بِهِ زَعِيمٌ ۚ  
 قَالُوا لَا تَفْقِدُوا ۖ قَالُوا نَفْقِدُ غَنَائِمَ مَحْنَتِنَا ۖ لِنَفْقِدَ فِي الْأَرْضِ مِمَّا كُنَّا سَارِقِينَ ۚ قَالُوا فَمَا جَزَاؤُهُ ۖ إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ ۚ  
 قَالُوا جَزَاؤُهُ مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ قَوْمًا جَزَاؤُهُ ۖ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ۚ قَبْلَ آيَاتِ بَعِيرِهِمْ  
 قَبْلَ وَعَاةِ آخِيهِ ثُمَّ اسْتَخْرِجْنَا مِنْ وَعَاةِ آخِيهِ ۖ كَذَلِكَ نَكْذِبُ لِيُؤْسَفَ مَا كَانُوا يَتَّخِذُونَ ۚ  
 فِي دُونِ الْمَلِكِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ۚ تَنْزِيلُ عِلْمِهِمْ ۚ قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرَقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ ۚ  
 فَأَسْرَهَا يَوْسُفُ فِي ثَقْبِهِ ۚ وَكُنْهُمَا ۚ هُمُ قَالُوا أَتَشْتَرُونَنَا ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَصِفُونَ ۚ

پھر جب مہیا کر دیا گیا سامان کچھ یا پانی پینے کا پیالہ (جو کہ  
 مرقع بجاہرات اور منقش قمیٹ تھا) لینے بجائی کی خورجی میں  
 پھر لپکا لپکا کرنے والا کلسے کا ٹپنے والا (جو کہ تم البتہ چوبہ) ۶۰  
 اسونے کا اور ان کے سامنے آئے کہ کیا چیز تمہاری جاتی ہے  
 ہے ۶۱ ان دو بونے کہا کہ جاسا ہی پیالہ بادشاہ کا اور  
 جو کوئی اس کے لئے نہیں لے ہے وہ جیسا کہ ہونٹ کا اور ہم  
 اس کے خاص میں ہیں ۶۲ انہیں کہہ خدا کی قسم بیشک  
 تم جانتے ہو کہ ہم نے نہیں کئے کہ نہ سادہ گریں میں میں (یعنی  
 ملک میں) اور ہم ہرگز چور نہیں ہیں ۶۳ ان لوگوں نے  
 کہا کہ پھر کیا ہے سرکار (یعنی چرانے کا) اگر تم جھوٹے ہو ۶۴  
 ان دو بونے کہا کہ اگر ہم بھی نہیں ہے جس کی خورجی میں وہ  
 پایا جائے پھر وہی کچھ بلے ہی طرح ہم سزا دیتے ہیں  
 اپنے ملک میں (نظر کرنے والوں کو) ۶۵ پھر شروع کی پوچھ  
 ان کی خوریوں کی (گلاشی) پہنے لینے بجائی کی خورجی کی  
 پھر لپکا لپکا اس کو (یعنی پیالہ کو) لینے بجائی کی خورجی میں سے  
 اس طرح ہم نے مکر کیا یوسف کو لئے نہیں تھا کہ بلیہ سلپنے  
 بجائی کو بادشاہ کے قانون میں گریہ کہ اللہ چاہے۔ جلد  
 کرتے ہیں ہم دے جس چاہتے ہیں۔ اور ہر تر ہر جلتے کی  
 جلتے والا ہے ۶۶ اسونے کا اگر یہ چھوٹے تو بیشک  
 چرا یا تھا اس کے ایک بھائی نے اس سے پہلے۔ پھر پوشیدہ کھا  
 اس کو ہر سنے اپنے زان میں اور نہیں ظاہر کیا اس کو (یعنی اس  
 کے جواب کی ان پرادر کہا کہ تم شریر ہو اپنی جگہ میں اور اللہ  
 جانتا ہے جو کچھ کہ تم بیان کرتے ہو ۶۷

اس بات پر بھی کہ عزیز کی عورت جو بہت اعلیٰ درجہ کی ہے ایک اپنے خدام پر اس طرح فریفتہ ہو جاوے  
 اور وہ اس پر رقت نہ ہو۔ پس اس محبت عورت میں جب ان عورتوں نے بھی۔ طرح سے حضرت یوسف  
 کی خوشامد اور ان سے لگاؤ کی اور آخر کار ان کو دھمکانے اور ذرا نے اور تیرم خیر لانے کے لئے  
 اپنے ہاتھ بھی کاٹ لئے اور جب بھی حضرت یوسف فحش کے مرتکب نہ ہوئے تو ان عورتوں نے کہا کہ

قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ إِنَّ لَهُ أَبًا شَيْخًا كَبِيرًا  
تَتَّخِذُ أَخْذًا مِمَّنْ كَانُوا تَافِكًا ۖ قَالَتْ مِنْ  
الْحَيَاسِينَ ۖ ﴿٥٠﴾ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ نَأْخُذَ  
إِلَّا مَن وَجَدْنَا مَتَاعًا عِنْدَهُ أَشَاءَ  
إِذَا نَظَرْنَا إِلَيْهِ ۖ فَلَمَّا أَتَيْنَا يُسُومِيهِ  
تَخَصُّوا خِيَةً ۖ قَالَ كَبِيرُهُمْ أَلَمْ تَعْلَمُوا  
أَنَّا بَاكِمٌ قَدْ أَخَذْنَا عَلَيْكُمْ مَوَثِقًا  
مِّنَ اللَّهِ وَبَيْنَ قَبْلِ مَا نَزَّلْنَا  
فِي يُونُسَ فَلَنُأْبِرَنَّ الْأَرْضَ حَتَّى  
يَأْذَنَ لِي إِلَىٰ آتِيٍّ أَوْ يَحْكُمَ اللَّهُ لِي ۖ وَهُوَ  
خَيْرُ الْحَاكِمِينَ ۖ ﴿٥١﴾ رَجِعُوا إِلَىٰ آبَائِكُمْ  
فَقُولُوا يَا أَبَانَا إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا  
شَهِدْنَا إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا  
وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ حَفِيظِينَ ۖ ﴿٥٢﴾  
وَسَمِعَ الْقَرِيبُ الْكَافِرَاتِ كُنَّاتُهَا وَالْعَبِيدِ  
الَّذِي أَتَبْنَا نَافِيهَا وَاصْطَا  
لَصَدِ قَوَاتٍ ۖ ﴿٥٣﴾ قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ  
لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَمِيلٌ  
حَسْبِيَ اللَّهُ ۖ إِنَّ يَأْتِيَنِي بِهِمْ جَمِيعًا ۚ إِنَّهُ  
الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۖ ﴿٥٤﴾ وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ  
يَا سَفَرَةَ عَلَىٰ يُونُسَ فَإِنَّهُ  
مِنَ الْغَرِينِ ۖ هُوَ كَظِيمٌ ۖ ﴿٥٥﴾

انہوں نے کہا کہ عزیز اس کا بچہ بہت بڑا چاہئے اور میں  
سے ایک کو اس کی جگہ دیکھ رہا ہوں کہ یہ جگہ کتنا  
واو ہے ۵۰﴾ یوسف نے کہا بھائی تم میری سوا  
اس شخص کے یا جس نے اپنا مال اس کے پاس دیکھا اس وقت  
ہم ہو کر ظالم ہیں ۵۱﴾ پھر جب انہوں نے اس سے تو انک  
ہوئے تو ان میں سے کہنے کو کہا کہ اس کے سب سے بڑے نے کیا  
نہیں جانتے ہو تم یہ کہ تمہارا بچہ یہ سیلے تم سے بچا  
عمر دہشتہ دس پہلے کیا تعصیر کی تھی تم نے یوسف کے  
حق میں پس میں جاؤ گا اس سرزمین میں اس وقت تک اجازت  
نہیں دے گا کہ میرا باپ یہ حکم صادر کرے کہ وہ بدستور ہے  
نہیں کہنے والا کہ ۵۰﴾ پھر جاؤ اپنے باپ سے کہ کہو کہ ہمارے  
باپ یہ شک تیرے نہ کرنے چوری کی اور ہم نے نہیں لایا ہی  
ملا اس کی جو ہم جانتے تھے یعنی اپنے لکھنے فون کی کہ جو  
چوری کرنے ہی اس کے بل میں لایا جاوے جو ہم نہیں غیب کی  
باتوں میں کہا یعنی اس بات کو نہیں جانتے تھے کہ ہمارا بچہ جود  
مل گیا ۵۱﴾ ہمارے چچا اس سے جبر میں ہم تھوڑے تھے  
جس میں ہم نے تھوڑے دیکھ ہم سے ہیں ۵۲﴾ یوسف نے  
کہا کہ بتائی ہے تمہارے لکھنے کے بقیہ بات پس میرا چچا  
سے اس کے کہ کہہ رہی ہیں اسے کہ اس نے کیا دیکھا جانتے  
ہے کہ تمہارے ۵۳﴾ اور میں نے پھر لایا ان سے کہ کہنا ہے میرا  
انوس یوسف پر اور سفید ہو گئیں اس کی یعنی بھابھی  
انکھیں پھر وہ غم سے بھرا ہوا تھا ۵۴﴾

یہ تو انسان نہیں ہے بلکہ ایک فرشتہ ہے کہ کسی طرح داؤ میں نہیں آیا۔ اس پر یہ مصر کی عورت  
نے کہا کہ یہی ہے جس کی بابت تم مجھ کو ملاست کرتی ہو کہ میں اس پر فریاد ہوں اور وہ مجھ پر مغفرت  
نہیں ہوتا اس کے بعد یہ مصر کی عورت کا یہ کہتے کہ میں نے اس سے بھوک کی اس کو اپنے آپ کی  
وَلَقَدْ لَدِدْتَهُنَّ نَعْدَةً مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ وَلَئِنْ لَّمْ يَفْعَلْ  
عَامِلَةٌ مِّنْهُنَّ لَيَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ -  
بچا رہا اور اگر وہ نہ کر گیا جو میں اس کی کہتی ہوں تو وہ  
(آیت ۳۷) +

قَالُوا تَاللّٰهِ تَفْتُوْنَ تَدْ كُوْنُ يُوْسُفَ حَتّٰى تَكُوْنَ  
حَرَضًا اَوْ تَكُوْنَ مِنْ اَهْلًا لِّكَيْنٍ ﴿۸۵﴾

انہوں نے کہا بخدا بیشہ تو رہیگا یا کر تاروست کو یہاں تک کہ  
تو ہو جاوے مضمحل یا ہو جاوے تو مرنے والوں میں سے ﴿۸۵﴾

ضرور قید کیا جاویگا اور البتہ ہوگا چھٹ بیسوں میں سے اُس پر حضرت یوسف کا یہ کہنا کہ خدائے میرے  
قابل رہا لیکن اچالی مماند عونی لہذا (ایت ۸۴) خدا قید خانہ مجھے زیادہ پیار ہے اُس بات سے  
جو وہ مجھ سے چاہتی ہیں " بالکل سویر و مثبت اُس واقعہ کا ہے جو ہم نے بیان کیا ہے پس ان تمام چیزوں  
کے ملنے سے اُس واقعہ کی وہی تصویر سامنے آ جاتی ہے جو ہم نے بیان کی ہے +

۱۰۰ (شعبد الحمد من بعد ما رواکایات) اس میں کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ حضرت یوسف کے  
قید میں کچھ نہ کرنا ارادہ مجلس عورت کے بعد پیدا ہوا پس سوال یہ ہے کہ قید میں کچھ نہ کیوں نہ ہو  
واقعہ تھا جس میں کرتا پھٹا تھا یا اور کوئی نیا امر پیدا ہوا ہمارے نزدیک دعوت کے جلسہ میں اُن  
عورتوں کا مکر سے اُتھ کاٹ لینا ایک نیا واقعہ حضرت یوسف کو قید میں کچھ نہ کیا ہوا لیکن مفسرین  
اُس پہلے ہی واقعہ کو قید کا سبب قرار دیتے ہیں بہر حال یہ ایک ایسا خفیف امر ہے جس میں زیادہ  
بحث کی ضرورت نہیں مگر تفسیر کبیر میں جو کچھ اُس کی نسبت لکھا ہے اُس کو اس مقام پر نقل کر دینا

اعلم ان در الملة لما ظهر له من اساحة يوسف  
عليه السلام فلاحه من تعرض له فاحتلت المرأة بعد  
ذلك لجيم الحين حتى تحمل يوسف عليه السلام علم افتحا  
على مراده فلم يلتفت يوسف اليها فلما ايست منه  
احتلت في طريق اخر وقالت لزوجها ان هذا العبد  
العباني فضحني في الناس يقول هماني راودته عن  
نفسه وانكالا نذر على ظهار عذري فاما ان تاذن لي  
فانخرج واعتذر واما ان تحبسه كما حبستني فعند  
ذلك وقض في تنبيل لعزيزان الا علم حبسه حتى  
يقطع عن السنة اناس ذكر هذا الحديث حتى نقل  
الفضيلة فهدا هو المراد من قوله - شعبد الحمد  
من بعد ما رواکایات لیسبجہ حتی جین کان البد  
عبانہ من تغیر انراي عما کان علیہ الا واد المراد من  
الایة براتہ بقدر تقبیل من بر و خشن لوجه والنار  
الحکمما یاها قولہا ته من کید کن ان کید کن عظیم -  
(تفسیر کبیر) +

کرنا مناسب ہے تاکہ لوگوں کی تہذیبوں پر یہ تذکرہ نہ رہے اور رسوائی کم ہو جائے اور خدا کے اس فعل  
میں شعبد الحمد من بعد ما رواکایات کا یہی مطلب ہے کیونکہ بداء کے یہ معنی ہیں کہ پہلے جو

قَالَ اِنَّمَا اَسْكُوْا بَنِيَّ وَخُذْنِيْ اِلَيْهِ  
اللّٰهُمَّ وَاَعْلَمْ مِّنْ اِلٰهِ مَا لَا  
تَعْلَمُوْنَ ﴿۸۶﴾

اس نے کہا کہ بات یہ ہے کہ میری شکایت کرنا اپنی بیوی اور  
اپنے بچوں کو اللہ ہی سے ہے اور میں جانتا ہوں اللہ سے  
جو کچھ کہہ نہیں جانتے ﴿۸۶﴾

میں نے بھی وہ بدل جلائے۔ اور آیت سے مراد حضرت یوسف کی پاکدامنی ہے قیص کے پیچھے کی جانب سے  
پھٹے ہونے سے اور فیصلہ کرنے والے کے اس الزام دینے سے کہ یہ تمہارا فریب ہے اور تمہارا فریب  
بہت بڑا ہے +

اس کے بعد جو آیتیں ہیں وہ حضرت یوسف کے قید میں جانے اور وہ قیدیوں اور فرعون مصر کی خوابوں  
کے متعلق ہیں جن کی تفسیر بیان ہو چکی ہے +

اب تمام سورہ میں صرف دو تین مقام قابل غور رہ گئے ہیں ایک یہ "وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ  
الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ" دوسرے یہ کہ "اَذْهَبُوا بِقَيْصٍ هَذَا فَالْقَوَاعِلُ عَلَى وَجْهِ اِنِّ يَأْتِ بِصَبْرٍ -  
فَلَمَّا اِنْ جَاءَ الْبَشِيرَ اَلْقَاهُ عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّ بَعِيْرًا - قَيْسٌ يَكُ - وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيْقُ قَالَ اِيُوْهُم  
اِنِّىْ اِلٰجِدُ رِيْحَ يَوْسُفَ لَوْ كَاَنَّ تَفْتَدُوْنَ" - پس اب ہم تینوں مقاموں کی تفسیر بیان کرنی چاہتے  
ہیں +

۱۔ ابیضت عینا، سے زوال بصارت یعنی اذھا ہونا مراد لینا صحیح نہیں ہے غم سے اور  
زیادہ رونے سے انسان کی آنکھوں میں اُس کی بینائی میں ضعف آجاتا ہے اور آنکھوں کے ذخیلوں  
میں جو سفیدی ہے اُس کی رنگت اہلی سفید رنگ میں اور پر رونق نہیں رہتیں بلکہ بے رونق اور  
اصلی رنگ سے زیادہ سفید ہو جاتی ہیں اور تراوت کی بجائے خشکی آجاتی ہے یہاں تک کہ آنسو نکلتے  
بھی موقوف ہو جاتے ہیں اور آنکھیں ڈگر ڈگر کرنے لگتی ہیں پس یہی حال حضرت یعقوب کی آنکھوں کا  
ہو گیا تھا قرآن مجید کے یہ الفاظ کہ "مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ" صاف اسی مطلب کو ظاہر کرتے ہیں +  
لیکن ثالثہ وقعت مل جاتی ہے جب کہ وہ غم زدہ ہو جاوے دل میں ثبات اور دماغ میں  
توت آجاتی ہے خون کی گردش تیز ہو جاتی ہے اور ان سب باتوں سے آنکھوں پر رونق ہو جاتی ہے  
ضعف بصر جاسا رہتا ہے اور اہلی بصارت بچہ آجاتی ہے اسی حالت کی نسبت یات بصیرا اور  
فارتد بصیرا کہا گیا ہے۔ یہ سب امور طبعی ہیں جو انسان پر ایسی حالت میں گذرتے ہیں جس کی  
ضرورت نہیں کہ ہم ان طبعی واقعات کو مہودہ اور بے سرو پار روایتوں کی بنا پر دراز کا رفقہ  
بناویں اور جھوٹے قصوں کو قرآن مجید کی تفسیر میں داخل کر کے کلام الہی کے ساتھ بطنی دبی کریں +  
تفسیر کہہ میں بھی بعض اقوال ایسے لکھے ہیں جو بہت کچھ اُس تفسیر سے جو ہم نے بیان کی ہے سننا  
رکتے ہیں اس مقام پر ان کا نقل کرنا قالی باز لطف نہ ہوگا +

يَنْبِيْ ذٰهَبُوْا فَتَحَسَّوْا مِنْ يُّوسُفَ  
وَآخِيْهِ

لے میرے بیٹاؤ اور خبر لگاؤ یوسف کی اور اس کے  
بھائی کی

تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ "جب حضرت یعقوب نے کہا کہ اے افسوس یوسف پر تو ان کے

انہ ما قال يا اسحق علي يوسف غلب اليكاء وعند غلبة  
اليكفاء يزول ما في العين فتصير العين كالماء ابيضت من  
ياض خض الماء وقولها بيضت عيناه من الحزن كناية  
عن غلبة بكاء والدليل على صحة هذا القول ان تأثير الحزن  
في غلبة بكاء لا في حصول العلم فلو حملت الا بيضاء من  
على غلبة بكاء كان هذا التغليب حسنا ولو حملنا على العلم  
لا يحسن هذا التغليب فكان ما ذكرناه اولى وهذا  
التفسير مع الدليل من الواحد في البيضا عن ابن  
عباس رضي الله عنهما - (تفسیر کبیر) +

رونے نے غلبہ کیا اور رونے کے وقت آنکھ  
میں پانی بہت ہو جاتا ہے اور آنکھ ایسی ہو جاتی  
ہے کہ گویا سپید ہو گئی ہے اس پانی سے۔ اور غم  
کا یہ قول کہ یعقوب کی آنکھیں غم سے سپید ہو گئیں  
رونے کے غلبہ سے کن یہ ہے اور اس قول کی صحت  
کی دلیل یہ ہے کہ غم کا اثر رونے کا غلبہ ہے نہ اندھا  
ہو جانا پس اگر ہم سپیدی کو غلبہ بکاء پر محسوس کریں تو یہ  
تعلیل مقبول ہوگی اور اگر اندھے بن پر محسوس کریں تو یہ تعلیل موزوں نہ ہوگی۔ اس لئے ہم نے جو ذکر  
کیا وہی بہتر ہے۔ اور یہ تفسیر باوجود اس دلیل کے حضرت ابن عباس سے مروی بھی ہے عیسا کو واضح  
بیضا میں روایت کیا ہے پس اس روایت سے جو حضرت ابن عباس سے بیان ہوئی ہے صاف  
ظاہر ہے کہ ابیضت عینا سے حضرت یعقوب کا اندھا ہو جانا مراد نہیں ہے +

ایک اور قول اسی مقام پر تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ "بعضوں نے کہا ہے کہ وہ اندھ نہیں  
ہوئے تھے بلکہ ان کو نظر آتا تھا لیکن کم نظر  
ضعیف - (تفسیر کبیر) + آتا تھا +

اس کے بعد تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ "پھر وہ بصیر ہو گئے۔ اور اتنا داد کے معنی کسی شے کا اس

فارتد بصيرا اي حجم بصيرا ومعنى كارتداد انقلاب  
الشيء الى حالته فذكان عليه با وقول فارتد بصيرا اي صيرا  
الله بصيرا كما يقال طالت الخلة والله تعالى اطالها  
ونحن نفيه فقال بعضهم انه كان قد علم بالكلية فالله  
تعالى جعل بصيرا في هذا الوقت وقال الخرف بل كان قد  
ضعف بصوره من كثرة البكاء وكثرة الاسنان فلهذا القوا  
القيس جهم وبشر جيا في يوسف عليه السلام عظم حزنه  
واشروع صدره وزالت احزنه فعند ذلك قوى  
بصره نزل النقصان عنه - (تفسیر کبیر) +

حالت پر واپس آ جاتا ہے جو پہلی تھی۔ خدا کا یہ  
قول فارتد بصيرا اس کے یہ معنی ہیں کہ ضلالت  
ان کو بصیر کر دیا جیسا کہ محاورہ میں کہتے ہیں کہ کجور  
لمبی ہو گئی اور خدا نے اس کو لمبی کر دیا۔ اور اس  
میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے سو بعضوں نے  
کہا کہ وہ بالکل اندھے ہو گئے تھے اور اللہ نے  
ان کو اس وقت بصیر کر دیا۔ اور بعضوں نے کہا  
ہے کہ ان کی نگاہ زیادہ رونے سے اور غم سے ضعیف ہو گئی تھی پس جب ان پر کرتہ ڈالا اور یوسف  
کی زندگی کی خوشخبری دی تو ان کو بہت خوشی حاصل ہوئی اور ان کے سینہ کھل گیا اور غم جاتا رہا۔

وَلَا تَأْتِيكُم مِّنْ دُونِهِ إِلَهٌ إِلَّا الْقَوْمُ  
الْكَاذِبِينَ ﴿٨٥﴾

اور نہ آسید نہ دوسری ہند کی رحمت سے بیشک نہیں آسید نہ  
کوئی ہند کی رحمت سے بجز ان قوم کی قوم کے ﴿۸۵﴾

پس اُن کی نگاہ ہو گئی اور جو نقصان تھا جاتا رہا +

اب لاجد ریح یوسف پر غور کرنی باقی ہے۔ یہ بات تجویزی ظاہر ہے کہ حضرت یعقوب کو  
اس بات پر کہ حضرت یوسف کو بھینر یا کھا گیا ہرگز یقین نہیں تھا اور وہ بلاشبہ اُن کو زندہ سمجھتے تھے  
اور ایسے موقع پر یہی خیالات بہتے ہیں کہ وہ کہیں چلا گیا ہوگا اور کسی نے اُس کو اپنے پاس رکھ لیا  
ہوگا یا بطور غلام کے بیچ ڈال دیا ہوگا اور اُس زمانہ کی حالت کے موافق یہ اخیر خیال زیادہ قوی ہوگا  
اُنسی وجوہات سے اُن کو ہمیشہ یوسف کی تلاشیں رہتی تھیں اور ہمیشہ اُس کے سننے کی توقع رکھتے تھے  
اور اُن کے تلاش کرنے کی تاکید کیا کرتے تھے۔ یہ ایسا امر ہے جو ہمیشہ ہوتا رہا ہے اُس زمانہ میں بھی  
اگر کسی کا لڑکا نہ ہو جاتا ہے یا کہیں نکل جاتا ہے تو ہمیشہ اُس کی تلاش میں رہتا ہے اور اس سے ملنے  
یا اُس کے مہلنے کی توقع رکھتا ہے +

اُس زمانہ میں مصر کی ایسی حالت تھی کہ لڑکے اور لڑکیوں کو بچہ لیجا کر وہاں بیچ ڈالنا زیادہ

قربن قیاس تھا اور کچھ تعجب نہیں ہے کہ حضرت یعقوب کو بھی  
یہ خیال ہو کہ کسی شخص نے یوسف کو بچہ لیا ہو اور مصر میں لیجا کر  
بیچ ڈالا ہو۔ تفسیر کبیر میں ایک روایت بھی ہے کہ اُس وقت  
کا طرز بیان کیسا ہی فضول ہو مگر اُس کی فضولیات چھو کر  
دو نتیجے اُس سے نکالے جاسکتے ہیں ایک یہ کہ حضرت یعقوب  
کو یوسف کے زندہ ہونے کا یقین تھا دوسرے یہ کہ اُن کو  
یوسف کے مصر میں ہونے کا احتمال تھا اور وہ روایت یہ  
کہ حضرت یعقوب نے کہا کہ میں خدا کی طرف سے وہ جانتا

قال یعقوب تظلم لسلام وامن من  
الله ما لا تقون ان علم من حتم و  
احسانه ما لا تفنون هو انه نقلني  
يا تينى بالفرح من حيث لا احتسب  
فما شاملا الى انه كان يتوقع من بنى  
وذكر الويل للواقع امرا احدهم  
الغنى اتاه فقال له ما تلتك هل قبضت روح  
ابنى يوسف قال يا بنى الله شرانا  
الى جانب مصر قل طلبه هننا فميكه

ہوں جو تم نہیں جانتے یعنی میں خدا کا وہ احسان اور رحمت جانتا ہوں جو تم نہیں جانتے اور وہ یہ ہے کہ  
خدا میرے لئے خوشی لائیگا اور مجھے پہلے سے اُس کی کچھ خبر نہ ہوگی پس یہ اشارہ ہے اس بات کی  
طرف کہ حضرت یعقوب نے یوسف کے ملنے کی امید رکھتے تھے اور لوگوں نے اس امید کے مختلف  
وجوہ بیان کئے ہیں ایک یہ کہ ملک الموت اُن کے پاس آئے تو اُن سے یعقوب نے پوچھا  
کہ تم نے میرے بیٹے کی روح قبض کر لی انہوں نے کہا اے خدا کے پیغمبر نہیں۔ پھر ملک الموت  
نے مصر کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ اُدھر تلاش کیجئے +

بلاشبہ حضرت یعقوب نے مصر میں بھی تلاش کی ہوگی مگر وہ عزیز مصر کے ہاتھ نیچے گئے تھے

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا  
الْعَزِيزُ

پھر جب وہ داخل ہوئے یوسف پاس (یعنی قیصری  
دفعہ) تو انہوں نے کہا اے عزیز

اور محلوں میں داخل تھے اور ایک شہر کے قیصر کے پاس کھڑے ہو گئے۔ ان کا پتا نہیں لگ سکتا ہو گا مگر جب حضرت یوسف کے بھائی مصر میں گئے اور حضرت یوسف بھی اُس زمانہ میں عروج کی حالت میں تھے اور رعایت اور سلوک کے انہوں نے اپنے بھائیوں کے ساتھ کیا تھا اور پھر اپنے حقیقی بھائی کے: نے کی بھی تاکید کی تھی اور کچھ حالات بھی اُن کے سننے ہوئے تو اُن کے بھائیوں اور اُن کے باپ کے دل میں ضرور شبہ پیدا ہوا ہو گا کہ کہیں یہ یوسف ہی نہ ہو مگر جس درجہ شاہی پر اُس وقت حضرت یوسف تھے یہ شبہ نہ ہوتا ہو گا اور دل سے نکل جاتا ہو گا +

اس بات کا ثبوت کہ یوسف کے بھائیوں کے دل میں بھی شبہ تھا کہ وہ یوسف ہی ہو خود قرآن مجید سے پایا جاتا ہے کیونکہ جب حضرت یوسف نے اُن سے کہا کہ ”تم جانتے ہو کہ تم نے یوسف اور اُس کے بھائی کے ساتھ کیا کیا تھا۔ تو بغیر اس کے کہ حضرت یوسف کہیں کہیں یوسف ہوں اُن کے بھائی بول اُٹھے کہ اے اُنک بات یوسف یعنی کیا سچ مچ تم یوسف ہو۔ اسی طرح حضرت یعقوب کے بیٹوں کے مصر میں آنے جانے اور حالات سننے سے یوسف کی نسبت مصر میں ہونے بلکہ یوسف کے یوسف ہونے کا شبہ قوی ہو جاتا تھا اس امر کی تقویت کے علاوہ اُس پہلی روایت کی مویہ چند اور روایتیں تفسیر کبیر میں موجود ہیں +

ایک روایت یہ ہے کہ ”سُدی کا قول ہے کہ جب حضرت یعقوب کو اُن کے بیٹوں نے قَالُوا لَسَدَىٰ خَيْرٌ مِنْهُ بِنُوَّالِ الْمَلِكِ دِكْمَالِ حَالِي قَالُوا لَسَدَىٰ خَيْرٌ مِنْهُ بِنُوَّالِ الْمَلِكِ دِكْمَالِ حَالِي“ عزیز مصر کے صفات اور اُن کے اقوال اُن فہم اقلہ و افضلہ جمعہ ان یکن ہو یوسف و قال بعد ان یظهر فی الکفا مشند۔ (تفسیر کبیر) +

یوسف ہی ہوئے اور یہ کہا کہ کافروں میں تو ایسا شخص پیدا نہیں ہو سکتا +

ایک یہ کہ ”انہوں نے قطعاً جان لیا کہ نبیا میں چوری نہیں کر سکتا اور یہ کہ بادشاہ نے علم قطعاً ان نبی میں لایق و سمعان اللہ ما اذا و ما ضربه فقلب علی فنه ان ذلک اللہ ہو یوسف تفسیر کرے کہ یہ بادشاہ یوسف ہی ہو گا +

ایک یہ کہ وہ اپنی اولاد کی طرف مخاطب ہوئے اور اُن کے ساتھ مہربانی سے باتیں کہیں

انہ رجع الی اولادہ و تکلم علی سبیل اللطف و هو قولہ یا بنی اذھون ففکسو من یوسف و اخیہ و اعلم انہ علیہ السلام لما طعم فی جندہ و یوسف بنی اھل الامارات المذکورۃ قال لینیہ ففکسو من یوسف۔ (تفسیر کبیر) +

جیسا کہ خدا نے کہا یا بنی اذھون ففکسو من یوسف و اخیہ۔ اور جان تو کہ حضرت یعقوب کہ جب اُن نشانہ کی اُسید بندھی تو انہوں نے میٹوں سے

مَسَاوَاهُنَا النَّصْرُ وَجِنَا بِنَصَائِهِ مُرْخِيَةٌ  
فَأَوْتِ لَنَا الْكَيْلَ وَنَصَدِّقْ عَلَيْنَا إِنَّ إِلَهَنَا  
يُجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ ۝۸۸

جس دنیا ہم کو اور ہمارے لوگوں کو سختی ملے اور برائے میں کی  
حقیر (یعنی تمہاری سی) پونجی بچے بچے ہم کو پہنچاؤ اور غیر  
کو ہم پر بیشک اللہ جزا دیتا جو خیرات کرنے والوں کو ۝۸۸

کہا کہ یوسف کا پتہ لگادو +

پس جب کہ حضرت یعقوب کا شبہ اس قدر قوی ہو گیا اور جو مہربانی یوسف نے اپنے بھائی کے ساتھ  
کی تھی اس کو سن کر ان کو گمان غالب ہو گیا تھا کہ وہ بنیامین کا بھائی یوسف ہے تو ان کو یقین کا انہما  
کہ اب کے جو قافلہ واپس آویجا تو ٹھیک غیر یوسف کی لاویگا جب کہ تیسری قادیہ لوگ مصر میں گئے تو حضرت  
یوسف نے سب کے سامنے کھدایا تھا کہ میں یوسف ہوں اور حضرت یعقوب کہ سہ تمام کنبہ کے بلانے  
کے لئے کہا تھا اور ان کے لئے بہت سا سامان مہیا کرنے کو حکم دیا تھا جس کے لئے چھ حصہ لگا ہوگا  
اس حصہ میں حضرت یوسف کے مصر میں موجود ہونے کی خبر افواہ حضرت یعقوب کو پہنچ گئی ہوگی اس  
افواہ پر ان کو یقین ہوا اور انہوں نے فرمایا کہ: "یٰ کافرا! یوسف لولا ان تغفونہ" یعنی میں  
پاسا ہوں خبر یوسف کی اگر تم مجھ کو ہکا بھکا نہ کہنے لگو +

ہم کو نہیں معلوم ہے کہ قرآن مجید میں کس . ریہ کا لفظ بمعنی بھوکے آیا ہو اس مقام پر  
ریہ کا لفظ یوسف کی طرف مضاف ہے تو اب ہم کو دیکھنا چاہئے کہ قرآن مجید میں او کس بھی ریہ  
کا لفظ کسی شخص یا اشخاص کی نسبت مضاف ہو کر آیا ہے یا نہیں اگر آیا ہے تو اس کے کیا سنی ہیں  
تلاش کے بعد ہم کو یہ آیت ملی واطیعوا اللہ ورسولہ ولا تنازعوا فتعقلوا وادعوا للہ ربکم  
(سورۃ النحل آیت ۸۸) یعنی جاتی ریگی ہو اتمہاری یعنی قوت و اتقاق کی جو خبر مشہور ہے اس کی  
شہرت جاتی ہوگی +

علاوہ اس کے خود دیاج کو بشر یعنی خبر دینے والی غنائے کہا ہے "هو الذی یرسل الریاح  
بشرایین یدی رحمته" (سورۃ اعراف آیت ۵۵) اور دیاج کو مبشرات بھی کہا ہے یعنی خبر دینے  
والیاں "ومن آیاتہ ان یرسل الریاح مبشرات" (سورۃ انفقان آیت ۵۷) پس یہ یوسف  
سے صاف مراد اس افواہی خبر سے ہے جس سے یوسف کا ہونا حضرت یعقوب کے سامنے تھا +  
مفسرین کے دل میں یہ کہانی بسی ہوئی تھی کہ جب حضرت ابراہیم کو آگ میں ڈالا ہے تو  
حضرت جبریل نے بہشت سے ایک قمیص لاکر حضرت ابراہیم کو پہنا دیا تھا جس کے سبب سے  
وہ آگ میں نہیں جلے۔ وہ قمیص حضرت اسحق اور ان کے بعد حضرت یعقوب  
پاس آ یا حضرت یعقوب نے اس کو بطور تعویذ کے چاندی میں منہ کر حضرت یوسف کے  
گھے میں لٹکا دیا۔ جب ان کو اند سے کنوئیں میں لایا ہے تو وہ تعویذ ان کے گھلے میں رکھ دیا تھا۔



قَالَ هَلْ عَلِمْتُمْ مَا قَعَّمْتُمْ يُونُسَ وَخَبِيْهُ  
 اِذَا اسْتَرْجَا هَلُوْنَ ۝۸۵ قَالُوْا اَنتَ  
 لَا تَعْلَمُ يُوْسُفُ قَالَا اَنَا يُوْسُفُ وَ  
 هٰذَا اَخِيْ قَدْ مَنَّ اللّٰهُ عَلٰىنَا  
 اِنَّهُ مِّنْ يَّتَّقِ وَيَصْبِرْ فَاِنَّ اللّٰهَ  
 لَا يُضِلُّهُمُ اَجْرًا لِّخَيْرٍ ۝۸۶ قَالُوْا  
 تَاللّٰهِ لَقَدْ اَشْرَفْنَا عَلَيْنَا وَاِنْ  
 كُنَّا لَخٰطِئِيْنَ ۝۸۷ قُلْ لَا تَزِرُ وَرَءَيْكُمْ  
 الْيَوْمَ يَتَغَفَّرُ اللّٰهُ لَكُمْ وَهُوَ  
 اَرْحَمُ الرَّاحِمِيْنَ ۝۸۸ اِذْ هَبُوا  
 بَقِيَّتِىْ هٰذَا فَانْتَوَوْا عَلٰى وُجُوْهِ  
 اٰبِىْ يٰسَافَ بَصِيْرًا وَتَوَلّٰى بِأَهْلِكُمْ  
 اَجْمَعِيْنَ ۝۸۹ وَلَمَّا فَصَلَتِ الْعِيْرُ  
 قَالَ اَبُوْهُمُ اِنِّىْ لَاجِدُ رِيْحِ يُوْسُفَ  
 لَوْ لَا اَنْ تَفْسِدُوْا ۝۹۰ قَالُوْا  
 تَاللّٰهِ اِنْ شَأْنُكَ لَكِنَّهُ هٰذَا  
 الْقَدِيْمُ ۝۹۱ فَلَمَّا اَنْ جَاءَ الْبَشِيْرَ غَشِيَهُ  
 عَلٰى وَجْهِهِ فَاَرْتَدَّ بِصَبِيْرًا ۝۹۲  
 قَالَ اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ اِنِّىْ اَعْلَمُ  
 مِمَّنْ اللّٰهُ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۝۹۳ قَالُوْا  
 يٰاَبَا نَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا اِنَّا كُنَّا  
 خٰطِئِيْنَ ۝۹۴ قَالَ سَوْنَتْ اَسْتَغْفِرْ لَّكُمْ  
 رَبِّىْ اِنَّهُ هُوَ الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝۹۵

یوسف نے کہا کہ کیا جانتے ہو تم جو کچھ کرتے تھے کہ یہ وحش  
 اور اس کے بھائی کے ساتھ جب تم باہل تھے ۸۵) وہ بول  
 اٹھے کہ کیا یہ ایک توہم توہی یوسف ہے یوسف نے کہا کہ میں  
 یوسف ہوں اور میرا بھائی ہے بیشک اسان کیا بڑے اللہ نے  
 اوپر بڑے بیشک جو کہ پر ہر گھڑی کرے اور ہر کسے ہر بیشک  
 اللہ نہیں ضائع کرتا ہر بیشک کا کرنے والا اور کچھ ۸۶) انہیں  
 کہا کہ تم بخدا بیشک بڑی دی ہو تجھ کو اللہ نے ہم پر بیشک  
 تم تھے خدا کو نکلے ۸۷) یوسف نے کہا کہ کئی مرتبہ  
 نہیں ہے تم پر جمع کے دن بخشے اللہ تعالیٰ تم کو اور وہ بہت  
 بڑا رحیم کرنے والا ہے رحیم کرنے والا کہ ۸۸) اسے باوجود میرے  
 اس کے کہ کھارہ والہ اوپر رستہ میرے باپ کے یعنی اس کے  
 سامنے آؤ گئے مینا ہو کر اور اسے آؤ میرے پاس اپنے کنبہ کو  
 سب کو ۸۹) اور جب کہ جدا ہوا تھا اللہ تعالیٰ میں ہوا شہر سر  
 یعنی واپس چلا گیا ان کے باپ کے بیشک میں با آہوں ہوا  
 یعنی خبر (عام ترجمہ ہو) یوسف کی ماں تم مجھ کو بکے ہوا کہ ۹۰)  
 جن میں میں بکے ہوئے تھے کہا تھا ان لوگوں نے کہا کہ بخدا بیشک  
 تو اپنی قدیم گمراہی یعنی قسط خیال اور الٹی سمجھ میں پڑا ہوا  
 ہے ۹۱) پھر جب آئے خبری شینے والا آیا اس کو یعنی کہتے  
 کہ اس کے منہ پر (یعنی یعقوب کے سامنے) چہرہ ہو گیا میلہ ۹۲)  
 یعقوب نے کہا کہ میں نے تم سے کہا تھا کہ میں جانتا ہوں اللہ  
 سے وہ جو تم نہیں جانتے ۹۳) انہوں نے کہا کہ اسے باپ  
 باپ بلے سے ہاں گن ہوئی مانی بائیں بیشک ہم تو ہٹا  
 کرنے والے ۹۴) یعقوب نے کہا کہ میں نے اسے لے کر مانی بائیں  
 اپنے پروردگار سے بیشک وہ بخشنے والا ہے ہر مان ۹۵)

وہی قبیل انہوں نے بھیجا تھا جب وہ نکلا تو ہوا انگ کہ تمام دنیا میں بہشت کے قبیل کی  
 خوشبو پھیل گئی اور وہ نے تونہ جانا کہ کاسے کی بوسے کہ حضرت یعقوب نے بکے بچان  
 لیا اور جان گئے کہ بہشت کی یا یوسف کے قبیل کی ہے پس اس خیال پر قرآن مجید میں

فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ أَدَّى إِلَيْهِ أَبُو يَهُ  
وَقَالَ اذْخُلُوا مِصْرَ إِنشَاءً اللَّهُ  
أَمِينٌ ۝ (۱۰) وَرَفَعَ أَبُو يَهُ عَلَى الْعَرْشِ  
وَحَزَنُوا لَهُ مُجْدًا وَقَالَ يَا بَتِ هَذَا  
تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ  
جَعَلَهَا رَبِّي حَقًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي  
إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ وَجَاءَ بِكُمُ  
مِنَ الْبَدْوِ مِنْ بَعْدِ أَنْ تَرَجَّعَ الشَّيْطَانُ  
بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ  
لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ۝ (۱۱)  
رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمَلِكِ وَعَلَّمْتَنِي  
مِمَّا تَأْوِيلُ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ  
تَوَقَّنِي مُسِيرًا وَالْحَقِّيْنِي بِالنَّاصِيحِينَ ۝ (۱۲)  
ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ  
وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ  
وَهُمْ يَمْكُرُونَ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ  
حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ۝ (۱۳) وَمَا تَسْتَأْذِنُ عَلَيْهِ  
مِنْ آخِرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذَرٌّ لِلْعَالَمِينَ ۝ (۱۴)  
وَكَايَنَ مِنْ يَكْفُرٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمْكُرُونَ  
عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ۝ (۱۵)

پھر جب (یعنی یوسف کے تمام خاندان کے) وہاں پہنچے یوسف  
کے پاس تو اس نے اپنے ماں باپ کو اپنے پاس بلوادی اور  
کہا وہاں ہر صبح اس کے پاس کی رضی ہوا میں امان ہے ۝ (۱۰)  
اور اس نے چڑھا لیا اپنے ماں باپ کو تخت پر اور وہ سب  
جھکے بچہ کرتے ہوئے اور یوسف نے کہا اے میرے باپ  
یہ جو تعبیر کے بعد اے خواب کی بیشک اس کو کیا میرے  
پروردگار نے سچ اور بیشک بہت احسان کیا مجھ پر جب کہ  
میں لایا مجھ کو بندہ سے اور تم کو تے یا پیش میدان سے بعد  
اس کے کہ کچھ کہا لایا شیطان نے مجھ میں اور میرے بھائیوں میں  
بیشک پروردگار وہی جلتے والا ہے حکمت والا ۝ (۱۱)  
اے میرے پروردگار تجھ کو دیکھنے لگا اور تجھے مجھ کو  
سکھایا جو علم جو ارش عالم کے تل کا پیدا کرنے والا ہے  
آسمانوں کا اور زمین کی تو ہی میرا ربی ہے دنیا و آخرت میں  
مجھ کو مسلمان اور وہ اے مجھ کو نیکوں کے ساتھ ۝ (۱۲)  
اے محمد میں خبریں غیب کی ہم وحی بھیجتے ہیں اس کی تیر  
پاس اور تیرے ساتھ ان کے پاس جب ان سے بھولے ٹھان یا  
اپنا کام کرنا اور وہ مکر کرتے تھے اور نہیں میں اکثر آدمی  
تو کہ تو حرم کہے ایمان لانے والے ۝ (۱۳) اور تو ان کو  
نہیں مانتا اس پر کچھ بدلا وہ نہیں ہو مگر نصیحت عالموں  
لئے ۝ (۱۴) اور بہت سی نشانیاں ہیں آسمانوں اور زمین  
میں ان پر گھروں میں ماہ روہ اے نبی پھر لیجئے دیکھیں ۝ (۱۵)

بھی دیکھ کے معنی پوچھا دیدئے۔ یہ تفسیر کبیر میں بھی مندرج ہے مگر اس میں ہے کہ ہم اس پر  
یقین نہیں کر سکتے۔ جو بنا کر تاکہ انہوں نے بھیجا تھا بلاشبہ وہ ایک شے نہ کرتا ہوگا اور صرف  
بطور نشانی کے بھیجا تھا کوئی اور عجیب بات اس کرتے میں نہ تھی بجز اس کے کہ اس سے

الحوادث جمع حدیث و الحدیث هو الحادث و تاویلها ما بها و ما لحوادث علی قدرہ علی قدرہ  
و تکرینہ و حکمتہ و المراد من تاویل الاحادیث کیفیۃ الاستدلال برصاف الروحانیۃ و الجسمانیۃ  
علی قدرہ علی قدرہ و حکمتہ و جلالہ (تفسیر کبیر تحت آیت ۶) +

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ  
إِلَّا وَهُمْ شُرِكُوكُنَّ ۝  
أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ  
مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَتَأْتِيَهُمُ  
السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝  
قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ  
عَلَى بَصِيرَةٍ أَكَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي  
وَسُئِلْتُ عَنْ لَوْ  
وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝  
وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ  
إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ مِنْ هَاهُنَا  
الْقُرْآنُ أَفَلَمْ يَسْمَعُوا فِي الْأَرْضِ  
فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ  
مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ ۝  
خَبِيرُ الَّذِينَ اتَّقَوْا أَفَلَا  
تَعْقِلُونَ ۝  
الزُّسْلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُنُوا  
جَاءَهُمْ نَصْرٌ مِّنْ رَبِّهِمْ  
وَلَا يَرَوْا بَاسًا مِّنَ الْعَذَابِ  
الْمُجْرِمِينَ ۝

لو ایمان نہیں لاتے ان میں کے اکثر اللہ پر مگر اس وہ  
شریک کرتے ملے ہیں ۱۰۹ کیا وہ نذر ہو گئے اس بات  
سے کہ ان پر گھانا پ آوے عذاب اللہ کا یا آجائے  
ان پر قیامت ناگہاں اور وہ نہ جانتے ہوں ۱۱۰  
کہدے (اے محمد) یہ جو میری راہ میں تم کو ملانا ہوتا  
خدا کی طرف سچے کے ساتھ میں لو جس میں میری تابعداری  
کی ہے (یعنی میں بھی کچھ دلیل کے ساتھ خدا کی طرف بلاتا  
ہوں اور جو میری تابعداری کی ہو وہ بھی کچھ دلیل  
کے ساتھ خدا کی طرف بلاتے ہیں) اور پاک ہے اللہ  
ہر ہم نہیں ہیں (خدا کے ساتھ کسی کو) شریک کرنے  
وہوں میں ۱۱۱ اور نہیں بھیجا ہم نے تجھ سے پہلے  
مگر آدمیوں کو ہم ان کے پاس ہی بھیجتے تھے جیسے  
کے کہتے "لوں میں ہی پھر کیا وہ نہیں پھر سے زمین  
(یعنی ملک) میں تاکہ وہ دیکھتے کہ کس طرح ہوا انجام  
ان لوگوں کا جو ان سے پہلے تھے اور بیشک آخرت کا  
گھر بہتر ہے ان کے لئے جو ڈرتے ہیں پھر کیا تم نہیں  
فہم ۱۱۲ یہاں تک کہ جب تا امید ہو گئی رسول  
اور ان لوگوں نے گمان کیا کہ ان کے دینی رسولوں  
کی طرف سے جھوٹ بولا گیا تو آئی ان کے پاس  
ہماری مدد پھر بچائے گئے وہ جن کو ہم نے چاہا اور  
نہیں پیرا جاتا ہمارا عذاب گنہگار قوم سے ۱۱۳

حضرت یعقوب کو پورا یقین اور ان کے دل کو تسلی ہو جاوے کہ یہ سب زندہ رہے اور ایسے  
عالی درجہ پر خدا نے اس کو پہنچا دیا ہے +

لقد كان في قصصهم عبرة لأُولئِكَ لعلهم يترعون  
کی کیا چیزیں ہیں۔ مفسرین نے جو کچھ لکھا ہو مگر چند باتیں بلاشبہ اس میں نہایت عبرت  
پکھنے کی ہیں +

سب سے اول حضرت یوسف کی بالکراسنی ہے۔ حضرت یوسف جوان تھے اور انسان

## لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ

شک تھی اُن کے قصص نصیحت مجاہدوں کے لئے

یہ نفس آوارہ جوانی کے زمانہ میں اُسے اسی بات میں پاکدامنی سے ڈلگا دیتا ہے۔ حضرت یوسف کو اُس ڈلگا دینے کی اس قدر زیادہ ترغیبیں تھیں جو بہت کم کسی انسان کو ہو سکتی ہیں۔ عزیز مصر کی عورت جو ایک بادشاہ کی بیگم ہونے کا درجہ رکھتی تھی اُس کی خواستگار تھی۔ وہ خود بھی جوان اور خوبصورت تھی دنیا کی تمام نعمتیں یوسف کو دینے پر موجود تھی۔ وہ اور یوسف ایک محل میں بستے تھے جب چاہیں تنہائی میں مل سکتے تھے متعدد دفعہ عورت اس طرح پیش آئی کہ اُس حالت میں ایک جوان مرد کا ایک جوان عورت کی خواہش کا نہ پورا کرنا ممکن نہیں تو وہ سے زیادہ مشکل ہے اور باوجود ان باتوں کے حضرت یوسف کا صرف خدا کے ڈر سے اور اس احسانندی کی وجہ سے اُس کے شوہر نے مجھے خریدا ہے اور پرورش کیا ہے اور پتے گھر میں رکھا ہے میں کوئی نکر اُس کی خیانت کر سکتا ہوں پاکدامن رہنا بے انتہا غور کرنے اور نصیحت پکڑنے کے قابل ہے۔ اُدھر خدا کا خوف اور خدا کے احکام کی اطاعت نصیحت دیتی ہے اور اُدھر محسن کے احسان کو کبھی نہ بھولنا اور قدرتی جذبات انسانی پر بھی احسانندی کو غالب رکھنا انسانوں کے واسطے بہت بڑی نصیحت ہے +

جب عزیز مصر کی عورت نے کہا کہ اگر تو میری بات نہ مانے گا تو میں تجھ کو قید خانہ میں بھیج دوں گی اور ذلیل کر دوں گی تو یوسف نے اُس مصیبت اور ذلت کو گوارا کر کے کس سچے دل اور خلوص نیت سے کہا کہ میں میرے پروردگار قید خانہ مجھ کو بہت پیارا ہے اُس بات سے جو وہ مجھ سے چاہتی ہے۔ یہ قول حضرت یوسف کا کس قدر دل میں اثر کرنے والا اور عبرت اور نصیحت دینے والا ہے +

باپ سے کم سنی میں مفارقت، بھائیوں کا ظلم۔ اندھے کنوئیں میں ڈالنے جانی مصیبت بطور غلام کے پکڑے اور نیچے جلنے کی ذلت اور پھر عیش آرام میں آکر قید خانہ میں ڈالے جانے کی ذلت و مصیبت سب کو صبر سے سہنا اور ہر حالت میں خدا کی مرضی پر راضی رہنا کبھی اُس کی شکایت نہ کرنا کیا انسانوں کے لئے عمدہ سے عمدہ نصیحت نہیں ہے +

اُس کے بعد جب یوسف بادشاہت کے درجہ پر پہنچ گئے اور بھائیوں پر بخوبی قابو پایا تو اُن کے تمام ظلموں کو جو اُن کے ہاتھ سے تھا اور اُن کی تمام بُرائیوں اور بدسلوکیوں کو یک نکتہ بھلا دینا اور نہایت اخلاق و محبت سے اُن کے ساتھ پیش آنا اور نہایت مصیبت کے وقت پہلے درپے اور طرح بطح سے اُن کے ساتھ سلوک کرنا دنیا میں اُن کی خطاؤں سے درگزر کرنا اور عاقبت میں اُن کے گناہوں کی معافی چاہنا کیا انسانوں کے لئے اپنے اخلاق درست کرنے کے لئے کچھ کم نصیحت ہے +

ماں باپ کی خدمت اور تعظیم و ادب جو زمین بادشاہت کے درجہ پر پہنچ کر حضرت یوسف نے ادا کیا ہمارے لئے کیسی عمدہ نصیحت ہے +

مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَٰكِن تَصْدِيقَ الَّذِي  
بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَ  
رَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۱۱۱﴾

اور میں تمہیں بات بھروسہ بنانی ہوئی لیکن سچا کرنے والی ہے  
اُس میں کی جو سامنے ہے اور تفصیل ہر چیز کی اور ہدایت  
سچا در رحمت ہے ایمان لانے والی قوم کے لئے ﴿۱۱۱﴾

حضرت یوسف کے بھائیوں نے جو بہنوئی اپنے بھائی کو اپنے بڑے باپ کے ساتھ کی اور  
آخر کار اُس سے نادم اور پشیمان ہوئے کیا سہہ برائے ایسے یا اُس کی مانند کاموں سے بچنے کے لئے  
عمدہ نصیحت نہیں ہے +

حضرت یعقوب کو اس واقعہ سے جو بچ بچیا اور زمانہ دراز تک اُس بچ و مصیبت میں مبتلا رہے  
مگر ہر حال میں خدا ہی کو یاد رکھا اُسی سے کہا جو کچھ کہا اُسی سے توقع رکھی جو توقع رکھی اور اگر کوئی لفظ  
زبان سے بگڑا تو یہی نکلا کہ انا شکوہ شی و حزن فی الی اللہ - تو کیا اُن کی حالت ہم کو خدا کی  
مرضی پر راضی اور احسان کا شکر ادا کرنے اور اُس کے رحم کے ہر حالت میں متوقع رہنے کے لئے کیسی کچھ  
نہایت مؤثر نصیحت نہیں ہے +

پھر اس چھوٹی سورۃ اور مختصر الفاظ میں ان واقعات کو ایسی عمدگی سے بیان کیا ہے کہ لفظوں  
بے غور کرنے سے ہر ایک بات کی تفصیل اور جزئیات اور انسانی جذبات کا نقشہ آنکھوں کے سامنے  
بندھ جاتا ہے اور وہ واقعات دل میں اثر کرتے ہیں اور خدا کے اس فرمانے پر کہ - مَا كَانَ حَدِيثًا  
يُفْتَرَىٰ وَلَٰكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ - دل سے  
ایمان آجاتا ہے +

## سُورَةُ الرَّعْدِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 اسْتَشْرَقَتْ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ  
 وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ  
 الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ ①  
 اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ  
 تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى عَرْشٍ وَيَخْفَى عَنِ السَّمَاءِ  
 وَالْأَرْضِ كُلِّ جُحًى لَّعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ ②  
 الْآيَاتُ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ ③  
 وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ  
 فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ  
 كُلِّ الشَّجَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ  
 اثْنَيْنِ يُغْشِي اللَّيْلُ النُّجُومَ ④  
 ذَلِكَ لِآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْتَبِرُونَ ⑤  
 رَبِّي الْأَرْحَمُ قَطَعَهُ مُنْجِبًا رَأْسَهُ  
 جَنَّتْ مِنْ عَذَابٍ وَزُرْعَةٍ وَ  
 تَحْيِيلُ صِنَوَانٍ وَغَيْرِ صِنَوَانٍ يُسْقَى  
 بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِصِلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ  
 فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
 يَعْقِلُونَ ⑥  
 وَإِنْ تَعْجَبْ فَعَجَبٌ  
 قَوْلُهُمْ إِذَا كُنْتَ تُرَاثًا  
 لَنَفْسٍ خَلَقَ حَبْدِيدًا ⑦  
 أَوَلَيْسَ كَكُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ  
 وَأَوَلَيْكَ الْأَفْعَالُ ⑧  
 فِي آعْنَ قِهْرِهِمْ  
 وَأَوَلَيْكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا  
 خَالِدُونَ ⑨

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہے بڑا مہربان  
 الرعد۔ یہ میں تیس کتاب (یعنی قرآن) کی اور وہ جو  
 بھیجی گئی ہے تیرے پاس تیرے پروردگار سے نیک  
 ولیکن اکثر آدمی ایمان نہیں لاتے ① اللہ وہ جس نے  
 بلند کیا آسمانوں کو بغیر ایسے ستونوں کے کہ تم ان کو کج  
 (فی تفسیر ابن عباس) يقال بعد لا تدونها) چھٹا کہ تم  
 عرش پر اور تم کے تابع کیا سب کو اور پانچ ہر ایک چھٹا  
 میا و عین تک۔ تدبیر کرنا ہر کام کی اور تفصیل کرنا ہے  
 نشانوں کی تاکہ تم اپنے پروردگار کے غیبت پر غصے نہ کرو ②  
 وہ وہ جس نے پھیلا یا زمین کو اور پیدا کیا اس میں پہلو  
 اور زمروں کو اور ہر قسم کے پھلوں کو۔ پیدا کیا اس میں جو  
 جوڑا دکھائی دیتا ہے رات دن کو اس میں مشابہتیں  
 ہیں ان لوگوں کے لیے جو سوچتے ہیں ③ اللہ ہی ہے  
 ٹکڑے ایک دوسرے کے پاس پاس ہیں اور ان کے بلوغ  
 اور کھیتی اور کھجور کے درخت میں ایک جڑ سے بچھنے ہوئے  
 اور ان کے ہونے پر ایک جڑ سے ہیں ایک ہی پانی سے  
 اور نصیبت دینے ہیں ہر ان میں سے ایک کو دوسرے پر غریبی  
 بیشک اس میں ہیں البتہ نشانیں ان لوگوں کے لئے  
 جو سمجھتے ہیں ④ اور اگر تعجب کیا ہے ان کی باتوں  
 میں تو عجیب ہی ان کا کیا جب ہم ہی ہو جادوئے  
 تو کیا پھر ہم ہی پیدا کرنا میں ہو تو ⑤ یہی وہ لوگ  
 ہیں جو مشد ہونے اپنے پروردگار کے اور ہی لوگ  
 ہیں کہ طوق ہو گئے ان کی گردنوں میں اور  
 یہی لوگ ہیں آگ میں پڑنے والے وہ اسی میں  
 ہمیشہ رہیں گے ⑥

وَلَيْتَ تَخْلُو نَكَ بِاللَّيْلِ قَبْلَ لَحْسَةٍ  
وَقَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلِهِ مُنْكَمَلَتْ  
وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِّنَّاسٍ  
عَلَى ظُلْمِهِمْ وَإِنَّ رَبَّكَ لَشَدِيدُ  
الْعِقَابِ ④ وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا  
لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ  
إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَكُلُّ قَوْمٍ  
هَادٍ ⑤ اللَّهُ يَفْكُمُ مَا يَخْلُفُ  
كُلُّ أَشْئٍ وَمَا تَغِيظُ إِلَّا رَحَامٌ  
وَمَا تَزِيدُ إِلَّا شَيْءٌ عِنْدَهُ  
يَعْتَدَارُ ⑥ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ  
الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ⑦ سَوَاءٌ مِنْكُمْ  
مَنْ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَعَلَ  
مَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ  
وَمَنْ أَرَادَ بِاللَّهَارِ ⑧ لَهُ  
مُعَقَّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ  
وَمِنْ خَلْفِهِ يَخْفَوْنَ مِنْ  
أَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغَيِّرُ مَا  
بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ  
وَالَّذِينَ كَفَرُوا اللَّهَ بِقَوْمٍ سَوَاءٌ  
فَلَا مَرَدَّ لَهُ وَمَا لَهُمْ مِنْ  
دُونِهِ مِنْ قَوْلٍ ⑨ هُوَ  
الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا  
وَصَعَادًا يُغْنِي السَّحَابَ الْثِقَالَ ⑩  
وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلَايِكَةُ  
مِنْ خَلْفِهِ وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ فَيُصِيبُ  
بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَهُمْ يُجَادِلُونَ  
فَاللَّهُ هُوَ شَدِيدُ الْحِجَابِ ⑪  
لَكَ دُونَهُ تَلْقَى الَّذِينَ يَدْعُونَ  
مِنْ دُونِهِ لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ  
لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ حِسَابٌ

اور جلد ہی چاہیے ہیں تجھ سے برائی پہلے جلدانی کے اور شک  
ہو چکی ہیں اُن سے پہلے نہیں ہو رہا کہ تیرے پروردگار بخشش  
والا ہے انسان کی باوجود اُن کے تمام گناہوں اور شک تیرا  
پروردگار سخت عذاب دینے والا ہے ④ اور کہتے ہیں جو  
کافر ہوئے کیوں نہیں بھی گئی اس پر کوئی نشانی اُس کے پروردگار  
سے جانتے ہیں کہ تو ڈراؤنا ہے (یعنی قیامت کے عذاب سے)  
اور ہر قوم کے لیے ہدایت کرنے والے ہے ⑤ اللہ جانتا ہے  
جو کچھ کہتا ہے (یعنی اپنے جرم سے) ہر ایک عورت اور جو  
کچھ کہتا ہے (یعنی جرم اور جو کچھ کہتا ہے) (یعنی تیرے  
حل میں) اور ہر ایک چیز کے پاس عذاب ہے ⑥  
بلند والا ہے (یعنی اوکھلی کا) بلے بندرت کا ⑦  
برابر ہے کہ تم میں جو کوئی چاہے بات کہ اُس کے گناہوں کے  
اور جو شخص کہ وہ رات میں سمجھنے والا ہے (یعنی رات میں  
والا ہے) ⑧ پروردگار میں اُس کے لئے (یعنی محافظ) اُس  
کے آگے اور اُس کے پیچھے اُس کی حفاظت کرتے ہیں اللہ کے  
حکم سے۔ بیشک اللہ نہیں بدلتا اُس چیز کو جو اُس کے لئے  
میں ہے اور جب ارادہ کرتا ہے اللہ کسی قوم کے ساتھ برائی کا پھر  
اُس کے لئے کوئی پیچھے والا نہیں ہے۔ اور کوئی اُن کو لئے  
نہیں ہے سوا اُس کے (یعنی اللہ کے) حمایت کرنے والا  
ہے ⑨ وہ وہ ہے جو دکھاتا ہے جو کچھ چاہے اور اُن کے  
کرنے کو اور دکھاتا ہے بھاری بھال ⑩ اور تسبیح کرتی ہے  
کروں ساتھ اُس کی تعریف اور شہادتیں اُس کے (یعنی خدا کے  
دور سے) اور بھیجتا ہے ان کے لئے جو اُن کو نیچا دیتا ہے  
جس کو چاہتا ہے اور وہ جھگڑتے ہیں (یعنی اللہ کی قدرت میں اور وہ  
سخت عذاب ہے) ⑪ اسی کے لئے جو کچھ چاہتا ہے اور جو لوگ  
پکارتے ہیں کہ کون اُس کو پکارتا ہے (یعنی جو کچھ چاہتا ہے)  
دیتے اُن کی مثالیں جیسے کہ اُن کی طرف سے اُن کی

فَاَوْفُوا وَبِالْعِمَامَةِ وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ  
 إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝۱۵ وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ  
 مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ طَوْعًا  
 وَكَرْهًا وَظِلَالُهُمْ بِالْغَدُوِّ  
 وَالْاَضَالِ ۝۱۶ قُلْ مَنْ رَبُّ  
 السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ قُلْ اللّٰهُ  
 قُلْ اَفَاَتُخَذْتُكُمْ مِنْ دُوْنِهِ اَوْلِيَاءَ  
 لَا يَخْلُقُكُمْ لَا تَنْفُسِهِمْ تَفْعًا وَلَا  
 حِسًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْاَعْمٰى  
 الْبَصِيْرُ اَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمٰتُ  
 وَالنُّوْرُ اَمْ جَعَلُوْا لِلّٰهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوْا  
 كُفْلًا فَنُفِثْنَا بَيْنَهُ الْخَلْقَ عَلَيْهِمْ قُلْ  
 اللّٰهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ  
 الْقَهْمٰرُ ۝۱۷ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً  
 فَسَالَتْ اَوْدِيَةً يُفْرِدُهَا فَاخْتَمَلَ  
 النَّيْلُ رَبْدَهَا اَنْبِيَاً وَمِمَّا يُوْقَدُوْنَ  
 عَلَيْهِمُ النَّارُ اَبْتِغَاءَ حِلْيَةٍ اَوْ مَتَاعٍ  
 رَبَّنَا يَنْقُضْ لَكَ الَّذِي بَضَرْتَ اللّٰهُ الْحَقُّ  
 وَالْبَاطِلُ قَامًا وَرَبُّكَ قَدِيمٌ جَمْعًا وَمِمَّا  
 مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَكْمُلُ فِي الْاَرْضِ لَكَ الَّذِي  
 يَضْرِبُ اللّٰهُ الْاَمْثَالَ لِلَّذِيْنَ اسْتَجَابُوْا  
 لِرَبِّهِمُ الْحَسَنٰى وَالَّذِيْنَ لَمْ يَسْتَجِيبُوْا لَهٗ  
 لَوْ اَنَّ لَهُمْ مَّا فِي الْاَرْضِ مِنْ جَمِيْعًا وَمِثْلَهُ  
 مَعَهُ لَا فُتْدُوْا بِهِ اُولٰٓئِكَ  
 لَهُمْ سُوْرَةُ الْحِسَابِ  
 وَمَا وَهُمْ بِمُحْسَمُوْنَ  
 الْيَقَادُ ۝۱۸

کہ پیچھے پانی اس کے منہ میں وہ اس میں پیچھے نہیں  
 اور نہ ہی پیکار کا فوکل جو گراہی کے ۱۵ سورۃ ابراہیم  
 کے واسطے سجدہ کرتے ہیں جو ہیں آسمانوں میں اور زمین میں  
 خوشی سے اور ناخوشی سے اور ان کے چھائیاں میں سجدہ  
 شام کو ۱۶ کہہ س (الطیغیر) کون ہے پروردگار کا  
 کا اور زمین کا کہہ س کہ اللہ کہہ س پھر کیا تم پہنچتے ہو اس  
 سو آسمانی وہ اختیار نہیں کتھ خود اپنے لئے نفع کہہ س  
 کہہ س کیا برابر ہوا اور کہہ س والا کیا برابر ہوا  
 اور اجمالا کیا انہوں نے پھر اپنے میں نفع کے لئے شریک کیا انہوں  
 پیدا کیا ہوا اندر اس کے (یعنی خدا کے پیدا کر کے کچھ شے  
 ہو گئی ہو ان پر پیدائش کہہ س شے پیدا کرنے والا ہر چیز کا  
 ہے وہی جگانہ زبردست ۱۷ برسا یا آسمان کی پھر  
 ہمیں میں اپنے اندازہ کے موافق پھر اٹھایا اور نہ جھاگ  
 اور برسی اور پھر اس چیز میں جس کو ڈالتے ہیں اس میں گستا  
 یا اور اسباب بنانے کے لئے جھاگ (یعنی کیت) ہے شے اس کی  
 اسی طرح اللہ بیان کر دیتا جو حق اور باطل کو پس جو جھاگ  
 سجدہ جاتا رہتا ہے گستاہر کہہ س اور جو کہہ س چیز ہے جو نفع  
 دیتی ہے آدمیوں کو پھر حق ہے زمین میں اسی طرح بیان  
 کرتا ہے اللہ مثالوں کو ان لوگوں کے لئے جنہوں نے قبول کیا  
 اپنے پروردگار کو (یعنی اس کی توحید کو) اچھا یا اور جو لوگوں  
 نے نہیں قبول کیا اس کو (یعنی توحید کو) اگر ہوا کے لئے  
 جو کچھ کہ زمین میں ہے سب اب اور اسی کی مانند اس کے  
 ساتھ البتہ بلا دیں ساتھ اس کے (یعنی ایسا  
 ہو گا غیر ممکن تو بلا دینا بھی غیر ممکن ہے)  
 وہی لوگ ہیں کہ ان کے لئے ہے برائی  
 حساب کی اور ان کی جہنم ہے اور برائی  
 ہے ۱۸



اَتَمَنَ يَعْلَمُ مَا نَزَّلَ إِلَيْكَ مِنْ  
رَبِّكَ الْحَقُّ كَمَنْ هُوَ الْغَىٰ اِثْمًا  
يَسْتَكْزِرُوا لَوْلَا اَلْاَلْبَابُ ۝۱۵ اَلَّذِينَ  
يُؤْمِنُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَلَا يَنْقُضُوْنَ  
اَلْمِيثَاقَ ۝۱۶ وَالَّذِينَ يَصِلُوْنَ مَا اَمَرَ اللّٰهُ  
بِهٖ اَنْ يُّوْصَلَ وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ وَيَخَافُوْنَ  
سُوءَ الْحِسَابِ ۝۱۷ وَالَّذِينَ صَبَرُوا ابْتِغَاءَ  
وَجْهِ رَبِّهِمْ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَانْفَقُوا  
مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَ  
يَذْكُرُوْنَ بِالْحَسَنَةِ اَلَيْسَ اُولَئِكَ هُمُ  
عُقَبَى الدَّارِ ۝۱۸ جَنَّتٌ عَدْنٌ  
يَدْخُلُوْنَهَا مَنْ صَلَّاهُ مِنْ اَبَائِهِمْ وَ  
اَنۡوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّتهمْ وَكَثِيفَةٌ يَدْخُلُوْنَ  
عَلَيْهِمْ مِنْ كُلِّ اَبَابٍ ۝۱۹  
سَلَامٌ عَلٰٓيْكُمْ كَذٰلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِ  
عُقَبَى الدَّارِ ۝۲۰ وَالَّذِينَ يَنْقُضُوْنَ  
عَهْدَ اللّٰهِ مِنْۢ بَعْدِ مِيثَاقِهٖ وَيَقْضُوْنَ  
مَا اَمَرَ اللّٰهُ بِهٖ اَنْ يُّوْصَلَ وَيُفْسِدُوْنَ  
فِي الْاَرْضِ اُولَئِكَ هُمُ اللَّعَنَةُ وَهُمْ  
سُوءَ الدَّارِ ۝۲۱ اَللّٰهُ يُبْطِلُ الزُّمُرَ لَمَّا يَشَآءُ  
وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَ  
مَتَّعُوْا الدُّنْيَا فِى الْاٰخِرَةِ  
اِلَّا مَتَاعًا ۝۲۲ وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ  
كَفَرُوْا اَلَمْ يَكُنْ اَنْزِلْ عَلَيْنَا اٰيَةٌ  
مِّنۡ رَّبِّنَا اِنْ اَللّٰهُ يُضِلُّ  
مَنْ يَّشَآءُ وَيَهْدِى اِلَيْهِ مَنْ  
اَنَابَ ۝۲۳

کیا پھر وہ شخص جو جانتا ہو کہ یہ بھیجا گیا ہے یہ وہی اس پر  
پروردگار ہی ہے اس شخص کی مانند ہو کہ وہ اندھا ہے۔  
بات صرف اتنی ہی ہے کہ نصیحت کرتے ہیں عقل والے ۱۵  
اور جو پورا کرتے ہیں اللہ کے عہد کو اور نہیں توڑتے عسکر ۳۰  
اور وہ جو ملتے ہیں اس کو جس کے لئے اللہ نے حکم دیا ہے کہ وہ  
جاوید رہیں پروردگار سے ڈرتے ہیں اور ڈرتے ہیں  
حساب ۲۱ اور جو لوگوں نے صبر کیا اپنے پروردگار کی ہنسی  
(یعنی غاصل ہی کی چاہت سے) اور قائم رکھا نماز کو اور  
خارج کیا اس میں جو ہم نے ان کو روزی ہی ہے چھپا کر یا  
ظاہر کر کر اور دو رکعتیں ہیں ابھی بات سب سے بڑی بات کو  
وہی لوگ ہیں جن کو سب چھپا لگے یعنی اس کی بھلائی ۳۲  
بہشتیں ہیں ہمیشہ رہنے کی اس میں جاوید اور وہ جو ہم  
ہیں ان کے باپ دادوں اور ان کی جوڑوں اور ان کی اولاد  
میں اور فرشتے آویٹھے ان کے پاس پروردگار سے ۳۳  
دکھتے ہوئے کہ سلامتی جو تم پاس لئے کہ تم نے صبر کیا اور  
پھر اچھا ہو چھپا لگے ۳۴ اور وہ جو توڑتے ہیں اللہ کے عہد  
اس کے مضبوط کرنے کے بعد اور کھتے ہیں اس کو جس کے لئے  
اللہ نے حکم دیا ہے کہ ملایا جائے اور فساد کرتے ہیں میں میں  
لوگ ہیں ان کے لئے لعنت ہو اور ان کے لئے برا لگے ہو ۳۵  
اللہ فراموش کرے روزی کو جس کے لئے چاہتا ہے اور نہ گناہ  
ہے۔ اور وہ خوش ہیں دنیا کی زندگی سے اور نہیں ہے دنیا  
کی زندگی آخرت (کے مقابلہ میں) گزرتی تھوڑی  
چیز ۳۶ اور کہتے ہیں وہ جو کافر ہوئے کیوں  
نہیں بھی گئی اس پر کوئی نشانی اس کے پروردگار  
کے پاس سے کہہ دے کہ بیشک گمراہ کرتا ہے  
جس کو چاہتا ہے اور راہ دکھاتا ہے اپنی اس کی  
جو رجوع کرتا ہے ۳۷

الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ  
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ  
وَنُحْسِنُ ثَوَابَهُمْ ۖ كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ  
فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ  
لَا تَشْعُرُ عَلَيْهِمْ الذِّكْرَ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ  
وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ كُلُّهُوَ  
نَبِيٌّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ  
وَإِلَيْهِ مَتَابُ ۖ ۝۳۸ وَلَوْ أَنَّ خِرَافًا  
سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ  
الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ الْمَوْتُ  
بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا أَفَلَمْ  
يَأْنِسْ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَوَكَّلُوا  
بِاللَّهِ هَٰذِهِ السَّاعَةُ جَمِيعًا ۖ ۝۳۹ وَلَا يَزَالُ  
الَّذِينَ كَفَرُوا وَتَوَكَّلُوا بِمَا صَنَعُوا  
قَارِعَةً أَوْ تُخْلَقُ قَرِيئًا مِنْ دَارِهِمْ  
حَتَّىٰ يَأْتِيَ رَعْدُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ  
إِمْتِعَادَهُ ۖ ۝۴۰ وَلَقَدْ اسْتَهْزَىٰ بِرُسُلِ  
مِن قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا  
شَرًّا أَخَذْنَا مِنْهُمْ فَوْكَفَ كَانِ عِقَابُ ۖ ۝۴۱ أَلَمْ  
هُوَ فَآيِسْ عَلَىٰ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ  
وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلُوبُهُمْ  
أَمْ شَتَّيْتُمْ لَسَ بِمَا لَا يَعْلَمُونَ فِي الْأَرْضِ  
أَمْ يَبْطِئُ عَنْهُمُ الْغَوَلُ بَلْ يُزَيِّنُ لِلَّذِينَ  
كَفَرُوا مَكْرَهُمْ وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ  
وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَسَادًا لَهُ مِنْ  
هَٰذَا ۖ ۝۴۲

جو ایمان لائے اور تسبی ہوئی ان کے دلوں کو اشد کی یاد سے  
اس اشد کی یاد سے سلی پاتے ہیں۔ جو ایمان لائے اور اچھے  
کام کئے خوش حالی سے ان کے لئے اور بھی ہی جگہ پھر  
جائینگے ۳۸) یہی طرح ہم نے تجھ کو بھی ہے ایک گروہ  
میں کہ گذشتہ میں سے پہلے بہت سی گروہیں تاکہ تو ان کو  
بڑھ سٹائے جو کچھ وحی بھیجی ہے ہم نے تیرے پاس اور  
وہ کفر کرتے ہیں یہی وہ کہنے والے یعنی خدا کے ساتھ  
کہنے ہی میں اور پھر وہ کہتے ہیں کہ کوئی عجز کو کہہ دے  
پہنچنے تو کل کیا اور اسی کی طرف ہے میرا رجوع ۳۹)  
اور اگر کوئی قرآن سے یا ہوا کا اس سے سہارا لے جاتے  
یا اس سے زمین جہاز جاتی یا اس سے حرفے بلانے جاتے  
(تو بھی ایمان نہ لیتے) بلکہ خدا کے لئے ہے تمام کام سب  
سب کیا پھر نہیں جانتے جو ایمان لائے ہیں کہ خدا چاہتا تو سب  
جہت کرتا تو گیں کو سب کو ۴۰) اور ہمیشہ ہو گا ان لوگوں  
کو جو کافر ہوئے کہ چھوٹا ان کو اس سے بے جو انہوں نے  
کیا ہے جو کہ خدا کا عذاب یا عذاب کا ان کے گھروں کے  
پاس جب تک کہ نہ لے وہ اشد کا شکار نہیں خلاف  
کہ وہ عذاب کو ۴۱) اور ان کے شکار کیا گیا ہے وہ لوگوں  
سے تجھے سوچے چہ مرنے سے موت دی ان کو جو کافر ہوئے  
پھر ہم نے ان کو بڑا پھر کیا تھا ہمارا عذاب ۴۲) کیا ہے  
وہ کچھ ہے یہی سب جان پر اچھے ہٹے ان کے اس کے جوہر  
میں وہ کہتے ہیں اشد کے لئے شریک کسے (اپنے نہیں کہ نہ ہم  
ان کے ایسی اسد ممانت سے لے ان کی بھی بیت عالم ممانت میں  
یہ ان کے تھے جو چہ جس کو وہ نہیں مانتا زمین میں یا عاہری  
انہوں میں۔ بلکہ خدا دیا ہے ان لوگوں کے لئے جو کافر ہوئے  
ان کو کہ خدا اور وہ کہتے ہیں ہر سہ سوار جس کو کہہ کر  
اشد پھر نہیں ان کے لئے راہ بتانے والا ۴۳)

كُفُّوا عَنَّا إِنَّهُ لَمِنَ الْأَعْدَاءِ ۚ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ خَصِمًا  
عَرَبِيًّا وَلَئِنَّ الْمُتَّبِعِينَ أَهْوَاءَهُمْ  
بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ۚ  
مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ  
وَلَا وَاقٍ ۚ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا  
مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ دَارًا جَا  
وَدَارِيَّةً وَمَا كَانَ لِرُسُلِنَا أَن يَأْتِي  
بِالْبَيِّنَاتِ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ يَكُلُّ كَلِمًا  
يُخَوِّفُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ  
وَعِنْدَكَ أُمُّ نُوحٍ ۚ وَإِنْ مَّا  
تُرِيكَ بَعْضُ الَّذِينَ بَعْدَهُمْ أَوْ  
تَوَفِّيكَ فَقَدْ شَأْنُكَ الْبَلَّغُ وَعَلَيْكَ  
الْحِسَابُ ۚ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي  
الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا  
وَاللَّهُ يَخْتَصِمُ لَهَا مُعَقِّبُ الْحُكْمِ وَهُوَ  
سَوِيْعُ الْحِسَابِ ۚ

اُن کے لئے ہو عذاب دنیا کی زندگی میں اور بیشک عذاب  
آخرت کا زیادہ سخت ہو اور کوئی نہیں اُن کے لئے اللہ سے  
بچانے والا (۳۶) مثال بہشت کی جس کا وعدہ کیا گیا ہے  
پر میرے گروں سے دیے جاسکتے ہیں اس کی کچھ نیچے نہیں  
اُن کے لئے ہو بیشک اُن کی بچاؤں سے یہ سب آخری چیز  
اُن کی جو پر میرے گروں ہوئی اور آخری چیز اُن کی جو کافر بنے  
آگ ہے (۳۷) اور وہ لوگ جن کو ہم نے دی ہے کتابتِ ش  
ہوتے ہیں اس سے جو آگ آگیا ہے تیرے پاس اور اُن کی جس  
بعضے لوگ ہیں جو ابھی کہتے ہیں اس کتاب کی بعض آیتوں  
کدے اور پیڑ کی بات سرفرازی ہے کہیں حکم دیا گیا ہو کہ  
عبادت کروں اللہ کی اور نہ شریک کروں اُس کے ساتھ  
اُسی کی طرف بلانا ہوں اور اُسی کی طرف میرے لئے ہوں (۳۸)  
اور اُسی طرح ہم نے اُن کو ابھی ایک حکم عربی زبان کا اور سابقہ  
تبعاری کرے اُن کی خواہشوں کی بعد اس کے کہ اُن سے  
تجھ کو حکم تو نہیں ہے تیرے لئے اللہ سے کوئی حمایت  
کرنے والا اور نہ بچانے والا (۳۹) اور بیشک ہم نے تجھ کو  
رسول تجھ سے پہلے کر دیں ہم نے اُن کے لئے جو دلائل  
کچھ بھی اور یہ نہیں ہے رسول کے لئے کلام کوئی نشانی  
مگر اللہ کے حکم سے ہر ایک کا وقت مکھا ہوا ہے (۴۰)  
مثبت ہے اللہ جو چاہتا ہے اور قائم رکھتا ہے اور اس  
پاس ہے ہاں کتابوں کی (۴۱) اور اگر ہم تجھ کو دکھادیں  
بعضی وہ چیزیں جن کا ہم اُن سے وعدہ کرتے ہیں یا ہم تجھ کو  
موت دیں (یعنی ان کے کھانے اور پانی میں) بات سرفرازی ہے  
تو تجھ کو پہنچا دینا اور ہم پر حساب نہیں ہے (۴۲) کیا اُنہیں نہیں  
کہ ہم جتنے ہیں میں کوئی (یعنی ایک کفر کو) اس کے گروں میں  
باسبب اُن کو تو ان کو جو اس کا بعض میں ہیں اور اللہ حکم  
بجائے نہیں کی بجائے ان کے حکم کا اور نہ اس کے لئے اور نہ

وَكَذٰلِكَ اَدْرِتُّمْ مِنْ قَبْلِهِ الْمَكْرُ  
 جَمِيعًا يَعْلَمُ مَا تَكْتُمُ كُلُّ نَفْسٍ وَنَعْلَمُ  
 الْكُفْرَ لِمَنِ الْعَذَابُ ﴿۴۶﴾  
 وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ  
 مُرْسَلًا قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَ  
 بَيْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَ عَلَمِ الْكِتَابِ ﴿۴۷﴾

اور بیشک مکر کیا انہوں نے جو ان سے پہلے تھے پھر اللہ  
 کے پاس ہے کو سب کا۔ جانتا ہے جو کتا، اور بھلائی  
 یا بُرائی، ہر ایک شخص اور جلد جان لینے کا فرق کس کے  
 لئے ہے بچھاؤ (۴۶) اور کہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہوئے  
 تو نہیں ہے بھیجا ہوا کسی نے کہ کافی ہے اللہ گواہ مجھ میں  
 اور تم میں اور وہ جن کے پاس ہے علم کتاب کا (۴۷)

## سُورَةُ اِبْرٰهِيْمَ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ  
 اَلَمْ يَكُنْ اَنْزَلْنٰهُ اِلَيْكَ لِيُخْرِجَ النَّاسَ  
 مِنَ الظُّلُمٰتِ اِلَى النُّوْرِ بِاِذْنِ رَبِّهِمْ  
 اِلٰى صِرَاطٍ الْعَزِيْزِ الْحَمِيْدِ ①  
 اللّٰهُ الَّذِيْ لَهُ مَا فِى السَّمٰوٰتِ وَمَا فِى  
 الْاَرْضِ ذُوْ اُنۡدُوْا لِلْكَافِرِيْنَ مِنْ  
 عَذَابٍ شَدِيْدٍ ② اَلَّذِيْنَ يَسْتَحْيُوْنَ  
 الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا عَلَى الْاٰخِرَةِ وَيَصُدُّوْنَ  
 عَنِ سَبِيْلِ اللّٰهِ وَيَعْبُوْهُا عِوَجًا ۗ اُولٰٓئِكَ  
 فِيْ ضَلٰلٍ بَعِيْدٍ ③ وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُوْلٍ  
 اِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمٍهٖ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ فَيُضِلَّ اللّٰهُ  
 سَبِيْلَهُمْ وَيَهْدِيْهِمْ اِلَى صِرَاطٍ  
 الْحَكِيْمِ ④ وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا مُوْسٰى  
 بِاٰيٰتِنَا اَنْ اَخْرِجْ قَوْمَكَ مِنَ الظُّلُمٰتِ  
 اِلَى النُّوْرِ وَذَكَرَهُمْ بِاٰيٰتِ اللّٰهِ  
 اِنَّ فِىْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّكُلِّ  
 صَبّٰرٍ شٰكُوْرٍ ⑤ وَاِذْ قَالَ مُوْسٰى  
 لِقَوْمِهٖ اِذْ كُنتُمْ اٰنْعَمْتَ اَللّٰهُ عَلَيْكُمْ  
 اِذَا اَخْرَجَكُمْ مِّنَ اِلٍ فِرْعَوْنَ يَكُوْمُوْكُمْ  
 سُوْرَ الْعَذَابِ وَيَدْعُوْنَ اِبْنَاءَكُمْ  
 وَيَسْتَحْيُوْنَ نِسَاءَكُمْ فِىْ ذٰلِكُمْ  
 بَلٰوٰتٍ مِّنْ رَّبِّكُمْ عَظِيْمٍ ⑥ وَاِذْ  
 تَاَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ  
 لَأَزِيْدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ اِنَّ عَذَابِىْ  
 لَشَدِيْدٌ ⑦

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہے بڑا مہربان  
 الہ۔ یہ کتاب ہے ہم نے اس کو ہمارے تیرے پاس تاکہ  
 تو نکلے لوگوں کو اندھیرے سے روشنی کی طرف اپنے  
 پروردگار کے حکم سے رستہ پر نہ ہوت والے تعریف کئے  
 گئے کے ① اللہ وہ ہے جس کے لئے ہے جو کچھ کہے گا  
 میں اور جو کچھ کہے میں میں چاہتا ہے کاخوں کے لئے  
 سخت عذاب سے ② جنہوں نے قبول کی ہے دنیا کی  
 زندگی آخرت پر اور روکے جائے کہ راہ سے اور چاہتے  
 ہیں اس میں کبھی وہ میں برے درجہ کی مگر ابھی میں ③  
 اور میں بھیجا ہر نے کئی سوال مگر اسی کی قوم کی زبان میں  
 تاکہ ان کو سمجھائے پھر گرا کر لے جائے جس کو چاہتا ہے اور  
 ہدایت کرے جس کو چاہتا ہے اور وہ بہت بڑی عزت والا  
 حکمت والا ④ اور اس میں ایک ہم نے بھیجا موسیٰ کو اپنی  
 نشانوں کے ساتھ کہ نکال اپنی قوم کو اندھیرے سے روشنی کی  
 طرف اور نصیحت کر خدا کے نون سے (یعنی ان نون سے  
 جن میں خدا کی رحمت یا خدا کا فضل ہو) پناہ لے رہا ہے  
 میں اس میں یہ نشانیاں ہر صبر کرنے والے شکر کرنے  
 والے کے لئے ⑤ اور جب کہ کہنا موسیٰ نے اپنی قوم کو کہ  
 یاد کرو اللہ نے کیا ہے پر۔ جب نیت ہی تم کو فرعون کو لوگوں  
 سے تم کو کہ تم کو برا خدا نے یہ کہ کر لے لے تم سے بیٹے اور  
 زندہ رکھے تم کو ہادی عورتیں ماس میں زناش تم سے  
 پروردگار سے بہت بڑی ⑥ اور جب خبردار  
 کر دیا تم سے پروردگار نے کہ اگر تم شکر کرو گے تو  
 البتہ زیادہ دوں گا تم کو اور اگر تم نافرمان کرو گے تو بیشک میرا عذاب  
 البتہ سخت ہے ⑦

وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّكَ لَكَفَرٌ ۖ وَانْتُمْ وَانْتُمْ  
 فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَأَنَا اللَّهُ الْغَفِيُّ مُعْتَذِرٌ ۝  
 أَلَمْ يَأْتِكُمْ سَبُوءُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ  
 نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ ۝ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ  
 لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ  
 بِالْبَيِّنَاتِ فَكَرَدُوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ  
 وَقَالُوا لَا تَكْفُرْنَا بِمَا أَرْسَلْتُمْ بِهِ وَتَالِقِي  
 شَلَقَ سَمَاتِنَا دَعْوَانَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ۝  
 قَالَتْ أَرْسَلْتُمْ أَنَا اللَّهُ شَلَقَ سَمَاتِ  
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَذْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ  
 لَكُمْ فَمِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخَوِّعَكُمْ  
 إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ۝ قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ  
 إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُ شَرِيدٍ وَنَ أَنْ تَصُدُّوَنَا  
 عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا تَوْنًا بِلُطْفِ  
 قَبِيلٍ ۝ قَالَتْ لَهُمْ أَرْسَلْتُمْ  
 إِنْ تَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ  
 يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادٍ ۖ  
 وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ ۝  
 إِلَّا بِأَذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ  
 الْمُؤْمِنُونَ ۝ وَمَا نَأْتَاكَ بِشَيْءٍ  
 عَلَىٰ اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصِيرَنَّ  
 عَلَىٰ مَا أَذْبَحْتُمُوهُمَا وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ  
 الْمُتَوَكِّلُونَ ۝ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا  
 أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَآذَى  
 إِلَيْهِمْ وَرَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ  
 الظَّالِمِينَ ۝

اور کہا کرتے تھے کہ تم کافر ہو جاؤ، تم اور وہ جو زمین میں ہیں  
 سب کے سب تو بیشک بے جا پروردگار تعریف کیا گیا ۸  
 کہ نہیں پہنچے تم کو ان کی جو تم سے پہلے قوم نوح کی اور  
 عاد کی اور ثمود کی ۹ اور ان کی جوانی کے بعد تھے  
 نہیں جانتا کوئی ان کو سوا اللہ کے۔ کہے ان کی پاس  
 ان کے ہولناکیوں پر میرے پھر لئے انہوں نے اپنے بھائی  
 نہیں میں اور کہا بیشک ہم نہیں جانتے اس کو جس کے ساتھ  
 تم بھیجے گئے ہو اور بیشک ہم البتہ شک میں ہیں اس سے  
 جس کی طرف تم ہم کو بلاتے ہو زیادہ شک کرنے والی ۱۰  
 ان کے رسولین نے کہا کیا اللہ میں شک ہے۔ پیدا کرتے لا  
 آسمانوں اور زمین کا۔ تم کو کیا ہے تاکہ نہ تھے تھامے لہو  
 تھامے گناہ ۱۱۔ رحمت ہے تم کو ایک نیت میں ہیں ۱۲  
 پہلے کہ تم نہیں ہو کہ ایک ہی ہے۔ چاہتے ہو کہ لوگوں  
 اس سے کہ جو عبادت کرتے تھے ہمارے باپ دادا یہ سب  
 پاس اس کی کوئی صاف دلیل لاؤ ۱۳ ان کو رسولوں  
 کہ تم ہم نہیں ہیں مگر آدمی تم جیسے۔ لیکن شہادت کرتا  
 ہے جس پر چاہے اپنے بندوں میں جو اور ہمارے لئے  
 نہیں ہے کہ ہم ہیں تھامے پاس کوئی دلیل (یعنی  
 معجزہ) ۱۴۔ مگر اللہ کے حکم سے اور اللہ پر چلنے بھرنے  
 کریں ایمان لائے ۱۵ اور کیا ہے ہمارے لئے کہ ہم توکل  
 کریں اللہ پر اور بیشک اس نے ہم کو بتائے ہیں ہمارے رستے۔  
 اور جس ہم صبر کرتے تھے اس پر جو اذیت ہم کو اور اللہ پر چلنے  
 کہ بعد سا کریں بعد سارنے والے ۱۶ اور کہا انہوں نے جو فر  
 ہوئے اپنے رسولوں کو کہ البتہ ہم تم کو نکال دیں گے اپنے ملک  
 سے یا یہ کہ تم پھر آؤ ہمارے دیں میں پھر دہی  
 بھیجی اللہ نے ان کے پاس کہ البتہ ہم ہلاک  
 کریں ظالموں کو ۱۷

وَلَسَوْفَ نُنَاكِلُكُمْ إِلَّا رِضًا مِنْ بَعْدِهِمْ  
ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ  
وَعَيْدِي ۝۱۴ فَاسْتَفْهَمُوا وَخَافُوا كَلَّامِي  
عَمِيدِ ۝۱۵ مِنْ قَرَارِيهِ جَهَنَّمَ وَلِئِنَّكَ  
مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ ۝۱۶ يَجْعَلُهَا وَلَا  
يَكَادُ لِيُصِغَهُ وَيَا أَيُّهَا الْمَوْتُ مِنْ  
كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ قَرَارِيهِ  
عَذَابٌ غَلِيظٌ ۝۲۰ مَثَلُ الَّذِينَ  
كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ هَذَا أَعْمَالُهُمْ كَمَا يَدِ  
اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّجْمُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ  
لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ  
ذَلِكَ هُوَ الظَّلُّ الْبَعِيدُ ۝۲۱  
الْمَثَرُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ يَئْتِيَنَّ بِنُكْحِمَ  
وَيَأْتِي بِخَلْقٍ حَدِيدٍ ۝۲۲ وَمَا ذَلِكُ  
عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ ۝۲۳ وَبَرَزُوا لِلَّهِ  
جَمِيعًا فَقَالَ الصُّمُّ غَفْلُونَ الَّذِينَ أَنْكَرُوا  
إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَمَا كُنْتُمْ مُعْتَبِرِينَ  
فَمَا مِنْ عَذَابٍ إِلَّا لِلَّهِ مِنْ شَيْءٍ ۝۲۴  
فَالْوَاهِدُ تِلْكَ اللَّهُ هَدَىٰ بِنَاكُمْ  
سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَجَزَعْنَا أَمْ حَسَبُوا  
مَاتُوا مِنْ تَحِيصٍ ۝۲۵ وَقَالَ الشَّيْطَانُ  
لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ  
الْحَقِّ وَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ  
لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ ۝۲۶ إِلَّا أَنْ  
دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تُلْمُونِي  
وَلَوْ مَوَّاتٍ لَفُتِمُ مَا آتَا بِمُعْجِزَةٍ

اور البتہ تم کو ہم بدل دینگے ملک میں ان کے بعد۔ ایسے کے لیے  
جو ڈرتے ہیں میری پستی حاضر ہو کر کھڑے ہونے سے اور ڈرتے ہیں  
عذاب کے ۱۴ اور انہوں نے تم پر چاہی اور برہنہ ہو گئے تمام  
کرتش و عقاد کر نیلے ۱۵ اور اس کے بعد جنہوں نے درجہ  
جلو کیا پانی کے آگے ۱۶ گھونٹ گھونٹ اس کا لگا اور  
یہ نہ ہو سکیگا کہ اس کو مٹ جائے۔ اس کے اور اس کے پاس دلی  
موت ہر جگہ سے اور وہ درجہ ہو گا اور اس کے بعد عذاب  
ہے سخت ۲۰ مثلاً ان لوگوں کی جو کہ فرہوڑ ہیں جو کہ  
ان کے اعمال اچھے کی مانند ہیں جس پر شدت سے ہو چکی ہے  
بھلائی کے دن میں۔ وہ تو بڑے کھینچے ہوئے ہیں جو کہ  
کسی چیز پر اور یہ جہنم پر لے کر جلیں گے ۲۱  
کیا تو نہیں دیکھتا کہ اللہ نے پیدا کیا آسمانوں کو اور  
زمین کو ٹھیک ٹھیک کر چاہے اٹھالے تو کو اور آگے  
نئی خلقت ۲۲ اور یہ نہیں ہے اللہ پر کچھ مشکل ۲۳  
اور حاضر ہوں گا اللہ کے سامنے سب کچھ کہنے میں  
لوگ ان سے جو کہ بڑے کرتے تھے کہ شک ہم تھا کہ  
آج تھے پھر کیا تم ہم سے اٹھا دینے والے ہو شد  
کے عذاب سے کچھ بھی ۲۴ کہیں گے کہ اگر اللہ چاہتا  
کہ تو آج تم کو ہدایت کرتے۔ برابر ہے جو کہ ہم پر باوریں  
یا ہم صبر کریں نہیں سے جملے لے کوئی بدلہ نہیں کی ۲۵  
اور شیطان نے کہا کہ جب فیصل کر دیا گیا کہ اللہ نے  
تم کو وعدہ دیا سچا وعدہ اور میں نے تم کو وعدہ دیا پھر میں نے  
تم سے وعدہ خلاف کیا اور نہ تھا مجھ کو تم پر کچھ نہ ۲۶  
گر یہ کہ میں نے تم کو بلایا یعنی اپنی جگہ دے کر لے کر لے کر  
مجھ کو مان لیا پھر مجھ کو راست مست کہ وہ راست  
کر اپنے آپ کو۔ اور میں نہیں تماری فریاد  
کو پہنچنے والا

وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِحِينَ إِلَيْهِمْ فَتُحَرِّبُ  
بِمَا أَشْرَكْتُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْظُرَ  
لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٢٤﴾ وَذُحِلَ لِلَّذِينَ  
آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ  
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُخَلِدُونَ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ  
يُحَيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ ﴿٢٥﴾ أَمْ تَرَ كَيْفَ  
ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً  
كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ أَصْلُهَا ثَمَرٌ وَفَرْعُهَا  
فِي السَّمَاءِ ﴿٢٦﴾ تُؤْتِي أُكْمَهَا كُلَّ حِينٍ  
بِإِذْنِ رَبِّهَا وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ  
لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ وَ  
مَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ اجْتُثَّتْ  
مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا مِنْ فَاوٍ ﴿٢٨﴾ يَلْبَثُ  
اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَيُضِلُّ اللَّهُ الضَّالِّينَ  
وَيُفَعِّلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ ﴿٢٩﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ  
بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ تَفَرًّا وَكَانُوا قَوْمًا  
كَارِهِينَ ﴿٣٠﴾ فَجَعَلْنا بَيْنَهُمْ  
وَبَيْنَ الْقَرَارِ ﴿٣١﴾ وَجَعَلْنا بَيْنَهُ  
أَنْدَادًا لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَتَّبِعُوا  
فَإِنَّ مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ ﴿٣٢﴾ قُلْ  
رَبِّعَادَى الَّذِينَ آمَنُوا يُبْقِيكُمْ  
الصَّوَّةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَهُمْ  
سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ  
يَوْمٌ لَا يَبْعَثُ فِيهِ  
وَلَا خَلِيلٌ ﴿٣٣﴾ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ

اور تم میری فریاد کو پہنچنے والے۔ بیشک میں نے غم کرایا اس  
سے کہ شریک کیا تم نے مجھ کو اس پہلے بیشک ظالم اُن کے لئے  
ہے خدا نے کھینچے والا (۲۷) اور داخل ہو دیکھو وہ لوگ  
جو ایمان لائے اور اچھو کہ کئے جنت میں رہتی ہیں اُن کے نیچے  
نہیں ہمیشہ رہیں گے اُس میں اپنے پروردگار کے حکم سے اُن کی  
دُعا اُس جگہ آپس میں نہی ہے سلام (۲۸) کیا تو نے  
نہیں دیکھا کہ کیونکر بتانی اللہ نے مثل اچھی بات  
درخت کی مانند ہے اُس کی پتر مضبوط ہے اور اُس کی  
ٹنیاں آسمان میں ہیں (۲۹) دیتا ہے اپنا سیوا ہر وقت  
اپنے پروردگار کے حکم سے۔ اور بتا کہ اللہ شالیں لوگوں کو  
تا کہ وہ نصیحت پکڑیں (۳۰) اور مثال بُری بات کی نہایت  
کی مانند ہے کہ جو گلیاں ہرگز نہیں اُپر سے اور اُس کو کچھ پامال  
ہیں (۳۱) مضبوط رکھتا ہے اللہ اُن لوگوں کو جو ایمان  
لائے مضبوط بات پُرینا کی زندگی میں اور آخرت میں۔  
اور مگر کہ اللہ اللہ ظالموں کو اور کرتا ہے اللہ جو چاہتا  
ہے (۳۲) کیا تو نے غور نہیں کیا اُن لوگوں کی طرف  
جنہوں نے بدل دیا ہے اللہ کی نعمت کو کفر سے اور گرا  
پنی قوم کو ہلاکی کے گھر میں (۳۳) کہ جہنم ہے پہنچنے  
وہ اور بہت بُری ہے ٹھہرنے کی جگہ (۳۴) اور  
تھیرا اُنہوں نے اللہ کے لئے شریک تاکہ مگر کہیں  
اُس کے رستہ سے پھر فائدہ اُٹھاو پھر بیشک تمہارا  
جاننا ہے آگ کی طرف (۳۵) کسے (۳۶) اللہ نے فرمایا اُن  
لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں ادا کہتے ہیں نماز کو اور دیتے  
ہیں اُس میں سے جو ہم نے اُن کو روزی دی ہے چھپا کر  
اور ظاہر کر کر اس سے پہلے کہ آئے وہ دن کہ اُس میں سچا  
بے دوزخ دوستی (۳۷) اللہ وہ جو جس نے پیدا کیا آسمانوں  
کو و زمین کی اور پر پایا آسمان سے پانی



فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ  
وَتَحْتَ لَكُم مِّنْ لَّفْلَكٍ لِّجَنِّيٍّ فِي الْبَحْرِ  
بِأَمْرِهِ وَتَحْتَ لَكُم مِّنْ الْأَنْهَارِ  
وَتَحْتَ لَكُمُ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ  
ذَاتَ بَيْنٍ وَتَحْتَ لَكُمُ الْبَرُّ  
وَالْبَحْرُ وَأَشْكَرُ مِّنْ كُلِّ مَآسٍ الْقُوَّةُ  
وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا  
إِنَّ الْإِنْسَانَ لَقَفُورٌ مُّقْتَارٌ (۳۷)  
وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا  
الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ  
نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ (۳۸) رَبِّ إِنَّهُنَّ  
أَفْضَلُنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَاصْنُ  
لِي سَمِيعًا نَّصِيحًا مِّمَّنْ  
فَالَيْكَ غُفُورٌ رَّحِيمٌ (۳۹) رَبَّنَا  
إِنِّي أَكَلْتُ مِن دَرَيْتِي يَوْمًا  
غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ  
الْمَحْرُورِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ  
فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي  
إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِّنَ الثَّمَرَاتِ  
لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ (۴۰)  
رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي  
وَمَا نُعْلِنُ وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ  
مِنْ شَيْءٍ فِي الْآلَاءِ حِصْنٍ  
وَلَا فِي السَّمَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي  
وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ  
إِنَّ رَبِّي لَكَنَّاسٌ (۴۱)  
الَّذِي عَالِمُ

پھر اس نے نکالی میوؤں میں تمہارے لئے روزی اور تہہ ری مٹی  
کے مطابق کیا کشتی کو تاکہ پہلے دریا میں نہ تباہ ہو نہ کشتی  
سوانق کیا نہ دیں کو۔ اور تہہ ری مرضی کے سوانق کیا  
سبح اور جانہ کو چاہنا کہ ہم میساں کرتے ہیں لے اور تہہ ری  
مرضی کے سوانق کیا رات کو اور دن کو اور دیا تم کو اس پر  
چیز سے کہ تم نے اس کو مانگا اور اگر تم نہ مانگے تہہ ری  
نہ سب کو جمع کر سکو گے بیشک انسان بہت غلام ہے تم پر  
کرنے والا (۳۷) اور جب کہا ابراہیم نے لے سحر و جادو  
کر سحر اس قعبہ (یعنی کہ) کو اس میں الا اور نہ کھجور سے  
یشوں کو اس کو ہم پر نہیں تہوں کو (۳۸) لے یہ تہہ ری  
یشک تہوں نے گمراہ کیا تہوں کو لوگوں سے پھر تہہ ری  
پیری کی تو بیشک و جہ سے بڑا جس نے بری نافذانی کی  
تو پھر تو بخشنے والا ہے مہربان (یعنی اُن کو نہادہ کو بخش رہا  
سید سے راہ پر لا) (۳۹) لے ہمارے پروردگار بیشک تہوں نے  
بسا ایسا چاہی اولاد میں ہوں کہ تہہ ری کے میدان میں تہہ ری  
طافے گھر کے پاس لے ہمارے پروردگار اس لئے کہ وہ کرتے  
ہیں نماز (معلوم ہو کہ اس زمانہ کی نہایت باندہ  
بہتے جا کر خدا کا ذکر کرتا تھی جس کے اس زمانہ میں طواف کرتے  
ہیں) پھر کہے لوگوں میں سے چند ایسے کو بھیجنا  
کی طرف اور روزی دے اُن کو بچلوں سے تاکہ شہر  
وہ شکر کریں (۴۰) لے ہمارے پروردگار۔ تو جاننا کہ تہہ ری  
کچھ ہم چاہتے ہیں اور جو کچھ ہم ظاہر کرتے ہیں اور تہہ ری  
چھپی ہوئی ہے اللہ پر کوئی چیز بھی زمین میں کی جو  
وہ آسمانوں میں کی۔ تمام شہر ہے اللہ  
کے لئے جس نے بخشا مجھ کو ہر صابے پر  
اسمعیل کو اور اسحق کو بیشک یہ ابجد و دیگر  
البتہ سننے والا ہے دعا کا (۴۱)

رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَرَبِّ  
ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي  
وَلِوَالِدَيْيَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ  
الْحِسَابُ ﴿٣٦﴾ وَلَا تَحْشَبَنَّ اللَّهُ عَاقِلًا  
عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ  
لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴿٣٧﴾  
مُطَّعِنِينَ مُقْنِعِي رُؤُوسِهِمْ  
لَا يَرْتَدُّ إِلَيْهِمْ طَرْفُهُمْ  
وَأَفِيدَتْ لَهُمُ الْوُجُوهُ وَأَسَدِيرُ  
النَّاسِ يَوْمَ يُأْتِيهِمُ الْعَذَابُ ﴿٣٨﴾  
فَيَقُولُ الَّذِينَ ظَلَمُوا رَبَّنَا  
اخْرِجْنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ ﴿٣٩﴾ تُجِيبُ  
دَعْوَتَكَ وَتَتَّبِعُ نَزْلَ أَوَّلِكَ  
تَكُونُوا أَكْثَرُكُمْ مِنْ قَبْلِ مَا كُنتُمْ  
مِنْ زَوَالٍ ﴿٤٠﴾ وَكَأَنَّكُمْ فِي تَصَالِفٍ  
الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ وَتَبَيَّنَ لَكُمْ  
كَيْفَ فَعَلْنَا بِهِمْ وَضَرَبْنَا لَكُمْ الْأَمْثَالَ  
وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ  
مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ  
 مِنْهُ الْجِبَالُ ﴿٤١﴾ فَلَا تَحْشَبَنَّ اللَّهَ  
تُخْلِفُ وَعْدُهُ رُسُلَهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ  
ذُو انْتِقَامٍ ﴿٤٢﴾ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ  
غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمُوتُ وَبَرَزُوا  
لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ ﴿٤٣﴾  
وَتَشْرَى الْمَجْدُورُ مِنْهُ  
يَوْمَ لَا يَنْفَعُ زَيْنَتُهُ  
فِي الْآتِنَاءِ ﴿٤٤﴾

میری میری پروردگار مجھ کو کر ہمیشہ ادا کرنے والا نماز کا اور  
میری اولاد میں بھی ہے ہے ہمارے پروردگار اور قبول کر میری  
دعا ہے ہے ہمارے پروردگار بخشش ہے مجھ کو اور میری باپ  
کو اور مسلمانوں کو جس قدر کہ ہو حساب ﴿۳۶﴾ اور ہر گز مت  
خیال کر کہ اللہ غافل ہے اللہ کہے بغیر اس چیز سے کہ کرتے  
ہیں ظالم۔ بات منف یہ ہو کہ ان کو نیچے رکھتا ہے اُس دن  
کے لئے جس میں پھر ابدائی آگ میں ﴿۳۷﴾ دیکھتے ہوئے  
اپنے میں کو اُنہیں کہتے ہوئے نہ جھیک لیں اُن کی طرف نہ  
کی بک اور اُن کے اُن سے جاتے ہیں اور ذرا لوگوں کو  
اُس دن سے کہ تو مجھ اُن کو عذاب ﴿۳۸﴾ پھر کہیں گے وہ  
لوگ جو ظالم ہوئے اسی پروردگار اور کہہ ہم کو عتوزی  
مت ہم ﴿۳۹﴾ ہم تو کہیں تیرے بلانے کو اور ہم تو کہیں  
رسولوں کی (جواب لیگا) کہ کیا تم قسم نہ کھاتے تھے  
اس سے پہلے کہ نہیں تمہارے لئے کچھ زوال ﴿۴۰﴾ اور تم  
رہتے تھو اُن لوگوں کے رہنے کی جگہ میں جنہوں نے  
ظلم کیا اپنے پروردگار اور ظالم ہو اتم پر کس طرح کیا ہم نے  
اُن کے ساتھ اور بتائیں ہم نے مثالیں اور بیشک  
انہوں نے کہ کیا تھا پنا کر اور اللہ کے پاس ہے اُن کا  
مکر اور نہ تھا اُن کا مکر کہ اُن کا وہ ہے اُس سے پہلے  
(یعنی یاد تھا کہ حق کو باطل کر دے) ﴿۴۱﴾ پھر ہر گز  
خیال مت کر اللہ کو کہ خلاف کرنے والا ہے اپنے وعدہ  
کو اپنے رسولوں کے ساتھ۔ بیشک اللہ بڑے بڑا  
لینے والا ﴿۴۲﴾ اُس دن کہ بدل جاوے گی زمین اور طرح  
اس میں کے اور (بدل جاوے گی) آسمان اور عامر ہو  
مانے اللہ واحد قہار کے ﴿۴۳﴾ اور تو دیکھ گئے  
گنہگاروں کو اُس دن جگڑی ہوئی نہ بخیر و  
میں ﴿۴۴﴾

سَرَّابِيْلُهُمْ مِّنْ قَهْرَانٍ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُ  
وُجُوهُهُمْ لَنُتَبِّحَنَّهُنَّ اللَّهُ  
كُلَّ نَفْسٍ مَّا سَبَّتَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝۵۱  
هَذَا بَشَرٌ لِّتَلْذِذْ ذَوَابِهِ وَيَعْلَمُوا أَكْثَرَ  
مَوْلَاهُ وَاحِدٌ وَنِدَّ لِرَأْوَالِهِ ۝۵۲

نہ اس کے قہران کے وحا یکمیل ان کے منوں کو آگ  
تہ بدلائے اللہ ہر ایک شخص کو چاہے کتا یا بے شک  
اللہ جلد لینے والا ہے حساب کا ۝۵۱ یہ پہنچا دینا ہے لوگوں  
کو اور تاکہ وہ اس کے دریں اور جان لیں کہ بات صرف یہ  
نہی ہے مہر و ایلا اور تاکہ نصیحت کریں عقل والے ۝۵۲

## سُورَةُ النَّجْمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 اَلْوَيْلٌ لَّكَ اَيُّهَا النَّكْبُ وَقَدْ اِنْشَيْنَا ①  
 رَبِّمَا يَوْمَ الدِّينِ لَقَدْ اَنْزَلْنَا  
 مُسْلِمِينَ ② ذُرِّيَّتًا مِّنْهُمُ اَوْ وَكَلْنَاهُمْ  
 وَبَلَّغْنَاهُمُ الْاَمْلَ فَكُوتَ يَعْسُوبًا ③  
 وَمَا اَهْلًا ذُرِّيَّتًا مِّنْ قُرْبَىٰ اِلَّا وَهَمًا  
 كِتَابٌ مَّعْلُومٌ ④ مَا تَسْبِيحٌ مِّنْ غِنًى  
 اَجَلُهَا وَمَا يَنْتَاجِرُونَ ⑤  
 وَقَالُوا يَا اَيُّهَا الَّذِي نُزِّلَ عَلَيْهِ  
 الذِّكْرُ لَكَ جَنُودٌ ⑥ وَمَا تَنْزِيلُنَا  
 بِالْمُتْلِفَةِ اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ⑦  
 مَا نَسْتَعِزُّ اِلَّا بِالْحَقِّ وَمَا كَانُوْا  
 اِذَا اُتُوْا بِاَمْرِ ⑧ اِنْ تَاَخَذُ كَرْهًا  
 الذِّكْرَ وَرَاٰنَا لَهُ لَاحِظُونَ ⑨  
 وَنَعَدْنَا مَن لَّدُنَّا مِنْ قَبْلِكَ نِيْ سَعِيرٍ  
 الْاَوَّلِيْنَ ⑩ وَمَا يَنْبَغِيْهِمْ مِّنْ رَّسُوْلٍ  
 اِلَّا كَانُوْا بِهِ كَسِرَازُونَ ⑪ كَذٰلِكَ  
 كُنَّا لَكَ فِى الْقُلُوْبِ الْمَخْرُومِيْنَ ⑫ لَا يُؤْمِنُوْنَ  
 بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سَنَةُ الْاَوَّلِيْنَ ⑬ وَلَوْ  
 فَتَحْنَا عَلَيْهِمُ بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَلَّوْا فِىْهِ  
 يَعْزَجُوْنَ ⑭ نَقَالُوْا اِنَّمَا سَكِرَاتُ  
 الْاَبْصَارِۚ بَلْ لَّحْنُ قَوْمٍ مَّسْكُوْرِيْنَ ⑮  
 وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِى السَّمَاءِ بُرُوجًا وَرَاسَمًا  
 لِلنَّظِيْرِۚ ⑯

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہے بڑا مہربان  
 الو - یہ ہیں آیتیں کتاب کی نور بیان کرنے والے قرآن  
 کی ① کسی نہ کسی وقت چاہیئے وہ جرحا فرہوئے۔  
 اگر ہم سلمان جتنے (تو کیا اچھا ہوتا) ② چھوٹے لڑکوں کو  
 کھا دیں اور نہ لڑکے اچھا دیں اور غفلت میں ڈالے ان کو  
 دو روزہ آزمیہ پھر وہ جہنم جان لینگے ③ اور ہم نے ہلاک  
 نہیں کیا کسی بستی کو گواہ کے لئے کھا ہوا معلوم تھا ④  
 نہیں آگے بڑھ جاتی کوئی گردہ اپنے وقت سے اور نہ پیچھے  
 رو جاتی ہے ⑤ (کا فروغ) کمال ہے شمس جس پر آتا  
 کیا ہے ذکر (یعنی قرآن) - بیشک دیوانہ ہو ⑥ کیوں  
 نہیں آتا ہمسے پاس فرشتے اگر تو یوں میں سے ہے ⑦  
 ہم نہیں آتے فرشتے مگر بیشک تم پر اور وہ اس وقت ہم  
 ملت لئے گئے ⑧ بیشک ہم نے آنا راہ ذکر اور قرآن  
 کو اور بیشک ہم اس کے لئے البتہ مخالفت کرنے والے ہیں ⑨  
 اور البتہ ہم نے بھیجو تھے (یعنی) تجھ سے پہلے لگے فرقوں  
 میں ⑩ اور نہیں آیا تھا ان کو پاس کوئی پیغمبر مگر وہ  
 ساتھ ٹھٹھا کہتے تھے ⑪ اسی طرح ہم راہ دیتے ہیں ٹھٹھا  
 گنگاروں کے دل میں ⑫ وہ اس پر ایمان نہیں لاتے اور  
 اسی طرح ہر چارے کی طرح پہلو لگ ⑬ ادا لہم ان پر  
 کھ لیں ایک دروازہ آسمان سے پھر وہ ہوں کہ اس میں  
 چڑھ جاویں ⑭ البتہ کیسے کہ اوپر کچھ نہیں بخور اس کے  
 کہ ہاری آسمان پر ذرعت بنی کی ہے بلکہ ہم ایک گروہ  
 ہیں جاہل کہے ہوئے ⑮ اور بیشک ہم نے پیدا کئے ہیں  
 آسمان میں برج ان کو نہ تباہ کیسے کیجئے والوں کو ⑯

⑮ (فی السَّمَاءِ بُرُوجًا) برج سیفہ جمع کا ہے اور برج اس کا واحد ہے برج کے معنی اس

وَحَفِظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ ۝  
 إِلَّا مِنْ أَسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ  
 شَيْطَانٌ مُبِينٌ ۝  
 وَالْأَرْضُ مَدَدُوهَا  
 وَالتِّينُ فَانْهَارُهَا وَتَبَسَّطْنَا فِيهَا  
 مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مُنْزُورٍ ۝  
 وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَيشًا وَمَنْ  
 لَسْتُمْ لَهُ بِرَازِقِينَ ۝  
 شَيْءٌ إِلَّا عِنْدَ نَاحِئِ امْنَةِ وَمَا نُنْزِلُ  
 إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ ۝  
 الْيَوْمَ نُلَاقِهِ فَانْزِلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً  
 فَأَسْقِيَنَّكُمْوَهُ وَمَا أَنْشَأْكُمْ إِلَّا بِحَازِقِينَ ۝

اور ہم نے ان کو محفوظ رکھا ہے ہر شیطان کے گھمے گھو  
 ہے ۝  
 کہ جس نے چاہا اس نے کوئی بات معلوم  
 کر لی، تو بھیجے پڑتا ہے اس کے خلد روشن ۝  
 زمین کو ہم نے پھیلا دیا اور ہم نے فضاء میں پہاڑ اور  
 ہم نے آگنی اس میں ہر ایک چیز سوزوں ۝  
 پیدا کی تمہارے لئے اس میں معیشت اور اس کے لئے کہ تم نہیں  
 اس کو روزی نہیں دے ۝  
 پاس کے خزانے ہیں اور ہم اس کو نہیں آتے مگر ایک اندازہ  
 معلوم ہے ۝  
 یعنی آدمیوں کی پھر ہم نے برسیا آسمان میں پھر ہم نے  
 اسے ٹوک دیا اور تم تھے اس کو خزانہ میں رکھنے والے ۝

کے ہیں جو ظاہر اور اپنے ہم مثل چیزوں سے ممتاز ہو عمارت کا وہ حصہ جو ایک خاص صورت پر بنایا جاتا  
 ہے گو وہ جزو اس عمارت کا ہوتا ہے مگر عمارت کے اور جہوں سے ممتاز اور نمایاں ہوتا ہے اس  
 کو برج کہتے ہیں +

اہل بیت نے جب ستاروں پر غور کی اور ان کو دیکھا کہ کچھ ستارے ایسی طرح پر متصل واقع ہوئے  
 ہیں کہ باوجودیکہ وہ آقروں سے بڑے اور آقروں سے کچھ زیادہ روشن نہیں ہیں مگر ایک خاص طرح پر  
 واقع ہونے سے وہ اور سب سے علیحدہ دکھائی دیتے ہیں اور نمایاں ہیں۔ پھر ان کے نمایاں ہونے  
 کی ایک بڑی وجہ یہ ہوئی کہ انہوں نے دیکھا کہ سورج دو لابی چال پر چلتا بنا انہیں معلوم ہوتا بلکہ حائل  
 طور پر چلتا ہو معلوم ہوتا ہے اور یہ اس کا چنا انہیں ستاروں کے نیچے معلوم ہوتا ہے اس  
 وجہ سے وہ ستارے اور ستاروں سے زیادہ ممتاز و نمایاں ہو گئے +

اس کے بعد اہل بیت نے دیکھا کہ اس طرح پر اور ایسے موقع سے جو اردوں سے ممتاز ہوں  
 مجھے ستاروں کے واقع ہیں مگر ان میں بارہ مجموعوں کو اس طرح پر پایا کہ وہ ایسی ترتیب سے واقع  
 ہیں کہ اگر ان سب پر ایک دائرہ فرض کیا جاوے تو کہہ پردائرہ عظیم ہوگا۔ پھر ان کو سورج بھی اس طرح  
 پر چلے ہوا دکھائی دیا اور اسی طرح پر سورج کے چلنے سے اختلاف فصول ان کو متحقق ہوا پس انہوں  
 نے ان ستاروں کے بارہ مجموعوں کی تعداد کے موافق آسمان کے بارہ مساوی حصے فرض کئے اور ہر ایک  
 حصہ ان ستاروں کے ایک ایک مجموعے کے لئے قرار دیا اور حصہ کا نام برج رکھا کہ اپنے ستاروں  
 کے خاص مجمع سے وہ علیحدہ ممتاز و نمایاں تھا +



قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ إِلَّا تَكُونُ مَعَ  
الشَّٰكِدِينَ ﴿٣٦﴾ قَالَ لَمْ أَكُنْ لَا تَجِدُ  
لِي شَرًّا خَلَقْتَهُ مِنْ صَلَٰلٍ مِنْ حَمَإٍ  
مَّسْنُونٍ ﴿٣٧﴾ قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا  
فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٣٨﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ  
الْلَعْنَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣٩﴾ ذُرْ رَبِّ  
فَإِنِّي نَظَرْتُ إِلَى يَوْمِ مَرِيعَتُونَ ﴿٤٠﴾ ذُرْ  
فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٤١﴾ ذُرْ رَبِّ  
الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ﴿٤٢﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا  
أَخَوَيْتَنِي لَا رَبِّتَنِي لَمْ يَكُنْ فِي الْأَرْضِ  
وَلَا غَوِي يَنْهَاهُمْ أَجْسَعِينَ ﴿٤٣﴾  
إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ  
الْمُخْلِصُونَ ﴿٤٤﴾

خدا نے کہا اے ابلیس کیا تھا تجھ کو کہ نہ ہوا سجدہ کرنے  
والوں کے ساتھ ﴿۳۶﴾ بلا کہ میں نہیں ہو کہ سجدہ کروں آدمی  
کو کہ تو نے اُس کو پیدا کیا ہے کھاد کی مٹی مٹی ہوئی کالی  
یکجہنی ہوئی سے ﴿۳۷﴾ خدا نے کہا کہ کل جان میں سے  
پریشک تو راند ایل ہے ﴿۳۸﴾ اور بیشک تجھ پر پشکار ہے  
روز قیامت تک ﴿۳۹﴾ ابلیس نے کہا اے میرے پروردگار  
بجود ملت دامن شک وہ اُٹھانے ہاویں ﴿۴۰﴾ خدا  
نے کہا بیشک تو ملت سے گئی میں سے ہی وقت  
معلوم کرنے تک ﴿۴۱﴾ ابلیس نے کہا اے میرے پروردگار  
اُس جس کے کہ تو نے مجھے گراہ کیا میں (جسے کہ میں کو) بنا  
سنوار کر دکھاؤ گا اُن کو زمین (یعنی دنیا میں) اور بیشک  
اُن کو ہلکاؤ گا سب کو ﴿۴۲﴾ بجز تیرے بندوں اُس  
میں سے جو مخلص ہیں ﴿۴۳﴾

کہ - این ما نکونوا ایدار کلمہ الموت ولو کتبی بروح مشیدۃ +

﴿۱۴﴾ (و حفظناہا من کل شیطان رجیم) اس آیت کے تو یہی پر کہ ہم نے اُس کے یعنی  
آسمان کو یا اُن کو یعنی برجوں کو محفوظ رکھ شیطان پشکار سے گئے سے - اور سورہ صافات میں  
انا ذینا السماء الدنیا بزینۃ نکدک وحفظا اسی کی مانند ایک آیت ہے جس کے معنی ہیں  
من کل شیطان مارد - ۲۹ صافات - ۵۰ - کہ - ہم نے خوشنما کیا دنیا کے آسمان کو تاروں کی  
خوشنمائی سے اور محفوظ کیا شیطان سرکش سے - شاہ رفیع الدین صاحب نے حفظ کو جو سورہ صافات  
میں ہے مفعول لہ قرار دیا ہے دنیا کا اور اس کا یہ ترجمہ کیا ہے کہ - واسطے حفاظت کے شیطان  
سرکش سے - جس کا یہ مطلب ہے کہ تاروں سے آسمان کو محفوظ کیا ہے - یہ ترجمہ صحیح نہیں ہے  
اور ابن عباس کے نام سے جو تفسیر مشہور ہے اُس میں حفظ کی تفسیر کی ہے کہ - حفظت یا انجوم  
یعنی میں نے آسمان کی حفاظت کی ت. دس سے - اس تفسیر سے بھی حفظا مفعول لہ پایا جاتا ہے  
یہ تفسیر بھی صحیح نہیں ہے حفظا کے پہلے واو ماضی ہے اور عطف جملہ کا جملہ پر ہے مگر باوجود موجود  
ہونے واو کے حفظا کو مفعول لہ قرار دینا درنا ایک اُس کے اقبل کوئی مفعول لہ جس پر اُس کا عطف  
ہو سکے نہیں ہے - صحیح نہیں ہو سکتا پس صاف بات ہے کہ یہ جملہ غلط ہے اور یقیناً یہ غلط  
ہونے جملہ کے حفظا مفعول ہے فعل محذوف حفظا کا - پس شاہ ولی اللہ صاحب نے جو تفسیر ترجمہ

قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَيَّ مُسْتَقِيمٌ ۝۳۱  
 عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ  
 اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ ۝۳۲ وَإِنْ جَعَلْتُمْ  
 مُوْعِدَهُمْ لَاجِئِينَ ۝۳۳ لَهَا شِبَعَةٌ  
 مِنَ الْأَنْبَاءِ لَكُلِّ يَوْمٍ فَتُفْتَنُ فَتُفْتَنُ  
 رِجَالٌ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ۝۳۴  
 أُدْخِلُوهُمْ بِالسَّلَامِ آمِينَ ۝۳۵ وَ  
 تَزَعَّتْ مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ خِلَالِ نُفُوسِهِمْ  
 عَلَى سُورٍ مُتَقَابِلِينَ ۝۳۶ لَا يَسْمَعُ  
 فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ ۝۳۷  
 أَنَا الْعُقُورُ الرَّحِيمُ ۝۳۸  
 وَأَنْ عَذَابٌ لِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ۝۳۹

خدا نے کہا یہ سب سے بھرپور سیدھا ہے ۝۳۱ بیشک میرے  
 بندے نہیں ہے تجھ کو ان پر غلبہ مگر جس نے تیری ٹہری کی  
 گمراہوں میں سے ۝۳۲ اور بیشک جہنم ان کی وعدہ ملی گئی  
 جود ہے سب کی ۝۳۳ اُس کے سات دروازے ہیں اور  
 ہر ایک دروازے کو ان سے صدا بٹاتا گیا ہے ۝۳۴  
 بیشک پر ہر نگاہ بہشتوں اور پانی کے چشموں میں ہو کر ۝۳۵  
 (ان کو کہا جاوے گا) کہ جاؤ اُس میں سلامتی سے ۝۳۶  
 اور کمال نیچے ہم جو کچھ ان کے لوں میں ہوتا خوشی سے  
 ایک دوسرے کو بطور بھائی کے ہونگے تختوں پر تانے  
 فاسنے ۝۳۷ نہ چونکا ان کو اُس میں کوئی بچ اور نہ  
 وہ ہونگے اُس میں سے نکلے والے ۝۳۸ خبر دیدے  
 میرے بندوں کو کہ بیشک میں ہی ہوں بخشنے والا  
 رحم کرنے والا ۝۳۹ اور بیشک میرا عذاب وہی عذاب  
 ہے دکھ دینے والا ۝۴۰

کیا ہے وہ صحیح ہے کہ "دنگاؤ و اشتیم از ہر شیطان سرکش" مگر انہوں نے اُس کے مفعول کو ظاہر نہیں  
 کیا کہ "کہا" و اشتیم۔ پس اگر اُس کا مفعول بتا دیا جاوے تو مطلب صاف ہو جاتا ہے۔ یعنی  
 دنگاؤ و اشتیم آسان رایا کو اکب را۔ مگر جب ہم قرآن مجید کی ایک آیت کی تفسیر دوسری آیت سے  
 کریں تو صاف یہ تفسیر ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ نے سورہ حجر کی آیت میں صاف فرمایا ہے کہ "و حفظناہا"  
 پس سورہ صافات میں جو الفاظ حفظاً آنے میں ان کی تفسیر اُسی کی مطابق ہے کہ "و حفظناہا"  
 حفظاً من کل شیطان مارد۔ یعنی جو نے آسان یا ستاروں کو ہر طرح کی حفاظت میں شیطان سرکش  
 سے محفوظ رکھا ہے +

سورہ ملک میں جو خدا نے یہ فرمایا ہے کہ "و زینا السماء الدنيا بمصابیح وجعلناہا رجوما  
 للشیاطین۔ رجوما کے معنی مارنے یا پتھر مارنے کے اور شیاطین سے جن یا اور کوئی وجود غیر مٹی گھنا  
 رجما بالغیب بات کہنی ہے وہ اف بات یہ ہے کہ شیاطین سے شیاطین الانس براد ہیں اور رجوما  
 سے ان شیاطین کا رجما بالغیب یعنی ان کی اکل بچہ تیس بتا نامراد ہے چنانچہ تفسیر میں نے بھی کہا ہے  
 کہ شیاطین سے مراد شیاطین الانس ہیں جو کہتے تھے کہ ہم کو آسانی چیزیں مل جاتی ہیں اور ستاروں  
 کے حمل سے ان کو سعد و شغل بھیہ اگر پیشین گوئی کرتے تھے۔ تفسیر کہیں میں بھی اسی کے مطابق ایک





فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ الْمُرْسَلُونَ ﴿٤١﴾ قَالَ  
إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ بِمَا تُكْرَهُونَ ﴿٤٢﴾ قَالُوا  
بَلْ جِنَّتُكَ يَمَا يَكَادُ يُفِيهِ  
يَمْشُرُونَ ﴿٤٣﴾ وَآتَيْنَكَ بِالنَّحْتِ  
وَأَنَا نَصْرٌ لِّكَ فُتُونَ ﴿٤٤﴾ فَأَسْرِ  
بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ  
أَدْبَارَهُمْ وَلَا يَلْتَفِتْ مِنكُمُ  
أَحَدٌ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ تَخْرُجَ  
وَقَضَيْنَا إِلَيْهِ ذَٰلِكَ الْأَمْرَ أَنَّ دَابِرَ  
هُوَكَاءٍ مُّنفُطٌ مُّضِيحِينَ ﴿٤٥﴾ وَجَاءَ أَهْلُ  
الْمَدِينَةِ لِيُتَشَكَّرُونَ ﴿٤٦﴾ قَالَ إِنَّ هَٰؤُلَاءِ  
ضَيْفِيَ فَلَا تَفْضَحُونِ ﴿٤٧﴾ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا  
تُخْرُؤُوا ﴿٤٨﴾ قَالُوا أَوَلَمْ تَنهَكَ  
عَنِ الْعُلَاجِينَ ﴿٤٩﴾ قَالَ هَٰؤُلَاءِ بَنَاتِي  
إِن كُنْتُمْ فَعِلِينَ ﴿٥٠﴾ لَعَنَّاكَ أَتَاهُمْ  
لَعْنُكَ لَعْنُهُمْ يَمْشُونَ ﴿٥١﴾ فَآخَذَهُمْ  
الْقَضِيَّةَ مُشْرِقِينَ ﴿٥٢﴾

پھر جب تلے لوگ کہنے کے پاس بھیجے ہوئے ﴿۴۱﴾ لوٹ  
نے کا بیشک تم پر لوگ بے جا نہ بھانے ہوئے ﴿۴۲﴾ ان  
لوگوں نے کہا بلکہ تم نے ہی ہرے پاس اس چیز کے ساتھ  
کہ اس میں تیری قوم تلے (شکر کرنے تھے) ﴿۴۳﴾ اور ہم  
میں تیرے پاس ٹیکت بات اور بیشک برائتہ پہنچے ہیں ﴿۴۴﴾  
پہلے میں اپنے لوگوں کو توڑی رات سے سے اور تو کو بھی چل  
ان کے پیچھے اور نہ مڑ کر دیکھ ان میں سے کوئی اور چلے جاؤ  
جہاں کہ تم سے جاؤ ﴿۴۵﴾ اور ہم نے حکم فرمایا ان کے  
پاس اس بات کا بیشک جڑ ان لوگوں کی کاٹ دی جاوے گی  
صبح ہوتے ہی ﴿۴۶﴾ اور ان کے شہر تلے خوشیاں کرتے  
ہوئے ﴿۴۷﴾ لوہانے کہا کہ یہ لوگ میرے ہمارے ہیں پھر  
تم میری نصیحت مت کرو ﴿۴۸﴾ اور ڈرو اللہ سے اور مجھ  
کو خوار مت کرو ﴿۴۹﴾ ان لوگوں نے کہا کہ کیا ہم نے تجھ کو  
نہ نہیں کیا تھا غیر لوگوں سے ﴿۵۰﴾ لوٹنے کا کہ یہ  
میری بیٹیاں ہیں اگر ہو تم کرنے والے ﴿۵۱﴾ تم تیری  
زندگی کی بیشک، البتہ اپنے نشہ میں گر جاؤ گے ﴿۵۲﴾  
پھر کہہ دیا ان کو ہوتا کہ تو ان سے سوچ نکلتے ہی ﴿۵۳﴾

اور اس سورۃ میں فرمایا ہے الا من استرق السمع فاتبعه شهاب مبين یعنی ہم نے محفوظ کیا  
ہے آسمان کے برحقوں کو ہر ایک شیطان برہم سے مگر جو چاہے اس سے سننے کو پھر پیچھے پڑتا ہے اس کے شہاب  
روشن۔ اس آیت کے مطلب میں اور سورۃ صافات کی آیت کے مطلب میں کچھ فرق نہیں ہے سورۃ  
صافات میں آیا ہے خطف مخطفۃ یعنی اچک لیا اچک لیا اور یہ نہیں بتایا کہ کیا اچکا اس سے  
سمع کا اچک لینا تو نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اس کی نفی کی گئی ہے نہایت شدت سے سمع کا سینہ  
ہم کو شدہ کر کے پس کسی مور لہر کا اچک لینا سوائے سمع کے مراد ہے +

مگر سورہ قمر میں استراق سمع بیان کیا ہے تو ظاہر ہے کہ اس جگہ لفظ سمع کا لغز کے خیال  
کی نسبت سے ہو گیا ہے نہ حقیقی معنوں میں اس کو یوں سمجھنا چاہئے کہ مثلاً لوگ کسی کی نسبت  
کہیں کہ فلان شخص بادشاہ کے دربار کی باتیں سن کر لوگوں کو بتا دیا کرتا ہے اس کے جواب میں  
کہا جائے کہ نہیں، بادشاہ کے دربار تک کب پہنچ سکتا ہے یوں ہی اور اور ہر سے کوئی بات نہ لیتا

فَجَعَلْنَا عَالِيًا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ  
رِجًّا مُّزِجًا مِّمَّنْ يَجْعَلُ

پھر کر دیا ہم نے اس کی اونچائی کو اس کی نیچائی میں  
ہم نے اس پر پتھر (۴۳)

ہے یا سن لیتا ہے تو اس سے ہرگز یہ مطلب نہیں ہوتا کہ وہ شخص حقیقت دربار کی باتیں سن لیتا ہے  
اسی طرح ان دونوں آیتوں میں الفاظ خطف الخطفة اور استرق السمع کے واقع ہونے میں جو  
کسی طرح واقعی سننے پر دلالت نہیں کرتے خصوصاً ایسی حالت میں کہ سمع سے تاکید نفی آئی ہے۔ آ  
یہ ہے کہ کفار بیشین گوئی کرنے کے وسیلے کرتے تھے ایک یہ کہ جن علماء اعلیٰ کی باتوں کو سن کر ان کی  
خبر کر دیتے ہیں دوسرے ستاروں کی حرکت اور بہو ط و عروج اور منازل عروج اور کوکب کے سد و نس  
ہونے سے احکام دیتے تھے وہ سب غلط اور جھوٹ تھے مگر بعض صحیح بھی ہوتے تھے مثلاً کسوف و  
خسوف کی پیشین گوئی یا کوکب کے اقتران اور بہو ط و عروج کی پیشین گوئی اسی امر کو جو حقیقت ایک  
حسابی امر مطابق علم بیت کے ہے خدا تعالیٰ نے دو جگہ ایک جگہ بلفظ استرق السمع اور دوسری  
جگہ بلفظ خطف الخطفة سے تعبیر کیا ہے اور اسی کے ساتھ فاتبعہ شباب ثاقب سے۔ اس سے  
زیادہ کی پیشین گوئی کو معدوم کر دیا ہے۔

فاتبعہ شباب مبین۔ شباب کے معنی میں شعلہ آتش کے اور اس انکسارے کو جو بجھ گیا ہو

اُس کو خدا نے شباب مبین سے تعبیر کیا ہے  
جیسا کہ سورہ نمل میں بیان ہوا ہے

شباب یا شباب ثاقب یا شباب مبین  
کا اُس آتش شعلہ پر اطلاق ہوتا ہے جو کائنات کو  
میں اسباب لمبی سے پیدا ہوتا ہے اور جو کجی  
میں دو رنگ چلا جاتا ہے اور جس کو اردو زبان

فاجعة شباب ثاقب۔ ۲۷۔ صافات۔ ۱۰۔

اذا قال مولیٰ لاهله انی انت تاراسا یسکد منها یخمد  
او ایتیکم شباب تغیر لعلک تصطوب۔ ۲۷۔ نمل ۷  
واناکم تقعد منها مقاعد للسمع فمن یستقم اکان  
یحملہ شبابا وصداد۔ ۲۲۔ سورہ جن ۹  
وانا لستاء السماء فوجدا ناهما ملک حرا شديدا  
وشبابا۔ ۲۲۔ جن۔ ۶۰

میں تارہ ٹوٹتا ہوتا ہے

اب یہ بات دیکھنی چاہئے کہ عرب جاہلیت میں تاروں کے ٹوٹنے سے یعنی جب کائنات کو  
میں کثرت سے شباب ظاہر ہوتے تھے تو ان سے کیا فال لیتے تھے یا کس بات کی پیشین گوئی  
کرتے تھے۔ کچھ شبہ نہیں کہ وہ اسے بدفالی اور کسی عادیہ بخیم کے واقع ہونے کا یقین کرتے  
تھے جس طرح کہ تطیر سے بدفالی سمجھتے تھے

تفسیر کبیر میں زہری سے روایت لکھی ہے کہ چند آدمی رسول خدا کے ساتھ بیٹھے تھے کہ ایک

تارہ ٹوٹا آنحضرت نے پوچھا کہ تم زمانہ جاہلیت  
میں اس میں کیا کہتے تھے انہوں نے کہا کہ ہم کہتے

روى الزهري عن علي بن الحسين عن ابن عباس  
رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
جالس في نفر من الانبياء اذ رمي بحجارة فاستأثر فقال

إِنِّي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْمُتَوَكِّلِينَ ﴿۴۵﴾

بیشک ہیں اس میں نشانیاں پہناتے والوں کو ﴿۴۵﴾

ماکتہم نقعون فی مثل هذا فی الجاہلیۃ فقلوا  
کنا نقول موت عظیمہ ما یؤد عظیمہ الحدیث  
الی اخیر -

تفسیر کبیر صفحہ ۲۰۲ سورہ جن آیت ۹  
کے ٹوٹنے کو شگون پر سمجھتے ہیں۔ پس شیاطین الانس کے اعتقاد کی ناکامی کو ان کے کسی شگون پر  
سے تعبیر کرنے کے لئے خدا نے فرمایا کہ فاتبعہ شباب ثاقب جرنہایت ہی فصیح ستارہ ہر پنجین کے  
و بال کے بیان کرنے کو اور جس کا مقصود یہ ہے کہ فاتبعہ دشوم والخرسان و خرمسان  
فیما ملوا +

سورہ جن میں انا لمننا السماء کا لفظ ہے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ مر سے ستارہ و طلب  
المسلسلہ فاستبیر للطلب لالیاس کیا جاتا ہے اور یہ قول پنجین کا ہے پس منیہ ہونے کو ہم نے  
طالب معترف یقلل لہ والقبہ تلیکے ڈھونڈتا اسلین کو اس کو پایا بھرا ہوا حفاظت یعنی موانع شدید  
اور تہیب یعنی وبال سے جن کے سبب ہم اپنے مقصد کو حاصل نہیں کر سکتے۔ پھر انہوں نے کہا کہ ہم  
لما راہنے کی باتوں کے سننے یعنی دریافت کرنے کو بیٹھتے تھے ثراب قرآن سننے کے بعد اس کے  
لئے جو کوئی سننے یعنی دریافت کرنا چاہے ہم اس کے لئے شباب یعنی وبال معین بنیتے ہیں۔ پس  
ان تمام امور کو اجترہ مطلقہ اور مزعومہ سے منسوب کرنا جن کا وجود بھی قرآن مجید سے ثابت نہیں ہے  
کس قدر بے اکل اور رجحان غیب بات ہے قدر +

﴿۴۶﴾ والجان خلقناہ من قبل من نارا السموم۔ ہم سورہ انعام میں لفظ جن ورجان وریس  
پر بحث کیے ہیں اور بیان کیا ہے کہ جان اور جن سے ایک ہی چیز مراد ہے اور ابیس یعنی شیطان  
مغوی بالانسان کو بھی جن کہا ہے پس ان تینوں لفظوں کا مفہوم واحد ہے +  
یہ بھی ہم نے تسلیم کیا ہے کہ مکنونات عرب سے یہ بات تھی کہ عرب جنوں کی ایک طاقت  
ہوئی تھی غیر مری مقابل انسان کے سمجھتے تھے اور اس مخلوق موبوم کو صاحب قدرۃ تعددہ اور  
قادہ بعضہا بشکل مختلفہ اور انسان کو نقصان اور نفع پہنچانے والا سمجھتے تھے اور اس موبوم مخلوق  
کی عبادت کرتے تھے +

یہ بھی بیان کیا ہے کہ قرآن مجید سے ایسی کسی مخلوق غیر مری کا پیدا ہونا جیسے عرب بت  
کا اعتقاد تھا یا جیسا کہ اس راز میں بھی مسلمانوں کا خیال ہے ثابت نہیں ہے +  
یہ بھی بیان کیا ہے کہ قرآن مجید میں ابیس اور اسی معنی میں شیطان کا لفظ آیا ہے اور  
جہاں لفظ جن یا لفظ جان جیسا کہ اس سورہ میں معنی ابیس یا شیطان کے آئے ہیں اس سے او

وَأَنفَا كَسِيلٌ مَّقْرِنٌ ۖ  
إِنِّي فِي ذَٰلِكَ لَآيَةٌ  
لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝

اور نیکہ نشانیاں ہیں ہمیشہ درخت قائم رکھنے والے  
راست میں ۝ نیکلاس میں نشانی ہے ایمان والوں  
کے لئے ۝

اُن لفظوں سے کوئی وجود خارج از انسان مراد نہیں ہے بلکہ مجازاً انسان کے قواسمہ ہیمہ انسان پر اُن  
کا اطلاق ہوا ہے اس بات کو بھی یاد رکھنا چاہئے کہ کسار و فز یا جست نے خلق مخلوقات کی ہل تین  
چیزیں قرار دی ہیں۔ مادہ۔ حرارت۔ و حرکت۔ مادہ کی ماہیت وہ نہیں بیان کر سکتے مگر جہاں اُس کی  
وجود تسلیم کرتے ہیں اُس میں حرارت کا پیدا ہونا مانتے ہیں اور اُس کے سبب اجڑے مادہ کی حرکت  
تسلیم کرتے ہیں۔ بہر حال خدا تعالیٰ نے خلق مخلوقات کے لئے قبل اُس کے کہ وہ کسی شکل میں تشکیل ہو  
حرارت کو جس پر مادی مجموعہ کا اطلاق ہو سکتا ہے پیدا کیا اور وہی شے انسان میں بھی پائی جاتی ہے  
جو مشا، قواسمہ ہیمہ ہے اُسی قوت کو کہیں شیطان سے اور کہیں جان سے تعبیر کیا ہے اور اُس کے  
وجود کو قبل شکل انسان بتایا ہے میا کہ اس صورت میں فرمایا ہے وَالْجَانُ خَلْقًا مِّن قَبْلِ  
نَارِ السَّمُومِ +

یہی ہم بیان کر چکے ہیں کہ جہاں لفظ جن یا جان کا جب کسی پر اطلاق ہوا ہے اُس کا وہ طرح  
پر اطلاق کیا گیا ہے۔ ایک مخلوقات عرب جاہلیت کے مطابق اور اُن کو مسبود یا ذی قدرت ہونے  
کی بطلان کی غرض سے پس اس طرح کے اطلاق سے واقعی اُن کا مخلوق مستقل ہونا ثابت نہیں  
ہوتا بلکہ اُس مخلوقات عرب جاہلیت کا اظہار مقصود ہوتا ہے نہ واقعی مخلوق مستقل کا ہونا +

دوسرے یہ کہ جہاں جن کے لفظ کا فی الواقع ایک مخلوق مستقل پر اطلاق ہوا ہے اُس سے  
جنگلی اور وحشی انسان مراد ہیں جو پوری پوری تمدنی حالت میں نہیں ہیں اگلے زمانہ میں بہت سی قومیں  
ہی جاتی تھیں جو بدوین کہلاتی تھیں بلکہ اُن سے بھی زیادہ وحشی اور غیر تمدنی حالت میں تھیں کہ  
اُن نامہ میں امریکہ کے اسٹریلیا کے اصلی باشندوں کی حالت ہے +

اور اُن ملکوں میں بھی اب تک اس قسم کے لوگ پائے جاتے ہیں اور جو کہ یہ لوگ ہمیشہ  
پہاڑوں اور جنگلوں میں چھپے رہتے تھے اس لئے اُن پر جن کا اطلاق ہوا جس کا اطلاق ہر پوشیدہ  
اور مخفی چیز پر ہوتا ہے +

اس کا ثبوت خود قرآنی مجید کے اُس بیان سے جو سورہ جن میں ہوا ہے ایسی صاف طرح پر  
ہوتا ہے جس سے انکار منس ہو سکتا ہم اُس کو بالتفصیل اُسی مقام پر بیان کرینگے : اُن لفظوں اور بیوقوفوں  
کے طور پر بلا دلیل بلکہ باس عقل کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ وہ سب حال جنوں ہی کا ہے مگر ایسی بیوقوفی کے کاہم سے  
کئی حقیقت باطل نہیں ہو جاتی +



وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ  
الْمُرْسَلِينَ ﴿٨٠﴾ وَاتَّيْنَاهُم مِّنْ  
أَيَّتِنَا أَنَا نَؤْأَعْنَهُمَا  
مُعَذِّبِينَ ﴿٨١﴾

اور جبکہ چٹیلایا حج کے لوگوں نے (یعنی قوم ثمود نے جن میں  
صالح پیغمبر ہوئے تھے) رسولوں کو ﴿۸۰﴾ پھردی جنہ  
ان کو اپنی نشانیاں پھردہ ہوئے ان سے منہ پھرنے  
والے ﴿۸۱﴾

تو معلوم ہوگا کہ ان وحشی اور جنگلی اور پہاڑی آدمیوں پر جو حضرت سلیمان کی سگڑ میں عمارت کے لئے  
پہاڑ سے پتھر لاتے اور جنگلوں سے لکڑی کاٹنے کا کام کرتے تھے قرآن مجید میں جن کا اطلاق ہوا  
ہے مگر ہمارے علم اور اہل لغت اس کے معنی بھی وہی جن منظومہ و مزمومہ کے سوا نہ ہیں لیکن ہر  
تذویک قرآن مجید سے جو ثابت ہوا ہے اس کو تسلیم کرنا ضرور ہے نہ ان منظومات اور مزمومات کو  
جن کی پیروی ہمارے یا اہل لغت نے کی ہے لغت خود فی نفسہ یعنی چیز ہے جیسا کہ کاغذی ابن رشد  
نے بیان کیا ہے نیز جس کا ذکر ہم اپنی تفسیر میں کر چکے ہیں +

ہمارے ایک اور دوست نے ان دونوں میں ہمارے پاس جذع بن سنان الغسانی کے جو قدیم  
زمانہ جاہلیت کا شعر ہے چند شعر کتاب خزائن الادب سے جو شیخ عبدالقادر بن عمر بغدادی  
کی تصنیف ہے اور جس کے مصنف کے پاس اس شاعر کا دیوان موجود تھا نقل کر کے بھیجے ہیں جن سے  
صاف پایا جاتا ہے بعض قائل کے طور پر کہ ان اشعار میں پہاڑی آدمیوں پر لفظ جن کا اطلاق کیا ہے  
نہ اس جہالت کا کیا علاج ہو سکتا ہے اگر کوئی کہے کہ وہ سب جن ہی تھے اور قاضی جاسم بن نام  
ہے وہ جن ہی کا نام ہے اور بنو ابیہ سے اس جن ہی کے بھائی بھتیجوں کی اولاد مراد ہے یا کلام  
بکر اس کے کہ اس کے قابل کو مخبون کہا جاوے اور کسی وقت کے قابل نہیں ہے غرض کہ مجھ کو ذرا  
بھی شبہ نہیں ہے کہ عرب جاہلیت جس طرح کہ جن کا اطلاق اپنے منظومات اور مزمومات مخلوق ہونے  
پر کرتے تھے اسی طرح وحشی اور جنگلی آدمیوں پر بھی کرتے تھے اور کلام مجید میں اس کا اطلاق بمعنی بتی  
صرف وحشی و جنگلی آدمیوں پر ہوا ہے +

اشعار جن بن سنان کے یہ ہیں :-

اتواؤر فقلت منون انتم	فقالوا الجن قلت عموا صبا حا
نزلت بصب وادی الجن لب	رایت اللیل قد نشر الجناحا
اتینتم غریبا متصنیفا	راواقتلی اذا فعلوا جناحا
اتونی سافریں فقلت اهلا	رایت وجوہهم واما صبا حا
حضرت لہم وقلت الاہلوا	کلوا ما احمیت نکر سا حا
اتانی قاشرو بنو ابیہ	وقد جن الدجی واللیل لاحا





إِنَّا أَنشَأْنَاكَ الْكَافِرَ ۖ فَزَيَّنَّا سِجِّينَ ۝۹۵  
الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ  
فَهُمْ يَكْفُرُونَ ۝۹۶ وَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ  
يَأْمُرُهُمْ بِالْإِثْمِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ  
الْعَمَلِ الصَّالِحِ ۖ وَكُنَ مِنَ الْبَاغِينَ  
وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَبْتَلِيكَ  
الْبَاقِينَ ۝۹۷

بیشک ہم حامی ہیں تیرے ٹھٹھا کرنے والوں کو (۹۵)  
جنہوں نے بنایا ہے اللہ کے ساتھ ایک دوسرا معبود پیر  
جان لیگے (۹۶) اور البتہ ہم خوب جانتے ہیں کہ بیشک تیرا  
دل تنگ ہوتا ہے، اُس سے جو وہ کہتے ہیں (۹۷) پس  
تسبیح کو ساتھ اپنے پروردگار کی تعریف کو اور جو سجدہ کرنے  
والوں میں سے اور عبادت کر اپنے پروردگار کی یہاں تک  
کہ آئے تجھ کو یقینی امر (یعنی موت) (۹۷)

مہر معلوم ہوئے +

میں نے اُن کے لئے لونٹ ذبح کیا اور کہا کہ اُن آؤ اور جو کچھ میں نے تمہارے لئے فراموش کر دیا  
میں نے پکایا ہے اُس کو کھاؤ +

میرے پاس قاشراؤ اُس کے باپ کی اولاد آئی اور تار کی چھاگنی تھی اور رات ظاہر ہو گئی  
تھی +

اُس نے ذرا ٹھیر کر شراب کے پیلے میں چھینا چھانی کی - اور میں نے اُن کے لئے  
شراب میں شہد ملا دیا تھا +

اب یہ کہہ دینا کہ وہ سب جن ہی تھے اور جنہوں ہی نے باقیں کی تھیں اور اونٹ کا گوشت کھایا  
تھا اور شراب پی تھی کسی ذی قفل کا تو کام نہیں ہے +

## سُورَةُ النِّحْلِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
 اِنَّا اَمْرًا لِلَّهِ فَلَا تَحْسِبُوهُ سُبْحَتًا  
 وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ① يُنَزِّلُ  
 الْمَلَكُ الْمَلَكَةَ بِالزُّوْجِ مِنْ اَمْرِ عَزِيزٍ  
 مَنْ يَشَاءُ مِنْ عَادَةٍ اَنْ اَنْزِلَ نَزْلًا  
 اِنَّهُ لَا اِلَهَ اِلَّا اَنَا فَاتَّقُوْنِ ②  
 خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ  
 تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ③  
 خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ  
 فَاِذَا هُوَ خَصِيْمٌ مُّبِيْنٌ ④ وَالْاَنْعَامَ  
 خَلَقَهَا لَكُمْ فِيْهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا  
 تَاْكُلُوْنَ ⑤ وَكَفَرْنَا بِهَا جَالٍ جِيْنٌ  
 يُرِيْحُوْنَ وَحِفْظٌ لَّنْ رَّحُوْبٌ ⑥  
 وَنَحْمِلُ اَثْقَالَكُمْ اِلَى بَلَدٍ لَّمْ تَكُوْنُوْا  
 بِلَغِيْهِ اِلَّا اِشْوَاۗءَ اَنْفُسٍ اِنْ رَّكِبْتُمْ  
 لَوْزُوفٌ وَحِيْمٌ ⑦ وَالنَّحْلَ وَالْبَقَالَ  
 وَالْحَمِيْرَ لَتَرْكَبُوْهَا وَزِيْنَةٌ وَيَخْلُقُوْ  
 مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ⑧ وَعَلَى اللَّهِ تَعٰوَدُ  
 السَّيِّئَاتِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ  
 لَهَدٰىكُمْ لَجَنِّيْنَ ⑨ هُوَ الَّذِي  
 اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً لَّكُم مِّنْهُ  
 شَرَابٌ وَمِنْهُ ثَمَرَاتٌ لِّمَنْ يَّمْنُوْنَ ⑩  
 يُنْبِتُ لَكُمْ فِيْهِ الزَّوْجَ وَالزَّيْتُوْنَ  
 وَالنَّخْلَ وَالسِّكِّبَ وَالْاَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ  
 اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَايَةً لِّمَنْ يَّتَفَكَّرُوْنَ ⑪

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا اور بڑا مہربان  
 اُگیا اللہ کا حکم۔ پھر اُس کو جلدی ست چاہو۔ وہ پاکست  
 اور برتر ہے اُس سے جس کو اُس کا شریک نہیں تھیں ①  
 انا تو ہے فرشتوں کو زوج کے ساتھ اپنے حکم سے جس پر  
 چاہتا ہے اپنے بندوں میں سے کوئی اور اس بات کو کہ خدا  
 کہتا ہے، بیشک میری سوا کوئی معبود نہیں ہے۔ پھر مجھ  
 سے ڈرو ② پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو با سکل  
 ٹھیک برتر ہے اُس جس کو اُس کا شریک نہیں تھیں ③  
 پیدا کیا انسان کو نطفے سے پھر اب وہ جھگڑا ہے جس  
 کرنے والا ④ اور روشنی۔ پیدا کیا اُن کو تمہارے لئے  
 اُن میں سے پوٹا ک اور غنیمتیں انسان میں سے بعض کو تمہارے  
 ہو ⑤ اور تمہارے لئے اُن میں خوشنماں ہے جب کہ تم  
 شام کو چل سالتے ہو اور جب چرنے کو چھوڑتے ہو ⑥  
 اور اٹھایا جاتے ہیں تمہارے بوجھ کسی شہر کو کہ تم جان پر  
 مشقت اٹھائے بغیر وہاں پہنچ سکتے۔ بیشک تمہارا رب بڑا  
 بہتر مہربان ہے ہم والا ⑦ اور پیدا کیا، گھوڑوں کو  
 اور چرواہوں کو اور گھوڑوں کو تاکہ تم اُن پر سوار ہو اور خوشنماں  
 کے لئے اور پیدا کیا ہے وہ جن میں جن کو تم نہیں جانتے ⑧  
 اور اللہ تمہاری (رسول میں سے) بھیجے گا رسالہ اور انہی میں سے  
 نیز سارا اور اگر خدا چاہے تاکہ ہدایت کرنا تم کے لیے ⑨  
 وہ وہ جو جس پر چاہے انسان سے یا تو تمہارے لئے اُس میں سے پیدا  
 ہے اور اُس میں سے ایک قسم کو درخت جن میں سے تمہارے لئے  
 اٹھاتا تمہارے لئے اُس کو کھیتی اور نہ تیروں اور کھجور اور گھوڑ  
 اور ہر طرح کے پھل بیشک اس میں اللہ نے خفایاں ہیں اُن میں سے  
 کے لئے جو فکر کرنے میں ⑪

وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالْجُودُ مُسْتَخَرٌ يَا مَعْزِلُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّعَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝۱۲ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّعَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝۱۳ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلَ مَوْجًا خَرَفَيْنِهُ وَلِيَتَّبِعُوهُ مِنْ فَضْلِهِمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ۝۱۴ وَالْقَلَىٰ فِي الْأَرْضِ رِقَايَ أَزْفَدَ بِكُمْ وَأَنْهَرًا وَ سَبِيلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝۱۵ وَعَلَّمْتَ يَا الْعَجَمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ۝۱۶ أَحْسَنَ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝۱۷ فَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصَوْهَا إِنَّ اللَّهَ لَعَفُورٌ ذَحِيمٌ ۝۱۸ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسْرَفُونَ وَمَا تَعْلَمُونَ ۝۱۹ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ ۝۲۰ أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝۲۱ آيَاتٌ يُبَيِّنُونَ ۝۲۲ إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ قَالِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ۝۲۳ لَا جَرَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ۝۲۴ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ ۝۲۵

اور تمہارے لئے رات کو اور دن کو اور سورج کو اور چاند کو اور تارکے کا آمد کئے گئے ہیں اُن کے حکم سے۔ بیشک اس میں آیتیں نشانیاں ہیں اُن لوگوں کے لئے جو سمجھتے ہیں ۝۱۲ اور وہ چیز کو پھیلا دی ہے تمہارے لئے زمین میں طرح طرح کے پھل اُس کے رنگ بیشک اس میں آیتیں نشانیاں ہیں اُن لوگوں کے لئے جو سمجھتے ہیں ۝۱۳ اور وہ وہ جو جس نے کھانا کھا یا سہا کو تاکھا اُس میں ہر تارہ گوشت اور ہکا اُس میں پسند جو تم پہنچتے ہو اور تو دیکھتا ہو کشتیاں کو اُس میں آتی جاتی اور تاکہ تم تلاش کرو (اپنی موزی) اُس کے فضل سے اور تاکہ تم شکر کرو ۝۱۴ اور ڈالنا ہم نے زمین میں بھجول کو تاکہ تم سیت جھک بجائے یعنی تاکہ کشش کرات کی اعتدال پر پہنچے اور کسی طرف جھک نہ پڑے اور نہریں اور اُس میں تاکہ تم بات پاؤ ۝۱۵ اور نور نشانیاں اور ستارے سے ماہ پاتے ہیں ۝۱۶ کیا جو پیدا کرتے ہیں اُس کی راہ سے جو پیدا نہیں کرتا۔ کیا پھر تم نصیحت نہیں پکڑتے ۝۱۷ اور اگر تم گواہ کی نعمتوں کو تو تم اُن کو نعمتوں میں لاسکو گے۔ بیشک اللہ ہے بخشنے والا مہربان ۝۱۸ اللہ جانتا ہے جو تم چھپاتے ہو اور جو تم ظاہر کرتے ہو ۝۱۹ اور وہ جن کو اللہ کے سوا دیکھاتے ہیں وہ کوئی چیز پیدا نہیں کرتے اور خود پیدا کئے جاتے ہیں ۝۲۰ مر رہے ہیں۔ زندہ نہیں۔ اور نہیں جانتے ۝۲۱ کب اُٹھائے جائیں گے ۝۲۲ تمہارا خدا خدا ہے واحد ہے۔ پھر جو لوگ ایمان نہیں لاتے آخرت پر اُن کے دل الجھ کر رہ گئے ہیں اور وہ مکر کرنے والے ۝۲۳ کچھ لوگ نہیں اللہ جانتا ہے جو وہ چھپاتے ہیں اور جو وہ ظاہر کرتے ہیں ۝۲۴ وہ ہرگز دست نہیں رکھتا تکبر کرنے والوں کو ۝۲۵

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ  
 قَالُوا أَطَائِفُ الْأَوَّلِينَ ۝  
 يُخِيلُوا أَوْ تَرَاهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 وَمِنْ أَوْدَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوهُمْ بِهِمْ  
 عَلَيْهِمُ السَّاءُ مَا يَسْنُرُونَ ۝  
 قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَتَى  
 اللَّهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ  
 عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ قَوْنِهِمْ وَأَتْهُمْ  
 الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ۝  
 لَعَنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُجْزِيهِمْ وَيَقُولُ  
 أَيْتَشْكُرُوا عَمَلِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاكِقُونَ  
 فِيهِمْ قَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْهَؤُلَاءِ  
 وَالسَّوَاءَ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝  
 الْمَلَائِكَةُ خَالِفُوا مُنْهُمْ فَأَلْقَوْا السَّلَامَ مَا كُنَّا  
 نَعْمَلُ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ  
 تَعْمَلُونَ ۝  
 فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ  
 خَالِدِينَ فِيهَا قُلُوبُ الْمُتَكَبِّرِينَ ۝  
 وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ  
 قَالُوا خَيْرٌ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ  
 الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ  
 وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ۝  
 عَذَابٌ يَدْخُلُونَهَا يُجْرَوْنَ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
 هُمْ فِيهَا مَتَابِعُونَ ۝  
 يُجْزَى اللَّهُ الْمُتَّقِينَ ۝  
 تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ يَقُولُونَ  
 سَلَامٌ عَلَيْكُمْ اذْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ  
 تَعْمَلُونَ ۝

اور جب ان کو کہا جاتا ہے کہ کیا جو تمہارے پروردگار  
 نے اتارا ہے تو کہتے ہیں کہ انہوں نے تمہارے  
 پروردگار کو دیکھا ہے اور وہ اپنے گناہوں کے  
 لیے اس کو لوگوں کے گناہوں سے بھی جن کو وہ گمراہ کرتے  
 ہیں بغیر علم کے ہاں برابر ہے جو وہ اٹھاتے ہیں ۳۱  
 بیشک کہہ کر کیا تھا ان لوگوں نے بھی جو ان سے پہلے تھے  
 پھر آیا عذاب اللہ کا ان کو دیا ان کے محلوں کو نیا دیا  
 سے پھر گریزی ان پر چھت ان کے اوپر سے لودیا ان کو  
 عذاب ایسی طرح سے کہ وہ نہ سمجھتے تھے ۳۲ پھر قیامت کے  
 دن ان کو ذلیل کر دیا اور کیسے کہاں سے یہ عذاب شریک  
 جن میں تم جھگڑتے تھے۔ کیسے وہ جن کو علم دیا گیا تھا  
 کہ ذات اور غالی ہے آج کے دن کیوں پر ۳۳ جن  
 کی جان بگالتے تھے فرشتے یہی حالت میں کہ وہ اپنے آپ پر  
 ظلم کرنے والے تھے پھر انہوں نے سلامت رہنے کی راہ ڈالی  
 کہ ہم کچھ برائی نہیں کرتے تھے۔ کیوں نہیں اٹھنا خدا کا  
 جو کچھ کرتے تھے ۳۴ پھر اہل جہنم کے دروازوں میں  
 رہنا اس میں نہ ہونے۔ پھر یہی ہے جہنم کے لوگوں کی ۳۵  
 اور کہا گیا ان لوگوں کو جو پرہیزگاری کہتے ہیں کیا انہوں نے  
 جہنم سے پروردگار کے لئے نہیں کیا بھلائی جن لوگوں نے  
 نیکی کی ان کو لئے اس دنیا میں بھلائی ہے اور بیشک آخرت کا  
 گھر چاہو اور بیشک اچھا ہے گھر پرہیزگاروں کا ۳۶  
 بہشت جو عیشہ بہشت کیلئے جس میں داخل ہونے والے  
 ہیں اس کے نیچے نہیں۔ اس میں ایمان کیلئے جو کچھ وہ  
 چاہتے۔ اسی طرح بلاویہ ہے اللہ پرہیزگاروں کی ۳۷  
 جن کی جان بگالتے تھے فرشتے یہی حالت میں کہ وہ پاک  
 عقیدے والے تھے کیسے فرشتے کہ تم پر سلامتی ہو پھر  
 بہشت میں بسبب اس جو تم کرتے تھے ۳۸

هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ  
أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ مِنْ رَبِّكَ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ  
مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ  
كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿٣٥﴾ فَأَصْحَابُكُمْ  
يَتِيمَاتٌ مَاعْمِلُوا وَخَافُوا بِهِمْ مَا كَانُوا  
بِهِ يَشْتَرِعُونَ ﴿٣٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ  
أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ  
مِنْ شَيْءٍ عَفْوَكَ وَلَا أَبَاءُؤُنَّ وَ  
لَا حَرَمًا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ  
فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَمَلَّ عَلَى الرُّسُلِ  
إِلَّا السَّبَلُ الْمُبِينُ ﴿٣٧﴾ وَلَقَدْ  
بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ يَعْبُدُوا  
اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الصَّاهُوتِ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى  
اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ فَنِيرُ  
فِي الْأَرْضِ فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ  
الْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٨﴾ إِنَّ تَحْرِيضَ عَلَى هُدَاهُمْ  
فَإَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي قَوْمًا يَفْضِلُ وَمَا لَهُمْ  
مِنْ تَهْمِيْنٍ ﴿٣٩﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ  
أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَشَرًا  
وَعَدَّ عَلَيْهِمْ حَقًّا وَلَكِنَّ الْبَشَرَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾  
لَبِينَ هُمُ الَّذِينَ يَخْلَعُونَ بَيْنَهُ وَيُغْلَسُ  
الَّذِينَ يَكْفُرُونَ أَنَّهُمْ كَانُوا كَذِبِينَ ﴿٤١﴾ رَسَدَ  
كَوْلًا يَتَى إِذَا أَرَادَهُ أَنْ نَعْمَلَ لَهُ  
كُنْ قَبِيْكَوْنَ ﴿٤٢﴾ وَالَّذِينَ هَاجَرُوا  
فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَجْزِيَنَّهُمْ  
فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ الْبُزْءَ الَّذِي كَانُوا  
يَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾

وہ کسی چیز کے منتظر نہیں ہیں بجز اس کے کہ وہ ان کے  
پاس فرشتے یا اس کے حکم تیری رو دکا کا اسی طرح ان لوگوں  
نے کیا تھا جو ان سے پہلے تھے اور ان پر اللہ نے ظلم نہیں  
کیا لیکن وہ اپنی آپ پر آپ ظلم کرتے تھے ﴿۳۵﴾ پھر انہیں  
ان کو برائیاں اس کی جود کہتے تھے اور گھبرایا ان کو  
اس نے جس پر وہ ٹھٹھا کرتے تھے ﴿۳۶﴾ اور کہا ان لوگوں  
نے جو خدا کا شریک ٹھہرتے ہیں کہ اگر اللہ چاہتا تو ہم اس کے  
سولے کسی چیز کی عبادت نہ کرتے۔ نہ ہم اور نہ ہمارے  
باپ۔ اور نہ حرام ٹھہرتے بغیر اس کے حکم کے کوئی شے  
اسی طرح ان لوگوں نے کیا جو ان سے پہلے تھے پھر رسولوں  
پر کچھ دتر نہیں بجز منافق و حکم پہنچانے کے ﴿۳۷﴾  
اور حکم پر ہم میں ایک سال بھی اللہ کی عبادت نہ کرتے نہ ہم اور نہ ہمارے  
پدرانہ بیٹے وہ ہیں جن کو غلط ہدایتی دلائل میں سے بیٹے ہیں جن  
گمراہی مقرر ہوئی۔ پھر پھر زمین میں۔ پھر گھبراہٹ  
والوں کی انجام کیونکر ہوگا ﴿۳۸﴾ اگر تو حرص کریں ان کی  
ہدایت کی پھر اللہ نہیں ہدایت کرتا اس کو جس کو وہ گمراہ  
کر رہے اور ان کے لئے کوئی مددگار نہیں ہے ﴿۳۹﴾ اور  
انہوں نے اللہ کی قسم کھائی اپنی سخت قسم کہ جو مردمان  
انہیں اس کو نہیں اٹھائیں انہیں اللہ سے ہر گز ہے اس پر  
ٹھیک لیکن ان لوگوں نہیں جانتے ﴿۴۰﴾ تاکہ ان کو بولے  
اس چیز کو جس میں وہ اختلاف کرتے تھے اور تاجان میں  
جو لوگ کافر ہوئے کہ وہ جہنم سے تھے ﴿۴۱﴾ بات یہ کہ ہمارا  
کس کسی چیز کو جب ہم اس کا لاد کرتے ہیں اس سے زیادہ کچھ  
ہمیں کہ ہم اس کو کسے ہیں ہو۔ پھر وہ ہوجاتی ہے ﴿۴۲﴾  
اور جن لوگوں نے گھر چھوڑا ان کے لئے بعد اس کے کہ  
ان پر ظلم کیا گیا بیشک ایمان کو ابھی بگڑنے دیا میں اور  
بیشک آخرت کے ثواب بہت بڑا ہے اگر وہ جانتے ہوں ﴿۴۳﴾

الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَكَلَّمُونَ ﴿٢٢﴾  
وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوْحِي  
إِلَيْهِمْ فَنَسَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ  
لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٣﴾ بِالْبَيْتِ وَالزُّبُرِ  
أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ  
إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٤﴾ أَتَىٰ الَّذِينَ  
مَكَرُوا السَّيِّئَاتِ أَن يَخْفَىٰ لَّهُمْ لُجُومُ  
أَوْ يَكِيدَ لَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ﴿٢٥﴾  
أَوْ يَأْخُذَهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ فَتُحَدِّثْ  
هُمْ فِيهِمْ يَوْمَ يَكُونُ لَأْسٍ لِلْأَشْقَى  
الَّذِي يَدْعَىٰ إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ  
وَيَتَّبِعُوا ظِلَّ اللَّهِ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّيْءِ يُجَادُّ  
لَهُمْ وَهُمْ لَا يَعْرِفُونَ ﴿٢٦﴾ وَلِلَّهِ  
الْمُلْكُ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ  
مِنْ دَآبَّةٍ ظَالِمَةٍ لَّهُ وَهُمَا يُصْلَوْنَ  
أَتْلُفًا لَهُ وَهُمَا لَا يَنْصَلِفُونَ ﴿٢٧﴾  
يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ قَوَّيْمٍ يَتَفَكَّرُونَ  
مَا يَتْلُو سُرُودٌ ﴿٢٨﴾ وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَجَنَّاهُ  
الْحَمِينَ أَشْتَبِ الْأَنْهَارُ إِلَهُ وَاحِدٌ  
فَإِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي  
وَأَلَّا دَعِيَ دَوْلَةُ الدِّينِ وَأَصْبَحَ نَفَاتُ  
اللَّهِ تَشْفُونَ ﴿٢٩﴾ وَمَا يَكُم مِّنْ نِّعْمَةٍ  
فَرِحْتُم بِهَا إِلَّا أَنتُمْ إِذَا مَسَّكُمْ الضَّرُّ  
فَالَيْهِ تَجْعَلُونَهُ ﴿٣٠﴾ سُبْحَانَ  
إِذَا كُفِّرْتُمْ الضَّرُّ عَنْكُمْ  
إِذَا فَرِيقٌ مِّنْكُمْ مِّنْهُمْ  
لِيُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾

جن لوگوں نے صبر کیا اور وہ اپنی پروردگار پر توکل کرتے ہیں ﴿۲۲﴾  
اور ہم نے ان سے پہلے بھی بھیجے تھے کہ وہی کہہ جیتے تھے  
ہم ان پر بھیجے گا کہ اگر تم نہیں جانتے ﴿۲۳﴾ ساتھ  
دیلوں اور کتابوں کے۔ اور ہم نے تم پر کتاب جاری تاکہ  
تو بیان کر دے لوگوں کو جو ان پر اتارا گیا ہے اور تاکہ وہ  
سوچیں ﴿۲۴﴾ پھر کیا بے خوف ہو گئی ہیں وہ لوگ جو کر  
کرتے ہیں بُرائیوں کا کہ خدا دیو کا نشانہ ست نہیں کرے  
یا ان پر عذاب نہ آئے ایسی جگہ سے کہ وہ نہ جانتی ہوں ﴿۲۵﴾  
یا ان کو پھر نشانہ کی طرح پھرنے میں۔ پھر وہ نہیں لیا  
عاجز کرنے والے ﴿۲۶﴾ یا ان کو پھر لے ڈرا کر پھر شک  
تہا پروردگار نشتہ والا ہے۔ مہربان ﴿۲۷﴾ کیا انہوں  
نے نہیں دیکھا اس کو جس نے پیدا کیا اللہ نے ہر ایک چیز کو  
پہلے ہی کا سادہ ایس کو اور بائیں کی سجدہ کرنے کو اللہ کے  
لئے۔ اور وہ ہیں فرمانبردار ﴿۲۸﴾ اور اللہ کے لائق سجدہ  
کرتے ہیں جو آسمانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں والو  
میں جو اور فرشتے اور وہ نہیں تکبر کرتے ﴿۲۹﴾ ڈرتے ہیں  
اپنی پروردگار سے جو ان کو پر ہے اور کرتے ہیں وہ  
جس کا ان کو حکم دیا جلتا ہے ﴿۳۰﴾ اور کیا اللہ نے تکبر  
بکروہ و مہرور اس کے سوا کوئی بات نہیں کہ وہ مہرور  
ہے۔ پھر تمہیں سے نہ ہو ﴿۳۱﴾ اور اسی کے لئے ہے جو کچھ  
آسمانوں میں ہے اور زمین میں۔ اور اسی کے لئے ہے بندگی  
لازم۔ پھر کیا اللہ کے سوا تم ڈرتے ہو ﴿۳۲﴾ اور جو کچھ  
تمہاں ہے اس کی طرف سے ہے۔ پھر جب تم کو  
پھونکتی ہے برائی پھر اس کی طرف فریاد کرتے ہو ﴿۳۳﴾ پھر  
جب وہ دور کر دیتا ہے بُرائی کو تم سے  
یکایک ایک گروہ تم میں سے اپنی پروردگار کے  
ساتھ شریک کرتا ہے ﴿۳۴﴾

لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَهُمْ فَتَشْتَعُوا أَوْتُونَ  
 تَعْلَمُونَ ﴿٥٤﴾ وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ  
 نَحْبِينَ فَأَمَّا رَزَقْنَاهُمْ تَاللَّهِ لَشَفَلُنَّ  
 عَنَّا لَشَتْمُ فَتَرُونَ ﴿٥٥﴾ وَيَجْعَلُونَ  
 لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَ  
 وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ﴿٥٦﴾ وَإِذَا  
 بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَىٰ  
 ظَلَّ وَجْهُهُ مُوَدَّآ وَهُوَ  
 كَظِيمٌ ﴿٥٧﴾ يَتَوَلَّى مِنَ الْقَوْمِ  
 مِن سُوءٍ مَا بُشِّرَبِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ  
 هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ  
 مَا يَحْكُمُونَ ﴿٥٨﴾ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
 بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ  
 الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٥٩﴾  
 وَكَوَيْدُنَا إِذَا دُخِلَ النَّاسُ فِي ظُلُمِهِمْ  
 مَا تُرِكَ عَلَيْهِمْ مَن دَابَّةٍ وَلَكِنْ  
 يُؤَخِّرُهُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ  
 لَا يَسْتَخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَعِذُّونَ ﴿٦٠﴾  
 وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ  
 الْكُذْبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جُرْمَ أَفْوَكَهُمُ  
 النَّارُ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ ﴿٦١﴾ تَاللَّهِ  
 لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَكَانَ  
 لَهُمْ أَشْوَاطٌ مُّغْنَاهُمْ فَهُمْ مَوَلَوْنَ  
 الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٦٢﴾  
 وَمَا أَفْرَأْنَا عَلَيْكَ الْكَتِبَ إِلَّا لِلْبَيِّنَاتِ  
 لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً  
 لِّقَوْمٍ يَهْتَدُونَ ﴿٦٣﴾

تاکہ انہی کو کفر سے جو ہم نے دی ہے ان کو پھر  
 فائدہ اٹھا کر پھر بہت جلد تم جانو گے ﴿۵۴﴾ اور ٹھیکرتے  
 ہیں اس کھٹے جس کو نہیں جانتے ایک جھڑپ میں سے کر دے گی  
 دی ہے پہلے ان کو کہ تم ہمارے کفر و پرہیز جانو گے  
 اس کے کہ وہ بتان باوجود حق تھے ﴿۵۵﴾ اور ٹھیکرتے ہیں  
 اللہ کے لڑکیاں پاک ہے وہ اور ان کو لے ہے جو  
 کچھ کہہ چاہیں ﴿۵۶﴾ اور جب خوشخبری پہنچاتی ہو ان  
 میں کسی کو یہی ہونے کی یہ جاننے کو کہ کھانا کھانا اور وہ  
 غم سے بھرا ہوتا ہے ﴿۵۷﴾ چھاپا پھر تپے قوم سے اس کی  
 بڑائی سے جس کی اس کو خوشخبری دی گئی ہے کیا اس کی  
 رکھنے کے لئے نہ پڑا اس کو کہ رزق میں جان لو کہ بڑا  
 ہے جو کچھ وہ فیصلہ کرتے ہیں ﴿۵۸﴾ ان لوگوں کے لئے  
 جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے بری شے ہے اور اللہ کے لئے  
 بہت اعلیٰ مثال ہے، وہ جو سب کے غالب است والا ﴿۵۹﴾  
 اور ان کے لئے سبب الیک ظلم کے تو نہ چھٹنے میں پر  
 کوئی پہننے والوں میں ہو دیکھیں یہاں تیار ہے ان کو ایک وقت  
 میں تک پھر جب جائے سلطان کا وقت تو نہ دیر کرینگے  
 ایک ساعت اور نہ آگے بڑھیں گے ﴿۶۰﴾ اور ٹھیکرتے ہیں اللہ  
 کے لئے جو پسند نہیں کرتے اور بیان کرتی ہیں ان کی زبانیں  
 جھوٹ کہ ان کے لئے ہوا چھاتی اس میں کچھ شبہ نہیں  
 کہ ان کے لئے ہو گا کہ ان کے لئے ہو گا کہ ان کے لئے ہو گا  
 خدا کی قسم احمق ہیں یہ لوگوں کی اس جو تھوڑے سے پہلے  
 تھے جو ان کے لئے ان کے لئے شیطان نے ان کو گمراہ کر دیا  
 ان کا دوست جو آج تک ان کے لئے اللہ کے عذاب کا کھوسنے  
 والا ﴿۶۱﴾ اور یہ نہیں سمجھتی کہ یہ لوگوں کے لئے ہو گا  
 وہ جو کہ وہ کھو گئے تھے جس میں سادہ لیت اور رحمت ان  
 لوگوں کے لئے ہو گا ایمان لئے ہیں ﴿۶۲﴾

وَاللَّهُ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ  
الْأَشْجَارَ أَفْجَاءً مَّتَّعًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً  
لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٤٨﴾ وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ  
لَعِبْرَةً لِّتُعَلِّمُوا مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ  
فَرْثٍ وَذَرٍ لَكُمْ خَالِصٌ سَائِغًا  
لِّلشَّارِبِينَ ﴿٤٩﴾ وَمِنْ شَرَابِ النَّخْلِ  
وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا  
حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٥٠﴾  
وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ  
الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا  
يَعْرِشُونَ ﴿٥١﴾ ثُمَّ تَلِي مِنْ كُلِّ لُجَّةٍ  
قَامًا لِّكُلِّ سَبْتٍ رَبِّكَ ذُلًّا يَخْرُجُ مِنْ  
بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ  
شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ  
يَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٢﴾ وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَوَدُّكُمْ  
وَيَهْدِيكُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ  
لَّا يَعْلَمُ بَعْدَ عَلِيمٍ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ  
قَدِيرٌ ﴿٥٣﴾ وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ  
فِي الرِّزْقِ فَذُنُّوا لِمَن فَضَّلَ بَعْضُكُمْ  
رِزْقَهُمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَهُمْ  
فِيهِ سَوَاءٌ أَلَيْسَ بِمَعْلُومٍ أَنَّ اللَّهَ  
يَجْعَلُ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ  
مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَعْلَمُوا أَنَّكُمْ  
بَيْنَ يَدَيْهِ وَكَفَدَ عَنْ رِزْقِكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ  
أَكْبَا لِيَأْخُذَ لِيُؤْمِنُوا وَيَنْفَعَتِ اللَّهُ عَبْدًا  
يَكْفُرُونَ ﴿٥٤﴾ وَيُعَذِّبُكَ اللَّهُ وَلَئِنْ لَّمْ يَكُنْ  
مِنْ عِبَادِهِ لَأَرْحَمَ الرَّحِيمِينَ ﴿٥٥﴾

اور اللہ نے برسایا آسمان کی پانی پھر زندہ کیا اُس پر زمین کی  
اُس کے اطراف کو بعد بیشک اُس میں بہت نشانیاں ہیں اُس  
قوم کے لئے جو سمجھتی ہیں ﴿۴۸﴾ اور بیشک تمہارے لئے سوسنی  
میں بہت ایک نصیحت ہے تم کو ملتا ہے اُس میں چیز ہے جو اگر  
پیش میں ہو گو بار بار اُس میں دودھ خالص خوشگوار پینے  
والوں کو ﴿۴۹﴾ اور کچھ کے پھلوں اور انگوڑوں کے پھل جیسے  
تم اُس سے خوش کرنا والی چیزیں اور کچھ بونہری بیشک اُس میں  
ہیں بہت نشانیاں اُس قوم کے لئے جو سمجھتی ہیں ﴿۵۰﴾ اور  
وحی بھی تیرے پر درودگار نے شدہ کی تھی اُس کو بتایا کہ  
پہاڑوں میں گھر اور دھنوں میں اور اُس میں جو بلند ہلکتے  
ہیں ﴿۵۱﴾ پھر کھارے ایک پھل سے پھر چل اپنے پرودہ گار کی  
زہوں میں فراہم دے رہا ہو کہ کھاتی ہے اُن کو نیوٹوں میں سے  
وہ جو پانی جاتی ہے مختلف ہیں اُس کے رنگ اُس میں شفا ہے  
لوگوں کے لئے بیشک اُس میں ہیں نشانیاں اُس قوم کے لئے  
جو سوچتی ہیں ﴿۵۲﴾ اور اللہ نے پیدا کیا تم کو پھر بار ڈالیا  
تم کو تم میں سے وہ ہے جو دھکیلا جاتا ہے ذیل میں ہر ایک  
سال وہ بچانے بعد جانے کہ کسی چیز کو بیشک اللہ جاننے والا ہر  
تدست والا ﴿۵۳﴾ اور اللہ نے بڑی دی ہو تم میں سے بعض  
کو بعض پر روزی میں۔ پھر نہیں ہیں جن کو روزی دی گئی  
ہے لہذا اپنے مال پر رزق کے اُن پر جن پر اُن کو کافرت  
نہ ہو۔ پھر وہ اُس میں برابر ہیں۔ کیا پھر وہ اللہ کی نعمت  
کا انکار کرتے ہیں ﴿۵۴﴾ اور اللہ نے پیدا کیا تمہارے لئے جو روزی  
تمہیں جو روزی اور پیدا کیا تمہارے لئے تمہاری جو روزی میں  
میں گوارہ پرستے اور تم کو رزق دیا پاکیزہ چیزوں سے۔ کیا پھر جو  
زہوں میں اپنا ایمان لائے ہیں اللہ کی نعمت کی وہ انکار کرتے  
ہیں ﴿۵۵﴾ اور اللہ کو تو میں شک نہ ہو اُس کی تعریف میں کہ اُن کے  
مذہب کے کا آسمانوں کے زمین میں کچھ بھی سا درودہ طاقت  
کھتی ہیں ﴿۵۶﴾





فَإِنْ تَوَكَّلْتُمْ عَلَيَّ الْبَسَلُمْ  
 الْمُسْلِمِينَ ﴿۸۶﴾ يَغْفِرُونَ لَكُمْ لَكُمْ  
 يُشْكِرُهَا وَاللَّهُ هُمْ الْكَافِرُونَ ﴿۸۷﴾  
 وَيَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا  
 ثُمَّ لَا يُفُذُّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَا هُمْ  
 يُسْتَعْتَبُونَ ﴿۸۸﴾ وَإِذَا رَأَوْا آيَاتِنَا  
 ظَلَمُوا الْعَذَابَ فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ وَ  
 لَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿۸۹﴾ وَإِذَا رَأَوْا آيَاتِنَا  
 اشْتَرَوْا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا  
 هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا تَدْعُو  
 مِنْ دُونِكَ قَالُوا الْيَهُودُ النِّعَاقُ  
 أَيْتَكُمْ لَكُمْ بُولُوتٌ ﴿۹۰﴾ وَالْقَوْمُ  
 إِلَى اللَّهِ يَوْمَئِذٍ الْمُسْلِمُونَ وَهَلْ  
 عَنْهُمْ مَسَاكُنُ أَوْ يَعْتَرِفُونَ ﴿۹۱﴾  
 الَّذِينَ كَفَرُوا وَحَدُّوا عَنْ سَبِيلِ  
 اللَّهِ زِدْهُمْ عَذَابًا فَإِنَّ الْعَذَابَ  
 بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ ﴿۹۲﴾ وَيَوْمَ  
 نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ  
 مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا  
 عَلَى هَؤُلَاءِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا  
 لِكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ ﴿۹۳﴾  
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَا  
 ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ وَالْبَغْيِ  
 يَعْلَمُ أَعْلَمُ تَذَكَّرُونَ ﴿۹۴﴾ وَخُذُوا  
 مِنَ اللَّهِ إِعْهَادًا عَاهِدًا تَذَكَّرُونَ وَلَا تَقْصُصُوا  
 آيَاتِنَا بَعْدَ كُتُوبِهَا وَقَدْ جَعَلْنَا لَكُمْ  
 عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا لَعَلَّكُمْ تَتَفَعَّلُونَ ﴿۹۵﴾

پھر اگر وہ تم پر بھیہیں تو میں تم کے سوا کچھ نہیں کہ تم پر بھیہا دینا  
 (علم کا) صاف صاف ﴿۸۶﴾ بھانتے ہیں اللہ کی نعمت کو  
 پھر اس کا انکار کرتے ہیں اور بت سے ان میں سوا اللہ کا گناہ  
 میں ﴿۸۷﴾ اور جس نے ہم اٹھا دیئے ہر امت سے ایک گواہ  
 پھر اجازت نہ دی جائیگی ان لوگوں کو جو کفر میں پڑے اور نہ  
 ان کو عذر قبول کئے جائیں گے ﴿۸۸﴾ اور جب دیکھیں گے وہ لوگ  
 جو ظلم کرتے تھے عذاب کو پھر ان پر لگا دیا جائیگا اور نہ  
 ان کو ہمت دی جائیگی ﴿۸۹﴾ اور جب دیکھیں گے وہ لوگ جو  
 شریک ٹھہراتے تھے اپنی شریکوں کو تو کہیں گے کہ ہمارے رب کا  
 یہ ہیں ہمارے (مقرر کی ہوئے) شریک یعنی مجبور جن کو ہم پکارتے  
 تھے تیری سوا پھر وہ (مجبور) ان کی بات میں بات نہ لیں گے  
 (یعنی ان کی بات کاٹ کر کہیں گے) کہ تم بیشک جھوٹے ہو ﴿۹۰﴾  
 اور وہ (یعنی مجبور مقرر کی ہوئے) انسان کے مجبور اور اللہ کے  
 اس کی طرف اس کی سلامت پہنچنے کی اور کھوئی جائیگی اس سے  
 وہ جو امت پر داری کرتے تھے ﴿۹۱﴾ جو لوگ فرہوش تھے  
 اور ان کو اللہ کی یاد سے روکا ہم زیادہ کہیں گے ان کو عذاب  
 یہ عذاب اس بات پر کہ وہ نسا کرتے تھے ﴿۹۲﴾ اور اس میں ان  
 ہم اٹھا دیئے ہر امت میں ایک گواہ ان پر انہی میں ہو۔ اور  
 لائیں گے تم کو گواہ ان پر اور اتاری ہے ہم نے تم پر کتاب  
 بیان کرنے والی ہر چیز کی اور ہدایت اور رحمت اور خوشخبری  
 مسلمانوں کیلئے ﴿۹۳﴾ بیشک اللہ علم کو اپنے ساتھ نازل فرمایا  
 کے اور قرابت مندوں کے ساتھ سلوک اور منع کرتا ہر عیبائی  
 اور برائی اور سرکشی سے تمہیں نصیحت کرتا ہے کہ تم غیبت  
 پکڑو ﴿۹۴﴾ اور پورا کرو اللہ کا عہد جب تم نے عہد کیا  
 اور بت توڑ دوسروں کو ان کو پکا کرنے کے بعد اور  
 بیشک تم نے کیا ہے اللہ کو اپنے پرہیزگاروں میں شک نہ  
 جانتے ہو جو تم کرتے ہو ﴿۹۵﴾

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَقَضَّوْا عُقُوبَهُمَا مِنْ  
 بَعْدِ قُتُولِهِمْ إِنَّكُمْ لَأَنْتُمْ أَخْلَاؤُا  
 أَنفُسِكُمْ دَخَلَا بَيْنَكُمَا أَنْ تَكُونَ  
 أُمَّةٌ مِمَّنْ أَرْبَىٰ مِنْ أُمَّةٍ أَقْبَايَا لَّكُمْ  
 اللَّهُ بِهِ وَلِيَّتِنِ أَنْ لَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ  
 مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٩٧﴾  
 وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ اللَّهُ جَمَعَكُمْ مِائَةً  
 وَاحِدَةً وَلَاحِظٌ يُبْصِرُ مَنْ يَشَاءُ  
 وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَسْتَ مِنْ  
 الْعَمَلِينَ ﴿٩٨﴾ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ  
 الْبَيْتِ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ  
 وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْلَ الْبَيْتِ قَدْ مَرَّ  
 بَعْدَ بَيِّنَاتٍ وَتَدْرَأُونَ الشَّعْرَ  
 بِمَا صَدَّدَ شَعْرَهُمْ  
 سَبِيلَ اللَّهِ وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿٩٩﴾  
 وَلَا تَشْرَوْا بَعْدَ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا  
 إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ  
 تَعْلَمُونَ ﴿١٠٠﴾ مَا عِنْدَ اللَّهِ يَفْضَحُ  
 وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ وَلَنَجْزِيَنَّ الَّذِينَ  
 صَبَرُوا أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا  
 يَعْمَلُونَ ﴿١٠١﴾ مَنْ عَمِلَ صَالِحًا  
 ذَكَرًا أَوْ نَسِيًّا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّكَ  
 حَيَاتٍ حَسَنَةً وَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ  
 بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠٢﴾  
 قُلْ أَقْرَبُ إِلَيْكُمْ مَا كُنْتُمْ  
 بِاللَّهِ مِنَ الشَّكِّينَ الرَّحِيمِ ﴿١٠٣﴾  
 إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى  
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ  
 يَتَوَكَّلُونَ ﴿١٠٤﴾

اور مت جو تم ایسی غیبت کی مانند جس توڑ ڈالنا ہوا تھا  
 مضبوطی کرنے کے بعد ٹوٹے ہوئے۔ مت جو تم کہ  
 بنالیتے ہو تم اپنی قوموں کی ایک حکواریان اپنے کہہ رہے  
 ایک گروہ وہی دوسری گروہ سے۔ اس سوچ  
 نہیں کہ مصیبت میں ایک کام کو خدا اس کے سبب اور ضرر  
 بتا دیکے تم کو قیامت کو دن وہ جس میں تم تھے اختلاف  
 کرتے (۹۷) اور اگر چاہتا تھا تو ضرر تم کو کر دیتا ایک گروہ  
 دیکھ کر ادا کرنا ہے جس کو چاہتا ہے اور ہایت کو رہے  
 جس کو چاہتا ہے اور ضرر پوچھے جائے گے اس سے جو تم کرتے  
 تھے (۹۸) اور مت بناؤ اپنی قوموں کو جو حکواریان اپنے  
 پھر دیکھا جاوے گا قدم بعد اس کے قیامت کے اور پھر کچھ بڑی  
 کو سبب اس کے کہنے کے تم اللہ کے رستے سے اور  
 تمہارے لئے عذاب ہے بہت بڑا (۹۹) اور مت وہ اللہ  
 کے عہد کے بدلے مول تھوڑا سا اس میں کچھ شک نہیں کہ  
 جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ بہت اچھا ہے تمہارے لئے  
 اگر تم جانتے ہو (۱۰۰) جو کچھ تمہارے پاس ہے وہ کچھ  
 اور جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ ہمیشہ بہت سے والا ہے  
 اور ہم بدلا دیں گے ان کو جنہوں نے صبر کیا ان کا بدلہ  
 اس سے اچھا جو وہ کرتے تھے (۱۰۱) جس نے اچھا کام کیا  
 مردوں میں سے یا عورتوں میں سے اور ایمان والا ہو  
 پھر اللہ ہم اس کو زندگی دینگے زندگی پاکیزہ اور بہت  
 ہم ان کو بدلا دیں گے ان کا بدلہ اس سے اچھا جو وہ کرتے  
 تھے (۱۰۲) جو جب تو قرآن پڑھے تو پناہ مانگ اللہ  
 کی شیطان بھٹکائے ہوئے سے (۱۰۳) بیشک  
 اس کو نہیں ہے حکومت ان پر جو ایمان لائے  
 ہیں اور اپنے پروردگار پر بھروسہ کرتے  
 ہیں (۱۰۴)

إِنَّمَا سُلِّفَتْهُ عَلَى الَّذِينَ يَنْتَوِلُونَهَا  
وَالَّذِينَ هُمْ بِه  
مُشْرِكُونَ ﴿٣٢﴾ وَإِذَا بَدَّلْنَا  
آيَةً تَكَانَ آيَةً وَلَوْ كُنَّا مُنْزِلِينَ  
قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مُفْسِدٌ  
بَلْ أَصْغَرُ مِنْكُمْ  
لَا يَفْعَلُونَ ﴿٣٣﴾  
ثُمَّ نَزَّلْنَاهُ رُوحَ الْقُدُسِ مِنْ  
رَبِّكَ بِالْحَقِّ لِنُثَبِّتَ الَّذِينَ  
آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَى  
لِلْمُسْلِمِينَ ﴿٣٤﴾ وَلَقَدْ كَفَّلْنَا  
آبَاءَهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا  
يَعْلَمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي  
يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَبِي  
وَمَا لَئِذَا لِسَانُ عَرَبِيٍّ  
مُسَبِّحٍ ﴿٣٥﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ  
بِآيَاتِ اللَّهِ لَا يَهْدِيهِمُ اللَّهُ  
وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٣٦﴾

اس کے سوا کچھ نہیں کہ اس کی حکومت ان لوگوں پر ہے  
جو اس پر ایمان کرتے ہیں اور وہ وہی ہیں جو اس کے  
یعنی خدا کو ساتھ شریک کہتے ہیں ﴿۳۲﴾ اور جب ہم بدل  
دیتے ہیں کوئی آیت (یعنی کوئی حکم اگلے میں کا بجائے  
کسی آیت (یعنی کسی حکم کے) اور اسے بدلتا ہے اس کو  
جو اتنا ہے تو کہتے ہیں کہ اس کے سوا کچھ نہیں کہ تو  
ہم پر ایمان نہ دے والا ہے بلکہ ان میں سے بہت سی  
نہیں جانتے ﴿۳۳﴾ کہ سے سے پیغمبر کا اتنا ہے اس کو  
روح القدس نے تیرے پروردگار کی طرف سے بالکل  
ٹھیک ثابت قدم رکھے ان کو جو ایمان لائے ہیں  
اور ہدایت اور خوشخبری مسلمانوں کے لئے ﴿۳۴﴾ اور ان  
بیک ہم جانتے ہیں کہ وہ لوگ کہتے ہیں کہ اس کے سوا  
کچھ نہیں کہ کھاتا ہے اس کو (یعنی آنحضرتؐ) کوئی  
شخص - زبان اس کی جس کی طرف غلط نسبت کرتے  
ہیں گونگی ہے یعنی غیر فصیح ہے اور یہ تو عربی زبان ہے  
نہایت واضح یعنی فصیح ﴿۳۵﴾ بیشک جو لوگ ایمان نہیں  
لاتے اللہ کی نشانیں یعنی احکام پر ہدایت نہیں کرنے  
کا ان کو اللہ اور ان کے لئے جو عذاب دکھ دینے والا ﴿۳۶﴾

﴿۳۳﴾ ہم نے اپنی تفسیر کی پہلی جلد میں جہاں نسخ و نسخ کی بحث ہے امام محمد بن ابی حاتم نے کہا کہ یہ قول  
تفسیر کیا ہے کہ آیت مَا نُنَزِّلُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْزِلُهَا نَاتِيَةً بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا سے قرآن مجید میں نسخ و  
فسخ ہونا ثابت نہیں ہوتا۔ بلکہ اور دو آیتیں ہیں ان سے ثابت ہوتا ہے پہلی آیت تو ”مَحْصُولُ  
اللَّهِ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ عِنْدَهُ أَقْدَامُ الْكِتَابِ“ ہے۔ دوسری آیت ”وَإِذَا بَدَّلْنَا آيَةً مَّكَانَ آيَةٍ“  
ہے۔ اور ہم نے کہا تھا کہ ان دونوں آیتوں سے بھی قرآن مجید میں نسخ و فسخ ہونا ثابت نہیں  
ہوتا اور وعدہ کیا تھا کہ ہم ان دونوں آیتوں کی تفسیر میں بیان کرینگے۔ اور اس لئے اب ان پر  
بحث کرتے ہیں +

پہلی آیت سورہ رعد کی ہے اس میں خدا فرماتا ہے کہ بیشک ہم نے تجھ سے پہلے رسول  
ولقد ارسلنا رسلًا من قبلك وجعلنا لهم

إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَآيَاتِهِ هُمُ الْكَافِرُونَ (۴۵) مَنْ تَعَدَّى بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مِنْ أَكْثَرِ قُلُوبِهِ مُضْمِرِينَ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صِدْقًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ (۴۶) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (۴۷) أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى أَبْصَارِهِمْ وَتَمَعَتْهُمْ وَابْصَارُهُمْ هُمْ الْغَافِلُونَ لَا جَزَاءَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْخَسِرُونَ (۴۸) خُذْ إِنْ شَاءَ رَبُّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا نَشِئُوا أَنْ جَاهِدُوا مَا حَبَرُوا إِنَّ رَبَّكَ مِنَ الْعَالَمِينَ لَغَوِيٍّ رَجِيمٌ (۴۹)

اس کے سوا کچھ نہیں کہ جھوٹ بہتان باندھتے ہیں لوگ جو ایمان نہیں لاتے اللہ کی آیتوں یعنی حکموں پر اور وہی لوگ ہیں جھوٹے (۴۵) جس نے کفر کیا اللہ کے ساتھ اپنے ایمان ماننے کے بعد پھر اس شخص کو جس پر جو کیا گیا اور اس کے دل کو ایمان سے تسلی ہے لیکن جس کا دل کھل گیا ہے کفر کرنے پر تو ان پر عظیم غضب ہے کا اور ان کے لئے بے نصاب بہت بڑا (۴۶) یہ اس لئے کہ انہوں نے پیار کچھ دنیا کی زندگی کو آخرت پر اور بیشک اللہ نہیں ہدایت کرتا کافر لوگوں کو (۴۷) یہ لوگ وہ ہیں کہ مہر کر دی ہے اللہ نے ان کے دلوں پر اور ان کے کانوں پر اور ان کی آنکھوں پر اور یہ لوگ ہی ہیں یہ بخیر لاچار وہ ہیں آخرت میں وہی نقصان اٹھانے والے (۴۸) پھر بیشک تیرا پروردگار ان لوگوں کو لئے جنہوں نے وطن چھوڑا بعد اس کے کہ یہ لائے گئے۔ پھر چلا گیا اور مبعر کیا۔ بیشک تیرا پروردگار بعد اس کے البتہ بخشنے والا ہے مہربان (۴۹)

انما جادۃ وشریۃ واما ان لم یؤمن ان یاقی بایۃ الابلادہ  
اللہ کل اجل کتاب یحیی اللہ ما یشاء ویشۃ وبعثہ  
اقرا کتاب +

مقرر ہے۔ خدا جو چاہے کہے اور جو چاہے قیام رکھے اور اس کے پاس اصل کتاب ہے +  
اس آیت سے صاف ظاہر ہے کہ جو کچھ اس آیت میں بیان ہوا ہے وہ انبیاء سابقہ کی شریعت سے متعلق ہے نہ قرآن مجید کی آیتوں سے۔ نتیجہ اس تمام آیت کا یہ ہے کہ انبیاء سابقہ کی شریعت میں سے جن احکام کو خدا چاہتا ہے۔ قائم رکھتا ہے اور جن احکام کو چاہتا ہے اٹھا دیتا ہے۔ اور اس آیت سے کسی طرح سے یہ بات نہیں نکلتی کہ قرآن مجید کی ایک آیت دوسری آیت سے منسوخ ہو جاتی ہے۔ پس یہ آیت قرآن مجید میں ناسخ و منسوخ ہونے پر کسی طرح ولایت نہیں کرتی۔ مگر یہ بحث باقی رہتی ہے کہ امر الکتاب کیا چیز ہے۔ اور اگر امر الکتاب سے نوح محفوظ مراد لی جائے تو نوح محفوظ کیا چیز ہے۔ یہ ایک بہت بڑی بحث ہے جس کو ہم اپنی تصنیفات میں متعدد جگہ لکھ چکے ہیں۔ مگر اس مقام میں اس کی بحث سے کچھ تعلق نہیں۔ بلکہ صرف

يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تُجَادِلُ عَنْ نَفْسِهَا  
وَتَعْلَىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ وَهُمْ  
لَا يُظْلَمُونَ ﴿١١٦﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرْيَةً  
كَانَتْ أَمِنَةً مُّطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا  
مِّن كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَاقَهَا  
اللَّهُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا  
يَصْنَعُونَ ﴿١١٧﴾ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ  
رَسُولٌ مِّنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَاَتَّخَذَ  
هُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿١١٨﴾  
فَتَكُونُ أَمْثَلًا رَّزَقْنَاهُ اللَّهُ حَلَلًا  
طَيِّبًا وَاشْكُرُوا لِمَن تَعَالَى اللَّهُ  
إِن كُنْتُمْ لِيَّاءُ تَعْبُدُونَ ﴿١١٩﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ  
عَلَيْكُمْ كُفْرَ الْبَيْتَةِ وَالذَّمَّ وَالنَّجَسَ  
الْمَخْضُوعَ وَمَا أَهْلَ بَيْتِهِ اللَّهُ  
بِهِ نَسَبًا خَطَرٌ غَيْرُ بَاسٍ وَلَا عَا  
ذِرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ  
رَّحِيمٌ ﴿١٢٠﴾

اُس دن آدیک ہر کوئی مجھتا ہوگا اپنے لئے اور یہ لادیا جائیگا  
ہر شخص کو اُس چیز کا جو اُس نے کیا تھا اور اُن پر ظلم نہ کیا  
جائیگا ﴿۱۱۶﴾ اور بیان کی اللہ نے مثل ایک گاؤں کی کہ  
تھا امن میں۔ آتا تھا اُس کا رزق با رغبت  
ہر جگہ سے۔ پھر اُس نے ناشکری کی اللہ کی نعمتوں کی۔ پھر  
اللہ نے مزا پہنچایا اُس کو جھوک کو اور خوف کو اور صاف  
مجھنا کر دینے کا سبب اس کے جو وہ کرتے تھے ﴿۱۱۷﴾  
اور البتہ آیا اُن پاس ایک رسول اُن میں کہ۔ پھر انہوں نے  
اُس کو جھٹلایا۔ پھر اُن کو پھر اُسی عذاب سے مل گیا کہ  
وہ ظلم کرنے والے تھے ﴿۱۱۸﴾ پھر کھاوا اس میں سو جو رزق تھا  
تم کو اللہ نے حلال پاکیزہ اور شکر کردہ اللہ کی نعمت کا  
اگر تم اُسی کی عبادت کرتے ہو ﴿۱۱۹﴾ اس کے سوا کچھ  
نہیں کہ حرام کیا تم پر دوسرا اور خون اور سوراخ کا گوشت اور  
وہ جس پر چکا رہا جھٹکا اللہ کے سوا اور کسی کا نام اس کے  
ذبح کرنے کا وقت پھر جو کوئی ترپنا ہو اسے بھوک کے  
نہ تا فرامی کرنے والا اور نہ حد سے گزرنے والا اور  
بدرست رہتی کھلے تو اللہ بخشنے والا ہے مہربان ﴿۱۲۰﴾

یہ بات ثابت کرنی تھی کہ ”یخو الله ما يشاء ويثبت“ سے منع و محو ہونا یا ثبات رہنا احکام  
شرعیہ انبیاء سابقہ کے۔ نہ محو ہونا یا ثبات رہنا قرآن مجید کی آیتوں کا۔ اس لئے ہم انہی  
بیان پر اکتفا کرتے ہیں +

دوسری آیت سورہ نحل کی ہے جس میں خدا فرماتا ہے۔ کہ جب ہم ایک حکم کی جگہ دوسرا  
دیا، بذلک ایتہ مکان ایتہ واللہ اعلم بالصواب  
قالوا فان مات منكم احدكم لا يعلمون +  
والا ہے۔ حالانکہ اُن میں کے بہت سے نہیں جانتے۔ اس نیت کی نسبت سوال یہ ہے کہ قالوا سے  
کون لوگ مراد ہیں۔ فقہاء میں لکھتے ہیں کہ قالوا کی ضمیر سے کفار کہ مراد ہیں مگر یہ صحیح نہیں ہو سکتا۔ اس  
۱۰۔ سے کہ کفار کہ نہ اُس پہلی آیت کو جو بدلی گئی۔ یُنزل من اللہ جلتے تھے اور نہ دوسری آیت کو جس نے  
پہلی آیت کو بدلنا منزل من اللہ سمجھنے تھے +

وَلَا تَقُولُوا إِنَّمَا أَصْنَعُ الْكَلِمَ الْكَذِبَ  
هَذَا خُلِقَ لَهُ وَهَذَا خُورٌ لِّتَقْتَمُوا عَلَى  
اللَّهِ الْكَلِمَ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يُفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ  
الْكَلِمَ الْكَذِبَ لَا يُفْلِحُونَ ﴿۱۳۵﴾ مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ  
عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۳۶﴾ وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا  
حَرَمُنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا  
ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ  
يُظْلِمُونَ ﴿۱۳۷﴾ مُشْرِكًا رَبَّكَ لِلَّذِينَ  
عَمِلُوا الشُّرُكَ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ  
بَعْدَ ذَلِكَ وَانظُرْ إِلَى رَبِّكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ  
لَعَنَ قَوْمًا مَرَّحِمٌ ﴿۱۳۸﴾ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ  
كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا  
وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۳۹﴾  
شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ إِحْتَبَاهُ وَهَدَاهُ  
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۱۴۰﴾ وَآتَيْنَاهُ  
فِي النَّبَاِ خَبْرَهُ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ  
لَمِنَ الْغَالِبِينَ ﴿۱۴۱﴾ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ  
أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ  
حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ  
الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۴۲﴾

اور سکو اس پر کہ جس کو تم بتاتی ہیں تمہاری باتیں جھوٹ  
کہ یہ سچ ہے اور یہ جرم تاکہ بتان باندھنا جھوٹ۔  
شک پر لوگ بتان باندھتے ہیں اللہ پر جھوٹ مراد کو  
نہیں سمجھنے کے ﴿۱۳۵﴾ فائدہ جو قصور اس اور لوگ کیلئے  
عذاب ہے دکھانے والا ﴿۱۳۶﴾ اور ان لوگوں پر جو  
یہودی ہوئے ہم نے حرام کیا ان چیزوں کو جن کا ذکر کیا  
تجھ پر اس سے پہلے۔ اور نہیں ظلم کیا ہم نے ان پر وہ سچ  
پیدا و پر آپ ظلم کرتے تھے ﴿۱۳۷﴾ پھر شک تیل پر دھار  
ان لوگوں کے لئے جنہوں کی بُرائی بے تابنے پھر توبہ کی  
اُس کے بعد اور نیکی کی شک تیرا پروردگار اس کے بعد اللہ  
بخشنے والا ہے مہربان ﴿۱۳۸﴾ شک ابراہیم علیہ السلام  
اللہ کی فرمانبرداری کیلئے والا حنیف نہ ہوگا یعنی خدا  
خدا کی عبادت کرنے والا اور وہ نہ تھا شرک کرتا ہوا  
میں ﴿۱۳۹﴾ شکر کرنے والا اس کی نعمتوں کا اس کو  
پرگزیہ کیا اور اس کو ہدایت کی سیدھی راہ کی طرف ﴿۱۴۰﴾  
اور وہی ہم نے اس کو دنیا میں نیکی اور شک و آخرت میں  
البتہ نیکو کاروں میں ہے ﴿۱۴۱﴾ پھر ہم نے وحی بھی تجھ پر  
کہ یہ وہی راہ ابراہیم علیہ السلام کی جس کا دین حنیف ہے یعنی جس  
میں خاص خاصہ خدا کی عبادت ہے اور وہ یعنی ابراہیم  
شرکوں میں سے نہ تھا ﴿۱۴۲﴾

بلکہ صرف یہ وہ و نصاب جو ان احکام قرآن مجید کو جو برخلاف احکام سابق تورات و انجیل کے تھے  
بے غیر کا اعتراض کرتے تھے۔ پس قالوا کی ضمیر انہیں یہ وہ و نصاب کی طرف پھرتی ہے نہ عام کفار کی طرف  
جو عموماً بت پرست تھے اور وہ نہ احکام سابق کو مانتے تھے نہ احکام لاحق کو۔ یہ صاف ظاہر ہے کہ بدلتا  
ایہ مکان ایہ سے تبدیل شرائع انبیا سے سابقہ دہے نہ تبدیل آیت قرآنی کی بدو سرخ آیت سے +  
تفسیر کہیں میں بھی ابوسلمہ صنفانی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس آیت میں شرائع سابق انبیا کا تبدیل ہونا  
مراد ہے۔ نہ قرآن مجید کے احکام میں ایک سے دوسرے کا نسخ ہونا۔ اور نام صاحب نے لکھا ہے کہ ابوسلمہ صنفانی  
برخلاف دیگر مفسرین کے مذہب اللہ میں نسخ و نسخ کا کمال قابل نہیں ہے +

إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ﴿١٣٥﴾ أَوْ دَعَا إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُجَّةِ مَعَهُ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ حَقَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٣٦﴾ وَإِنْ عَاثَبْتُمُ نَعَارَ ثَوَابٍ مِمَّنْ لَمْ يَمْشِلْ مَا عَوَّدْتُمُ بِهِ وَلَكِنْ ضَلَّوْا سَبِيلَهُمْ فَاصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُ فِي ضَلَالٍ مِّمَّنْ ضَلَّ أَعْيُنُهُمْ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلَتِهِمْ هَاهُنَا يُحْشِنُونَ ﴿١٣٧﴾

اس کے سوا کچھ نہیں مقرر کیا گیا تھا سبت کا دن ان لوگوں کے لئے جس نے اختلاف کیا اس میں (یعنی شریعت میں) ہے (میں) اور حجت تیرا پروردگار البتہ فیصلہ کرے گا ان میں سے کئے ان میں سے جس میں ہے اختلاف کرتے تھے ﴿۱۳۵﴾ بلا لپٹے پروردگار کی راہ کی طرف حکمت اور نیک نصیحت کرتے اور بحث کران سوائے ان باتوں کہ یہی سب اچھی ہے بیشک تیرا پروردگار روزِ توبہ جاننے والا ہے اس کو جو گمراہ ہوا اس کی راہ سے اور روزِ توبہ جاننے والا ہے راہِ پاغیر لوگوں کو ﴿۱۳۶﴾ اور اگر تم بدلاؤ تو بدلاؤ برا برا اسے جو تم کو ایذا دیتی ہو اور البتہ اگر صبر کیا تم نے تو بیشک دیر تر ہے صبر کرنے والوں کے لئے ﴿۱۳۷﴾ نہ صبر کر اور نہیں تیرا صبر مگر اللہ کی مدد اور تم غم کھاؤ ان پر اور تم ہو تنگ اس پر جو وہ لکھ کرتے ہیں۔ بیشک اللہ ان لوگوں کے ساتھ ہے جو پرہیزگار ہیں اور ان لوگوں کے ساتھ چٹکی کرنے والے ہیں ﴿۱۳۸﴾

اور اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ اگر ان تمام آیتوں کو جن میں تفسیر میں اور فقہانے قرآن مجید میں تاسخ و نسخ ہونے کا دعویٰ پیش کیا ہے مجموعی طور پر سامنے رکھ دیا جائے اور ان پر غور و تعمق کی نظر ڈالی جاوے اور ان کے سیاق و سباق کو مد نظر رکھا جاوے تو ان سے صاف ظہور پر معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ آیتیں شرائع سابقہ انبیاء کے بعض احکام کے تبدیل ہونے سے حق رکھتی ہیں۔ نہ قرآن مجید کی آیتوں کے باہم تاسخ و نسخ ہونے سے +



## سُورَةُ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ

خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہے بڑا مہربان  
پاک ہے وہ جو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
سُبْحَنَ الَّذِي

(سبحان الذی) معراج کے متعلق حدیثوں اور روایتوں میں جس قدر اختلاف ہے غالباً  
اور کسی امر میں اس قدر اختلاف نہ ہوگا اُن اختلافات کا بیان کرنا اور اُن کی تہقیق کرنا سب سے  
مقدم امر ہے اور اس لئے ہم ہر ایک امر کو مع اُن کے اختلافات کے جدا جدا بیان کرتے ہیں +

## زمانہ معراج

بخاری میں شریک کی روایت سے ایک حدیث ہے جس کے الفاظ ہیں ”قبل  
ان یوحی الیہ“ یعنی اسلام آنحضرت کو وحی آنے یعنی نبی ہونے سے پہلے ہونی تھی مگر خود  
محدثین نے بیان کیا ہے کہ وہ الفاظ اسلام سے متعلق نہیں یہ چنانچہ اُس حدیث کی اس بحث کو بھی بیان  
کرینگے اس وقت اُن اختلافات کو بیان کرتے ہیں جو اسلام یا معراج سے متعلق ہیں +

اس باب میں کہ معراج کب ہوئی مندرجہ ذیل مختلف اقوال ہیں +

۱۔ ہجرت سے ایک برس پہلے ربیع الاول کے مہینہ میں +

۲۔ ہجرت سے ایک برس پانچ مہینے پہلے شوال کے مہینہ میں۔ بعضوں نے کہا کہ چرب

کے مہینہ میں +

۳۔ ہجرت سے اٹھارہ مہینے چبوتر +

۴۔ ہجرت سے ایک برس تین مہینے پہلے ذی الحجہ میں +

۵۔ ہجرت سے تین برس پہلے +

۶۔ نبوت سے پانچ برس بعد +

۷۔ نبوت سے بارہ برس بعد بعضوں کے نزدیک قبل موت ابی طالب اور بعضوں کے نزدیک

بعد موت ابی طالب +

۸۔ نبوت سے تیرھویں برس ربیع الاول یا رجب میں +

۹۔ ہجرت سے سولہ مہینے قبل ذیقعدہ کے مہینہ میں اور بعضوں کے نزدیک ربیع الاول میں +

۱۰۔ تائیسویں تاریخ رجب کے مہینہ میں +

آسٹری	لے گیا
<p>۱۱۔ جب کے پہلے جمعہ کی رات کو +</p> <p>۱۲۔ سائیسویں تاریخ رمضان کے مہینہ میں ہفتہ کی رات کو +</p> <p>یہ تمام اختلافات جو ہم نے بیان کئے ہیں شرح بخاری میں مندرج ہیں اور اس کی عبارت بلفظ ہم ذیل میں نقل کرتے ہیں +</p> <p>یہی میں لکھا ہے کہ معراج کے وقت میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں نبوت سے پہلے ہوئی</p> <p>یہ قول شاذ ہے لیکن اگر اس کا واقع ہونا خواہ میں خیال کیا جائے تو بے وجہ نہیں ہے۔ بعض ہجرت سے ایک سال پہلے بیع الاول میں مانتے ہیں۔ یہ قول اکثر لوگوں کا ہے۔ سال تک کہ ابن حزم نے اس پر اجماع اُمت ہونا بیان کیا ہے۔ اور سدی کے نزدیک ہجرت سے ایک برس پانچ مہینے پہلے ہوئی اس قول کو طبری اور بیہقی نے بیان کیا ہے۔</p> <p>اس قول کی بنا پر معراج ماہ شوال میں ہوئی۔ اور ابن عبد البر نے ماہ حجب میں بیان کیا ہے۔ نووی بھی اسی کو مانتا ہے۔ اور بعض کا قول ہے کہ ہجرت سے اٹھارہ مہینے پہلے ہوئی۔ ابن البر نے اس قول کو بھی بیان کیا ہے۔ اور بعض کے نزدیک ہجرت سے ایک برس تین مہینے پہلے ہوئی۔ اس کی بنا پر ذی الحجہ مہینہ تھا۔ ابن نفل سی قول کو مانتا ہے۔ اور بعض کے نزدیک ہجرت سے تین برس پہلے ہوئی۔ اس کو ابن اثیر نے بیان کیا ہے اور قاضی عیاض نے نہری سے حکایت کی ہے کہ معراج نبوت سے پانچ برس بعد ہوئی اور ابن ابی شیبہ نے عباس اور جابر سے روایت کی ہے کہ وہ دونوں کہتے تھے کہ پیغمبر خدا پر کے دن پیدا ہوئے۔ اور اسی دن نبوت ملی اور اسی دن معراج اور اسی دن وفا ہوئی +</p> <p>یعنی میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ معراج نبوت کے بارہویں سال ہوئی۔ بیہقی نے سولہ</p>	<p>وختلفت في وقت المعراج فتيل انه كان قبل المبعث وهو شاذ لا اذا حمل على انه وقع في المنام فلو وجد وقت قبل الهجرة سنة في ربيع الاول وهو قول اكثر من حتى : بن حزم فنقل الاجماع على ذلك وقال السدي قبل الهجرة سنة وخمسة اشهر واخرج من طريق طبري وابيهقي فضل هذا كان في شوال وحكي بان عبد البر انه كان في حجب وجزية النوى وقيل ثمانية عشر شهرا كما في ابن البر وقيل كان قبل الهجرة سنة وثلاثة اشهر على هذا يكون في ذی الحجہ وبجزء من سنة من قبل كان قبل الهجرة ثلاث سنين كما في ابن الاثير وحكي عياض عن الزهري انه كان قبل المبعث خمس سنين من ابي شيبه من حديث جابر وابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال ولده رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يوم الاثنين وفيه بعث وفيه عرج به الى السماء وفيه مات +</p> <p>(صفحہ ۸۰ عینی شرح بخاری جلد ۸) +</p> <p>مہینہ تھا۔ ابن نفل سی قول کو مانتا ہے۔ اور بعض کے نزدیک ہجرت سے تین برس پہلے ہوئی۔ اس کو ابن اثیر نے بیان کیا ہے اور قاضی عیاض نے نہری سے حکایت کی ہے کہ معراج نبوت سے پانچ برس بعد ہوئی اور ابن ابی شیبہ نے عباس اور جابر سے روایت کی ہے کہ وہ دونوں کہتے تھے کہ پیغمبر خدا پر کے دن پیدا ہوئے۔ اور اسی دن نبوت ملی اور اسی دن معراج اور اسی دن وفا ہوئی +</p>
<p>یعنی میں دوسرے مقام پر لکھا ہے کہ معراج نبوت کے بارہویں سال ہوئی۔ بیہقی نے سولہ</p> <p>وكان في السنة السادسة عشر من النبوة وفي رواية البيهقي من طريق موسى بن عقبة عن الزهري</p>	<p>وكان في السنة السادسة عشر من النبوة وفي رواية البيهقي من طريق موسى بن عقبة عن الزهري</p>

يعتبد	اپنے ہندے کو
<p>انہ اس کے قبل خراجہ المالدینہ بئسنة وخالہ ی قبل منبر تبسنة عشر شہرا فعلی قولہ یقولہ لا اسلام فی شرف یقعدہ وعلی قول الزہری یکون فی ربیع الاول وقیل ان لا اسلام لیلۃ السابم والعشرین من حیث قد انقصہ الحافظ عبد الغنی بسندہ المقدسی فی سیرتہ ومنہ من یزعم انہ کان فی اول لیلۃ جمعة من شہر مجب شریف کان قبل موت ابی طالب ذکر ابن الجوزی انہ یوم بعد منہ فی سنة اثنتی عشرة للنبوة شریف کان فی لیلۃ السبت السبع عشرة لیلۃ خلعت من مضر فی السنة الثالثة عشر للنبوة فی کل فی ربیع الاول وقیل کان فی حسب (صغیر) جلد ثانی یعنی شرح بخاری</p>	<p>اور سہی کا قول ہو کہ حیرت کو دو ماہ پہلے پر اس کے قول کے مرقع ماہ ویتحدہ میں اور نہ ہری کے قول کے موافق بیچ الاول کیا بعض کہتے ہیں تائیسویں جب کہ ہوئی حافظ عبد الغنی ہیں ہر مقدس نے اپنی سیرت میں اسی قول کو اختیار کیا ہے اور بعض کا گمان ہے ماہ رجب کو جمعہ کی اول شب میں ہوئی۔ پھر بعض کا قول ہے کہ ابی طالب کے مرنے سے پہلے ہوئی اور ابن جوزی نے لکھا ہے کہ ان کے مرنے کے بعد نبوت کے بارہویں سال ہوئی۔ پھر کوئی کتاب ہے کہ نبوت کے تیرھویں سال رمضان کی شہرہ</p>
<p>سارے کو ہفتہ کی رات کو ہوئی۔ اور کوئی کتاب ہے کہ بیچ الاول میں کوئی کتاب ہے۔ جب میں + یہ روایتیں اس قدر مختلف ہیں کہ کوئی علانیہ قرینہ یا دلیل بین ان میں سے کسی روایت کو ترجیح کرنے کی نہیں ہے۔ قرآن مجید سے اس بات پر یقین ہو سکتا ہے کہ اسراء جس کا دوسرا نام معراج ہے رات کو واقع ہوئی اور احادیث مختلفہ سے جو امر مشترک اور نیز قرآن مجید سے بطور دلالت انھیں پایا جاتا ہے وہ اس قدر ہے کہ زمانہ نبوت میں معراج ہوئی اور یہ بات کہ کب ہوئی بسبب اختلاف روایات و احادیث محقق ثابت نہیں ہو سکتا۔ پس ان تمام اختلافات کا نتیجہ یہ ہوا کہ بعض علما تخص معراج اور اسراء کے قائل ہوئے اور معراج اور اسراء کو دو جداگانہ واقعے قرار دئے چنانچہ یعنی شرح بخاری میں لکھا ہے +</p>	<p>کہ معراج اور اسراء میں اختلاف ہے کہ دونوں ایک رات میں ہونے یا دونوں میں اور دونوں جاگنے میں نہیں یا خواب میں یا ایک خواب میں۔ اور ایک بیداری میں۔ بعض کا قول ہے اسراء دونوں منہ ہوئی۔ ایک دفعہ خواب میں بیچ کے ساتھ۔ اور ایک دفعہ روح اور بدن کے ساتھ بیداری میں بعض کے نزدیک بیداری میں کئی دفعہ اسراء ہوئی۔ یہاں تک کہ بعض چار دفعہ اسراء کے قائل ہوئے ہیں۔ اور بعض نے گمان کیا ہے کہ ان میں سے بعض مینہ میں نہیں۔ ابو شامہ کہ حدیث</p>
<p>وختنوا فی المعراج ولا سرء هل کان فی لیلۃ واحدة او فی لیلتین هل کانہما فی البقیۃ او فی لنحوہما بعدہما فی البقیۃ والاخر فی المنام فیلان الاسراء کان مرتین مرة بروحہ مناما ومرة بروحہ وید نہ یقفہ جنم من یدعی تعدد الاسراء فی البقیۃ ایضحتی قال ابو نعیم اسراء وروحہ بعضہما فی بعضہما کنہ بالمدينة ووفق ابو شامہ فی مرایات حدیث الاسراء بالجہم بالتقدر فبعض ثلاث اسراء مرة من مکة الی بیت المقدس فقط علی لیلۃ ومرة من الی لیلۃ علی لیلۃ ایضہ ومرة من مکة الی بیت المقدس</p>	<p>میں سے بعض مینہ میں نہیں۔ ابو شامہ کہ حدیث اسراء ہوئی۔ یہاں تک کہ بعض چار دفعہ اسراء کے قائل ہوئے ہیں۔ اور بعض نے گمان کیا ہے کہ ان میں سے بعض مینہ میں نہیں۔ ابو شامہ کہ حدیث</p>

## کَيْلًا

## ایک رات

شَلَّى السَّمَاوَاتِ وَجِهرِ السَّلَفِ وَالْخَلْفِ عَلٰی اَنْ اَسْرًا كِي يَدْنَهُ وَرُجْعَهُ وَاسْمًا مِنْ مَعْكَةِ اِلٰی اَنْ كَرْتَقِيَّتِ كِي هِيَ . اِيك دفعہ مکہ سے بیت المقدس  
بیت المقدس فیصلہ القرآن +  
(یعنی شرح بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۹۶۸) تک براق پر۔ دوسری دفعہ مکہ سے آسمانوں تک  
براق پر۔ تیسری دفعہ مکہ سے بیت المقدس تک پھر آسمانوں تک۔ متعدد میں اور متاخرین متفق  
ہیں کہ اسرا بدن اور روح کے ساتھ واقع ہوئی۔ اور مکہ سے بیت المقدس تک جانا تو نفس  
سے ثابت ہے +

ان تمام روایتوں پر لحاظ کرنے کے بعد معلوم ہوتا ہے کہ علاوہ اُس اختلاف کے جو  
نماز معراج میں ہے نسبت نفس معراج یا اسراء کے حسب تفصیل ذیل علماء میں اختلاف ہو گیا  
ہے +

- ۱۔ بعضوں کا قول ہے کہ اسرا اور معراج دو جدا گانہ واقعات ہیں +
- ۲۔ بعضوں کا قول ہے کہ ایک دفعہ صرف اسرا ہوئی اور ایک دفعہ اسراء مع معراج +
- ۳۔ بعضوں کا قول ہے کہ معراج دو دفعہ ہوئی ایک دفعہ بغیر اسراء کے اور ایک دفعہ مع اسراء  
کے +

- ۴۔ بعض کا قول ہے کہ اسراء مع معراج کے دو دفعہ ہوئی +
- ۵۔ آخر علماء کا یہ قول ہے جو قول مقبیل بھی ہے کہ اسراء و معراج ایک دفعہ ایک ساتھ  
ایک ہی رات میں ہوئی +

یہی قول صحیح اور متفق علیہ ہے اور احادیث سے جو از شترک پایا جاتا ہے اور جو قرآن  
کی دلالت النص سے ثابت ہوتا ہے۔ وہ بھی یہی ہے مگر ہم اس مقام پر ان تمام اقوال کو جن سے  
یہ اختلاف ظاہر ہوتے ہیں ذیل میں لکھتے ہیں +

## اقوال ان علماء کے جو اسراء اور معراج کو دو جدا گانہ واقعے کہتے ہیں

جو لوگ کہ اسرا اور معراج کو عظمہ و عظمہ دو واقعے قرار دیتے ہیں ان کا بیان یہ ہے +  
ابن وحیہ کا یہ قول کہ خود بخاری کا سیلان اس پر ہے کہ لیلۃ الاسراء الگ واقعہ ہے۔  
جنم بخاری لیلۃ الاسراء بکات غیر لیلۃ اور لیلۃ المعراج الگ واقعہ۔ اور وہ دلیل یہ لاتی ہے  
المعراج لیلۃ لکل صنف توجہ۔  
کہ بخاری نے ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے  
+ دفعہ ۱ بخاری جلد ۲ صفحہ ۱۹۶۸ +  
جہاں توجہ الباب قرار دیا ہے (اور واضح ہو بخاری

## مسجد حرام سے

## فی المسجد الحرام

کا ترجمہ الباب بطور استنباط مسائل کے سمجھا جاتا ہے +

بخاری نے ایک محلہ باب میں لکھا ہے

ترجمة ابواب البخاری

کہ یہ باب ہے حدیث اسراء کا اور خدا کی اُس  
قول کا جہاں اُس نے فرمایا ہے "پاک ہے  
وہ جو لے گیا اپنے بندے کو ایک رات میں مسجد

باب حدیث الاسراء وقول الله تعالى سبحان  
الذي سري جده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد  
الاقصى .

(بخاری صفحہ ۵۷۸) +

حرام سے مسجد اقصیٰ تک +

اور دوسرے محلہ باب میں لکھا ہے کہ

كتاب يصف باب كيف فرضت الصلوة في الاسراء

یہ باب ہے اس بیان میں کہ اسراء میں نماز کیونکر

(بخاری صفحہ ۵۰)

فرض ہوئی +

مگر اس دلیل کو خود علامہ حجر عسقلانی نے رد کیا ہے۔ اور کہا ہے کہ اس سے دونوں

کا جدا جدا ہونا بخاری کے نزدیک نہیں نکلتا

ولا دلالة في ذلك على التفاضل عند بل كلامه

بکہ کتاب الصلوة کے عنوان سے دونوں کا ایک

في اول الصورة ظاهر في اتحادهما وذلك انه ترجم

ہونا ظاہر ہے۔ کیونکہ اُس نے لکھا ہے۔ کہ

باب كيف فرضت الصلوة ليلا في الاسراء والصلوة

لیلۃ الاسراء میں نماز کیونکر فرض ہوئی اور تاریقیہ

انما فرضت في معراج قدن على اتحادهما عند

معراج میں فرض ہوئی ہے۔ اس سے معلوم

ونما افرد كلا منهما بترجمة لان كلا منهما يشتمل

ہوا کہ بخاری کے نزدیک دونوں واقعے ایک

على قصة مفردة وان كانا واقعا معا -

(فتح بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۵۰) +

میں جدا جدا ترجمہ الباب اس لئے قرار دیا ہے کہ ان میں الگ الگ قصے ہیں اگرچہ وہ ایک

ہی ساتھ واقع ہوئے ہیں +

اور بعض علمائے متاخرین بھی قصہ اسراء اور معراج کو دو واقعے سمجھتے ہیں۔ علامہ حجر عسقلانی نے

لکھا ہے۔ بعض متاخرین نے کہا ہے کہ اسراء ایک

وقال بعض متأخري كانت قصة الاسراء في ليلة

رات میں ہوئی اور معراج ایک رات میں۔ ان کی

والمعراج في ليلة متمسكاً بورد في حديث الشرح

جہت یہ ہے کہ انس کی حدیث میں جو شریک

شراية شريك من ترك ذكر الاسراء وكذا في خبر

حدیث مالک بن صعصعہ -

حدث مالك بن صعصعة -

مروی ہے اسراء کا ذکر نہیں اور ایسا ہی مالک

(فتح بخاری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱) +

بن صعصعہ کی حدیث سے معلوم ہوتا ہے +

مگر خود علامہ حجر عسقلانی لکھتے ہیں کہ متاخرین نے ان روایتوں کی بنا پر اسراء کا ایک

رات میں اور معراج کو دوسری رات میں ہونا غیاں کیا ہے مگر ان روایتوں سے اسراء اور معراج

## إِلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانَتْ أَقْصَا

## مَسْجِدَاقْصَىٰ كُو

وَلَا تَلَّكَ لَا يَسْتَرْفَعُ الْقُدُّ وَلَا يَخْفَىٰ عَلَىٰ الْبَصَرِ  
 (رواۃ ذکر العید کو الاخر فتح البہار ج ۱ ص ۱۰۱) کہ اس کے تعدد واقع لازم نہیں آتا بلکہ خیال کیا جاتا ہے  
 بعض ایویں نے جبریاں کیا ہے اس کو دوسرے راویوں نے ترک کر دیا ہے +

جن کے گمان میں اسرائائیل کے واقع ہے سان کی بیل شہاد ابن اوس کی حدیث ہے  
 واحکم من محمد بن عمر بن قثم سیدنا الخرجہ  
 الیہما فی النبی و صحبہ الیہما فی رید لاکل من شہد  
 شلا دین اوسہ - قلت یارب اللہ کنت اشیریک قال  
 صلیت صدقہ نعمتہ بکۃ فالتی حبریل بدیہ مذکر  
 الحدیث فی بحیثہ بیت المقدس وقم لہ فیہ ذل  
 شہر نصر فی خیرنا بعد یقریش بہن کذا فذکرہ  
 قال شہادت صحابی بن اصعب مکتوبہ  
 فتو بہ یو جلد ۱ صفحہ ۱۵۱ +

جگہ گدہ رہا۔ پھر اس کا ذکر کیا پھر فرمایا کہ میں صبح سے پہلے کہ میں اپنے اصحاب کے پاس آ گیا +

اقوال اُن علما کے جو کہتے ہیں کہ ایک دفعہ صرف اسرائ ہوتی

اور ایک دفعہ اس معراج کے

بعض نے کہہ ہے کہ اسرائ بیداری میں دو دفعہ ہوتی۔ پہلی دفعہ پیغمبر خدا بیت المقدس سے  
 دخیل کان سر مرتین فی سبغۃ کلا دلی رجم  
 من بیت المقدس فی صبحتہ الخیر قریش بما وقع  
 دانتانیہ اسر بہ الی بیت المقدس ثم خرج بہ من  
 لیلۃ الی السام علی ما اذہم و قد و سبغ لقریش فی ذلک  
 اصنامہ لان ذلک عندہم جرم فی راسہ و یاتہ من السام  
 فی اسرہ من طریقہ عین کانو یعتقدون استخافہ  
 ذلک من قیام الحجۃ علی صدقہ - معجزات الباہرۃ  
 لکنہم عاندو فی ذلک و سترہ عن تکذیبہ فیہ  
 بخلاف الخیر - نہ جاء بیت المقدس فی لیلۃ واحد  
 و رجم فانہم صوبوا بتکذیبہ نہ فطلبوا منہ فقتل  
 بیت المقدس لقریش بہ و علمہ بانہ ما کان ذلک  
 قبل ذلک فامکنہم استغلام صدقہ فی ذلک

الَّذِي بَلَغَتْ حُرُكًا

جس کے گرد اگر وہم نے برکت دی تھی

مجلد فلما عرج - (فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۰۷) کہ اس میں جھٹلاتے رہے۔ برخلاف اس کے کہ آپ نے ایک ات میں بیت المقدس جانے اور وہاں سے پھر آنے کی خبر دی اس واقعہ میں انہوں نے کھلم کھلا پیغمبر خدا کی تکذیب کی اور بیت المقدس کا حال پوچھا کیونکہ وہ اس سے واقف تھا اور جانتے تھے کہ پیغمبر خدا نے بیت المقدس کو نہیں دیکھا۔ پس معراج کے برخلاف اس میں اُن کو رسول اللہ کے سچے ہونے کی آزمائش کا موقع ملا +

اور ام ہانی کی حدیث میں ابن اسحاق اور ابو یعلیٰ کہنے نزدیک ہی مضمون ہے جو ابو سعید

وفجدیث: معلق عند ابن اسحاق وریا یعلیٰ  
مخبرنا عن حدیث ابی سعید عن قتیبہ ان معراج  
کان سماعاً علی ظاہر وایۃ شریک عن انس بن سفيان  
من قال ان الاسراء وقع مرتین - مرة على قمراده  
ومرة مضموماً اليه المعراج وكلاهما في البيضة -  
(فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۰۷) +

ہوئی +

اقوال اُن علماء کے جو کہتے ہیں کہ معراج دو دفعہ ہوئی ایک دفعہ

بنی اسرائیل کے اور ایک دفعہ مولا سرا کے

والمعراج وقع مرتین - مرة في سائر ذي الحجة  
توسطه وقمره - ومرة في البيضة مضموماً  
(فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۰۷) +

امام ابو شامہ کا بیان معراج کے کئی بار واقع ہونے کی طرف ہے۔ اور سند میں اس میں  
وجہ الاسما بوشامہ بنی وقراء المعراج سرا  
واستندالی ما اخرجہ البزار وسعيد بن منصور  
من طريق ابی عمران الجوزی عن انس بن سفيان  
جالس فجا معجبریل الخکیم بن کثی فتمت ان شجرة  
فيما مثل ذلك الطائر فتشقت في احد مساوئ قد جبریل  
في الاخر فارتفعت حتى سدت الخلقين الحديث -  
وفيه ففهم باب من السما ومرت سور الا عظم

لَتَرْيَبَهُ	تا کہ دکھادیں ہم اس کو
<p>وَاِذَا دُودُهُ حِجَابٍ فَرَفَ اَمْدُهَا يَاقُوتَ - قَالَ لَعَلَّه اَبْنُ الْحَجَرِ وَحَالَهُ لَا بَأْسَ بِهِ اِنْ اَلَا اَنْ الدَّارَ قَطَنِي ذَكَرَهُ عَلَّةٌ تَقْضِي سَائِلَهُ وَعَلَى كَهَانٍ فِي قِصَّةِ الْخَرَجِ الظَّاهِرِ اَتَمَّادُ قَتَّ بِالْمَدِينَةِ وَلَا جَدَنِي وَقَوْمِ امْثَالِهَا وَ اَتَمَّ الْمُسْتَعْدَّ تَوَجُّعِ الْقَعْدِ فِي قِصَّةِ الْمَعْلُومِ الَّذِي وَقَعَّ قَبْرًا سَوَالِ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ سَوَالِ اَهْلِ كُلِّ بَابٍ هَلْ بَعَثَ اِلَيْهِ وَفَرَضَ الصَّنُوتِ لَحْمَشٍ غَيْرُ ذَلِكَ فَاَنْ تَعْدُ ذِكْرُهُ فِي الْيَقِظَةِ لَا حُجَّةَ فَيَتَبَيَّنُ مِنْ بَعْضِ الْوَدَايَاتِ الْمُخْتَلِفَةِ اِلَى بَعْضٍ وَانْزَجِيمِ اِلَا اَنَّهُ لَا يَبْعَثُ فِي جَمِيعِ وَقَعٍ ذِكْرُهُ فِي الْمُنَامِ تَوَاطُشَةً شَدْرُ قَوْمِهِ فِي الْيَقِظَةِ عَنِ وَقْفِهِ كَمَا قَدَّمْتَهُ - (فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۵۱) +</p>	<p>میں میں بھیجے گیا۔ پھر جس بندہ ہوا یہاں تک کہ آسمان و زمین سے گزر گیا۔ اسی حدیث میں ہے کہ میرے لئے آسمان کا دروازہ کھولا گیا۔ اور میں نے نورِ عظم کو دیکھا اور اس سے وزے ایک پردہ تھا موتیوں اور یاقوت کا۔ علامہ ابن حجر نے کہا ہے کہ اس حدیث کے راویوں میں کوئی عیب نہیں ہے۔ مگر ارقطنی نے ایک ایسی علت بیان کی ہے جس سے اس کا مرسل ہونا معلوم ہوتا ہے بہر حال یہ ایک اور قصہ ہے اور ظاہر وہ مدینہ میں ہوا۔ اور ایسے واقعوں کے ہونے</p>
<p>میں کوئی تعجب نہیں ہے۔ اور اگر تعجب بھی ہے تو معراج کے قصہ کا کئی بار ہونا ہے جس میں ہر نبی کا سوال اور ہر آسمان کے دربان کا سوال کر کیا اور مزید بھیجے گئے ہیں۔ اور پانچ نمازوں کا فرض ہونا مذکور ہے۔ کیونکہ حالتِ بیداری میں اس قصہ کے کئی بار واقع ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے پس بعض مختلف روایتوں کو بعض کی طرف پھیرنا یا ان میں سے ایک کو ترجیح دینی ضرور ہے۔ مگر اس میں کوئی تعجب نہیں ہے کہ یہ سب خواب میں تمہید کے طور پر ہوا ہو پھر اس کے موافق بیداری میں میں کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں +</p>	<p>اور ابن عبد السلام کا قول اس حدیث کی تفسیر میں اور بھی عجیب ہے کہ اسرار خواب و بیداری ومن المستغرب قول ابن عبد السلام فی تفسیرہ کان الاسراء فی النوم والیقظة ودوم بکة والمدینة فان کان یرید تخصیص المدینة بالنوم ویكون کلامہ على طریق اللف والقشوعیہ مرتب فیہ تامل ویكون الاسراء الذی لا یصل بہ المعرج وقضت فیہ العلوات فی الیقظة بکة والاخر فی المنہ والمدینة ویجئ ان یخاد فیہ الاسراء فی المنہ مکررہ والمدینة النبویہ - (فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۱۵۲) +</p>
<p>اور کہ اور مدینہ میں ہوئی اگر اس کی مراد یہ ہے کہ مدینہ میں خواب میں ہوئی اور اس کا کلام بطور لف و نشر غیر مرتب کے ہو تو احتمال ہے کہ ایسا بھی اور اسرار جس کے ساتھ معراج ہوئی جس میں غائب فرض ہو میں حالتِ بیداری میں کہ میں ہوئی ہو اور دوسری خواب میں مدینہ میں۔ اور اتنی بات اور بڑھائی چا کہ اسرار خواب میں کئی بار مدینہ میں ہوئی +</p>	<p>اور کہ اور مدینہ میں ہوئی اگر اس کی مراد یہ ہے کہ مدینہ میں خواب میں ہوئی اور اس کا کلام بطور لف و نشر غیر مرتب کے ہو تو احتمال ہے کہ ایسا بھی اور اسرار جس کے ساتھ معراج ہوئی جس میں غائب فرض ہو میں حالتِ بیداری میں کہ میں ہوئی ہو اور دوسری خواب میں مدینہ میں۔ اور اتنی بات اور بڑھائی چا کہ اسرار خواب میں کئی بار مدینہ میں ہوئی +</p>



مِنْ اٰیٰتِ

کچھ ایسی نشانیاں

اقوال ان علما کے جو اسرار معراج کے دو دفعہ ہونا بیان کرتے ہیں

۱۔ بعض حدیثوں میں یہ باتیں ہیں جو بعض کی مخالف ہیں۔ اسی لئے بعض اہل علم کا میلان  
 فہم جلد فی بعض الاخبار یعنی بعض ذلک  
 فہم جلد فی بعض اہل العلم ہم ان ذلک  
 کلام مرتین مرة فی المنام توحید و تہمید و مرة  
 ثانیة فی البقیة کما وقع نظیر ذلک فی البدیع  
 الملائک بالوحی فقد قدمت فی ہذا لکتاب ما ذکرہ  
 ابن حنیسۃ الساجی لکبیر وغیرہ ان ذلک وقع فی  
 المنام مدفوع الباری شرح حمید بخاری ج ۱ صفحہ ۱۰۰ +

اور حلیب شارح بخاری نے۔ قول کو ایک گروہ کی جانب سے بیان کیا ہے اور ابو نصر  
 وحکاء (ملیٰ حلیب) عن طائفة وابو نصر بن الغضیری  
 وابو سعید بن شرف المصطفیٰ قال یکن للبحرین لله علیہ  
 وسلم معایرج منہا ما کان فی البقیة ومنہ ما کان فی  
 المنام۔  
 و تہمید بخاری جلد ۱ صفحہ ۱۰۰ +

ابن ہمام حدیثوں اور روایتوں کو نقل کرتے ہیں جن میں بیان ہے کہ اسرار معراج  
 ایک ہی دفعہ اور ایک رات میں سنی تھیں۔ انہیں۔ روایتوں کو ہم تسلیم کرتے ہیں +

اقوال ان علما کے جو اسرار معراج دونوں کا ایک رات میں ہونا تسلیم کرتے ہیں

جمہور علما اور محدثین در نقباء و شہبہین کا یہ مذہب ہے کہ اسرار معراج دونوں ایک  
 رات میں واقع ہوئیں۔ ظاہر وہ لوگ کہ سے بیت المقدس تک جانے کا نام اسرار رکھتے  
 والا اکثر علی انہ اسرہ مجیدۃ الی بیت المقدس  
 شہد عجب بہ الی السموات حتی انتہی الی سدۃ النبی  
 (تفسیر بیضاوی جلد ۱ صفحہ ۱۰۰) +  
 لکھا ہے۔ اور اکثر علما اس پر متفق ہیں کہ  
 بیت المقدس تک آنحضرت مجیدہؐ نے پھر آسمانوں کی طرف بند کئے گئے یہاں تک کہ  
 سدۃ النستی تک جا پہنچے +

إِنَّهُ هُوَ التَّحِيَّعُ الْبَصِيرُ ①

میشک وہ سُنے والا ہے اور دیکھنے والا ①

اور فتح الباری مشرقِ صحیح بخاری میں لکھا ہے کہ علمائے متقدمین نے احادیث کو مختلف ہونے کے سبب اختلاف کیا ہے بعض کہتے ہیں کہ اسراء اور معراج دونوں ایک رات میں حاتمِ بیداری میں جسمِ اور روح کے ساتھ نبوت کے بعد واقع ہوئیں۔ تمام علمائے محدثین فقہاء اور متکلمین اسی کے قائل ہیں۔ اور تمام احادیث صحیح سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور اسے انکار کرنے کی گنجائش نہیں کیونکہ عینِ عقل کے نزدیک

علامہ حجر عسقلانی نے دوسرے مقام پر یہ لکھا ہے۔ کہ اس بار کے بعد سراج کے ایک ہی رات میں واقع ہونے کی تائید مسلم کی اس حدیث سے ہوتی ہے جو ثبت نے انس سے روایت کی ہے۔ اس کے اول میں ہے کہ براق لایہ ایلہ پھر میں اس پر سوار ہوا۔ یہاں تک کہ بیت المقدس پہنچا۔ پھر وہاں کا حال بیان کر کے کہا کہ مجھ پر آسمان دنیا کی طرف بند ہوئے اور ابن اسحق نے ابوسعید خدری کی حدیث میں بیان کیا ہے کہ

(فتح الباری جلد ۱ صفحہ ۱۵۱) \*

کی اور مالک بن معصوم کی حدیث کے شروع میں ہے کہ پیغمبر خدا نے اُن سے لیلۃ الاکرام کا ذکر کیا۔ پھر پوری حدیث بیان کی۔ پھر اگرچہ اس نے اس حدیث میں بیت المقدس تک جانے کا ذکر نہیں کیا۔ مگر اشارہ کر گیا ہے اور اپنی روایت میں اس کی تصریح کر دی ہے۔ اور یہی مقبرہ ہے جن روایتوں میں اسرا کو عظمہ اور معراج کو عظمہ دو چیزیں قرار دیا ہے۔ ان کو تم تقسیم نہیں کر سکتے۔ بلکہ اسرا اور معراج کو ایک دوسرے کا متحدہ المعنی یا مرادف تصور کرتے ہیں۔ اس لئے کہ قرآن مجید میں صرف لفظ اسرا واقع ہوا ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے ”سُبْحٰنَ الَّذِیْ اَسْرٰکَ بَعْدَہٗ لَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَی الْمَسْجِدِ الْاَقْصٰی الَّذِیْ بَارِکَآ حَوْلَہٗ“ مگر یہ کہ بعد فرمایا ہے

## وَاتَّيْنَا مُوسَىٰ الْكِتَابَ

اور ہم نے دی موسیٰ کو کتاب

ملغزہ من ایقنا نہ ہوا الصمیم البصیر" یہ آخر فقرہ ایک قسم کے عروج پر دلالت کرتا ہے جس کے سبب لفظ معراج مستعمل ہو گیا ہے پس معراج اور اسرا کا مفہوم متحد ہے۔ اور یہ ایک ہی واقعہ ایک ہی رات میں اور ایک ہی دفعہ واقع ہوا تھا +

جن علمائے اسرا اور معراج کا ہونا متعدد دفعہ تسلیم کیا ہے اس کا اصلی سبب یہ ہے کہ اسرا اور معراج کے متعلق جو حدیثیں وارد ہیں وہ آپس میں بے انتہا مختلف ہیں۔ علمائے ان تمام حدیثوں کی تطبیق کرنے کے خیال سے وہ تمام شقوق اختیار کرتی ہیں جو ان حدیثوں اور روایتوں سے پیدا ہوتی تھیں +

ہم اس طریق کو صحیح نہیں سمجھتے۔ مختلف حدیثوں میں جو تطبیق پیدا کرنی نہایت عمدہ طریقہ ہے۔ بشرطیکہ ان میں تطبیق ہو سکے۔ جو حدیثیں اس قسم کی ہیں کہ جن میں ایسا امور کا بیان ہے جو عادتاً یا امکاناً واقع ہوتے رہتے ہیں اور جن میں کوئی استبعاد عقلی نہیں ہے اگر ایسے امور میں مختلف حدیثیں ہوں تو کہا جاسکتا ہے کبھی ایسا ہوگا اور کبھی ویسا اگر ایسی حدیثوں میں جن میں ایسا امر کا بیان ہو جن کا واقع ہونا عادتاً یا عقلاً ممکن نہ ہو تو صرف ان حدیثوں کے اختلاف کے سبب ان کے تعدد وقوع کا قیام کرنا صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ جب تک اور کسی طرح پر یہ امر ثابت نہ ہو گیا ہو کہ ان حدیثوں میں جو واقعہ مذکور ہے۔ وہ متعدد دفعہ واقع ہوا ہے۔ اس وقت تک صرف اختلاف احادیث سے جن کی صحت سبب اختلاف کے خود معرض بحث میں ہے اس کا تعدد وقوع تسلیم نہیں ہو سکتا۔ یہ تو مصادر علی المطلب ہے +

شاہ ولی اللہ صاحب بھی حجۃ اللہ بالقرہ میں باب القضاء فی الاحادیث المختلفہ میں لکھتے

الاحسن ان یعمل بكل حدیث الا ان یجتنب العمل بالجمیع للتناقض وانہ لیس فی الحقیقۃ اختلاف فلا کن فی نظرنا فقط فاذا اخرجنا حدیثان مختلفان کان ما من باب حکایۃ الفعل فکل صحابی انہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل شیئاً وکل اخر لہ فعل شیئاً اخر لا تعارض ویؤید ما یحینن کان ما من بالاعادة دون عبادۃ۔

(حجۃ اللہ بالقرہ صفحہ ۱۴۳) +

کرے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فعل کیا اور دوسرا صحابی کوئی اور فعل بیان کرے تو ان میں کوئی تعارض نہ ہوگا اور دونوں مباح ہونگے اگر وہ عادت کے متعلق ہوں عبادت کو +

جو لوگ اسرا اور معراج کو متحد مانتے ہیں اور ایک ہی ساتھ اس کا واقع ہونا قبول کرتے ہیں

## وَجَعَلْنَاهُ هُدًى

## اور ہم نے اُس کو گِیا ہدایت

اُن کے بھی یا ہم دوسری طرح پر اختلاف ہے ایک گروہ اعظم کی یہ رائے ہے کہ معراج ابتدا سے اخیر تک بحسدہ اور جاگنے کی حالت میں ہوئی تھی۔ ایک گروہ کی یہ رائے ہے کہ معراج ابتدا سے آخر تک سونے کی حالت میں یعنی بالروح بطور خواب کے ہوئی تھی۔ ایک گروہ کی یہ رائے ہے کہ مکہ معظمہ سے بیت المقدس تک بحسدہ جاگنے کی حالت میں اور وہاں سے آسمانوں تک بالروح ہوئی تھی۔ شاد ولی اللہ صاحب نے ایک جہ تھی رائے قائم کی ہے کہ معراج بحسدہ ہوئی تھی اور جاگنے میں مگر بحسدہ برزخی بین النشال و الشہادۃ چنانچہ ان سیالوں ہم ذیل میں نقل کرتے ہیں :

قاضی عیاض نے اپنی کتاب شفا میں لکھا ہے۔ پھر اگلے لوگوں اور عالموں کے اسراء کے روحانی یا جسمانی ہونے میں تین مختلف قول ہیں۔ ایک گروہ اسراء کی نوح کے ساتھ اور خواب میں ہونے کا قائل ہے۔ اور اس پر بھی متفق ہیں کہ بغیروں کا خواب وحی اور حق ہونا ہے۔ معاذ یہ کا مذہب بھی یہی ہے حسن بصری کو بھی اسی کا قائل بتاتے ہیں۔ لیکن اُن کا مشہور قول اس کے برخلاف ہے۔ اور محمد بن اسحق نے اس طرف اشارہ کیا ہے اُن کی دلیل ہے خدا کا یہ فرمانا کہ نہیں کیا ہم نے وہ خواب جو دکھایا تجھ کو مگر آزمائش واسطے لوگوں کے اور حضرت عائشہ کا یہ قول کہ نہیں کھویا میں نے رسول اللہ کے جسم کو یعنی آپ کا جسم مبارک معراج میں نہیں گیا تھا اور آنحضرت کا یہ فرمانا کہ اس حالت میں کہ میں سوتا تھا اور اُن کا یہ قول کہ آنحضرت اس وقت مسجد حرام میں سوتے تھے۔ پھر معراج کا قصہ بیان کر کے آخر میں کہا کہ میں جاگا اور اُس وقت مسجد حرام میں تھا بہت سے اگلے لوگ اس مسئلہ میں اس بات کو قائل ہیں کہ اسراء جسم کے ساتھ اور

شما اختلف السلف والعلماء هل كان اسراء بروحه او جسده على ثلاث مذاهب طائفة الى انه اسراء بالروح وانه روي انهم مع ان رؤيا الانبياء وحى وحق والى هذا ذهب طائفة وحق عن الحسن بن سعيد عن خلفه واليه اشار محمد بن اسحاق وحجته قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي ايناك الا فتنة لنا ثم ما حكوا عن عائشة ما فقدت جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله بينا انا ناسمذقون ثم هو ثامن المسجد الحرام وذكر ان فضة شعثل في آخرها فاستيقظت وانا بالمسجد الحرام۔ وذهب معظم السلف والمسلمين الى انه اسراء بالجسد في اليقظة وهو حق وهذا قول ابن عباس بن رانس وحذيفة وعمر بن الخطاب وما ثبت ابن مسعود واي حبة البدن وابن مسعود وحدثت وسعيد بن جبيرة وقادة وابن المسيب وابن شهاب بن زبير والحسن بن ابراهيم ومروان بن محمد وعكرمة وابن جريج وهو دليل قول عائشة وهو قول الطبري بن حنبل جماعة عظيمة من المسلمين هو قول اكثر المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والشككين والمفسرين۔ وقال طائفة كان اسراء بالجسد يفتقه الى بيت المقدس الى السماء بالروح واحتجوا بقوله سبحانه الذي اسرى بعبدك ليلا

لَئِنْ نَبَيٍّ إِسْرَءِيلَ	بنی اسرائیل کے لئے
<p>مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى غَايَةَ الْأَسْرَارِ فَوْقَهُ السَّجَابُ بِعَفْوَ الْعَيْنِ وَالتَّمَازُ بِشَرِيفِ الْبَنِي عِمْرَانَ بِهِ وَطَهَارُ الْكَلَامَةِ لَهُ بِالْأَسْرَارِ إِلَيْهِ وَلَوْ كَانَ الْأَسْرَارُ بِجَسَدٍ إِلَى نَزَائِدِ عَلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى لَذَكَرَهُ فَيَكُونُ بَلَقًا فِي الْمَدَامِ -</p>	<p>جائگت کی حالت میں جوئی اور یہی بات حق ہے ابن عباس - جابر - انس - خدیجہ عمرانی ہریرہ - ناکب بن حصصہ - ابو جہۃ البدری - ابن مسعود - صالح - سعید بن جبیر - قتادہ - ابن السیب -</p>
<p>(قاضی عیاض شافعیہ ۵۰۵ و ۵۰۶) + مجاہد - عکرمہ - اور ابن جریر سب کا یہی مذہب ہے - اور حضرت عایشہ کے قول کی یہی دلیل ہے اور طبری - ابن منیل اور مسلمانوں کے ایک بڑے گروہ کا یہی قول ہے - متاخرین میں سے بہت سے فقیر - محبت - حکم اور مفسر اس مذہب پر ہیں - ایک گروہ بیت المقدس تک جسم کے ساتھ بیٹاری میں جانے اور آسمانوں پر روح کے ساتھ جانے کا قائل ہے - اُن کی دلیل خدا کا یہ قول ہے جہاں فرمایا پاک ہے وہ جوئے گیا اپنے بندہ کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک یساں اسرا کی اتنا مسجد اقصیٰ بیان کی ہے - پھر ایسی بڑی قدرت اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بزرگی دینے اور اپنے پاس لانے سے اُن کی بزرگی ظاہر کرنے پر تعریف کی اور تعجب کیا ہے اور اگر مسجد اقصیٰ سے اوپر بھی جسم کے ساتھ جاتے تو اس کا ذکر کرنا تعریف کے موقع پر زیادہ مناسب تھا +</p>	<p>ابن شہاب - ابن زید - حسن - ابراہیم بن شریک - مجاہد - عکرمہ - اور ابن جریر سب کا یہی مذہب ہے - اور حضرت عایشہ کے قول کی یہی دلیل ہے اور طبری - ابن منیل اور مسلمانوں کے ایک بڑے گروہ کا یہی قول ہے - متاخرین میں سے بہت سے فقیر - محبت - حکم اور مفسر اس مذہب پر ہیں - ایک گروہ بیت المقدس تک جسم کے ساتھ بیٹاری میں جانے اور آسمانوں پر روح کے ساتھ جانے کا قائل ہے - اُن کی دلیل خدا کا یہ قول ہے جہاں فرمایا پاک ہے وہ جوئے گیا اپنے بندہ کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک یساں اسرا کی اتنا مسجد اقصیٰ بیان کی ہے - پھر ایسی بڑی قدرت اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو بزرگی دینے اور اپنے پاس لانے سے اُن کی بزرگی ظاہر کرنے پر تعریف کی اور تعجب کیا ہے اور اگر مسجد اقصیٰ سے اوپر بھی جسم کے ساتھ جاتے تو اس کا ذکر کرنا تعریف کے موقع پر زیادہ مناسب تھا +</p>
<p>اور یہی عبارت جو شافعی عیاض میں ہے - یعنی شرح بخاری میں نقل کی گئی ہے - مگر شافعی عیاض میں حضرت عایشہ کی روایت میں جہاں لفظ ما فقدت کا ہے - وہاں حرف لفظ ما فقدت ہے (بغیرات) کے (یعنی شرح بخاری جلد ۲۴۹ صفحہ ۲۲۹) + اور مولوی احمد حسن مراد آبادی کی تصحیح و تفسیر سے جو شافعی عیاض چھاپی گئی ہے اُس میں لکھا ہے - روح شفاء (عن عائشہ) ما فقدت بصیغۃ المجهول وهو اظهر في الاحتجاج یعنی فقد مجهول کے صیغہ سے (بغیرات) کے ہے اور صاحب معالم التنزيل نے بھی روایت عائشہ میں لفظ فقد بغیر تاء کے بیان کیا ہے +</p>	<p>اور یہی عبارت جو شافعی عیاض میں ہے - یعنی شرح بخاری میں نقل کی گئی ہے - مگر شافعی عیاض میں حضرت عایشہ کی روایت میں جہاں لفظ ما فقدت کا ہے - وہاں حرف لفظ ما فقدت ہے (بغیرات) کے (یعنی شرح بخاری جلد ۲۴۹ صفحہ ۲۲۹) + اور مولوی احمد حسن مراد آبادی کی تصحیح و تفسیر سے جو شافعی عیاض چھاپی گئی ہے اُس میں لکھا ہے - روح شفاء (عن عائشہ) ما فقدت بصیغۃ المجهول وهو اظهر في الاحتجاج یعنی فقد مجهول کے صیغہ سے (بغیرات) کے ہے اور صاحب معالم التنزيل نے بھی روایت عائشہ میں لفظ فقد بغیر تاء کے بیان کیا ہے +</p>
<p>اور شاہ ولی اللہ صاحب نے حجتہ اللہ باللہ میں یہ لکھا ہے - کہ بغیر خدا کو مسجد اقصیٰ سے طسیر بہ الی المسجد الاقصی ثم الی المسجد المنتہی والی شفاء اللہ وکل ذلک بحجۃ فی القیظۃ وکل ذلک فی موطن ہو بہ من بین المثل والشہادۃ جامع الاحکام فقہ علی الحد احکام الروح وکل الروح والمطایر الرعیۃ اجلاء ولا ذلک بان کل</p>	<p>اور شاہ ولی اللہ صاحب نے حجتہ اللہ باللہ میں یہ لکھا ہے - کہ بغیر خدا کو مسجد اقصیٰ سے طسیر بہ الی المسجد الاقصی ثم الی المسجد المنتہی والی شفاء اللہ وکل ذلک بحجۃ فی القیظۃ وکل ذلک فی موطن ہو بہ من بین المثل والشہادۃ جامع الاحکام فقہ علی الحد احکام الروح وکل الروح والمطایر الرعیۃ اجلاء ولا ذلک بان کل</p>

## آلَا تَتَّخِذُونَ

کہ نہ پکڑو

واقعہ من تلك العقالم تعبیر وقد ظهر الخوف من حوق  
وغيره من تلك الوقائع وكذلك لا دليلاً على  
ليكون علود من جاتهم عند الله كما اهتموا في  
والله اعلم -

(حجۃ اللہ البالغہ صفحہ ۳۸۷)

اُن دونوں احکام کی جامع تھی۔ روح کے  
اثر جسم پر ظاہری ہونے اور روح اور روح  
کی کیفیتیں جسم کی شکل میں آگئیں۔ اسی لئے  
ان میں سے ہر ایک واقعہ کی ایک جدا تعبیر ہے

خرقہ اور موسے وغیرہ انبیاء پر بھی ایسے ہی حالات گذر چکے ہیں۔ اسی طرح کے واقعات  
اولیائے امت کو پیش آتے ہیں تاکہ اُن کے مرتبہ خدا کے نزدیک بلند ہوں جیسے کہ اُن کا  
حال خواب میں ہوتا ہے +

ان چار صورتوں کے سوا اور کوئی صورت معراج کی نہیں ہو سکتی۔ اور اس لئے ہم کو ضرور  
ہے کہ ان چاروں صورتوں میں سے کوئی صورت معراج کی اختیار کریں۔ اور جس صورت کو اختیار  
کریں اُس کی دلیلیں بیان کریں۔ اور جو اعتراض اُس پر وارد ہوتے ہوں اُن کے جواب ہیں  
مگر قبل اس کے کہ اس امر کو اختیار کریں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اول صحاح سبعہ کی اُن حدیثوں  
کو نقل کریں جو معراج سے متعلق ہیں۔ اور اُن کے اختلافات کو بتائیں۔ اور تصحیح کریں کہ اُن  
مختلف حدیثوں سے کیا امر ظاہر ہوتا ہے اور اگر کسی حدیث کو ترجیح دیں۔ تو وجہ ترجیح کو بیان  
کریں۔ واضح ہو کہ مؤطا امام مالک اور ابوداؤد میں کوئی حدیث متعلق معراج کے نہیں ہے  
بخاری۔ مسلم۔ ترمذی۔ نسائی اور ابن ماجہ میں ہیں جن کو ہم بعینہ اس مقام پر نقل کرتے ہیں +

## احادیث بخاری

حدثنا يحيى بن بكير قال حدثنا الليث عن يونس  
عن ابن شهاب عن انس بن مالك قال قال ابو ذر رضى  
الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فرج عن سعد  
بن جابر ما سمعته فذكر جبريل ففرج صدرى ثم غلبه  
بماء من زمزم ثم جاء بطست من ذهب متلى حكيمته  
طيماناً فافزعته في صدري ثم طبقه ثم اخذ بيدي  
ففرج بي الى السماء فلما جئت الى السماء الدنيا قال  
جبريل عليه السلام لعلنا نزالك الى النار قال من هذا قال  
هذا جبريل قال هل معك احد قال نعم معي محمد  
فقال عارض لي فقال نعم فطافوا علونا السماء الدنيا  
فاذا رجل قاعد على عينته اسود قد اوى يار اسود

حدیث کی ہم سے یحییٰ بن کثیر نے اُس نے  
کہا حدیث کی ہم سے یونس بن یونس سے  
اور اُس نے ابن شہاب سے اور اُس نے  
انس بن مالک سے انہوں نے کہا ابو ذر بیان  
کرتے تھے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ میرے گھر کی  
چھت شق ہوئی اور میں اُس وقت مکہ میں تھا۔  
پھر جبریل نازل ہوئے اور انہوں نے میرے پاس  
چاک کیا اور اُس کو آب زمزم سے دھویا  
پھر مکہ اور ایمان سے بھرا ہوا ایک سونے

## مِنْ دُونِي وَكَيلًا ۝

## میرے سوا کوئی کارساز ۝

اذا نظرت قبل بينه ضحك واذا نظرت قبل شماليه في فقال  
مرجبا بالنبي الصالح والابن الصالح فقلت لجبريل  
من هذا قال هذا آدم وهذه الاسود عن بينه  
وشماله ثم بينه فاهل اليمين منهم اهل الجنة و  
الاسود التي عن شمال اهل النار فاذا نظرت بينه  
ضحك واذا نظرت قبل شماليه في حتى عرج بي الى السماء  
الثانية فقال لخازنها افتح فقال لخازنها مثل ما قال  
الاول ففتح قال انش قد كراته وجد في السموات  
ادم وادريس وموسى وعيسى وابراهيم لم يثبت  
كيف منازله غير انه ذكر انه وجد ادم في السماء  
الدنيا وابراهيم في السماء السادسة قال انش فلما  
مر جبريل عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم  
باحل من قال مرجبا بالنبي الصالح والاخ الصالح  
فقلت من هذا قال هذا ادريس ثم مر بموسى  
فقال مرجبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت  
من هذا قال هذا موسى ثم مر بعيسى فقال  
مرجبا بالنبي الصالح والاخ الصالح فقلت من هذا  
قال هذا عيسى ثم مر بابراهيم فقال حيا بالنبي  
الصالح والابن الصالح فقلت من هذا قل هذا  
ابراهيم قال ابن شهاب قال خبرني ابن حزم ان ابن  
عباس ابا حبة الانصاري كان يقول ان قال النبي  
صلى الله عليه وسلم عرج بي حتى ظهر تسلطوي  
اسمع فيه صريف الاقدام فقال ابن حزم والنس  
ابن ذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم فقرض الله  
عز وجل على امتي خمسين صلوة فوجت بذلك  
حتى مررت على موسى فقال ما فرض الله بك على امتك  
قلت فرض خمسين صلوة قال فارجع الى ربك فان  
امتك لا تطيق فراجعت فوضع شطرها فوجت  
الى موسى فقلت وضع شطرها فقال راجع ربك  
فان امتك لا تطيق ذلك فراجعت فوضع شطرها  
فوجت اليه فقال راجع الى ربك فان امتك لا تطيق  
ذلك فراجعت فقال هي خمس وهي خمس ولا يدركها

کا لگن لائے اور اُس کو میرے سینہ میں ٹھیل  
دیا۔ پھر میرے سینہ کو برابر کر دیا پھر میرا ہاتھ کپڑا  
اور آسمان تک لے گئے۔ جب میں آسمان دنیا  
تک پہنچا۔ تو جبریل علیہ السلام نے آسمان کے  
محافظ سے کہا کہ دروازہ کھولے۔ اُس نے  
کہا کون ہے؟ جبریل نے کہا میں ہوں اُس نے  
پوچھا تمہارے ساتھ کوئی ہے؟ کہا ہاں میرے  
ساتھ محمد سے اللہ علیہ وسلم ہیں۔ کہا کیا بلائے  
گئے ہیں۔ کہا ہاں۔ جب دروازہ کھلا ہم آسمان  
اول پر چڑھے دیکھا تو ایک شخص بیٹھا ہوا ہے  
جس کے دائیں طرف بست سی و صندلی صورتیں  
ہیں۔ دائیں طرف دیکھ کر ہنستا ہے اور بائیں  
طرف دیکھ کر روتا ہے۔ اُس نے کہا مرجبا  
نبی صالح اور فرزند صالح۔ میں نے جبریل سے  
پوچھا کہ یہ کون ہے۔ جبریل نے کہا یہ آدم ہے  
اور یہ صندلی صورتیں جو اس کے دائیں اور  
بائیں طرف ہیں۔ اس کی اولاد کی رو میں ہیں  
ان میں سے دائیں طرف والی جنتی ہیں۔ اور  
بائیں طرف والی دوزخی اسی لئے دائیں طرف  
دیکھ کر ہنستا ہے اور بائیں طرف دیکھ کر روتا ہے  
پھر مجھ کو دوسرے آسمان تک لے گئے۔ اور  
اُس کے محافظ سے کہا کھول۔ اس محافظ نے  
بھی وہی کہا جو پہلے محافظ نے کہا تھا۔ پھر  
دروازہ کھل گیا۔ اس کہتے ہیں کہ پھر ذکر کیا  
کہ آسمانوں میں آدم۔ اور یس۔ موسیٰ۔  
عیسیٰ اور ابراہیم سے ملے اور ان کے نقاب

ذَرِيَّةً مِّنْ بَيْنِكُمْ لَمَسَ نُوحٌ

(اے) اولاد اُس قوم کی جس کی ہم نے چڑھا لیا تھا نوح کو

توجعت الی موسی فقال راجع ربك فقلت استجیت  
میربی شعا نطق لی حتی اتی فی الی حدیقا المتقی  
وغیرہا لولان لا ادری ما هی شعا دخلت الجنة  
فاذا هی جاثل اجنادنا: النول واذا ترا بها  
المسک +

کی تعیین نہیں کی سوائے اس کے کہ پہلے اس  
پر آدم اور چھ آسمان پر ابراہیم سے ملنے کا  
ذکر کیا ہے اس کہتے ہیں جب جبریل علیہ السلام  
پیغمبر خدا کے ساتھ اور یس علیہ السلام کے

اصحیح بخاری مطبوعہ دہلی صفحہ ۵۰ و ۵۱ +

پاس پہنچے۔ انہوں نے کہا اے بنی صالح

اور برادر صالح۔ میں نے پوچھا یہ کون ہیں جبریل نے کہا یہ ادریس ہیں۔ پھر مونسے پر گزرتھا انہوں  
نے کہا مرحبا اے بنی صالح اور برادر صالح۔ میں نے پوچھا یہ کون ہیں جبریل نے کہا یہ مونسے ہیں  
پھر میں نے کہا یہ بنی صالح۔ انہوں نے کہا اے بنی صالح اور برادر صالح۔ میں نے پوچھا یہ کون  
ہیں کہا یہ یونسے ہیں۔ پھر میں ابراہیم کے پاس پہنچا۔ انہوں نے کہا مرحبا اے بنی صالح اور فرزند  
صالح۔ میں نے پوچھا یہ کون ہیں کہا یہ ابراہیم ہیں۔ ابن شہاب کہتے ہیں مجھے ابن حزم نے  
خبر دی کہ ابن عباس اور ابو جہل انصاری دونوں کہتے تھے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ پھر مجھ کو چڑھا  
لے گیا یہاں تک کہ میں ایسی جگہ پہنچا جہاں سے قلموں کے چلنے کی آواز سنتا تھا۔ ابن حزم  
اور انس بن مالک کہتے ہیں کہ رسول خدا نے فرمایا کہ خدا نے میری امت پر یکساں نمازیں فرض  
کیں۔ جب میں وہاں ہو کر مونسے کے پاس آیا تو انہوں نے پوچھا کہ خدا نے آپ کی امت  
پر کیا فرض کیا میں نے کہا یکساں نمازیں کہا پھر خدا کے پاس جلسے۔ آپ کی امت سے  
یہ فرض ادا نہ ہو سکیگا۔ میں پھر گیا تو خدا نے ان میں سے ایک حصہ کم کر دیا پھر مونسے کے پاس  
آیا اور میں نے کہا ایک حصہ ان میں سے خدا نے کم کر دیا۔ کہا پھر جائے آپ کی امت اس کا  
بھی تخس کر سکیں۔ میں پھر گیا۔ خدا نے ایک حصہ اور کم کر دیا۔ پھر جب مونسے کے پاس  
آیا تو کہا پھر جائے آپ کی امت یہ بھی ادا نہ کر سکیں۔ میں پھر خدا کے پاس گیا۔ کہا پانچ نمازیں  
ہیں اور وہی یکساں کی برابر ہیں۔ میرا یہ قول نہیں بدلتا میں مونسے کے پاس آیا تو کہا پھر  
جائے میں نے کہا اب تو مجھے خدا سے شرم آتی ہے۔ پھر جبریل مجھے نے چلا۔ یہاں تک  
کہ میں سدرہ کے پاس پہنچ گیا اور اُس پر رنگ چھائے ہوئے تھے جن کی حقیقت میں نہیں  
جانتا۔ پھر میں جنت میں داخل ہوا اور دیکھا کہ موتی کے قے ہیں اور اس کی مٹی مشک  
خالص ہے +

حدیث بیان کی ہم سے ہر بن خالد نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ہمام  
نے قنادہ سے اور کہا مجھ سے غلیف نے حدیث بیان کی ہم سے یزید بن زریج نے کہا اُس نے



## اِنَّهٗ كَانَ

## خَبْرًا وَهٖمَا

حدثنا هبة بن خالد حدثنا عامر بن قتادة  
وقال لي خليفة حدثنا يزيد بن نعيم حدثنا سعيد  
وهشام حدثنا قتادة حدثنا انس بن مالك  
عن مالك بن صعصعة قال قال النبي صلى الله  
عليه وسلم جئنا ابا عبد الله ليعيت بيننا ثم وليقظنا  
فذكرهم جل بين الرجلين فأتيت بطست من ذهب  
ملآن حكمة وإيماناً فشر من البحر من ماء من شرب  
غسل البصر بما رزق من شرب مني حكمة وإيماناً وأتيت  
بدهن بماء من زبد من البحر والبرق فأنظمت  
مع جبريل حتى أتيت السماء الدنيا فبين من هذا قال  
جبريل قتل ومن معك قال محمد قتل وقد أرسل إليه  
قال نعم مرحبا بمرجأك فأتيت علي فسلمت  
عليه فقال مرحبا بك من ابن نبي فاتيت السماء الثانية  
قتل من هذا قال جبريل قتل ومن معك قال محمد قتل  
وأرسل إليه قال نعم قتل مرحبا به ولنعم الحجى جاء  
فاتيت علي عيسى وبعثي فقال مرحبا بك من اخ وني  
فاتيت السماء الثالثة قتل من هذا قال جبريل قتل  
ومن معك قال محمد قتل وقد أرسل إليه قال نعم  
قتل مرحبا به ولنعم الحجى جاء فاتيت علي يوسف  
فسلمت عليه فقال مرحبا بك من اخ وني فاتيت السماء  
الرابعة قتل من هذا قال جبريل قتل ومن معك قتل  
محمد صلى الله عليه وسلم قتل وقد أرسل إليه قتل نعم  
قتل مرحبا به ولنعم الحجى جاء فاتيت علي آدم  
فسلمت عليه فقال مرحبا بك من اخ وني فاتيت السماء  
الخامسة قتل من هذا قال جبريل قتل ومن معك  
قتل محمد قتل وقد أرسل إليه قتل نعم قتل مرحبا به  
ولنعم الحجى جاء فاتيت علي هارون فسلمت عليه فقال  
مرحبا بك من اخ وني فاتيت السماء السادسة قتل من  
قتل جبريل قتل ومن معك قتل محمد صلى الله عليه وسلم  
قتل وقد أرسل إليه قتل نعم قتل مرحبا بمرجأك فأتيت  
جاء فاتيت علي موسى فسلمت عليه فقال مرحبا بك من  
اخ وني فلما جاوزت بي فقتل ما بك قال يا رب  
هذه الغلام الذي بعث بعدى يدخل الجنة من

حدیث بیان کی ہم سے سید اوس شہم نے کہا  
انہوں نے حدیث بیان کی ہم سے قتادہ نے  
اس نے حدیث بیان کی ہم سے انس بن  
مالک نے مالک بن صعصعہ سے کہا اس نے  
فرایہ رسول خدا نے کہ میں کعبہ کے پاس کچھ  
سوتا کچھ جاگتا تھا پھر ذکر کیا ایک شخص کا دو  
شخصوں کے درمیان پھر سونے کا گچ حکمت  
اور ایمان سے بھر بڑا لایا گیا۔ پھر سر سینہ  
پریش کی نرم جگہ تک چرا گیا۔ پھر اندر کی چیز  
(دل) آب زمزم سے دھو کر نکالتا اور ایمان  
سے بھر دیا۔ اور ایک سفید رنگ کا جاکت لایا گیا  
جو حجر سے چھوٹا اور گدھے سے بڑا تھا۔ یعنی  
یراق۔ پھر جس جبریل کے ساتھ چلا۔ یہاں تک  
کہ ہم پہلے آسمان تک پہنچے۔ پوچھا گیا کہ کون  
کسا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پوچھا گیا وہ بلائے  
گئے ہیں کہا ہاں کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا۔ پھر  
میں آدم کے پاس آیا اور ان کو سلام کیا کہا مرحبا  
لے فرزند آدم بنی پھر میں علیؑ کو دیکھنے کے پاس  
آیا دونوں نے کہا مرحبا بے بھائی اور نبی پھر ہم  
تیسرے آسمان پر پہنچے پوچھا گیا کہ کون ہے۔ کہا  
جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہے کہا محمد صلی  
اللہ علیہ وسلم ہیں اس نے پوچھا کیا بلائے گئے  
ہیں کہا ہاں۔ کہا مرحبا کیا خوب آنا ہوا۔ پھر  
میں یوسف کے پاس آیا اور ان کو سلام کیا۔  
کہا مرحبا تم پر لے بھائی اور نبی پھر ہم چوتھے  
آسمان پر پہنچے پوچھا کون ہے کہا جبریل پوچھا

## عَبْدًا أَشْكُرُ ۝۴

## ایک بندہ شکر کرنے والا ۝۳

استاذ فضل سائیکل من اُمتی فایت السار السابعة  
 قیل من خلفا قیل جبریل قیل ومن منک قیل بعد قیل  
 وقد ارسل الیہ مرجاء لرحم الحجی جاء فایت علی  
 ابرہیم فلیست علی فقال مرجاء بل من ابن نبی فرقم  
 لی البیت المعمری فالت جبریل فقال هذا البیت  
 المعمری یصل فیہ کل یوم سبعین الف ملک اذا  
 خرجوا لعمودوا اخر ما علیہم یبتلی فیہ الملتہنی  
 فتذابغوا کانه قلاں ہجود ورتھا کانه اذان یقول  
 فی سہا رقتہ فافرنان باطنان وفوران ظاہران  
 فالت جبریل فقال اما الباطن انفع الجنة واما  
 الظاهر ان فافرنان والقیل۔ ثم فرضت علی حسن  
 صلوة فاقبلت حتی جئت منی فقال ما صنعت  
 قلت فرضت علی حسن صلوة قال لا علم بالثمن منک  
 عاجلت بنی سرائیل اشد للمعاجزة ان متکلا تطیق  
 فاجعل الی ربک فسله فوجعت لہ فاجعل الی ربک  
 ثم مثله ثم ثلثین ثم مثله ثم عشرين ثم مثله  
 فجعل عسل فایت منی فقال مثله فجعلها انصاف فایت  
 منی فقال ما صنعت قلت جعلها خمساً فقال مثله  
 قلت سلتم نودی انی قد مضیت لریضتی خوفت  
 عن عبادتی اجزئ الجنة عشر او قال ہام عن قتادہ  
 عن الحسن عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم فی البیت المعمر +

(صحیح بخاری مطبوعہ دہلی صفحہ ۲۵۵ و ۲۵۶)

+ (۲۵۵ و ۲۵۶)

تیرے ساتھ اور کون ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
 ہیں۔ کہا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں کہا مرجاء  
 کیا خوب آنا ہوا پھر میں ابرہیم کے پاس آیا اور  
 اُن کو سلام کیا کہ مرجاء تم پر لے بھائی اور نبی  
 پھر میں پانچویں آسمان پر پہنچا۔ پوچھا کون ہے  
 کہا جبریل کہ تیرے ساتھ اور کون ہے کہا  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ کہا کیا بلائے گئے  
 ہیں کہا ہاں کہا مرجاء کیا خوب آنا ہوا۔ پھر ہم  
 :رون کے پاس پہنچے میں نے اُن کو سلام  
 کیا۔ کہا مرجاء تم پر اسے نبی اور برادر پھر ہم  
 چھٹے آسمان پر پہنچے پوچھا کون ہے کہا جبریل  
 پوچھا تیرے ساتھ کون ہے کہا محمد صلی اللہ  
 علیہ وسلم ہیں پوچھا کہ بلائے گئے ہیں۔ کہا  
 ہاں کہا مرجاء کیا خوب آنا ہوا۔ پھر میں موسیٰ  
 کے پاس پہنچا۔ اُن کو میں نے سلام کیا کہ مرجاء  
 لے برادر اور نبی۔ جب میں ہاں سے بٹھا تو  
 وہ روئے پوچھا کہ تم کہیں روتے ہو۔ کہا اے  
 خدا یہ لڑکا جو میرے بعد مبعوث ہوا ہے۔

اس کی اُمت کے لوگ میری اُمت والوں سے

زیادہ جنت میں داخل ہو گئے۔ پھر ہم ساتویں آسمان پر پہنچے کہ کون ہے۔ کہا جبریل کہ تیرے  
 ساتھ کون ہے۔ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ پوچھا کہ بلائے گئے ہیں کہا ہاں کہا مرجاء  
 کیا خوب آنا ہوا۔ پھر میں ابرہیم کے پاس پہنچا۔ میں نے اُن کو سلام کیا کہ مرجاء تم پر لے  
 فرما اور نبی پھر بہت اہموریر کے قریب لایا گیا۔ میں نے جبریل سے پوچھا تو کہا یہ بیت المعمور  
 ہے۔ اس میں ہر روز ستر ہزار فرشتے نماز پڑھتے ہیں۔ اور جب یہاں سے نکلتے ہیں تو پھر کبھی  
 نہیں آتے۔ پھر سدرۃ المنتہی مجھ سے نزدیک ہوا۔ جس کے سر ہجر کے مشکوں کے برابر بڑے  
 تھے اور پتے: تمہوں کے کان کی برابر تھے۔ چار نہریں اس کی جڑ میں سے نکلتی تھیں۔ میں نے

اور ہم نے حکم بھیج دیا

حدیث بیان کی ہم سے بہرینِ عالم نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سہمِ تمام بن

قلل حدثنا هده به في الدال هده شافه بن يحيى  
 حدثنا قتادة عن انس بن مالك عن مالك بن مسعود  
 ابن النسي صلى الله عليه وسلم حدثهم عن سيرة اسرى  
 به بينا انفى الحطيم وربا قال في الحجر مضطجعا  
 اذا اتاى ات فقد قتل وسمعته يقول نشر ما بين  
 هذه الى هذه يعني من ثغرة ثغرة الى ثغرة وسمعته  
 يقول من قصته الى ثغرة استخرج قبره تيت  
 بطست من هب منوة ايمان افضل ثم حشر  
 شرا محيد ثم اتيت بلا به دون البغى ونور  
 الحمار ابيض وهو البراق يضعم خطوة عبا قصي  
 طرفه فجلت عليه فانطلق في جبريل حشر السهم  
 الدنيا فاستفهم فقيلا من هذا قتل جدي قبل و  
 من مهلك قال محمد قير وقد ارسل اليه قد غم قيل  
 مرحبا به فعمد المحرجا وفتحتم فنبأ خضعت فاذا  
 فيها اذ مقتل هذا البرك اذ منسهم عي فسميت  
 عليه فود السلام شعدل مرحبا بالابن اعف المح

## إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ

## بنی اسرائیل کے پاس

وَالنَّبِيُّ الصَّالِحُ ثُمَّ صَعِدَ حَتَّىٰ أَتَىٰ السَّمَاءَ الثَّانِيَةَ  
فَاسْتَفْتَحَ قَبْلَ مِنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قَبْلَ مِنْ مَعَكَ  
قَالَ مُحَمَّدٌ قَبْلَ وَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قَبْلَ مَرْجَابَ بِهِ  
فَنَعَمْ الْحَجُّ جَاءَ فَفَتَحَ فَلَمَّا خَلَصَتْ أَذَانِي عِيسَىٰ  
وَهَارُونَ الْخَالَةَ قَالَ هَذَا الْحَجُّ وَعِيسَىٰ فَلَمْ عَلَيْهِمَا  
فَلَمَتْ فَرَدَا ثُمَّ قَالَ مَرْجَابَ بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ  
لِلصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ إِلَىٰ السَّمَاءِ الثَّلَاثَةِ فَاسْتَفْتَحَ  
قَبْلَ مِنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قَبْلَ مِنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ  
قَبْلَ وَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قَبْلَ مَرْجَابَ بِهِ فَنَعَمْ الْحَجُّ  
جَاءَ فَفَتَحَ فَلَمَّا خَلَصَتْ أَذَانُ يُوْسُفَ قَالَ هَذَا يُوْسُفُ  
فَلَمْ عَلَيْهِ فَلَمَتْ عَلَيْهِ فَرَدَا ثُمَّ قَالَ مَرْجَابَ بِالْآخِرِ  
الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ لِلصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ حَتَّىٰ أَتَىٰ  
السَّمَاءَ الرَّابِعَةَ فَاسْتَفْتَحَ قَبْلَ مِنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ  
قَبْلَ مِنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ قَبْلَ وَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِ قَالَ  
نَعَمْ قَبْلَ مَرْجَابَ بِهِ فَنَعَمْ الْحَجُّ جَاءَ فَفَتَحَ فَلَمَّا خَلَصَتْ  
أَذَانُ إِبْرَاهِيمَ قَالَ هَذَا إِبْرَاهِيمُ فَلَمْ عَلَيْهِ فَلَمَتْ عَلَيْهِ  
فَرَدَا ثُمَّ قَالَ مَرْجَابَ بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ لِلصَّالِحِ  
ثُمَّ صَعِدَ حَتَّىٰ أَتَىٰ السَّمَاءَ الْخَامَةَ فَاسْتَفْتَحَ  
قَبْلَ مِنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قَبْلَ مِنْ مَعَكَ قَالَ مُحَمَّدٌ  
قَبْلَ وَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قَبْلَ مَرْجَابَ بِهِ فَنَعَمْ  
الْحَجُّ جَاءَ فَلَمَّا خَلَصَتْ أَذَانُ هَارُونَ قَالَ هَذَا هَارُونَ  
فَلَمْ عَلَيْهِ فَلَمَتْ عَلَيْهِ فَرَدَا ثُمَّ قَالَ مَرْجَابَ بِالْآخِرِ الصَّالِحِ  
وَالنَّبِيِّ لِلصَّالِحِ ثُمَّ صَعِدَ حَتَّىٰ أَتَىٰ السَّمَاءَ السَّادَةَ  
فَاسْتَفْتَحَ قَبْلَ مِنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قَبْلَ مِنْ مَعَكَ  
قَالَ مُحَمَّدٌ قَبْلَ وَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِ قَالَ نَعَمْ قَبْلَ مَرْجَابَ بِهِ فَنَعَمْ  
الْحَجُّ جَاءَ فَلَمَّا خَلَصَتْ أَذَانُ مُوسَىٰ وَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِ فَلَمْ  
عَلَيْهِ فَلَمَتْ عَلَيْهِ فَرَدَا ثُمَّ قَالَ مَرْجَابَ بِالْآخِرِ الصَّالِحِ وَالنَّبِيِّ  
لِلصَّالِحِ فَلَمَّا تَجَاوَزَتْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لِرَدِّ عَيْتِكَ قَالَ ابْنُ  
لَايَ عِلَادًا بَعَثَ بَعْدِي يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ أَمْتِكَ أَكْثَرُ  
مَنْ يَدْخُلُهَا مِنْ مَتَىٰ ثُمَّ صَعِدَ إِلَىٰ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ  
فَاسْتَفْتَحَ جِبْرِيلُ قَبْلَ مِنْ هَذَا قَالَ جِبْرِيلُ قَبْلَ مِنْ مَعَكَ

چھ ٹانگہ سے بڑا سفید رنگ کا اور وہ برق  
تھا جو نہایت نظر پر قدم رکھتا تھا میں اُس پر  
سوار ہوا اور جبریل میرے ساتھ چلے یہاں تک  
کہ پہلے آسمان پہنچا اور اُس نے دروازہ کھلواتا  
چاہا یہ پوچھا کیا کون ہے کہا جبریل پوچھا گیتیر  
ساتھ کون ہے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کہا  
کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں کہا مَرْجَابَ کیا خوب آتا  
ہوا پھر دروازہ کھل گیا جب میں اُس پہنچا تو  
دیکھا کہ وہاں آدم ہیں۔ جبریل نے کہا کہ یہ  
آپ کے باپ آدم ہیں اُن کو سلام کیجئے میں  
نے سلام کیا۔ آدم نے سلام کو جواب دیا پھر  
کہا اے فرزند صالح اور نبی صالح مَرْجَابَ! پھر  
چڑھا یہاں تک کہ دوسرے آسمان پہنچا۔  
اور دروازہ کھلواتا چاہا کیا کون ہے کہا  
جبریل کہا تیرے ساتھ کون ہے کہا محمد صلی  
اللہ علیہ وسلم میں کہا ہاں کہا مَرْجَابَ کیا  
خوب آتا ہوا پھر دروازہ کھل گیا۔ جب میں  
وہاں پہنچا تو دیکھا کہ عیسیٰ ہیں۔ اور  
وہ دونوں خالہ زاد بھائی ہیں۔ جبریل نے  
کہا یہ عیسیٰ اور تیکھے ہیں اُن کو سلام کیجئے۔  
میں نے سلام کیا۔ دونوں نے جواب دیا۔  
پھر کہا مَرْجَابَ! براہِ صالح اور نبی صالح۔ پھر  
مجھ کو تیسرے آسمان پر چڑھالے گیا پھر اُس  
نے دروازہ کھلواتا چاہا۔ پوچھا کیا کون ہے  
کہا جبریل۔ کہا تیرے ساتھ کون ہے کہا  
محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ کہا بلائے گئے ہیں۔



## لَتَفْسِدَنَّ

## كَالْبَلَدِ تَمَّ فُسَادُكُمْ

جبریل نے کہا یہ مونسے ہیں ان کو سلام کیجئے۔ میں نے سلام کیا۔ مونسے نے جواب دیا پھر کہا مہالے برادر صالح اور بنی صالح۔ جب میں وہاں سے آگے بڑھا مونسے روئے۔ ان سے پوچھا گیا کہ آپ کیوں روتے ہیں کہائیں اس لئے روتا ہوں کہ اس لڑکے کی ہمت کے لوگ جو میرے بعد بھوٹ ہو اسے۔ میری امت والوں سے زیادہ جنت میں جائیں گے پھر مجھ کو ساتویں آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہے کہا جبریل کہ تیرے ساتھ کون ہے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ کہا کیا طلب کئے گئے ہیں۔ کہا ہاں۔ کہا مہالے کیا خوب آتا ہوا پھر جب میں پہنچ گیا تو دیکھا وہاں ابراہیم ہیں۔ جبریل نے کہا یہ آپ کے دادا ابراہیم ہیں۔ ان کو سلام کیجئے۔ میں نے سلام کیا سلام کہ جواب دیا اور کہا مہالے لے فرزند صالح اور بنی صالح پھر سدرۃ المنتہیٰ مجھ سے نزدیک ہوا میں نے دیکھا کہ اُس کے پھل حجر مشکوں کے برابر اور پتے تختیوں کے کون کی برابر ہیں۔ جبریل نے کہا یہ سدرۃ المنتہیٰ ہے۔ میں نے دیکھا کہ اس کی جڑ سے چار نہریں نکلتی ہیں دو پوشیدہ دو دھڑا ہر۔ میں نے کہا اے جبریل یہ کیا ہیں۔ کہا دو پوشیدہ نہریں تو جنت میں جاتی ہیں اور دو ظاہریں اور فرات ہیں۔ پھر بیت المعمور مجھ سے نزدیک ہوا۔ پھر ایک طرف شراب سے دو سرا دو۔ سے اور تیسرا شہد سے بھرا ہوا پیش کیا گیا میں نے دو دھڑ کو پسند کیا جبریل نے کہا یہی آپ کی فطرت ہے جس پر آپ اور آپ کی امت پیدا ہوئی ہے۔ پھر مجھ پر ہر روز پچاس نمازیں فرض ہوئیں۔ پھر میں اُٹھا پھرا اور مونسے کے پاس آیا پوچھا کیا حکم ہوا۔ میں نے کہا ہر روز پچاس نمازوں کا حکم ہوا ہے کہا آپ کی امت پچاس نمازیں ہر روز ادا نہیں کر سکیگی۔ اور خدا کی قسم میں آپ سے پہلے لوگوں کو آنا چکا ہوں اور بنی اسرائیل کی اصلاح میں سخت تکلیف اٹھا چکا ہوں۔ خدا کے پاس پھر جائے۔ اور اپنی امت کے لئے تخفیف کی درخواست کیجئے۔ میں پھر گیا اور خدا نے دس نمازیں کم کر دیں۔ اور میں پھر مونسے کے پاس آیا۔ مونسے نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا۔ میں پھر گیا اور خدا نے دس اور کم کر دیں پھر مونسے کے پاس آیا مونسے نے پھر وہی کہا جو پہلے کہا تھا میں پھر گیا اور خدا نے دس نمازیں اور کم کر دیں۔ پھر مونسے کے پاس آیا پھر بھی وہی کہا جو پہلے کہا تھا۔ میں پھر گیا تو ہر روز دس نمازوں کا حکم ہوا۔ جب میں مونسے کے پاس آیا تو پھر بھی کہا جو پہلے کہا تھا۔ میں پھر گیا اور اب کی دفعہ ہر روز پانچ نمازوں کا حکم ہوا۔ لوٹ کر مونسے کے پاس آیا تو پوچھا کیا ہوا میں نے کہا ہر روز پانچ نمازوں کا حکم ہوا ہے۔ کہا آپ کی امت

## فی السائل

## زمین میں

ہر روز پانچ نمازیں ادا نہیں کر سکیگی۔ میں آپ سے پہلے لوگوں کو آزا چکا ہوں اور بنی اسرائیل کی اصلاح میں تکلیف اٹھا چکا ہوں۔ آپ پھر جائے اور اپنی امت کے لئے کسی کی درجہ کچھے۔ کہا میں نے اپنے رب سے سوال کیا یہاں تک کہ مجھے شرم آئی اب تو میں راضی ہوں اور اسی کو قبول کرتا ہوں۔ کہا جب میں اُس مقام سے چلا تو ایک پکارنے والے نے پکارا میں نے اپنا فرض جاری کر دیا اور اپنے بندوں پر آسانی کی \*

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن بشار نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے غندر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے شعبہ نے قتادہ سے اور کہا مجھ سے غیلان نے حدیث بیان کی ہم سے یزید بن زریع نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے سعید بن قتادہ سے اُس نے ابو العالیہ سے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے تمہارے نبی کے چچا کے بیٹے نے یعنی ابن عباس نے پیغمبر خدا سے فرمایا میں نے دیکھا معمر بن ابی شیبہ کو بوسے کو لیے قدام اور گھبراہٹے بالوں والا گویا کہ وہ

حدثنا محمد بن بشار حدثنا غندر حدثنا شعبہ عن قتادہ وقال لی خطیفة حدثنا یزید بن زریع حدثنا سعید عن قتادہ عن ابی العالیہ حدثنا ابن عم نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم یعنی بن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لما بیت لیلۃ السکری من بی جلا ادم طواکاجدنا کانه من جلا شوق و لیت علی جلا مربوعا مربوع الخلق للما الحرق والبیاض صبط اللباس و لیت ما کاخا ز النار و اندجال فی آیات طاهین اللہ ایاہ فلا تکل فی ہرۃ من لثامہ قال النبی ابوبکرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم تحرس الملا مشکۃ المدینۃ من اللہجال (صحیح بخاری صفحہ ۴۰۹) \*

قبیلہ شوقہ کے مردوں میں سے ہیں۔ اور میں نے عیسے کو دیکھا سیاہ قد میانہ بدن رنگت مائل بسرخی و سفیدی بالی چھوٹے ہوئے۔ اور میں نے دیکھا مالک محافظہ دوزخ کو اور دجال کو ان نشانیوں میں جو خدا نے دکھائیں۔ پس نہ شک کرو اس کے دیکھنے میں۔ روایت کی اس نے اور ابوبکر نے پیغمبر خدا سے کہ فرشتے مدینہ کو دجال سے بچاتے اور اُس کی تمکینی کرتے ہیں \*

حدیث بیان کی ہم سے عبدان نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے یونس نے زہری سے اور ہم سے حدیث بیان کی احمد بن صالح نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے عیینہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے یونس نے ابن شہاب نے کہا اُس نے کہا انس بن

حدثنا عبدان حدثنا عبد اللہ حدثنا یونس عن الزہری وحدثنا احمد بن صالح حدثنا عیینہ حدثنا یونس عن ابن شہاب قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال فرج سقف یمتی واثا عکۃ فقتل جبریل ففرج صدی ثم غسلہ بماء زمزم ثم جالہ ببطست من ذهب مستلی حکمۃ وایانا قافرا غمائی صدی ثم جالہ ثم أخذ بیدی ففرج فی اللسان فجالہما فی اللسان

سُورَتِ ثَمِین	دو دفعہ
<p>قال جبریل یختر السعایم قال من هذا اقل هذا جبریل قال معك احد قل من محمد قال رسول الله قال نعم ففهم فلما عنونا سماء الدنيا اقام جبریل من عینہ اسودۃ ومن ریزہ سورۃ فاذا تقریل عینہ ضحك واذا تقریل شہادہ کی فقال مرحبا بالنبی الصالح والاب الصالح قلت من هذا یا جبریل قال هذا دم وهذه الاسودۃ من عینہ ومن شہادہ من عینہ فذل البعین ختم اهل الجنة والاسودۃ التي من شہادہ النار فاذا تقریل عینہ ضحك فاذا تقریل شہادہ یوشع عمر بن جبریل یختر سماء الثانية فقال لحنانها افهم فقال لحنانها مثل ما قال لاول ففهم قال من قد كراته وجدوق السموات ادم بن موسی وعیسی وابراہیم لم یقتل کیف خانا لہم غیر انہ قد ذکر انہ قد وجداد منی باسماء الدنيا وابراہیم السوسۃ وقال من فلما من جبریل یختر لحنانها مرحبا بالنبی الصالح والاب الصالح قلت من هذا قال هذا دریس ثمود بن موسی فقال مرحبا بالنبی الصالح والاب الصالح قلت من هذا قال هذا موسی ثم عرش عیسی فقال مرحبا بالنبی الصالح والاب الصالح قلت من هذا قال هذا عیسی ثم عرش ابراہیم فقال مرحبا بالنبی الصالح والاب الصالح قلت من هذا قال هذا ابراہیم قال بن شہادہ اخیر بن خزیم بن عباس واباحیۃ الانصاری کا تاہ قولان کل النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم خرج بن جبریل حق خبرہ یسلطوی اسم صریحا الاقلام قال بن خزیم واثربن سالم قال النبی صلی علیہ وسلم فرم من اللہ عن محمدین صلوة فرجعت بذلك حق من موسی فقال منی ما الذی فرم بذلك علی امك قلت فرم علیہم صلوة قال فرجعت ربك فان امك لا تہین ذك فرجعت فرجعت ربی فرم من شہادہ فرجعت الی منی فقال راجع ذلك فتكر مثله فرم من شہادہ فرجعت الی منی تأخیرہ فقال فذلك فصلت فرم من شہادہ فرجعت الی منی تأخیرہ فقال راجع ربك فان امك</p>	<p>نے فرمایا۔ میرے گھر کی محبت شق کی گئی اور میں اس وقت تک میں تھا۔ پھر جبریل نازل ہوا اور میرے سینہ چیر کر آب زمزم سے دھویا پھر حکمت دایمان سے بھرا ہوا سونے کا لنگن لایا اور میں میرے سینہ میں لٹ دیا۔ پھر اس کو برابر کر دیا اور میرا ہاتھ پکڑ کر آسمان پر لے پلا جب پہلے آسمان پر پہنچا جبریل نے آسمان کے محاطے سے کہا کھول کہا کون ہے کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کوئی ہے کہا میرے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ کہا بلائے گئے ہیں کہا اں پھر دوا زہ کھل گیا۔ اور ہم آسمان اول پر جا پہنچے ہیں دیکھا ایک مرد ہے جس کے دائیں بائیں بہت سی صورتیں ہیں۔ دائیں طرف دیکھ کر فرستادہ اور بائیں طرف دیکھ کر دوسرے اس نے کہا مرحبا بنی صالح اور فرزند صالح میں سے کیا لے جبریل یہ کون ہے کہا یہ آدم ہیں اور موسیٰ جوان کے دائیں بائیں ہیں۔ ان کی اولاد کی سویں ہیں۔ ان میں سے دائیں طرف والے جنتی اور بائیں طرف والے دوزخی ہیں۔ اس لئے دائیں طرف دیکھ کر سنتے اور بائیں طرف دیکھ کر دوتے ہیں۔ پھر جبریل مجھ کو دوسرے آسمان پر چڑھالے گیا۔ اور محاطے سے کہا کھول محاطے نے بھی وہی کہا جو پہلے محاطے نے کہا تھا۔ پھر کھل گیا اس کہتے ہیں کہ ابو ذر تم آسمانوں پر اور میں۔ مونے۔ بیٹے اور ابراہیم کا من تو بیا کیا مگر ان کے مقامات کی تعیین نہیں کی اسو</p>



## وَلَتَعْلَمَنَّ عَلَّمَا كَبِيرًا ﴿۳۰﴾

## اور البتہ تم بڑھ جاؤ گی بڑھ جا بہت بڑا ﴿۳۰﴾

لا تطبق ذلك فرجعت فراجع ربی فقال خمس  
وہی خمسوں کا بدلہ بقول لہی فرجعت الی صوم  
فقال اجع ربك فقلت قد استجيت من ربی ثم  
انطلق حتى اتى باب السدة المنتهى فغشيه الزمان  
لا ادرى ما هي ثم اذ عقلت الجنة فاذا فيها جاسد  
للسؤلؤ واذا بها المسك -

اس کے کہ آسمان اول پر آدم اور چھٹے آسمان پر  
ابراہیم کے ملنے کا ذکر کیا۔ اس کہتے ہیں جب  
جبریل کا گذر ادریس کے پاس ہوا۔ ادریس  
نے کہا مرحبا بے نبی صالح اور برادر صالح میں نے  
کہا یہ کون ہیں ادریس میں پھر میں مومن  
کے پاس پہنچا مومن نے کہا مرحبا بے نبی صالح

(صحیح بخاری صفحہ ۷۰، ۷۱ و ۷۲)

اور برادر صالح میں نے پوچھا یہ کون ہیں۔ کہا مومن ہیں۔ پھر میں عیسے کے پاس پہنچا عیسے  
نے کہا مرحبا بے نبی صالح اور برادر صالح میں نے پوچھا یہ کون ہیں کہا یہ عیسے ہیں۔ پھر تیل برنامہ  
کے پاس پہنچا۔ ابراہیم نے کہا مرحبا بے فرزند صالح اور نبی صالح میں نے پوچھا یہ کون ہیں کہا یہ  
ابراہیم ہیں۔ کہا ابن شہاب نے و خبردی مجھ کو ابن حزم نے کہ ابن عباس اور ابو جہل الانصاری  
دونوں کہتے تھے کہ رسول خدا نے فرمایا پھر مجھ کو جبریل ایسے مقام پر پہنچا لے گیا جہاں سے  
قلموں کے پھٹنے کی آواز سنائی دیتی تھی۔ کہا ابن حزم اور انس بن مالک نے فرمایا رسول خدا  
نے کہ فرض کیں خدا نے مجھ پر پچاس نمازیں۔ پھر میں لوٹ کر مومن کے پاس آیا مومن نے  
پوچھا کہ خدا نے آپ کی امت پر کیا فرض کیا۔ میں نے کہا ان پر پچاس نمازیں فرض ہوئی ہیں  
کہا خدا کے پاس پھر جلٹے آپ کی امت اس کا تحمل نہیں کر سکیگی۔ میں پھر خدا کے پاس گیا  
خدا نے ان میں سے ایک حصہ کم کر دیا۔ پھر میں مومن کے پاس آیا کہا پھر ہائے اور وہی کہا  
جو پہلے کہا تھا۔ پھر خدا نے ان میں سے ایک حصہ اور کم کر دیا۔ میں پھر مومن کے پاس آیا اور  
ان کو خبردی مومن نے پھر کہا خدا کے پاس پھر ہائے میں نے ایسا ہی کہا۔ ایک حصہ خدائے  
اور کم کر دیا۔ میں پھر مومن کے پاس آیا اور ان کو خبردی۔ کہا خدا کے پاس پھر ہائے آپ کی  
امت اس کی طاقت نہیں رکھتی۔ میں پھر گیا۔ اور پھر سوال کیا کہا پانچ اور یہی پچاس ہیں۔  
اب میرا قول نہیں بدل پھر میں مومن کے پاس آیا کہا خدا کے پاس پھر جلٹے میں نے  
کہا مجھ کو خدا سے شرم آتی ہے پھر جبریل مجھ کو سدرۃ المنتہی پر لے گیا۔ کچھ رنگ اس پر  
چھائے ہوئے تھے۔ ان کی حقیقت سے میں خبردار نہیں ہوں۔ پھر میں جنت میں داخل  
ہوا۔ وہاں موتی کے تپے اور مشک کی مٹی تھی +

حدیث کی ہم سے عبدالعزیز بن عبداللہ نے کہا اس نے حدیث کی مجھ سے سیماں نے

لہ اے صومۃ لا تلامحال انکاتبہ کانت الملائکۃ تکتب الا قضیۃ +



وَعَدُ أُولَئِكَ	ان دونوں میں کا پہلا وعدہ
<p>فِي الثَّانِيَةِ دِهَارْنِ فِي الرَّابِعَةِ وَاعْرِضْ الْخَامِسَةَ لِمَا خُفِّضَ لَهُ دَاهِيَةُ دِهَارْنِ فِي السَّادَةِ وَمُوسَى فِي السَّابِقَةِ بِتَفْصِيلِ كَلَامِ اللَّهِ فَقَالَ مُوسَى يَا رَبِّ لِمَ أَتَيْتَنِي عَلَى حَدِّهِ عِلَالَهُ نَوْقَ ذَلِكَ بِمَا لَا يَحِلُّهُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى وَدَرَّةَ الْمُنْتَهَى وَدَنَا الْجِبَارُ مِنْ الْعِزَّةِ قَتَلَ حَتَّى كَانَتْ قَوْسِينَ وَأَذَى فَادْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ نَبَا يُوقِئُ نَفْسَ حَمْسٍ صَلَوةً عَلَى مَنْ كُلِّ يَوْمٍ وَنَبِيَّةً شَدِيدَ طَعْنِي بَلِّغْ مُوسَى فَاحْتَبَسَهُ مُوسَى فَقَالَ يَا أَحْمَدُ مَاذَا عَمِدَ عَلَيْكَ رَيْكَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ خَمْسِينَ صَلَوةً كُلِّ يَوْمٍ وَنَبِيَّةً قَالَتْ يَا مَنْتَ لَا تَسْتَطِيعُ ذَلِكَ فَارْجِعْ فَلْيُخَفِّفْ عَنْكَ سَبْكَ وَهَذَا مَا لَقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَبْرِيلَ كَانَتْ يَسْتَشِيرُهُ فِي ذَلِكَ فَانْشَارَ إِلَيْهِ جَبْرِيلُ نَعْمَ أَنْ شَتَّ فَعَلَا بِهِ إِلَى الْجِبَارِ فَقَالَ وَهَذَا مَا تَدْرِي أَرْبَ خَفَّفَ عَنْكَ قَانِ مَتَى لَا تَسْتَطِيعُ هَذَا فَوَضَعَ عَنْهُ عَشْرَ صَلَوةٍ ثُمَّ رَجَعَ إِلَى مُوسَى فَاحْتَبَسَهُ فَلَمَّا بَزَلَ يَرْدُ دِهَارْنِ إِلَى رَبِّهِ حَتَّى صَارَتْ عَلَى خَمْسِ صَلَوةٍ فَخَفَّفَ عَنْهُ عَشْرَ صَلَوةٍ مُوسَى عَنِ الْخَفْفِ قَالَ يَا أَحْمَدُ وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَوْتُ رَجُلًا مِنْ سُلَاطِمِ قَوْمِي قَتَلَ فِي مَنِّ هَذَا فَضَعُفًا وَتَرَكُوهُ فَلَمْ تَكُنْ أَضْعَفُ مِنْهُ وَأَوْفَرُ مِنْهُ لَمَّا أَتَاهُ أَسْمَاعُ فَأَجَابَهُ فَلْيُخَفِّفْ عَنْكَ رَيْكَ كُلِّ ذَلِكَ يَلْقَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَبْرِيلَ لِيَشِيرَ عَلَيْهِ بِكَ لَا يَكُنْ ذَلِكَ جَبْرِيلُ فَرَضَ هَذَا لِمَنْ مَنَ قَالَ يَا رَبِّ أَنْ مَتَى خَفَّفَ مَا جَاءَ مِنْ قَلْبِ جِبْرِيلَ وَأَبْصَارُهُ مُتَلَابِدًا ثُمَّ خَفَّفَ عَنْهُ فَقَالَ الْجِبَارُ يَا أَحْمَدُ مَا لَيْكَ وَسَعْدُكَ قَالَ أَنْ لَا يَهْدِيَ الْقَوْلُ لَدَى كَمَا فَرَضْتَ عَلَيْكَ فِي أَمْرِ الْكِتَابِ كُلِّ حَسَنَةٍ بَعَثَ امْتَلَأَهَا فَوَضَعْتُ فِي أَمْرِ الْكِتَابِ هِيَ خَمْسُ عَلَيْكَ فَرَجَعَ إِلَى مُوسَى فَقَالَ كَيْفَ فَعَلْتَ قَالَ خَفَّفَ مَا عَاطَا نَابِئُ حَسَنَةٍ عَشْرَ مَرَّاتٍ قَالَ مُوسَى قَدْ نَالَ اللَّهُ رَأَوْثَ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى دَفْنِ مَنْ فَرَضَ فَرَجَعَ إِلَى رَبِّكَ فَلْيُخَفِّفْ عَنْكَ يَهْيَا قَالَتْ رَسَنَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُوسَى قَدْ نَالَ اللَّهُ اسْتَحْيَيْتَ حَتَّى مَا انْخَفَّ إِلَيْهِ قَالَ فَاهْبِطْ بِمِائَةٍ</p>	<p>پکارا کہ کون سب سے کہا جبریل کہا اور تیرے ساتھ کون ہے کہا میرے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ پوچھا بلائے گئے ہیں۔ کہا ان کا مرجا آئے اہل آسمان اسی بشارت کو طلب کر رہے ہیں۔ کوئی آسمان کا فرشتہ نہیں جانتا کہ ان سے خدا زمین پر کیا چاہتا ہے جب تک کہ ان کو معلوم نہ ہو۔ پھر آسمان اول پر آدم کو دیکھا جبریل نے کہا یہ آپ کے باپ ہیں۔ ان کو سلام کیجئے رسول خدا نے آدم کو سلام کیا اور آدم نے جواب دیا۔ اور کہا مرجا ملے بہترین فرزند پھر کا ایک آسمان اول پر دو نہیں ہستی دیکھیں کہ اسے جبریل کیسی نہیں ہیں۔ کہا یہ نبی و فرات کی اہل ہیں پھر ان کو آسمان میں لے گیا۔ ایک اور نہرو بھی جس پر موتی اور زبرجد کے عمل بنے تھے۔ پھر اُس میں ہاتھ ڈالا تو اس کی مٹی بالکل شیشہ خاص کی مانند تھی کہ اسے جبریل یہ کیا ہے اُس نے کہا یہ کوثر ہے جو خدا نے آپ کے لئے تیار رکھی ہے۔ پھر دوسرے آسمان پر لے گیا یہاں بھی فرشتوں نے وہی کہا جو پہلوں نے کہا تھا کہ کون ہے کہا جبریل کہا تیرے ساتھ کون ہے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کہا طلب کیو گئے ہیں۔ کہا ان کا مرجا پھر تیسرے آسمان پر لے گیا وہاں بھی فرشتوں نے وہی کہا۔ جو پہلے اور دوسرے آسمان پر کہا تھا۔ پھر چوتھے آسمان پر لے گیا۔ پھر پانچویں آسمان پر لے گیا کہ چلے تھے۔ پھر بائیسویں آسمان پر لے گیا اور</p>

## بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ

## بَحِيحِينَ اِهْمَ تَمْرٍ

فَلْيَتَّقِظُوا هُؤَلَاءِ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ -

یہاں بھی مثل اول کے فرشتوں نے کلام کیا۔

بحیم بناری ضحاک ۱۱۲۰ و ۱۱۲۱ + پھر چھٹے آسمان پر لے گیا اور فرشتوں نے مثل اول کے کلام کیا۔ پھر ساتویں آسمان پر لے گیا وہاں کے فرشتوں نے بھی: ہی کہا جو پہلا کہا تھا۔ ہر ایک آسمان میں پیغمبروں کے جدا جدا نام بتائے۔ جن میں سے میں نے یاد رکھا اور میں دوسرے آسمان میں۔ ہارون جو تجھے میں اور کوئی دوسرے بنی یا نجی میں جن کا نام یاد نہیں ہے۔ ابراہیم چھٹے میں اور موسیٰ ساتویں میں اس لئے کہ ان کو خدا کے ساتھ کلام کرنے کی فضیلت ہے۔ پھر موسیٰ نے کہا اے خدا میرے گمان میں بھی نہیں تھا کہ کسی کو مجھ پر فضیلت دیجائیگی۔ پھر خدا ان کو اس سے بھی ادا پر لے گیا جس کا علم سوائے خدا کے کسی کو نہیں ہے یاں تک کہ سدرۃ المنتہی پر پہنچے۔ پھر خدا نزدیک ہوا پھر ادا بھی نزدیک ہوا۔ یہاں تک کہ دو کمانوں کا یا اس سے بھی کم فاصلہ رہ گیا۔ پھر خدا نے ان کو وحی بھیجی کہ تیری امت پر چکا نہیں ہر روز و شب میں فرض ہوئیں۔ پھر اترے یہاں تک کہ موسیٰ کے پاس پہنچے۔ پھر موسیٰ نے ان کو روک لیا۔ اور کہا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا نے آپ کو کیا حکم دیا کہ مجھ کو ہر امت میں بچاؤں نمازوں کا حکم ہوا ہے۔ موسیٰ نے کہا آپ کی امت اس کی طاقت نہیں رکھتی پھر چلے تاکہ خدا اس میں تنہیف کرے۔ رسول خدا نے جبریل کی طرف دیکھا گیا کہ اس بارہ میں اس سے صلاح پوچھتے ہیں۔ جبریل نے کہا اے اگر آپ چاہیں۔ پھر خدا کے پاس گئے اور کہا جب کہ وہ اپنے پہلے مقام پر تھے۔ اے خدا کی کریمہ میری امت اس کی طاقت نہیں رکھتی خدا نے دس نمازیں کم کر دیں۔ پھر موسیٰ کے پاس آئے اور موسیٰ نے ان کو روک لیا موسیٰ بار بار ان کو خدا کی طرف بھیجتے تھے یہاں تک کہ پانچ نمازیں فرض رہ گئیں۔ موسیٰ نے پھر روکا اور کہا اے محمد قسم خدا کی میں نے اپنی قوم بنی اسرائیل سے اس سے بھی کہ نعمت چاہی تھی۔ انہوں نے کمزوری دکھائی اور اس کو چھوڑ دیا۔ آپ کی امت کا جسم قلب بھارت اور ساعت اور بھی زیادہ ضعیف ہے۔ پھر چلے تاکہ خدا اس کو بھی معاف کر دے۔ جبریل خدا نے جبریل کی طرف دیکھا تاکہ اس میں مشورہ دے۔ جبریل اس کو برا نہیں جانتا تھا پھر پانچویں دفعہ جبریل خدا کو لے گیا۔ پھر جبریل خدا نے کہا اے رب میری امت کے جسم۔ قلب۔ بھارت۔ ساعت اور بدن ضعیف ہیں۔ پس ہمارے حق میں کمی کر خدا نے کہا اے محمد کیا ایک (ماضی ہوں) کہا میرا قول نہیں بدلتا جس طرح ام الکتاب میں تجھ پر فرض کر چکا ہوں۔ اور جبریل کا بدلہ دس نیکیوں کے برابر ہو گا۔ اس لئے اب یہ نمازیں ام الکتاب میں بچاؤں کی برابر اور



اُولٰٓئِكَ بِاٰسِ شَدِيْدٍ

سخت لڑنے والوں کو

اُن کے باپ کی طرف منسوب کیا اور رسول خدا نے معراج کی رات کا ذکر کیا اور مکہ ماوسے لمبو قد کے تھے گویا کہ وہ قبیلہ شمرہ سے ہیں۔ اور عینے گھوگر لے بالوں والے اور سیا نہ قد تھے اور دو زخ کے محافظ مانک اور دجال کا بھی ذکر کیا +

حدیث بیان کی ہم سے ۲۰۰۰۰ خالہ فنی اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ۲۰۰۰۰

[illegible]

ابا بالاخ الصالح والنبي الصالح \*  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پوچھا کیا طلب  
 کئے گئے ہیں کہا: اں جب میں پہنچ گیا تو  
 (صحیح بخاری ص ۱۷۶ تا ۱۷۸) \*

میں تکیے اور عیسیٰ کو دیکھا اور وہ دونوں خالہ زاد بھائی ہیں۔ جیریل نے کہا یہ تکیے اور عیسیٰ ہیں ان کو سلام کیجئے۔ میں نے سلام کیا دونوں نے جواب دیا اور کہا مر حبا اسے براہِ صالح اور نبی صالح +

حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم بن حوشب نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم

حدثنا إبراهيم بن موسى حدثنا هشام بن عمرو و  
حدثني محمد بن عبد الوتر حدثنا معمر بن  
الزهری أخبرني سعيد بن أسيب عن أبي هريرة  
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ليلة أُسري  
موسى خال فنعته قاذرا جل حبة قال مضطرب جل  
الرائحة من جلال شئوة قال فقلت عيني فنعته  
النبي صلى الله عليه وسلم فقال حمرا ما نخرج من ديباس  
يعني الحمار ورويت إبراهيم واثبه ونداء به قال  
واثبه يا نائين حدثنا البرقي الأخر في خبر فقيلي  
حدثنا بها شئت فآخذت اللب فشربت فقيلي  
الفطرة أو أصبت الفطرة أما لك لو آخذت الحمر  
غوت استك .

(محمد بن حنفیہ) (۱۲۹۴ھ)



## وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا ⑤

اور ہے وعدہ خدا کا مقدر کیا گیا ⑤

یونس علیہ السلام کا بڑا شہاب قاتل ابوسلمہ سمعت جابر بن عبد اللہ  
قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول لما کذب بنی  
قریش قت فی الحجر فخلی اللہ لی بیت المقدس فطفت  
اخبرہم عن آیاتہ وانا انظر الیہ +  
(صحیح بخاری صفحہ ۶۸۳) +  
میری نظر کے سامنے کر دیا۔ میں اُس کی نشانیاں اُن کو بتاتا تھا اور اُس کی طرف دیکھتا  
تھا +

حدیث بیان کی ہم سے سیکھے بن کبیر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سولیت  
حدیث ابیحی بن بکیر قال حدثنا علی بن عقیل عن  
ابن شہاب عن ابی ہریرۃ عن عبد الرحمن سمعت جابر بن  
عبد اللہ انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
یقول لما کذب بنی قریش قت فی الحجر فخلی اللہ لی بیت  
المقدس فطفت اخبرہم عن آیاتہ وانا انظر الیہ -  
(صحیح بخاری صفحہ ۵۳۸) +  
مجھ کو قریش نے جھٹلایا میں حجر میں کھڑا ہوا۔ خدا نے بیت المقدس کو میری نظروں میں  
جلوہ کر دیا۔ میں اُس کی نشانیاں اُن کو بتاتا تھا اور اُس کو دیکھتا جاتا تھا +

کہا عبدان نے خبر دی ہم کو عبد اللہ نے کہا اُس نے خبر دی ہم کو یونس نے زہری سے کہا انس بن مالک نے کہا یونس  
وقال عبدان اخبر عبد اللہ قال اخبرنا یونس عن الزہری  
قال انس بن مالک کان ابوہمیر یحدث ان رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم قال فرج سقفی ذابحتہ فغزل جبریل  
فرج صدی شمسہ بماہ زمزم فجلد بطست  
من ذهب مملئی حکمۃ ویمانافا فرغنا فی صدری شد  
اطبقہ شفاخذ بیدی فرج بی الی السماء الدنیا  
فقال جبریل لحازر السماء الدنیا افتح قال من ہذا  
قال جبریل (صفحہ ۲۲۱ صحیح بخاری) +  
حدیث بیان کی ہم سے سمعیل نے کہا اُس نے حدیث بیان کی مجھ سے میرے بھائی  
حدیث اسمعیل حدثنی اخی عن سلیمان عن شریک بن عبد اللہ  
نے بیان کیا کہ اُس نے حدیث بیان کی مجھ سے میرے بھائی  
حدیث اسمعیل حدثنی اخی عن سلیمان عن شریک بن عبد اللہ

حدیث بیان کی ہم سے سمعیل نے کہا اُس نے حدیث بیان کی مجھ سے میرے بھائی  
حدیث اسمعیل حدثنی اخی عن سلیمان عن شریک بن عبد اللہ



كَذَرَدَا لَكَ الْكُرْسِيُّ عَلَيْهِمْ

پھر ہم پھیرینگے غلبہ کو تمہارے لئے اُن پر

بنی بنی عمر قال سمعت النبی صلی اللہ علیہ وسلم یحدثنا عن لیلۃ  
اُسرى بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم من مسجد الکعبۃ  
جامع ثلاثۃ نفر قبل ان یوحى الیہ وہو نائم فی  
المنجد الحز منقل ولیم ایہم هو قال وسمعت  
من خیرہم قال اخرہم یحذون وخیرہم نکات  
تلت فلعمری وسمعت حق جاؤ الیہ اخری فیما یرو قلبہ  
والنبی صلی اللہ علیہ وسلم نائمۃ عیناہ ولا ینام  
قلہ وکن لک الانبیاء تنام اعیینہم ولا تنام  
قلہ یحذون لا وجبریل ثم عرج بہ الی السماء -  
(صحیح بخاری صفحہ ۵۰۷) +

بن ابی عمر سے کہا اُس نے سنائیں نے انس بن  
مالک بیان کرتے تھے ہم سے اُس نے کہ  
جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسجد کعبہ  
سے طرح ہوئی کہ وحی آنے سے پہلے تین  
شخص انحضرت کے پاس آئے اور وہ مسجد  
حرام میں سوتے تھے۔ ان میں سے پہلے نے  
کہا کہ وہ ان میں سے کون ہے۔ درمیانی  
شخص نے کہا کہ وہ ان سب میں سے بہتر

ہے۔ اخیر شخص نے کہا کہ ان میں سے بہتر کو لے چلو پھر وہ رات تو گزر گئی۔ اور اُن کو کسی  
نے نہیں دیکھا یہاں تک کہ وہ ایک اور شب کو انحضرت کے پاس ایسی حالت میں آئے  
کہ آپ کا دل دیکھتا تھا اور حضرت کی آنکھیں سوتی اور دل جاگتا تھا۔ اسی طرح پیغمبر کی  
آنکھیں سوتی اور دل جاگتا ہے پھر جبریل نے اُن کا کام اپنے ذمہ لیا۔ پھر اُن کو آسمان پر  
چڑھائے گیا +

### احادیث مسلم

حدیث بیان کی ہم سے شیبان بن فروخ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

حماد بن سلمہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی  
ہم سے ثابت بنانی نے انس بن مالک سے  
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابراہیم  
لایا لیا اور وہ ایک سفید رنگ کا جانور تھا اگر  
سے برا خچر سے چھوٹا اپنی نظر کی انتہا پر قدم  
رکھتا تھا میں اُس پر سوار ہو کر بیت المقدس  
پہنچا۔ اور برات کو حلقہ سے باندھ دیا  
جس سے اور نبی باندھنے تھے۔ پھر مسجد میں داخل  
ہوا اور دو رکعت نماز پڑھی پھر مسجد سے نکلا۔  
جبریل ایک پیالہ شراب کا اور ایک دودھ کا لایا۔

حدثنا شیبان بن فروخ قال حدثنا حماد بن سلمہ  
قال حدثنا ثابت بن قیس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
انہ صلی اللہ علیہ وسلم قال تیت بالبراق وهو دابة  
بیضاء طویل فوق الخارود وذل البغل یضع حانقہ  
عند منقعی طرفہ قال فرکبہ حتی تیت بیت المقدس  
ذل فریقتہ بالحلقة التي یربطہ الی الانبیاء قال ثم  
دخلت المسجد فصليت فیہ رکعتین ثم خرجت  
فجاءني جبریل بآء من خمر واثمن اللبن فاخترت  
اللبن فقال جبریل علیہ السلام اخترت القطرة  
ثم عرج بنا الی السماء فاستفتح جبریل فقیل من انت  
قال جبریل فقیل ومن معک قال محمد قیل قد بعث  
الیہ قال قد بعث الیہ ففتح لنا فاذا انا بادم صلی اللہ  
علیہ وسلم فرج بنی و دعا بنی بخیر ثم عرج بنا الی السماء



## وَجَعَلْنَاكَ أَكْثَرَنَافِيزَا ①

## اور ہم تم کو کرینگے بڑا گروہ ②

دیکھ علی امین صلوٰۃ قال ارجع الی ربک فاسألہ التخصیف فان ربک لا یطیقون ذلک فانی قد بلوت بنی اسرائیل و خبرتم قال فرجعت الی ربی فقلت یا رب خفف علی امتی فحذف خسا فرجعت الی عربی فقلت حط منی خسا قال ارجع الی لا یطیقون ذلک فارجم الی ربک فسلہ لتخفف قال فسلنازل ارجع الی ربی تبارک و تعالیٰ و یطیق الی علیہ السلام حتی قال محمد بن جبریل صلوٰۃ و بر و یطیق کل صلوٰۃ خففناک عن حسن صلوٰۃ و منہ بخت ثم یصلها کتبت حسنة فان علیا کتبت یحضر منہ سیئة فلم یصلها ثم کتبت شیئا فان علیا کتبت سیئة واحدة قال فزلت حتی انتهیت الی مرس علیہ السلام فان خبرته فقال ارجع الی ربک فسلہ لتخفف فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت قد رجعت الی ربی حتی استجیت منہ ۔

(صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۹)

اور دروازہ کھلانا چاہا پوچھا گیا کون ہے کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہے۔ کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ پوچھا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں بلائے گئے ہیں دروازہ کھل گیا اور میں نے ادریس علیہ السلام کو دیکھا۔ ادریس نے بھی مرحبا کہہ کر میرے لئے نیک دعا کی خدا نے فرمایا ہے کہ ہم نے اُس کو اونچی جگہ اٹھا لیا۔ پھر جبریل ہم کو پانچویں آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہے کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پوچھا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں بلائے گئے ہیں پھر دروازہ کھل گیا۔ اور میں نے ادریس کو دیکھا کہ روئے

نے بھی میرے لئے مرحبا کہہ کر نیک دعا کی پھر جبریل ہم کو چھٹے آسمان پر لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہے کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پوچھا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں بلائے گئے ہیں دروازہ کھل گیا اور میں نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا موش نے بھی مرحبا کہہ کر میرے لئے نیک دعا کی پھر جبریل ہم کو ساتویں آسمان لے گیا اور دروازہ کھلوانا چاہا پوچھا گیا کون ہے کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون ہے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ پوچھا کیا بلائے گئے ہیں کہا ہاں بلائے گئے ہیں دروازہ کھل گیا اور میں نے ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا بیت المعمور کی طرف پشت کا ہمارا لئے بیٹھے ہیں اور بیت المعمور میں ہر روز ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں اور پھر دوبارہ نہیں آتے پھر جبریل مجھ کو سدرۃ المنتہیٰ کی طرف لے گیا اُس کے پتے عاققی کے کانوں کے برابر اور پچیس مشکوں کے برابر تھے۔ جب حکم الہی سے اس پر جو چھانا تھا چھایا تو اس کی حالت بدل گئی پھر کسی انسان کی طاقت نہیں ہے کہ اس کے حسن کی تعریف کر سکے پھر خدا نے مجھ پر جو وحی بھیجی تھی بھیجی۔ اور مجھ پر کچاس نمازیں ہر روز فرض کیں پھر میں نیچے اتر کر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا موسیٰ علیہ السلام نے کہا خدا نے

ان اٰخَسْتُمْ اٰخَسْتُمْ لَا تَفْسِدُوْا  
اَلَمْ تَجْعَلُوْا لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا

آپ کی امت پر کیا فرض کیا میں نے کہا پچاس نمازیں موسیٰ علیہ السلام نے کہا خدا کے پاس پھر جائے اور کمی کی درخواست کیجئے آپ کی امت میں اس فرض کے ادا کرنے کی طاقت نہیں ہے میں بنی اسرائیل کو خوب آزا چکا ہوں میں دوبارہ خدا کے پاس گیا اور کہا اے خدا میری امت کے لئے تخفیف کر خدا نے پانچ نمازیں کم کر دیں پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا اور ان سے کہا کہ خدا نے پانچ کم کر دیں۔ کہا آپ کی امت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی خدا کے پاس پھر جائے اور کمی کی درخواست کیجئے رسول اللہ فرماتے ہیں کہ میں بار بار خدا اور موسیٰ علیہ السلام کے درمیان آتا جاتا تھا یہاں تک کہ خدا نے فرمایا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم رات دن میں پانچ نمازیں ہیں اور ہر نماز پر دس کا ثواب اس طرح پچاس نمازیں ہوئیں۔ اور جو شخص نیکی کا ارادہ کرے اور اُس کو عمل میں نہ لانے میں اُس کی ایک نیکی لکھو گا اور جو عمل میں نہ لائے اُس کی دس نیکیاں لکھو گا۔ اور جو بدی کا ارادہ کرے اور اُس کو عمل میں نہ لائے اُس کی بدی نہیں لکھی جائیگی اور اگر عمل میں لائے تو صرف ایک بدی لکھو گا۔ پھر میں پہنچا اتر کر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا۔ اور اُن کو خبر دی کہ خدا کے پاس پھر جائے اور اس میں کمی کی درخواست کیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میں نے کہا کہ میں خدا کے پاس اتنی دفعہ جا چکا ہوں کہ اب مجھے اس شرم آتی ہے +

حدیث بیان کی ہم سے مارون بن سعید ابی نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے

ابن وہب نے کہا اُس نے خبر دی مجھ کو  
سیمان نے اور وہ بطل کے بیٹے ہیں کہا اُس نے  
حدیث بیان کی مجھ سے شریک بن عبد اللہ بن  
ابو نمر نے کہا اُس نے ثنائیں نے اس بن ابی  
سے کو ذکر کرتے تھے ہم سے اُس رات کا  
جب کہ رسول خدا کو مسجد حرام سے معراج  
ہوئی۔ کہ آنحضرت کے پاس وحی آنے

حدثنا حماد بن سید اکابلی قال حدثنا ابن  
وهب قال أخبرني سليمان بن وهب بن يونس قال حدثني  
شريك بن عبد الله بن أبي نمران سمعت الشريك بن  
يحيى بن عبد الله بن سري بن رسول الله صلى الله عليه  
من مسجد الكعبة انه جاء ثلثة نفر قبل ان يوحى  
اليه وهو اثم في المسجد الحرام وساق الحديث  
بقصة محدث ثابت البناني وقد م فيه شيء  
فاخره زاد ونقص -

صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲ +

سے پہلے تین شخص آئے۔ اور آنحضرت مسجد حرام سوتے تھے مادی نے ثابت بنانی کی حدیث کی مانند تمام قصہ کو بیان کیا اور اس میں کچھ تقدیم و تاخیر کی۔ کچھ کمی اور زیادتی +  
حدیث بیان کی ہم سے حماد بن یحییٰ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا	اور اگر تم بُرائی کرو گے تو اُسی کے لئے
<p>حدیث میں ہے یحییٰ التمیمی قال حدثنا ابن و قال خیر فیہ یوسف بن ابن شہاب عن النبی بن مالک قال کان ابو ذر یحدث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال فوج سفینتی وانا بکلمۃ فغزل جبریل علیہ السلام ففوج صدیقی شد علیہ من غزل من شعاع بطست من شعاع علی حکمتہ وانا فافرا فی صدیقی شعاعہ شد اخذ بیدی فخرج بے السلام فلما جئنا السماء الدنیا قال جبریل بخازن السماء الدنیا ففتح قال من هذا قال هذا جبریل قال هل معک احد قال نعم معی محمد قال فارسل الیہ قال نعم ففتح قال فلما علونا السماء الدنیا فاذا رجل عن یمنہ اسودۃ وعن یسارہ اسودۃ قال واذ انظر قبلی فیکون واذ انظر قبل شاکلہ فی قال فقل مرحبا بالنبی الصالح والابن الصالح قال قلت یا جبریل من هذا قال هذا آدم صلی اللہ علیہ وسلم وھذا ابو اسودۃ عن یمنہ وعن شاکلہ عن یمنہ فافعل الیہ الھل الجنة والاسودۃ اللتی عند شاکلہ الھل النار فاذا انظر قبل یمنہ فیکون واذ انظر قبل شاکلہ فی قال فقل مرحبا فی جبریل حتی انا السماء الثانیۃ فقال بخازنہا افتح قال ففعل لسماعلہا مثل ما قال خازن السماء الدنیا ففتح فقال النبی بن مالک فذکر انہ وجد فی السموات ادمر وادریس وعیسیٰ موسیٰ ابراہیم علیہم السلام وہم فی کتب منازکہم غیرا ثم ذکر انہ قد وجد ادعی علیہ السلام فی السماء الدنیا وایراہیم فی السموات قال فلما امر جبریل ورسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بأدیر قال مرحبا بالنبی الصالح والاکثر الصالح فقلت من هذا قال هذا ادیر قال شد من شاکلہ علیہ السلام فقال مرحبا بالنبی الصالح والاکثر الصالح قلت من هذا قال هذا موسیٰ قال شد من شاکلہ فقلت مرحبا بالنبی الصالح والاکثر الصالح قلت من هذا قال هذا عیسیٰ بن مریم قال شد من شاکلہ ابراہیم علیہ السلام فقال مرحبا بالنبی الصالح والاکثر الصالح قلت من هذا</p>	<p>ابن شہاب نے کہا اُس نے خبر دی مجھ کو یوسف نے ابن شہاب سے اُس نے انس بن مالک سے کہا اُس نے کہ ابو ذر بیان کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے گھر کی چھت شق ہوئی اور میں اُس وقت میں تھا۔ پھر جبریل نازل ہوا اور اُس نے میرے سینہ کو چیرا اور اُس کو آج ہم سے دھویا پھر ہونے کا گن لایا جو حکمت ابن سے بجا ہوا تھا پھر اُس کو میرے سینہ میں افندیل دیا اور پھر میرے سینہ کو برابر کر دیا۔ پھر میرا تھک چکر آسمان پر لے گیا جب ہم پہلے آسمان پر پہنچے جبریل نے محافظ سے کہا کہو! پوچھا کون ہے کہا جبریل پوچھا کہ تیرے ساتھ کوئی ہے کہا ہاں میرے ساتھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پوچھا بلائے گئے ہیں کہا ہاں پھر دروازہ کھل گیا جب ہم آسمان پر پہنچے تو ہم نے دیکھا کہ ایک شخص کی دائیں اور بائیں طرف کچھ دھندلی سی صورتیں ہیں انہیں طرف دیکھ کر ہنستا ہے اور بائیں طرف دیکھ کر روتا ہے اُس نے کہا اے نبی صالح اور فرزند صالح میں نے جبریل سے پوچھا یہ کون ہے کہا یہ آدم ہیں اور صورتیں جو ان کے دائیں اور بائیں طرف ہیں ان کی اولاد کی رو میں ہیں سلام دائیں طرف والی خبتی اور بائیں طرف والی دوزخی ہیں۔ اس لئے دائیں طرف دیکھ کر ہنستے اور بائیں طرف دیکھ کر روتے ہیں۔ پھر جبریل مجھ کو</p>

## فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ

## يُحْرِبُ آوِيكَادُوسِرْ اَوَعَدُ

قال هذا ابراهيم - قال بن شهاب اخبرني ابن حزم  
ان ابن عباس ايا حجة الانصاري يقولان قال جرير  
الله صلى الله عليه وسلم عزم في حق ظهري  
لمستوى اسمع فيه صديق لا قلام - قال ابن حزم  
وان ابن بك قال جرير الله صلى الله عليه وسلم  
فرض الله على امي خمسين صلوة فقلت فوجعت بذلك  
حتى مر موسى عليه السلام فقال موسى ما اذا فرض ربك  
على منك قلت فرض علي خمسين صلوة فاني لم يصح  
فراجعت ربك فانك لا تطيق ذلك قال فراجعت  
ربي فوضع شرفها قال فراجعت لى موسى عليه السلام  
فاخبرته قال راجع ربك فان امك لا تطيق ذلك  
قال فراجعت ربي فغارت عن خمس هي خمسون لا يبدل  
القول له قال فراجعت لى موسى فقلت راجع ربك  
قلت قد اخطيت من ربي قال ثم انطلق جرير  
حتى ناء سدره المنتهى فغيبه الون لا ادمى  
ما هي قال شره خلت الجنة فاذا فيها جنة با  
اللائق فاذا توبها المسك -

(مصحف مسجل جلد اول صفحہ ۹۳)

دوسرے آسمان پر لے گیا۔ اور محافظ سے کہا  
کھول اس محافظ نے بھی دسی کہا جو آسمان  
کے محافظ نے کہا تھا پھر دروازہ کھل گیا۔  
اس بن مالک کہتے ہیں کہ ابو ذر نے یہ تو بیان  
کیا کہ رسول خدا نے آسمانوں میں آدمؑ کو دیکھا  
عیسیٰؑ۔ موسیٰؑ اور ابراہیمؑ علیہم السلام کو دیکھا  
مگر ان کے مقامات کی تعیین نہیں کی۔ سو کہ  
اس کے کہ آدمؑ کو پہلے آسمان پر اور ابراہیمؑ  
چھٹے آسمان پر پایا۔ راوی کہتے ہیں کہ جب علی  
خدا اور جبریل اور میکائیل کے پاس پہنچے تو ان  
نے کہا مرحبا لے نبی صالح اور برادر صالح میں  
پوچھا یہ کون ہے کہا یہ ادریس ہیں۔ پھر میکائیل  
موسیٰؑ کے پاس پہنچا۔ موسیٰؑ نے کہا مرحبا  
لے نبی صالح اور برادر صالح میں نے پوچھا کون  
ہے کہا یہ موسیٰؑ ہیں پھر میکائیل علیہ السلام کے

پاس پہنچا عیسیٰؑ علیہ السلام نے کہا مرحبا لے نبی صالح اور برادر صالح میں نے پوچھا یہ کون ہے  
کہا یہ مریمؑ کے بیٹے عیسیٰؑ ہیں۔ پھر میکائیل ابراہیمؑ کے پاس پہنچا ابراہیمؑ علیہ السلام نے کہا  
مرحبا لے نبی صالح اور برادر صالح میں نے پوچھا یہ کون ہے کہا یہ ابراہیمؑ علیہ السلام ہیں کہا  
ابن شہاب نے اور جریرؒ نے مجھ کو ابن حزم نے کہ ابن عباس اور ابو جہل الانصاری کہتے تھے  
کہ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ پھر جبریلؑ مجھ کو ایسی جگہ لے گیا جہاں میں قلموں کے چلنے کی آواز  
سناتا تھا۔ کہا ابن حزم اور اس بن مالک نے کہ رسول اللہؐ نے فرمایا کہ خدا نے میری امت پر  
پچاس نمازیں فرض کیں۔ پھر میکائیلؑ اور موسیٰؑ کے پاس آیا۔ موسیٰؑ نے پوچھا کہ خدا  
نے آپؐ کی امت پر کیا فرض کیا میں نے کہا ان پچاس نمازیں فرض کی ہیں موسیٰؑ نے  
مجھ سے کہا پھر خدا سے کہئے کیونکہ آپؐ کی امت ہرگز اس کا تحمل نہیں کر سکی گی میں نے کہا  
خدا نے ایک حصہ اس میں سے معاف کر دیا۔ پھر میکائیلؑ کے پاس آیا اور ان کو خبر دی  
کہا خدا سے پھر کہئے آپؐ کی امت اس کی بھی طاقت نہیں رکھتی میں نے کہا۔ خدا نے

لِيَكُونَ وَجْهُكَ مُدْ

تاکہ رگائے تہا سے منہ

فرمایا کہ پانچ نمازیں فرض ہیں اور یہی پچاس کے برابر ہیں میرا قول نہیں بدلتا۔ میں پھر مجھے  
کے پاس آیا کہا خدا سے پھر کیسے میں نے کہا مجھ کو خدا سے شرم آتی ہے پھر جبریل مجھ کو لھلھلا  
تاکہ سردہ انتہی کے پاس جائیں۔ سردہ پر کچھ رنگ چھلنے ہوئے تھے جن کی حقیقت میں  
نہیں جانتا۔ پھر میں جنت میں گیا اس میں موتی کے تھے تھے اور اس کی مٹی مشک تھی ۴  
حدیث بیان کی ام سے محمد بن مشن نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے محمد

بن ابو عدی نے سعید سے اس نے قتادہ سے  
اس نے اش بن مالک سے شاید راوی کے کہا  
اس نے مالک بن صعصعہ سے جو اسی کی قوم کا  
ایک شخص ہے کہا اس نے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں کعبہ کے قریب کچھ  
سوتا کچھ جاگتا تھا کہ میں نے سنا کوئی کستا ہے  
تین میں کا ایک جو دو کے درمیان ہے پھر  
میرے پاس آیا اور مجھے نے چلا پھر سونے کا  
نگن جس میں بزمزم بھرتا تھا لایا گیا اور میرا  
سینہ بیاں سے یہاں تک کھلا گیا۔ قتادہ  
کہتے ہیں کہ میں نے اپنے ساتھی سے پوچھا اس  
سے کیا مراد ہے کہا شکم کھنیریں جنت تک  
پھر میرا دل نکالو اب بزمزم سے دھویا گیا اور  
اسی جگہ رکھ دیا گیا پھر ایمان اور یکتا سے  
بھردیا گیا پھر ایک سفید رنگ کا جانور لایا گیا  
جس کو براق کہتے ہیں گدھے سے بڑا چرے  
چھوٹا اتھلے نظر تک قدم مارتا تھا میں اس  
سوار کیا گیا پھر ہم چلے اور آسمان دنیا پر پہنچے  
جبریل نے دروازہ کھلوانا چاہا اس سے پوچھا  
کیا کہ کون ہے کہا جبریل پوچھا تیرے ساتھ کون  
ہے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پس پوچھا کیا ملائے

حدثنا محمد بن المنذر قال حدثنا محمد بن ابی عدی  
عن سعید بن قتادہ عن انس بن مالک لعلہ قال عن  
مالک بن صعصعہ رجل من قوم قریظ قال فی اللہ علی  
اسم علیہ وسلم ینا انا عندنا نبی من انباء قریظ  
الیقظان اذ سمعت قائلاً یقول احد الثلاثة بین  
الرجلین قائم فانتظری فانطلقت بھت من حب  
فہا من ماء زمزم فشرح صدری الی کذا وکذا قال  
قتادہ سقطت للذی معی ما معی قال لی اسفل بھنہ  
فاستخرج قلبی ففصل بزمزم وشد علیہ مکان ثم  
حتى یمانا وحکمۃ ثم ایت بدایۃ ابیض یقول الی البراق  
فوق الحارودون البغل یقیم خطوہ عند اقصر طرفہ  
فقلت علیہ فما نطقت حتى ایتنا السماء الدنیا  
فاستخرج جبریل علیہ السلام فقبل من ہذا قال  
جبریل قبل ومن معک قال محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
قبل وقد جئت الیہ قال نعم قال ففعلنا وقال مرحبا  
ولعمری ما جاء قتل ما یتنا الی الدمر علیہ السلام ولاق  
الحدیث بفضیلة وذكر انہ لقی فی السماء الثانیۃ عینی  
وحی علیہ السلام وفی الثالثة یوسف علیہ السلام  
وفی رابعة ادریس علیہ السلام وفی الخامسة عازر  
علیہ السلام قال ثم انطلقنا حتی تنبنا الی السماء  
السادۃ فانیت علی موسی صلی اللہ علیہ وسلم  
فقلت علیہ فقال مرحبا بالامر الصالح والنبی صالح  
فلم یجوز ربہ بکی فترد فی سبکک قال رب ہذا غلام  
یشتہ بعدی یدخل من امتہ الجنة اکثر من یخل  
من حتی قال ثم انطلقنا حتی انتمینا الی السماء  
السابعة فانیت علی ابرہیم علیہ السلام وکان فی  
الحدیث وحدثنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم





جیسے کہ گھسٹے تھوڑے میں سے نفع	کَمَا دَخَلُوا آوَّلَ مَرَّةٍ
<p>فصل باء زمزم شد منی حکمتہ وایمانا۔          (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۳) +          وایمان سے بھرا ہوا آیا گیا۔ پھر گلے سے پیٹ کی نرم جگہ تک چیرا گیا پھر آب زمزم سے دھویا گیا پھر ایک ممت وایمان سے بھر دیا گیا +</p>	<p>فصل باء زمزم شد منی حکمتہ وایمانا۔          (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۳) +          وایمان سے بھرا ہوا آیا گیا۔ پھر گلے سے پیٹ کی نرم جگہ تک چیرا گیا پھر آب زمزم سے دھویا گیا پھر ایک ممت وایمان سے بھر دیا گیا +</p>
<p>حدیث کی مجھ سے محمد بن شمسے اور ابن بشار نے کہا ابن شمسے نے حدیث بیان کی ہم سے محمد بن جعفر نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے شعبہ نے قنادہ سے کہا اس نے سنائیں نے ابو العالیہ سے کہتے ہیں وہ کہ حدیث بیان کی مجھ سے تھامی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کے بیٹے یعنی ابن عباس نے کہا انہوں نے ذکر کیا رسول اللہ نے وقت صلح کا اور کہا کہ مونسے علیہ السلام لمبے قد کے ہیں گویا کہ وہ قبیلہ شنوءہ میں سے ہیں اور کہا کہ بیٹے علیہ السلام گھونگر یا لمبے بال والے اور میانہ قد کے ہیں۔ اور دوزخ کے محافظ، ایک اور رجال کا بھی ذکر کیا (مگر وضع ہو کر رجال کے قصہ کی اس حدیث میں کچھ تفصیل نہیں ہے) +</p>	<p>حدیثی محمد بن شمسے و ابن بشار قال بنی شمسے حدیثا محمد بن جعفر قال حدیثا شعبہ عن قتادہ قال سمعت ابوالعالیہ یقول حدیثا بنی عم نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم یعنی ابن عباس قال ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین استحبہ فقال مولیٰ دم طویل کانہ من رجال شنوءہ و قال عینی جعد مریوم و ذکر کما خازن جعم و ذکر الدجال۔ (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۳) +</p>
<p>حدیث بیان کی ہم سے عبد بن حمید نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے یونس بن محمد نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے شیبان بن عبد الرحمن نے قنادہ سے اس نے ابو العالیہ سے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے تھامی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کے بیٹے ابن عباس نے کہا انہوں نے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ میں سراج کی ستارہ مونسے بن عمران کے پاس بیٹھا۔ وہ ومارقہ گھونگر یا لمبے بالوں والے ہیں گویا کہ وہ قبیلہ شنوءہ میں سے ہیں اور میں نے مریم کے بیٹے یعنی علیہ السلام کو میانہ بدن مائل سبرخی و سپیدی لمبے بالوں والا دیکھا اور رسول اللہ نے دوزخ کے ایک اور رجال کو بھی دیکھا ان نشانیوں میں جو خدا نے دکھائیں۔ تم اس کے دیکھنے میں کچھ</p>	<p>حدیثا عبد بن حمید قال حدیثا یونس بن محمد قال حدیثا شیبان بن عبد الرحمن عن قتادہ عن ابی العالیہ قال حدیثا بنی عم نبیکم صلی اللہ علیہ وسلم ابن عباس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من لیلۃ اُسری فی علی صلی بن عمران رجل دم طویل الجعد کانہ من رجال شنوءہ و ساریت عینی بن مریم مریوم الخلق الی المریۃ والیاض سبط الواسع الخ خازن التاج والد جال فیایات راہن اللہ ایہ فلا تکر فی مریۃ من لقائہ قال کان قتادہ یفسرہا ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قد لقی مولیٰ علیہ السلام۔ (صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۴) +</p>

وَلْيَتَنَزَّلُوا مَا عَلَوْا تَنْزِيلًا ⑤

اور بر باد کروں جس پر غالب ہو ہر طرح کا بڑا کوئی

شک نہ ہو۔ قادیان اس کی تفسیر میں کہتے تھے کہ رسول اللہ نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا ۛ

حدیث بیان کی ہم سے محمد بن رمح نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے حدیث

حدیث محمد بن رمح قال حدثنا ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

علی بن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن جابر بن عبد اللہ عن ابیہ عن

حدیث بیان کی ہم سے ابو بکر بن شیبہ نے کہا: اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ابو ہریرہؓ

حدثنا ابو بكر بن شيبة قال حدثنا ابو اسامة قال  
حدثنا مالك بن مغول وحدثنا ابن نمير وذهير بن حرب  
جميعا عن عبد الله بن نمير والفاظم متقاربة قال ابن  
نمير حدثنا ابى قال حدثنا مالك بن مغول عن الزبير بن  
عدى عن طلحة بن يحيى عن مروءة عن عبد الله قال لما أسرى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انتبى به الى سدره  
المشقى ومن ثم قال السادة الياقوتى ما يعرج به  
من بلاد مصر فمضى منها والياقوتى ما يحيط به من  
فوقا فيقبض منها قال ذيقش السدرة ما يقبض قال  
فلما من من قبل قال فاعلى رسول الله صلى الله عليه  
ﷺ فاعلى الصخرة المحسرة اعلى خواتم سور البقرة  
وعظمى الحديث باله من امة شيئا المنحفات  
(صحيح مسلم جلد اول صفحہ ۹۰) +

زمین سے اوپر جاتی ہے یہیں تک جا کر رُک جاتی ہے۔ اور جو چیز اس کے اوپر سے آتی ہے وہ بھی یہیں آکر رُک جاتی ہے۔ خدا فرماتا ہے جب چھا جائے سدرہ پور جو چھا جائے۔ راوی کہتا ہے کہ اس سے مراد سونے کے پردے والے ہیں۔ پھر کہا کہ رسول اللہ کو تین چیزیں عطا ہوئیں۔ پانچ غازیں اور سورہ بقرہ کی اخیر آیتیں اور اُن کی امت میں سے جس نے خدا کے ساتھ شُرک نہیں کیا اُس کے گناہ کبیرہ معاف کر دئے +

حدیث بیان کی ہم سے فقیر بن سعید نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے ایٹ

حدیث تصبیحہ میں سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ میں نے حضرت  
عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے کہا کہ میں نے حضرت جابر بن  
ابو سلمہ بن عبد الرحمن سے کہا کہ میں نے حضرت جابر بن

## وَلَا تَعْدُوا عُدَّتَنَا

## اور اگر تم پھر کر دو گئے تو ہم بھی پھر کریں گے

کہ بتی قریش قت فی الحجۃ فیما بین بیت المقدس  
فلطقت اخرهم عن ایتادہا فانظرالیہ -

(صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۶) +

عبداللہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا کہ جب محمد اکبر قریش نے جھٹلایا میں حجر  
میں کھڑا ہوا اللہ نے بیت المقدس کو میرے

سامنے جلوہ گر کر دیا میں اُس کی نشانیاں ان کو بتاتا تھا اور اُس کی طرف دیکھتا جاتا تھا +  
حدیث بیان کی مجھ سے زہیر بن حرب نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

مجین بن مشن نے کہا اُس نے حدیث بیان  
کی ہم سے عبد بن حنفیہ نے اور وہ ابو سلمہ کے

بیٹے ہیں۔ عبد اللہ بن فضال سے اُس نے ابو سلمہ  
بن عبد الرحمن سے اُس نے ابو ہریرہ سے

کہا انہوں نے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ میں نے اپنے تئیں جو میں دیکھا

اور قریش مجھ سے بیت المقدس تک میرے  
جانے کا حال پوچھتے تھے۔ انہوں نے بیت

المقدس کی ایسی باتیں مجھ سے پوچھیں جو مجھ کو  
یا وہیں تھیں۔ میں اس قدر گھبراؤ کہ کبھی ایسا

نہیں گھبراؤ تھا۔ آنحضرت فرماتے ہیں کہ طے  
بیت المقدس کو مجھ سے قریب کر دیا میں اُس

کی طرف دیکھتا تھا اور قریش مجھ سے جہ پوچھتے  
تھے میں اُن کو بتاتا تھا۔ اور میں نے انبیاء کی جماعت میں اپنے آپ کو دیکھا میں نے دیکھا کہ

سونسے علیہ السلام کھڑے نماز پڑھتے ہیں اور اُن کا بدن ڈبلا اور بال گھنگھریلے تھے گویا کہ وہ  
قبیلہ شموہ میں سے ہیں اور میں نے دیکھا کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کھڑے نماز پڑھتے ہیں اور

وہ سب آدمیوں میں عروہ بن مسعود ثقفی سے زیادہ مشابہ ہیں۔ اور میں نے براہیم علیہ السلام کو  
دیکھا کہ کھڑے نماز پڑھتے ہیں اور وہ سب آدمیوں سے تمہارے آقا سے زیادہ مشابہ ہیں۔

اس سے حضرت نے اپنی ذات مبارک مراد لی پھر نماز کا وقت آیا اور میں نے ہامت کی جب نماز  
سے خارج ہوا ایک نے کہا اے محمد یہ مالک ہے دوزخ کا محافظ اس کو سلام کیجئے۔ میں اُس کی  
طرف متوجہ ہوا اور اس نے پہلے سلام کیا +

حدیث زہیر بن حرب قال حدثنا مجین بن المشن  
قال حدثنا عبد الرحمن بن ہوا بن ابی سلمہ عن عبد اللہ بن

الفضل عن ابی سلمہ بن عبد الرحمن عن ابی ہریرۃ قال قال  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلہ ما یتنبی فی الحجۃ و

قریش یتنبی عن مسلمی فأتی عن شایہ من بیت المقدس  
لما یتنبی فکریت کریۃ ما کریت مثله فقط قال ورفعه اللہ

فی انظرالیہ ما یتنبی عن شایہ الا انہ لیتنبی بہ وقد  
رایتہ فی جماعۃ من الانبیاء فاذا مونی علیہ السلام

قال صلی فاذا رجل مترب جعد کا تہ من رجال  
شموۃ فاذا عیسی بن مریم علیہ السلام فم یصلی

اقرب الناس بہ شباعہ عن ابن مسعود الثقفی و اذا  
ابراہیم علیہ السلام فتم یصلی شباعہ الناس جاعک

یعنی صلی اللہ علیہ وسلم فحان الصلوۃ فاعتم  
قد انفتحت من الصلوۃ قال قائل یا محمد هذا مالک

صاحبنا رفعہ علیہ الفتن الیہ فذاتی بالسلام۔  
(صفحہ ۹۶ صحیح مسلم جلد اول) +

تھے میں اُن کو بتاتا تھا۔ اور میں نے انبیاء کی جماعت میں اپنے آپ کو دیکھا میں نے دیکھا کہ  
سونسے علیہ السلام کھڑے نماز پڑھتے ہیں اور اُن کا بدن ڈبلا اور بال گھنگھریلے تھے گویا کہ وہ

قبیلہ شموہ میں سے ہیں اور میں نے دیکھا کہ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کھڑے نماز پڑھتے ہیں اور  
وہ سب آدمیوں میں عروہ بن مسعود ثقفی سے زیادہ مشابہ ہیں۔ اور میں نے براہیم علیہ السلام کو

وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ

اور ہم نے کیا ہے دوزخ کو

## احادیث ترمذی

حدیث بیان کی ہم سے یعقوب بن ابراہیم دوقی نے کہا اُس نے حدیث بیان کی

ہم سے ابو تیمید نے زبیر بن جنادہ سے اُس نے  
ابن بریدہ سے اُس نے اپنے باپ سے  
کہا اُس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا کہ جب ہم بیت المقدس پہنچے  
جبریل نے اپنی اُگھلی سے اشارہ کیا اور  
اُس سے پتھر کو شق کیا اور براق کو اس سے

حدثنا يعقوب بن ابراهيم الدوقى حدثنا  
ابو قيس عن الزبير بن جنادة عن ابن سيرين  
عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لما اتينا الى بيت المقدس قال  
جبريل يا صبيعه فخرق به المجرود شد  
به البراق -

(ترمذی صفحہ ۵۱۴)

باندہ دیا +

حدیث بیان کی ہم سے اسحاق بن منصور نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

عبد الرزاق نے کہا اُس نے حدیث بیان  
کی ہم سے عمر نے قتادہ سے اُس نے انس  
سے کہ رسول خدا کے پاس معراج کی شب  
براق زمین اور گم سے آراستہ آیا اور اُس  
نے حضرت کو دیکھ کر شوخی کی۔ جبریل نے اُس سے

حدثنا اسحاق بن منصور حدثنا عبد الرزاق  
حدثنا عمر بن قتادة عن انس بن مالك  
وسلم قال قال البراق ليلة نزل به على مكة  
عليه فقال له جبريل يا محمد فقل هذا فنادى بك  
على الله من قال فادفع خرقة -

(ترمذی صفحہ ۳۱۷)

کہا تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایسا کرتا ہے کوئی شخص جو خدا کے نزدیک اُن سے زیادہ  
مقبول ہو تب پر سوار نہیں ہوا اُس نے براق نماز سے پسینہ پسینہ ہو گیا +

حدیث بیان کی ہم سے محمود بن غیلان نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے

عبد الرزاق نے حدیث بیان کی ہم سے عمر  
نے زبیری سے کہا اُس نے خبر دی مجھ کو مسجد  
بن سبب نے ابو ہریرہ سے کہا اُنہوں نے  
کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ میں نے معراج کی شب  
موسے علیہ السلام کو دیکھا پھر ان کی تعریف کی کہ  
وہ - - دی کہتا ہے میں خیال کرتا ہوں کہ فرمایا  
ہرگز سے دُبلے تھے اور ان کے سبکی

حدثنا محمود بن غيلان حدثنا عبد الرزاق حدثنا  
عمر بن الزبير قال اخبرني سعيد بن المسيب عن ابي  
هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حين نزل  
بي لقيت من فوق نعتي فادنا رجل قال حسبته قال  
مضطرب الرجل اراوكا نهضت جالس فتعبدت قال و  
لقيت عيسى قال نعتي قال ربه اجعل ما خرج من  
دياس مني الحام ايت ابراهيم قال وانا انا شبه وند  
به قال واثبت باتين احدهما بيني والاخرية خسر  
فقتل لي خذا ايمانا شئت فقلعت اللين فخرت

## لِّلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ۝۸

## کافروں کے لئے قید خانہ ۝۸

قبیلہ حدیث للفظ طرق ادا حببت الفطرة اما انا لول اخذت الحزن لغوت اُمتك - (ترمذی صفحہ ۵۱۳) میں مارد فرمایا کہ میں نے بھلے علیہ السلام کو دیکھا کہا راوی نے کہ پھر آنحضرت نے اُن کا علیہ بیان کیا اور فرمایا کہ وہ سیارہ قدس سرخ رنگ تھے گویا ابھی حمام سے نکلے ہیں اور میں نے ابراہیم کو دیکھا اور فرمایا کہ میں اُن کا فرزند ہم شکل ہوں۔ پھر فرمایا کہ میرے سامنے دو پیالے پیش ہوئے ایک میں دودھ تھا اور ایک میں شراب۔ مجھ سے کہا گیا کہ آپ ان میں سے جس کو چاہیں لے لیں۔ میں نے دودھ لیکر پی لیا مجھ سے کہا گیا کہ آپ فطرۃ پر ہدایت کئے گئے یا نطرت پر کامیاب ہوئے اگر شراب لیتے تو آپ کی اُمت بہک جاتی +

حدیث بیان کی ہم سے ابن ابی عمر نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے سفیان نے مائک بن مغول سے اُس نے طلحہ بن مصرف سے اُس نے مرہ سے اُس نے ابن مسعود سے کہا اُنہوں نے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سدرۃ المنتہی پر پہنچے۔ کہا راوی نے جو چیز زمین سے اوپر جاتی ہے اور جو چیز اُوپر سے آتی ہے سدرہ پر رُک جاتی ہے۔ خدا نے اُن کو تین چیزیں عطا کیں جو اُن سے پہلے کسی نبی کو نہیں دیں اول پانچ نمازیں اُن پر فرض ہوئیں دوم سورہ بقرہ کی آخر آیتیں اُن کو عطا ہوئیں سوم جس نے اُن کی اُمت میں سے خدا کے ساتھ شرک نہیں کیا اس کے گناہ کبیرہ معاف کر دیئے۔ ابن مسعود اس آیت کی تفسیر میں کہ جب چھا جائے سدرہ پر چھا جائے۔ کہتے ہیں کہ سدرہ چھٹا سماں پر ہے سفیان کہتے ہیں سونے کے پتنگے تھے جو سدرہ پر چھانے ہوئے تھے۔ اور سفیان نے ہاتھ سے اشارہ کیا اور اُس کو بلایا اور مالک بن مغول کے سوا اور راوی کہتا ہے کہ سدرہ پر تمام دنیا کا علم منتهی ہوتا ہے۔ اُس سے اوپر کا کسی کو علم نہیں +

حدیث بیان کی ہم سے قتیبہ نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے لیث نے حدیثا قتیبہ حدیثا لیث عن عقیل عن المزہری عقیل سے اُس نے زہری سے اُس نے

## إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ

## جِسْکِ یہ قرآن

عن ابی سلمہ عن جابر بن عبد اللہ ان رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم قال ما کذب فی قریش فمت  
فی الحجر فخلی اللہ لی بیت المقدس فطلعتنا خیر  
عن آیاتہ وانظر الیہ -  
(ترمذی صفحہ ۵۱۳) +

ابو سلمہ سے اُس نے جابر بن عبد اللہ سے کہ  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو  
جھٹلایا میں حجر میں کھڑا ہوا اور خدا نے  
بیت المقدس کو میری نظر میں جلوہ گر کر دیا

میں اُس کی نشانیاں اُن کو بتاتا تھا اور اُس کی طرف دیکھتا جاتا تھا +

## احادیث نسائی

خبر دی ہم کو یعقوب بن ابراہیم نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے تیجے  
ابن سعید نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے  
ہشام و ستوائی نے کہا اُس نے حدیث بیان  
کی بہت تواتر سے انس بن مالک سے  
انہوں نے انس بن مالک بن مسعود سے کہ رسول خدا  
نے فرمایا کہ میں کعبہ کے قریب کچھ سوئے کچھ جاگتا  
تھا کہ ایک فرشتہ آیا جو تین میں کا ایک اور  
دو کے درمیان تھا۔ پھر سونے کا گن لایا گیا  
جو حکمت اور ایمان سے بھرا ہوا تھا اور میرا  
سینہ پیٹ کی نرم جگہ تک چیرا گیا پھر میرا دل  
آب زرم سے دھویا گیا اور حکمت و ایمان  
سے بھرا گیا پھر ایک بانور لایا گیا جو حجر سے  
چھوٹا گدھے سے بڑا تھا۔ پھر میں جبریل  
علیہ السلام کے ساتھ چلا اور پہنچے آسمان پر۔  
پوچھا۔ پوچھا گیا کہ کون ہے کہا جبریل پوچھا تیر  
ساتھ کون ہے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں  
پوچھا کیا بلانے گئے ہیں۔ مرجا کیا خوب آتا  
ہوا پھر تیس آدم کے پاس پہنچا میں نے اُن کو  
سلام کیا کہ مرجا اللہ سے فرزند اور نبی پھر ہم دوسرے

اخبرنا یعقوب بن ابراہیم حدثنا یحییٰ بن سعید  
حدثنا هشام بن سالم حدثنا قتادہ بن انس بن  
مالک عن مالک بن مسعود عن انس بن مالک علیہ  
وسلم قال بیانا عندنا لیت یمن لنا ثم الیقظان ما اذا  
قبل احدنا فخلعتہ بیننا والیہ فایت بطلت من  
ذهب سلام من حکمہ وایانا فشق من الفوی سراق  
البطن فقل القلب بما عزم من حکمہ وایانا  
شما یت بدما بتردون البغل و فوق الحجر ثم انطلقت  
مع جبریل علیہ السلام فاتینا السماء لایا قتل من  
قال جبریل قیل و من ملک قال محمد قیل وقد ارسل الیہ  
مرجبا به و نعم المجنی جلد فایت علی ادم علیہ السلام  
فلیت علیہ قال مرجا ملک من ابن و نبی شما تینا  
السماء اثنا یت قلی من هذا قال جبریل قیل و من ملک  
قال محمد قیل ذلك فایت علی و نبی و نبی فلیت علیہ  
فقال مرجا ملک من اخ و نبی شما تینا الی السماء اثنا لثا  
قیل من هذا قال جبریل قیل و من ملک قال محمد قیل  
ذلك فایت علی یوسف علیہ السلام فلیت علیہ  
قال مرجا ملک من اخ و نبی شما تینا الی السماء الرابعة  
فقال ذلك فایت علی ادریس علیہ السلام فلیت  
علیہ قال مرجا ملک من اخ و نبی شما تینا الی السماء  
الخامسة فقل ذلك فایت علی ہارون علیہ السلام  
فلیت علیہ قال مرجا ملک من اخ و نبی شما تینا

## يَهْدِي لِيَقِي هِيَ اَقْوَمُ

## ہدایت کرتا ہے اُس کی کہ وہی سیدھی ہے

الاسماعیل اذ ذلک فقتل ذلک شعایت علی موی  
 علیہ السلام فقلت علی قتل مرجابک من آخر دینی  
 فاجابا وشره بکی قبل ما یبیک قال یا رب هذا الغلا  
 الذی بشتہ بعدی یدخل من اُمته الجنة اکثر من  
 مسا یدخل من اُمی شامتینا لعلنا لاجنة فقتل ذلک  
 فایت علی ابراہیم علیہ السلام فقلت علی قتل مرجاب  
 بک من ابن وبنی ثم دقم فی البیت المعمور فسال  
 جبریل فقال هذا البیت المعمور یصلی فیہ کل یوم سبع  
 الف ملک فاذا اخرجوا منه لم یعود وانیہ اخرا علیہم  
 شعیت الی سدرة المنتهی فاذا انبتھا مثل فلان ھو اذا  
 وقھا مثل اذ الفیلتر وانی اصلھا اربعة انھا  
 فلان یا طنان فلان ظاہران فسال جبریل فقال  
 اما الباطنان فوالجنة واما الظاہران فالعقرات و  
 النیل ثم فرضت علی خمسون صلوة فایت علی موی  
 فقلت ما صنعت قلت فرضت علی خمسون صلوة قال  
 انی اعلم بان اس منک انی علجت بنی اسرائیل باشد  
 المعالجة وان منک ان یطیعن ذلک فارجم الی ربک  
 فاسأله ان یخفف عنک فوجبت الی ربی فسال لکن  
 یخفف عنی فجلھا اربعین شعیت الی موی علیہ السلام  
 فقال ما صنعت قلت جلھا اربعین فقال لی مثلہ کالہ  
 الاولی فوجبت الی ربی عن رجل فجلھا ثلثین فایت  
 علی موی علیہ السلام فاخبرته فقال لی مثلہ کالہ  
 الاولی فوجبت الی ربی فجلھا اربعین ثم عثرت ثم  
 خمسة فایت علی موی علیہ السلام فقال لی مثل  
 مقالہ الاولی فقلت انی استخی من ربی عز وجل  
 ان ارجع الیہ فودی ان قدما مضیت فربضتی و  
 خففت عن عبادی واجزی بالجنة حشرھا لھا

(فانی صفحہ ۵۲ و ۵۳)

آسمان پر پہنچے پوچھا گیا کون ہے کہا جبریل  
 کہا تیرے ساتھ کون ہے کہا محمد صلی اللہ علیہ  
 وسلم ہیں یہاں بھی ویسی ہی باتیں ہوئیں -  
 پھر میں بھیجے اور بھیجئے کے پاس نہنچا - اور  
 میں نے اُن کو سلام کیا - دونوں نے کہا مرجاب  
 اے بھائی اور بنی پھر ہم تیرے آسمان پر پہنچے -  
 پوچھا گیا کون ہے کہا جبریل پوچھا تیرے  
 ساتھ کون ہے کہا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں  
 اور یہاں بھی ویسے ہی باتیں ہوئیں پھر میں  
 یوسف کے پاس نہنچا - میں نے اُن کو سلام  
 کیا - کہا مرجاب اے بھائی اور بنی پھر ہم چوتھے  
 آسمان پر پہنچے اور وہاں بھی ویسی ہی باتیں  
 ہوئیں - پھر میں اور میں کے پاس نہنچا میں نے  
 اُن کو سلام کیا کہا مرجاب اے بھائی اور بنی -  
 پھر ہم پانچویں آسمان پر پہنچے وہاں بھی ویسی  
 ہی باتیں ہوئیں پھر میں ہارون کے پاس  
 نہنچا - میں نے اُن کو سلام کیا کہا مرجاب اے  
 بھائی اور بنی پھر ہم چھٹے آسمان پر پہنچے اور  
 ویسی ہی باتیں ہوئیں - پھر میں موسیٰ کے  
 پاس نہنچا - میں نے اُن کو سلام کیا کہا مرجاب  
 اے بھائی اور بنی جب میں وہاں سے آگئے  
 بڑھا تو موسیٰ نے روئے پوچھا گیا کہ کیوں روئے  
 ہو کہ اے خدا یہ لڑکا جس کو تو نے میرے

بعد بنی کیا ہے اس کی اُمت کے لوگ میری اُمت والوں سے زیادہ جنت میں جائیں گے -  
 پھر ہم ساتویں آسمان پر پہنچے اور ویسی ہی باتیں ہوئیں پھر میں ابراہیم کے پاس نہنچا -  
 میں نے اُن کو سلام کیا کہا مرجاب اے فرزند اور بنی پھر بیت المعمور مجھ سے نزدیک ہوا -





## الَّذِينَ يَعْتَمِدُونَ الصَّلَاتِ

## جو کام کرتے ہیں اپنے

وَبَنَیْهِمْ اَنْ تَحْتَبِیْطَ مِنْ رَبِّ عَزَّ وَجَلَّ -

فرض کی ہیں - مونس علیہ السلام نے مجھ سے

(نسائی صفحہ ۵۳) +

کہا دو بارہ خدا سے کہئے آپ کی امت اس کا

تحمل نہ کر سکیگی - میں نے دو بارہ خدا سے کہا اور خدا نے ان میں سے ایک حصہ کم کر دیا -

پھر مونس علیہ السلام کے پاس آیا اور ان کو خبر دی کہا پھر خدا سے کہئے آپ کی امت میں

اس کی طاقت نہیں ہے - میں نے خدا سے پھر کہا خدا نے فرمایا کہ پانچ نمازیں ہیں اور

وہی پچاس کی برابر ہیں - میرا قول نہیں بدلتا - میں پھر مونس علیہ السلام کے پاس آیا -

کہا پھر خدا سے کہئے - میں نے کہا اب تو مجھے خدا سے شرم آتی ہے +

خبر دی ہم کو عمر بن رشام نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے خلد نے سعید بن

عبد العزیز سے کہا اُس نے حدیث بیان کی

یزید بن ابی ملک نے کہا اُس نے حدیث

بیان کی ہم سنان بن مالک نے کہ رسول خدا

نے فرمایا میرے لئے ایک جانور لایا گیا جو چھ رے

چھوٹا اور گردے سے بڑا تھا - اور اس کا قدم

متھلے نظر تک پڑتا تھا - میں اس پر سوار ہوا

اور میرے ساتھ جبریل تھے - پھر میں چلا -

جبریل نے کہا اترئے اور نماز پڑھئے میں نے

نماز پڑھی کہا آپ کو معلوم ہے کہ آپ نے

کہاں نماز پڑھی آپ نے طیبہ (مدینہ) میں نماز

پڑھی - اور آپ اسی طرف ہجرت کرینگے -

پھر کہا اترئے اور نماز پڑھئے - میں نے نماز

پڑھی کہا آپ کو معلوم ہے کہ آپ نے کہاں نماز

پڑھی آپ نے طور سینا جہاں خدا نے مونس

سے کلام کیا پھر کہا اترئے اور نماز پڑھئے میں نے

نماز پڑھی کہا آپ جانتے ہیں کہ آپ نے کہاں

نماز پڑھی آپ نے بیت اللحم میں نماز پڑھی

جہاں عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے تھے میں

خبر تابعی بن حاتم قال حدثنا محمد بن عبد العزیز

حدثنا یزید بن ابی ملک قال سنان بن مالک

قال سمعت رسول الله يقول ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

فرقت بيني وبينكم فقلت فقال ان الله عز وجل

## اِنَّ كُنَّا جَمْعًا كَبِيرًا ۝۱۱

## اور بیشک اُن کے لئے ہے ثواب ۝۱۱

اِنَّ اَمَّا تَكْفُرْجَت اِلٰى اِبْرٰهِيْمَ فَلَمْ يَأْتِ اِلٰى عَنِ شَيْءٍ  
شَاكِرًا عَلٰى سَمْعِى فَقَالَ كَمْ فَرَضَ عَلَيْكَ وَعَلَى  
اَمَّا تَكْفُرْجَت اَمَّا تَكْفُرْجَت اَمَّا تَكْفُرْجَت اَمَّا تَكْفُرْجَت  
اِنَّ تَقْدِمْ لَهَا اِنَّ تَقْدِمْ لَهَا اِنَّ تَقْدِمْ لَهَا اِنَّ تَقْدِمْ لَهَا  
اَلتَّخَفِيفُ فَرَجَتْ اِلٰى رَبِّىْ فَخَفَّفَ عَنِ عَشْرِ عَشْرًا  
اَلِىْ عَمْرِىْ فَاَمَرَنِىْ بِالرَّجُومِ فَرَجَتْ فَخَفَّفَ عَنِ عَشْرِ  
عَشْرًا اَلِىْ خَمْسِ صَوْتٍ قَالَ فَاَرْجِعْ اِلٰى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ  
اَلتَّخَفِيفُ فَانْهَ فَرَضَ عَلٰى بَنِيْ اِسْرٰئِيْلَ سَلَوَاتٍ فَاَقَامُوا  
بِهَا فَرَجَتْ اِلٰى رَبِّىْ عَزَّ وَجَلَّ فَاسْأَلْتُ اَلتَّخَفِيفُ فَقَالَ  
اَلِىْ يَوْمِ مَخْلَقْتَ السَّمٰوَاتِ وَالْاَرْضَ فَرَضْتُ عَلَيْكَ وَ  
عَلَى اَمَّا تَكْفُرْجَت اَمَّا تَكْفُرْجَت اَمَّا تَكْفُرْجَت اَمَّا تَكْفُرْجَت  
اِنَّ تَقْدِمْ لَهَا اِنَّ تَقْدِمْ لَهَا اِنَّ تَقْدِمْ لَهَا اِنَّ تَقْدِمْ لَهَا  
اَلِىْ عَمْرِىْ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ اَرْجِعْ فَخَفَّفَ عَنْكَ اَمَّا تَكْفُرْجَت  
صَرٰى يَقُولُ حَتَّىٰ تَصْعَدَ رَجْعًا - رَسَالَةُ مُحَمَّدٍ ۝۱۱

میت المقدس میں داخل ہوا۔ بنی اسرائیل علیہ السلام  
میرے لئے جمع تھے۔ جبریل نے مجھ کو آگے  
بڑھا دیا میں نے امانت کی پھر مجھ کو آسمان  
اول پر لے گیا میں نے اُس میں آدم علیہ السلام  
کو پایا۔ پھر دوسرے آسمان پر لے گیا۔ میں  
نے اس میں خال زاد بھائی بھینے اور سیکھے  
علیہا السلام دیکھے۔ پھر تیسرے آسمان پر  
لے گیا۔ وہاں یوسف علیہ السلام نظر آئے۔  
پھر چوتھے آسمان پر لے گیا۔ اس میں ہارون  
علیہ السلام تھے۔ پھر پانچویں آسمان پر لے گیا۔  
اس میں ادریس علیہ السلام تھے۔ پھر چھٹے  
آسمان پر لے گیا۔ اس میں موسیٰ علیہ السلام

دکھائی دئے۔ پھر ساتویں آسمان پر لے گیا میں نے اس میں ابراہیم علیہ السلام کو دیکھا۔  
پھر مجھ کو ساتوں آسمانوں سے اُدھر لے گیا پھر ہم سدرۃ المنتہیٰ پر پہنچے۔ مجھ پر ایک کبر  
سی چھا گئی میں سجدے میں گرا آواز آئی کہ میں نے جس روز آسمان زمین کو پیدا کیا تجھ پر  
اور تیری امت پر پچاس نمازیں فرض کیں۔ اب تو اور تیری امت اس کو قائم کریں۔ میں  
وہاں سے ابراہیم علیہ السلام کے پاس لوٹ کر آیا۔ انہوں نے کوئی سوال مجھ سے نہیں کیا۔  
پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا پوچھا کتنی نمازیں آپ پر اور آپ کی امت پر فرض  
ہوئیں۔ میں نے کہا پچاس نماز آپ اس کو ادا کر سکیں گے نہ آپ کی امت۔ خدا کے  
پاس پھر چلے اور کئی کی درخواست کیجئے۔ میں پھر خدا کے پاس گیا۔ تو دس نمازیں معاف  
کر دیں پھر میں موسیٰ علیہ السلام کے پاس آیا تو مجھ کو پھر جانے کو کہا میں پھر گیا تو خدا نے  
دس اور معاف کر دیں۔ پھر پانچ نماز کا حکم لے کر آیا تو موسیٰ علیہ السلام نے پھر کہا کہ خدا کے  
پاس پھر چلے۔ اور کئی کی درخواست کیجئے۔ خدا نے بنی اسرائیل پر دو نمازیں فرض کی تھیں  
ان کو بھی ادا نہ کر سکے۔ میں پھر خدا کے پاس گیا اور کئی کی درخواست کی۔ خدا نے فرمایا کہ  
میں نے جس روز زمین و آسمان پیدا کئے اسی روز تجھ پر اور تیری امت پر پچاس نماز فرض  
کر دی تھیں۔ اور یہ پانچ نمازیں پچاس کے برابر ہیں۔ تو اور تیری امت اس کو قائم کریں۔

وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ  
اور بیشک جو لوگ ایمان نہیں لاتے آخرت پر

ابنیں نے جان لیا کہ یہ خدا کی طرف سے قطعی حکم ہے۔ پھر میں مومنوں علیہ السلام کے پاس آیا۔ مومنوں علیہ السلام نے کہا پھر جائے۔ میں نے سمجھا کہ یہ خدا کا حکم قطعی ہو چکا اس لئے میں پھر نہیں گیا +

خبر دی ہم کو احمد بن سلیمان نے کہا اس نے حدیث بیان کی ہم سے بیچنے بنی آدم  
اخبرنا احمد بن سلیمان حدیثاً یحییٰ بن آدم مثلاً  
مالك بن مغول عن الزهري عن عدي بن طلحة بن معشر  
عن عروة عن عبد الله قال لما اسرى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انتفى به في السدة المنتهى وهي في  
السماء السابعة واليها يتنزل ما عرج به من تحتها  
واليها ينتهي ما هبط به من فوقها حتى يقبض منها  
قال اذ ينشأ السدرة ما ينشأ قال فراش من ذهب  
فاحمل ثلثا الصلوة الخمس وخمسا تسجدوا البقر  
ويغفر لمن مات من امته لا يشرك بالله شيئاً  
المقامات -  
(نسائی صفحہ ۵۴) +

راوی نے کہا کہ اس سے مراد ہیں سونے کے پتنگے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو  
تین چھوٹی دی گئیں۔ پانچ نمازیں اور سورہ بقرہ کی آخر آیتیں اور ان کی است میں سے  
جو شخص خدا کے ساتھ شرک نہ کرے اس کے کبیرہ گناہ معاف کر دیے +

خبر دی ہم کو سلیمان بن داؤد نے ابن دہب سے کہا اس نے خبر دی مجھ کو عمرو بن  
اخبرنا سليمان بن داود عن ابن دهب قال اخبرني  
عمرو بن الحارث ان عبد الوہب بن سعيد اخبره ان النبي صلى  
الله عليه وسلم قال ان الصلوات فرضت  
بمكة فان ملكين اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فذا بهما الى زمزم فتناطعا بهما واخرجا لحيوه في طين  
من ذهب فضلوا بهما زمزم ثم كبسا جوفه حكمة  
وعلماء - (نسائی صفحہ ۵۴) +

اور اب زمزم سے اس کو دھویا پھر علم و حکمت اس کے اندر بھر دیا +

أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝

ہم نے طیار کیا ہے ان کے لئے عذاب کھینچا ۝

## حدیث ابن ماجہ

حدیث بیان کی ہم سے حرط بن یحییٰ معمری نے کہا اُس نے حدیث بیان کی ہم سے  
 حدیثا حرط بن یحییٰ المعمری حدیثا عبد اللہ  
 بنی ہبہا خیری یونس بن یزید عن ابن شہاب  
 عن النبی زمالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم فرض اللہ علی امتی خمین صلیۃ فرجعت  
 بذلک حقاً علی من ہی تقار من بنی ما ذاکہ من  
 ربک علی منک قلت فرض علی خمین صلیۃ قال  
 فارجع الی ربک فان امتک لا تطیق ذلک فرجعت  
 ربی ففرض علی شطرھا فرجعت الی مرسی تلخیرتہ  
 فقال رجع الی ربک فان امتک لا تطیق ذلک فرجعت  
 ربی فقال ہی خمس من خمس لا یبدل القول لدی  
 فرجعت الی من ہی فقال راجع الی ربک فقلت قد  
 استجیبت من ربی -

(ابن ماجہ صفحہ ۲۳۰)

صاف کر دیا۔ پھر میں موٹے کے پاس آیا اور ان کو خبر دی کہ پھر خدا کے پاس جائے۔  
 آپ کی امت میں اس کے ادا کرنے کی طاقت نہیں ہے۔ میں نے پھر خدا سے کہا خدا  
 نے فرمایا کہ پانچ نمازیں ہیں اور یہی پچاس ہیں۔ میرا قول نہیں بدلتا۔ پھر میں موٹے سے  
 السلام کے پاس آیا۔ موٹے علیہ السلام نے کہا پھر خدا کے پاس جائے۔ میں نے کہا مجھ کو  
 خدا سے شرم آتی ہے +

## اختلافات جو ان حدیثوں میں ہیں

ان حدیثوں کے طرز بیان میں اور واقعات جو ان میں بیان ہوئے ہیں اور ان کے  
 الفاظ و عبارات میں ایسا اختلاف ہے جو اس بات کے یقین کرنے کے لئے کافی دلیل ہے  
 کہ وہ الفاظ وہ نہیں ہیں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے فرمائے  
 ہو گئے یہ بات مسلم ہے کہ حدیثیں ہفتے یعنی انہی الفاظ سے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمائے تھے بیان نہیں ہوتی تھیں بلکہ روایت بالمعنی کا عام رواج تھا یعنی راوی

وَيَذَعُ الْأَشْكَارَ بِالشَّجَرِ  
ذُخْرًا وَالْخَيْرِ

اور دعامانگتا ہے انسان بڑائی کی جیسے کہ وہ دعا  
مانگتا ہے بھلائی کی

حدیث کے طلب کو اپنے الفاظ میں بیان کرتا تھا اور یہی وجہ ہے کہ ایک مطلب کی حدیثوں کو  
متعدد راویوں نے مختلف الفاظ میں بیان کیا ہے اور اس لئے سمجھا جاتا ہے کہ ان حدیثوں  
کے جو الفاظ ہیں، اخیر راوی کے الفاظ ہیں جس کی روایت حدیثوں کی کتابوں میں لکھی گئی  
ہے +

علاوہ اس کے ان حدیثوں کے مضامین بھی نہایت مختلف ہیں اور راویوں نے اپنی  
یاد اور اپنی سمجھ کے موافق ان کو بیان کیا ہے ان سے یہ بات ثابت نہیں ہوتی کہ حقیقت  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا بیان کیا تھا اور زبانی نقل و نقل ہوتے ہوئے تصانیخ راوی  
تک کس قدر پہنچی اور کیا کسی یا زیادتی ان میں ہو گئی اور مطلب بھی ان میں ہی باقی رہا جو رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا یا اس میں بھی کچھ تغیر تبدیل ہو گئی ہے +  
اب ہم الفاظ کے اختلافات سے قطع نظر کرتے ہیں اس خیال سے کہ راویوں کے  
سبب وہ مختلف ہو گئے ہیں اور صرف اختلافات مضامین کو دکھلاتے ہیں جو مذکورہ بالا حدیثوں  
میں پلٹے جلتے ہیں +

## ۱۔ اس بات میں اختلاف ہے کہ جب معراج شروع ہوئی تو آپ کہاں تھے

بخاری اور مسلم میں ابو ذر کی حدیثوں میں ہے کہ آپ مکہ میں اپنے گھر میں تھے کہ آپ کے  
گھر کی چھت پھٹ گئی +  
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث میں ہے کہ آپ غزہ کے  
پاس تھے +  
بخاری میں انس کی دوسری حدیث میں ہے کہ آپ حطیم میں تھے یا حجر میں  
تھے +  
بخاری اور مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث میں ہے کہ مسجد کعبہ میں سے آپ کو  
معارض ہوئی +  
جس قدر حدیثیں ان کے سوا ہیں ان میں سے کسی میں اس بات کا ذکر نہیں کہ جب

وَكَانَ الْإِنْسَانُ نَجْوً ۝۱۲

اور ہے انسان جلد باز ۱۲

معراج شروع ہوئی تو آپ کہاں تھے +

## ۲۔ جبریل تنہا آئے تھے یا اور بھائی ان کے ساتھ تھے

بخاری میں مالک ابن مسعود اور بخاری و مسلم میں ابو ذر کی حدیث ہے کہ تنہا جبریل آنحضرت کے پاس آئے تھے +

نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ دو فرشتے آنحضرت پاس آئے تھے +  
بخاری میں مالک ابن مسعود کی حدیث ہے جس کے یہ لفظ ہیں "فذاً تو رجلاً  
بین الرجلین" +اور مسلم اور نسائی میں ہے "احد الثلاثة بین الرجلین" یعنی تین کا ایک  
جو دو کے درمیان میں ہے +فتح الباری اس سے مراد لیتا ہے کہ آنحضرت حمزہ و جعفر کے بیچ میں سوتے تھے  
جس سے مراد یہ ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں دو آدمیوں یعنی حمزہ و جعفر کے بیچ میں  
سوتا تھا +مگر کواکب الدراری اور خیر المجاری میں جو بخاری کی شرح میں ہیں لکھا ہے "ایضاً کو  
النسبی صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث رجال وهم للملائكة تصوروا بصور ثلاث  
الانس" یعنی آنحضرت نے تین آدمیوں کا ذکر کیا جو فرشتے تھے کہ آدمیوں کی شکل بن کر آئے  
تھے پس اس روایت سے تین فرشتوں کا آنا معلوم ہوتا ہے +  
بخاری اور مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت پاس تین  
فرشتے آئے +

## ۳۔ اس وقت آپ تھے سو تھو اور خیر تک سو رہے یا جاگتے تھے

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن مسعود کی حدیث میں ہے۔ بین النائم واليقظان  
یعنی آنحضرت نے فرمایا کہ میں کچھ سوتا اور کچھ جاگتا تھا +بخاری کی انہی کی دوسری حدیث میں ہے "مضطجعا" یعنی آنحضرت نے فرمایا  
کہ میں کروٹ پر لیٹا یا سوتا تھا +

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ "وهو ناشد" یعنی آنحضرت سوتے

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ

اور ہم نے کیا رات کو اور دن کو آیتیں

تھے اور اس کے بعد ہے "فیما یرى قلبہ و تبارعینہ ولا یتام قلبہ" یعنی فرشتے آپ کے پاس آئے ایسی حالت میں کہ آپ کا دل دیکھتا تھا اور آنکھیں سوتی تھیں اور دل نہیں سوتا تھا۔ اس حدیث کے اخیر میں ہے "فاستقیظ دھو فی المسجد الحرام" یعنی تمام قعہ معراج بیان کر کے انس بن مالک نے کہا کہ پھر آنحضرت جاگے اور وہ مسجد حرام میں تھے +

اور مسلم میں انس بن مالک کی حدیث میں ہے وہونا شد فی المسجد الحرام یعنی آنحضرت سوتے تھے مسجد حرام میں +  
ان حدیثوں کے سوا کسی حدیث میں اس بات کا بیان ہی نہیں ہے کہ اس وقت آنحضرت جاگتے تھے یا سوتے تھے +

## ۴۔ شق صد اور اس کے اختلافات

بخاری اور مسلم میں ابو ذر کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جبریل نے میرا سینہ چیرا اور زرم کے پانی سے دھویا +

بخاری میں مالک ابن حصصہ کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ حلقوم سے پیٹ کی پیٹ کی نرم جگہ تک چیرا گیا اور پیٹ کے زرم کے پانی سے دھویا گیا +  
اور بخاری اور مسلم اور نسائی میں انہیں کی حدیث ہے کہ گلے کے گڑے سے پیڑونگ چیرا گیا۔ پھر میرا دل نکالا اور زرم کے پانی سے دھویا +

بخاری میں انس بن مالک کی حدیث ہے کہ تین فرشتے آئے تمھارے سر پر اور ان میں سے ایک نے میرے سینہ کو ایک کھر سے دوسرے تک چیرا اور جبریل نے اپنے ہاتھ سے زرم کے پانی سے دھویا۔ نسائی میں انس بن مالک کی حدیث ہے کہ دو فرشتے آئے اور آنحضرت کو چاہہ زرم کے پاس لے کر دو نوٹے آنحضرت کے پیٹ کو چیرا اور دونوں نے ملکر زرم کے پانی سے دھویا +  
ان حدیثوں کے سوا چار اور حدیثیں ہیں ان میں شق صد کا کچھ ذکر نہیں +

## ۵۔ براق کا ذکر جن حدیثوں میں ہے اور کن میں نہیں

بخاری اور مسلم میں مالک ابن حصصہ کی حدیث ہے کہ ایک چوپایہ میرے پاس لایا گیا سفید رنگ کا گدھے سے بڑا اور پھر سے چھوٹا جس کو براق کہتے ہیں +  
مسلم میں انس بن مالک کی حدیث ہے کہ میرے پاس براق لایا گیا اور وہ ایک



پھر ہم نے دھندلا کر دی رات کی نشانی کو

فَسَحَّوْنَا آيَةَ الْكَوْبَلِ

چو پایہ ہے سفید رنگ کا گدھے سے بڑا اور پھر سے چھوٹا +  
ترمذی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ رسول خدا کے پاس معراج کی شب براق  
نہیں اور لگام سے آراستہ لایا گیا +  
نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے اُس میں براق کا نام نہیں ہے صرف یہ ہے  
کہ ایک چو پایہ میرے پاس لایا گیا جو خچر سے چھوٹا اور گدھے سے بڑا تھا +  
نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے اُس میں بھی براق کا نام نہیں ہے صرف  
یہ ہے کہ ایک چو پایہ میرے پاس لایا گیا +  
ان حدیثوں کے سوا اور کسی حدیث میں براق کے لائے جانے کا ذکر نہیں ہے +

## ۶۔ آپ براق پر سوار ہو کر گئے یا کس طرح

بخاری اور مسلم میں ابو ذر اور انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جبریل  
میرا ہاتھ پکڑ کر آسمانوں پر لے گئے۔ اور انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ مجھ کو آسمانوں پر گئے  
دو موضع ہو کہ ان حدیثوں میں براق کا کچھ ذکر نہیں ہے +  
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے جس سے پایا جاتا ہے  
کہ براق پر سوار ہو کر جبریل کے ساتھ گئے +  
مسلم اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں براق  
پر سوار ہوا اور بیت المقدس تک پہنچا +  
ترمذی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ سوار ہوتے وقت براق نے شوفی کی  
اور جبریل نے اُس سے کہا کہ تو تمہارے ساتھ اس طرح شوفی کرتا ہے۔ کوئی تجھ پر سوار نہیں آتا  
جو مقبول ہو خدا کے نزدیک ان سے زیادہ۔ اور ہی نے کہا کہ براق نہ است سے پسینہ پسینہ  
ہو گیا +

اور سب سے زیادہ عجیب: آیت وہ کہ جب جبریل نے اور سعید ابن منصور نے ابو عمران بن  
سے اور اس نے انس سے مروی ثابیان کی ہے۔ کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ میں میٹھا تھا کہ جبریل  
آئے اور میرے دونوں کندھوں کے بیچ میں ہاتھ مارا۔ پھر ہم دونوں ایک درخت کے  
پاس گئے جس میں پرندوں کے گھونسلے رکھے تھے۔ ایک میں جبریل اور ایک میں میں بیٹھ  
گیا۔ پھر وہ گھونسلے بند ہوئے۔ یہاں تک کہ زمین و آسمان کو گھیر لیا +

وَجَعَلْنَا آيَةً لِلَّذِينَ هُمْ يُعَذِّبُونَ ۖ  
اور ہم نے کیا دین کی نشانی کو دکھانے والی

## ۷۔ بیت المقدس میں ابراق کے باندھنے کا اختلاف

مسلم میں انس بن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں نے ابراق کو اس کندھے سے باندھ دیا جس سے سب پیغمبر باندھتے تھے +  
ترمذی میں بریدہ کی حدیث ہے کہ جبریل نے اٹھلی کے اشارہ سے ایک تھوک شق کیا اور اس سے ابراق کو باندھ دیا +

## ۸۔ بیت المقدس پہنچنے سے پہلے کہاں کہاں

### تشریف لیگئے اور کیا کیا کیا

نسائی میں انس بن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں سوار ہو کر حیرل کے ساتھ چلا اور طیبہ میں اترا اور نماز پڑھی جہاں کہ ہجرت ہوگی پھر طور سینا پر اترا اور نماز پڑھی جہاں اللہ نے موسیٰ سے کلام کیا تھا۔ پھر بیت لحم میں اترا اور نماز پڑھی جہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے۔ پھر بیت المقدس میں پہنچا جہاں تمام انبیاء جمع تھے اور میں نے تمام بنکر سب کو نماز پڑھائی +

اس واقعہ کا سواے اس حدیث کے کسی اور حدیث میں ذکر نہیں ہے +

## ۹۔ اختلافات مقامات انبیاء آسمانوں پر جن ملاقات ہوئی

### اور یس

بخاری میں انس بن مالک کی حدیث ہے کہ ادریس دوسرے آسمان پر ملے +  
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن مسعود کی حدیث ہے کہ ادریس چوتھے آسمان پر ملے +

مسلم میں انس بن مالک کی حدیث ہے کہ ادریس چوتھے آسمان پر ملے +  
نسائی میں انس بن مالک کی حدیث ہے کہ ادریس پانچویں آسمان پر ملے +

يَتَّبِعُوا أَفْضَلًا مِّنْ ذَٰلِكَ ۖ تَاكِتُمْ تِلْكَ لِكُلِّ فِضْلٍ (یعنی روزی) اپنے پروردگار سے

## ہارون

بخاری اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ہارون چوتھے آسمان پر ہے +  
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن معصود کی حدیث ہے کہ ہارون پانچویں  
آسمان پر ہے +

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ہارون پانچویں آسمان پر ہے +

## موسے

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن معصود کی حدیث ہے کہ موسے چھٹے آسمان  
پر ہے +

مسلم اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ موسے چھٹے آسمان پر ہے +  
بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ موسے ساتویں آسمان پر ہے +

## ابراہیم

بخاری اور مسلم میں ابو ذر کی حدیث ہے کہ ابراہیم چھٹے آسمان پر ہے +  
بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ابراہیم چھٹے آسمان پر ہے +  
بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن معصود کی حدیث ہے کہ ابراہیم ساتویں  
آسمان پر ہے +

مسلم اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ابراہیم ساتویں آسمان پر ہے +

## علیہ موسے

بخاری میں ابو ہریرہ کی اور مسلم میں جابر کی اور ابو ہریرہ کی ترمذی میں حدیث ہے جن میں  
حضرت موسے کا دبایا چہرہ ہوتا بیان ہوا ہے +

بخاری میں عبد اللہ ابن عمر کی حدیث ہے جس میں موسے کا سبٹا ہونا بیان ہوا  
ہے +

بخاری اور مسلم میں عبد اللہ ابن عباس کی حدیث ہے جس میں بیان ہوا ہے کہ حضرت

وَلْيَتْلُوا آيَاتَ ذَٰلِكَ الَّتِي نُنَزِّلُ بِالْحِسَابِ ۖ  
اور تاکہ تم جانو برسوں کی گنتی کو اور حساب کو  
مونے کے گنہگار بنائے بال تھے +

بخاری میں ابو ہریرہ کی اور عبد اللہ ابن عمر کی اور مسلم اور ترمذی میں ابو ہریرہ کی حدیث ہے جس میں حضرت مونے کے سیدھے لیے بال بیان ہوئے ہیں +

### علیہ عینے

بخاری اور مسلم میں عبد اللہ ابن عباس کی حدیث ہے جس میں حضرت عینے کے لیے بال ہونے معلوم ہوتے ہیں +

بخاری میں عبد اللہ ابن عمر کی اور بخاری اور مسلم میں عبد اللہ ابن عباس کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عینے کے گھونگر لیلے بال تھے +

### ذریات آدم کجا آدم

بخاری اور مسلم میں ابو ذر کی حدیث ہے کہ پہلے آسمان پر آدم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملے۔ اور آدم کے دائیں اور بائیں اُن کی ذریات تھیں۔ دائیں طرف والوں کو دیکھ کر بہتے تھے کہ وہ جنتی ہیں اور بائیں طرف والوں کو دیکھ کر روتے تھے کہ وہ دوزخی ہیں +

باقی حدیثوں میں سے کسی حدیث میں اس واقعہ کا ذکر نہیں ہے +

### لکاء مونے

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن انس کی حدیث ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ملکر آگے بڑھے تو حضرت مونے روئے کر لے خدا پر لکھا میرے بعد مبعوث ہوا اس کی امت کے لوگ میری امت کے لوگوں سے زیادہ جنت میں جائیں گے +

باقی حدیثوں میں سے کسی حدیث میں اس واقعہ کا ذکر نہیں ہے +

### ۱۰۔ تخفیف نمازوں میں

بخاری اور مسلم میں ابو ذر کی حدیث ہے اور نسائی میں الش ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور خدا کے پاس تخفیف نماز کے لئے جنتی دھواں گئے ہر مرتبہ ایک حصہ

وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيلًا ۝۱۳ اور یہ چیز ہم نے اس کو مفصل بیان کیا ہے تفصیل کے (۱۳)

نمازوں کا معاف ہوا۔ تعداد کچھ نہیں بیان کی +  
بخاری اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ اور انس ابن مالک کی حدیثیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر دفعہ کے جانے میں دس دس نمازیں معاف ہوئیں اور آخر کو پانچ رہ گئیں +  
مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر دفعہ میں پانچ پانچ نمازیں معاف ہوئیں +

بخاری اور نسائی میں ابن مالک کی حدیث ہے کہ پانچ نمازیں مقرر ہونے کے بعد بھی مونس علیہ السلام کے کہنے سے آنحضرت خدا کے پاس معافی کے لئے گئے مگر قبول نہ ہوئی۔ اور آخر حدیثوں میں ہے کہ پانچ نمازوں کے مقرر ہونے کے بعد آنحضرت نے مونس علیہ السلام سے کہا کہ اب تو مجھ کو خدا کے پاس جانے میں شرم آتی ہے +  
متعدد حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سدرۃ المنتہی پر پہنچنے سے پہلے نماز فرض ہوئی تھی۔ اور بعض میں مذکور ہے کہ سدرۃ المنتہی پر پہنچنے کے بعد نماز فرض ہوئی +

## ۱۱- اختلافات نسبت سدرۃ المنتہی و بیت المعمور

مسلم اور ترمذی اور نسائی میں عبد اللہ ابن مسعود سے حدیث ہے کہ سدرۃ المنتہی چھٹے آسمان پر ہے +

بخاری اور مسلم میں ابو ذر کی حدیث ہے کہ سدرۃ المنتہی سب آسمانوں کے بعد ہے اور سدرۃ المنتہی پر پہنچنے سے پہلے نماز فرض ہوئی +

بخاری اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی اور مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ بیت المعمور سب آسمانوں کے بعد ہے اور اس کے بعد سدرۃ المنتہی ہے اور نماز سدرۃ المنتہی پر پہنچنے کے بعد فرض ہوئی +

بخاری اور مسلم میں مالک ابن صعصعہ کی دوسری حدیث ہے کہ ساتواں آسمانوں سے گذر کر سدرۃ المنتہی پر پہنچے اور اس کے بعد بیت المعمور میں اور اس کے بعد نماز فرض ہوئی +

بخاری اور نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ ساتواں آسمانوں کے بعد سدرۃ المنتہی پر پہنچے اور اس کے بعد نماز فرض ہوئی +

وَكُلَّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَبْعًا  
فِي غُنَّتِهِ

اور ہر انسان کے ساتھ لگا دیا ہم نے اس کی  
کثامت اعمال کو اس کی گردن میں

## ۱۲- الوان سدرۃ المنتہیٰ اور آنحضرت صلعم کا

### سجدہ کرتا

بخاری اور مسلم میں ابو ذر کی حدیث ہے جس میں بیان ہے یہ سدرۃ المنتہیٰ کے پاس پہنچا  
اور اس پر ایسے رنگ چھائے ہوئے تھے جن کی حقیقت کو ہم نہیں جانتا +

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ پھر وہ یعنی آنحضرت ساتویں آسمان سے  
اوپر گئے جس کا علم سوائے خدا کے کسی کو نہیں بیان کیا کہ سدرۃ المنتہیٰ کے پاس پہنچے اور  
خدا تعالیٰ ان سے نزدیک ہوا پھر اور بھی نزدیک ہوا یہاں تک کہ دو کمانوں کا یا اس سے  
بھی کم فاصلہ رہ گیا پھر خدا نے ان کو وحی بھیجی اور پچاس نمازیں مقرر کیں +

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا سدرۃ المنتہیٰ کی نسبت  
کہ جب اس پر حکم الہی سے چھایا جو چھانا تھا تو اس کی حالت بدل گئی کسی انسان کی طاقت  
نہیں ہے کہ اس کے حق کی تعریف کر سکے +

مسلم اور ترمذی اور نسائی میں عبداللہ ابن مسعود کی حدیث ہے اس میں قرآن مجید کی  
اس آیت کی (اذ یغشی السجدۃ ما یغشی) تفسیر میں یہ لکھا ہے کہ اس سے مطلب ہے سونے کے  
پر دانوں سے یعنی سونے کے پروانے (یعنی پتکے) درخت پر چھائے ہوئے تھے +

نسائی میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ پھر ہم ساتویں آسمانوں  
بعد سدرۃ المنتہیٰ کے پاس پہنچے پھر مجھ پر کھری چھائی پھر میں سجدہ کے لئے جھکا یعنی سجدہ  
کیا +

## ۱۳- سدرۃ المنتہیٰ کی نہیں

بخاری اور مسلم اور نسائی میں مالک ابن صعصعہ کی حدیث ہے اس میں لکھا ہے کہ سدرۃ المنتہیٰ  
کی جڑ میں سے چار نہریں نکلتی ہیں دو پوشیدہ اور دو ظاہر۔ دو پوشیدہ نہریں جنت  
میں بہتی ہیں اور دو ظاہر نہریں نیل اور فرات ہیں +

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آسمان دنیا یعنی آسمان اول پر دو نہریں

وَنُخْرِجُكَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَلَكُورًا ﴿۱۳﴾ اور ہم نکالیں گے اُس کے لئے قیامت کے دن ایک کتاب پادیا گا اُس کو کھلا ہوا ﴿۱۳﴾

بہتی ہوئی دیکھیں۔ آنحضرت نے جبریل سے دریافت کیا کہ یہ کیا نہیں ہیں جبریل نے کہا یہ نیل و فرات کی اہل ہیں +  
اور کسی حدیث میں سوائے ان حدیثوں کے نہروں کا ذکر نہیں ہے +

### ۱۴۔ شراب اور دودھ

مسلم میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جب میں بیت المقدس کی مسجد سے نماز پڑھ کر نکلا تو جبریل نے دو پیالے پیش کئے ایک شراب اور ایک دودھ کا +  
مسلم میں مالک ابن معصود کی حدیث ہے کہ بیت اہمور میں شراب اور دودھ کے دو پیالے پیش کئے گئے +  
بخاری میں مالک ابن معصود کی حدیث ہے کہ بیت اہمور میں تین پیالے پیش کئے گئے ایک دودھ کا ایک شراب کا اور ایک شہد کا +

### ۱۵۔ جنت میں داخل ہونا

بخاری اور مسلم میں ابو ذر کی حدیث ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سدة المنتہی کے بعد جنت میں داخل ہوئے +  
اور کسی حدیث میں جنت میں جانے کا ذکر نہیں ہے +

### ۱۶۔ کوثر

بخاری میں انس ابن مالک کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے آسمان اول پر ایک اور نہر بھی جس پر موقی اور زبرجد کے محل تھے جبریل نے بتایا کہ یہ نہر کوثر ہے +  
اور کسی حدیث میں کوثر کا ذکر نہیں ہے +

### ۱۷۔ سماعت صرف الاقلام

بخاری اور مسلم میں ابو ذر کی حدیث ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ میں ایسے مقام پر پہنچا جہاں سے تھوہوں کے چپنے کی آواز آتی تھی +

اِقْرَأْ كِتَابَكَ

پڑھا اپنی کتاب کو

اور کسی حدیث میں یہ مضمون نہیں ہے +

## ۱۸۔ آسمانوں پر جانا بذریعہ معراج کے

اختلاف اقوال علما نسبت اسرارے اور معراج کے جہاں ہم نے بیان کئے ہیں اس میں ابوسعید خدری کی حدیث کے الفاظ نقل کئے ہیں +

وفی حدیث ابی سعید الخدری عند ابن سحاق فلما فرغت مساکان فی بیت المقدس اتی بالمعراج - یعنی جو کچھ کہ بیت المقدس میں ہونا تھا جب وہ ہو چکا تو لائی گئی معراج - معراج کا ترجمہ ہم نے میسر می کیا ہے جس کے فدیو سے بندہ ہی پر جڑتے ہیں +

معراج کے معنی میسر می کے لینے میں یہ سند ہے کہ فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۶۰ میں علامہ ابن حجر نے لکھا ہے یعنی اس روایت کے سوا اور روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت کا آسمانوں پر جانا براق پر نہ تھا بلکہ معراج پر گئے تھے جس سے مراد میسر می ہے۔ چنانچہ ابن اسحق کے نزدیک ابوسعید کی حدیث میں ماوریتی کی کتاب الاول میں صاف طور پر اس کی تصریح ہے۔ حدیث کے لفظ یہ ہیں کہ یکا یک ایک چوپایہ نجر کی مانند پتھروں کا بنوں والا لایا گیا جس کو براق کہتے ہیں۔ مجھ سے پہلے پیغمبر اس پر سوار ہوتے تھے۔ میں اس پر سوار ہوا۔ پھر حدیث میں بیان کیا ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ جب میں اور جبریل دو بیت المقدس میں داخل ہوئے۔ میں نے نماز پڑھی۔ پھر میرے پاس معراج یعنی ایک

فاما المعراج ففی غیر ہذا الروایت من کاتخبر انه لم یکن علی البراق بل فی المعراج وهو السلمکارہ مصر جاہ فی حدیث ابی سعید عند ابن اسحق والبیہقی فی الدلائل لفظ فاذا انابا بآبۃ کا بغل مضطرب الاذنین یقال للبراق وکانت الانبیاء ترکبہ قبل فرکتہ فذکر الحدیث قال شد دخلت انا وجبریل بیت المقدس فصليت ثم اتیت بالمعراج فی روایت ابن اسحق سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لما فرغت مساکان فی بیت المقدس اتی بالمعراج فظلموا قط شیا کان احسن منه وهو الذی یبدا الیہ المیت عینیہ اذا حضر فاصعد فی حاجب فیہ حتی استوی بآلی باب من ابواب السماء الحدیث وفی روا یتکب فوضعت لہ مرقاۃ من فضۃ و مرقاۃ من ذهب حتی عرج هو وجبریل فی شایۃ لابی سعید فی شرف المصطفیٰ انه اتی بالمعراج من جنتا القرن وکونہ منقذ بالبولی وخریجہ ملائکہ عن دیارہ ملائکہ (فتح الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۶۰) +

میسر می لائی گئی اور ابن اسحق کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ فرماتے تھے کہ بیت المقدس میں جو کچھ ہونا تھا میں اس سے جب فارغ ہوا تو معراج - یعنی میسر می لائی گئی جس سے زیادہ خوبصورت چیز میں نے کبھی نہیں دیکھی اور وہیسی



سُكُنِيَ بِمُفْلِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَبِيبًا ۝ (۱۵) کافی ہے تو آپ آج کے دن اپنے چہرے والا ۝ (۱۵)

خوشنما تھی کہ مرنے والا عین جانکنی کے وقت اُس کے دیکھنے کے لئے آنکھیں کھول دے پھر میرے ساتھی یعنی جبریل نے مجھ کو سیر می پر چڑھایا یہاں تک کہ آسمان کے ایک دروازہ کے پاس لے پہنچا اور کعب کی روایت میں ہے کہ ایک سیر می پاندی کی اور ایک سونے کی رکھی گئی یہاں تک کہ آنحضرت اور جبریل اُس پر چڑھے اور شرف المصطفیٰ میں ابو سعید کی روایت میں ہے کہ بہشت سے ایک سیر می لائی گئی جس میں موتی جڑے ہوئے تھے اُس کے دائیں طرف بھی فرشتے اور بائیں طرف بھی فرشتے تھے +

اگر ان روایتوں پر کچھ اعتبار ہو سکے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مہراج شل حضرت یعقوب کی مہراج کے ہو باقی ہے جس کا ذکر توریت میں ہے +

توریت میں لکھا ہے کہ "پس یعقوب از بیر شیخ بیروآں مد و بکاران روانہ شد۔ و بجائے رسید کہ در انجا میتی توت نمود زیرا کہ آفتاب فرو میرفت و از سنگ بے آسمان مکان گنبد بہت بالیں گذاشتہ وہاں جا خوابید۔ پس خواب دید کہ ایک مرد بانی نے برپا گشتہ شرف آسمان میں خورد و اینک فرشتگان خدا از آں بالا وزیر میرفتند۔ و اینک خداوند ہاں ایستادہ گفت من خداوند خدا سے پرت ابراہیم و ہم خدا سے اسحاقم این زمینے کہ ہاں بخوابی تو و بذرت تو سید ہم۔ و ذریت تو مانند خاک زمین گردید و مغرب و مشرق و شمال و جنوب منتشر خواہند شد و ہم از تو دوزخ و بیات تمامی قبائل زمین بترک خواہند شد۔ و اینک من با تو ہم در ہر جاسے کہ میروی ترا نگاہ داشتند بایں زمین باز میں خواہم آورد و تا بوقتیکہ آنچه تو گفتہ ام بجائے آورم ترا و انخواہم گذاشت۔ و یعقوب از خواب خود بیدار شد و گفت بدینستی کہ خداوند دریں مکان ست و من نہانستم۔ پس ترسید و گفت کہ این مکان چہ سناک است این نیست مگر خانہ خدا و این است دروازہ آسمان۔ (کتاب پیدایش باب ۱۰ و ص ۱۰)

نہایت ۱۰ +

## اختلافات احادیث کا نتیجہ

ان واقعات کا جن کا مدینوں میں بیان ہے بلکہ ان سے بھی زیادہ تر عجیب باتوں کا خواب میں دیکھنا ناممکن نہیں ہے مگر ہم نے ان کے اختلافات اس لئے دکھانے ہیں تاکہ معلوم ہو کہ بسبب ان اختلافات کے یقین نہیں ہو سکتا کہ درحقیقت کیا حالات آنحضرت نے دیکھے تھے۔ اور کیا واقعات خواب میں گزرے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا فرمایا تھا

مَنْ اهْتَدَىٰ فَاتَّبَعْنَا يَهْتَدِ  
لِنَفْعِهِ

جس شخص نے ہدایت پائی پھر اس کے سوا کچھ نہیں اُس  
ہدایت پائی اپنے بھلے کے لئے

اور راوی کیا سمجھا، اور کس قدر تغیر الفاظ میں۔ طرز بیان میں۔ واقعات میں اور معانی الفاظ میں ہو گیا۔ اور کس راوی نے اپنی سمجھ کے مطابق کون کون سی باتیں اُن میں زیادہ کر دیں اور کون کچھ کم۔ کیونکہ اُن حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت جلد راویوں کے قول مان حدیثوں میں شامل ہیں۔ پس جب قدر قرآن مجید میں مذکور ہے کہ ”لغزیه من آیاتنا انه هو المبعی البصیر“ اس قدر تو تسلیم ہے کہ ندانے اُس خواب میں کچھ اپنی نشانیاں آنحضرت کو دکھلائیں مگر ثابت نہیں ہوتا کہ کیا نشانیاں دکھلائیں اور اگر ہم آیات سے احکام مراد لیں مبیّا کہ قرآن مجید کے بہت سے مقاموں میں آیات سے احکام مراد ہیں اور ”لغزیه“ سے ارادت قبی یعنی کسی بات پردہ لیا اور کامل یقین ہو جانا سمجھیں تو آیت کے یہ سنی ہوتے ہیں۔ تاکہ ہم اُس کو یقین کرا دیں اپنے بعض حکموں پر۔ اور یا الفاظ جو حدیثوں میں آئے ہیں ”فادجی الی صا ادجی“ اور ”فرضت علی امتی تحسون صلوٰۃ“ اسی پر دلالت کرتے ہیں کہ آیات سے احکام مراد ہیں +

ہم اب پر بیان کر چکے ہیں کہ اس باب میں کہ معراج جاگتے ہیں اور بچہ ہوئی ٹھی یا سوتے ہیں بروح بطور خواب کے۔ علمائے متقدمین کے تین مذہب ہیں مگر شاہ ولی اللہ صاحب نے ایک چوتھا مذہب اختیار کیا تھا کہ جاگتے ہیں اور بچہ ہوئی مگر بچہ برزخی میں اشل والشہادۃ چوتھے مذہب کو ہم چھوڑ دیتے ہیں کیونکہ یہ تو انہی کی رائے یا مکاشفہ ہے جس کا پتہ نہ کسی روایت میں ہے نہ اقوال علماء میں سے کسی قول میں۔ بلکہ حقیقت یہ معلوم ہوتی ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب کو بھی معراج یا بچہ ہونے پر یقین نہیں ہے۔ صاف صاف نہیں کہتے اور بچہ برزخی معراج کا بیان کرتے ہیں۔ جس کا صریح مطلب یہ ہے کہ بچہ اصلی موجودہ کے ساتھ معراج نہیں ہوئی۔ اور اس لئے اُن کا مذہب بھی انہی لوگوں کے ساتھ شامل ہو جاتا ہے جو کہتے ہیں کہ بچہ معراج نہیں ہوئی +

شاہ ولی اللہ صاحب کے مذہب کو چھوڑ کر تین مذہب باقی رہ جاتے ہیں۔ یعنی معراج کا ابتدا سے انتہا تک بچہ اور حالت بیداری میں ہونا۔ یا کہ سے بیت المقدس تک بچہ اور حالت بیداری میں ہونا اور اُس کے بعد بیت المقدس سمجھنا تا نول اور مدۃ النعۃ تک ہونا بروح یا معراج کا جس میں اسراف بھی داخل ہے ابتدا سے انتہا تک بروح اور سوتے کی حالت میں یعنی خواب میں ہونا۔ ہم پہلی دونوں صورتوں کو تسلیم نہیں کرتے لیکن ہر ایک

اور جو گمراہ ہوا اس کے سوا کچھ نہیں کہ گمراہ ہوا  
اپنے نقصان کے لئے

وَمَنْ ضَلَّ فَاتِّمَّ يَضِلَّ  
عَلَيْهَا

صورت کو مع اس کے دلائل کے بیان کرتے ہیں +

## صوت اول یعنی معراج مجیدہ ابتداء سے انتہا تک بحال بیداری

اس میں کچھ شک نہیں کہ بہت بڑا گروہ علماء کا اس بات کا قائل ہے کہ معراج ابتداء سے  
انتہا تک حالت بیداری میں اور مجیدہ ہوئی تھی۔ مگر اس کے ثبوت کے لئے ان کے پاس  
ایسی ضعیف دلیلیں ہیں جن سے امر مذکور ثابت نہیں ہو سکتا +

پہلی دلیل ان کی یہ ہے۔ خدا نے فرمایا ہے: ”اسی عیدہ“ اور عیدہ جسم اور روح دونوں  
کو شامل ہے۔ اس لئے متعین ہوا کہ معراج میں آنحضرت کا جسم اور روح دونوں گئے  
تھے +

تفسیر کبیر میں لکھا ہے۔ کہ عیدہ نام ہے جسم اور روح دونوں کا۔ پس ضرور ہوا کہ ہر  
از العیدہ اسم لجمع الجسد والروح۔ فوجب۔ میں جسم اور روح دونوں گئے ہوں پھر اس  
ایک کون الاثر حاصل لجمع الجسد والروح۔ پر بحث ہے کہ انسان جسم کا یا روح کا یا مجموع  
(تفسیر کبیر جلد ۴ صفحہ ۲۰۱) +  
کا نام ہے +

اور شفاعے قاضی عیاض میں ہے کہ معراج کو واقعہ اگر خواب ہوتا تو خدا فرماتا بروح عیدہ  
لوکان شاماً نقال بروح عیدہ ولم یقل بعیدہ اور عیدہ نہ کہتا مگر وہ اس طرح پر کلام عرب  
(شفاعے قاضی عیاض صفحہ ۸۶) +  
کی کوئی مثال نہیں بتاتے +

دوسری دلیل ان کی یہ ہے کہ سر پر خدا نے فرمایا ہے: ”سبحان الذی“ اور سبحان کا لفظ  
تعجب کے موقع پر بولا جاتا ہے اگر اسرا اور معراج خواب میں ہوتی تو کچھ تعجب کی بات نہ تھی۔ اس  
ظاہر ہے کہ معراج حالت بیداری میں اور مجیدہ ہوئی یا درجہ عجیب واقعہ تھا اس لئے خدا نے  
شروع میں فرمایا ”سبحان الذی“ +

تیسری دلیل ان کی یہ ہے۔ کہ انہوں نے سورہ النجم کو بھی معراج سے متعلق سمجھا ہے۔  
ما ذاع البصر ما طغى ولو كان مناماً۔ لانت غیہ سورہ نجم میں آیا ہے نہیں اور معراج مصرعہ  
ایہ ولا متجنن۔ (شفاعے قاضی عیاض صفحہ ۸۰) + اس کی نگاہ اور مقصد سے آگے بڑھی۔

اور اگر معراج ہوتی سوتے میں تو اس میں نہ کوئی نشانی ہوتی نہ سبزو۔ اور جب اذواق کو بصر کی  
طرف منسوب کیا ہے تو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ معراج علویت عینی تھی نہ روایت قلبی +

وَلَا تَذَرُوهُ وَارْتَبِطْ ذَرْوًا أُخْرَىٰ

اور نہیں بوجھ اٹھا نا کوئی بوجھ اٹھائیہ الا بوجھ سحر کا

چہ تھو لیل اُن کی یہ ہے کہ حضرت عایشہ نے سورہ وانہم کی ایک آیت کی تفسیر میں اس بات سے انکار کیا ہے کہ آنحضرت نے خدا کو آنکھوں سے دیکھا ہے اور اگر معراج خواب میں ہوئی ہوتی تو حضرت عایشہ اس سے انکار نہ کرتیں ثقافے قاضی عیاض میں لکھا ہے -

انذی علیہ صبحہ توہ انہ یجسد لا کلاکھا ہمارے مراد اُس حدیث سے ہے جس سے ان تکون روایہ لربہ روایعین لوانت عندہا منام حضرت عایشہ کا یہ صحیح قول معلوم ہوتا ہے لہذا تلوہ (ثقافے قاضی عیاض صفحہ ۴۸۵) کہ آنحضرت کا معراج حیثانی تھا کیونکہ انہوں نے

اس بات کا انکار کیا ہے کہ آنحضرت نے خدا کو آنکھوں سے دیکھا - اگر دوقد معراج اُن کے نزدیک خوب ہوتا تو ہرگز اس بات کا انکار نہ کرتیں +

مشرق کہتے ہیں کہ میں حضرت عایشہ کے پاس تکیہ لگائے بیٹھا تھا - انہوں نے کہا اے ابو عایشہ تین باتیں ہیں جو شخص اُن میں سے ایک بھی زبان پر لاتا ہے خدا پر بہت بڑا

ہتھان باندھتا ہے - میں نے کہا وہ باتیں کیا ہیں کہا جو شخص گمان کرے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا وہ خدا پر بہت بڑا ہتھان باندھتا ہے - مشرق کہتے ہیں کہ میں تکیہ لگائے

بیٹھا تھا - یکایک سیدھا ہو بیٹھا اور میں نے کہا اے ام المؤمنین مجھ کو دم لینے دو اور جلدی نہ کرو کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا ہے کہ

میشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کو یعنی خدا کو افق بسین پر دیکھا - اور اُس نے دوبارہ اس کو یعنی خدا کو دیکھا - حضرت عایشہ نے فرمایا کہ میں اس امت میں سب سے پہلی ہوں جس نے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کا مطلب پوچھا - آنحضرت نے فرمایا کہ اس سے مراد جبریل علیہ السلام ہیں میں نے اُس صورت میں جس پر وہ پیدا ہوئے ہیں اُن کو دو دفعہ کے سوا نہیں دیکھا - میں نے اُن کو آسمان سے اترتے دیکھا کہ انہوں نے اپنے جبر کی بڑائی سے زمین اور آسمان کی درمیانی فضا کو بھڑکا تھا -

عین سرور قل کنت مکیہ عند عایشہ - ثقافہ یا ابا عائشہ ثلاث من محمد بواحدۃ مضمین فمقد اعظم علی اللہ العزیز قلت - فقلت من عم ان محمدا صلی اللہ علیہ وسلم ما یریدہ فمقد اعظم علی اللہ العزیز قال دت مکیہ اخلصت قلت یا ام المؤمنین انظرین ولا تھللی لہ بقل اللہ تعالیٰ - ولقد راہ بالکافق المبیہ فمقد راہ نزلہ خرفہ - فقلت ان اول هذه الامۃ سال عنک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہا ہو جبریل علیہ السلام ان علی صورۃ اللہ فی ختم علیہ غیر ما بین المرنجۃ یدہ منبعا من السماء ساد اعظم خلقہ ما بین اسۃ مال الارض فقلت اولہم نعم ان اللہ عز وجل یقول - کلا ندیک لایضا دہر بلطف الخیر - اولہم نعم ان اللہ عز وجل یقول - وما کن للبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من وراء حجاب یرسل رسولا - لی قرأہ علی حکیمتہ -

(صحیح مسلمہ صفحہ ۴۸۵) +

کا مطلب پوچھا - آنحضرت نے فرمایا کہ اس سے مراد جبریل علیہ السلام ہیں میں نے اُس صورت میں جس پر وہ پیدا ہوئے ہیں اُن کو دو دفعہ کے سوا نہیں دیکھا - میں نے اُن کو آسمان سے اترتے دیکھا کہ انہوں نے اپنے جبر کی بڑائی سے زمین اور آسمان کی درمیانی فضا کو بھڑکا تھا -

میشک محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کو یعنی خدا کو افق بسین پر دیکھا - اور اُس نے دوبارہ اس کو یعنی خدا کو دیکھا - حضرت عایشہ نے فرمایا کہ میں اس امت میں سب سے پہلی ہوں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس آیت کا مطلب پوچھا - آنحضرت نے فرمایا کہ اس سے مراد جبریل علیہ السلام ہیں میں نے اُس صورت میں جس پر وہ پیدا ہوئے ہیں اُن کو دو دفعہ کے سوا نہیں دیکھا - میں نے اُن کو آسمان سے اترتے دیکھا کہ انہوں نے اپنے جبر کی بڑائی سے زمین اور آسمان کی درمیانی فضا کو بھڑکا تھا -

وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ

رَسُولًا ۝ (۱۶)

اور ہم نہیں عذاب دیتے والے جب تک کہ نہ بھیجیں  
کوئی پیغمبر ۝ (۱۶)

حضرت عائشہ نے فرمایا کیا تو نے نہیں سنا خدا فرماتا ہے کہ میں جس اُس کو نفع میں اور  
وہ پام ہے سب نظروں کو اور وہی ہے باریک دیکھنے والا خبردار اور کیا تو نے نہیں سنا  
خدا فرماتا ہے میں ممکن ہے کسی انسان کے لئے یہ کہ خدا اُس سے باتیں کرے مگر بطور  
وحی کے یا پردے کی اوٹ سے یا کوئی رسواں بھیجتا ہے آخرت تک +

پانچویں دلیل اُن کی یہ ہے کہ قریش نے آنحضرت کے بیت المقدس جانے اور  
اُن کے دیکھنے سے انکار کیا۔ اگر وہاں تک جانا بطور خواب دیکھنے کے ہوتا تو قریش کو  
اُس سے انکار اور متنازع کرنے کا کوئی مقام نہ تھا۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ معراج حالت  
بیداری میں اور مجیدہ تھی جس کے سبب سے قریش نے مجاہد کیا فتح الباری شرح بخاری  
اور نیز بخاری میں جو کچھ اس کی نسبت لکھا ہے اُس کو ہم اس مقام پر لکھتے ہیں +

فتح الباری میں لکھا ہے کہ بعض لوگوں کا مذہب یہ ہے کہ اسرا حالت بیداری میں اور  
وہ بعض منہم الی انکلا سر دکان فی البقیۃ والعراج  
کا نہ فی المناور ان لا اختلاف فی کونہ بقطۃ او مناماً  
خاص بالمعراج لا بالاسراء وذلک لما اخبر بہ  
قریش الذہب فی الاسلام واستبعدوا وفی عدولہ  
یتعرضون للمعراج وایضاً فانہ سبحانہ وتعالیٰ قال  
”سبحان الذی سیر بعبدہ لیلۃ من المسجد الحرام  
الی المسجد الاقصی“ فلو وقع للمعراج فی القیظۃ کان  
ذلک ابلغ فی الذکر فلما لم یقع ذکرہ فی ہذا الموضع  
مع کون شأنہ عجیب امرہ وغرب من الاصل بکثرتہ  
کان مناماً واما الاسراء لکان مناماً لما کذبہ ولا  
استنکر وہ لجواز وقوع مثل ذلک وابعاد منہ  
لاحاد الناس۔ (فتح الباری ج ۷ ص ۱۵۱) +

اور بھی زیادہ دلیل ہوگا۔ مگر جب خدا نے اس کا ذکر میں نہیں کیا مالاںکہ اس کی کیفیت اسرا  
سے بہت عجیب اور اس کا قصہ اس سے زیادہ دلدار تھا تو معلوم ہوا کہ معراج خواب میں ہوئی  
تھی۔ لیکن اسرا اگر خواب میں ہوتی تو قریش اس کی کنیزب نہ کرتے اور نہ انکار کرتے کیونکہ  
ایسی اور اس سے زیادہ دوزخ تیاں باتیں لوگوں کو خواب میں کھلی دے سکتی ہیں +  
اور بخاری کی ایک حدیث میں ہے بابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً  
أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا  
فَحَقَّقْنَا عَلَيْهِمُ الْكُفُولَ  
فَلَمْ يَتُوبُوا عَنْهَا  
تَذَكُّرًا ۝۱۴

اور جب کہ ہم ارادہ کرتے ہیں کہ ہلاک کریں کسی بستی کو  
حکم کرتے ہیں ہم اُس کے سرکشوں کو رسول کی  
اطاعت کا پھر نافرمانی کی انہوں نے اُس میں  
تو محقق ہو گیا اُس پر وعدہ عذاب کا پھر تب ہم  
نے اُس کو برباد کر دیا ہر طرح سے برباد کر دیا ۱۴

قال جابر بن عبد الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما اكذبني قريش قتلتني الحجر فحسب الله لي بيت المقدس وحضنت اخيرهم عن اياته وانا انظر اليه -  
صحيح بخاري صفحه ۵۳۰

سے سنا کہ آپ فرماتے تھے کہ جب قریش نے  
میری تکذیب کی میں مقام حجر میں گھرا ہوا۔  
خدا نے بیت المقدس کو میری نظروں میں  
بلوہ کر کر دیا میں اُس کی نشانیاں قریش کو  
بتاتا تھا اور اُس کو دیکھتا جاتا تھا۔ صحیح مسلم میں بھی مثل صحیح بخاری کے حدیث پہنچے ہیں کہ  
الفاظ اور مضمون میں بخاری کی حدیث سے اختلاف ہے +

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد ايتني في الحجر قريش تالفي عن سراي فسألني عن اشيء من بيت المقدس لما تفتها فكرت كربة ساكرت مشرقا قال فرفع الله لي نظرا ليسا يسايلون من شؤ الا اباؤهم به -  
صحيح مسلم ۱ صفحه ۹۶

صحیح مسلم کی ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے  
اپنے آپ کو مقام حجر میں دیکھا اس حال میں کہ  
قریش مجھ سے بیت المقدس تک جانے کا  
حال پوچھتے تھے۔ انہوں نے بیت المقدس  
کی ایسی باتیں مجھ سے دریافت کیں جو مجھ کو  
یاد نہ تھیں میں ایسا گھبرا یا کہ اس سے پہلے

کبھی ایسا گھبرا یا تھا۔ رسول خدا فرماتے ہیں کہ خدا نے بیت المقدس مجھ سے نزدیک کر دیا  
میں اُس کی طرف دیکھتا تھا اور وہ جو کچھ مجھ سے پوچھتے تھے میں اُن کو بتاتا تھا +

چھٹی دلیل اُن کی یہ ہے کہ اتمانی کی حدیث سے جو طبرانی نے نقل کی ہے اور شاد  
ابن ادس کی حدیث سے جو بیہقی نے ذکر کی ہے۔ صاف صاف ظاہر ہوتا ہے کہ آنحضرت کا  
معراج کو جانا جسم کے ساتھ بیداری کی حالت میں تھا چنانچہ ان دونوں حدیثوں کو قاضی عیاض  
نے کتاب شفا میں نقل کیا ہے اور وہ یہ ہیں +

حضرت اتمانی سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معراج ہوئی۔  
و عن ثعالبی ما سري برسول الله صلى الله عليه وسلم  
الا وهو في بيتي تلك الليلة صلى العشاء الاخرة ولم  
يسنأ فداك - قيل بالحجر اهنا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال سعي عجم وصفت قال يا امة هذا لقد صليت

اُس رات میرے گھر میں تھے عشاء کی نماز  
پڑھ کر ہمارے درمیان سورج سے کچھ  
پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو جگایا

و عن ثعالبی ما سري برسول الله صلى الله عليه وسلم  
الا وهو في بيتي تلك الليلة صلى العشاء الاخرة ولم  
يسنأ فداك - قيل بالحجر اهنا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال سعي عجم وصفت قال يا امة هذا لقد صليت

وَكَلَّا أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِن بَعْدِ  
نُوحٍ وَكَفَىٰ لِمَلَائِكَةٍ إِذْ أَنذَرْنَاهُ إِجْرَادَهُ  
خَيْرًا بَصِيرًا ﴿١٨﴾

اور بتوں کو ہم نے ہلاک کیا ان کے زمانہ کو لوگوں میں  
نوح کے بعد اور کافی ہے تیرا پروردگار اپنے بندوں  
کے گناہوں پر خبر رکھنے والا اور دیکھنے والا ﴿۱۸﴾

سُكُنَةُ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ كَمَا لَا يَتَجَمَّعُ  
بَيْتُ الْمُقَدَّسِ فِيهِ ثُمَّ صَلَّيْتَ الْفِدَاةَ مُحْكَمًا  
أَلَا كَمَا تَرَدُّنَ دَهْدًا بَيْنَ فَيَا نَحْبَ حَبِيبِهِ

جب آنحضرت اور ہم صبح کی نماز پڑھ چکے تو آپ  
نے فرمایا اے اُقبانی میں نے عشا کی نماز تھما کر  
ساتھ اس دعا میں یعنی تہ میں پڑھی مہیا کر

تو نے دیکھا۔ پھر بیت المقدس گیا۔ اور اس میں نماز پڑھی پھر اس وقت صبح کی نماز تھما کر  
ساتھ پڑھی مہیا کر تم دیکھتے ہو اور یہ حدیث معراج کے جسمانی بہ نے پرمسک دلیل ہے +

شہادین اس نے ابو بکر سے روایت کی ہے کہ انہوں نے معراج کی رات کے تعلق رسول اللہ

وَمِنْ ابْنِ كُرَيْمٍ وَابْنِ شَدَّادٍ وَابْنِ أَبِي  
الْحَسَنِ هَبْلَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيَلْتَأَسِرَ بِهِ طَلَبُكَ  
يَا حَبِيبَ اللَّهِ يَا حَبِيبَ اللَّهِ فَلَمَّا جَدَّكَ فَلَمَّا جَدَّكَ  
أَبُو جَبْرِيلَ حَمَلَهُ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى -  
(شفا قاضی عیاض صفحہ ۸۰) +

صلوات اللہ علیہ وسلم سے کہ میں نے کل رات  
آپ کو مکان میں دھونڈھا آپ کو نہیں پایا۔  
آنحضرت نے جواب دیا کہ جبریل مجھ کو بیت  
المقدس لے گئے تھے۔ یہ چھ دلیلیں ہیں جو

حاصل معراج بالجسد نے بیان کی ہیں +

ان تمام دلیلوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ جو لوگ اس بات کے مدعی ہیں کہ اسرار معراج  
بجسد اور حالت بیداری میں ہوئی تھی ان کے پاس قرآن مجید سے یا حدیث سے کوئی سند  
موجود نہیں ہے قرآن مجید میں کہیں بیان نہیں ہوا ہے کہ اسرار یا معراج بجسد اور حالت بیداری  
میں ہوئی تھی معراج کی کسی حدیث میں اس کی تصریح نہیں ہے بلکہ اگر کچھ ہے تو اس کے  
برعکس ہے اور جو دلیلیں بیان کی ہیں وہ نہایت ہی ضعیف اور غیر مثبت مدعا ہیں مہیا کر  
ہم بیان کرتے ہیں +

پہلی دلیل کہ لفظ عبد میں جسم و روح دونوں شامل ہیں اور اس لئے اسرار معراج  
بجسد ہوئی تھی ایسی بے معنی ہے کہ اس پر نہایت تعجب ہوتا ہے اگر خدا یوں فرماتا کہ  
”أَسْرَتْ عَبْدِي فِي الْمَنَامِ مِنَ الْكَلْبَةِ إِلَى الْمَدِينَةِ يَا رَيْتَ عَبْدِي فِي الْمَنَامِ كَذَا وَكَذَا“ تو کیا اس وقت  
بھی یہ لوگ کہتے کہ عبد میں جسم و روح دونوں شامل ہیں اور اس لئے خواب میں مع جسم یا نا  
ثابت ہوتا ہے +

جو شخص خواب دیکھتا ہے وہ ہمیشہ مشکوک کا میغ استعمال کرتا ہے اور اگر کوئی شخص اس بات  
پر قائل ہو کہ دوسرے کو بھی خواب دکھائے تو وہ ہمیشہ اس کو مخاطب کر گناخواہ نام لے کر یا اس

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ عَظَمًا  
لَهُ فِيهَا مَنَاقِبُ يُسَبِّحُ  
سُبْحَانَكَ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ  
يَصْلُهَا مَذْمُومًا ۱۹

جو کوئی چاہتا ہے عظمیٰ جاننے والی دینی آسودگی  
دنیا کو بخدی دیتے ہیں ہم اُس کو اُسی میں جو ہم  
چاہتے ہیں جس کے لئے چاہتے ہیں پھر ہم کہتے ہیں  
اُس کے لئے جہنم بنا دیگا اُس میں بد حال بھڑا راندہ  
ہوگا ۱۹

کی کسی صفت کو بجائے نامہ قرار دیکر اور اُس پر اس طرح سے ہستہ دل نہیں ہو سکتا جیسا کہ ان  
صحابوں نے عبد کے لفظ سے استدلال کیا ہے +

قرآن مجید میں حضرت یوسف نے اپنے خواب کی نسبت کہا "یا بانی رایت احد  
عشرون کیا"، اور قیدیوں نے اپنا خواب اس طرح بیان کیا "ایک نے کہا" انی اذنی عَصْر  
خمر" دوسرے نے کہا "انی اذنی حمل فوق ذی خبزا" حالانکہ یہ سب خواب تھے پھر لفظ  
"انی" پر یہ بحث کہ اُس میں جسم و روح دونوں داخل ہیں اور خواب میں جو فعل کیا فی الواقع وہ  
جسمانی فعل ہی تھا کیسی لغو و بیہودہ بات ہے +

خود رسول اللہ علیہ وسلم نے اپنے خواب بیان کئے ہیں اور دوسروں نے بھی اپنے  
خواب آنحضرت کے سامنے بیان کئے ہیں جن میں تنکھم کے صیغے "رایت" استعمال ہوئے ہیں  
اور ان اشیا اور اشخاص کا ذکر آیا ہے جن کو خواب میں دیکھا پس کیا اس پر خواب میں اُن  
اشیا اور اشخاص کے فی الواقع مجسمہ موجود ہونے پر استدلال ہو سکتا ہے +

اور یہ قول کہ اگر معراج کا واقعہ خواب ہوتا تو خدا فرماتا "اسیٰ بروح عبده" ایسا ہی  
بیہودہ ہے جیسا کہ عبد کے لفظ سے جسمانی معراج پر استدلال کرنا۔ اس قول کے لئے ضرور  
تھا کہ کوئی سند کا نام عرب کی پیش کی جاتی کہ خواب کے واقعہ پر "فعل بروحہ کذا وکذا" بولنا  
عرب کا محاورہ ہے پس صاف ظاہر ہے کہ جو دلیل پیش کی ہے وہ محض لغو و بیہودہ ہے اور اس کے  
مطلب ثابت نہیں ہوتا +

دوسری دلیل کی نسبت ہم خوشی سے اس بات کو قبول کرتے ہیں کہ سبحان کا لفظ تعجب  
کے موقع پر بولا جاتا ہے۔ مگر اُس کو اسرا سے خواہ وہ خواب میں ہوئی ہو یا حالت بیداری  
میں اور مجسمہ ہوئی ہو یا بروحہ کچھ تعلق نہیں ہے۔ بلکہ اُس کو اُس سے تعلق ہے جو مقصد  
اعظم اس اسرا سے تھا اور وہ مقصد اعظم خود خدا نے فرمایا ہے "لنریہ من آیاتنا انه ہوا شمیم  
البصیر" اور اسی کے لئے خدا نے ابتدا میں فرمایا "سبحان الذی" +

تیسری دلیل جو تھی دلیل منی ہے سورہ و انجم کی چند آیتوں اور سورہ تکوین کی ایک آیت پر



وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا  
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ  
مَشْكُورًا ۝۳

اور جو کوئی چاہتا ہے اور کوشش کرتا ہے اُس کے  
لئے پوری کوشش اُس کی اور وہ ایمان والا ہو  
پھر یہ لوگ ہیں کہ ہوگی اُن کی سعی قبول کی گئی ۝۳

کہ انہوں نے اُن آیتوں کو معراج سے متعلق سمجھا ہے حالانکہ قرآن مجید سے کسی طرح نصاً یا اشارتاً  
نہیں پایا جاتا کہ وہ آیتیں معراج سے متعلق ہیں۔ علاوہ اس کے کہ یہ ربیعہ معلوم ہوتا ہے  
کہ سورہ بنی اسرائیل میں جس میں معراج کا ذکر ہے وہاں تو معراج کے حالات نہ بیان کئے  
جاوے اور ایک زمانہ کے بعد یا قبل جب سورہ والنجم نازل ہوئی ہو اس میں معراج کا حال بیان  
ہو۔ سورہ والنجم سے ظاہر ہے کہ جو وحی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوتی تھی اور جس کو  
کفار تسلیم نہیں کرتے تھے اور آنحضرت کو نعوذ باللہ مجتلاً۔ تھے تھے اُس کی تردید اور وحی کے  
من اللہ ہونے کی تصدیق میں وہ آیتیں نازل ہوئی ہیں اُن کو معراج سے کچھ تعلق نہیں ہے  
علماء محدثین کو سوسرا و النجم کی آیتوں کے معراج سے متعلق ہونے میں اس وجہ  
شبہ پڑا ہے کہ بعض ادیبوں نے معراج کو سال بیان کرنے میں سورہ والنجم کی آیتوں کو بیان کیا ہے مثلاً  
بخاری میں انس ابن مالک سے جو روایت ہے اس کے راوی نے اپنی روایت میں یہ الفاظ  
کہے ہیں ”وَدَنَا الْجِبَارُ رَبُّ الْعِزَّةِ فَتَنِي سُبْحَانَ تَابِ قَوْسَيْنِ وَادْنِي فَادْنِي اللَّهُ إِلَيْهِ“ اور یہ الفاظ قرآن  
قریب انہی الفاظ کے ہیں جو سورہ والنجم میں آئے ہیں +

اسی طرح مسلم میں عبد اللہ ابن مسعود سے جو روایت ہے اُس کے راوی نے اپنی روایت  
میں یہ الفاظ کہے ہیں ”أَذْنَعُ السُّدْرَةِ مَا يَغْشَى“ اور یہ الفاظ بعینہ وہی ہیں جو سورہ والنجم میں آئے  
ہیں۔ مگر اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ سورہ والنجم کی آیتیں معراج سے متعلق ہیں کیونکہ حدیثوں کے  
راوی اپنے لفظوں میں حدیثوں کا حسب بیان کرتے تھے اور یہی وجہ ہے کہ اسی صوبہ مختلف  
راویوں نے مختلف لفظوں میں بیان کیا ہے کسی نے ”فَلَمَّا غَشِيَا السُّدْرَةَ“ من اللہ غشی ”  
کسی نے بیان کیا ہے ”فَغَشِيَا السُّدْرَةَ“ انان لا ادری ماہی ”غرض کہ کسی راوی کا حدیث  
کے مطلب کو قرآن مجید کے الفاظ سے تعبیر کرنا اُس کی دلیل نہیں ہو سکتی کہ وہ الفاظ اُس واقعہ  
سے متعلق ہیں +

علاوہ اس کے سورہ والنجم میں یہ آیت ہے ”وَلَقَدْ رَآهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ“  
یعنی آنحضرت نے اُس کو اور ایک دفعہ سدرۃ المنتہی کے پاس دیکھا۔ یہاں ایک دفعہ معراج میں  
آنحضرت پر طاری ہوئی تھی سورہ والنجم سے ظاہر ہوتا ہے کہ اُس وقت جو وحی آئی تھی اُس وقت  
بھی وہی حالت طاری ہوئی تھی اور لفظ اخروی صاف لالت کرتا ہے کہ جو واقعہ سورہ والنجم میں

كَلَّا نَقْبُدُّهُمْ مِثْلًا وَنُسَوِّدُ لَوْنَهُمْ  
عَطَاءَ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ  
مُتَحَدِّثًا ۝۳۱

ہر ایک کو مدد دیتے ہیں ہم اُس گروہ کو تیرے  
پروردگار کی بخشش سے اور نہیں بچے بخشش  
تیرے پروردگار کی رو کی گئی ۳۱

مذکور ہے وہ واقعہ معراج سے ظہور ہے \*

سورہ وانجم سے جس امر میں وحی آنا معلوم ہوتا ہے وہ متعلق اصنام عرب تھا اور اس لئے  
ان آیتوں کے بعد عدلئے فرمایا "افرنیتم آلات والعزى ومناات الثالثة الاخرى" اور آخر کو  
فرمایا "ان یتبصرون الا الظن وما تحوى الا نفس لقد جاءهم من ربهم الهدی" \*

سورہ وانجم کی آیتیں جن کو مفسرین نے معراج سے متعلق سمجھا ہے اور ہم نے ان آیتوں کو  
معراج کے متعلق قرار نہیں دیا وہ بلاشبہ تفسیر کے لائق ہیں تاکہ ہمارے نزدیک جو ان کی صحیح  
تفسیر سے معلوم ہو جاوے اور پھر اُس میں کچھ شبہ نہ رہے اور اگر ان آیتوں کی تفسیر عربی زبان  
میں ہو تو ان کی تفسیروں کا معنی زیادہ وضاحت سے معلوم ہوگا اس لئے ہم ان کی تفسیر عربی زبان  
میں معاصر و ترجمہ کے اس مقام پر رکھتے ہیں \*

## تفسیر آیات سورہ وانجم

والنجم اذا هوى ما احاط به عین عہد صلعم

وما یغوی - وما ینطق عن اھوی ان ہوا وحی

یوحی علمہ یعنی محمد صلعم والتفسیر الکبیر کا لفظ

ان یقال للتفسیر عائذ الی محمد صلی اللہ علیہ وسلم

نقد یہ علمہ محمد - شدید القوی ذمیرہ وهو

العلی الکبیر کمال قال لنفسہ ان اللہ قوی شدید

العقاب - وهو شدید الحال - وقاتل اکثر الغنین

وهو جبریل ولا یلمہ فاستوی ای محمد صلعم

وهو ای محمد صلعم بالافق الاعلی - قال صاحب

التفسیر الکبیر وظاهر المراء محمد صلی اللہ علیہ وسلم

معناه استوی بکان ہو بالماز العالی رتہ ومنزلہ

فی رتہ القدر لا حقیقۃ فی الحصول فی المكان فان

قیل کیف یجوز هذا قالہ تھلہ "یقول لفظ راہ

ستارہ کی قسم جب کہ وہ ڈھلتا ہے - نہیں

بشکا تمہارا صاحب یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم

اور نہ بشکا - اور وہ نہیں بولتا اپنی خواہش سے -

نہیں ہے وہ بولنا مگر وحی جو بھیجی جاتی ہے

سکھایا ہے اُس کو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ

علم میں جو ضمیر ہے اُس کو آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی طرف پھیل جائے تفسیر کہ میں بھی

لکھا ہے کہ بہتر ہے کہ یہ کہا جاوے کہ ضمیر پھیتی

ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف - اور اُس کی

مراد یہ ہے کہ سکھایا محمد کو بہت بڑی قوتوں

والے صاحب قوت نے اور اس سے مراد خدا

ہے یعنی خدا نے محمد کو سکھایا - جو لفظ شدید کا

اس آیت میں ہے اُس کو خدا تعالیٰ بہت جلد

أَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمُ عَلَى الْبَعْضِ وَلَا الْآخِرَةُ  
الْكَبِيرُ دَسَّ جِبْتٌ وَآكَ كَبْرُ  
تَفْضِيلًا ۝۳۲

دیکھ کس طرح ہم نے بزرگی دی ان میں سے بعضوں  
کو بعضوں پر اور بے مشابہ آخرت بہت بڑی ہے  
درجوں میں اور بہت بڑی بزرگی دینے میں ۝۳۲

بالا حق السین "اشارۃ الی اللہ داعی جبریل بالافق  
المبین نقول وفي ذلك الموضع ایضا نقول ما قلنا  
ہمنا انہ صلی اللہ علیہ وسلم داعی جبریل وهو  
بالافق تفسیر بقول القائل یتاہل لقیل لیلین ایستہ  
فیقل فوق السطح اذا المراد فوق السطح للرفق والمبین  
هو العارف من ابان ای فریادای هو بالافق العارف  
بین درجۃ الانسان منقرۃ الملائک فانہ صلی اللہ  
علیہ وسلم انتہی وبلغ الغایۃ وصار نبیا کما صار  
بعض الانبیاء نبیا یتاہل الوحی فی نومہ وعلی  
ہیشہ دھودا وصل الی الافق الاطلی والافق  
القادم بین المنزلین - وایضا فی التفسیر  
المذکور بیان قیل الاحادیث تدل علی خلاف  
ما ذکرہ حیث ورد فی الاخبار ان جبریل علیہ السلام  
علیہ وسلم داعی النبی صلی اللہ علیہ وسلم نفسه  
علی صورۃ فسد المشرق فنقول نحن ما قلنا انہ  
لم یکن فیہ الحدیث از اللہ تعالیٰ اراد بحدیث  
الایۃ تلك الحکایۃ حتی یلزم مخالفتہ الحدیث  
وانما نقول ان جبریل داعی النبی صلی اللہ علیہ  
لغہ صریح بطل جاحیہ وقد استدل الجواب  
المشرق وسدہ بکن الایۃ لم ترد لبيان ذلك +  
ثم قال تعالیٰ ثم دنا فتدلی - قال فی التفسیر  
الکبریٰ اندنا فتدلی بمعنی واحد کانه قال  
دنی فتقرب انتہی - والمعنی عندنا فتقرب محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم الی ربہ اور بہ الیہ تقربا

اپنی ذات کے لئے بولا ہے - جیسے کہ ان اللہ  
قوی شدید العقاب - وهو شدید الحال -  
اکثر مفسروں نے شدید القوی ذومرہ یعنی  
بہت بڑی قوت والے صاحب قوت سے جبریل  
مراد لی ہے - مگر ہم اس کو نہیں مانتے بلکہ یہ کہتے  
ہیں کہ اس سے مراد خدا ہے - پھر وہ یعنی محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم کامل ہوا - اور وہ یعنی محمد صلی  
علیہ وسلم ایک بندہ مکان یعنی اعلیٰ درجہ پر تھا  
ہم نے "استوی" اور "ہو" کی تفسیر دونوں سے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مراد لی ہے تفسیر کریں  
لکھا ہے یہ بات ظاہر ہے کہ اس سے مراد محمد  
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں - اور معنی یہ ہیں کہ وہ  
باعتبار رتبہ اور منزلت اور بلند قدر کے ایک عالی  
مکان میں یعنی درجہ میں تھے نہ یہ کہ وہ حقیقت  
کسی مکان میں پہنچ گئے تھے - اگر یہ کہا جائے  
کہ کس طرح یہ بات درست ہوگی ایسی حالت میں  
کہ خدا نے ایک اور جگہ فرمایا ہے "ولقد راہ  
بالافق السین" جس میں اشارہ اس بات کا ہے  
کہ آنحضرت نے جبریل کو افق میں پہنچا تھا -  
تو ہم اس مقام پر بھی وہی کہیں گے جو اس مقام پر  
کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل  
کو دیکھا اور وہ یعنی آنحضرت افق میں یعنی مکان  
روشن میں باعتبار رتبہ و منزلت کے تجر جیسے  
کوئی شخص کسی سے کہے کہ میں نے پانہ دیکھا او

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ تَتَقَفَّدَ  
مَنْ مَوْمِنًا تَخَذَ ذُلًّا ۝۲۳

مت خیر اللہ کے سوا دوسرے کو مینو پھرتو  
بیٹہ رہیگا بد حال ہو اتنا ہی میں نے اپنا ۝۲۳

فی المنزلة والدرجة لا تقر با حیا قال فی  
التفسیر الکبیر از محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
ما من الخلق والامة ولا ن همت صار كواحد  
فتدلى اوتى الله الليم بالقول اللين الد عالم التوت  
نقال "انا بشر مثلکم یوحی الی" وعلى هذا  
فقول الكلام كما لان كانه تعالى قال الوحي يوحى  
جبريل على محمد فاستوى محمد وكل قدنا من  
الخلق بعد علوه وتدلى اليم بلغ الرسالة +

وفى التفسیر المذكور ان السرا منه هو ربه تعالى  
وهو من القائلين بالجهة والمكان النهم لان  
يريد القرب بالمنزلة وعلى هذا يكون فيما في  
قولہ صلی اللہ علیہ وسلم حکایة عن ربه تعالى من  
تقرب الی شبرا تقرب الیه ذراعا ومن تقرب  
الی ذراعا تقرب الیه باعا ومن مشى الی تبيتہ  
هو لراشارة الی المعنى المجازى هذا ما اخبرناه  
وهما لما بين ان النبي صلی اللہ علیہ وسلم استوى  
وعلى في المنزلة العقلية لا في المكان المحسى قال و  
قرب الله منه تحقيقا لما في قوله من تقرب الی  
ذراعا تقرب الیه باعا -

فكان قرب قومين او اذنى اى بين محمد  
عليه السلام وبين ربه مقدار قومين او اقل  
ور هذا على استعمال العرب قال فى التفسیر الکبیر  
يكون قرب عبارة عن بعد من قاس يقوس فادحى  
اى ادحى الله الی عبده ما ادحى ما كذب انوار  
ما دى قال فى التفسیر الکبیر المشهور انه فواد

و وہ پوچھے کہ کہاں دیکھا اور وہ جواب دے کہ  
چھت پر اس سے مراد یہ ہوگی کہ دیکھتے والا  
چھت پر تھا نہ یہ کہ چاند چھت پر تھا۔ اور مبین  
کے معنی ہیں جدا کرنے والے اور یہ تلے  
لفظ ابان سے جس کے معنی جدا کرنے کے ہیں  
پس مطلب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
انسان اور فرشتہ کے درجہ اور منزلت کے  
میدار کرنے والے اتفاق پر تھے کیونکہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم اخیر درجہ پر پہنچ گئے تھے اور  
نبی ہو گئے تھے جس طرح اور بعض نبی نبی ہو گئے  
ہیں۔ آنحضرت کو وحی ہوتی تھی سوتے میں اور  
اصلی حالت میں۔ اور آنحضرت پہنچ گئے تھے  
اتفاق اعلیٰ کو یعنی اس اتفاق کو جو جدا کرنے والا  
ہے دونوں درجوں کو دینی ملکیت اور  
بشریت کو +

اور تفسیر کبیر میں لکھا ہے اگر یہ کہا جا  
کہ جو کچھ ہم نے بیان کیا۔ حدیثیں اس کے  
بر خلاف دلالت کرتی ہیں۔ جہاں کہ حدیثوں  
میں آیا ہے کہ جبریل نے اپنے آپ کو اپنی اصلی  
صورت میں آنحضرت کو دکھایا اور شرق کو ظہیر  
لیا۔ تو ہم کہتے ہیں کہ ہم نے ایسا نہیں کہا کہ یہ  
نہیں ہوا۔ اور حدیث میں یہ بات نہیں ہے  
کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ارادہ کیا ہے  
اس بات کے کہنے کا یعنی جو حدیثوں میں ہے  
تاکہ حدیثوں کی مخالفت لازم آوے۔ بیشک

وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَ  
بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا مَّا يَسْبُغُنَّ  
عِنْدَكَ الْكِبَرُ كَذًّا مِمَّا أَوْ كَلَهُمَا  
فَلَا تَقْسِلْ فَمًّا أَقِي—  
وَلَا تَنْتَهَرُوهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا  
كَرِيمًا ۝۲۳

اور حکم کیا تیرے بندہ کو گارنے کہ: عبادت کرو  
اکسی کی (مگر اسی کی اور حکم کیا) ما باپ کے  
ساتھ احسان کرنے کو اگر بچے تیرے ساتھ بڑھاپے  
کو ان دونوں میں کا ایک یا دونوں تو مت کہ  
ان کو اف تک اور مت جھڑک ان کو اور کہ  
ان کے سببات تکلیف کی ۲۳

محمد صلی اللہ علیہ وسلم معناه انہ ما کنہ  
فواد ۲۳ وللا م لتعرف ما علمہ لہ سبق ذکر محمد  
علیہ الصلوۃ والسلام فی قولہ الی عبدہ ۲۴ ولی قولہ  
۲۵ وهو بلا قلق الا غنی ۲۶ وقولہ تعالیٰ ۲۷ ما حصل  
صاحبکم ۲۸ وانوی هو فواد محمد علیہ السلام  
والمرئی لایات العجیبۃ لالہیۃ ۲۹

۱) فتاوتہ علیہ میری ای علی ما قدرای  
محمد علیہ السلام ونقدہ ۲) محمد صلی اللہ علیہ  
وسلم ربہ برویۃ لقواد نزلة وفي التفسیر البیہ  
القول یالقرب المعنوی لا الحسی فان الله تعالی  
قد یقرب بالرحمة والفضل من عبدہ ولا یزاد  
العبد لهذا قال منی علیہ السلام ۳) رب ادنی  
ای ازل بعض حجب العظمۃ والجلال وادن من العبد  
بالرحمة والا فصار لایان آخری فی تفسیر ابن  
عباس مرقۃ آخری غیر الذی اخصبر کما عند  
سدرۃ المستقی عند حاجۃ المادی وهذا دلیل  
علی ان الواقعة التي ذکرہا فی هذه السورة ما عدا  
وافقة المعراج فانها مہ بواقعة المعراج لیس  
بصحیحہ ولہ دلیل ثانی فی لایۃ الاثنیۃ ۴) ذیل  
السدرۃ ما یغشی وهذا اخبار واقعه فی المعراج  
فی البخاری عن ابن شہاب عن انس ابن مالک

ہم کہتے ہیں کہ جبریل نے اپنے تئیں نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم کو دو دفعہ دکھایا اور اپنے بازو پھیلا دیے  
اور شرق کی طرف کو گھیر لیا۔ لیکن یہ آیت اس  
بیان میں نازل نہیں ہوئی۔ واضح ہو کہ اس مقام  
پر ہم کو اس بات سے بحث کرنی کہ جبریل نے  
آنحضرت کو کس طرح پر دکھایا اور آنحضرت  
نہاں کو کس طرح پر دکھا ضرور نہیں ہے کیونکہ اس  
بحث کی تحقیق تو غلط بحث ہو جائے گی ۲۳

اس کے بعد خدا تعالیٰ نے فرمایا پھر وہ  
قریب ہو پھر قریب ہو گیا۔ تفسیر کبیر میں لکھا  
ہے کہ دنیا اور ندی کے اندر جہاں آیت  
میں آنے میں سنان کے ایک ہی سنی ہیں ان  
کے ایک ہی معنی ہیں۔ کہا ہے کہ قریب  
ہوا پھر قریب ہو گیا۔ ہمارے نزدیک ان دونوں  
لفظوں دنی۔ ندی میں جن کے معنی ہیں  
قریب ہو پھر قریب ہو گیا۔ جو تفسیر میں ہے  
خدا اب بغیر خدا کی طرف پھرتی ہیں۔ اور معنی  
یہ ہیں کہ قریب ہونے محمد بنی اللہ علیہ وسلم  
اپنے رب کے ان کا رب ان سے یعنی محمد بنی اللہ  
علیہ وسلم سے۔ اس قرب سے قریب ہوا انزال  
اور درجہ میں مراد ہے غلط نہیں دو چیزوں کے

وَ أَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّالِّ مِثْنَ  
الرَّحْمَنِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا  
رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۝۲۵

اور مجھکا اُن کے لئے بازو تواضع کے مہربانی سے  
اور کہ لمبے پروردگار رحم کر ان پر جس طرح پر کہ  
انہوں نے پالا مجھ کو چھٹ پنے میں ۝۲۵

عن ابی ذر - ثم اطلق بی حتی انتہی بی الے  
السدرة المنتہی وغیرہا ان لا ادری ما هی -  
وفی النسانی عن سیدنا بن عبد العزیز عن یزید  
ابن ابی حاتم عن الشربانی عن شمسہ بن  
فوق سبع سموات فانتہی سدرۃ المنتہی فغشیہ  
ضباباً بدخراً ساجداً - وشریک ابن عبد اللہ  
فی حدیثہ عن الشربانی عن جلدۃ الفاظ من  
سورة الخمر قال حتی جاء سدرۃ المنتہی ودنی  
الجبار رب العزۃ فتدلی حتی کان قلب قوسین  
اوادی فی فادی اللہ الیہ نیما یوحی اللہ - ما زاغ  
البصر وما صغی فی التفسیر تکبیر و ما علی قولنا  
غشیہا نور فقوله ما زاغ ای ما مال عن الانوار  
وما صغی ای ما طلب شیئاً ورامہا ....  
وفیہ وجہ اخر وہو ان یکون ذلک بیان  
لوصول محمد صلی اللہ وسلم لى سدرۃ الیقین  
الذی لا یقین فوقہ ولقد دلی من آیات  
ربہ الکبری و هذا کقولہ تعالی فی سورۃ  
الاسراء " نزلہ من آیات " ۛ

پاس پاس پہنچنے سے تفسیر کبیر میں لکھا ہے  
کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم دنیا کے لوگوں سے اور  
اپنی امت سے قریب ہوئے - اور اُن کے لئے  
نرم ہو گئے - اور انہی میں سے ایک کی مانند ہوئے  
پھر قریب ہو گئے اُن سے نرم باتوں اور نرم کلام  
سے پھر کہا میں انسان ہوں نرم مہیا - وحی آتی  
ہے مجھ پر - اور اس بنا پر کلام میں دو خوبیاں ہیں  
گویا اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر وحی کہلاتی ہے  
جبریل محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر پھر محمد صلی اللہ علیہ  
وسلم کامل اور پورے ہوئے - پھر اپنے اونچے  
ہونے بعد دنیا کے لوگوں سے قریب ہوئے  
اور اُن سے نزدیک ہوئے اور خدا کا پیغام  
پہنچا دیا ۛ

اسی تفسیر میں ہے کہ تدلی کی ضرورت  
کی طرف پھرتی ہے اور یہ اُن کا مذہب ہے جو  
خدا کے لئے جنت اور مکان کے قائل ہیں -  
مُرحا شاو کا قرب سے قربت کے لئے کہ وہ کچھ نہیں  
ہے - اور بخاطر اس طلب کے ہی طلباء قریب کھڑے  
انحضرت نے خدا کی طرف سے کہا ہے کہ جو مجھ سے ایک بالشت  
نزدیک ہوتا ہے میں اس سے دُعا کرتا ہوں - اور جو میری طرف  
میں اس کی طرف دوڑ کر جاتا ہوں - یہاں قرب سے معنی مجازی  
مراد ہیں نہ حقیقی - اور یہی ہم نے  
اعتبار کیا ہے - اور یہاں جب بیان کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
کامل ہوئے اور عقلی مرتبہ میں  
اونچے ہوئے نہ کسی مرتبہ میں - تو پھر فرمایا کہ خدا اُن سے  
قریب ہوا تحقیقاً جیسا کہ اُس نے  
فرمایا کہ جو میری طرف دُعا کرتا ہے میں اُس کی طرف دُعا کرتا ہوں - پھر یہ کیا حاصل

وَجَعَلْنَا أَعْيُنَهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَأَخْفَيْنَا أَصْوَابَهُمْ لِيَتُوبُوا  
 ۳۹ ۴۰ ہمارا پروردگار جانتا ہے جو کچھ کہتا ہے جی میں ہے اگر تم ہو گے نیک ۳۹

دو کانوں کا یا اس سے بھی کم یعنی حضرت محمد علیہ السلام اور خدا کے درمیان دو کانوں کا قاصد یا اس سے بھی کم ہوا۔ یہ الفاظ عرب کے محاورہ کے موافق آئے ہیں +  
 تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ قوس سے دوری مراد ہو سکتی ہے کیونکہ قاس بقوس کے معنی ہیں دور ہوا اور دور ہو گا۔ پھر وحی بھی یعنی اللہ نے اپنے بندہ کی طرف جو بھیجی۔ نہیں جھٹلایا دل لے اس چیز کو کہ دیکھا تھا۔ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ مشہور یہ ہے کہ یہاں دل سے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دل مراد ہے۔ معنی یہ کہ ان کے دل نے نہیں جھٹلایا۔ اذ ہم تعریف کا اس لئے آیا کہ حضرت محمد علیہ الصلوٰۃ والسلام کہہ سہے ذکر ہو چکا ہے خدا کے اس قول میں کہ اپنے بندہ کی طرف اور اس قول میں کہ وہ ادب کی افق پر تھا اور اس قول میں کہ تمہارا صاحب نہیں ٹھکا۔ اور دیکھنے والا محمد علیہ السلام کا دل ہے اور جو دیکھا وہ خدا کی عجیب نشانیاں ہیں +

کیا تم جھگڑتے ہو اس سے اس چیز پر کہ اس نے دیکھی یعنی اس پر محمد علیہ السلام نے دیکھا اور دیکھا اس کو یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دل کی بینائی سے دیکھا۔ اترتا تفسیر کبیر میں ہے کہ یہاں قرب سے نزدیکی معنوی مراد ہے نہ حسی کیونکہ خدا کبھی رحمت اور مہربانی کے ساتھ اپنے مہربانی کے ساتھ اپنے بندہ سے قریب ہوتا ہے۔ اور بندہ ہا کہ نہیں دیکھتا اسی لئے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا اے خدا مجھ کو دکھا یعنی عظمت و جلال کا ایک پردہ ہٹا دے اور رحمت اور مہربانی کے ساتھ اپنے بندہ سے قریب ہو۔ تاکہ تجھ کو دیکھوں۔ دوسری بار تفسیر ابن عباس میں ہے کہ دوسری بار وہ کہ جس کی تم کو خبر دی۔ سدرۃ المنتہی کے پاس جسے پاس جنت المادنسہ ہے یہ آیت اس بات پر دلیل ہے کہ جو واقعہ اس سورہ میں بیان ہوا وہ معراج کے سوا ایک اور واقعہ ہے۔ اس کا ملانا واقعہ معراج کے ساتھ صحیح نہیں ہے۔ اذ اُکلی آیت میں دوسری دلیل ہے۔ جب چھا گیا سدرہ پر جو چھا گیا یعنی دھانپ لیا سدرہ کو جس نے دھانپ لیا یہ واقعہ معراج کی خبر ہے۔ بخاری میں ابن شہاب سے چھ انس بن مالک سے پھر ابو ذر سے۔ وایت ہے کہ پھر مجھ کو لے گیا یہاں تک کہ سدرۃ المنتہی تک پہنچا دیا۔ اور اس پر ایسے رنگ چھانے تھے کہ میں نہیں سمجھا وہ کیا چیز تھے اور نساہی میں سعید بن عبدالعزیز سے پھر زید بن ابیہانک سے پھر انس بن مالک سے روایت ہے کہ پھر مجھ کو سات آسمانوں سے اوپر لے گیا۔ پھر ہم سدرۃ المنتہی تک پہنچے اور مجھ پر ایک کمری چھا گئی اور میں

فَإِنَّكَ كَانَ لِلْآدَاءِ سَبِيلٌ  
تَحْفُوتُ ۚ (۲۷)

پھر شیک دوسے (اُن ہوں سے) پھر خواہاں  
کہ تختے وہاں (۲۷)

سجدہ میں گرا۔ اور شریک بن عبدالمند نے اپنی حدیث میں جو انس بن مالک سے روایت کی ہے چند الفاظ سورہ انجم کے بیان کردئے ہیں۔ اور کہا کہ یہاں آیت کہ سدرۃ المنتہیٰ تک آیا۔ اور خدا سے رب العزت قریب ہوا پھر قریب ہو گیا۔ یہاں تک کہ دو کمانوں کا فاصلہ یا اس سے بھی کم رہ گیا۔ پھر خدا نے اُس کی طرف وحی بھیجی جو کچھ بھیجی۔ نہیں جس نے غفرۃ سے برسی تفسیر کہیں میں ہے کہ ہمارے اس قول کے موافق کہ اس پر درجہ چھایا ہوا تھا۔ خدا کے اس قول کے معنی یہ ہونگے کہ نہ وہ اب اس سے دور ہوا۔ نہ سوائے اُن کے اور چیز اُس نے طلب کی۔ اور ایک معنی اس کے اور بھی ہیں۔ وہ یہ کہ شاید یہ بیان مہ حضرت رسول اشکو سدرۃ الیقین تک پہنچنے کا جس سے بالاتر کوئی یقین نہیں ہے۔ اور بیشک یہ تحصیل اس نے اپنے خدا کی یثری نشانیاں۔ یہ قول خدا کا ایسا ہے جیسا سورہ اسراء میں ہے تاکہ ہم اس کو اپنی نشانیاں دکھائیں اُتھنے +

اس تفسیر میں ہم نے ”شدید القوی ذومرہ“ سے خدا مراد لی ہے۔ اور اکثر مفسرین نے جبریل مراد لی ہے حالانکہ جبریل کے مراد لینے کے لئے کوئی اشارہ اس مقام میں نہیں ہے بلکہ جب خدا نے سورہ قیامہ میں فرمایا ہے ”ان علینا جمعہ وقرآنہ فاذا قراہ فاقبم قرآنہ“ تو نہایت مناسب ہے کہ ”علیہ شدید القوی ذومرہ“ سے خدا مراد لی جاوے لیکن اگر جبریل مراد لیجائے تو اس وقت یہ بحث پیش ہوگی کہ حقیقت جبریل کیا ہے اور تہجد بحث کا یہ ہوگا کہ ہوقوت اللہ و قدرتمہ اور اس وقت شدید القوی ذومرہ سے خدا مراد لینا یا جبریل مراد لینا دونوں کا نتیجہ متحد ہو جاوے گا +

سورہ وانجم میں یہ آیت ہے : ”فاسئلی وہو بالافق الاعلی“ اسی کی : خدا ایک آیت سورہ تکویر میں ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے ”لقد راہ بالافق المسبیت“ صاحب تفسیر کہیں جس طرح کہ وہو بالافق الاعلی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق کیا ہے۔ اسی طرح بالافق المسبیت کو بھی آنحضرت سے متعلق کیا ہے مگر راہ میں جو ضمیر غائب کی ہے اس کو جبریل کی طرف راجع کیا ہے مگر جب ہم ان دونوں آیتوں میں سے ایک کی تفسیر دوسری آیت سے کریں تو سورہ تکویر کی آیت کی تفسیر اس طرح پر جوتی ہے لہذا وہی راہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے منزلتہ فی رتقہ لہذا رکا فسر صاحب التفسیر مکیہ قولہ لہذا بالافق الاعلی +



وَاٰتِ كٰتِبِيْنَ دَاۡبِیْنَ السَّبۡۢیْلِ وَلَا تُبۡدِیْ دُبۡنَیۡرًا ﴿۳۸﴾

اور (حکم کیا) اوسے قرابت والے کو اس کا حق اور  
مسکین کو اور مسافر کو اور ست خراج کرے جانچ  
کرنا ﴿۳۸﴾

پس اس تیسری دلیل میں جو سورہ فہم کی آیت کو معراج سے متعلق کیا ہے اور شفاء  
میں قاضی عیاض نے جو یہ محبت پکڑی ہے کہ اگر معراج سوتے میں ہوتی تو اس میں نہ کوئی  
نشانی ہوتی نہ معجزہ درست نہیں ہے اس لئے کہ اگر معراج رات کو مجبکہ اور جلگنے کی  
حالت میں ہوئی ہوتی تو بھی اس پر معجزہ کا اطلاق نہیں ہو سکتا کیونکہ معجزہ کے لئے تحدی  
اور اس کا وقوع سب کے سامنے اور کم سے کم منکرین کے سامنے ہونا لازم ہے معراج اگر  
رات کو چمکے چمکے ہو گئی تو وہ معجزہ کیونکر قرار پا سکتی ہے +

مگر یہ کتنا قاضی صاحب کا کہ نہ کوئی نشانی ہوتی صحیح نہیں ہے اس لئے کہ انہوں نے  
آیت کو معجزہ سے علحدہ بیان کیا ہے اور اس میں کچھ شک نہیں ہو سکتا کہ انبیاء علیہم السلام  
کے خواب جن میں وحی کا ہونا بھی ممکن ہے آیت من آیات اللہ ہوتے ہیں بخاری میں  
حضرت عائشہ کی حدیث میں ہے "اول ما بدی بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
من الوحی الہویا الفلحة فی النوم" یعنی حضرت عائشہ نے کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
کو اول اول جب وحی آئی شروع ہوئی تو اچھی اور بھی خوابوں کا دیکھتا تھا اور بلاشبہ  
ایک آیت ہوتی ہیں آیات اللہ میں سے +

چوتھی دلیل تو اس سے زیادہ بودی ہے حضرت عائشہ کا مذہب یہ ہے کہ معراج  
مجبکہ نہیں ہوئی۔ مگر قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ مشہور مذہب حضرت عائشہ کا نہیں  
ہے۔ بلکہ صحیح مذہب ان کا اس کے برخلاف ہے کیونکہ انہوں نے خدا کی رویت سے  
واقعہ معراج میں انکار کیا ہے اور اگر معراج صرف خواب ہوتی تو وہ رویت کا انکار نہ  
کرتیں +

اول تو یہ پوچھنا ہے کہ خواب میں خدا کے دیکھنے کی حضرت عائشہ قائل ہیں۔ اس کا  
کیا ثبوت ہے؟ کیونکہ خدا کو نہ کوئی جاگتے میں دیکھ سکتا ہے نہ خواب میں +

حضرت عائشہ کے انکار رویت پر جو دلیل قاضی عیاض نے بیان کی ہے وہ صحیح بخاری  
کی اس حدیث سے استنباط کی ہے جو ہم نے اوپر بیان کی ہے۔ اس حدیث سے کسی طرح یہ  
استدلال نہیں ہو سکتا کہ حضرت عائشہ خواب میں رویت باری کی قائل تھیں۔ اس حدیث  
میں صرف اتنا بیان ہے کہ حضرت عائشہ نے فرمایا کہ جو شخص یہ بات کہے کہ آنحضرت نے

إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ  
وَمَا كَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ  
كَفُورًا ۝۳۹

یثقیبہ بجا خرچ کرنے والے ہیں بھائی شیطانوں  
کے اور ہے شیطان اپنے پروردگار کیلئے  
ناشکری کرنے والا ۳۹

خدا کو دیکھا تھا۔ تو وہ خدا پرستان باندھتا ہے +

مشرق و ماں موجود تھے انہوں نے حضرت عایشہ سے کہا کہ قرآن میں تو ہے -  
”وَلَقَدْ رَاٰهُ بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ“ یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا کو افق مبین پر دیکھا حضرت  
عایشہ نے کہا کہ میں آنحضرت سے پوچھ چکی ہوں اس سے مراد جبریل کا دیکھنا ہے۔ اور  
یہ بھی حضرت عایشہ نے کہا کہ خدا نے فرمایا ہے ”لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْبَصَارَ“  
اتنے کلام میں کہاں سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عایشہ خواب میں خدا کے دیکھنے کی  
قائل تھیں +

اگر کوئی یہ استدلال کرے کہ حضرت عایشہ کا مذہب یہ تھا کہ معراج مجسمہ نہیں ہوئی  
اور اس لئے انہوں نے اُس حدیث میں خدا کے دیکھنے سے انکار کیا تو اس سے لازم آتا  
ہے کہ قاضی عیاض نے جو یہ بات لکھی ہے ”الذی يدل عليه صحيح قولها انه بجسد“  
غلط اور باطل ہے +

علاوہ اس کے حدیث مذکور میں عام طور پر بلا ذکر معراج کے حضرت عایشہ نے فرمایا ہے کہ  
جس شخص نے خیال کیا کہ آنحضرت نے خدا کو دیکھا ہے تو اُس نے خدا پرستان کیا اور اُس  
میں کچھ ذکر نہیں ہے آنکھ سے دیکھنے یا خواب میں دیکھنے کا۔ تو کسی طرح اُس سے ثابت  
نہیں ہوتا کہ حضرت عایشہ کا یہ مذہب تھا کہ خواب کی حالت میں انسان خدا کو دیکھ سکتا  
ہے +

پانچویں دلیل بھی نہایت بودی ہے۔ وہ دلیل اس امر پر مبنی ہے کہ اگر آنحضرت  
بیت المقدس میں جانا خواب کی حالت میں بیان کرتے تو قریش اُس سے انکار نہ کرتے  
اور جھگڑے کے لئے مستعد نہ ہوتے۔ اُن کا جھگڑا صرف اسی لئے تھا کہ آنحضرت کا  
بیت المقدس سجدہ جانا خیال کیا گیا تھا۔ اس دلیل کے ضعیف ہونے کی وجہ یہ ہے کہ قریش  
کی مخالفت رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے اس وجہ سے تھی کہ آنحضرت نے دعویٰ نبوت و رسالت  
کیا تھا۔ اور واقعات معراج جو کچھ ہوئے ہوں وہ نبوت و رسالت کے شبہوں میں سے تھے  
اور اس لئے ضرور تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن واقعات کا سوتے میں دیکھنا  
فرمایا ہو یا جاننے کی حالت میں قریش اُس سے انکار کرتے اور نعوذ باللہ آنحضرت کو جھگڑا

وَاِنَّمَا تُعْرِضُ عَنْهُمْ مُدًّا  
اَبْتِغَاءَ  
رَحْمَةٍ مِّنْ رَبِّكَ  
تَرْجُوْهَا لَقُلْ لَّهٗمَّ قُوْلًا  
مَّيْمُوْرًا ۝۳۰

اور اگر تو منہ پھیرے ان سے خواہش میں کسی  
رحمت کی اپنے پروردگار سے جس کی تو اسید  
رکھتا ہے یعنی بالغہ ترے پس ان کو ساتھ لو کہ  
کرنے کو کچھ نہ ہو اور تجھ کو نہ ان کی رحمت سے کشائش  
کی اسید ہیں تو کہ ان کو بات نرمی سے ۳۰

کیونکہ وہ اہل نبوت و رسالت سے منکر تھے پھر جو امور کہ شعبہ نبوت تھے ان سے بھی انکار  
کرنا ان کو لازم تھا +

قریش خواب کو بھی شعبہ نبوت سمجھتے تھے اور جو خواب کہ ان کے مقصد کے برخلاف  
ہوتا تھا۔ اُس سے گھبراہٹ اور تارامنی ان میں پیدا ہوتی تھی۔ اس کی مثال میں عاتکہ  
بنت عبد المطلب کا ایک لبا چڑا خواب ہے +

عاتکہ نے جو عبد المطلب کی بیٹی تھیں منقسم کے مکہ میں آنے سے تین دن پہلے ایک  
وہات عاتکہ بنت عبد المطلب را ت قبل قدو  
منقسم مکہ ثلاث لیل مر یا فرغتہا فقصتها علی  
اخیه العباس واستلکتمہ خبرھا۔ قالت رایت ما کما  
علی بعیر لمرؤۃ فبالا بطم شد صرخ یا عل صوتہ ان  
انفر و لیا فل قد ملصا رکف ثلاث قالت فاری  
الناس اجمعوا الیہ ثم دخل المسجد فمثل بعیرہ  
علی لکعبہ ثم صرخ مثلھا ثم مثل بعیرہ علی راس  
ابی قیس فصرخ مثلھا ثم اخذ حفرۃ عظیمہ و  
ارسلھا فلما کانت باسفل اللوادی رفقت فماتت  
من مکہ الا دخلہ فلحقہ العباس فلحق الولید  
بن عتبہ بن ربیعہ وکاز صدیقہ قد کرھا لداستلکتمہ  
ذلک قد کرھا الولید لابیہ عتبہ فقتل الخیر فلحق  
العباس فقتل غدا یا الفضل قبل الیسا قال فلما فرغت  
من طوافی قلت الیہ فقال لی متی حدثتیکم هذه  
النبیۃ و ذکر یاعاتکہ ثم قال ما رعبیتما انتما  
جاکم حتی جانا ساؤ کد۔

(صفحہ ۱۰ جلد ۱ تاریخ کامل ابن اثیر) +

بکھلے اور ولید بن عتبہ بن ربیعہ سے جو ان کا دوست تھا اور اُس شخص اب کا اُس سے ذکر کیا۔ اور

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولًا إِلَىٰ عُنُقِكَ  
وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا  
مَّحْسُومًا ۝۳۱

اور مت کر اپنے ہاتھ کو بندھا ہوا ساتھ اپنی گردن  
کے اور مت کھول اُس کو یا نکل کھول دیتا پھر  
بیٹھ رہیگا تو ملامت کیا گیا اور پچھتا ہوا ۝۳۱

اس سے اس خواب کے چھپانے کی خواہش کی ولید نے اپنے باپ مقبہ سے اُس خواب  
کو بیان کیا اور چرچا پھیل گیا۔ پھر ابو جہل کی ملاقات عباس سے ہوئی۔ اس نے اُن سے کہا  
اے ابو الفضل میرے پاس آؤ۔ عباس کہتے ہیں کہ کعبہ کے طواف سے فارغ ہو کر میں اس کے  
پاس گیا۔ اُس نے کہا کہ تم میں یہ پیغمبر کی کب سے پیدا ہو گئی اور اُس نے عاتکہ کے خواب کا  
ذکر کیا۔ پھر کہا اس سے تمہاری تسلی نہیں ہوئی کہ تمہارے مردوں نے نبوت کا دعوے کیا  
یہاں تک کہ تمہاری عورتیں بھی پیغمبری دعوے کرنے لگیں +

اصل یہ ہے کہ آنحضرت نے مہاجر کی بہت سی باتیں جو خواب میں دیکھی ہوئی لوگوں سے  
بیان کی ہوئی مسجد اُن کے بیت المقدس میں جانا اور اُس کو دیکھنا بھی بیان فرمایا ہوگا۔  
قریش سوائے بیت المقدس کے اور کسی حال سے واقف نہیں تھے۔ اس لئے اُنہوں نے  
استحساناً آنحضرت سے بیت المقدس کے حالات دریافت کئے۔ چونکہ انبیاء کے خواب صحیح اور  
سچے ہوتے ہیں۔ آنحضرت نے جو کچھ بیت المقدس کا حال خواب میں دیکھا تھا بیان کیا جس کو  
راویوں نے "فَجِئْنَا إِلَىٰ بَيْتِ الْمَقْدَسِ" "فَرَفَعَهُ اللَّهُ لِيُفْتَحِيَ لِيهِ" کے الفاظ سے تعبیر کیا ہے  
پس اُس محاسنت سے جو قریش نے کی آنحضرت کا بجمہ اور بیداری کی حالت میں بیت  
المقدس جانا ثابت نہیں ہو سکتا +

پچھلی دلیل طبرانی اور بیہقی کی احادیث پر مبنی ہے۔ ان دونوں کتابوں کا ایسا درجہ  
نہیں ہے جن کی حدیثوں سے ردّ و قبولاً بحث ہو سکتی ہے۔ اُس کا کچھ ذکر نہ ہو۔ بائیں ہر  
اُتھانی کی حدیث سے تو کوئی اثبات نہیں ہو سکتا اس لئے کہ اُس حدیث میں ہے کہ  
آنحضرت نے نماز عشا یہاں پڑھی اور ہمارے پاس سورج ہے۔ پھر صبح کو ہم کو جگا یا اور صبح کی  
نماز ہمارے ساتھ پڑھی۔ پھر آنحضرت نے فرمایا کہ عشا کی نماز تو میں نے تمہارے ساتھ پڑھی اور  
پھر میں بیت المقدس میں گیا اور وہاں نماز پڑھی پھر صبح کی نماز تمہارے ساتھ پڑھی +

اس حدیث میں یہ لفظ ہیں "وَنُفِثَتْ بَيْتِ الْمَقْدَسِ" اور اسی پر قاضی عیاض نے  
استدلال کیا ہے کہ اسرار بجمہ واقعی حالانکہ صرف "جُثْتُ" کے لفظ سے جس کے ساتھ کچھ بیان  
نہیں ہے کہ آنحضرت کا جانا یہ روحانی طور پر تھا یا جسمانی طور پر۔ بجمہ جانے پر استدلال نہیں ہوتا  
خصوصاً ایسی حالت میں جب کہ اس کی تشریح اس مقام پر ہونی ضرور تھی +

إِنَّ رَبَّكَ يَبْطِئُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ  
إِنَّهُ كَانَ بَعِيدًا خَبِيرًا ﴿٣٧﴾

بیشک تیرا پروردگار فرغ کرتا ہے رزق کو  
جس کے لئے چاہتا ہے اور تنگ کرتا ہے بیشک  
وہ ہے اپنے بندوں پر خبر رکھنے والا دیکھنے والا ﴿۳۷﴾

دوسری حدیث - شداد بن اوس کی ایسی رکعت لفظہ معنی پر مشتمل ہے اور جو رکعت  
بیان کرنے کا ہے - اس سے اس قدر بعید ہے کہ کسی طرح قابل اعتما د نہیں +

صوت دوم یعنی اسراء کا مکہ سے بیت المقدس تک  
بجسدہ و بحالت بیداری ہونا اور معراج کا اُس کے  
بعد بیت المقدس سے آسمانوں اور سدرة المنتہی تک  
بروحہ ہونا

ایک قلیل گروہ علماء اور محدثین کا یہ مذہب ہے کہ اسراء مکہ سے بیت المقدس تک بجسدہ  
و بحالت بیداری ہوئی اور اُس کے بعد بدوحہ - جن لوگوں کا یہ مذہب ہے وہ کہہ سکتے  
بیت المقدس تک جانے کا نام اسراء رکھتے ہیں اور بیت المقدس سے آسمانوں اور سدرة المنتہی  
تک جانے کا معراج +

ان کی اس رائے کی تائید میں نہ قرآن مجید میں کچھ تصریح ہے اور نہ احادیث سے  
و ذهب بعضهم الى ان اسراء كان في اليقظة  
والمعراج كان في النوم . . . قال الله سبحانه  
وقال قال سبحانه الذي اسرى بعده ليلة من  
المسجد الحرام الى المسجد الأقصى فلو وقع المعراج  
في اليقظة كان ذلك ابلغ في الذكر الى آخره -  
(فتح البدي جلد ۱ صفحہ ۱۵۱) +

اُس کی تصریح معلوم ہوتی ہے مگر فتح الباری  
شرح بخاری میں لکھا ہے کہ بعض لوگوں کا  
یہ مذہب ہے کہ اسراء بیداری کی حالت میں  
ہوئی اور معراج سونے کی حالت میں اور ان کی  
دلیل یہ ہے کہ قرآن مجید میں ہے کہ "یاک ہے

وہ جو نے گیا اپنے بندہ کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک" اور اگر معراج جانے میں  
ہوتی تو اُس کا ذکر کرنا زیادہ بلیغ ہوتا +

اگرچہ اس بیان میں اسراء کے بجسدہ ہونے کا کچھ ذکر نہیں مگر لفظ في اليقظة اسراء ہونے  
سے سمجھا جاسکتا ہے کہ بجسدہ في اليقظة ہوئی تھی +

مگر اس دلیل کے ناکافی ہونے کے لئے اسی بات کا کہنا کافی ہے کہ بلاشبہ جانے

وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ كَذَلِكَ حَتَّىٰ  
أَمْلَاقُ تَحْنُ نَرُزِقُهُمْ وَآيَا الْكُرْآنِ  
تَنْتَلَهُمْ كَانِ حِطَاءً كَبِيرًا ﴿۳۳﴾

اور مت مار ڈالو اپنی اولاد کو ڈر سے اقلان کے  
ہم اُن کو رزق دیتے ہیں اور تم کو بیشک اُن کا مٹا  
ہے خطا بہت بڑی (یعنی بہت بڑا گناہ) ﴿۳۳﴾

فرمایا ہے کہ سبحان الذی اسری بعبداً لیلاً من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ مگر اس میں  
کچھ ذکر یا اشارہ اس بات کا کہ اسرا بحالت بیداری اور بچیدہ ہونی تھی نہیں ہے پس اُس بات  
سے اس بات پر کہ معراج بحالت بیداری ہوئی تھی ہستہ قل نہیں ہو سکتا +  
اس بیان سے جو فتح الباری میں ہے لازم آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
بیت المقدس میں پہنچنے کے بعد سورہ سے تھے اور اُس کے بعد معراج یعنی عروج الی السموات  
سونے کی حالت میں ہوا تھا حالانکہ کسی حدیث سے نہیں پایا جاتا کہ آنحضرت بیت المقدس  
میں پہنچ کر سو رہے ہوں +

۱۷۔ اس کے ہم نے صورت اول کی بحث میں ظاہر کیا ہے کہ کوئی دلیل اس بات پر  
نہیں ہے کہ اسرا یا معراج بحالت بیداری و بچیدہ ہوئی تھی اور جو کہ اسرا بھی اُسی کا ایک تعلق  
ہے اس لئے اسرا کا بھی بحالت بیداری اور بچیدہ ہونا ثابت نہیں ہوتا اور اس لئے  
بعد اگانہ دلیلوں کے بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے +

تیسری صُوت یعنی معراج کا جس میں سربھی داخل ہے ابتدا  
انتہا تک بروح اور سو کی حالت میں یعنی خواب میں ہونا

اس میں کچھ شک نہیں کہ ایک قلیل گروہ علماء و محدثین کا یہ مذہب ہے کہ معراج ابتدا  
انتہا تک سونے کی حالت میں ہوئی تھی یعنی وہ ایک خواب تھا جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
نے دیکھا تھا مگر اُس کی دلیلیں ایسی قوی ہیں کہ جو شخص اُن پر غور کرے گا وہ یقین کرے گا کہ تمام  
واقعات معراج سونے کی حالت یعنی خواب میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھے  
تھے اور اُس کے لئے یہ دلیلیں ہیں +

اول - دلالت انص یعنی خدا کا یہ فرمانا کہ سبحان الذی اسری عبداً لیلاً یعنی رات  
لو خدا اپنے بندہ کو لے گیا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ خواب میں یہ امر واقع ہونے سے جو  
وقت عام طور پر انسانوں کے سونے کا ہے ورنہ "لیلاً" کی قید لگانے کی ضرورت نہ تھی -  
اور ہم اس کی مثالیں بیان کرینگے کہ خواب کے واقعات بلا بیان اس بات کے کہ وہ خواب ہی

اور نہ پاس پشکو زنا کے بیشک وہ ہی سحیائی  
اور بری راہ (۳۷)

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً  
وَسَاءَ سَبِيلًا (۳۷)

بیان ہوئے ہیں کیونکہ خود وہ واقعات دلیل اس بات کی ہوتے ہیں کہ خواب کا وہ بیان  
ہے +

دوم۔ خود اسی سورہ میں خدا نے معراج کی نسبت فرمایا ہے، "وَمَا جَعَلْنَا الزُّوْبَا اللّٰتِي  
اَيْنَاكَ اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ" یعنی ہم نے نہیں کیا اُس خواب کو جو تجھے دکھایا مگر آزمائش واسطے  
لوگوں کے بخاری میں عبداللہ ابن عباس سے دو حدیثیں ہیں کہ اس آیت میں جس میں دیا  
کا ذکر ہے اُس سے معراج میں آنحضرت نے جو دیکھا وہ مراد ہے مگر اس مقام پر لفظ روایا  
کی نسبت جو قرآن مجید میں ہے اور لفظ عین کی نسبت جو عبداللہ ابن عباس کی روایت  
میں ہے بحث ہے جس کو ہم آئندہ بیان کریں گے اور ثابت کریں گے کہ روایا سے خواب ہی مراد  
ہے اور لفظ عین سے جو عبداللہ ابن عباس کی حدیث میں آیا ہے اُن معنوں میں کچھ تغیر نہیں  
ہوتا +

پہلی حدیث بخاری کی یہ ہے کہ حدیث بیان کی ہم سے علی بن عبداللہ نے اُس نے  
حدیثنا علی بن عبداللہ قال حدثنا سفیان عن  
عمر بن حکم عن ابن عباس قال جعلنا الزُّوْبَا اللّٰتِي  
اَيْنَاكَ اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ قَالَ هِيَ زُبَا عَيْنٍ اَدْنَاهَا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْتَمِسُ بِهَا الْخُبْرَ  
(بخاری صفحہ ۹۸۶) +  
مراد ہے جو رسول اللہ کو اسرار کی رات دکھایا گیا +

دوسری حدیث بخاری کی یہ ہے کہ حدیث بیان کی ہم سے حمید بن اُس نے کہا  
حدیثنا الحمیدی قال حدثنا سفیان قال حدثنا  
عمر بن حکم عن ابن عباس قال جعلنا الزُّوْبَا اللّٰتِي  
اَيْنَاكَ اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ قَالَ هِيَ زُبَا عَيْنٍ اَدْنَاهَا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْتَمِسُ بِهَا الْخُبْرَ  
بِهَ الْبَيْتِ الْقُدُسِ -  
(بخاری صفحہ ۹۸۰) +  
مراد ہے کہ حدیث بیان کی ہم سے حمید بن اُس نے کہا  
حدیثنا سفیان قال حدثنا  
عمر بن حکم عن ابن عباس قال جعلنا الزُّوْبَا اللّٰتِي  
اَيْنَاكَ اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ قَالَ هِيَ زُبَا عَيْنٍ اَدْنَاهَا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْتَمِسُ بِهَا الْخُبْرَ  
بِهَ الْبَيْتِ الْقُدُسِ -  
(بخاری صفحہ ۹۸۰) +  
مراد ہے کہ حدیث بیان کی ہم سے حمید بن اُس نے کہا  
حدیثنا سفیان قال حدثنا  
عمر بن حکم عن ابن عباس قال جعلنا الزُّوْبَا اللّٰتِي  
اَيْنَاكَ اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ قَالَ هِيَ زُبَا عَيْنٍ اَدْنَاهَا  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَلْتَمِسُ بِهَا الْخُبْرَ  
بِهَ الْبَيْتِ الْقُدُسِ -  
(بخاری صفحہ ۹۸۰) +

کو دکھایا گیا اُس رات جب کہ بیت المقدس لیجائے گئے +  
سورہ - مالک بن حصصہ اور انس بن مالک کی حدیثیں جو بخاری اور مسلم میں مذکور  
ہیں ان سے پایا جاتا ہے کہ معراج کے وقت آپ سوتے تھے اور اُن حدیثوں کے

وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ  
اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ كُتِلَ مَظْلُومًا  
فَنَقَدْ جَعَلْنَا يُوْلِيَهُ سُلْطَانًا مُقَدَّرًا  
يُسْرِفْ فِي الْقَتْلِ  
إِنَّا لَهُ كَانَتْ  
مَنْصُورًا ۝۳۵

اور ست مار ڈالو اس جان کو جس کو (مارنا) حرام کیا ہے  
اللہ نے مگر ساتھ حق کے (یعنی کوئی قصاص) اور  
جو کوئی مارا جائے مظلوم ہو کر تو شک ہم نے کیا ہے  
اُس کے ولی کے لئے غلبہ جزا یافتہ کو ہے (کوئی)  
مار ڈالنے میں شک نہ (یعنی اس کا ولی) ہے  
مدد دیا گیا ۝۳۵

مندرجہ ذیل الفاظ میں +

ماک بن معصود کی حدیثوں میں ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
"ینا انا عند البیت بین الناس والبقطان" +

انہی ماک بن معصود کی ایک حدیث میں ہے کہ آنحضرت نے فرمایا کہ "بینما  
انا فی الحطیم ورجعا قال فی الحج مضطجعا" +

انس بن ماک کی حدیثوں میں ہے "فیما یرعی قلبہ وتامر عینہ ولا ینام قلبہ" اور اسی  
حدیث کے آخر میں ہے "فاستنیقظ وهو فی المسجد المحلوم" +

صحاح کی اور کسی حدیث میں اس بات کا ذکر نہیں ہے کہ کسی وقت معراج کے اوقات  
میں آپ جاگتے تھے +

چہارم - معاویہ حسن - حذیفہ بن الیمان اور حضرت عائشہ کا نہر تھا کہ اسرار یا  
معالج خواب میں ہوتی ہے +

مگر قاضی عیاض نے جو قول نقل کئے ہیں ان کے اوپر کچھ اعتراض بھی وارد کئے ہیں۔  
خصوصاً حضرت عائشہ کے قول پر۔ مگر جب ہم اس وجہ کی تشریح کیے تو بیان کرینگے کہ وہ  
اعتراض صحیح نہیں ہے اور اس قدر ہم اب بھی یاد دلادیتے ہیں کہ شغل قاضی عیاض میں  
حضرت عائشہ کا قول مذکور ہے اور جس میں "ما فقدت" کا لفظ بعینہ مستعمل آیا ہے وہ  
صحیح نہیں بلکہ صحیح لفظ ہے "ما فقد" بعینہ مہمل۔ چنانچہ ہم اس کا اشارہ اوپر بھی کرچکے  
ہیں۔ اور بیان کرچکے ہیں کہ عینی شیعہ بخاری میں بجائے لفظ "ما فقدت" کے لفظ  
"ما فقد" چھاپا ہوا ہے اور صحیح شافعی نے "ما فقد" کے لفظ کو اختیار کیا ہے۔ دیکھو پوری  
تفسیر کا صفحہ ۱۲ +

بہر حال جن روایتوں سے معاویہ اور حذیفہ بن الیمان اور حضرت عائشہ کا مذہب  
پایا جاتا ہے ان کو ہم بعینہ نقل کرتے ہیں +



وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝۳۷

اور نہ پاس ماؤں یتیم کے مال کے مگر اس طریق سے کہ وہ بچہ  
اچھا ہے (یعنی اُس کی حفاظت کے لئے) یہاں  
کہ وہ بچے اپنی جوانی کو اور پورا کردہ عہد کو بیشک  
عہد پوچھا جاوے گا ۝۳۷

کشاف میں ہے کہ اس بات میں اختلاف ہے کہ معراج جائز ہے یا سوچنے  
میں حضرت عایشہ سے منقول ہے کہ انہوں نے  
کہا خدا کی قسم آنحضرت کا جسم غائب نہیں ہوا  
بلکہ اُن کو روح کو معراج ہوئی اور خدا کی قہر سے  
کہ معراج بروح ہوئی۔ اور حسن منقول ہے  
کہ معراج ایک واقعہ تھا جو رسول خدا نے خواب  
میں دیکھا۔ اور اکثر قول اس کے برخلاف ہیں +  
واختلف في ان كان في البقعة امن المنام  
فمن عايشه نعم انها قالت والله ما فقد جسد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا كن عرج بروحه  
ومن معاوية بن عمار عرج بروحه ومن الحسن كان في  
المنام مد يد انا ما والقرآن اذ قيل بخلاف ذلك  
(کشاف صفحہ ۷۷۷)

اور تفسیر کبیر میں ہے کہ محمد بن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں حذیفہ بن الیمان کا قول  
لکھا ہے کہ واقعہ معراج ایک خواب تھا اور  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا جسم غائب نہیں  
ہوا۔ بلکہ اُن کی روح کو معراج ہوئی اور یہی  
قول حضرت عایشہ اور معاویہ سے منقول  
ہے +  
وفي التفسير الكبير عن محمد بن جرير مطري  
في تفسير عن حذيفة ان قال ذلك ردوا وانه  
ما فقد جسد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اشنا اسرى من روحه وحكى هذا القول عن عائشة  
ومن معاوية -

(تفسیر کبیر جلد چہارم صفحہ ۱۴۹) +  
اور سیرۃ ابن ہشام میں ہے کہ ابن اسحاق کہتے ہیں مجھ سے آل ابوبکر میں سے ایک  
شخص نے بیان کیا ہے کہ حضرت عایشہ فرماتی  
تھیں کہ رسول خدا کا جسم مبارک غائب نہیں ہوا  
بلکہ خدا اُن کی روح مبارک کو معراج میں لے گیا  
تھا۔ ابن اسحاق کہتے ہیں مجھ سے یعقوب بن  
عقبرہ بن مغیرہ بن انفس نے بیان کیا ہے کہ  
معاویہ بن سفیان سے رسول خدا کی معراج کا  
حال پوچھا گیا۔ انہوں نے کہا کہ یہ تمام واقعہ  
خدا کی طرف سے ایک سچا خواب تھا۔ وہ قول  
کے اس قول کا کسی نے انکار نہیں کیا ہے۔  
قال ابن اسحاق وحدثني بعض آل أبي بكر  
ان عائشة كانت تقول ما فقد جسد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لكن الله اسرى من روحه وحكى  
ابن اسحاق وحدثني يعقوب بن عتبة بن مغيرة  
بن الاخش ان معاوية بن سفيان كان اذا سئل  
عن معراج رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كانت  
رؤيا من الله صادقة ثم ينزل ذلك من قولها  
لقول الحسن ان هذه الاية نزلت في ذلك قول  
الله عز وجل وما جعلنا الرويا التي ارياك  
الا فتنة للناس ولقول الله عز وجل في الخبر  
عن ابراهيم عليه السلام اذ قال لابنه يابن اني

وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ ذَرَجْتُمْ  
بِالنِّسَابِ الْمُسْتَقِيمِ ذَلِكَ خَيْرٌ  
وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ۝۳۶

اور پورا کرو پیمانہ کو جس وقت کہ تم ناپو اور تولو ترازو  
سیدھی سے یہ بہتر ہے اور زیادہ اچھا ہے بحفاظ  
عاقبت کے ۳۶

اری فی المناہجی اذبحک "شرح معنی علی ذلک  
تعرفت ان الہی من اللہ بآی الا نبیاء یقظان وناہما  
قال بن اسحق وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فيہ بلغنی بقولت مصنی وقلی یقظان قالہ اعلم  
ای ذلک کان قد جاءہ عین فیہ ما عین من امر اللہ  
علی ای حالہ کان تأملاً و یقظان کل ذلک حق وصدق  
سیرۃ ابن ہشام جلد اول صفحات ۲۶۵ و  
۲۶۶ مطبوعہ لندن +

کیونکہ حسن کا قول ہے کہ اسی علاج کے باب  
میں یہ آیت نازل ہوئی "وما جعلنا الرویا  
للنبی ارباک الا فتنة للناس" اور خدا نے  
ابراہیم علیہ السلام کا خواب بھی حکایتاً بیان  
کیا ہے "اذ قال لابنہ یاجنی انی فی المنام  
انفا ذبحک" پھر اس پر عمل کیا اس لئے  
میں نے جان لیا کہ خدا کی طرف سے انبیاء

پر خواب و بیداری دونوں میں وحی آتی ہے۔ ابن اسحاق کہتے ہیں کہ مجھ کو یہ خبر پہنچی  
ہے کہ رسول خدا فرماتے تھے کہ میری دونوں آنکھیں سوتی ہیں اور یہ اداں جاگتا ہے۔  
پس خدا ہی جانتا ہے کہ کس حالت میں وحی آنحضرت کے پاس آئی اور کس حالت میں دونوں  
حالتوں میں سے جو کچھ خدا کے حکم سے دیکھنا تھا دیکھا جاگتے میں یا سوتے میں اور یہ ب  
کچھ حق اور سچ ہے +

شفا قاضی عیاض میں ہے کہ اگلے لوگوں اور عالموں کے اسرار کے روحانی یا جسمانی  
ہونے میں تین مختلف قول ہیں۔ ایک گروہ  
اسرار کے روح کے ساتھ خواب میں ہونے کا  
قائل ہے اور وہ اس پر بھی متفق ہیں کہ پیغمبروں  
کا خواب وحی اور حق ہوتا ہے معاویہ کا مذہب  
بھی یہی ہے حسن بصری کو بھی اسی کا قائل  
بتاتے ہیں لیکن ان کا مشہور قول اس کے  
برعکس ہے اور محمد ابن اسحاق نے اس طرف  
اشارہ کیا ہے ان کی دلیل ہے خدا کا یہ فرمانا  
کہ "نہیں کیا ہم نے وہ خواب جو دکھایا تجھ کو  
مگر آرائش واسطے لوگوں کے" اور حضرت  
عائشہ کا یہ قول کہ نہیں کہو یا میں نے رسول اللہ کے جسم کو یعنی آپ کا جسم مبارک علاج میں نہیں کیا  
شما مختلف السلف العلماء هل كان الاسراء  
بروحاً وجسدہ علی ثلاث مقالات فذهب  
طائفة الى انما سخر بروحاً نہ رو یا منام القام  
ان ویا الانبیاء وحی وحق والی هذا ذهب معاویہ  
وحکی عن الحسن الشہور عنه خلافتہ والیہ اشار  
محمد بن اسحاق وجمہم قولہ تعالیٰ "وما جعلنا الرویا  
للنبی ارباک الا فتنة للناس" وما حکوا عن  
عائشہ ما فقدت جسد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم قولہ بیا انا نائم وقولہ انہ ہذا صد فی  
المسجد الحرام و ذکر الفصۃ شمد قال فی آخر  
فاستیقظت وانا بالمسجد الحرام الخ +  
شفا قاضی عیاض صفحہ ۲۰ +

وَلَا تَقْنُ مَا كُنْتَ لَكَ بِهِ عَلِمًا إِنَّ السَّمْعَ  
وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ  
عَنْهُ مَسْئُولا (۳۸)

اور نہ پیروی کرو اُس چیز کی کہ نہیں ہے سمجھ کو پہلے  
علم بیشک کان اور آنکھ اور دل ہر ایک اُن  
میں کا ہے کہ اُس کے پوچھا جاوے گا (۳۸)

تھا اور آنحضرت کا یہ فرمانا کہ اس حالت میں کہ میں سوتا تھا اور اس کا یہ قول کہ آنحضرت  
اُس وقت مسجد حرام میں سوتے تھے پھر صبح کا قصد بیان کر کے آخر میں کہا کہ میں جاگا اور  
اُس وقت مسجد حرام میں تھا۔ الخ +

پنجسجد۔ اگر کسی حدیث میں ایسے امور بیان ہوں جو ایک طرح پر بہت عتد کے  
بخلاف ہوں اور ایک طرح پر نہیں اور اعلیٰ علما اور صحابہ کی رائیں مختلف ہوں کہ کوئی اس طرح  
گیا ہو اور کوئی اُس طرف تو بوجہ اصول علم حدیث کے لازم ہے کہ اُس صورت کو اختیار  
کیا جاوے جو بہت عتد کے مخالف نہیں ہے +

### تصحیح پہلی دلیل کی

اب ہم پہلی دلیل کی تصریح کرتے ہیں یہ جان لینا چاہئے کہ قرآن مجید و نیز احادیث میں  
جب کوئی امر خواب کا بیان کیا جاتا ہے تو یہ لازم نہیں ہے کہ اُس سے پہلے یہ بھی بیان کیا  
جاوے کہ یہ خواب ہے کیونکہ قرینہ اور سیاق کلام اور نیز وہ بیان خود اس بات کی دلیل  
ہوتا ہے کہ وہ بیان خواب کا تھا مثلاً حضرت یوسف نے اپنے باپ سے اپنا خواب  
بیان کرتے وقت بغیر اس بات کے کہنے کے کہ میں نے خواب دیکھا ہے یوں کہا "یا  
ابا اخی رايت احدى عشر كوكبا والشمس والقمر ایتموا سجدين" لیکن قرینہ اس بات  
پر دلالت کرتا تھا کہ وہ خواب ہے اس لئے اُن کے باپ نے کہا "یا بنی لا تصغرناک  
على اخوتک فیکیدوا لک کیدا"۔ پس معراج کے واقعات خود اس بات پر دلالت کرتے  
تھے کہ وہ ایک خواب ہے اس لئے اس بات کا کہنا کہ وہ خواب ہے ضرور نہیں تھا بلکہ حضرت  
یوسف نے رات کو اپنے بندہ کو لے گیا صاف قرینہ ہے کہ وہ سب کچھ خواب میں ہوا تھا +  
اسی طرح چار حدیثیں عبد اللہ ابن عمر کی روایت سے ستم میں موجود ہیں جن  
میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کعبہ کے پاس حضرت مسیح علیہ السلام اور مسیح دجال کے دیکھنے  
کا ذکر ہے اُن حدیثوں کے لفظ جیسا کہ روایت بالمعنی میں راویوں کے بیان میں ہوتا ہے  
کسی قدر مختلف ہیں مگر سب میں مسیح علیہ السلام اور مسیح دجال کے دیکھنے کا ایک ہی قصہ  
بیان ہوا ہے اور اس میں کسی کو اختلاف نہیں ہے کہ آنحضرت نے اس کو خواب میں دیکھا تھا

وَلَا تَشْسِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ  
لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ  
كُلِّيًّا ۝ (۳۹)

اورست چل زمین میں کرتا ہوا بیشک تو ہرگز  
نہ پہاڑیگا زمین کو اور ہرگز نہ پہنچے گا پہاڑ کے  
لبانہ کو ۝ (۳۹)

اُن حدیثوں میں سے ایک حدیث کے ابتدا میں یہ لفظ ہیں "رأیت عند الکعبۃ رجلاً" یعنی میں نے دیکھا کعبہ کے پاس ایک شخص کو۔ پس اس میں سے کوئی اشارہ قطعی اس بات کا نہیں ہے کہ خواب میں دیکھا تھا مگر جو مضمون اس قصہ کا دلالت کرتا ہے کہ خواب میں دیکھا تھا اس لئے کسی ایسے لفظ کے لانے کی جس سے خواب کا اظہار ہو ضرورت نہ تھی۔

دوسری حدیث کے شروع میں ہے "ارانی لیلۃ عند الکعبۃ" اس میں صرف لیلۃ کا لفظ اس بات کا مطلب دہانے کو کافی سمجھا گیا ہے کہ آنحضرت نے خواب میں دیکھا تھا اسی طرح معراج کے قصہ میں خدا کا یہ فرمانا "اسری بعبدک لیلۃ" اس بات کے اشارہ کے لئے کہ وہ خواب ہی کافی ہے اور بغور دلالت نص کے معراج کا روحانی معنی خواب میں ہونا یا ایسا ہے۔

تیسری حدیث کے شروع میں یہ الفاظ ہیں "بینا اتانا یما یتنی اطوف بالکعبۃ" یعنی جب کہ میں سوئے تھا میں نے دیکھا کہ میں کعبہ کا طواف کرتا ہوں۔ انہی الفاظ کے مثل و لفظ ہیں جو بعض حدیثوں میں جن کو ہم کچھ چکے ہیں معراج کی نسبت آئے ہیں اور کوئی وجہ نہیں ہے کہ اس کو خواب نہ سمجھیں۔

چوتھی حدیث کے شروع میں یہ الفاظ ہیں "ارانی لیلۃ فی المنام عند الکعبۃ" یعنی ایک رات مجھ کو کعبہ کے پاس خواب میں کھائی دیا۔ اس حدیث میں بالکل تصریح خواب کی اس واقعہ کی نسبت موجود ہے جس سے کسی کو اس میں کلام نہیں رہتا کہ وہ قصہ خواب میں دیکھا تھا پس ہم کو اس باب میں شک کرنے کی کہ معراج کا واقعہ خواب میں ہوا تھا کوئی وجہ نہیں ہے۔

## تصحیح دوسری دلیل کی

اس دلیل میں جو ہم نے لکھا ہے "وما جعلنا الرویا اللتی ادیناک الا نشئۃ للناس" یہ آیت متعلق ہے معراج سے بعض لوگ کہتے ہیں کہ معراج سے متعلق نہیں ہے۔ مگر اُنہی آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جب یہ آیت خاص اسی سورۃ میں ہے جس میں معراج کا ذکر ہے تو اس کو معراج سے متعلق نہ سمجھنے کی کوئی وجہ معقول نہیں ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ خود ابن عباس نے

كُلُّ ذٰلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِندَ رَبِّكَ  
مَكْرُوْهًُا ۝۳۰

یہ سب باتیں ہیں بری تیرے پروردگار کے  
تزدیک ناپسند ۳۰

اس آیت کو اسرار سے متعلق سمجھا ہے +

سورہ نبی اسرائیل کی پہلی آیت بطور اظہار شکر یا اس نعمت کے ہے جو خدا تعالیٰ نے معراج کے سبب قلب مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر انکشاف فرمائی تھی اس کے بعد نبی اسرائیل کا اور ان قوموں کا ذکر کیا ہے جن کے لئے بطور امتحان اطاعت فرمان باری تعالیٰ کے کچھ نشانیاں مقرر کی گئیں تھیں اور باد صنف اس کے انہوں نے رسولوں کے انکار کیا۔ اور خدا کی تافرمانی کی۔ اسی موقع پر خدا نے اپنے پیغمبر سے فرمایا کہ ہم نے جو خواجہ کچھ کو دکھایا ہے وہ بھی لوگوں کے امتحان کے لئے ہے کیونکہ وہ بھی نبوت کے شبہ میں سے ہے۔ تاکہ امتحان ہو کہ کون اس سے انکار کرتا ہے اور کون اس کو تسلیم کرتا ہے کیونکہ اس سے انکار کرتا بمنزلہ انکار رسالت اہل تسلیم کرنا بمنزلہ تسلیم رسالت کے ہے +

پس سیاق قرآن مجید پر نظر کرنے سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلی آیت اور وہ دو سربراہان سبحان للذی ساری عبیدہ لیلان المسجد  
المطہر المسجد الاقصی الذی بارکنا حلالہ  
لنزیہ من انشا اندھو لمحیہ البصیر۔ وما  
جعلنا الرویا للقریباں الا فتنة للناس +  
آیت متصل اور پیوستہ ہیں یعنی خدا نے یوں  
فرمایا ہے۔ پاک ہے وہ جو نے کیا اپنے بندہ  
کو ایک رات مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک  
تاکہ دکھائیں ہم اس کو کچھ اپنی نشانیاں بیشک وہ سننے والا ہے اور دیکھنے والا۔ اور ہم  
کیا ہم نے وہ خواب جو دکھایا تجھ کو مگر آزمائش واسطے لوگوں کے +

اور جن لوگوں نے اس آیت کو اس روایہ سے متعلق کیا تھا جس کا اشارہ سورہ فتح  
کی اس آیت میں ہے "لقد صدق الله رسوله الرویا بالحق" اس کی تردید فتح الباری میں  
ذوق ذلك لمن قال المراد بالرویا في هذه الآية  
مراد به صلى الله عليه وسلم انه دخل المسجد الحرام  
المشار اليه بقوله تعالى "لقد صدق الله رسوله  
الرویا بالحق لقد دخل المسجد الحرام قال هذا  
الفاخر والمز بقوله فتنة للناس" ما وقع من  
صدائهم الذين لم يروا في الحجة نبية من دخل المسجد  
الحرام فتى وهذا فان كان يمكن ان يكون مراد  
الآية لا يمكن الا عتقاد في تفسيره على ترجيح  
القرآن أولى والله اعلم -  
و نظم الباری جلد ہفتم صفحہ ۱۷۱ +

ذَٰلِكَ مِمَّا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ رَبُّكَ  
مِنَ الْحِكْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ  
اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتُلْقَىٰ  
فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا  
مِمَّنْ حَوْلَ ۙ (۳۱)

یہ (نصیحتیں) اُن میں سے ہیں جو مجھے بھیجی ہے  
تیرے پاس تیرے پروردگار نے حکمت (کی  
باتوں) سے اور ست نبی راہِ حق کے ساتھ دوسرے  
کو معبود تو ڈالا جاوے گا جہنم میں ملامت کیا گیا  
رازدہ ہوا (۳۱)

داخل ہونے سے شرکین کا روکنا مراد ہے اگرچہ ممکن ہے کہ اس آیت سے ہی مراد ہو مگر  
قرآن کی تفسیر میں ترجمان القرآن (حدیث) پر اعتماد کرنا اولیٰ ہے۔  
مگر ہم کہتے ہیں کہ اس آیت کو سورہ فتح کی آیت مذکورہ سے کسی طرح کا بھی تعلق  
نہیں ہے۔ مگر ہم کو اس پر زیادہ بحث کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ اکثر مفسرین نے بھی  
اس آیت کو معراج سے متعلق سمجھا ہے۔ جو کچھ اختلاف کیا ہے وہ روایا کے معنوں میں  
کیا ہے۔ جس پر ہم بحث کریں گے۔

چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ چوتھا قول جو صحیح تراور اکثر مفسرین اس کے قائل ہیں  
والقول الرابع وهو كلامه وهو قول أكثر من هو عليه من المفسرين ان المراد بهما ما اياه الله ليلة الاسواء  
یہ ہے کہ روایا سے مراد وہ روایا ہیں جو معراج  
کی رات خدا نے آنحضرت کو دکھایا۔ اور اس  
روایا کے معنی میں انہوں نے اختلاف کیا

(تفسیر کبیر جلد ۱۰ صفحہ ۲۳۹) ہے۔

روایا کے اہل لغوی معنی کسی چیز کو خواب میں دیکھنے کے ہیں۔ لسان العرب میں ہے  
"الروایا ما راہ فی منامک" مگر کسا جاسم سے کہ روایا کا اطلاق رویت یعنی جاگنے میں دیکھنے  
پر بھی آتا ہے چنانچہ لسان العرب میں ہے "وقد جاء روایا فی الیقظة" اور اس پر راوی  
شاعر جابلی کا یہ شعر سند میں پیش کیا ہے۔

فکبر للروایا وحش قو اده

اس نظارہ کو دیکھ کر اُس نے (تعجب سے) اللہ اکبر کیا اور اس کا دل خوش ہوا۔

وبشر نفسا کان قبل یلو ممھا

اور اس نے اپنے نفس کو خوشخبری دی جس کو پہلے ملامت کرتا تھا۔

اور متنبی کے شعر کے اس مصرعہ کو بھی سند میں پیش کیا ہے۔

ومر یاک ا حل فی العیون من الغض

تیرا دیدار آنکھوں میں نمین میں اونگھنے سے زیادہ لذت ہے۔

أَفَأَصْلُكُمْ دُرٌّ بِكُمْ بِالْبَنِيِّينَ  
وَأَتَّخَذَ مِنْ آلِكَ كَتَّةً  
إِنَّا شَاكِرُكُمْ لِقَوْلُونَ  
قَوْلًا عَظِيمًا (۳۲)

کیا پسند کیا ہے تم کو تمہارے پروردگار نے  
بیٹوں کے ساتھ اور اپنے لئے لیں ہیں فرشتوں  
میں سے بیٹیاں بیشک تم کہتے ہو بات  
بڑی (۳۲)

حریری نے رویا کو معنی "رویت فی البقعة" استعمال کرنا غلط بتایا ہے اور متنبی کے  
شعور پر اعتراض کیا ہے۔ اور وجہ حقیقت متنبی کا ایسا درجہ نہیں ہے کہ اس کے کلام کو کلامِ ہجرت  
کی طرح مستند مانا جائے +

حریری نے لکھا ہے کہ لوگ کہتے ہیں میں فلاں کے رویا سے خوش ہوا اور اس  
اُس کو دیکھنا مراد لیتے ہیں۔ وہ اس محاورہ میں غلطی کرتے ہیں جیسے کہ ابوہلیب متنبی شاعر نے  
اپنے اس قول میں غلطی کی ہے جو بدینِ عمار  
سے کہا تھا اور اس نے ایک رات یہ کچھ  
دیر تک اس سے باتیں کی تھیں اور اس  
یہ ترجمہ ہے :-

معنى الليل والفضل الذي لا يمضي

ومعنى ياك احدى في العيون من الفضل

والصحيح ان يقال سررت برويتك لان العرب  
تجعل الروية لما يروى في بقعة والروية لما يروى  
في اللسان كما قال يحيى بن ابراهيم بن يوسف عليه السلام  
"هذا تاويل روياي من قبل" -

دررة الغوامص صفحہ ۵۴ و ۵۵ +

علیہ السلام کا یہ قول بیان کیا ہے "هذا تاويل روياي من قبل" +

علامہ خفاجی درة الغوامص کی شرح میں لکھتے ہیں کہ رویا کے معنی میں اہل لغت کے  
تین قول ہیں۔ ایک تو وہ جس کا ذکر مصنف نے  
کیا ہے۔ دوسرا یہ کہ دونوں لفظوں (رویت  
اور رویا) کے ایک ہی معنی ہیں۔ جہاں گئے کی  
حالت پر بولے جائیں یا سونے پر۔ تیسرا

وفيه ثلاثة اقوال اهل اللغة بعد هذه ذكره المصنف  
والثاني عما يعني فيكونان ببقعة وبما واثبات ان  
الروية عامة والروية تحقروا لكونها عين ببقعة لقول  
المتنبى .... محتاج الى التاويل -

(شرح درة الغوامص صفحہ ۱۳۲) +

وَلَمَّا مَسَّرْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ  
لِبَدِّكُمْ وَآوَدَ  
تَزِيدُ هُمُ  
إِلَّا نَفُورًا ۝۳۳

اور اس بیکیسہم نے ہر طرح سے بیان کیا  
اس قرآن میں تاکہ وہ نصیحت پر کھڑا نہ رہے  
زیادہ کرتا ان کے لئے (کچھ) بجز نفرت  
کے ۳۳

قول یہ ہے کہ مدت عام ہے اور دیا رات کے دیکھنے سے اگرچہ حالت بیماری میں مخصوص  
ہے پس تنبی شاعر کا قول .... تاویل کا مکتبج ہے +

علامہ خفاجی نے راعی کے تین شعر نقل کئے ہیں کہ جن سے پورا مطلب معلوم ہوتا ہے  
وہ کہتے ہیں کہ ابن بری نے کہا ہے کہ رویا اگرچہ خواب کے منوں میں ہے مگر ابن عرب اکثر  
جاننے کی حالت میں دیکھنے پر بھی بولتے ہیں۔ اور یہ استعمال بطور مجاز کے مشہور ہے جیسا کہ  
وقال ابن البری رویا وان كانت في المنام  
فالعرب استعمالها في اليقظة كثيرا فهو مجاز  
مشہور کہ قول راعی۔

و مستنبط قنوی مافظ ماسہ

على لاجل في خطباء طمس نجو بها

رفت لمشبوبة عصفت لها

صبا تزدهيها مرة وتقيها

فكبر للرويا وهش فواد

وبشر لفسا كان قبل يلوها

وعليه اكثر المفسرين في قوله تعالى « وما

جعلنا الرويا التي ارياك الا فتنة للناس »

يعنى ما رواه ليلة المعراج يقظة على الصحيح -

(شرح درة القوام خطابی صفحہ ۱۱۲۲) +

میں +

اور فتح الباری شیح صحیح بخاری میں لکھا ہے کہ لفظ رویا کے اُس چیز پر جو جاگنے کی

حالت میں آنچھ سے دیکھی جائے۔ بولنے پر اس حدیث سے استدلال کیا گیا ہے۔ حریری نے

اس استعمال کا اوروں کی طرح انکار کیا ہے۔

وہ کہتے ہیں کہ رویا سوتے میں اور رویت جاگتے

واستدل به على اطلاق لفظ الرويا على ما يرى  
بالعين واليقظة وقد انكرها الحسن بن علي بن أحمد  
قالوا ما يقال رويانا في المنام وما التي في اليقظة



قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا  
يَقُولُونَ إِذْ أَكَلْتُ خَشَا  
إِلَهِ ذِي الْعَرْشِ  
سَبِيلًا ﴿۳۷﴾

(کہئے) ایسے غیر اگر ہوتے اس کے ساتھ (یعنی خدا کے  
ساتھ) بہت سے وجود جیسا کہ وہ کہتے ہیں تو اس  
وقت البتہ دھوکا کھاتے عرش و بے کی طرف  
کوئی رستہ (یعنی جھگڑا کرنے کا) ﴿۳۷﴾

فیقال مدیة ومن استعمل الروا فی البقعة المنقبة  
فی قوله

ومر یاك احدى فی العیون من بعض  
وهذا التفسیر مردعی من خطاء -

(فتح الباری جلد ہشتم صفحہ ۳۰۲) + (ویمار) آنکھوں میں نیند کے اونکنے سے

زیادہ لذت ہے اور اس تفسیر سے ان پر اعتراض آتا ہے جو اس کی خطا پر کرتے ہیں +

اس تمام بحث سے ثابت ہوتا ہے کہ حقیقی معنی رویا کے خواب میں دیکھنے کے ہیں

اور رویت فی البقعة پر مجازاً بولا جاتا ہے جس کے لئے کوئی قرینہ عقلی یا عقلی یا مالی یا ساریج

ہو جس کے سبب مجازاً رویا کا استعمال رویت پر پایا جاتا ہو جیسا کہ راہی کے اول اشعار

سے پایا جاتا ہے اور جو کہ مستخرج نیند میں غرق تھا اور اسی حالت میں اس نے آگ کا شعلہ

دیکھا تھا تو لفظ رویا کا استعمال مجازاً رویت کے معنوں میں نہایت عمدہ تھا۔ مگر قرآن مجید میں

حول لفظ رویا کا آیت "وما جعلنا الروا اللتی ادینا لك الا فتنة للناس" میں آیا ہے اس کا

یہ حال نہیں ہے۔ پس اگر ہم تسلیم کر لیں کہ رویا کا اطلاق رویت فی البقعة پر بھی ہوتا ہے

تو یہ بھی کفایتی نہیں ہے بلکہ اس بات کا ثبوت بھی درکار ہے کہ اس آیت میں جو لفظ رویا

آیا ہے اس سے بھی رویت فی البقعة مراد ہے۔ آیت مذکورہ میں کوئی اشارہ یا کوئی قرینہ

اس بات کا نہیں ہے کہ دریا سے رویت فی البقعة مراد لیا جائے بلکہ جب اس آیت کو پہلی

آیت سے ملایا جاتا ہے جس میں "اسری بعد لایلا" یعنی رات کا لفظ ہے تو قرینہ اس

بات کا ہوتا ہے کہ دریا سے خواب ہی مراد ہے نہ رویت فی البقعة۔ خصوصاً اس صورت

میں کہ قرآن مجید میں کسی جگہ رویا کا اطلاق رویت فی البقعة پر نہیں آیا +

علمائے ابن عباس کی حدیث میں جو "رویا عین" کا لفظ آیا ہے تو لفظ عین بحث

کی ہے اور اس کے سبب رویا کو رویت فی البقعة قرار دیا ہے چنانچہ کرمانی شام بخاری

مر یا عین قید بہ للاشعار بان الروا بمعنی نے ابن عباس کی حدیث کی نسبت لکھا ہے

الروية فی البقعة لا رویا النائم - کہ رویا کے ساتھ لفظ عین کی قید اس لئے

الکافی ہے تاکہ معلوم ہو کہ رویا سے رویت (حاشیہ بخاری صفحہ ۵۰) +

سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ

عَلَوْا كِبِيرًا (۳۵)

پاک ہے وہ اور برتر ہے اُس سے جو وہ کہتے ہیں  
برتر ہونا بہت بڑا (۳۵)

فی الیقظۃ مراد ہے۔ نہ رویا یعنی خواب +

اور پھر کرمانی نے لکھا ہے کہ عین کی قید سے جو رویا کے ساتھ ہے اس بات کا  
اختیار رویا یا تعین اشارۃ الی نہا فی اشارہ ہے کہ اس سے جاگتے میں دیکھنا  
الیقظۃ والی نہا لیت بمعنی العلم۔ مراد ہے۔ اور وہ علم کے معنی میں نہیں

حاشیہ بخاری صفحہ ۶۸۹ + ہے +

اور شافعی کا منی عیاض میں لکھا ہے کہ ابن عباس کہتے ہیں کہ رویا سے آنکھ کا دیکھنا  
قال ابن عباس شریا عین ما النبی صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہے جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے  
کا رویا منام (شفا صفحہ ۸۰) + دیکھا نہ خواب کا دیکھنا +

واضح ہو کہ ابن عباس کی حدیث میں الیقظہ "لا رویا منام" کے نہیں ہیں۔ جن کے  
معنی یہ ہیں کہ وہ دیکھنا سونے کی حالت میں نہیں ہے +

اگر اس امر کے ثبوت کا مدار کہ حضرت ابن عباس کے نزدیک معراج "فی الیقظۃ" ہوئی  
صرف اسی حدیث پر ہے تو ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ ان کا مذہب یہ تھا کہ معراج  
"فی الیقظۃ" ہوئی کیونکہ اگر حضرت ابن عباس کا یہ مذہب تھا جیسا کہ قاضی عیاض نے قرار دیا  
ہے کہ اسل یا معراج بحالت یقظہ ہوئی تھی تو صاف فرماتے "ہی رویا فی الیقظۃ" یا  
"رویہ فی الیقظۃ" اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیتا ہے الی بیت المقدس  
اس صاف لفظ کو چھوڑ کر ایک ایسے لفظ کو اختیار کرنے کی جس کے معنی یقظہ کے نہیں ہیں  
اور اگر بہت کوشش کی جائے تو اس سے بطور دلالت التزامی کے یہ معنی سمجھیں  
آتے ہیں۔ کوئی وجہ نہیں ہو سکتی +

اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ سلف سے علماء اور صحابہ کو اس میں اختلاف ہے و اتفاق  
معراج بحالت بیہوشی ہوئے تھے یا خواب میں۔ لیکن اگر قید لفظ "عین" کی جو ابن عباس  
کی حدیث میں ہے۔ ایسی صاف ہوتی جس سے "رویت فی الیقظۃ" سمجھی جاتی تو علماء میں اختلاف  
نہ ہوتا۔ اس سے ظاہر ہے کہ قید لفظ "عین" سے "رویت فی الیقظۃ" کا سمجھنا ایسا خاص نہیں ہے  
جیسا کہ بعض نے سمجھا ہے +

عین کے معنی لغت میں "حقیقۃ الشی" کے ہیں۔ لسان العرب میں لکھا ہے اہل عرب کے  
العین عند العرب حقیقۃ الشی بقال جاء بکلام نزدیک عین کسی چیز کی حقیقت پر رولا جاتا ہے

لَسْمُكُمْ لَكُمُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ  
وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا لِيُسْمِعَ  
مُحَمَّدٌ وَلَئِنْ لَمْ يَكُنْ لَفَقْدُونَ  
لَيُنْجِيَهُمْ إِنَّهُ كَانَ خَلِيفًا  
عَفُورًا ۝۳۶

تسبیح کرتے ہیں اس کے لئے ساتوں آسمان اور  
زمین اور جو کوئی ان میں ہے وہ نہیں کہنی چیز  
مگر تسبیح کرتی ہے ساتھ اس کی توفیق کے لیکن  
تم نہیں سمجھتے ان کی تسبیح کو بیشک وہ ہے  
بردار بخشنے والا ۝۳۶

سورہ نوریٰ میں نصہ و حقیقہ و جاد بالحق عینہ  
ایضا لعلوا ضحا (لسان العرب) صفحہ ۱۰۸ ۷  
لایا یعنی خالص اور روشن حق کو لایا ۷

پس حضرت ابن عباس کا یہ فرمانا کہ یا عیین۔ اس کے معنی ہیں "یہ حقیقہ کان رویا  
الانبیاء حق و وحی" اور اس لئے ہمارے نزدیک ابن عباس کی حدیث میں رویا کے ساتھ جو  
عین کے لفظ کی قید لگانی ہے اُس سے رویا کے معنوں کو تبدیل کرنا اور لفظ رویا کو جو قرآن مجید  
میں آیا ہے بالکسی تریبہ کے جو قرآن مجید میں موجود نہیں ہے۔ مجازی معنوں میں لینا مقصود نہیں  
ہے بلکہ اُس سے رویا کے صحیح اور واقعی اور حق ہونے کی تاکید مراد ہے یعنی آنحضرت صلی اللہ  
علیہ وسلم کا یہ خواب وہم و خیال یا اضعاث اعلام میں سے نہیں ہے۔ بلکہ درحقیقت خواب  
میں جو کچھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا وہ سچ اور حق ہے۔ کیونکہ انبیاء کے تمام خواب  
حق اور سچ ہوتے ہیں پس لفظ عین کی قید سے لازم نہیں آتا کہ حالت بیداری میں دیکھا ہو ۷  
ہمارے اس قول کی تائید میں ابن قیم کا یہ قول زاد المعاد میں ہے کہ صحابہ میں اختلاف  
وختلف الصحابة هل لم يجدوا تلك الليلة  
ام لا نعم بل لم يجدوا ما رآه وهم حسنه قال  
لاد بفراد ۷  
زاد المعاد جلد اول صفحہ ۳۰۱ ۷

نے کہا کہ آنحضرت نے خدا کو اپنے دل سے دیکھا تھا یعنی آنکھوں سے نہیں دیکھا اور یہ پوری  
دلیل ہے کہ ان کی روایت میں لفظ عین سے آنکھ کا دیکھنا مراد نہیں ہے ۷

اگر ہمارے یہ سلسلہ صحیح نہ ہو اور ابن عباس نے عین کا لفظ رویا کے ساتھ اسی مقصد سے  
بولا ہو کہ رویا سے مریت بالعیین فی البقظہ مراد ہے۔ تو وہ بھی منجمل اس گروہ کے ہونگے جو  
معراج فی البقظہ کے قائل ہوئے ہیں۔ مگر ہم اُس گروہ میں ہیں جو واقعہ معراج کو حالت  
خواب میں تسلیم کرتے ہیں۔ اور ہمارے نزدیک خواب ہی میں ماننا لازم ہے جس کی وجہ ہم پہنچیں  
دلیل کی تصریح میں بیان کریں گے ۷

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَجَعَلْنَا بَيْنَكَ  
وَالَّذِينَ الَّذِينَ لَا يَشْعُرُونَ  
بِالْآخِرَةِ حِجَابًا  
مِّنْهُنَّ ۚ ۝۴۷

اور جس وقت تو قرآن کو پڑھتا ہے تو کر دیتے ہیں  
ہم تیرے درمیان میں اور ان لوگوں کے درمیان  
میں جو ایمان نہیں لاتے آخرت پر ایک پردہ  
چھپا ہوا ۴۷

شاد ولی اللہ صاحب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علاج میں جانا "بجسدہ و نہ نفس  
بین المثل والشہادۃ" بیان کیا تھا۔ اور ہم نے کہا تھا کہ ہم اس کا مطلب نہیں سمجھ سکتے۔ اسی  
طرح ابن قیم نے زاد المعاد میں بیان کیا ہے کہ صرف روح رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی علاج  
میں گئی تھی۔ اور جسد نہیں گیا۔ اور اسی طرح پر روح گئی تھی جس طرح پر انسان کی روح مرنے  
کے بعد جاتی ہے۔ مگر فرق یہ ہے کہ انسان کی روح نکلتے کے بعد انسان مر جاتا ہے مگر رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم کی روح جانے کے بعد آنحضرت فوت نہیں ہوئے تھے۔ اگرچہ یہ رمز بھی  
ہماری سمجھ میں نہیں آتی لیکن اس کا نتیجہ بھی یہ ہے کہ ابن قیم بھی بجسدہ علاج کا قائل نہیں ہے  
اور شاہ ولی اللہ صاحب کی رائے کا مانع بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔ بہر حال جو کچھ ابن قیم کی رائے  
ہے ہم اس کو اس مقام پر بحسنہ نقل کرتے ہیں +

ابن اسحاق نے حضرت عائشہ اور معاویہ کا یہ  
یہ بتایا ہے کہ علاج میں آنحضرت کی روح گئی تھی  
اور جسم غائب نہیں ہوا اور حسن بصری کا مذہب  
بھی یہی بتایا ہے لیکن اس قول میں کہ اسرار خوب  
میں ہوئی تھی اور اس قول میں کہ اسرار روح کے  
ساتھ ہوئی تھی نہ جسم کے ساتھ فرق جانتا چلے  
اور دونوں میں بڑا فرق ہے حضرت عائشہ اور  
معاویہ نے یہ نہیں کہا کہ اسرار خوب میں ہوئی تھی  
بلکہ انہوں نے کہا کہ اسرار روح کے ساتھ ہوئی  
تھی اور رسول خدا کا جسم اسرار میں نہیں گیا اور  
دونوں میں فرق ہے کیونکہ سونے والا جو کچھ خفا  
میں دیکھتا ہے وہ حقیقت میں ایک معلوم چیز کی  
مثالیں ہیں جو محسوس شکلوں میں اس کو دکھائی  
دیتی ہیں وہ دیکھتا ہے کہ گویا آسمان پر چڑھ گیا

وقد نقل ابن اسحاق عن عائشہ ومعاویہ انهما  
قالا انما كان الاصل مجرداً لم يفقد جسده ونقل  
عن الحسن البصري عن عروة بن زبارة ان رسول الله  
الفرق بينه وبين غيره ان لا يملك الا سراً من الامور  
كان بروحه وحده جسده وبينهما فرق عظيم وعائشہ  
ومعاویہ لم يكتفيا كان سراً من الامور الا سراً من الامور  
ولم يفقد جسده و فرق بين الامرين فانما يروى  
الناس قد يكون امثالاً مضموناً للعلوم في الصور  
المحسوسة فيرى كأنه قد عرج به الى السبع وذهب به  
الى مكة وانه قد ركب دابة لم تصعد له عرج  
انما ذلك الروايات للمثال الذين قالوا عرج  
برسول الله صلى الله عليه وسلم طائفتان طائفة قالت  
عرج بروحه وبدنه وطائفة قالت عرج بروحه ولم  
يفقد بدنه وهكلا وليريدوا ان المعراج كان سراً  
وانما ما وجدوا الروح في انها سكر بها وعرج بها  
حقيقة وراية من جنس ما تابا شريعة لفارقة وكان  
حالها في ذلك كما لها بعد المقارنة في صعودها

وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ كِتَابًا  
يَتَقَرُّوهُ وَفِي آذَانِهِمْ  
وَقُرْآنًا ۝۷۸

اور کر دیتے ہیں ہم اُن کے دلوں پر ڈھکن  
ایسا نہ ہو کہ اُن کو سمجھ سکیں اور اُن کے  
کانوں میں ٹھینٹے ۝۷۸

اور کہہ اور دنیا کے اور اطراف میں پھیل گیا ہے۔  
حالانکہ اس کی روح نہ چرخی نہ کہیں گئی۔ بلکہ  
خواب کے غلبہ نے اُس کی تقریریں ایک صورت  
بنادی۔ جو لوگ رسول خدا کے علاج کے قائل  
ہیں۔ ان کے دو گروہ ہیں۔ ایک گروہ کہتا ہے  
کہ رسول خدا کی روح اور بدن دونوں کو معراج  
ہوئی۔ دوسرا کہتا ہے کہ معراج میں اُن کی روح  
گئی تھی بدن نہیں گیا۔ اور اس سے اُن کی  
مراد نہیں ہے کہ معراج خواب میں ہوئی بلکہ اُن  
کی مراد یہ ہے کہ خود آنحضرت کی روح ہر میں  
گئی اور حقیقت میں اُسی کو معراج ہوئی۔ اور  
اُس نے وہی کام کیا جو بدن سے جدا ہونے  
کے بعد روح کرتی ہے اور اس واقعہ میں اس کا  
حال ایسا ہوا جیسا کہ بدن سے جدا ہونے کے بعد  
روح ایک آسمان سے دوسرے آسمان پر جاتی  
ہے یہاں تک کہ ساتویں آسمان پہنچتی اور  
خدا کے سامنے ٹھہر جاتی ہے۔ پھر خدا چاہتا  
ہے اس کو حکم کرتا ہے پھر زمین پر اترتی ہے  
پس جو حال رسول خدا کا معراج میں ہوا وہ کہا  
سے زیادہ کامل تھا جو روح کو بدن چھوڑنے  
کے بعد حاصل ہوتا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ خیال  
اس کیفیت سے جو سونے والا خواب میں دیکھتا  
ہے بالاتر ہے لیکن چونکہ رسول خدا نے اپنے  
(بند) رتبہ کے سبب بہت سے فطرت کے

السموات سماء معاً حتی یفتی بھا الی السماء السابعة  
تتفتح بین یدئ اللہ عز وجل فی امر فیہا بما یشاء  
ثم تنزل الارض فالذی کان لورسل اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم لیلۃ الاسراء اکمل مما یحصل للروح  
عند المظفرۃ ومعلوم ان هذا المرئوق ما یراه الناس  
لکن لما کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مقامہ  
خرق العواکد حتی شوبیعہ وهو حی لا یتا لم یزلک  
مرح بذات روحہ للقد استحیبتہ من غیر ماتة و  
ومن حواء لا یتا بذات روحہ الصعود الی السماء  
الاعلیٰ للمظفرۃ فالانبیاء استقرت ارواحہم  
ہناک بعد عارۃ الابدان ثم روح رسول اللہ صلی  
اللہ علیہ وسلم صعدت الی ہناک فی حال الحیوۃ ثم  
عادت وبعد وفاتہما استقرت فی الرفیق الاعلیٰ مع  
ارواح الانبیاء ومع ہذا اقلیہ اشرف حل البدن و  
اشراق وتعلق ببعثت یرد السلام علی من سلم علیہ  
وبهذا التعلق بالروحیۃ یمایصل فی قبرہ واما فی  
السماء السابعة ومعلوم انہ لم یرجع روحی من  
قبرہ شری الیہ واما ذلک مقام روحنا استقرت ہا  
وقبرہ مقامہ نہ واستقرت الی یوم معاد الا انہ  
الی جسادہا فوا یمصل فی قبرہ وراۃ فی السماء السابعة  
کا انہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رفیع مکان فی الرفیق الاعلیٰ  
مستقر ہناک بدنہ لم یرجع جسمہ مسرور  
سلم علیہ السلام ثم اللہ علیہ رحمۃ حتی یرجع الیہ  
ولم یفارق اللہ الا علی ومن کشف ادراکہ غفلت  
ظاہر حل مدارک ہذا فلیتم نظر الی الشمس علی عجلھا  
وتعلقھا واثیرھا فی الارض و حیوۃ النبات والحیوان  
بما ہذا و شان الروح فوق ہذا فلہا شان والذی بدن  
شان ہذا التارکون فی محلھا وحرارتھا وثرنی  
الجسم البعید عنہا مع ان لا ارتباط والتعلق الذی  
بین الروح والہذا قوی کل من ذلک و...

وَإِذَا كُنْتَ رَبُّكَ فِي الْقُرْآنِ حَذِيقًا  
وَكُنَّا عَلَىٰ آدَانَا بِهَذَا نَعْتُورُ ۝۴۹

اور جس وقت تو یاد کرتا ہے اپنے رب کو قرآن  
میں کیا تو وہ پٹھان کی طرح پڑھتا ہے جیسے ہوئے ۴۹

فشان الروح اعلیٰ من ذلك والطف  
فقل العيون الرمد اياك ان ترى  
سنا الشمس استغشى غلام ليليا  
(ترجمہ علامہ ابن تیمیہ جلد اول صفحہ ۲۰۳-۲۰۲) +

کا عدول کو توڑا یہاں تک کہ زندگی میں ان کا  
پیٹ چاک کیا گیا اور ان کو تکلیف نہ ہوئی۔  
اس لئے حقیقت میں بدون مرنے کے خود

ان کی روح مقدس کو معراج ہوئی۔ اور جو ان کے سوا ہیں ان میں سے کسی کی روح بدون  
مرنے اور بدن چھوڑنے کے آسمان پر صعود نہیں کرتی۔ انبیاء کی روحیں اس مقام پر بدن سے  
جدا ہونے کے بعد پہنچتی ہیں۔ اور رسول خدا کی روح زندگی ہی میں اس مقام تک گئی اور  
واپس آگئی۔ اور بعد وفات کے دیگر انبیاء کی روحوں کے ساتھ مقام "رفیق اعلیٰ" میں رہے۔  
اور باوجود اس کے بدن پر اس کا پرتو اور اس کی اطلاع اور اس کے ساتھ ایسا تعلق ہے کہ  
رسول خدا ہر ایک کے سلام کا جواب دیتے ہیں۔ اور اسی تعلق کے سبب سے رسول خدا نے  
سوئے کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور پھر ان کو چھپے آسمان پر بھی دیکھا۔ اور یہ سب کو معلوم ہے  
کہ انہوں نے قبر سے صعود کیا۔ واپس آئے۔ بلکہ وہ ان کی روح کا مقام اور اس کے ٹھکانے  
کی جگہ ہے اور قبر ان کے بدن کا مقام اور اس کے ٹھکانے کی جگہ ہے جب تک کہ روح میں  
دو بارہ بدنوں میں ٹائیٹلی۔ اسی لئے رسول خدا نے ان کو قبر میں نماز پڑھتے دیکھا اور پھر چھپے  
آسمان پر دیکھا۔ جیسا کہ خود رسول خدا (کی روح) "رفیق اعلیٰ" میں ایک بندہ مقام پر ہے۔  
اور ان کا بدن قبر میں موجود ہے اور جب کوئی مسلمان ان پر درود و سلام بھیجتا ہے خدا ان کی  
روح کو بدن میں واپس بھیجتا ہے تاکہ اس کے سلام کا جواب دیں حالانکہ پھر بھی رسول خدا کی  
روح (علامہ اعلیٰ سے جدا نہیں ہوتی۔ اور جس شخص کی عقل تاریک اور طبیعت اس بات کے  
سمجھنے سے عاجز ہے۔ وہ دیکھے کہ آفتاب بہت بلندی پر ہے اور اس کا تعلق اور تاخیر زمین  
میں اور نباتات اور حیوان کی زندگی میں ہے۔ اور روح کا حال تو اس سے بالاتر ہے۔ کیونکہ  
روح کا اصل درجہ اور اجسام کا حال اور۔ یہی آگ اپنی جگہ میں ہوتی ہے اور اس کی گرمی  
اس جسم میں سرایت کرتی ہے جو اس سے دور ہے حالانکہ جو ربط اور تعلق روح اور بدن کے  
درمیان ہے وہ اس سے زیادہ لطیف اور بالاتر ہے۔ درد بھری آنکھوں سے کدے کا آفتاب  
کی روشنی کو دیکھنے سے بچو۔ ورنہ راتوں کا اندھیرا چھا جائیگا +

لَنْ أَغْلِبُ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِهٖ إِذْ  
يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ حُجُوجِي  
إِذْ يَقُولُ الظَّالِمُونَ إِنَّا  
ثُمَّ يَمُوتُونَ إِلَّا رَحْبُلاً  
قَسُوفًا ۝۵۰

ہم غلب جاتے ہیں اس چیز کو جسے وہ سنتے ہیں جس  
وقت کہ کان رکھتے ہیں تیری طرف اور جس وقت  
کہ وہ بھید کی باتیں کرتے ہیں جس وقت کہ کہتے  
ہیں ظالم کہ تم نہیں بیرونی کرتے مگر ایک آدمی  
جادو کئے گئے گی ۵۰

## تیسری دلیل کی

جو الفاظ کہ مالک بن صعصعہ کی حدیثوں میں ہیں "انا عند البيت بين الناس والموقف  
اور ایک حدیث میں ہے "فی الحج مضطجعا" اور انس بن مالک کی حدیث میں ہے "تنامر  
عینہ ولا ینام قلبہ" اور اس حدیث کے آخر میں ہے "فاستيقظ وهو في المسجد الحرام"  
یہ صاف دلیل اس بات کی ہیں کہ اسرا اور معراج سونے کی حالت میں ہوئی تھیں +

مالک بن صعصعہ کی حدیثوں پر تو کسی شخص نے اعتراض نہیں کیا مگر انس بن مالک کی  
حدیث پر جس کے راویوں میں سے ایک راوی شریک بھی ہے اعتراض کیا ہے اور اعتراض  
یہ ہے کہ اُس حدیث میں ہے کہ تین فرشتے وحی آنے سے پہلے رسول خدا کے پاس آئے  
اور وہ مسجد حرام میں سوتے تھے۔ اُس کے بعد بیان کیا ہے کہ ایک دوسری رات کو فرشتے  
آئے ایسی حالت میں جب کہ رسول خدا کا دل دیکھتا تھا اور آنکھیں سوتی تھیں اور دل جاگتا  
تھا۔ پس اس حدیث میں دو نقص ہیں اول تو تزلزل ہے بیان میں۔ دوسرے یہ کہ وحی آنے  
سے پہلے فرشتوں کا آنا بیان ہوا ہے۔ گریہ اعتراض صحیح نہیں ہے کیونکہ چنانچہ ایک مالک

واقعہ کا بیان ہے اور دوسرا جملہ میں "فیابیرو قلبہ وتنامر عینہ" آیا ہے وہ بیان ہوا اسرا  
اور معراج کا۔ چنانچہ عینی شیعہ بخاری میں لکھا ہے۔ امام نووی کہتے ہیں کہ شریک کی روایت  
میں چند غلطیاں ہیں جن کا علمائے انکار کیا ہے

ان میں سے ایک یہ ہے کہ اُس نے کہا ہے کہ معراج  
وحی آنے سے پہلے ہوئی اور یہ غلط ہے کیونکہ

اس پر اطلاق نہیں کیا۔ اور علما باہم اس پر بھی  
متفق ہیں کہ نماز کا فرض ہوا معراج کی رات  
میں ہوا۔ پس معراج کیونکہ وحی آنے سے پہلے ہوئی

ہے + + + خطابی۔ ابن حزم۔ عبدالمحق۔

قال النور عیسیٰ فی زیارۃ شریک اوہام انکروا  
العلماء من جملتنا انہ قال ذلک قبل ان یوحی الیہ فغلط  
لم یوافق علیہ وایضا العلماء جمعوا علی ان فرس العیون  
کان یلیق الاسراء فکیف یکون قبل الوحی + + + + +  
وانکروا الخطابی وابن حزم وعبدالحق والقاضی عیاض  
والنور + + + وقد صرحوا لا مالک کوردن  
بلن شرکاء فخر ذلک + + + + + فقولہ فامد  
من جملة بعد ذلک حتی اتوا لیثاخری لم یجعل لمداء  
القی بین الجیشین فیعمل علی النجی المثلثی کان جد

أَنْظُرْ كَيْفَ صَرَبُوا لَذَّةَ الْأَمْثَالِ فَفَضَّلُوا  
فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝۵۱

دیکھ کس طرح وہ گھرتے ہیں تیرے لئے مثالیں  
یہ وہ گمراہ ہوئے پھر نہیں پاسکتے رستہ ۵۱

الوحی الیہ وجیند وقع الا سراء والمعراج واذا  
كان بين الميتين مدة فلا فرق بين ان تكون تلك  
المدّة ليلة واحدة او ليالي كثيرة او عدة سنين  
وبهذا يتبع الاشكال عن روية شريك وحصل  
الوفاق ان الا سراء كان في اليقظة بعد البعثه  
وقبل الهجرة فيسقط تشبيع الخطابي وابن حزم و  
غيرهما بان شريك خالف الاجماع في دعواه  
ان المعراج كان قبل البعثه -

(یعنی جلد ۱۱ صفحہ ۶۰۲ و ۶۰۳) +

قاضی عیاض اور امام نووی نے اس کا انکار  
کیا ہے۔ اور انہوں نے صاف کہہ دیا ہے کہ  
شریک اس بات میں کیلا ہے + + + +  
+ + + + ربوی کا یہ قول کہ اس کے بعد  
اُن کو کسی نے نہیں دیکھا یہاں تک کہ وہ سوانح  
کے پاس دوسری رات آئے۔ اس میں اُس  
دونوں دفعہ آنے میں جو مدت گذری اُس کو

بیان نہیں کیا ہے۔ پس خیال کیا جائیگا کہ دوسری دفعہ کا آنا وحی آنے کے بعد ہوا۔ اور  
اُس وقت اسرا اور معراج واقع ہوئی۔ اور اگر دونوں دفعہ کے آنے میں کوئی مدت ہے تو  
کوئی فرق نہیں ہے اس میں کہ وہ مدت ایک رات ہو یا بہت سی راتیں ہوں یا چند سال  
ہوں۔ اور اس سے شریک کی روایت میں جو اشکال پیدا ہوتا ہے۔ وہ اٹھ جاتا ہے۔  
اور اس بات پر اتفاق کا ہونا نکلتا ہے کہ اسرا جاگتے میں بعد نبوت کے اور قبل ہجرت کے  
ہوئی۔ پس خطابی۔ ابن حزم اور دیگر معترضین کی یہ ملامت دور ہو جاتی ہے کہ شریک نے  
اجماع اُمت کو اپنے اس دعوئے سے توڑا ہے کہ معراج نبوت سے پہلے ہوئی +

اس بیان سے صاف ظاہر ہے کہ پہلا واقعہ ایک رات کا ہے جس میں نہ معراج ہوئی  
ہے نہ کچھ اور واقعہ ہوا ہے۔ اور اُس رات فرشتے آئے اور صرف دیکھ کر چلے گئے اور اُسی  
کی نسبت شریک نے بیان کیا ہے کہ یہ واقعہ قبل وحی کا ہے۔ دوسرا جملہ متعلق پہلا سراء  
معراج سے جیسا کہ عینی نے بیان کیا ہے اس صورت میں شریک کی حدیث میں اور اہل قولوں  
میں کہ اسرا بعد نبوت ہوئی تھی کچھ اختلاف باقی نہیں رہتا لیکن عینی نے جو یہ بیان کیا ہے کہ  
”و یحصل للوفاق ان الا سراء كان في اليقظة بعد البعثه“ اس جملہ کا پہلا حصہ غلط ہے اس لئے  
کہ اس بات میں اتفاق نہیں ہوا کہ اسرا فی اليقظة تھی بلکہ اس دوسرے جملہ بھی صاف بیان کیا  
گیا ہے۔ ”فما يرى قلبه ولا تلم عينه ولا ينام قلبه“ اور تمام قصہ معراج کا بیان کرنے  
کے بعد حدیث کے اخیر میں بیان کیا ہے ”فاستقيظ وهو في المسجد الحرام“ یعنی ان تمام  
واقعات کے بعد آنحضرت جاگے اور وہ مسجد حرام میں تھے۔ پس کچھ شک نہیں ہو سکتا کہ ان  
حدیثوں سے صاف ثابت ہو سکتا ہے کہ اسرا اور معراج ابتدا سے انتہا تک سونے کی حالت



وَقَالُوا آءِذَا كُنَّا عِظَامًا  
وَسُفَا تًا ؕ إِنَّا لَنَجْعُو لِنُورٍ خَلْقًا  
جَدِيدًا ﴿۵۲﴾

اور انہوں نے کہا کہ کیا جب ہو جائیں گے ہڈیاں  
اور گلی ہوئی کیا ہم پھر اٹھائے جا دیں گے نئی  
پیدائش میں ﴿۵۲﴾

میں ہوئی تھی اور وہ ایک خواب تھا جو رسول خدا نے دیکھا +

اور عیسیٰ میں جو یہ بات کہی ہے کہ ممکن ہے کہ یہ کہا جاوے کہ آنحضرت شروع معراج  
فیہمکان یقللکان فی اقل الامرواخرۃ فی النور اور آخر معراج میں سوتے تھے اور اس حدیث  
ولیس فیہ ما یبدل علی کونہا ثانی القصة کلاھا + میں کوئی دلیل اس بات پر نہیں ہے کہ  
(یعنی جلد ۱۱ صفحہ ۶۰۳) + رسول خدا کل قسم میں سوتے رہے +

ایسی بودی اور ضعیف ہے کہ کوئی شخص بھی اس پر کان نہیں کھ سکتا۔ کیونکہ کسی حدیث  
سے ثابت نہیں ہے کہ درمیان معراج کے کسی وقت آنحضرت جاگ اُٹھے تھے بلکہ کسی حدیث  
میں آنحضرت کے جاگتے ہونے کا اشارہ بھی نہیں ہے +

مالک بن صعصعہ کی حدیث میں جو یہ الفاظ ہیں "بین الناسم البیقظان" اس کی نہایت  
عمد تشریح انس بن مالک کی حدیث سے ہوتی ہے جس میں بیان ہے "فیما یری قلبہ وتنام  
عینہ ولا ینام قلبہ" اور تمام انبیاء کا سونے میں یہی حال ہوتا ہے۔ ظاہر میں تو لکھیں سو جاتی  
ہیں اور دل جاگتا رہتا ہے +

## تصحیح چوتھی دلیل کی

ہم سمجھتے ہیں کہ اس دلیل کی زیادہ تصریح کرنے کی ہم کو چنداں ضرورت نہیں ہے  
اس لئے کہ جن صحابہ کا مذہب یہ تھا کہ جسم مبارک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج میں نہیں گیا  
تھا بلکہ معراج سونے کی حالت میں بالروح ہوئی تھی ان کے نام مع ان کی اقوال کی سند کے  
ہم نے کچھ دیکھے ہیں اور اس لئے زیادہ تشریح کی ضرورت نہیں ہے مگر شفا قاضی عیاض نے  
مندرجہ حاشیہ نام ان لوگوں کے لکھے ہیں جن کا مذہب یہ ہے کہ معراج جبکہ فی البیقظان

عبداللہ بن عباس - جابر بن عبداللہ -  
انس بن مالک - حذیفہ بن الیمان - عمرو بن الخطاب -  
ابو ہریرہ - مالک بن صعصعہ - ابو جحۃ البدوی -  
عبداللہ بن مسعود - عیاذ - سعید ابن جبیر -  
قتادہ - ابن المہلب - ابن شہاب - ابن زید - حسن -  
ابراہیم - عسوق - مجاہد - حکمہ - ابن جریج -  
اسامہ بن زید - انس بن مالک - جابر بن عبداللہ -  
حذیفہ بن الیمان - عبداللہ بن عباس - عبداللہ  
بن مسعود - عمرو بن الخطاب - مالک بن صعصعہ  
اور ابو ہریرہ تو صحابی ہیں اور باقی تابعی وغیرہ -

(شفا قاضی عیاض صفحہ ۶۰۶) +

قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ۝ كَسَىٰ (اپنے غبر) کہ تم پتھر ہو جاؤ یا لوہا

مگر ہم کو نہیں معلوم کہ قاضی عیاض نے جو اُن کا مذہب قرار دیا ہے۔ اُس کی کیا سند ہے اور کہاں سے اُس نے استنباط کیا ہے ؟

انس بن مالک اور مالک بن صعصعہ دو صحابیوں کی حدیثیں ہم نے اوپر نقل کی ہیں۔ جن کی حدیثوں میں خود الفاظ ”انا ناشد“ اور ”بین انا شد البقظان“ اور ”فی الحجر مضطجعا“ اور ”فیما یرى قلبہ وتنام عینہ ولا ینام قلبہ“ اور ”شد استیقط وهو فی المسجد الحرام“ موجود ہیں۔ جن سے صاف پایا جاتا ہے کہ اُن کے نزدیک معراج بحالت نوم ہوئی تھی پس معلوم نہیں ہوتا کہ اُن دونوں صحابیوں کے نام قاضی عیاض نے اُن لوگوں کی فہرست میں کیوں داخل کئے ہیں جن کا مذہب بجسدہ اور فی البقظان ہونے کا ہے ؟

مالک بن صعصعہ اور انس بن مالک کی حدیثوں میں قتادہ بھی ایک راوی ہیں۔ پھر وہ کسی طرح اُن لوگوں کی فہرست میں داخل نہیں ہو سکتے۔ جو معراج کے بجسدہ اور فی البقظان ہونے کے قائل ہیں ؟

سوائے صحاح کے اور کتب حدیث میں جو حدیثیں ہیں اُن پر بھی ہم نے سرسری طور سے نظر ڈالی ہے سوائے ایک حدیث کے جو بیہقی میں ہے اور جس میں یہ الفاظ ہیں۔ ”بینما انا ناشد عشاءً فی المسجد الحرام اذ اتانی ایت فایقظنی فاستیقظت“ یعنی میں عشاء کے وقت مسجد الحرام میں سوتا تھا کہ ایک آنے والا آیا اُس نے مجھ کو جگایا اور میں جاگا۔ اب کیسی حدیث میں جاگتے یا سوتے ہونے کا کچھ ذکر نہیں۔ پس ایسی حدیثوں سے اس بات پر استدلال کرنا کہ اُن کے راویوں کا مذہب یہ ہے کہ معراج بجسدہ اور فی البقظان ہوئی تھی۔ کسی طرح پر صحیح نہیں ہے۔ علاوہ اس کے بیہقی اور دیگر کتب کی حدیثیں جو صحاح میں داخل نہیں ہیں لائق وثوق اور قابل احتجاج نہیں ہیں۔ پس قاضی عیاض نے جو فہرست لکھی ہے اُس کا ماخذ ایسا نہیں ہے جس پر اعتماد کیا جاسکے ؟

## تصحیح پانچویں دلیل کی

یہ دلیل اس امر سے ملنا قدر رکھتی ہے کہ اگر عقل اور نقل میں بظاہر اختلاف پایا جاتا ہو تو نقل کے معنی اس طرح پر بیان کرنے چاہئیں جو عقل کے مطابق ہوں۔ مگر اس کی تصحیح بیان کرنے سے پہلے ہم کو یہ بات بیان کرنی چاہئے کہ حدیثیں جو کتابوں میں جمع ہوئی ہیں اُن کے الفاظ وہ نہیں ہیں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کئے تھے۔ بلکہ راویوں کے لفظ

أَوْ خَلَقْنَا مِنْ تَحْتِ يَدَيْهِ  
صُدُورَكُمْ

یا اور کوئی پیدائش اس طرح کی کہ بری معلوم ہو  
تمہارے دلوں میں

یہں جو انہوں نے اپنی سمجھ کے موافق بیان کئے ہیں \*

اس باب میں کہ حدیث بلفظ روایت کرنی لازم ہے یا بالمعنی بھی۔ روایت کرنا جائز ہے محدثین میں اختلاف ہے ایک گروہ محدثین کا حدیث کو بالمعنی روایت کرنا جائز نہیں سمجھتا بلکہ بلفظ روایت کرنا ضروری سمجھتا تھا چنانچہ فتح المغیث شرح الفیۃ الحدیث میں جو حافظ ابن عساکر کی تصنیف ہے لکھا ہے \*

محدثین۔ نعمہا اور اصولیین شافعیہ وغیرہ کا ایک گروہ روایت بالمعنی کو مطلقاً روا نہیں رکھتا۔ قرطبی نے کہا ہے کہ امام مالک کا اصلی مذہب بھی یہی ہے۔ یہاں تک کہ قیل لا يجوز له الرواية بالمعنى مطلقاً قال طائفة من المحدثين والفقهاء والاصوليين من الشافعية وغيرهم قال القرطبي هو الصحيح من مذاهبنا ذلك حتى ان بعض من ذهب لهذا عندنا قد كثر التفتيش فلم يجوز نقد يعكس على كونه ولا حرف على آخر ولا ابدال حرف باخر ولا زيادة حرف ولا حذفه فضلا عن اكثر ولا تخفيف ثقيل ولا تثقيل خفيف ولا رفع منصوب ولا نصب مجرور وما وسر فوم ولولم يتغير المعنى في ذلك كله بل اقتصر بعضهم على التلظظ وليخالف اللغة الغصيبة ولكن لو كان الحنا كما بين تفصيل هذا كله الخطيب في الكفاية۔

فتح المغیث صفحہ ۲۰۶ \*

کے برخلاف ہی ہو۔ اور ایسا ہی چاہے غلط ہو۔ خطیب نے کفایہ میں اس کو مفصل بیان کیا ہے \*

اس تشدد میں جو بلفظ حدیث کے بیان کرنے کی نسبت تھا بعض بزرگوں نے نرمی کی اور کہا کہ صرف صیغہ کو یا صحابہ اور تابعین کو بالمعنی روایت کرنی جائز ہے اور کہ انہیں وقیل لا يجوز لغير الصحابة خاصة لظهور الخلل في اللسان بالنسبة لمن قبلهم بخلاف الصحابة نعم باب اللسان اعلم المخلوق بالكلية محض المادري والوطني في بابها لفضل جزمها انه

چنانچہ فتح المغیث میں لکھا ہے کہ۔ اور کہا گیا ہے کہ صحابہ کے بعد دو سہولتیں تھیں کہ انہیں روایت بالمعنی کرنا روا نہیں ہے۔ کیونکہ زبان میں



قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ

کہدے جس نے پیدا کیا تم کو پہلی دفعہ

من المحدث والقاری ابیہما علیہما السلام قانہ  
یحسن ان یقول اوکما قال -

(فتح المغیث صفحہ ۲۷۹) +

دوسرے راوی نے اور الفاظ بیان کئے ہیں  
چنانچہ عمر بن میمون نے کہا کہ میں نے ایک ذر  
ابن مسعود کو حدیث بیان کرتے سنا اہل ان  
کو سمجھتے ہوئے لگی اور پسند ان کی پیشانی سے ٹپکتا تھا۔ اور وہ کہتے تھے کہ اس سے  
زیادہ یا اس سے کم یا اس کے قریب - غرض کہ ایسا لفظ کہے جس سے قاری اور محدث  
کا شک ظاہر ہو +

باوجود اس کے صحابہ اور تابعین برابر حدیث کو بالمعنی روایت کرتے تھے۔ جیسا کہ  
فتح المغیث کی مندرجہ ذیل عبارت سے ظاہر ہوتا ہے +

ایک تابعی کہتے ہیں کہ میں بہت سے صحابیوں سے سنا ہوں۔ جو معنی میں متفق اور  
وہ بعض التابعین قال لغیت اناس من الصحابة  
فاجتمعوا فی المعنی باختلاف علی فی اللفظ فقلنا  
فلا یحکم فی اللفظ لا یسبہ ما لیجمل معناه حکا  
الشافعی قال حدیثنا انما قوم عرب نوعدا احادیث  
فقطم وخیرو قال بن سیرین کنت اسمع الحدیث  
من عشق المعنی واحد واللفظ مختلف ومن کان  
یروی بالمعنی من التابعین الحسن الشافعی بالمعنی  
بل قال بن الصلاح + انه الذی شہد بہ احوال الصحابة  
والسلف الاولین فکثیر ما کانوا یقولون بمعنی ولم یقلوا  
فی امر واحد بالفاظ مختلفة وما قالک لا یسعولم  
کان علی المعنی دوز اللفظ -

(فتح المغیث صفحہ ۲۷۹) +

حالات اس پر شاہد ہیں کہ وہ اکثر ایک مطلب کو مختلف الفاظ میں بیان کرتے تھے۔ کیونکہ  
ان کا زیادہ تر خیال مضمون پر ہوتا تھا نہ الفاظ پر +

حسن رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ اگر روایت بالمعنی کی اجازت نہ ہوتی تو ہم حدیث  
نہ بیان کر سکتے۔ اور ثوری کہتے ہیں کہ اگر  
ہم حدیث اسی طرح تم سے بیان کرنا چاہیں  
جس طرح سنی ہے تو ایک حرف بھی نہیں

قال الحسن لولا المعنی ما حدثنا وقال الثوری  
ما حدثنا بخد نکم بالحدیث کما سمعنا ما حدثنا

کعب بن زہاد - (فتح المغیث صفحہ ۲۷۹) +

بیان کر سکتے +

فَيُنْذِرُونَ إِلَيْكَ سُرُودَهُمْ وَيَقُولُونَ  
مَتَىٰ هُوَ

پھر بلا دینگے تیری طرف اپنے سروں کو اور  
کہیں گے کہ کب وہ ہوگا

باتاً ضرورتوں کا بعض شرطوں سے بالمعنی روایت کرنا محدثین کے نزدیک جائز قرار  
پایا۔ چنانچہ امام بخاری نے فتح المغیث میں لکھتے ہیں کہ اس باب میں سب کا اتفاق ہے کہ جو  
ولید ربہ لا لفاظہ اللہ جمع بها مقتصر علیہا  
بدون تقدیم ولا تاخیر ولا زیادۃ ولا نقص حرف  
فاکثر ولا ابدال حرفاً واكثر بغير ولا مستند  
بمقتل وعكس من لا يعلم مدلولها ای الفاظ  
فی اللسان ومقاصدها وما یحل معناها و  
المحتمل من غیرہ والمراد منها وذلک علی  
وجہ الوجوب بلا خلاف بین العلماء۔  
(فتح المغیث صفحہ ۲۰۰) +

بھی بلانے کے اور شد کی جگہ ثقیل اور ثقیل کی جگہ شدہ لانے کے +

اور کچھ لوگ ان لوگوں کے سوا ہیں جو ان سب باتوں کو جانتے ہیں ان کے روایت

بالمعنی کرنے میں اہل حدیث۔ اہل فقہ اور  
اہل اصول میں اختلاف ہے۔ بہت سے  
لوگوں نے ان کو بالمعنی روایت کرنے کی اجازت  
دی ہے۔ اگر روایت کرنے والا قطعاً سمجھتا  
ہو کہ جو لفظ اس نے سنا اس کے معنی پورے  
پورے ادا کر دئے ہیں اور روایت مرفوع  
ہو یا غیر مرفوع علم پر دلالت کرتی ہو یا عمل پر  
صحابی سے ہو یا تابعی سے یا ان کے سوا  
کسی اور سے منقول ہو۔ راوی نے الفاظ یا د  
کھے ہوں یا نہیں افتاء اور مناظرہ میں ہو یا  
روایت میں اس کا مرادف لفظ بیان کیا ہو یا نہیں۔ اس کے معنی مبہم ہوں یا ایسے ظاہر  
کہ اس لفظ سے دوسرے معنی کا احتمال نہ نکلتے۔ اور اس نقطہ سے جو کچھ شارع نے مراد لی ہے  
راوی کا ظن غالب بھی اسی طرف گیا ہو۔ اور اس معنی مراد لینے میں حجاز ہو یا ہستعار۔ +  
ان روایتوں سے بخوبی ظاہر ہے کہ اجتہاد یعنی صحابہ تابعین کے زمانہ سے حدیث

واما غیرہ من یعرفک وحقیقہ فلیختلف  
فیہ السلف والصحابہ الحدیث واداب الفقہ  
والاصول فالمعظم منها اجازۃ الروایۃ بالمعنی  
ان کان قاطعاً بانہ اذی معنی اللفظ الذی بلغہ  
سواء فی ذلک المرفوع او غیرہ کان مرجحہ العلم  
او العمل وقیم من الصحابی والتابعی او غیرہما  
حقق اللفظ ام لا صدر فی الافتاء والمناظرۃ  
او الروایۃ اتی بلفظ مرادف لہما کان معناه  
غامضاً او ظاہراً حیث لم یحتمل لللفظ غیرہ ذلک  
المعنی وغلب علی ظنہ اعادة الشارع بهذا اللفظ  
ما هو مومنوم لمدون التجوز فیہ والاستغناء۔  
(فتح المغیث صفحہ ۲۰۰) +

قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَسِرًّا ۝۵۳

کدے کر شاید یہ ہو دے نزدیک ۵۳

کی روایت بالمعنی کرنے کا دستور تھا اور جو حدیثیں صحاح ستہ اور دیگر کتب حدیث میں لکھی ہیں سو اسے شاید ونا ونا چھوٹی حدیثوں کے وہ سب بالمعنی روایت کی گئی ہیں یعنی آنحضرت نے جو بات جن لفظوں سے فرمائی تھی وہ لفظ بعینہ و بحسنہ نہیں ہیں بلکہ راویوں نے جو مطلب سمجھا اس کو اُن لفظوں میں جن میں وہ بیان کر سکتے تھے بیان کیا۔ پھر اسی طرح دوسرے راوی نے پہلے راوی کے اور تیسرے راوی نے دوسرے راوی کے اور چوتھے راوی نے تیسرے راوی کے بیان کو اپنے لفظوں میں بیان کیا اور غلطی یا القیاس پس حدیث کی کتابوں میں جو حدیثیں لکھی گئی ہیں وہ اخیر راوی کے لفظ ہیں اور معلوم نہیں ہوتا کہ اس درمیان میں اصلی الفاظ سے کس قدر لفظ بدل اور الٹ پٹ ہو گئے اور کچھ عجیب نہیں کہ کسی نے حدیث کے اصل مطلب سمجھنے میں بھی غلطی کی ہو اور اصلی حدیث کا مطلب بھی بدل گیا ہو اور اُس کے یعنی غلط مطلب سمجھنے کی مثال میں متعدد حدیثیں بھی موجود ہیں۔ خود صحابہ نے حدیث سماع موئے اور حدیث تعدیہ المیت بیکام اہلہ کا مطلب غلط سمجھا تھا ۵

اسی باعث سے کہ حدیثوں کی روایت کے جو الفاظ ہیں وہ اخیر راویوں کے ہیں جب کہ اصلی زبان عرب میں کسی قدر تبدیلی ہو گئی تھی علماء علم ادب نے حدیثوں کو لمحاظ

علم ادب کے قابل سند نہیں سمجھا۔ چنانچہ جلال الدین سیوطی نے اپنی کتاب الاقترارح میں لکھا ہے پیغمبر خدا کی اُس کلام سے استدلال کیا جاتا ہے جس کی نسبت اہل بیت ہر چکا ہے کہ یہی الفاظ جو روایت کئے گئے ہیں۔ آپ کی زبان مبارک سے نکلے ہیں۔

اور یہ بہت ہی کم ہے۔ صرف چھوٹی چھوٹی حدیثوں میں ہے۔ درود اکثر حدیثیں یعنی روایت ہوئی ہیں اور عجیبوں اور مولدین نے حدیثوں کو اُن کے جمع ہونے سے پہلے استعمال کیا ہے۔ پھر خود ان کی عبارت حدیثوں کے مطلب کو جہاں کھینچ کر لے گئے وہیں پہنچا دیا۔ بڑھایا۔ گھٹایا۔ تقدیم تاخیر کی

واما کلامہ علیٰ التعلیل سلفہ فیستدل منہ بما ثبت انہ لعلیٰ اللفظ المروى وذلک تادرجہ اخباریہ وجد فی الاحادیث القدر علی قلة ایضا فان غلب الاحادیث مروی باحتی وقد تدا وینھا الا عاجلہ المولدون قبل تد وینھا فرد وھا بما اذت البیہاریم قزاد و نقصا و قد موا واخروا وابدلوا الفاظ بالقد وھذا انزی الحدیث الواحد فی القصة الیحدہ مروی علی اوجہ شتی بجزارت مختلفہ ومن ثم انکر علی ابن مالک اثباتہ القواعد الخویہ بالالفاظ الواوۃ فی الحدیث قال ابیحان فی شرح التسمیہ تدا اکثر ھذا المصنف من الاستدلال ما وقع فی الاحادیث علی اثبات القواعد الکلیۃ فی ان العرب و ما دایت احد من المتقدمین متاخرین ملک ھذا الطریقۃ غیرہ علی ان الواضیہ الاولین لعلیٰ لھما المستقرین للاحد من لسان العرب

يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ  
بِحَمْدِهِ وَتَقُولُونَ إِنَّ لِيْئَلَهُ  
الْأَقْلِيلَ ۝۵۳

جس دن کہ خدا تم کو بلاوے گا تو جواب دو گے  
اُس کی تعریف کر کے اور گمان کرو گے کہ  
تم نہیں ٹھیرے مگر تمہوڑا سا ۝۵۳

کاہی عمر بن العلاء و عیسیٰ بن عمر الخلیل و سیبویہ  
من ثمة البصريين والكسائي والقراء وعلی بن  
سبارك الا حمس هشام الضرير من ائمة الكوفيين  
لم يخلوا ذلك وتبعهم على هذا المسلك المتأخرون  
من الكوفيين وغيرهم عن نفاة الا قاليم كفاة  
بند واهل الاندلس قد جرى الكلام في ذلك  
مع بعض المتأخرين الا ذكيا فقال لما ترك العلماء  
ذلك لعدم وثوقهم ان ذلك لفظ الرسول صلى الله  
عليه وسلم او وثوقوا بذلك لجرى مجرى القرآن  
في اثبات القواعد الكلية واما كان ذلك لاخرين  
احد ما زالوا فاجزوا النقل بالمعنى فتجد قصة  
واحدة قد جرت في زمانه صلى الله عليه وسلم  
لم تنقل بثلث الا لفظا جميعا نحو ما روى من قوله  
ز وجعرا بما معك من القرآن حلتك كما بما معك  
خذها بما معك وغير ذلك من الالفاظ الواضحة  
في هذه القصة فتعلم يقينا انه صلى الله عليه وسلم  
لم يلفظ بحميد هذه الالفاظ بل لا يخفى ما يندقل  
بعضها او يحتمل انه قال لفظا مرادفا لهذه الالفاظ  
غيرها فانت الراجح بالمرادف ولم تات بلفظه  
اذا المعنى هو مطلوب لا سيما مع تعداد ما لم يجمع  
ضبطه بالكتابة والاحكام على الحفظ فالضابط  
منهم من ضبط المعنى اما ضبط اللفظ فبعد جدا  
لا سيما في الاحاديث الغوالي وقد قال سفیان  
الثوري رقت لكسائي احد تكلم كما سمعت  
فلا تصدقوني ما هو المعنى ومن نظري الحديث  
ادنى نظر علم اليقين انهم انما يروون بالمعنى  
..... وقال ابو حيان انما امكنتم الكلام في هذه  
المسئلة فتلا يقول المبتدئ ما بال نحو سيبين  
يستدلون بقول العرب وفيهم المسلم الكافر  
ولا يستدلون بما روى في الحديث ينقل العدل  
كالنجاري ومسلم واضرا بما في طالع ساذ كراه

اور الفاظ بدل دئے۔ اسی لئے ایک حدیث  
ایک ہی مضمون کی مختلف طور پر جدا جدا عبارتوں  
میں بیان ہوئی ہے۔ اور اسی لئے ابن الک  
پر اعتراض کیا گیا ہے کہ اُس نے الفاظ حدیث  
سے قواعد نحویہ کو ثابت کیا ہے۔ ابو حیان  
شرح تسیل میں لکھتا ہے کہ اس صنعت نے  
عربی زبان کے قواعد کلیہ کو اکثر الفاظ حدیث  
سے ثابت کیا ہے اور اس کے موافقین  
اور متاخرین میں سے کوئی اس طریقہ پر نہیں  
چلا۔ علم نحو کے اول بانیوں اور زبان عربی کے  
قواعد کے محققوں جیسے ابو عمر ابن علقا۔ جیسے  
بن عمر اور سیبویہ نے بصری نحویوں میں سکاؤ  
کسائی۔ فراء۔ علی بن مبارک۔ احمد اور ہشام وغیرہ  
نے کوئی نحویوں میں سے کسی نے ایسا نہیں کیا۔  
اور دونوں قسم کے نحوی متاخرین میں سے  
اور ابتدا اور اندلس وغیرہ مختلف ملکوں کے  
نحوی بھی اسی طریق پر چلے ہیں۔ متاخرین میں  
سے ایک عالم کے سامنے اس کا تذکرہ آیا تو  
اُس نے کہا کہ علمائے اس طریقہ کو اس لئے  
ترک کیا ہے کہ ان کو ہرگز حما و نہیں ہے کہ  
یہ الفاظ بعینہ پیغمبر خدا کے ہیں۔ اگر وہ اعتقاد  
کرتے تو قواعد کلیہ کے ثبوت میں حدیث بھی  
بمنزل قرآن کے ہوتی۔ اور یہ دو باعث سے  
ہوا ایک تو یہ کہ راویوں نے روایت بالمعنی کو



وَقُلْ لِّعِبَادِي يَقُولُوا لِقَوْلِي هِيَ  
أَحْسَنُ

اور کہہ دے میرے بندوں کو کہ کہیں وہ بات  
جو وہی اچھی ہے

أَذْكَى السَّبَبِ الَّذِي لَا جُلَّةَ لِعِيسَى إِلَّا بِالْحَقِّ  
بِالْحَدِيثِ اسْتَبَدَّ مَلِكًا مِنْ حَيَاتِهِ بِلَفْظَةٍ ... وَ  
قَالَ أَبُو الْحَسَنِ ابْنُ الصَّائِمِ فِي شَرْحِ الْجَمَلِ تَجْوِيزُ  
الرِّوَايَةِ بِالْمَعْنَى هِيَ السَّبَبُ عِنْدِي فِي تَرْكِ الْأَمَّةِ  
كَيْسِيَّةٍ وَغَيْرِهِ لَا اسْتِثْنَاءَ عَلَى اثْبَاتِ اللُّغَةِ  
بِالْحَدِيثِ وَاعْتِدَ وَاقِي ذَلِكَ عَلَى تَقَرُّبِ مَعْنَى  
النَّقْلِ عَنِ الْعَرَبِ لَوْلَا تَقْرِيرُ الْعِلْمَاءِ بِمَعْنَى الْعَقْلِ بِالنَّحْوِ  
وَالْحَدِيثِ كَانَ الْأَوَّلُ فَوَائِدُ فَصِيحَةِ اللُّغَةِ كَلَامُ النَّحْوِ  
صَلَاةً عَلَى سَلَامٍ لَا نَزْأَ فَعِيْلًا عَرَبٍ -

(الاعتراح للسيوطي ص ۲۰۹ و ۲۱۰) +  
وَعَمَلُهُ فِي خَزَائِنِ الْأَدَبِ لِلْعِلْمِ  
عَبْدُ الْقَادِرِ الْمَعْدَادِي نَاقِلًا عَنِ السِّيُوطِيِّ  
وَصَحَّاحًا لَهُ +

جائز سمجھا اور تم دیکھو گے کہ ایک اقتضایہ پیغمبر  
خدا کے زمانہ میں ہوا تھا۔ اسی تمام الفاظ  
میں منقول نہیں ہوا ہے۔ جیسے ایک قصہ  
میں کہیں تو ”زوجتکھا بامعک“ اور کہیں  
”ملکتکھا بامعک“ اور کہیں ”خذھا بامعک“  
الفاظ بیان ہوئے ہیں۔ اور ہم یقیناً جانتے  
ہیں کہ پیغمبر خدا نے یہ تمام الفاظ نہیں کہے تھے  
ہمیں اس کا بھی یقین نہیں ہے کہ ان میں سے  
کوئی لفظ کہہ ہے۔ کیونکہ ممکن ہے کہ پیغمبر خدا  
نے ان الفاظ کا کوئی اور مرادف لفظ فرمایا  
ہو۔ پھر راویوں نے وہ لفظ نہ بیان کیا ہو اور

اس کا مرادف لفظ کہہ دیا ہو اس لئے کہ مطلب تو معنی سے ہے۔ اور خاص کر جب بار بار سنا  
گیا اور لکھا نہ گیا اور حافظہ پر بھروسہ کیا گیا۔ پس ضابطہ وہی ہے جس نے مضمون یاد رکھا اور  
لفظ یاد رکھا تو مشکل ہے خاص کر لفظی حدیثوں میں۔ اور سفیان ثوری نے کہا ہے کہ اگر میں تم  
سے کہوں کہ میں نے جس طرح یہ حدیث سنی ہے اسی طرح تم سے بیان کرتا ہوں تو ہرگز یقین  
نہ کرتا بلکہ وہ صرف حدیث کا مضمون ہے۔ اور جو شخص ذرا بھی حدیث پر غور کرے گا اس کو یقین  
ہو جائیگا کہ سب بالمعنی روایت کرتے ہیں۔ ابوحیان کہتے ہیں کہ میں نے اس سلسلہ میں زیادہ  
گفتگو اس لئے کی کہ جہدی یہ نہ کہہ سکے کہ نحوی عرب کے قول سے جن میں سلم اور کافردونوں  
میں استدلال کرتے ہیں۔ اور الفاظ حدیث سے جو بخاری اور سلم وغیرہ ثقہ اور معتدلوگوں سے  
روایت ہوئی ہیں۔ استدلال نہیں کرتے۔ پس جو شخص ہمارے پچھلے بیان کو غور سے پڑھے گا  
اسے معلوم ہو جائیگا کہ نحویوں نے حدیث سے کیوں استدلال نہیں کیا۔ ..... اور  
ابو الحسن ابن ضائع شرح جمل میں کہتے ہیں کہ روایت بالمعنی کا جائز رکھنا ہی میرے نزدیک  
اس بات کا سبب ہے کہ سیبویہ جیسے نحویوں نے زبان کے کلیہ قواعد ثابت کرنے میں حدیث  
سے استدلال نہیں کیا۔ اور اس باب میں قرآن اور عرب کے کلام پر اعتماد کیا ہے۔ اور اگر علماء  
حدیث میں روایت بالمعنی کو جائز نہ رکھتے تو پیغمبر خدا کا کلام زبان فصیح کے ثابت کرنے میں

بیشک شیطان و سوسرواٹ ہے اُن میں

إِنَّ الشَّيْطَانَ يَأْخُذُ بِالْبَيْنَاتِ

زیادہ قابل اعتماد تھا کیونکہ بغیر خدا تمام عرب کے زیادہ نصیح تھے +

علامہ عبد القادر بغدادی نے خزائن الادب میں سید علی کے قول کو نقل کر کے اس کی تصدیق کی ہے +

علمائے علم حدیث نے جس قدر حدیثوں پر کوشش کی "شکراً للہ معہم" اُن کی کوشش صرف راویوں کے ثقہ اور مستند ہونے کے دریافت کرنے میں ہوئی۔ مگر ہم کو نہیں معلوم ہوتا کہ جو حدیثیں معتبر سمجھی گئی ہیں اُن کے مضمون کی صحت اور عدم صحت دریافت کرنے کا کیا طریقہ اختیار کیا گیا تھا۔ حدیثوں کی تقسیم در فرع۔ متصل۔ مسند وغیرہ نہیں گئی ہے۔ مگر وہ تقسیم بھی بجا غلط ہونا راویوں کے ہے۔ نہ بجا غلط درایت یعنی بجا غلط صحت یا عدم صحت یا مستند ہونے مضمون حدیث کے +

ہاں بلاشبہ موضوع حدیثوں کے پہچاننے کے لئے محدثین نے چند قواعد بنائے ہیں جن کے مطابق مضمون حدیث پر لحاظ کر کے اُس حدیث کو موضوع قرار دیتے ہیں۔ ہم یہ نہیں کہتے کہ صحاح سبوح یا حدیث کی اور معتبر کتابوں میں کوئی موضوع حدیث ہے۔ مگر جب یہ بات تسلیم کی گئی ہے کہ روایت حدیثوں کی بالفاظ نہیں ہے بلکہ بالعین ہے اور الفاظ حدیث کے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ نہیں ہیں تو کوئی وجہ نہیں کہ اُن حدیثوں کے مضامین کی صحت نہ جانچی جاوے۔ تاکہ ظاہر ہو کہ جو مضمون اُس حدیث میں بیان ہوا ہے اُس کے بیان کرنے میں راوی سے تو کوئی غلطی نہیں ہوئی۔ اور ہمارے نزدیک یہ بات کتنی کافی نہیں ہے کہ جب وہ حدیثیں معتبر کتابوں میں لکھی گئی ہیں تو یہ تصور کر لینا چاہئے کہ اُن کے مضمونوں کی صحت بھی جانچ لی گئی ہے۔ خصوصاً اس صورت میں کہ خود علمائے اسلام اُن حدیثوں میں سے جو حدیث کی معتبر کتابوں میں لکھی گئی ہیں متعدد حدیثوں کو صحیح نہیں قرار دیتے +

تمام علماء اس بات پر متفق ہیں کہ اگر کسی حدیث میں مندرجہ ذیل نقصوں میں سے کوئی نقص پایا جاوے تو وہ حدیث معتبر نہیں ہے بلکہ موضوع ہے۔ چنانچہ شاہ عبدالعزیز صاحب عمارت اخذ میں لکھتے ہیں کہ "علامات وضع حدیث و کذب راوی چند چیز است +"

اول آنکہ خلاف تاریخ مشہور روایت کند +

دوہر آنکہ راوی را فضی یا شد و حدیث در طعن صحابہ روایت کند و یا نامی باشد و حدیث

در مطاعن اعلیٰ است یا شد و غلطی و القیاس +

إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا ۝

بیشک شیطان ہے واسطے انسان کے دشمن کھلا ہوا ۝

سومہ آنکھ چیز سے روایت کند کہ بر جمع مکلفین معرفت آن عمل براں فرض باشد واد منفرد بود بروایت +

چہارم آنکہ وقت و حال قرینہ باشد بر کذب او +  
پنجم آنکہ مخالف مقتضای عقل و شرع باشد و قواعد شرعیہ از انکذیب نمایند +  
ششم آنکہ بر حدیث قصہ باشد از امر حسنی واقعی کہ اگر بالحقیقت متحقق می شد ہزاراں کس آنرا نقل می کردند +

ہفتم رکات لفظ و معنی - مثلاً لفظی روایت کند کہ بر قواعد عربیہ درست نشود یا معنی کہ مناسب شال نیست و وقار نباشد +

ہشتم فراط و روعید شدید برکتہ و منیر و یا فراط و روعید عظیم فعل قلیل +  
نہم آنکہ بخیل قلیل ثواب حج و عمرہ ذکر نماید +  
دہم آنکہ کسی را از غلطان خیر ثواب انبیا موعود کند +  
یازدہم خود اقرار کرده باشد بوضع احادیث +  
امام سخاوی نے فتح المغیث میں ابن جوزی سے حدیث کے مومنون ہونے کی یہ نشانیاں لکھی ہیں +

اول - جو حدیث کہ عقل اس کے مخالف ہو او با اصول کے متناقض ہو +  
دوم - ایسی حدیث کہ اس اور شاذہ اس کو غلط قرار دیتا ہو +  
سوم - وہ حدیث جو کہ مخالف ہو قرآن یا حدیث متواتر یا اجماع قطعی کے +  
چہارم - جس میں تھوڑے کام پر عید شدید یا اجر عظیم کا وعدہ ہو +  
پنجم - رکعت معنی اس روایت کی جو بیان کی گئی ہے +  
ششم - رکعت یعنی سخانت راوی کی +  
ہفتم - منفرد ہونا راوی کا +

ہشتم - منفرد ہونا ایسی روایت میں جو تمام مکلفین سے متعلق ہو +  
نہم - یا ایسی بڑی بات ہو جس کے نقل کرنے کی بہت سی ضرورتیں ہوں +  
دہم - جس کے جھوٹ ہونے پر ایک گروہ کثیر متحقق ہو +  
یہ جو کچھ ہم نے بیان کیا یہ غلامہ ہے اس کا جو ابن جوزی نے بیان کیا ہے لیکن

رَبُّكُمْ أَحْكَمُ بِكُمْ إِنَّ يَشَا  
يُؤْتِي حُكْمًا

تمارا پروردگار خوب جانتا ہے تم کو اگرچہ  
تم پر رحم کرے

ہم اس مقام پر ابن جوزی کی عبارت بعینہ جو فتح المغیث میں نقل کی گئی ہے نقل کرتے  
ہیں \*

ابن جوزی نے کہا ہے کہ جو حدیث عقل کے مخالف ہے یا اصول کے برخلاف ہے

اس کو موضوع جانو اس کے راویوں کی جرح  
و تعذیل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ یا  
حدیث میں ایسا بیان ہو جو حسن مشاہدہ کے  
برخلاف ہے۔ یا قرآن یا حدیث متواتر یا جامع  
قطعی کے برخلاف ہے۔ جن میں سے ایک  
کی بھی تاویل نہیں ہو سکتی۔ یا تھوڑے سے  
کام پر بہت سے عذاب یا ثواب کا ذکر ہو۔

اور یہ اخیر مضمون قصہ گو یوں اور بازاری یوں  
کی حدیثوں میں بہت کثرت سے پایا جاتا ہے  
یا معنی رکیک و سخیف ہوں جیسے اس حدیث  
میں کہ کہہ دو کو بغیر ذبح کئے نہ کھاؤ۔ اسی لئے  
اس کت معنی کو بعض نے راوی کے کذب پر  
دلیل گردانا ہے۔ اور یہ سب قرینے تو روایت  
میں ہوتے ہیں اور کبھی راوی میں ایسا قرینہ  
ہوتا ہے جیسے غیاث کا قصہ ممدی کے ساتھ  
اور سعد بن طریف کی حکایت جن کا ذکر ہو چکا،  
اور ابن احمد ہمدی کا وہ بیہودہ کلام (نسبت  
امام ثنائی کے) گھر لینا جب اس سے کہا گیا  
کہ کیا تو ثنائی کو نہیں دیکھتا اور ان کو جو اس کے  
تابع ہیں خراسان میں۔ حاکم نے اس کو مثل  
میں بیان کیا ہے۔ اور ستاخرین میں سے  
ایک نے کہا ہے کہ میں نے ایک مرد کو دیکھا کہ جمعہ کے دن نماز سے پہلے کھڑا ہوا اور چاہا کہ کہیں

قال ابن الجوزی وكل حديث رايته يخالفه  
العقول او يناقض الاصول فاعلم انه موضوع فلا  
يحتج باعتباره اولا فتعتبر ثباته ولا تنظر في  
جرحهم - او يكون ما يدفعه الحس المشاهدة -  
او مباينة النص للكتاب او السنة المتواترة او الاجماع  
القطعي حيث لا يقبل شيء من ذلك التاويل - او تضمن  
الافراط بالوعيد الشديد على الاموال واليبراد بالوعيد  
العظيم على الفعل اليسير وهذا لا خير كثير موجد  
في حديث القصاص المطرفية - ومن ذكر المعنى لا يخلو  
القرعة حتى تنجح ولد اجعل بعض ذلك دليلا على  
كذب راويه وكل هذا من القرائن في المروى - وقد  
تكون في الراوى كفضة غياث مع الممدى وحكاية  
سعد بن طريف لما مضى ذكرهما واختلاف المامون  
بر احمد المروى حين قيل له لا تروى الشافى ورتبه  
مخترسان ذلك الكلام القيم حكاه الحاكم في المستدرج  
قال بعض المتأخرين وقد رايته بجلائق يوم جمعة  
قبل الصلوة فابتدأ ليورده فستط من قامته مفتيا  
عليه - وانقرده عن احمد يدر كرم بالمدى يوجد عند  
غيرهما وانفراد وثنى مع كونه فيما يلزم المكلفين عليه  
وقهر العذر فيه كما فارق الخفيف في ادل الكفاية -  
او بما مرجعهم يتو فراد واعى على نقله كعصر الحد  
للحاج عن البيت او بما صرح بتكذيبه فيه جمع  
كثير عتق في العادة فقاطعتهم على الكذب تعقيد  
بعضهم بعضا - (فتح المغیث صفحہ ۱۱۳) \*

اَوَ اِنْ تَشَاءُ يُعَذِّبُكُمْ

اور اگر چاہے تم کو عذاب دے

بیان کرے پھر بیہوش ہو کر گر پڑا۔ یا راوی کا منفرد ہونا ایسی حدیث میں جو اوروں کے پاس نہیں ہے۔ اُن لوگوں سے جنہوں نے اُس حدیث کو نہیں سنا۔ یا اس کا منفرد ہونا ایسی حدیث میں جس کے مصنفین کا جاننا تمام مکلفین کو نہایت ضروری ہے۔ یا ایسے عظیم الشان واقعہ کا بیان جس کے نقل کرنے کی بہت سے لوگوں کو ضرورت ہے جیسو کب سے حاجیوں کے ایک گروہ کو روکا جاتا یا ایسا بیان جس کو اتنی بڑی جماعت نے جھٹلایا ہے جن کا جھوٹ پر اتفاق کرنا اور ایک دہ سرے کی تقلید کرنا عاۓتاً ممکن ہے +

اور جو قبیح الفاظ حضرت امام شافعی کی نسبت کہے گئے تھے وہ یہ ہیں۔ کہ امول وقیل لما مولیٰ من جماع المہر وی لا تری مالی الشافعی  
ومن تبعہ بخراسان فقال حدثنا احمد بن عبد البر  
حدثنا عبد اللہ بن محمد ان الازدی عن انس  
سرفوعاً یكون فی مقل رجل یقال له محمد بن احمد یس  
اضرب علی حق من بلیس -  
(تدریب الراوی صفحہ ۱۰۰) +

انس سے روئے حدیث بیان کی ہے کہ میری امت میں ایک شخص ہو گا جس کو محمد بن ادریس (امام شافعی) کہیں گے۔ وہ میری امت کو شیطان سے زیادہ نقصان پہنچائیگا +

اور تدریب الراوی میں لکھا ہے کہ سو صنوع ہونے کے اُن ترمیموں میں سے جو خود روایت کے دیکھنے سے معلوم ہوتے ہیں وہ قول ہے جو خطیب سے منقول ہے اور اُس نے ابو بکر بن الطیب سے نقل کیا ہے۔ کہ موضع بہنے کے تمام دلائل میں سے ایک یہ ہے کہ حدیث اس طرح عقل کے مخالف ہو کہ اُس کی تاویل نہ ہو سکتی ہو اور اسی ذیل میں وہ حدیث (تفسیر الراوی صفحہ ۹۹) +

ہے جس کا مضمون حسن و شامہ کے برخلاف ہو۔ یا کتاب اللہ یا حدیث متواتر یا جماع قطعی کے خلاف ہو +

اور اسی کتاب میں در باب مخالفت عقل و نقل یہ لکھا ہے کہ اُن حدیثوں میں سے وہ مخالفت لعقل ما راہ ابن الجوزی من طریق عبد الرحمن بن زید بن سالم عن ابیہ عن جیدہ مرفوعاً ان سفینة نوح طافت بالبیت سبعاً

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ مُدًّ وَكِيلًا ﴿۵۶﴾

اور میں بھیجا ہم نے تجھ کو اُن پر ذمہ دار ﴿۵۶﴾

وصلت عند المقام مکنتین -

اپنے باپ تربیت سے اور اُس کے اپنے باپ

(تذریب الراوی صفحہ ۱۰۰) +

سالم سے مرقہ ثابیان کی ہے کہ نوع کی

کشتی نے کعبہ کے گرد سات دفعہ گواہ کیا اور مقام ابراہیم کے نزدیک دو رکعت نماز پڑھی +

اور اسی کتاب میں لکھا ہے کہ ابن جوزی کہتے ہیں کسی نے کیا اچھا کہا ہے کہ

وقال ابن الجوزي ما احسن قول القائل اذا

جب تو حدیث کو عقل یا نقل کے خلاف پکے

بایت الحدیث یا بین المحقول او یجنا الف

سمجھنے کے کہ وہ موضوع ہے۔ اور ہول سے

للمقول ویناقضها بحصول فاعلمنا انه ممنوع

مخالف ہونے کے سنی یہ ہیں کہ وہ حدیث

ومعنى مناقضة للاصول ان يكون خارجا عن

دواوین اسلام سے یعنی مسانید اور حدیث

دواوین الاسلام المسانید والکتب المشہورۃ

کی مشہور کتابوں سے خارج ہو +

(تذریب الراوی صفحہ ۱۰۰) +

ابن جوزی نے جو مناقضۃ للاصول کے معنی میں لکھا ہے کہ وہ حدیث دواوین اسلام

یعنی کتب حدیث اور کتب مشہورہ میں نہ ہو اس قید کو ہم صحیح نہیں قرار دیتے۔ کیونکہ یہ بات

مسلم ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین یا اُن کے بعد جو حدیث کے راوی ہیں

معصوم نہ تھے۔ اور یہ بھی تسلیم ہے کہ احادیث کی روایت بالمعنی ہے بقرآن نہیں ہے۔

پس اگر اُن حدیثوں میں جو حدیث کی مروجہ کتابوں میں مندرج ہیں منجملہ نہ کورہ بالانقصوں کے

کوئی نقص پایا جاوے تو کیا وجہ ہے کہ ہم اُس حدیث کی نسبت یہ نہ خیال کریں کہ راوی

سے بیان کرنے میں یا معصوموں کے سمجھنے میں کچھ غلطی ہوئی ہے اور اس بات کو فرض کر لینا

کہ جب وہ حدیث کتب حدیث میں مندرج ہو گئی ہے تو اُس میں کچھ غلطی نہیں ہے ہمارے

تذریک صحیح نہیں ہے۔ اور راویوں کو معصومیت کا درجہ دینا ہے +

## نقل اور عقل میں مخالفت

جب کہ نقل اور عقل میں مخالفت ہو تو ابن تیمیہ کی یہ رائے ہے کہ نقل کو عقل پر مقدم

کیا جاوے کیونکہ دلیل عقلی کا نقل کے خلاف ہونا محال سمجھتا ہے اور ابن رشد کا یہ خیال

ہے کہ اگر نقل پر بخوبی غور کی جاوے اور اُس کے اسبق اور لاحق پر لحاظ کیا جاوے تو خود

نقل سے ظاہر ہوگا کہ وہ صادق ہے اور اُس کے بعد عقل اور نقل میں مخالفت نہیں رہیگی

اور وہ اقوال یہ ہیں +

وَمِنْكُمْ أَكْثَرُ عِلْمٍ يَخْتَفِي فِي السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ

اور تیرے پروردگار خوب جانتا ہے اُن کو جو  
آسمانوں میں ہیں اور زمین میں

## قول ابن تمیمہ

پس اگر کوئی کہے کہ جب یقینی دلیل عقلی سمعی دلیل کے خلاف ہو تو دونوں میں سے  
ایک کو مقدم کرنا ناگزیر ہوگا پس اگر سمعی دلیل  
مقدم کی جاوے تو اس کے خلاف ہوگا اور  
عقلی دلیل مقدم کی جاوے تو رسول کو جھٹلانا  
لازم آوے گا ایسی بات میں جس کی نسبت منطاری  
علم ہے کہ رسول نے فرمایا ہے اور یکھلہ ہوا کفر  
ہے پس اس بات کا اُن کو جواب دینا چاہیے  
اور جواب یہ ہے کہ یہ بات ناممکن ہے کہ کوئی  
یقینی عقلی دلیل سمعی دلیل کے خلاف ہو پس  
ظاہر ہو گیا کہ جس بات پر یقینی سمعی دلیل قائم ہو محال ہے کہ یقینی عقلی دلیل اُس کے خلاف ہو۔

فلو قال قائل اذا قام الدليل العقل القطعي على  
مناقضة هذا (السمعي) فلا بد من تقديم  
احدهما بل تقدم هذا السمعي قدح في اصله و  
ان قدم العقل لزم تكذيب الرسول فيما علم  
بالاضطرار انه جاء به وهذا هو الكفر الصريح  
فلا بد لمحمد من جواب عن هذا والجواب عنه انه  
يكتفي ان يقوم عقلي قطعي يناقض هذا فتبين  
ان كلما قام عليه دليل قطعي سمعي يكتفي ان يعارضه  
قطعي عقلي (قال العقل والتفكر لا يمتنع معهما) (نحو قول)

## قول ابن رشد

اور ہم کو پورا یقین ہے کہ جس بات پر دلیل ہو اور ظاہر شرع اُس کے خلاف ہو تو ظاہر  
عربی کے قانون تاویل کے موافق قابل تاویل  
ہوگا اور یہ تفسیر ہے جس میں کسی مسلم اور مومن کو  
شک نہیں ہو سکتا اور اُس شخص کو اُس تفسیر کا  
یقین کتنا بڑھ جاتا ہے جس نے اُس کی مشق  
اور تہجد پر کیا ہو اور معقول اور منقول میں جمع کرنا  
چاہے ہو۔ بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ جب کوئی ظاہر شرع  
اُس بات کے خلاف ہو جس پر دلیل قائم ہو چکی  
ہے تو ایسا نہیں ہے کہ جب شرع کا لحاظ کیا  
جاوے اور اُس کے تمام حصوں میں تماشہ ہو  
تو شرع کے نقصوں میں ایسا ظاہر نہ ملے کہ

وحي قطع قطعا ان كل ما ادى اليه البرهان خالف  
ظاهر الشرع ان ذلك الظاهر قبل التاويل على قانون  
التاويل العربي وهذه القضية لا يشك فيها مسلم  
ولا يرتاب بها من من ما اعظم ازديا واليقين بها  
عند من تاول هذا الحق جويده وقصد هذا المقصد  
من الجمع بين المعقول والمنقول بل يقول انه ما من  
منعوق به في الشرع مخالف بظاهر لما ادى اليه البرهان  
الا اذا اعتدوا الشرع ونصحت سائر اجزائه ووجد  
في الفاظ الشرع ما يشهد بظاهرة لذلك التاويل  
او يارب ان يشهد -  
كما فصل العقل وتبر ما بين الشريعة والحكمة من اتصال  
لا ين الرشد -

وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ الْمَسِيئِينَ عَلَى  
بَعْضٍ

اور بیشک ہم نے بڑی دی بعض مبیوں کو  
بعض پر

اُس تاویل کے موافق ہو جو ظاہر شرع کی تاویل کے ہو اگر بعینہ ایسا نہ ہو گا تو اُس کے  
قریب ہو گا +

اور شریف مرتضیٰ علم الدین نے کا جو مضمیموں کا ایک بہت بڑا عالم ہے اس باب  
میں یہ قول ہے کہ اعتقادات میں بس انہی باتوں پر اعتقاد کرنا چاہئے جو دیلمین اشیاء  
یا نفیاً ثابت ہوں پس جب دیلمیں کسی بات  
پر دلالت کریں پس واجب ہے کہ جو خبریں  
ظاہر میں اُس بات کے خلاف ہوں اُن  
خبروں کو ہم اُس بات کی طرف کھینچ لاویں  
اور اُس سے مطابقت کر دیں اور اُن خبروں کے  
ظاہر کو چھوڑ دیں اور مطلق ہو تو شرط لگا دیں  
اور عام ہوں تو خاص کر دیں اور مجمل ہوں تو تفصیل  
کر دیں اور جس راہ سے ہو اُن خبروں میں اور  
دیلموں میں مطابقت کر دیں +

اعلم ان المعول فيما يقتضيه على ما تدل الادلة  
عليه من نفي واثبات فاذا دلت الادلة على امر من  
الامور وجب ان ينفي كل واحد من الاخبار اذا كان  
ظاهراً بخلافه عليه نحو تمليد ونظايق بينه وبينه  
ونفي ظاهر ان كان له ونشر ان كان مطلقاً و  
نخصه ان كان عاماً وتفصيل ان كان مجمل و  
نفي بين الادلة من كل طريق اقتضاه الموافقة  
والإلتزام بالمطابقة واذا كنا نقول ذلك ولا  
نحتمل في ظواهر القرآن المقطوع على صحة ما علموا  
وشرطه نكف عن ذلك في اخبار احاد  
لا توجب علماً ولا تفرق بينا نفي وشرط عليه  
اخبار فاعرضها على هذه الجملة وابنها عليها  
وافضل فيها ما حكمت به الادلة وادجت الحجج  
العقلية وان تذر فيها بناء وتأويل وتخريج وتنزيل  
فليس غنياً لاطراحها وترك التفسير عليها ولو اتقينا  
على هذه الجملة لاكتفينا فيمن يتدبر ويتفكر -  
(درمغز شریف مرتضیٰ علم الدین)

اور جب ہم قرآن کے ظواہر کی نسبت جن  
کی صحت یقینی ہے اور جن کا تاویل ہوتا قطعاً ہے  
ایسا کہتے ہیں تو اخبار احاد کی بابت جو ظلم اور  
یقین کا موجب نہیں ہوتیں ایسا کہنے میں  
کیوں رکھتے ہیں جب ترجمہ پر نہیں وارد ہوا

تو اُن کو دیلموں سے مقابلہ کر اور جو مقتضای دیلموں کا ہو اُن خبروں کی نسبت وہی برتاؤ کر  
اور اگر اُن کی تاویل اور نکالنا اور اُتارنا نہ ہو سکے تو سو سے گرا دینے خبروں اور اُن کی تفسیر  
چھوڑ دینے کے کیا چارہ ہے اور اگر ہم ان باتوں پر اقتصار کریں تو اُن لوگوں کے لئے جو مال  
اور فکر کرتے ہیں کافی ہو گا +

اس بیان سے دو باتیں ظاہر ہوتی ہیں اول یہ کہ الفاظ احادیث کے اور خصوصاً احادیث  
طوال کے جیسے کہ معراج کی حدیثیں ہیں اویلوں کے الفاظ ہیں اور وہ لفظ بعینہ نہیں ہیں - جو  
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے تھے +



وَاَيُّهَا دَاوُدُ زَبُورًا ۝۵۰

اور ہم نے دی ہے داؤد کو زبور ۝۵۰

دوم یہ کہ جب نقل صحیح اور عقل قطعی میں مخالفت ہو (ابن تمیمہ کے نزدیک تو مخالفت ہو ہی نہیں سکتی) اور ابن رشد کے نزدیک نقل پر غور کرنے سے ضرور ایسی بات نکلیگی جس سے مخالفت دور ہو جاوے گی) اور ابن تمیمہ کے یقین کے مطابق اور ابن رشد کے قول کے موافق اُن میں تطبیق ہو سکے تو اس کے راوی اگر نامستند ہیں تو وہ حدیث موضوع سمجھی جاوے گی اور اگر مستند ہیں تو یقیناً اس بات کا ہوگا کہ وہ قول رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں ہے اور اُس کے بیان میں راویوں سے کچھ سہو و غلطی ہوئی ہے اور اگر وہ قول پیغمبر یا نا جاوے تو ضرور اُس کے معنی اور مقصد سمجھنے میں کچھ غلطی ہے +

مگر ہم کو یہ بیان کرنا چاہئے کہ کن امور کو ہم عقل قطعی کے مخالفت قرار دیتے ہیں اُن میں سے ایک تو منتعات عقلی ہیں اور دوسرے منتعات استقرائی جو کلیہ کی حد تک پہنچ گئے ہوں اور جو قانون فطرت سے موسوم ہوتے ہیں +

مثلاً جزا کا کل کے برابر ہونا یا مساوی کے مساوی کا مساوی نہ ہونا یا موجود بالذات غیر مخلوق کا کسی کو اپنے مثل پیدا کرنا منتعات عقلی سے ہیں +

استقرا جس میں تجربہ اور امور بھی داخل ہیں جو تحقیقات علمی سے ثابت ہوئے ہیں جب کلی ہونے کی حد تک پہنچ جاتا ہے اور جس سے قانون فطرت ثابت ہوتا ہے اُس کی مخالفت ہونا منتعات استقرائی سے ہے اور اُس کو بھی طرد الباب منتعات عقلی سے تعبیر کیا جاتا ہے مثلاً انسان کا مستقیم القامت بادی البشر و عذیض الاظفار ہونا استقرا کلی سے ثابت ہوتا ہے +

اسی استقرا سے جو امور ثابت ہوئے ہیں وہی قانون فطرت کہلاتے ہیں اور اُن میں تغیر و تبدل نہیں ہو سکتا اور جیسا کہ اُن میں تغیر و تبدل ہونا منتعات عقلی سے ہے اسی طرح مذہب اسلام میں از روئے نقل کے بھی اُن میں تغیر و تبدل ہونا منتعات سے ہے قرآن مجید میں جا بجا فرمایا ہے ۝ لَا تَبْدِيلَ لِحُكْمِ اللَّهِ وَلَنْ يَجْعَلَ لِنَبِيِّهِ تَبْدِيلًا ۝ یقیناً قانون فطرت کے برخلاف ہونا منتعات عقلی میں سے ہے +

اسی بنا پر حدیث صلوٰۃ سفینہ فوج عندا المقام اور حدیث ردائمس ان کان مرادۃ ردائمس اور حدیث شق القمر تسلیم نہیں کی جاتی خواہ اُن کو موضوع کہا جاوے اگر اُن کے راوی کا ذب البیان ہوں یا تا سمجھی اور غلط فہمی راویوں سے تعبیر کیا جاوے اگر اُن کے

قُلْ اِذْ حُورٌ اَلَّذِيْنَ

کدے ایسے بغیر کہ بلاؤ اُن لوگوں کو

مادی عادل ہوں +

سراج کے متعلق جس قدر حدیثیں ہیں اُن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا بچہ جبریل کا ہاتھ پکڑ کر خواہ براق پر سوار ہو کر پرنڈ جانور کے کھونسلے میں بیٹھ کر جو درخت میں لٹکا ہوا تعابیت المقدس تک جانا اور وہاں سے بچہ آسانوں پر تشریف لے جانا یا بتدریج ایک بیڑھی کے جو آسانوں تک ٹکی ہوئی تھی چڑھ جانا خلافت قانون فطرت ہے۔ اور اس لئے امتیازات عقلی میں داخل بجا اگر ہم اُن کے راویوں کو ثقہ اور معتبر تصور کر لیں تو بھی یہ قرآن پانیکا کہ اُن کو اصل مطلب کے سمجھنے اور بیان کرنے میں غلطی ہوئی مگر اس واقعہ کی صحت تسلیم نہیں ہو سکتے کی اس لئے کرایا ہونا امتیازات عقلی میں سے ہے۔ اور یہ کہ دنیا کے خدا میں سب قدرت ہے اُس نے ایسا ہی کر دیا ہو گا جلال اور نامہ سمجھ بلکہ در فروع العلم لوگوں کا کام ہے نہ ان کا جو دل سے اسلام پر یقین کرتے ہیں اور دوسروں کو اُس مقام پر یقین دلانا اور غلطے کلمہ اللہ چاہتے ہیں +

واقعات خلاف قانون فطرت کے وقوع کا ثبوت اگر گواہان رویت بھی گواہی دیں محالات سے ہے اس لئے کہ وہ اُس وقت دو دلیل جو ایک ہی حیثیت پر مبنی ہیں سامنے ہوتی ہیں ایک قانون فطرت جو ہزاروں لاکھوں تجربوں سے جیلاد بعد جیلاد و داتا بعد زمان ثابت ہے۔ اور ایک گواہان رویت جن کا عادل ہونا بھی تجربہ سے ثابت ہوا ہے پس اس کا تصفیہ کرتا ہوتا ہے کہ دونوں تجربوں میں کونسا تجربہ ترجیح کے قابل ہے قانون فطرت کو غلط سمجھنا یا راوی کی سمجھ اور بیان میں سو غلطی کا ہونا۔ کوئی ذی عقل تو قانون فطرت پر راوی کے بیان کو ترجیح نہیں دیکتا۔ قول پیغمبر یا حجت قابل تسلیم ہے مگر کلام تو اسی میں ہے کہ قول پیغمبر ہے یا نہیں +

اب ہم غور کرتے ہیں احادیث معراج پر جن میں صاف پایا جاتا ہے کہ وہ ایک واقعہ ہے جو سونے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا اور دلالت انص سے بھی پایا جاتا ہے اور صحاح کی کسی حدیث سے نہیں پایا جاتا کہ حالت بیماری میں آنے دیکھا اور بچہ آ پ بیت المقدس اور آسانوں پر تشریف لے گئے بلکہ برخلاف اس کے چند حدیثوں میں سونے کی حالت پائی جاتی ہے تو ہمارا اور ہر ذی عقل کا بلکہ ہر مسلمان کا فرض ہے کہ اُس کو ایک واقعہ خواب کا تسلیم کرے اور ابن رشد کے قول کو صحیح سمجھے کہ اگر نقل میں کوئی بات خلاف عقل معلوم ہوتی ہے تو خود نقل اور اُس کے سابق و لاحق پر غور کرنے سے وہ مخالفت دور ہو جاتی

وَعَمَّتْ مِنْ دُونِهِ

جن پر تم گمراہ رکھتے اُس کے (یعنی خدا کی) سوا

ہے نہ یہ کہ تاویل بعیدہ اور رکیکہ اور دلائل فرضیہ و دراز کا رے اُس کو ایسا واقعہ بنا دے حقیقت کے بھی ایسا ہی مخالف ہو جیسا کہ عقل کے اور مذہب اسلام کی بنیاد مستحکم کو توڑ کر ریت پر بلکہ پانی پر اُسکی بنیاد رکھے واللہ یهدی من یشاء لی صراط مستقیم +

## شق صدر

مجموعہ واقعات معراج کے شق صدر کا بھی واقعہ ہے جس کو ہم بالتخصیص بیان کرنا چاہتے ہیں کیونکہ اُس کی نسبت ایسی بھی حدیثیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ علاوہ معراج کے اور دفعہ بھی شق صدر ہوا تھا +

بخاری میں تین حدیثیں ابو ذر سے اور دو حدیثیں مالک ابن جمعه سے اور ایک حدیث مسلم میں اور ایک نسائی میں مالک ابن جمعه سے اور بخاری میں ایک حدیث انس ابن مالک سے اور مسلم میں دو حدیثیں انس ابن مالک سے مروی ہیں جن میں شق صدر کا واقعہ معراج کے واقعات کے ساتھ بیان ہوا ہے +

علاوہ اس کے اور روایتوں سے جن میں مسلم کی بھی ایک حدیث ہے جو انس ابن مالک سے مروی ہے معلوم ہوتا ہے کہ علاوہ معراج کے چار دفعہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا شق صدر ہوا ہے اور یہ اختلاف روایات اس امر کا باعث ہوا ہے کہ اُن کی تطبیق کے خیال سے لوگوں نے متعدد دفعہ شق صدر کا ہونا قرار دیا ہے مگر یہ محض غلطی ہے۔ ابن قیم نے معراج کی وکل هذا خط و هذه طريقة ضعفاء الظاهرية  
مراہبنا نقل الذين اذا راوا في القصة لفظة  
تخالف سياق بعض الروايات جعلوه مرة اخرى  
كلما اختلف عليهم الروايات عددوا الوقایم -  
(متراد بعد ابن قیم صفحہ ۲۰۳) +  
بالکل ضبط ہے اور یہ طریقہ ظاہری الذہن صعب

راویوں کا ہے جو مار سے قصص میں روایت کے ایک لفظ کو دوسری روایت کے مخالف پار ایک جدا واقعہ ٹھہراتے ہیں اور جتنی مختلف روایتیں ملتی جاتی ہیں اُن سے ہی جدا واقعات خیال کرتے ہیں پس سب سے پہلے ہم اُن حدیثوں اور روایتوں کو اس مقام پر نقل کر دیں +

## شق صدر عند جلوس فی بنی المیث

انس ابن مالک کہتے ہیں کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم ان لوگوں کے ساتھ کہیں سے تھے

## كَلَّا يَمْلِكُونَ

## پھر وہ کچھ اختیار نہیں رکھتے

عن انس بن مالك رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تالاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان فآخذوه فصرخ فشق منه قلبه فاستخرج القلب فاستخرج منه علة فقال هذا عظام الشيطان منك ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده في مكانه ورجل الغلمان يسمعون إلى صديقي ظنوا فقالوا ان محمد قد نزل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال انس لكنت في اثر الخيط في صدره -

(صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۹۲) +

جبریل آئے اور آپ کو پڑ کر زمین پر بچھا دیا اور آپ کے دل کو چیر کر نکالا اور اس میں سے ایک پھٹکی نکالی اور کہا کہ یہ تجھ میں شیطان کا حصہ تھا پھر دل کو سونے کے ٹکڑی میں اب زمزم سے دھویا اور زخم اچھا کر کے وہیں رکھ دیا جہاں تھا۔ لڑکے دوڑتے ہوئے آپ کی ماں یعنی دودھ پلائی کے پاس آئے اور کہا کہ ہم بڑے گئے لوگ آنحضرت کی طرف دوڑے دیکھا کہ

آپ کے چہرہ کا رنگ تبدیل ہے۔ انس کہتے ہیں کہ میں حضرت کے سینہ پر ٹانگوں کے نشان دیکھتا تھا +

بیعتی اور ابن عساکر وغیرہ نے حیر کے قصہ میں ابن عباس کی یہ رعایت بیان کی

ہے کہ خدا کی قسم ہمارے آنے کے وہ تین مہینے بعد آنحضرت ہمارے گھر کے پیچھے رہا ہمارے جانور چرتے تھے اپنے دودھ شریک بھائی کے ساتھ کھیل رہے تھے کہ آپ کا رضاعی بھائی دوڑتا آیا اور اس نے کہا کہ دو شخص سفید کپڑے پہنے ہوئے آئے اور انہوں نے میرے قریشی بھائی کو زمین پر لٹا کر اس کا پیٹ چیر ڈالا۔ میں اور اس کا باپ دونوں

وآخر جبریل یبقی ابن عساکر وغیرہم عن ابن عباس (في قصة حلبنة) قال الله انه بعد مقدما بشريتين او ثلثة ثم مع بغية من الرضا فلهن في شام خلف بيوتنا جاء خولهم فشق فقال ذاك الخبيث القرشي فذبحناه بجلان عليه ثياب بيض فاضيمناه وشقنا بطنة فخرجت انا وابوه نشتد نحو فنجدها فاستقمنا لونه فاعطوا وقال اي بني ما شاك قال فجلان بجلان عليه ثياب بيض فاضيمناه فشقنا بطنة فاستقمنا شيتا فطرحناه فشرناه كما كان -

(معراج النبوة صفحہ ۳۰) +

ان کے دو بونڈنے کو دوڑے۔ ہم دیکھتے ہیں کہ وہ کھڑے ہیں اور چہرے کا رنگ تبدیل ہے۔ باپ نے ان کو گلے سے لگایا اور پوچھا میٹا! تمہارا کیا حال ہے۔ کہا دو سفید پوش آدمی آئے اور انہوں نے مجھ کو زمین پر لٹایا اور میرا پیٹ چیر ڈالا پھر پیٹ میں سے کوئی چیز نکال کر پھینک دی اور اس کو ویسا ہی کر دیا جیسا تھا +

ابو یعلیٰ۔ ابو نعیم اور ابن عساکر نے شداد بن اوس کی حدیث میں جو بنی عامر کے ایک

شخص سے مردی سے بیان کیا ہے کہ رسول خدا نے فرمایا جب میں قیلہ بنی لیش میں دودھ

وحدیث شداد بن اوس من رجل من بني عامر عند يهدى بن نعيم وابن عساکر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت مسترضعا في بليش

كَتَفُ الْقُرْعَانِكُمْ وَلَا تَقْعُوبِيلًا ۝۵۸

دور کرنے بڑائی کا تم سے اور نہ بد لینے کا ۝۵۸

بریکر قبیلہ میں انا ذات یوم بطن آدمی اتراب من  
الصبیان اذا انا برہط ثلاثہ معہ طست من ذهب  
من ثیجا فاخذونی من بین اصحابی وانطلق الصبیان  
ہل یا مصرعین الی الحی بعد احدثہم فاصبحنی الی الارض  
اصحبا ما لطیفاً شرفاً ما بین مفرق صدی الی صفتی  
عانتی وانا انفرالیہ لاجد لک مساعداً خرج  
احداً بغنی شغلها بذلک التلم فاعمد غلها  
شما عا دھا مکاتھا ثلثام اثانی فقال لصاحبہ تخرج  
شما دخل بیدہ فی جوفی فاحرم قلبی انا انفرالیہ  
فصدعہ شما خرج منہ مضطرباً سوداء فری بصا  
شما قال بیدہ عینہ ولبیرہ کا نہ بیتا دل شیئا فاذا  
یجا اخرج من نور یجا والناظر دونہ فخرجت بد قلبی فاستلہ  
نوراً وذلك نور النبوة والحکمة شما عا دہ مکاتہ  
فوجدت برہ ذلک الخا صفتی قلبی ہل شرفان  
الثالث لصاحبہ تخرج فامر بیدہ بین مفرق صدی  
المنسحق عانتی فالتأم ذلک الشق باذناہ تعالی  
شما دخل بیدی فاحمض من مکاتی اھا صا لطیفاً  
شما قال الاول نہ بعثتہ من امتہ فوذنتہ ہم  
فوجتہم شما قال ذلہ ہمایہ من امتہ فوجتہم شما  
علمونی الی صد درہم قبلو داسی ما بین عینی شما  
قاتوا یا حبیب لہ نزع اذک لو تدری ما یزاد بک  
من الخیر لقرت عینک -

(مواہب لدنیہ تصنیف قلمی صفحہ ۳۵ و ۳۶)

پتیا تھا ایک دن لڑکوں کے ساتھ میدان میں  
کھیل رہا تھا کہ تین شخص آئے جن کے پاس  
سونے کا لنگ برف سے بھرا ہوا تھا ماہنوں نے  
لڑکوں کے درمیان سے مجھ کو اٹھایا اور  
سب لڑکے بھاگ کر قبیلہ کی طرف چلے گئے۔  
ان شخصوں میں سے ایک نے مجھ کو ہستہ  
زمین پر لٹا دیا۔ اور میرے پیٹ کو سینہ کے  
سرے سے پیڑ و بک چیر ڈالا۔ میں دیکھتا تھا  
اور مجھ کو کوئی تکلیف معلوم نہیں ہوتی تھی۔  
پھر اُس نے میرے پیٹ کی آنتوں کو نکال کر  
برف میں اچھی طرح دھویا۔ اور ان کو اسی جگہ  
رکھ دیا۔ پھر دوسرا آدمی کھڑا ہوا اور اُس نے  
اپنے ساتھی سے کہا تو ہٹ جا پھر اُس نے  
میرے پیٹ میں ہاتھ ڈال کر میرا دل نکالا اور  
میں دیکھتا تھا پھر اُس کو چیر کر ایک کالی پٹکی  
اُس میں سے نکال کر پھینک دی۔ پھر اُس نے ہاتھ  
سے دائیں بائیں اشارہ کیا گویا کسی چیز کو لپٹنا  
چاہتا ہے۔ پھر ایک نور کی مہر سے جس کو دیکھ کر  
آنکھیں چند سیائیں میرے دل پر مہر کی لڑ

اُس کو نور سے بھر دیا وہ نور نبوت اور حکمت کا تھا پھر دل کو اسی جگہ رکھ دیا۔ اُس مہر کی نیند  
ایک مدت تک میرے دل میں محسوس ہوتی رہی پھر تیسرے شخص نے اپنے رفیق سے کہا  
تو ہٹ جا پھر اُس نے میرے سینہ کے سرے سے پیڑ و بک ہاتھ پھیرا خدا کے حکم سے غم  
بھرا آیا۔ پھر ہستہ پکڑ کر مجھ کو اٹھایا۔ پہلے شخص نے کہا کہ اس کی امت کے دس آدمیوں کے  
ساتھ اس کو تولو۔ انہوں نے مجھ کو تو لا تو میں وزن میں اُن سے زیادہ نکلا پھر اس نے کہا  
اب کے سوا آدمیوں کے ساتھ تولو۔ میں وزن میں اُن سے بھی زیادہ نکلا۔ اس نے کہا ان  
کو چھوڑ دو اگر ساری امت کے ساتھ ان کو تولو گے تو پھر بھی یہ وزن میں زیادہ نکلیں گے پھر

## اُولَئِكَ الْكَافِرِينَ

## یہ لوگ

انہوں نے مجھ کو بھیجی تھی سے لگایا اور میرے سر اور آنکھوں کے درمیان دوسرے دیکر کہا اے عزیز اندیشہ نہ کرو اگر تم کو معلوم ہوتا کہ خدا تم سے کیا بھلائی کرنی چاہتا ہے تو تم ضرور خوش ہو جاؤ۔  
 یہی میں ابن عباس کی روایت میں ہے کہ طبرہ کہتی ہیں تاکہ میرا بیٹا ضرور دوڑتا ہوا

فی رواية ابن عباس عند البيهقي قالت حليمة  
 اذا تابني ضمير يمد وفرعاً وجبينه يوشم بكسيا  
 بنا دى يا ابت يا اما الحق اعمد فما تلتقا ولا ميتا  
 اعاذ الله من ذلك اتانا رجل فاختطفه منى اظنا  
 وعلا به ذروة الجبل حتى شق صدره الى عاتقه  
 وفيه انه عليه السلام قال اتاني هبط ثلاثة بيدهم  
 ابريق من فضة وفي يدهم الثا في حست من ذمرد  
 انهم من موافق لانيه لنته قلم صفة ۳۰۹ +

نے فرمایا تین شخص آئے ایک کے ہاتھ میں چاندی کا ٹوٹا اور دوسرے کے زمرہ سبز کا ٹوٹا

## شق صدره في غار حرا

روی ابو نعیم ان جبریل میکائیل شفا صدره  
 وغسله ثم قال اقرأ باسم ربك - وكن ادوی شق  
 صدره الشريف ههنا الطيالي والمحدث في  
 مسند ههنا -  
 (موافق لانيه لنته قلم صفة ۳۰۹ ۵۰۹) +

میں (غار حرا میں آنحضرت کے شق صدر کا) ذکر کیا ہے +

## شق صدره وهو ابن عشر

دری شق ایضا وهو ابن عشر وغوا مع قصة له  
 مع عبد المطلب ابو نعیم فی الدلائل -  
 (موافق لانيه لنته قلم صفة ۳۰۹) +  
 ساتھ ان کا ایک قصہ بیان کیا ہے +

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَسِيلَةِ

یہ لوگ پکارتے ہیں (یعنی اللہ کے سوا اللہ)  
ذو وندہ سے ہیں اپنے پروردگار کی طرف وسیلہ

## شق صدرہ مرۃ خامتہ

وہی خامتہ (ای مع شق صدرہ فالعلاج) و  
لا یثبت۔ (موافق لہ لحدیثی صفحہ ۳۰) \*  
پانچویں دفعہ بھی شق صدر بیان کیا گیا ہے  
مگر ثابت نہیں ہے \*

جو اختلافات کہ ان روایتوں میں ہیں وہ خود ان سے ظاہر ہیں۔ مگر سمجھان روایتوں  
کے ابن عساکر۔ شدا و ابن اوس۔ ابن عباس۔ انس کی روایتیں ایسی ہیں جن میں خاص ایک  
وقت اور ایک مقام اور ایک زمانہ کا قصہ شق صدر مذکور ہے۔ یعنی جب کہ آنحضرت بنی لیت  
میں طبرہ کے گھر تشریف رکھتے تھے۔ یہ چاروں روایتیں باوجودیکہ ایک وقت اور ایک زمانہ  
اور ایک مقام کی ہیں ایسی مختلف ہیں کہ کسی طرح ان میں تطبیق نہیں ہو سکتی۔ اور اس لئے ان  
میں سے کوئی روایت بھی قابل احتجاج کے نہیں \*

۱۔ اختلاف اس باب میں کہ کتنے شخص یا فرشتے شق

صدر کے لئے آئے

ابن عساکر کی حدیث میں ہے۔ کہ دو آدمی سفید کپڑے پہنے ہوئے آنحضرت کے  
پاس آئے \*

شدا و ابن اوس کی حدیث میں ہے۔ کہ ایک شخص آنحضرت کے پاس آیا \*  
ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ ایک آدمی آیا اور آنحضرت کو اٹھائے گیا۔ اور یہ  
بھی ہے کہ تین شخص آئے \*

انس کی حدیث میں ہے کہ جوہر آنحضرت کے پاس آئے \*

۲۔ جو چیزیں کہ ان شخصوں کے پاس تھیں ان میں اختلاف

شدا و ابن اوس کی حدیث میں ہے کہ ان کے پاس ایک ٹشت تھا سونے کا  
برف سے بھرا ہوا \*

ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ ایک کے ہاتھ میں چاندی کی چھال تھی اور دوسرے

کہ کونسا ان میں سے زیادہ نزدیک ہے

اَيُّهُمْ اَقْرَبُ

کے ہاتھ میں سبز زمرہ کا مٹا +

ابن عباس اور انس کی حدیث میں ان چیزوں میں سے کسی کا ذکر نہیں ہے +

### ۳۔ اختلاف آنحضرت کے زمین پر لٹانے کی نسبت

ابن عباس اور شداد ابن اوس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کو زمین پر لٹایا یعنی بیکے

گھر کے پیچھے جو میدان تھا اُس میں +

ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کو اٹھا کر پھاڑکی چوٹی پر لے گئے اور وہاں لٹایا +

انس کی حدیث میں اس کا کچھ ذکر نہیں ہے +

### ۴۔ اختلاف نسبت شق صدو غسل قلب وغیرہ

ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کا بیٹ چیرا اور اُس میں سے کچھ نکال کر پھینک دیا۔

اور بچہ لیا ہی کر دیا اور اُس میں کسی چیز کا کسی چیز سے دھونے کا ذکر نہیں ہے +

ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت کا سینہ پیڑ و تنک چیرا اور کسی چیز کے نکال کر

پھینکنے کا ذکر نہیں ہے +

انس کی حدیث میں ہے کہ اُن کا دل چیرا اور اُس میں سے کوئی کالی چیز نکال کر پھینک دیا

اور کہا کہ یہ جھٹہ ہے شیطان کا۔ اور اُن کے دل کو زمرم کے پانی سے دھویا۔ اور جہاں تھا

وہیں رکھ دیا +

شداد ابن اوس کی حدیث میں ہے کہ حلقوم سے پیر و تنک آنحضرت کا سینہ چیرا +

### مندرجہ ذیل امور صرف شداد ابن اوس کی حدیث میں ہیں

### اور کسی حدیث میں نہیں

۱۔ آنحضرت کے پیٹ کی اتھریاں نکالیں +

۲۔ اُن کو برت سے دھویا اور جہاں تھیں وہیں رکھ دیں +

۳۔ پھر دوسرے شخص نے آنحضرت کے پیٹ میں ہاتھ ڈالا +

۴۔ اور ایک کا لائیکر اچھال کر پھینک دیا +



اور امید رکھتے ہیں اُس کی رحمت کی اور دُرتے ہیں اُس کے عذاب۔ سے بیشک۔ عذاب تیرے پروردگار کا ہے خوف کیا گیا ۵۹

وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَ  
الَّذِي عَمِلُوا رِجَالًا  
كَانَ يَحْكُمُ دُونَكَ ۝۵۹

- ۵۔ پھر ایک نوکیل ہر سے آنحضرت کے دل پر مہر کی۔ اور جہاں تھا وہاں کھد دیا +  
۶۔ پھر پہلے شخص نے آنحضرت کو اُن کی اُمت سے تولا +  
۷۔ پھر اُن تینوں شخصوں نے آنحضرت کو بھاتی سے لگایا اور پیشانی کو بوسہ دیا +

## ۵۔ اختلاف باب اطلاع واقعات بحلیہ

ابن عباس کی حدیث میں اس کا کچھ ذکر نہیں +  
شداہ ابن اوس کی حدیث میں ہے کہ قبل شق صدر جوڑ کے دغاں تھے وہ بھاگ گئے +  
انس کی حدیث میں ہے کہ بعد شق صدر زک کے دوڑتے ہوئے علیہ کے پاس آئے اور کہا کہ محمد مارے گئے +

ابن عباس کی حدیث میں ہے کہ میرا بیٹا ضرہ میرے پاس دڑتا ہوا آیا +

## ۶۔ اختلاف نسبت صحت پانے شق صدر کے

شداہ ابن اوس کی حدیث میں ہے کہ تین شخص جو آئے تھے اُن میں سے ایک نے ملقوم سے پروکھا تھ پیرا اور زخم اچھا ہو گیا +  
انس کہتے ہیں کہ میں ٹانگے لگانے کا نشان آنحضرت کے سینہ پر دیکھتا ہوں (یعنی بعد شق صدر ٹانگے لگائے گئے) +  
باقی دو حدیثوں میں اس کا کچھ ذکر نہیں ہے +

غرضکہ یہ روایتیں ایسی مختلف ہیں کہ اُن میں تطبیق غیر ممکن ہے۔ جو کہ شق صدر کا ہوتا تھا امر عادی ہے نہ امر عقلی پس لئے بسبب اختلاف روایات کے اُس کا متعدد دفعہ واقعہ ہوتا تسلیم نہیں ہو سکتا بلکہ اُس کے اختلاف کے سبب یہ حدیثیں قابل احتجاج نہیں +

اصل یہ ہے کہ قرآن مجید میں وارد ہوا ہے ”الصد نشرح لك صدرك“ اُس کے ٹھیک معنی یہ ہیں ”شروع اللہ صدقہ لاسلام“ جیسا کہ بخاری کی حدیث میں ابن عباس سے مروی ہے (بخاری صفحہ ۳۴۹) لیکن مسلم میں جو حدیث مالک بن معصود کی معارج کے متعلق

وَأَن تَمِنَ نَفْسٌ بِأَنَّهَا آخَنٌ مُّخْلِكُومًا  
قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ

اور نہیں کوئی بستی مگر ہم اُس کو ہلاک کرنے والے  
ہیں قبل دن قیامت کے

آئی ہے اُس میں بجائے شق صدر کے لفظ شرم صدر کا آیا ہے اس لئے مفسرین نے  
سورہ النحل شرح میں جو لفظ شرم صدر رکھا ہے۔ اُس کو شق صدر سے تعبیر کیا ہے حالانکہ  
وہاں شق صدر سے تعبیر کرنا محض غلط ہے۔ اور ترمذی نے بھی غلطی سے حدیث معراج  
کے اُس ٹکڑے کو جس میں لفظ شرم صدر آیا ہے سورہ الم نشرح کی تفسیر میں لکھ دیا ہے یہی  
بتا پر راویوں نے شق صدر کی مختلف حدیثیں پیدا کر لی ہیں۔ جن میں اختلاف کثیر واقع ہو  
چکا ہے۔ مگر ہم اُن روایتوں میں سے کسی روایت کو بھی قابل احتجاج نہیں سمجھتے +

علاوہ معراج کے صحاح کی کسی حدیث میں بجز مسلم کے شق صدر کا ذکر نہیں ہے اور  
اس حدیث کو جو انس بن مالک سے مروی ہے ہم ابھی لکھ آئے ہیں لیکن یہ حدیث بھی قابل  
احتجاج نہیں ہے کیونکہ خود اُس حدیث سے قعارض ظاہر ہوتا ہے۔ حضرت انس فرماتے  
ہیں کہ آنحضرت کے سبب مبارک پر ٹٹلنے لگانے کا نشان میں نہ لکھتا ہوں یعنی شق صدر کے  
بعد جبریل نے آپ کے سینہ پر جیسے جراح زخم پرانے لگاتا ہے ٹٹلے لگاتے تھے۔ اور  
آنحضرت کے سبب مبارک پر اُس نہایت تک کہ انس سداں ہوئے ہوں ٹٹلوں کے نشان موجود  
اور حضرت انس اُن کو دیکھتے تھے۔ العجب العجیب !! +

ایسی حدیثوں پر احتجاج نہیں ہو سکتا۔ مولانا شاہ عبدالعزیز نے مجالس فاضلہ میں علامات  
وضع حدیث میں لکھا ہے کہ "مخالف متفقہ عقل و شرع باشد و قواعد شرعیہ از اکتساب  
نماید" اس حدیث کا خلاف عقل ہونا تو ظاہر ہے اور مخالف شرع اس لئے ہے کہ اگر شق صدر  
رسول خدا کا ہوا ہو تو وہ بطور مجزہ کے ہوا ہوگا اور پھر اُس کا اندام بھی بطور مجزہ کے ہوا  
ہوگا۔ اُس پر مثل جراحوں کے ٹٹلے لگائے جانے اور اُن کے نشانوں کو حضرت انس کا  
دیکھنا خود اعجاز کے مخالف ہے جس پر اس واقعہ کی بنا ہے اور اس لئے اُس حدیث پر  
احتجاج نہیں ہو سکتا +

چند حدیثیں ایسی ہیں جن میں شق صدر کا ہونا معراج کے ساتھ بیان ہوا ہے ایسا ہونا  
البتہ تسلیم ہو سکتا ہے۔ اس لئے کہ ہماری تحقیق میں واقعہ معراج کا ایک خواب تھا جو رسول خدا  
صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تھا اُسی خواب میں یہ بھی دیکھا کہ جبریل نے آپ کا سینہ چیل  
اور اُس کو آب زمزم سے دھویا قابل انکار نہیں ہے۔ اور نہ کوئی اس سے انکار کرنے  
کی کوئی وجہ ہے +

یہ اس کو عذاب کرنے والے میں عذاب بہت سخت کتاب میں ہے یہ لکھا ہوا ۴۰

اَوْ مُعَذِّبُوهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا كَازِلِكَ  
فَالْكِتَابِ مَسْطُورًا ۴۰

بعض کتاب میں حدیث کی جیسے کہ بیہقی اور دارقطنی اور شیخ ابن کثیر اور کتب سیرہ تواریخ جیسے کہ مواہب لدنیہ اور سیرۃ ابن ہشام وغیرہ میں وہ جب تک ان کے صحیح ہونے یا قلعہ نہ ہونے کی کوئی وجہ نہ ہو مطلقاً قابل اتعات نہیں ہیں اور ان کی اکثر حدیثیں اور روایتیں نامعتبر اور موضوع ہیں ان پر استدلال کرنے سے زیادہ کوئی کام نادانی و غارت و بلاد کا نہیں ہے کیا یہ کچھ تعجب کی بات نہیں ہے کہ ابو نعیم کی روایت میں ہے کہ جبرئیل و میکائیل شوق صدر کرنے کو آئے تھے یہ سادی نے اس پر یہ طرہ اضافہ کیا کہ دفی فی ایتہ ناقبل الی طیران ابیضان کلفدا نسوان دفی فی ایتہ غریبہ نزل علیہ کرکیان و قد یقال ان الطیرین تاتون شہا بالفسون و تاد بالکرکیان فی کون عینی جبریل و میکائیل علیہ السلام علی صوقا النریطیفۃ لان النریبۃ الطیر۔ (صفحہ ۳۲ سیرۃ محمدیہ) \*

کبھی بھگ کے (اور وہ جبرئیل و میکائیل فرشتے تھے) اور جبرئیل و میکائیل کے گدوں کی صورت بنکر اس نے میں یہ حکمت تھی کہ گد پرندوں میں سردا ہے۔ کیا کوئی یا ایمان مسلمان جس کو اپنے ایمان کی کچھ بھی قدر ہوگی ایسی لغو اور بیہودہ دوایتوں پر جن کے راوی "طیبتہ مقعدہ من الناد" کے مصداق ہیں۔ انتہات کر سکتا ہے ماشاؤکلا \*

۶۰-۹۱ اس سے پہلی آیتوں میں خدا تعالیٰ نے کافروں کے عقیدوں کا ذکر کیا ہے کہ وہ خدا کے ساتھ اور خدا بھی ٹھہرتے تھے اور خضر کو اور قیامت کو نہیں مانتے تھے۔ پھر ان کے اس عقیدہ کا ذکر کیا ہے کہ سختی اور مصیبت دور ہونے کے لئے خدا کے سوا اوروں کو وسیلہ ٹھہراتے تھے اور ان کے وسیلہ سے خدا کی مدد مانگتے تھے۔ ان کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ ہر شہر و قریہ کی حفاظت خدا کے سوا کسی دوسرے کے سپرد ہوتی ہے۔ اور اس شہر اور قریہ کے لوگ اس کو پوجتے تھے جیسے کہ اس زمانہ کے شرکین بھی دیوی یا دیوتا کو اس کا محافظ سمجھتے ہیں یا جیسے جاہل مسلمان کسی دلی یا شیعہ کو اس بلکہ کا صاحب ولایت قرار دیکر افعال شریک اس کی قبر کو ساتھ کرتے ہیں۔ اس عقیدہ کی تردید میں خدا نے فرمایا کہ جن قریوں کو ہم ہلاک کرتے ہیں یا کوئی عذاب ان پر نازل کرتے ہیں وہ پہلے سے مقدر ہو چکا ہے۔ اور شرکین جن کو ان قریوں کا محافظ سمجھ کر ان کی پرستش کرتے ہیں۔ بیفائدہ ہے \*

وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا  
 أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَقْرَبُونَ وَاتَّبَعُوا  
 الْتَأْتِ مَبْصُرَةً فَفَلَّموْا بِهَا  
 وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ  
 إِلَّا تَخْوِيفًا ۝۹۱

اور ہم کو نہیں روکا کہ ہم بھیجیں نشانوں کو مگر یہ کہ  
 بھٹلایا ان کو پہلوں نے اور دی ہم نے ثمود  
 کو اونٹنی دکھائی دیتی ہوئی پھر انہوں نے ظلم  
 کیا اُس پر نہیں بھیجتے ہم مگر نشانوں کو واسطے  
 ڈرانے کے ۹۱

تعلق قوم جو کچھ بتاتی تھی اور جس کی ہدایت کے لئے حضرت صالح پیغمبر مبعوث ہوئے  
 تھے۔ بت درست تھی اور ان کے بھی اسی قسم کے اعتقادات تھے۔ جب انہوں نے حضرت  
 صالح سے نشانی چاہی اور حضرت صالح نے خدا کے حکم سے ایک اونٹنی خدا کے نام پر چھو دی  
 جس طرح کہ اس ملک میں دیوتاؤں کے نام پر ساڈھ پھوڑا جاتا ہے اور عربوں کے واسطے اونٹنی چھوڑ  
 تھے مگر انہوں نے اونٹنی کو مار ڈالا اور اس کے بعد سخت بھونچل آنے سے وہ قوم تباہ  
 ہو گئی +

عرب کے لوگ جو نشانیاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے چاہتے تھے اُس کی نسبت  
 خدا نے ثمود کے قصہ پر اشارہ کر کے بتلایا کہ انہوں نے نشانی مانگی اور پھر جھٹلایا۔ اس لفظ ان  
 کی خواہش سے کوئی نشان مقرر کرنا بیفائدہ ہے پس یہی مطلب اس آیت کا ہے کہ ہم کو کسی نشانی  
 یا احکام خاص کے بھیجنے سے بجز اس کے اور کسی چیز سے منع نہیں کیا کہ باوجودیکہ انہوں کے  
 مانگنے پر جو نشان دئے گئے تھے اُس کو بھی انہوں نے نہیں مانا۔ پس ایسی خواہشیں لتوا اور  
 بیفائدہ ہیں۔ اور نشانوں یا احکام خاص کا بھیجنا صرف ڈرانے کے لئے ہے وہ کوئی ایسا امر  
 نہیں ہے جو ذریعہ ایمان لانے کا ہو +

آیت اور آیات کا لفظ جو اس آیت میں ہے اُس کے معنی احکام کے بھی ہو سکتے ہیں  
 جو اُس اونٹنی کے متعلق حضرت صالح نے بتائے تھے اور نشانی کے معنی بھی ہو سکتے ہیں مگر  
 سجزہ یا معجزات کے معنی نہیں ہو سکتے اور اس پر بحث ہم پہلے کر آئے ہیں +

۹۲ مفسرین نے اور نیز تفسیر ابن عباس میں لکھا ہے کہ اس آیت میں تقدیم و تاخیر  
 ہے۔ تفسیر ابن عباس میں تقدیم و تاخیر کو اس طرح بیان کیا ہے۔ اذ ظننک ان دہک لعلط بالثان  
 و لعلطنا الروایا التي اربناك والشجرة الملعونة في القرآن الا فتنة للناس۔ وغرورهم  
 فلا یزیدہم الا ظفیا ناکیرا +

اس آیت سے پہلے خدا نے فرمایا تھا کہ نشانوں کا بھیجنا صرف ڈرانے کے لئے ہے۔  
 اُسی کے ساتھ خدا نے فرمادیا کہ ہم نے تجھ سے کہہ دیا ہے کہ بیشک تیرے پروردگار نے سب

وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحْسَطُ  
بِالنَّاسِ وَمَا جَعَلْنَا الزَّوْجَ الْيَمَينِ  
أَرْبَابَكَ إِلَّا نَسْنَةً لِلْعَالَمِينَ قَالُوا  
الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُسْدِ إِنَّا كُنَّا لَهُمْ  
فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا  
كَبِيرًا ۝۱۲ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ  
اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا  
إِبْلِسَ قَالَ يَا آسَفُ لَهُ مَا كُنْتَ  
فِيهِ ۝۱۳

اور جس وقت ہم نے کہا تجھ کو کہ بیشک نیسے پروردگار  
نے گمیر لیا ہے آدمیوں کو اور ہم نے نہیں کیا خواہ  
کو جو دکھایا تجھ کو مگر آزمائش لوگوں کے لئے اور  
درخت لنت کیا گیا (یعنی اس کا ذکر ہے قرآن میں  
اور ہم ان کو ڈراتے ہیں تو نہیں زیادہ کرتا ان کو  
ڈرانا، مگر سرکشی بہت بڑی ۱۲) اور جس وقت ہم  
نے کہا فرشتوں کو سجدہ کرو آدم کو بجز انہوں نے  
سجدہ کیا ملائیس نے کہا کیا میں اسے سجدہ کروں  
جسے تو نے پیدا کیا ہے مٹی سے ۱۳

سب آدمیوں کو گمیر لیا ہے۔ پس نشانوں کا بھیجنا نہ بھیجنا برابر ہے۔ اس کے بعد خدا فرما لے  
کہ جو خواب ہم نے تجھ کو سراج میں دکھایا تھا اور شجرہ ملعونہ یعنی زقوم کا جو ذکر قرآن میں ہے وہ لوگوں  
کی آزمائش کے لئے ہے کہ کون معراج کی تصدیق کرتا ہے اور کون زقوم سے خوف کھاتا ہے  
مگر بوجہل اور اس کے ساتھیوں نے اس کے دوسرے معنی لیکر زقوم کی ہنسی اڑائی اور کہا وہ تو  
کھجور کو بھنسنے والا کھانا ہے جو نہایت مزیدار ہے۔ پیغمبر ہم کو اس سے کیا ڈرانا ہے۔  
اس پر خدا نے فرمایا کہ تم تو ان کو زقوم سے ڈراتے ہیں۔ ان کو ڈر تو نہیں ہوتا بلکہ سرکشی  
بڑھ جاتی ہے +

لسان العرب میں لکھا ہے کہ جب زقوم کی آیت نازل ہوئی کہ زقوم گنگاروں کا کھانا  
ہے۔ قریش نے زقوم کے معنی نہیں سمجھے  
اور ابوجہل نے کہا یہ درخت تو ہمارے ملک  
میں پیدا نہیں ہوتا۔ کیا تم میں سے کوئی زقوم  
کو جانتا ہے۔ ایک شخص نے جو افریقیہ قریش  
کے تھے آیا ہوا تھا۔ کہا کہ افریقیہ کی زبان میں  
زقوم کھجور کے ساتھ بھنسنے والا کھانے کو کہتے  
ہیں۔ ابوجہل نے اپنی کینز سے کہا کہ بھنسنے اور  
کھجور لے آنا کہ ہم کھائیں۔ اور وہ سب ملکر کھاتے تھے اور کہتے تھے کیا آخرت میں محمد سے  
امد علیہ وسلم ہم کو اسی چیز سے ڈراتا ہے۔ اسی ہنسی اڑانے پر ابوجہل اور اس کے ساتھیوں  
نے زقوم کی نسبت آزمائی خدا تعالیٰ نے سورہ صافات میں زقوم کا پھر ذکر کیا اور فرمایا کہ

لما نزلت آية الزقوم ان شجرة الزقوم طعام  
الاشيم لم يعرفه قریش فقال ابو جهل ان ههنا  
الشجر ما ينبت في بلادنا فمن متكم من بعث  
الزقوم فقال رجل قد علمهم من افریقیة  
الزقوم بلغة افریقیة الزبد بالقرش فقال  
ابو جهل يا جارية هاتي لنا تمرا وزبدا  
نزدقهم ففعلوا يا بطلون منه ويقولون افي هذا  
يخوفنا محمد في الاخرة  
(لسان العرب مادة زقوم) +

قُلْ أَرَأَيْتُمْ هَٰذَا الَّذِي كُرِّمَتْ  
عَلَيْهِ لَئِنْ أَخَّرْتَنِ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ  
لَأَحْتَنِكَنَّ ذُرِّيَّتَهُ ۖ  
إِلَّا تُلَٰئِيلاً ۝۱۴ قَالِ اذْهَبْ فَمَنْ  
تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَعَلًا وَّكُودًا  
جَعَلْنَا مَوْفُورًا ۝۱۵ وَاسْتَغْفِرْ مَنْ  
اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَ  
أَجْلِبْ عَلَيْهِمُ بِخَيْلِكَ وَرَجُلِكَ وَ  
شَارِكُنْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَنفُسِ  
وَالْحَدِيدِ ۚ هَٰذَا الشَّيْطَانُ إِلَّا  
عُرْوًا ۝۱۶ إِنَّ عِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ  
لَدَكُم مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا وَلَوْ نَشَاءُ لَمَكُنْ  
فِي آلِ فِرْعَوْنَ يَكُذِّبُ ۚ لَٰكِنَّا أَتَيْنَاكَ  
بِحَقٍّ ۚ لَنُنَبِّئَنَّكَ أَشْرَٰكُوكَ  
وَمَا تَدْعُ إِلَٰهًا إِلَّا يَكْفُرُونَ ۚ

کہا کیا تو نے دیکھا اس شخص کو جسے بزرگی دی گئی  
اور پر میرے اگر تو مجھ کو موت دے گی تو میں  
البتہ ستیا ناس کر دوں گا میں اُس کی اولاد کو مکر و  
کو ۱۴) کہا خدا نے دور ہو چھو کوئی تیری میری کرگا  
اُن میں سے پھر بیشک جہنم ہے سزا تم سب کی سزا  
پوری ۱۵) اور بہکا جس کو بہکا ہے اُن میں سے  
اپنی آواز سے اور پڑھالی کر اُن پر اپنے سواروں  
اور پیادوں سے اور اُن کا ترکہ ہوا مال میں اولاد  
میں اور وعدہ ہے اُن کو (یعنی خدا سے غصہ ہو گیا)  
اور نہیں وعدہ دیتا اُن کو شیطان بھڑکے ۱۶)  
بیشک یہ جہنم نہیں ہے تجھ کو اُن پر کچھ حکومت  
اور کافی ہے تیرا پروردگار کام سوار نے ۱۷)  
تہا را پروردگار وہ ہی جو روال کرتا ہے تمہارے لئے  
کشتی کو دریا میں تاکہ تم تلاش کرو اُس کے فضل (یعنی  
اُس کے رزق) سے بیشک یہ تمہارا پروردگار ۱۸)

انا جعلنا هاتين اللغامين اهما شجرة نخدر  
في جبل الجحيم طلعا كانه رؤس الشياطين فانهم  
لا يكون منها ذنابون منها البطون شان لهم  
عليه لشوا من جسيم +

ہم نے اُس کو (یعنی زقوم کو) قالوں کے واسطے  
قشر بنایا ہے - وہ ایک درخت ہے جو قعر  
دوزخ سے پیدا ہوگا اُس کے خوشے شیطانوں

کے سروں کے مانند ہیں وہ اس میں سے کھائیں گے - اور اس سے اپنا پیٹ بھرینگے پھر  
اس کے اوپر گرم پانی ملا کر اُن کو دیا جائیگا +  
اور اس آیت سے خدا نے بتایا کہ زقوم کا وہ مطلب نہیں ہے جو کفار عرب نے بتایا ہے  
بلکہ وہ منجملہ عذابا ہے آخرت کے ایک قسم کا عذاب ہے - اور جو کہ تمام عذاب دوزخ کے اُن  
چیزوں کی تمثیل میں بیان کئے جاتے ہیں جو دنیا میں تکلیف دہ پائی جاتی ہیں اس لئے اُس عذاب  
کو بھی زقوم سے استعارہ میں بیان کیا ہے +

زقوم حقیقت میں ایک درخت ہے جس کی نسبت عاصیہ تفسیر طالعین میں لکھا ہے  
کہ تہہ میں ہوتا ہے اور لسان العرب میں لکھا ہے کہ ابو منیفہ (دینوری) کہتے ہیں کہ قصید  
قال ابو حنیفہ اخبرنی اعرابی من انشا الصلاة ازہ کے ایک اعرابی نے مجھ سے بیان کیا کہ

وَإِذَا مَنَّ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ خَلَقَ  
مَنْ تَدْعُوْنَ إِلَّا إِلَهُآؤُهُمْ فَهُمْ  
إِلَٰهٌ لِّبَنِي النَّاسِ وَكَانَ  
الْإِنْسَانُ كَفُورًا ۝١٩ أَفَأَمْسَتْ  
أَنْ تَخْشَفَ بِكُنُوفِكُمُ الْعُرَىٰ  
وَيُزِيلَ عَلَيْكُمُ خِصَابًا  
شَدِيدًا فَلَا تُبْصِرُونَ ۝٢٠  
وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ أَنْ  
يَكُنَ لَكُمْ رِزْقٌ ۝٢١ فَذُكِّرُوا  
بِالْبَيْتِ الْمَقْدِسِ ۝٢٢ وَأَنذَرُوا  
الْعَرَبَ بِمَدِينَةِ الْمَقْدِسِ  
أَنَّهُمْ لَهَا كَاذِبُونَ كَاثِبُونَ  
كَافِرُونَ مُنَافِقُونَ أُولَٰئِكَ  
يَلْمِزُونَ أَوْلِيَاءَ الْهَيْبَةِ  
فِي الْمَدِينَةِ لِيُتَلَذَّذُوا  
بِهَا وَلَٰكِنَّ طَيْفَهُمْ فِيهَا  
لَمُتَلَذِّذُونَ ۝٢٣ وَلَٰكِنَّ  
أَكْثَرَهُمْ جَاهِلُونَ فَلَا  
يَفْقَهُوْنَ شَيْئًا ۝٢٤ وَإِذَا  
مَنَّ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ خَلَقَ  
مَنْ تَدْعُوْنَ إِلَّا إِلَهُآؤُهُمْ  
فَهُمْ إِلَٰهٌ لِّبَنِي النَّاسِ وَكَانَ  
الْإِنْسَانُ كَافِرًا ۝٢٥

اور جب تم کو پہنچے سختی دریا میں تو کھو جاتے ہیں جنگو  
پکارتے ہو مگر وہی (یعنی خدا) پھر جب تم کو بچا لیتا ہے  
خشکی کی طرف تو منہ پھیر لیتے ہو اور ہے انسان  
ناشکر گزار ۱۹ پھر کیا تم نذر ہو اس سے کہ دھنسا  
دیو تم کو خشکی کے ہی کچی زمین یا نیچے تم پر  
نکدہ برسانے والی سخت آمد سی پھر نہ پاؤ گی ان کو لے  
بچا نیوالا ۲۰ کیا تم نذر ہو گئے ہو اس سے کہ پھر  
یہاں سے تم کو اُس میں (دریا میں) دوسری دفعہ پھر  
نیچے نمر پر کشتی کو ٹکڑے ٹکڑے کر دینے والی ہو کہ پھر  
ڈوبو دیو سے تم کو اُس جگہ کہ تم نے کفر کیا پھر نہ پاؤ  
اپنے لٹو اہم پراس کہ بدلی کو فی بھیجا کرنے والا (یعنی  
مواخذہ کرنے والا) ۲۱

قال الرقوم شجرة غبراء صغيرة الوراق ممدورها  
لا شوك لها ذمرة من لها لعا بني موقها  
كثيرة ولها وريد ضيف جدا يجرها الخمل  
ونوقها بيساء ومارون وقها قيم جدا  
(ساز العرب ماحه رقم) +

و قوم ایک خاکی درخت ہے۔ اس کے چھوٹے  
چھوٹے گول اور بے خار پتے ہوتے ہیں۔  
بو تیز۔ مزہ کڑوا۔ اور اس کی ٹہنیوں میں بہت  
سی گرہیں ہوتی ہیں اور پھول بہت نازک اور  
نرم ہوتا ہے جس کو شہد کی مکھی چامتے ہیں۔ اُس کا تنگ و سفید ہوتا ہے اور تپوں کے کنارے  
بہت بد صورت ہوتے ہیں پس مذاب و ذرع کو اسی غنیمت ترین درخت کے ساتھ جو نیالیں  
پایا جاتا ہے تشبیہ کر بیان کیا ہے +

۲۵ خدا نے اس سے پہلی آیت میں فرمایا تھا کہ جب ہم انسان پر نعمت بھیجتے ہیں تو وہ  
منہ پھیر لیتا ہے اور جب اُس کو بُرائی پہنچتی ہے تو نا اُمید ہوتا ہے۔ اس کے بعد خدا نے  
فرمایا ہے کہ اُسے بغیر تو کہہ کے کہ ہر ایک اپنی جبلت یا خلقت پر کام کرتا ہے +  
جس لفظ کا ہم نے ”جبلت یا خلقت“ ترجمہ کیا ہے وہ لفظ ”شاکلہ“ ہے۔

سان العرب میں لکھا ہے کہ شاکلہ کے معنی  
ہیں طرف۔ طور و طریقہ اور انسان کے شاکلہ  
سے اُس کی شکل۔ اس کی طبیعت کا میلان جس  
طرف ہو اور اس کا طریقہ مرا وہ ہے۔ قرآن میں

الشاکلة الطحیة والطریقة والجدید لہ  
شاکلة انسان شکل و ناحیہ و طریقتہ و  
فی التنزیل العزیز ”قل کل یعمل علی شاکلہ“  
ای علی طریقتہ و جدیدتہ و مذہبہ و قال لا یخفش  
”علی شاکلہ“ علی طحیہ و حجتہ و خلقہ +

(سان العرب ص ۱۰۸)

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَّسْنَاهُمْ  
فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ  
مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى  
كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا ۝۴۱  
يَوْمَ نَنْفُخُ نُفُوسًا كُلًّا  
بِأَمْرٍ مِّنْهُم مَّنْ أَوْفَىٰ كِتَابًا  
بِمِيمِنِهِ فَإِنَّ آتِثًا بِفِرْعَوْنَ  
كَشَبَهُمْ وَلَا يُطِئُ أَمْرًا  
فَنِيْلًا ۝۴۲ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ  
أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ  
وَأَحْمَلُ سَيْلًا ۝۴۳ وَإِنْ كَادُونا  
لِيَفْتِنُوْنَاكَ عَنِ آلِ عَمَّالٍ أَوْ  
حِينًا إِلَيْكَ لِنَفْتِنَ عَلَىٰ مَا غَيْرُكَ  
وَأَذًا لَّا تَخْذُلُكَ خَلِيلًا ۝۴۴ وَلَوْ  
أَنَّ ثَبَتْنَاكَ لَعَدْنَا لَدُنَّكَ  
سَرَكُنَّ إِلَيْهِمْ شَيْنًا قَلِيلًا ۝۴۵  
ذَاقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ  
أَمْسَاتٍ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْهَا  
نَصِيرًا ۝۴۶

اور بیشک ہم نے بزرگی دی بنی آدم کو اور ہم نے  
ان کو بڑے عایا سوار یوں بخشی میں اور دریا میں اور  
ہم نے ان کو وزی ہی پاکیزہ چیزوں سے اور ہم نے  
ان کو بزرگی دی بہتوں پر ان میں سے جن کو ہم نے  
پیدا کیا ہر طرح سے بزرگی دی ۴۱ جن میں ہم  
بلادیئے ہر فرق کے لوگوں کو ان کے شیلوں سمیت  
پھر جو کوئی کہ دیکھی اس کی کتاب اس کے دائرہ  
میں پھر وہ لوگ پڑھیں گے اپنی کتاب کو اور نہ ظلم  
جاوینگے ایک نام کے کی بار ۴۲ اور جو ہے اس  
دنیا میں اندھا تو وہ آخرت میں بھی اندھا ہے اور رستہ  
بھٹکا ہوا ۴۳ اور بیشک قریب تھا کہ فریب کر پڑیں  
تجہ کو اس چیز سے کہ وہ بھیجی ہے ہم نے تیرے پاس  
تا کہ تو افرار کرے ہم پر اس کے سوا۔ اور اس وقت  
وہ تجہ کو کر لیتے گراہ ست ۴۴ اور اگر یہ نہ ہوتا کہ  
ہم نے ثابت رکھا تجہ کو تو ابلتہ قریب تھا کہ تو بھٹکا  
ان کی طرف تجہ تھوڑا سا ۴۵ اور اس وقت البتہ ہم  
خراچہ کرتے تجہ کو دو گنا مذات کی کا اور دو گنا  
عذاب موت کا پھر نہ پاتا تو اپنے لئے ہم پر کوئی  
مدد دینے والا ۴۶

کراسے پیغمبر کہے ہر شخص اپنی "شاکلہ" پر کام کرنا ہے یعنی اپنے طور و طریقہ پر اور اپنے  
مذہب پر اور خفش نے یہ معنی لئے ہیں کہ اپنی طبیعت کے میلان پر جس طرف ہو اور اپنی  
خلقت پر ۔

تاج العروس شرح قاموس میں لکھا ہے کہ شاکلہ کے معنی شکل و صورت کے ہیں  
جیسے کہتے ہیں کہ یہ شخص اپنے باپ کی شاکلہ  
پر ہے یعنی اس کا ہم شکل ہے اور شاکلہ میلان  
کی سمت اور جہت کو بھی کہتے ہیں خفش نے  
آیت قل کل عمل بالکم کی تفسیر میں شاکلہ کے  
الشاکلہ - الشکل يقال هذا على شاکلہ ابیہ  
ای شہبہ والشاکلہ الناحیۃ والجهة وبہ قدرت  
الایہ - قل کل يعمل على شاکلہ "من الا خفش  
وايضا النية قال قتادة في تفسير الاية ای عمل جانہ  
وعمل ما ينوي وايضا الطريقة والمجد يلتعبه فست



وَأَن كَاذِبًا يَسْتَفِزُّكَ مِنَ  
الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذْ أَتَاكَ  
بِلَبْسُونَ يَخْلُقُكَ الْإِلَهِاتُ ۝۸۱ سُنَّةَ  
مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُسُلِنَا  
وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ۝۸۲  
أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِكَ الشَّمْسِ  
إِلَى غَسَقِ الْكَوْكَبِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ  
قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ۝۸۳ وَهِيَ  
الْبَيْتُ فَتَجِدُ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى  
أَن يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا  
مُخْتَصِمًا ۝۸۴ وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي  
مُدْخَلَ صِدْقٍ وَأَخْرِجْنِي  
مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ  
سُلْطَانًا مُبِينًا ۝۸۵ وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَ  
زَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ ذَهُوِقًا ۝۸۶  
وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَ  
رَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ  
إِلَّا خَسَارًا ۝۸۷ وَإِذْ آتَيْنَا عَلَى  
الْإِنْسَانِ أَعْرَافَ وَتَأْتِيهِ  
وَإِذْ آتَيْنَاهُ الشَّرْكَانَ يُونُسًا ۝۸۸ قُلْ  
كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ  
فَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى  
سَبِيلًا ۝۸۹

اور بیشک قریب تھا کہ بلا دیں تجھ کو زمین یعنی مدینہ  
سے تاکہ نکالیں تجھ کو اُس سے اور اُس وقت شیئے  
تیرے پیچھے مگر تھوڑا سا ۸۱) طریقہ پان کے جن کو  
بجائے ہم نے تجھ سے پہلے اپنے رسولوں میں سے  
اور نہیں پانے کا تو ہمارے طریقوں میں تبدیلی ۸۲)  
قائم کرنا رسول کے ڈھلنے سے رات کو اندھیرے  
ہر جگہ تک اور (قائم کر) قرآن پڑھنا فجر کا شیک  
قرآن پڑھنا فجر کا ہے گواہی دیا گیا ۸۳) اور تھوڑی سی  
رات کو پھر کوشش کر اُس کے ساتھ (یعنی قرآن پڑھنے  
کے ساتھ) زیادہ ہوا ہے تیرے لئے قریب ہے کہ  
کھڑا کرے تجھ کو تیرا پروردگار مقام مختص میں ۸۴) او  
کے لیے پروردگار داخل کر تجھ کو داخل کرنا سچا اور نکال  
تجھ کو نکالنا سچا اور کر میرے لئے اپنے پاس سے غلبہ  
والا ۸۵) اور کہ آیا حق (یعنی قرآن) اور شکی باطل  
(یعنی شرک) بیشک باطل قہر جانیو الا ۸۶)  
اور ہم آتے ہیں قرآن میں سے وہ چیز کہ وہ شفا  
بجاور رحمت ہو واسطے ایمان والوں کے اور نہیں  
نیا وہ کہ باظالموں کو مگر خسارہ ۸۷) اور جب نعمت  
بھیجتے ہیں انسان پر نہ پھر تیرا ہے اور اپنی کردت  
پھر لیتا ہے اور جب پہنچتی ہے اُس کو برائی تو ہوتا ہے  
نا اُمید ۸۸) کہہ گئے ہر ایک مگر کہ ہے اپنی جبلت پر  
پھر تبدیل پروردگار جانتا ہے اُس شخص کو کہ وہ بہت  
شیک پانے والا ہے رستہ کو ۸۹)

آیہ و ایضا المذموم الخلیقہ وہ فخر الایہ  
عن ابن عربی وقال الراغب فی تفسیر الایہ ای علی  
جمیعہ التي قیدتہ وذلك ان سلطان الجمیعۃ  
على الانسان مرجعها یثبت فی الذنوب الی ما لا یستقر  
وهذا كما قال المفسر "كل مفسر لا یستقر"۔

یہی معنی لئے ہیں۔ شاکلہ کے معنی نیت کے بھی  
ہیں اتحاد ملنے آیت مذکور کے یہ معنی بیان کئی ہیں  
کہ ہر شخص اپنی طبیعت کو رخ اور نیت پر عمل کرتا ہے  
شاکلہ کے ایک معنی طور و طریقہ کے بھی ہیں۔

(تاج العروس مادہ شکل)

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ٥٤

اور پوچھتے ہیں تجھ کو روح کسے کے روح میرے پروردگار کے حکم سے ہے تم نہیں نے گئے ہو علم سے مگر تھوڑا سا ٥٤

آیت مذکورہ بالا کی تفسیر ان معنوں پر بھی کی گئی ہے۔ ایک معنی شاکلہ کے مذہب اور خلقت کے ہیں ابن عرب نے اسی معنی پر آیت کی تفسیر کی ہے۔ اور راغب نے اس آیت کی تفسیر میں کہا ہے کہ ہر شخص اپنی سمیہ یعنی طبیعت پر عمل کرتا ہے جس کا وہ مقید ہے۔ سمیہ ہی انسان پر ایسا حاکم غالب ہے جو مکالم شریعت تک لیجانے میں وسیلہ ہو جاتا ہے۔ اور یہ شخصیت کے اس قول کے مطابق ہے کہ ہر شخص آسانی دیا گیا ہے اس کام کے لئے جس کے لئے وہ پیدا ہوا ہے +

محیط المحيط میں ہے کہ شاکلہ کے معنی ہیں۔ شکل۔ طرف۔ گوشہ ران۔ نیت۔ طریقہ۔ المشاکلہ۔ الشكل والناحية والخاصة والنسبة والطريقة والمذهب فی سونہ بنی اسرائیل "قل کل یعمل علی شاکلہ" ای علی سمیہ وخلقہ۔ محیط المحيط عامہ شکل +

نکات القرآن مصنفہ علامہ محمد بن ابی بکر رازی میں ہے کہ "علی شاکلہ" کے قول علی شاکلہ ای علی طریقہ وسمیہ وقیل علی خلقہ وسمیہ وتمام الایۃ فیہ لفظ الاول والحاثیۃ الکتاب تختای "علی جہلہ" + پہلے قول کی تائید ہوتی ہے +

اور امام محمد بن ابی الدین ابن العربی کی تفسیر میں لکھا ہے کہ ہر شخص اپنی شاکلہ پر عمل کرتا ہے۔ قل کل یعمل علی شاکلہ "ای خلقہ وسمیہ" الغالبۃ علیہ من مقام فرکان مقام النفس و شاکلہ مقتضی خواہ اعلیٰ ما ذکرنا من الامراض والایام ومن کا مقام قلب شاکلہ السمیۃ الفاضلۃ علی مقتضاها الشکر والصبر۔

(تفسیر ابن العربی جلد اول صفحہ ۴۸۴) + پھر یہ ہے اور تا امید ہوتا ہے اور جس کا مقام قلب ہے اور مکمل نیک ذات ہے وہ اس کے مقتضی شکر و صبر کرتا ہے +

معالم التشریح میں علامہ بغوی نے لکھا ہے کہ آیت قل کل یعمل علی کی تفسیر میں

وَلَوْ أَنَّ شِئْنَا لَنَذَّهَبَنَّ بِأَلَدَيْ  
أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ شَيْئًا لَنُحَدِّثْكَ  
بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ﴿۸۸﴾ إِلَّا مَرْحَمَةٌ  
مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ  
كَبِيرًا ﴿۸۹﴾

اور اگر ہم چاہیں البتہ لیا دیتے ہیں جو چاہیے ہے  
ہم نے تیرے پاس پھر پادویگا تو اپنے لئے اس کے  
برسے ہم پر کارساز ﴿۸۸﴾ مگر اس کی نیکیاں بسبب  
رحمت کے ہے تیرے پروردگار سے بیشک اس کا  
فضل ہے اور تیرے بہت بڑا ﴿۸۹﴾

”قل کل علی شاکلہ“ قال ابن عباس علی طبیعتہ  
قال الحسن قتادہ علی نیتہ قال مقاتل علی  
جدیلہ قال الفراء علی طریقہ التی جیل علیہا  
وقال النبی علی طبیعتہ وخلقیتہ -  
(مطالع التنزیل جلد ثانی صفحہ ۲۰۳) +

ابن عباس نے شاکلہ کے معنی لئے ہیں طبیعت  
کا سیلان جس طرف ہو اور حسن بصری اور قتادہ  
نے نیت کے معنی لئے ہیں۔ اور مقاتل نے طور  
و طریقہ کے معنی قرار دئے ہیں اور قرآن مجید نے  
وہ طریقہ مراد لیا ہے جس پر انسان مجبور ہے اور قسیمی نے طبیعت اور خلقت کے معنی بیان  
کئے ہیں +

تفسیر بیضاوی میں مذکورہ بالا کی تفسیر میں لکھا ہے۔ اے پیغمبر کہہ دے کہ ہر شخص  
ایسے طریقہ پر عمل کرتا ہے جو ہدایت اور گمراہی  
میں اس کے حال کے مشابہ ہو یا اس کے جوہر پر  
اور ان حالات کے موافق ہو جو اس کے مزاج  
بنی کے تابع ہیں۔ اور شاکلہ کی تفسیر میں طبیعت -

”قل کل علی شاکلہ“ قل کل باحدی علی  
طریقہ التی تشاکل حالہ فی الہدی والضلالتہ و  
جوہرہ وحوالہ التابۃ لمرآۃ بدانہ ..... و  
فقد نسبت الشاکلۃ بالطبیعت و العاۃ والدین -  
(بیضاوی جلد اول صفحہ ۴۰۰) +

عادۃ اور مذہب کے معنی بھی لئے گئے ہیں +

مذکورہ بالا اقوال سے ظاہر ہے کہ علما نے ”شاکلہ“ کے مفہوم معنی اختیار کئے ہیں اگرچہ  
ہر ایک معنی کا حاصل قریب قریب ہے۔ لیکن ہم ”شاکلہ“ کے معنی خلقت اور جبلت کے اختیار  
کرتے ہیں اور وجہ اس کی یہ ہے کہ پہلی آیت میں خدا تعالیٰ نے انسان کی ایک فطرت کا  
بیان کیا ہے جس پر تمام انسان مجبور ہیں اور اس آیت کو اسی آیت پر منقطع کیا ہے۔ اور  
اس لئے اس آیت میں ”شاکلہ“ کے وہی معنی لینے ضرور ہیں جو انسان کی فطرت اور جبلت  
پر دلالت کرتے ہوں۔ پس الفاظ جبلت یا خلقت سے ”شاکلہ“ کو تعبیر کرنا نہایت صحیح اور موافق  
سیاق قرآن کے ہے۔ چنانچہ ابن عرب نے شاکلہ کے معنی خلقت کے لئے ہیں۔ رغب نے  
سمیعی کے معنی لئے ہیں۔ اس کا قول ہے کہ سمیعی انسان پر عام غالب ہے اور محارم شرعیہ  
محکم لینے کا وہی وسیلہ ہوتی ہے اور اسی کی نسبت آنحضرت کا فرمان ہے کہ ہر شخص سبائی دیکھ لے جس چیز کیلئے  
لئے پیدا کیا گیا ہے محیط محیط میں بھی شاکلہ کے معنی سمیعی اور خلقت کے معنی ہیں۔ اور محمد بن ابی بکر

فَقُلْ لِّتَيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى  
 أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذِهِ الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ  
 بِمِثْلِهِ وَكَذَلِكَ يُخَذُّونَ لِمَنْ يَشَاءُ اللَّهُ  
 وَنَعَدُ الْمُزَكَّاتِ فِي هَذِهِ الْقُرْآنِ  
 مِنْ كُلِّ مِثْلٍ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا  
 إِلَّا كَفُّوا رَأً ۝ (۹۱) وَقَالُوا لَنْ تُوَفِّيَهُمْ  
 ذَٰلِكَ حَتَّىٰ تَجْزِيَنَا مِنْ الْأَرْضِ  
 يَكُنْ بَعْثًا ۝ (۹۲)

کسے دینے خبر، کہ اگر انھیں میں انسان اور جن اس بات پر  
 کہ لاویں مثل اس قرآن کے نہ آسکتے مثل اس کے  
 اگرچہ ہو ویں ان میں سے بعضے بعضوں کو مددگار ۝ (۹۰)  
 اور بیشک ہم نے طرح طرح سے بیان کیا لوگوں کے  
 لئے اس قرآن میں ہر ایک مثل سے پھر انکار کیا اکثر  
 لوگوں نے مکرنا شکری سے ۝ (۹۱) اور انہوں نے  
 کہا ہرگز ہم نہ مانیں گے تجھ کو جب تک تو پھاڑ کر نکال دے  
 ہمارے لئے زمین سے ایک چشمہ ۝ (۹۲)

مازی نے بھی لغات قرآن میں شاکلہ کے ایک معنی طبیعت، خلقت اور جبلت کے ایک بیان کئے  
 ہیں اور امام محی الدین ابن العربی نے اس کے معنی لئے ہیں خلقت اور ملک جو انسان پر غالب ہے  
 اور فرائضوی نے جبلت، خلقت اور طبیعت کے معنی لئے ہیں۔ اور صاحب بیضاوی نے ان کے  
 کے معنی عادت اور طبیعت کے بیان کئے ہیں۔ پس ہم نے جو شاکلہ کے معنی خلقت اور جبلت  
 یعنی فطرت کے قرار دیے ہیں۔ اُس کی تائید میں علماء نے مذکورہ بالا کے اقوال ہیں +  
 اس آیت سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر ایک انسان ایک فطرت یا جبلت پر پیدا ہوا  
 ہے جس کو انگریزی زبان میں نہج کہتے ہیں اور ان الفاظ سے جو قرآن مجید میں ہیں "مثل  
 کل یعمل علی شاکلته" صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جو جبلت یا فطرت یا خلقت خدا نے جس انسان  
 کی پیدا کی ہے۔ اُسی کے مطابق عمل کرتا ہے۔ اور دوسری بات ان الفاظ سے "فربکم  
 اعلمین ہوا ھدی سبیلاً" یہ ثابت ہوتی ہے کہ جو کچھ انسان کرتا ہے یا کر گیا اچھا یا بُرا  
 قبل اس کے کہ وہ کرے خدا کو اُس کا علم ہے۔ اور خدا جانتا ہے کہ یہ کر گیا +  
 اب ہم کو یہ کیسا باقی ہے کہ خدا نے انسان کو کس خلقت یا جبلت یا فطرت پر  
 پیدا کیا ہے +

یعنی اُس کے نیچر میں کیا باتیں پیدا کی گئی ہیں۔ کیونکہ برخلاف اُس فطرت کے اُس سے  
 کوئی امر ظہور میں نہیں آسکتا ہے قرآن مجید میں بھی خدا نے یہی فرمایا ہے "فطرت اللہ الٰہی  
 فطرت الناس علیہا لا تبدل یخلق اللہ" اور یہ بات ظاہر ہے کہ خدا نے ایک مد معین ہر انسان  
 کو قدرت عطا کی ہے جس سے وہ اس حد تک اپنے افعال کا حتمہ رہے اور یہ سمجھنا کہ ایسا اختیار  
 دینے سے خدا کی قدرت میں اختیار لازم آتا ہے محض غلط ہے کیونکہ اس نے وہ قوت کسی  
 انسان پر یا مجبور ہونے کے سبب نہیں دی تھی بلکہ اپنی خوشی اور اپنی مرضی سے دی تھی اور

أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجِيلٍ وَعَيْنَبُ  
فَتَقْتَضِ الْأَقْصَارَ وَتَمْلِكُنَا الْفُجُورَ ۚ (۹۳) أَوْ  
تُسْقِطُ السُّنَّةَ كَمَا زَعَمْتُمْ عَلَيْنَا  
كَيْفَ أَوتَانِي بِاللَّهِ وَالْمَلَكُ  
فَقِيلَ (۹۴) أَوْ يَكُونُ لَكَ يَنبُتٌ  
مِّنْ زُخْرٍ أَوْ تَنَزَّلُ فِي السَّمَاءِ  
وَلَكِن تَنزِيلُ يَرْقُبُكَ حَاشَا  
يُنَزَّلُ عَلَيْكَ لَيْلَانَا فَتُفَرِّدُ بِهِ قُلُ  
سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتَ إِلَّا بَشَرًا  
رَّسُولًا (۹۵)

یا ہجو و تیر کو لئے ایک باغ مجبوروں اور ان گوروں کا پھر تو  
پھاڑ کر نکالیں میں اس کے بیچ میں اچھی طرح بھاگ کر (۹۳)  
یا تو گرا دے آسمان کو جیسا کہ تو نے گمان کیا ہے کہ خدا  
چاہے تو اس کو گرا دے ہم پر نہ کرے مگر یہ یا تو  
تو اللہ کو اور فرشتوں کو اس نے سامنے (۹۴) یا ہجو  
لئے ایک گھر منہری یا تو جہ جلتے آسمان میں اور ہرگز  
ہم نہ مانیں تیرے (آسمان پر) چڑھ جانے کو بھی یہاں  
تک کہ آسمان سے تو ہم پر ایک تنہا کے پڑھ لیں ہم کو  
کہہ (اپنے غم) پاکہ ہو میلہ رو دکا نہیں ہوں میں  
ایک آدمی بھیجا ہوا (یعنی رسول) (۹۵)

وہ مختار تھا چاہے دیتا چاہے نہ دیتا اور اس قدرت کا دینا نہایت حکمت پر مبنی ہے جس کی  
طرف خدا نے اشارہ کیا ہے جہاں فرشتوں کی طرف مخاطب ہو کر فرمایا ہے "انی اعلمہ  
مالا تعلون" +

یہ کہنا کہ خدا نے جس فطرت پر جس کو بنایا ہے اس کے تبدیل نہ کرنے سے خدا کا عجز  
ثابت ہوتا ہے جہاں کلام ہے کہ نہ کسی صاحب قدرت اور اختیار کا اپنی بنائی ہوئی فطرت  
یا قانون فطرت کو قائم رکھنا اس کی قدرت کی دلیل ہے نہ اس کے عجز کی +  
خدا نے اپنی تمام مخلوقات کے پیدا کرنے میں اور ان کو ایک فطرت عطا کرنے  
میں ہر ایک کے ساتھ نہایت عدل کیا ہے اس کا ثبوت اس بات سے ہوتا ہے کہ ہر ایک  
مخلوق کو ایک ہنگے سے لیکر انسان تک جس کو اشرف المخلوقات کہا جاتا ہے جو چیزیں کہ  
بمحاظ اس کی نعمت کے اس کے لئے ضروری تھیں سب عطا فرمائی ہیں کوئی مخلوق ایسا نہیں  
ہے جس کی نسبت کہا جاسکے کہ بمحاظ اس کی خلقت کے اس کو غلاں چیز ضرورت تھی اور اس کو  
عطا نہیں ہوئی۔ پس یہ ایسا بے نظیر عدل ہے جو خدا کے سوا اور کسی سے ہو ہی نہیں سکتا  
اور جو فطرت جس میں پیدا کی ہے بمحاظ اس کی خلقت کے اس فطرت کا اس میں ہونا بھی  
معقنا ہے عدل تھا۔ انسان کو جب اس نے مخلوق بنایا تو اس فطرت کا بھی جس سے  
وہ مخلوق ہو سکے عطا کرنا عین انصاف تھا اور وہ فطرت اس کا ایک حد مناسب تک شمار  
ہونا ہے اور اس فطرت کا یہ نانا اور اس کو بدستور مخلوق رکھنا عدل و حکمت دونوں کے  
برخلاف تھا اسی لئے خدا نے فرمایا کہ "لا تبدل خلق الله"، پس اس نصرت کو قائم رکھنا عین

وَمَا مَنَعَكَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا بِالْحَقِّ فَبَجَلَهُمْ  
أَهْدَىٰ إِلَّآ أَنْ كَانُوا أَبْعَثَ  
اللَّهُ بُشْرًا رَسُولًا ۙ قُلْ  
لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَحْكُمُونَ  
مُطْمَئِنِّينَ لَكُنَّا عَلَيْكَ مِنَ السَّمَاءِ  
مَلَكًا رَسُولًا ۙ

اور میں منع کیا آدمیوں کو اس بات سے کہ انہیں لائیں  
جس کے آئی ان کے پاس ہدایت کرے کہ انہوں نے  
کہہ کر کیا بھیجا اللہ نے ایک وحی کو رسول کر کے ۴۹  
کہہ بنیہ غیر اگرچہ زمین میں فرشتے (اُس پر)  
چلتے (اُس میں) رہتے تو البتہ ہم بھیجتے اُن پر اس  
سے فرشتہ رسول کر کے ۵۰

اُس کے کمال قدرت اور مدد کی ہے نہ عجز و ظلم کی +

اب ہم کو فطرت انسانی کا دریافت کرنا ہے۔ اس بات کو تو کوئی تسلیم نہیں کرنے کا  
کہ انسان وحی کو مثل جادو بیجان کے پیدا کیا ہے اور وہ بذاتہ لای عقل اور غیر متحرک بالارادہ ہے  
کیونکہ ہم اُس کو دیکھتے ہیں کہ وہ وحی عقل اور متحرک بالارادہ ہے۔ جس کام کو وہ چاہتا ہے کرتا  
ہے۔ جس کو چاہتا ہے نہیں کرتا۔ بعض کاموں کے کرنے کا ارادہ کرتا ہے اور پھر اُن کے  
کرنے سے رُک جاتا ہے اور نہیں کرتا +

اس میں کچھ شک نہیں کہ انسان میں دو قوتیں موجود ہیں ایک کسی کام کے کرنے پر  
آمادہ مگر تھی ہے اور دوسری اُسی کام کے کرنے سے اُس کو روکتی ہے اور اُسی قوتوں  
کے مطابق وہ عمل کرتا ہے اور اُسی کی نسبت خدا نے فرمایا ہے ”کل یسئل علی شاکلہ“  
اور اُسی قوتوں کے سبب جو خدا نے عطا کی ہیں خدا نے فرمایا ہے ”فمن شاء فلیکم“  
من شاء فلیکثر +

اس غرض سے کہ مطلب اچھی طرح سمجھ میں آ جاوے ہم ان دونوں قوتوں میں سے  
ایک کو بنام قوت تقویٰ اور ایک کو بنام قوت فجہ تعبیر کرتے ہیں یہ دونوں قوتیں ہر عقل  
انسان میں موجود ہیں اور پہلی سے دوسری کو مغلوب کرنا انسان کی سعادت ہے اور دوسری  
سے پہلی کو مغلوب کرنا انسان کی شقاوت ہے +

بعض انسان ایسے پیدا ہوئے ہیں کہ اُن میں قوت تقویٰ قوت فجہ پر فطرتاً غالب ہے  
جس سے وہ اذروے فطرت کے قوت فجہ کو مغلوب کھتے ہیں جیسے کہ انبیاء معصومین اور  
آئمہ اہل بیت معصومین علیہم السلام اور دیگر بزرگ زین رسی اللہ عنہم جہین ہیں +

اور بعض ایسے ہیں جن میں قوت فجہ ہے مگر جس جہت قوت تقویٰ اُن میں اُس کا کام میں آتا کہ فاضل  
خواہت فجہ مغلوب کی انتہی اور اس کا کام میں آتا کہ مصیبت جہاں اسی کی طرف اشارہ ہو کہ ”انساب من مذہب  
لمن ذہب نہ“ تو یہ کیا ہے اپنے فعل پر نام اور ستر منہ ہوتا اور خدا سے اُس کی معافی نہ

قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ  
اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِیْ خَبِيرًا  
بَصِيرًا ﴿۴۸﴾ وَمَنْ يَّمْلِكِ اللّٰهُ  
قُوْلًا لِّمُهْتَدٍ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَئِنْ  
تَعَدَّ لَهُمْ اُولِیَاءَ مِنْ دُوْنِهٖ  
وَتَحْشُرُهُمْ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ عَلٰی وُجُوْهِهِمْ  
عُنُیًّا وَبُكْمًا وَصَلَّٰ مَا وَاْرَهُمْ جَهَنَّمَ  
كَلَّمَا خَبَتْ اِذْ ذٰلَکُمْ سَعِیْرًا ﴿۴۹﴾

کسے (اپنے غمیر) کافی ہے! شہ گواہ در میان ہوا  
اور در میان تمہارے بیشک ہوا تو بندہ کی خبر رکھنے  
والا دیکھنے والا ﴿۴۸﴾ اور جس کو ہدایت کرے اللہ  
پھر ہی ہے ہدایت پائی والا اور جس کو گمراہ کرے  
پھر نہیں پائے گا تو ان کی ہلکی دوست اس کے (یعنی خدا  
کے) سوا اور انھار دیکھنے ہم ان کو اپنے منہوں پر  
پڑے ہوئے اندھے اور گنہگار اور ہر۔ ان کی ہلکی  
ہے جہنم جب سمجھنے لگی زیادہ کرے کہ ہم ان پر کھڑے کو ﴿۴۹﴾

اور صم ارادہ آئندہ اس کے مرتکب نہ ہونے کا کرنا ہے اور یہ کیسا ہے اسی قوت تقویٰ کے  
کام میں لانا ہے +

جس طرح کہ انسان کے اور قوتیں ضعیف اور قوی ہو جاتے ہیں اسی طرح قوت تقویٰ  
بزرگوں کی صحبت اور اعمال نیک اور توجہ الہی اور خوف درجہ سے قوی ہو جاتی ہے  
اور قوت فجور نہایت ضعیف اور مضحک معدوم ہو جاتی ہے کما قیل ۔

صحبت صالح ترا صالح کست ۔ صحبت طالح ترا طالح کست  
اسی طرح افعال شیعہ کے اشتغال سے قوت فجور قوی اور قوت تقویٰ ضعیف اور مضحک اور بعضی دفعہ  
کام معدوم ہو جاتی ہے نوذ باللہ سبحانہ +

تقویٰ اور فجور ایسے امر ہیں جو مختلف قوموں اور مختلف مذہبوں میں مختلف طرح  
پر قرار دئے جاسکتے ہیں لہذا اگر بعض خدا کے خالق واحد ہونے کا یقین ایک ایسا امر ہے کہ انہیں  
تامل میں ہر ذی عقل اس پر یقین کر سکتا ہے +

دلائل اور مباحث فلسفی کو ملحدہ رکھو کیونکہ عام لوگوں کی سمجھ کے قابل نہیں بلکہ  
ایک سیدھے اور عام امر پر خیال کرو کہ جب کوئی شخص ایک مٹی کے برتن یا ایک مٹی کے کھلونے  
کو یا ایک بستر کو کسی جگہ پر اٹھایا پتھر دے کو برتریب چنا ہوا دیکھتا ہے تو فی الفور اس کے دل میں  
خیال آتا ہے کہ کوئی ان برتنوں اور کھلونوں کا بنانے والا اور اس پتھر کو ڈالنے والا یا پتھروں  
کو برتریب چننے والا ہے۔ پس جب کہ ہم اس کائنات کو عجیب غریب اور عظیم انتظام سے  
بنایا ہوا دیکھتے ہیں تو ممکن نہیں ہے کہ ہمارے دل میں یہ خیال نہ آوے کہ ان کا کوئی بانی بنا  
ہے پس احمق سے احمق از روئے قدرت کے وجود ذات باری پر یقین نہ سکتا ہے اور اس  
کی وحدت پر بھی اس انتظام سے جو کائنات کا ہے ہر شخص یقین کر سکتا ہے۔ اسی عام سمجھ کے

ذَٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا  
بِآيَاتِنَا وَقَالُوا إِنَّا كُنَّا عِظَامًا  
وَمُرَفَاتًا نَّآلَمُ بِفُتُونٍ خَلَقْنَا  
جَدِيدًا ۝۱۰۰

یہ ہے سزا ان کی یہاں کہ انہوں نے کفر کیا  
ہماری نشانیوں کے اور انہوں نے کہا کہ کیا جب  
ہم ہوجاویں گے پٹیاں اور ہڈی ہوئی کیا ہم البتہ  
اُنھانے جاویں گے ایک نئی پیدائش میں ۝۱۰۰

لائق دلیل کو خدا نے فرمایا، لو کان فیہا الہة الا اللہ فسدنا، یعنی اگر اسان وزمین میں کئی  
خدا ہوتے تو تمام انتظام بگڑ جاتا پس تمام انسان کسی فطرت پر پیدا ہوئے ہوں خدا کے  
وجود اور اُس کے وحدہ لا شریک لئے ملتے پر مکتف ہیں۔ غرض کہ اس آیت سے ظاہر ہوتا  
ہے کہ انسان ایک فطرت پر پیدا ہوا ہے اور اسی فطرت کے مطابق عمل کرتا ہے +  
جب ہم یہاں تک پہنچتے ہیں تو ایک اور امر خدا کی ذات میں ہم کو تسلیم کرنا پڑتا ہے  
جس کو ہم اُس کی صفت علم سے تعبیر کرتے ہیں کیونکہ کسی صانع نے جو کسی چیز کو بنایا ہو اُس  
کی نسبت یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ اُس صنعت کی حقیقت کو اور اس بات کو کہ اس سے کیا کیا  
امر طور میں آویں گے نہ جانتا ہو۔ کیونکہ اگر وہ نہ جانتا ہو تو اس سے اس کا بنا نا غیر ممکن ہے  
مثلاً ایک گھڑی ساز قبل بنانے اُس گھڑی کے جانتا ہے کہ اس قدر پرزے اس میں ہونگے  
اور وہ پرزے فلاں فلاں کام دیں گے۔ اور اس قدر عرصہ تک وہ گھڑی چلیگی اور اس قدر عرصہ  
کے بعد بند ہو جائیگی۔ پس علتہ اعلیٰ جس نے انسان کو مع اُس کے قوسے اور اُس کی فطرت  
کے پید کیا ہے۔ بخوبی جانتا ہے کہ یہ پتلا کیا کیا کر گیا اور اسی جانتے کو ہم اس علتہ اعلیٰ کی  
صفت علم سے تعبیر کرتے ہیں اور جو کچھ اُس کے علم میں ہے۔ ممکن نہیں کہ اُس کے برخلاف  
وہ پتلا کر سکے +

اس بیان سے یہ سمجھنا چاہئے کہ ایسی حالت میں وہ پتلا اس بات پر مجبور ہو جاتا ہے  
کہ خواہ مخواہ وہی کرے یا وہی کرے گا جو اس علتہ اعلیٰ کے علم میں ہے اور اُس کے برخلاف  
کرنا ناممکن ہے کیونکہ یہ بات کہ وہ پتلا کیا کیا کر گیا ایک جدا امر ہے اور اس بات کا حکم کہ  
وہ پتلا یہ یہ کر گیا ایک جدا امر ہے اور اس کے علم سے اُس پتے کی مجبوری اُس کے افعال  
میں لازم نہیں آتی۔ اس کی مثال اس طرح بخوبی سمجھ میں آسکتی ہے کہ فرض کرو۔ ایک بخوبی  
ایسا کامل ہے کہ جو کچھ آئندہ کے احکام بتاتا ہے اُس میں سرسوزی نہیں ہوتا اب اُس نے  
ایک شخص کی نسبت بتایا کہ وہ ڈوب کر مر گیا۔ اس کا ڈوب کر مرنے کا تو ضرور ہے اس لئے کہ بخوبی  
کا علم واقعی ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس بخوبی نے اس شخص کو ڈوبنے پر مجبور کر دیا  
تھاپس جو علم الہی میں ہے بلایوں کو کہ جو تقدیر میں ہے وہ ہوگا تو ضرور مگر اُس کے کرنے پر



أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى  
أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ  
لَهُمْ أَجَلًا لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى  
الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ۝۱۱۱ فَثَلَّ ثَوْدًا  
أَنْتُمْ مَمْلُوكُونَ خَرَّائِنَ رَحْمَةِ  
رَبِّي إِذَا الْأَمْثَلُمْ خَشْبَةً  
الْأَنْفَاقِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ  
قَتُورًا ۝۱۱۲ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى  
بِسَمِ الْأَيْتِ بِيَلْبِ فَسَلَّ بِرَأْسِهِ  
إِذَا جَاءَهُمْ فَتَالَهُ فِرْعَوْنُ  
إِنِّي لَا خُلُقَ بِمُوسَى  
مَنْعُورًا ۝۱۱۳ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُ  
مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَاحِبِهِ  
وَأَنِّي لَا كُنْتُ يَفْرَعُونَ  
مَنْعُورًا ۝۱۱۴ فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِرَ مِنْهُمْ  
فِي الْأَرْضِ فَأَعْرَضَهُ وَمَنْ مَعَهُ  
جَمِيعًا ۝۱۱۵

کیا انہوں نے نہیں دیکھا کہ بیشک اللہ وہ ہے جس نے  
پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو قدرت رکھتا ہے  
اس بات پر کہ پیدا کرے مثل ان کے اور کی ہے  
اُس نے ان کے لئے ایک سیاد نہیں شکس  
میں پھر انکار کیا ظالموں نے مگرنا شکری ۱۱۱  
کہنے (اپنے منبر) کہ اگر تم، نکات ہوتے میرے  
پروردگار کی رحمت کے خزانوں کے اُس وقت  
البتہ تم کو جوسی کرتے خوف خراج ہو جانے کو سے  
اور ہے انسان تنگی کر نیوالا ۱۱۲ اور بیشک ہم  
نے میں موسیٰ کو نشانیاں ظاہر پھر پھر پھر پھر پھر  
سے جب کہ وہ آیا ان کے پاس تو اُس سے کہا  
فرعون نے کہ بیشک میں گمان کرتا ہوں تجھ کو  
لے موسیٰ کو کیا ہوا ۱۱۳ موسیٰ نے کہا  
کہ بیشک تو نے جان لیا کہ نہیں بھیجا ہے انبیاء  
کو مگر آسمانوں اور زمین کے پروردگار کو دکھائی  
دینے والی اور بیشک میں گمان کرتا ہوں فرعون  
تجھ کو بھلائی سے پھر ہوا ۱۱۴ پھر ارادہ کیا فرعون  
نے کہ نکال دے ان کو زمین سے پھر فرعون دیا ہم  
نے اُس کو اور جو اُس کے ساتھ تھو سب کو ۱۱۵

خدا کی طرف سے مجبوری نہیں ہے بلکہ خدا کے علم کو اُس کے جاننے میں یا نقدیر کو اُس کے  
ہونے میں مجبوری ہے •

امام احمد بن یحییٰ المرتضیٰ زبیری نے اپنی کتاب مل دخل میں لکھا ہے کہ عبد اللہ  
بن عمر سے ایک شخص نے کہا لے ابو عبد الرحمن  
بعض قوموں کے لوگ ناکرتے ہیں اور شراب  
پیتے ہیں اور چوری کرتے ہیں اور لوگوں کو قتل  
کرتے ہیں اور کہتے ہیں یہ خدا کے علم میں تھا۔  
ہم کو اُس سے کوئی چارہ نہیں ہے عبد اللہ  
وقال لعبد الله بن عمر بن الخطاب يا ابا عبد  
الرحمن ان قدامنا نؤمن بشرب الخمر يسرقون و  
يقتلون النفس يقولون كان في علم الله فلا نجد  
بدامنه فنغضب ثم قال سبحان الله العظيم  
فكان ذلك في علمهم يفعلون ما ولم يعلم علم  
له عمل فعل واحد حتى ابن عمر بن الخطاب انه سمع

وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ  
اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ  
وَعْدُ الْأَخِيرَةِ جَنَّتْنَا بِكُمْ لَفِيفًا  
وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ  
وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا  
وَنَذِيرًا ۝ (۱۰۶) وَفَرَأَيْنَا فَتْرَتَهُ  
لِتَفْشَرَ آيَاتُ الْفَاسِقِ عَلَى مُلْكِهِ  
وَأَنْزَلْنَاهُ تَنْزِيلًا ۝ (۱۰۷)  
فَسَلِّسُوا إِلَيْنَا الْوَسِيلَ  
إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ  
مِنْ قَبْلِهِ إِذْ يُسْأَلُونَ عَنْ آيَاتِنَا  
يَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّ كَانَ  
عِنْدَ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ۝ (۱۰۸)  
وَيُخَوِّدُونَ لِقَاءَ قَوْمِهِمْ  
فِي الْغُيُوبِ ۝ (۱۰۹) فَسَلِّسُوا  
إِلَى اللَّهِ أَوَاذَكُمْ فَتُخَوِّلَهُمْ  
تِلْكَ الْأَوَاذِ الْحُسْنَىٰ ۝ (۱۱۰)  
وَلَا تُخَوِّلُهَا شَيْئًا ۝ (۱۱۱)

اور ہم نے کہا اس کے بعد بنی اسرائیل کو کہ آباد ہو  
اُس زمین پر پھر جب آدیکا وعدہ آخرت کا تو  
لے آویں گے ہم تم کو اکٹھا کر کر اور ہم نے اُس کو  
(یعنی قرآن کو) اتارا ہے برحق اور اترا ہے برحق  
اور ہم نے تجھ کو نہیں بھیجا مگر بشارت دینے والا اور  
ذرائع (۱۰۶) اور قرآن ہم نے اُس کو ٹکڑے ٹکڑے  
بھیجا ہے تو کہ پڑھے تو اُس کو لوگوں پر بھیج دے کہ  
(یعنی وقت فوقتہ) اور ہم نے اُس کو اتارا ہے  
ٹکڑے ٹکڑے کر کے اُتارنا (۱۰۷) کہہ (اپنے پیغمبر)  
ایمان لاؤ اُس پر یا تم ایمان لاؤ بیشک لوگ  
جن کو دیا گیا ہے علم اُس کے پہلے سے جس وقت  
کہ پڑھا جا دیکھا اُن پر گر پڑیں گے اپنی ٹھوڑیوں  
(یعنی منہ) کے بل سجدہ کرتے ہوئے اور کہیں گے  
کہ پاک ہے ہمارا پروردگار بیشک ہے وعدہ  
ہمارے پروردگار کا البتہ مقدر کیا گیا (۱۰۸)  
اور گر پڑیں گے ٹھوڑیوں (یعنی منہ) کے بل روئے  
ہوئے اور زیادہ کر دیا جائیگا کہنا (۱۰۹) کہہ  
اپنے پیغمبر کہ کفار و منافق کو پکارو جن کو جن نام کے  
تم پکارو پھر اُس کے لئے ہیں نام بہت اچھے اور نہ  
پکار کر پڑھا اپنی نماز کو اور نہ آہستہ پڑھا اُس کو اور  
دھونڈا اُس کے درمیان میں طریقہ (۱۱۰)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول مثل علم اللہ  
فیکم مثل السماء التي اظلمت کما الارض اقلکم  
فکما لا تستطیعون الخروج من السماء والارض  
کذلک لا تستطیعون الخروج من علم اللہ و  
کما لا تخملکم الارض السماء علی الذنوب کذلک  
لا یحملکم علم اللہ علیہا +

بن عمر غصہ ہوئے پھر کہا سبحان اللہ! بیشک  
اُس کے علم میں تھا کہ وہ ایسے کام کرے گے مگر خدا  
کے علم نے اُن کو اُن کاموں کے کرنے پر  
مجبور نہیں کیا۔ مجھ سے میرے باپ عمر بن  
خطاب نے ذکر کیا کہ انہوں نے رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا کہ علم الہی کی مثال تم میں مانند آسمان کے ہے جس نے تم پر

وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ لَمْ یَتَّخِذْ  
وَلَدًا اَوْ لَدَیْكَ نَزْلًا شَرِیْکًا فِی  
الْمُلْکِ وَلَمْ یَکُنْ لَّهِ وِلٰی مِنْ  
السَّمٰوٰتِ وَکِتٰبٍ  
تَکْوِیْنًا ۝۳۱

اور کہ سب تعریف ہے اللہ کے لئے جس نے  
نہیں پڑا کسی کو بیٹا اور نہیں ہے اُس کے لئے  
کوئی شریک بادشاہت میں اور نہیں ہے اُس کے  
لئے کوئی مددگار سبب عاجزی کے اور بڑائی کر  
اُس کی بڑائی کرنا ۝۳۱

سایہ کر رکھا ہے اور ماتند زمین کے ہے جس نے تم کو اُنھار کھا ہے پس جس طرح تم آسمان و  
زمین سے باہر نہیں جا سکتے اُسی طرح تم خدا کے علم سے باہر نہیں ہو سکتے اور جس طرح آسمان  
و زمین تم کو گناہوں پر مائل نہیں کرتے اُسی طرح خدا کا علم بھی تم کو اُن گناہوں پر مجبور نہیں  
کرتا \*

جلد ششم تمام ہوئی

# تفسیر القرآن

مدرسید احمد خاں

دوست ایسوسی ایٹس

پرنٹرز۔ پبلشرز۔ سپلائرز

الکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور

## تعارف

سر سید احمد خان صاحب ہندوستان کے مسلمانوں کے عظیم لیڈر تھے۔ انہوں نے مسلمانوں کو ایک زندہ قوم بنانے کے لئے ان کی تعلیم و تربیت کی طرف خصوصی توجہ دی۔ اپنے اس پروگرام کے ایک حصے کے طور پر انہوں نے قرآن مجید کی تفسیر بھی لکھی۔ اگرچہ اس وقت کے علماء نے آپ کے خیالات کی سخت مخالفت کی لیکن رفتہ رفتہ ان کی تفسیر سے اس قدر متاثر ہوئے کہ وہ اسے انہی تحقیق کے طور پر پیش کرنے لگے۔ اس کی کچھ جھلکیاں ہم ان کی تفسیر کے پہلے چھ حصوں کے تعارف میں سامنے لا چکے تھے۔

عام طور پر ان کی تفسیر کے چھ حصے ہی بیان کئے جاتے تھے۔ جو تقریباً ایک صدی پہلے لاہور سے شائع ہوئے تھے دوست ایسوسی ایشن نے جب ان حصوں کو دوبارہ شائع کیا تو معلوم ہوا کہ بعد میں تفسیر کا ساتواں حصہ بھی علی گڑھ سے شائع ہوا تھا لیکن ہماری نظر سے نہیں گزرا تھا۔

میرے محترم دوست ملتان کے علامہ رحمت اللہ طارق صاحب نے مجھے یہ حصہ عنایت فرمایا جسے اب قارئین کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔ اس طرح سے اب قارئین کے ہاتھوں میں سر سید احمد خان صاحب کی تفسیر کے سات حصے دوبارہ پہنچ چکے ہیں۔ ان سات حصوں میں قرآن مجید کے تقریباً اہم مباحث آ گئے ہیں۔ اس لئے اگر ان کا غور سے مطالعہ کیا جائے تو قرآن مجید کی تعلیمات کو ان کی روشنی میں اچھی طرح سمجھا جاسکتا ہے۔

رفیع اللہ شہاب

14 ستمبر 1995

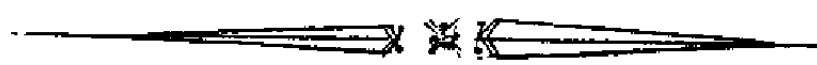
اچھرہ لاہور

# فہرست مضامین تفسیر القرآن جلد ہفتم

صفحہ	سورۃ الکہف	صفحہ	سورۃ الکہف
۴۵-۴۷	کتابت اور وزن اعمال سے کیا مطلب	۴-۷	قصہ اصحاب کف کے متعلق لوگوں کا اختلاف
۴۸-۴۹	کتابت اعمال کے متعلق حکماء اسلام کی رائے	۷-۹	اصحاب کف و قیوم دو مختلف گروہ تھے یا ایک
۴۹-۵۱	اعمال ناموں کا دائیں یا بائیں ہاتھ یا پیٹھ کے پیچھے دیا جانا۔ اسکی تحقیق	۹-۱۱	اصحاب کف کی تعداد اور انکے ناموں کا اختلاف
۵۱-۵۲	مختلف آیتوں سے	۱۱-۱۳	شہر جس میں اصحاب کف رہتے تھے
۵۲-۵۳	حضرت موسیٰ کے تاریخی حالات	۱۳-۱۴	اصحاب کف کس زمانہ اور کس بادشاہ کے عہد میں تھے
۵۳-۵۴	مجمع البحرین کی تحقیق	۱۴-۱۵	اصحاب کف کا مذہب
۵۴-۵۵	مچالی کے زندہ ہونے کی روایت اور اسکی اصلیت	۱۵-۱۶	اصحاب کف کا اصلی تاریخی قصہ
۵۵-۵۶	ذالک ما کنا نبغ کی تفسیر	۱۶-۱۷	اصحاب کف کا قصہ قرآن مجید میں
۵۶-۵۷	مجمع البحرین پر حضرت موسیٰ کی خضر سے ملنے کی غلط روایت	۱۷-۱۸	کس قدر اور کس طرح بیان ہوا ہے
۵۷-۵۸	بخاری کی چار بڑی حدیثیں جن میں قصہ حضرت موسیٰ کا بیان ہوا ہے	۱۸-۱۹	شان نزول قصہ اصحاب کف کے متعلق
۵۸-۵۹	اور انہیں اختلافات	۱۹-۲۰	مفسرین کی غلطی
۵۹-۶۰	آب حیات کے چشمے کی روایت اور اسکی تحقیق	۲۰-۲۱	قصہ اصحاب کف کی غلط بنا پر مختلف مقامات پر انکی زیارت کا ہین
۶۰-۶۱	اختلاف روایات دربارہ اس امر کے کہ	۲۱-۲۲	کراہا کا تبین سے کیا مراد ہے اس سلسلہ کی تحقیق مختلف آیات قرآنی سے

صفحہ	سورۃ مریم	صفحہ	سورۃ الکہف
۱۱۳	حضرت یحییٰ کس عمر میں نبی ہوئے اور آپ کو بچپن میں جو حکمت عطا ہوئی اسکا کیا مطلب ہے۔۔۔	۷۳-۷۴	خضر کون تھے اور کس کے بیٹے تھے
۱۱۴-۱۱۵	حضرت مریم کے ایک شرقی مکان میں علحدہ ہو جائیگی وجہ اور آپ کا فرشتہ سے ہم کلام ہونا۔۔۔۔۔	۷۸-۷۹	بیان کشتی کے چیرنے اور دیوار کے درست کرنے اور غلام کے مار ڈالنے کا۔۔
۱۱۶-۱۱۷	حضرت عیسیٰ کی پیدائش کی جگہ۔۔	۷۸	یا جوج اور ماجوج کے قصہ کی ابتدا۔
۱۱۸-۱۱۹	حضرت مریم کو حالت اضطراب میں پکارنا والا کون تھا۔۔۔۔۔	۸۵-۸۶	ذوالقرنین کا بیان۔۔۔۔۔
۱۲۰-۱۲۱	حضرت ادریس کون تھے اور آپ کی زندگی آسمان پر اٹھانے کی تحقیق	۸۸-۸۹	یا جوج اور ماجوج کی تحقیق۔۔۔۔۔
۱۲۲-۱۲۳	جناب رسول کا انشاء اللہ نہ کرنا اور اسلئے نزول وحی کا بند نہ ہونا۔ کی تحقیق	۹۴-۹۵	سدیابری دیوار۔۔۔۔۔
۱۲۴-۱۲۵	تحقیق اس امر کی کہ آیا کچھ عرصہ کے لئے ہر انسان جہنم میں جائیگا یا نہیں۔	۹۹-۱۰۰	حال سلطنت چچی دانگ ٹی۔۔۔۔۔
۱۲۶-۱۲۷	شفاعت کا مسوط بیان۔ آیا قیامت کے دن کوئی انسان بھی گنہگار کی شفاعت کر سکتا ہے۔۔۔۔۔	۱۰۴-۱۰۵	تاریخ چین مصنفہ جس کا کرن اور دیوار کا بیان۔۔۔۔۔
۱۲۸-۱۲۹		۱۰۶-۱۰۷	ذکر نیا سے دیوار۔۔۔۔۔
۱۳۰-۱۳۱			سورۃ مریم
۱۳۲-۱۳۳		۱۱۰	حضرت زکریا کو حضرت یحییٰ کی ولادت کی بشارت دینے والا فرشتہ تھا یا کوئی اور
۱۳۴-۱۳۵		۱۱۱-۱۱۲	حضرت یحییٰ کے اس نام سے موسوم ہونے کی وجہ۔۔۔۔۔
۱۳۶-۱۳۷		۱۱۳-۱۱۴	حضرت زکریا کے تین دن تک نہ بولنے کی روایت۔۔۔۔۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ①  
 قِيمًا لِنِذِيرٍ بَأْسًا شَدِيدًا لِمَنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ  
 يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا مَا كُنْتَ فِيهِ أَبَدًا ②  
 وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ③ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ  
 وَلَا لِإِنْسِهِمْ كِبَرٌ تَكَلَّمَ تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ أَنْ يَقُولُوا  
 الزَّكَاةَ بَا ④ فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسًا عَلَى آثَارِهِمْ لَوْلَا أُنْزِلَ  
 فِي هَذَا الْحَدِيثِ مِنْ أَسْفَا ⑤ إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا  
 لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ⑥ وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا  
 صَعِيدًا جُرُزًا ⑦ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ  
 كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ⑧ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ

① لوگوں نے اصحاب کف کے قصہ کو ایک عجیب قصہ خدا کی نشانیوں کا بنا رکھا تھا حالانکہ وہ کوئی  
 عجیب قصہ نہیں تھا بلکہ ایسا قصہ تھا جو دنیا میں واقع ہو کر رہتا ہے۔ اس لئے خدا نے پیغمبر سے فرمایا کہ کیا  
 تو نے بھی اس کو ایک عجیب قصہ سمجھا ہے؟ اور حسبیت کا لفظ بطور استفہام انکاری کے ہے جس کا  
 مطلب یہ ہے کہ وہ قصہ کوئی عجیب قصہ نہیں ہے۔

ان آیتوں میں خدا نے ان باتوں کی طرف اشارہ کیا ہے جو اصحاب کف کے قصہ کی نسبت لوگوں



## خدا کے نام سے جو بزرگم والا ہو اور مہربان

تمام تعریفیں اُس خدا کے لئے ہیں جسے بھی اپنے بندہ پر کتاب اور نہ رکھی اُس میں کچھ نادرستی  
 بلکہ کیا اُسکو بالکل درست تاکہ ڈراؤ اُسکے (یعنی اللہ کے پاس کو سخت عذاب ہو اور جو خبری  
 دیوے ایمان والوں کو جو کام کرتے ہیں اچھے کہ اُنکے لئے جو جزا اچھی جسمیں رہیں گے  
 ہمیشہ ⑤ اور ڈراؤ اُسے اُن لوگوں کو جو کہتے ہیں کہ نبی اللہ ہے خدا نے ایک بیٹا  
 نہیں اُنکو اُسکی کچھ خبر اور نہ اُنکے باپ و اداؤں کو سخت ہی بی بیات کہ نکلتی ہے اُنکو مومنوں  
 سے نہیں کہتے مگر جو بڑے ⑥ پر شاید کہ تو کو دینے والا ہے اپنی جان کو اُنکے بھی غم سے  
 اگر وہ ایمان لائے اس بات پر ⑦ بیشک ہم نے بنایا ہے جو کچھ کہ زمین پر ہے سنگا راو سکے  
 لئے تاکہ ہم امتحان کریں اُنکا کہ کون اُنہیں زیادہ نیک کام کرتا ہے ⑧ اور بیشک ہم کر دیں  
 دالے ہیں ہر چیز کو جو اُس پر ہی تھس نس ⑨ (اور محمد) کیا اگان کیا ہی تو نے کہ اصحاب کف  
 اور رقیم تھے ہماری نشانیوں میں سے عجیب ⑩ جب کہ وہ جوان بھاڑ کی  
 کٹوہ میں آکر ٹھہرے

میں مشہور تھیں اور اُن میں کچھ سچ اور کچھ غلط باتیں مل گئیں تھیں اور اُسکے بعد صیح قصہ بیان کیا ہے جو باہر ہیں  
 آیت سے شروع ہوتا ہے۔

ان آیتوں میں ان باتوں کے طرز اشارہ ہے جو اصحاب کف کے قصہ کی نسبت لوگوں میں مشہور نہیں  
 وہ باتیں مختلف تھیں اسلئے ضرور تھا کہ ان آیتوں میں ایسے لفظ لائے جائیں جو ان تمام باتوں پر حاوی ہوں۔

فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۙ  
 وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَزِلْهُمْ فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۝ ١٠ ثُمَّ بَعَثْنَا إِلَيْهِمْ

مثلاً بعض لوگ کہتے تھے کہ جب وہ لوگ کھ رہے ہوں گے سو رہے تھے اور بعض کہتے تھے کہ  
 ان پر غشی چھا گئی تھی۔ کوئی کہتا تھا کہ وہ مر گئے تھے۔ اسلئے خدا تعالیٰ کو ایسا لفظ لانا تھا جو ان تمام مشہور قرون پر  
 حاوی ہو۔ اور اسلئے فرمایا، "قَضَىٰ رَبُّكَ اِذَا فُتِحُوا" یعنی اُنکے کانوں کو ایسا کر دیا جس سے وہ سن نہ سکیں  
 اور کانوں کی ایسی حالت سو جانے میں غش آنے میں امر جانے میں ہر حالت میں ہوتی ہے۔ پس اُن لوگوں  
 کے خیالات پر جامع ہونے کو اس سے بہتر کوئی لفظ نہ تھا اور یہ بہت بڑی بلاغت قرآن مجید کی ہے۔  
 یا مثلاً لوگوں میں اختلاف تھا بعض لوگ کہتے تھے کہ انکی یہ حالت تین سو برس تک رہی اور بعض کہتے تھے  
 تین سو نو برس تک اور بعض تاریخوں سے پایا جاتا ہے کہ وہ سو یا دوسو چالیس برس تک ایسا لفظ جو ان تمام اختلافات  
 پر حاوی ہو، "سِنِينَ عَدَدًا" اسے بہتر کوئی نہیں تھا اور یہی لفظ قرآن مجید میں لایا گیا جو نہایت بلیغ ہے۔  
 یا مثلاً اگر لوگ انکو سو تا سچھ سو تھے یا غش آجانا سمجھتے تھے یا مر اہوا سمجھتے تھے اور کہتے تھے کہ اس  
 حالت کے بعد وہ اُٹھے تو ان تمام خیالات پر جامع "بَعَثْنَا" کے لفظ سے بہتر کوئی لفظ نہیں ہو سکتا تھا  
 کیونکہ وہ سوئے کر بعد اُٹھنے پر بھی اطلاق کیا جاتا ہے اور غش کے بعد فاقہ ہونے پر بھی اور مرکز زندہ ہونے  
 پر بھی۔

اسپر ایک شبہ ہو سکتا ہے کہ ضرب علی الاذان اور بعثت کو خدا نے اپنی طرف منسوب کیا ہے اور  
 کہا ہے "قَضَىٰ رَبُّكَ اِذَا فُتِحُوا" ثُمَّ بَعَثْنَا إِلَيْهِمْ" اس کا سبب یہ ہے کہ وہ لوگ جنہوں نے اس قصہ  
 کو عجیب بنایا تھا اور وہی روایتیں انہیں چلی آتی تھیں وہ بھی ان کا سنانا یا غش میں ڈالنا یا مردہ کر دینا اور پھر  
 اُٹھانا خدا ہی کی طرف منسوب کرتے تھے۔ اس لئے انھی کے خیال کے موافق اس مقام پر بھی خدا  
 نے ان سب باتوں کو خدا اپنی طرف منسوب کیا ہے تاکہ معلوم ہو کہ وہ لوگ ان تمام باتوں کو خدا کی طرف  
 منسوب کرتے تھے۔

پس جو عجیب چیز اس قصہ میں بنائی گئی تھی وہ اصحاب کف کا اس قدر مدت دراز تک سوئے رہنا یا غش

تو انھوں نے کہا اے عاری پروردگار پہلوئی پائیں ہی رحمت دی اور تیار کر ہمارے کام میں  
 کامیابی ⑨ پھر قصہ کا چمنے اُنکی کا نون کو اُس پہاڑ کی کوہ میں گئی ہوئی بیرون تک ⑩ پھر چوڑا کھڑا تھا تاکہ  
 ہم جان لیں کہ

میں پڑا رہنا یا مردہ ہو کر زندہ ہونا تھا جبکہ خدا تعالیٰ نے پہلی آیت میں اس قصہ کے عجیب ہونے کی نفی کی تو انکے  
 اس قدر مدت تک سوتے رہنے یا غش میں پڑے رہنے یا مردہ رہ کر پھر زندہ ہونے کی نفی لازم آتی ہے۔  
 اسکی تائید خود قرآن مجید کی اگلی آیتوں سے ہوتی ہے جہاں سے خدا تعالیٰ نے خود اُن کا واقعی اور سچا قصہ  
 بیان کرنا شروع کیا ہے اور جس میں اُنکے اس قدر زمانہ دراز تک سوتے رہنے یا غش میں پڑے رہنے  
 یا مردہ رہنے کا مطلق ذکر نہیں ہے۔ نتیجہ اس بحث کا صرف اس قدر ہے کہ جو قصہ لوگوں میں مشہور تھا کہ  
 اصحاب کف اس قدر مدت دراز تک سو کر یا غش میں پڑے رہ کر اُٹھے یا مردہ رہ کر پھر زندہ ہوئے صحیح  
 نہیں تھا۔

اس میں کچھ شبہ نہیں ہے کہ آنحضرت صلعم نے کافروں سے یہ قصہ جس طرح کہ اُنہیں مشہور تھا سنا  
 اور اُس پر نہایت متعجب ہوئے تھے خدا تعالیٰ نے اُس تعجب کے دور کرنے کو فرمایا کہ اے محمد کیا تو نے سمجھا ہے  
 کہ اصحاب کف در قہم میری عجیب نشانوں میں تھے یعنی وہ کچھ عجیب نہ تھے۔  
 علمائے مفسرین نے بھی یہ معنی اختیار کئے ہیں۔ مگر باوجود عجیب ہونے کے نفی کرنے کے اُسکا عجیب  
 ہونا قائم رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اسلئے عجیب نہیں ہے کہ خدا کی تمام نشانیاں عجیب ہیں یا یہ کہ خدا کی  
 مخلوقات مثلاً آسمان اور زمین وغیرہ اس قصہ سے بھی عجیب یعنی عجیب نہیں۔

مگر ان دونوں دلیلوں میں غلطی ہے بیشک خدا کی تمام مخلوقات اور اُسکے تمام کام فی نفسہ عجیب ہیں  
 مگر جو روزمرہ دیکھنے و بڑھنے میں آتے ہیں اُنکا عجیب ہونا نہیں سمجھا جاتا بلکہ اُسی کا عجیب ہونا سمجھا جاتا ہے  
 جو معمولی باتوں سے بڑھ کر ہو پس یہ کہنا کہ قصہ اصحاب کف عجیب تو ہے مگر جو کہ تمام کام خدا کے عجیب  
 ہی ہیں اسلئے اس قصہ کو بالخصوص عجیب مت سمجھو بالکل غلط اور خلاف مقصود آیت کے ہے کیونکہ  
 آیت میں اُسکے عجیب ہونے کی نفی سے یہ مراد ہے کہ وہ ایک معمولی واقعہ ہے جو انسانوں پر گزرا ہے  
 اُس میں تعجب کرنے کی کوئی بات نہیں۔

اٰیُّ الْحَزْبَيْنِ اِخْصَ لِمَا لَبِثُوا اَمَّا ۙ تَحْتَ نَفْثٍ عَلَیْكَ  
 نِبَاهِهِمْ بِالْحَقِّ اِنَّهُمْ فِتْنَةٌ اَمْنُوْا بِرَبِّهِمْ وَرِزْقُہُمْ هٰذَا ۙ  
 وَرَبُّنَا عَلٰی قُلُوْبِهِمْ

دوسرا استدلال کہ اور کام خدا کے اُس سے بھی زیادہ ترغیب ہیں اس لئے کہ وہ تعجب ہے مگر اُس کو تعجب نہ سمجھو اور بھی زیادہ اہل اور بے معنی ہے آیت میں اُس کے تعجب ہونے کی نفی کی گئی ہے اُس میں لفظ "عجبا" اگر اوجہ کا لفظ ہوتا تو ممکن تھا کہ وہ نفی زیادہ ترغیب ہونے سے متعلق ہوتی اور قصہ کافی نفس عجیب ہونا باقی رہتا مگر جبکہ تعجب ہونے کی نفی ہے تو پھر اس کے کہ وہ ایک عام واقعہ ہو جو دنیا میں ہوتے ہیں اور کوئی صفت تعجب اُس میں باقی نہیں رہتی۔ بلاشبہ خدا تعالیٰ کی تمام نشانیاں اور اُس کی تمام مخلوقات آسمان و زمین انسان و حیوان و پتھر و پانی اور جہنم کے سب عجیب ہیں لیکن باعتبار نفس خلقت کے فی نفس عجیب ہونا دوسری چیز ہے جو امور کے موافق عادت کے ہوتے ہیں گو وہ فی نفس عجیب ہوں مگر عادت کے موافق ہونے سے اُن پر کوئی تعجب نہیں ہوتا تعجب جب ہی ہوتا ہے جب کوئی چیز خلاف عادت وقوع میں آوے۔ پس یہ آیت جو تعجب کی نفی پر دلالت کرتی ہے وہ اُسی تعجب کی نفی کرتی ہے جو کسی امر کے خلاف عادت ظہور میں آئے ہو یا نہ۔ حاصل یہ ہے کہ اصحاب کف میں کوئی بات تعجب کرنے کے لائق نہیں ہے اور نہ کوئی واقعہ خلاف عادت جس سے تعجب ہو جیسا کہ لوگوں نے مشہور کر رکھا ہے نہیں گذرا۔ وہ مثل اور انسانوں کے انسان تھے اور جیسے واقعات انسانوں پر گذرتے ہیں ویسے ہی اُن پر بھی گذرے تھے کوئی امر خلاف عادت جو تعجب انگیز ہو نہیں ہوا۔

(۱۲) بارہویں آیت سے صحیح اور واقعی قصہ اصحاب کف کا شروع ہوتا ہے۔ تفسیر

میں یہ لکھا ہے کہ پہلی آیتوں میں اس قصہ کا ایک ٹکڑا بیان کیا ہے اور اُس کی بعد کی آیتوں میں پورا قصہ بیان کیا ہے مگر کوئی وجہ نہیں بیان کی ہے کہ کیوں ان دونوں مقاموں میں اس طرح پر تفریق کی ہے کہ پہلے تو اُسکی دھی ہونے کی بابت کچھ ذکر نہیں کیا اور پھر وہاں سے وہ قصہ شروع ہوا ہے وہاں فرمایا ہے

کہ کونسا گروہ دگر و گروہ نہیں سے جو ان کے رہنے کی مدت میں مختلف ہیں یا درکنسے والا ہو  
ان کے رہنے کی مدت کو ① ہم بیان کرتے ہیں تجھے اپنا قصہ بالکل ٹھیک بیشک وہ چند جوان  
تھے کہ ایمان لائے تھے اپنے پروردگار پر اور زیادہ کی تھی ہنسنے انکو ہدایت (یعنی استقلال) میں  
حق پر ② اور باندہ دیا ہنسنے ان کے دلوں پر (یعنی ان کے دلوں کو مضبوط کر دیا۔)

”مَنْ لَقِيَ نَصْرًا عَلَيْنَا فَهُوَ بِالْحَقِّ“ (یعنی ہم انکا سچا قصہ تجھے بیان کرتے ہیں۔ اور کوئی وجہ بیان نہیں  
کی گئی کہ اس اخیر جملہ میں ”بالحق“ کے لفظ سے کیوں تاکید کی گئی پس صاف ظاہر ہے کہ پہلی آیتوں میں  
وہ بیان ہے جو لوگوں نے اس قصہ میں عجائبات ملائے تھے اور انکی نفی کی ”ام حسیلت“ سے  
اور پھر کھانکے صیح اور سچا قصہ ہم بیان کرتے ہیں۔ جو صاف دلیل اس بات کی ہے کہ سچا اور صیح قصہ  
اس آیت سے شروع ہوا ہے نہ پہلی آیتوں سے۔

قبل اسکے کہ ہم اصحاب کف کی قصہ کی آیتوں کی تفسیر شروع کریں یہ کم ضرور ہے کہ اصحاب  
کف کے کچھ حالات بیان کریں اور ان کے مذہب کا بھی کچھ ذکر کریں کیونکہ خلاصہ فرمایا ہے ”انہم  
فِتْنَةٌ امْتَا جُھودِمْ دَنَاھُمْ طَدٰی“ (یعنی وہ چند جوان تھے جو اپنے پروردگار پر ایمان لائے تھے اور  
انکو زیادہ ہدایت کی تھی زیادہ ہدایت کرنے سے یہ اشارہ ہے کہ جب وہ بادشاہ ظالم کے سامنے پکڑے  
گئے تو وہ اپنے سچے مذہب پر قائم رہے جیسا کہ ان کے قصہ میں بیان ہوا پس اس استقامت کو زیادتی  
ہدایت سے تعبیر کیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ مسلمان خدا پرست تھے اور اسلئے ان کے  
مذہب کی تحقیق کرنی بہت ضروری ہے۔

### اصحاب الکف والرقیم

سب سے اول اس امر کا تصفیہ کرنا چاہیے کہ اصحاب کف و رقیم کا ایک ہی گروہ پر اطلاق ہوا ہے  
یا دو مختلف گروہ ہوں پر یعنی جن لوگوں پر اصحاب کف کا اطلاق ہوا ہے انہیں پر رقیم یعنی اصحاب  
رقیم کا اطلاق ہوا ہے یا اصحاب کف ایک جدا گروہ تھا اور اصحاب رقیم جدا گروہ۔  
جو کچھ بحث ہو سکتی ہے وہ رقیم کے لفظ پر ہو سکتی ہے بعض لوگوں کا خیال ہے جیسا کہ تفسیر  
بیضاوی اور اردو کتابوں میں ہی لکھا ہے کہ اصحاب الرقیم ایک جدا گروہ تھے اور وہ تین شخص تھے کہیں

## اِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا

جانے تھے رستہ میں منیہ آیا ایک پھاڑ کے غار میں ہو بیٹھے اوپر سے پہاڑ گرا اور غار کا منہ بند ہو گیا ان لوگوں نے خدا کے سامنے عاجزی کی اور اس مصیبت سے نکلنے کی دعا مانگی کچھ عرصہ کے بعد جو پتھر پہاڑ کا اوپر سے پھسل گرا تھا اور جس نے غار کا منہ بند کر دیا تھا وہ اور نیچے کو پھسل گیا اور غار کا منہ کھل گیا۔

یہ قصہ امام محمد اسماعیل بخاری نے بھی اپنی کتاب صحیح بخاری میں بیان کیا ہے۔ مگر کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ اس مقام پر لفظ رقیم سے اُن لوگوں کے قصہ کی طرف اشارہ نہیں ہے۔  
اول تو اس لئے کہ اُس گروہ پر اصحاب الرقیم کا اطلاق نہیں ہوا۔ دوسرے یہ کہ خدا تعالیٰ نے اس مقام پر وہ گروہ کے قصے نہیں بیان کئے بلکہ صرف ایک گروہ کا قصہ بیان کیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اصحاب کف و رقیم ایک ہی گروہ کا لقب تھا۔

ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ جہان خدا نے اصحاب کف کی تعداد میں لوگوں کا اختلاف بیان کیا ہے کہ کوئی تو کہتا ہے کہ وہ تین شخص تھے کوئی کہتا ہے کہ پانچ تھے کوئی کہتا ہے سات تھے پس بعض لوگوں رقیم کی تعداد پر خیال کر کے رقیم کے لفظ سے اُس گروہ کا اشارہ سمجھا جنکی تعداد تین تھی اور وہ ہی پہاڑ کے غار میں اوپر سے پتھر گرنے کے سبب بند ہو گئے تھے۔ مگر یہ کیا کہ ہم نے بیان کیا نہ کوئی وجہ پائی جاتی ہے اور نہ اس بات کا کوئی ثبوت ہے کہ ان لوگوں پر اصحاب الرقیم کا اطلاق ہوا ہو البتہ قسطلانی شرح صحیح بخاری میں شہاب الدین احمد بن محمد الخطیب نے اصحاب الفار کا اوپر اطلاق کیا ہے مگر اصحاب الرقیم کا کسی نے اطلاق نہیں کیا۔

پس اس میں کچھ شبہ نہیں کہ اصحاب کف اور اصحاب رقیم ایک ہی گروہ کا لقب ہے۔  
اصحاب کف تو انکو اسلئے کہتے ہیں کہ وہ ایک ظالم بت پرست بادشاہ کے ظلم سے ایک پہاڑ کی کمرہ میں جا چپے تھے عربی زبان میں پہاڑ کی کمرہ کو کف کہتے ہیں اسلئے اُن کا لقب اصحاب کف ہو گیا ہے۔

بیضاوی اور نیز اور مورخون اور مفسرون نے رقیم کے معنوں میں اختلاف کیا ہے بعض

جس وقت کہ وہ ٹھہری ہوئی ایک جابریت پرست پادشاہ کے سامنے پہنچے انہوں نے کھا کہ

ہمارا پروردگار

لوگوں کا خیال ہے کہ رقیم اس شہر کا نام ہے جس میں اصحاب کف رہتے تھے بعضوں کا قول ہے کہ بہار کی کوہ کا نام ہے جس میں اصحاب کف چپے تھے بعضوں نے کہا کہ جس جنگل میں وہ پہاڑ تھا اس جنگل کا نام ہے بعضے کہتے ہیں کہ اس کے گئے کا نام ہے جو ان کے ساتھ تھا اس لئے انکو اصحاب الرقیم کہنے لگے اور اسکی سندیں امیر بن ابی الصلت شاعر حاکمی کا شعر لایا جاتا ہے جس میں اس نے کہا ہے و لیس بہا الا الرقیم حی و اواء مگر ان میں سے کوئی باب اعتبار کے قابل نہیں ہے عربی کتابوں میں ان کے گئے کا نام رقیم لکھا ہے اور انگریزی کتابوں میں رقیم یا کراٹیم اور یہ نام ملتے جلتے ہیں صرف ایک زبان سے دوسری زبان میں منتقل ہونے میں جو فرق لہجہ اور لفظ میں ہو جاتا ہے وہی کراٹیم اور رقیم میں ہو گیا ہے۔

رقیم کے معنی از روئے لغت کے لکھے ہوئے کے ہیں محمد امین بخاری نے اپنی کتاب صحیح بخاری میں رقیم کی تفسیر میں لکھا ہے الرقیم الکتاب مرقوم مکتوب من الرقر اور اس میں سعید ابن جبیر کا قول نقل کیا ہے کہ انہوں نے ابن عباس کی روایت سے بیان کیا ہے کہ اصحاب کف کا حال اور نام ایک زمانہ میں حبش کے پترے پر کندہ کر کر اور بعض روایتوں کے مطابق متبرک پر کوہ کر کہا گیا تھا اور اس سبب سے انہی لوگوں کا لقب اصحاب الرقیم ہی ہو گیا ہے۔ پانچویں صدی کے اخیر میں یا چھٹی صدی عیسوی کے شروع میں یعنی آنحضرت صلم سے پیشتر ایشیا ماخر کے بشپ نے اس قصبہ کو بطور عیسائی مذہب کے قبر کے قصبہ کے تحریر کیا تھا پس ہر صورت سے اصحاب کف پر اصحاب الرقیم کا اطلاق صحیح اور درست ہوا اور رقیم عطف تفسیری ہے اصحاب کف کی وہو الصحیح عندنا۔

اس بات میں نہایت اختلاف ہے اور آج تک تحقیق نہیں ہو کہ یہ لوگ تعداد میں کس تھے غالب رائے یہ ہے کہ وہ سات تھے اور آٹھوان اوکا کتا تھا جو ان کے ساتھ تھا۔

ان کے ناموں میں ہی بہت اختلاف ہے مگر وہ اختلاف زیادہ تر ایک زبان سے دوسری زبان میں منتقل ہونے اور الفاظ کے لفظ کے اختلاف سے علاقہ رکھتا ہے اور کتابوں نے زیادہ تر تحریف کر دیا ہے بہر حال ہم اس مقام پر ان کے ناموں کو جس طرح کہ مختلف کتابوں میں لکھے ہیں کہتے ہیں۔

## رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

تفسیر عالم التنزیل اور اس میں انکی تعداد لکھی ہے

مَكْسَلُمَيْنَا فَمَسْلَمَيْنَا يَمَلِكُنَا مَرْطُونُسْ كَشَطُونُسْ دِيرُونُسْ بَطُونُسْ دِيمُونُسْ  
قَالُونُسْ كَلْبُهُمْ قَطْمِيرُ

تفسیر بڑی ادبی و کثاف و تفسیر کبیر و تفسیر مبارک

يَمَلِكُنَا مَكْسَلُمَيْنَا مَسْلَمَيْنَا مَرْطُونُسْ دِيرُونُسْ شَادُونُسْ وَالرَّاسِ  
كَلْبُهُمْ قَطْمِيرُ

تاریخ کامل لابن اثیر

مَكْسَلُمَيْنَا تَمَلِكُنَا مَرْطُونُسْ نِيرُونُسْ كَسَطُونُسْ دِيمُونُسْ رَطُونُسْ  
قَالُونُسْ فَمَسْلَمَيْنَا كَلْبُهُمْ قَطْمِيرُ

معجم البلدان یا قوت حموی

يَمَلِكُنَا مَكْسَلُمَيْنَا مَسْلَمَيْنَا مَرْطُونُسْ دِيرُونُسْ سَرَابُونُسْ اِفْسَلِيَطُونُسْ  
كَلْبُهُمْ قَطْمِيرُ

تاریخ طبری

مَكْسَلُمَيْنَا فَمَسْلَمَيْنَا يَمَلِكُنَا مَرْطُونُسْ كَسَطُونُسْ بِيرُونُسْ دِيمُونُسْ  
بَطُونُسْ قَالُونُسْ

تاریخ احمد بن ابی یعقوب المعروف بالیعقوبی

مَكْسَلُمَيْنَا مَرْطُونُسْ شَادُونُسْ بَطُونُسْ دِيرُونُسْ دِيمُونُسْ كَلْبُهُمْ قَطْمِيرُ  
مَلِكُنَا الرَّاعِي

کیورس متس مولفہ بازنگ گولڈ

مَلِكُنَا مَلِكُنَا مَلِكُنَا مَلِكُنَا مَلِكُنَا مَلِكُنَا مَلِكُنَا مَلِكُنَا مَلِكُنَا مَلِكُنَا  
كَانِسْتَيْنِ طَانِ كَلْبُهُمْ كَرَاتِيمُ يَكْرَاتِيمُ



## پروردگار ہر آسمانوں کا اور زمین کا

### شہر حبش میں اصحاب کف رہتے تھے

اکثر مفسرین و مفسرین کا قول ہے جو ہر طرح پر صحیح معلوم ہوتا ہے کہ جس شہر میں اصحاب کف رہتے تھے اُس کا نام افسوس تھا یا قوت حموی نے اپنی کتاب معجم البلدان میں اُس کے اعزاب کو غنی ضبط کیا ہے۔ مسرہارنگ گولڈ نے اپنی کتاب کیورس متیس میں اُس شہر کا نام الفی کس لکھا ہے اور یقین ہوتا ہے کہ غنی تاریخوں میں ہی نام تغیر ہو کر افسوس ہو گیا ہے۔

لانگ میں گرین کمپنی نے ۱۸۷۷ء میں بمقام لندن قدیم رومیون کے زمانہ کا نقشہ جغرافیہ چھاپا ہے جس میں شہروں کے وہی قدیم نام ہیں جو اُس زمانہ میں تھے جو نقشہ ایشامینیہ کا بھی اسی شہر کا نام ۲۰۰۰ء و دقیقہ عرض شمالی اور ۲ درجہ ۲۱ دقیقہ طول مشرقی پر بن دیا ہے ایجین کے کنارہ پر ثبت ہے اُس کے قریب پہاڑی واقع ہیں اور کچھ شعبہ نہیں ہو سکتا کہ اُسی جگہ الفی کس شہر تھا جس میں اصحاب کف رہتے تھے۔

بعضوں نے کہا ہے کہ اصحاب کف کے شہر کا نام قدیم تھا اور بعضوں نے کہا کہ اُس پہاڑ کی کوہ کا نام تھا جس میں اصحاب کف جا کر رہے تھے مگر یہ صحیح نہیں یا قوت حموی نے بھی لکھا ہے کہ صحیح یہی ہے کہ اہل روم کی سلطنت میں جو شہر افسوس تھا وہی شہر اصحاب کف کا تھا محمد بن محمود القزینی نے اپنی کتاب آثار البلاد و اخبار العباد میں افسوس ہی کو اصحاب کف کا شہر قرار دیا ہے۔ شاید لوگوں نے اس خیال سے کہ اصحاب کف کے نام حبش کی تختی پر کوہ در شہر میں رکھے گئے تھے اُس شہر کو اور بعضوں نے اس خیال سے کہ اُس پہاڑ پر حبشیں وہ کوہ تھی اُن کا نام کندہ ہوئے تھے اُس پہاڑ کو یا اُس کوہ کو قدیم کے نام سے موسوم کر دیا ہو۔

### اصحاب کف کس زمانہ اور کس بادشاہ کے عہد میں تھے

ابو الفرج الطبری عیسائی مورخ نے جسکی نسبت کہا جاتا ہے کہ آخر کو مسلمان ہو گیا تھا اپنی کتاب مختصر الدول میں لکھا ہے کہ اصحاب کف ذو قیوس قیصر کے عہد میں تھے جو عیسائیوں کا ہوا۔ دشمن تھا اور اُنکو قتل کرتا تھا۔ تاریخ طبری میں اُس بادشاہ کا نام دقینوس لکھا ہے۔

## لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ الْهَآ

تاریخ کامل ابن اثیر میں اسکا نام دقیوس لکھا ہے اور یہی لکھا ہے کہ بعض آدمی اسکا نام دقیانوس کہتے ہیں۔

ابوالفدا اسماعیل نے اپنی تاریخ میں بھی یہی نام بیان کئے ہیں اور لکھا ہے کہ وہ ۳۹۰ھ سکندری میں بادشاہ ہوا تھا اور ۳۹۸ھ میں مر گیا البوریحان بیرونی نے اپنی کتاب انصار الباقیہ عن قرون الخالیہ میں اس بادشاہ کا نام داقیاوس لکھا ہے اور سطر بازنگ گولڈ نے اپنی کتاب کیورس ہتس میں اس بادشاہ کا نام دی سس لکھا ہے۔

اسی مصنف نے لکھا ہے کہ روم میں وکیٹورم کے عجائب خانہ میں گچ سے اصحاب کف کی تصویریں بنی ہوئی ہیں ان تصویروں سے بعضوں نے نتیجہ نکالا ہے کہ وہ ۳۲۵ء میں دی بادشاہ کے عہد میں مارے گئے تھے۔

عموماً مسلمان مورخ اور مفسرین اس بادشاہ کا نام جسکے عہد میں اصحاب کف تھے دقیانوس لکھتے ہیں اور ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ تمام اختلافات ایک زبان کے اسون کو دوسری زبان میں تلفظ کرنے سے پیدا ہوئے ہیں اور سب کے ملائے سے یقین ہوتا ہے کہ وہ رومی بادشاہوں میں سے ایک بادشاہ تھا۔

جوزمانہ کہ اصحاب کف کا ابوالفدا نے بیان کیا ہے وہ قریباً صحیح و درست معلوم ہوتا ہے اسکندریہ میں سو چھتیس برس قبل حضرت مسیح کے تخت پر بیٹھا تھا اور اصحاب کف پانچویں سال سنہ سکندری میں تھے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ ۳۲۵ء میں تھے سطر بازنگ گولڈ نے انکا تختیہ امارت ۳۲۵ء قرار دیا ہے خدا جو بادشاہ کہ زمانہ سکندر سے دقیوس تک گزرا اسکا زمانہ سلطنت میں ہی کسی قدر اختلاف ہے اور یہ بھی ایک سبب ہے کہ اصحاب کف کے زمانہ میں کسی قدر اختلاف پیدا ہوتا ہے مگر عام طور پر خیال کرنے سے جوزمانہ قرار دیا گیا ہے قریباً صحیح معلوم ہوتا ہے۔

بعض روایتوں میں بیان ہوا ہے کہ اصحاب کف حضرت عیسیٰ کے زمانہ سے بہت پیشتر تھے اور حضرت عیسیٰ نے انکی خبر دی تھی اور بعد حضرت عیسیٰ کے زمانہ قدرت میں یعنی جبکہ

## ہم نہیں پکارینگے اُسکے سوا کسی کو معبود

کوئی پیغمبر نہ تھا وہ زندہ ہوئے تھے یا اپنی میند سے جواخ الموت تھی اُسٹھے تھے مگر اُسکی صحت کا انجیلوں یا حواریوں کے ناموں یا کسی معتبر یا مظنون طریقے کے کوئی ثبوت نہیں پایا جاتا۔

### اصحاب کف کا مذہب

کچھ شبہ نہیں ہو سکتا کہ اصحاب کف عیسائی اور حضرت عیسیٰ کی اُمت میں تھے تمام کتابوں اور مختلف روایتوں سے یہی امر ثابت ہوتا ہے اور خود انکا واقعہ کہ ایک ظالم اور بت پرست باغی کے خوف سے جو عیسائیوں کو قتل کرتا تھا جان اور ایمان بچا کر بھاگے تھے اُنکے عیسائی ہونیکا کافی ثبوت ہے۔

البتہ عیسائی انکا تقدس اور خدا پرستی یا رنجون اور تفسیر نہیں لکھی ہے اور جسکی نسبت قرآن مجید سے بھی اشارہ پایا جاتا ہے اُسکی نسبت شبہ ہو سکتا ہے کہ اگر وہ صلیب کو اور حضرت عیسیٰ کی تصویر کو پوجتے تھے اور کم سے کم یہ کہ تثلیث کے قائل تھے تو کیونکر انکو خدا پرست اور واحد مسلمان یا مومن خیال کیا جاسکتا ہے مگر انہیں سے کسی بات کا ثبوت نہیں ہے اُس زمانہ کے عیسائیوں میں عقائد مذہبی بہت کم قرار پائے تھے اور انکو عیسائی مذہب کی اکثر نیاسٹیکل مہٹری پر غور کرنے سے نہایت شبہ ہے کہ جو عقائد بعد عیسائی ہو جانے قسطنطین کے رومی اور یونانی چرچ میں قائم ہو گئے وہی عقائد عام طور پر اُس زمانہ کے تلمذ عیسائیوں کے تھے۔

دقیقوں ہی کے زمانہ کے قریب جس زمانہ میں اصحاب کف کا ہونا تسلیم کیا گیا ہے ایک فرقہ تھا جسکا ابو الغریج عیسائی مالطیائی نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے کہ وہ اقامت ثلاث باپ اور بیٹے اور روح القدس کو نہیں تسلیم کرتا تھا بلکہ وجود اور کلمہ اور حیات کو اقامت ثلاث جانتا تھا اور کہتا تھا کہ ان اقامت سے کوئی زیادتی ذات باری پر نہیں ہوتی بلکہ یہ صفات اعتباری ہیں کوئی شے انکا سہمی موجودتی الخ نہیں ہوا کرتا تھا کہ ذات باری موجود ہوا اور جو حکیم ہے لاجلہ اور جی ہوا لاجلہ اور نہایت دقلس کا ہی ہے مذہب تھا اُسکے بعد مصنف مذکور کہتا ہے کہ اسی مذہب کو ایک گروہ مسلمانوں نے جو صفات کے نقلی کر نوالے ہیں (یعنی صفات باری سے کچھ زیادتی ذات باری پر نہیں سمجھتے) اختیار کیا ہے۔

## لَقَدْ قُلْنَا إِذَا سُطِّمَا ۝۱۳

اسی زمانہ کے قریب ایک فرقہ غولی الشیث اعلیٰ کا پیرو تھا جو کہتا تھا کہ ہم معلومات باری تعالیٰ کے ارادے ہیں اور اسکا کوئی معلول ذاتی نہیں ہے اور اسی لئے وہ لم یلد ولم یولد ہے اور اس لئے مسیح نہ کلمتہ اللہ ہے اور نہ حسب طرح کٹھا ہر مذہب عیسائی میں ہے وہ کو انبی سے پیدا ہوا ہے۔

پس جبکہ اس زمانہ کے عقائد و مذہب کا یہ حال تھا تو ہرگز نہیں کہا جاسکتا کہ اصحاب کف شلیث کے قائل تھے بلکہ مسلمانوں کو جو قرآن مجید کو برحق سمجھتے ہیں اس بات کے یقین کرنیکے لئے کہ اصحاب کف عیسائی اور موصد خدا کو واحد و حضرت عیسیٰ کو بغیر برحق مانتے تھے ثبوت کافی ہے۔ فہم کاونا مومنین مسلمین موحدا بین قائلین بان لا الہ الا اللہ عیسیٰ رسول اللہ۔

اس قدر بیان کرنے کے بعد ہر ضرور ہے کہ قرآن مجید کی ان آیتوں کی جو اصحاب کف کے قصہ سے متعلق ہیں تفسیر لکھیں مگر مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ پہلے ہم اصحاب کف کا قصہ صحیح صحیح بلا تعرض آیت کے لکھیں اور پھر آیات کی تفسیر بیان کریں۔ اس طریقہ کے اختیار کرنے سے اُمید ہے کہ آیات کی تفسیر بخوبی لوگوں کی سمجھ میں آسکی۔

اصحاب کف کا قصہ یعنی وہ واقعات جو ان پر گزرے۔

مذکورہ بالا حالات سے ظاہر ہے کہ اصحاب کف تاریخی اشخاص ہیں فرضی قرار دئے ہوئے نہیں ہیں۔ اس میں کچھ شک نہیں کہ جو سید ہے سادہ ہے واقعی حالات اُن پر گزرتے تھے انہیں بہت لغو اور بیودہ اور خلاف قیاس باتیں اور عجائبات شامل کر لئے گئے ہیں اور یہ ایک معمولی بات ہے کہ نیک اور بزرگ لوگوں پر جو ظلم اور سختی ہوئی ہو ان کے ہاتھ سے گزرتی ہے بعد کو انکی نسبت بہت سی زائد اور عجیب باتیں بڑھادی جاتی ہیں اسی طرح اصحاب کف پر جو حالات اور واقعات گزری انکو بطور تعجب انگیز کہانی کے بنالیا ہے اور بے سرو پا اور محض بیودہ روایتیں مشہور ہو گئی ہیں ہمارا کام یہ ہے کہ ان روایتوں میں سے جو قابل طاعت ہیں اُن پر لحاظ کر کے صحیح قصہ اصحاب کف کا اول بیان کریں اور پھر قرآن مجید کی آیتوں سے تطبیق دیکر کہلاتا ہے کہ کس قدر قصہ اُس میں کا قرآن مجید میں بیان ہوا ہے اور غسرین کو جو اُس قصہ کے بیان میں آیتوں کی تفسیر میں دھوکا ہوا ہے حتی المقدور اسکو خفاہ کریں۔

### اگر ہم ایسا کریں تو بیشک اسوقت جھوٹ کھیں گے

ابوالفرج مسیحی نے اپنی تاریخ مختصروں میں اور اسمعیل ابوالفدا نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ غور دیا تو رومی قیصر عیسائی ہو گیا تھا اور عیسائیوں پر عبرانی کرتا تھا اسیر دقوس نے جب کو دقیا تو س ہی کہتے ہیں اور جوبت پرست اور عیسائیوں کا دشمن تھا چربانی کی اور ۳۲۵ء سکندری میں اسکو مار ڈالا اور خود بادشاہ ہوا اور عیسائیوں کو قتل کرنا یا بہت پرستی پر مجبور کرنا شروع کیا۔

اُسی کے عہد میں اصحاب کھف عیسوی مذہب پر تھے اُنکے عیسائی ہوجانے کی مختلف کہانیاں مشہور ہیں جنکی نسبت ہم کو بحث کرنا محض فضول معلوم ہوتا ہے جو کسی طرح عیسائی ہونے نہ دن اس امر کا مسلم ہونا کہ وہ عیسائی تھے اُنکے اصلی واقعات کے بتانے کو کافی ہے۔

تمام روایتیں اور تاریخین اس بات متفق ہیں کہ اُس ظالم بادشاہ نے اُن لوگوں کو جو تعداد میں اسوقت چہہ تھے بلایا اور مذہب عیسوی چھوڑنے اور بت پرستی کرنے کو کہا اگر اُن سب نے انکار کیا پھر بادشاہ نے اُنکو مہلت دی اور اُس مہلت میں وہ شہر سے بھاگے اور ایک چرواہا معہ گتے کے اُنکے ساتھ ہولیا اور وہ سب ایک پہاڑ کی کموہ میں جو شہر افسوس سے کچھ فاصلہ پر تھے جا کر چپ رہے۔

یہاں تک روایتوں میں چنداں اختلاف نہیں ہے لیکن اسکے بعد کے واقعات میں اختلاف شروع ہوتا ہے یعنی پہاڑ کی کموہ میں چھپنے کے بعد اُنہوں نے اپنے ساتھیوں میں سے ایک شخص کو شہر بھیجا کہ چپکے سے کمانا خرید لائے اکثر مورخین اور اہل تفاسیر نے لکھا ہے کہ وہ لوگ پہاڑ

کی کموہ میں جا کر سو رہے اور زمانہ دراز میں سو یا تین سو نو برس سوتے کے بعد جب اُٹھے تو اُنہوں نے ایک شخص کو کمانا خریدنے کو شہر میں بھیجا بعض مورخین نے پہلی دفعہ اُسی دن جب وہ کموہ میں گئے ایک شخص کو کمانا خریدنے کو بھیجا اور پھر دوسری دفعہ کئی سو برس سو کر اُٹھنے کے بعد ایک شخص کا بھیجنے لکھا ہے جو غلط ہے اور صرف بنایا ہوا قصہ ہے اُن پہاڑ کی کموہ میں سوتے ہوئے کیسے خیال سے یہ قصہ گرہ لیا گیا ہے مگر اصلیت اسکی جیسے کہ محققانہ نظر سے پائی جاتی ہے صرف اسقدر ہے۔

کہ وہ لوگ رات کے وقت شہر بھاگے تھے جیسے کہ خزینی نے لکھا ہے کہ اُنہوں نے رات کو بھاگنے کا قصد کیا جب رات کا اندھیرا ہو گیا تو ہر ایک شخص اپنے گھر سے کچھ مال لیکر چل پڑا ہوا۔

## هَؤُلَاءِ قَوْمًا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ

صبح ہوتے وقت وہ لوگ پہاڑ کی کوہ پر پہنچے جیسا کہ قرعونی نے بھی لکھا ہے پس وہ کوہ میں گئے رات کے جاگے رستہ چلے چکے ہوئے تھے کوہ میں جہاں بالکل اندھیرا تھا سو پہنچے شہر نہیں ہو سکا کہ دو تین پہر سو نیکے بعد وہ اٹھے اور آپس میں پوچھنے لگے کہ ہم کتنی دیر سوئے کسی نے کہا کسی نے کہا کچھ کم کیونکہ کوہ کی اندھیری میں وہ دن کا اندازہ ٹھیک ٹھیک نہیں کر سکتے تھے۔

جب وہ اٹھے تو انہوں نے اپنے ساتھیوں میں سے ایک شخص کو کمانا لائے کو بھیجا قرعونی نے صاف لکھا ہے کہ جب دن وہ کوہ میں گئے اسی دن انہوں نے کمانا لینے کو بھیجا تھا تفسیر عالم التشریل میں بھی محمد بن اسحاق کی روایت سے لکھا ہے کہ جب وہ کوہ میں گئے تو تھیلی اٹکے لئے شہر کو کمانا خرید لایا کرتا تھا اور چند روز تک جسکی تعداد نہیں بیان کی مگر معلوم ہوتا ہے کہ دو تین روز تک یعنی دو قیاموں کے دوبارہ شہر میں آئے تک اسی طرح خرید کرتا رہا۔

جب وہ بادشاہ جو انکو مہلت دیکر شہر سے باہر چلا گیا تھا پہر شہر میں آیا جیسا کہ قرعونی فی التصریح بیان کیا ہے تو اسکو معلوم ہوا کہ وہ لوگ شہر سے بھاگ گئے ہیں اُنہوں نے اگلی تلاش شروع کی اور پہاڑ کوہ میں اٹکنا پکا گا اور اُس نے پہاڑ کی کوہ کا مشہور بندہ کر دیا تاکہ اُسی میں ہو کے پیاسے مر رہیں تفسیر عالم التشریل میں محمد بن اسحاق کی روایت میں بھی بالتصریح یہ امر مذکور ہے۔

اس میں کچھ شک نہیں ہے کہ پہاڑ کی کوہ کا مونہہ بند ہو نیکے بعد وہ وہیں بند ہو گئے اور وہیں مکر رہ گئے اگرچہ بعض موزنون اور مفسرون نے لکھا ہے کہ کوہ میں پڑے سوئے ہیں یعنی مکر نہیں ہیں اور عالم التشریل میں لکھا ہے کہ خدا نے اُنکی روجوں کو وفات دی جس طرح سوئے ہیں روجوں کو وفات دیتا ہے مگر اگلے بیان سے اور ان روایتوں سے جو بیان ہو گئی صاف ثابت ہو گا کہ حقیقت وہ مر گئے تھے۔

اکثر مفسرین اور مفسرین اس بات پر متفق ہیں کہ اس واقعہ پر ایک زمانہ گزر نیکے بعد اُس کوہ کا مشہور کوہ لایا اور اصحاب کعبہ کا اُس کوہ میں ہونا معلوم ہوا اور شہر میں اُسکا چرچا ہو گیا اور بادشاہ اور شہر کے تمام لوگ اُس کوہ میں اُنکے دیکھنے کو گئے۔

## ہماری اس قوم فریاد کیا کرتی ہیں اسکو یعنی خدا کو سوا اور مجب

ابوالفرج سجی کی تاریخ کے بموجب یہ زمانہ سادہ و دیوس قبیلہ الصغیر کی سلطنت کا تھا اور اصحاب کف کے کہوہ میں جا چہنے کے دو سو چالیس برس بعد وہ ظاہر ہوئے تھے۔

ابوالفدا اہلبیل ہی اسی بادشاہ کے زمانہ میں اصحاب کف کا قنبہ ہوا لکھتا ہے۔ یہ بادشاہ ۳۵۰ سکندری میں بادشاہ ہوا تھا اور ۵۵۰ سکندری میں فوت ہوا۔ اس سبب کے بموجب ابوالفدا کے وقیوس جس کے زمانہ میں اصحاب کف تھے ۵۴۰ سکندری میں تھے زمانہ ظاہر ہونے اصحاب کف کا دو سو برس کے قریب ہوتا ہے نہ دو سو پچاس برس جیسا کہ ابوالفرج نے بیان کیا ہے۔

تاریخ یعقوبی میں اس بادشاہ کا نام دیوس لکھا ہے اور صاف لکھا ہے کہ اس کے زمانہ میں اصحاب کف جو مر گئے تھے زمانہ طویل کے بعد ظاہر ہوئے۔ اس میں مطلق اس بات کا اشارہ نہیں ہے کہ وہ سوتے تھے اور اس کے زمانہ میں جا گے یا مرے ہوئے تھے اور زندہ ہوئے بلکہ صاف لکھا ہے کہ ظاہر ہوئے یعنی اس کہوہ میں انکا ہونا معلوم ہوا۔

علامہ اسکے جتنی روایتیں ہیں سب سے یہی امر اخذ ہوتا ہے کہ درحقیقت اصحاب کف جب معلوم ہوئے تو وہ مرے ہوئے تھے اور مرے ہوئے رہے۔

بعض تفسیر کی کتابوں میں جیسے تفسیر کبیر و مدارک و بیضاوی ہیں یہ لکھا ہے کہ جب بادشاہ اور لوگ انکو دیکھنے اور ان سے ملنے کو گئے تو وہ زندہ ملے بادشاہ کو دعا بھی دی اور پھر فی الفور مر گئے۔

اس بیان سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ انکا زندہ ملنا اور بادشاہ کو دعا دینا سب ایک کمانی ہر زندہ درحقیقت وہ مرے ہوئے تھے اور طبری اور کامل ابن اثیر اگرچہ اس بات کے قائل ہیں کہ وہ زندہ ہوئے مگر جو روایتیں بیان کی ہیں ان سے صاف پایا جاتا ہے کہ کسی شخص نے جو انکو دیکھنے کو گئے تھے انکو زندہ نہیں دیکھا۔

طبری کی ایک روایت میں ہے کہ وہ زندہ ہو گئے تھے مگر جب لوگ انکو دیکھنے کو کف کے قریب پہنچے تو خدا نے انکو پیر مردہ کر دیا یا پیر ملا دیا اور لوگ اندر جانے سے ڈر گئے اور اندر نہ جا سکے دوسری روایت میں طبری نے لکھا ہے کہ بادشاہ اور لوگ کہوہ میں گئے تو دیکھا کہ صرف انکے جسم ہیں

## لَوْلَا تَوْنٌ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ بَيِّنٌ

جو کسی طرح بگڑے نہ تھے مگر انہیں ارواح نہ تھیں۔  
 کامل ابن اثیر میں ایک اور بات زیادہ لکھی ہے کہ وہ زندہ تو ہو گئے تھے مگر انہوں نے دعا مانگی  
 کہ خدا انکو مار ڈالے اور جو لوگ انکو دیکھنے آئے ہیں انہیں سے کوئی انکو نہ دیکھے پس وہ فی الفور گم ہو گئے  
 اور یہ تمام روایتیں اس بات کی مثبت ہیں کہ وہ زندہ نہ تھے اور نہ کسی نے انکو زندہ دیکھا اصل  
 یہ ہے کہ جب لاشیں ایسے مقام پر پوتی ہیں جہاں ہوا کا صدمہ نہیں پہنچتا اور لاشیں اسی طرح  
 رکھے رکھے رکھ ہو جاتی ہیں تو وہ سولخ میں سے ایسی ہی معلوم ہوتی ہیں کہ گویا پورے مجسمہ جسم  
 بلا کسی نقص کے رکھے ہوئے ہیں۔ اسی طرح لوگوں نے انکو دیکھا اور جاناکہ پوری مجسمہ بلا کسی نقصان  
 کے لاشیں رکھی ہیں یا وہ لوگ سو رہے ہیں۔

۱۸۴۵ یا ۱۸۴۶ عیسوی میں اسی قسم کا ایک واقعہ گذر رہا تھا جہاں حضرت نظام الدین  
 کی درگاہ ہے وہاں بہت پرانا قبرستان ہے۔ ایک اونچی جگہ پر ایک چبوترہ تھا اور اس کے اوپر تین قبروں  
 کے نشان تھے۔ اتفاق سے اُس چبوترہ کی ایک طرف کی دیواریں سے کچھ پتھر گر پڑے اور چیدہ ہو گیا  
 کہ اندر سے قبر کمانی دینے لگی لوگوں نے اُس چیدہ میں سے جہاں کا تو انکو معلوم ہوا کہ قبر بہت بڑی  
 مثل ایک مربع کوٹھڑی کے ہے اور تین لاشیں بالکل سفید گفن پہنے ہوئے مجسمہ بلا کسی نقصان  
 کے انہیں رکھی ہوئی ہیں۔ اسکا چرچا ہوا اور بہت آدمی انکے دیکھنے کو گئے اور سب نے یہی بات بیان  
 کی۔ میرے مخدوم دوست مولوی امام بخش صاحب صہبائی مرحوم کو اس قسم کی باتوں کے دربار  
 کا بہت شوق تھا وہ خود ان لاشوں کے دیکھنے کو گئے۔ اول انہوں نے جہاں تک کر دیکھا تو انکو یہی اسی طرح  
 مجسمہ اور مسلم لاشیں معلوم ہوئیں۔ انکو تعجب ہوا۔ انہوں نے دیوار کے دو ایک پتھر اور نکال ڈالے اور اندر  
 گئے۔ ایک عجیب بات تو یہ دیکھی کہ قبر ایک مربع کوٹھڑی کے برابر بنی ہوئی تھی اور تین لاشیں اُس میں  
 رکھی ہوئی تھیں۔ مگر سب بوسیدہ اور رکھ کے طور پر ہو گئی تھیں۔ لیکن جو کہ ہوا کا صدمہ کچھ نہ تھا  
 تو جہاں انکے ہاتھ رکھے ہوئے تھے وہیں انکے ہاتھ کی رکھ تھی اور جہاں سر رکھا تھا وہیں سر کی  
 رکھ تھی۔ جہاں پاؤں رکھا تھا وہیں پاؤں کی رکھ تھی۔ اور سب کے نشان معلوم ہوتے تھے



## کیون نہیں لاتے اُسے کوئی دلیل کہلی ہوئی

وہ لاشیں کاٹھ کے تخت پر رکھی گئی تھیں وہ تخت بھی دوسیدہ ہو کر اور گل کر زمین کے برابر ہو گیا تھا مگر اُسکے نشان بھی راکھ میں جدا محسوس ہوتے تھے۔ اُنہوں نے انگلی سے چواتو معلوم ہوا کہ بالکل راکھ ہے اور ہڈیوں اور راکھ کے سوا اور کچھ نہیں ہے۔ مگر جب سوراخ میں سے دیکھا جاتا تھا تو وہ تمام نقش چوراکھ میں قائم تھے بالکل محسوس اور مسلم لاشیں معلوم ہوتی تھیں۔ تم خیال کرو کہ اگر ہم ایک تصویر کو ایک صندوق میں رکھ دیں اور ایسی حکمت کریں کہ کسی قدر شعاع آفتاب کی اُسیں پہنچی اور اُسکے پہلو میں ایک چمید کر کے اُسکو دیکھیں تو وہ تصویر بالکل محسوس معلوم ہوگی۔ پس اس طرح سے اُس قسم کی پُرانی لاشیں جو کسی ہپاڑ کے نل میں سے دیکھی جاتی ہیں تو وہ مسلم معلوم ہوتی ہیں۔ بطح اصحاب کف کی لاشوں کے دیکھنے والوں کو وہ لاشیں محسوس معلوم ہوتی ہوئی کیونکہ میں نے کئی مرتبہ مصنف نے لکھا ہے کہ اصحاب کف کی ہڈیاں ایک بڑے پتھر کے کبس میں بند کر کے مارسلین کو بھیج گئیں جو اب بھی سائنٹ و کیمٹر کے گرجا میں دکھائی جاتی ہیں۔ اسکی تصدیق تاریخ طبری سے بھی ہوتی ہے۔ اُس میں لکھا ہے کہ قتادہ نے روایت کی ہے کہ جب ابن عباس حبیب بن مسلمہ کے ساتھ جہاد پر گئے تو وہ کف پر گزرے اور اُس میں کچھ ہڈیاں تھیں۔ ایک شخص نے کھا کہ یہ اصحاب کف کی ہڈیاں ہیں۔ ابن عباس نے کہا کہ انکی ہڈیاں تو تین سو برس سے زیادہ ہو کہ یہاں نہیں رہیں۔

بہر حال جب اُس ظالم بادشاہ نے اُس کو وہ کھنڈہ بند کر دیا تو یہ بچا پڑے اُس میں بند ہو گئے اور مر گئے ایک زمانہ گزرا کہ بعد خواہ وہ زمانہ دو سو برس کا ہو یا ڈھائی سو برس کا یا تین سو برس کا یا تین سو برس کا کسی شخص نے اُس کو وہ کھنڈہ کو کھولا جیسا کہ اکثر روایتوں میں بیان ہوا ہے۔ اس میں بھی کچھ شک نہیں ہو سکتا کہ اُن لوگوں کے پاس جو کوہ میں گئے تھے اُس زمانہ کے سکے کے روپے موجود تھے اور جس شخص نے اُس کا مومنہ کھولا تھا اُس نے وہ روپے پائے ہوئے اور جب بازار میں لگیا تو لوگوں نے چرچا کیا ہو گا کہ سنے خزانہ پایا ہے حاکم اُسکو پکڑ کر لے گئے ہونگے اور اُسے تمام قصہ پہاڑ کی کوہ میں لاشوں کے ہونیکا اور وہاں سے روپیہ ملنے کا بیان کیا ہو گا اور پھر وہاں کرنا کم

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا ۝ وَإِذْ أَعْتَرَلْتُمُوهُمْ وَمَا  
يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْا إِلَى اللَّهِ فَتَنَّاكُمْ وَلِيُخْرِجَكُمْ مِنْكُمْ مِمَّنْ  
لَكُمْ مِنْكُمْ مِمَّنْ فَتَنَّاكُمْ ۝ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَزَاوَرُ عَنْ كَهْفِهِمْ  
ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَلِكَ  
مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لِيَهْدِيَ اللَّهُ الْمُتَهِدِّينَ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ يَجْدَلَ لَهُ  
وَلِيًّا

اور شر کے لوگ اُنکے دیکھنے کو آئے اور جاناکہ یہ اُن لوگوں کی لاشیں ہیں جو دنیویں فیصر کے ظلم سے بہا گئے تھے  
راویوں اور لوگوں نے اس اصلی واقعہ کو اس طرح پر بنالیا کہ اصحاب کف کئی سو برس بعد سونے سے  
اُٹھے یا مردہ سے زندہ ہو گئے اور انہیں میں کا ایک شخص روپیہ لیکر بازار میں آیا اور چرچا ہوا اور سب لوگ  
پہنائی کموہ پر گئے۔ پہر کسی نے کہا وہ زندہ تھے ایک آدھ بات کہہ کر مر گئے کسی نے کہا کہ مسلم بغیر کسی  
نقصان کے لاشیں بچیں مگر اُس میں ارواح نہ تھیں۔ ایسے واقعات میں اُس قسم کی افواہیں اور کرتی ہیں  
اور رفتہ رفتہ روایتیں بن جاتی ہیں اور کتابوں میں لکھی جاتی ہیں اور زندہ ہی لگاؤ سے لوگ اُنکو مقدس سمجھتے  
ہیں اور معجزہ اور کرامات قرار دیتے ہیں۔

قرآن مجید میں جس قدر اس قصہ کا بیان آیا ہے وہ بالکل سیدھا اور صاف ہے بلکہ خدا نے اُس  
قصہ کو اسی مقصد سے بیان کیا ہے کہ جو غلط باتیں اور عجائبات اُس قصہ کے ساتھ مشہور تھے اُنکی غلطی  
ظاہر ہو جائے اُنکی تکذیب کی جاوے اور بتا دیا جاوے کہ اصل واقعہ کیا ہے۔

مگر افسوس ہے کہ غسرین نے جبکہ کان انہی جزائی افواہی وایتوں سے بھرے ہوئے تھے اور عیا  
ہی اور اُنکے سوا غیب اور الٰہیات کے لوگ ہی اُس قصہ کو عجائبات یا کرامت اور معجزات کے طور پر بیان کرتے تھے  
قرآن مجید کی آیتوں کی بھی وہی تفسیر کی جس سے خود خدا انکار کرتا تھا۔ فَمَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي فَتَنَّا

پھر کون ہے زیادہ ظالم اس شخص سے کہ بتان باندہ لے لے لے چھوٹا ۱۴ اور جب تم  
 اُن سے الگ ہو جاؤ اور اُس جی جی کی سواۓ خدا کو وہ عبادت کرتے ہیں تو چل رہو پہاڑ کی کھوہ میں  
 تاکہ پھیلادے تمہارے لئے تمہارا پروردگار اپنی رحمت کو اور مہیا کرے تمہارے لئے تمہارا  
 کامو خیم آسانی کو ۱۵ اور تو دیکھے آفتاب کو جبکہ وہ طلوع کرے جھکتا ہے اُنکے کھف سے  
 داہنی طرف اور جب غروب کرے تو اُن سے کتر جاتا ہے اُس طرف اور وہ کشادہ جگہ میں ہیں  
 کھف کی یہ ہے اللہ کی نشانیوں میں سے جس کو ہدایت کرے اللہ پہرہ ہی ہدایت پانیا والا اور جس کو  
 گمراہ کرے اللہ پہرہ گمراہ پادلیگا تو اسکے لئے دوست

القول بما لا یرضی قاللہ۔

تمام مفسرین کی سوائے معتزلہ کے یہ عادت ہے کہ اپنی تفسیر نہیں محض بے سند اور اقوال ہی روایتوں  
 کو بالتحقیق لکھتے چلے جاتے ہیں اور ذرا بھی تحقیق کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ علاوہ اس کے  
 انہوں نے یہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ جہاں تک ہو سکے ہر ایک سید ہی سادسی بات  
 کو بھی ایک حیرت انگیز طریقہ پر اور عجائبات و کرامات کے نمونہ پر بیان کریں۔ اُسی عادت  
 کے موافق اصحاب کھف کے قصہ میں بھی عجیب و غریب باتیں ملا دی ہیں مگر قرآن مجید اُن مسکونہ غلط بتاتا ہے۔  
 اب بھونٹنا مناسب رہتا ہے کہ قرآن مجید کی اُن آیتوں کی جو اصحاب کھف کے قصہ سے متعلق ہیں تفسیر  
 لکھیں اور وہ کہلا لیں کہ قرآن مجید میں اُنکا قصہ کیسے قدر اور کس طرح بیان ہوا ہے اور مفسرین اُن آیتوں کی تفسیر کیسے دی ہے  
 میں پڑھ گئے ہیں واللہ المستعان۔

یہ آیتیں جنکی ہم تفسیر لکھتی چاہتی ہیں نہایت صاف ہیں اور خدا نے تعالیٰ نے اصحاب کھف کے  
 باایمان ہونیکا ذکر کیا ہے اور ان لفظوں سے کہ ہم نے انکو زیادہ ہدایت کی تھی اور مضبوط کر دیا تھا انکے دنوں  
 کو اُنہیں اس واقعہ کا بیان ہے جبکہ ایک جابر اور بت پرست بادشاہ نے انکو بلایا اور وہ اُسکے سامنے  
 کھڑے ہوئے اور اُس نے بت پرستی پر مجبور کیا اور وہ اپنے مذہب پر مستقل رہے اور اُنہوں نے لکھا کہ  
 پروردگار پروردگار ہے آسمانوں کا اور زمین کا اور ہم نہیں لپکا رہے اُسکے سوا کسی کو معبود۔ اسکے بعد

فَرَشَدًا ۝ وَحَسَبْنَاهُمَ آيِقَاتًا وَهُمْ مُرْفُوتٌ ۝ وَنَقَلْنَاهُم مِّنَ الْمَوْتِ إِلَى الْحَيَاةِ ۝ وَذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ ۝ وَكَلِمَتُهمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ الْوَيْدُ ۝  
لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلِئْتَ مِنْهُمْ رِجَابًا ۝  
وَكَذَٰلِكَ بَعَثْنَاهُمْ

اس بات کا ذکر ہے کہ وہ ان مشرکین سے الگ ہو کر ایک پہاڑ کی کوس میں جا چکے۔

(۱۶) اس آیت میں خدا نے تعالیٰ نے اس کوہ یعنی کف کا حال بتایا ہے جس میں اصحاب کف جا کر چپے تھے کہ جب آفتاب طلوع کرتا ہے تو کوہ کی دائیں طرف بائیں ہوتا ہے اور جب غروب کرتا ہے تو اسکو کاٹتا ہوا بائیں طرف جاتا ہے اور اس کوہ یعنی کف کی چوڑی جگہ میں اصحاب کف جا کر رہے۔ اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کف یعنی پہاڑ کی کوس میں بالکل اندر ہل رہا تھا اور اس کف کا موئذہ شمال کی جانب تھا۔ اور لوگوں نے یہی اسکے موئذہ کو جانب بناتے تھے کہ اسے جو آسمان پر جانب شمال چند کواکب ہیں پس اگر کوئی شخص اپنا موئذہ شمال کی جانب کر کے کھڑا ہو تو مشرق دائیں ہاتھ کی طرف ہوگی اور مغرب بائیں ہاتھ کی طرف اور سورج جو مشرق سے نکلے گا اسکو کاٹتا ہوا بائیں ہاتھ کی طرف غروب ہو جاوے گا۔

پہاڑ میں جو اس قسم کی کوہ ہوتی ہے وہ دو رنگ لمبی اور تنگ چلی جاتی ہے اور کسی مقام پر چوڑی ہو جاتی ہے اسی چوڑی جگہ پر خدا نے فرمایا ہے کہ "وہم فی فجوة منہ" یعنی اصحاب کف اس کوہ کی چوڑی جگہ میں تھے۔

اسکے بعد خدا فرماتا ہے کہ یہ ہوا اللہ کی نشانیوں میں سے جسکو خدا ہدایت کرے وہی ہدایت پائیو الاہوا اور جسکو گمراہ کرے وہی گمراہ کرے کوئی دوسرا راہ بتا سوا انہیں پاوے گا۔

اگر کوئی یہ سمجھے کہ خدا تعالیٰ نے اصحاب کف کو اس پہاڑ کی کوہ کو یا اصحاب کف کے وہاں جا کر رہنے کو اللہ کی نشانیوں میں سے قرار دیا ہے تو محض غلطی ہوگی کیونکہ اسکے آگے جو الفاظ ہیں کہ من یھد اللہ فہو المہتد ومن یضلل فلن یجذلہ سبیل۔ وہ صاف بتاتے ہیں کہ اصحاب کف جو اپنے ایمان پہ اور خدا

راہ بتائیوالا ⑮ اور تو گمان کرے اُنکو جاگتا ہوا اور وہ سوتے ہیں اور ہم اُنکو بدلتی تھیں  
 داہنی کروٹ اور بائیں کروٹ پر اور اُنکا گنا اپنے ہاتھ پھیلائے ہوئے ہے کہ وہ کے  
 دہانہ پر گر تو جہا تک گرا اُنکو دیکھتا تو اُنسا پہ کر اُنسے بھاگتا البتہ چپا جاتا تجھ پر اُنسے رغب ⑯  
 اور اسی طرح ہنوا اُنکو اٹھایا (یعنی جگایا)

پرستی پر مستحکم ہے اور خدا نے نہایت سختی اور جبر میں بھی جوت پرست بادشاہ کی طرف سے بتوں کے پوجنے  
 پر ہونے والے تھے اُنکو دیکھو وضو کر کے اسکی نسبت خدا نے فرمایا ذلک من آیات اللہ۔  
 (۱۷) اس آیت میں خدا تعالیٰ اصحاب کف کی حالت بیان کرتا ہے کہ تو اُنکو (یعنی اگر دیکھے تو) گمان کر  
 کہ وہ جاگتے ہیں حالانکہ وہ سوتے ہیں اور ہم اُنکو دائیں کروٹ اور بائیں کروٹ پر بدل دیتے ہیں اور اُنکا گنا  
 کہ وہ کے دہانہ پر ہاتھ پھیلائے ہوئے بیٹھا ہے۔  
 خدا تعالیٰ نے اس سے پہلے اصحاب کف کا پہاڑ کی کوہ میں جانا بیان کیا ہے اُسکے بعد اُس کوہ کی  
 حالت بیان کی ہے اور اب اصحاب کف کی حالت بیان فرمائی ہے پس یہ حالت اُسی وقت کی ہو جبکہ  
 اصحاب کف کوہ میں گئے تھے نہ زمانہ موجودہ کی یا اُسکے کسی زمانہ ممتد کے بعد کی محسبہم اتفاقاً  
 اُنکی نسبت مفسروں نے بہت سی بے اصل باتیں کہی ہیں اَلَا قرآن مجید سے جو اُسکی وجہ پائی جاتی ہے  
 وہ صرف خدا کا یہ فرمنا ہے کہ نقلہم ذات الیمین وذات الشمال اور یہی بات سچ ہے وہ پتھر کی کوہ میں  
 جا کر سوتے تھے اور اُس کے سبب سے گھڑی گھڑی کروٹیں بدلتے ہوئے اور اُنکی اس تکلیف کو خدا نے اس طرح  
 پر ظاہر فرمایا ہے۔

اُس کے بعد خدا تعالیٰ اُس وحشت اور خوفناک حالت کو جس میں اصحاب کف پہاڑ کی کوہ میں  
 جا کر چپنے سے مبتلا ہوئے تھے بتاتا ہے اور فرماتا ہے کہ اگر تو اُنکو دیکھتا تو اُنسے اُٹھ بھاگتا اور تجھ پر اُنسے  
 رعب چھا جاتا مفسرین نے اس آیت کی نسبت بھی بہت سی افواہیں اور بے سند روایتیں کہی ہیں  
 اور اُنکی اس حالت کو زمانہ ممتد بعد کی حالت قرار دیا ہے حالانکہ جس طرح خدا تعالیٰ نے اصحاب کف  
 کی اُس وقت کی حالت کو جب وہ پہاڑ کی کوہ میں گئے تھے بیان کیا ہے اسی طرح اُسی وقت کی اُنکی



تاکہ وہ آپس میں پوچھیں اُن میں سے ایک کہنے والے نے کھا کہ تم کتنی دیر تک رہتے  
 رہتی سوئے ہوئی اُنہوں نے کہا کہ تم ابھر یعنی سوئے ہوئے ایک دن یا ایک دن سے کچھ اُنہوں نے  
 کہا کہ تمہارا خلد خوب جاتا جتنی دیر تم رہی یعنی سوئے ہوئے ابھر چلا پڑی میں سے ایک کو اپنا  
 پاس سے چاندی کا پیسہ دیکر شہر کو تاکہ دیکھے کوٹسا اچھا کہا داتا ہی سہہ کھولا دوی کہانا اُمیں سے  
 اور جلد چلا آدوی اور نہ خبر کری تمہاری کسیکو ① بیشک وہ اگر چڑھ آوینگے تم پر تو بہر مار کر  
 مار ڈالیں گے تم کو یا پھر لے گئے تم کو اپنی ندیب میں اور ہرگز نہ فلاح پاؤ گے تم اُس وقت کی ہی ② اور اسی طرح

① و ② یہاں تک صرف اس قدر بات قرآن مجید سے پائی گئی کہ اصحاب کف اُس بت پرست  
 بادشاہ کے خوف سے بہا گئے اور پریشانی کی حالت میں ایک وحشت انگیز جگہ میں جو پہاڑ کی تنگ قدار ایک  
 کوہ تہی جا کر چپے اور وہاں سو رہے پر خدا نے ان کو جگایا یعنی وہ جاگے چلا کچھ خداوند تعالیٰ فرماتا ہے "اور  
 اسی طرح ہنسنے لگا اٹھا تاکہ وہ آپس میں پوچھیں۔ اُنہیں سے ایک کہنے والے نے کہا کہ تم کتنا سوئے اُنہوں  
 نے کہا ایک دن سوئے یا ایک دن سے کچھ کہ وہ بولے کہ تمہارا پروردگار جانتا ہے کہ تم کتنا سوئے۔"  
 پہاڑ کی کوہ جس میں وہ جا کر چپے تھے نہایت اندھیری تھی سورج کی روشنی اُس میں نہیں پہنچتی تھی یہ  
 ایک معمولی بات تھی کہ جب وہ سو کر اٹھے تو پوچھا کہ کس قدر سوئے اُس اندھیری کوہ میں کسی نے کہا دن بہر  
 یا کچھ کم سوئے جو کہ وہ لوگ بہ سبب اندھیری کے ٹھیک انداز نہیں کر سکتے تھے اُنہوں نے کہا خدا معلوم کتنا  
 سوئے۔

یہ انکا سونا اور جاگنا پہاڑ کی کوہ میں جانتیکے بعد ایک معمولی زمانہ تک سو کر جاگنا تھا اور کوئی عجیب بات  
 اُمیں نہ تھی اور نہ قرآن میں اس مقام پر یعنی اس قصہ میں جسکی نسبت خدا نے کما حقہ نقص علیک نہا ہم  
 بالحق کوئی اشارہ اس بات کا ہے کہ انکا سوتے رہنا زمانہ طویل غیر عادی اور غریب اسی اور غیر طبعی تک پہنچتا  
 بلکہ تمام سیاق سے پایا جاتا ہے کہ وہ کوہ میں چپے رہاں سو رہے اور معمولی قاعدہ پر گئے آپس میں پوچھنے لگے

اعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا  
إِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِم بُنْيَانًا رَكِبُوا عَلَيْهِمُ  
فَالِ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَيْهِمُ ثُمَّ لَنَتَّخِذَنَّهُمْ عَلَيْكُمْ إِحْسَانًا ۖ سَيَقُولُونَ

کہ کتنا سوئے۔

بعض مفسرین نے استدلال کیا ہے کہ ہر گاہ کہ ان کے اونٹنے کی علت یہ بیان ہوئی ہے کہ وہ آپس میں سال کریں کہ کتنا سوئے تو زمانہ نوم میں ضرور کوئی ندرت ہوگی اور اس ندرت کو نوم زمانہ طویل قرار دیا ہے مگر یہ انکی محض غلطی ہو ایک امر کے بعد دوسرے امر کو جو اس کے متصل واقع ہوا ہو۔ لام کے ساتھ بیان کرنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوسرا امر اسکی علت ہو قرآن مجید کا سیاق کلام ایسا ہی ہے کہ ایک واقعہ کے بعد جو دوسرا واقعہ ہوتا ہے اسکو لام کے ساتھ بیان کیا جاتا ہے جس سے محض تعقیب مراد ہے نہ علت چنانچہ قرآن مجید میں بہت جگہ جیسے لام آیا ہے وہ بزرگ انبیا قبل کی علت نہیں ہے اسی سورہ میں خدا نے فرمایا ہے ثُمَّ بَعَثْنَا هُمُ النَّعْلَمَ اٰی الْحَرٰثِیْنَ اَحْضٰی لِعٰلِیِّہِمْ اَیْنَ خَدَیْکَ اَعْلَمُ اُنکے زمانہ نوم کی نسبت اُنکے اونٹنے کا معلول نہ تھا۔ اس کے بعد اور بہت سے مقام قرآن مجید میں اس سے زیادہ صاف طور پر کہے ہیں جہاں خدا نے فرمایا ہے وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَۃَ الَّتِیْ کُنْتَ عَلَیْہَا اِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ یَّتَّبِعُ الرَّسُوْلَ اَوْ جِهَانَ فرمایا ہے وَمَا کَانَ لَہٗ عَلَیْہُمْ مِنْ سُلْطٰنٍ اِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ یُّؤْمِرُ بِالْاٰخِرَۃِ اَوْ جِهَانَ فرمایا ہے فَاَلْقَیْطٰسَ اِلٰی فِرْعَوْنَ لَیْکُوْنَ لَہُمْ عَذَابٌ وَّ اَوْخَرْنَا اَیْنَ جَبَلِکَ اُنکے جگہ کی علت اُنکا باہم سوال کرنا نہ تھا جو دلیل ندرت زمانہ نوم کی اُن مفسرین نے سمجھی تھی گو وہ کسی ہی لغو اور حمل تھی مگر وہ باطل ہو جاتی ہے۔ یہ امر بھی انسانوں میں بہت واقع ہوتا ہے کہ سوکر انہوں کے بعد پوچھتے ہیں کہ کتنا سوئے اور کوئی نہیں سمجھ سکتا کہ اُنکے جاگنے کی علت کوئی کی علت کا سوال کرنا تھی۔

اصل یہ ہے کہ مفسرین اور روایت گروہ نے والوں کو اس وجہ سے غلطی پڑی ہے کہ ابتدا میں انکی جہاں مقام پر خدا نے لوگوں کی غلط افواہ اور غلط تعجب کا ذکر کرتے وقت انکا قول نقل کیا تھا کہ فَضْرَہُنَا عَلَیْہِ اِذَا اَنھُمْ فِی الْکَہْفِ سنین عددا ثُمَّ بَعَثْنَا ہُمْ اَوْرَسِیْنَ عِدَاہُمْ اَسْتَزَامَہُ مِمَّا مَقْصُوْدُہَا اُنسی پڑ انھوں نے سمجھ لیا کہ کئی سو برس سوئیکے بعد اُٹھے ہونگے حالانکہ اس واقعے اور حیرت قصہ میں خدا تعالیٰ نے اور کاسونا اور پیر جاگنا مسلسل



تجروا کرو یا پہننے اُن پر (لوگوں کو) تاکہ وہ (یعنی اصحاب کف) جانیں کہ بیشک وعدہ اللہ کا حق ہے اور قیامت آنیوالی ہو نہیں گی بیشک تمہیں جبکہ وہ لوگ جگڑتے تھے آپس میں اپنی کام میں تو انہوں نے کہا کہ بناوین ہم اپنے کوئی مکان (یعنی مقبرہ) انکا خدا انکے حال کو بخوبی جانتا ہے کہا ان لوگوں نے جو غالب تھے اپنی کام پر البتہ بناوینگے ہم پر ایک مسجد ۲۰ ایک گروہ کہیگا کہ (اصحاب کف)

مطور پر گروہ میں جانشین کے بعد بیان کیا ہے۔

شرع قصہ میں خود خدا تعالیٰ نے قصہ کے عجیب ہونی کی نفی کر دی تھی اور اسکا عجیب ہونا صرف قدرت ورازیک سوئے رہنے سے تھا اس صحیح اور واقعی قصہ میں خدا تعالیٰ نے انکا زمانہ ورازیک سوئے رہنے کا ذکر نہیں فرمایا پس اس مقام پر ہی اس غلط شہرت کو داخل کرنا صریح غلطی ہے۔

جب وہ اُسٹھے تو انہوں نے کہا کہ ہمارے پاس سے ایک کو اپنے پاس سے چاندی کا یہ مسکہ دیکر شہر گویا کہ دیکھ کہ کونسا اچھا کمانا ملتا ہے اور اُس میں سے تمہارے لئے کمانا لادے اور جلدی آدے اور کسی کو تمہاری خبر نہ کہے بیشک اگر وہ تمہارے چہرے کو دیکھے تو تمہارا کارڈ الیس گے یا تمکو اپنے نزدیک میں بہرے لیں گے اللہ موقت تم کہی نکالے نہیں پانے کے۔

اسکی تصریح قرآن مجید میں نہیں کہ وہ صرف ایک ہی دفعہ کھانا لینے گیا یا اسی طرح متعدد دنوں تک کھانا لایکرتا تھا۔ مگر تفسیر معالم التنزیل میں محمد بن اسحق کی روایت لکھی ہے کہ "قلبتوا بذلک مسالہا ثلثین دن" وہ اسی طرح کرتے تھے جب تک کہ وہ کرتے رہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک عرصہ تک وہ اسی طرح اپنا کھانا شہر سے منگاتے رہے۔

۲۱ اسکے بعد خدا فرماتا ہے کہ اس طرح پہننے لوگوں کو انکی خبر کر دی۔ مگر اسکے بعد خدا نے بتایا کہ ان لوگوں نے انکی خبر پوچھ کر انکے ساتھ کیا کیا مگر یہ فرمایا تاکہ وہ جان لیں کہ بیشک وعدہ اللہ کا سچا ہے اور بیشک قیامت آنیوالی ہے اس میں کچھ شک نہیں۔

اس مقام پر جو بحث ہے وہ یہ ہے کہ یحکموا میں جو ضمیر ہے اسکا مرجع کون ہیں عموماً مفسرین عام لوگوں کی طرف جنگو انکی خبر ہو گئی تھی اسکا مرجع بیان کرتے ہیں مگر لوگوں کو انکی خبر ہو جانے سے کہ وہ بہتر کی قوم میں چپے ہوئے ہیں اور ان وعد اللہ حق وان الساعة لا ریب فیہا سے کیا تعلق ہے۔

ثَلَاثَةً ۖ اَبَعَثْنَاهُمْ لِقَوْلٍ ۚ سَادِثَةً ۚ كَلْبَهُمْ رَجَا ابَا الْغَيْبِ  
وَلِقَوْلٍ ۚ سَبْعَةً ۚ وَثَامِنَةً ۚ كَلْبَهُمْ قُلُوبُ رَبِّیْ ۚ اَعْلَمُ  
بَعْدَ ذٰلِكَ ۚ اَبَعَثْنَاهُمْ لِقَوْلٍ ۚ فَلَا مَرَافِقَ لَهُمْ ۚ اَلَا هَیْرًا ۚ وَلَا اَسْتَفْتِ  
فِیْهِمْ مِنْهُمْ اَحَدًا ۚ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَیْءٍ اِنِّیْ قَاعِلٌ ۚ ذٰلِكَ عَذَابُ ۙ اِلَّا  
اِنْ شَاءَ اللّٰهُ ۚ وَادْكُرْ رَبَّكَ اِذَا نَسِيتَ ۚ وَقُلْ حَسْبُنَا اللّٰهُ وَرَبِّیْ  
اَلَا قَرَبٌ مِنْ هٰذَا ۙ اَسْهَلًا ۚ وَلَيَبْشُرُنَا فِیْ كُفْرِهِمْ

اگر کہا جاوے کہ انکی خبر ملنے کا واقعہ اسوقت کا ہے جبکہ وہ ایک مدت دراز تک سو کر گئے تھے تو اول تو انکی مدت دراز تک ہونے سے انکی نفی ہو چکی اور اگر بالفرض تسلیم کیا جاوے تو بھی ایک مدت تک گو کہ وہ کتنی ہی دراز ہو سو کر گئے تھے سے اس بات کا کہ وعدہ اللہ حق وان الساعۃ لا یریب فیہا کیا ثبوت ہو سکتا ہے۔

اور اگر بالفرض وہ اس کوہ میں مر گئے ہوں جسے کہ بعض مفسرین کا قول ہے اور تین سو برس بعد پھر زندہ ہوئے ہوں اور انکے دوبارہ زندہ ہونیکے بعد لوگوں کو خبر ہوئی ہو تو بھی انکا دوبارہ زندہ ہونا کسی نے نہیں دیکھا تو یہ کہ لوگوں کو جنہوں نے انکی خبر سنی ہوئی قیامت اپنی حشر اچھا دیکھیں ہو سکتا تھا۔

کچھ شبہ نہیں ہے کہ فقیر علیہ السلام کی خود اصحاب کف کی طرف راجع ہے کہ حبیب اکبر معلوم ہوا کہ لوگوں کو انکی خبر ہو گئی تو انکو یقین ہوا کہ اب وہ مارے جاوے گئے پس خدا کا یہ فرمان کہ اذکرکم اللہ حق وان الساعۃ لا یریب فیہا اشارہ اس بات کا ہے کہ وہ مارے گئے کیونکہ اس بات کا جائز تھا کہ وہ خدا تعالیٰ کی حبیب کہ موت سے ہوتا ہے اور طرح پر نہیں ہو سکتا۔ قال اللہ تعالیٰ والذین امنوا وعملوا الصالحات سندخلہم

جنان تجري من تحتہما الانہار خالدين فیہا ابدا وعد اللہ حق وان اللہ قلیلًا پس جن مومنین کا یہ قول ہے کہ حبیب اس بت پرست بادشاہ کو اس کے پہاڑ کی کوہ میں چھپے ہوئے کی خبر پائی تو اسے اس کوہ کا مونس نہ نہ کر دیا تاکہ وہ ہو کر پانی میں نہ جاوے اور وہ کہنے لگے کہ میں نے قبر کے ہونے کو چاہا پھر وہیں مر گئے بہت صحیحہ درست معلوم ہوتا ہے اور قرآن مجید میں اسکی تائید ہوتی ہے۔

مذکورہ بالا واقعہ کوئی سو برس بعد پہاڑ کی کوہ کا مونس نہ نہ کر دیا گیا تھا کھل گیا اور اس کو میں انکی لاشیں جو صرف بٹیاں باقی تھیں معلوم ہوئیں اور ضرور کوہ کے اندر موجود قاعدہ غلام منہا خطر کے پوری لاشیں دیکھی گئی تھیں اور انکی لاشیں

تین شخص ہیں اور انہیں چوتھا اُنکا کتا ہو اور ایک گروہ کہیں گے وہ پانچ ہیں اور تین چٹا اُنکا کتا ہو  
 مانا بن لکیر یعنی بغیر جانے اگل چپاٹ کتا اور ایک گروہ کہیں گے کہ سات ہیں اور انہیں آٹھواں اُنکا کتا ہو  
 کسے اور اسی تمیز کے لیے پروردگار خوب جانتا ہو اُنکی تعداد کو نہیں جانتے اُنکو مگر توڑی ہوئی (۲۱) پہر تو جھگڑا مت کر  
 اُنکے باب میں سوا ظاہری بات چیت کے اور نہ پوچھ اُنکی باب میں نہیں ہو کسی ایک سو کچھ (۲۲) اور تو ہرگز  
 مت کہ کسی چیز کیلئے کہ البتہ میں اُسکو کر دینا کا بغیر انشاء اللہ کہ اور یاد کر پیروردگار کو جب تو بھول جاو  
 کہ توقع ہو کہ ہدایت کرے مجھ کو پیروردگار اس سوئی قریب ٹھیک بات کی (۲۳) اور کہیں گے وہ لوگ کہ وہ  
 رہے اپنے کھفت میں

وقت لوگوں نے اُنکی زیارت کی اور جیسے کہ قرآن مجید میں بیان ہوا ہے کہ: اُسوقت آپس میں اُنکے باب میں جھگڑا  
 کرنے لگے۔ پہر انہوں نے کہا کہ اُنکے اوپر کوئی مکان یعنی قبرہ بنا دو اور خدا اُنکے حال کو بخوبی جانتا ہے۔  
 اُن لوگوں نے جو اُنکے والوں کے کام پر غلام رکھتے تھے یعنی حاکم یا پادری اُنہوں نے کہا کہ اُنکو قرار دیکو  
 مسجد یعنی عبادت گاہ۔ چنانچہ بعض انگریزی کتا بونیں جنہیں یہ قصبہ میان ہوا ہے لکھا ہے کہ اُنکی ہڈیاں ایک  
 بڑے پتھر کے صندوق میں بند کر کے مارسیلیس بھیج دی گئی تھیں اور سینٹ ویکٹر کے گرجا میں موجود ہیں۔

(۲۱) اس بات میں کہ اسی باب کھفت کے آدمی تھے لوگ مختلف تھے چنانچہ خدا فرماتا ہے کہ  
 کہیں گے (یعنی جب اُنسے پوچھیں کہ تین تھے اُنہیں چوتھا اُنکا کتا تھا اور کہیں گے پانچ تھے اور انہیں چھٹا  
 اُنکا کتا تھا بن نشانہ دیکھتے پتہ ہمارے ہیں اور کہیں گے سات تھے اور انہیں آٹھواں اُنکا کتا تھا لوگوں نے اسی تمیز کے  
 لیے پروردگار خوب جانتا ہے اُنکی تعداد کو اُنکو نہیں جانتے مگر توڑے۔ پہر تو اُنسے اُنکے باب میں جھگڑا  
 مت کر سوا ظاہری بات چیت کے اور نہ اُنکے باب میں انہیں سے کسی ایک سے کچھ پوچھ۔

(۲۳) اس آیت میں خدا نے اپنے پیغمبر سے کہا ہے کہ تو کہی نہ کہنا کسی چیز کے لئے کہ میں اُسکو کل  
 کر دینا بغیر خدا چاہے کہے اور یاد کر اپنے پروردگار کو جب تو بھول جاوے اور کہدے کہ شاید ہدایت کرے  
 مجھ کو پیروردگار اس سے بھی قریب زیادہ ٹھیک بات کی۔

تمام مفسرین نے اس آیت کے معنی بیان کرنے میں غلطی کی ہے اور اسکا سبب یہ ہے کہ جو غلط

## ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ

شان نزول قصہ اصحاب کف کی بیان کی ہے اسکے سبب سے اس آیت کی تفسیر میں بھی غلطی واقع ہوئی ہے۔

تمام مفسرین قصہ اصحاب کف کی شان نزول میں لکھتے ہیں کہ نصر بن الحارث اور عقبہ بن ابی معیط مدینہ کے یہودیوں کے احباب یعنی علماء کے پاس گئے اور آنحضرتؐ کے حالات اُن سے کہے اُن لوگوں نے کہا کہ تم اُن سے تین سو سال کروا کر وہ جواب دیں تو جی نہیں اور نہیں تو نہیں۔

ایک یہ کہ چند جوان جو اگلے زمانہ میں گذرے اُن کا کیا حال ہے۔  
ایک یہ کہ اُس شخص کی جو بڑا بھرنے والا تھا اور زمین کے مشرق اور مغرب تک پہنچا تھا اُس کے حالات کیا ہیں۔

ایک یہ کہ روح کیا ہے۔

پہلے سوال کے جواب میں اصحاب کف کا قصہ نقل ہوا۔ مگر چار سے نزدیک تیس سو سال کی جو بڑی بات کر نیکی باب میں بیان ہوئی ہے کوئی سند ہے اور نہ اس بات کی طرف کہ اصحاب کف کے قصہ کی نسبت کسی نے سوال کیا تھا کوئی اشارہ ہے۔ دو قرن میں کا حال اور روح کی ماہیت بڑا شبہ لوگوں نے آنحضرتؐ صلعم سے پوچھی تھی۔ اور قرآن مجید میں اُس کی طرف اشارہ ہے جہاں فرمایا ہے: **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقُرْآنِ يُسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ** مگر اصحاب کف کے قصہ میں کوئی نکتہ ایسا نہیں ہے جس سے پایا جاوے کہ وہ قصہ آنحضرتؐ صلعم سے کسی نے پوچھا تھا۔ معذرتاً یہی ہوئے کی شناخت ان سوالوں کے جواب پر منحصر نہ کیسی ایک لغو اور بیوردہ بات ہے۔

اس روایت میں ایک ہی جملہ غلطی یہ ہے کہ اصحاب کف کا قصہ یہودیوں کا یا یہودی مذہب کا قصہ نہیں ہے بلکہ عیسائی مذہب کے لوگوں کا قصہ ہے پس اُس کی نسبت علماء یہود سے پوچھنا یا علماء یہود کا اُس کی نسبت سوال کرنا اور اُس کے جواب پر آنحضرتؐ صلعم کا جی ہونا منحصر کرنا کیسا غلط ہے۔

علامہ ابن کثیر کے قصہ کو بہت پرانا قصہ نہیں آنحضرتؐ صلعم کے زمانہ سے تھوڑے زمانہ پہلے کا ہے جیسے کہ آئندہ معلوم ہوگا۔ معذرتاً یہ قصہ عرب جاہلیت کو ہی معلوم تھا جیسے کہ امیہ بن ابی الصلت جاکا

## تین سو برس

شعر سے پایا جاتا ہے اور وہ یہ ہے۔

ولیس بھاالا الرقیم مجلورا | وصیدھم والقوم فی الکھف محمد

پس ایسے قصہ کو پوچھنا اور اسپر نہی ہونیکو مستحکم کرنا کس طرح سمجھنے کے قابل نہیں ہے۔

علاوہ اسکے خود قرآن مجید سے پایا جاتا ہے کہ قبل اسکے کہ خدا تعالیٰ اس قصہ کی حقیقت بتلا اور آنحضرت صلعم اس قصہ کو مع ان عجائبات کے جو لوگوں نے انہیں شامل کر دئے تھے سن چکے تھے اور عجیب ہوئے تھے خدا نے کہا اے محمد کیا تو نے سمجھا ہے کہ اسی کف و رقیم میری عجیب نشانیوں میں تھے اور جب تک کہ آنحضرت نے وہ قصہ مع ان عجائبات کے جو لوگوں نے انہیں شامل کر لئے تھے۔ نہ سن لیا ہو تو خدا کا یہ فرمان کہ کیا تو نے اسکو عجیب سمجھا ہے صحیح نہیں ہو سکتا ہے جانی ہوئی چیز پر نہیں کہا جاسکتا کہ کیا تو نے اسکو عجیب جانا ہے۔

یہ کمائی کہ قریش نے اجبار یہود کے کہنے سے آنحضرت صلعم سے تین سوال کئے تھے اور آپ نے فرمایا کہ میں کل اسکا جواب دوں گا مگر اللہ تعالیٰ نہ کا اور نہ پرہ رو نہ یک نہ جبرئیل آئے نہ وحی لائے اور قریش ایسی ویسی باتیں بنانے لگے اور آنحضرت لول و متفکر ہوئے محض غلط اور ساختہ کمائی ہے اور حدیث کی کسی معتبر کتاب میں یہ روایت نہیں ہے۔

لوگوں کی عادت ہے کہ جہاں قرآن مجید کی کسی آیت میں قسم کا کوئی لفظ دیکھا جیسے کوئی قصہ بتی ہو سکتا ہے اسکی مناسبت سے ایک قصہ روایت کرنے لگے اور ہمارے مفسرین نے ان روایتوں کو اپنی تفسیروں میں نقل کرنا شروع کیا۔ ایسی سورہ میں جو یہ آیت ہے کہ "اور تو کہی نہ کہنا کسی چیز کے لئے کہ میں اسکو کل کروں گا" بغیر انشاء اللہ کہے اور یاد کرو اپنے پروردگار کو جب تو بول جاوے۔ اس آیت سے لوگوں نے یہ قصہ بنایا کہ قریش نے یہ قصہ پوچھا تھا اور آپ نے دہرا کیا تھا کہ میں کل جواب دوں گا مگر انشاء اللہ نہیں کہنا اسپر خدا کو دیکھا اور دو ہفتہ تک وحی نہیں بھی نمودر بالمدین ہذہ الشطیات۔

اول تو خدا کے معنی کل کے معنی دوسرے دن کے قرار دینا صحیح نہیں ہے۔ خدا اور خدا کا استعما

وَأَزْدَادًا تَنَسَّكَ ۝ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ مَا لَيْسَ بِالْوَاحِدِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ الْجُزْئِيَّةِ ۝ وَأَسْمِعْ مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشِيرُ فِي  
حُكْمِهِ أَحَدًا ۝ وَأَتْلُ مَا أُوحِيَ

زمانہ مستقبل غیر معین و غیر محدود پر ہوتا ہے خدا نے سورہ نعام میں فرمایا ہے کہ کوئی نہیں جانتا کہ وہ کل کیا کرے گا اس  
قد کے لفظ سے جب کا ترجمہ کل (اور فردا) ہے دو مردوں مرد نہیں ہے بلکہ اس سے زمانہ مستقبل یعنی آئندہ زمانہ  
مراوسہ مطلب یہ ہے کہ کوئی نہیں جانتا کہ آئندہ وہ کیا کرے گا۔

زمانہ جاہلیت میں بھی خدا کے لفظ کا اس معنی میں استعمال ہوتا تھا جیسے کہ زیاد ابن معاویہ المعروف  
بالنابغة الذبیانی جاہلی شاعر نے کہا ہے ۵

ان کان تفریق الاحبة في غد

لا مرحبا بغيري ولا اهل بي

پس اس آیت میں جو لفظ خدا کا ہے اس کے معنی دو سرے دن کے نہیں ہیں خدا نے فرمایا کہ جب تم میری  
زمانہ میں کسی کام کے کرنا کو کہو تو اس کے ساتھ انشاء اللہ کہہ لیا کرو۔ لوگوں نے اس خیال سے کہ یہ آیت سورہ کہف  
کی آیتوں میں شامل ہے اور خدا کا لفظ آئیں آیا ہے اور لوگوں کا ذوق القرنین کی نسبت اور روح کی  
نسبت بھی سوال کرنا قرآن میں مذکور ہے ایک روایت جس کی کوئی سند نہیں ہے بنا کبریٰ کی اور ہمارے  
مفسرین نے اپنی تفسیر میں نقل کرنا شروع کر دیا۔

خدا تعالیٰ نے اس مقام پر اصرار کیا کہ کف کے قصہ کو اخیر تک بیان نہیں کیا بلکہ صرف اسی قدر بیان کیا ہے  
جہاں تک اس بات سے علامتہ رکھتا ہے جس سے اس قصہ کا غیب و غریب اور ما فوق الطبیعت ہونا لوگوں  
نے بیان کیا ہے باقی قصہ کو چھوڑ دیا ہے۔ کیونکہ اس کے بیان کی ضرورت نہ تھی اس لئے جس مقام پر اس  
قصہ کو چھوڑا اپنے پیغمبر کو نصیحت کی ہے کہ چونکہ تم آئندہ کو کرنا ہو بغیر انشاء اللہ کے مت کہو کہ میں کروں گا اور  
اگر انشاء اللہ کہتا بھول جاؤں تو اس کو یاد کر لے یعنی یاد آئے پر کہہ لے۔ یہ جملہ اس مقام پر اس لئے فرمایا کہ خدا  
نے قصہ کو نہ تمام چھوڑ کر اپنے پیغمبر سے فرمایا کہ یہ کہہ دے کہ ہدایت کرے مجھ کو میری درد گاہ اس سے بھی قریب  
زیادہ ٹھیک بات کی یعنی جو قصہ باقی رہ گیا ہے اس کو بھی تحقیق طور پر بتا دینے کی اور اسی کے بعد فرمایا کہ

اور انہوں نے زیادہ کئی نو برس ۲۴) کہہ دی کہ اللہ خوب جانتا ہو کہ کتنی مدت رہو، اُسی کیلئے ہے علم غیب آسمانوں کا اور زمین کا۔ خوب دیکھنے والا ہو انکو اور سننے والا نہیں ہو انکے لہو اس کے سوا کوئی دوست اور وہ نہیں شریک کرتا اپنے حکم میں کیونکہ ۲۵) اور پڑھ سنا جو کچھ کہہ رہے تھے وہی بھی ہے

خدا کو معلوم ہے کہ وہ کھف میں کتنی مدت رہے۔ غرض کہ جو شان نزول مفسرین نے بتائی ہے وہ صحیح نہیں ہے تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ قاضی عبد الجبار معترلی نے بھی اس شان نزول پر اعتراض کیا ہے کہ یہہ شان نزول صحیح نہیں ہے۔

۲۵) ۲۴) جو بیسویں آیت میں جو لفظ "وَلَبِثُوا كَافًا" ہے اس کا عطف "لِقَوْلِهِمْ" پر ہے جو اس کی پہلی آیت میں ہے یعنی کہیں گے کہ وہ رہے پہاڑ کی کوہ میں تین سو برس اور انہوں نے زیادہ کئے (یعنی اُس پر) نو برس تو کہہ دے کہ خدا خوب جانتا ہے کہ کتنی مدت وہ رہے اُسی کے لئے ہے آسمانوں اور زمین کی چٹھی ہوئی باتوں کا جتنا خوب دیکھنے والا ہے اس کا یعنی غیب کا اور خوب سننے والا اس کے سوا انکے لہو کوئی دوست نہیں ہے اور وہ شریک نہیں کرتا اپنے حکم میں کسی کو۔

اس آیت سے ظاہر ہے کہ اسی کھف کسی مدت تک پہاڑ کی کوہ میں رہے اور اس کہنے سے لازم آتا ہے کہ وہ کسی مدت کے بعد پہاڑ کی کوہ میں سے نکلے مگر کوئی مورخ اس بات کو نہیں کہتا کہ وہ کسی زمانہ میں پہاڑ کی کوہ میں سے زندہ نکل کر کہیں رہے ہوں اور نہ کسی روایت میں ایسا بیان ہوا ہے پس جس مدت کا اس آیت میں ذکر ہے اُس سے وہی مدت مراد ہے جو ان کے پہاڑ کی کوہ میں جانے اور اُٹھنے کا اُس میں سے نکالنے میں گذرا بیشک اس زمانہ کی مدت ٹھیک ٹھیک معلوم نہیں ہے لیکن جتنا تک کہ تاریخ سے معلوم ہو سکتا تھا اس کو ہم بیان کر چکے ہیں۔

یہ ہے صحیح قصہ اسی کھف کا بعض لوگوں کو جہاں کہیں پرانی لاشیں برآمد ہوتی ہیں شبہ پڑا ہے کہ یہ لاشیں اسی کھف کی ہیں مگر البلدان میں باقوت حموی نے ایک قصہ لکھا ہے کہ واقعہ بالحد نے محمد بن یحییٰ بن یحییٰ کو مدین میں بھیجا کہ وہ اسی کھف کو دیکھے اور وہ روم کے ایک شہر میں گیا وہاں ایک چوٹا سا پہاڑ تھا کہ اس کا گہر نیچے سے ہزار گز سے کچھ کم تھا اور زمین سے ملی ہوئی اُس میں ایک سونگ

## إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِكَ

تھی وہ آئیں گیا اور وہ تین سو قدم نیچے چلے گئے وہاں پہونچ کر اسکو ایک مکان ملا جو ستونوں پر بنایا ہوا تھا اور ستون ہی پہاڑ ہی میں سے کودے ہوئے تھے اور آئیں گئی کوٹھریاں تھیں ایک کوٹھری کی کرسی آدمی کے قد کے برابر اونچی تھی اور آئیں ایک پتھر کا دروازہ تھا وہاں ایک آدمی متعین تھا وہ ان لاشوں کے دیکھنے اور تلاش کرتا تھا اور پڑتا تھا کہ کچھ آفت لگ جائیگی منجھ نے اس کے منع کرنے کو نہ مانا اور نہایت مشکل اور دقت سے اس کے اوپر چڑھا وہاں اس نے لاشیں دیکھیں جو صبر اور اور کا قور سے لپکے ہوئے رکھی تھیں۔

ایک اور قصہ ہے کہ بقا میں بطراف دمشق ایک جگہ عمان کے قریب ہے لوگ کہتے ہیں کہ وہ جگہ اصحاب کفہ والرقیم کی ہے۔

اور ایک یہ قصہ ہے کہ اندلس کے جنگل میں ایک جگہ ہے جسکو جنان الورد کہتے ہیں اور اسی کو اصحاب الکفہ والرقیم کی جگہ بتاتے ہیں اور وہاں لاشیں ہیں کہ وہ بگڑتی نہیں۔

ایک اور قصہ ہے کہ علی بن یحییٰ اُمی کے ملک میں ایک جگہ گیا اس نے فارو کیا اور اس کے اندر تیرہ لاشیں تھیں اور یہ خیال کیا کہ سات لاشیں تو اصحاب کفہ کی ہیں اور باقی لاشیں اہل روم نے اپنے بزرگوں کی صبر اور اور و امیں مل کر رکھ دیں ہیں۔

عبداللہ بن صلت سے ایک روایت ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے پہلے سال خلافت میں اسکو روم میں بھیجا قریب قسطنطنیہ کے اس نے ایک سبز رنگ کا پہاڑ دیکھا اور لوگوں نے کھا کہ اس میں اصحاب کفہ ہیں وہاں ایک گرجا تھا گرجا کے لوگوں نے ایک سبز رنگ بتائی جو پہاڑ میں تھی وہ مجھ کو وہاں لے گئے اور وہاں ایک لوسہ کا دروازہ لگا ہوا تھا وہ کہو لا تو ہم ایک بڑے مکان میں پہونچے آئیں تیرہ لاشیں چپت رکھی ہوئی تھیں گویا کہ وہ سوتے ہیں ہم نے انکا مونہ کھول کر دیکھا تو وہ بالکل تر و تازہ تھا جیسا کہ زندہ آدمیوں کا۔ ایک شخص کے مونہ پر تلوار کا زخم تھا معلوم ہوتا تھا کہ گویا ابھی زخم لگا ہے۔ میں نے ان لوگوں سے انکا حال پوچھا تو انہوں نے کہا کہ ہم اپنی کتابوں میں پاتے ہیں کہ یہ لاشیں حضرت عیسیٰ کے مبعوث ہونے سے چار سو برس پہلے سے ہیں اور یہ سب ایک وقت میں آیا



## تیرے پاس تیرے پروردگار کی کتاب

بعوث ہوئے تھے اسکے سوا اور کچھ ہم نہیں جانتے۔

۱۸۸۶ء میں جب ایک انگریزی کمیشن افغانی اور روسی حسمہ مقرر کر نیکیو تکانون کے ملک میں گیا تو اس وقت ایک شخص نے ایک پہاڑ کا جب کا نام اسے کوہِ قیم لیا ہے اس طرح حال لکھا ہے۔

کوہِ قیم جس میں سات شخص خوابیدہ ہیں یہ زیارت مسلمانوں کی ہے اور ہمارے کیمپ سے چار میل جنوب و غرب کو وادیِ حراق میں ہے کیمپ کے مسلمان اس کی طرف چلے اور میں بھی گھوڑے پر سوار معہ

صوبیدار محمد حسین خاں صاحب دوسری پلٹن سکے کے گیا۔ اہل اسلام اس مقام کو اس لئے متبرک مانتے ہیں کہ اصحاب کھف کا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے اس پہاڑ کو بھی یہ زیارت واقع ہے یہاں کے باشندے

پہاڑ شنبہ بھی بولتے ہیں اور اس کے لوح میں پہلے کسی زمانہ میں ایک آبادی قشطن نام کی تھی جس میں ۷۰ ہزار باشندے بستے تھے شاید کسی مقام پر شہرِ فرسوس بھی ہوگا جس کا ذکر قصہ اصحاب کھف میں کیا جاتا ہے کہ

ایک شخص منجملہ ان سات شخصوں کے شہرِ فرسوس میں گیا تاکہ روٹی خرید لائے لیکن اس کا صحیح پتہ شکل ہے بعض کہتے ہیں کہ یہ مقام (التیمور) میں تھا جو جنوبی جانب پہاڑ نہیں ہے اور جہاں اب تک ایک

قطعہ موجود ہے فی الحال اس قطعہ کی سیر ممکن نہیں کیونکہ برف بہت ہے اور بعض کہتے ہیں کہ یہ مقام چکوں میں تھا جو چار شنبہ سے مشرق کی طرف سات میل کے فاصلہ پر ہے واقعی چکوں کا ایک آباد جگہ تھی

اور بڑا موضع تھا جس کو ترکمانوں نے غارت کر کے اُٹھا دیا ہے۔ یہ مقام درمیانِ مرد و چاک اور لاندہ خوی کے ہے۔ کوہِ قیم پر اس وقت میں خاندانِ سینہ دن کے آباد ہیں اور ایک موضع خاص سادات کا غار

کے موند پر واقع ہے آگے بڑھ کر ایک اور موضع ڈھائی سو خاندان کی آبادی کا ہے۔ یہ پہاڑ ایک تنگ وادی میں ہے اور جس میں مجاہدین تردد کرتے ہیں وہ انکو معاف ہے۔ علاوہ اسکے جو لوگ زائرین یہاں

آتے ہیں وہ مجاہدین کی خدمت کرتے ہیں یہاں ایک چوٹی سی مسجد ہے اور غار کے موند پر ایک عراب دار دروازہ بیس فٹ بلند بنا ہوا ہے اور اس پر ایک چوب بطور نشان استادہ ہو کر ایک کپڑا لٹھیں

لگا ہوا اُڑتا ہے۔ اس غار کے چاروں طرف ایک وسیع قبرستان ہے جو شخص مرنے سے پہلے لاکر دفن ہوتا ہے اسی وجہ سے کہ پہاڑ متبرک ہے۔ غار کے موند سے دس بارہ گز کے فاصلہ پر ایک طرف

لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِهِ وَلَكِنْ تَجِدُ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِدًا ۝۳۶ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ  
مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاوَةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ  
وَلَا تَعْدُ عَيْنُكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِعْ مَنْ  
أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ۝۳۷  
وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُم مِمَّنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ

ترخانہ ہے تہ خانہ میں دو چکر ایک دروازہ مٹی سے چپا ہوا ہے سیدون کے کہا کہ یہ سید ہا راستہ  
کہا کہ ہے مگر قدرت اسکو کہو لہٰذا نہیں دیتی جب مٹی بٹاتے ہیں اور مٹی میان گر جاتی ہے دہنی طرف  
ایک تاریک حجرہ میں ایک زینہ لگا ہے اور اس میں تختے بچے ہیں اور میان سے راستہ خفنگان کا  
نہ نہ دیا ہے۔ سیدون نے بہت کچھ کرامات اصحاب کف کی بیان کی اور کہا اصحاب موصوفین اب  
بھی غار کے اندر سوئے ہیں۔ اور کچھ تبرکات بھی دکھلائے اور سب سے بڑا مشاہدہ یہ ہوا کہ انہوں نے  
شمع اندر بڑا کرکھا دیکھو یہ سوتے ہیں ایک چادر سفید گوٹ کی نظر آتی۔

نامہ لگا کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ ہکو یہی دیکھلا دو کہ اس چادر کے نیچے کیا ہے انہوں نے  
کہا یہ نہ ہوگا کیونکہ ہم خود واقف نہیں کہ اس کے نیچے کیا ہے اور کہنے لگے کہ بزائد ماہق ایک شخص نے  
کپڑا اٹھا کر دیکھنا چاہا تھا فوراً اندہا ہو گیا تھا۔ اور کہا کہ اگر تمہیں شک ہے تو ادھر دیکھو اور یہ مگر شمع ایک  
طرف پیر دی دیوار کے ساتھ کٹے کی ٹانگیں نظر آئیں گان تھا کہ کتا سوتا ہے۔ والد علم کیا امر ہے۔

بیش کم کی لاشوں کا برآمد ہونا اگر وہ درحقیقت اور فی الواقع برآمد ہوں تو کچھ تعجب کی بات نہیں جو  
مصر میں ہزاروں برس کا دستور تھا کہ لاشوں کو می بنا کر رکھتے تھے چنانچہ بہت سی موزیمیں وہ لاشیں  
جو برآمد ہوئی ہیں موجود ہیں۔

ایشیائیں ہی قدیم زمانہ میں می بنائیں کسی قدر رواج ہوا تھا اور اس سبب سے بعض اشیاء  
کے مقاموں سے ایسی لاشیں برآمد ہوئی ہیں۔ علاوہ اسکے بعض ملکوں اور پہاڑوں میں اسباب

سے کوئی بدلنے والا نہیں ہے اُسکے حکموں کو اور ہرگز نپاویگا تو اُسکے سوا کوئی جگہ  
پناہ کی ۲۰ اور صبر سے رکھا ہے آپ کو اُن لوگوں کے ساتھ جو پکارا تو ہیں اپنی پروردگار کو صبح کو اور  
شام کو اور چاہتے ہیں اُسکے مومنہ یعنی اُسکی ضمانندی کو اور نہ پہنچاویں تیری آنکھیں اُنکے  
چاہے تو نہاؤرنہ گمانی دنیا کا اور نہ اطاعت کر اُسکی جسکے دل کو ہم نے غافل کر دیا ہوں پھر ذکر  
اور اُنسے پیروی کی اپنی خواہش کی اور ہوسکا کام حد سے بڑھا ہوا ۲۱ اور کہہ دو کہ یہ سچ بات ہو  
تمہارا پروردگار مطلق جو کوئی چاہے تو ایمان لا دو اور جو کوئی چاہے تو کافر ہو وے

تاثرات ملکی اور برف کے اسی طرح کی افتادہ لاشیں بھی نکل آتی ہیں اور لوگ انکو اصحاب کف کی  
لاشیں سمجھ جاتے ہیں۔

علاوہ اُسکے اُن مقاموں کے خادم روپیہ کمانیکے لئے بہت کچھ فریب کیا کرتے ہیں اور جو بی ہمتین  
بیان کرتے ہیں جس زمانہ میں کہ سید احمد صاحب سکون سے ٹر کر شہید ہوئے اُنکی لاشیں میدان  
جنگ میں دستیاب نہیں ہوئی غالباً اسوجہ سے کہ مفلوین تو کافی طرح تلاش نہ کر سکے اور جو غالب  
ہوئے تھے وہ یقیناً پہچان نہیں سکتے تھے پس اُنکے مریدوں کو موقع ملا اور اُنہوں نے کہا کہ وہ زندہ  
ہیں اور پہاڑ کی کمرہ میں خدا کی عبادت اور نمازیں مشغول ہیں اور اُنہوں نے کوہ میں ایک لکڑی پر عمامہ رکھ کر  
اور جبرہ کرتا پھرتا دیا تھا اور دوسرے لوگوں کو دکھا دیتے تھے کہ وہ بیٹھے نمازیں مشغول  
ہیں۔

ہزاروں لوگ اب بھی بعض بزرگوں کی نسبت یقین رکھتے ہیں کہ وہ سبیکردن برس  
سے پوشیدہ زندہ ہیں اور وقت مقرر پر شریف لاؤنگے پہنچو بھی چند بزرگوں کو زندہ جانتے ہیں۔  
مسلمان و عیسائی حضرت عیسیٰ کے زندہ ہونے کے اور ہر طرف پھیلنے آئے کالیقین کرتے ہیں۔ شیعہ  
حضرت امام مہدی کے پوشیدہ ہو جانے اور اب تک بلکہ وقت نلوڑ تک جو قیامت کے قریب  
ہوگا زندہ ہونے کے قائل ہیں۔ اِس قسم کے خیالات و اعتقادات ایسی باتوں پر جو لوگ بنا لیتے ہیں  
زیادہ یقین کر لینے کے باعث ہوتے ہیں۔

إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا  
 يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ٢٨  
 إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ  
 عَمَلًا ٢٩ أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّتٌ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ  
 يَجْمَعُونَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ  
 سُندُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ مُتَّكِينَ فِيهَا عَلَى الْأَسْرَائِكِ تَعْمَرَ الثَّوَابُ  
 وَحُسْنَتُ مُرْتَفَقًا ٣٠ وَأَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِاحِدٍ  
 هِمًّا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَخَفَّفْنَاهُ مَا يَتَّخِذُ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا نَزْعًا  
 كِلْتَا الْجَنَّتَيْنِ آتَتْ أُكُلَهُمَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَعْرًا ٣١  
 وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحْجِزُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا  
 وَأَعَزُّ نَفَرًا ٣٢ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ  
 أَن تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ٣٣ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ  
 رُدِّدْتُ إِلَى رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ٣٤ قَالَ لَهُ  
 صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحْجِزُهُ أَكْفَرْتُ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ  
 لَمْ يَنْ تَطْفَأُ نُورُهُ ثُمَّ رَدَّنَاكَ رَجُلًا ٣٥

بیشک ہمیں تیار کر رکھا ہو ظالموں کے لگاؤ کو کہ گمراہیوں پر اور اگر وہ فریاد کریں  
 (پانی کیلئے) تو انکی فریاد کو پہنچ جاوے گا پانی پگھلے ہوئے تانبے کی مانند کہ ہوں پر انکے مومنوں کو  
 برسی ہو پینے کی چیز اور برسی ہو رہنے کی جگہ ۲۸) بیشک وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں اور اچھے کام  
 کئے ہیں بیشک ہم نہ ضائع کرینگے اجر اُسکا جس نے اچھے کام کئے ۲۹) یہ لوگ ہیں کہ اُنکے لئے  
 ہے جنت ہمیشہ رہنے کو بہتی ہیں اُنکے نیچے نہرین گناہناں سے جاوے گئے اُنہیں ہونیکے انگنوں سے  
 اور پھینکے کپڑے سبز حریر کے اور ریشم کے بنے ہوئے ٹیکے لگا ہوئے اُنہیں پیٹے ہوئے تختوں پر  
 یہ اچھی خبر ہے اور اچھی ہے رہنے کی جگہ ۳۰) اور بیان کر اُنکے لئے ایک مثال شخصوں کی  
 ہمنے دیے اُن دونوں میں سے ایک کو دو باغ انگور کے گمیر دیا ہم نے اُن دونوں باغوں کو  
 کھجور کے درختوں سے اور ہم نے پیدا کی اُن دونوں باغوں میں کہتی دونوں باغ لالہ پال  
 اور نہ گٹھی اُس سے کوئی چیز ۳۱) اور بہادی ہم نے اُن دونوں میں نہر اور تیس شخص کیلئے بہت  
 پہل پر اُس نے کہا اپنے ساتھی سے اُس حالت میں کہ وہ اُس سے گفتگو کرتا تھا کہ میں بہت  
 زیادہ رکھتا ہوں تجھ سے مال اور زیادہ عزت والا ہوں تجھ سے بلحاظ نوکونکے ۳۲) اور وہ آیا اپنی  
 باغ میں اور وہ ظلم کرنے والا تھا اپنے آپ پر کہا اُس نے کہ میں نہیں گمان کرتا کہ برباد ہو گا یہ کہی ۳۳)  
 اور میں نہیں گمان کرتا کہ قیامت قائم ہوئی والی ہے اور اگر بالفرض میں لوٹایا جاؤں  
 اپنے پروردگار کے پاس تو ضرور پاؤں گھاس افسے ہی اچھی جگہ لوٹ کر جائیگی ۳۴) کہا  
 اُس سے اُس کے ساتھی نے اُس حالت میں کہ وہ اُس سے گفتگو کرتا تھا کہ کیا تو  
 کافر یعنی منکر ہے اُسکا جس نے تجھ کو پیدا کیا مٹی سے پر نطفہ سے پھر تجھ کو بیشک

کیا ایک آدمی ۳۵)

لَيْكُنَا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ① وَلَا آذُ دَخَلَتْ  
 جَنَّتِكَ قُلْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِنَّ تَرْنِ أَنَا أَقْلَ مِنْكَ  
 مَا لَاؤُ وَلَدًا ② فَعَسَى رَبِّي أَن يُؤْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَ  
 يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِعُهُ صَعيدًا اَزْلَقًا ③  
 أَوْ يَصْبِرُهُ مَا أَفْهَامُ غَوْرًا فَلَنُتَسَطِّعَ لَهُ طَلَبًا ④ وَأَحِيطَ بِشَمْرِهِ  
 فَأَجْبَتُهُ يُقَلِّبُ كَفِّهِ عَلَى مَا نَفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا  
 وَيَقُولُ لِّلْيَتِيمِ لِمَ آثَرْتُكَ بِرَبِّي أَحَدًا ⑤ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ  
 يَنْصُرُونَهُ مِن دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا ⑥ هَٰذَا لِكَ الْوَلَايَةِ  
 لِلَّهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا ⑦ وَضُرِبَ لَهُم مِّثْلُ الْحَيَاةِ  
 الدُّنْيَا كَمَا أَتْرَكْنَاهُمُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطُوا بِمَا نَزَّلْنَا الْآرْضَ فَاصْبَحَ  
 هَشِيمًا تَذَرُوهُ الرِّيحُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ⑧  
 الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَةُ الصَّالِحَةُ  
 خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ⑨ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى  
 الْآرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ⑩

لیکن میں یقین کرتا ہوں کہ وہی ہے اللہ میرا پروردگار وہ نہیں شرک کرتا میں اپنے  
 پروردگار کے ساتھ کسیکو ③۱ اور کیون نہیں جب داخل ہوا تو اپنے باغ میں  
 تو نے کہا ماشا اللہ یعنی جو چاہا خدا نے نہیں ہے قوت مگر اللہ کو اگر تو مجھے دکھاتا  
 ہے کہ میں کم ہوں تجھے مال ہیں اور اولاد ہیں ③۲ پھر شاید میرا پروردگار کہ  
 دیوے مجھ کو بہتر تیرے باغ سے اور بھیجے تیرے باغ پر کوئی آفت آسمان سے  
 پہر ہو جاوے مٹی شور لگی ہوئی پاؤں پہنسا دینے والی ③۳ یا ہووے کہ اُسکا پانی  
 تیجے بیٹہ جاوے پھر نہ طاقت ہو تجھ کو ڈھونڈ کر لانیکی ③۴ پھر اُس آفت فی گمیر لیا اُسکے  
 پہلوں کو پھر صبح کو اٹھا دونوں ہاتھ ملتے ہوئے اُسپر خرچ کیا تھا اُس نے اُنہیں اور  
 گری ہوئی تین زمین پر پنی گری ہوئی ٹیٹوں پر اور کہے اے کاش میں نہ شرک کرتا اپنے  
 پروردگار کے ساتھ کسی کو ③۵ اور نہ تھا اُسکے لئے کوئی گروہ کہ مدد دے اُسکو سوا  
 اللہ کے اور نہ تھا کوئی بدلا لینے والا ③۶ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہر طرح کی کار سازی  
 اللہ ہی کے لئے برحق ہے۔ وہ اچھا ہے ثواب دینے کو اور اچھا ہے انجام کر نیکو ③۷  
 اور بیان کر اُسکے لئے مثال دنیا کی زندگی کی کہ وہ پانی کی مانند ہے کہ اتارا ہے اُسکو آسمان  
 سے پہر لگیا اُنہیں گھاس پھوس زمین کا پہر ہو گیا چورا چورا اڑاتی ہیں اُسکو ہوائیں اور  
 ہے اللہ ہر چیز پر قدرت والا ③۸ مال اور بیٹے سنگار میں دنیا کی زندگی کے اور باقی  
 رہنے والی نیکیاں بہتر ہیں نزدیک تیرے پروردگار کے ثواب میں اور بہتر ہیں اُسید کو نہیں ③۹ اور  
 جسدن چپا کریں ہڈیوں کو تو دیکھیں کھوپڑی اور اٹکا کرین ہم انکو یعنی لوگوں کو پہر ہو گیا اور اُنہیں سے ایک ④۰

وَعَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ  
 مَرَّةٍ بَلْ تَزَعَمْتُمْ أَنَّ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا ۝ (۴۵) وَوَضَعَ الْكِتَابَ  
 فَرَىٰ الْمُحْرَمِينَ مَشْفِقِينَ خَافِيَهُ وَيَقُولُونَ بَوَيْلَتْنَا مَا لَ هَذَا  
 الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَا وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا  
 وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا ۝ (۴۶) وَإِذْ قُلْنَا

(۴۵) یہ آیت اور اس سے پہلے کی آیتیں قیامت کے حال سے متعلق ہیں۔ اور اس آیت میں جو  
 لفظ ہے "ووضع الكتاب" اس سے مفسرین نے اعمال نامے مراد لئے ہیں۔ مگر سب سے پہلے یہ  
 بیان کرنا چاہئے کہ اعمال ناموں کا ہونا اور انکا لکھا جانا جو تسلیم کیا گیا ہے اسکی باطن آیتوں پر ہے اور کون  
 انکے لکھنے والے قرار دئے گئے ہیں اور اعمال ناموں کے لکھے جانے کی حقیقت کیا ہے ہم سمجھتے  
 ہیں کہ انکی بنیاد مفصلہ ذیل آیتوں پر ہے۔

سورۃ انفطار میں خدا نے قیامت کا حال بیان کر کے فرمایا ہے کہ ہر شخص جان لیگا لکھنے کیا گئے  
 بھیجا ہے اور کیا پیچھے چھوڑا ہے۔ اور اس کے بعد فرمایا ہے کہ نہیں نہیں! اے کافر تو تم اسی بات سے  
 منکر نہیں ہو بلکہ تم جھوٹ سمجھتے ہو قیامت کو اور حال یہ ہے  
 کہ بیشک تم پر نگہبان یہی بڑے قدر والے لکھنے والے  
 وہ جانتے ہیں جو تم کرتے ہو۔ تمام مفسرون نے "حافظین"  
 سے فرشتے مراد لیے ہیں یعنی تم پر فرشتے نگہبان ہیں اور اگر انکا تبیین "حافظین" سے بدل واقع  
 ہوا ہے جسکا مطلب یہ ہوا کہ جو فرشتے ہی فطرت میں وہی لکھنے والے ہیں۔

الکاذبون بالدين وان عليكم  
 الحافظين كما ما كاتبين يعلمون  
 ما تفعلون (انفطار ۱۰-۱۲)

اور سورۃ زخرف میں خدا نے فرمایا ہے کہ کیا وہ یعنی کافر گمان کرتے ہیں کہ ہم نہیں سنتے ہیں انکی پوشیدہ  
 ام یحسبون ان لا نسمع سرهم ونجواهم باتوں اور انکی سرگوشیوں کو یوں نہیں ہر حال یہ کہ ہر کسے  
 پہنچے ہوئے انکے پاس لکھتے ہیں تفصیل کہہ رہی لکھا ہے

ہی و ہلنا الذہم یکتبون (زخرف ۸۰)



اور رو برو لائے جاؤ گئے اپنے پروردگار کے سامنے صاف باند بکر (تو ہم کہیں گے کہ تم نے تم آئے ہو ہمارے سامنے جس طرح کہ ہم نے پیدا کیا تھا تم کو پہلی دفعہ بلکہ تم نے گمان کیا تھا کہ نہ کرینگے ہم تمہاری لئے کوئی جگہ وعدہ کی گئی ۳۵) اور کسی جاویدگی کتاب پہر دیکھ گاتو گنہگار و نکو ڈرتے ہوئے اُس چیز سے جو اُس میں ہو اور کہیں گے ہائے افسوس ہی ہیر کیا ہی اس کتاب کیلئے نہیں چھوڑتی چوٹی بات کو اور نہ بڑی بات کو مگر گہیر لیا ہے اُسکو اور وہ پادینکے جو کچھ کہتے تھے کیا ہو جو اور ظلم نہیں کرتا تمہارا پروردگار کسی پر ۳۶) اور جب ہم نے کہا

کہ ”رسالتا سے وارد ملائکہ حفظ میں جو انسانوں کے حالات لکھتے رہتے ہیں۔

اور سورہ یونس میں خدا نے فرمایا ہے کہ جب لوگوں کو بدللی کی بعد کچھ بڑی پہونچتی ہے تو وہ ہماری

قل اللہ امرکم مکرا ان رسالتا یکتون  
ما تمکرون (یونس ۲۲)

کے لفظ سے مفسرین نے ”رسالتا“ کے لفظ سے  
بھیجے ہوئے لکھ لیتے ہیں جو کچھ تم مکر کرتے ہو۔ اس آیت میں ہی مفسرین نے ”رسالتا“ کے لفظ سے  
ملائکہ حفظ مراد لی ہے۔

اور سورہ طارق میں خدا نے فرمایا ہے کہ کوئی شخص نہیں کہ اُس پر ایک نگہبان نہ ہو اس آیت میں بھی

ان کل نفس لہا علیہا حافظ  
(طارق ۳)

”حافظ“ کے لفظ سے مفسرین نے حفاظت کرتی والا فرشتہ  
مراد لیا ہے۔

اور سورہ رعد میں خدا نے فرمایا ہے کہ ہر انسان کے لئے باری باری سے آنیوالی ہیں فرشتے

لہ معقبات من بین ید یدہ ومن خلفہ  
یحفظونہ من امر اللہ (رعد ۱۰)

اُس کے سامنے اور اُس کے پیچھے نگہبانی کرتے ہیں اُسکی خفا  
کے حکم سے۔ (اس آیت میں بھی ”معقبات“ کے لفظ  
سے تمام مفسرین نے ملائکہ حفظ مراد لی ہے۔

اور سورہ ق میں خدا نے فرمایا ہے کہ بیشک ہم نے پیدا کیا انسان کو اور ہم جانتے ہیں جو وہ

# لِّلنَّاسِ السُّجُودِ وَالْإِذْنَ فَقَدْ جَاءَ وَإِلَّا أَيْلُسَ كَانَ مِنَ الْخِزِّ

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَتَعْلَمُ مَا تُوَسَّوَسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ جَلِ الْوَدِيدِ لَا يُتْلَى إِلَّا بِإِذْنِ الْمُسْلِمِينَ عَنْ الْيَمِينِ وَعَنِ الشَّمَالِ فَعِيدًا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلِ الْإِلَادِيَةِ رَقِيبًا عَتِيدًا (رق - ۱۵-۱۴)

اُسکے دل میں آتا ہے اور ہم اُسکے گردن کی رگ سے بھی زیادہ اُسکے پاس ہیں۔ اُسکے بعد فرمایا ہے کہ جب یاد کر لیتے ہیں دو لکڑیوں والے دائیں اور بائیں بیٹھے ہوئے وہ کوئی بات زبان سے نہیں نکالتا مگر اُسکے پاس مستعد نگہبان ہے اس آیت میں اکثر مفسرین نے "مستلقیان" کے لفظ سے وہ دونوں فرشتے مراد لئے ہیں جو انسان کا اعمال نامہ لکھتے ہیں۔

ان تمام آیتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں جن کو ملائکہ حفظہ کہا گیا ہے وہی کرائیگا تبین ہیں اور ظاہر اس میں تمام مفسرین متفق معلوم ہوتے ہیں جیسا کہ ہم نے اوپر بیان کیا ہے اگرچہ ہم اپنی تفسیر میں بعض بات پر بحث کر چکے ہیں کہ ملائکہ کا اطلاق کسی وجود خارج از موجودات عالم نہیں ہوا بلکہ جو قوی خدا تعالیٰ نے انسان میں اور تمام موجودات عالم میں رکھے ہیں انہی پر ملائکہ کا اطلاق ہوا ہے مگر ہم اب اس بات کو خود قرآن مجید سے ثابت کرتے ہیں کہ حفظہ سے مراد کوئی وجود خارج از انسان مراد نہیں ہے بلکہ حفظہ کا اور کرائیگا تبین کا جنکو مفسرین متحد راستے میں صرف قوی انسانی پر اطلاق ہوا ہے اور جس آیت سے ہم اس بات پر استدلال کرتے ہیں وہ آیت یہ ہے۔

خدا تعالیٰ سورۃ النعام میں فرماتا ہے کہ وہی یعنی خدا زبردست ہے اپنے بند پر اور تم پر نگہبان بھیجتا ہے وہو المقاهر فوق عبادہ ویرسل علیکم حفظہ حتیٰ اذا جاء احدکم الموت توفته رسلنا وھم لا یفرطون (النعام - ۶۱)

یہاں تک کہ جب تم میں سے ایک کو موت آتی ہے تو اُسکو ہمارے بھیجے ہوئے مارڈالتے ہیں اور وہ تقصیر نہیں کرتے۔

اگر لفظ "حفظہ" سے سوائے قوامی انسانی کے فرشتے خارج از انسان مراد لئے جائیں تو پھر اُنہی فرشتوں کو انسان کی روح کا قبض کرنا والا کہہ کر قرار دیا جاسکتا ہے اور آیت میں کوئی مشابہ اس بات کا نہیں پایا جاتا کہ "رسلنا" سے سوائے "حفظہ" کے اور دوسرے فرشتے مراد ہیں پس لازم آتا ہے کہ دونوں لفظوں میں الیہ قوی مراد ہوں جو انسان میں موجود ہیں اور جن پر حیات و ممات انسانی منحصر ہے جو قوی کہ انسان میں خدا تعالیٰ نے پیدا کیا ہے

فرشتوں کو کہ سجدہ کرو آدم کو پہر سجدہ کیا انہوں نے مگر ابلیس نے تہا جن میں سے

ہیں اور جو باعث حیات انسان میں ہیں ملائکہ کو حفظ ہیں اور وہی کراماتیں ہیں اور جب موت آتی ہے تو وہی قوی ایسے مختل ہو جاتے ہیں کہ انسان مرجاتا ہے۔ یہ انسان کی فطرت ہے اور یہی فطرت ان آیتوں سے نکلتی ہے۔

یہاں تک ہم نے صرف یہ بیان کیا ہے کہ جن ملائکہ کو حفظہ اور کراماتیں کر کے تعبیر کیا ہے حقیقت وہ قوی ہیں جو خدا نے انسان کی فطرت میں دو لیت کئے ہیں۔ اب ہم کو اس بات پر بحث کرنی ہے کہ کتاب اعمال سے کیا مراد ہے؟

ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ انسان کے اعمال کسی چیز پر لکھے جاتے ہیں اور وہی چیز قیامت کے دن ترازو میں رکھ کر تولی جائیگی بلکہ ہم اسکو بطور مثال کے سمجھتے ہیں جسکا مقصود اس بات کا بتانا ہے کہ جو کچھ انسان نے اپنی زندگی میں اچھا یا برا کیا ہے انہیں سے کچھ بھی کمو یا نہیں جاتا بلکہ قیامت کے دن سب گم و گاست سب موجود ہوگا اور اُس پر سزا اور جزا مرتب ہوگی جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے، "فلا تظلم نفس شیئاً وان کان مثقال حبة من خردل اثبنا بها وکفی بنا حساباً" یعنی کسی شخص پر زیادتی نہیں ہوگا۔ اور اگر عمل رائی کے دانہ کی برابر ہے تو ہم اُسکا بدلہ ہی دینگے اور ہم کافی ہیں حساب کرنے والے۔

حالات معاویہ واقعات مابعد الموت اس قسم کے ہیں جن سے انسان بالکل ناواقف ہے اور انکی حقیقت واقعی کا عموماً انسان کو سمجھنا ناممکن ہے اور اس لئے ہرگز اسکے اور کچھ چارہ نہیں ہے کہ ایسی تمثیلوں سے اُن کا بیان کیا جاوے کہ انسان کے دل پر اُسکا کچھ خیال پیدا ہو خدا خود فرماتا ہے، "ویضرب الله الامثال للناس لعلھم یرتد کرہن" یعنی خدا انسانوں کے لئے مثالیں بیان کرتا ہے شاید وہ چیتیں اور ہوشیار ہوں۔

جو کہ انسان کی عادت ہے کہ جو حالات واقع ہوں انکی یادداشت ایک کاغذ پر لکھ لے اور ایک چیز کا دوسری چیز سے کم و بیش ہونا دریافت کرنے کو انکو وزن کر لیں اور ایسا کرنے سے انکو لگتی ہوئی یادداشت پر یقین ہوتا ہے اور دونوں چیزوں کے کم و بیش ہونے میں کچھ شبہ نہیں رہتا اس لئے بطور تمثیل کے خدا نے فرمایا، "کرنا کاتین لعلھن یاعلمون ما تفعلون" و توضع الموازن القسط لیوم القیامۃ فلا تظلم

## فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ

نفسِ شیطانی یعنی بڑی قید والے لکھنے والے وہ جانتے ہیں جو تم کرتے پیغمبر قیامت کے دن عدل کی ترازو کھڑی کرینگے اور کسی شخص پر خدا بھی ظلم نہ ہوگا۔

یہ مقصود جو قرآن مجید کا تھا اسکو بلا خیال اسکے کہ یہ بیان حقیقت ہے یا تمثیلی تمام بدادین عرب اور صحابہ و تابعین امتیج تابعین بخوبی جانتے تھے اور سمجھتے تھے اور یقین کرتے تھے کہ اس سے زیادہ جانتے کی اور بیان کی اور حجت کرنے کی ضرورت نہیں ہے مگر جب علوم نے ترقی کی اور مقدمہ مستم کے علوم شائع ہوئے اور یہ خیال پیدا ہوا کہ خدا تو خود عالم ہے، وہو یعلم سرکہ و جہر کہو یعلم وافی الفسکہ اور تحفۃ بحاسبکہ یہ احدثہ، دان تبدوا فی الفسکہ یعنی خدا تمہاری کلمی اور چسپی باتو کو جانتا ہے اور تمہارے دل کی باتیں جانتا ہے۔ تم اپنے دل کی بات ظاہر کرو یا چھپاؤ خدا اُس بات پر تمہیں ضرور پکڑے گا۔

اور نہ بیان کا اُس پر احتمال نہیں تو اس کے لئے یادداشت لکھنے کے کیا معنی ہیں پھر فرشتوں کے لکھنے سے کیا مراد ہے ادارا محال تو اعراض ہیں وہ ترازو سے کیونکر تولے جاسکتے ہیں اُنکی شدت اور خفیت کا کیونکر اندازہ ہو سکتا ہے تو ان آیات کی حقیقت پر زیادہ غور کرنی واجب ہوئی اور مطابق سیاق قرآن مجید کے اور دیگر آیات کے اشارات سے ثابت ہوا کہ جو کچھ ان آیتوں میں بیان ہوا ہے وہ تمثیلی ہے۔

ہم نے قرآن مجید کی تفسیر میں روح کو وجود پرستو عب و دلیلین بیان کی ہیں اور ثابت کیا ہے کہ روح ایک جسم لطیف ہو قائم بالذات اور وہ ایسے مادے میں جو اسکی قابلیت رکھتا ہو داخل ہو جاتی ہو تو تمام حیوانوں اور انسانوں میں وہی باعث تعقل والا وہ ہے۔

اس بات کو بھی ہم نے ثابت کیا ہے کہ روح کا سب اور کتب ہے اور بذریعہ جسم انسانی کے جب وہ اُس میں شامل ہوتی ہے سعادت اور شقاوت کا اکتساب کرتی ہے۔

اسوقت دنیا میں بہت لوگ ہیں جو نہایت نیک ہیں اور اخلاق حمیدہ اور صفات پسندیدہ اپنے میں رکھتے ہیں اور ایسے ہی ہیں جو نہایت بد ہیں اور اخلاق و خصائل ذمیہ اپنے میں رکھتے ہیں اور ان اخلاق حمیدہ اور خصائل زہدیکہ کا اثر اُن کے اعضا میں سے کسی عضو میں نہیں ہوتا بلکہ اُس چیز میں ہوتا ہے جسکو روح سے تعبیر کیا جاتا ہے اور اگر وہ اثر اعضا میں ہوتا تو کسی عضو کے ضائع ہونے سے

پس نافرمانی کی اُسے اپنے پروردگار کے حکم کی پابندی پر کرتے ہو اسکو اور اُسکی ذریت کو دوست میں رکھو

اخلاق میں کچھ کمی ہو جاتی حالانکہ کچھ کمی نہیں ہوتی اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ گوشت پوست اعضا کے سوا جو اور کوئی چیز انسان میں ہے اس میں اخلاق اور ذائل مستقر ہوتے ہیں۔

علاوہ اسکے انسان کے اعضا اُسکی ہڈیاں اُسکا گوشت پوست تبدیل ہوتا رہتا ہے اگر انسان کا جسم اخلاق حمیدہ یا خصال رذیلہ کا محل ہوتا تو وہ بھی تبدیل ہوتے رہتے پس کوئی شبہ نہیں ہو سکتا کہ روح جو انسان میں ہے وہی کاسب اور کسب اور محل علم اخلاق ہو نہ انسان کا جسم اور نہ کوئی عضو اعضا انسان میں ہے۔

کسب و کساب کے معنی ہیں کسی چیز کو کسی ذریعہ سے حاصل کر لینا۔ قرآن مجید میں بھی الفاظ یا اُنکے مشتقات بہت جگہ آئے ہیں اور اُسی مبدائی یا بُرائی کی نسبت بولے گئے ہیں جبکہ انسان نے حاصل کر لیا ہے جیسا کہ ایک جگہ فرمایا ہے، "تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ لَهَا مَا كَسَبْتُمْ وَ عَلَيْهَا مَا اكْتَسَبْتُمْ" یعنی وہ قوم چل بسی جو انہوں نے کیا تھا اُنکے لئے ہے اور جو تم کرتے ہو تمہارے لئے ہے اُسی کو ملتا ہے جو کیا اور اُسی پر پڑتا ہے جو کیا یا۔ غرض کہ اعمال و افعال کا اثر فی الفور انسان کی روح پر پڑتا ہے اور وہی کتابت اعمال ہے۔

جب تک روح بدن انسانی میں مشغول ہے اسوقت تک اُسکو ان اثرات کے جو اُس نے کما لئے ہیں نتیجہ محسوس نہیں ہوتے۔ مگر جب وہ بدن سے الگ اور مجروح عن العالَمِ ہو جاتی ہے اسوقت اُسکو اپنے کما لئے ہوئے اثرات کے نتائج اچھے یا بُرے محسوس ہوتے ہیں جبکہ اعمال کی سزا اور جزا سے تعبیر کیا ہے۔

پس اعمال نیک یا افعال بد کے جو اثرات روح انسانی میں مستقر ہوتے ہیں اُنکو خدا تعالیٰ کو کتابت کرنا کتابتین کی مثال میں بیان کیا ہے اور وہی ذریعہ ہیں نیکی اور بدی کی مقدار ظاہر ہونے کا جو نتیجہ ہے میزان اور موازنہ کا۔ اسلئے وزن اعمال کی مثال سے تعبیر کیا ہے اور اس بات کو جب تک لایا ہے کہ قیامت میں کسی کے ساتھ ظلم نہیں کیا جاوے گا و لَنْ يَكُنَ فِي مَوْضِعٍ وَ نَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ فَاَلْقِسْطَ هَبْوَ الْعَدْلِ وَ مَوَازِينَ الْقِسْطِ هُوَ الْعَدْلُ لَمْ يَقَالِ الْمَوَازِينَ هُوَ الْعَدْلُ وَ الْمِيزَانُ

وَهُوَ لَكُمْ عَدُوٌّ وَيَسُّ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ۝ مَا أَشْهَدُ لَهُمْ

هو العدل -

یہ اسے صرف میری ہی نہیں ہے بلکہ حکماء اسلام کی بھی ہیں اسے بہت چنانچہ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ  
 و قول حکماء الاسلام ان الکتابۃ عبارة عن نقوش  
 مخصوصة وضعت بالاصطلاح لتعريف المعاني المختصة  
 فلو قد ناکون تلك النقوش والة على تلك المعاني لا عيانها  
 وزواتها كانت تلك الکتابۃ اقوى واكمل اذا ثبت هذا  
 فنقول ان الانسان اذا اتى بعمل من الاعمال مرات  
 وكرار كثيرة متوالية حصل في نفسه بسبب التكرار  
 ملكة قوية راسخة فان كانت تلك الملكة صالحة  
 بالاعمال النافعة في السعادات الروحانية عظم  
 ابتهاجه بها بعد الموت وان كانت تلك الملكة ضارة  
 في الاحوال الروحانية عظم ضرره بها بعد الموت  
 اذا ثبت هذا فنقول ان التكرار الكثير لما كان سبب  
 لحصول تلك الملكة الراسخة كان لكل واحد  
 من الاعمال المتكررة اثر في حصول تلك  
 الملكة الراسخة وذالك الاثر وان كان غير  
 محسوس الا انه حاصل في الحقيقة واذا عرفت  
 هذا اظهر انه لا يحصل للانسان لمحة ولا حركة  
 ولا مسكون الا وحصل في جوهر نفسه اثر من  
 اثار السعادة او اثار الشقاوة قل لو كثر فهذا  
 هو المارد من كعبة الاعمال عنده هو لاء والله اعلم

حکماء اسلام کا قول یہ ہے کہ کتابت ان خاص  
 نقوش سے مراد ہے جو خاص معانی کے بتائیکے اور اصحاب  
 بنائے گئے ہیں اگر ہم اس بات کا اندازہ کریں کہ وہ نقوش  
 معانی کی حقیقت اور ذات پر دلالت کرتی ہیں تو وہ  
 کتابت (کتابت اعمال) نہایت کامل اور نہایت  
 قوی ہوگی جب یہ بات معلوم ہو چکی تو اب ہم  
 کہتے ہیں کہ انسان جب کسی کام کو بہت دفعہ  
 بار بار اور پے درپے کرتا ہے تو اس کام کے بار بار  
 سے اس کے نفس میں ایک قوی اور مضبوط ملک پیدا  
 ہو جاتا ہے پھر وہ ملک اگر ایسے اعمال کو سبب  
 جن سے روحانی سعادت حاصل ہوتی ہے  
 خوشی پیدا کرتا تو اسے تو عمر کے بعد اس کے سبب  
 بے انتہا خوشی حاصل ہوگی اور اگر وہ ملک روحانی  
 حالات میں تکلیف دینے والا ہے تو مرنے کے  
 بعد اس کے سبب سے بے انتہا رنج ہوگا جب یہ  
 بات معلوم ہو چکی تو ہم کہتے ہیں کہ چونکہ علم  
 کا بہت دفعہ بار بار اور پے درپے کرنا اس ملک  
 راسخہ کے پیدا ہونے کا سبب تھا اس لئے  
 اس ملک راسخہ کے پیدا ہونے میں ہر کمر عمل نے

اور وہ تمہاری لئے دشمن ہے برا ہے ظالموں کے لئے بدلا ۳۸ میں فی انکو موجود نہیں کیا بتاؤ

بِحَقَائِقِ الْأُمُورِ (تفسیر کے بغیر جلد ۱۵)  
 اثر کیا تھا اور یہ اثر اگرچہ غیر محسوس تھا مگر فی الحقیقت  
 موجود تھا جب یہ بات بھی معلوم ہو چکی تو صاف

ظاہر ہو گیا کہ انسان کا کوئی اشارہ کوئی حرکت اور کوئی سکون ایسا نہیں ہے جس سے سعادت یا  
 شقاوت کا کم و بیش اثر انسان کے نفس پر نہ ہوتا ہو۔ حکماء اسلام کے نزدیک کتابتِ اعمال سے یہی  
 مراد ہے۔ وهو الحق عندنا فخر اھم اللہ خیر الجزا۔

اب یہ کو یہ بتانا ہے کہ اگر کتابتِ اعمال سے وہ اثر مراد ہیں جو اعمال نیک اور بد سے نفس انسانی پر  
 منقش ہوتے ہیں تو قرآن مجید میں جو یہ بات آئی ہے کہ اعمال ناسے لوگوں کے دائیں ہاتھ میں اور بائیں ہاتھ  
 میں اور پیٹھ کے پیچھے دئے جا دیں گے اُس سے کیا مراد ہے۔ یہ مضمون مندرجہ ذیل آیتوں میں  
 بیان ہوا ہے۔

سورہ بنی اسرائیل میں خدا نے فرمایا ہے کہ جس دن ہم بلاؤ گے ہر فرقے کے لوگوں کو اُس کے پیشواؤں سمیت  
 یومئذ عواکل اناس باصلہم فمن اوتی کتابہ پھر جس شخص کے دائیں ہاتھ میں اُسکی کتاب یعنی اعمال کا  
 فاوٹک یعرفن کتابہم ولا یظلمون خلیلا۔ دیا جاوے گا تو وہ لوگ پڑھ لیں گے اپنی کتاب یعنی  
 اعمال کا نامہ۔ اور نہ ظلم کئے جاویں گے تاکہ  
 (بنی اسرائیل ۷۰)

کے برابر۔

اور سورہ انفلاق میں خدا نے فرمایا ہے کہ تمام انسان خدا سے ملنے والے ہیں پھر جس شخص کے  
 قاضا من اوتی کتابہ بیہینہ فسوف یحاسب حسابا یسیرا ویلقب الی اھلہ مسرورا واما من  
 اوتی کتابہ وراء ظہرہ فسوف یلعن عواثیرا و  
 یصلے سعیرا انہ کان فی اھلہ مسرورا۔  
 انہ ظن ان لن یحیر علی ان مر بہ کان بہ بصیرا  
 (انفلاق ۱۵۰)

دائیں ہاتھ میں اُسکی کتاب یعنی اعمال کا نامہ  
 دیا جاوے گا تو اُس سے بہت تھوڑا سا  
 حساب کیا جاوے گا اور وہ بہرے گا اپنے  
 لوگوں میں خوش مگر جس شخص کو اُسکی پیٹھ پیچھے  
 اُسکی کتاب یعنی اعمال کا نامہ دیا گیا تو وہ پوچھے  
 گا ہلکت کو اور دوزخ میں جاوے گا اور بیشک

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ  
مُتَّخِذِي الْمُضِلِّينَ عَصَدًا ۝ (۴۹) وَيَوْمَ يَقُولُ نَادُوا شُرَكَائِيَ  
الَّذِينَ زَعَمْتُمْ فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ  
مَوْبِقًا ۝

وہ اپنے لوگوں میں خوش تھا اور انکو گمان نہ تھا کہ وہ خدا کے پاس جا دیگا۔ یوں نہ تھا جو وہ سمجھتا تھا۔ بیشک اسکا پروردگار انکے کاموں کو دیکھنے والا تھا۔

سورۃ الحاقہ میں ہم نے انسانوں کو مخاطب کر کے فرمایا ہے کہ جس دن تم خدا کے سامنے کیے  
یومئذ تقرضون لا تحفے منکم مخافۃ  
فاما من اولی کتابہ بیدمینه فیقول ہائی  
اقراء کتابیہ الی ظننت الی ملوق  
حسابیہ (الحاقہ ۱۸-۱۹)

و اما من اولی کتابہ لبشمالہ فیقول بالیتی  
لہ اوت کتابیہ ولہ ادرما حسابیہ یا لیتھا کانت  
القاضیہ (الحاقہ ۲۵-۲۶)

میری موت ہی فیصلہ کر دیتی۔

تفسیر کبیر میں اس آیت کے متعلق ایک عجیب روایت لکھی ہے اگرچہ ہم اسکو تسلیم نہیں کرتے مگر اس  
مقام پر اسکا لکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ ہے۔

ابو ہریرہ نے روایت کی ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہو کیا تم کے مرنے کی آواز لایا جائیگا اور اسکا  
بروی ابو ہریرہ اذہ علیہ السلام قال ان الرجل یؤتی  
یہ یوم القیامۃ ویؤتی کتابہ فتکتب حسناتہ  
پر لکھی جائیگی۔ اور اسکی بدیاں اسکی ہتھیلی پر



پیدا کرتے آسمانوں اور زمین کے اور نہ بروقت اُنکے خود پیدا کرنے کے اور میں نہیں ہوں  
 لینے والا گمراہ کزیوالون کو بطور بازو کے (یعنی مددگار) ﴿۴۹﴾ اور جس بدن کے گاپکار و  
 میرے شریکوں کو جن پر تم گمراہ کرتے تھے تو وہ پکارینگے یہ وہ اُنکو کچھ جواب نہ دینگے  
 اور ہم کو نینگے اُنہیں اور اُنکے درمیان میں ایک مہلک خندق ﴿۵۰﴾

<p>فی ظہر کفہ وتکتب سیئاتہ فی بطن کفہ فینظر          الی سیئاتہ فیحزن فیقال لہ اقلب کفک فینظر          خبیۃ فیریئ سیئاتہ فیفرج ثم یقول ہاؤ من          افتراؤ کتابیہ الی ظفنت عند النظر الا          انی ملای حسابیہ علی سبیل المشدۃ واما الان          فقد فترج اللہ عنی ذلک انعم تفسیر کبیر جلد          سادس صفحہ ۳۴۹</p>	<p>کسی جائیں گی وہ اپنی بدیوں کو دیکھ کر ٹکین ہوگا          اس سے کہا جائے گا کہ اپنا ہاتھ اوٹا کرو۔ اور          وہ ہاتھ کی دوسری طرف اپنی نیکیاں دیکھ کر خوش          ہوگا یہ کہے گا لو پڑ ہو میرے اعمال بے کو          میں پہلی دفعہ دیکھ کر سمجھا تھا کہ مجھے نہایت سختی          کے ساتھ حساب ہوگا مگر اب خدا نے میرا ساما          غم دور کر دیا۔</p>
--	---

جس طرح اعمال ناموں کا لکھا جانا تمثیلاً بیان کیا ہے اسی طرح اُنکا وائیں اور بائیں ہاتھ میں دیا جانا  
 تمثیلاً بیان ہوا ہے۔ دایان ہاتھ جو کہ اشرف گنا جاتا ہے اُس میں اچھے اعمال ناموں کا دیا جانا تمثیلاً  
 بیان کیا ہے اور بائیں ہاتھ جو اشرف نہیں سمجھا جاتا اُس میں بُرے اعمال ناموں کا دیا جانا تمثیلاً بیان کیا  
 ہے۔ اب ہم اُن باتوں کو بیان کرتے ہیں جن میں اعمال نامے کے لفظ کو چھوڑ دیا گیا ہے اور انہیں  
 صاحب اصحاب الیمین اور اصحاب الشمال کے الفاظ ہیں۔

خدا تعالیٰ نے سورہ واقعہ میں کئی جگہ اصحاب الیمین اور اصحاب الشمال کا ذکر کیا ہے۔  
 ایک جگہ فرمایا ہے کہ ”واصحاب الیمین ما اصحاب الیمین“ یعنی داہنے ہاتھ والے کون ہیں  
 وہ داہنے ہاتھ والے ہیں وہ جنت میں ہیں۔  
 اور دوسری جگہ فرمایا ہے ”واصحاب الشمال ما اصحاب الشمال“ یعنی بائیں ہاتھ والے۔

وَرَأَى الْمَجْرُمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُم مُّوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ۝ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا ۝ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَن يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَلَيْسْتَ غَفُورًا رَّحِيمًا ۝

کون ہیں وہ بایں ہاتھ والے ؟ وہ جو دوزخ میں ہیں۔

اور ایک جگہ فرمایا ہو کہ اگر وہ ہی راستہ ہاتھ والوں میں سے تو اپنے ہاتھ والوں کی طرف تو جو کہ سلام و درود پر چلنے

والوں گرا ہوں میں سے تو اسکی دعوت ہے

گرم پانی سے اور اسکو چلنا ہے دوزخ میں۔

اس آیت میں اصحاب الشمال کی جگہ

”المکذبین الضالین“ کا لفظ آیا ہے جس سے

واما ان کان من اصحاب الیمین فسلامک

من اصحاب الیمین واما ان کان من المکذبین

الضالین فنزل من حمیم وتصلیة حمیم

(سورۃ الواقعہ ۸۹-۹۲)

ظاہر ہوتا ہے کہ اصحاب الشمال صرف ایک تمثیل ہی کا فون کے لئے۔

اور سورہ بلد میں خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ پھر وہ ہو گیا ایمان والوں میں سے جنہوں نے

ایک دوسرے کو صبر و تحمل کی نصیحت کی

اور ایک دوسرے کو خلق اللہ پر شفقت

کرنے کی نصیحت کی وہی اصحاب الیمین ہیں

اور جن لوگوں نے انکار کیا ہماری نشانیوں

ثکان من الذین امنوا وتواصوا بالصبر

وتواصوا بالرحمة۔ اولئک اصحاب الیمینہ

والذین کفرو ابایا تاھم اصحاب المشائیمہ

علیھم نارا موصلاۃ (البلد ۱-۲)

سے وہ ہیں اصحاب مشائیمہ انکو آگ چاروں طرف سے گیرے ہوئے ہے۔

اس آیت میں بجائے الفاظ ”اصحاب الیمین“ کے ”اصحاب الیمینہ“ فرمایا ہے جسکے معنی ہیں نیکی جتنی

والے اور بجائے الفاظ ”اصحاب الشمال“ کے ”اصحاب المشائیمہ“ فرمایا ہے جسکے معنی ہیں بد بختی

والے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ جن لوگوں کی نسبت کہا گیا تھا کہ انکے دائیں ہاتھ میں اعمال نامہ

اور دیکھیں گے گندگارگ کو اور گمان کریں گے کہ وہ اٹھیں گے نیا الملوہیں اور نہ پاویں گے اُس سے کوئی جگہ بچنے کی ۵۱ اور بیشک ہر طرح سے بیان کی اس قرآن میں لوگوں کیلئے طرح سے مثال اور ہے انسان زیادہ سب چیز سے جگر نہیں ۵۲ اور نہیں منع کیا لوگوں کو اس سے کہ ایمان لاویں جبکہ آئی اُنکے پاس ہدایت و بخشش مانگیں اپنے پروردگار سے مگر یہ کہ

ہوگا اور جن کی نسبت کہا گیا تھا کہ اُنکی بائیں ہاتھیں اعمال نامہ ہو گا وہی اصحاب الیمین اور اصحاب الشمال تھے اور جو اصحاب الیمین اور اصحاب الشمال تھے وہی اصحاب الیمینہ اور اصحاب الشئمہ ہیں جس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ جو کچھ پہلی آیتوں میں بیان ہوا تھا وہ صرف تشبیل تھی۔

جس طرح اعمال ناموں کا دائیں ہاتھ میں اور بائیں ہاتھ میں دیا جانا تمثیلاً بیان کیا ہے اس طرح اُن اعمال ناموں کا کھولا جانا بھی تمثیلاً بیان ہوا ہے جہاں خدا نے سورہ التکویر کی دسویں آیت میں فرمایا ہے۔  
وَإِذَا الصُّفُفُ نُشِرَتْ، یعنی جب وقت کہ اعمال نامے کھولے جاویں گے۔ اور سورہ نبی اسرائیل میں فرمایا ہے کہ ہر انسان کی گردن سے اسکی شامت عمل کو دبا ہوا رکھ دیا ہے اور ہم قیامت کے دن اسکے

یوم القيمة کتابا یلقاہ منشورا وکل انسان الذی ہماہ ظاہرہ فغفرہ ونخرجہ لہ اقر کتابک کفی بنفسک الیوم علیک  
اعمال نامہ کو ظاہر کریں گے وہ اسکو کھلا ہوا پاے گا پڑھ اپنے اعمال نامے کو آج تو خود ہی اپنا حساب لینے والا ہے۔  
حسبنا ربنا وعلینا (۱۵-۱۴)

جو کہ کھلے ہوئے کاغذ کو دیکھنے سے جو کچھ اُس میں لکھا ہوا ہے انسان کو اس پر یقین آجاتا ہے اسی یقین کے ظاہر کرنے کو خدا تعالیٰ نے تمثیلاً اعمال نامہ کا کھولا جانا بیان کیا ہے۔

اب ہم ایک اور آیت کا ذکر کرتے ہیں جس میں اصحاب الیمین کا لفظ ہے مگر کبیر طرہ وہ الفاظ اُن پر صادق نہیں آسکتے جنکے دائیں ہاتھ میں اعمال نامہ دیا گیا ہو اور وہ آیت سورہ مدثر کی ہے جہاں کل نفس بما کسبت رھینہ الا اصحاب الیمین (مدثر: ۴۱) خدا نے فرمایا ہے کہ ہر شخص اپنے کئے کی

تَأْتِيهِمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝۵۳ وَمَا  
نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَمِجَادِلُ الَّذِينَ  
كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آلِيَّيْنِ وَمَا  
أَنْذَرُوا هَؤُلَاءِ ۝۵۴

کے ساتھ گروہ ہے مگر اصحاب یمن۔ اصحاب یمن سے مراد بعض لوگوں نے مسلمان لئے ہیں اور بعض نے اُن سے مراد لی ہے جو حضرت آدم کے دائیں ہاتھ پر تھے اور بعض نے اُن سے مراد لی ہے جنکے دائیں ہاتھ میں اعمال نامہ دیا جائے گا۔ گزبان میں سے کوئی مراد بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ کیا کسبت رہنمائی میں تمام انسان داخل ہیں خواہ انہوں نے اچھے کام کئے ہوں یا بُرے کام کئے ہیں۔ پس کسی کا استثناء اُن میں نہیں ہو سکتا اگر ہو سکتا ہے تو صرف اُنھی کا ہو سکتا ہے جو اپنے اعمال کے ساتھ مرد ہوں نہ ہوں اور بخیر یا بالغ بچوں کے اور کوئی نہیں ہو سکتے اور جو کہ انکی اعمال پر بُرے کام اور اچھے کام کا اطلاق نہیں ہو سکتا اسلئے کوئی اعمال نامہ اُنکے ہاتھ میں نہیں دیا جائے گا پس صاف ظاہر ہے کہ یہاں اصحاب الیمین سے وہ لوگ مراد نہیں ہیں جنکے دائیں ہاتھ میں نامہ اعمال دیا جائے گا۔

تفسیر کبیر میں حضرت علی مرتضیٰ اور عبداللہ بن عمر کا یہی قول لکھا ہے اور قرآن نے جہت بڑا بخوبی ہے

قال علی بن ابی طالب علیہ السلام وابن عمر رحمہ	اس قول کی تصدیق کی ہے تفسیر کبیر میں لکھا ہے
اطفال المسلمین قال الفقراء وهو أشبه بالصواب	کہ حضرت علی بن ابی طالب علیہ السلام اور ابن
(تفسیر کبیر جلد ۶ صفحہ ۴۰۳)	عمر اس آیت اصحاب الیمین کے نقط سے

مسلمان بچے مراد لیتے ہیں۔ قرآن نے کہا ہے کہ یہ قول نہایت صحیح ہے۔

اب ہم دو آئین قرآن مجید کی اور نقل کرتے ہیں جن سے یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ خدا نے جو کچھ تنزیلاً بیان کیا تھا اسکی حقیقت کیا ہے۔

خدا تعالیٰ سورہ حدید میں فرماتا ہے کہ جس دن تو دیکھے گا مسلمان مردوں اور مسلمان عورتوں کو

آوے اُنکے پاس طریقہ اگلے لوگوں کا یا آوے اُنکے پاس غذاب سامنے ہی ۵۳  
 اور یہ ہیں جہنمیوں کو لوگوں کو خوشخبری دینے والے اور ڈرانا والے۔ اور جہگڑتے ہیں  
 وہ لوگ جو کافر ہوئے جو نئی باتوں سے تاکہ لڑکھاویں اُس سے حق بات کو اور اُن  
 نے پکارا ہماری نشانیوں کو اور اُس چیز کو جس سے ڈرا ہو گئے تھے ٹھٹھا ۵۴

یوم تری المؤمنین والمؤمنات یسعی نورھن من اللہ  
 ویأیما انھم بشری کھ المیوم جنت تجری من تحتہا الانھار  
 خالدین فیہا ذالک ھو القور العظیم (حدید ۱۲)  
 کہ انکی روشنی اُنکے آگے اور اُنکے واپس ہاتھ  
 چلتی ہے۔ خوشخبری ہو گی۔ آج تمہارے لئے  
 باغ ہیں بیشک نیچے نہرین بہتی ہیں جن میں سدا  
 رہیں گے۔ یہی بڑی ملاطفتی تھی۔

دوسری جگہ خدا تعالیٰ سورہ تحریم میں فرماتا ہے کہ جس حد اپنے نبی کو ذلیل کر دیا تو اُنکو جو  
 یوم لا یختری اللہ النبی والذین امنوا معہ نورھن  
 یسعی بین ایدہم ویأیما انھم یقولون ربنا انیمرننا  
 نورنا (تحریم ۸)  
 اُسکے ساتھ امان لائے انکی روشنی اُنکے  
 آگے اور اُنکے واپس ہاتھ دوڑتی ہوگی اور وہ  
 کہیں گے کہ اے ہمارے خدا ہمکو ہماری

کامل روشنی عطا فرما۔  
 اسکی مثل ایک آیت سورہ ہود میں ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے کہ انسانوں میں کوئی بڑ  
 فمنھم شفی وسعید فاما الذین شقوا  
 ففی النار ھم فیہا زخیر وشھیق خالدین فیہا  
 واما الذین سعدوا ففی الجنة خالدین  
 فیہا (ہود ۱۰-۱۱)  
 ہے اور کوئی نیک بخت جو لوگ بد بخت ہیں  
 وہ دوزخ میں جہنم چلائے ہو گئے اور اُنھیں  
 ہمیشہ رہیں گے۔ اور جو نیک بخت ہیں  
 وہ جنت میں ہمیشہ رہیں گے۔

اس سے زیادہ اور کیا اس بات کا ثبوت ہو سکتا ہے کہ اعمال ناموں کا لکھا جانا اور اُنکا تولا  
 جانا اور نیک بندوں کے دائیں ہاتھ میں اعمال نامہ کا دیا جانا اور بد لوگوں کے بائیں ہاتھ میں

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا  
 قَدَّمَتْ يَدَاكَ إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَ  
 فِي آذَانِهِمْ وَقْرًا ۝۵۵ وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا  
 إِذًا أَبَدًا ۝۵۶ وَرَبِّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤْخِذُكَ بِمَا كُنتَ  
 تَعْمَلُ لَهَمُ الْعَذَابِ بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ  
 مَوْيلًا ۝۵۷ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا  
 لِهَٰلِكِهِمْ مَوْعِدًا ۝۵۸ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ هَٰ  
 أَبْلَغُكُمْ مِّنَ الْبَحْرِ مِلًّا أَوْ مُضِيَ حَقْبًا ۝۵۹ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنِهِمَا

اعمال تمامہ کا دیا جانا یا پیٹھ کے پیچھے سے دیا جانا اور اعمال ناموں کا گننا یا منتشر ہونا یہ سب تشکیلیں  
 ہیں اور حقیقت صرف اس قدر ہے کہ نور ایمان قیامت کے دن ایمان والوں کے ساتھ ہوگا اور  
 ان کی پاک رو میں غلامیہ ان نیک افعال کے نتیجوں کو ظاہر کرے گی جو کہ انھوں نے دنیا میں کئے  
 تھے اور بدکاروں کی رو میں ان بد اعمالیوں کے نتیجوں کو ظاہر کرے گی جو دنیا میں ان سے ظاہر  
 ہوئی تھیں۔ فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر القرآن ومن شاء فليؤمن ومن  
 شاء فليكفر انہا ہی حقیقۃ الاسلام وقد نفسہا اللہ فی سادعی  
 فلتہ الحمد۔

۵۹) اس آیت کی تفسیر بیان کرنے سے پہلے کچھ حال حضرت موسیٰ کا بیان کرنا چاہیے  
 واضح ہو کہ جب موسیٰ فرعون کے محل میں پرورش پا کر تعلیم کے قابل ہوئے تو انہوں نے بہت اعلیٰ  
 درجہ کی تعلیم پائی تھی۔ اصل شہر جس میں فرعون کا پایہ تخت تھا اس کا نام سیسیس تھا اور اس سے تھوڑی

اور کون ہے زیادہ ظالم اُس شخص سے جو نصیحت دیا گیا تھا اپنے پروردگار کی نشانیوں سے بچنے پر نہ  
 پھیر لیا اُس سے اور بوجل گیا جو کچھ آگے بھیجا ہے اُسکے ہاتھوں نے بیشک ہم نے ڈال دیا ہے  
 اُسکے دلون پر و کھنا کہ اُسکو سمجھ سکیں اور اُسکے کانوں میں ٹھنڈی ۵۵) اگر تو اُنکو بلا دے ہدایت  
 کی طرف تو ہرگز نہ ہدایت پاؤ گے اُسوقت کہی ۵۶) اور تیرا پروردگار بخشنے والا ہے  
 رحمت والا اگر اُنکو پکڑے بسبب اُسکے جو انہوں نے کمایا ہے تو البتہ جلد بھیجے اُنکے لئے  
 عذاب بلکہ اُنکے لئے وعدہ ہے کہ نیا دینگے اُسکے سوا پناہ ۵۷) اور یہ بتیان کہ  
 ہم نے اُنکو ہلاک کیا جب انہوں نے ظلم کیا اور ہم نے مقرر کی اُنکی ہلاک کرنیکا ایک موعید ۵۸)  
 اور جو وقت کہا موسیٰ نے اپنے جوان کو کہ میں برابر چلا جاؤ گا یہاں تک کہ میں پہونچوں  
 مجمع البحرین کو یا چلا چلون میں مدت دراز تک ۵۹) پر جب دونوں بچو پیچے۔

دور ایک اور شہر تھا اُس کا نام تھا ہیلیوپولس (یعنی مدینۃ الشمس) اُس شہر میں ایک بہت بڑی یونیورسٹی تھی اور تمام  
 علوم کی اُس میں تعلیم ہوتی تھی اور حضرت موسیٰ نے نہایت اعلیٰ درجہ کے علوم تک اُس یونیورسٹی  
 میں تعلیم پائی تھی۔ اس کا مختصر ذکر اعمال حواریں میں ہی ہے جسکو ہم نے ہی نقل کیا ہے علاوہ اُسکے ڈاکٹر  
 ولیم اسمتھ نے قدیم کتابوں سے ڈکشنری آف بائبل میں اُسکا مفصل حال لکھا ہے جسکا بعینہ ترجمہ  
 ہم لکھتے ہیں۔

اُس میں لکھا ہے کہ اُسوقت سے بہت برسوں تک موسیٰ کو باستاندہ مصر خیال کرنا ضرور ہو۔ تو ریت  
 میں اس زمانہ کا کچھ ذکر نہیں ہے مگر عہد جدید سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ تعلیم یافتہ تھے اور اُنہوں  
 نے مصریوں کی ساری حکمت میں تربیت پائی اور قول اور فعل میں بڑے لائق تھے اعمال باب ۷  
 آیت ۲۲) مفصلہ ذیل مختصر حوالہ یہودی اور مصری روایات کا ہے جس سے کہ اس مقدس مصنف  
 کے (اُس زمانہ کے) جو حالات معلوم نہیں ہیں معلوم ہوتے ہیں اُنکی تعلیم ہیلیوپولس میں ہوتی تھی  
 تصنیفات اسٹیریو سے مقابلہ کرو باب ۷ فقرہ اول اور وہاں بطور مقدس قوہن کے جہان کہ اُنکا

## نَسِيحُوهُمْ

مصری نام اوسار سف یا ٹی تن تھا پرورش پائی حسب راسے منبتوا (جو قدیم مورخ ہے) لفظ اوسار سف مرستق ہے اوسائی رس سے جو ایک مصری معبود کا نام تھا اور اوسار سف کے معنی یہ ہیں جس کو اوسائی رس نے پیدا کیا جو حضرت موسیٰ کو کل سلسلہ یونانی کا لڈی اور لیسیرین لکھچ کا پڑھایا گیا تھا۔ مصریوں سے انہوں نے میتھی مٹیکس کیا تاکہ ان کا ذہن بلا تعصب صدق کے قبول کرنے کے قابل ہو۔ انہوں نے کشتیان اور تعمیر کے اوزار اور نیز آلات حرب اور پانی کی کلیں اور حرف جو تصویروں کی صورت میں لکھے جاتے تھے اور زمین کی قسموں کو ایجاد کیا انہوں نے افریوس کو تعلیم دی اور اس وجہ سے یونانی حضرت موسیٰ کو موسیس کہنے لگے اور مصری ہرنیر (ہرس) کہنے لگے انہوں نے علم صرف و نحو یہودیوں کو سکھایا اور وہاں سے وہ علم فنیسیا اور یونان میں پہنچا حضرت موسیٰ کو ایک مہم پر جو بخلاف جیشیون کے تھی بھیجا گیا تھا اور انہوں نے اُس ملک کے ساپون کو اس طرح پر محدود کیا کہ ملک بہرہ میں کھانچے بہرہ پرندہ مار خور جانور چوڑو اڈے اور شہر ہرمو پولیس بطور یادگار اپنی فتح کے آباد کیا پھر وہ شہر سبا کی طرف جڑنو پیا کا دار الحکومت تھا اور اُس شہر کا نام اپنی بتی کزنیوالی مان سنی ہرمس کے نام پر محدود کیا اور اُسی جگہ حضرت موسیٰ نے انکو دفن کیا۔ بادشاہ اتھوپس کی بیٹی سمی تھاریس کو اُن سے عشق ہو گیا تھا اور حضرت موسیٰ نے اس لڑکی کے بطور اپنی بی بی کے خوش و خرم مصر کو واپس آئے۔

(دکشنری آف دی بائبل مصنفہ ڈاکٹر ولیم سمتھ۔ جلد ۲ صفحہ ۲۲۵-۲۲۶)

حال میں جو احمد آفندی نجیب نے قدیم مصر کی تاریخ لکھی ہے اُس میں بھی اس شہر کا ذکر کیا ہے۔

”وہ لکھتا ہے کہ عین الشمس کا قدیم نام، ان“ ہے اور یہ مصریوں کا قدیم مقدس شہر تھا اور وہاں اُنکے دیوتا، ”مع“ (آفتاب) کا مندر تھا اور اس شہر میں ایک یونیورسٹی تھی جسکی شہرت کے سبب سے سولون جو یونان کا مقنن تھا اور افلاطون اور فیثاغورس علم کی تحصیل کے لئے اس یونیورسٹی میں داخل ہوئے تھے اور عیسائیت کے زمانہ میں جو بیسویں شاہی خاندان کا بادشاہ تھا ایک مندر میں بارہ ہزار طالب علم تعلیم پاتے تھے۔“

(الاثار الجلیل بمقدماء وادی النيل صفحہ ۳۴)



## جگہ جمع ہونی ان دونوں (یعنی بحرین) کی بھول گئی چلی کو

اس بیان سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ شہر بیت الشمس یا صین الشمس میں رہتے تھے اور وہاں سے شہر عیس میں آئے اور اسی شہر میں اُس شخص کو گولسا مار کر مار ڈالا جس کا ذکر قرآن مجید کے سورہ قصص میں ہے۔

سورہ قصص میں یہ بھی ہے کہ اس واقعہ کے بعد حضرت موسیٰ کو ایک شخص نے خبر دی کہ وہاں کے سرداروں کا انگوار ڈالنے کا ارادہ ہے اسلئے وہ وہاں سے بھاگ گئے۔ اور فر خروج باب ۲۰ میں ۱۵ سے معلوم ہوتا ہے کہ مہین میں جاتیکا انتھون نے ارادہ کیا۔ جبکہ وہ وہاں سے بھاگے ہیں اس وقت کا ذکر اس آیت میں ہے اور بھاگنے کے وقت ایک شخص اُن کے ساتھ ہوا۔ قرآن مجید سے تو معلوم نہیں ہو سکتا کہ یہ کون شخص تھا صرف اتنا قیاس ہو سکتا ہے کہ جس شخص نے آنکر حضرت موسیٰ کو خبر دی تھی کہ تمہارے مار ڈالنے پر شورہ ہوا ہے وہی حضرت موسیٰ کے ساتھ ہوا جبکہ وہ عیس سے نکل گئے، مگر تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ وہ شخص یوشع تھے یا یوشع کے بھائی اور یہ بات ممکن ہے کیونکہ جب حضرت موسیٰ عیس سے نکلے ہیں تو یوشع کی عمر جو جب قریب کے بائیس برس کی تھی اور قتال اور عین عیس کا قول ہے کہ وہ شخص حضرت موسیٰ کا غلام تھا۔

قرآن مجید میں جو یہ لفظ ہیں، لا ابرح حتی ابلغ مجمع البحرین، یعنی جب تک دو سمندرون کے ملنے کی جگہ تک پہنچوں پس یہ بات دریافت کرنی ہے کہ مجمع البحرین سے کونسی جگہ مراد ہے۔ تمام مفسرین نے لکھا ہے کہ بحر فارس اور بحر روم جس مقام پر آپس میں ملے ہیں وہ مقام مجمع البحرین ہے مگر یہ صریح غلطی ہے اس واسطے کہ بحر فارس اور بحر روم نہ کسی جگہ آپس میں ملے ہیں اور نہ مل سکتے تھے رومی یعنی بحر قازم کی دو شاخیں نکلی ہیں ایک شرقی جو اور ایک غربی۔ یہ وہ دونوں شاخیں ہیں جن میں اس زمانہ میں شرقی شاخ کو گلف آف اکلیہ یعنی خلیج عقبہ اور غربی شاخ کو گلف آف سویز یا خلیج سویس کہتے ہیں۔ جہاں یہ دونوں شاخیں باہم ملی ہیں اُس مقام کو مجمع البحرین کہا گیا ہے۔ ان دونوں شاخوں کے بیچ میں بہت سے پہاڑ ہیں اور اُس زمانہ میں جنگل ہوگا اور عام طور پر وہ رستہ چلتا نہ ہوگا۔ اُس کا ثبوت قرآن کے ان لفظوں سے نکلتا ہے، "فارتد اعلى افارهما قصصا" یعنی جب حضرت موسیٰ اور اُن کا ساتھی جو ان مجمع البحرین

فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۝۶۰ فَلَمَّا جَاوَزَ قَالَ لِقَتُّهُ  
 اِتِّعَاذًا مِنَّا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا  
 نَصَبًا ۝۶۱

سے چلے اور معلوم ہوا کہ مچھلی نہیں ہے تو پھر وہ اپنے پاؤں کے نشانات ڈھونڈتے ہوئے واپس  
 آئے اس سے صاف پایا جاتا ہے کہ عام رستہ نہیں تھا بلکہ جنگل تھا جس کے سبب انکو اپنے  
 قدموں کے نشان ڈھونڈتے ہوئے واپس آنا پڑا۔

حضرت موسیٰ جب رمیس سے ہمارے گہن تو اس خیال سے کہ تعاقب کر کے لوگ پکڑ نہ لیں وہ  
 عام رستہ اختیار کر نہیں سکتے تھے اس لئے انہوں نے جنگل کا اجنبی رستہ اختیار کیا اور وہ اس  
 بات کو جانتے تھے کہ جب مجمع البحرین پہنچ جائیگے تو وہاں سے مدین کا رستہ جہان انکو جاتا  
 منظور تھا آسانی سے مل جائیگا۔ اسی لئے انہوں نے کہا، ”لا ابرح حین ابلغ جمعر  
 البحرین۔“

صوبہ مدینہ منورہ یعنی بحر قلم کی مشرقی شاخ (خلیج عقبہ) کے دونوں طرف واقع ہے جہاں  
 کہ میانی قوم رہتی تھی اور خاص شہر مدینہ خلیج عقبہ کے مشرقی کنارہ پر واقع تھا۔ ان تمام حالات کے  
 جو جغرافیہ سے معلوم ہوتے ہیں بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ حضرت موسیٰ رومی کی ایک شاخ کے  
 جنگل کے کنارے ہو کر وہاں پہنچے جہاں دونوں شاخیں رومی کی ملتی ہیں اور جسکو مجمع البحرین  
 کہا ہے اور وہاں سے مدین کو چلے گئے۔

۶۱) مچھلی کی نسبت بہت سی دور از کار روایتیں کتب تناسیر وغیرہ میں لکھی ہیں اصل حقیقت  
 صرف اتنی معلوم ہوتی ہے کہ حضرت موسیٰ کے پاس کوئی گمانہ کا سامان موجود نہیں تھا وہ ہرگز کسی  
 کی حالت میں شہر سے ہمارے گئے تھے جب مجمع البحرین پہنچے تو انہوں نے ایک مچھلی پکڑی اور اسکو ایک  
 چٹان پر لٹکایا کیونکہ قرآن مجید میں اس بات کا کہ موسیٰ اپنے ساتھ مچھلی لے کر چلے تھے اور وہ مری ہوئی  
 یا بہنی ہوئی تھی کچھ اشارہ نہیں ہے مگر تھوڑی دیر میں وہ مچھلی تڑپ کر مہر دریا میں جا پڑی جب موسیٰ

پھر کپڑی اُس نے یعنی مچھلی نے اپنی راہ دریائیں کی سو ۴۱ پر جب وہ آگے بڑھتا تو کہا  
 (یعنی موسیٰ نے) اپنے جوان سے کہ دیکھو ہمارے صبح کا کمانا بیشک ہم نے پانی ہے  
 اپنے سفر سے تکلیف ۴۲

وہاں سے چلے تو انکو خیال تھا کہ وہ مچھلی ہوگی انہوں نے اپنے ساتھی جوان سے کہا کہ ہمارا کمانا لاؤ اُس  
 جوان نے کہا کہ وہ مچھلی تو پھر دریائیں چلی گئی اور اُس کا ذکر کرائیں تم سے بول گیا جو کہ جنگل میں اور کچھ کمانیکہ سامان نہیں  
 رہا اسلئے حضرت موسیٰ جمع البحرین کو واپس ہونے ناکہ پر کوئی مچھلی کمانیکہ لئے وہاں سے پکریں۔  
 مچھلی کے دریا میں چلے جانے کی نسبت قرآن مجید میں یہ لفظ ہیں "اتخذ سبیلہ فی البحرین" سرب کے معنی  
 چلنے کے ہیں مفسرین نے جو اس کے معنی مطابق اُن حدیثوں کے جن میں یہ قصہ بیان ہوا ہے اور جن کو  
 ہم بیان کرینگے اس طرح بیان کئے ہیں کہ مچھلی جب پانی میں گئی تو پانی دونوں طرف ہٹ گیا اور پانی میں طاق یا  
 سڑنگ کی صورت بن گئی سو بیان روایات یہودیہ بتاتی ہے جب کمانی کا اشارہ قرآن مجید سے نہیں پایا جاتا تفسیر میں  
 اس آیت کو "اتخذ سبیلہ فی البحرین" یعنی لکے ہیں سرب فی البحر سرب یعنی وہ مچھلی سمندر میں چلی گئی اور الفاظ "اتخذ سبیلہ"  
 کو "سرب" کے قائم مقام بیان کیا ہے جس کا نتیجہ یہی ہے جو ہم نے بیان کیا۔

اسکے بعد حضرت موسیٰ کے ساتھی جوان نے جب مچھلی کے سمندر میں چلے جائے گا تو یوں کہنا "اتخذ  
 سبیلہ فی البحرین" یعنی مچھلی سمندر میں عجیب طرح سے چلی گئی "عجبا" کے لفظ سے یہ سمجھنا کہ اُس مچھلی نے کوئی عجیب  
 طرح سے سمندر میں رستہ بنایا تھا کسی طرح پر رستہ نہیں صاف بات یہ ہے کہ مچھلی کو سمندر میں سے نکال کر چٹا  
 پر ڈال دیا تھا اور یہ سمجھتے تھے کہ وہ مر گئی مگر اُس میں جان باقی تھی اور وہ ٹرپ کر سمندر میں جا پڑی۔ اسی بات کو موسیٰ  
 کے ساتھی جوان نے عجیب بات سمجھ کر کہا کہ "واتخذ سبیلہ فی البحر عجبا"۔

اسی قسم کا واقعہ جو مجھ پر گذر ہے۔ میں نمر سوز کی سیر کرتے کو کشتی پر بیٹھ کر گیا۔ ایک ملاح نے تیرپ  
 سے مچھلی پکڑی اور اُس کو کشتی میں ڈال دیا وہ ایک دفعہ ٹرپ کر وہ سست ہو گئی ہم سب نے جانا کہ وہ  
 مر گئی ہم سب نہر کی سیر دیکھتے جاتے تھے اور اُس مچھلی کا کچھ خیال نہ تھا تو ٹری در بعد وہ مچھلی زور سے  
 تڑپتی اور پھر نہر میں جا پڑی اور ہم سب دیکھتے کے دیکھتے رہ گئے۔ ایسے واقعات عام طور پر واقع

قَالَ اَسْرَعِيْٓتِ اِذَا دُوِّنَا اِلَى الصَّخْرِ فَاِنِّىْ نَسِيتُ الْحُوتَ  
وَمَا اَتُوبُ عَلَيْهِ اِلَّا الشَّيْطٰنُ اِنْ اَذْكُرُهُ وَاَتَّخِذُ سَبِيْلَهُ فِى  
الْبَحْرِ حَجًّا ۝۶۱ قَالَ ذٰلِكَ مَا كُنَّا نَبْعَرُكَ اَعْلٰى اَنْ تَرْهَبَا قَصَصًا  
فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا اَتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا  
وَعَلَّمْنَاهُ مِمَّا لَدُنَّا عِلْمًا ۝۶۲ قَالَ

ہوئے ہیں اور اسی طرح حضرت موسیٰ کو بھی بطور ایک عالم واقعہ کے پیش آیا۔

۶۱) ۶۲) جب حضرت موسیٰ مجمع البحرین سے آگے چلے تو حضرت موسیٰ نے اپنے ساتھی  
جوان سے چھپلی کا پھوریا میں چلا جانا سنا تو کہا، ”ذٰلِكَ مَا كُنَّا نَبْعَرُكَ“ جو کہ مفسرین نے اُن روایات  
یہود سے جو بعض حدیثوں میں ہی مذکور ہیں یہ سمجھا تھا کہ موسیٰ کو خبر دی گئی تھی کہ جہان تم چھپلی بول جاؤ گے  
وہاں تمکو حضرت ملین گے، اس لئے اُنہوں نے ذٰلِكَ کا اشارہ الیہ چھپلی کا چلا جانا قرار دیا اور اُسکے معنی  
یہ سمجھے کہ چھپلی کا چلا جانا وہ امر ہے جسکو ہم چاہتے تھے۔ مگر ذٰلِكَ مَا كُنَّا نَبْعَرُكَ کے معنی صاف ہیں۔  
حضرت موسیٰ نے اپنے ساتھی جوان سے کہا کہ، ”اَتَاَعْدَا عَلٰى“ یعنی ہمارا جمع کا کمانا اُس نے کہا چھپلی تو  
دوریا میں چلی گئی یعنی صبح کا کمانا جو تم مانگتے ہو نہیں رہا موسیٰ نے کہا کہ، ”ذٰلِكَ“ اسی عدا اعلیٰ ما کنا  
نبغ من عدا اعلیٰ یعنی صبح کا کمانا یہ ہے جسکو ہم چاہتے تھے ذٰلِكَ کا اشارہ صاف خدا ناکى طرف  
ہے اُسکا اشارہ الیہ ایک امر ذہنی بلکہ خیالی کو قرار دینا جسکا ذکر نہ صراحتاً نہ کنایہ قرآن مجید میں  
موجود ہے صحیح نہیں ہو سکتا۔

۶۲) اِس آیت میں جو یہ لفظ ہیں، فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا اَتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا  
وَعَلَّمْنَاهُ مِمَّا لَدُنَّا عِلْمًا، یعنی جب حضرت موسیٰ اور اُنکا ساتھی جوان پھر مجمع البحرین پر پہنچے  
تو اُنہوں نے ایک بندہ کو خدا کے بندوں میں سے پایا جسکو ہم نے اپنی رحمت دی تھی اور ہم نے

رجوان نے کہا کیا نہیں دیکھا تو نے کہ جب ہم تکبیر لگائے آرام سے بیٹھے تھے پھر پھر  
پھر پیشک میں بول گیا چھلی کو اور نہیں بولا یا مجھ کو اُس سے مگر شیطان نے کہ ذکر کرو  
اُسکا اور پکڑی اُسے اپنی راہ دریا میں عجب طرح سے ﴿۶۳﴾ موسیٰ نے کہا یہ ہے  
جو کچھ کہ ہم چاہتے تھے پر دونوں پہرے اپنے پاؤں کے نشاں پر ڈھونڈتے  
ہوئے ﴿۶۴﴾ پھر انہوں نے پایا ایک بندہ کو ہمارے بندوں میں سے کہ وہی  
تھی ہم نے اُسکو حیرت اپنے پاس ہی اور ہم نے اُسکو سکھایا تھا اپنی پاس سلو کی طرح ﴿۶۵﴾ لکھا

اُس کو اپنے پاس سے علم سکھایا تھا مفسرین اور محدثین کہتے ہیں کہ عبد سے  
خضر مراد ہیں۔

حضرت موسیٰ کو خضر کے لئے کی یہ وجہ بیان ہوئی ہے کہ حضرت موسیٰ سے انکی قوم نے  
پوچھا کہ سب سے زیادہ کون اعلم ہے موسیٰ نے کہا کہ میں سب سے زیادہ اعلم ہوں اس پر خدا خفا ہوا  
اور خدا نے وحی بھیجی کہ میرا ایک بندہ مجمع البحرین میں تجھ سے زیادہ اعلم ہے مگر اسکا قرآن مجید میں  
کہیں ذکر نہیں اور کس قدر عجیب بات ہے کہ اس واقعہ کا نہ قرآن مجید میں ذکر ہے اور نہ کہیں خضر کا  
نام آیا ہے البتہ یہودیوں میں خضر کا نام اور انکے قصے تھے۔

قرآن مجید سے صرف اس قدر پایا جاتا ہے کہ جب حضرت موسیٰ لوٹ کر پھر مجمع البحرین پر آئے  
تو وہاں ایک اور شخص اُگھو ملا۔ ظاہر ہے کہ جس رستہ سے حضرت موسیٰ نے مدین جانی کا ارادہ کیا تھا  
وہ نہایت اجنبی پہاڑوں اور جنگل کا رستہ تھا جسکو طے کرنا بغیر کسی ایسے شخص کے جو رستہ سے  
واقف نہ نہایت دشوار تھا معلوم ہوتا ہے کہ وہ شخص جو ملا وہ رستہ کا اور اُس نواح کے حالات  
کا واقف کار تھا اس لئے حضرت موسیٰ نے اُس سے کہا کہ کیا میں تیری پیروی کروں بشہ طبع  
جو بھلائی تجھ کو سکھائی گئی ہے مجھ کو بھی سکھا دے یعنی رستہ بتاتا ہوا لے چلے۔

واضح ہو کہ اب اس مقام سے قرآن مجید میں صرف انہی دو شخصوں کا ذکر ہے اُس جوان کا جو پہلے

## کہ موسیٰ

سے حضرت موسیٰ کے ساتھ تھا کچھ ذکر نہیں آیا تو وہ ساتھ نہیں رہا یا آئندہ کے حالات میں اُسکے ذکر کر نیکی کوئی خاص ضرورت نہیں ہوئی۔

یہ شخص جو صاحبِ موسیٰ کہلاتا ہے اسکی نسبت علمائے متقدمین نے بہت اختلاف کیا ہے اکثر تو کہتے ہیں کہ یہ خضرِ پیغمبر تھے جو اب تک جیتے ہیں اور جیتے رہیں گے اور قیامت کے روز سے جیتنے لگے مگر لوگوں کو دکھائی نہیں دیتے کبھی کسی ہولے لبرے کو راہ بتا دیتے ہیں اور کبھی کسی کو علمِ لدنی سکھا دیتے ہیں۔

جو لوگ صاحبِ موسیٰ کو نبی بتاتے ہیں وہ اس آیت پر استدلال کرتے ہیں، ”التیناہ رحمة من عندنا و علمناہ من لدنا علما“ یعنی جس پر ہم نے اپنی رحمت کی تھی اور ہم ہی نے اپنے پاس سے علم سکھایا تھا مگر تفسیرِ کبیر میں لکھا ہے کہ نبوت بلا شک رحمت ہے مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر رحمت نبوت ہو۔

اور تفسیرِ کبیر میں یہ بھی لکھا ہے کہ ”علمناہ من لدنا“ کے الفاظ سے بھی نبوت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ علومِ ضروریہ ابتدائیں خدا ہی سے ملتے ہیں۔ پس یہ دلیل نبوت کی نہیں ہے۔

اور تفسیرِ کبیر میں یہ بھی لکھا ہے کہ یہ الفاظ جو قرآن میں ہیں، ”وما فعلناہ عن امری“ ان الفاظ سے نبوت پر استدلال کرنا نہایت ضعیف ہے۔ (سکا نہایت ضعیف ہونا ظاہر ہے اسلئے کہ یہ کہنا کہ میں نے خدا کی مرضی سے یہ کام کیا ہے یا اپنی مرضی و خواہش سے نہیں کیا حامِ معاوہہ بول چال کا ہے اس سے اُس شخص کا نبی اور پیغمبر ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔

بخاری کی تین حدیثوں میں جن میں سوا یک عبد بن مسعود بن محمد السدی و اداریک ابراہیم بن موسیٰ سے اور ایک قتیبہ بن سعید سے مروی ہے ان حدیثوں میں اُس شخص کا نام جو حضرت موسیٰ سے جمع البحرین پر ملا خضر لکھا ہے مگر وہ اُن وجوہ سے جو آگے بیان ہو گئے قابلِ تسلیم نہیں ہے۔

بخاری میں متعدد جگہ حضرت موسیٰ کے قصہ کا ذکر ہے مگر چار حدیثیں بہت بڑی ہیں جن میں قریباً

## اُس سے موسیٰ نے کہ

یہ تمام قصہ مذکور ہے۔

پہلی حدیث میں عبداللہ بن محمد الشدی - سفیان - عمرو - سعید بن جبیر - ابن عباس - ابی ابن کعب راوی ہیں۔

دوسری حدیث میں علی ابن عبداللہ - سفیان - عمرو بن دینار - سعید بن جبیر - ابن عباس - ابی ابن کعب راوی ہیں۔

تیسری حدیث میں ابراہیم بن موسیٰ ہشام بن یوسف - ابن جریر - یعلیٰ بن مسلم - عمرو بن دینار - سعید بن جبیر - ابن عباس - ابی ابن کعب راوی ہیں۔

چوتھی حدیث میں قتیبہ بن سعید - سفیان - ابن عیینہ - عمرو بن دینار - سعید بن جبیر - ابن عباس - ابی ابن کعب راوی ہیں۔

ان چاروں حدیثوں میں ابی ابن کعب اخیر راوی ہیں اور عمرو بن دینار - سعید بن جبیر - ابن عباس چاروں حدیثوں میں راوی ہیں اور سفیان صرف پہلی اور دوسری اور چوتھی حدیث میں اور چاروں حدیثوں میں ابن عباس نے ابی ابن کعب سے روایت کی ہے۔

مگر ان حدیثوں میں جو تفاوت الفاظ اور طرز بیان اور بعض جگہ مضمون میں ہے اُسکو بیان کرنا مناسب ہے۔

پہلی حدیث میں ہے "موسیٰ نبی" دوسری میں ہے "صرف" موسیٰ "تیسری میں ہے" موسیٰ رسول اللہ "چوتھی میں ہے "صرف" موسیٰ"

پہلی اور دوسری حدیث میں ہے "قام موسیٰ النبی خطیباً فی نبی اسرائیل فاستل ای الناس علیہ فقال انا"

اور چوتھی حدیث میں بجا ہے "فستل" کے "فقیل" ہے اور تیسری حدیث میں ہے "ذکر الناس یوماً حتی اذا فاضت العیون و رقت القلوب ولی فادھر کہ رجل فقال ای رسول اللہ هل فی الارض احد اعلم منك قال لا"

## هَلْ أَتَبَعَكَ

یعنی پہلی اور دوسری حدیث میں ہے کہ، حضرت موسیٰ و عیسیٰ بنی اسرائیل میں کھڑے ہوئے  
 پوچھا گیا کہ کون شخص سب سے زیادہ عالم ہے حضرت موسیٰ نے کہا کہ میں ہوں۔  
 اور چوتھی میں بچاے، "فسئل" کے، "فقیل لہ"، ہے یعنی موسیٰ سے کہا گیا۔  
 اور تیسری حدیث میں ہے کہ، ایک دن حضرت موسیٰ نے لوگوں کو نصیحت کی یہاں تک  
 کہ لوگ روئے اور ان کے دل زرا گئے۔ جب وعظ کمر چلے تو ایک شخص بڑا اور اسے کہا کہ اسے  
 رسول خدا دنیا میں تم سے زیادہ کوئی عالم ہے؟ حضرت موسیٰ نے کہا نہیں۔  
 پہلی حدیث میں ہے، "فاوحی اللہ الیہ ان عبدا من عبادی مجیم البحرین  
 اعلم منک"

اور دوسری حدیث میں ہے، "قال لہ بل لی عبد مجیم البحرین ہو  
 اعلم منک"

اور تیسری حدیث میں ہے، "قیل بلے قال ای رب واین قتال مجیم  
 البحرین"

چوتھی حدیث میں ہے، "واوحی الیہ بلی عبدا من عبادی مجیم البحرین  
 هو اعلم منک"

یعنی پہلی حدیث میں ہے کہ، خدا نے موسیٰ کے پاس وحی بھیجی کہ مجیم البحرین میں ایک میرا  
 بندہ تجھ سے زیادہ عالم ہے۔

اور دوسری حدیث میں ہے کہ، خدا نے موسیٰ سے کہا کہ نہیں بلکہ میرا ایک بندہ مجیم البحرین  
 میں ہے تجھ سے زیادہ عالم ہے۔

اور تیسری حدیث میں ہے کہ، کہا گیا ہاں موسیٰ نے کہا اے خدا کہاں؟ خدا نے کہا مجیم  
 البحرین میں۔

اور چوتھی حدیث میں ہے کہ، خدا نے موسیٰ کو وحی بھیجی کہ ہاں میرا ایک بندہ مجیم البحرین میں تجھے



## کیا میں تیری پیروی کروں

زیادہ عالم ہے۔

پہلی حدیث میں ہے، "قال یا رب وکیف بہ"

دوسری حدیث میں ہے، "قال ای رب من لی بہ و ربما قال سفیان لی رب

فکیف لی بہ"

تیسری حدیث میں ہے، "قال ای رب اجعل لی علما اعلم ذلک منہ"

چوتھی حدیث میں ہے، "قال ای رب کیف السبیل الیہ"

یعنی پہلی حدیث میں ہے کہ، "موسیٰ نے کہا اے خدا میں کیونکر اُس تک پہنچ سکتا"

اور دوسری حدیث میں ہے کہ، "موسیٰ نے کہا اے خدا کون مجھے اُس تک پہنچائے گا"

اور تیسری حدیث میں ہے کہ، "موسیٰ نے کہا اے خدا میں کیونکر اُس تک پہنچ سکتا"

اور چوتھی حدیث میں ہے کہ، "موسیٰ نے کہا اے خدا مجھے کوئی نشانی بتا جس سے میں

اُسکو پہنچاؤں"

اور چوتھی حدیث میں ہے کہ، "موسیٰ نے کہا اے خدا میں کیونکر اُس تک رستہ پاؤں"

پہلی حدیث میں ہے، "فقیل لہ احمل حوتا فی مکتل فاذا فقدتہ

فہو شر"

دوسری حدیث میں ہے، "قال تاخذ حوتا فتجعله فی مکتل حیث نافقت

الحوت فہو شر و ربما قال فہو ثمد"

تیسری حدیث میں ہے، "فقال لی عمرو قال حیث یفارتک الحوت و قال لی

یعلی قال خذ نوما میتا حیث ینغم فیہ الروح"

چوتھی حدیث میں ہے، "قال تاخذ حوتا فی مکتل فحیث ما فقدت الحوت

فاتبعہ"

یعنی پہلی حدیث میں ہے کہ، "موسیٰ سے کہا گیا کہ زنبیل میں ایک مچھلی اٹھائے جہاں وہ

## عَلَىٰ أَنْ

وہ گم ہو وہ اُسی جگہ ہوگا۔

اور وہ سری حدیث میں ہے کہ خدا نے کہا ایک مچھلی نے اوزر نبیل میں رکھ جہان مچھلی گم ہو جائے وہ اُسی جگہ ہوگا۔

اور تیسری حدیث میں ہے کہ، عمرو بن دینار نے مجھ سے کہا کہ خدا نے کہا جہان مچھلی تجھ سے جدا ہو اور نبیلی نے تجھ سے کہا کہ خدا نے کہا ایک مردہ مچھلی نے جہان اُس میں جان پڑ جائے، اور چوتھی حدیث میں ہے کہ خدا نے کہا زنبیل میں ایک مچھلی رکھ لے جہان مچھلی گم ہو جائے اُس کے پیچھے پیچھے چلا جائیگا۔

پہلی حدیث میں ہے، "وَحَمَلُ حُوتًا فِي مَكْتَلٍ حَتَّىٰ كَانَا عِنْدَ الصَّنْعَةِ وَضَعَا رُوسَهُمَا فَنَامَا فَانْثَلِ الْحُوتُ مِنَ الْمَكْتَلِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا"

دوسری حدیث میں ہے، "فَاخْذُ حُوتًا فِي مَكْتَلٍ ثُمَّ انْطَلِقْ هُوَ وَفَتَا حُرَيْشَ بْنِ نُونٍ حَتَّىٰ إِذَا انْتَهَيَا إِلَى الصَّنْعَةِ وَضَعَا رُوسَهُمَا فَرَّقَ دُمُوسَىٰ وَاضْطَرَبَ الْحُوتُ فَخَرَجَ فَسَقَطَ فِي الْبَحْرِ فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا"

تیسری حدیث میں ہے، "فَاخْذُ حُوتًا فَجْعَلْهُ فِي مَكْتَلٍ فَقَالَ لِفَتَا ه لَا اكْلُفَكَ الْإِن تَخْبِرُنِي بِحَبِثٍ يَفْأَرُكَ الْحُوتُ - + + فَبَدِئَا هُوَ فِي ظِلِّ صَخْرَةٍ فِي مَكَانٍ ثَوِيَّانٍ اذْ تَضْرِبُ الْحُوتُ + + حَتَّى دَخَلَ الْبَحْرُ"

چوتھی حدیث میں ہے، "قَالَ فَخَرَجَ مُوسَىٰ وَمَعَهُ فَتَا حُرَيْشَ بْنِ نُونٍ وَمَعَهُمَا الْحُوتُ حَتَّىٰ انْتَهَيَا إِلَى الصَّنْعَةِ فَتَنَزَّلَا عِنْدَهَا قَالَ فَوَضَعَا دُمُوسَىٰ رَأْسَهُ فَنَامَا قَالَ سَفِيَّانُ وَفِي حَدِيثٍ غَيْرِ عَمْرِو قَالَ وَفِي أَصْلِ الصَّنْعَةِ عَيْنٌ يُقَالُ لَهُ الْحَيَاةُ لَا يَصِيبُ مِنْ مَائِهَا شَيْءٌ إِلَّا حَيِيَ فَاصَابَ الْحُوتُ مِنْ مَاءِ تِلْكَ الْعَيْنِ قَالَ فَتَحَرَكَ وَانْثَلِ مِنَ الْمَكْتَلِ فَدَخَلَ الْبَحْرُ"

یعنی پہلی حدیث میں ہے کہ، موسیٰ نے زنبیل میں مچھلی رکھ لی یہاں تک کہ دونوں ایک چٹان کے

## اس بات پر کہ تو

پاس پہنچے اور دونوں اسپر سر رکھ سو گئے۔ مچھلی زنبیل سے نکل پڑی اور اُس نے سمندر میں رستہ لیا۔

اور دوسری حدیث میں ہے کہ ”موسیٰ نے زنبیل میں مچھلی لی پھر وہ اور اُنکا جوان ساتھی یوشع بن نون دونوں چلے اور ایک چٹان کے پاس پہنچے دو نون نے اسپر اُتار کر کھا اور موسیٰ سو گئے اور مچھلی ٹرپ کر نکل پڑی اور سمندر میں جا پڑی اور گسے سمندر میں اپنا رستہ لیا۔“

اور تیسری حدیث میں ہے کہ ”موسیٰ نے مچھلی لی اور اُسکو زنبیل میں رکھا پھر اپنے جوان ساتھی یوشع بن نون کے ساتھ چلے اور ایک چٹان کے پاس پہنچے دو نون نے اسپر اُتار کر کھا اور موسیٰ سو گئے اور مچھلی ٹرپ کر نکل پڑی اور سمندر میں جا پڑی اور گسے سمندر میں اپنا رستہ لیا۔“

اور چوتھی حدیث میں ہے کہ ”راوی نے کہا کہ موسیٰ چلے اور اُنکے ساتھ یوشع بن نون تھے اور دونوں کے ساتھ مچھلی تھی یہاں تک کہ ایک چٹان کے پاس پہنچے اور اُنکے قریب اُتر پڑے اور موسیٰ نے اپنا سر اُتار کر کھا اور سو گئے۔ سفیان کہتے ہیں کہ عمرو بن دینار کی روایت کہ سوا اور روایت میں ہے کہ چٹان کی چڑ میں ایک چشہ تھا جسکو چشمہ آب حیات کہتے ہیں۔ اُسکا پانی جسکو لگتا تھا وہ زندہ ہو جاتا تھا اُس مچھلی کو یہی وہ پانی لگا اور اُس میں جنبش پیدا ہوئی اور زنبیل سے نکل کر سمندر میں چلی گئی۔“

پہلی حدیث میں ہے ”فلما انتہیا الی الصخرۃ اذا رجل مسیحی ینثوب اوفال لبعی بثنوبہ۔“

دوسری حدیث میں ہے ”حتی انتہیا الی الصخرۃ فاذا رجل مسیحی ینثوب۔“  
تیسری حدیث میں ہے ”فرجعاً فوجد اخضر اقال لی عثمان بن ابی سلیمان علی طنسفۃ خضر علی کبد البحر قال سعید ابن جبیر مسیحی ینثوبہ۔“  
چوتھی حدیث میں ہے ”قال فلما انتہیا الی الصخرۃ اذا لها رجل مسیحی ینثوب۔“

## تَعْلَمِينَ

یعنی پہلی حدیث میں ہے کہ، جب دونوں چٹان کے پاس پہنچے تو یکایک ایک شخص نظر پڑا جو ایک کپڑا اوڑھتے ہوئے تھا۔

اور دوسری حدیث میں ہے کہ جب دونوں چٹان کے پاس پہنچے تو ناگاہ ایک شخص بلا جو کپڑا اوڑھتے ہوئے تھا۔

اور تیسری حدیث میں ہے کہ، جب دونوں اُسے پھرے تو انہوں نے خضر کو پایہ عثمان بن ابی سلیمان نے مجھ سے کہا مندر کے بچے میں ایک بنو صلیح پر سعید بن جبیر نے کہا کپڑا اوڑھتے ہوئے۔

اور چوتھی حدیث میں ہے کہ، راوی نے کہا جب دونوں چٹان کے پاس پہنچے تو یکایک دونوں نے ایک شخص کو دیکھا کپڑا اوڑھتے ہوئے۔

پہلی اور تیسری اور چوتھی حدیث میں اُس شخص کا نام جو حضرت موسیٰ سے جمع البحرین پر ملا خضر لکھا ہے۔ اور دوسری حدیث میں نام نہیں ہے بلکہ، "رجل مسجی بشوب" لکھا ہے یعنی ایک شخص ملا جو چادر اوڑھتے ہوئے تھا۔

یہ تفاوت الفاظ اور طرز بیان اور زیادتی دیکھی مضامین کو بطور نمونہ کے ہم نے دکھایا ہے اور اس طرح کائن حدیثوں میں جو موسیٰ کے قصہ سے متعلق ہیں بہت جگہ تفاوت الفاظ اور طرز بیان اور مضامین کا ہے۔ اس سے یہ کوئی ثابت کرنا ہے کہ ان حدیثوں کے جو الفاظ ہیں وہ وہ نہیں ہیں جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے ہیں بلکہ یہ الفاظ اخیر راویوں کے ہیں جنہوں نے ان حدیثوں کو نقل دیگر احادیث طوالت کے بالمعنی روایت کیا۔ ہے اور اس لئے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ تصور نہیں ہو سکتے۔

دوسرے یہ امر قابل غور ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ "حدثوا عن بنی اسرائیل

ولا حولہ

(بخاری کتاب الانبیاء)

## سکھلاوے جگہ اس میں

یعنی نبی اسرائیل جو روایتیں بیان کرتے ہیں اُسکے بیان کرنے میں کچھ حرج نہیں ہے۔ اس بنا پر صحت اور تابعین یہودیوں کی روایت کو بیان کرتے تھے۔

انہر کے راویوں نے یہ خیال کر کے کہ پہلے راوی نے آنحضرت سے سنا ہوگا انکو آنحضرت کی طرف مستند کر دیا پس حجتہ یہودیوں کے قصے حدیثوں میں پائے جاتے ہیں انکی نسبت یقین نہیں ہو سکتا کہ درحقیقت وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مستند ہیں گو کہ وہ حدیثوں میں مستند کئے گئے ہوں اسلئے ضرور ہے کہ اُن قصوں کا جس قدر فکر قرآن مجید میں آیا ہے انہیں پرہم منحصر رہیں اور حدیثوں میں جو قصے ہیں انکو بنظر روایت دیکھیں اور جانچیں اور جہاں تک اُن میں کوئی نقص نہ پایا جاوے اور قرآن مجید سے اُسکی تائید ہوتی ہو انکو تسلیم کریں اور جن میں از روے روایت کے کچھ نقص پائیں انکو متروک کریں۔

قرآن مجید میں یہ قصہ دو سورتوں میں آیا ہے سورہ قصص میں صرف وہاں تک بیان ہوا ہے جہاں تک کہ حضرت موسیٰ ایک شخص کو قتل کر کے شہر سے بھاگے اُسکے بعد بھاگنے کی حالت میں جو واقعات پیش آئے انکے بیان سورہ کف میں آیا ہے اور کوئی اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ وہ ایک ہی قصہ اور حضرت موسیٰ ہی کا قصہ ہے جو آدھا ایک سورہ میں اور آدھا دوسری سورت میں آیا ہے۔

جسوقت تک کہ حضرت موسیٰ اُس شہر سے بھاگے ہیں جس میں انہوں نے ایک قبلی کو مار ڈالا اُسوقت تک کہ وہ نبی یا پیغمبر یا رسول نہیں ہوئے تھے کیونکہ انکو رسالت اُسکے بہت بعد ہوئی ہے جبکہ وہ فرعون کی ہدایت اور نبی اسرائیل کو اکرا کر نے پر مامور ہوئے اور یہ ایک تاریخی واقعہ ہے مگر بخاری کی مذکورہ بالا حدیثوں میں انکو نبی اور رسول اللہ کر کے تعبیر کیا ہے اور لکھا ہے کہ خدا نے انہیں وحی بھیجی تھی کہ جمع البحرین میں جو میرا بندہ ہے وہ تجھ سے زیادہ عالم ہے اور اُن تمام حدیثوں میں پایا جاتا ہے کہ اس واقعہ کی بابت خدا مبرا اُن پر ہدایتیں بھیجتا رہتا تھا پس یہ امر جو خلاف تاریخ حقیقہ و مشہور ہے مطابق اصول حدیث کے تسلیم نہیں ہو سکتا۔

## عَمَّا عَلِمَتْ

بخاری کی ایک حدیث میں ہے کہ اُس چٹان کے نیچے جس پر محمدؐ چلی رکنی تھی آپ حیات کا چشمہ تھا اُسکا پانی جبکہ گنگا تھا وہ زندہ ہو جاتا تھا اُس مری چلی کو سبھی وہ پانی لگا اور وہ زندہ ہو کر سمندر میں چلی گئی۔ یہ بیان نہ قرآن مجید میں سے نہ مطابقت رکھتا ہے نہ عقل سے اور اسلئے مطابق اصول حدیث تسلیم نہیں ہو سکتا اور نہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمودہ قرار پاسکتا ہے۔ اس طرح خضر کا سمندر کے پچ میں ایک بنو صلیب بچپائے بیٹھا ہونا جو بخاری کی حدیث میں ہے قابل تسلیم نہیں ہے اور نہ یہ بات تسلیم ہو سکتی ہے کہ جس سوکھی گمانس پر وہ بیٹھتے تھے وہ ہری ہو جاتی تھی۔ انہی قصوں کی مناسبت سے اُس شخص کا نام خضر رکھ دیا ہے۔

اصل یہ ہے کہ قدیم زمانہ کے مقدس لوگوں میں ایک عام رواج تھا کہ لوگوں کو نصیحت کرنے اور اُنکے دل میں خدا کا ڈر بٹھانے اور اُسکی قدرت کی شان جاننے کے لئے اس قسم کے قصے بنالیتے تھے اور بزرگوں کے واقعی اور سچے حالات میں ایسی باتیں ملا دیتے تھے جن سے خدا کی قدرت عظیم ظاہر ہوتی تھی اور وہ لوگوں کے دلوں پر زیادہ موثر ہوتے تھے اسی قسم کے بہت سے قصے نہایت قدیم زمانہ کے لیٹن زبان میں موجود ہیں، حکایات تھام ہی اسی قسم کی کتاب حجۃ المستر مولانا روم کی مثنوی بھی اسی قسم کے قصوں سے مملو ہے اسدِ طرح یہودیوں کے عالموں اور اعظموں نے حضرت موسیٰ کے شہر سے لکھنے اور مدین تک پہنچنے کے سفر میں جو واقعات پیش آئے اُس میں بھی عجوبہ باتیں ملا دیں اور اُس سفر میں ایک فرضی شخص خضر کا ملنا شامل کیا جسکو ایک نہایت ہی بزرگ شخص اور مقدس خدا رسیدہ صاحب کشف و کرامات قرار دیا۔ وہ قصہ یہودیوں میں مشہور تھا اُسی قصہ کو بطور قصہ باسے یہودی صحابہ و تابعین نے بیان کیا ہو گا اور اخیر راویوں نے اس خیال سے کہ اُن لوگوں نے آنحضرت صلیم سے سنا ہو گا اُن قصوں کو حدیثوں میں شامل کر دیا اور مفسرین نے اپنی تفسیروں میں داخل کیا، مگر قرآن مجید میں جہاں تک اس قصہ کا بیان ہے وہ سیدھا اور صاف ہے اور ان باتوں میں سے جو اُن روایتوں اور تفسیروں میں بیاں ہوئی ہیں ایک حرف بھی قرآن میں شامل نہیں ہے۔

## جو کھمایا گیا ہے تنجکو

آج تک علماء یہی نہیں بتا سکے کہ خضر کون تھے اور کس کے بیٹے تھے دارقطنی کی روایت یہ ہے کہ وہ حضرت آدم کے بیٹے ہیں یہ روایت ابن عباس سے ہے اور اس روایت میں مقاتل اور ضحاک بھی راوی ہیں۔ اصحابہ میں لکھا ہے کہ مقاتل کی روایت تو لینے کے قابل نہیں ہے اور ضحاک نے ابن عباس سے کوئی روایت نہیں سنی۔

ابو حاتم سجستانی انکو قابیل کا بیٹا قرار دیتے ہیں۔ اور بعضوں نے لکھا ہے کہ ان کا نام خضرون ہے، اور بعضوں نے لکھا عامر، اور بعضوں نے لکھا کہ ان کا نام بلیا ہے اور وہ بیٹے ہیں بلکان کے جو نوح کی اولاد میں سے تھے، اور بعضوں نے لکھا ان کا نام معمر ہے اور وہ بڑے ہیں مالک بن عبداللہ بن نصر بن اڑو کے اور بعضوں نے لکھا کہ وہ عیسیٰ بن نوح بن عیسیٰ بن اسحاق کے بیٹے ہیں، اور بعضوں نے لکھا کہ وہ موسیٰ کے بہائی ہارون کے نواسے ہیں، اور بعضوں نے لکھا کہ ان کا نام ارمیا بن خلیفہ ہے، اور بعضوں نے لکھا کہ وہ فرعون کے نواسے ہیں، اور بعضوں نے لکھا کہ وہ فرعون کے بیٹے ہیں، اور بعضوں نے لکھا کہ وہ الیسع ہیں اور انہی کو خضر کہتے ہیں، اور بعضوں نے لکھا کہ وہ فارسی النسل ہیں، اور بعضوں نے لکھا کہ وہ ان میں سے کسی شخص کی اولاد میں ہیں جو حضرت ابراہیم پر ایمان لائے تھے، اور بعضوں نے لکھا کہ ان کا باپ تو ایک فارسی شخص تھا اور ان کی ماں رومی تھی، اور بعضوں نے لکھا کہ ان کا باپ رومی تھا اور ماں فارسی تھی، اور بعضوں نے لکھا کہ وہ فرشتے تھے جو آدمی کی صورت بن جاتے تھے یہ تمام اختلاف جو نسب سے علاقہ رکھتے ہیں علامہ ابن حجر نے اصحابہ میں بیان کئے ہیں۔

اور اصحابہ میں سہیلی کی کتاب التعریف والاعلام سے لکھا ہے کہ خضر کا نام عامیل بن سہاطین بن ارباب بن خلفا بن عیسوی بن اسحاق ہے اور ان کے باپ باؤشاہ تھے اور ان فارسی تھی جس کا نام الھار تھا اور وہ ایک جنگل میں پیدا ہوئے اور ایک شخص کی بکری تھی جو انکو نگرہ دودھ پلا جاتی تھی پھر اس شخص نے انکو اٹھالیا اور پرورش کی۔ ایسی حالت میں اور خصوصاً جبکہ بعضوں نے انکو فرشتہ قرار دیا ہو جو آدمی کی صورت بن جاتے تھے کیونکہ ایک واقعی شخص اور نہ صرف شخص بلکہ نبی و رسول

رُشِدًا ۷۵ قَالَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۷۶  
 كَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا ۷۷ قَالَ سَتَجِدُنِي  
 إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۷۸ قَالَ فَإِنِ  
 اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا ۷۹  
 فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ خَرَقَهَا قَالَ أَخَرَقْتَهَا  
 لِتُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۸۰ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ  
 إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۸۱ قَالَ لَا تُؤْخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ  
 وَلَا تُزِيقْنِي مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۸۲ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا  
 لَفِيا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ أَقْتَلْتَنِي فَنَسَا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ  
 لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكْرًا ۸۳ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ  
 مَعِيَ صَبْرًا ۸۴ قَالَ إِن سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا  
 تُصِيبْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا ۸۵ فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ  
 إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطْعَمَا أَهْلَهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوا

قرار دیا جاسکتا ہے اور کچھ شبہ نہیں رہتا کہ یہ پورا نے قصوں میں کا ایک فرضی نام ہے اور اس کو حضرت  
 موسیٰ کے اصلی واقعات کے ساتھ شامل کر دیا ہے۔



کامیابی کو (۶۵) اُسے کہا کہ بیشک تو نہیں کر سکتے گا میری ساتھ صبر (۶۶) اور کس طرح تو صبر  
 کرے گا اُس چیز جس کو تو نے نہیں گمراہ سمجھا ہے (۶۷) موسیٰ نے کہا کہ تو مجھ کو پاویگا  
 اگر اللہ نے چاہا صبر کرنا والا اور میں نافرمانی نہیں کرنا کیا تیرے لئے کسی حکم کی (۶۸) اُسے  
 کہا پہلے تو میری پیروی کرتا ہے تو نہ پوچھنا مجھ سے کسی بات کو یہاں تک کہ میں خود  
 کہوں تجھ سے اُس کا کوئی ذکر (۶۹) پہر وہ دونوں چلے یہاں تک کہ جب دونوں  
 سوار ہوئے کشتی میں تو اُس شخص نے چمید کر دیا اسیس (یعنی کشتی میں) موسیٰ نے  
 کہا کہ کیا تو نے اُس میں چمید کیا ہے اس لئے کہ ڈوب دے تو اُس کے لوگوں کو بیشک  
 تو نے کیا ہے بہت بُرا کام (۷۰) اُسے کہا کہ کیا میں نے نہ کہا تھا کہ تو نہیں کر سکتا  
 میرے ساتھ صبر (۷۱) موسیٰ نے کہا کہ نہ پکڑ تو مجھ کو اُس بات پر جو میں بھول گیا اور  
 مت ڈال مجھ پر یہ کام میں تنگی (۷۲) پہر وہ دونوں چلے یہاں تک کہ جب وہ ملے  
 ایک جوان سے تو اُس شخص نے اُس کو مار ڈالا موسیٰ نے کہا کیا مار ڈالا تو نے ایک پاک  
 (یعنی بیگناہ) جان کو بغیر بدلے جان کے بیشک تو نے کیا ہے بہت ہی ناپسندیدہ کام (۷۳)  
 اُسے کہا کیا میں نے نہیں تجھ کو کہا تھا کہ بیشک تو نہیں کر سکتے گا میری ساتھ صبر (۷۴) موسیٰ  
 نے کہا کہ اگر میں تجھ سے پوچھوں کسی چیز سے بعد اُس کے تو نہ مجھ کو اپنی ساتھ رکھو بیشک پہنچ گیا  
 ہے تجھ کو میری طرف سے عذر (۷۵) پہر وہ دونوں چلے یہاں تک کہ جب پہنچے ایک گلون  
 والوں پاس تو دونوں نے کہا نا اٹھا گاؤں کے لوگوں سے پہنچوئے انکار کیا کہ ضیافت کریں انکی

(۱۴-۱۵) ان آیتوں میں جو واقعات مذکور ہیں انکی تفسیر خود آیتوں سے ظاہر ہے مگر ہم کو تین واقعات

۱۔ وہ چہرہ شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی کے تھے کہ ان کو خود روئے نماز جو ہے۔

فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ فَأَقَامَهُ قَالَ  
 لَوْ شِئْتُ لَتَخَذْتُ عَلَيْهِ آجْرًا ۝۶۱ قَالَ هَذَا وِرَاقُ بَيْنِي  
 وَبَيْنَكَ سَأَنْبِئُكَ بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝۶۲  
 أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسْكِينٍ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ فَأَرَدْتُ  
 أَنْ أَعِيبَهَا وَكَانَ وَرَاءَهُ عِزٌّ لَكَ يَا خُدَّ كُلِّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ۝۶۳  
 وَأَمَّا الْغُلَامُ فَكَانَ أَبُوهُ مُؤْمِنِينَ فَخَشِينَا أَنْ يُرْهِقَهُمَا  
 طُغْيَانًا وَكُفْرًا ۝۶۴

کی نسبت جن کافران آیتوں میں ہے بیان کرنا باقی ہے ایک کشتی کا چیزنا ایک دیوار کا  
 درست کرنا اور ایک غلام کا قتل کرنا۔ یہ شخص جو حضرت موسیٰ سے ملا کچھ شبہ نہیں ہو سکتا  
 کہ اُس نوح کے حالات سے واقف تھا اور اسی سبب سے یعنی رستہ بتانے کی  
 غرض سے حضرت موسیٰ نے اُس کو کہا تھا کہ کیا میں تمہاری پیروی کروں۔ اُسے کہا تھا کہ جو کچھ میں  
 کروں جینگ کہ میں ہی تم سے نہ کون مجھ سے نہ پوچھنا کہ یہ کام تم نے کیوں کیا وہ شخص جانتا تھا کہ  
 موسیٰ اس نوح کے حال سے واقف نہیں ہیں جو کچھ کرو گا وہ پوچھینگے کہ یہ کیوں کیا  
 اور شاہد اس کا بتلانا جسکو منظور نہ ہو۔

کشتی کے ناقص کر دینے کی جو وجہ اس شخص نے بتلائی وہ نہایت صاف ہے  
 وہ جانتا تھا کہ دیان کا بادشاہ ظالم ہے لوگوں کی کشتیاں چپن لیتا ہے یا بیگار میں  
 پکڑ لیتا ہے اُس نے اُس کشتی کو اس لئے ناقص کر دیا کہ وہ چینی یا کپڑی نہ جاوے۔  
 دیوار کو اُس نے اس لئے درست کر دیا کہ اُسکو پہلے سے معلوم ہو گا کہ اُسکے نیچے

پھر انہوں نے پانی اُسی گاؤں میں ایک دیوار جو چاہتی تھی کہ گر پڑے پر اُسکو سیدھا بنا دیا مونی نے کہا کہ اگر تو چاہتا تو البتہ تو لیتا اسپر فردوری (۷۹) اُس نے کہا کہ یہ ہر جدائی مجھ میں اور تجھ میں اب میں تجھ کو خبر کرتا ہوں بیان کرنے سے اُس چیز کے کہ نہیں کر سکا تو اسپر صبر (۸۰) لیکن کشتی تو تھی غریب لوگوں کی چلاتے تھے دریا میں پھر شینے چاہا کہ اُسکو عیب دار کر دوں اور تھا اُس کے آگے ایک بادشاہ پکڑ لیتا تھا ہر کشتی کو زبردستی (۸۱) لیکن وہ نوجوان تو تھے اُس کے مان باپ پیمان پھر مجھ کو خوف ہوا کہ اذیت پہونچا دیگا اونکو سرکشی اور کفر کر کے (۸۲)

یہ یون کے باپ کا کہنا ہوا مال ہے اور اُسکو اُن مٹیوں کے مال کا محفوظ رہنا منظور ہو گا۔  
تفسیر کبیر میں بعض کا قول لکھا ہے کہ اُس دیوار کے نیچے خزانہ نہ تھا بلکہ ایک تختی تھی جس پر چند عہدہ باتیں لکھی ہوئی تھیں۔ یہ قول صحیح ہوا غلط مگر جن عہدہ باتوں کا اسپر لکھا ہوا ہونا بیان کیا ہے وہ دلچسپ ہیں اس لئے ہم انکو لکھتے ہیں۔

اُس تختی پر لکھا ہوا تھا، "تعجب ہے کہ جو شخص مقدر پر یقین رکھتا ہو اور پرہیزگار رہے۔"

"تعجب ہے کہ جو شخص رزق مقدر پر یقین رکھتا ہو اور پرہیزگار رہے۔"

"تعجب ہے کہ جو شخص موت پر یقین رکھتا ہو اور پھر خوش رہے۔"

"تعجب ہے کہ جو شخص حساب اعمال پر یقین رکھتا ہو اور پھر غفلت میں نہ رہے۔"

"تعجب ہے کہ جو شخص دنیا کے انقباض پر یقین رکھتا ہو اور پھر اُس پر مطمئن رہے۔"

اخیر کو اُس میں لکھا تھا، "لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ۔"

غلام کا مار ڈالنا البتہ زیادہ غور کے لائق ہے مگر تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ غلام کا اطلاق مجاہدین

فَارَدْنَا أَنْ يَبْدُلَهُمَا رَبُّهُمَا خَيْرًا مِمَّا زَكَّوْهُ وَأَقْرَبَ حِمَامًا ۝  
 وَأَمَّا الْجِدَارُ فَكَانَ لِغُلَامَيْنِ يَتِيمَيْنِ فِي الْمَدِينَةِ وَكَانَتْ تَحْتَهُ  
 كَنْزٌ لَهُمَا وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا  
 أَشَدَّ هُمًا وَلَيْسَتِخْرَجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ وَمَا  
 فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَٰلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ۝  
 وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْقَرْنَيْنِ قُلْ سَأَتْلُو عَلَيْكُم مِّنْهُ ذِكْرًا ۝  
 إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ وَآتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا فَاتَّبَعْ  
 سَبِيلًا ۝

نہیں ہوتا بلکہ جوان پر ہی ہوتا ہے اور اُس میں یہ قول بھی کہا ہے کہ جبکو غلام کہا ہے وہ بالغ یعنی  
 جوان تھا اور وہ لڑکا لڑکھاتا تھا اور لڑکے بڑے بڑے کام کرتا تھا۔ پس صاف ظاہر ہے کہ وہ شخص اُس کے  
 افعال سے واقف تھا اور وہ واجب القتل تھا اتفاقاً اُس کو مل گیا اور اُس نے مار ڈالا اور موسیٰ سے  
 کہا کہ اُس کے ماں باپ نیک ہیں خدا اُنکو نعم البدل دیکھا۔ مفسرین نے توہمایاں تک سلسلہ  
 پہنچا دیا ہے کہ پیر اسکے ماں بیٹی پیدا ہوئی اور ایک بیٹے سے بیاہی گئی اُس سے بیٹی ہی پیدا  
 ہوئی پس ان تمام واقعات میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو عجیب ہو اور عام حالات انسانی کے  
 مطابق واقع نہ ہوتی ہو۔

۸۳) ان آیتوں میں ماجوج کا اور اُس سد کا ذکر ہے جو اُنکے روکنے کے  
 لئے بنائی گئی تھی۔ لیکن اگر ہم ہر ایک مطلب کو علیحدہ علیحدہ ہر ایک آیت کے ساتھ بیان کریں تو  
 پورا قصہ اور وہ دلیل جس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ سد کا ان سے بخوبی سمجھ میں نہیں آئیگی اسلئے

پہر میں نے چاہا کہ بدلا دیوں اُنکو انکار پروردگار بہتر اُس سے نیکی میں اور نزدیک زیادہ مہربان  
 میں ۸۰ اور لیکن دیوار تو تھی دو نوجوان یتیموں کی اُس شہر میں اور اُسکے نیچے تھا خزانہ انکار  
 لئے تھا انکا باپ نیک پہر چاہتا رہے پروردگار نے کہ وہ پہونچیں اپنی نہایت قوت میں اور  
 نکالیں اپنا خزانہ اپنے پروردگار کی رحمت سے اور نہیں کیا میں اُنکو مگر اپنی خواہش سے یہ ہے  
 بیان اُس چیز کا کہ نہیں کر سکا تو اُس پر صبر ۸۱ اور پوچھتے ہیں تم کو ذی القرنین سے کہ مدت  
 جلد پڑھو گا میں تم پر اُس میں سو کچھ ذکر ۸۲ بیشک ہم نے قوت دی تھی اُسکو زمین میں اور  
 ہم نے دیا تھا اوس کو ہر ایک چیز کا سامان پہر پیر دی کی اُس نے  
 سامان کی ۸۳

ان آیتوں کی تفسیر ایک ساتھ بیان کرتے ہیں۔

يَسْأَلُونَكَ عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ

خدا نے اپنے پیغمبر سے کہا کہ ”اتجھ سے پوچھتے ہیں ذوالقرنین کا حال“ اب مسلمان مومنوں  
 اور مفسروں نے اس بات پر غور کرنی شروع کی کہ ذوالقرنین کون تھا۔

قرآن مجید میں یہ لفظ آیا تھا ”انا مکنالہ فی الارض“ یعنی ہم نے اُسکو قدرت دی تھی زمین میں اسلئے  
 اکثر مفسرین نے تسلیم کیا کہ وہ کوئی بہت بڑا بادشاہ تھا۔ اب یہ سچ ہوئی کہ ایسا بڑا بادشاہ جس نے  
 تمام دنیا کو مشرق سے مغرب تک لے لیا ہو کون تھا۔ غالباً ایسا بادشاہ تو انکو کوئی نہیں ملا اسلئے اُن  
 نے تلاش کیا کہ سب سے بڑا بادشاہ کون ہوا ہے۔ تاریخ کی کتابوں کو ٹٹولا اور یہ قرار دیا کہ سکندر  
 اعظم بن فیلقوس یونانی سب بادشاہوں میں بڑا بادشاہ تھا۔ کیونکہ جب اُسکا باپ فیلقوس مرا تو

لہ وما فعلتہ عن امری الا من قبل نفسی (تفسیر ابن عباس)

حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي  
 عَيْنٍ حَمِئَةٍ ۖ وَوَجَدَ عِنْدَهَا قَوْمًا ۖ قُلْنَا يَذَّكَّرُ الَّذِينَ  
 إِمَّا أَنْ نُعْذِّبَ وَإِمَّا أَنْ نَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسًّا ۖ

ملکت روم میں جو طوائف الملوک تھی اُن سب کو مغلوب کر کے ایک سلطنت بنالی پھر مغرب کے  
 بادشاہوں کو مغلوب کیا اور بحر اقصیٰ تک جا پہنچی اور وہاں سے پہر اور مصر میں پہنچی اور وہاں اپنے  
 نام پر اسکندریہ بنایا پھر شام میں پہنچی اور بنی اسرائیل پر حملہ کیا اور بیت المقدس میں پہنچ کر قرانی کی پرکڑی  
 اور باب الابواب میں آیا اور اہل عراق اور قبلی اور اہل بیت تک پہنچی اور اہل چلمہ کیا اور اسکو شکست  
 دی اور فارس کے ملک پر قبضہ کر لیا پھر ہندوستان اور چین پر چڑھائی کی اور دور دور کے  
 ملکوں کو فتح کر تا ہوا خراسان میں آیا اور بہت سے شہر آباد کئے اور پھر عراق میں آیا اور شہر زور  
 میں تیار ہو کر گر گیا۔

اب امام رازی صاحب فرماتے ہیں کہ جب قرآن سے ثابت ہوا کہ ذوالقرنین ایک ایسا  
 شخص تھا کہ جس نے تمام زمین پر یا قریباً کل پر بادشاہت کی تھی اور عالم تواریخ سے ثابت ہوا کہ ایسا  
 بادشاہ سوائے سکندر کے اور کوئی نہیں ہوا تو اب بالیقین قرار پایا کہ ذوالقرنین سے مراد سکندر  
 بن فیلقوس یونانی ہے۔ ہیکذا فی تفسیر الکبیر

اس میں تو کچھ شک نہیں کہ جب قرآن مجید میں اُس بادشاہ کا نام نہیں بتایا بلکہ صرف اُس کے  
 چند پتے بتائے ہیں تو ہر شخص کو اس پہلی کے بوجھنے کا خیال پیدا ہو گا مگر ہوا فوس ہے کہ امام  
 صاحب نے اسکو ٹھیک ٹھیک نہیں بوجھا نہ سکندر کے زمانہ کی تاریخ اس بات کی شہادت دیتی  
 ہے کہ وہ تمام دنیا پر مشرق سے مغرب تک بادشاہ ہو گیا تھا اور نہ وہ وہاں تک جہاں آفتاب  
 طلوع اور غروب ہوتا ہے پہنچا تھا اور نہ دنیا کا جغرافیہ اُن باتوں کی جتنکا ذکر امام صاحب نے  
 اپنی تفسیر میں کیا ہے تصدیق کرتا ہے اسلئے ہر جرات ہوئی ہے کہ اپنے یقین سے یہ بات

یہاں تک کہ جب وقت پہونچا آفتاب کو ڈوبنے کی جگہ کے قریب تو پایا اسکو کہ دو تیاہو گرے  
چشمیں اور پایا اسکے پاس ایک قوم کو (۸۳) ہنسنے لگا کہ اے ذوالقرنین یا یہ کہ تو عذاب  
دے اور یا یہ کہ تو اختیار کرے انہیں نسیکی کو (۸۵)

کہیں کہ امام صاحب نے جو ذوالقرنین سے اسکندر یونانی مراد لیا ہے محض غلط ہے۔ اب امام  
صاحب اس بات پر توجہ ہوئی ہیں کہ سکندر کو ذوالقرنین کیوں کہتا ہے اور اسکی کئی وجہیں بیان  
کی ہیں ایک یہ کہ وہ شرقی الشمس تک یعنی مشرق و مغرب تک پہونچا تھا اور ایک جہونی حد  
کسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر بتائی ہے کہ مٹی جڑی القرنین لافطہ طاف قوی  
لذا نیا یعنی شرق و غربا غالباً اس وجہ کے بیان کرتے وقت امام صاحب کا خیال ہے کہ زمین  
مربع ہے اور اسکا ایک کنارہ مشرق پر اور ایک کنارہ مغرب پر اور ان کناروں سے آفتاب طلوع و غروب ہوتا ہے لیکن  
اگر حقیقت زمین گول ہے تو انسان مشرق و مغرب تک کیونکر پہونچ سکتا ہے کیونکہ آفتاب کا  
طلوع و غروب باعتبار افق کے کما جاتا ہے پس انسان جہاں تک چلا جاوے افق بدلتا جاوے گا  
اور مشرق و مغرب کی یکساں حالت رہے گی ایسی کہیں بھی مشرق و مغرب تک نہ پہونچ سکیگا  
اور اگر ہم بالفرض باعتبار کسی ملک کی افق کے یا بالتحصیص ملک روم کی افق کے جہاں سکندر کا  
دارالسلطنت تھا زمین کے نصف کرہ فوقانی کے ایک نقطہ کو مشرق اور ایک کو مغرب قرار دین  
تو بھی سکندر وہاں تک نہیں پہونچا تھا پس یہ دلیل جو وجہ تسمیہ کی بیان کی ہے سرتا پا  
غلط ہے۔

ایک دلیل یہ بیان کی ہے کہ سکندر دارا کا بیٹا ہے نہ فیلقوس کا۔ فیلقوس نے اپنی بیٹی  
کی شادی دارا سے کر دی تھی مگر دارا نے اسکو کال دیا اور اسکے باپ کے گم بہنچا لیکن وہ حاملہ  
ہو چکی تھی اپنے باپ کے گم بیٹا جنی فیلقوس نے اسکو اپنا بیٹا بنا لیا اسکے ثبوت میں یہ دلیل بیان کی  
ہے کہ جب دارا زخمی ہوا اور سکندر اسکا سر گود میں لیکر بیٹھا تو سکندر نے دارا سے کہا کہ اے ابا جان  
تم کو کسے زخمی کیا پس سکندر اگر دارا کا بیٹا نہ ہوتا تو اسکو ابا جان کیوں کہتا پس سکندر کا باپ تو دارا تھا

قَالَ اَمَّا مَنْ ظَلَمَ فَسَوْفَ نَعَذِّبُهُ ثُمَّ يُرَدُّ اِلٰى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ  
عَذَابًا نَّكَرًا ۝۱۶۱ وَاَمَّا مَنْ اٰمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهٗ جَزَاءٌ  
اَحْسَنُ ۝۱۶۲ وَنَقُولُ لَهُ مِنْ اَمْرٍ اٰیَسًا ۝۱۶۳

اور اُسکی جان رومی تھی دو سہیل مل گئیں اس لئے اسکو ذوالقرنین کہا گیا۔  
ایک یہ وجہ بیان کی ہے کہ اُسکے وقت میں انسانوں کے دو قرن گزرے تھے مگر نہیں  
بتایا کہ انسانوں کے دو قرن گزرنے سے کیا مراد ہے۔  
ایک یہ وجہ بیان کی ہے کہ اُسکے سر کی دو طرف تانبے کی تہیں کان صفحتاں اسلئے  
من النحاس مگر اُسکی کچھ تشبیح نہیں کی کہ کان صفحتاں اسلئے من النحاس سے کیا  
مراد ہے۔

ایک یہ وجہ بیان کی ہے کہ اُسکے سر پر پیدائشی کوئی ایسی چیز تھی جو دو سینگوں کے مشابہ  
تھی غالباً اسی خیال سے لوگوں میں یہ بات مشہور ہوئی ہے کہ سکندر کے سر پر دو  
سینگ تھے۔

ایک یہ وجہ بیان کی ہے کہ اُسکے تاج میں دو سینگ بنے ہوئے تھے۔  
ایک یہ کہی ہے کہ اُسکی دو زلفیں تھیں ان ہی کو دو سینگ کہا ہے۔  
سب سے بڑی دلچسپ یہ وجہ بیان کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نور و ظلمت دونوں کو اُسکا  
مسخر کیا تھا اسلئے اسکو ذوالقرنین کہتے تھے۔

ایک یہ وجہ لکھی ہے کہ سبب شجاع کے اسکو ذوالقرنین کہتے تھے جیسے کہ  
شجاع آدمی کو منیڈ ہے سے تشبیہ دیتے ہیں جسکے دو سینگ ہوتے ہیں۔  
ایک اور دلچسپ وجہ لکھی ہے کہ سکندر نے خواب میں دیکھا کہ وہ آسمان پر چڑھ گیا ہے  
اور آفتاب کے دونوں کنارے یا دونوں سینگ رہتے رہتا ہے کہ دونوں کان) پھر گولنگ  
گیا تھا اسلئے ذوالقرنین کہتے ہیں۔



ذوالقرنین نے کہا کہ لیکن جیسے ظلم کیا ہے پہر جلد عذاب دوڑ گائیں اُسکو پہر پہر اجاڑا  
 طرف اپنے پروردگار کے پہر عذاب کرے اُسکو عذاب سخت ۱۶ لیکن جو ایمان لایا اور  
 کام کئے نیک تو اُسکے لئے ہے بدلا اچھا اور کمون گائیں اُسکے لئے اپنے کاموں  
 میں سے آسانی ۱۷

ایک یہ وجہ لکھی ہے کہ اُس نے نور میں اور ظلمات میں دونوں میں سفر کیا تھا پس ذوالقرنین  
 ہو گیا۔

ابو یحیٰ بن بیرونی نے اپنی کتاب اَنَاثَرُ الْبَاقِیَةِ عَنْ قُرُونِ الْحَالِیَةِ میں حمیری  
 خاندان کے بادشاہوں میں سے ابو کر ب شمس بن عمیر بن افریقس کو ذوالقرنین قرآن  
 دیا ہے اور کہتا ہے کہ اُسکا ملک مشرق و مغرب تک پہنچ گیا تھا اور اُس پر بڑا قریبہ یہ قائم کیا ہے  
 کہ ذواللفظ حمیری خاندان کے بادشاہوں کے نام کے ساتھ سنبل ہوتا ہے جیسے ذی  
 نواس وغیرہ۔

مگر یہ دلیل ہی ٹھیک نہیں ہے اسلئے کہ اول یہ ثابت ہونا چاہیے کہ ذوالقرنین اُسی ملک  
 کی زبان کا لفظ ہے جس ملک کا وہ بادشاہ تھا حالانکہ یہ امر تحقیق طلب ہے معذرتاً جس قدر اعتراضات  
 سکندر کی سلطنت اور قرآن مجید کی آیات کو اُسکی مملکت کی حالت کے مطابق ہونے پر ہیں  
 وہی سب اعتراضات ابو کر ب کی سلطنت و مملکت پر بھی وارد ہوتے ہیں۔

بعض مورخوں کا قول ہے کہ ذوالقرنین ایک نیک بندہ تھا خدا کی عبادت میں اُسی کے  
 دایمین قرن میں مارا گیا وہ مر گیا خدا نے اُسکو پہر زندہ کیا پہر مائین قرن پر مارا گیا پہر مر گیا پہر خدا نے  
 اُسکو زندہ کیا اور ذوالقرنین اُسکا نام ہوا اور بادشاہ ہو گیا ہے۔ کیا یہ کچھ کم افسوس کی بات ہے  
 جب کہ ایسی بڑی روایات قرآن مجید کی تفسیروں میں لکھی ہوئی دیکھتے ہیں۔

بعض مورخوں نے کہا ہے کہ ذوالقرنین فرشتوں میں سے ایک فرشتہ تھا۔ یہ  
 تمام اقوال جو چہنئے بیان کئے ہیں تفسیر کبیر میں منقول ہیں۔

اب ہمارے مفسروں نے اس بات کی تحقیق شروع کی کہ ذوالقرنین نبی یعنی پیغمبر تھا

ثُمَّ اتَّبِعْ سَبَبًا ۝۱۸ حَتَّىٰ إِذَا ابْلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ جَدَهَا  
تَطْلُعُ عَلَىٰ قَوْمٍ لَّمْ تَجْعَلْ لَّهُمْ مِّنْ دُونِهَا سِتْرًا ۝۱۹ كَذَٰلِكَ وَقَدْ  
أَحْطَيْنَا بِالَّذِي هُوَ خَبْرًا ۝۲۰

یا نہیں بعضوں نے کہا ہے کہ نبی تھا بعضوں نے کہا کہ نبی نہیں تھا۔ جو لوگ اُسکے نبی ہونے کے قائل ہوئے انہوں نے یہ دلیل پکڑی کہ خدا نے فرمایا ہے کہ انا ممکنا لہ فی الارض یعنی ہم نے اُسکو قدرت دی زمین میں تو قدرت کے لفظ سے قدرت فی الدین قرار دینا اولیٰ ہے اور پوری قدرت دین میں نبوت ہے اسلئے ذوالقرنین نبی تھا۔

دوسری جگہ خدا نے فرمایا ہے وَاَتَيْنَاہُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا یعنی ہم نے دیا اُسکو ہر چیز کا سامان اور ہر چیز کے لفظ میں نبوت بھی داخل ہے اور اس لئے ذوالقرنین کو نبوت بھی دی گئی تھی۔

تیسری جگہ خدا نے کہا فَتَلَمَّٰنَا یَا ذَا الْقُرْنَيْنِ یعنی ہم نے کہا اے ذوالقرنین اور خدا جس سے بات کرتا ہے وہی ہوتا ہے پس ذوالقرنین بھی نبی تھا۔

بعضوں نے کہا کہ ذوالقرنین نبی نہیں تھا موصال تھا اور ممکنا لہ فی الارض سے اُسکی قوت سلطنت اور من کل شیء سبباً سے ذریعہ حصول تسلط ملک پر مراد یعنی چاہئے مگر امام رازی صاحب ان الفاظ سے ذوالقرنین کے نبی ہونے کو تقویت دیتے ہیں۔

مفسرین کو جو اس قدر غلطیاں یا مشکلیں ان آیتوں کی تفسیر میں پڑیں اسکا بڑا سبب یہ ہے کہ انہوں نے واقعات کی تحقیق میں اُلٹی راہ اختیار کی ہے یعنی اول اس بات کی تحقیق شروع کی ہے کہ ذوالقرنین کون تھا حالانکہ اول اس بات کو دریافت کرنا تھا کہ وہ کون تھا جسکا ذکر قرآن مجید میں آیا ہے اور ایسی مستحکم و مشہور کتابی گئی ہے کہ مفسرین اور مفسرین کے زمانہ تک اُسکا سہوہ ہو چکا غیر ممکن ہے۔ فی الحقیقت کس جگہ واقعہ ہے صرف قیاساً یہ کہ یہاں کہہ دیا کہ مال میں نبی ہوگی کافی نہیں

پھر پیروی کی اُسے سامان کی ۱۸ یہاں تک کہ جب پہنچا آفتاب کے نکلنے کی جگہ کے قریب تو پایا اسکو کہ کلتا ہے ایک قوم پر کہ نہیں کیا ہم نے اُنکے لُٹاؤں سے اور کوئی اوٹ ۱۹ یہ حال تھا اور بیشک لُٹاؤں کا طرہ لیا ہوا چیز کو جو کسی پاس تھی خبر داری کر کے ۲۰

صاف طور پر اور بالتحقیق بتانا چاہیے کہ وہ سد فلان مقام پر موجود ہے۔

اُسکے بعد تحقیق کرنا چاہیے کہ اُسکو کس بادشاہ نے بنایا تھا جس بادشاہ نے بنایا ہوا اُسی پر قرآن مجید میں ذوالقرنین کا اطلاق ہوا ہے۔ ممکن ہے کہ اُس بادشاہ کو ذوالقرنین کہنے کی وجہ سے معلوم ہوا یا مشتبہ رہے مگر اُسکے نہ معلوم ہونے یا مشتبہ رہنے سے کوئی پہچان واقعہ کو ثابت ہونے میں نہیں ہوتا کیونکہ واقعہ جسکا ثبوت درکار ہے وہ صرف اسقدر ہے کہ وہ سد نبی اور فلان مقام پر موجود ہے اور فلان بادشاہ نے اُسکو بنایا۔

اُسکے بعد اُس بادشاہ کی مملکت اور اُسکی سلطنت پر غور کرنا ہے کہ وہ حالات اُن باتوں کے مطابق ہیں جو قرآن مجید میں اُس بادشاہ کی سلطنت یا مملکت کی نسبت بیان ہوئے ہیں یا نہیں کیونکہ اگر وہ مطابق ہوں تو کافی یقین ہوگا کہ اُسی بادشاہ کا ذکر قرآن مجید میں ہے اور اسی پر ذوالقرنین کا اطلاق ہوا ہے۔

اسی کے ساتھ یا جوج اور ماجوج کا تاریخیانہ طور سے حال بیان کرنا چاہیے نہ قصہ اور کہانی کے طریقہ پر اور قرآن مجید کے الفاظ کے سیدھے اور صاف معنی لینے چاہئیں نہ پیچیدہ اور دوراز کار چنانچہ اب ہم اس واقعہ کے بیان کرنے میں اسی طریقہ کی پیروی کریں گے۔

## یا جوج و ماجوج

ہمارے بعض علماء سے یا جوج و ماجوج کو عربی زبان کا لفظ بنانا چاہا ہے۔ کسائی کا قول ہے کہ یا جوج و ماجوج اناس سے نکلا ہے جسکے معنی شعلہ کے بھر کے کہیں

ثُمَّ اتَّبِعْ سَبِيلًا ۙ (۹۱) حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ وَجَدَ مِنْ  
 دُونِهِمَا قَوْمًا لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا ۙ (۹۲) وَالْأُولَآئِكَ الْقَوْمُ  
 إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ فَهَلْ تَجْعَلُ لَكَ

اور ما جوج و ماجوج البحر سے نکلا ہے جو کہ وہ قوم چلنے اور دوڑ مار فی میں بہت تیز اور سریع الحکمت تھی اسلئے  
 اس نام سے موسوم ہوئی۔ بعضوں نے کہا نا ججر الملحہ سے لکھے ہیں جسکے معنی نمک کی ٹیکنی کی شدید  
 تیزی کے ہیں۔

قَسِيْفِي کا قول ہے کہ اَجْرُ الظِّلْمِ سے نکلا ہے جسکے معنی دوڑ کر چلنے کے ہیں۔  
 خلیل کا قول ہے کہ اجر مسو کی مانند دانہ ہوتا ہے اور فجر الرہق ہی عرب میں بولا جاتا ہے پس  
 یا جوج و ماجوج اُن لفظوں سے مشتق ہوئے ہیں۔

مگر یہ سب قول غلط ہیں صحیح قول یہ ہے جسکو تفسیر کبیر میں ہی نقل کیا ہے کہ اِلَهُمَا سَمَانٌ  
 اَجْمِيَانٌ مَوْضُوعَانِ يَدَا لَيْلٍ مِّنْعَ الصَّرَفِ۔

اسمیں کچھ شک نہیں کہ یہ دونوں لفظ عجمی زبان کے ہیں تو ریت کتاب پیدائش باب دہم آیت دوم  
 میں یافت کے ایک بیٹے کا نام آیا ہے ما غوغ عبری زبان میں غین کا تلفظ گاف کی آواز سے  
 ہوتا ہے پس ما غوغ بولا جاتا ہے ما گوگ عربی میں گاف کو جیم سے بدل لیتے ہیں اسلئے  
 ما گوگ کا ما جوج ہو گیا بئیل کا عربی ترجمہ جو لوپ کے حکم سے ہوا اور ۱۶۷ء میں چسپا  
 اُسیں ہی ما غوغ کو ما جوج عربی میں لکھا ہے۔

یورپ کی زبانوں میں داؤ کا تلفظ ایسی آواز سے ہوتا ہے جو آواز را میں آواز حرف الف اور حرف واؤ  
 یا واؤ منقلب بالفت ہوا پس وجہ یہ ہے تو ریت کا ترجمہ یونانی زبان میں ہوا تو ما غوغ کا تلفظ ما گوگ  
 یا میگاگ لکھا گیا اور میگاگ کی نسل یعنی اُس قوم کا جو میگاگ سے نکلی گوگ یا گاگ نام  
 ہوا اور پھر اُس ملک پر بھی وہ آباد تھی گاگ کا استعمال ہونے لگا۔ مگر یہ استعمال میں یہ دونوں لفظ

پھر پیروی کی اُسے سامان کی ④ یہاں تک کہ جب پہونچا دو میان دو پہاڑوں کو پایا  
ورے اُن دونوں کے ایک قوم کو کہ قریب (یعنی آسان) نہ تھا کہ ہمیں بات کو ⑤  
آسمون نے کہا کہ اے ذو القرنین یا جج اور یا جج فساد کر دیا لے ہیں زمین میں  
پھر کیا مقرر کریں ہم تیرے لئے کچھ

ساتھ ساتھ بولے جاتے تھے جیسے گاگ میگاگ اور ایک کا دوسرے پر یہی اطلاق ہوتا تھا عربی  
زبان میں بجائے گاگ میگاگ کے یا جوجر ما جوجر کا استعمال ہوا پس یہ دونوں لفظ غجیہ  
ہیں اور بطور علم کے مستعمل ہوتے ہیں اور اسی لئے عربی زبان میں غیر منصرف مستعمل ہوتے ہیں۔  
کتاب خرقیل نبی باب ۳۸ درس ۲ میں گوگ کا لفظ قوم پر اور ناگوگ کا لفظ ملک پر  
یوں لگایا ہے۔

بعض مسلمان مورخوں نے لکھا ہے کہ یا جوجر و ما جوجر نہایت قلیل الجشہ اور صغیر القامتہ  
ہیں یعنی صرف بالشت بہر کا اور نہ کا قصبہ یعنی بالشتی ہیں اور بعضوں نے کہا کہ نہایت قوی الجشہ اور طویل  
القامتہ ہیں گئے ناخن اور دانت ڈاڑھ درندہ جانوروں کے مانند ہیں وہ آدمیوں کو مار کر ان کا کچا گوشت  
کھا جاتے تھے اور کیتی پکینے کے موسم میں نکھر کر تمام کہیتوں کو چٹ کر جاتے تھے یہ بھی بیان ہوا ہے  
کہ ان کے کان اتنے بڑے ہیں کہ ایک کو بچھا کر اور ایک کو اوڑھ کر سو رہتے ہیں۔

مگر یہ سب کہانیاں جھوٹ اور محض بے اصل ہیں وہ لوگ تاتاری ترک ہیں ہمارے علماء نے نبی  
لکھا ہے اور تفسیر کبیر میں اُس قول کو نقل کیا ہے کہ قیل انہما من التورک یہ قوم اب تک  
موجود ہے اور تمام ملک تاتارا و چینی تاتاریں آباد ہے۔

مگر جب بٹنے یہ بیان کیا ہے کہ یا جوجر و ما جوجر۔ گاگ۔ میگاگ سے معرب ہو گیا  
اور انہیں سے ایک کو قوم کا اور ایک کو ملک کا نام بتایا ہے تو یا جوجر و ما جوجر کو دو شخص سمجھنا  
کہ ہمارے مورخوں اور مفسروں نے سمجھا ہے صحیح نہیں ہوگا بلکہ اُسے وہی مطلب سمجھا جاویگا جو

خَرَجَا عَلَىٰ أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا ۝ قَالَ مَا مِثْلُ  
فِيهِ رَبِّي خَيْرٌ فَأَعِينُوا فِي يَقْوَةٍ أَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ  
رَدْمًا ۝

لوگ اور مالگوں سے سمجھا جاتا ہے۔ جو ملک کہ اب ہی تبت کے شمال میں واقع ہے اور جو قدیم  
زمانہ میں ستیا اور تاتار کہلاتا تھا اور حال کے نقشوں میں چینی ترکستان کے نام سے لکھا جاتا ہے  
اس قوم کے رہنے کی جگہ تھی اور تاتاری اُن ہی کی نسل سے ہیں بہت سے لوگوں نے تاتاریوں  
کو دیکھا ہو گا وہ مثل عالم انسانوں کے ہیں انہیں کوئی بھی عجیب بات نہیں ہے البتہ  
کوسی ہوتے ہیں۔

## سَدِیا گریٹ وال

کچھ شبہ نہیں ہے کہ جس سَد کا ذکر قرآن مجید میں ہے وہ وہی دیوار ہے جو چین اور تاتار ستیا  
کی سرحد پر بنائی گئی ہے اور جسکو چچ وانگ ٹی فقیر چین نے درمیان ۲۳۵۰ و ۲۳۵۱ قبل  
سیح میں بنایا تھا۔

یہ دیوار ہانگ ہو دریا کی غری مٹور سے جو ایک پہاڑ کے قریب ۳۷ درجہ ۱۵ دقیقہ  
عرض بلد اور ۱۰ درجہ طول بلد پر واقع ہے بنانی شروع ہوئی اور پہاڑوں کے دوسرے موڑ کو  
قریباً ۳۹ درجہ عرض بلد اور ۱۱ درجہ طول بلد پر کاٹ کر اور خنجان پہاڑوں کے جنوبی سلسلہ کے نیچے  
ہو کر خلیج لیوٹونگ کے کنارہ پر ٹھیک چالیس درجہ عرض بلد اور ایک سو بیس درجہ طول بلد  
پر ختم ہوئی ہے طول اس دیوار کا بارہ سو سے پندرہ سو میل کا بیان ہوا ہے۔

## حال سلطنتی چچ وانگ ٹی

چین کی تاریخوں سے معلوم ہوتا ہے کہ فقیر اسی چین کے مرنے کے بعد تیرہ برس کی عمر میں

خارج اس بات پر کہ بناوے تو ہم میں اور ان میں ایک سدر یعنی آٹھ ۹۳ ذوالقرنین  
نے کہا کہ جتنی قوت مجھ کو دی ہے اس میں میرے پروردگار نے بہتر ہے پر میری  
سدر کو ساتھ قوت کے بناوے میں تم میں اور ان میں ایک مضبوط دیوار ۹۴

سچی دانگ فی شئ قبل مسج میں تخت پر بیٹھا اور لی نرمی نامی ایک عاقل شخص کو اپنا وزیر مقرر کیا  
اسکی سلطنت دو زمانوں میں تقسیم ہوتی ہے پہلا زمانہ وہ ہے جبکہ اس بادشاہ نے اپنی تمام مہمت  
رویہ جمع کرنے اور ہر قسم کا سامان اکٹھا کرنے میں صرف کیا اور دوسرا زمانہ وہ ہے جبکہ اُس نے  
ہر قسم کا سامان جمع کرنے کے بعد ملک گیری اور فتوحات نمایاں حاصل کیں۔ اُسکی اس حالت کا خدا  
اشارہ قرآن مجید سے پایا جاتا ہے۔ ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے انا مکنالہ فی الارض و  
التینا کا من کل شئ مسبباً فاتبع مسبباً۔

یعنی جسے وہی اُسکو قدرت زمین میں اور جسے دیا اُسکو ہر چیز کا سامان پروردہ درپے ہوا  
سامان کے یعنی سامان جمع کرنے کے۔ یہ فقرہ قرآن مجید کا اور خصوصاً الفاظ فاتبع مسبباً بالکل  
اُس بادشاہ کے پہلے قرن یا زمانہ کی ہٹھری بتاتے ہیں۔

مکنالہ لفظ سے اور کل شئ کے لفظ سے قدرت فی الدین سمجھنا اور یہ قدرت فی الدین کو نبوت  
قرار دینا اور اس بادشاہ کی نسبت یہ بحث کرنا کہ وہ نبی تھا اور یہ کہ نبی ہونیکو ترجیح دینا الیہ وراز کا خیالات  
میں جھکاؤ راہی اشارہ قرآن مجید سے نہیں پایا جاتا اور جو شانہ و خیالات سے بھی بڑے ہوئے ہیں۔

انا مکنالہ فی الارض میں جو لفظ فی الارض کا آیا ہے اُس سے تمام دنیا یا از شرق تا مغرب  
افقی مراد لینا جبکہ وہ لفظ ایک بادشاہ کی بادشاہت کے حال میں آیا ہے اُس شانہ و خیال سے بھی  
زیادہ عجیب ہے۔ قرآن مجید میں متعدد جگہ لفظ الارض کا خاص ملک پر بلکہ خاص زمین پر اطلاق ہوا  
ہے جن لوگوں نے مکہ سے ہجرت نہیں کی تھی اور وہیں کافر مرے اُن سے فرشتے پوچھیں گے  
فایم کنتم یعنی تم کس حال میں تھے وہ کہیں گے مستضعفین فی الارض یعنی ہم لاجائز  
زمین میں یعنی مکہ میں لاجار و مغلوب تھے فرشتے کہیں گے المرکن الارض اللہ واسع

التَّوْحَىٰ زُبْرًا حَدِيدًا حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ قَالَ  
انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ التَّوْحَىٰ افْرُغْ عَلَيْهِ قَطْرًا ۝۹۵

فتحہ آجروا فیہا یعنی کیا اللہ کی زمین فراخ نہ تھی تاکہ تم اُس میں سیرت کر جاؤ۔

یہ تو ایک مثال ہے بمیسرین جنگہ قرآن مجید میں الارض کا لفظ خاص ملک پر اطلاق ہوا ہے پس  
مکنالہ فی الارض سے صاف مراد یہ ہے کہ جسے اُسکو ایک ملک پر بادشاہت دی تھی۔  
سلطنت چین کی ایک بہت وسیع سلطنت تھی بہت اور تمام ملک جو اُسکے قریب واقع  
تھے جیسے برہما، آرم، سیام و ملایا سب اُس میں شامل اور فقو چین کے باجگزار تھے۔ چین کی  
تاریخوں سے ثابت ہوتا ہے کہ چوسہ انگ فقو کے وقت میں اکثر صوبے اور باجگزار  
ملک باغی ہو گئے تھے اسی چن جب اُسکا بیٹا تخت نشین ہوا تو اُسے بعض کو شکست دیا  
مگر کل ملک پر تسلط نہ کر سکا۔

چی وانگ لی جو کہ بانی سدکا ہے جب بادشاہ ہوا اور اُسکا پہلا قرن یا پہلا زمانہ سازو  
سامان اور اسباب قوت اور سطوت سلطنت کے جمع کرنا ختم ہو گیا اور اُسکی سلطنت کا دوسرا  
قرن یا دوسرا زمانہ شروع ہوا تو اُسے ملک میں فتومات شروع کیں۔

خدا نے فرمایا حتیٰ اذا بلغ مغرب الشمس وجداھا تغرب فی عین جمعۃ  
ووجد عندھا قومًا یعنی جب وہ وہاں تک پہنچا جہاں آفتاب ڈوبتا ہے تو اُسکو پایا  
کہ وہ ایک گدے پانی کے چشمہ میں ڈوبتا ہے اور وہاں اُسے ایک قوم کو پایا۔  
مغرب الشمس کے یہی معنی لینے کہ جس جگہ آفتاب ڈوبتا ہے کسی طرح صحیح نہیں  
ہو سکتے کیونکہ آفتاب کہیں نہیں ڈوبتا مگر آدمی ایسی جگہ پہنچ جاتا ہے جہاں اُسکو آفتاب  
غروب ہوتا معلوم ہوتا ہے۔

امام رازی صاحب نے بھی اس امر پر بحث کی ہے اور لکھا ہے کہ دلیل سے یہ بات ثابت  
ہو گئی ہے کہ زمین گول ہے اور آسمان اُس پر محیط ہے اور کچھ شک نہیں کہ آفتاب آسمان پر



لو میرے پاس ٹکڑے لوہے کے یہاں تک کہ جب برابر کر دیا درمیان دونوں  
پھاڑوں کے تو ذوالقرنین نے کہا مہر کا ورغنی لوہی کی ٹکڑوں کو یہاں تک کہ جب اسکو کر دیا  
اک یعنی سرخ آگ کی مانند، تو ذوالقرنین نے کہا میری پائیں لافیں ڈال دوں پسیر گیلی ہوئی بات (۹۵)

اور یہ بھی خدا نے کہا ہے کہ اس کے پاس اسے قوم کو پایا اور یہ بات ظاہر ہے کہ کوئی تو ہم آفتاب کے پاس  
موجود نہیں ہے اور یہ بات بھی ہے کہ آفتاب کئی مرتبہ زمین سے بڑا ہے پھر کس طرح اسکا زمین کے  
چشمون میں سے کسی چشم میں ڈوبا عقل میں آسکتا ہے اور جب یہ بات ثابت ہو تو ہم خدا کے اس قول  
کی کہ تغرب فی عین حصۃ کی کئی وجہ سے تاویل کریں گے۔

اول یہ کہ جب ذوالقرنین مغرب میں ایک جگہ پہنچا اور اس کے بعد کوئی سمجھوہ باقی نہ رہا تو اس نے  
آفتاب کو پایا کہ گواہ پانی کے چشمہ میں ڈوبا ہے گوکہ درحقیقت ایسا نہ ہو جس طرح کہ سمندر میں سفر  
کرنا اور جگہ اسکو نہ نہ دیکھائی دیتا ہو آفتاب کو دیکھتا ہے کہ سمندر میں ڈوبا ہے حالانکہ وہ سمندر  
سے بہت دور ڈوبا ہے یہ وہ تاویل ہے جسکو ابو علی الجبائی نے اپنی تفسیر میں بیان  
کیا ہے۔

دوسرے یہ کہ زمین کی جانب غرب آبادی ہے جو سمندر سے گہری ہوئی ہے تو دیکھو  
والا سمجھتا ہے کہ آفتاب اس سمندر میں ڈوبا ہے۔

تیسرے یہ کہ اہل اخبار یعنی روایتوں کو تسلیم کر لیا لے کہتے ہیں کہ آفتاب گرم پانی کے چشمہ  
میں جس میں نہایت گرم اور بہت زیادہ پانی ہے ڈوبا ہے یہ قول نہایت بعید ہے اسلئے کہ جب  
ہم کسوف قمری کو صمد کرتے ہیں تو ہم دیکھتے ہیں کہ مغرب کے رہنے والے کہتے ہیں کہ کسوف  
شام کے وقت ہوا ہے اور مشرق کے رہنے والے کہتے ہیں کہ صبح کے وقت ہوا ہے  
پس ہم نے جانا کہ مغرب کے رہنے والوں کی جو شام ہے مشرق کے رہنے والوں کے لئے  
وہ دو صبحوں کی صبح ہے بلکہ جو شام کا وقت ہمارے لئے ہے وہ کسی دوسرے شہر میں  
عصر کا وقت ہے اور ظہر کا وقت ہے دوسرے شہر میں اور چاشت کا وقت ہے کسی  
تیسرے شہر میں اور صبح کا وقت ہے کسی چوتھے شہر میں اور آدھی رات ہے کسی پانچویں

فَمَا اسْتَطَاعُوا أَنْ يَظْهَرُوهُ وَمَا اسْتَطَاعُوا لَهُ نَقْبًا ۚ قَالَ  
هَذَا مِنْ رَحْمَةِ رَبِّي ۚ فَلَا إِجَاءَ وَعُدُّ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ

شہر میں اور جبکہ یوں تجربہ اور مستقر کے یہ حال معلوم ہے اور اُس پر اعتبار ہے اور ہنسنے جان بیا کرتا ہے۔  
ان تمام وقتوں میں نکلا ہوا رہتا ہے تو یہ کہنا کہ وہ دلدل میں ڈوب جاتا ہے ایسا کلام ہے جو ظنا  
یقین کے ہے اور خدا کا کلام اس ہمت سے پاک ہے بس اب کوئی پیارہ نہیں ہے کہ ہم  
وہ تاویل کریں جو ہنسنے بیان کی۔

اب امام صاحب کی اس تقریر پر غور کرو تو نتیجہ اُسکا وہی ہے جو مختصر فطنوں میں ہم نے  
بیان کیا ہے کہ مغرب الشمس سے ایسی جگہ مراد ہے جہاں سے آدمی کو آفتاب دو بتا ہوا  
معلوم ہو جیسے سمندر میں سفر کرنے والے کو یا سمندر کے مشرقی کنارہ پر کھڑے رہنے والے کو سمندر  
میں آفتاب دو بتا ہوا معلوم ہوتا ہے۔

اب ملک کے جغرافیہ پر نظر کرو جب یہ بادشاہ فتوحات کرتا ہوا رہا اور دلایا کے کنارہ پر  
پہنچا تو اُس کے جانبِ غرب خلیجِ آف بنگالہ تھا تو اُس نے وہاں دلا یا قوم کو پایا اور آفتاب کو فی عینِ حمۃ  
یعنی خلیجِ بنگالہ میں دو بتا ہوا دیکھا۔ سمندر کا پانی خود میلا اور کھیر سا دکھائی دیتا ہے اور سورج کے غروب  
ہوتے وقت اُسکی شعاعوں سے اُس پر سُرخ جھلکتی ہے اور اسی واسطے اُسکو عینِ حمۃ  
سے تشبیہ دی ہے۔

پھر خدا نے کہا کہ، قلنا یا ذوالقرنین امان تعذب و امان تتخذ فیہم حسنا  
قال امان ظلم فسوف نعذبہ ثم یرد الی ربہ فیعذب۔ عذابا نکر او  
امان امن وعمل صالحا فلجزاء الحسنی وسنقول له من امرنا  
لیس ۱۱

یعنی ہم نے کہا اے ذوالقرنین اُس قوم کو جو بیان ملی ہے غالباً دلایا کے لوگوں کو یا تو  
عذاب دے (یعنی سزا دے) یا اوپر احسان رکھ (یعنی معاف کر) اُسے کہا جس کسی نے

پہرہ کر سکے یا جوج و ماجوج کہ اُس پر چڑھ آویں اور نہ سکا کہ اُس میں سوراخ کریں ﴿۹۶﴾ ذوالقرنین کے کھانے کا کہ یہ درجست ہی میری پروردگار کی طرف سے ﴿۹۷﴾ پہرہ جو وقت آوے گا وعدہ میری پروردگار کا کروے گا اُس کو زمین کے برابر

زیادتی کی ہے اُس کو ہم عذاب یعنی نراوینگے پہرہ لیا دیا جائیگا اپنے پروردگار کے پاس یعنی مارٹا دیا جائیگا) پہرہ اُس کو عذاب دیگا عذاب سخت اور جو کوئی ایمان لایا یعنی فرمانبرداری کی اور تہا کام کیا تو اُس کے لئے اچھا بدلہ ہے اور میں کو نہ لگا دینی حکم دینگا اُس کے لئے اپنے معاملات میں سہولیت کا۔

یہ بیان اس بادشاہ کے سلوک کا ہے جو اُس نے اپنی مفتوحہ قوم کے ساتھ کیا قلنا یا ذوالقرنین سے یہ سمجھا کہ خدا نے اُس بادشاہ سے کلام کیا تھا صحیح نہیں ہے قرآن مجید میں ایسے مقاسون پر قلنا کا لفظ بمعنی شگنائے آتا ہے جیسے کہ خدا نے اُن یہودیوں کی نسبت جنہوں نے سبت کے دن زیادتی کی تھی فرمایا ہے قلنا لہم کو نواقرہ فہم سائن اسی طرح اُس کے جواب میں قال کا لفظ آیا ہے پس اس طرح کا استعمال نہ نبوت کی نشانی ہے اور نہ خدا کے ساتھ سوال و جواب ہونے کی دلیل ہے بلکہ جو سلوک کہ اُس فتنہ بادشاہ نے اُس فتح قوم کے ساتھ کیا اُس کا بیان ہے۔

مذکورہ بالا بیان سے بخوبی واضح ہوتا ہے کہ اس بادشاہ پر دوزملے ایسے گزرے جن کا اشارہ قرآن مجید میں ہی موجود ہے اور یہ نہایت قوی قرینہ ہے کہ ان ہی مختلف دوزمانوں کی وجہ سے خدا تعالیٰ نے اُس کی نسبت ذوالقرنین کا لفظ استعمال کیا ہے۔

اس فتح کے بعد اُس نے مشرق کی طرف حملہ شروع کیا اور اُس ملک کے مشرقی کنارہ پر پہنچا چنانچہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ ثم اتبعہ سببا حتی اذا بلغ مطلع الشمس وجداھا تطعم علی قوم لم یجعل لہم من دونہا سترًا کذاک وقد احطنا بما لدیہ خبرا۔

یعنی پھر اُسے سفر کا سامان کیا یہاں تک کہ جب وہ پہنچا جہاں آفتاب نکلتا ہے تو اُسے ایسی

وَكَانَ وَعْدُ رَبِّي حَقًّا ۙ وَتُركْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ  
فِي الْبَعْضِ وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَجَمَعْنَاهُمْ جُمُعًا ۙ وَعَرَّضْنَا  
بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لِلْكَافِرِينَ عَرَضًا ۙ

قوم پر اسکو لٹکنا ہوا پایا کہ جسے اُنکے لئے آفتاب کے ورے کوئی آؤٹ نہیں رکھی یہ حال (اُس جگہ)  
کا اتنا دریشک جسے جان لیا تھا جو کچھ اُسکے پاس وہاں کی خبر ہو چکی تھی۔  
وقد احطنا بما لدیہ خبر کی نسبت ابن عباس کی تفسیر میں لکھا ہے قد علمنا  
بما کان عندہ من الخبر والبیان اسی کے مطابق جیسے ہی ترتیب کیا ہے جو معنی سہنے  
ابھی مغرب الشمس کے بیان کے ہیں وہی معنی مطلع الشمس کے ہیں یعنی وہ ایسی  
جگہ ہو چکا جہاں اُسکو آفتاب لٹکتا ہوا معلوم ہوتا تھا۔

یہ حال مملکت چین کے شرقی کنارہ کا ہے جو بہت بڑے سمندر سے گرا ہوا ہے جب  
آفتاب لٹکتا ہے اُس کنارہ کے رہنے والوں میں اور آفتاب کو لٹکتا ہوا کہ اُنی دینے میں کوئی  
چیز حائل نہیں ہوتی سمندر کے پانی کی حواف سطح ہوتی ہے اور آفتاب کا لٹکنا بغیر کسی حجاب کے  
اُن ہی لوگوں پر ہوتا ہے۔

اس طرف کے ملک کے لوگوں کو زیر کر نیے بعد اُس بادشاہ نے پرسا مان درست کیا چنانچہ  
خدا فرماتا ہے ثم اتبع سببا حتی اذا بلغ بدین السدین وجد من دونہما  
قوما لایکادون یفقهون قولا۔

یعنی پُراستے سا مان سفر کیا یہاں تک کہ جب وہ پہونچا دو سدوں یعنی دو پہاڑوں میں تو اُسے  
اُنکے ورے ایک قوم کو پایا کہ بمشکل اُنکی بات سمجھتے تھے۔

یہ مقام مملکت چین کے شمالی حد پر ہے اور اُس قوم کا ذکر ہے وہ تاتاری اور قبیلم تہیا کی رہنے  
والی تھی جو غارتگری اور لوٹیرے پن میں مشاق اور لوٹ مار کی عادی تھی اُنکی زبان چین کے رہنے والوں  
سے مختلف تھی۔

اور ہے وعدہ میرے پروردگار کا ہے ﴿۹۶﴾ اور چہرہ دیا ہم نے انکے (یعنی مخلوقات کے) بعضوں کو آج کے دن جو گدھے پر سبے بعضوں میں اور اونچا جاو گیا صورت پر انکو اکٹھا کر نیگے سب کو ﴿۹۷﴾ اور سامنے لاوینگے ہم جہنم کو اُس دن کافروں کیلیو سامنے لا نا ﴿۱۰۰﴾

جب وہ بادشاہ اس مقام پر پہنچا تو لوگوں نے کہا جو قرآن مجید میں مذکور ہے چنانچہ خدا فرماتا ہے  
 قالوا یا ذا القرنین ان یا جوج و ما جوج مفسدون فی الارض فهل نجعل  
 لك خرجا على ان تجعل بیننا و بینہم سدا قال ما مکنی فیہ راہی خیر  
 فاعینونی بقوة اجعل بینکم و بینہم رحرما۔

یعنی اُن لوگوں نے کہا کہ اے خدو القرنین، بیشک یا جوج و ماجوج فساد کر نوالے ہیں زمین یعنی ملک میں پہر کیا ہم ترے لئے کوئی محصول (یعنی ٹیکس یا جاجہ) مقرر کریں اس بات پر کہ تو ناباکم ہم میں اور انہیں سد یعنی فصیل یا دیوار یعنی ایسی روک کہ وہ ہمارے ملک میں نہ آسکیں) اُس بادشاہ نے کہا کہ خدا نے جو مقدر و رجبو دیا ہے وہ بہت اچھا ہے (یعنی کافی ہے محصول لگا کر روپیہ لینے کی ضرورت نہیں) پر رقم میری مدد کو محنت کرنے سے میں بنا دوں گا تمہارے اور ان کے بیچ میں مضبوط دیوار۔

پہلی بات اس آیت میں جو غور طلب ہے وہ یہ ہے کہ قالوا یا ذا العرشین کبکا قول ہے مفسرون کا یہ خیال ہے کہ یہ اُسی قوم کا قول ہے جو اُس جگہ ملی تھی اور جسکی نسبت کما گیا ہے لایکا دون یفقهون قولاً مگر یہ خیال ہرگز صحیح نہیں بقول اُن لوگوں کا ہے جو سرحد چین کے اندر اور غنمور کے ملک میں رہتے تھے اور اُسی قوم کی بوٹ مار کے بچنے سے جسکی نسبت کما گیا ہے لایکا دون یفقهون قولاً دیوار بنوانا چاہتے تھے۔

دوسری چیز جو اس بادشاہ نے علاوہ محنت کے اُسے چاہی وہ لوہا تھا چنانچہ خدا تعالیٰ نے فرمایا ہے اتونی نر بر الحدید۔ حتی اذا ساوے بین الصدفین قال انقخوا حتی اذا جعل مناراً قال اتونی افرغ علیہ قطرا۔

الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ  
 سَمْعًا ۚ أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ  
 دُونِي أَوْلِيَاءَ إِنَّا أَعْتَدْنَا لَهُمْ لِلْكَفْرِ نَزْلًا ۝۱۶

یعنی لا وہ مجھ کو لو ہے کے ٹکڑے۔ یہاں تک کہ جب وہ دونوں پہاڑوں میں برابر چکا تو کہ وہ نہ ہو  
 یہاں تک کہ جب اُس لو ہے کو آگ اپنی لال کر دیا تو اسے کہا مجھ کو لا وہ میں اس پر وال دوں گیلی ہونی دیا  
 یعنی تانیا بیتل یا سید۔

یہ آیتیں نہایت صاف ہیں مگر مفسرین نے انکو عجیب طرح بیان کیا ہے۔ قرآن مجید میں  
 جو لفظ نہر بہ الحدید آیا ہے اُسکے معنی لو ہے کی تختی یا لو ہے کی اینٹیں قرار دئے ہیں  
 اور یہ یہ قرار دیا ہے کہ اُن لو ہے کی اینٹوں کو اوپر تلے رکھ کر بطور دیوار کے چنا اور اُسکو پہاڑ کی  
 چوٹی تک اونچا کر دیا اور جب وہ پوری ہو گئی جسکی بنائی پندرہ سو میل کے قریب تھی تو آگ جلا کر اُس  
 دیوار کو آگ کے مانند کر دیا یعنی جیسے لوہا آگ میں جلانے سے لال مثل آگ کے ہو جاتا ہے اس طرح  
 ساری دیوار مثل آگ کے ہو گئی۔ پھر اُس دیوار پر لگھلا ہوا تانبہ ڈالا اور وہ دوزخ میں بیٹھ کر کھڑا ہوا  
 مگر لو ہے کی ایک ڈال دیوار یا ایک ڈال مثل لو ہے کے پہاڑ کے ہو گئی۔

یہ تفسیر ایسی ہے جو نہ عقل میں آسکتی ہے اور نہ قرآن مجید کی آیتوں میں اس خارج از عقل  
 کارستانی کا اشارہ پایا جاتا ہے کسی طرح قرآن مجید سے نہیں پایا جاتا ہے کہ وہ دیوار لو ہے کی اینٹوں  
 سے چنی گئی تھی لوہا بلاشبہ دیوار کے بنانے میں کام میں لانے کو منگوا یا گیا تھا مگر یہ بات  
 کہ اُس لو ہے سے دیوار چنی گئی تھی ہرگز قرآن مجید میں نہ مذکور ہے نہ اُس کی طرف  
 اشارہ ہے۔

یہ دیوار جو سجد کے نام سے مشہور ہے پہاڑی ملک میں بنائی گئی تھی اور کچھ شبہ نہیں کہ تہنوں  
 کی چٹانوں سے بنائی تھی مگر تہنوں کی چٹانوں کے مضبوط کرنے اور ایک کو دوسرے سے

جن لوگوں کی کہ تمہیں انکسین انکی پرچہ میں میری یاد ہو اور وہ تمہیں سن سکتے تھے (۱۱) کیا یہ  
گمان کیا ہے ان لوگوں نے جو کافر ہوئے کہ پھر میں میرے بندوں کو میرے سوا دوست  
بیشک چنے تیار کی ہے جسے کافروں کے لئے اور ترنگو (۱۲)

جوڑنے کو لوہا درکار تھا اسکی نسبت اس بادشاہ نے کہا کہ لوہے کے ٹکڑے مجھ کو لا کر دو۔  
اس دیوار کو بننے اکیس سو بائیس سو برس گزرے ہونگے اس زمانہ کی بہت سی عمارتوں کے  
نشان اور کشتہ اب بھی موجود ہیں۔ بہتر کی چٹانوں کی دیوار بنانے کا اور اسکو مضبوط کرنا کیا کہ کوئی بہتر  
دیوار میں سے نکالنے سے نہ نکل سکے یہ دستور ہے کہ دو چٹانوں کو برابر رکھ کر دونوں کے سروں  
کے پاس سوراخ کرتے ہیں اور اس میں لوہے کے پاؤں لگاتے ہیں تاکہ ایک دوسرے سے  
جوڑ جاوے اور نکالنے سے نکل نہ سکے اور اس لوہے کے پاؤں کو جبکہ ایک ہر ایک چٹان  
کے چہید میں اور دوسرے دوسری چٹان کے چہید میں رہتا ہے آگ سے لال کر کے ان چہیدوں  
میں لگاتے ہیں اور کوئی گہلی ہوئی دھات ان چہیدوں میں ڈال دیتے ہیں تاکہ پاؤں کے سر  
چہیدوں میں جم جاویں اور بہتر نکلتے نہ پاویں اور کسی طرح بغیر دیوار کے منہدم کیے نہ دیوار میں چہید  
ہو سکے اور نہ کوئی بہتر مل سکے۔

قرآن مجید کے بن لفظوں کا کہ حتی اذا ساوی بین الصدفین یہ معنی سمجھئے کہ  
جب وہ دیوار دونوں پہاڑوں کی چوٹیوں کے برابر اونچی ہو گئی تھی صحیح نہیں ہے بلکہ ساوی  
بین الصدفین کا اطلاق دونوں پہاڑوں میں دیوار کی بنیاد کے برابر کرنے پر صادق آتا ہے  
اور بنیاد کو برابر کر کے اُس پر وہ لگایا جاتا ہے۔ پس قرآن مجید کا صاف صاف مطلب یہ ہے  
کہ آسنے دونوں پہاڑوں کے چوٹیوں میں دیوار کو برابر یعنی موافق محاذہ عمارت لیسول میں یعنی بنیال  
میں کیا اور اُس پر وہ لگایا تھا اس میں لوہے کے پاؤں لگانے کی غرض سے کہا کہ لوہے کو چوٹوں کو  
اور جب وہ مثل آگ کے لال ہو جاوے اسکو لگاؤ اور اُس پر گہلی ہوئی دھات ڈال دو پس یہ دیوار  
اسی طرح بنی ہے جس طرح عموماً اس قسم کی دیوار بن جاتی ہیں۔ عجیب بات اس میں جو چہیدیں ہیں

قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِ تِجَارَةٍ ۖ الَّذِينَ صَلَّوْا سَعِيْمٌ  
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُخْسِنُونَ زُصَنَفَا ۝

پندرہ سو میل کے قریب لمبی ہے اور پہاڑوں میں اور پہاڑوں کی چوٹیوں پر اور میدانوں میں اور  
دریاؤں پر برابر بنتی چلی گئی ہے۔

اس دیوار کی جنسوں کی ظاہر کر کے خدا نے فرمایا اِنَّمَا اسطاعوا ان يظهروه وما  
استطاعوا النفا قال هذا رحمة مني فاذا لجاء وعد فاجعله دكا وكان وعدا بحقا۔  
یعنی یہ قوم یا جوج و ماجوج اس پرچہ نہ سکی اور نہ اس میں نقب لگا سکی اُس بادشاہ نے کہا کہ یہ دیوار  
ایک جہت ہی میرے پروردگار کی ہے جب میرے پروردگار کا وعدہ آویگا تو اسکو زیرے زیرے کر دیگا اور  
میرے پروردگار کا وعدہ سچا ہے۔

ان آیتوں کی نسبت مفسرین نے محض بے سند اور افواہی کہانی آمیز روایتوں سے  
یہ خیال ظاہر کیا ہے کہ یا جوج و ماجوج اس دیوار کے توڑنے کے درپے ہیں انحضرت صلعم  
کے زمانہ میں یہ پیر برابر سوراخ کر چکے تھے جب حضرت عیسیٰ آسمان پر سے اترینگے اسوقت  
وہ اسکو توڑ کر نکلیں گے گویا یہ وعدہ ہے خدا کا جو اس آیت میں مذکور ہے اور جب وہ نکلیں گے  
تو تمام دنیا کو ڈرائی سے عاجز کر دیں گے آسمان پر تیر چلا دینگے وہ لوہری آونگے آخر کو حضرت عیسیٰ  
کی بددعا سے سب مر جاوینگے۔

یہ محض بے اصل کہانیاں ہیں اب اس زمانہ میں تمام آثار پر یا جوج و ماجوج کی قوم ہے  
چینیوں کی عکداری ہے جو چینی ترکستان کے نام سے موسوم ہے۔ یا جوج و ماجوج یعنی  
تاتاری تمام دنیا میں پڑے پڑے ہیں کسی کے کان بڑے ہیں اور کسی کا گوشت کھاتے ہیں  
خاصہ پہلے چنگے آدمی ہیں۔

جس طرح کہ خدا تعالیٰ جہاں فرماتا ہے کہ اخیر کو تمام چیزیں فنا ہو جائیں گی اسی طرح اس دیوار کی نسبت  
فرمایا ہے صَبَّحَهُمُ الذُّلْمُ فَذُكِرُوا كَلَّا اِذَا دُكَّتِ الْاَرْضُ دُكًّا وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ



کمدے کیا جردون میں تم کو بہت زیادہ ٹوٹے والوں کے اعمال میں (۱۰۲) وہ لوگ  
ہیں کہ کوئی گئی کوشش انکی دنیا کی زندگی میں اور وہ گمان کرتی ہیں وہ چاکر تو ہیں (۱۰۳)

صفا صفا۔

سٹر جس کا کرن نے ایک چینی تاریخ کا اردو میں ترجمہ کیا ہے اُس تاریخ میں اس بادشاہ  
اور اس دیوار کی نسبت جو کچھ لکھا ہے اس مقام پر نقل کرتے ہیں۔

## تاریخ چین جس کا کرن

ای چین کے بعد جی وانگ فی فغفور ہوا اور اکثر ختائی سورخوں کی روایت ہے کہ وہ اسی چین  
کے لطف سے نہ تھا کیونکہ اُسکی ماں جب ایک مرد سوداگر سے حاملہ ہو چکی تھی تب اُسے فغفور کے ہاتھ  
اُس عورت کو بھی پتا اور اُس شخص سے یہ حرکت اس امید سے کی تاکہ مناد کی پوری ہو ورنہ اور اپنی  
اولاد کو تخت پر دیکھے اگر یہ یہ امر بعید القیاس نہیں ہے لیکن شبہ اس نقل کی راستی پر اسی جہت  
سے ہوتا ہے کہ علامے ختا سبب ایک سانچے کے جو ذیل میں مذکور ہے اسکے نام پر پتہ ہائیں  
کرتے ہیں اور یہ فقرہ اُسکے حرافزوے ہونیکا تو ہیں کے قصور سے انہوں نے طیار کیا ہے  
غرض یہ تحقیق ہے کہ سوداگر نے فغفور سے چین سے یہ دوسری طربانی اور اپنی لیاقت اس طرح اسکے  
تزدیک ظاہر کی کہ اسی چین نے خدمت و ذرا عظم کی اُسے دی خیر حب فغفور نے انتقال کیا  
وہی ٹرکاتیر ہر کی عمر میں گدی پر جلوہ بخش ہوا اور ایسے بہادر اور مدبر فغفور گنتی کے دو تین ہی ہوئے  
ہیں اور ایسا البسا کام اُسے کیا کہ نام اُسکا قیامت تک رہ جائیگا۔

اعیان دولست ایک شخص بنام لی نہی غیر ملکی تھا یعنی وطن اُسکا ریاست فغفور سے  
باہر دوسرے ایک سلطان کی خدمت واقع تھا جب فرمان اس مضمون کا لکھا کہ جتنے غیر ملکی اس  
سرکار کی ریاست میں آئے ہیں سب اپنے اپنے وطن کو چلے جاؤ ورنہ اس لی نہی بنے  
ایسی ایک عرضی حضور میں گزرائی اور ریاست میں اغیار کے رہنے سے جو فائدے متصور تھے

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَلِقَائِهِمْ فَبُطِئَتْ أَعْيُنُهُمْ  
فَلَا تَرَوْنَ لَهُمُ الْقِيَمَةَ وَزُنَّارًا ۝ ذَٰلِكَ جَزَاءُ وَهْمِ جَهَنَّمَ

سب کو اس خوبی اور فصاحت کے ساتھ اُسے بیان کے کہ غفور نے اپنے حکم کو دوسرے ہی روز منسوخ کیا اور لی نہی کو نہایت بڑا اور اسی کی صلاح سے بادشاہ نے تمام سلاطین کو مکر کیا اور منشاہ ختا اصل حقیقت میں ہوا۔ اسکی صورت اس طور سے ہوئی کہ پہلے کسی برس تک غفور نے اپنا خراجا کو صد اعتدال پر رکھا لڑائی بھڑائی سے وہ باز رہا اور خزانہ کو خوب ہی معمور کیا جب دولت باور حاصل ہوئی غفور نے زرباشی شروع کی اور سلاطین میں زر کے وسیلہ سے بگاڑ ڈال دیا اور جب ایک دوسرے سے لڑ کر قریب تباہی کے پہنچا اور اُسکا حریف بھی علیٰ ہذا القیاس ضعیف ہو اب غفور نے کوئی بہانہ کر کے دونوں سے یا ایک سے بگاڑ کر کیا اور آٹا آٹا میں اُسکا ملک چھین لیا اور پھر تدبیر سے تمام سلاطین کو اُسے بے تخت و تاج کیا اور ساری مملکت خفا کا ملک ہوا اور منشاہ اسی وقت سے کہلایا اور حالانکہ دولت و ملکیت خواہش سے زیادہ ہاتھ آئی تھی اور تبت بزرگ کی حد سے مشرقی سمندر تک اور ملک تانار سے بحر جنوب تک کی حکمرانی ہوئی لیکن آرام و عیش طلبی مطلق مزاج میں نہ سمائی باوجودیکہ مکانات عالیشان اُسے بہت بنائے اور بیخات تکلفات سے آراستہ کیا اور باغات میں بھی علیٰ ہذا القیاس سامان بے پایان عیش و نشاط کا مہیا کر دیا اُس پر بھی یہ قاعدہ تھا کہ چند آدمی کو لئے پوشیدہ جاتا تھا اور احوال دہانکے حکام عدالت اور تحصیل اور محاصل زراعت کا خود دریافت کرتا تھا اور شوق اُسکے دل میں بھی تھا کہ مملکت خفا کا سر نو بند و بست کرے اور قدیم غفور و نکی رویئے پر نہ چلے اور اس ارادے سے جب دستورات قدیم سے اندک فرق کرتا تھا علماء کا شور اٹھتا تھا کہ فلاںی بات یا و اور مشن اور یو کی خلاف حکم کے ہے اُسکو کرنا امتنع ہے اور یہ روک ٹوک جب غفور کو ناگوار گزری لی نہی سے اُسے مشورت کی اور وزیر نے تمام کتب قدیم کو جمع کر کے آگ لگا دیئے کی صلاح دی اور یہی بات وقوع میں آئی اس سبب سے تاریخ خطا کے اکثر مقامات میں اخلاق واقع ہوا ہے اور بہت سے

یہی لوگ ہیں جنہوں نے کفر کیا اپنے پروردگار کی نشانیوں سے اور اُسکے ملنے سے  
پس نابود ہو گئے اُنکے عمل پہ نہ ٹھہرے اور نہ گئے ہم اُنکے لئے قیامت کو دن کچھ وزن <sup>(۱۰۵)</sup> بہتر نہ لگے

جسم

احوال کو موزن نے فقط یاد سے لکھا ہے اور یہ حرکت خطائی علم اور شعور کو ایسی بری معلوم ہوئی کہ  
چی وانگ ٹی اور شیطان میں انہوں نے فرق نہیں کیا اور دل الزنا شہیرانیکے علاوہ ایلیس مجسم کا  
لقب اور سکودیا ہے حقیقت میں اوکی چھ نبی سبب نہیں تھی کیونکہ ایک تو کتب قدیم کے نقصان  
کرتے اور سب فاضلون کے گھر سے کتاب جبرائیل کے جلادینے کی حرکت اُسے کی ہی تھی  
علاوہ اسکے چار سو مناظر علمائے کو اسی قصہ پر پرستے جیتا اگر تو ادیا کہ اپنے اپنے کتب خانے کو  
بادشاہ کے پیادوں کے حوالہ انہوں نے نہیں کیا تھا سوائے اسکے اُسے خوف  
غفور کو یہ تھا کہ گزندہ رہینگے تو حافظے سے اُن کتابوں کو بہر لکھیں گے اور ہکو عاجز کریں گے  
غرض طیش میں اگرچی وانگ ٹی نے یہ خون ناحق کیا اور بے رحم اور سنگدل اور خونخوار بن گیا  
لیکن ان عیبوں کے ساتھ اتنا تھا کہ خطائیں اگر پانچ چار غفور و متواتر اسی طرح کے ہوتے تو اللہ  
اعلم کیا کیا وہ نہ کرتے اور کس کس ملک کو عمل میں نہ لاتے القصہ جب گشت و خون اور لڑائی  
بڑھائی سے فارغ ہوا اور انتظام ملک کا ترود کر چکا ہمیشہ جینے اور باقی رہنے کی ہوس اُسکے  
دل میں اڑیں پیدا ہوئی اور اس خیال باطل کو خوشامدیوں نے ترقی دی آخر الامر چند نو جوان  
مرد اور عورتوں کو اُس مشرقی سمندر کی طرف روانہ کیا اسلئے کہ سمن جکا تھا کہ او دھر کے  
جزیرہ دن میں ایک جزیرہ ایسا تھا کہ وہاں کے چشمے کا پانی جسے پیامرگ اُسکے نزدیک نہیں  
آئی غرض وہ لوگ گئے اور پہر آئے اور اُن کا بیان یہ تھا کہ مشرقی سمندر میں طوفان نے آگے بڑھنے  
نہ دیا لیکن ایک مردک کا جہاز چونکہ طوفان میں بھر سے الگ ہو گیا تھا اُسے چندے بعد اُنکر یہ فقرہ  
سنا کہ منزل مقصود تک پہنچا تھا لیکن چشمہ اُس ایام میں جاری نہ تھا غرض اسکے ہاتھ ایک  
کتاب آئی تھی جس میں یہ بات اُسے لکھی پانی کہ چین کا گونا اُس خاندان کے ہاتھ سے  
تباہ ہو دیکھا جب کا نام طوفان کے لفظ سے شروع ہوا اس واپس بات کے اعتبار پر غفور

يٰۤاَكْفُرُوا وَاَتَّخِذُوا الٰیَّتِیْ وَرَسُلِیْ هُزُوًا ۝۱۰۶ اِنَّ الَّذِیْنَ  
اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّٰتُ

فوز جنگ کا سامان تیار کیا اور چونکہ ایک قوم تارک نام ہوا انگ نو تھا اور پہلے حروف تہجرت سے دفعتاً  
انکے ملک پر چڑھ گیا اور چونکہ اچانک جا پہنچا اور سب کو بے فکر پایا اس سبب سے انکو پائل کیا  
والا اگر بیشتر سے خبر و نکلوتی تو شاید شکست نہ ہوتی بلکہ غالب ہے کہ وہ تارک و خوشوار سب فغفر کو نہایت  
تنگ کرتے کیونکہ وہ بڑے جنگی اور حیرا کے رہنے والے تھے اور لوٹ تاراج سے انکی  
اوقات اور شکار پر انکی گزران تھی اور ہر وقت گوڑوں پر سوار ہاتھ میں تیر کمان تلوار لے خوشوار بنے  
رہتے تھے اگرچہ وہ بھی قوم خطا سے تھے چنانچہ بعض مورخ کہتے ہیں کہ شہزادہ چنگوئی خاندان  
ھیا کے تباہ ہونے سے صحرائے تار میں جا چھپا تھا اور بعض کا بیان ہے کہ اسی ھیا یعنی لو  
کے گھرانے کا وہ شہزادہ باپ سے روٹھ کر صحرائے چنڈاؤ میں گئے چلا گیا تھا وہی جہاں  
لوگوں کا تھا لیکن صحرائے آب و ہوا کی خاصیت اور قنات کے نیچے بود و پاش کرنے اور کچے گوشت  
کھانے اور رات دن کمر بند رہنے کی عادتوں نے انکو ایسا مضبوط بنایا تھا کہ شہری خطا کیوں  
سے اور انے کچھ نسبت باقی نہ رہی اور انکی گروہ ایک دوسری قوم ہو گئی اور یہی لوگ تھے کہ کسری  
اور سکندر بھی انکے بہادری اور مضبوطی اور سپہ گری کے قائل ہوئے اور انے باج نہ سکے  
اور اسی قوم کے پہلوانوں سے رستم اور اسفندیار کا مقابلہ ہوا اور افراسیاب بھی تاراج ہی تباہ  
لوگ تیراندازی اور تلوار کے دہنی تھے اور انکے گوڑے بھلی تھے اور انے جب کسی سے  
جگڑتی تھی دشمنوں کو لاکھوں گوڑوں کی ٹاپوں سے روند ڈالتے تھے اور غنیمت پر دفعتاً ایسے  
جاڑے تھے کہ ان لوگوں کو حیرت کی فرصت نہیں ملتی تھی گویا اجل سامنے موجود ہو جاتی تھی اور انکی  
رکاوٹ نہ دریا نہ جنگل نہ کوہستان کسی سے ممکن تھی حاصل کلام تاراجی رسالوں میں ہر شخص  
ایک شہسوار خوشوار تھا اور ان لوگوں نے سیکڑوں دشمنوں کو اٹٹ دیا اور جو سامنے پڑا خواہ دشمنی کی  
راہ سے خواہ لوٹ تاراج سے وہ بچے نہیں گیا الغرض چونکہ انکا حال اسی جلد کی تیسرے دفتر

بسمب اسکے کہ انہوں نے کفر کیا اور انہوں نے بگاڑا ہماری نشانیوں کو اور رسولوں کو مٹا  
 بیشک جو لوگ ایمان لائے اور اچھے کام کئے ہیں انکے لئے جنت

میں طوالت کے ساتھ یہ بیان پر اتنا ہی بیان کا موقع تھا کہ نتیجہ غفلت کا معلوم ہووے کہ نفل  
 رہتے سے ایسے آثار و خوار بھی مارے پڑے القصد چلی وانا گسائی باوجود اس شکست  
 دینے کے خوب باتنا تھا کہ یہ قوم موقع پا کر انتقام ضرور لگی اور تا وقتہ کہ بدلہ اور عوض مقبول  
 نہ ہووے اس شکست کی یاد ہمیشہ دل کو صدمہ پہونچا لگی اس سبب سے اُسے دیوارِ خطا کی بنا کی  
 جسکا تمام احوال غاصی نے جلد اول کے دوسرے دفتر کے چودہویں باب کے چار سے  
 صفحہ میں بیان کیا ہے۔

سینتیس برس اُسے سلطنت کی اور اُسکے ایام انتقال کو مؤرخوں نے سنۃ قبل مسیح  
 قرار دیا ہے۔

## ذکرِ نبائے دیوار

یہ دیوار قریب آٹھ سو کوس کے لمبی ہے اور سرحدِ خطا اور آثار پر واقع ہے اور وہاں کی  
 تیاری کی یہ ہوئی کہ جب قومِ تمار نے اُس طرف سے بار بار یورش کر کے خطائیوں کو سخت  
 عاجز کیا اور کوئی تدبیر انکو ضبط کرنے کی نہیں سوچی تب اُس دیوار کی بنا کی گئی اور فنِ فنور چلنگ  
 والی نے وہ سو چالیس برس قبل حضرت عیسیٰ کے اسی شروع کیا اور عرصہ قلیل یعنی صرف  
 پانچ برس میں یہ تمام ہوئی اور حال اُس کا یہ ہے کہ نہ پہاڑ نہ دریا کوئی مانع اسکی ساخت کا ہوا اور  
 آٹھ سو کوس تک چوٹیاں سے آگے سب کو دفع کرتی ہوئی یہ دیوار اپنی منزل مقصود تک  
 پہونچی ہے اور کئی مقام پر آدہ آدہ کوس کے اونچے پہاڑوں کی چوٹی پر سے یہ دیوار کھینچی ہوئی ہے  
 اور بعض جگہ بڑے بڑے دریا پر پونکے اور پر سے بہہ گئی ہے اور زیادہ تکلف یہ ہے کہ سمندر  
 کے بیچ سے شروع اس طرح پہونچی ہے کہ صدا ہزار پتھروں سے لہے ہوئے ڈبا دی گئے

الْفِرْدَوْسِ نَزَّلْنَا ۝ خُلِدِينَ فِيهَا أَلَا يَبْغُونَ عَنْهَا حِوَلًا ۝  
 قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مَدًا أَدَّا الْكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِذَ الْبَحْرَ قَبْلَ  
 أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتِي رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَكَدًا ۝  
 قُلْ إِنَّمَا

اور اوس پراد کی بنیاد قائم ہوئی ہے اور آٹھ سو کوس تک تیس گز اونچی اور اس قدر چوڑی ہے کہ چہ  
 سوار پہلو بہ پہلو فراغت سے اوس پر گھوڑا دوڑا سکتے ہیں اور سو سو قدم پر دو منزلہ اور سو منزلہ برج بن  
 ہوئے ہیں اور جب تک کہ تار یوں نے اپنی دولت کی بنا خط میں نہیں ڈالی تھی تب تک ہزاران  
 توہین اون پر چڑھی رہتی تھیں اور دس لاکھ فوجوں کی تقسیم تمام جہوں میں تھی غرض جب کہ  
 قضاے فلکی سے وہی لوگ جنگی یورش کے سبب سے یہ دیوار بنی تھی خطا کے مالک ہوئے  
 تب سے وہاں کی فوج موقوف ہوئی اور برج اور دیوار بے مرست رہنے لگی مگر کسی بات پر غیب  
 و غیب اس دیوار کی ساخت میں ہوئیں کہ خطا کیوں کی حکمت اور قدرت اور مستقل مزاجی  
 کی دلیلین ہیں چنانچہ اول یہ کہ معماری کے سر انجام اور بڑے بڑے تختے پتھروں کے ان لوگوں  
 نے آدہ آدہ کوس کے بلند پائوں پر پونچھائے جہاں چڑھنے کا کوئی سہارا نہیں معلوم ہوتا اور اگر  
 کی بندی ایسی ہے کہ آدمی کی چڑھائی ناممکن نظر آتی ہے اور دوسری بات تعجب انگیز ہے کہ سمندر  
 جان تھاگم اور جوش و خروش بحر و خا کا زیادہ ہے وہاں کس طرح سے نیو ڈالی گئی کہ دونوں برس  
 ہلی نہیں باوجودیکہ خطا کے سمندریں ایسا طوفان دس بیس دفعہ ہر سال میں آتا ہے کہ صد ہا  
 جہاز و تخمیناً بارہ چودہ ہزار آدمی سالانہ ان ہی طوفانوں میں ہلاک ہوتے ہیں اور زور و شور ہوا کا ایسا ہوتا  
 کہ ایک انگریز خدایت تھر کا رادو عقل مند کا بیان اس طور پر ہے کہ اگر ممکن ہو تا کہ ایک ہی جہاز کی کئی پر  
 ہزار کرنا اور دس ہزار تقارے دفعتاً بجائے جاتے تو اسی جہاز کی چوڑی و طوفان کے غل اور شور کے ان

فردوس کی ٹھہرنے کو ۱۰۷ ہمیشہ رہیں گے اوس میں نہ چاہیں گے  
 اوس سے نکلنا ۱۰۸ کمدے (اے پیغمبر) اگر ہووے دریا سیاہی  
 میرے پروردگار کے کلموں کے لئے (یعنی لکھنے کیلئے) تو ہو چکے گا دریا پہلے  
 اس سے کہ ہو چکیں میرے پروردگار کے کلمے اور گو کہ ہم لاوین اوسی کی مانند  
 مدد کے لئے ۱۰۹ کمدے (اے پیغمبر) کہ

قرآن کی آواز کوئی شخص نہیں سن سکتا الغرض جس سمندر میں ہر سال دس بیس مرتبہ قیامت  
 برپا ہوا اُس میں اُس دیوار کا قیام عجائبات سے ہے تیسری بات یہ ہے کہ باہم فیکہ آدمی خلقت  
 سے زیادہ اُس کی طیاری میں مطابقی فرمان کے ہر وقت حاضر رہتی تھی لیکن پانچ برس کے  
 قلیل عرصہ میں اس دیوار کا تمام ہونا تعجبات سے ہے کیونکہ جب ایک انگریز سیاح نے حساب  
 کیا تو دیکھا کہ اس دیوار کی فقط برجوں کی ساخت میں اس قدر اسباب سماری کا صرف ہوا ہے  
 کہ تمام انگلستان کی ہر طرح کی عمارتوں میں جو خرچ ہوا ہے شاید اوس کے مقابلہ میں بہت کم لگے گا اور  
 منصفی شرط ہے کہ تمام دیوار میں کس قدر اسباب صرف ہوا ہوگا اور چوتھی بات حیرت افزا یہ ہے  
 کہ جس ناکے پر یہ کہیںچی ہے وہاں سے نہ ملوں تک نہ بستی نہ انسان کی نشانی تھی اور آٹھ  
 سو کوس تک فقط صحرا اور کوہستان اور جنگل تھا اور وہاں پر اس کا رخا نہ کے لئے لازم ہوا ہوگا  
 کہ سیکڑوں کوس سے مزدوروں اور کاریگروں کے لئے رسد اور دیوار کے واسطے سرانجام آدمی  
 اور اس وجہ سے مشکلیں دہ گئی ہوئی ہونگی لیکن خطایوں کی حکمت اور استقلال اور ثابت قدمی  
 سب موانع پر غالب ہوئی اور ایک نشانی ایسی رہ گئی ہے کہ وہ زمین پر کوئی لاؤگار انسان  
 کی انوار العزمی کا اسکے مقابلہ میں نہیں ہے بحر اُس نہر بزرگ کے جو خطا میں تین سو بیس کوس  
 تک بنائی گئی ہے اور جس کے لئے قبل خان جنگیز کے پوتے کی عقل اور خطایوں کے  
 علم اور ثابت قدمی پر لاکھ لاکھ درود بھیجا مقتضائے انصاف ہے۔ انتہی۔

اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ اِلٰى اَنْتُمْ اَلِهَکُمُ اللّٰهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ  
 يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهٖ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ  
 رَبِّهِ ۚ اَحَدًا ۝۱۰

یہ بات کچھ کم تعجب کی نہیں ہے کہ سکندر کی نسبت بھی کہا گیا ہے کہ جو اوسکا باپ مشہور تھا وہ اوسکا بیٹا نہ تھا اسی طرح چچی دانگ ٹی کی نسبت بھی کہا گیا ہے کہ وہ اپنے مشہور باپ کا بیٹا نہ تھا۔

سکندر کی نسبت بھی کہا گیا۔ جسے کہ اوسنے آپ حیات کی تلاش کی تھی اور چچی دانگ ٹی کی نسبت بھی آپ حیات کا وہ ہونڈ پھانڈ کو رہا ہے۔

اور اسی لئے شبہ ہوتا ہے کہ چچی دانگ ٹی کے حالات کو سکندر کے حالات میں ملا دیا ہے چین ایسا ملک تھا کہ اگلے زمانہ میں بہت کم اسکی تاریخ معلوم تھی اور ظاہر ہی سبب ہوا ہے کہ مورخوں اور مفسروں کو سکندر کا مقام بتانے اور اوسکے بے کے حالات بیان کرنے میں دھوکا پڑا ہے۔





اسکے سوا اور کچھ نہیں کہ میں ایک آدمی ہوں تمہاری مانند وحی پہنچی گئی ہے  
 میرے پاس کہ نہیں اسکے سوا اور کچھ کہ تمہارا خدا خداے واحد ہے پر جو کوئی  
 اُمید رکھتا ہے پروردگار کے ملنے کی تو چاہیے کہ کام کرے کام اچھے اور نہ شریک کرے  
 اپنے پروردگار کی عبادت میں کسی کو ⑪





هُوَ الْمَسْمُوعُ



سورة الفير



مَطْبَعُ عَمَّا لَكَ بِأَهْلِيهِمْ عَلَى خَدِّهِمْ فِي قُلُوبِهِمْ  
دَرْجِعُ مَعِيدِهِمْ بِأَهْلِيهِمْ مَحْمُودٌ وَصَوَّبُهُ

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

كَهْلَيْعَصَ ذَكَرْ رَحْمَتَ رَبِّكَ عَبْدَہٗ زَكَرِيَّا ۝ اِذْ  
 نَادٰی رَبِّہٗ نِدَآءً خَفِیًّا ۝ قَالَ رَبِّ اِلٰی وَاٰتِی الْعِظَمٰتِ  
 وَاسْتَعْلَ الرَّاسِ شَبَابًا ۝ وَاِذْ خَفَّتْ السَّمٰوٰتُ مِنْ وُجْہِیْ وَكَانَتْ مَرٰآئِی عَاقِرًا فَرِحْتُ  
 مِنْ لَدُنْكَ وَلِیًّا ۝ یٰرَبُّنِّیْ وَیَبْرِثْ مِنْ اٰلِ یَعْقُوْبَ اجْعَلْہٗ رَبِّ  
 رَظِیًّا ۝ یٰزَكَرِیَّا اِنَّا نَبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اِسْمَہٗ یَحٰی لَمْ یَجْعَلْ لَہٗ مِنْ قَبْلُ  
 سَمِیًّا ۝ قَالَ رَبِّ اِنِّیْ یُكُوْنُ لِیْ عِلْمٌ وَّكَانَتْ اٰمُرًا لِّیْ عَاقِرًا

(۸) ساتویں آیت میں ہے "یا زکریا انا نبشیرک بغلام" اس آیت میں بشارت دینے والا کون  
 ہے۔ سورہ آل عمران میں ممانہ بیان ہوا ہے کہ بشارت دینے والا فرشتہ تھا چنانچہ اُس میں سے  
 قنادۃ الملائکہ وہو قایلہ یصلی فی المحراب ان اللہ یبشیرک بحی۔ آل عمران ۴۱-۴۲۔  
 حضرت زکریا جب کہ دعائیں معروف تھے تو ہاتھ غیبی سے آواز دہی یعنی حضرت زکریا  
 نے ایک آواز دینے والے کی آواز سنی کہ وہ بتایا ہونے کی بشارت دیتا ہے۔ ایسے امور  
 کا واقع ہونا فطرت انسانی سے خارج نہیں ہے مگر یہ بات قابل غور ہے کہ اسکے بعد  
 کی آیتوں میں جو لفظ "قال" ہے۔ اُس میں کہنے والا کون ہے۔ خدا یا فرشتہ مگر اُسکا  
 کہنے والا خدا ہو یا فرشتہ یہ کچھ بحث کے لائق نہیں ہے۔

## خدا کے نام سے جو بڑا رحم والا ہے بڑا مہربان

کہنے لگے یہ بیان ہر تیرے پروردگار کی رحمت کا اُسکے بندے زکریا پر ① جو وقت  
 کہ پکارا اُس نے اپنے پروردگار کو چپکے دعا کر کے ② اُس نے کہا ای میری پروردگار بیشک  
 میری ہڈیاں سُست ہو گئیں اور سر بڑباپ سے بھڑک گیا ③ اور ای پروردگار میں تجھ سے  
 مانگ کر محروم نہیں رہا ④ اور بیشک میں ڈرتا ہوں بہانی بندوں سے اپنے بعد اور میری  
 بی بی بانج پس عنایت کر تو مجھ کو اپنے پاس سے ایک وارث ⑤ جو میرا وارث ہو اور  
 یعقوب کے خاندان کا وارث ہو اور ای پروردگار اُسکو ہر لغز نریبا ⑥ (خدا نے کہا) اے  
 زکریا بیشک ہم تجھ کو خوشخبری دیتے ہیں ایک لڑکے کی کہ اُسکا نام یحییٰ ہوگا ⑦ اور ہم نے  
 تیرے لئے زینتی تیری خاندان میں اس سے پہلے کسی کو اُسکا ہم نام نہیں کیا ⑧ زکریا بی  
 کہا اے پروردگار کیونکر میرے بیٹا ہوگا اور میری بی بی تو بانج ہے اور

آٹھویں آیت میں "لہ" کی تفسیر حضرت زکریا کی طرف راجع ہے جبکہ یہ مطلب ہے کہ زکریا کو خاندان  
 میں اس سے پہلے کوئی اس نام کا نہیں ہوا۔ تفسیر ابن عباس میں ہے "لہ" لہ من قبل  
 سمیا ای لہ من قبل لہ من قبل یحییٰ سمیا ولد اسمیٰ یحییٰ، بعضی روایتوں میں جو یہ  
 لکھا ہے کہ اس سے پہلے کسی شخص کا نام یحییٰ نہ تھا یہ صحیح نہیں ہے۔

تفسیر کبیر میں یحییٰ نام رکھنے کی ایک وجہ یہ بیان کی ہے کہ حضرت یحییٰ کی ماں (الیشع) حاملہ  
 تھیں حضرت مریم جن کو حضرت عیسیٰ کا حمل تھا اُن سے ملنے کو آئیں۔ الیشع نے حضرت مریم  
 سے کہا کیا تم حاملہ ہو حضرت مریم نے کہا تم کو کس طرح معلوم ہوا کہ میں حاملہ ہوں الیشع

قَدْ بَلَغْتَ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ⑨ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ  
عَلَىٰ هَٰئِنٍ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا ⑩  
قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ  
لَيَالٍ سَوِيًّا ⑪ فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ

نے کہا کہ جو بچہ میرے پیٹ میں ہے وہ اُس بچہ کو جو تمہارے پیٹ میں ہے سجدہ کرتا ہے۔ اس روایت کے موافق حضرت یحییٰ پہلے شخص ہیں جو حضرت عیسیٰ پر ایمان لائے اور اس ایمان سے انکا دل زندہ ہوا۔ اس لئے اُنکو بچہ کی کہنے لگے۔

اسی کے قریب قریب سینٹ لوک کی انجیل میں قصہ بیان ہوا ہے اول تو سینٹ لوک نے اپنی انجیل کے شروع میں لکھ دیا کہ جو باتیں کہ لوگ کہتے تھے اُنکو میں اپنی انجیل میں لکھتا ہوں پس نہیں معلوم ہو سکتا کہ وہ قصہ جو سینٹ لوک کی انجیل میں ہے کہاں تک صحیح ہے۔ بہر حال انجیل کے اُس قصہ پر محکو بحث ضرور نہیں۔ مگر عیسائیوں کی روایتیں ہیں جنکو تفسیر کبیر میں لکھ دیا ہے اسلام کی روایتیں نہیں ہیں اور نہ توجہ کے قابل ہیں۔

ہمارے نزدیک یحییٰ کی وجہ تسمیہ تلاش کرنے کی چندان ضرورت نہیں ہے جب حضرت زکریا کو بیٹا ہونیکا یقین ہوا تو بطور تفاؤل کے یحییٰ اُسکا نام رکھنا اُسکے دل میں آیا جیسا کہ اس زمانہ میں بہت لوگ نیک تفاؤل سمجھ کر جینا، حیاتی تخیلات، اپنی اولاد کا نام رکھ دیتے ہیں۔

⑪ ہم نے اپنی تفسیر میں مفصل طرح سے یہ بات ثابت کی ہے کہ آیت اور آیات کے لفظ سے حکم اور احکام جو خدا کی طرف سے ہوتے ہیں مراد ہوتے ہیں۔ پس اس آیت میں اور سورہ آل عمران کی آیت میں جو لفظ آیت کا آیا ہے اُس سے حکم مراد ہے۔ جب حضرت زکریا کو بیٹا ہونیکا یقین ہو گیا تو اُنہوں نے کہا کہ مجھ کو کوئی حکم ہی دے جسکی میں تعمیل کروں۔ خدا نے کہا کہ تیرے لئے یہ حکم ہے کہ تین رات تک جس میں دن بھی شامل ہے کسی آدمی سے

بیشک میں پہنچ گیا ہوں بڑا پے سے نہایت ضعیفی کو ⑨ (خدا نے) کہا بات تو  
یہی ہی تیرے پروردگار نے کہا کہ وہ مجھ پر آسمان ہے اور بیشک میں نے تجھ کو پیدا کیا اس سے  
پہلے اور تو نہیں تھا کوئی چیز ⑩ زکریا نے کہا اے میرے پروردگار میرے لئے کوئی یعنی  
حکم مقرر کر (خدا نے) کہا کہ تیرے نشانی یہ ہے یعنی حکم کہ تو بات نہ کرے آدمیوں  
سے تین رات پوری بات ⑪ پھر زکریا (اپنی قوم کے

پورے طور پر کلام مت کر یعنی منہ سے کچھ مت بول اور اشاروں سے جو کچھ کہنا ہو کہہ دے۔ لفظ سویا  
سے ہم نے کلاما سویا کے معنی لئے ہیں ابن معنوں کے اختیار کرنے کی بڑی دلیل یہ ہے  
کہ سورہ آل عمران میں خدا نے فرمایا ہے، "الانکلم الناس ثلاثۃ ایام الا رمزا" یعنی تین  
دن تک تو آدمیوں سے بات نہ کر گواشاروں سے۔ آل عمران کی آیت میں سویا کے بجائے  
رمزا آیا ہے اور دونوں کا مطلب واحد ہے اور ایک آیت کی تفسیر دوسری آیت سے  
ہوتی ہے۔

اس مقام پر خدا نے یہ بات نہیں بیان کی کہ کلام نہ کرے تو پھر کیا کرے مگر سورہ آل عمران  
میں فرمایا ہے، "واذکر ہربک کثیرا و سبھ بالعشی والابکار" یعنی اپنے پروردگار کو بکثرت  
سایا ذکر اور اپنے پروردگار کے تقدس کا صبح و شام یعنی دن رات ذکر کر۔

پس یہ آیت نہایت صاف ہے اور کوئی مشکل اس میں نہیں ہے مگر مفسرین نے آیت  
کے معنی معجزہ کے قرار دیکر یہ شبہ کیا ہے کہ بشارت صریح کے بعد کوئی اور معجزہ اس کی  
تصدیق کے لئے طلب کرنا صحیح نہیں ہے اور یہ یہ کہا ہے کہ چونکہ بشارت غیر متعین  
تھی کہ کب لڑکا ہوگا اس لئے معجزہ طلب کیا کہ ولادت کا زمانہ معلوم ہو جائے اور اس  
آیت سے یہ مطلب لینا صحیح نہیں ہے کہ وہ تین دن تک گونگے ہو گئے تھے اور بول نہیں  
سکتے تھے اور گویا یہ نشانی حضرت یحییٰ کی پیدا ہونے کے زمانہ کی تھی کیوں کہ روایت کی بنیاد سنیت  
لوگ کی انجیل پر ہے اور اسلامی روایت نہیں ہے۔ یا یہ سمجھا کہ وہ صرف آدمیوں سے

الْحَرْبِ فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَن سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ۚ لِيَمُجِّيَ  
 خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ ۚ وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ۚ ۱۳  
 وَزَكَاةً وَكَانَ تَقِيًّا ۚ وَبَرَّ أَبُو الدِّيَةِ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ۚ ۱۴  
 وَسَلَّمْ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ۚ ۱۵  
 وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ اتَّخَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْفِيًّا ۚ ۱۶  
 فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ  
 لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ۚ ۱۷ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ

کلام نہیں کر سکتے تھے ایک توجہ لاطائل اور غیر ضروری ہے۔

۱۳) یہ خطاب جو خدا کی طرف سے حضرت یحییٰ کو ہوا یہ اُس زمانہ کا معلوم ہوتا ہے جبکہ وہ  
 بڑے ہو گئے تھے اور وہ خط کتابنا شروع کیا تھا اور اُس زمانہ میں اُنکی عمر ۳۳ برس کی تھی۔ اس بات کی تو کوئی  
 دلیل نہیں ہے کہ نبوت چالیس برس کی عمر سے پہلے نہیں ہوتی اور حضرت یحییٰ کے حال سے معلوم ہوتا  
 ہے کہ وہ ۳۳ سال کی عمر میں مبعوث ہوئے تھے۔

اب باقی رہتا ہے ان لفظوں پر بحث کرنا کہ خدا نے جو فرمایا ہے، "وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا" اس کے  
 کیا معنی ہیں جو کچھ بحث ہے وہ حکم کے لفظ پر ہے۔ مفسرین نے حکم کے معنی مختلف بیان کئے ہیں  
 ایک معنی تو حکمت کے بتائے ہیں جس سے مراد ہے توحید کا سمجھنا اور مسائل فقہی کا اخذ کرنا۔ دوسرے  
 معنی عقل کے بیان کئے ہیں تیسرے معنی نبوت کے بتائے ہیں مگر ہم دوسرے معنی کو تسلیم کرتے ہیں  
 جو عمر میں عبادِ مسلمی معترفی نے بیان کئے ہیں کیونکہ جو شخص نبی ہوتا ہے وہ مان کے پیٹ ہی سے  
 عقل و ذکا لیکر پیدا ہوتا ہے اور اسی سبب ہی حضرت یحییٰ کی نسبت کہا گیا "وَآتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا"



کے پاس عبادت گاہ سی نکلا پھر انکو اشارہ کیا کہ خدا کی تسبیح صبح اور شام کیا کرو خدا فی  
 کما امی بھی پڑا اس کتاب کو زور سے اور ہم نے اسکو حکم دیا کہ میں <sup>(۱۲)</sup> اور ہم نے اسکو شفقت دی  
 پاس سے اور پاکیزگی اور وہ تہا پر نیک گارا ورنیکی کرنیوالا اپنے مان باب سے اور نہیں تہا سرکش  
 اور نافرمان <sup>(۱۳)</sup> اور سلام ہو اسپر جس بدن پیدا ہوا اور جس بدن مرو اور جس بدن زندہ  
 ہو کر اٹھے <sup>(۱۴)</sup> اور ذکر کتاب میں مریم کا جبکہ وہ علیحدہ ہوئی اپنی لوگوں سے ایک  
 مشرقی مکان میں <sup>(۱۵)</sup> پھر کر لیا اس نے انکی طرف سے پردہ پھر ہم نے بھیجی اسکے پاس اپنی  
 روح پھر بنگی وہ روح اس کے سامنے پورا آدمی <sup>(۱۶)</sup> (مریم نے) کہا میں خدا کی  
 پناہ مانگتی ہوں تجھ سے اگر چہ تو

(۱۶-۱۸) ان آیتوں میں جو یہ لکھا ہے کہ مریم علیحدہ ہوئی اپنے لوگوں سے ایک مشرقی مکان میں اور  
 انکی طرف سے پردہ کر لیا اسکی وجہ کچھ بیان ہوئی چاہیے کہ کیوں ایسا کیا مفسرین نے تو یہ لکھا ہے کہ انکو غسل  
 کی ضرورت ہوئی تھی اور انھوں نے غسل کرنے کے لئے ایسا کیا تھا اور اسی قسم کی اور دو جہین نکسی  
 ہیں مگر خود امام رازی نے اپنی تفسیر میں لکھ دیا ہے کہ یہ تمام وجوہ قابل اعتبار نہیں ہیں اور آیت کی الفاظ  
 سے کوئی ایسا اشارہ نہیں پایا جاتا جس سے ہم کسی وجہ کو بھی ترجیح دیسکیں۔ اس کے بعد ذکر آتا ہے  
 فرشتے کے آنیکا جو آدمی کی صورت بن گیا تھا۔ جو لوگ اس بات کے قائل ہیں کہ فرشتہ کا آنا بطور نفث

ومن الناس من قال ان ذلک کان علی سبیل  
 النفث فی الروع والالہام واللقاء فی القلب  
 کما کان فی حق موسیٰ علیہ السلام فی قولہ و  
 اوحینا الی موسیٰ رفقہ کبیرا جلد ۲ صفحہ ۱۵۸

اور انسان بنکر دکھائی دینا خواب میں واقع ہوا تھا جیسا کہ ہم نے اپنی تفسیر کی دوسری جلد صفحہ ۳۲ میں

تَقِيًّا ۝ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۝  
 قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ نَجِسًا ۝ قَالَ  
 كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَٰئِنٍ وَلَنَجْعَلَ لَٰلِنَّاسِ وُجُوهًا مِّنَّا وَكَانَ  
 أَمْرًا مَّقْضِيًّا ۝ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۝ فَجَاءَ  
 الْمَخَاضُ إِلَىٰ جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْسَ لِيَ مِثٌّ قَبْلَ هَٰذَا وَكُنْتُ  
 نَسِيًّا مِّنْ نَّسَبِيٍّ ۝ فَتَوَلَّىٰ مِنْ تَحْتِهَا إِلَّا نَحْرٌ فِي قَدْحٍ جَعَلَ رَبُّكَ  
 تَحْتِكَ سَرِيًّا ۝ وَهَرَبَ إِلَىٰ يَدِ الْيَتِيمِ الَّذِي يَجِدُ النَّخْلَةَ تَسْقِطُ عَلَيْهِ رُطْبًا  
 جَنِيًّا ۝ فَكُلْ وَاشْرَبْ وَفَرِّجْ عَيْنًا فَا مَاتَرَيْنِ مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا ۝  
 فَقَوْلِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أُكَلِّمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ۝ فَانْتَبَهَ

لکھا ہے تو ہم یہ کہیں گے کہ وہ ایک علحدہ مکان میں حسب عادت عامتہ موسیٰ کی غرض سے گئی تھیں اور جب  
 سو گئیں تو خواب ہی کی حالت میں فرشتہ کا انسان بکراؤ آدیکھا اور خواب ہی میں حضرت مریم اُس سے ہم کلام  
 ہوئیں اور فرشتہ نے اُن سے باتیں کیں۔ اسکے بعد کی جو آیتیں ہیں انکی نسبت مفصل بحث ہم اپنی تفسیر  
 کی دوسری جلد میں لکھ چکے ہیں۔

آیت (۲۶) (۲۷) ”مکانا قصیا“ سے ظاہر اشریت اللہ سمجھا جاتا ہے جہاں حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے تھے  
 مگر لوگ کی انجیل سے معلوم ہوتا ہے کہ اُسکے ٹھکانے کو کوئی مکان نہیں ملا اور اس کے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کسی  
 جنگل یا میدان میں ٹھہرے اور کسی درخت کے نیچے حضرت عیسیٰ پیدا ہوئے جسکی نسبت خدا نے  
 فرمایا ہے ”فاجاء المخاض الى جذع النخلة“ اور روزہ کی شدت میں حضرت مریم نے کہا اے کاش

پر نیر گار جو ①۸ اُس نے کہا میں تو تیرے پروردگار کا بھیجا ہوا ہوں تاکہ تجھ کو دون ایک پاکیزہ بیٹا ①۹ (مریم نے) کہا کیونکر ہوگا میرے بیٹا حالانکہ مجھ کو نہیں چھوڑا ہے کسی آدمی نے اور نہ میں بدکا توھی ②۰ (اُس نے) کہا بات تو یہی ہے تیرے پروردگار نے کہا ہے کہ وہ مجھ پر آسان ہے اور ہم اوسکو کریگے ایک نشانی لوگوں کے لئے اور رحمت اپنی طرف سے اور تمہی یہ بات مقرر کی ہوئی ②۱ پھر مریم کو اُس لڑکے کا حمل ہوا اور حاملہ ہو کر ایک دور جگہ میں چلی گئی ②۲ پھر اُسکو دروزہ ایک کھجور کی جڑ میں لے گیا (مریم نے) کہا ایو کاش میں چکی ہوتی اس سے پہلے اور میں ملیا میٹ ہو گئی ہوتی ②۳ پھر اُسکو پکارا اُسکے نیچے سے کہ تو غمگین نہ ہو بیشک جاری کیا ہے تیرے پروردگار نے تیرے نیچو ایک چشمہ ②۴ اور ہلا تو اپنی طرف اس کھجور کے تنہ کو گرائے گی وہ تجھ پر کھجوریں تر و تازہ ②۵ اب کھا اور پی اور ٹھنڈی کر اُنکھ اور اگر دیکھے تو آدمیوں میں سو کیسو ②۶ تو کیسو کہ میں نے نذر کیا ہے اللہ کیلئے روزہ پس نہیں بات کرونگی میں آجکے دن کسی انسان سے ②۷ پھر مریم اُس لڑکے کو اٹھا کر میں اس سے پہلے مرچکی ہوتی اور میں ملیا میٹ ہو گئی ہوتی۔

(۲۲-۲۴) ”فناذکھا“ قرآن مجید سے نہیں معلوم ہوتا کہ حضرت مریم کو کس نے پکارا مفسرین لکھتے ہیں کہ ”من تحتہا“ کی مریم کو اگر زیر سے پڑا جائے جیسے کہ عام قرأت ہے تو پکارنیوالا فرشتہ تھا اور اگر رسم کا زیر پڑا جائے جیسا کہ بعض قرأتوں میں ہے تو اُس ہو خود حضرت عیسیٰ مراد ہیں جو اُسی وقت پیدا ہوئے تھے مگر دونوں باتوں میں سے کسی بات کی طرف قرآن مجید میں اشارہ نہیں ہے۔ ظاہر آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے جیسا کہ عکرمہ کا قول ہے کہ حضرت مریم نے ایک اونچی جگہ پر یعنی ٹیلہ پر وضع حل کیا تھا اور اُس ٹیلہ کے نیچے سے آواز آئی۔ ہمارے نزدیک آواز دینے والا فرشتہ تھا نہ حضرت عیسیٰ بلکہ کوئی انسان تھا جسے حضرت مریم کی حالت اضطرار کو معلوم کر کے کہا کہ گھبراؤ مت تمہارے

قَوْمَهَا حَمَلَهُ قَالُوا مِيرِيمَ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا ۝<sup>۲۸</sup> يَٰخَتُّ  
 هُرُونَ مَا كَانَ مِنْكَ امْرَأَتٌ وَمَا كَانَتْ امْرَأَتٌ يُغَيَّا ۝<sup>۲۹</sup> فَانْشَارَتْ  
 إِلَيْهِ قَالُوا كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا ۝<sup>۳۰</sup> قَالَ إِنِّي  
 عَبْدُ اللَّهِ إِنِّي كُنتُ مِنَ الْكَتَبِ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا ۝<sup>۳۱</sup> وَجَعَلَنِي مُبْرَكًا  
 أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۝<sup>۳۲</sup>  
 وَبَرَّ أَوَالِدًا وَكُنْتُ مَحْبُوبًا ۝<sup>۳۳</sup> وَاسْتَقِيمًا ۝<sup>۳۴</sup> وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ  
 وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا ۝<sup>۳۵</sup> ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ  
 مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ ۝<sup>۳۶</sup> مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ  
 مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝<sup>۳۷</sup>  
 وَإِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝<sup>۳۸</sup>  
 فَاخْتَلَفَ الْأَكْرَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ قَوِيلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ  
 يَوْمَ عَظِيمٍ ۝<sup>۳۹</sup> أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُ تَوَنَّا لَكِنِ الظَّالِمُونَ  
 الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝<sup>۴۰</sup> وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ أَقْبَضَ

نیچے یعنی اس ٹیڈ کے نیچے چشمہ جاری ہے اور کچھ رکھی ہوئی ہے اسکو لہاؤ اور کچھ دین کہا کر پانی پیو اور اسی

اپنی قوم کے پاس لائی۔ اُن لوگوں نے کھا۔ اے مریم بیشک تو عجیب چیز لائی تھی ۲۸  
ایک بار وہ کی بہن ابتر باپ بڑا آدمی نہ تھا۔ اور تیری مان بدکار نہ تھی ۲۹ پھر اشارہ کیا مگر  
نے اُس ٹرکے کی طرف اُن لوگوں نے کہا ہم کیونکر بات کریں اُس سے جو تھا ایک گڑھا  
گوارہ میں ۳۰ عیسیٰ نے) کھا کہ میں ہوں خدا کا بندہ مجھ کو دی ہے خدا نے کتاب اور  
کیا ہے مجھ کو نبی ۳۱ اور مجھ کو کیا ہے برکت والا جہاں میں ہوں اور حکم کیا ہے مجھ کو نماز کا اور  
زکوٰۃ کا جب تک کہ میں رہوں زندہ ۳۲ اور تیری کرنیوالا اپنی مان کے ساتھ اور نہیں کیا  
ہے مجھ کو خدا نے) سرکش بد بخت ۳۳ اور سلام ہو مجھ پر جس دن کہ میں پیدا ہوا اور جس دن کہ  
میں مروں اور جس دن کہ میں زندہ ہو کر اٹھوں ۳۴ یہ قصہ ہو عیسیٰ ابن مریم کا سچی بات ہے  
جس میں لوگ اختلاف کرتے ہیں ۳۵ خدا کے لئی نہیں ہو کہ وہ لیو کوئی بیٹا وہ پاک ہے  
یعنی اس بات سے کہ اُس کا کوئی بیٹا ہو) جس وقت وہ کوئی کام کرتا ہے تو صرف اُس کے  
لئے یہ کہتا ہے کہ ہو پھر وہ ہو جاتا ہے ۳۶ اور بیشک اللہ میرا پروردگار ہے اور تمہارا  
پروردگار میرا اُس کی عبادت کرو یہ ہے سید ہی راہ ۳۷ پھر اختلاف کیا لوگوں نے آپس  
میں بہر خرابی ہے اُن لوگوں کے لئے جو کافر ہوئے موجود ہونے سے یوم عظیم یعنی  
قیامت کے دن اُس کے ۳۸ کیا کچھ سننے والے ہونگے اور کیا کچھ دیکھنے والے  
ہونگے جس دن کہ آونگے ہمارے پاس لیکن ظالم آج کے دن عذاب لگ رہا ہے  
ہیں ۳۹ ڈرا انکو بچتا ہے والے دن سے جب

شخص نے جس نے آواز دی تھی یہ بھی سمجھا یا کہ اگر کوئی آدمی تم سے ملے تو اُس سے کلام نہ کرنا اور کہہ دینا

الْأَكْمَرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۳۰﴾ إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ  
 وَمَنْ عَلَيْهَا وَالنَّارُ يُرْجَعُونَ ﴿۳۱﴾ وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ  
 إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ﴿۳۲﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ  
 مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ﴿۳۳﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ  
 جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ﴿۳۴﴾  
 يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ﴿۳۵﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي  
 أَخَافُ أَنْ يُسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونُ لِلشَّيْطَانِ  
 وَلِيًّا ﴿۳۶﴾ قَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ تَبَرَأْتَ مِنَ اللَّهِ عَنِ إِلَهِهِ يَاطْرَاهُمُ لَنْزَلُ  
 تَنَّتِهِ لِرَجْمِكَ وَاهْجُرْ فِي مَلِكًا ﴿۳۷﴾ قَالَ سَلِمَ عَلَيْكَ  
 سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ﴿۳۸﴾ وَأَعْتَزُكُمْ وَمَا  
 تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَإِذْ عَوَّاهُ رَجِيْعًا إِلَّا أَوَّاهٌ بِدُعَاءِ  
 رَبِّي شَقِيًّا ﴿۳۹﴾ فَلَمَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ  
 وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا نَبِيًّا ﴿۴۰﴾ وَوَهَبْنَا لَهُمُ

حند کے نام کا روزہ رکھا اور میں نے کسی آدمی سے کلام نہیں کر سکی۔ اسکے بعد کی آیتوں میں

کام ہونے کے گا اور وہ غفلت میں ہیں اور ایمان لائے نہیں ﴿۳۵﴾ بیشک ہم وارث  
 ہونگے زمین کے اور ہر ایک کے جو اُس پر ہے اور ہمارے پاس پہلے لائے جائیں گے ﴿۳۶﴾  
 اور ذکر کتاب میں ابراہیم کا بیشک وہ تھا سچا نبی ﴿۳۷﴾ جسوقت کہ اُس نے کہا اپنی  
 باپ سے اے میرے باپ کیوں تو عبادت کرتا ہے اُنکی جو نہیں سنتا اور نہیں مکتا  
 اور نہ وہ کرتا ہے تجھ سے کوئی چیز ﴿۳۸﴾ اے میرے باپ بیشک میں کہ البتہ مجھ کو ایک سمجھ  
 آتی ہے جو تجھ کو نہیں آتی بہ میری پیروی کر کہ میں تجھ کو ہدایت کروں سیدھی راستہ کی ﴿۳۹﴾  
 اے میرے باپ عبادت مت کر شیطان کی بیشک شیطان ہے خدا کا نافرمان ﴿۴۰﴾  
 اے میرے باپ بیشک مجھ کو خوف ہے کہ تجھ کو پہنچے خدا کی طرف سے کوئی  
 عذاب پہ تو ہو گا شیطان کا ساتھی ﴿۴۱﴾ ابراہیم کے باپ نے کہا کہ کیا تو مومنہ  
 پہیترتا ہے ہمارے خداؤں سے اے ابراہیم اگر تو بس نہ کرے گا تو البتہ ہم تجھ کو سنگسار کریں گے  
 اور مجھ سے دور ہو جا ایک مدت تک ﴿۴۲﴾ ابراہیم نے کہا کہ سلام تم پر میں بخشش مانگوں گا  
 تمہارے لئے اپنے پروردگار سے بیشک وہ مجھ پر مہربان ہے ﴿۴۳﴾ اور میں چورود  
 تم کو اور اوسکو جسکی تم عبادت کرتے ہو اللہ کے سوا اور عبادت کروں گا اپنے پروردگار کی اور  
 امید ہے کہ میں اپنی پروردگار کی عبادت کرنے سے بدبخت نہیں ہوں گا ﴿۴۴﴾ پس جب ابراہیم  
 نے انکو چھوڑ دیا اور اوسکو جسکی وہ عبادت کرتے تھے اللہ کے سوا ہم نے دیا اُسکو یعنی ابراہیم کو اسحق اور  
 یعقوب (یعنی اسحاق بٹیا اور یعقوب پوتا) اور ہر ایک کو ہم نے نبی کیا ﴿۴۵﴾ اور ہم نے انکو

جو قصہ حضرت عیسیٰ کا ہے اُس پر ہم مفصل بحث اپنی تفسیر کی دوسری جلد میں کر چکے ہیں۔

مِّن رَّحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهْمُ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝۵۱  
 فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۝۵۲  
 وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۝۵۳  
 وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَّحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۝۵۴  
 إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا ۝۵۵  
 وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّكَ رَضِيًّا ۝۵۶  
 وَادْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝۵۷  
 مَكَانًا عَلِيًّا ۝۵۸ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

(۵۸-۵۷) حضرت اور لیں کا نام توریت میں اخنوخ لکھا ہے جنکی پیدائش یہودیوں کی روایت  
 سے ۳۳۷۸ قبل مسیح میں ہوئی اور انہی کی روایت کے موافق وہ ۱۳۰ سالہ قبل مسیح میں  
 آسمان پر زندہ چلے گئے۔ یہ حضرت نوح کے پروردگار اور آدم کی چھٹی پشت میں ہیں۔  
 یہودی خیال کرتے ہیں کہ دنیا میں سب سے اول سینا پر ونا لکھنا پڑھنا انہوں نے ایجاد  
 کیا تھا۔ اور وہ خیال کرتے ہیں کہ یہی علم حساب اور علم ہیئت کے موجد ہیں۔ اور اسی لئے  
 انکو اخنوخ کہتے تھے جسکے معنی معلم کے ہیں اور اسکی ترجمہ عربی میں کر کے انکو ادریس  
 کہا جاتا ہے۔

انکی نسبت قرآن مجید میں آیا ہے، ”ورفعناہ مکانا علیا“ اور توریت کی کتاب  
 پیدائش باب ۵ آیت ۲۴ میں لکھا ہے کہ اخنوخ خدا کے مقرب تھے اور ہر غائب  
 ہو گئے خدا نے انکو اٹھالیا۔ اس کے سبب سے مفسرین قرآن مجید نے ”ورفعناہ مکانا



اپنی رحمت میں سے اور ہم نے کیا اُنکے لئے سچا بول بالا ۵۱ اور ذکر کر کتاب میں  
 موسیٰ کا بیشک وہ تھا چنا ہوا اور تھا پیغمبر نبی ۵۲ اور ہم نے اُسکو پکارا طور کے ذہنی  
 طرف سے اور ہم نے اُسکو نزدیک کیا ہسید کی بات کہنے کو ۵۳ اور ہم نے دیا اُسکو  
 اپنی رحمت سے اُسکا بھائی ہارون نبی ۵۴ اور ذکر کر کتاب میں اسمعیل کا بیشک وہ  
 تھا سچا وعدہ کا اور تھا پیغمبر نبی ۵۵ اور حکم دیتا تھا اپنے لوگوں کو نماز کا اور زکوٰۃ کا اور انہی پر روکا  
 کے نزدیک پسندیدہ تھا ۵۶ اور ذکر کر کتاب میں ادریس کا بیشک  
 وہ تھا سچا نبی ۵۷ اور بلند کر دیا ہم نے اُسکا مرتبہ بہت بلند ۵۸ یہ وہ

لوگ ہیں جن پر اللہ نے

علیاً کے یہ معنی قرار دئے کہ خدا نے اُنکو زندہ آسمان پر اٹھا لیا مگر قرآن مجید سے یہ مطلب  
 کسی طرح پایا نہیں جاتا مفسرین نے صرف عیسائی روایتوں کی پیروی کر کے یہ معنی قرار دئے  
 ہیں۔ قرآن مجید میں اس سے پہلے صاف بیان کیا ہے کہ حضرت ادریس سچا خلوص خدا  
 کے ساتھ رکھتے تھے اور اُسی کے ساتھ بیان کیا، ”وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا“ یعنی خدا نے اُنکا  
 مرتبہ بلند کیا کسی طرح اس آیت سے حضرت ادریس کو زندہ آسمان پر اٹھا لینے کا مطلب  
 نہیں نکلتا۔

سورہ انبیاء میں خدا نے حضرت ادریس کی نسبت فرمایا ہے کہ ہم نے اُسکو اپنی رحمت میں داخل  
 کیا کیونکہ وہ نیک بندو نہیں ہو تھا اس آیت سے بھی اُنکا درجہ بلند ہونا پایا جاتا ہے زندہ آسمان  
 پر چڑھ جانا۔

حضرت عیسیٰ کی نسبت بھی اسی قسم کے الفاظ آئے ہیں بلکہ اُس میں ایک جگہ تصریح ہو فرمایا ہے

أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِنْ ذُرِّيَةِ آدَمَ وَمِمَّنْ جَعَلْنَا  
 مَعْرُوجًا وَمِمَّنْ ذُرِّيَةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا  
 وَاجْتَبَيْنَا إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا  
 وَتُكِيًّا ۝ فَمَخْلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ  
 وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيًّا ۝ إِلَّا مَنْ تَابَ وَ  
 آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ  
 شَيْئًا ۝ جَنَّتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ  
 إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًّا ۝ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا  
 وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ مَّا يُبْكِرُونَ وَعَشْيًا ۝ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ  
 مِنْ عِبَادِنَا مَن كَانَ تَقِيًّا ۝ وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ  
 أَيْدِينَا وَمَا خَلْفُنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ۝ رَبُّ السَّمَوَاتِ

کہ اگر متوفی ہو کر افعال الیٰہ یعنی میں اپنے پاس نہ جاؤں گا اور اگر ہم نے اپنی تفسیر کی دوسری جلد میں مفسر  
 بحث کی ہے اور ثابت کیا ہے کہ رفع سے بخندی قدر و مرتبہ مراد ہوتا ہے زندہ آسمان پر چلا جانا۔

(۶۵) مفسرین نے اس آیت کو پہلی آیتوں کی کچھ پر موقوف نہیں کیا بلکہ وہ کہتے ہیں کہ قریش نے جو حقیقت پر  
 اور قصہ و واقعات میں اور اسی اب کشف انحضرت سے پوچھا تھا اور انحضرت نے اس کے بیان کرنا وعدہ فرمایا تھا  
 مگر اس کے ساتھ انشاء اللہ کلام نہیں کیا اس سبب سے چند روز تک پھر میل وحی نہیں لائے تھے جب جبریل

انعام کیا نبیوں میں سے آدم کی ذریت میں سے اور ان میں سے جنکو ہم نے نوح کی  
 ساتھ چڑھایا اور ابراہیم اور اسماعیل یعنی یعقوب کی ذریت میں سے اور اذکی ذریت میں سے  
 جنکو ہم نے ہدایت کی اور جنکو ہم نے برگزیدہ کیا جسوقت اُنکے سامنے خدا سے رحیم کی  
 آیتیں پڑھی جاتیں تو گر پڑتے سجدہ کرتے ہوئے اور روتے ہوئے ﴿۵۹﴾ پراُنکے جان  
 ہوئے اُنکے بعد بُرے جانشین کہ نماز چوڑی اور نفسانی خواہشوں کی پیروی  
 کی ہر جلد پاؤنگے بلا گمراہی کا ﴿۶۰﴾ مگر وہ جس نے توبہ کی اور ایمان لایا اور نیک عمل کئے  
 تو وہی داخل ہونگے جنت میں اور ذرا ہی ظلم نہ کئے جاوینگے ﴿۶۱﴾ کہ جنت میں داخل  
 ہونگے ہمیشہ کے رہنے کی جنت میں جسکا اللہ نے وعدہ کیا ہے اپنے بندوں  
 سے جسکو انہوں نے دیکھا نہیں بیشک خدا کا وعدہ پورا ہونیوالا ہو ﴿۶۲﴾ یہ سنینگے کہ  
 یعنی جنت میں یہودہ باتین بجز سلام کے اور اُنکی لئی اُنکا رزق ہوگا جنت میں صبح کو اور شام  
 کو ﴿۶۳﴾ یہ جنت ہے جسکو ہم دینگے اپنے بندوں کو جو ہوگا پرہیزگار ﴿۶۴﴾ اور ہم نہیں اترتے  
 ہمیں نہیں داخل ہوتے جنت میں اگر تیرے پروردگار کے حکم سے اُسکے لئی ہے جو کچھ ہمارا  
 سامنی ہو اور جو کچھ ہمارے پیچھے اور جو کچھ اُسکی پیچھے ہے وہ نہیں تیرا پروردگار ہونیوالا ﴿۶۵﴾ پروردگار ہونگا  
 تو حضرت نے کہن سے پوچھا کہ تم تنہا دونوں تک کیوں نہیں آئے اُسکے جواب میں جبریل نے کہا کہ ہم نہیں آتے بنی  
 خدا کے حکم کے اور خدا کچھ بھول نہیں گیا تھا بکہ یہ کہو حکم نہیں دیا تھا مگر یہ سب روایتیں اور اقوال مطلقاً قابل  
 اعتبار کے نہیں ہیں اور یہ آیت اوپر کی آیتوں سے بالکل مربوط ہے۔

پہلی آیتوں میں خدا تعالیٰ نے جنتیوں کا حال بیان کیا ہے اور اس آیت میں جنتیوں کی جہنم کا نقل  
 نقل کیا ہے کہ وہ یعنی جنتی جنت میں کہیں گے کہ ہم جنت میں نہیں آئے لہٰذا خدا کے حکم کے

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا قَابَ عُدَّةٍ ۚ وَأَصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ  
 لَهُ سَمِيًّا ۝ (۱۹) وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مِثٌ لَسَوْفَ أَخْرِجُ حَيًّا ۝  
 أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۝ (۲۰) فَوَيْلٌ  
 لِلنَّفْسِ تَهَاوَنَتْ بِالشَّيْطَانِ ثُمَّ لَنَحْضِرْتَهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جَنِيًّا ۝ (۲۱) ثُمَّ  
 لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عِتِيًّا ۝ (۲۲)  
 ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلِيًّا ۝ (۲۳) وَإِنْ مَكَرُوكُمْ  
 وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ۝ (۲۴) ثُمَّ نَحْنُ الَّذِينَ أَلْقَوْا  
 وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جَنِيًّا ۝ (۲۵) وَإِذَا نُفِثَ عَلَيْهِمُ الْيَتَابُ يَنْتَبِهُ

”بامر ربك“ کے معنی یہی ہیں جو بامر اللہ کے ہیں لیکن چونکہ خدا نے جہنم کے قول کو پیغمبر سے نقل کیا ہے اسلئے کیا ہے بامر اللہ کے ”بامر ربك“ فرمایا ہے اور ان دونوں لفظوں کے معنی متحد ہیں۔

تفسیر کبیر میں ابوسلمہ خراسانی کا ایک قول اسی کے مطابق نقل کیا ہے اُسکا قول یہ ہے کہ ”وما وقال ابو مسلم قوله وما ننزل الاباء بك“ ننزل الاباء ربك ممکن ہے کہ اہل جنت کا قول ہو اور اُس بخور ان یكون قول اهل الجنة والمراد ما ننزل سے مراد یہ ہو کہ ہم جنت میں نہیں آئے مگر خدا کے حکم سے الجنة الاباء ربك لہذا یزیدنا ای فی الجنة مستقبل جو جہنم جنت میں ہمارے سامنے ہے اُسی کی ہے اور جو چیز ہم وما خلقنا ما كان فی الدنیا وما یزیدنا ای فی الدنیا میں چھپ چھپ کر آئے ہیں وہ بھی اُسی کی ہو اور دنیا اور عقلی بین الوقتین (تفسیر کبیر جلد ۱۱ ص ۲۵۸) کے درمیان جو کچھ ہے وہ بھی اُسی کا ہے۔

صاحب کشف نے بھی یہی بیان کئے ہیں اور لکھا ہے کہ ”وما کان ربك نسياً“ اسے یہ مراد ہے کہ خدا نیک بندوں کو اور اُنکے اعمال کو بھول نہیں جائے گا بلکہ ضرور ہر ایک نیک عمل کی جزا دیگا۔

اور زمین کا اور جو کچھ اُنکے چچ میں ہے پہاڑی کی عبادت کرا اور اُسی کی عبادت میں صابر رہ  
 کیا تو جانتا ہے کہ سیکو اُسکی مانند ۳۸ انسان کہتا ہو کہ کیا جب میں مر جاؤں گا تو نکالا جاؤں گا  
 زندہ ہو کر ۳۹ اور یاد نہیں کرتا انسان کہ ہم نے اُسکو پیدا کیا اُس سے پہلے وہ کچھ نہ تھا ۴۰  
 پھر تم ہے تیرے پروردگار کی البتہ ہم اُنکو اٹھا دینگے اور شیطانوں کو ہم اُنکو حاضر کرینگے دوزخ  
 کے گرد گھٹنوں کے بل گرے ہوے ۴۱ پہلا لگ کر لیں گے ہم ایک گروہ جو انہیں پس  
 زیادہ سخت خدا کی نافرمانی کریں ۴۲ پھر ہم خوب جانتے ہیں اُن لوگوں کو جو زیادہ لائق ہیں  
 دوزخ میں ڈالے جانیکے ۴۳ اور نہیں ہو کوئی قسم میں سے یعنی کافروں میں سے مگر جا پہنچینگے دوزخ میں  
 یہ ہے وعدہ تیرے پروردگار پر لازم مقرر کیا ہوا ۴۴ پھر یاد دلاؤ اُن لوگوں کو جو برے کار ہیں اور جو بڑے  
 ہم ظالموں کو دوزخ میں گھٹنوں کے بل گرے ہوے ۴۵ اور جب پڑھی جاتی ہیں اُنہیں ہماری کُلی آیتیں تو

(۴۲-۴۳) - اس آیت میں جو لفظ "اُن" منکرم ہے اور اُس میں جو کم کی ضمیر مخاطب ہے اس ضمیر  
 کی خطاب میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے۔ جو لوگ کہتے ہیں کہ کل انسان خواہ وہ مسلم ہوں  
 یا کافر مخاطب ہیں تو وہ کہتے ہیں کہ سب لوگ پہلے دوزخ میں جائیں گے پھر جو مسلمان ہیں اُس  
 سے نجات پائیں گے مگر جو کہ مسلمانوں کا دوزخ میں جانا اور آیتوں سے نہیں معلوم ہوتا تھا اس نے  
 ایک گروہ علمائے یہ خیال کیا کہ دوزخ کی پشت پر چول صراط کھپا ہوا ہے اُسکے اوپر سے سب لوگ  
 گزرینگے۔ جو کافر ہیں وہ دوزخ میں گر پڑینگے اور جو مسلمان ہیں وہ صحیح دسالم اُس سے گزر جائیں گے۔  
 مگر یہ روایتیں ایسی ہیں جنکا کچھ نشان قرآن کے الفاظ میں نہیں پایا جاتا۔ صحیح مائے اُن لوگوں کا  
 ہے جنہوں نے "منکرم" کی ضمیر مخاطب کو صوف کفار کی طرف راجع کیا ہے اور یہ اسے قرآن مجید سے صحیح  
 معلوم ہوتی ہے اسلئے کہ اس آیت سے قبل کی آیتوں میں کفار کا اور اُن پر عذاب ہونے اور اُن کو دوزخ  
 میں ڈالے جانیکا ذکر ہے اور یہ صاف قرینہ ہے کہ اس آیت میں ضمیر کُمر کو مخاطب ہی صرف وہی لوگ

قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا اتَّبِعُوا الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَقَامًا  
 وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ۝ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِزْقِينَ هُمْ أَحْسَنُ  
 أَتَانًا وَرِثِيًّا ۝ قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ  
 مَدَدًا ۝ حَتَّىٰ إِذَا اسْرَأَوْا بِأُيُودِهِمْ أَمَّا الْعَذَابُ وَإِنَّا لَالْسَائِعُونَ  
 فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُندًا ۝ وَنَبِيُّ  
 اللَّهِ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى ۝ وَالْبَقِيَّةُ الضَّلِيلُونَ  
 خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ۝ أَفَأَنْتَ الَّذِي  
 كَفَرَ بِالْأَيْمَانِ وَقَالَ لَا أُؤْتِينَ مَالًا وَلَوْلَا ۝ أَطْلَعَ الْغَيْبِ  
 أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۝ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ  
 وَنَعُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدَدًا ۝ وَنَنْزِلُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا  
 وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لِّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ۝ كَلَّا

جنگجو اور کفر کی باتوں میں ہے یعنی کفار نے کہ تمام انسان۔

اس تفسیر کو تفسیر کبیر میں یہی بیان کیا ہے مگر وہ ان منکر الاواردہا کے معنی یہ ہیں کہ

تم میں کوئی ایسا نہیں جو دوزخ میں نہ پہنچے۔ پھر اس  
 بات میں کہ اس آیت کے مخاطب کون لوگ ہیں علماء  
 اختلاف کیا ہے بعض علماء کہتے ہیں کہ وہی کفار مخاطب ہیں

و ان منکر الاواردہا یعنی جہنم و اختلفوا  
 فقال بعضهم المراد من تقدم ذكره من الملوك  
 فكنى عنهم اولاً كناية عن الغيبة ثم خاطب

تو کہتے ہیں وہ لوگ جو کافر ہوئے اُن لوگوں سے جو ایمان لائے کون دونوں گروہوں میں اچھے مرتبہ پر ہے اور اچھی صحبت میں (۷۳) اور کہتے ہیں ہم نے ہلاک کئے ہیں اُن سے پہلے گروہ لوگوں کے جو کہ وہ بہتر تھے سامان میں اور نمود میں (۷۵) کہہ دے (اور پیغمبر) جو کوئی چلا رہی میں بڑا ہلکا ہے اسکو اللہ بہت بڑا بنا (۷۶) یہاں تک کہ جب وہ دیکھیں گے اُس بات کو جس کا اُن سے وعدہ کیا گیا ہے یا تو غلاب یا قیامت تو وہ جلد جان جائینگے کہ کون ہے بُرے درجہ میں اور کمزور گروہ میں (۷۷) اور زیادہ کرتا ہے السدان لوگوں کی ہدایت جھٹولنے نے ہدایت پائی (۷۸) اور ہمیشہ رہنے والی نیکیاں بہتر ہیں تیرے پروردگار کے نزدیک ثواب میں اور بہتر ہیں اور اچھی جگہ ملنے میں (۷۹) کیا تو نے دیکھا ہے اسکو جس نے لٹکا کر کیا ہماری نشانیوں کا اور کہا کہ بیشک مجھ کو ملیگا مال اور اولاد (۸۰) کیا وہ مطلع ہوا ہے غیب کی بات پر یا اُس نے لیا ہے اللہ سے عہد (۸۱) ہرگز نہیں! ہم البتہ لکھیں گے جو وہ کتا ہی اور بڑا اونگے اُسکے لہی غلاب بہت بڑا بنا (۸۲) اور مالک ہو جائینگے ہم اُس چیز کی جو وہ کتا ہی اور آریگا وہ چاروی پاس اُسکی (۸۳) اختیار کیے ہیں اُنہوں نے اللہ کو سوا اور جو تارہ اُنکی دگر ہو (۸۴) ہرگز نہیں۔

خطاب المشافہ قالوا انه لا يجوز للمؤمنين ان يردوا لادب وذل عليه امور اجد ها قوله تعالى ان الذين سبقوا لله من المؤمنين اولئك عندها مبعدون والمن بعد عنها لا يوصف بانها واردها والثاني قوله لا يسمعون حسيه ما لو وردوا	جکا ذکر پہلے ہو چکا ہے خدا نے اول اُن کا ذکر کثرتاً تعالیٰ کے صیغوں میں کیا ہے پھر بالمشافہ اُن سے خطاب کیا ہے۔ اور وہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کا دوزخ میں پہنچنا ممکن نہیں ہے اور اسکی تین دلیلین ہیں اول یہ کہ خدا فرماتا ہے وہ لوگ ہیں جنکے لئے ہم نے پہلے سے
---	---

سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا ۝۸۵  
 اِنَّا ارْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَسَّوْهُمْ اِنَّا ۝۸۶  
 عَلَيْهِمْ اِنَّمَا تَعَدُّ لَهُمْ عَدًّا ۝۸۷ يَوْمَ تَحْشُرُهُمُ الْمُتَّقِينَ اِلَى الرَّحْمٰنِ  
 وَقَدْ اٰۤا ۝۸۸ وَلَسَوْفَ يَجْعَلُ لَّهِ جَهَنَّمَ وَرَثًا ۝۸۹ لَا يَمْلِكُونَ  
 الشَّفَاعَةَ اِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمٰنِ عَهْدًا ۝۹۰ وَقَالُوا اتَّخَذَ

جہنم لسموا احسب سہاد  
 نا انہا دھرم فخر یومئذ امنون  
 (تفسیر کبیر جلد ۱۱ ص ۱۲۹)

نیک جزا مقرر کی ہے وہ دوزخ سے دور رہیں گے اور یہ ظاہر ہے کہ  
 جو دوزخ سے دور رہینگے انکی نسبت نہیں کہہ سکتے کہ وہ دوزخ میں پہنچینگے  
 دوسری دلیل یہ ہے کہ خدا فرماتا ہے کہ وہ دوزخ کی آواز نہیں سنیں گے اور اگر وہ دوزخ میں پہنچینگے  
 تو ضرور ہے کہ وہ اسکی آواز بھی سنیں گے۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ خدا فرماتا ہے کہ وہ اسدن کی آواز  
 سے امن میں رہینگے۔

پس کچھ شبہ نہیں ہے کہ اس آیت میں صرف کافر ہی مخاطب ہیں نہ مسلمان۔

(۹۰) اس آیت میں شفاعت کا ذکر ہے مگر قبل اسکے کہ ہم پر بحث کریں کہ کو تانا چاہیے

کہ قرآن مجید میں کس کس طرح شفاعت کا ذکر آیا ہے۔

اول مشرکین عرب کی نسبت وہ آیتیں ہیں جن میں شفاعت کا ذکر ہے۔ اس میں کسی کو

کلام نہیں کہ کفار عرب بلکہ تمام مشرکین بت پرست اس بات کا یقین رکھتے تھے اور یقین رکھتے

ہیں کہ جن معبودوں کی وہ عبادت کرتے ہیں وہ معبود خدا سے انکی شفاعت کریں گے۔ پس ان

آیتوں میں جو کافروں اور بت پرستوں کی نسبت ہیں خدا نے فرمایا ہے کہ کافر جنکی عبادت

کرتے ہیں اور جنکو وہ اپنا شفیع سمجھتے ہیں وہ خدا کے پاس انکی شفاعت نہیں کر سکتے گے۔

مذکورہ بالا آیتیں حسب تفصیل ذیل ہیں۔



عنقریب وہ انکار کریں گے اگلی عبادت سے اور وہ ہونگے انکے برخلاف ۸۵ کیا نہیں دیکھا تو نے کہ ہم نے بھیجے ہیں شیطان کافروں پر جو بدکارتے ہیں انکو بدکار ۸۶ پس نہ جلدی کرو ان پر ہم تو گن رہے ہیں انکے لئے گنتی ۸۷ جس دن ہم اکٹھا کریں گے پرہیزگار و نیکو خدا کے پاس عہد ان کی طرح ۸۸ اور ہم ہانک لیجا دیں گے گنہگاروں کو جنہم کی طرف پیاسے ۸۹ نہیں مالک ہونگے وہ شفاعت کے مگر وہ شخص جس نے لیا ہی خدا سے عہد ۹۰ اور انھوں نے کہا

سورہ اعراف میں خدا نے فرمایا ہے کہ جن وعدوں کا خدا نے ذکر کیا ہے جب وہ آجا دیں گے

يَقُولُ الَّذِينَ لَشَوْهُ مِنْ قَبْلِ تَدْجَاتِ  
رَسُولِ رَبِّهِمَا لَنْتَحِي فَهَلْ لَنَا مِنْ شَفْعَاءَ فَيُشْفَعُوا  
لَنَا۔ (سورہ اعراف آیت ۵۱)

ہیں کہ ہمارے لئے شفاعت کریں۔ (یعنی کوئی شفاعت کر نہوا لائیں) سورہ الشعراء میں فرمایا ہے کہ قیامت کے دن کافر کہیں گے کہ ہمارے لئے کوئی شفاعت کر نہوا لائیں ہے۔

فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ وَلَا صِدْقٍ  
حَمِيمٍ (سورہ الشعراء آیت ۱۰۰ و ۱۰۱)

سورہ لہر میں فرمایا ہے کہ کافر کہیں گے کہ ہم تجھ سے تھے قیامت کے دن کو یہاں تک

فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَتُ  
الشَّافِعِينَ (سورہ لہر آیت ۴۹)

کہ ہم کو موت آگئی پھر انکو نفع نہیں دینے کی شفاعت شفاعت کر نہوا لوں کی (یعنی جب کوئی شفاعت کر نہوا لے سکتے تھے اگلی شفاعت سے کچھ فائدہ نہیں ہوگا یعنی وہ اگلی شفاعت کرنے والے ہونے ہی کے نہیں)

سورہ السجدہ میں کافروں سے خطاب کر کے فرمایا ہے کہ قیامت کو دن کا فرق کو لئے خدا کے سوا کوئی دلی ہوگا نہ

# الرَّحْمٰنُ وَلَدًا

مالکوں میں دوزخہ من ولی ولا شفیع کوئی شفاعت کرنے والا۔

افلا تتذکرہن (سورہ السجدہ آیت ۳)

سورہ المؤمن میں فرمایا ہے کہ قیامت کے دن ظالموں کے لئے نہ کوئی دوست

واللظالمین من حمیم ولا شفیع (سورہ المؤمن آیت ۱۹)

ہوگا نہ کوئی شفاعت کرے گا نہ لاجس کی بات مانی جاوے۔

سورہ الروم میں فرمایا ہے کہ قیامت کے دن کافروں کے لئے ان کے معبود و نہیں

ولربک لہم من شرکائہم شفعاء وکانوا

لبشرکائہم کافرین (سورہ روم آیت ۱۲)

سورہ الزمر میں فرمایا ہے کہ کیا تم کے کافروں نے تمہارے سوا شفاعت کرنے والے تمہارے

امرا تخذوا من دون اللہ شفعاء

قل اولو کانوا لا یملکون شیئاً ولا یفعلون

قل للہ الشفاعۃ جمیعاً لہ ملک السموات

والارض وشر الیہ ترجعون

(سورہ الزمر آیت ۳۴ و ۳۵)

پاس ہاؤ گے۔

ولعبدون من دون اللہ مالاً یفیمہم

ولا ینفعہم ویقولون ہولاء شفعاءنا عند اللہ

قل اننبؤن اللہ بما لا یعلم فی السموات ولا

والارض سبحانہ وتعالیٰ عما یشرکون

(سورہ یونس آیت ۱۹)

اگر چیزیں کہ وہ نہیں جانتا آسمانوں کی اور زمین کی پاک ہے اور اعلیٰ ہے اس سے کہ تمہاری

## خدا رکھتا ہے اولاد

مقرر کرتے ہیں۔

سورہ انعام میں فرمایا ہے اور ہم نہیں دیکھتے تمہارے ساتھ تمہاری شفاعت کرنیوالوں کو

وما تری معکم شفاعۃ کہ الذین عزمتم انکم جنکو تم گمان کرتے تھے کہ وہ تم میں شریک

فیکم شرکاء (سورہ انعام آیت - ۹۲) ہیں۔

سورہ یس میں خدا نے پیغمبر کی زبان سے فرمایا ہے کہ کیا میں تمہیں اور اللہ کے سوا کسی کو معبود مگر

اتخذ من دونی اللہ ان یرون الرحمن خدا کچھ مجھ کو نقصان پہنچانا چاہے تو انکی شفاعت

بضلا تغن عنی شفاعتہم شیئا ولا ینقذون میرے کچھ ہی کام نہیں آسکتی۔ اور نہ اُس سے

(سورہ یس آیت ۲۲) مجھ کو چڑا سکتی ہے۔

دوسری قسم کی وہ آیتیں ہیں جن میں قطعاً یہ بات فرمائی ہے کہ کوئی شخص خدا کے سامنے کسی

شفاعت نہیں کر سکتا۔ اور نہ کوئی کسی کا شفیع ہو سکتا ہے اور وہ آیتیں یہ ہیں۔

سورہ بقرہ میں خدا نے فرمایا ہے اے لوگو جو ایمان لائے ہو خیرات کرو اُس میں سے جو دیا

یا ایہا الذین امنوا انفقوا مِمَّا رزقکم من قبل ہے ہمنے تمکو اس سے پہلے کہ ایک دن

از یالی یوم لا بیع فیہ ولا خلیۃ ولا شفاعة آوے جس میں نہ خرید وخت نہ اور نہ دوستی

والکافرون ہم الظالمون (سورہ بقرہ آیت ۲۵۵) اور نہ شفاعت اور کافر وہی ہیں ظلم کرنے والے۔

سورہ انعام میں خدا نے اپنے پیغمبر سے فرمایا ہے کہ تو قرآن سے اُن لوگوں کو ڈرا جو ڈرتے ہیں

لیس لہم من دونہ ول ولا شفیع کہ وہ جہادینگے اپنے پروردگار کے پاس اُنکے لئے سوئے

لعلہم یتقون (سورہ انعام آیت ۵۱) خدا کے نہ کوئی دوست ہے نہ شفاعت کرنیوالا تاکہ وہ

پرہیزگاری کریں۔

پھر دوسری آیت میں خدا نے اپنے پیغمبر سے فرمایا کہ تو قرآن سے اُنکو نصیحت کر کہ جو کچھ چاہتے

لہم لہم من دونہ ول ولا شفیع لکما یا ہے اُسکے سبب سے وہ ہلاکت میں پڑ گیا اور خدا

کے سوا نہ اُسکا کوئی دوست ہوگا اور نہ شفاعت کرنیوالا

(سورہ انعام آیت ۶۹)

## لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۝۱

سورہ ۱۱۷ ہے اور درو اُس دن سے کہ نہیں پورا کر نیکیا کوئی کسی سے کچھ اور اُس سے قبول کیا  
 وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي لَكُمْ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تَقْبَلُ  
 مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُكُمْ شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ  
 (سورہ البقرہ ۱۱۷)

تیسری قسم کی آیتیں وہ ہیں جن میں یہ بیان ہوا ہے کہ خدا کے سامنے کوئی کسی کی شفاعت  
 نہیں کر سکتا بجز خدا کی اجازت کے اور وہ آیتیں یہ ہیں۔

سورہ البقرہ میں خدا نے فرمایا ہے کہ وہ کون ہے جو شفاعت کرے اُس کے پاس (یعنی اللہ  
 مَنْ خَالِدٌ يُشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ  
 (سورہ البقرہ آیت ۲۵۷) ہے۔

سورہ انبیاء میں فرمایا ہے کہ خدا جانتا ہے جو کچھ اُس کے آگے ہے اور جو کچھ اُس کے پیچھے  
 يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا  
 يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَةِ مُشْفِقِينَ  
 (سورہ الانبیاء آیت ۲۸-۲۹)

سورہ یونس میں فرمایا ہے۔ نہیں ہے کوئی شفاعت کرنے والا مگر اوس کے اذن  
 مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ عِنْدِهِ (سورہ یونس آیت ۳) کے بعد۔

سورہ طہ میں فرمایا ہے اُس دن شفاعت فائدہ نہیں دینے کی مگر اُسکو جس کے لئے خدا نے  
 يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الْخَلِيقُ  
 وَرَضِيَ قَوْلًا (سورہ طہ آیت ۱۰۸) کیا ہے۔

سورہ سبا میں فرمایا ہے اور فائدہ نہیں دیتی شفاعت اُس کے پاس مگر واسطے اُس شخص  
 وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ  
 (سورہ سبا آیت ۲۲) کے کہ اذن دیا گیا ہو اُس کے لئے۔

## بیشک تم لائے ہو بہت بُری بات <sup>(۹)</sup>

سورہ النجم میں فرمایا ہے اور کتنے فرشتے ہیں آسمانوں میں کہ انکی شفاعت تم کو کچھ فائدہ نہیں دے گی۔  
 وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ الشَّاعَةِ  
 إِلَّا مَا يَشَاءُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى  
 (سورہ النجم۔ آیت ۲۶-۲۷)

سورہ الزخرف میں فرمایا ہے جو لوگ کہ عبادت کرتے ہیں اللہ کے سوا وہ مالک نہیں ہیں شفاعت کے۔  
 وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ الشَّاعَةِ  
 إِلَّا مَا يَشَاءُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى  
 (سورہ الزخرف۔ آیت ۲۶-۲۷)

سورہ مریم میں فرمایا ہے اور نہیں مالک ہیں شفاعت کے مگر وہ شخص جس نے اللہ سے عہد لیا ہے۔  
 لَا يَمْلِكُ الشَّاعَةُ إِلَّا مَا يَشَاءُ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى  
 (سورہ مریم۔ آیت ۹۰)

پہلی قسم کی جراتیں ہیں اُن سے زیادہ بحث کرنیکی کچھ ضرورت نہیں کیونکہ کافر یقین کرتے ہیں کہ ان کے معبود خدا سے انکی سفارش کر کے اُن کے گناہ بخشوا دیں گے۔ خدا نے کہا کہ قیامت میں اُن کے لئے کوئی شفاعت کرنے والا نہیں ہوگا یعنی انکا یہ خیال کہ اُن کے معبود شفاعت کروا دیں گے غلط ہے۔

دوسری قسم کی آیتیں بھی ہمارے نزدیک بالکل سیدھی اور صاف ہیں جن میں یہ بیان ہوا ہے کہ خدا کے سامنے کوئی کسی کی شفاعت کرنے والا نہیں ہے۔ کیونکہ ہر ایک شخص اپنے اعمال کو موافق جزا اور سزا پاویگا۔ پس وہاں نہ کسی کی شفاعت چلتی ہے اور نہ کوئی کسی کی شفاعت کر سکتا ہے۔

مگر تیسری قسم کی آیتیں بحث کے قابل ہیں۔ جن میں الاحرف، استعاذہ اور لفظ اذن کا آیا ہے اور اس سبب سے بعض اکابر شفاعت بالاذن کے قائل ہوئے ہیں۔ یعنی خدا جس شخص کی شفاعت کرنے کی اجازت دے گا اسی کی شفاعت کی جاوے گی۔ اور جس کے لئے خدا کا اذن

## تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقُضُ زَمَنَهُ

نہ ہوگا اُسکی شفاعت نہیں کیجاوے گی۔

مسلمانوں میں ایک عام خیال ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام قیامت کے دن اپنی امت کی گنہگاروں کی شفاعت کر کے اُنکو بخشوالیں گے۔ پراس خیال کو بہت وسعت ہوگئی ہے اور وہ سمجھتے ہیں کہ ہر اپنے مریدوں کی اور نیک بندے اپنے دوستوں اور معتقدوں کی اور حافظہ اپنی رشتہ داروں اور پڑوسیوں کی شفاعت کر کے اُنکو بخشوالیں گے۔ اور ایک ایک کی شفاعت سے معلوم نہیں کتنے کتنے گنہگار بخشے جاوینگے۔ ان خیالات کی بنیاد کچھ ہی ہوا میں مقام پر اُس سے بحث کرنی ضرور نہیں ہے۔ بیان صرف اس بات پر بحث کرنی ہے کہ اُن آیتوں پر جو تیسری قسم میں مندرج ہیں نسبت شفاعت کے کیا نتیجہ پیدا ہوتا ہے۔

شفاعت کا مطلب اگر یہی خیال کیا جاوے جو عام لوگوں کا ہے تو یہ مشکل پیش آتی ہے کہ سورہ النعام میں خدا نے فرمایا ہے کہ قیامت کے دن خدا کے سوانہ کوئی دوست ہوگا نہ شفاعت کرنیوالا اور اس کا فائدہ یہ بتایا ہے کہ "لَعَلَّہُمْ یَتَّقُونَ" یعنی تاکہ لوگ پرہیزگاری کریں یعنی کوئی کسی کا شفیع نہیں ہے اسلئے اُنکو چاہیے کہ نیک اعمال کریں پس اگر لوگوں کو یہ یقین ہو کہ انبیاء اور اولیاء قیامت کے دن شفاعت کر کے اُنکے گناہ بخشوالیں گے تو جو فائدہ خدا نے کسی کی شفیع نہ ہونیکا بیان کیا ہے اور فرمایا ہے کہ قیامت کے دن خدا کے سوانہ کوئی دوست ہے نہ شفاعت کرنیوالا وہ باطل ہو جاتا ہے۔ اور اسلئے ضرور ہے کہ اُن آیتوں پر جو تیسری قسم میں داخل کی گئی ہیں کافی غور کی جاوے۔

شفاعت کے معنی اگر یہ قرار دئے جائیں کہ کوئی شخص کسی اعلیٰ حاکم سے کسی کی نسبت یہ چاہے کہ اُسکی تقصیر و ناکو معاف کیا جاوے اور اُسپر رحم اور مہربانی ہو تو شفاعت کے لئے تین وجودوں کا ہونا لازم آتا ہے۔ ایک اس شخص کا جو گنہگار ہے۔ دوسرے اس شخص کا جو شفاعت کرے تیسرے اُسکا جس سے شفاعت کیجاوے۔ مگر متعدد جگہ خدا نے شفاعت کو ایسے ساتھ مخصوص کیا ہے۔ اور اُس سے صرف دو وجودوں کا ہونا لازم آتا ہے

## قرب ہے کہ آسمان اُس سے پھٹ جائیں

ایک خدا کا اور ایک اُس شخص کا جو گنہگار ہے۔ خدا نے سورہ الزمر میں صاف بیان کیا ہے کہ قل للہ الشفاعۃ جمیعاً۔ یعنی اسے پیغمبر کہے کہ شفاعت تمام تر اللہ ہی کے لئے ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خود خدا ہی اپنے گنہگار بندوں کا شفیع ہے۔ علاوہ اسکے خدا نے سورہ السجدہ میں کافروں کی نسبت فرمایا ہے یا لکم من دونہ من ولی ولا شفیع۔

اور سورہ قیس میں فرمایا ہے کہ اتخذ من دونہ آلۃ۔ اور سورہ انعام میں فرمایا ہے کہ لیس لهم من دونہ ولی ولا شفیع۔ اور ایک جگہ فرمایا ہے لیس لہم من دونہ ولی ولا شفیع جس سے پایا جاتا ہے کہ کافروں کو چاہیے تھا کہ خدا کو ولی اور شفیع گردانتے خدا کے سوا اور کسی کو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ولی اور شفیع خدا ہے نہ اور کوئی۔

لفظ ”دون“ کے بعد جب کوئی امر مثبت اور محقق بیان کیا جاتا ہے تو اُس سے ہی مراد ہوتی ہے کہ جو فعل اُس شخص کے ساتھ کیا گیا ہے جو لفظ ”دون“ سے مراد ہے وہ فعل اُس کے ساتھ نہ کرنا چاہیے تھا۔ بلکہ اُس کے ساتھ کرنا چاہیے تھا جو لفظ ”دون“ کے بعد ہے جیسا کہ خدا نے کہا کہ کہ بعدون من دون اللہ پس جو فعل کہ اللہ کے سوا اور کسی کے ساتھ کیا گیا تھا وہ نہ کرنا نہیں چاہیے تھا۔ بلکہ اللہ کے ساتھ کرنا چاہیے تھا۔ اور جیسا کہ خدا نے فرمایا ہے الذین یتخذون الکافرین اولیاء من دون المؤمنین۔ پس ظاہر ہے کہ جو دوستی کہ کافروں کے ساتھ کی گئی تھی وہ بیج اور ناجائز تھی۔ بلکہ وہ دوستی مسلمانوں کے ساتھ کرنی چاہیے تھی۔ پس مذکورہ بالا آیتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ شفاعت کا خیال غیر خدا کے ساتھ نا واجب تھا اور خدا کے ساتھ لازم تھا اور اس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اللہ ولی اللہ شفیع اللہ لا۔ پس شفاعت خدا کے ساتھ مخصوص ہے اور وہی شفیع ہے نہ کوئی غیر۔

مفسرین نے لکھا ہے کہ جہاں کہیں خدا نے شفاعت کو اپنی طرف منسوب کیا ہے جیسا کہ قل للہ الشفاعۃ جمیعاً۔ یہ اس سبب سے کیا ہے کہ بغیر اسکے اور کسی کے کوئی شفاعت

## وَتَنَشِقُّ الْأَرْضُ وَتَخْرُجُ الْجِبَالُ هَدًّا ۝۹۲

نہیں کر سکتے کا پس گویا حقیقت میں شفیع خدا ہی ہے جس کے اذن کے بغیر شفاعت نہیں ہو سکتی۔

مگر اس توجیہ کا تسلیم کرنا ان آیتوں کی مراد مندرجہ سے ہے جن میں اذن کا لفظ واقع ہوا ہے اگر ان آیتوں میں شفاعت کے اذن دینے سے مراد نہ ہو تو یہ توجیہ صحیح نہیں ہو سکتی اور بالکل ہم ان آیتوں سے بحث کرتے ہیں جن میں اذن کا لفظ آیا ہے۔

پانچ آیتیں ہیں جن میں الابدانہ کا لفظ آیا ہے ایک سورہ بقرہ کی جہاں خدا نے فرمایا ہے "من ذا الذی یشفع عندنا الا باذنہ" دوسری سورہ یونس میں جہاں خدا نے فرمایا ہے "ما من شفیع الا بعد اذنہ" تیسری سورہ طہ میں جہاں خدا نے فرمایا ہے "یومئذ لا تنفع الشفاعۃ الا من اذن له الرحمن ورضی له قولاً" چوتھی سورہ سبأ میں جہاں خدا نے فرمایا ہے "ولا تنفع الشفاعۃ عندہ الا لمن اذن له" پانچویں سورہ نجم میں جہاں خدا نے فرمایا ہے "لا تغنی شفاعتہم شیئاً الا من بعد ان باذن اللہ لمن یشاء ویرضی"

سورہ بقرہ اور سورہ النعام کی جو آیتیں ہم نے قسم دوم میں لکھی ہیں ان میں ہر ایک کسی شرط اور ہر ایک کسی استثناء کے خدا نے فرمادیا ہے کہ قیامت کے دن کوئی گنہگار کا شفیع نہیں ہونے کا اور نہ کوئی گنہگار کوئی اور مددگار۔ پس اب ہم کو یہ دیکھنا ہے کہ ان آیتوں میں جن میں لفظ الابدانہ واقع ہے درحقیقت اس سے شفاعت کے اذن کا دیا جانا مراد ہے یا نہیں۔

ہمارے نزدیک شفاعت کے اذن کا دیا جانا مراد نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ قرآن مجید میں جس جگہ کسی امر کا ہونا یا نہ ہونا قطعی طور پر بیان کیا گیا ہے اور پھر اس سے اپنی مشیت یا ارادہ یا قدرت کو خدا نے مستثنیٰ کیا ہے تو اس استثناء سے صرف اپنی قدرت کا ملکہ اور مشیت اور ارادہ کا اظہار مقصود ہوتا ہے نہ اس امر کے واقع ہونے کا جو بعد حرف استثناء کے واقع ہوا ہے۔ پس ان آیتوں میں الابدانہ یا باذن اللہ کا لفظ جو آیا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ خدا قیامت میں کسی کو یا کسی کے لئے شفاعت کرنے کی اجازت ہی دے گا اور خدا نے قرآن مجید میں شفاعت



اور زمین ٹکڑے ہو جائے اور گر ٹپریں پھاڑ ریزہ ریزہ ہو کر ۹۲

کی جو عام طور پر نفی کی ہے اس استثناء سے اس میں کوئی فرق نہیں آتا۔ اور ہمارے نزدیک ایسی آیتوں میں کلمہ الا باذنہ یا الا باذن اللہ بطور تاکید کے ہوتا ہے جس سے اُس امر کا ہونا یا نہ ہونا قطعی ہو جاتا ہے جس سے خدا نے اپنے اذن کو مستثنیٰ کیا ہے۔

اسکی مثال لفظ الا ان یشاء اللہ سے بخوبی سمجھ میں آسکتی ہے۔ سورہ اعراف میں حضرت شعیبؑ کے قصہ میں خدا نے فرمایا ہے کہ اُس گھاؤں کے سرداروں نے جہاں شعیبؑ رہتے تھے حضرت شعیبؑ سے اور جو لوگ کہ ایمان لائے تھے اُسے کہا کہ ہم تم کو گھاؤں سے نکال دیں یا ہمارے مذہب میں آجاؤ۔ تو حضرت شعیبؑ نے کہا کہ اگر تمہارے مذہب میں پہر آؤں بعد

قد اخترینا علی اللہ کذباً ان عدنا فی ملتکم بعد اذ نجینا اللہ منها وما یکوزلنا ان نعود فیہا الا لیشاء اللہ (سورہ اعراف - ۸۷)

اُس میں پھر جاؤں مگر یہ کہ خدا چاہے۔

اس آیت کا یہ مقصد نہیں ہے کہ حضرت شعیبؑ کا دور بارہ کفر میں داخل ہونا خدا چاہے گا بلکہ خدا حضرت شعیبؑ پیغمبر کا پہر کفر میں داخل ہونا ہرگز نہیں چاہے گا۔ پس کلمہ استثناء کے بعد جو بیان ہے وہ بطور تاکید کلام اول کے ہے اور اُس کا وقوع کس طرح مقصود نہیں ہے۔ اور یہی حال اُن آیتوں کا ہے جن میں لفظ الا باذنہ کا آیا ہے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا کسی کو شفاعت کرنیکی یا کسی کے لئے شفاعت کرنے کی اجازت نہیں دے گا علاوہ اسکے کہ بطور تبعید یا تعلیق المحال بالمال کو بولے جاتے ہیں اور اسکی مثال یہ ہے کہ خدا نے قرآن مجید میں جابجا مشرک کی نجات نہ ہونیکو صاف صاف بیان فرمادیا ہے اور ایک آیت میں جہاں فرمایا ہے حتیٰ بلجر الجمل فی ستر الخیاطہ اگلی نجات کو اس شرط کے ساتھ معلق کیا ہے کہ اونٹ سوئی کے ناکہ میں داخل ہو سکے اور ایسا ہونا محال ہے۔ پس مشرک کی نجات کی جو عام طور پر قرآن میں نفی کی گئی ہے اس تعلیق سے

أَنْ دَعُوا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۖ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ  
 وَلَدًا ۖ (۹۳) إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا إِلَى  
 الرَّحْمَنِ عَبْدٌ ۚ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۖ (۹۴) وَ  
 كَلَّمَهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ۖ (۹۵) إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا  
 وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۖ (۹۶)  
 فَإِنَّمَا يَكْسِرُنَّهُ لِبَاسًا نِكَ لَتُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنُنذِرَ بِهِ  
 قَوْمًا لُدًّا ۖ (۹۷)

انہیں کوئی فرق نہیں آیا ہے۔ بلکہ شرک کی نجات کا ناممکن ہونا اور یہی واضح ہو گیا ہے۔  
 اسکی اور سب سے مثالیں ہیں مثلاً کوئی کہے کہ میں یہ کام نہیں کرنا چاہتا کہ تار کو ل سفید اور کالا  
 بطور ہاتھ ہو جاوے۔ یعنی جب تک کالے کوڑے کے سفید بال نہ نکل آئیں۔  
 پس ان آیتوں میں ہی شفاعت کو باذن سے مشروط کرنا تعلیق المحال بالمحال ہے کیونکہ آیتوں  
 میں شفاعت کی مطلقاً نفی کی گئی ہے جس سے کسی کو شفاعت کا اذن دیا جانا محال معلوم  
 ہوتا ہے۔ یہاں شفاعت کو اسی اذن کے ساتھ معلق اور مشروط کیا ہے جس کا حاصل ہونا  
 محال ہے۔ پس اس تعلیق سے شفاعت کی مطلق نفی میں کوئی فرق نہیں آتا جو پہلے بیان ہو چکی  
 ہے بلکہ شفاعت کا ناممکن اور محال ہونا زیادہ واضح ہو جاتا ہے۔ بہر حال ان آیتوں سے  
 یہ ثابت نہیں ہوتا کہ قیامت میں خدا کسی کو شفاعت کرنے کا یا کسی کے لئے شفاعت کرنے کا اذن

اس بات پر کہ وہ دعویٰ کرتے ہیں خدا کے لئے اولاد کا اور نہیں شان ہی  
 خدا کی کہ وہ رکے اولاد ۹۳) نہیں ہے کوئی آسمان اور زمین میں مگر آئیوا لا  
 ہے خدا کے پاس بندہ ہو کر بیشک خدا نے انکو گمیر لیا ہے انکو اور گن لیا  
 ہے انکو گنتی کر کے ۹۴) اور ہر ایک اُن میں سے آئیوا لا ہے قیامت کو دن  
 تنہا ۹۵) بیشک جو لوگ ایمان لائے ہیں اور نیک عمل کئے ہیں اور پیدا  
 کر دیا خدا اُنکے لئے دوست ۹۶) اے پیغمبر بیشک ہم نے آسان  
 کر دیا ہے قرآن کو تیری زبان میں تاکہ اُس سو خوشخبری دے پر ہنر گار و نکو  
 اور تو ڈراوے اُس سو جگر الو لوگوں کو ۹۷)

دے گا۔ بلکہ سیاق قرآن سے یہی پایا جاتا ہے کہ اجازت نہیں دینا۔  
 دو آیتیں اور ہیں جن میں اذن کا لفظ نہیں ہے مگر حرف استثناء آیا ہے۔ پہلی آیت سورہ  
 الزخرف کی ہے جہاں خدا نے فرمایا ہے۔ ولا یملک الذین یدعون من دونہ الشفاعة  
 الا من شہد بالحق وہو یعلمون اور دوسری آیت سورہ مریم کی ہے جسکی ہم تفسیر لکھتے ہیں  
 اُس آیت میں خدا نے فرمایا ہے۔ لا یملکون الشفاعة الا من اتفق عند الرحمن علیہا۔ یہ  
 دونوں آیتیں ایک سی ہیں۔ پہلی آیت میں فرمایا ہے کہ جو لوگ خدا کے سوا اوروں سے شفاعت  
 چاہتے ہیں اُن میں سے کوئی شفاعت کا مالک نہیں ہے۔ بجز اُسکے جسے سچ بات یعنی اسلام پر اقرار  
 کیا۔ اور دوسری آیت میں ہے کہ موائے اُنکے جنہوں نے خدا سے عہد کیا ہے یعنی اُسکی وحدانیت  
 کا اقرار کیا ہے کوئی مالک شفاعت کا نہیں ہوگا۔

شفاعت کے مالک ہونے سے شفاعت کا حق یا استحقاق حاصل ہونا مراد ہے

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ يُخْشِئُهُمْ  
مِنْ أَحَدٍ أَوْ لَسَمِعَ لَهُمْ رِكْزًا ۙ (۹۸)

جو سوائے سلمان کے اور کسی کو حاصل نہیں ہے شفاعت کا حال ہے کسی کے گناہوں سے  
درگزر کرنا اور جب شفاعت خدا کی طرف منسوب کی جاتی ہے تو اس کے معنی مغفرت کو رہ جاتے  
ہیں اور مجازاً اس کا استعمال بمعنی مغفرت ولایت دہلی ہونا اور نصرت کے ہوتا ہے۔ جیسے کہ  
خدا نے فرمایا ہے۔ لَئِنْ آمَنُوا مِنْ دُونِي وَلَا شَقِيعَ۔ اور دوسری جگہ فرمایا ہے  
لَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةُ وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ ان آیتوں میں لفظ ولی اور منصوروں کو یہ تفصیل ہے  
شفاعت کی پس خدا کی شفاعت اس کی مغفرت ہے اور خدا کا شفیع ہونا اس کا غفور اور



اور کہتے ہلاک کئے ہیں ہم نے اُن سے پہلے گروہ لوگوں کے کیا تو پاتا ہے

اُن میں سے کسی کا بتایا سنتا ہے اُنکی ہنک <sup>۹۸</sup>

غفار ہوتا ہے۔ اس مطلب کو نہایت عذافت طور پر خدائے بیان کیا ہے جہاں فرمایا ہے

ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء -

ولا شك ان محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم شفيعنا وشفيع جميع المسلمين (ان عليه

السلام هداانا الى صراط مستقيم موصل الى الشفاعة والرحمة والغفران

من عند الله فهو شفيع لنا بالتحقيق في يوم الدين يوم لا بيع فيه ولا

خلة ولا شفاعة -



144

هُوَ الْمُسْتَعَا



# طَا سُورَة



در مطبع معبد الکره محققا در علیغاه  
طابع نفی

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طه مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ۝۱ إِلَّا تَذَكُّرَةً  
 لِّمَن يَخْشَى ۝۲ تَنزِيلًا مِّن مَّن خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ  
 الْعُلَى ۝۳ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۝۴ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ  
 وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ۝۵ وَإِذْ يُجْهَرُ بِالْقَوْلِ  
 فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ۝۶ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ  
 الْحُسْنَى ۝۷ وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ۝۸ إِذْ رَأَى نَارًا  
 فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي ۝۹ أَتِيكُمْ مِنْهَا  
 بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَى النَّارِ هُدًى ۝۱۰ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ بِمُوسَى ۝۱۱  
 إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاحْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى ۝۱۲  
 وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْمِعْ لِمَا يُوحَى ۝۱۳ إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ  
 إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۝۱۴ إِنَّ السَّاعَةَ  
 آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا ۝۱۵ لِيُخْرِجَنِي كُلَّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ۝۱۶ فَلَا يَصُدُّكَ

۱۴ استوی علی العرش پر ہم پوری بحث اپنی تفسیر جلد سوم میں لکھ چکے ہیں دیکھو صفحہ (۱۶۳-۱۶۴)  
 ۱۵ حضرت موسیٰ کے واقعات اور حالات کے متعلق جس قدر آیتیں قرآن مجید میں آئی ہیں



## بسم اللہ الرحمن الرحیم

طہ ہم نے تجھے قرآن اسلئے نہیں اوتارا کہ تو بچ کہنچے ① بجز نصیحت کے اُسکے لہو جوڑتا ہے ② اوتارا ہوا ہے اُسکا جس نے پیدا کیا زمین کو اور بلند آسمانوں کو ③ رحمن یعنی خدا عرش پر قائم ہوا ④ اُسکے لئے ہے جو کچھ آسمانوں میں ہے اور جو کچھ کہ زمین میں ہے اور جو کچھ کہ اُن دونوں میں ہے اور جو کچھ کہ گیلی زمین کے نیچے ہی ⑤ برا اگر تو کہہ کہ کما کوئی بات کرے تو بیشک وہ جانتا ہی ہے بید کو اور زیادہ چہ ہونے کو ⑥ خدا ہے جسکے سوا کوئی معبود نہیں ہر اُسکے لئے ہیں نام چہ ⑦ اور کیا پہنچی ہے تجھ تک خبر موسیٰ کی ⑧ جسوقت اُسے دیکھا آگ کو تو اُسے اپنے لوگوں سے کھا تیر و بیشک میں نے دیکھی ہو آگ ⑨ شاید میں لاؤں تمہاری پاس اُس ہوانگا را یاں پادش آگ کے پاس راہ ⑩ پہر جب اُسکے پاس پہنچی تو آواز دہ گئی اے موسیٰ ⑪ بیشک میں ہوں تیر پروردگار تار دی اپنی جوتیاں بیشک تو میدان پاک میں ہے جسکا نام طہ ہے ⑫ اور میں نے تجھ کو پسند کیا پہر سن جو کچھ وحی کی جاتی ہے ⑬ بیشک میں خدا ہوں نہیں کوئی معبود سوا اے میری پہر میری عبادت کر اور قائم کر نماز مجھے یاد کرنیکے لئے ⑭ بیشک قیامت آنیوالی ہے میں چاہتا ہوں کہ اُسکے وقت کو پوشیدہ رکھوں ⑮ تاکہ بدلا دیا جاوے شخص کو اُسکا جو وہ کرتا ہے ⑯ پس نہ رو کے تجھ کو

عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَتَرْدِي ①٤ وَمَا لَكَ  
 بِمِثْلِكَ مُوسَى ①٥ قَالَ هُوَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا وَأَهُشُّ  
 بِهَا عَلَى غَنَمِي وَلِي فِيهَا مَأْرَبٌ آخَرُ ①٦ قَالَ أَلْقِهَا مُوسَى ①٧  
 فَالْقَهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى ①٨ قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ  
 سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى ①٩ وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِهَا  
 فَخُذْ بِيضَاءُ مِنْهَا وَسُودَّ آيَةٍ آخَرَى ②٠ لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا  
 الْكُبْرَى ②١ إِذْ هَبَّ الْفِرْعَوْنُ إِنَّهُ كُفًى ②٢ قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي  
 صَدْرِي ②٣ وَلْيَسِّرْ لِي أَمْرِي ②٤ وَاجْلَعْ لِي عَقْدَةً مِنْ لِسَانِي  
 لِيَفْقَهُوا قَوْلِي ②٥ وَاجْعَلْ لِي وَزِيرًا مِنْ أَهْلِي ②٦ هَارُونَ  
 أَخِي ②٧ أَشَدُّ دِينًا لِي ②٨ وَاشْرِكْهُ فِي أَمْرِي ②٩ كَلِمَ  
 نُسَيْجِكَ كَثِيرًا وَنَذْكَرَكَ كَثِيرًا ③٠ إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا ③١  
 قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يٰمُوسَى ③٢ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ  
 مَرَّةً أُخْرَى ③٣ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مَا أُوحِيَ ③٤ أَنْ أَقْدِفْ فِيهِ  
 فِي التَّابُوتِ فَاقْدِفْ فِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ

اُس سے جو اُس پر ایمان نہیں لایا اور پیروی کرتا ہے اپنی خواہش کی پیروی کرے  
 ہو جاوے (۱۶) اور یہ کیا ہے تیرے دانتے ہاتھ میں اے موسیٰ (۱۸) موسیٰ نے کہا  
 کہ یہ میری لاٹھی ہے میں اُس پر سہارا لیتا ہوں اور اُس سے پتے اپنے ریوڑ پر چبڑاتا  
 ہوں اور میرے لئے اُس میں اور بھی فائدے ہیں (۱۹) خدا نے کہا کہ اُسکو ڈال دے  
 اے موسیٰ (۲۰) پھر اُسے اُسکو ڈال دیا پھر کیا ایک وہ تھی دوڑتا ہوا سانپ (۲۱) خدا نے کہا  
 کہ اُسکو اٹھالے اور مت ڈر ہم پر کر دینگے اُسکو ویسی ہی جیسی کہ تھی پہلے (۲۲)  
 اور ملا دے اپنا ہاتھ اپنی بغل سے نکلے گا سفید چمکتا ہوا بغیر کسی عیب کے نشانی  
 ہے دوسری (۲۳) تاکہ ہم تجھ کو دکھا دیں اپنی بڑی نشانیوں میں سے (۲۴) جافروغ  
 پاس بیشک اُسے سرکشی کی ہے (۲۵) موسیٰ نے کہا کہ اے میرے پروردگار میری لٹی  
 میرے دل کو مولا دے (۲۶) اور آسان کر میرے لئے میرا کام (۲۷) اور کہو لے  
 گم ہا میری زبان کی (۲۸) تاکہ مجھ میں ہیری بات کو (۲۹) اور کر میری لٹی ایک وزیر میرے  
 لوگوں میں سے (۳۰) ہارون میرے بھائی کو (۳۱) اور مضبوط کر اُس سے میری قوت  
 کو (۳۲) اور شریک کر اُسکو میرے کام میں (۳۳) تاکہ ہم تیری تسبیح کریں بہت اور ہم تجھ کو  
 یاد کریں بہت (۳۴) بیشک تو ہے ہکودیکنے والا (۳۵) خدا نے کہا کہ بیشک دی گئی  
 تجھ کو تیری درخواست اے موسیٰ اور بیشک ہم نے تجھ پر احسان کیا دوسری دفعہ (۳۶)  
 جسوقت کہ ہم نے وحی بھیجی تیری مان کے پاس جو کچھ کہ وحی بھیجی گئی (۳۸) کہ رکھ اُسکو  
 صندوق میں اور ڈال دے اُسکو دریا میں پھر اُسکو ڈال دے گا

يَا سَاحِلَ يَأْخُذْ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَكَ وَالْقَبِيتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ  
 مِنِّي ٣٩ وَلِتُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ٤٠ إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ  
 أَدْرَاكُمْ عَلَىٰ مَن يَكْفُلُهُ فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَتَحْزَنَ  
 وَقَتَلْتَ نَفْسًا فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا ٤١ فَلَمِيتَ  
 سِنِينَ فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ مِّنْهُنَّ ٤٢ وَ  
 أَصْطَفَيْنَاكَ لِنَفْسٍ ٤٣ إِذْ هَبُّ آتَتْ وَآخُوكَ بِالْيَمَىٰ وَالْيَمَىٰ  
 فِي ذِكْرِي ٤٤ إِذْ هَبَّ الَّتِي فَرَعُونَ إِنَّهُ طَغَىٰ ٤٥ فَقُولَ لَهُ قَوْلًا  
 لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ ٤٦ قَالَ رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَاكَ أَزْوَاجًا  
 عَلَيْنَا أَوْ أَنْ نَطْغَىٰ ٤٧ قَالَ لَئِن آتَيْنَاكَ مَعَكُمَا اسْمُوعُ وَإِي ٤٨  
 فَرَاتِيهِ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ  
 وَلَا تَعُدُّ بِهِمْ قَدْرَ جُنُودِكَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ٤٩ وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا مِمَّا جَاءَ  
 الْهُدَىٰ ٥٠ إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَن كَذَبَ وَتَوَلَّى ٥١  
 قَالَ فَتَرَىٰ بَيْنَكُمْ أُمُوسَىٰ ٥٢ قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقًا ثُمَّ هَدَىٰ ٥٣  
 قَالَ فَمَّا بَلَ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ ٥٤ قَالَ عَلِيمًا عِنْدَ رَبِّي كَيْفَ لَا يَفْعَلُ لِي وَلَا لَكُمْ ٥٥

دریا کنارے پر لے لیوگا اس کو میرا دشمن اور اس کا دشمن اور میں نے ڈال دی ہے تجھ پر (اے موسیٰ) محبت اپنی طرف سے (۳۹) تاکہ تو پرورش پاوے میری آنکھوں کے سامنے (۴۰) جس وقت کہ جا رہی تھی تیری بہن تو وہ کہتی تھی (یعنی ان سے جنہوں نے موسیٰ کو دریا میں سے نکالا تھا کہ کیا میں تم کو بتاؤں اس کو جو پرورش اس کو (یعنی موسیٰ کو) کرے پھر ہم پھیر لائے تجھ کو تیری ماں کی طرف تاکہ اس کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور کڑھے نہیں اور تو نے مار ڈالا ایک آدمی کو پھر ہم نے تم کو نجات دی اس غم سے اور آزمایا ہم نے تجھ کو اچھی طرح آزما کر (۴۱) پھر تو چند برس مدین والوں میں رہا پھر تو آیا اندازہ پر اے موسیٰ (۴۲) اور ہم نے تجھ کو پسند کر لیا اپنے لئے (۴۳) اور تیرا بھائی میری نشانیوں کے ساتھ اور سستی نہ کرو میری یاد کرنے میں (۴۴) دونوں جاؤ فرعون کے پاس بیشک اس نے سرکشی کی ہے (۴۵) پھر اس سے کہو نرم بات شاید وہ نصیحت پکڑے یا ڈرے (۴۶) دونوں نے کہا کہ اے ہمارے پروردگار بے شک ہم دونوں ڈرتے ہیں کہ زیادتی کرے گا ہم پر یا کہ سرکشی کرے گا (۴۷) خدا نے ان دونوں سے کہا کہ تم مت ڈرو بے شک میں دونوں کا خدا ہوں سنتا ہوں اور دیکھتا ہوں (۴۸) پھر وہ دونوں فرعون کے پاس آئے پھر ان دونوں نے کہا کہ بے شک ہم بھیجے ہوئے ہیں تیرے پروردگار کے پھر بھیج دے ہمارے ساتھ بنی اسرائیل کو اور ان کو عذاب نہ دے بیشک یہی ہے مرضی پروردگار کی اور سلامتی ہے اس شخص پر جس نے پیروی کی ہدایت کی (۴۹) بیشک اس نے کہا ہے ہمارے پاس کہ عذاب اس پر ہے جس نے جھٹلایا اور روگردانی کی (۵۰) (فرعون) نے کہا تمہارا پروردگار کون ہے اے موسیٰ (۵۱) (موسیٰ نے) کہا کہ ہمارا پروردگار وہ ہے جس نے دی ہے ہر چیز کو اس کی بناوٹ پھر ہدایت کی (۵۲) فرعون نے کہا کہ پھر کیا حال ہے اگلے زمانے کے لوگوں کا (۵۳) موسیٰ نے کہا کہ ان کا علم میرے پروردگار کے پاس ہے ایک کتاب میں نہیں چوک جاتا ہے میرا پروردگار اور نہ بھول جاتا ہے (۵۴)

الَّذِي جَعَلَ

لَكُمْ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكْ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ

مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ

ثَمَرِيٍّ ۝ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ۝ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَ

مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ۝ وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا

كُلِّهَا فَكَذَّبَ وَإِلَى ۝ قَالَ أَجئتنا للتَّخْرِجِنَا مِّنْ

أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى ۝ فَلَمَّا تَبَيَّنَكَ بِسِحْرِ قَوْمِهِ

فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ

وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوِيًّا ۝ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ

الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخْشَرَ النَّاسُ ضَحًى ۝ فَتَوَلَّى

فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَى ۝ قَالَ لَهُمُ مُوسَى

وَيْلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيُسْحِتَكُمْ

بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنِ افْتَرَى ۝ فَتَنَّا زَعُورًا

أَفَرَّهُمْ يُدْعِيهِمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ۝ قَالُوا إِنَّ

هَٰذِهِ لَسِحْرَانِ يَرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكَ مِّنْ

أَرْضِكَ بِسِحْرِهِمَا

وہ ہے جس نے بنایا تمہاری لئے زمین کو بچونا اور نکالے تمہارے لئے اُس میں رستی اور بیجا آسمان  
 سے پانی پہر کالین ہم نے اُس سے مختلف قسمیں نباتات کی ۵۵) کہا اور چراوا اپنے مٹوئی کو  
 بیشک اس میں ہیں نشانیاں بھیجا لوگوں کیلئے ۵۶) اُس سور یعنی زمین سے پیدا کیا ہم نے  
 حکمو اور اُس میں حکمو پہر لیا وینگے اور اُس سے نکالو کالیں گے دوسری دفعہ ۵۷) اور بیشک  
 ہم نے دکمائیں اُسکو یعنی فرعون کو اپنی تمام نشانیاں پہر سنے جھٹلایا اور نہ مانا ۵۸)  
 کہا فرعون نے کیا تو کیا ہے اسلئے کہ نکالے ہمکو ہماری زمین سے بسبب اپنی جاو  
 کے اے موسیٰ ۵۹) پہر بیشک ہم لاوینگے تیرے پاس اسی کی مانند جاو و پہر مقرر  
 کر ہم میں اور اپنے میں کوئی وقت نہ ہم کے خلاف کریں اور نہ تو برابر کی جگہ میں ۶۰)  
 موسیٰ نے کہا تمہارا وقت تمہارا کا دن ہے اور یہ کہ جمع ہوں آدمی دن چڑھے ۶۱)  
 پہر لوٹ گیا فرعون اور جمع کئے اپنے سارے داؤن پھر آیا ۶۲) کہا اُنکو یعنی  
 فرعون کے ساحرون کو موسیٰ نے افسوس تم پر نہ بہتان باندھوا اللہ پر جھوٹ ۶۳)  
 پہر ہلاک کروے تم کو غدا سے اور بیشک نامراد ہوا جس نے بہتان باندھا ۶۴)  
 پھر جگڑنے لگے اپنے کام میں آپس میں اور چپایا مشورہ کو ۶۵) رجاو و گرون  
 لئے، کہا یہ دونوں بیشک جاو و گریں دونوں چاہتے ہیں کہ نکالیں تم کو یہ  
 دونوں تمہاری زمین سے اپنے جاو سے

۱۔ حیوانات مختلف عنصرین سے مرکب ہیں مگر وہ تین قسم کے خیال کے جاتے ہیں۔ ایک وہ جو زمین پر رہتے ہیں۔ دوسرے وہ جو  
 پانی میں رہتے ہیں۔ تیسرے وہ جو ہوا میں اڑتے ہیں۔ زمین پر رہنے والوں کی نسبت کہا جاتا ہے کہ زمین سے پیدا ہوئے  
 اور پانی میں رہنے والوں کی نسبت کہا جاتا ہے کہ پانی سے پیدا ہوئے۔ اور ہوا میں اڑنے والوں کی نسبت کہا جاتا ہے کہ ہوا سے پیدا ہوئے۔ اس سور  
 یہ مقصد نہیں ہے کہ صرف مٹی یا پانی یا ہوا سے پیدا کئے گئے ہیں۔

۲۔ مکانا سورى نصفاً بیدنا و بیدنا ان قرأت لضم السين ۱۲ تفسیر ابن عباس

وَيَذُّبُهَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى ۝ ٤٥ فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ  
اتَّصِفُوا قَدْ أَقْلَمَ الْيَوْمَ مِنَ اسْتَعْلَى ۝ ٤٦ وَقَالُوا  
يَمُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ۝ ٤٧  
قَالَ بَلْ الْقَوَا فِي ذَلِكَ أَوَّلُ ۝ ٤٨ وَأَوَّاهُ عَصِيمٌ خَبِيرٌ ۝ ٤٩  
سِحْرُهُمْ أَتَى لَسْعَى ۝ ٥٠ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَى ۝ ٥١  
قُلْنَا لَا تَخَفُ إِنَّا أَنْتَ الْأَعْلَى ۝ ٥٢ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ  
تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ شَرٌّ وَالْإِسْخَارُ لِلَّهِ هَبْ ۝ ٥٣  
قَالَ لَقِيَ السَّحَرَةُ سُجَّدًا وَقَالُوا الْمَتَابِ لَرَبِّ هَرُونَ وَمُوسَى ۝ ٥٤  
قَالَ أَمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ آذَنَ لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ الَّذِي عَلَّمَكُمُ  
السِّحْرَ فَلَا وَقَطِيعَتٍ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ وَ  
لَا وَصَلَتِكُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ وَلْتَعْلَمَنَّ إِنِّي أَشَدُّ  
عَذَابًا وَأَبْقَى ۝ ٥٥ قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ  
وَالَّذِي قَطَّرْنَا فَافِضْ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ  
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطِئَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْكَ



اور دو کر دین تمہاری اچھے طریقہ کو (یعنی دین کو) ﴿۶۶﴾ پہر جمع کرو اپنے داؤن پہر او قطا  
باندہ کر اور بیشک کامیاب ہو آج کے دن وہ شخص جو غالب آیا ﴿۶۷﴾ (جادو گروں نے)  
کما امی موسیٰ یا تو تو ڈال یا ہم ہون اول ڈالنے والے ﴿۶۸﴾ (موسیٰ فی) کما بلکہ تم ڈالو پھر  
یکایک انکی رسیوں کا اور انکی لائیں یوں کما موسیٰ کو خیال بندہ گیا انکے جادو سے کہ وہ دور  
ہیں ﴿۶۹﴾ پہر پایا اپنے دل میں ڈرو موسیٰ فی ﴿۷۰﴾ ہم نے موسیٰ کو کماست و بیشک تو ہی ہے  
غالب ﴿۷۱﴾ اور ڈال دی جو تیرے دانتے ہاتھ میں ہو (یعنی اپنا عصا) نکل جاوے گا جو کچھ انہوں نے کیا  
ہو بیشک جو کچھ انہوں نے کیا ہو وہ جادو گر کا دھوکہ ہو کہ ہاں نہیں کامیاب ہوتا جادو گر جان  
جائے ﴿۷۲﴾ پس ڈال دے گئے جادو گر سبہ کرتے ہوئی اور انہوں نے کما کہ ہم ایمان لائے  
اور موسیٰ کی پروردگار پر ﴿۷۳﴾ (فرعون فی) کما کہ کیا تم ایمان لائے اسپر (یعنی موسیٰ پر) اس سے پہلے  
اجازت دون تمکو بیشک وہ (یعنی موسیٰ) تمہارا گروہی جس نے تمکو سکھایا جادو پس بیشک میں  
کا ٹونگا تمہاری ہاتھ اور تمہارے پاؤں برخلاف (یعنی ایک داہتا اور ایک بائیں) اور  
بیشک تم کو سولی پر چڑھاؤنگا کہو رکے ٹہنوں پر اور بیشک تم جانو گے کہ ہم میں سے  
کس کا عذاب زیادہ سخت ہے اور باقی رہنے والا ہے ﴿۷۴﴾ (جادو گروں نے)  
کما کہ ہم تجھ کو ترجیح نہیں دینے کے اٹس چیر کر کہ جو آئی ہے ہمارے پاس  
کئی دلیل سے اور اٹس پر جس نے پیدا کیا ہم کو پھر حکم کر جو کچھ تو حکم کرنے  
والا ہے اسکے سوا کیا ہے کہ تو حکم کریگا اس زندگانی دنیا میں بیشک ہم  
ایمان لائے ہیں اپنی پروردگار پر تاکہ بخشے ہمارے لئو ہمارے گناہ اور جو تو نے مجبور کر کے  
کر دیا ہم سے

السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ④ إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا  
 فَإِنَّ لَهُ جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى ⑤ وَمَنْ يَأْتِهِ  
 مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَئِكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ  
 الْعُلَى ⑥ جَدَّتْ عَدْنٌ يَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ  
 فِيهَا وَذَلِكَ جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ⑦ وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى  
 أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرُبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ  
 دَرَكًا وَلَا تَحْشَى ⑧ فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ فَغَشِيَهُمْ  
 مِنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ وَاضَلُّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَى ⑨  
 يَبْنَئِي أِسْرَءِيلَ قَدْ أَنْجَيْنَاكَ مِنْ عَدُوِّكَ وَوَعَدْنَاكَ  
 جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْمَنِّ وَالسَّلْوَى ⑩  
 كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ وَمَنْ  
 يَحِلَّ عَلَيْهِ غَضَبٌ فَقَدْ هَوَى ⑪ وَإِلَى لُغْفَاءٍ لِمَنْ تَابَ  
 وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى ⑫ وَمَا أَعْجَلَكَ  
 عَنْ قَوْمِكَ يَٰ مُوسَى ⑬

جادو اور اللہ بہتر ہے اور ہمیشہ رہنے والا ۷۵) بیشک جو کوئی آوے اپنے پروردگار  
 کے پاس گنہگار ہو کر تو بیشک اس کے لئے ہی بہنم نہ مرے گا اُس میں نہ زندہ رہے گا ۷۶)  
 اور جو شخص کہ آیا اس کے پاس ایمان لا کر اور اُس نے عمل کئے ہوں نیک بہر وہی ہیں  
 کہ اُن کے لئے ہیں درجے بلند ۷۷) بہشتیں ہیں ہمیشہ بہنم کی جاری ہیں اُن کے نیچے نہر  
 ہمیشہ ہیں گئے اُس میں اور یہ ہے جزا اُس شخص کی جو پاک ہوا ۷۸) اور بیشک ہم نے  
 وحی بھی موسیٰ پاس کہ راتوں رات لیچل ہمارے بندوں کو پہر اختیار کر اُن کے لئے رستہ  
 دریا میں سکھا ۷۹) اور نہ خوف کہ اُن پر نے سور یعنی فرعون کے پیچھا کرنے سے (اور نہ ڈرنے  
 خرق ہونے سے) ۸۰) پہر اُن کا پیچھا کیا فرعون نے ساتھ اپنے لشکر و نئے پہر اُن کو بکلیا  
 دریا میں سے اُس چیز نے جس نے اُن کو ڈھاک لیا اور گمراہ کیا فرعون نے اپنی قوم کو اور  
 راہ نہیں دکھلائی ۸۱) اے بنی اسرائیل بیشک ہم نے تم کو نجات دی تمہاری دشمنوں  
 سے اور وعدہ دیا ہم کو تم کو طور کی داہنی طرف سی اور اقرار ہم نے تم پر من اور سلوی ۸۲) کماؤ  
 پاک چیزوں سے جو ہم نے تم کو روزی دی اور اُس میں سرکشی مت کرو تاکہ اوتربے تم پر میرا غضب  
 اور وہ شخص جس پر غضب اتر اہاک ہوا ۸۳) اور بیشک میں بخشے والا ہوں اُس شخص کیلئے  
 جس نے توبہ کی اور ایمان لایا اور نیک عمل کئے پہر اچھی راہ پر پڑا ۸۴) اور کیوں جلدی  
 کی تو نے اپنی قوم سے (یعنی اپنی قوم کو چھوڑ کر جلد کیوں چلا آیا) اے موسیٰ ۸۵)

۴ فاضل ترجمہ شاہ ولی اللہ صاحب برودت ترجمہ مولوی رفیع الدین صاحب دار ترجمہ شاہ عبدالقادر صاحب

قال وئے۔ تفسیر ابن عباس ونا ضرب لہر یکن لہر عربی موسیٰ اور غرق فرعون کی نسبت

ہم پوری بحث اپنی تفسیر کی جلد اول صفحہ ۷۱ لغایت ۱۰۳ میں کر چکے ہیں۔

قَالَ هُمُ الْوَالِدُ عَلَيَّ أَثَرِي وَجِئْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى ⑧٦  
 قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ الشَّامِرِيُّ ⑧٧  
 فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ⑧٨ قَالَ لِقَوْمِ  
 أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبِّكُمْ وَعْدًا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ  
 أَمْ أَرَأَيْتُمْ أَن يُجِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي مِنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُمُ  
 مَوْعِدِي ⑧٩ قَالُوا إِنَّمَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا  
 وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْسَارًا مِنَ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَدْ تَوَلَّاهُمْ  
 فَأَقْبَى الشَّامِرِيُّ فَخَرَجَ لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا آلِهَةً خُورَ  
 فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى قُلْسِي ⑩٠ أَفَلَا يَرَوْنَ  
 أَن يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ قَوْلًا وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ⑩١  
 وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ لِقَوْمِهِ إِنِّي أَفْتِنُكُمْ  
 بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ⑩٢  
 قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَافِيَيْنَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ⑩٣  
 قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مَا مَنَعَكَ

موسیٰ نے کہا کہ وہ لوگ ہیں جو میری پیروی نہیں اور میں جلدی سے آگیا تیری پاس  
 اسی میری پروردگار تاکہ تو راضی ہو ۸۷ (خدا نے) کہا کہ پہرہم نے بیشک بلا میں ڈال دیا  
 تیری قوم کو تیرے بعد اور گراہ کیا انکو سامری نے ۸۸ پہرہم آیا موسیٰ اپنی قوم کی پاس  
 غصے میں بہا ہوا اور افسوس کرتا ہوا ۸۹ کہا موسیٰ نے اسی میری قوم کیا نہیں وعدہ  
 دیا تھا تم کو تمہارے پروردگار نے وعدہ اچھا کیا مہی ہو گئی تم پر پتہ کیا ارادہ  
 کیا تم نے کہا تم نے تم پر غضب تمہاری پروردگار سے؟ پہرہم نے خلاف کیا میرے  
 وعدہ کو ۹۰ انہوں نے کہا کہ ہم نے نہیں خلاف کیا تیرے وعدہ کو اپنے اختیار  
 سے لیکن ہم سو اٹھو اے گئے بوجہ قوم کے گمنون کے پہرہم نے اسکو پہر  
 اسطرح پہنیک دیا سامری نے پہر سے نکالا اسنے لے ایک بچہ اڑھڑ والا اسنے لے  
 بچہ کی آواز تھی پہر سامری کے لوگوں نے کہا کہ یہی تمہارا خدا اور موسیٰ کا خدا موسیٰ  
 بھول گیا ۹۱ کیا وہ نہیں سمجھتے کہ وہ جواب نہیں دیتا انکو کسی بات کا اور نہیں کر سکتا  
 اسنے لے کوئی بُرائی اور نہ کوئی نفع ۹۲ اور بیشک کہا اسنے ہارون نے پہلے ہی کہ  
 میری قوم یقیناً تم اسے سبب سے بلا میں پڑے ہو اور بیشک تمہارا پروردگار خدا ہی  
 پس میری پیروی کرو اور تابعداری کرو میری حکم کی ۹۳ انہوں نے کہا کہ ہم ہمیشہ اسی  
 پر متوجہ رہیں گے جب تک کہ پہر کر آوے ہمارے پاس موسیٰ ۹۴ موسیٰ نے کہا اے  
 ہارون کس چیز نے تجھکو روکا

۴ سامری اور اسکی بچہ کے کا قصہ ہم اپنی تفسیر جلد سوم میں صفحہ ۲۴۷ سے صفحہ ۲۵۲ تک بیان کر چکے ہیں اسنے

بیان اسکی اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

إِذْ سَأَلْتَهُمْ ضَلُّوا أَلَّا تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي ﴿٩٣﴾  
 قَالَ يَبْنَؤُكُمْ لَنَا خُذْ بِحَبِطِي وَلَا يَرَأْسِي إِلَى خَشِيَّتِي  
 أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ﴿٩٤﴾  
 قَالَ فَمَا خَطْبُكَ إِسْمَاعِيلُ قَالَ بَعَثْتُ بِمَا لَمْ  
 يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا  
 وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي ﴿٩٥﴾ قَالَ فَادْهَبْ فَإِنَّ لَكَ  
 فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لِّرَجُلٍ  
 تَخْلَفَهُ وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا  
 لَّنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ﴿٩٦﴾ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ  
 اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴿٩٧﴾ كَذَلِكَ  
 نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ  
 مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ﴿٩٨﴾ مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ  
 يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ﴿٩٩﴾ خَلِدَ فِيهِ وَكَأَنَّ لَهُ يَوْمَ  
 الْقِيَمَةِ جَمَلًا ﴿١٠٠﴾ يَوْمَ يُنْفَخُ الصُّورُ وَنُحْشِرُ الْجَوْنِ

جبکہ تو نے ان کو دیکھا کہ گمراہ ہوئے اس بات سے کہ تو پیروی کرے میری کیا تو نے برخلاف کیا میرے حکم کے (۹۳) ہارون نے کہا اے میرے ماجائے بھائی نہ پکڑ میری ڈاڑھی اور نہ میرے سر کے بال بیشک میں ڈرا کہ تو کہے کہ جدائی ڈال دی تو نے بنی اسرائیل میں اور تو نے خیال نہ رکھا میری بات کا (۹۵) موسیٰ نے کہا پھر کیا ہے تیرا حال اے سامری۔ سامری نے کہا کہ میں نے دیکھا اس چیز کو کہ نہیں دیکھا اس کو لوگوں نے پھر بھرلی میں نے ایک مٹھی خاک کی نقش قدم رسول سے پھر ڈال دیا میں نے اس کو اور اس طرح اچھا دکھایا مجھ کو میرے نفس نے (۹۶) کہا موسیٰ نے کہ دور ہو پھر بیشک تیرے لئے زندگی میں یہ ہے (یعنی یہی سزا ہے) کہ تو کہے کہ کوئی ملنے والا نہیں اور بیشک تیرے لئے اور وعدہ ہے جو ہرگز خلاف نہ کیا جاوے گا اور دیکھ اپنے معبود کو جس پر تو ہوا تھا متوجہ البتہ جلائیں گے ہم اس کو پھر ہم اوڑا دیں گے اس کو دریا میں اوڑا دینا (۹۷) اس کے سوا کچھ نہیں کہ ہمارا معبود اللہ ہے کہ نہیں معبود کوئی بجز اس کے۔ سنا گئی ہے ہر چیز اس کے علم میں (۹۸) اسی طرح ہم بیان کرتے ہیں تجھ پر ان خبروں میں سے جو پہلے گذری ہیں اور بے شک ہم نے دی ہے تجھ کو اپنے پاس سے نصیحت (۹۹) جو شخص کہ منہ پھیرے اس سے پھر بیشک وہ اٹھاوے گا قیامت کے دن بوجھ (۱۰۰) ہمیشہ رہیں گے اس میں اور برا ہے ان کے لیے قیامت کے دن بوجھ اٹھانا (۱۰۱) جس دن کہ پھونکی جاوے گی صور اور کھڑا کریں گے ہم گنہگاروں

يَوْمَئِذٍ زُرُّوْنَا ۖ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ

إِلَّا عَشْرًا ۚ نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ

أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا ۚ وَيَسْأَلُونَكَ

عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ۖ فَيَذَرُهَا

قَاعًا صَفْصَفًا ۚ لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا ۚ

يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ

الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۚ يَوْمَئِذٍ

لَا تَنفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَ

رَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۚ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ

وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ۚ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ

الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۚ وَمَنْ يَعْمَلْ

مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَفُ ظُلْمًا وَلَا

هَضْبًا ۚ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا

فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ



کو اس دن الٹی ہوئی آنکھوں کے (۱۰۲) چپکے سے آپس میں کہتے ہوں گے کہ تم نہیں رہے (یعنی دنیا میں) مگر دس دن (۱۰۳) ہم خوب جانتے ہیں جو کچھ وہ کہتے ہیں جب کہے گا ان کے طریقہ میں کاسب سے اچھا کہ نہیں رہے تم مگر ایک دن (۱۰۴) اور تجھ سے پوچھتے ہیں پہاڑوں کا حال (یعنی قیامت کے دن ان کا کیا حال ہوگا) پھر اے پیغمبر تو کہہ دے کہ اوڑاویگا ان کو میرا پروردگار اوڑا کر (۱۰۵) پھر چھوڑ دے گا اس کو (یعنی زمین کو) میدان صاف نہیں دیکھنے کا تو اس میں کچھ ٹیڑھا پن اور نہ اونچان (۱۰۶) اس دن پیچھے دوڑیں گے پکارنے والے کی آواز کے نہیں ہونے کا ٹیڑھا پن اس آواز کے چلنے میں اور بیٹھ جاوے گی آوازیں خدا کے لیے (یعنی خدا کی ہیبت سے) پھر تو نہ سنے گا مگر بسناہٹ (۱۰۷) آج کے دن نہ فائدہ دے گی شفاعت سوائے اس کے جس کے لیے اجازت دی ہو خدا نے اور پسند کیا ہو اس کے لیے اس کا قول (۱۰۸) اللہ جانتا ہے جو کچھ کہ ان کے سامنے ہے اور جو کچھ کہ ان کے پیچھے ہے اور وہ نہیں احاطہ کرتے خدا کے علم کو (۱۰۹) اور رگڑتے ہیں منہ زندہ قائم رہنے والے کے لیے (یعنی خدا کے لیے) اور بیشک نامراد ہوا جس نے اٹھالیا ظلم کو (یعنی اختیار کیا کفر کو) (۱۱۰) اور جس نے عمل کیا اچھا اور وہ ایمان والا ہے پھر وہ نہ ڈرے ظلم سے اور نہ نقصان سے (۱۱) اور اسی طرح اتارا ہم نے قرآن عربی زبان میں اور ہم نے طرح طرح سے اس میں بیان کیا ہے ڈر ان سے تاکہ وہ پرہیزگار ہوں یا پیدا کرے ان کے لیے نصیحت (۱۱۲)

فَتَحَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَعْجَلْ  
بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ وَقُلْ  
رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۝ وَلَقَدْ عَمِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ  
فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا ۝ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ  
اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ ۝ فَقُلْنَا  
يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَمَا  
مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ۝ إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا  
تَعْرَى ۝ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَى ۝ فَوَسَّسَ  
إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةٍ  
الَّتِلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبُلَى ۝ فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا  
سَوَاتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ  
الْجَنَّةِ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ۝ ثُمَّ اجْتَبَاهُ  
رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ۝ قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا  
جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِنَّا يَاتِيَكُمْ مِنْ مِي  
هْدَىٰ فَمَنْ اتَّبَعَ هَذَا يَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ۝

پس بہت بلند مرتبہ کا ہے اللہ بادشاہ ہے برحق اور جلدی امت کر قرآن کے ساتھ (یعنی قرآن کے طلب کرنے میں) پہلے اس سے کہ اخیر تک پہنچائی جاوے تیرے پاس اس کی وحی اور کہہ اے میرے پروردگار زیادہ دے مجھ کو علم (۱۱۳) اور بیشک ہم نے عہد کیا تھا آدم سے اس سے پہلے پھر وہ بھول گیا اور نہیں پایا ہم نے اس کے لئے قصد کرنا (۱۱۴) اور جب کہا ہم نے فرشتوں کو کہ سجدہ کرو آدم کو پھر انہوں نے نے سجدہ کیا لیکن شیطان نے نہ مانا پھر کہا ہم نے اے آدم یہ دشمن تیرا اور تیری بیوی کا پس نہ نکال دے تم دونوں کو جنت سے پھر تو تکلیف میں پڑے (۱۱۵) اب تو تیرے لئے ہے کہ نہ تو بھوکا ہوتا ہے اس میں (یعنی جنت میں) اور نہ ننگا (۱۱۶) اور بے شک تو نہ پیاسا ہوتا ہے اس میں اور نہ دھوپ سے تکلیف پاتا ہے (۱۱۷) پھر وسوسہ ڈالا اس کے (دل) میں شیطان نے کہا اے آدم کیا میں پہنچا دوں تجھ کو ہمیشہ رہنے کے درخت کے پاس اور بادشاہت کے جس کو زوال نہ ہو (۱۱۸) پھر کھالیا دونوں نے اس میں سے پھر کھل گئیں اون پر برائیاں ان کی اور لگے لپٹنے اپنے پر پتے درخت کے اور نافرمانی کی آدم نے اپنے پروردگار کی پھر بہک گیا۔ (۱۱۹) پھر مہربانی کی اس پر اس کے پروردگار نے پھر متوجہ ہوا اس پر اور ہدایت کی (۱۲۰) پھر اتر جاؤ تم سب اس سے (یعنی جنت سے) ایک تم میں کا دوسرے کا دشمن ہے پھر اگر پہنچے تمہارے پاس میری طرف سے ہدایت (۱۲۱) تو جو شخص تابعداری کرے گا میری ہدایت کی نہ تو گمراہ ہوگا نہ تکلیف میں پڑے گا (۱۲۲)

وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا  
وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى ۝ قَالَ رَبِّ لِمَ  
حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ۝ قَالَ كَذَلِكَ  
أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا ۖ وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ۝ وَ  
كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ  
وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ۝ أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ  
أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ  
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى ۝ وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ  
سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ۝  
فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ  
قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ آنَاءِ  
الْيَلِّ فَسَبِّحْ وَاطَّرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى ۝ وَ  
لَا تُدْنِ عَيْنُكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُ أَزْوَاجًا فَهُمْ  
زُخْرُفٌ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ لَنفْتِنَهُمْ فِيهِ ۖ وَنَرْمِي  
رَبَّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ۝ وَأَمْرٌ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ  
وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا

اور جس نے منہ پھیرا میری یاد سے تو بیشک اس کے لیے ہے زندگی تنگ (۱۲۳)  
 اور ہم اس کو اٹھاویں گے قیامت کے دن اندھا (۱۲۴) کہے گا اے میرے پروردگار  
 کیوں تو نے مجھ کو اٹھایا اندھا اور بیشک میں تھا دیکھنے والا (۱۲۵) خدا کہے گا ہے تو  
 یہی آئی تھیں تیرے پاس ہماری نشانیاں پھر تو ان کو بھول گیا اسی طرح آج کے  
 دن بھلا دیا جاویگا (۱۲۶) اور اسی طرح ہم سزا دیتے ہیں اس کو جو حد سے گزر گیا  
 اور نہیں ایمان لایا اپنے پروردگار کی آیتوں پر اور بیشک عذاب آخرت کا بہت  
 سخت ہے اور ہمیشہ رہنے والا (۱۲۷) کیا نہیں سوچا ان کو کتنے ہلاک کیے ہم نے  
 ان سے پہلے گروہ آدمیوں کے کہ وہ چلتے پھرتے ہیں انکے گھروں میں بیشک اس  
 میں نشانیاں ہیں عقلمندوں کے لیے (۱۲۸) اور اگر نہ ہوتی ایک بات جو ہو چکی  
 تیرے پروردگار سے تو عذاب لگ جاتا اور (اگر نہ ہوتا) وقت معین (۱۲۹) پس  
 صبر کر اس پر جو وہ کہتے ہیں اور تسبیح کیا کر اپنے پروردگار کی تعریف کی آفتاب  
 کے نکلنے سے پہلے اور اس کے ڈوبنے سے پہلے اور رات کی کچھ گھڑیوں میں  
 تسبیح کیا کر اور دن کے کناروں پر شاید کہ تو راضی ہو (۱۳۰) اور مت کھول تو اپنی  
 دونوں آنکھیں اس چیز کی طرف جس سے فائدہ پہنچایا ہے ہم نے لوگوں کو ان  
 میں سے (یعنی کافروں میں سے) آرائش دنیا کی زندگی کی تاکہ ہم مبتلا کریں ان کو  
 اس میں اور بخشش تیرے پروردگار کی اچھی ہے اور ہمیشہ رہنے والی (۱۳۱) اور  
 حکم کر اپنے گھر والوں کو نماز کا اور قائم رہ تو اس پر۔

لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ ط

وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ١٢٢

مَنْ رَزَقَهُ أَوْ لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ

الْأُولَى ١٢٣ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ

لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنُذِّعَ

إِلَيْكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِيرَ ١٢٤ قُلْ كُلُّ

مُتَرَبِّصٌ فَتَرَبَّصُوا ١٢٥ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَابُ

الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ١٢٥